

萬有文庫

第二集七百種

王雲五主編

大佛頂首楞嚴經正脈疏

(十)

真鑑述

商務印書館發行



大佛頂首楞嚴正脈疏

(十)

真鑑述

國學基本叢書

編主五雲王
庫文有萬

種百七集二第

疏脈正經嚴楞首頂佛大
冊 十

中華民國二十五年三月初版

述 者 眞 鑑

發 行 人 王 雲 五
上海河南路

印 刷 所 商 務 印 書 館
上海河南路

發 行 所 商 務 印 書 館
上海及各埠

平

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十六

經文卷九之二

④二談五魔令辨以護墮落。上科於結妄處助其悟。勸離處助其入。此於辨魔處助其修。不退處助其證也。分二。①一無問自說五陰魔境。當機但知請定。而定中所發微細魔境。非其智力所及。故無問。佛既開導大定。而魔軍勝敗。實大定成壞所關。利害非細。故動深慈。不待問而自說也。三。②一普告魔境當識。又三。③一將罷迴告。

即時如來將罷法座。於師子牀。攬七寶几。迴紫金山。再來凭倚。普告大眾。及阿難言。

將罷法座。表最後開示。迴身再來。顯不盡真慈。

②二陳所欲言。又分爲二。①一先明已說。

汝等有學緣覺聲聞。今日迴心。趣大菩提。無上妙覺。吾今已說真修行法。

無學四陰已破。但餘第五。天魔鬼神等。麤外魔境。皆已不至。故此全談五陰魔。曲爲有學。是以特舉。真修行法。卽反聞也。

②二後示未說。卽魔事也。又二。③一總標魔害。

汝猶未識。修奢摩他。毗婆舍那。微細魔事。魔境現前。汝不能識。洗心非正。落於邪見。

尚不知問。何況能識。奢摩等。雙舉性修。二定合言。乃大定全體。此中所發魔事。最爲微細。不識。則以邪爲正。墮於邪見。而不自覺矣。夫力能引邪。邪排正盡。此魔之大害。故此先標。

④二略陳魔相。又爲二。⑤一略示前三內外魔相。

或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魍魅。心中不明。認賊爲子。

或汝陰魔者。色陰中十種。方是初心自現。尙無外魔。故言汝陰魔也。受中十種。已召外魔。然且潛入身中。而魔未現身。想中十種。方有天魔鬼神魍魅。若不聞知。則認賊爲子在所不免。或自任爲聖。或認魔爲聖。皆名認賊爲子。

⑥二略示後二心見魔相

又復於中得少爲足。如第四禪無聞比丘。妄言證聖。天報已畢。衰相現前。謗阿羅漢。身遭後有。墮阿鼻獄。行陰所發十種心魔。識陰所發十種見魔。皆無外境。但是自心邪見。得少爲足。四禪等者。舉一以例餘也。無聞者。因其但修無想。不務多聞。故自誤不覺。阿羅漢遭後有者。環師謂謗佛妄說羅漢不受後有。因此墜墮也。據見魔中有無學羅漢。但其魔事輕微。故召告單舉有學以並攝之也。

⑦三勅聽許說

汝應諦聽。吾今爲汝子細分別。

不但分別。而更許子細者。一以魔相幽微難見。一以魔害酷烈難堪。故勞真慈如此也。普告魔境當識已竟。

⑧二會衆頂禮欽承

阿難起立。并其會中同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。

聞害悚動，承慈感激，見許歡喜，故起拜頌。

⑤三正以詳陳魔事，分三。①一標示動成之由，謂動魔之由，及成害之由。又二。②一驚動諸魔由定。

二。③一推真妄生滅相關，若無相關，則真定不驚妄魔矣。又四。④一先明本覺同佛。

佛告阿難，及諸大衆，汝等當知，有漏世界十二類生，本覺妙明覺圓心體，與十方佛無二無別。本有之覺，圓故同佛，徧在諸佛心中，如千燈共室，不同則不圓，不圓則不同也。溫陵曰：覺圓心體，所謂真元是也。

⑤二次示妄生空界，又二。⑥一迷妄有虛空。

由汝妄想迷理爲咎，癡愛發生，生發徧迷，故有空性。

妄想通舉本末無明，迷理爲咎，卽根本無明，所謂迷真也。癡卽業相，愛卽轉相，所謂執似也。末二句言境界相發，先將全法界，俱迷爲頑空也。

⑥二依空立世界。

化迷不息，有世界生，則此十方微塵國土，非無漏者，皆是迷頑妄想安立。

首二句，卽空晦暗中結暗爲色，則此下，總明其依妄立也。非無漏者，明簡方便實報，徧取同居，爲其動魔也。故岳師並推振裂者，不必然也。妄想總體迷頑，二功能也。迷則能生有情見分，頑則能生無情相分，故皆彼立也。

⑦三比況空界微茫。

當知虛空生汝心內，猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶。

溫陵曰：空生大覺中，如海一漚發。又喻片雲，以明世界虛幻微茫，易以消殞矣。

⑤四歸元必壞空界

汝等一人發真歸元，此十方空皆悉銷殞。云何空中所有國土而不振裂。

發真歸元者，言住大定入圓通者，真顯妄破，歸前無二本心也。空銷殞者，應念將化無上知覺也。國土振裂者，內動外感，凡事皆然。况大定乎。問：凡聖各皆萬法一心，彼此無干。故諸佛成道，生界依然。今一人歸元，何干衆界而振裂耶。既能振裂，何不俱銷。願請決疑。答：凡聖同一法界，非自非他，非離非即。譬如千燈共室，正同處時，雖各有照，而滿室之光，誰能分其彼此耶。若忽一燈出室，雖與諸燈無干，正當出時，諸光豈不悉成搖動。既出之後，諸燈依舊無干，詳之可了。推真妄生滅相關已竟。

⑥二示大定致魔之相，分四。⑦一定合聖流

汝輩修禪，飾三摩地，十方菩薩及諸無漏大阿羅漢，心精通膈，當處湛然。

飾，嚴護也。行人於行住坐臥中，或反聞，或休歇，住此理中，不昧不斷，毫髮無滲漏處。下言諸聖心通膈者，以聖凡元一法界，特凡迷馳擾，別成邪聚，不隔而隔。今一旦悟後歸元，故不離當處，一念不生，與諸聖心混同一際，湛然虛明，無別無二。

⑧二諸有壞動

一切魔王，及與鬼神，諸凡夫天，見其宮殿無故崩裂，大地振坼，水陸飛騰，無不驚懼。

魔王攝臣民、故言一切。凡天當兼外道、大地水陸飛騰、當兼人畜。凡在三界、自天以及諸畜、不求出要、耽戀諸有者、盡屬魔所攝持、故安危事同、無不驚懼。

⑤三諸魔不容、又爲二。⑥一先除凡愚訛謬。

凡夫昏暗、不覺遷訛。

此凡夫單指人言。昏暗者、謂不具五通也。不覺者、謂不能覺知是行人入定將證之故。遷訛者、言彼見大地動搖、房屋崩壞、或訛言陰陽失度、或謬傳神驚動目等也。

⑦二後示魔通必知。

彼等咸得五種神通、惟除漏盡。戀此塵勞、如何令汝摧裂其處。

惟除漏盡者、六通中但未證乎漏盡一通也。夫五通既具、必知是汝定力所爲。既戀塵勞、必護所居之處、故決定不容也。

⑧四故來惱亂。

是故鬼神及諸天魔、魍魎妖精、於三昧時、僉來惱汝。

僉、同也。動雖徧界、獨魔偏重、故惟彼衆同來惱亂。意欲破其禪定、彼始安也。驚動諸魔、由定科已竟。

⑨二成就破亂由迷、分爲三。⑩一分客主而推破亂。又二。⑪一示喻客不成害。

然彼諸魔雖有大怒、彼塵勞內、汝妙覺中、如風吹光、如刀斷水、了不相觸。汝如沸湯、彼如堅冰、暖氣漸鄰、不日消殞、徒恃神力、但爲其客。

彼在塵勞，縱有神通，殊爲渺小。此居妙覺，則湛然空廓，周徧十方。故如風三句，喻彼無傷於汝也。汝如四句，喻汝反消於彼也。蓋魔之擾定，遠望分明，近反不見，故遠處發瞋，近漸恐怖。所以如暖消冰也。末二句出其深故，良由彼雖憑仗神通，而實勞擾無停，暫留不住，故但爲客。

⑤二正推迷亂由主

成就破亂，由汝心中五陰主人。主人若迷，客得其便。

五陰主人，則飾定者當人自己，不可定其真妄。雖離真無體，而尚在五陰，亦非卽真也。大抵魔擾行人，如賊劫主。若主人深居不動，賊乃莫測。愈近愈恐，俗云強賊怕弱主。以是退散者多。若或主人自守不定，驚慌出走，爲賊所執，方得其便。此意若以法一一對喻思之，足知患在主也。

⑥二約悟迷而示勝敗分二。⑦一悟則必能超勝，又爲三。⑧一直斷無奈。當處禪那，覺悟無惑，則彼魔事無奈汝何。

禪那指人言，卽上五陰主人在禪定者也。覺悟無惑者，了知如上所云，彼無傷我，我能銷彼。又達我主彼客，彼怖我安，由是一心不動，於彼善惡境界，不欣不怖，不愛不憎，但惟照理，一切不顧。所謂山鬼伎倆，有盡我之不慄無窮，則彼魔事真無可奈何矣。

⑨二示其所由

陰消入明，則彼羣邪咸受幽氣，明能破暗，近自消殞。

此表其無奈之故，由以明而消暗也。毗盧遮那，此云光明徧一切處。衆生本亦同此，但爲五陰重重覆

之。全成暗昧。若陰未消時。與魔同分在幽暗中。故魔可見。可擾。今禪定得力。陰漸消而明漸發。諸魔受幽氣者。漸與光明隔別。如梟入曉。羅叉向陽。尙不可見。豈能肆擾。故必至於消殞矣。

③三總結必祛

如何敢留。擾亂禪定。

言其必喪魄而去矣。

④二迷則必成敗墮

若不明悟。被陰所迷。則汝阿難必爲魔子。成就魔人。

不明悟者。不能如上覺悟也。被陰所迷者。於彼虛幻境界。欣怖憎愛。亡失照理正念。墮爲彼類無疑矣。所以深警之也。約迷悟而示勝敗已竟。

⑤三舉前墮而較淺深。前墮者。最初墮婬室也。分二。①一示墮婬害淺

如摩登伽。殊爲眇劣。彼惟呪汝破佛律儀。八萬行中。祇毀一戒。心清淨故。尙未淪溺。

孤山曰。以婬女比天魔。人眇劣也。以一戒比全身。事眇劣也。舉劣況勝。勸彼深防。初果道共戒力。自然無犯。故曰心清淨等也。

⑥二示墮魔害深

此乃墮汝寶覺全身。如宰臣家。忽逢籍沒。宛轉零落。無可哀救。

墮壞也。壞全身者。不但壞盡道果。亦且入無間獄。豈不與宰臣貴鄰天子。遭籍沒。則不但喪盡官位也。

且不免刑律者事相類哉。是宜警懼而慎察識矣。孤山曰。籍沒。漢書除其屬籍是也。標示動成二由科已竟。

②二詳分五魔境相。夫上科知動魔由於定切。則於魔之發端不驚。而預防無患。知成亂由於主迷。則於魔之究竟不動。而自守惟堅。然而所現境相多端。不詳剖析。未必其不迷也。故今詳與分辨之。就分爲五。①一色陰魔相。謂當色陰將破未破之際。有此等境應當了知。又分三。②一具示始終。色陰未開爲始。既開爲終。各有境相。今先令其識此兩頭境相。而次方詳列中間也。又二。③一始修未破區字。又爲三。④一銷念工夫。

阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離念一切精明。動靜不移。憶忘如一。

坐道場有二。一兼事道場。卽七卷中土壇鏡像等。端坐於中。以習反聞。正定是也。二惟理道場。則不假壇等。不局身坐。但取前詳釋聞中境界爲道場。以一切時中四威儀內反聞專注爲坐道場。銷落諸念。不同徑直止念。此但專務反聞而萬念自銷也。功淺未必念盡。功深自然念盡耳。則諸離念者。卽起信所謂心體離念。等虛空界也。一切精明者。得常不昧。念頭入手之意。非發光之謂也。又銷念卽寂寂。精明卽惺惺耳。注聞本不注境。故境之動靜安能移之。聞性無干意識。故識之憶忘安能變之。且識忽起而爲憶也。如影現鏡中。曾不障於鏡也。識忽滅而爲忘也。如影滅鏡內。而鏡體愈如故也。此正禪家打成一片時節矣。

⑤二在定相狀

當住此處、入三摩地。如明目人處大幽暗。

此處者。卽銷念精明、惺寂雙流境中也。三摩地。卽耳門圓照三昧定成之號也。由上功夫入手。故三昧現前名爲入也。如明下。狀其在定境界也。散心但對目前現境。惟覺一區光明。曾不覺知餘處皆暗。譬如黑夜對一室燈光。而室外無邊昏黑也。今一旦不顧目前現境。專注聞中無邊法界。此定成就。則現境都失。方覺十方悉皆黑暗。譬如吹滅室燈。室也沒了。通天徹地。渾成黑暗。故曰如明目人處大幽暗也。龍潭吹燈發明德山。正令入此三昧耳。問尋常說本心現有照體。明踰日月。何得有此黑暗。答照體固自不滅。黑暗亦自非無。例如經初所云。此但無明。見何虧損。問此暗何緣而有耶。答衆生本性與遮那無二。光明徧一切處。猶如醒人無不明了。從本以來。具足有五陰無明蓋覆之。盡法界俱成暗相。如醒人被昏沈壓覆。故全成昏昧。至於目前。朗見山河等境。乃無明幻出。能見所見。皆無明所爲。如二卷所明顛倒見妄也。譬如醒人被昏沈逼壓。起種種夢。自謂所見分明。而實居黑暗之中。若但取目前所見山河分明不昧。遂謂真實光明。何得聚見於眼。開眼則明。合眼則暗。見不脫於根塵。光全居於黑暗。執之爲實。何有悟期。何以故。以尙不覺全在陰覆之中。何緣而有開時耶。如夢中人不知是夢。但見目前明朗。謂爲實明。了無迷悶。全不覺在昏沈黑暗之中。豈有醒夢之時耶。故今入三摩地者。要須頓捨目前幻身幻境。絲毫不緣。努力反聞。當在此中。方覺無邊黑暗。故如明目人處大幽暗也。卽同夢中人覺知是夢。捨彼夢境。不復更緣。努力求醒。方覺昏沈黑暗覆壓迷悶也。以法對夢。一一可了。

卷三 結成區宇

精性妙淨，心未發光，此則名爲色陰區宇。

離念自體，精而不雜，曰精性。迴脫根塵，中道自在，曰妙。雙超空有，不染二邊，曰淨。心未發光者，色陰未開，心光未洩，無邊幽暗，虛靜而已。問：既曰脫根塵，超空有，何又幽暗而未發光乎？答：此但解空了性，循中入定，初心定力所使，非是開證之境，故正在幽暗之中。然定境虛融，亦在妙處，行人不識，取著無進，禪家謂之墮一色邊，彷彿在茲也。末二句言正在色陰之內，如暗室區覆，牆宇局滯也。達此豈肯生住著哉。

⑤二終破顯露妄源

若目明朗，十方洞開，無復幽黯，名色陰盡。是人則能超越劫濁，觀其所由，堅固妄想以爲其本。

首二句言心光發越，不用肉眼，十方洞照，而前之黑暗，如風約雲開，內徹五臟百骸，外徹山河大地。天上人間，悉如指掌。雖未至三千圓鑑，亦應洞達一界，或至小千等，以佛未的實格量，不敢定耳。名色陰盡者，如五重衣服，初脫最上一重也。問：諸色尙見，何以言盡？答：圓融中道，豈盡色成空耶？但盡陰不蓋覆而已。良由真心，元能隨緣現色，而色不異心，本自明徹。如珠有光，還照珠體，但緣無始迷己爲物，徧成障隔，又認物爲己，而聚見於眼，是以永沈黑暗，盡失其徧界之明。豈惟不知本明，兼亦不覺現暗。今緣奢摩他中，開示四科七大元一藏心，各自知心徧十方。彼時有學者尙屬比量而知，方以覺得現暗，未能現量而見，豈卽親證本明。到此躡解成行，入三摩地，於幽暗中忍住一番功夫，到日忽爾色陰雲開，親證本明。一切堅頑暗昧根塵，皆如琉璃，內外瑩徹，且不聚見於眼，而心體周徧，無復遠近，皆如

目前是之謂色陰盡。豈壞色成空者可比其萬一哉。常途劫濁。以人壽百歲時。運入劫濁。總統五濁。名爲惡世。今此自晦昧爲空。結暗爲色。卽入劫濁。無量劫來。長眠黑暗生死之中。然此濁體。全依色陰幽暗爲之。離彼色陰。畢竟無體。故今色陰盡時。晦昧卽開。故曰超劫濁也。觀其所由。如伐樹者去其覆土。方以見根。今劫濁旣開。觀見色陰之由。自然之理也。堅固妄想者。堅執固結。妄情癡想也。於外四大堅執爲心。外實有於內四大堅執爲心所住處。由是固結不解。成此色陰黑暗之體也。佛後自釋。惟約身言者。且圖自身親切。容易覺知而已。其實十一色法。俱是色陰。皆屬堅固妄想。前偈云。想澄成國土。知覺乃衆生。足可證之。然佛雖就身發明。尙欲其察近而悟遠。觸類而引伸。不然。若但色陰惟局一身。則色陰盡時。應只說言身中朗徹。何言十方洞開乎。準此。除四陰體皆有言近指遠之意。方顯一一徧周乎前七大也。此雖談魔而修進下手之旨存。故詳釋之。幸勿厭繁也。具示始終已竟。

④二中間十境。中間者。卽色陰將破未破中間。所謂交互之處也。良以藏心統含四土。不離當處。不越毫端。祇因色陰所覆。豈惟不見上三。而於同居一土。現前朗見能幾何哉。剋論現見。特塵剎中一剎。一剎中一界。一界中一洲。一洲中一國。一國中一邑。卽於一邑之中。亦但於所住所到之處。一區之明而已。一區之外。悉皆不見。旣皆不見。悉是黑暗之境。然此黑暗中。一國一剎。乃至塵剎四土。無不包含。今入定者。旣復捨彼一區之明。而全處無邊之暗。當色陰未開之際。反聞逼拶之深。心光所流。或近徹身境。或遠照十方。或淺射同居。或深臻三十。所謂忽遠忽近。乍淺乍深。皆色陰將開之前兆。暫爾非常。有此十相。行人於此作證。不作證間。魔佛異路。可不戒慎而加察哉。就分十⑤一身能

出礙

阿難。當在此中。精研妙明。四大不織。少選之間。身能出礙。此名精明流溢前境。斯但功用暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

此中者。卽前惺寂雙流。境心不擾之中。亦卽幽暗之中。後凡言此中。皆卽此中。妙明。卽指聞性。精研。卽反聞時著力深窮也。如禪家所謂著些精彩。挨排將去也。四大不止說身。內外俱該。以此說流溢前境。非談內微也。不織者。境界虛融。如雲如影。不復密織堅實也。少選者。不多時也。身能出礙者。偶爾透過牆壁。豁然無礙也。然上句言少選者。正說此境。但暫時如此。非常能也。此名下。判其名。令詳其義。精明。指心光而言。流溢者。融洩之意。前境。卽目前堅礙之境也。蓋真心虛融光寂。少有發洩於境。卽得虛豁無礙。斯但下。斷其故而明其不久。功用暫得者。明其特因精研功夫逼拶之極。偶令心光洩露。暫得前境虛融。隨卽失之。非爲聖證者。非同聖人證果。一得永得也。不作聖心者。言行人遇此。知是功用偶然。略不掛意。如近世悟人云。上得秦公嶺。望見四部洲。從他四部洲。依然顧話頭。是也。名善境界。言此亦足驗功夫得力。心妙非虛。可增信心。可誘精進。亦是過去宿習善根發相。未來入位開心先兆。誠是善祥境界。本無過咎也。若作聖解者。言行人若無見識。及缺涵養。遇此一境。輒起證聖之解。卽受羣邪者。言魔得其便。將進欺誑。漸成大害。至不可救矣。從斯但下數句之意。後皆倣此說之。

⑤二內微拾蟲

阿難。復以此心精研妙明。其身內微。是人忽然於其身內。拾出蟻蚋。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流溢

形體。斯但精行暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。首二句同前。內徹者。心光忽照身內。五臟開明。如揭蓋覆。親見蟻蚋。以手拾出。身無傷毀。流溢同前。但內融形體爲異。斯但下。意皆同前。

