



成唯識論 10軸 WA3-11 10-001

国立国会図書館







成唯識論卷第十

貴重圖書

WA 3  
11  
10上

本部所撰蘇林十此中補之後金剛經  
蘇林達喜此其直除勝那與此前十  
不為去入此心止畢莫不於河映朝中良所  
以所羅窮由茲喜又前十此中朝禮與此所  
與與前補之除此心止將與亦盡今亦不於  
勝對全剛會之此其前報一此其勝那與  
勝喜此良直除勝那與此前十此前十  
此十一將二障河盡款即朝中良河勝蘇林  
如聖經經卷第十

藏書之印  
三藏經卷第十



田部求記号  
貴1-60

成唯識論 10軸 WA3-11 10-002

国立国会図書館







成唯識論卷第十

護法菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯



失

此十一部二部所攝煩惱障中見所新種於  
極喜地見道初新彼障現起地前已伏脩所  
新種金剛喻定現在前時一切頓新彼障現  
起地前漸伏初地以上能頓伏盡令永不行  
如阿羅漢由故意力前七地中雖暫現起而  
不為失八地以上畢竟不行所知障中見所  
新種於極喜地見道初新彼障現起地前已  
伏脩所新種於十地中漸次新滅金剛喻定





成唯識論卷第十

護持菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯

失

此十一部二部所攝煩惱障中見所斷種於  
極喜地見道初斷彼障現起地前已伏備所  
斷種金剛喻定現在前時一切頓斷彼障現  
起地前漸伏初地以上能頓伏盡令永不  
如阿羅漢由故意力前七地中雖暫現起而  
不為失八地以上畢竟不行所知障中見所  
斷種於極喜地見道初斷彼障現起地前已  
伏備所斷種於十地中漸次漸滅金剛喻定  
現在前時方永斷盡彼障現起地前漸伏乃  
至十地方永伏盡八地以上六識俱者不復  
現行无漏觀心及果相續能逮彼故第七俱  
者猶可現行法空智果起位方伏前五轉識  
設未轉依无漏伏故障不現起雖於備道十  
地位中皆不斷滅煩惱障種而彼無重亦漸  
漸滅由斯故說二障無重一一皆有三位斷  
義雖諸住中皆斷無重而三位顯是故偏說  
斷二障種漸頓云何第七識俱煩惱障種三  
乘將得无學果時一剎那中三處頓斷所知  
障種將成佛時一剎那中一切頓斷在運內  
起无餘細故餘六識俱煩惱障種見所斷者  
三乘見位真見道中一切頓斷備所斷者隨





障種將成佛時一剎那中一切頓斷在運內  
起无塵細故餘六識俱煩惱障種見所斷者  
三乘見位真見道中一切頓斷備所斷者隨  
其所應一類二乘三乘九地一一漸次九品  
別斷一類二乘三乘九地合為一聚九品別  
斷菩薩要起金剛喻定一剎那中三界頓斷  
所知障種初地初心頓斷一切見所斷者備  
所斷者後於十地循道位中漸次而斷乃至  
正起金剛喻定一剎那中方皆斷盡通緣內  
外塵細境生品類差別有衆多故二乘根銚  
漸斷障時必各別起無間解脫加行勝進或  
別或惣菩薩利根漸斷障位非要別起无間  
解脫剎那剎那能斷證故加行等四剎那剎  
那前後相望皆容具有

十真如者一遍行真如謂此真如二空所顯  
無有一法而不在故二寂勝真如謂此真如  
具無邊德於一切法最為勝故三勝流真如  
謂此真如所流教法於餘教法極為勝故四  
无攝受真如謂此真如无所繫屬非我執等  
所依取故五類无別真如謂此真如類无差  
別非如眼等類有異故六无染淨真如謂此  
真如本性无染亦不可說後方淨故七法无  
別真如謂此真如雖多教法種種安立而无  
異故八不增減真如謂此真如離增減執不  
隨淨染有增減故即此亦名相土自在所依  
真如謂若證得此真如已現相現土俱自在  
故九智自在所依真如謂若證得此真如已



