

90
507
60



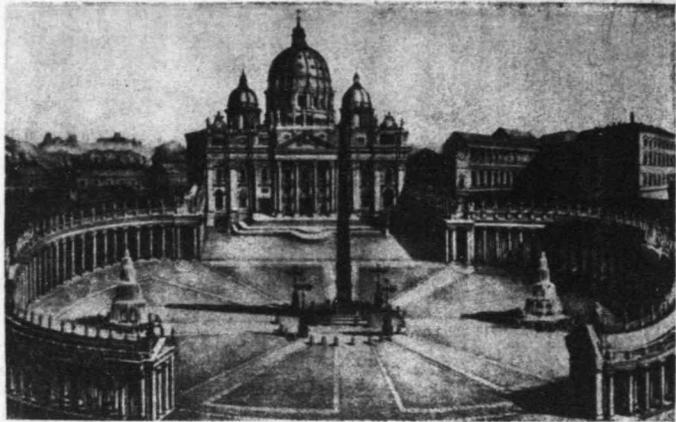
3 1515 5231 6

435

廿五年二月十日

磐石雜誌

中華公教進行會青年部



全國指導會出版

第四卷 第一期

天主的存在……………張秉真

公教與科學……………王世銳

公教之國際地位……………張警鐸

倫理學之概念……………張警鐸

中國目前婦女勞動者
之夜工問題與立法……………侯鴻智

讀仲寔「托瑪斯摩爾」(Thomas More) 去世四百年……………張作義

公教青年對於宗教智識的修養……………李隨昌

新青年的責任……………周振藩

從慶祝聖誕想到我們傳教的責任……………劉儀

民國二十五年一月一日

磐石雜誌第四卷總目

第一期 民國二十五年一月一日出版

國內

插

北平市各大學公教青年「洪國」學會成立紀念

攝影

國內

日內瓦國際聯盟會新會址

自飛機上俯視之日內瓦城

卷頭語

教理與學術

天主的存在

公教與科學

公教之國際地位

倫理學之概念

中國目前婦女勞動者之夜工問題與立法

侯鴻智

「講仲梵」托瑪斯摩爾 (Thomas More) 去世四百年

張作義

修養與訓練

經訓——三王來朝後耶穌隱居的生活

全國公進會對於宗教知識的修養

新青年的責任

從說聖誕節想到我們傳教的責任

社會常識

磐石雜誌

第四卷

總目錄

七七三

會務

國際聯盟
國際勞工局

公青全指會第十六次常會紀錄

北平市各大學公教青年「洪國」學會成立大會

配實

山東陽穀教區公青區指會會長易人

太平天國與西洋之關係

中國切實留學史拾遺

文藝

聖誕之夜

聖誕之夜

海外聖誕節

公教新聞

國內

震旦博物院新採大量標本

輔仁大學水災會已匯出千六百元

北平公教醫藥服務部正式成立

于總監督將赴粵掛視查

陝西四司鐘死難

貴陽教務受最重打擊

南京慈惠醫院創動工

剛總主教神像已着手設計

全國公進工作緊張

國外

剛總主教繼任傳信部秘書長

教宗簡任二十位樞機主教

周健
錄雲

侯鴻智

陳大經

方濤

常粹然

魯光

羅光

在天

菲律賓政府成立典禮以公教儀式舉行

羅斯福稱讚和平聖體軍

秘魯舉行宗教法定教育

公教出版展覽會約五十國參加

美神職班捐贈教育鉅款

舊金山華僑公教學生慶祝經商百年紀念

世界公青歌聲

中外大事日誌

第二期 民國二十五年二月一日出版

插圖

國內

(上) 湖南沅陵私立尚智小學校選舉手攝影

(下) 湖南沅陵私立尚智小學校選舉及全體畢業攝影

國外

(一) 格林威基天文台

(二) 格林威基天文台內二十八吋赤道儀

(三) 格林威基天文台內之子午線起算處

教理與學術

天主的存在 (續)

在聖經中給我們認識的大宗徒聖保祿 張秉真譯

先泰儒家教育思想檢討 林浩然

普通化學課程中異性同分之研究 舒在桓譯

修養與訓練

聖灰禮儀與四旬齋期

公教青年的內修生活

張秉真譯

118687

十分鐘來書運動 新編

公教青年對於宗教知識的修養與訓練(續) 李隨昌

對於學生會問題之我見 頌堂

社會常識 周健龍

天文與氣象

會務 警石雜誌內容擴充(公青全指會第十七次常會(講案))