⑤ 三聞空說法

又以此心內外精研。其時魂魄意志精神。除執受身。餘皆涉入。互爲賓主。忽於空中聞說法聲。或聞十方同敷密義。此名精魄遞相離合。成就善種。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。首二句。環師所謂前之精研。初能外虛。次能內徹。此復內外精研俱虛徹是也。醫經謂魂藏於肝。魄藏於肺。意藏於脾。志藏於膽。或曰左腎。再俟考證。精藏於腎。神藏於心。除執受身者。除彼身形安然不遷改也。餘皆涉入者。卽環師所謂魂魄等皆失。故常遞互相涉是也。互爲賓主者。岳師所謂餘五入魂。則魂爲主。餘爲賓。乃至入神。則神爲主。而餘亦爲賓是也。聞空中說法者。賓聞主說也。聞十方同敷者。主聞賓說也。遞相離合者。岳師謂精離本位而合於魂。或魂離本位而合於精等是也。蓋離卽失本位。合卽入他位。成就善種者。卽環師所謂夙昔聞熏。自能發揮而有所聞也。今夫刻意凝神討論之極。則奇文麗藻。未嘗經意。往往煥然得於夢寐。則精神激發。神者偶現。類可知也。愚謂五臟內境也。空中十方外境也。用功夫內外精研。故內外合一。而說聽交互。周而徧滿也。餘皆同上可知。此上三科。皆近徹身境也。

⑥ 四境變佛現

又以此心澄露皎徹，內光發明，十方徧作閻浮檀色。一切種類，化爲如來。於時忽見毗盧遮那，踞天光臺，千佛圍繞，百億國土，及與蓮華，俱時出現。此名心魂靈悟所染，心光研明，照諸世界，暫得如是，非爲聖證，不作聖心，名善境界。若作聖解，卽受羣邪。

此當反聞功盛，雖始本一如，然澄露皎徹，似始覺之智，定光融透也。內光發明似本覺，心光發洩也。無情徧成金界，有情盡作如來。又見毗盧，乃至蓮現，此卽華嚴所明文義全似，而言心光靈悟所染者，似曾於維摩華嚴等經聞熏成種。今於反聞妙定之中，心光被研，發明照灼於此實報莊嚴諸殊勝境界，特身也。問：旣言徧作化爲，恐非實界實佛，何言卽是報土？答：四土除後一，而餘三皆同幻化。何妨說化，特於光流灼見之時，穢土忽滅，淨土忽現，而說徧作化爲耳。若此卽言非實，則前之五臟後之暗室，皆非實耶？又何彼徧實而此徧虛耶？問：實報深位所居，豈此初心遽能親見？答：圓融心海，本無障礙，復加圓人勝解本具，勤勇無前，尙當不久超證。何妨定中暫一先見之耶？固知此爲報土無疑矣。况文亦言照諸世界，豈皆言化爲耶？

⑤五空羅寶色

又以此心精研妙明，觀察不停，抑按降伏，制止超越。於時忽然十方虛空成七寶色，或百寶色，同時徧滿，不相留礙。青黃赤白，各各純現。此名抑按功力逾分，暫得如是，非爲聖證，不作聖心，名善境界。若作聖解，卽受羣邪。

此中說功夫勇勝處倍過諸科，所見妙境非同淺淺，觀察不停者，反聞功切，照理緜密，無絲毫間斷也。

制，卽忍也。止，卽定也。抑按降伏制止超越者，以圓人見解，入反聞妙門，於時圓伏五住，深忍深定，超越二乘及菩薩境，彷彿切近寂光妙土，故非身非土，但見十方無量寶色而已。然同時徧滿，不相留礙者，多分不礙同滿也。青黃赤白各各純現者，交雜不礙各純也。此名抑按功力逾分者，重言圓伏之力，絕勝所發，故有過分之境。蓋此非身非土，彷彿寂光之境，非初心分所宜見，特定力逼發，暫一見耳。卽環師所謂妙明逼極，煥散而現也。問：寂光非身非土，宜無色之可見。今既見色，能所宛然，豈敢目爲寂光。答：明言切近，非謂全卽。但此已越一切妙身妙土，惟餘虛空寶色，故言切近寂光耳。况準天台亦言寂光尙有金寶，奚止寶色。所謂因滅是色，獲得常色等，當知常寂光土，不可定執同灰斷境。問：此何異於四禪中青黃赤白等定耶。答：彼禪定中有心而取，此反聞內無心而現。又彼但各現而已，豈如此之分不礙滿，雜不礙純耶。斯固難思妙境，寂光前兆，故言超越逾分。若反同於界內事定，則何超越逾分之有哉。此上四五兩科，所謂深臻後三土矣。

⑤六暗中見物

又以此心研究澄徹，精光不亂，忽於夜半在暗室內，見種種物，不殊白晝，而暗室物亦不除滅，此名心細密澄其見，所視洞幽，暫得如是，非爲聖證，不作聖心，名善境界。若作聖解，卽受羣邪。研究者，揆揆也。澄徹者，靜極光通也。精光不亂者，心光凝定，不爲明暗境移也。忽於下，正明暗中見物也。先言種種物者，非室內所有之物，乃暗中出現之異物也。蓋鬼神精魅，恆雜人居，互不相見，今爲心光密澄，幽隱發露之時，故種種出現也。曾聞有人在靜室中，忽見一人自地而出，一人從壁中來，對語

良久各沒原處。又有見三五裸形人，高一二尺，竊室中米，傍若無人，類難盡舉。後言暗室中物亦不除滅者，方是說室中原有之物，亦朗然不昧不遷變也。心細密澄，所視洞幽者，惺寂縣密，無絲毫滲漏，故靜明之極，而心光徹照矣。

⑤七身同草木

又以此心圓入虛融，四肢忽然同於草木，火燒刀斫，曾無所覺。又則火光不能燒爇，縱割其肉，猶如削木。此名塵併排四大性，一向入純，暫得如是，非爲聖證，不作聖心，名善境界。若作聖解，卽受羣邪。

圓入等者，反聞功切，虛融之極，忘身如遺，故燒斫皆不覺也。又則下文雖重，亦稍不同。上燒不覺，皮肉未必無傷，此不能燒，皮肉略無傷毀。上言斫而未削，此言削去如泥，是其別也。塵併下三句，出其不覺無傷之由，卽環師所謂五塵併消，四大排遣，純覺遺身，故無傷觸也。此上六七二科，約當土境身最近之事也。

⑥八觀界觀佛

又以此心成就清淨，淨心功極，忽見大地十方山河皆成佛國，具足七寶，光明徧滿。又見恆沙諸佛如來，徧滿空界，樓殿華麗，下見地獄，上觀天宮，得無障礙。此名欣厭凝想日深，想久化成，非爲聖證，不作聖心，名善境界。若作聖解，卽受羣邪。

清淨者，純理無雜之謂也。功極忽見，亦淨極光通也。然忽見下，見同居諸淨土也。又見下，見淨土現在諸佛也。下見三句，見同居諸穢土也。略佛不言可知。又佛淨穢無殊，故不另說穢土佛也。欣厭凝想，非

今定中作是覺觀。蓋是未入定前。諸經教中。聞說淨土穢土。隨起欣淨厭穢之念。熏習成種。今於定中。反聞逼極。心光所灼。故悉發現。雖說化成。亦非虛境。雖是實境。仍同幻化耳。

⑤ 九遙見遙聞

又以此心研究深遠。忽於中夜。遙見遠方市井街巷親族眷屬。或聞其語。此名迫心逼極飛出。故多隔見。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

研究深遠者。窮極反聞。廓然周徧也。言中夜者。偏取心境俱靜時也。但多在此時。未必局定也。此則顯然是爲實境。予亦親見河南常僧在潞。偶然靜坐。忽見鄉間市井宛然。見其兄於路被官責打。此是白晝計其時日不久。鄉人至潞。問之。乃分毫不爽。此必宿習禪定善根。故偶遇如此。惜其僧不知自重也。此名下。出其原由也。飛出者。卽心光飛出也。此上八九二科。不離同居而見遠境耳。總上九科。不出四土身境。一二三六七共五科。同居近相也。四五兩科。後二土相也。八九兩科。同居遠相也。方便土相未特顯著。或可該攝於同居淨土之中。智者研審之。

⑥ 十見善知識

又以此心研究精極。見善知識形體變移。少選無端。種種遷改。此名邪心含受魘魅。或遭天魔入其心腹。無端說法。通達妙義。非爲聖證。不作聖心。魔事消歇。若作聖解。卽受羣邪。

上之九科。皆初心反聞入三摩地。定心逼極所發善境。非魔所爲。要須作證。方成招魔之端。今此第十之科。是大定中不爲上之九境所遷。竭力窮研。到至精至極之地。正是與諸聖心精通膈時節。而色陰

將破、振裂動搖、魔心荒越、萃於斯時、故魔擾於是而發端也。然不出兩端、或發其妄見、或發其狂慧、皆能令行人自疑證聖、然後得其便而乘間以入也。故今皆與示其相而明其故、令先覺焉。但其文先後顛倒、稍難分辨、試與分之。見善下、發其妄見也。首四句、先以示其相也。見善知識等者、即行人靜中自見也。形體變遷等者、即變現佛菩薩天龍男女諸像也。次二句、後以明其故也。邪心含魅者、言其但是行人防心不密、領受妄境、故鬼物眩惑、現此虛影、非真實見聖也。或遭下、發其狂慧也。首二句、先以明其故也。天魔入心者、魔入行人身中、持其心神也。次二句、後以示其相也。說法達妙、即指行人自說、皆魔力持之使然、非真實心開也。此方與下、非爲聖證等語、脈投合、舊說善知識即作實人、如後飛精所附、說法、亦即指彼所說、非爲聖證等、復亦指彼、通乖前之諸文、決無此理。當知行人用功、自淺而深、魔魅肆擾、由微而著、故此節與下、受陰十境、皆且暗中入心、令自發亂、直至想陰中、方以飛附旁人、顯然誑惑、豈有發端之初、即遣實人來惑亂哉。不作下、言若依此先覺、魔自消歇、反此、則大發魔事、不待言也。中間十境已竟。

⑤三結害囑護分三 ⑥一示因交互

阿難、如是十種禪那現境、皆是色陰用心交互、故現斯事。

交、即岳師所謂禪觀與各陰妄想交戰是也。互、謂互爲勝負、如色中每一善境界發、即是觀力暫勝妄想、故得心光洩露、然但暫開隨閉、即是妄想復勝、觀力依然不能動也。故前十境皆當此時而現、後皆倣此。

⑤二迷則成害

衆生頑迷不自付量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

頑謂無知。迷謂倒想。不自付量者。謂不度己功力未久。迷不自識者。又不察暫開復閉。何有聖證。固乃妄言登聖。安得不墮哉。後皆做此。詳前十境。皆是深定所逼。決是位在觀行。非名字所能也。

⑥三囑令保護

汝等當依如來滅後。於末法中宣示斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

當依如來者。奉行其宣示覆護之意也。宣示。謂結集流通。及現身說法。令其自明。覆護。謂冥加神力。令不至惑也。後皆做此。色陰魔相已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十七

經文卷九之三

④二受陰魔相亦分爲三科。⑤一具示始終。又分二。⑥一始初未破區宇。分二。⑦一躡前色陰盡相。阿難。彼善男子。修三摩提。奢摩他。中色陰盡者。見諸佛心。如明鏡中顯現其像。

修三二句。止觀雙修也。返聞時入流之觀。亡所之止。色陰盡者。言於上之十境。或備經或不備經。或相類而更多。大抵俱要明識。不爲所惑。功夫到日。色陰忽有盡時。後皆倣此說之。卽前如明目人處。大暗室者。到此徧成光明。卽色盡相也。前於十方洞開下。已詳釋之。見諸二句。環師謂諸佛心。卽我妙覺明心是也。洞開無暗。是其心相。衆生向外馳思。擬度佛心。終不能見。今於自心開處見之。本不在外。豈不親切明白。故喻如鏡中現像也。準八卷第二漸次所定。此位已入初信。不傳舊判。猶在觀行。以此明言親見佛心。如鏡現相。豈非正信已發。况佛心卽阿耨菩提之心。諸師判位。皆以發菩提心爲初信。此何非初信耶。更有防難。待後六十聖位下。再當辯之。

⑧二狀示受陰區宇

若有所得。而未能用。猶如覩人。手足宛然。見聞不惑。心觸客邪而不能動。此則名爲受陰區宇。

若有所得者。既是自心。而復親見。豈不卽若實得其體。而未能用者。未能稱體發自在用也。下科卽見用處。下以喻明。睡中被覩之人。明見醒中之境。而不能動。正如色陰已開。受陰覆人之狀也。手足二句。喻若有所得也。心觸二句。喻不能用也。客邪者。以覩字從鬼。似亦外感鬼物之所覆壓而然。故覩鬼正

以喻受陰也。

②二終破顯露妄源

若覺咎歇其心離身反觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以爲其本。

首句卽受陰盡其心下卽能發自在用也。心本不局身中無始迷執非局而局生局現陰死局中陰無時不局於身安有離身自由之分。要皆受陰以爲結縛之本故受纜盡便離身觀而去住自由也。當知此不同坐脫而不能復來者彼但於前幽暗位中憑定力以坐脫耳所以九峯不許泰首座也。此則色受俱開體用俱稱去來無滯洞山法慶等是其人矣。身見爲諸見之本受盡離身身見解脫故能超越見濁方以現見親證心本不在身中但受陰妄爲領納虛以發明而已。依前判其位當二三兩信待後想陰之初六十聖位下再當辯之具示始終已竟。

③二中間十相此十相中分五對十隻釋之就分十。④一抑己悲生此與下科抑揚生佛對也故此抑己者抑責自己也。悲生者悲愍衆生也。又三。⑤一發端現相

阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蟲猶如赤子心生憐愍不覺流淚。

此中卽色陰已開受陰未破之中也。得大光耀卽十方洞開也。其心發明者謂悟得一切衆生皆同具此光明妙理枉受淪溺內抑過分者卻乃自責己之執迷不早悟度生此悲心所由發也。究而論之固

同體之悲。本亦非咎。但內抑觀見等展轉過甚。則招致魔附之端也。

②指名教悟

此名功用抑摧過越。悟則無咎。非爲聖證。覺了不迷。久自消歇。

功用抑摧過越者。本欲興悲策進。以破受陰。但由自抑自責太過。失於慈柔。故成過悲。若能悟此本因。不作聖證之想。漸悟漸止。復還正念。故曰久則消歇也。

③示迷必墜

若作聖解。則有悲魔入其心腑。見人則悲。啼泣無限。失於正受。當從淪墜。

作聖解者。自謂已同諸佛大悲。或謂與菩薩二殊勝中同一悲仰。自以爲是。悲愍不止。則魔以類入心。失定。以起無量顛倒邪念。故必墜也。已入位而不防淪墜。其深故在想陰中貪求善巧。科下詳辯。

④二揚己齊佛。揚己者。高舉己靈也。齊佛者。頓同至聖也。又分三。⑤一發端現相。

阿難。又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中生無限勇。其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇一念能越。

色開受明者。如脫外衣。明見內衣也。勝相。如見佛心鏡中現相等也。感激過分者。謂一向雖聞心佛無二。未能親見。今因色開親證實見。故感激而發大勇猛也。志齊諸佛者。言現見心佛無二。一念謂可速超。何待三祇。問頓教不立階級。一超直入。於此何殊。答彼爲高推聖境。自限躋證者。施應病之藥耳。非一向以圓融而礙行布也。請詳宗門信位人位之旨。則頓教人未必全廢於位也。

⊗二指名教悟

此名功用陵率過越。悟則無咎。非爲聖證。覺了不迷。久自消歇。

陵率過越者。言本爲進破受陰。而忽高舉齊佛之念。妄謂三祇不歷一念能超。故爲陵節麤率。過分越禮。悟而止之。可復消磨於無過矣。

⊗三示迷必墜

若作聖解。則有狂魔入其心腑。見人則誇。我慢無比。其心乃至上不見佛。下不見人。失於正受。當從淪墜。若自謂同於諸聖勇猛。妄任不已。則魔亦以類附之。我慢失定。必墜何疑。

⊕三定偏多憶。此與下科定慧憶狂對也。分三。⊗一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中墜地。迴無所見。心中忽然生大枯渴。於一切時沈憶不散。將此以爲勤精進相。

前無新證。受陰未破也。歸失故居。色陰已盡也。當此之際。但應定慧等持。入流亡所。久可剋功。顧乃智力衰微。莫能照見於受體本空。不記塵忘根盡。迷悶無所趣進。故曰入中墜而無見也。忽然下方表其偏用定。心枯渴沈憶。以爲破受精進之功也。

⊗二指名教悟

此名修心無慧自失。悟則無咎。非爲聖證。

此名修心者。卽偏用定力以修治其心也。無慧自失者。無照見塵亡根盡受體本空之智。自失其方便。

也。悟謂省解其慧少定多，而還復等持，庶無過咎而已。何有於聖證哉。

③三示迷必墜

若作聖解，則有憶魔入其心腑，旦夕撮心，懸在一處，失於正受，當從淪墜。

作聖解者，以此心沈憶之定，妄謂證聖當然，故憶魔以類附之，撮即攝也。攝心高懸，失其本定也。問古人謂置心一處，無事不辦，何以異此？答彼為與散亂世緣者一期應病而已，非一向懸心為精進也。或復以徧法界為一處，則圓徧境界與此大不同矣。

④四慧偏多狂，又分三⑤一發端現相

又彼定中諸善男子，見色陰消，受陰明白，慧力過定，失於猛利，以諸勝性懷於心中，自心已疑是盧舍那，得少為足。

慧力二句，以見自性殊勝，令其慧心增勝，蓋是過於尊重己靈，所謂太尊貴生也，故言勝性懷心，自疑盧舍也。當知此異前來齊佛之科，前但謂佛可速成，念越多劫，修之無難，此見自性即是不假修證，其過比前更甚矣。問宗門皆言本來是佛，不待修證，何不為過？答祖師為人，惟執修成，孤負己靈，故抑揚之耳。然亦有時令人大死一番，竿頭進步，極盡今時，如是一類之語，不可勝紀，何嘗偏重己靈，全撥修證哉。

⑥二指名教悟

此名用心亡失，恆審溺於知見，悟則無咎，非為聖證。

亡失恆審者。謂不能恆常審試自德與佛德。爲有差別。爲無差別。溺於知見者。蓋過信過恃。身中自有如來知見。以性礙修。故至於此。若能省解。審知五陰尙未全空。安能齊佛德用。可還無過矣。

◎三示迷必墜

若作聖解。則有下劣。易知足。魔入其心。腑見人自言我得無上第一義諦。失於正受。當從淪墜。

作聖解。卽自任舍那。執迷不返。則類魔相附。大發狂顛。當知言我得。具足人法二執。第一義諦豈有是哉。

◎五覺險多憂。此與下科險安憂喜對也。又分三。◎一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。新證未獲。故心已亡。歷覽二際。自生艱險。於心忽然生無盡憂。如座鐵牀。如飲毒藥。心不欲活。常求於人。令害其命。早取解脫。

上半與定偏科同。歷覽二際者。觀察色受二邊際也。自生險憂者。慮恐遭退失也。過憂不止。展轉成顛。故發如坐下諸妄事也。

◎二指名教悟

此名修行失於方便。悟則無咎。非爲聖證。

言其本是勤修警懼。心中不覺太甚。無復解慰方便。故至於此。祖師云。大道迂闊。忙作甚麼。又云。默默自知田地穩。騰騰誰放肚皮愁。又云。放四大。莫把捉等。無量方便。皆可忘憂。還復正念矣。豈可以多憂爲聖哉。

③三示迷必墜

若作聖解。則有一分常憂愁魔入其心腑。手執刀劍自割其肉。欣其捨壽。或常憂愁。走入山林。不耐見人。失於正受。當從淪墜。

若以多憂爲聖心。宜然。憂之不止。則魔類附而發。執刀等大風顛矣。

④六覺安多喜。分三。①一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。處清淨中心安隱後。忽然自有無限喜生。心中歡悅。不能自止。此因色開。受現境界亦甚可樂。於此生喜。本亦非過。若耽著恣情。展轉不止。必致過生。祖云。設有悟證。快須吐卻。卽此之謂也。

⑤二指名教悟

此名輕安無慧自禁。悟則無咎。非爲聖證。

悟證境中妙樂。卽輕安也。若有慧照察此方淺證。何須深樂。喜風自止。今無斯慧。故不能禁也。

⑥三示迷必墜

若作聖解。則有一分好喜樂魔入其心腑。見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。失於正受。當從淪墜。