真如謂若證得此真如已現相現土俱自在  
故九智自在所依真如謂若證得此真如已  
於无礙解得自在故十業自在等所依真如  
謂若證得此真如已普於一切神通作業惣  
持定門皆自在故雖真如性實无差別而隨  
勝德假立十種雖初地中已達一切而能證  
行猶未圓滿為令圓滿後後建立

如是菩薩於十地中勇猛脩行十種勝行新  
十重障證十真如於二轉依便能證得轉依  
位別略有六種一損力益能轉謂初二位由  
習勝解及慙愧故損本識中染種勢力益本  
識内淨種功能雖未新障種實證轉依而漸  
伏現行亦名為轉二通達轉謂通達位由見  
道力通達真如新分別生二障漸重證得一  
分真實轉依三脩習轉謂脩習位由數脩習  
十地行故漸漸俱生二障漸重漸次證得真  
實轉依攝大乘中說通達轉在前六地有无  
相觀通達真俗間雜現前令真非真現不現  
故說脩習轉在後四地純無相觀長時現前  
勇猛脩習新餘漸重多令非真不顯現故四  
果圓滿轉謂究竟位由三大劫阿僧祇耶脩  
集无邊難行勝行金剛喻定現在前時永新  
本來一切漸重頓證佛果圓滿轉依窮未來  
際利樂無盡五下劣轉謂二乘位專求自利  
狀苦欣寂唯能通達生空真如新煩惱種證  
真擇滅无勝堪能名下劣轉六廣大轉謂大  
乘位為利他故趣大菩提生死涅槃俱无欣  
厭具能通達二空真如雙新所知煩惱障種



真擇滅无勝堪能名下劣轉六廣大轉謂大  
乘位為利他故趣大菩提生死涅槃俱无欣  
厭具能通達二空真如雙斷所知煩惱障種  
類證无上菩提涅槃有勝堪能名廣大轉此  
中意說廣大轉依捨二塵重而證得故

轉依義別略有四種一能轉道此後有二一  
能伏道謂伏二障睡眠勢力不別起二障  
現行此道有漏无漏二道加行根本後得三  
智隨其所應漸頓伏彼二能斷道謂能永斷  
二障睡眠此道定非有漏加行有漏曾習相  
執所別未泯相故加行趣求所證所別未成  
辨故有義根本無分別智親證二空所顯真  
理無境相故能新睡眠後得不然故非新道  
有義後得無分別智雖不親證二空真理无  
力能新迷理睡眠而於安立非安立相明了  
現前無倒證故亦能永斷迷事睡眠故瑜伽  
說備道位中有出世新道世出世新道无純  
世間道能永害睡眠是曾習故相執別故由  
斯理趣諸見所斷及備所新迷理睡眠唯有  
根本无分別智親證理故能正斷彼餘備所  
新迷事睡眠根本後得俱能正斷二所轉依  
此復有二一持種依謂本識由此能持染淨  
法種與染淨法俱為所依聖道轉令捨染得  
淨餘依他起性雖亦是依而不能持種故此  
不說二迷悟依謂真如由此能作迷悟根本  
諸染淨法依之得生聖道轉令捨染得淨餘  
雖亦作迷悟法依而非根本故此不說三所  
薄舍此復有二一所斷舍謂二章重真无間



雖亦作迷悟法依而非根本故此不說三所  
轉捨此復有二一所謂捨謂二障種真无間  
道現在前時障治相違彼便剷滅永不成就  
說之為捨彼種剷故不復現行妄執我法所  
執我法不對妄情亦說為捨由此名捨遍計  
所執二所棄捨謂餘有漏劣无漏種金剛喻  
定現在前時別極圓明純淨本識非彼依故  
皆永棄捨彼種捨已現有漏法及劣無漏畢  
竟不生既永不生亦說為捨由此名捨生死  
劣法有義所餘有漏法種及劣无漏金剛喻  
定現在前時皆已棄捨與二障種俱時捨故  
有義余時猶未捨彼與無間道不相違故菩  
薩應无生死法故此位應无所熏識故住无  
間道應名佛故後解脫道應无用故由此應  
知餘有漏等解脫道起方棄捨之第八淨識  
非彼依故四所轉得此復有二一所謂得謂  
大涅槃此雖本來自性清淨而由客障覆令  
不顯真聖道生剷彼障故令其相顯名得涅  
槃此依真如離障施設故體即是清淨法界  
涅槃義別略有四種一本來自性清淨涅槃  
謂一切法相真如理雖有空染而本性淨具  
無數量微妙功德無生无滅湛若虛空一切  
有情平等共有與一切法不一不異離一切  
相一切分別尋思路絕名言道剷唯真聖者  
自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依涅  
槃謂即真如出煩惱障雖有微苦所依未滅  
而障永寂故名涅槃三无餘依涅槃謂即真