雜俎 上海董家渡公教青年會報告

英王喬治五世逝世與愛德華第八登極記略 在天

中國初期留學史拾遺(續) 在天

國內 梅神父遺骸移運安葬

河北易縣升爲宗座監牧教區

于總監督首途赴兩廣視察

上海若瑟會放棉衣香港方濟會辦牧客所

石國柱軍員等奉教事主

馬相老人書字助賑

熱河天主教八十祝嘏

國外 全德天主教會舉行會議

教宗近頒勅賜神職通牒

教宗新抵戰爭島墨昧行爲

菲律賓舉行國際聖體大會

教宗駐古巴大使呈遞國書

教宗科學院開幕

西班牙舉行全國青年大會

羅馬南美公學生親見教宗

中外大事日誌

誠泰

第三期民國二十五年三月一日出版

圖 宜化主徒會恒毅中學慶祝呂教務主任受洗紀念

河南駐馬店國籍教區公進訓練班合影

張孝仁君及其作品

教理與學術 天主教的司鐸

哲學方法與史學方法概論

中國土地私有制度之研究

職業補習學校學生出路問題之檢討

修養與訓練 靈修的恐懼

今日青年閱讀的概結

體育與美育

對於時教教學計劃之我見

公教禮器與現代藝術

社會常識

庚子賠款與我國教育及文化事業

幾種現代教學法

會務 公青全指會第十八次常會紀錄

李鳳樓

開總主教

馮希孟

楊藎時

馮希孟

公共團體

廣東韶州教區公青區指會成立

淇國學會呈請備案

讀了「北京大學學生大會的感想」以後

澤澤細細朝余山

在晨曠裏

獻與紫若瑟

公教新聞 國內 駐馬店舉行公進訓練週

于總監督波學視察教育

一九三五年全國教務猛進

美國主贖授隆總會長勳章

伏開閣博士聘任輔仁大學教務長

貴州佳主教發離州州代牧

貴州石評教區就英區區攝機

董家渡青年會舉行避靜神工

洛陽公進會將正式成立

一百三十人同時領洗奉教

國外 美國基督教徒祈望回歸公教

印度公教舉行第四屆全國會議

菲京馬尼刺國際聖體大會消息三期

教庭科學會舉行年會

美國舉行公教科學園桌會議

郵船上恭奉聖體

世界公教青年消息集錦

汝若愚

會憲定

杜廷英

魯光

在天

中外大事日誌

第四期民國二十五年四月一日出版

擗圖

(一) 輔仁大學公教青年會第十屆改選大會

教理與學術

以公教立場批判土地村有制
我國人士對於天主教應有的概念
哲學方法與史學方法概論(續)
我國土地私有制度之研究(續)

修養與訓練

公教青年應當研究哲學
靈修的恐慌(續)
青年體育之重要
公教禮器與現代藝術(續)

社會常識

一九三五年國際間之巨波……意阿戰爭

會務

蔡總主教對公教青年之訓話
公青全指會第十九次常會紀
山西汾陽教區公連會白熱化
山西靜安教區公青區指會成績報告
湖北老河口教區成立公青區支會

磐石雜誌

第四卷

總目錄

專載

上海震旦大學公教青年活躍
輔仁大學公教青年會舉行本年改選大會
北京市各大學公教青年法蘭西學會舉行第一次全體大會及第一次學術演講會

公共園地

前宗座駐華首任代表團總主教
羅馬古園農場
關於徐文定公故事
在農曠裏(下)
耶穌苦難

公教新聞

于總監督視察華南教務返平
蔡總主教發表論公教進行書
澳門教區舉行集團領洗及集團婚配
天津益世報館改組李渡三接任總經理
陸總會長榮膺教廷使節侍從
張光仁在滬舉行藝術展覽會
徐家匯天文台馬若瑟司鐸逝世
北平白雲觀方丈陳明臨臨終得救

國內

世界各修會極度進展
我國旅美僑胞日漸增加
教宗李斯萊總主教任英國公連會會長
法國公連會廣播公教節目
比國公教女子青年部新屋落成
英安老院修女會蒙故王喬治五世優禮愛護