若謂樂道乃聖心。宜然。由是放浪。縱喜不止。則魔附發。顛不復覺也。

⑦七見勝慢他。此與下科見慧自他對也。分三。①一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。自謂已足。忽有無端大我慢起。如是乃至慢與過慢。及慢過慢。或增上慢。或卑劣慢。一時俱發。心中尙輕十方如來。何況下位聲聞緣覺。

自謂者。不求師印。惟憑己見妄憶也。已足者。卽自滿自高之意。發慢之由也。無端卽無故。亦無量也。大我慢雖七慢之一。似諸慢之總。七慢者。開蒙云。單過慢增邪我卑也。彼釋云。於劣計已勝。於等計已等。爲單慢。於勝計已等。於等計已勝。爲過慢。於勝計已勝。爲慢過慢。未得謂得。計劣已多。爲增上慢。自全無德。謂己有德。爲邪慢。對多勝者。自甘劣少。不敬不求。爲卑劣慢也。今經惟缺邪慢。總別合論。具彼六慢。心中下。雖諸慢心併力所使。然高推己靈。下視諸聖。剋體而言。慢過慢也。當知此復比前慧偏多狂之過。爲更甚焉。彼但謂本來同佛而已。此則更謂超越諸佛故也。問祖師門下呵佛罵祖。何以異此。答祖師極欲人悟一性平等心。外無佛。剿絕佛見而已。豈真增長高慢。反失平等哉。

◎二指名教悟

此名見勝無慧自救。悟則無咎。非爲聖證。

見勝者。因見殊勝之性。勝氣所使。若有省察之慧。旣悟平等之性。便不見一衆生可慢。何況惑未祛而行未滿。安敢慢諸聖哉。

◎三示迷必墜

若作聖解。則有一分大我慢魔入其心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹葉。或是氎華。肉身真常。不自恭敬。卻崇土木。實爲顛倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑誤衆生。入無間獄。

失於正受，當從淪墜。

若終執迷，無復省過。魔附發顛，誤己誤人，不可救矣。近世此輩徧於天下，毀佛相爲金銅土木，以自身爲活佛，毀佛經爲紙墨文字，以自言爲真經，真是魔說，宛是魔民。以今經證之，當入阿鼻，猶如射箭，豈不甚可憐憫。儻有微緣，聞經速當改悔，實大幸矣。

⑧八慧安自足，又分三。①一發端現相

又彼定中諸善男子，見色陰消，受陰明白，於精明中圓悟精理，得大隨順，其心忽生無量輕安，已言成聖，得大自在。

精明，卽佛初示識精明元，後稱耳門聞性。元從此中入三摩地，今卽於此中色開受現，見諸佛心如鏡現像，故曰圓悟至精之理也。得大隨順者，言欲見卽見，無復隔礙也。輕安者，卽身心離諸麤重，豁悟自在之意，遂自以爲滿足成聖，得大解脫矣。此比上科其過似輕，曰但自足不進，非更慢他也。

⑨二指名教悟

此名因慧獲諸輕清，悟則無咎，非爲聖證。

當知前見此慧體相各別，見是分別心路，慧是開悟境界。因慧獲輕清者，因色開時，覺得身心如雲如影，離重濁而獲輕清。此但一時豁悟快足之境，豈有聖證。何足自滿哉。行人逢此，當依如是悟也。

⑩三示迷必墜

若作聖解，則有一分好輕清，魔入其心腑，自謂滿足，更不求進。此等多作無聞比丘，疑誤衆生，墮阿鼻獄。

失於正受、當從淪墜。

迷而不悟、魔附自畫、展轉如無想比丘、不但自誤、兼誤多人、加以悔恨、謗佛、遂成大墜落矣。

⑤九著空毀戒、此與下科空有毀恣對也、又分三、①一發端現相

又彼定中諸善男子、見色陰消、受陰明白、於明悟中、得虛明性、其中忽然歸向永滅、撥無因果、一向入空、空心現前、乃至心生、長斷滅解。

明悟中、卽十方洞開、豁然明朗、寂爾無法可得、故著空淨而沈永滅也、見得無作無受、故撥因果以納於斷空邪種、皆由取著虛明、遂至於此。

②二指名教悟

悟則無咎、非爲聖證。

若悟沈空滯寂、非究竟法、則可無過。

③三示迷必墜

若作聖解、則有空魔入其心腑、乃謗持戒名爲小乘、菩薩悟空、有何持犯、其人常於信心、檀越、飲酒、噉肉、廣行姪穢、因魔力故、攝其前人不生疑謗、鬼心久入、或食屎尿、與酒肉等、一種俱空、破佛律儀、誤入人罪、失於正受、當從淪墜。

既爲魔附、展轉不覺、失盡本心、誤陷多人、其過無量、究其根本、但因著空、近世有等白衣、專說大虛空、爲本性、一切佛事皆謗著相、一切俗事卻言無礙、亦有一二破齋戒者、共讚之曰、汝何徹悟至此、若不

聞經悔悟。則姪穢屎尿之類。將來必漸恣矣。此中雖亦有姪。而偏破諸戒。故以毀戒爲科名。誤入人罪者。令人誤入罪咎之事也。

⑤十著有恣姪。經言生愛。卽著有也。分三。⑥一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。味其虛明。深入心骨。其心忽有無限愛生。愛極發狂。便爲貪欲。此與上科雖皆從虛明而來。上於虛明之理。明悟空見。此於虛明之味。耽著愛樂。愛極發狂。縱成姪欲。故上是慧病。此是定過也。蓋禪定中發於妙觸。自在受用。不可爲喻。有言過於姪樂者。卽引姪欲之端也。止觀中詳誠不可耽味。正恐發狂成此咎耳。又當知上科見惑所攝。此科思惑所攝矣。

⑦二指名教悟

此名定境安順入心。無慧自持。誤入諸欲。悟則無咎。非爲聖證。

定境安順入心。明其是定中妙觸受用也。此常用慧觀察。一切不受。方爲正受。豈可於此耽著受用。由是捨置透過。卽無過矣。

⑧三示迷必墜

若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向說欲爲菩提道。化諸白衣平等行欲。其行姪者。名持法子。神鬼力故。於末世中攝其凡愚。其數至百。如是乃至一百二百或五六百。多滿千萬。魔心生厭。離其身體。威德旣無。陷於王難。疑誤衆生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。

比魔附恣姪陷墜自他之事。文皆易解。然近世尙未見此。僻陋之處稍陰。有似此者。未必如是之盛。佛

言不妄。當來末法之深。將必有矣。中間十境已竟。

④三結害囑護分三。⑤一示因交互

阿難。如是十種禪那現境。皆是受陰用心交互。故現斯事。

言其受陰未開時。防此過生。交互意同前科。而指文小異。如得光耀。乃至得虛明性。觀力勝妄想也。發無窮悲。乃至無限愛生。妄想勝觀力也。是亦交戰互勝之意。

⑥二迷則成害

衆生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

迷不自識者。卽不能諳其名字。不覺是過。謂言登聖。卽作聖解也。末二句。示大害而警覺其驚悟也。

⑦三囑令保護

汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。全同色陰結意。然此十種魔事已成。非但如前方爲引發之端。然亦但言魔以類至。而不歷言天魔飛精。又魔卽暗入本行人心。令其不覺自顛。亦不同於後十。待至後文自見。受陰魔相已竟。

⑧三想陰魔相諸陰體相解現二卷分四。⑨一具示始終。就分爲二。⑩一始初未破區字。又分二。⑪

一躡前受陰盡相

阿難。彼善男子。修三摩地。受陰盡者。雖未漏盡。心離其形。如鳥出籠。已能成就。從是凡身上。歷菩薩六十聖位。得意生身。隨往無礙。

按前判當在信之二三。故言漏未盡也。以七信不受後有方爲漏盡。心離其形者。以真心周徧。本不局身。無始迷執。非局而局。前此任其比解徧周。無奈見聞但隨身轉。何有暫時解脫之分。縱前色盡。聞見徧周。亦無離身自在之用。如迷方者。縱有人分明說與。亦卒然難轉。此皆受陰覆之之故也。是以受盡方得離身。如鳥脫籠之自在也。已成就下四句。判其決定能以凡身歷聖位也。蓋別教皆實取證。故經生累劫。證得一分方到一位。豈能以凡身而頓歷諸位哉。此圓頓最利之根。不實取證。卽以凡身速疾上歷諸位。故住前多不列位。住後有位亦超。亦但顯其圓融不礙行布而已。非如別教鈍修實證。故言以凡身而歷六十位也。六十位者。於五十五位。卻前加乾慧後加妙覺爲五十七。若并前三漸。恰滿六十。但第一漸次方斷五辛。似未可當於聖位。况第二漸次清淨業報中。顯然方入常途信位。故應前除初漸。後開金剛爲六十位。問佛既從受盡方言歷位。則孤山謂受盡方入信位似順佛言。今何以色盡便入初信耶。答佛語自在。特緣受盡妙用顯彰。因表其必能歷盡聖位。未必聖位便始於此也。以前位十方洞開。佛心如鏡。當是妙體披露。正信現前。豈不爲初信。而亦何非聖位乎。請合二漸淨報之文再詳玩之。孤山曰。其間有賢有聖。皆是三世諸佛所歷之位。故通稱聖位。意生身。喻如意去速疾無礙。而有三種。一入三昧樂意生身。謂心寂不動。卽相似初信。至七信入空位也。二覺法自性意生身。謂普入佛刹。以法爲自性。卽相似八信。出假位也。三種類俱生無作意生身。謂了佛所證法。卽九信。十信修中位也。嘗笑學仙者。以出陽神爲勝事。不知釋宗淺位三意生身妙超無比。何況深位之十身乎。而顧妄謂陰神真無知之言也。

㊟二狀示想陰區宇

譬如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名為想陰區宇。前於受覆喻斃不動表見聞雖周而全無用故受開喻發寤言雖似明其比前有用而實表其尙爲想覆蓋寤說夢事非是醒言故也無別所知者卽未能圓照生死也言已成次者卽能於聖位次第上歷也不寐悟語者如二漸中言其得通遊界親佛聞法親奉聖旨則諸佛誰不親知面見非同般若但是冥中知見而已。

㊟二終破顯露妄源

若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以爲其本。

大意如圓師所謂覺明如鏡浮想如塵想盡心明是也。倫類也。一倫生死卽三界異生雖區分十二而生死大同故言一類。圓師謂首尾卽始終蓋生死各有始終如生住異滅也。圓照謂洞見分明正如明鏡當臺一塵不度矣。想雖居於五陰中間而前二後二皆依妄想而麤細不同耳。何況一切根隨煩惱離想陰畢竟無依此所以想盡超煩惱濁也。溫陵曰想能融變使心隨境使境隨心如想酢梅能通質礙故曰融通妄想也。具示始終已竟。

㊟二中間十相就分爲十。㊟一貪求善巧頗似神變然意在取人信服以行教化故言善巧也。又曲分七。㊟一定發愛求。

阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。虛謂見聞徧周。妙謂離身作用。不遭邪慮。謂中間不爲十境所惑。圓定發明。卽發明受陰已盡境界。後皆做此。心愛下三句。卽新起愛求。愛圓明者。蓋起心喜愛圓滿發明一切妙用。故勇銳精思。貪其善巧。其意將以悚動人心。以行其教化也。

◎二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

前雖總結天魔而未歷言。今節節言見受盡定深。天魔經意也。亦不親來。但遣魔黨而已。故飛卽速遣之意。如軍門飛檄官府飛票之類。精卽魔黨諸精魅也。然亦各以類至。下文佛自各出名字。附人者。另附他人。素受邪惑者也。蓋受盡者不能入其心腑。故假旁人惑之。轉令自亂耳。後皆做此。

◎三客邪投擾

其人不覺是其魔著。自言謂得無上涅槃。來彼求巧善男子處敷座說法。其形斯須。或作比丘。令彼人見。或爲帝釋。或爲婦女。或比丘尼。或寢暗室。身有光明。

其人卽所附之人。不覺者。卽此人不自覺也。蓋魔入心人豈能自覺。來彼下。方到行人之所。故知上之自言。非對行人之言。良由彼既不覺魔著。自怪無端善說經法。疑謂已成佛道。然後任運來惑行人。皆魔默附使之然也。後做此。變形放光。正善巧動人之事也。此方是遣實人來變化相惑。故知前見善知識。但是靜中虛影。不同此也。

◎四主人惑亂

是人愚迷、惑爲菩薩、信其教化、搖蕩其心、破佛律儀、潛行貪欲、

蓋緣投其心所愛求、不得不迷惑也、向使無所愛求、何至惑亂、行人但宜安心息愛求也、末二句、是魔惑行人徹底主意、蓋行人三學無缺、策進如飛、魔宮震恐、而魔之設謀擾亂、惟期破戒導姪、則定慧俱納於邪、身爲魔子、魔乃晏安、若智強者於此、反爲驗魔之要、任其神變莫測、但察毀戒誘姪、卽知是魔、何至迷惑、後文種種姪事、及毀戒事、皆倣此意、

◎五按其言狀

口中好言災祥變異、或言如來某處出世、或言劫火、或說刀兵、恐怖於人、令其家資無故耗散、災、卽咎徵、祥、卽休徵、變異、怪誕非常也、或言下、近世閻闔蒙昧之人多有斯言、令人棄家逃散、及至臨期、了無其事、

◎六出名示害

此名怪鬼、年老成魔、惱亂是人、厭足心生、去彼人體、弟子與師、俱陷王難、

怪鬼、卽遇物成形者也、多年乃得爲魔使者、故曰年老成魔、然此鬼卽天魔所飛遣之精靈、佛至此方出其名字、令人辨識而已、非前是天魔、至此又換作鬼神、蓋舊註以未達飛精卽是遣鬼、故作兩節說之、致令文理謬戾不通、後皆倣此、魔有威福、故去後方禍、吳興曰、弟子與師、卽求巧之子、說法之師、下皆例此、

◎七教悟戒迷

汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

先覺卽按經察辨識其是魔也故免墮落迷而不悟歸依順從故必墮獄。圓師謂受開以後應無墮義。正當此處辯之。彼特領佛上歷聖位一語似應不退而遂違佛二十八位俱墮無間之明言且自意比度豈敢遽抗於聖言量乎宜虛心求不可輒臆斷也。或曰教中聖位俱無墮義。圓師參據非臆斷也。殊不知權漸中經劫歷位剋定取證故證聖卽無墮義。如走者登山匍匐梯層節節歇息遲則遲鈍有升無墜。圓頓不歷僧祇一超直入中間更不取證直以初住爲第二峯頭方言不退故佛旣言從是凡身足見不取聖果。又曰上歷聖位足見但是速以歷過而已豈一一取證哉。如飛者升山舉翼卽過無數梯層中間更無息處速則速疾升墜不定或驚疑於上或擇愛於下緩翼之間已落千巖之下故知識陰未開未入圓通以來不妨有墮義也。或曰若是則圓頓反劣於漸教矣。曰是何言歟。圓頓歷時無幾而彼教聖到往復紆迴何止如圓頓之升墜乎。且圓頓以悟爲要如飛者特翼墜固易墜升無難升。如經文云悟則無咎卽將墜而復升也。况秉圓頓上根者多能愛求念絕凡聖情忘自無招魔僭聖之愆而佛慈曲爲囑護以誠備不虞而已固非必無墮義而亦非多有沈淪者也。智者常深研之。

⊕二貪求經歷分七。◎一定發愛求

阿難。又善男子受陰虛妙不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛遊蕩飛其精思。貪求經歷。此飛奮起之意。經歷卽如今人心好遊方之類。但此志大欲如諸佛遊刹土也。

◎二魔遣邪附

爾時天魔候得其便，飛精附人，口說經法。

◎三客邪投擾

其人亦不覺知魔著，亦言自得無上涅槃。來彼求遊善男子處，敷座說法，自形無變。其聽法者，忽自見身坐寶蓮華，全體化成紫金光聚。一衆聽人，各各如是，得未曾有。

翻前自變，乃變他成佛。然身既成佛，則遊蕩之心何愁不遂，亦所以投其欲也。

◎四主人惑亂

是人愚迷，惑爲菩薩，婬逸其心，破佛律儀，潛行貪欲。

婬逸其心者，自恃遇聖，放蕩無畏也。

◎五按其言狀

口中好言諸佛應世，某處某人，當是某佛化身來此。某人卽是某菩薩等來化人間。其人見故，心生傾渴，邪見密興，種智消滅。

言佛菩薩來某處應化，卽遊行世間之事，亦投其所好，故渴慕之，漸以生邪背正也。

◎六出名示害

此名魘鬼，年老成魔，惱亂是人，厭足心生，去彼人體，弟子與師，俱陷王難。魘鬼卽遇風成形者也。

◎七教悟戒迷

汝當先覺、不入輪迴、迷惑不知、墮無間獄、

此諸餘意並準前科

⑤三貪求契合分七。⑥一定發愛求

又善男子受陰虛妙、不遭邪慮、圓定發明、三摩地中心愛絺溜、澄其精思、貪求契合、

愛絺溜者、環師所謂欲密契於妙理是也。澄、靜深不動也。契合者、不假形聲、默然開悟也。

◎二魔遣邪附

爾時天魔候得其便、飛精附人、口說經法、

◎三客邪投擾

其人實不覺知魔著、亦言自得無上涅槃、來彼求合善男子處敷座說法、其形及彼聽法之人外無遷變、令其聽者未聞法前、心自開悟、念念移易、或得宿命、或有他心、或見地獄、或知人間好惡諸事、或口說偈、或自誦經、各各歡娛、得未曾有、

翻前外變以現內開、溫陵曰、自開悟下、皆密契之事也、

◎四主人惑亂

是人愚迷、惑爲菩薩、絺愛其心、破佛律儀、潛行貪欲、

絺愛者、纏絺生愛、欲以遂其所求也、

⑤按其言狀

口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛後佛。其中亦有真佛假佛。男佛女佛。菩薩亦然。其人見故。洗滌本心。易入邪悟。

見者見其密默開心之勝事。遂并其妖言總信受也。

⑥六出名示害

此名魅鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

魅鬼即遇畜成形者也。

⑦教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

⑧四貪求辨析分七。①一定發愛求

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛根本。窮覽物化性之始終。精爽其心。貪求辨析。心愛根本。即環師所謂愛窮萬化之本是也。窮覽二句。即如佛言現前松直棘屈等皆了元因也。此佛智邊事。初心希求。真妄想也。精爽其心。猶言奮精神竭心力也。求辨析者。欲現前一一分明也。

⑨二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

⑩三客邪投擾

其人先不覺知魔著，亦言自得無上涅槃。來彼求元善男子處敷座說法，身有威神，摧伏求者，令其座下。雖未聞法，自然心伏。是諸人等，將佛涅槃菩提法身，即是現前我肉身上。父子子，遞代相生，即是法身常住不絕。都指現在，即爲佛國，無別淨居及金色相。

威神，即魔力也。諸人，即領魔法旨，遞相轉化者也。將佛下，即轉化之言。涅槃菩提法身，三常住果也。此中推世法而謬濫佛法，反撥無淨土金相。近時滿耳皆此魔言，即魔使者聞者，速掩耳避之。

◎四主人惑亂

其人信受，亡失先心，身命歸依，得未曾有。是等愚迷，惑爲菩薩，推究其心，破佛律儀，潛行貪欲。

亡失先心者，以先心本欲辨析萬法深本，今因魔摧伏，反以肉身相生最鄙淺事爲化理元，而謂佛三常住果亦不出此，乃至撥無佛境，但執目前，是則初求妙智，終淪至愚，豈非大失其辨析之初心，甚顛倒也。

◎五按其言狀

口中好言眼耳鼻舌皆爲淨土，男女二根，即是菩提涅槃真處，彼無知者信是穢言，大意無非誘人恣姪破戒壞大定耳。

◎六出名示害

此名蟲毒魔勝惡鬼，年老成魔，惱亂是人，厭足心生，去彼人體，弟子與師，俱陷王難。蠱鬼，即遇蟲成形者也。

◎七教悟戒迷

汝當先覺、不入輪迴、迷惑不知、墮無間獄。

⑤五貪求冥感分七 ⑥一定發愛求

又善男子受陰虛妙、不遭邪慮、圓定發明、三摩地中心愛懸應、周流精研、貪求冥感、懸應、即多生有緣諸聖來應化也。周流者、求之不止也。精研者、竭誠求之也。冥感者、即希感動於本善知識也。

◎二魔遣邪附

爾時天魔候得其便、飛精附人、口說經法。

◎三客邪投擾

其人元不覺知魔著、亦言自得、無上涅槃。來彼求應善男子處、敷座說法、能令聽衆暫見其身如百千歲、心生愛染、不能捨離。身爲奴僕、四事供養、不覺疲勞、各各令其座下人心、知是先師本善知識。別生法愛、粘如膠漆、得未曾有。