解謂即真如出煩惱障雖有微苦所依未滅  
而障永寂故名涅槃三无餘依涅槃謂即真  
如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅衆苦永寂  
故名涅槃四無住處涅槃謂即真如出所知  
障大悲般若常所輔翼由斯不住生死涅槃  
利樂有情窮未來際用而常寂故名涅槃一  
切有情皆有初二乘無學客有前三唯我  
世尊可言具四如何善逝有有餘依雖無實  
依而現似有或苦依盡說無餘依非苦依在  
說有餘依是故世尊可言具四若聲聞等有  
無餘依如何有處說彼非有有處說彼都無  
涅槃豈有餘依彼亦非有然聲聞等身智在  
時有所知障苦依未盡圓察義隱說無涅槃  
非彼實無煩惱障盡所顯真理有餘涅槃亦  
時未證無餘圓察故亦說彼無無餘依非彼  
後時滅身智已無苦依盡無餘涅槃或說二  
乘無涅槃者依無住處不依前三又說彼無  
無餘依者依不定性二乘而說彼纔證得有  
餘涅槃使定迴心求無上覺由定願力留身  
久住非如一類入無餘依謂有二乘深樂圓  
樂得生空觀親證真如永滅感生煩惱障盡  
顯依真理有餘涅槃彼能感生煩惱盡故後  
有異熟無由更生現苦所依在運滅位餘有  
為法既無所依與彼苦依同時頓捨顯依真  
理無餘涅槃今時雖無二乘身智而由彼證  
可說彼有此位唯有清淨真如名法身相湛然寂  
滅安樂依斯說彼與佛無差但無菩提利樂  
也業故復說彼與佛有異者所知障既不感

離



可說彼有止何有淨淨真如相法然  
 我安樂依斯說彼與佛无差但无菩提利樂  
 他業故復說彼與佛有異諸所知障既不感  
 生如何新彼得无住處彼能隱覆法空真如  
 今不發生大悲般若窮未來際利樂有情故  
 新彼時顯法空理此理即是无住涅槃令於  
 二邊俱不住故若所知障亦障涅槃如何新  
 彼不得擇滅擇滅離縛彼非縛故既令新彼  
 寧得涅槃非諸涅槃皆擇滅攝不令性淨應  
 非涅槃能縛有情住生死者斯此說得擇滅  
 无為諸所知障不感生死非如煩惱能縛有  
 情故新彼時不得擇滅然新彼故法空理顯  
 此理相察說為涅槃非此涅槃擇滅為性故  
 四圓察諸无為中初後即真如中二擇滅攝  
 若唯新縛得擇滅者不動等二四中誰攝非  
 擇滅攝說暫離故擇滅无為唯究竟滅有非  
 擇滅非永滅故或无住處亦擇滅攝由真擇  
 力滅障得故擇滅有二一滅縛得謂新感生  
 煩惱得者二滅障得謂新餘障而證得者故  
 四圓察諸无為中初一即真如後三皆擇滅  
 不動等二暫伏滅者非擇滅攝究竟滅者擇  
 滅所攝既所知障亦障涅槃如何但說是菩  
 提障說煩惱障但障涅槃豈彼不能為菩提  
 障應知聖教依勝用說理實俱能通障二果  
 如是所說四涅槃中唯後三種名所顯得二  
 所生得謂大菩提此雖本來有能生種而所  
 知障礙故不生由聖道力新彼障故令從種  
 起名得菩提起已相續窮未來際此即四智