國外

公連會青年部上海董家渡分會第一屆大會攝影
輔大公青遊歷紀念
廣東韶州公連會青年指導會成立紀念
廣州古剎名勝六榕寺花塔
廣州中山紀念堂

擗圖

公連會青年部上海董家渡分會第一屆大會攝影
輔大公青遊歷紀念
廣東韶州公連會青年指導會成立紀念
廣州古剎名勝六榕寺花塔
廣州中山紀念堂

教理與學術

聖事神印性質探微
以公教立場批判土地村有制(續)
宗教與現行刑法妨害家庭之關係
東亞的新局面
哲學方法與史學方法概論(續)
雙曲線函數

修養與訓練

從世界恐慌現狀說到公教青年的使命
避靜神功(上)
青年與「未來」
靈修的恐慌(二續)
體育與美育
教部擬修正高中體育課程標準
介紹公教藝術家——米勒

中外大事日誌

第五期民國二十五年五月一日出版

擗圖

公連會青年部上海董家渡分會第一屆大會攝影
輔大公青遊歷紀念
廣東韶州公連會青年指導會成立紀念
廣州古剎名勝六榕寺花塔
廣州中山紀念堂

教理與學術

聖事神印性質探微
以公教立場批判土地村有制(續)
宗教與現行刑法妨害家庭之關係
東亞的新局面
哲學方法與史學方法概論(續)
雙曲線函數

修養與訓練

從世界恐慌現狀說到公教青年的使命
避靜神功(上)
青年與「未來」
靈修的恐慌(二續)
體育與美育
教部擬修正高中體育課程標準
介紹公教藝術家——米勒

會務

蔡總主教講
李高
微譯
楊慕時譯
沈懷慶

七七五

社會常識

一九三六年國際間之巨波

侯鴻智

會務

上海復旦大學公青會呈請備案並舉行避靜神工

輔仁大學公教青年會舉行避靜神工

洪國學會籌備避靜神工

陝西鳳翔教區成立公青區分會

專載

隨于總監督兩廣視察日記

公共園地

大學生與穆恩

讀陳田先生之「母親」後

瞻明之星

玫瑰

美麗的五月

公教新聞

國內新聞

于總監督在中央無線電台講演

蔡總主教巡視山東教務

蔡總主教接見北平市公進指導司羅

國畫展覽將在羅馬展覽

工商學院未立案前畢業證書由教育部追認並開

校友年會

蔣委員長聘陳伯鴻為新運指導員

贖罪記在滬公映

光啓學會舉行避靜神工

擬選教區舉行集團領洗

沙市當局協助公教設立學校醫院

國外新聞

法國公教舉行國際新聞預展

西班牙出版界聞人蔣晉輝品

高壽兩老人一逝世一祝壽

加拿大首都廣播公教講演

檳山山舉行中亞公教俱樂部十週紀念

美國數千青年參加避靜神工

中外大事日誌

第六期民國二十五年六月一日出版

插圖

天津工商學院春季運動會

萊茵區之重要城市——可羅尼

教理與學術

公教的人生觀

聖經與人羣之關係

聖事神印性質探微(續)

非常時期之普遍性嚴重性及其澈底的救策

修養與訓練

公務員在刑法上之責任論

避靜神功(下)

指導青年思想的緊要

體育與美育

對於音樂的一點認識

會務

公進總部隆重舉行公進節日

專載

洪國學會舉行第一次教理研究會

輔仁大學聖團團聖

公共園地

隨于總監督兩廣視察日記(二續)

文學漫談

聖德斯高對於著作的態度

對初學寫作者說兩句話

文心，作文講話，與作文提要

新書介紹

決別之音

東閣朝聖後感言

公教新聞

國內新聞

蔡總主教蒞魯視察教務

大名教區舉行聖體遊行

上海公進會舉行念五週紀念

主徒會恒毅中學新校舍將完成

國外新聞

教宗接見匈奧兩國最高長官

法國主教團呼求世界和平

捷克斯拉夫總統提倡發揚公教主義

羅馬傳信總會舉行大會

美國公教教育會舉行代表大會

印度公教發達

中外大事日誌

劉鴻邁

王正

葉世天

馮李璋

秋心

粹然譯

在天

插圖

天津工商學院春季運動會

萊茵區之重要城市——可羅尼

教理與學術

公教的人生觀

聖經與人羣之關係

聖事神印性質探微(續)

非常時期之普遍性嚴重性及其澈底的救策

修養與訓練

公務員在刑法上之責任論

避靜神功(下)

指導青年思想的緊要

體育與美育

對於音樂的一點認識

會務

公進總部隆重舉行公進節日

劉鴻邁

徐景賢

晨光

少知

會憲定

劉家駒

楊振鈞

在天

第七期民國二十五年七月一日出版

補圖

磐石雜誌同人合影

漢國青年總大會暨送畢業及留學會員紀念

蔡總主教與孔子後裔孔禮成先生合影

分級歐美之公教青年留學生出國前留影

輔大公青賦送本校公教畢業同學合影

教理與學術

孟子的人生哲學

答趙錫麟「陸誠許致和尚」

公務員在刑法上之責任論(一續)

畢達格拉氏三角形之研究

譯譯家跋本底電報

修養與訓練

苦幹的意義

青年婚姻前之準備的正軌

畢世注目的世界運動大會

寫生的初步

社會常識

外交常識

會務

公青全指會第二十次常會紀錄

漢國青年總大會

輔大公青會組織新同學招待處

上海董家渡公教青年會工作近訊

專載

會務簡訊

隨于總監督兩廣視察日記(二續)