正詐現於冥感懸應之魔事也。

◎四主人惑亂

是人愚迷、惑爲菩薩、親近其心、破佛律儀、潛行貪欲。

◎五按其言狀

口中好言我於前世於某生中先度某人。當時是我妻妾兄弟。今來相度。與汝相隨。歸某世界。供養某佛。或言別有大光明天。佛於中住。一切如來所休居地。彼無知者。信是虛誑。遺失本心。此詐陳於冥感懸應之言。皆投其愛求之欲也。

⑥六出名示害

此名癘鬼年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

癘鬼即遇衰成形者。

⑦七教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

⑧六貪求靜謐。此科似是貪求宿命。以詳玩魔事皆宿命通。恐與下科顛倒差誤。又與上科皆爲宿命。但上多示知過去。此多示知未來。分爲五。⑨一定發愛求。

又善男子受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛深入。剋己辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐。深入即窮極定境也。陰寂靜謐皆禪定極境。法華所謂深固幽遠無人能到之處也。初心不應躁欲求之。然且不但只求寂靜。意欲靜極發通。備知幽隱之事。此所以招感魔事也。

⑩二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

⑪三邪惑事言。又三。⑫一邪附人至。

其人本不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求陰善男子處敷座說法。

⑦二現邪惑事

令其聽人各知本業，或於其處語一人言：汝今未死，已作畜生，勒使一人於後蹋尾，頓令其人起不能得。於是一衆傾心欽伏，有人起心，已知其肇，佛律儀外，重加精苦，誹謗比丘，罵詈徒衆，訐露人事，不避譏嫌。溫陵曰：邪定能具五通本業，卽宿業也。畜生後報也。此二宿命通也。知肇他心通，訐露眼耳通也。○彼雖實具五通，誑惑豈肯盡實，如先世妻妾，預變畜生，皆憑威力，詐現非實，特以他心眼耳前知等通，不虛，故并其誑惑詐現，亦不敢不信也。重加精苦，如斷五味，裸四肢等，謗訐雖似言語，猶是狀其行事惑人之態也。

⑧三說邪惑言

口中好言未然禍福，及至其時，毫髮無失。

據此，乃知此中雖備四種通，而未來宿命通偏多也。

⑨四出名示害

此大力鬼年老成魔，惱亂是人，厭足心生，去彼人體，弟子與師，俱陷王難。

大力鬼，卽上上品神通力大之鬼也。

⑩五教悟戒迷

汝當先覺，不入輪迴，迷惑不知，墮無間獄。

⑦七貪求宿命。詳玩魔事。酷似靜謐之事。蓋寶藏符讖。皆陰寂隱微之類。且不似上科。了然顯於宿通也。我故疑恐。譯人一時誤相倒換。理或有之。再詳分五。⑧一定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛知見。勤苦研尋。貪求宿命。愛知見者。卽欲通達宿命。

⑧二魔遣邪附

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。

⑨三邪惑事言。又三。⑩一邪附人至

其人。殊不覺知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求知。善男子。處敷座說法。

⑪二現邪惑事

是人無端於說法處。得大寶珠。其魔或時。化爲畜生。口銜其珠。及雜珍寶。簡策符牘。諸奇異物。先授彼人。後著其體。或誘聽人。藏於地下。有明月珠。照耀其處。是諸聽者。得未曾有。多食藥草。不餐嘉饌。或時日餐一麻一麥。其形肥充。魔力持故。誹謗比丘。罵詈徒衆。不避譏嫌。

是人皆指貪求本人而言。聽法得珠。令其心惑也。魔化銜寶。蓋未附人時。先現此而後方附之也。彼人卻指被附邪人。誘聽人而藏珠者。先以暗埋。後對衆出之。誘人驚信也。食藥食少而能肥充。皆惑人之事也。

⑫三邪惑之言

口中好言他方寶藏。十方聖賢潛匿之處。隨其後者。往往見有奇異之人。詳其言意。皆但陰隱之事。不似宿命宜味之。

④四出名示害

此名山林土地城隍川嶽鬼神。年老成魔。或有宜姪。破佛戒律。與承事者潛行五欲。或有精進。純食草木。無定行事。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

⑤教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

⑥八貪求神力。亦分爲五。⑦一定發愛求

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛神通種種變化。研究化元。貪取神力。雖言神通。實多神變。異前多取諸通。溫陵曰。化元。萬化之本也。欲乘之以發神變耳。

⑧二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

⑨三邪惑事言分三。⑩一邪附人至

其人誠不覺知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求通。善男子處敷座說法。

⑪二現邪惑事

是人或復。手執火光。手撮其光。分於所聽。四衆頭上。是諸聽人。頂上火光。皆長數尺。亦無熱性。曾不焚燒。

或水上行，如履平地。或於空中安坐不動。或入瓶內。或處囊中。越隔透垣。曾無障礙。惟於刀兵不得自在。自言是佛。身著白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵詈徒衆。訐露人事。不避讒嫌。種種皆神變惑人之事。而不堪刀兵。顯是邪魅。身著下。皆引誘壞教之意。

⑦三說邪惑言

口中常說神通自在。或復令人旁見佛土。鬼力惑人。非有真實。讚歎行姪。不毀齋行。將諸猥嫖。以爲傳法。

⑧四出名示害

此名天地大力山精海精風精河精土精。一切草木積劫精魅。或復龍魅。或壽終仙。再活爲魅。或仙期終。計年應死。其形不化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。

⑨五教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

⑩九貪求深空分五

①一定發愛求。又善男子受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心愛入滅。研究化性。貪求深空。入滅非涅槃。但欲空身。存沒自在。

⑪二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

⑫三邪惑事言又三

①一邪附人至

其人終不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求空善男子處敷座說法。

②二現邪惑事

於大衆內。其形忽空。衆無所見。還從虛空突然而出。存沒自在。或現其身洞如琉璃。或垂手足作栴檀氣。或大小便如厚石蜜。誹毀戒律。輕賤出家。

溫陵曰。欲入滅定。以趣空寂也。從空出沒等。因其好空。故依該惑。○厚味濃也。夫身淨肢香。而又便蜜。真可以駭俗惑人。卻乃毀戒律而賤出家。故愚人不敢不遵依。不知毀戒等。即可以驗其爲魔。而神怪何足畏乎。

③三說邪惑言

口中常說無因無果。一死永滅。無復後身。及諸凡聖。雖得空寂。潛行貪欲。受其欲者。亦得空心。撥無因果。撥無因果。違佛背經。顯是魔而惑之者。真由主人自心狂迷而已。宜悟之。

④四出名示害

此名日月薄蝕精氣。金玉芝草。鱗鳳龜鶴。經千萬年不死。爲靈。出生國土。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。

金玉等雖無情物。而精怪依附。遂成類生無想之屬。即草木精魅。久成魔黨也。

⑤五教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

⑤十貪求永歲分五。⑥一定發愛求。

又善男子受陰虛妙，不遭邪慮，圓定發明，三摩地中心愛長壽，辛苦研幾，貪求永歲，棄分段生，頓希變易，細相常住。

此中所希羅漢境界，行開之後，自然得之。今此躁求，故招魔事。孤山曰：變易者，斷見思盡，生法性土，故受變易。今頓欲變麤身為細質，易短壽為長齡，從此分段，延入彼土也。

⑦二魔遣邪附

爾時天魔候得其便，飛精附人，口說經法。

⑧三邪惑事言，又為三。⑨一邪附人至

其人竟不覺知魔著，亦言自得，無上涅槃。來彼求生善男子處，敷座說法。

⑩二現邪惑事

好言他方往還無滯，或經萬里，瞬息再來，皆於彼方取得其物。或於一處，在一宅中，數步之間，令其從東詣至西壁，是人急行，累年不到，因此心信，疑佛現前。

瞬息萬里，五通中神通也。今乃自現神境，至遠成近，令他數步，至近成遠，故淺智寡聞，驚異其為佛也。

⑪三說邪惑言

口中常說十方衆生皆是吾子，我生諸佛，我出世界，我是元佛，出世自然，不因修得。

夫衆生諸佛等皆由他生，卽是無始元佛，其長壽豈有紀極，亦所以投其愛求之本念也。

④ 四出名示害

此名住世自在天魔，使其眷屬，如遮文茶、及四天王毗舍童子，未發心者，利其虛明，食彼精氣，或不因師，其修行人親自觀見，稱執金剛與汝長命，現美女身，盛行貪欲，未逾年歲，肝腦枯竭，口兼獨言，聽若妖魅，前人未詳，多陷王難，未及遇刑，先已乾死，惱亂彼人，以至殞殞。

孤山曰：自在天，卽欲界第六天上，別有魔王居處，亦他化自在天攝。溫陵曰：陀羅尼經有遮文茶毗舍童子，卽毗舍遮鬼，隸四天王，已發心則護人，未發心則害人，以彼定力虛明爲利，故食其精氣，或不因師者，不因魔附之師，而親見魔現也。○獨言，卽被惑行人言也，旣自見魔現，與之行欲，他人不見，謂彼獨言，彼實與魔言也。若妖魅者，卽此行人亦卽似妖魅矣。前人彼人，皆指被惑行人而言，未詳者，未能審察，其是魔非聖也。

⑤ 五教悟戒迷

汝當先覺，不入輪迴，迷惑不知，墮無間獄。

中間十境已竟

⑥ 三示勸末世分二 ⑦ 一預示魔事 又分三 ⑧ 一妄稱極果

阿難當知，是十種魔，於末世時，在我法中，出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成，正徧知覺，言出家修道者，或附比丘，或自現比丘等，按前十種，惟第十有自現金剛美女，餘皆附人，行人當知凡

現通稱佛必魔無疑。以聖必不洩也。

②以姪成化

讚歎姪欲破佛律儀。先惡魔師與魔弟子。姪姪相傳。世是邪精。魅其心腑。近則九生。多逾百世。令真修行。總爲魔眷。

魔師魔子且指前十姪姪下。明其害延後世多壞行人也。溫陵曰。涅槃經云。末世魔眷屬現比丘羅漢等像混壞正法非毀戒律。其意同此也。

③三陷魔墮獄

命終之後必爲魔民。失正徧知。墮無間獄。

④二深勸悲救。又二。⑤一正申勸詞

汝今未須先取寂滅。縱得無學。留願入彼末法之中。起大慈悲。救度正心深信衆生。令不著魔。得正知見。觀佛遺囑。足知阿難四分入滅。亦假示現。而依佛留願在世冥救也。必矣。卽今法教弘通。孰非尊者悲救之力哉。正心謂見諦真正深信。謂樂欲無厭。正知見謂慧眼圓明。洞照魔奸也。

⑥二轉激報恩

我今度汝。已出生死。汝遵佛語。名報佛恩。

欽聞斯囑。而不痛心淚下者。木石人也。

⑦四結害囑護。又分爲三。⑧一示因交互

阿難。如是十種禪那現境。皆是想陰用心交互。故現斯事。

⑤二迷則成害

衆生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

謂言登聖者。言其不惟惑魔爲聖。兼亦自任聖流也。

⑥三囑令保護

汝等必須將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令衆生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。阿難所以結集流通。令普聞經。卽其事也。想陰魔相已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十八

經文卷十之一

④四行陰魔相。此陰前於二卷五陰科中，彼約迷位，故取其麤，譬如瀑流。此約修位，故取其細，喻同野馬。以前三已空，而所餘行陰最爲深細，分三。⑤一具示始終。又二。⑥一始初未破區宇。又二。⑦一躡前想陰盡相。

阿難。彼善男子。修三摩地。想陰盡者。是人平常夢想消滅。寤寐恆一。覺明虛靜。猶如晴空。無復麤重前塵影事。觀諸世間大地山河如鏡鑑明。來無所粘。過無蹤迹。虛受照應。了罔陳習。惟一精真。

前來十種若具透過。或始終不起愛求。或魔來便能先覺。如是久久。想陰自有盡時。故此科示想盡之相。寐。卽睡也。寤。卽醒也。寐中有夢。寤中有想。然夢乃寐中之想。想乃寤中之夢。皆獨頭意識所爲。想陰之體相也。故想陰盡者。夢想皆滅。由寐無夢。而寤無想。故寤寐恆常一念不生。自是性覺妙明之體。豈不恆常。虛而無窒礙。靜而無喧雜。如雲散空澄。且塵重塵影卽是法塵。全依想陰爲體。想盡塵自無依。故言無復麤塵等。此以上。約心之自體妙觀。諸下。約心之照境妙也。又上。獨影先虛也。以下。性境亦虛也。如鏡鑑明者。蓋言心照山河等。如鏡現影。無罣礙也。過者。離境之後也。無迹者。如鏡還空。無留滯也。虛受照應者。收束上文。言心之觸境。但虛受照應而已。明心境皆虛融也。末二句。總言想盡真純以結之也。罔。無也。宿積深厚。曰陳習。卽習氣也。蓋浮想擾心。誠宿積難除之習氣。今乃一旦滅盡。故言了罔。謂了不可得也。惟一精真者。純一虛靜覺明之體也。

②二狀示行陰區宇

生滅根元從此披露。見諸十方十二衆生畢殫其類。雖未通其各命由緒。見同生基。猶如野馬。熠熠清擾。爲浮根塵。究竟樞穴。此則名爲行陰區宇。

生滅指分段生死而言。三界衆生所以生滅無停根元。皆是行陰所遷。前三陰未破。則此根元終不可見。今前三盡除。第四自現殫盡也。十二類生該盡天上人間。四空不出。行苦正謂此耳。故曰畢殫其類也。環師謂山緒爲識陰。而生基爲行陰。見二陰深淺之殊。圓師謂各命爲別相。同分爲總相。定二陰細麤之別。皆宜深玩之也。莊子註中已辯野馬。但是陽燄。非是塵埃。且熠字從火。旣表光明閃爍。足顯與燄爲順。乃田間地氣。春晴伏地可見。狀如水而光如燄也。清擾言動之細微也。燄喻正表隱微難見。若通前後俱用水喻。則想陰尙如大浪。行陰乃如細浪。識陰則如無浪流水。真覺性體當如湛不動之水。故行陰爲分段根元。識陰爲變易根元。前後較量。麤細妄真。歷然指掌。故知惟一精真亦縱許也。浮根塵。卽浮根四塵。謂肉身也。究竟樞穴。謂遷謝老死之深本。全在於此矣。末結行陰區宇。蓋獨取熠熠清擾爲其相也。

③二終破顯露妄源

若此清擾熠熠元性。性入元澄。一澄元習。如波瀾滅。化爲澄水。名行陰盡。是人則能超衆生濁。觀其所由。幽隱妄想以爲其本。

首舉行陰。而稱元性。明其爲生滅之根元性體也。水浪停息曰澄。元澄卽識陰也。性入元澄者。蓋細浪

之行水收歸無浪之識海。元習卽行陰種子。一澄元習者。永絕行陰之種習更不起也。下喻可明。全乎前之水喻。溫陵曰。生滅不停。業運常遷。名衆生濁。故行陰盡則超之。行陰密移。曾無覺悟。故曰幽隱妄想。具示始終已竟。

⑧二中間十計變境言計者。顯此但是自緣定中所見而生種種邪計。非有外境魔事之擾也。就分十。⑨一二種無因。又爲三。⑩一標由示墜。

阿難當知。是得正知奢摩他中諸善男子。凝明正心。十類天魔不得其便。方得精研窮生類本。於本類中生元露者。觀彼幽清圓擾動元。於圓元中起計度者。是人墜入二無因論。

此下十計。旣當想陰已破。行陰未破中間所起。故此科牒。敍想破行現以爲發端。是得正知者。卽不遭邪慮也。奢摩他中者。卽圓定發明也。凝不動也。卽始終不起愛求。明不迷也。卽魔來先覺不惑。正心。卽雙承不動不迷而頭正尾正也。如是。則上來十類天魔畢竟不得方便。方得精研者。始能力破想陰也。窮生類本者。初得徹至行陰也。此上方以歷述想破行現。竟於本下。卻說正因行現而遂起十種邪計。良以想破之後。天魔無可奈何。不復更至。惟是自心邪解作孽。所謂心魔也。本類。卽十二類生元。卽行陰也。顯現也。圓者。徧十二類也。幽清擾動。卽微細動相。圓元。勒成行名。二無因論。乃先世外道修心邪解所立。違理背正之惡見耳。今行現之解。適與之同。故卽墜彼論中。如後車蹈前車之覆轍。故卽同墮一坑塹也。後文諸論皆倣此意。

⑪二分條詳釋。又二。⑫一本無因。此約過去不得遠因而立。又分三。⑬一據已見量。

一者是人見本無因。何以故。是人既得生機全破。乘於眼根八百功德。見八萬劫所有衆生。業流灣環。死此生彼。祇見衆生輪迴其處。八萬劫外冥無所觀。

前二句標定。下徵釋之。生機發動之本。卽指行陰破。乃顯意。非盡也。見屬於眼。故乘眼功德。八百八萬。其數相應而已。不必分約過未。數反不合。蓋乘眼根全分功德。合乎定力。能徹見於過去諸類業流。卽宿命通也。問此何不爲別相答。亦多總見類生展轉生死無停而已。非一一各詳也。若能各詳。則不成自然之執。待下執自然處再當明之。其處者。八萬劫以內也。蓋其通力分量止於此數。故數外冥無所見也。

⑤二謬成邪計

便作是解。此等世間十方衆生。八萬劫來。無因自有。

以不見處而起無因之計。約此則名無因外道。岳師謂卽冥諦是也。蓋衆生三道展轉相因。窮極無始。惟佛眼能徹。菩薩尙有分限。何況凡小。故凡小極其通力。但此而止。岳師責其不知因識。非是。縱知因識。亦豈能窮乎。

⑥三失真墮外

由此計度。亡正徧知。墮落外道。惑菩提性。

邪計。故非正知。不了業道無始。故非徧知。末言已墮邪覺。終迷正覺矣。

⑦二末無因此約未來無後因果。分三。①一據已見量。

二者是人見末無因。何以故。是人於生既見其根。知人生人。悟鳥生鳥。鳥從來黑。鵠從來白。人天豎畜。生本橫白。非洗成黑。非染造從。八萬劫無復改移。

標徵同。則據釋詞。乃是詳推過去。例定未來。生卽劫內類生根。卽劫外無因。蓋卽以無因爲類生元本。知人下。詳明皆本無因。自然而然也。故此轉計名爲自然外道。然此驗知。但是總相見於多分衆生長時不變。輒起斯計。如人總觀鬧市。但見人行。不見坐立。若能一一別察。則少分坐立者亦應知之。良以十二類生。惟人類易轉。而餘皆長時難變。今由總見。不能別觀。故約多分而成自然之計。是以末二句結成無變。岳師註此意同。但引鶩子觀鵠之事。應不盡同。彼能別相而見。如來故擇常不變者。令其別觀。欲勉其進也。且四果羅漢行開識現。便能別見各命山緒。終不執於自然。

㊸二謬成邪計

今盡此形。亦復如是。而我本來不見菩提。云何更有成菩提事。當知今日一切物象皆本無因。上科全是詳推過去。此科方以例定未來。盡形者。盡未來也。亦復如是者。決定其皆不改移也。下釋成之。本來不見菩提者。言八萬劫前。元不見其從菩提性起也。云何下。言例知八萬劫後亦終不成也。當知下。遂以判決執成邪計矣。岳師謂本字合是末字是也。末無因者。言八萬劫盡。終成斷滅。無復因果而已。蓋以從無因而起者。還復無因。返於冥初之意。但是推前而知。不言觀後而見。疑恐行陰未破。不能前後劫同。不然。何用種種推前再詳。

㊹三失真墮外

由此計度、亡正徧知、墮落外道、惑菩提性。

準上可知

⊗三結成外論

是則名爲第一外道立無因論。

二種無因已竟

⊕二四種徧常分三、⊗一標由示墜

阿難。是三摩中諸善男子。凝明正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於圓常中起計度者。是人墜入四徧常論。

大意但因窮至行陰。尙猶被覆而未見其幽隱遷流。遂於未徧未常者早計徧常。是謂常見外道。然四種雖皆不離行陰起計。而前三皆兼窮他法。且以法之廣狹而分劫之多少。惟第四則無所兼。而亦不言劫量。此其別也。長水曰。行陰生滅相續不失。故名常。所計四種徧一切法。故名圓。溫陵曰。徧卽圓也。故此標名徧常。後結名圓常。

⊗二分條詳釋分四、⊕一心境計常

一者是人窮心境性二處無因。修習能知二萬劫中十方衆生所有生滅。咸皆循環。不曾散失。計以爲常。首二句。言是人想破行現。乘此心開。遂以窮研內心外境本元自何而起。然窮之不遠。但見二萬劫前無因自有。良以所窮之法。麤略而狹。故其見量止此而已。修習者。卽窮心境之修習。能知下。蓋言二萬