所生得。謂大菩提。此雖本來有。能生種。而所知障礙。故不生。由聖道力。新彼障故。令從種起。名得菩提。起已相續。窮未來際。此即四智相應心品。

云何四智相應心品。一大圓鏡智相應心品。謂此心品。離諸分別。所緣行相。微細難知。不忌不愚。一切境相。性相清淨。離諸雜染。純淨圓德。現種依持。能現能生。身土智。散无間。无新窮未來際。如大圓鏡。現衆色像。二平等性智相應心品。謂此心品。觀一切法。自他有情。悉皆平等。大慈悲等。恒共相應。隨諸有情。所樂示現。受用。身土。數像差別。妙觀察智。不共所依。无住涅槃。之所建立。一味相續。窮未來際。三妙觀察智相應心品。謂此心品。善觀諸法。自相共相。无礙而轉。攝觀无量。惣持定門。及所發生。功德。珍寶。於大衆會。能現无邊。作用。差別。皆得自在。兩大法雨。新一切疑。令諸有情。皆獲利樂。四成所作智相應心品。謂此心品。為欲利樂。諸有情。故普於十方。亦現種種變化。三業成本。願力所應。作事如是。四智相應心品。雖各定有。二十二法。能變所變。種現俱生。而智用增。以智名顯。故此四品。惣攝佛地。一切有為。功德。皆盡。此轉有漏。八七六五。識相應品。如次而得。智雖非識。而係識轉。識為主。故說轉識得。又有漏位。智劣識強。无漏位中。智強識劣。為勸有情。依智捨識。故說轉八識。而得此四智。大圓鏡智相應心品。有



漏位中智強識劣為勸有情依智捨識故該  
轉八識而得此四智大圓鏡智相應心品有  
義菩薩金剛喻定現在前時即初現起異熟  
識種與極微細所知障種俱時捨故若圓鏡  
智今時未起便无能持淨種識故有義此品  
解脫道時初成佛故乃得初起異熟識種金  
剛喻定現在前時猶未頓捨與無間道不相  
違故非障有漏劣無漏法但與佛果定相違  
故金剛喻定無所熏識無漏不增應成佛故  
由斯此品從初成佛盡未來際相續不斷持  
無漏種令不共故平等性智相應心品菩薩  
見道初現前位違二執故方得初起後十地  
中執未斷故有漏等位或有間斷法雲地後  
與淨第八相依相續盡未來際妙觀察智相  
應心品生空觀品二乘見位亦得初起此後  
展轉至無學位或至菩薩解行地終或至上  
位若非有漏或无心時皆容現起法空觀品  
菩薩見位方得初起此後展轉乃至上位若  
非有漏生空智果或无心時皆容現起成所  
作智相應心品有義菩薩脩道位中後得別  
故亦得初起有義成佛方得初起以十地中  
依異熟識所變眼等非無漏故有漏不共必  
俱同境根發無漏識理不相應故此二於境  
明昧異故由斯此品要得成佛依無漏根方  
容現起而數間斷作意起故此四種姓雖皆  
本有而要熏發方得現行因位漸增佛果圓  
滿不增不減盡未來際但從種生不熏成種  
初前佛意緣後佛文



本有而要不熏發方得現行。因位漸增。佛果圓滿。不增不減。盡未來際。但從種生。不熏成種。勿前佛德。勝後佛故。大圓鏡智相應心品有義。但緣真如為境。是无分別。非後得智行相。所緣不可知。故有義。此品緣一切法。在嚴論說。大圓鏡智於一切境。不愚迷。故佛地經說。如來智鏡。諸處境識。衆像現。故又此決定。緣无漏種及身土等。諸影像。故行緣微細。說不可知。如阿賴耶亦緣俗。故緣真如。故是无分別。緣餘境。故後得智攝其體。是一。隨用分二。了俗由證真。故說為後得。餘一分二。准此應知。平等性智相應心品有義。但緣第八淨識。如染第七緣藏識。故有義。但緣真如為境。緣一切法。平等性故。有義。遍緣真俗為境。佛地經說。平等性智。證得十種平等性。故在嚴論說。緣諸有情。自他平等。隨他勝解。亦現无邊。佛影像。故由斯。此品通緣真俗。二智所攝。於理无違。妙觀察智相應心品。緣一切法。自相共相。皆无障碍。二智所攝。成所作智相應心品。有義。但緣五種現境。在嚴論說。如來五根。一一皆於五境轉。故有義。此品亦能遍緣三世諸法。不違心理。佛地經說。成所作智。起作三業。諸變化事。決擇有情心行差別。領受去來現在等義。若不遍緣。无此能。故然。此心品。隨意樂力。或緣一法。或二。或多。且說五根。於五境轉。不言唯余。故不相違。隨作意生緣事。相境起化業。故後得智攝。此四心品。雖皆遍能緣一切法。而用有異。謂鏡智品。現自受用。