公共園地

告中華青年

被誤解的天主教士們

好儀容一恭與聖祭

懷丹山

萬年心影錄

答友人

問答欄

關於承繼權問題

公教新聞

國內新聞

蔡總主教勸勉國內教胞踴躍參加瑪尼拉聖體大會

會

公進會電賀教宗八十晉壽

輔大社經系主任鮑潤生司鐸逝世

輔大公教授及組織欲之學會

陝西鳳翔教區舉行拒毒大會

蔡總主教祝頌舊金山華僑公進會

公進全國代表大會實錄出版

國外新聞

教宗八十壽辰盛況

華帶岡世界公教刊物展覽會閉幕

國際聖體大會日程已發表

美國公教人數激增

安海僱主教隨任亞爾巴尼宗座代表

中外大事日誌

美國公教教育會舉行全國代表會

第八期民國二十五年十月一日出版

補圖

南京首任代牧于斌主教在北京西什庫聖堂舉行祝聖禮

于主教祝聖後在迺慈府與各主教及各教區代表

于主教祝聖後在迺慈府與各主教及各教區代表

攝影

公青全指會等歡迎夏令講演會會員攝影

攝影

宗教是否自由的標榜?

童工女工之研究

公務員在刑法上之責任論(二續)

新海約與遠東局面

修養與訓練

怎樣能使冷淡教友熱心?

體育與美育

第十一屆世運大會之經過(上)

公教藝術家拉飛爾

社會常識

談談保險業

保險業在中國

會務

湖北武昌茶園溝總堂公青會成立

本誌編輯蕭師毅莊學律馬明河應平

劉家駒

劉鴻遜

白荷

白平譯

羅文光

羅文光

在天

專載

隨于總監督南廣視察日記(三續)
公共團體

專載

隨于總監督南廣視察日記(三續)
公共團體

國內新聞

于斌主教祝聖盛況
陸伯鴻氏創立大育聖堂
北平西什庫天主堂圖書館內藏有十七世紀日本
公教書籍

滬寧且大學圖書館落成
輔仁大學校考學生今年大增
海員公進會在滬漢等埠先後設立分會
香港組織公教出版部
回國服務之傳大畢業生
國外新聞
教宗痛斥毀滅人之道之西班牙內戰
羅馬傳信大學中國文學新教授發表
美為馬尼利國際聖體大會印行紀念郵票
日本將出版公教百科全書
法國公教版工工人之模範
美國公教中學大增
中外大事日誌

第九期民國二十五年十一月
一日出版

劉儀

插圖

輔仁公青會及敝之學社慶祝于主教播影
聖母抱聖嬰像

專載

天主教與中國
論研究哲學的價值和利益
從天主教教義談到我國的家庭觀念
科學之目的與範圍
修養與訓練
青年與負責
公道與農村
體育與美育
第十一屆世運大會之經過(下)
公教藝術家克郎琪琳

社會常識
白金發現的時期
滑行駛
新陳代謝作用
公訪訪問員王世鏡君探受美香金山華僑歡迎
天津工商學院公教青年會近訊
北平輔大公青聯合慶祝于主教榮陞

劉儀

公教新聞

許多物理學家的信仰(續)
開信
于斌主教離平赴京就職
慈惠主教電祝壽
牛若望主教電祝壽
輔仁大學之新發展
天津工商學院院長易人
安國孫主教因老辭職
焦佐公教信友歡迎
國內新聞
聖體人神職界之人數大增
馬尼利聖體大會消息一束
基多聖體大會消息一束
教宗對公案上之狗皮玩具
中外大事日誌

第十期民國二十五年十二月
一日出版

劉儀

「三大十週紀念」專刊目錄

一、一九二六年教宗必約十一世於羅馬聖伯多祿大殿祝聖首屆中華主彰紀念世界最大及最藝術化之馬槽

二、十年感言

三、中華主彰祝聖后的十年

四、當今教宗一聖教會已往成績一、通廉理論的體承

五、紀念「余即位伊始」十週年的真意義

六、本地神職聖職事業

七、從十週紀念說到中國神職界應有的努力

八、從十週紀念說到公進會與神職界的關係

九、十週紀念與青年神職界問題

十、我也談談中國公教青年的聖召問題

十一、紀念「中國主彰運動的先烈」巴祿主教

十二、略談成和德主教之譯著

十三、何山

十四、趙連

十五、周連

十六、周連

十七、周連

十八、周連



磐石雜誌第四卷第一期目錄

插圖

北平市各大學公教青年「淇園」學會成立紀念攝影

國內
日內瓦國際聯盟會新會址
自飛機上俯視之日內瓦城

卷頭語

教理與學術

天主的存在.....張秉真

公教與科學.....王世銳

公教之國際地位.....張警鐸

倫理學之概念.....張警鐸

中國目前婦女勞動者之夜工問題與立法.....侯鴻智

顧仲寬「托瑪斯摩爾(Thomas More)去世四百年」.....張作義

修養與訓練.....