劫外固冥無知見。而二萬劫內親見衆生。生滅不斷。故不計劫外斷滅。惟計劫內相續爲徧常。以是異前後三準此。

②二四大計常

二者是人窮四大元。四性常住。修習能知四萬劫中十方衆生所有生滅。咸皆體恆。不曾散失。計以爲常。此亦乘心開而窮化元。見萬法皆從四大和合而成。故作意窮之。見其體性常住。洞照衆生生死劫量。至於四萬。比上所窮之法。稍爲詳廣。故其照劫數倍於前。然計常之故。亦準前人。但據劫內而已。

③三八識計常

三者是人窮盡六根末那執受。心意識中本元由處性常恆故。修習能知八萬劫中一切衆生循環不失。本來常住。窮不失性。計以爲常。

根字決是識字之訛。不必能所曲釋。蓋末那執受。既是七八。前是六識無疑。况下復以心意識逆次收束。八七六識。猶可驗知。舊註諸師疑此處行陰未開。豈能窮徹八識。殊不知八識。但是此人乘開心後。所用進修法門。徹固未徹。窮乃許窮。例如聲聞窮四諦法。但盡生滅。豈能徹無作底。至於本元由處。岳師謂別指行陰是也。以彼尙爲行覆。故所徹性元。但止行陰。而妄謂眞常耳。特以所窮八識法門深廣。詳切。倍前四大。故所知劫數亦倍前人。至遠窮八萬也。至於劫內觀生計常。不殊前計矣。

④四想盡計常

四者是人既盡想元。生理更無流止運轉。生滅想心。今已永滅。理中自然成不生滅。因心所度。計以爲常。

斯人於想盡行現之後，無復窮研之力，便計爲常。比之第一尙爲淺劣，何況二三。故不復立能知之劫量。度其所知，必不逮於二萬劫矣。以是推知前文本無因中所以照八萬劫者，亦應乘眼功德，更加窮研之力，方始能之。非想盡即能也。溫陵曰：想元、想陰也。生理、行陰也。妄謂流轉生滅皆屬想心。今已永滅，則不生滅理自然屬行。不知行陰卽生滅元也。

③三結成外論

由此計常、亡正徧知、墮落外道、惑善提性，是則名爲第二外道立圓常論。

非徧圓而計徧圓，非眞常而計眞常，故墮邪覺而失正覺矣。此中不必取舊註強分屬於五陰，而言前廣後狹，反顛亂於本文矣。四種徧常已竟。

④三四種顛倒合前二計觀之，二無因，似觀劫外斷處而計無常，四徧常，似觀劫內續處而計常，各皆單計而已。今此乃是雙計常與無常也。分三：①一標由示墜

又三摩中諸善男子，堅凝正心，魔不得便，窮生類本，觀彼幽清常擾動元，於自他中起計度者，是人墜入四顛倒見，一分無常一分常論。

此於想盡行現之後，窮研自他，而起邪妄分別，更是或單或雙，不離自他而已。非一一雙兼也。首楞定中，須了一切事究竟堅固，方爲正覺。今乃常與無常等分計之，故成顛倒見。

⑤二分條詳釋分四：①一雙約自他

一者是人觀妙明心徧十方界，湛然以爲究竟神我。從是則計我徧十方，凝明不動，一切衆生，於我心中

自生自死，則我心性名之爲常。彼生滅者，真無常性。

吳興曰：觀妙下，重舉觀行。湛然下，正明起計。亦由不了行陰生滅，妄謂此處心性湛然，以爲神我言神我者。外道名主諦，謂一切法皆是我所悉，以此神而爲其主。○此蓋二十五諦中末後諦也。二卷說有真我徧滿十方，亦卽此耳。當知自心無生滅，卽計自是常。衆生於我中心生死，卽計他是無常。故爲雙計。

⑤ 二約他國土

二者是人，不觀其心，徧觀十方恆沙國土，見劫壞處，名爲究竟無常種性。劫不壞處，名究竟常。旣曰不觀其心，顯是單觀他法，卽惟觀國土也。吳興曰：三禪以下，終爲三災所壞，名無常種性。四禪以上，災不能壞，名究竟常。

⑥ 三約自身心

三者是人，別觀我心，精細微密，猶如微塵，流轉十方，性無移改。能令此身卽生卽滅，其不壞性，名我性常。一切死生，從我流出，名無常性。

身心皆自，而別觀心，能細轉不變爲常。令身生死變壞爲無常。然外道所計我相有三：一微細我，二廣大我，三大小我。此微細我也。精言非雜，細言非麤。微言非著，密言非顯。如微塵言，細小難見知也。流轉二句，卽計其自心常不生滅。能令下，卽計其自身無常生滅也。末四句，牒定常與無常。上二句，牒心。下二句，牒身。豈非單約自而成計耶。

⑤ 四雙非他自

四者是人知想陰盡，見行陰流，行陰常流，計爲常性，色受想等今已滅盡，名爲無常。

此觀前四陰而起計，以自他不純，故言雙非。計行則非他，以行是自心，故計三陰則非純自心。以色有外六塵故，若約自他多少，以少從多，亦可科云約自四陰。今圖四義不缺不重，故作是科，其分常與無常，文易可了。

⑥ 三結成外論

由此計度一分無常一分常故，墮落外道，惑菩提性，是則名爲第三外道一分常論。

此蓋所約自他雖單雙不定，而所計常與無常皆同雙計也。四種顛倒已竟。

⑦ 四四種有邊。文中雖雙計有邊無邊，理實但是邪計邊見而已，非真得於無邊理體。故以正教判之，但名有邊，詳其立意，殆以有邊爲有限際，非勝法也。以無邊爲無限際，是殊勝法。例如雙計常與無常，而惟取常爲勝也。分三。⑧ 一標由示墜。

又三摩中諸善男子，堅凝正心，魔不得便，窮生類本，觀彼幽清，常擾動元，於分位中生計度者，是人墜入四有邊論。

溫陵曰：分位有四，謂三際分位，見聞分位，彼我分位，生滅分位。

⑧ 二分條詳釋分四。⑨ 一約三際

一者是人心中計生元流用不息，計過未者名爲有邊，計相續心名爲無邊。

溫陵曰：生元流用，行陰也。因遷流計三際，以過者已滅，來者未見，故名有邊。現在相續，故名無邊。○既取現心續處爲無限際，則必以過未斷處爲有限際。然現心無限際者，以當念觀心浩渺無涯岸之謂也。

②二約見聞

二者是人觀八萬劫，則見衆生八萬劫前寂無聞見，無聞見處名爲無邊。有衆生處名爲有邊。此與前計相反。岳師所謂回互倒計是也。前計過未爲有邊，似計無見聞處也。計現在爲無邊，似計有見聞處也。今卻計劫內有見聞處爲有邊，以其限於八萬之數也。計劫外無見聞處爲無邊，以其無窮極而不可測知也。吳興曰：後八萬劫亦合如前，今恐存略。

③三約彼我

三者是人計我徧知，得無邊性。彼一切人現我知中，我曾不知彼之知性。名彼不得無邊之心，但有邊性。首三句自任無邊之性，下言彼人現我知中者，謂彼性但在我性之中也。我曾不知彼性者，謂我於自性之中，不見別有彼之知性也。亦明彼性不能外於我性之意。末二句遂判彼爲有邊性也。

④四約生滅

四者是人窮行陰空，以其所見心路籌度一切衆生一身之中，計其咸皆半生半滅，明其世界一切所有，一半有邊，一半無邊。

窮行陰空者，蓋斯人窮至行陰，不了區宇未空，而遂謂真空寂滅之性，故下半年生半滅，乃據見妄度衆

生身中自想陰以前半屬於生，自行陰以後半屬於滅，更判生爲有邊，滅爲無邊，而意取行陰空寂爲無限際之勝性也。

⑤三結成外論

由此計度有邊無邊，墮落外道，惑菩提性，是則名爲第四外道，立有邊論。

四種有邊已竟

⑥五四種矯亂分三 ⑦一標由示墜

又三摩中諸善男子，堅凝正心，魔不得便，窮生類本，觀彼幽清常擾動元，於知見中生計度者，是人墜入四種顛倒不死矯亂，徧計虛論。

知見生計者，據彼定中所知所見而倒計也。溫陵曰：以邪倒故，於知見中狂解不決，遂矯亂其語也。今之邪人妄謂得道，而中無主正，矯惑於人者，多類此四。資中曰：準婆沙論釋，外道計天常住名爲不死，計不亂答得生彼天，若實不知而輒答者，恐成矯亂，故有問時，答言祕密言辭不應皆說，或不定答，佛法訶云：此真矯亂，故名不死矯亂虛論也。

⑧二分條詳釋，又爲四 ⑨一八亦矯亂

一者是人觀變化元，見遷流處名之爲變，見相續處名之爲恆，見所見處名之爲生，不見見處名之爲滅，相續之因，性不斷處，名之爲增，正相續中，中所離處，名之爲減，各各生處名之爲有，互互亡處名之爲無，以理都觀，用心別見，有求法人來問其義，答言我今亦生亦滅，亦有亦無，亦增亦減，於一切時皆亂其語。

令彼前人遺失章句。

長水曰：於一生滅行陰，分爲八義別見，謂變恆生滅增減有無也。答中略舉六義，以不能定其道理，但兩楹而答，故云亦生亦滅等。○八義雖皆依行而起，而實約行陰中所見萬象以記別也。故言相續之因性不斷者，此是由象推性，方成增計，所以別於恆也。增者，多餘也。正相續中所離者，蓋凡言相續，必是前後相續，故中間亦必有缺乏之處。如出入二息相續，則必缺於中交是也。缺少，卽滅也。互互亡處，卽各各滅處也。前人卽問義之人也。失章句有二意，一謂答者既自矯亂，聞者自難憶持，故隨聞隨失也。二謂言既兩持，是非不決，能令聞者翻疑，平日舊習經論，猶言喪其所守也。

⑤二惟無矯亂

二者是人諦觀其心，互互無處，因無得證，有人來問，惟答一字，但言其無，除無之餘，無所言說。岳師釋得證，謂悟一切法皆無也。蓋執拗而不順於理爲矯，心無主正爲亂。今詳第一第四，言皆兩可，亂意爲多，而終非順理，亦兼於矯也。第二第三，言惟一偏，矯意爲多，而終非主正，同歸於亂，故總名矯亂，勿疑一字爲非亂也。

⑥三惟是矯亂

三者是人諦觀其心，各各有處，因有得證，有人來問，惟答一字，但言其是，除是之餘，無所言說。不言有而言是，以所見既偏於法，法皆有，則隨所問莫不皆是，故作如是答也。

⑦四有無矯亂

四者是人無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有即是亦無亦無之中不是亦有一切矯亂無容窮詰。

枝者如木一本而分二枝即空有歧二兩楹不定之意吳興曰從二至四於前八中有無分出也二三單計第四兩亦有即是無如冰是水也無不是有如水非冰也四句之中但涉三句未見雙非其計猶麤。

⑤三結成外論

由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性是則名爲第五外道四顛倒性不死矯亂徧計虛論。

虛無謂虛妄非實也顛倒性明其見非真正未判屬於徧計執性見其執繩爲蛇妄之至也四種矯亂已竟。

⑥六十六有相分爲三⑦一標由示墜

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計度者是人墜入死後有相發心顛倒。

資中曰無盡流即行陰也由見無盡故言死後有相○眞悟無生了知初生本即有滅是知生前尙空洞而無相何況死後豈可妄計有相耶。

⑧二詳釋其相又二⑨一正成本計又二⑩一分條例顯

或自固身云色是我或見我圓含徧國土云我有色或彼前緣隨我迴復云色屬我或復我依行中相續。

云我在色。

此卽外道六十二見中四計也。初自固身者，堅持護養也。云色是我者，同彼卽色是我也。二我含國土，云我有色者，同彼我大色小，色在我中也。三前緣隨我，云色屬我者，同彼離色是我也。前緣，沈師謂卽目前之色是也。迴復，卽運用也。旣云屬我，顯是我所與我爲二，非卽我矣。四我依行中，云我在色者，同彼色大我小，我在色中也。沈師謂行相續相卽色，故我行中卽色中也。

④二總勒名數

皆計度言死後有相，如是循環有十六相。

環師謂於色作此四，於受想行亦然，故成十六相。我故科上名例顯也。敏師謂不言識陰者，所計之我卽識陰也。岳師非之，乃謂行陰未破，識不當情，故不言之耳。

⑤二更成轉計

從此或計畢竟煩惱，畢竟菩提，兩性並驅，各不相觸。

上因見行無盡，遂計前三已滅之陰，仍復無盡，而同成有相。此更轉計一切染淨諸法，無不皆然，故言煩惱攝盡染法，言菩提攝盡淨法，皆無盡而恆有並驅，卽並行也。各不相觸，猶言各不相礙也。

⑥三結成外論

由此計度死後有故，墮落外道，惑菩提性，是則名爲第六外道立五陰中死後有相心顛倒論。吳興曰：言五陰者，通結五陰，正在前四，又雖在前四，義惟行陰耳。十六有相已竟。

⑤七八種無相。又三。⑥一標由示墜。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於先除滅色受想中生計度者。是人墜入死後無相。發心顛倒。

此與上計敵體相翻。故變有成無。蓋上觀未滅之行陰。見其無盡。而因計前三并萬法皆當無盡。此觀已滅之前三。見其無相。而因計行陰并萬法皆當無相也。

⑦二詳釋其相。分二。⑧一正成本計。又爲二。⑨一分條例顯。

見其色滅。形無所因。觀其想滅。心無所繫。知其受滅。無復連綴。陰性消散。縱有生理。而無受想。與草木同。上總標無相。此分條一一明之。色爲形。想爲心。而受則雙以連持。色心今因皆滅。故形無因。心無繫。而受無連綴也。下乃例顯行陰亦應同滅。成無相也。溫陵曰。陰性消散。謂色受想滅也。生理卽行。謂無受想則行亦滅也。

⑩二總勒名數。

此質現前猶不可得。死後云何更有諸相。因之勘校。死後相無。如是循環有八無相。

此質卽指現陰色心不可得者。言今在定。現見四陰皆無相之可得。因決死後豈有相耶。問。此與前解中初生有滅等意。何以別乎。答。彼約卽有而空。本自無生。前後一際。是佛正教。此約昔有今無。今滅後無。全是生滅顛倒邪計。何殊天壤哉。勘校卽計度也。每陰各計現未二無。四陰故成八無相矣。

⑪二更成轉計。

從此或計涅槃因果一切皆空。徒有名字。究竟斷滅。

上由前三而推行陰同滅爲無。此更轉計諸法皆然。同歸斷滅。涅槃以轉生死爲因。故生死卽涅槃之因。涅槃卽生死之果。且生死攝世間法。涅槃攝出世間法。一切死後皆無。故曰徒有等也。吳興曰。涅槃因果。依現陰而修。後陰而證。陰旣叵測。修證何有耶。

⑧三結成外論

由此計度死後無故。墮落外道。惑菩提性。是則名爲第七外道立五陰中死後無相心顛倒論。

八種無相已竟

⑨八八種俱非分三。⑩一標由示墜

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於行存中。兼受想滅。雙計有無。自體相破。是人墜入死後俱非。起顛倒論。

於行存中者。見行陰未滅。區宇宛在也。兼受想滅者。見前三已滅。體相全空也。雙計有無者。於存計有。於滅計無也。自體相破者。以行陰之有。破前三之無。以前三之無。破行陰之有也。末言墜俱非者。以破無則成非無。破有則成非有也。

⑪二詳釋其相。又二。⑫一正成本計。又二。⑬一分條例顯

色受想中。見有非有。行遷流內。觀無不無。

此科全是自體相破。色受想中者。前三滅境之中也。見有非有者。言正在滅境時。雖見行有。亦卽同滅。

而非有矣。如暗夜中看皎潔之物，亦同暗而非皎潔矣。行遷流內者，行陰擾動之內也。觀無不無者，言正在擾動處，雖觀前三已無，亦即同動而非無矣。如動水中看靜定之影，亦同動而非靜定矣。互破以成雙非，正自體相破也。

④二總勒名數

如是循環窮盡陰界八俱非相，隨得一緣，皆言死後有相無相。

首三句標定八非，循環窮陰者，歷四陰而徧計之也。八俱非者，正以勒成名數。末三句釋成上八非之由也。隨得一緣者，言每於一陰也。皆言有相無相，乃出雙非之因。所以成立上雙非之宗。如云，因有相故非無，因無相故非有。每於一陰計此二非，歷四陰而成八非也。故知首科但言受想滅語之略也。舊註不達以因立宗之旨，而釋爲雙亦雙非，應成十六，何名八非耶。

⑤二更成轉計

又計諸行性遷訛故，心發通悟，有無俱非，虛實失措。

此諸行乃指萬法，非謂行陰。如諸行無常亦指萬法也。上但雙觀已滅未滅之四陰，而正計八非，此則更以例成轉計，而謂一切法無不皆然。性遷訛者，例皆死後有無交相破奪也。心發通悟者，增廣邪見解也。末二句結成一切雙非，虛實亦有無也，失措不定也。

⑥三結成外論

由此計度死後俱非，後際昏瞶，無可道故，墮落外道，惑菩提性，則是名爲第八外道立五陰中死後俱非。

心顛倒論。

後際卽死後盡未來際也。昏瞶猶言杳冥卽一切皆非也。道言也。以有無俱不可定。故無可言也。八俱非相已竟。

⑤九七際斷滅。此之斷滅雖似第七無相而起計不同。彼由前三。此由行陰。又彼推過去以定死後。此觀未來念念成滅。故計處處有斷滅處也。分三。⑥一標由示墜。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清常擾動元。於後後無生計度者。是人墜入七斷滅論。

溫陵曰。見行陰念念滅處名後後無。由是妄計設生人天七處。後皆斷滅。

⑦二具顯其相。又二。⑧一分條詳釋。

或計身滅。或欲盡滅。或苦盡滅。或極樂滅。或極捨滅。

此計陰性如無源之水。有流近而竭者。有流遠而竭者。今至近如人間卽滅。至遠如有頂方滅也。

⑨二總勒名數。

如是循環窮盡七際。現前消滅。滅已無復。

七際。謂四洲。六欲。初禪。二禪。三禪。四禪。四空。共七處也。消滅。謂生理永無。無復。謂更不復有也。此方儒宗末流惡聞輪轉。亦計似此。然但許人間卽滅。仍不許有餘六處也。

⑩三結成外論。

由此計度死後斷滅、墮落外道、惑菩提性、是則名爲第九外道立五陰中死後斷滅心顛倒論。
觀此亦總結於五陰、則知所謂消滅者、後陰全無也。七際斷滅已竟。

⑤十五現涅槃。此計與第五有相甚大不同。彼計死後有相。此計現所生處即常住極果。舊言從彼流出、甚無謂也。分三。⑥一標由示墜

又三摩中諸善男子、堅凝正心、魔不得便、窮生類本。觀彼幽清常擾動元、於後後有生計度者、是人墜入五涅槃論。

後後有亦應準前相翻。前於行陰念念滅處起計。此卻於行陰念念生處起計。後後有者、蓋觀見行陰念念相續、新新成有、故解其當有實果、必不滅無也。而曰現涅槃者、不待灰斷、即於現所生處即是此果也。其數有五、下列之。

⑦二具顯其相。分二。⑧一分條詳釋

或以欲界爲正轉依、觀見圓明、生愛慕故。或以初禪性無憂故。或以二禪心無苦故。或以三禪極悅隨故。或以四禪苦樂二亡、不受輪迴生滅性故。

或者不定之辭、顯非一人徧計五處、各隨所見、或計一處而已。欲界、指六欲天上也。爲正轉依者、妄計爲真涅槃境也。以涅槃爲佛轉依之果、而環師所謂轉生死依涅槃也。此如仙家計六欲天上無生死耳。以彼所計玉皇橫統三十三天、仍不知其即六欲之帝釋也。此句應通後四、每於中間皆當有之。而經家省文、更不重標、令準上也。觀見圓明者、以初得天眼、普觀天光清淨明麗、迴離人間之濁穢而已。

準下四、皆對本天勝境爲言、非指性也、生愛慕故者、正出妄計之由、謂彼圓明卽涅槃真境也、下四故字皆準此說、按前色界天中、初禪苦惱不逼、二禪憂懸不逼、以苦重憂輕、序之宜也、今初禪無憂、二禪無苦、決譯人誤顛倒也、三禪極悅隨者、前云歡喜畢具、具大隨順是也、四禪苦樂雙亡、顯同前文雙捨、不受輪迴生滅者、由彼定中見此處三災不壞、故起斯計也。