相境起化業故後得智攝此四心品雖皆遍  
能緣一切法而用有異謂鏡智品現自受用  
身淨土相持无漏種平等智品現他受用身  
淨土相成事智品能現變化身及土相觀察  
智品觀察自他功德過失兩大法雨破諸疑  
網利樂有情如是等門若別多種此四心品  
名所生得此所生得惣名菩提及前涅槃名  
所轉得雖轉依義惣有四種而今但取二所  
轉得頌說證得轉依言故此備習位說能證  
得非已證得因位攝故後究竟位其相云何  
頌曰

此即无漏界 不思議善常安樂辭脫身 大半尼名法  
論曰前備習位所得轉依應知即是究竟位  
相此謂此前二轉依果即是究竟無漏界攝  
諸漏永盡非漏隨增性淨圓明故名无漏界  
是藏義此中含容无邊希有大功德故或是  
因義能生五乘世出世間利樂事故清淨法  
界可唯无漏攝四智心品如何唯无漏道諦  
攝故唯无漏攝謂佛功德及身土等皆是无  
漏種姓所生有漏法種已永捨故雖有未現  
作生死身業煩惱等似苦集諦而實无漏道  
諦所攝集論等說十五界等唯是有漏如來  
豈无五根五識五外界等有義如來功德身  
土甚深微妙非有非无離諸分別絕諸戲論  
非東夏等法門所攝故與彼說理不相違有  
義如來五根五境妙定生故法界色攝非佛  
五識雖依此變然廣細異非五境攝如來五

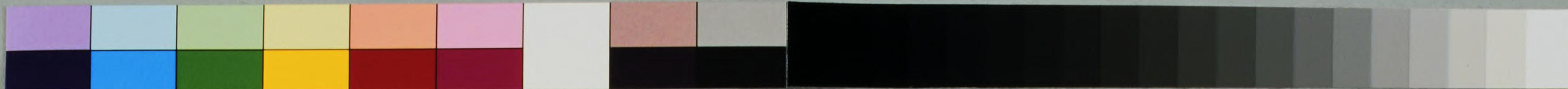


義如來五根五境妙定生故法界色攝非佛  
五識雖依此變然廣細異非五境攝如來五  
識非五識東經說佛心恒在空故論說五識  
性散乱故成所作智何識相應第六相應起  
化用故與觀察智性有何別彼觀諸法自共  
相等此唯起化故有差別此二智品應不並  
生一類二識不俱起故許不並起於理无違  
同體用分俱亦非失或與第七淨識相應依  
眼等根緣色等境是平等智作用差別謂淨  
第七起他受用身土相者平等品攝起變化  
者成事品攝豈不此品轉五識得非轉彼得  
體即是彼如轉生死言得涅槃不可涅槃同  
生死攝是故於此不應為難有義如來功德  
身土如應攝在蘊處中彼三皆通有漏无  
漏集論等說十五界等唯有漏者彼依二乘  
應淺境說非說一切謂餘成就十八界中唯  
有後三通无漏攝佛成就者雖皆无漏而非  
二乘所知境攝然餘處說佛功德等非界等  
者不同二乘劣智所知界等相故理必應介  
所以者何說有為法皆蘊攝故說一切法界  
處攝故十九界等聖所遮故若純戲論便非  
界等亦不應說即无漏界善常安樂解脫身  
等又處處說轉无常蘊獲得常蘊界處亦然  
寧說如來非蘊處界故言非者是密意說又  
說五識性散乱者說餘成者非佛所成故佛  
身中十八界等皆悉具足而此无漏此轉係  
果又不思議超越尋思言議道故微妙甚深