經訓——三王奉朝後耶穌隱居的生活.....李隨昌

公教青年對於宗教知識的修養.....周振濂

新青年的責任.....劉儀

從慶祝聖誕想到我們傳教的責任.....

社會常識.....

國際聯盟.....周健龍

國際勞工局.....象雲

會務.....

公青全指會第十六次常會紀錄.....侯鴻智

北平市各大學公教青年「淇園」學會成立大會紀實.....



山東陽穀教區公青區捐會會長易人

雜俎

太平天國與西洋之關係
中國初期留學史拾遺

文藝

聖誕之夜
海外聖誕節

公教新聞

國內

震旦博物院新採大量標本
輔仁大學水災會已匯出千六百元
北平公教醫藥服務部正式成立
子總監督將赴粵桂視查
陝西胡司露死難
貴陽教務受最重打擊
南京慈善醫院即動工
剛總主教銅像已着手設計
全國公進工作緊張

國外

剛總主教陞任傳信部秘書長
教宗前任二十位樞機主教
菲律賓政府成立典禮以公教儀式舉行
羅斯福稱讚和平聖體軍
秘魯施行宗教法定教育
公教出版展會約五十國參加
美神職班捐贈教育鉅款
舊金山華僑公教學生慶祝經商百年紀念
世界公青瞭望

中外大事日誌

陳大經
方豪

常釋然
魯光
羅光
在天

國 內 插 圖



北平各大大學公教青年『國洪』學會成立紀念攝影

圖 插 外 國



址 會 新 會 盟 聯 際 國 瓦 內 日



城 瓦 內 日 之 視 俯 上 機 飛 自

卷頭語

磐石雜誌，已享有三年之壽命，刊本已完成三卷。不但內容豐美，且逐年具有長足之進展。效果之宏大，立論之正確，在社會上早有定評。自歸中華公教進行會青年部全國指導會主持以來，已成為公教青年惟一之讀物，及其思想與活動之中樞，其重要可知。故今當四卷之始，本誌本乎以往前進之精神，對本誌內容質的方面和量的方面，均酌量增減，求更進一步之完美。在一貫原則之下，付其一種新的生機和動力。

本誌既係建築於中華公教青年之總體上，故一切均根據青年之需要，以衛護青年之信德，增進青年之知識，而養成純正完美人材，以期增進公教及社會之福利為宗旨。並由宗教之立場出發，而致力於青年之學識，教育，修養及訓練。

對於學術，則盡量介紹關係宗教知識，與社會科學，務使青年得有充分之瞭解，而相互研究參考比較之，以養成其批判能力，方不至惑於新奇，背離真理。

對於德育，則施諸本性及超性各德的修養和訓練。再輔之以社會道德，使其得有純潔高尚的信友及公民生活，以期成為聖教及社會上之模範人物。

對於體育，則根據中華公教進行會大綱，亦不忽視。提倡適當運動，以求其身體之健康，並訓練其體育道德，而抑制其因運動而生之過激舉動，不良行爲及虛榮心理。至於生理衛生知識，亦酌量介紹之。

對於美育，則使青年對之得有正當之認識，與理解。並以宗教之見解，而付一切美術，音樂，影劇等新的評價。提倡正當娛樂，消滅不良嗜好，務使其不至誤入歧途，因而墜落。

關於中華公教進行會青年部全國指導會之會務，命令，狀況，計畫，及各分會進行情形，工作報告等，均闢有專欄，按期刊登。

目前本誌，內容之編制，求其適合於一般公教青年之程度。至於初小學生及不識字之青年，均另有適當之讀物及畫報，係在整個計畫中，當逐步實現之。

本誌之編輯，難免錯誤之處，尙望公教先進諸公，海內明達之士，不吝糾正，則本誌幸甚！



教理與學術



天主的存在

HILL S. J.
張秉真譯

「有神論(Theism)信仰一個有人格的神(Personal God) 使我們將世界分成天上和人間。人類在地上奔營，神則駕凌雲霄，統御人世。但是天文學之插入將神所居住的天給移動了。」

天文學將宇宙的疆界開拓得遠的使神無容身之處——叔本華 Schopenhauer。

叔本華對於這個問題的最後一句話却未想到。神並非是天文學以及其他物理科學研究的題材。神並非是由望遠鏡的觀察而發現的，但是由於另一種的方法而得認知的。人類意識，由於反省而能了解超過星體的事物而發現萬物的最終動力。