⑦二總勒名數

迷有漏天、作無爲解、五處安隱、爲勝淨依、如是循環五處究竟。

作無爲解、卽妄計爲離繫自在之果、此誤濫涅槃之真我也、五處安隱者、以稍離下界之不安、而誤濫涅槃之真樂也、爲勝淨依者、以稍離下界之濁穢、而誤濫涅槃之真淨也、結言究竟者、以稍離下界之短壽、而誤濫涅槃之真常也、此總判五處皆然、若分五處別判、初於六欲乍離人間之塵穢、而妄謂真淨、次於初禪二禪乍離下界之憂苦、而妄謂真樂、又於三禪乍得隨順自在、而妄謂真我、後於四禪暫得三災不壞、而妄謂真常不生滅也、此正於無常苦空無我不淨中、而妄計常樂我淨、所謂前四顛倒耳。

⑧三結成外論

由此計度五現涅槃、墮落外道、惑菩提性、是則名爲第十外道立五陰中五現涅槃心顛倒論。

中間十計已竟

⑨三結害囑護分三 ①一示因交互

阿難。如是十種禪那狂解。皆是行陰用心交互。故現斯悟。

溫陵曰。前云禪那現境。乃天魔候得其便。此云禪那狂解。乃心魔自起深孽。凡見道不真。多歧妄計。皆即狂解。是謂心魔。最宜深防也。○交互準前悟。即邪解也。然通論十種邪解。不出斷常空有四字而已。且前五屬斷常。後五屬空有。第一斷見。第二常見。第三雙亦。第四第五皆充廣雙亦也。問。何無雙非。答。斷常皆過。若雙非。則為離過正見。非外道也。第六執有。第七執空。第八雙非。問。此何不為離過正見。答。有空不定屬過。偏始過生。且此雙非。蓋指後陰昏瞶。不定有無。非是雙遮之中道。故非正見。第九推廣畢竟斷空。第十推廣畢竟滯有。若更以空有攝入斷常。仍惟斷常二見而已。

⑤二迷則成害

衆生頑迷。不自付量。逢此現前。以迷爲解。自言登聖。大妄語成。墮無間獄。

癡暗曰頑。正悟難發也。惑亂曰迷。邪解易生也。不自付量者。大端由於不揣己之修證。至何地位。輒敢自專。判決立論。且僭稱聖位。成大妄語。故墮極重之獄矣。

⑥三囑令保護。又分二。一囑作摧邪知識。

汝等必須將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令衆生。覺了斯義。無令心魔自起深孽。保持覆護。消息邪見。覺了斯義。謂迷解分明。不顛倒也。下復令其冥顯加持之也。孽者。禍之萌也。心魔自起者。言天魔不至。自心禍生也。猶曰天作孽。猶可違。自作孽。不可活也。然此二句。蓋令未起者勿起。末二句。是已起者令息也。

◎二囑作趣真導師

教其身心開覺真義。於無上道不遭枝歧。勿令心祈得少爲足。作大覺王清淨標指。
真義者。真心實義也。迥然不屬於斷常空有。卽前離卽離非。是卽非卽。一念不生。中中流入。木旁出曰枝。路旁出曰歧。夫遭枝歧卽墮外道。祈求也。求少足則流二乘。此二皆爲極果中途之險阻。心目洞開。方不爲所惑。故須教示之力也。末二句囑其作成佛指南。一邪不染。故稱清淨耳。行陰魔相已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十九 經文卷十之二

⑤五識陰魔相分三。⑥一具示始終。又二。⑦一始初未破區宇。又爲二。⑧一躡前行陰盡相。阿難。彼善男子。修三摩地。行陰盡者。諸世間性。幽清擾動。同分生機。倏然隳裂。沈細綱紐。補特伽羅。酬業深脈。感應懸絕。

諸世間性者。十二類生遷流體性也。同分生機者。卽同生基也。基表生之根。機明動之始。其意一也。同分仍目總相。以上躡前行陰。向下明盡相也。倏然。猶忽然也。隳裂。解散也。連下四字讀之。沈細。極表深微。綱紐。狀明總要。然卽生機綱紐。結縛之深根也。由前大定堅凝。正心十計。不墮功夫。徹至。故能於此。綱紐忽然解散矣。末三句復明此處於三界分段生死。卽應解脫。然亦約一類聖性。習種純熟者言之。餘不盡然。補特伽羅。此云數取趣。卽中有也。衆生由此能數數取於諸趣而受生也。且受生所以酬答宿業。而酬業深潛脈絡。卽此行陰所爲。感應。卽因果也。而言懸絕者。以行陰既盡。則深脈已斷。故分段生死。因亡果喪。不復受生。是謂懸絕。問證同則事同。此何別取於聖性熟者。而餘又不然耶。答。按下佛言。各以所愛先習迷心。而自休息。今言界內因果斷絕。顯是十執後二聲聞緣覺所能。他豈能哉。

⑨二狀示識陰區宇

於涅槃天。將大明悟。如雞後鳴。瞻顧東方。已有精色。六根虛靜。無復馳逸。內外湛明。入無所入。深達十方。十二種類。受命元由。觀由執元。諸類不召。於十方界。已獲其同。精色不沈。發現幽祕。此則名爲識陰區宇。

溫陵曰：涅槃性天爲五陰所覆，昏如長夜。前三陰盡如雞初鳴，雖爲曙兆，猶沈二陰，精色未分。此行陰盡如雞後鳴，惟餘一陰，故將大明悟也。○六根虛靜無復馳逸者，按圓通，此當聞所聞盡，已得六銷之時，亦卽漸次中塵，既不緣根，無所偶反，流全一六用不行之時也。內外湛明者，言根塵化爲一味，湛明之境，入無所入者，謂初心亡所，故言入流。旣盡根塵，更何所入？受命元由，環師謂卽識陰，然亦卽是類生別相，所謂各命由緒，顯異前之總相而見，故曰深達也。觀由執元，諸類不召者，承上言旣以觀見受命由緒，必能執守受生元本，令不流逸，則盡十二類皆不能牽引受生矣。於十方界已獲其同者，界指情界，情有二解，一謂同者一也，言其銷六和合，復一精明也；二謂同者空也，言其根塵旣盡，惟一空性也。此卽已得六銷，猶未亡一，小乘涅槃正齊於此，精色不沈者，如曉天可辯色也。發現幽秘，言其具見暗中之物也，卽是行除識現，如脫盡外衣，方見最內貼體汗衫，故卽結爲識陰區宇。

⑤二終破顯露妄原

若於羣召已獲同中，消磨六門，合開成就，見聞通鄰，互用清淨，十方世界及與身心，如吠瑠璃，內外明徹，名識陰盡。是人則能超越命濁，觀其所由，罔象虛無顛倒妄想，以爲其本。

首三句猶躡未破區宇，羣召卽指類生，十二皆能牽引受生，故言羣召同中，卽識陰區宇之中，所謂受命元由，空靜湛一，故稱爲同。然自行陰盡後，已入此境，故曰已獲同中。消磨六門者，解其結而泯其異也。合開成就者，歸於一而融爲空也。成就猶言功成，此猶躡上以牒銷六成，一所以起下文亡一而用六也。故下方明圓通之用，不惟情界脫纏，而亦以情器交徹也。見聞者，略舉六根之二通鄰者，其結已

解其體不隔也。互用者。體既無隔。用可互通也。謂眼家能作耳家佛事等。以其迴脫浮塵勝義二種根結。無障無礙。故曰清淨。此卽情界脫纏。下文情器交徹。文易可知。卽前所謂山河大地應念化爲無上知覺是也。名識陰盡。一句結定。故知行盡無過者在七信位。齊小羅漢。識盡乃十信滿心。住位初心。方以證入圓通。是知凡言羅漢獲圓通者。皆指初住。以圓住齊於別地。是大乘羅漢也。未復結其所超所觀。溫陵曰。性本一真。由塵隔越。性用之間。同異失準。名爲命濁。故識盡則超之。識乃妄覺影明。元無自體。由顛倒起。故名罔象虛無顛倒妄想。具示始終已竟。

④二中間十執變計而言執。依經本文。以經文一一皆名爲執故耳。就分爲十。⑤一因所因執。又分三。⑥一兩楹之間。

阿難當知是善男子窮諸行空。於識還元。已滅滅生。而於寂滅精妙未圓。

夫行陰卽是前楹。識陰卽是後楹。而十執起處正當此二之中。故十執皆以此科冠之。窮諸下三句。明已破行陰也。窮諸行空。照見行蘊空也。於識還元者。明行空而識現。則前之行相泯然沒入識海之中。蓋元從識海騰躍轉生者。返本還元矣。已滅生滅者。仍結行破也。以初滅行之清擾也。末二句。明未破識陰也。所言寂滅者。卽圓通中次第解結末後之寂滅也。不帶纖毫生滅曰精。惟餘一味寂常曰妙。始是純真性體。此而未圓。正明識陰未破。尙爲所覆。似一似常。未精未妙也。若連上句讀之。宛是已得圓通中生滅既滅。而尙猶未得寂滅現前耳。後做此。

④二邪解執背

能令己身根隔分開。亦與十方諸類通覺。覺知通溜。能入圓元。若於所歸立真常因。生勝解者。是人則墮因所因執。娑毗迦羅所歸冥諦。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

能令下先舉起執之由。大凡起執。必觀大定中殊勝之象。以發端耳。首二句躡前銷六入一之境。次三句明此境爲羣心統同混一之區。如千燈共室。光通無二也。圓元。卽識陰也。而圓表諸類徧含。元彰萬化托始。其言能入此者。意明四陰蕩盡。歸宿於斯。如諸浪已停。銷落於海。明識陰區宇也。若於下方是所起之計。所歸卽此圓元。因者。依也。因所因執者。本非可依。而妄計能依之心。所依之境也。良以識乃無明幻影。罔象虛無。畢竟非實故也。如人夢見依歸得托之地。妄生慶幸。豈有真實哉。下明所墮同類。卽黃髮外道。所立冥諦。有二十五。第一冥初生覺。遂計終亦還歸冥諦。前文云。非色非空。拘舍黎等昧爲冥諦是也。然計此者。非止一人。前後異出耳。伴侶。卽同類也。迷菩提。昧正果也。亡知見。失真因也。做此。

◎三結名異種

是名第一立所得心。成所歸果。達遠圓通。背涅槃城。生外道種。

溫陵曰。以心有所得。果有所歸。卽因卽果。皆墮所妄。所以達遠圓通。背涅槃也。○內教究竟歸無所得。今有得有歸。如人夢見拾得金寶。歸於家中。所得所歸。皆非真也。達圓通則失因地心。背涅槃則亡果地證。後皆做此。因所因執已竟。

◎二能非能執分三。◎一兩楹之間

阿難。又善男子窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

準前

⊗二邪解執背

若於所歸覽爲自體。盡虛空界十二類內所有衆生。皆我身中一類流出。生勝解者。是人則墮能非能執。摩醯首羅現無邊身。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

上科已將識陰作所歸果。故今所歸二字仍躡前識陰也。前但計爲歸托之性。今復覽爲自體。是其差別也。溫陵曰。執識元爲自體。而謂一切衆生自此流出。遂執我能生彼。而實不能。故曰能非能執。摩醯首羅。卽色頂魔王也。妄計我能現起無邊衆生。亦能非能類也。

⊗三結名異種

是名第二立能爲心。成能事果。遠遠圓通。背涅槃城。生大慢天我徧圓種。

能爲心者。能造化之心也。能事果者。能成辦所造化之事。以爲實果也。溫陵曰。大慢天。卽摩醯也。不能謂能。故名大慢也。徧圓者。計我體圓。徧空界也。○問。此計識爲自心。流出一切。何異內教萬法惟識。答。內教萬法惟識。表如夢幻。生卽無生。此計實生。安得一轍。又惟識正明無他心外之法。此計能生他法。宛是顛倒。奚疑乎。能非能執已竟。

⊗三常非常執分三。⊗一兩楹之間

又善男子窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

◎二邪解執背

若於所歸有所歸依。自疑身心從彼流出。十方虛空咸其生起。卽於都起所宣流地。作真常身無生滅解。在生滅中早計常住。既惑不生。亦迷生滅。安住沈迷。生勝解者。是人則墮常非常執。計自在天成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

此與上執皆從識起。而所計不同。上謂識卽是我。能生萬物。此謂我從識出。彼是真常。是其差別也。溫陵曰。以識元爲所歸依。故疑彼能生我。及一切法。遂計生起流出之處。爲真常無生之體。此則在生滅中妄計常住。既惑真不生性。又迷現生滅法。以非常爲常。故名常非常執。既計彼能生我。卽與計自在天能生一切者同矣。

◎三結名異種

是名第三立因依心。成妄計果。遠遠圓通。背涅槃城。生倒圓種。

溫陵曰。由依識元妄計常住。故曰立因依心。成妄計果。前計我圓生物。此計彼圓生我。名倒圓。常非常執已竟。

⑤四知無知執分三。⑥一兩楹之間

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

◎二邪解執背

若於所知。知徧圓故。因知立解。十方草木皆稱有情。與人無異。草木爲人。人死還成十方草樹。無擇徧知。

生勝解者。是人則墮知無知執。婆吒毘尼執一切覺成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。

溫陵曰。所知。卽所觀識陰也。謂識有知。而一切法由知變起。因計知體圓徧諸法。遂立異解。謂無情徧皆有知。○草木下三句承上無異言。旣與有情相同。則當互輪轉焉。無擇者。不分有情與無情。而徧皆有知也。是其謬計無情有知。而實本無知。故言知無知執也。環師謂婆吒毘尼乃二外道覺。卽知也。亦計徧知之類。

◎三結名異種

是名第四計圓知心。成虛謬果。遠遠圓通。背涅槃城。生倒知種。

溫陵曰。此謬計圓知以爲因心。則果終虛謬矣。以無知爲知。是倒知也。○問。此與內教山河化爲知覺。無情作佛之旨。何所簡別。答。孤山亦有此辯。意是而辭欠明了。今詳內教。明見相二分。本惟一心。迷之爲二。故妄見無情。不通知覺。大悟復歸一心。則通一知覺。更無外物。非謂各各有知。同他心量也。今計各各有知。互相輪轉。誠爲虛謬。是知內教。明訓銷歸一心。此執謬計。成無數心。豈濫同哉。問。今何草木爲妖。亦有知乎。答。此非草木有知。是彼依草附木之精靈有知。斯則仍是有情之知。非彼無情之草木能知也。知無知執已竟。

◎五生無生執。分爲三。◎一兩楹之間

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

◎二邪解執背

若於圓融根互用中，已得隨順，便於圓化一切發生。求火光明，樂水清淨，愛風周流，觀塵成就，各各崇事。以此羣塵發作本因，立常住解。是人則墮生無生執，諸迦葉波，并婆羅門，勤心役身，事火崇水，求出生死，成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

環師謂識陰盡者，消磨六門，諸根互用。今此未盡，則纔得隨順而已。此解極是。然觀中之一字，足見互用之妙，舍之未發也。且言已得隨順者，已能顯發隨心順意神通變化也。如身上出水，身下出火，十八變等是也。岳師謂圓化乃觀中所見圓融變化，惟識之境，固無不是。然詳便於二字，亦應即是隨順中圓化。又云一切發生，即四大之相，然亦即是觀圓化之四大而種種起著也。下列四種求樂愛觀是矣。三大可知，塵即地大而言成就者，即環師謂能成器界是也。大凡有形魄者，皆塵所爲耳。崇尊尚也。事供養也。而言各各者，或有尊供於火者，乃至或有尊供於地者，各隨所見而徧執也。岳師謂羣塵總指四大是也。然發者，出生也。作者，辦造也。本因者，根元也。邪計四大爲出生一切辦造一切之根元也。立常住解者，目爲常司造化之真宰也。生無生執者，妄計能生萬法，而實不能生也。迦葉波，別姓也。婆羅門，總姓也。總有十八迦葉其一也。求出生死者，以四大既爲出生辦造之根元，則出因辦果靡不由之。如果上依正清淨光明等皆彼四大爲之，故事之以求真常果也。

◎三結名異種

是名第五計著崇事，迷心從物，立妄求因，求妄冀果，遠遠圓通，背涅槃城，生顛化種。計著，邪惑也。崇事，邪業也。迷心，謂迷己一真靈覺之心，從物，謂從彼四大無知之物，妄求因者，非因計

因也。妄冀果者，無果望果也。反將無情之物以爲生物之原，誠如環師所謂因果皆妄，顛倒化理，故名顛化種也。生無生執已竟。

⑥六歸無歸執分三。①一兩楹之間

又善男子窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

②二邪解執背

若於圓明，計明中虛，非滅羣化，以永滅依爲所歸依，生勝解者，是人則墮歸無歸執，無想天中諸舜若多成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

圓明卽識陰區宇，計明中虛者，於此境中初見前四陰盡，諸有皆空，卽以虛無爲究竟性，非毀也，非滅羣化者，便欲灰身滅土，纖塵不立也，以永下復願常處虛空，永爲依托也，歸無歸者，蓋謬計斷空爲休歸處，不知幻滅虛境亦等空華，非實歸處也，無想天，略舉非非想以該四空，非取四禪無想也，諸舜若多，總舉趣空天衆爲同類也。

③三結名異種

是名第六圓虛無心，成空亡果，遠遠圓通，背涅槃城，生斷滅種。

圓虛無心者，以取空之心爲因也，成空亡果者，以斷滅之境爲果也，問此與後二乘何別，答棄有取空見解志願皆同，但先心各別，此凡外種，伏惑取空，彼聖性種，斷惑取空，歸無歸執已竟。

④七貪非貪執分三。①一兩楹之間

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓。

◎二邪解執背

若於圓常固身常住同於精圓長不傾逝生勝解者是人則墮貪非貪執諸阿斯陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見。

圓常亦識陰區宇歷觀上來於此一境稱圓元圓融圓明圓常義各有表元表諸法統歸融表萬化含蓄明表徹體虛朗常表究竟堅牢各與本文關涉細尋可見然同是識海周徧故皆稱圓且均是識陰似一似常之相行人不達似而非真故各隨所見而起異執耳今觀圓常而欲身常住者蓋因見性常而并欲命常即仙家性命雙修之見而又言同於精圓長不傾逝者精即性也如見性轉稱見精之例傾逝即死也即欲身命與性同圓長生不死也貪非貪執者言其妄起貪留而不知生滅無停本非可貪留也良以所托之性但惟識陰已是似常而非真常何況所兼之命全是生滅虛幻縱經多劫終落空亡豈真實常住哉阿斯陀此云無比古仙名也。

◎三結名異種

是名第七執著命元立固妄因趣長勞果遠遠圓通背涅槃城生妄延種。

執著命元以識陰爲長命之元立固妄因者以因中功夫惟求堅固妄性妄命也趣長勞果者言所趣之果徒以長勞終非常住也璿師謂勞應作牢爲聲之誤者似爲最順妄延者妄求身命延長也貪非貪執已竟。

⑤八真無真執分三。⑥一兩楹之間。又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓。

⑥二邪解執背

觀命互通，卻留塵勞，恐其銷盡，便於此際坐蓮華宮，廣化七珍，多增寶媛，恣縱其心，生勝解者，是人則墮真無真執，吒枳迦羅成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

此命異前身命，以天魔不用前身故也。應如環師所謂以識爲命元也。要之亦住世壽者之相，且命以連持色心爲名，今互通卽連持之意，而塵勞不出，運心役色，諸欲叢擾也。今言觀命留塵者，以見命元既與塵勞連持，則存與俱存，亡與俱亡，故懼塵勞盡而元命必斷，由是妄起留塵之計，不令銷盡，且行盡識現者，圓化隨心，得大自在，故恣意化諸欲境，七珍美女，於中放逸矣。真無真執者，妄執命元爲己真宰，而實非真也。溫陵曰：吒枳迦羅，卽欲頂自在天類也。

⑦三結名異種

是名第八發邪思因，立熾塵果，違遠圓通，背涅槃城，生天魔種。

熾塵果者，熾然恣縱塵勞，妄謂果中受用也。墜入欲頂天魔者，生以類聚也。真非真執已竟。

⑧九定性聲聞分爲三。⑨一兩楹之間

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓。

⑩二邪解執背

於命明中、分別精麤、疏決真僞。因果相酬、惟求感應、背清淨道。所謂見苦斷集、證滅修道、居滅已休、更不前進、生勝解者、是人則墮定性聲聞。諸無聞僧、增上慢者、成其伴侶、迷佛菩提、亡失知見。