身中十八界等皆悉具足。而此无漏。此轉依  
果。又不思議。超過尋思。言議道故。微妙甚深。  
自內證故。非諸世間。喻所喻故。此又是善白  
法性故。清淨法界。遠離生滅。極安隱故。四智  
心品。妙用无方。極巧便故。二種皆有順益相  
故。違不善故。俱說為善。論說處等。八唯无記  
如來。豈无五根三境。此中三釋。廣說如前。  
一切如來。身土等法。皆滅道攝。故唯是善。聖說  
滅道。唯善性故。說佛土等。非苦集故。佛識所  
變。有漏不善。无記相等。皆从无漏善種所生。  
无漏善攝。此又是常。无盡期故。清淨法界。无  
生无滅性。无變易故。說為常。四智心品。所依  
常故。无新盡故。亦說為常。非自性常。從因生  
故。生者歸滅。一向記故。不見色心。非无常故。  
然四智品。由本願力。所化有情。无盡期故。窮  
未來際。无新无盡。此又安樂。无逼惱故。清淨  
法界。眾相寂靜。故名安樂。四智心品。永離惱  
害。故名安樂。此二自性。皆无逼惱。及能安樂。  
一切有情。故二轉依。俱名安樂。二乘所得。二  
轉依果。唯永遠離煩惱障縛。无殊勝法。故但  
名解脫身。大覺世尊。成就无上寂默法。故名  
大牟尼。此牟尼尊。所得二果。永離二障。亦名  
法身。无量无边。力无畏等。大功德法。所莊嚴  
故。體係聚義。惣說名身故。此法身。五法為性。  
非淨法界。獨名法身。二轉依果。皆此攝。故如  
是法身。有三相別。一自性身。謂諸如來。真淨  
法界。受用變化平等。所依離相。寂然。絕諸戲  
論。具无边際。真常功德。是一切法。平等實性。





法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲  
 論具無邊際真常功德是一切法平等實性  
 即此自性亦名法身大功德法所依止故二  
 受用身此有二種一自受用謂諸如來三無  
 數劫脩集無量福慧資糧所起無邊真實功  
 德及極圓淨常遍色身相續湛然盡未來際  
 恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由  
 平等智亦現微妙淨功德身居純淨土為住  
 十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪度眾疑  
 網令彼受用大乘法樂合此二種名受用身  
 三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨  
 類化身居淨穢土為未登地諸菩薩眾二乘  
 異生稱彼機宜現通說法令各獲得諸利樂  
 事以五法性攝三身者有義初二攝自性身  
 經說真如是法身故論說轉去阿賴耶識得  
 自性身圓鏡智品轉去藏識而證得故中二  
 智品攝受用身說平等智於純淨土為諸菩  
 薩現佛身故說觀察智大集會中說法新疑  
 現自在故說轉諸轉識得受用身故後一智  
 品攝變化身說成事智於十方土現無量種  
 難思化故又智殊勝具備三身故知三身皆  
 有實智有義初一攝自性身說自性身本性  
 常故說佛法身无生滅故說證因得非生因  
 故又說法身諸佛共有遍一切法猶若虛空  
 无相无為非色心故然說轉去藏識得者謂  
 由轉滅第八識中二障塵重顯法身故智殊  
 勝中說法身者是被依止彼實性故自性法





由轉滅第八識中二障重顯法身故智殊  
勝中說法身者是彼依止彼實性故自性法  
身雖有真實无邊功德而无為故不可說為  
色心等物四智品中真實功德鏡智所起常  
遍色身攝自受用平等智品所現佛身攝他  
受用成事智品所現隨類種種身相攝變化  
身說圓鏡智是受用佛轉諸轉識得受用故  
雖轉識亦得受用然說轉彼顯法身故於  
得受用略不說之又說法身无生无滅唯證  
因得非色心等圓鏡智品與此相違若非受  
用屬何身攝又受用身攝佛不共有為實德  
故四智品實有色心皆受用攝又他受用及  
變化身皆為化他方便亦現故不可說實智  
為體雖說化身智殊勝攝而似智現或智所  
起假說智名體實非智但說平等成所作智  
能現受用三業化身不說二身即是二智故  
此二智自受用攝然變化身及他受用雖无  
真實心及心所而有化現心心所法无上覺  
者神力難思故能化現无形質法若不尔者  
云何如來現會曠等久已逝故云何聲聞及  
傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不  
知故由此經說化无量類皆令有心又說如  
來成所作智化作三業又說變化有依他心  
依他實心相分現故雖說變化无根心等而  
依餘說不依如來又化色根心心所法无根  
等用故不說有如是三身雖皆具足无邊功  
德而各有異謂自性身唯有真實常樂我淨  
離諸雜染眾善所依无為功德无色心等名