為辯証神的存在，我們先要對無神論者聲明：我們的辯証並非是對那不可捉摸的「存在」(Being)，其崇拜者已為過去的人類，其崇拜不過是人類思想上一種偶然的事實。但是神的信仰是

在人類歷史上發生極早而且是恆久不變的事實。更進一層，對於神的信仰應有極充足的，最超越的智識；但是今日淺薄的思想却將此種信仰與已受淘汰的空洞理論相提並論。

啊，無神論者說：請注意這一點，已往極聰明的信仰者若拿近代的思想來估價已無若何價值，他們對於今日致宗教於死地的科學是一點都不懂。

但是請不要忙：只要稍稍翻閱一遍十九世紀的科學史，就能

找出那時代的大科學家大都信仰一個有人格的神。就科學工作而產生的無神論及不可知論來講，科學與無神論確是混為一種思想，但在我們這個時代內科學家之無信仰與商人或藝術家之無信仰是同樣值不得我們大驚小怪的。從科學與宗教的關係上來講，這種事實並不能給我們什麼證明。否認實踐宗教 (Practical Religion) 大都由於缺少沈思的修養與欣然寬大的態度。人生只有一個這樣的弱點，他就極容易流入無神論。

現代科學的領域內最進步和成功的就是實驗科學。但是實驗科學對於神的存在給我們什麼反証？實驗永不能使我們得到關於最終動力的知識。只要牠到達人類經驗的邊界，牠的探討工作就讓給純正的哲學了！但是近代哲學的混亂狀況誰人不知？

地質學對於地球歷史的過程，總算給吾人一線光明，但是關於這地球的源始，牠却知道了。歷史與考古學，無神論者也會用來做攻擊信仰的工具，並企圖將無限的和永久的真神同異教的國神，族神置於同一水平線上。但結果都大失所望。在選民們 (Chosen people) 所看不見全能的神和異教思想所虛構無數的人形的神 (Anthropomorphic figments) 之間得到極多的對比。選民處在四面思想卑陋崇拜邪神者之中，而尚能將其超然純潔真神的觀念保持至如此悠久者，是真神的存在的一個極有力的証

據。只有神的保護可做這非常史實的解釋。現代的天文學，亦不過比起古人們所知道的，現出一種較大的創作力罷了！神的世界是超出我們想像之外的，但是天文學並沒有証明這宇宙已不在神的掌握裏了。

總之：沒有一種科學，或是任何一種知識能否認真神存在的。無神論的產生不是由於其思想不肯嚴格而堅忍的檢討，乃是由於道德上的墮落。泛濫而狹窄的觀念是此種學說的主要特徵。

近代的大思想家培根 Bacon 將此淺薄的思想整個的揭穿。他說：一點點的哲學引人傾向無神論，但是淵博的哲學使人歸依宗教，因為當人的意識觀察到零散的第二原因時 (Second Cause) 則自以為足不再深究。但若抓到這諸因的連索時，就不得不歸依神」

——無神論 Essays "Atheism"。

我們現在要解釋幾個辯証。這辯証是由於人類的理智而証明有一個無上的「有」Supreme Being。我們並非是寫論文，所以還不致於枯燥無味，不過是顯示出怎樣由於吾人的思考和反省「他不可知的事物」，如聖保祿說：「由這宇宙的造化可以很清晰的認識，由於受造物可以了解他」 Rom. 1: 20。

天主存在的證明



「有」

宇宙應該有其起源。而且牠應該起源於一自有的並無始的

現在我們就加一番深切的考慮來研究。第一，關於這物質的宇宙，萬物得有今日的狀況都是由於連鎖的變異而成。這種變異至今還可以極普遍的見到。像新陳代謝的作用，一物產生他物，生命的遞傳，都是顯然的事實。一個連鎖——許多的連鎖——因果相繼的由太初傳至現在。我們的理智告訴我們這因果關係的連鎖，是該有其源始的。否則就是講不通的。所以必有一個無始的，獨立自存的第一原則為其源始。

舉個例子來說明這個結論。我們眼前有一棵橡樹，用「甲」來替代牠。「甲」是由另一棵樹「乙」所傳生的，「乙」又是由「丙」傳生的，如此追溯上去由「丙」而「丁」，由「丁」而「戊」由戊而……以至其他。這個連鎖是無限的，就是說，無始的嗎？或是一個有限的——可數的數字呢？