命明者、環師所謂因窮識陰、深明衆生受命元由是也。分別精麤者、了達界外聖法爲精、界內凡定爲麤。疏決真僞者、揀擇內教因緣爲真、外道斷常爲僞。因果相酬者、雙明世出世間二種因果。感卽是修、應卽是證。惟求感應者、惟求實修實證、速出三界而已。背清淨道者、不順無修之修、無證之證。了義如幻之大道也。所謂下躡上確實、指陳也。苦集是世間果、因滅道是出世果、因卽因果相酬也。知之與斷、是於世間則厭果除、因慕之與修、是於出世則欣果從、因卽惟求感應也。居滅下、是化城止息、不趣寶所也。定性聲聞、不迴心鈍羅漢也。諸無聞下、言此一類多由愚法無聞、未證謂證、未得謂得者也。

◎三結名異種

是名第九圓精應心、成趣寂果、遠遼圓通、背涅槃城、生纏空種。

圓滿也。專求曰精。滿其專求取證之因心、成其偏趣冥寂之斷果也。爲空所縛曰纏空種。良以有餘涅槃位、僅齊於七信、識陰所覆、尙不達圓通之因地、安能至無餘之果地哉。故均之遠圓通、而背涅槃也。下科辟支、做此定性聲聞已竟。

◎十定性辟支、分三、◎一兩楹之間

又善男子、窮諸行空、已滅生滅、而於寂滅精妙未圓。

◎二邪解執背

若於圓融清淨覺明、發研深妙、卽立涅槃而不前進、生勝解者、是人則墮定性辟支、諸緣獨倫不迴心者、成其伴侶、迷佛菩提、亡失知見。

銷六入一爲圓融、破有歸空爲清淨、了見命元爲覺明、發研深妙有二、獨覺觀物遷變、緣覺推審因緣、皆發深妙之悟、卽以所悟之境爲涅槃歸息之地、諸緣獨倫者、卽緣覺獨覺之同倫也、餘可準前例知。

◎三結名異種

是名第十圓覺、涖心、成湛明果、違遠圓通、背涅槃城、生覺圓明不化圓種。

圓卽圓融、覺卽覺明、涖心卽清淨、湛明果、卽以悟境爲涅槃也、不化圓種者、不能融化透過所悟所執、空淨圓影、祖家所謂隱人曾次自成情也、住此則障真寂滅、礙圓通用、終不達於寶所矣、問、聲聞辟支爲內教正乘、號出世小聖、今何亦列魔數、答、以魔羅害正之稱、今此經大定、以順圓通向涅槃爲益、以違圓通背涅槃爲損、而二乘宛然違背墮之者、則枝歧鈍滯、害正事均、非魔而何、然以定性簡之、是但取於不回心者、而能回心、固不墮斯數也、中間十執已竟。

◎三結害囑護分三、④一示因交互

阿難、如是十種禪那、中途成狂、因依迷惑、於未足中生滿足證、皆是識陰用心交互、故生斯位。

文雖是總結、而亦可略分、中途一句前八意多、蓋前八魔外、中途各起狂解、或所歸果、及熾塵果等、於未二句後二意多、蓋後二小乘得少爲足、不復前進、因依一句意兼前後、蓋十執無非因迷而起、依迷而住、皆是下方總判、交互、現前色陰文中。

⑤二迷則成害。又曲爲二。⑥一總標迷妄。

衆生頑迷不自付量。逢此現前。各以所愛先習迷心而自休息。將爲畢竟所歸寧地。自言滿足無上菩提。大妄語成。

頑迷不付。解現前文。所愛先習者。各以積劫熏習。偏愛邪種也。今於定中各境界相。適與先心相似者。投彼病根。發其痼疾。卽以欣取依止。妄謂究竟極證。末句結爲墮因。下科方判也。

⑦二分害重輕。

外道邪魔所感業終。墮無間獄。聲聞緣覺不成增進。

岳師謂七是外道。八是邪魔是也。夫魔外旣由先心而各墮其類。是業已成矣。及享其修禪福盡。墮獄何疑。圓人住前墮義。解現想陰中貪求善巧科矣。此害之至重者也。聲聞下。明其若於先心原有二乘種習。見其境界有相似處。卽證小果。然二乘已能斷惑取證。必無墮義。但惟永閉化城。不達寶所。此害之稍輕者也。永嘉所謂一愚癡一小駭是也。

⑧三囑令保護。

汝等存心。乘如來道。將此法門。於我滅後。傳示末世。普令衆生覺了斯義。無令見魔。自作沈擊。保綏哀救。消息邪緣。令其身心入佛知見。從始成就。不遭歧路。

存心者。存如來大悲之心。秉道者。乘如來二利覺道。此法門卽辯魔法門也。分別曰見。見魔卽顛倒分別也。依岳師。七純是見。八具見愛。以留塵勞。生勝解故也。至於二乘界內見愛雖盡。而界外見愛仍存。

如其於涅槃則迷真執似於諦理則厭有著空不達法空惟求自利等皆顛倒分別也沈亦深也綏安也邪緣即前倒見全障正真知見能消磨息滅則障盡理現於佛知見自證入矣成就即至終也魔外二乘皆遠圓通背涅槃故皆歧路也詳分五魔境相一大科已竟

③三結示超證護持分二④一先示超證謂從識破超入後心果地也又三⑤一諸佛先證如是法門先過去世恆沙劫中微塵如來乘此心開得無上道

此法門亦應總指五陰中辯魔法門諸佛乘此心開者每於一陰未開之時要須依此法門以辯別之不爲十種魔境所惑方得一陰破除從色至識無不皆然故云爾也乘無上道者言乘此陰破入住可以超證極果矣

⑥二識盡所超分三⑦一識盡根融

識陰若盡則汝現前諸根互用

此之單舉識盡者將齊此以明超證也互用解現識陰終破科中蓋體固圓融而用亦不隔每一根中皆兼具五根之用此正初住圓通之位舊註乃判七信不思經文明言聲聞緣覺位在識陰交互未開列於魔數正齊七信何乃識開仍是七信理不通也

⑧二頓齊等覺分二⑨一法說

從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化

從互用中者即從初住位也能入金剛乾慧者即一超直入等覺後心也此蓋促舉始終也金剛乾慧

解現八卷等覺位中。圓明二句。又以略表中間。廓周法界曰圓。寂照無邊曰明。此卽知見菩提之實相。偈曰。現在諸菩薩。今各入圓明。是也。而言精心者。揀異相似位中無明初伏之麤心也。於中者。於初住等覺兩楹之中也。發化者。以清淨禪那歷超於諸位也。

②二喻說

如淨瑠璃、內含寶月。

瑠璃、譬圓明精心。含月、譬於中發化之諸位也。

③三示超諸位

如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心。菩薩所行金剛十地、等覺圓明。

此卽於中發化一切諸位而確指列名也。蓋識陰破後。信滿入住之初。一超直過。以至後心。然旣當信滿而復超十信者。全顯此經十信乃初住十心也。於地而特言所行者。意表入地乃真修聖位耳。皆以金剛利智修斷。故言金剛十地。於等覺而復言圓明者。見始終惟此一心。但至等覺則發化之極也。按天台言圓教有利根者。一生超登十地。清涼言解行在躬。一生圓曠劫之果。皆從初住超之。蓋初住名發心住。以是義言從初發心卽成正覺。故舊註謂從七信超之。未敢聞命。大抵詳究圓家只有二位。一斷前通惑。從滿觀行一超直入初住。中間更不取證。二斷後別惑。從入初住一超直至等覺。中間亦不取證。而佛於圓家仍列多位者有二意。一者引爲漸機。令欣從圓頓也。二者見佛眼明極。能於至迅速者能見能析也。譬飛隼上山。雖至迅疾。然亦自下歷上。但眼鈍者終不能徹見而分析之。故須佛眼也。

④三圓證極果

入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提。歸無所得。

孤山曰。金剛乾慧是妙覺無間道。轉入解脫道。卽妙覺也。故云入於如來等也。妙莊嚴海是福究竟。圓滿菩提是智究竟。歸無所得是理究竟。福卽解脫。智卽般若。理卽法身。不縱不橫。三德祕藏於茲。具顯。○妙莊嚴海者。具足萬德莊嚴之果海也。圓滿菩提者。完復一切種智也。歸無所得者。一一契合性真。本有而不從外得也。上二句顯修成。末句顯性具。蓋從性起修者。而修還契性。離性真外無片法可得矣。先示超證已竟。

⑤二後示護持。又分三。①一首明遵古辯析

此是過去先佛世尊。奢摩他中毗婆舍那。覺明分析微細魔事。

止觀性修說現前文。覺明二句。言此乃諸佛因中始覺智明。詳分魔事也。

②二正令諳識護持。分二。①一先令自己諳識。又三。②一諳識魔邪

魔境現前。汝能諳識。心垢洗除。不落邪見。

成害雖似由魔。致魔實因心垢。前云各以所愛先習迷心。卽心垢也。今能諳識魔境。豈但不墮魔奸。兼亦洗除心垢。不陷邪宗。

③二諸魔不現

陰魔銷滅。天魔摧碎。大力鬼神。褫魄逃逝。魍魎魍魎。無復出生。

陰魔、卽心見兩魔也。發雖在於最後。今由卽屬心垢。故首先言其銷滅。有以深況淺之意。如云汝能依此明誨。識魔除垢。陰魔早已銷滅絕根。何況外魔焉敢留難。是以天魔及鬼神精魅。悉摧心喪魄以逃逝矣。

◎三二果無障

直至菩提、無諸少乏。下劣增盡、於大涅槃心不迷悶。

首二句、言自初因以至無上智果、中間略無缺乏於辯魔之法要。後三句作一氣讀。大涅槃是佛究竟無餘斷果。所謂五百由旬之外真實寶所。前行識中二十種魔外、小乘皆下劣得少爲足。或迷馳險路、或悶閉化城、不成增進。今惟諳識魔境、則諸下劣皆增進於寶所、無迷悶矣。是此法門、後二尙賴如此。何況前三陰中利賴可知。

◎二轉令呪護衆生、分爲三。◎一正教勸持

若諸末世愚鈍衆生、未識禪那、不知說法樂修三昧。汝恐同邪、一心勸令持我佛頂陀羅尼呪。

未識禪那者、不能明悟於諸魔境也。不知說法者、缺多聞性也。樂修三昧者、好獨領簡便之法而樂於靜修。如直修反聞之定是也。

◎二兼通寫帶

若未能誦、寫於禪堂、或帶身上。

◎三總結魔伏

一切諸魔所不能動。

此全顯呪力、極勸行人當持也。

⑧三叮囑欽古教範

汝當恭欽十方如來究竟修進最後垂範。

論自利之智、則究竟之修進、非中路化城之止息也。論利他之悲、則最後之垂範、非始教不了之權義也。可不敬承以利己利他哉。無問自說五陰魔境已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷四十

經文卷十之三

①二因請重明五陰起滅分二。②一躡前請問。又三。③一領前請後。阿難卽從座起。聞佛示誨。頂禮欽奉。憶持無失。於大衆中。重復白佛。

憶持無失者。於己說法。不漏落乎毫髮也。

②二具陳三問。就分三。④一問生起妄想。

如佛所言五陰相中。五種虛妄爲本。我心我等。平常未蒙如來微細開示。

指前每於終破妄原。各有所觀。妄想以爲根本。今總舉之以重問也。我等下。申罕聞以求細示也。蓋聞之熟者。可一舉而便見。今由曾未蒙示。故乍聞未得其詳也。

④二問滅除頓漸。

又此五陰爲併銷除。爲次第盡。

併銷者。五陰齊除也。次第者。五陰漸破也。

④三問陰界淺深。

如是五重。詣何爲界。

淺深。卽各陰邊際也。後文自見。

④三願利現未。

惟願如來發宣大慈。爲此大衆清明心目。以爲末世一切衆生作將來眼。

發宣大慈者。於三問一一詳示。大慈無倦也。下求開現未道眼可知。

②二酬請具答分二。③一具答三問。就分三。④一答生起妄想。又三。⑤一標說妄想之由。又三。⑥一推原生起元虛。又三。⑦一明真本無陰。

佛告阿難。精真妙明。本覺圓淨。非留死生。及諸塵垢。乃至虛空。

精真者。純真全體也。妙明者。惟有寂照雙融也。名之以本覺者。揀非修成也。而特言其圓淨者。卽彌滿清淨也。非留下。卽表中不容他也。亦卽心經空中無色等義。死生。卽界內分段也。塵垢。卽界外涅槃也。所謂想相爲塵。識情爲垢也。乃至者。超多之詞。如正報依報皆在其中。極於虛空。盡色邊際矣。取要言之。但是本覺中元無五陰而已。蓋界內分段卽受想行之三陰。界外涅槃卽識陰。依正等乃至虛空卽色陰也。

⑧二表陰皆妄生

皆因妄想之所生起。

皆字總攝上死生塵垢乃至虛空。應以伏難起之。如云。旣本覺中元無生死涅槃。乃至虛空等五陰實法。奈何卽今衆生宛然現有耶。答。此等皆但因於五種妄想次第生起而已。豈性真本有耶。當知此句正乃確答妄想生起。

⑨三喻妄生非實

新元本覺妙明精真。妄以發生諸器世間。如演若多迷頭認影。

元字似是緣字之訛。作元頗無情味。若強釋之。元者總統也。蓋總統前之真妄。以爲法說。起下喻說而已。言真本有而妄迷如失。如演若頭本在而妄驚其失也。妄本空而誤迷爲有。如演若影非實而錯認爲真也。意表五陰從本虛妄不實矣。

⑤二判決倒計非是。又二。⑥一直示二計俱妄。

妄元無因。於妄想中立因緣性。迷因緣者稱爲自然。彼虛空性猶實幻生。因緣自然。皆是衆生妄心計度。此中所以必斥二計者。良以五陰始從妄想而生。雖有恆無。終依倒計而住。雖無恆有。所謂從畢竟無成。畢竟有。是故二計不忘。則五陰牢不可破矣。所以如來欲掘妄想之原。先斥所依之計也。初五句先以雙舉二計。妄元無因者。惟此一句是其實義也。於妄二句。明其迷無因而方立因緣也。迷因二句。又明其迷因緣而方說自然也。彼虛空下。例明二計皆妄也。蓋虛空宛似不動不壞。猶是虛幻非真。何況二計本出衆生顛倒分別。豈有真實義哉。

⑦二縱奪況顯必妄。

阿難。知妄所起。說妄因緣。若妄元無。說妄因緣。元無所有。何況不知。推自然者。

上科直斷其妄。此顯其所以爲妄。而縱奪況顯之間。仍見二計之妄。有淺有深。首二句。縱許因緣也。言汝果能知妄起處。則許汝說因緣也。次三句。斥奪因緣非真也。若妄元無者。言妄若本無起處。可得則說因說緣。本非實有。而爲不了義矣。以上先以縱奪因緣非真。何況下。方是況顯自然愈妄之甚也。何

况不知者、何况並因緣而亦未通達也。推自然者、復更違因緣而謬說自然、可謂迷執中之迷執矣。

⑤三結歸故說妄想

是故如來與汝發明、五陰本因、同是妄想。

承明我所以說五陰同是妄想者、一欲衆生了見五陰真正本因而破除無難、二欲衆生捐捨五陰徧執情計而達妄無惑矣。若約三性分之、則精真妙明、圓成本實也。皆因妄起、依他已虛也。二計俱非、徧計愈妄也。標說妄想之由已竟。

⑥二詳示五重要想、就分爲五。①一色陰妄想、分三。②一示體因想

汝體先因父母想生、汝心非想、則不能來想中傳命。

色陰雖兼五根六塵、今圖易顯其與想相應、故且單就內身而言。先因父母想生者、以父母俱動染愛之想、而後有赤白二陰也。汝心非想則不能來者、言汝之父母染想雖具、而汝之中陰不作愛憎之想、亦不能來入胎中。是則全乘父母、並已三想成就、而後結胎中命根。故曰想中傳命也。

⑦二引喻詳釋、又二。①一雙引二想

如我先言、心想醋味、口中涎生、心想登高、足心酸起。

先言者、二卷想陰中言也。口涎足酸、全顯虛想能感通實體也。

⑧二辯顯虛妄

懸崖不有、醋物未來、汝體必非虛妄通倫、口水如何因談醋出。

首二句言二物但是空談非是實有。汝體下反言以顯體乃妄倫也。言汝之身體若不與虛妄通爲一類。空談醋崖而口水足酸何爲妄出耶。

◎三結妄想名

是故當知汝現色身名爲堅固第一妄想。

堅固妄想者言此想之體取著有力固結而不可解也。如父母交遊染心并己憎愛深心其交固有力不待言矣。問內根固然若兼外器何關三想答如前世界相續中言堅明立礙及與堅覺寶成等亦堅固妄想也。

◎二受陰妄想分二。◎一轉想成受

卽此所說臨高想心能令汝形真受酸澀。

首二句躡前想陰亦卽躡前喻中臨高虛想。次二句但取受酸澀處以爲受陰。所謂轉想成受也。而言真受者。意明想雖無實高險而形乃受真酸澀。諸受皆可例知其妄。

◎二推廣結名

由因受生能動色體。汝今現前順益違損二現驅馳名爲虛明第二妄想。

首二句牒前妄受動體例下諸受皆是妄動。吳興曰汝今現前下正示受想也。順益卽樂受。違損卽苦受。合有非違非順卽不苦不樂受。但是文略耳。溫陵曰臨高空想而酸澀真發。違順皆妄而損益現馳。則受陰無體。虛有所明。故名虛明妄想。

⑤三想陰妄想分爲二。⑥一身念相應

由汝念慮使汝色身。身非念偷。汝身何因隨念所使。種種取像。心生形取。與念相應。

此科全舉想陰之虛能使色陰之實。而虛實相應。以見想陰之妄也。溫陵曰。念慮。虛情也。色身。實質也。虛實不偷。而能相使者。由想融之也。心生虛想。形取實物。心形異用。而能相應者。由想通之也。

⑦二推廣結名

寤卽想心。寐爲諸夢。則汝想念搖動妄情。名爲融通第三妄想。

寤想寐夢。皆獨頭意識爲體。故卽想陰。而言搖動妄情者。顯其皆非寂靜真心也。溫陵曰。寤寐搖變。使心隨境。使境隨心。皆融通妄想也。

⑧四行陰妄想分三。⑨一體遷不覺

化理不住。運運密移。甲長髮生。氣消容皺。日夜相代。曾無覺悟。

此亦例前明虛妄行陰能遷實體也。首二句舉行陰也。化理。猶言變化之性。卽指行陰。以遷流爲相。故曰不住。運運。猶言念念也。密移者。表其動之隱微也。莊子喻以夜壑負舟。正此密移之意。但彼謂造化。言此行陰也。次二句。正表能遷實體也。蓋遷少至長。遷壯成老也。日夜相代。卽刹那刹那不得停住也。曾無覺悟。言不能念念了知。正以見遷移之密也。

⑩二雙詰是非

阿難。此若非汝。云何體遷。如必是真。汝何無覺。

此字卽指行陰。此若非汝者，言此遷流之行陰，若果非汝心耶。云何體遷者，詰其何能遷變汝之實體耶。以見不非汝也。如必是真者，言此遷流之行陰，若果真汝心也。汝何不覺者，詰其何不念念覺知耶。以見不卽汝也。非汝是汝，二不可定，足知虛妄而非真矣。

◎三推廣結名

則汝諸行念念不停，名爲幽隱第四妄想。

幽隱者，固以遷流難知是非，莫定爲義，亦以前三覆藏非修，莫見爲相也。大抵受想行之三陰，雖皆屬心，而文中皆要顯與色身通貫，受則能令色身領境，想則能驅使於身，行則能遷變乎體。又雖說三陰通貫色身，而實要顯身爲念倫，非真實有也。

⑤五識陰妄想分四 ①一縱奪真妄 又二 ②一約性縱真

又汝精明湛不搖處，名恆常者，於身不出見聞覺知，若實精真，不容習妄。

迷位識陰雖通收八識，而修斷位中，前四陰盡無復，麤浮遷動，更何論於前七。應知此惟目於第八也。故此首三句先用縱詞，牒定恆常精明不搖，卽指第八識也。純一不雜而橫豎洞照曰精明，所謂似一也。浮想已盡而遷擾俱停，曰湛不搖，所謂似常也。名恆常者，正是牒定之詞。言若卽以此精明不搖之識爲真常不變之性耶。於身下縱其應不習妄也。於身不出見聞覺知者，益顯經前所示根中之性，卽是第八實體無疑矣。但前帶妄顯真，此則研真斷妄也。若實精真不容習妄者，如云若實精金不應混沙也。習妄之事，下科方以見之也。