等用故不說有如是三身雖皆具足無邊功  
德而各有異謂自性身唯有真實常樂我淨  
離諸雜染眾善所依無為功德无色心等老  
別相用自受用身具無量種妙色心等真實  
功德若他受用及變化身唯具無邊似色心  
等利樂他用化相功德又自性身心自利攝  
寂靜安樂無動作故亦無他利為增上緣令  
諸有情得利樂故又與受用及變化身為所  
依止故俱利攝自受用身唯屬自利若他受  
用及變化身唯屬利他為他現故又自性身  
依法性土雖此身土體無差別而屬佛法相  
性異故此佛身土俱非色攝雖不可說形量  
小大然隨事相其量無邊譬如虛空遍一切  
處自受用身還依自土謂圓鏡智相應淨識  
由昔所備自利無漏純淨佛土因緣成熟從  
初成佛盡未來際相續變為純淨佛土周圓  
無際眾寶莊嚴自受用身常依而住如淨土  
量身量亦分諸根相好一一無邊無限善根  
所別生故功德智慧既非色法雖不可說形  
量大小而依所證及所依身亦可說言遍一  
切處他受用身亦依自土謂平等智大慈悲  
力由昔所備利他無漏純淨佛土因緣成熟  
隨住十地菩薩所宜變為淨土或小或大或  
劣或勝前後改轉他受用身依之而住能依  
身量亦無定限若變化身依變化土謂成事  
智大慈悲力由昔所備利他無漏淨穢佛土  
因緣成熟隨未登地有情所宜化為佛土或  
淨或穢或小或大前後改轉佛變化身依之



因緣成熟。隨未登地。有情所宜。化為佛土。或淨或穢。或小或大。前後改轉。佛變化身。依之而住。能依身量。亦无定限。自性身土。一切如來。同所證故。體无差別。自受用身。及所依土。雖一切佛。各變不同。而皆无邊。不相障礙。餘二身土。隨諸如來。所化有情。有共不共。所化共者。同處同時。諸佛各變。為身。為土。形狀相似。不相障礙。展轉相雜。為增上緣。令所化生。自識變現。謂於一土。有一佛身。為現神通。說法饒益。於不共者。唯一佛變。諸有情類。无始時來。種姓法。令更相繫屬。或多屬一。或一屬多。故所化生。有共不共。不令多佛。久住世間。各事勦勞。實為无益。一佛能益。一切生故。此諸身土。若淨若穢。无漏識上。所變現者。同能變識。變識俱善。无漏純善。无漏因緣。所生是道諦。攝非苦集。故蘊等識。相不必皆同。三法因緣。雜於生故。有漏識上。所變現者。同能變識。皆是有漏。純從有漏。因緣所生。是苦集橫非滅道。故善等識。相不必皆同。三性因緣。雜於生。故蘊等。同異類。此應知。不令應无。五十二等。然相分等。依識變現。非如識性。依他中實。不令唯識。理應不成。許識內境。俱實有故。或識相見等。從緣生。俱依他起。虛實如識。唯言遣外。不遮內境。不令真如。亦應非實。內境與識。既並非虛。如何但言唯識。非境識。唯內有境。亦通外。恐濫外故。但言唯識。或諸愚夫。迷執於境。起煩惱。業生死。沈淪不解。觀心勤求出。



外不遮內境不介真如亦應非實內境與識  
既並非虛如何但言唯識非境識唯內有境  
亦通外恐濫外故但言唯識或諸愚夫迷執  
於境起煩惱業生死沉淪不解觀心勤求出  
離哀愍彼故說唯識言令自觀心解脫生死  
非謂內境如外都无或相分等皆識為性由  
重習力似多分生真如亦是識之實性故除  
識性无別有法此中識言亦說心所心與心  
所定相應故此論三分成立唯識是故說為  
成唯識論亦說此論名淨唯識顯唯識理極  
明淨故此本論名唯識三十由三十頌顯唯  
識理乃得圓滿非增減故

已依聖教及正理  
所獲功德施羣生

分別唯識性相義  
顯共速登无上覺

成唯識論卷第十