我們可以肯定的說：這連鎖絕對不能是無限的——總該有其源始的。可以用以下的理由證明。

假若是無限的，這個連鎖永不能遞傳至「甲」樹。理由是由這樣。假若我們追溯到「午」就問，這個連鎖傳至「午」能算作無限的嗎？以為遞至「午」或至「甲」其連鎖可算作無限都是不合理的。若

果傳至「已」是無限，那麼「午」以後不能再加多一棵樹了，因為不能有大於無限之數字，所以至「午」就該絕種了，何況「甲」呢？但是「甲」樹竟巍然獨立的在我們眼前，所以這個連鎖不是無限的——應該有第一棵橡樹，不是由他樹繁殖而來的。

再者，若是這個連鎖是無限的，「甲」樹就是其種類的最後的一棵樹了，這實在是講不通的。以為由「甲」樹上結的種子不能再繁殖其種類未免太悖理了。所以這橡樹的連鎖並不是無始的，該有一棵橡樹是這個連鎖的起始。

我們討論橡樹的系譜不過是要說明我們的原则。讀者要注意這一點：我们的原则是除非有一个第一原则——不以其他为其原始的第一原则——，任何因果的连锁是不可能的。我们的原则成立之后就能得到一个不可动摇的结论。设若我们将这无数的因果连锁从现在追溯到其原始，必定推到一个自有的第一原则。得到了第一原则之后，让我们来将这观念「第一原则的观念」裏所含的合乎逻辑的成份剖开来看一看。我们最先感觉到的

就是这第一原则是我们所要证明那存在的。

第一原则是不是其他原则所产生的。但是我们怎样去了解或辩证其来源呢？他是自生的呢？或是生於虛無呢？這兩個問題若仔細研究起來都是不合理的。如果第一原则不是被自己生的又不

是被其他所生，那麼他的存在一定是脫離因果的方式而不是被生的。於是我們得到較深一步的結論，就是第一原則在其本性裏必有其存在的理由，他的本性使他存在。既然如此，那麼就不能說他是「不存在」的，換句話來，應說他是「永在」的。這是對於達爾文所詰難的——既使有一個第一原則，但他是怎樣的呢？——一個解答。

再進一步來看。第一原則，像我們所講的，由其本性的必要而存在。但是物的存在必有其存在的形態與方式。物的存在不能沒有其特徵，一定是如此如彼，而却該有一有定的本性與屬性。所以我們若說某物有其存在的必要，我們同時也恰當其可的表現出其本性與屬性。所以他的本性與屬性——不管是什麼——和他的存在佔有同等必要的地位。所以第一原則是不死不滅的，因為其本性的必要性是不能變異的——死滅的。我們還要看為什麼本體上的變異或偶然的變易為他是不可能的。

對於這奧妙的第一原則我們已漸漸的得到深切的認識了，此外還有許多要討論的。

以下的討論是很重要的，就是第一原則的存在與完善 [Perfection] 是無限的——他是無限的。我們用不着形上學的艱深的辯證。只要幾個淺易的檢討足夠證明第一原則的無限完善了。

第一，他自存的本性就是一個極有力的證明。在完善之中還有超過使物存在的本性的嗎？換句話說，就是存在之中還有高出能永久自存的嗎？我們常常讚歎偉人的擺脫環境，思想的超越；愈完善愈使我們欽佩。然而對於這由其本性的必要，無需任何自行進化的能力，而有任何實有的完善，任何最高完善的基礎——就是存在——我們該有什麼感想呢？任何的「有」（無限的或有限的）必須是存在的，然後纔能有其各別完善的。不然，物既不存在，如何能有其完善呢？所以存在或實有是任何完善的基礎與先決條件。但是有限的「有」不能蘊有無限的完善。所以第一原則是無限的。

其次，我們可以從第一原則的造物的本性來推釋出其完善的無限。第一原則創造了萬物是用了已有的材料或是從無中造出？這一點可以以第一原則的資格來做辯證的根據。為使我們的推論清晰起見，把我們的討論延長一些。任何創造都能證明創造者的無限權能。因為我們所謂無限權能這四個字的意義是：任何有限的物，無論是怎樣的完善，却沒有一個可以超越第一原則的。但是使物存在比給物任何完善尚需要更大的權能的，因為物的完善不過是其存在的方式而已，於是第一原則的創造權能是駕乎一切可能完善之上而是無限的。

再者，如果把第一原則的創造力限定出來，有的物要大得超出其第一原則創造能力之外了；但是要稍加考慮，就可以見到所謂物的大一點小一點，骨子裏是一樣的，因為創造是從無中生有，所以大比小並不需要較大的能力。因為這種創造並不經過任何手續，也不用任何材料，只是意志的行動而已。天主命：「有光吧！光就有了」。命有一個宇宙和命有一粒砂子在創造的主動