⑤二驗憶奪妄

何因汝等曾於昔年覩一奇物。經歷年歲。憶忘俱無。於後忽然覆覩前異。記憶宛然。曾不遺失。則此精了。湛不搖中。念念受熏。有何籌算。

此但約記持多年不忘。舊見爲八識習妄之過。蓋最初熏習。雖由前六。而憶持不忘。非前六所能。前六如聚斂之臣。第八似庫藏之吏。第七同出納之官。故知此論收執不忘。惟約第八也。理實此識尙能憶持多劫。無量種習。次第成熟。豈止現生之多年乎。舊註不達。濫收前七。失旨甚矣。湛不搖中。念念受熏者。言見物之後。雖似忘情置過。而實念念熏持。無有剎那間歇。如其不然。於後覆覩。豈能宛然現前耶。有何籌算者。言此方是驗一物之不忘。而實持種之無量。積習以無邊。故云爾也。

⑥二正申喻示

阿難。當知此湛非真。如急流水。望如恬靜。流急不見。非是無流。若非想元。寧受妄習。

急流水。須取無波平流之急水。望如恬靜者。以其無波浪之參差。無飛湍之上下也。次二句。明其正。因流急故不可見。非真無流也。嘗對此水。閒驗其流。拋一草葉於其水面。草葉迅疾而去。方覺其流之最急。非無流也。故佛前驗其記物。如拋草葉也。末二句。判定仍想元也。蓋前想陰之盡。但盡麤想。其實此陰仍是細想。所以仍受此妄習也。大抵究本。惟一妄想。但麤而著者。極於色陰。細而微者。極於識陰也。

⑦三的指滅時

非汝六根互用合開。此之妄想無時得滅。

此言識陰既非確實精真。猶屬妄習。然則此妄何時而方滅耶。要須六根互用之時。根隔合開之後。此之妄想方以滅除也。但經用反言以顯。故云若非根解入圓。此妄終無滅時也。蓋互用合開。正當寂滅現前。獲二殊勝。十信滿心。十住初心之際也。

④四推廣結名

故汝現在見聞覺知。中串習幾。則湛了內罔象虛無。第五顛倒細微精想。

現在見聞覺知者。卽就阿難現前六根中性一念不生之體。如佛前十番開顯不動不滅等識精明元也。而言中串習幾者。卽觀物不忘。念念受熏也。湛了內。卽精明湛然不搖之中也。罔象虛無者。謂其本是無明幻覺。似實而虛。似有而無也。顛倒者。迷真執似也。細微者。陀那細識也。精想者。識精明元也。簡異前想陰中瀑流麤想耳。詳示五重妄想已竟。

⑤三總結妄想所成

阿難。是五受陰。五妄想成。

溫陵曰。五受陰亦曰五取蘊。由一念迷妄。受此取此。以自蔽藏也。○承上總言。由是觀之。五陰雖淺深麤細不同。而要之皆妄想所成。悉非真心本有也。答生起妄想已竟。

⑥二答陰界淺深

汝今欲知因界淺深。惟色與空。是色邊際。惟觸及離。是受邊際。惟記與忘。是想邊際。惟滅與生。是行邊際。湛入合湛。歸識邊際。

阿難前第三問云。如是五重。詣何爲界。佛今於第二答中答此問也。因界者。舊註以空色相因等義釋之。頗無情謂。今考古訓十八界。乃云界者。因義。謂出生諸法。如地生物。而地爲物因也。今五陰卽界之開合。故名因界。但是陰之別名而已。淺深。卽邊際之淺深。歷五陰而各有也。如色陰中有相爲色。無相爲空。若離諸色相而棲心空淨。祖家謂之一色邊。唯識謂爲空一顯色。是知盡色而不盡空。皆未出乎色陰邊際。而一切空忍皆非究竟也。受陰中取著曰觸。厭捨曰離。斷諸取著而不忘厭捨。是猶住捨受之中。故佛於離幻之後。復教離離。是知盡觸而不盡離。亦未出乎受陰邊際。而一切背捨皆非究竟也。想陰中有念爲記。無念爲忘。除諸念而不忘無念。是仍住於靜念之中。故佛言有念無念。同歸迷悶。祖云。莫謂無心是道。無心猶隔一關。是知盡記而不盡忘。亦未出乎想陰邊際。而一切無想皆非究竟也。行陰中以迷位散心。麤行爲生相。如二卷喻如瀑流者是也。以修位定心。細行爲滅相。如此卷喻如野馬者是也。然此細行似滅非滅。仍是清擾細遷。如定中人不免爪生髮長。足以驗之。是知盡生而不盡滅。亦未出乎行陰邊際。而一切滅定皆非究竟也。識陰中以有入爲湛入。蓋泯行流而沒歸識海。經云。性入元澄。一澄元習。如波瀾滅。化爲澄水。是也。以無入爲合湛。經云。內外湛明。入無所入。是也。蓋合字有不動之意。卽流急不見其流也。然此合湛境界。分劑非淺。良以始言湛入。特表行陰方消。識海初入。按位已當七信。齊於四果。而圓通正在聞所聞盡。終言合湛。更名識海久停。湛明淨極。區宇漸啓。將通未通。按位可當八九十信。而圓通應在後三結中。雖視湛入有加。居然仍在識境。咸不免於最細四相所遷。是知盡湛入而不盡合湛。終未出乎識陰邊際。所謂清光照眼。猶似迷家。而一切明白法身俱未

究竟也。問識陰盡時畢竟何位。答入初住。證圓通也。經云。非汝六根互用合開。此之妄想無時得滅。是其明徵也。問此之識陰既惟第八。即是業識。而別經論皆謂無明生相等覺後心方盡。今言初住卽盡。而後位依何住持耶。答。彼是漸教所談。初住等覺尙隔天淵。豈遽說盡。此是圓頓之旨。經文明言從互用中頓超諸位。能入金剛乾慧。非等覺後心而何。應知勝義中真勝義性。大不思議。不應以漸而難圓也。然以此總較因界之淺深者。若但知色爲色。而不知空亦是色者。知色界之淺者也。知空色之皆色者。知色界之深者也。如是乃至但知湛入爲識。而不知合湛亦識者。知識界之淺者也。知湛入合湛皆識者。知識界之深者也。是則發揮五重妄想。可謂極盡其境界矣。

⑧三答滅除頓漸阿難前第二問云。又此五陰爲併消除。爲次第盡。故如來今於第三答中答此問也。分爲三。①一生滅次第。

此五陰元重疊生起。生因識有滅從色除。

此五陰生滅次第。卽六根結解次第。將明五陰雖頓悟而須漸修。故先陳五陰生起滅除本有兩重次第。豈得併消除哉。元本也。重疊生起。言本由積疊。非頓成也。孤山曰。約生則由內造外。從細至麤。如著衣也。故迷理有識。乃至有色。約滅則由外至內。從麤至細。如脫衣也。故悟理色盡乃至識盡。

②二頓漸始終。

理則頓悟。乘悟併消。事非頓除。因次第盡。

上科雙舉生滅二種次第。此則單陳滅除次第。而仍兼始悟則無次第。而終修須次第也。其言理則頓

悟者。理謂妄理。頓悟。謂了達五陰。惟一妄想。妄則本空。一念悟徹。焉有次第。乘悟併消者。卽銷其億劫顛倒之想也。如暗夜驚枕爲鬼。奔馳荒越。一旦被人說破。鬼想全消。事非頓除者。事謂破除修斷之事。非頓除者。言不能一時俱除也。因次第盡者。要須歷五陰次第而漸除之也。如鬼想雖以全消。馳途豈能遽返。要須歷返前途。方歸舊處矣。總是頓悟漸修之意而已。

④三責忘前教

我已示汝劫波巾結。何所不明。再此詢問。

已示巾結者。卽五卷佛取劫波羅天所獻華巾。綰結以示倫次之文。何所不明者。言前法喻昭然。無不明了。汝當卽彼悟此。方爲善領佛誨。何乃忽略於彼。而再問於此哉。研究斯責。則的知前觀音解六結而入圓通。全同此處破五陰而入初住。但法數前六此五。開合參差。難以細對。略作兩節。麤分攝之。從色空乃至湛入攝前三結。惟合湛二字攝後三結。舊解誤以六根爲六結。而不達一根分具六結。今解旣已不從。故此處舊註中橫豎之辯。皆無用矣。具答三問已竟。

⑤二結勸傳示

汝應將此妄想根元。心得開通。傳示將來末法之中。諸修行者。令識虛妄。深厭自生。知有涅槃。不戀三界。開通者。於一一陰。皆了達其根元。全是妄想。非性實有矣。此教其自利也。傳示下。勸其利他也。令識虛妄者。令其達陰妄本空。如已無二也。深厭自生者。自之一字有二意。一者自然意。謂旣達全妄。則深切厭離之志。自然生發矣。二者自己意。謂旣悟五陰元無。便發深心。厭此皆由自己妄生。還須自力滅除。

末二句言便知自性本有無蓋覆無集聚常樂我淨之果性不復更戀三界生死有漏因果矣。蓋厭戀相反既厭而豈復戀哉。自談七趣以至於此名超有出魔周正宗分一大科已竟。

①三流通分。此於法華既爲一轍。法華較顯經功。流通勸讚之文。品品有之。至後流通大分仍延數品。而斯經流通之文何甚少耶。答此與法華同一轍者。義理分劑同也。至於流通多少。略以二義推之。一者疑信差別故。法華廢立之初。疑深信淺。故洗蕩疑情爲詳。而發揮理行爲略。如知見實相等。但標名字而已。而願重重較讚勸通者。意在決了滯疑。且令信受也。此經開顯之久。疑消信定。故發揮理行爲詳。而洗蕩不信爲略。如知見實相等。詳確搜揚。竭盡不已。而不多勸通者。知其領受易也。二者以約該博故。蓋流通之文。雖比法華爲約。實以約辭而收博義。非真缺略。由佛語微妙故也。該博入文自見。分爲二。②一極顯經功。又分二。③一開二利而況顯福報。蓋舉少示以況顯廣示也。又二。④一舉利他況顯。又二科。⑤一舉多功較定。又二。⑥一如來舉功令較。

阿難。若復有人。徧滿十方所有虛空。盈滿七寶。持以奉上微塵諸佛。承事供養。心無虛度。於意云何。是人以此施佛因緣。得福多不。

此中據佛所舉財田各極其盛。蓋十方虛空本無邊量。滿空七寶豈有量耶。若是則一閻浮徧世界皆不足論。凡稱財勝者。縱重疊其詞。終不能過於斯矣。法界微塵本自無盡。塵數諸佛豈有盡耶。若此則三四五佛。百千萬億皆未可比。凡稱揚田勝者。縱增崇其語。終不加於是矣。承事供養者。即以盈空之寶承供也。心無虛度者。卽於微塵諸佛一一無遺也。是人下。令其較量也。然較量且從獲福。以滅罪尙。

未及言故也。

②二阿難較定無量

阿難答言。虛空無盡。珍寶無邊。昔有衆生。施佛七錢。捨身猶獲轉輪王位。况復現前。虛空既窮。佛土充徧。皆施珍寶。窮劫思議。尚不能及。是福云何更有邊際。

首二句單以牒言財勝。昔有下。雙以況顯財田俱勝。蓋以七錢而施一佛。財田俱劣也。而猶得轉輪勝報。况顯徧空佛土。卽田勝也。皆施珍寶。卽財勝也。窮劫下。決其獲福不思議而無邊際也。

③二況顯經功超越。當知況顯之意全在言外。分爲三。①一示誠言起信

佛告阿難。諸佛如來。語無虛妄。

此因向下弘經之功。至少而滅罪獲福至多。恐難信及。故此先明佛無不實不真之語。令當諦信之也。

②二明滅罪往生。又三。④一極言惡因惡果

若復有人。身具四重十波羅夷。瞬息卽經此方他方阿鼻地獄。乃至窮盡十方無間。靡不經歷。

若復有人者。設言有此人。一人也。四重卽殺盜淫妄。十波羅夷。或卽十惡。未見的據。然波羅夷五篇第一。義當極惡。集云。三意釋之一。退沒。二不共住。三墮落。亦譯名棄。五刑如斬。按下惡報極重。則此四重十惡。應必集至無邊。此上惡因。向下惡果。瞬息卽經者。言臨墮至近也。阿鼻卽五無間。獄之至重也。窮盡十方皆經歷者。獄之至多也。

⑤二略舉暫爾弘經

能以一念將此法門於末劫中開示末學。

能念之人，卽前臨墮獄者，一念者，暫時發心也。此法門，須確指大定圓通，超出深入之一門也。末劫者，聖遠魔強之日也。末學者，難進易退之人也。須知弘經，旣惟一念，經必非多，所謂四句偈等，人必非衆，所謂竊爲一人等也。

⑧三因之離苦得樂

是人罪障應念消滅，變其所受地獄苦因，成安樂國。

罪障，卽上最重最多之惡報。應念，卽應弘經之一念。消滅者，如星火之燕積草，無有不灰燼者矣。變其下，更言不但只消罪業，仍以轉見樂邦而往生其中。夫一念微功，而能離極苦以生極樂者，良以應觀法界一切惟心，實華嚴破獄之偈，而斯經圓彰法界，極顯惟心。一念持此，是以能令無量阿鼻隨處滅盡，難思樂土當處發生。然須自信，方以剋功，自信不及，深孤妙利，痛哉。

⑨三明獲福勝前

得福超越前之施人，百倍千倍，千萬億倍。如是乃至算數譬喻所不能及。

言不但離苦得樂，仍當獲福無量，超勝無比。而言超前施人者，卽超前以虛空剎寶供塵數諸佛之人也。其超越之數，不但一倍二倍，蓋百千萬億倍，乃至算喻不及也。正以斯經開如來祕密之寶藏，獲本然周徧之家珍，成塵刹互融之佛果，故非財施之多，執相之供，有爲之果，所能及矣。問：全經雖有是功，一念豈能盡義，遽滅多衍，而頓膺廣福，胡不爲濫賞乎？答：圓融不思議境，智剎塵齊量，而念劫相收，豈

以大小短長情量而測之哉。宜深忍樂佛言。勿自疑阻於本真之妙利也。又復應知言外況顯之意。此處當明。盡極重罪人一念弘經。尚能滅罪獲福如此。何況輕罪無罪。乃至有福多福之人。弘經果報殊勝可知。一念尚能如此。何況久弘。乃至盡形。一句一偈尚能如此。何況一卷半部。乃至全經。竊謂一人尚能如此。何況多人。乃至在大衆中廣爲人說。其果報殊勝益可知矣。舉利他況顯已竟。

①二舉自利況顯

阿難。若有衆生。能誦此經。能持此呪。如我廣說。窮劫不盡。

誦經持顯文也。持呪誦密經也。如我廣說者。謂以佛八音四辯。稱揚斯人。滅如上罪。獲如上福。窮盡劫數。尚不能盡。應知此中亦具有言外況顯之意。良以誦經持呪。方得聞慧。其功其報。已至佛說不盡。何況進於思修。如解義習定。作觀反聞自性。乃至達於六度萬行。其功其報。益不可盡說之矣。問。廣如上說。而更加窮劫不盡。豈自利反勝於利他耶。答。互影略耳。前詳較量超越。要之由經勝妙。故使二利均之。超勝無比。均之演說不盡矣。開二利而況顯勝報已竟。

②二合二利而深許極果

依我教言。如教行道。直成菩提。無復魔業。

此科雙承上二利而合言之。依教行道。即謂遵佛以此法門自利利他。方爲如教行道。良由斯經元以具足二利。而況無上菩提。必須二利圓滿。方爲證極故也。直成菩提者。從初發心以至成佛。中間更無諸委曲相。如水赴壑。似箭穿空。更無留難。固非如小乘化城之中止。亦非如漸教歷證之遲延。所謂不

歷僧祇一超直入者也。末句略出其由。蓋中間凡有退屈紆迴。皆四魔業肆擾。斯經顯密加持。永無魔障。所以直成菩提。更無留滯也。是則此之流通。據文無幾。而研究辭旨。雖重篇累帙。亦不能過。豈非以約收博。無所遺餘。所謂我爲法王。於法自在。信不誣矣。極顯經功已竟。

② 二結衆法喜

佛說此經已。比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。一切世間天人阿脩羅。及諸他方菩薩二乘。聖仙童子。并初發心大力鬼神。皆大歡喜。作禮而去。

此科與序分相爲首尾。皆經家所設。首句並結正宗流通。以二皆佛說故也。比丘下。先列歡喜之衆。然此與序分列衆各有所兼。故分二分。前兼歎德時會。故爲序分列衆。此兼歡喜禮散。故爲流通列衆。且序分列衆。雖詳而缺。此科列衆。雖略而全。請別詳略。缺全之相。如此科首列四衆。而序分但列比丘。是缺三衆也。次略陳八部。辭雖略而具顯。八部之相。序分則盡缺焉。次標菩薩。次標二乘。皆總略而未如序分之別而詳也。後加聖仙力神二衆。非但序分缺之。諸經未多見也。然於仙而特加聖童者。明其雖居仙趣。而修行內教三乘聖道。以希童真妙果。所以揀餘仙衆也。於鬼神特加發心大力者。表其建志護法。而具大神通。力洞無畏。所以揀暴惡及羸劣者也。此之二衆。皆能弘護流通。八部收之未盡。故增列之。末二句正結法喜謝辭。大歡喜者。既聞正宗。而獲本妙圓心。復聞流通。而知究竟弘益。近無墮惡之憂。遠有證真之望。非同人天三乘微利。得大饒益。故慶非常。大歡喜也。去者。歸也。各離隨相法會。各歸自心不動道場。或修習。或弘通。非如世人離法會而遂成散亂也。

刊楞嚴正脈後跋

予寓上黨制斯疏時。妙峯澄印輩數子。清譽振於寰宇。著作流於海內。心祈稿成。得一證明。足驗乎不乖聖意。但慮其值之不偶。稿將半。妙峯忽至。齟已甚異之。將往拜師。師已及門。一見。卽傾倒肺腑。如三生好。咨其來意。曰。鑄萬固塔頂耳。予曰。茲有佛頂。當呈似君。卽出其稿。再拜請證。師亦拜受。讀未竟。驚曰。當代僧英。指摘舊解。若易梁柱。然茲如革故鼎新。大翻昔案。非細事也。已領其概。未盡其詳。乞攜歸旅寓。一研味之。予唯唯別去。次日往答拜。師乃稽首謝曰。昨披妙註。抵暮徹曉。不能釋手。新意疊現。聞所未聞。楞嚴本旨。如日初出。非諸聖冥加。決不至此。願師專志速成。恐時不逮。刊刻之事。某甲效勞。予承斯證許。亦稽首謝之。私念此或聖心允若。何遇之奇。而獲證之早耶。別日。師復諄諄。予感時光不逮之警。日夕孜孜。復三載而稿完。歲逼除。師又忽至。慶慰無量。請稿如蒲。予謂非躬理之不可。容緩圖之。元日後復別去。仲春。予遂有五頂飯僧之行。轉至蘆芽華嚴寺。過夏。寺亦師所建也。冬寓於汾。次春復應臺山之請。說觀經疏鈔。夏游雲中。留西巖寺。講楞嚴。值妙師應宣城之招。過西巖。促予歸蒲。事亦甚奇。予乃繼行。仲冬始達萬固。承師厚遇。種種。次年二月一日。命工就刊。王公大人莫不與力。師復吹噓於鄰郡。及上谷。乃至自霽所乘。以足之。是以周歲而畢。夫經疏科釋。過四十萬言。而速成如此。固不無默相之者。而師之法眼道力。所願成就。尤不可測。其亦多生有大因緣於經。而鑑蒙翊助。非茲一世也。否則安能不期而至。而緣之輾際。如是乎。因紀顛末。以見法有所證。功有所歸焉。時萬歷庚子八月望日。沙門真鑑謹跋。

不肖挺育斯叔世。宿性庸愚。雖嗜道真。恨乏指授。此生何幸。值我王兄。殿下研精貝典。洞燭玄微。深荷磨礪。僅通一綫。稔聞交光尊師。潞陽掛錫。改註楞嚴。挺數數神交。願祈親炙。戊戌歲。妙峰師約師過。萬固刻楞嚴新疏。挺謁之。領誨無量。次春。師講華嚴懸談。挺侍坐與聞。不啻撥雲覩日。出井觀天。頓覺身心擴周。法界踰年。新疏工竣。荷師頒示。焚香披閱。始知識心爲無量障源。根性卽真心實體。反聞乃無功用道。捨障源則妄盡。見實體則心安。用無功則頓入華嚴。固無盡寶藏。斯經其入華嚴之捷徑矣乎。法乳汪洋。粉軀莫報。蕪言謬贊。敢告同心。時萬歷庚子中秋日。持菩薩戒門下弟子體玄子朱俊挺和南謹跋。