公教與科學

王世銳

者行來是一樣容易的事。按創造的對象來說：受造功作的歷程也沒有大小的差別，因為萬物都是由虛無而生的，所以都在同一的水平線上。

既然萬物之中，沒有較第一原則的創造力為更偉大完善，所以他的能力是無限的。在這裏我們是從一無限的屬性而演繹到一個存在的或完善的無限。

(未完)

近代科學發達，一日千里，而竟有以科學之名義攻擊宗教。此問題雖成爲舊事，然仍討論不絕，更有以爲科學真爲宗教之對敵，宗教當有一日趨於消滅者。故余將此問題，再加研究，以期獲得正當之解釋。

科學爲狹義者，並非廣義者。今日所謂之科學，即研究實際事物者也。若昔日僅知水爲液體，漸而能分漸水之成份，且能利用之，以發生動作，而供人類之需要者，此乃科學之較前進步也。今日化學上之九十二種元素，皆由混合物中分漸而出。試問能否再以科學方法分析之？能否知此元素之構造及其由來？故新者日新，若窮其原理，則難以解答矣。

在科學上恒有之理論，今日以爲真者，明日遇有新試驗，立

即變爲不可靠之理論矣！故觀乎電磁之性質，原子之自然分裂，相對論之嚴整，自然現象之間斷，皆足以推倒吾人舊有之觀念。由是吾人當不慎重科學所不當有之慎慎乎？科學雖日漸發達，決不能解決物的來原問題，更不能解決運命之問題；僅在日常生活上，改良物質之待遇，減少肉體之勞動而已。然則彼既不能體察良心之秘密，豈能減輕精神上之痛苦哉？蓋斯二者，乃另屬一區域，而此區域非科學所能接觸者。

人類常在繼續奮勉中，但成功者甚少。故醫生於其解剖刀下，物理學家及生物學家於其顯微鏡下，天文家於其望遠鏡下，皆用極大之努力，以引微效果，依規律次第而表現各種現象，仍未能解決此項問題。是吾人生存於雲霧中，雖由最新之方法，最

完善之器具，亦不能穿透週圍之黑暗，而窺睹最高之峯巒。故研究科學者，雖常欲窮原究極，每止於其所不能知之境，冥冥中似有所趨向，此趨向，亦即以科學為途徑，而入他種領域，亦即由科學之精神，引起宗教之信仰也。由是觀之：科學之發達，僅使人類用其賦與之理性，推演物質上之改革而已。

科學家，信教最篤者，如 Pascal, Newton, Ampère, Cavior, Canchy 及近代科學家馬克尼等。此輩皆有偉大之發明，皆整心崇奉宗教，蓋明乎彼者，必不暗乎此也。

公教向不阻止公布教義，故能得諸科學家及其他學者之討論

公教之國際地位

緒論

公教已有廿世紀之歷史，現已普遍的盛行於陽光照耀的地方。信徒，教士，教堂，在在皆是，與各國不能不發生密切的關係。但規律國家與教會的相互關係者究為各國內法或國際法？若為國內法，則教會將受各國政府之支配，永不能保持其教義，信條，教規，和教會行政方面之統一性與完整性而失其所以為純正公教之面目矣。若為國際法，則公教教會是否有國際人格之存在？所以我們對於這樣嚴重的問題當作一個詳細的討論，以明瞭

與辯認。由是觀之：大公無私之真教，又何患衆人之攻擊哉！

大凡以科學名義，攻擊宗教者，多係一知半解之徒，未曾研究宗教之道理，亦不知科學之止境，或為惡意恨心之騙使，而毀謗宗教。此殊自欺欺人，吾人應呼之曰：「科學之大罪人」也！且公教之於科學，極力提倡，查自古迄今，教育事業，多由公教會主持，栽培科學人才不知凡幾，焉能謂二者非相輔而行乎？總而言之：所謂科學與公教衝突者，皆因無科學之澈底研究，又對宗教無相當之認識也。

張警鐸司鐸

其真相。

歐美國際法學者，對於公教在國際上之地位，主張各有不同。承認共有國際地位者，固屬不少，但亦有完全否認者，或只認其有部分的國際地位者。至於我國國際法學者，因無正確之根據，以致發生錯誤的認識，直然否認公教有國際地位；即有承認者，但指羅馬教皇個人而言，並非對公教教會立論。此般學者，對於教皇並不因他為教會的首領，而因他為一個小國家的君主，違付之一國際人格。

我們要明瞭公教之有否國際地位，當以抽象的理論與具體的事實為討論這問題的基礎。所以我們先看公教國際地位的理论證據，然後再談其事實證據並公教國際交涉機關之組織。

(一) 公教國際地位之理論證據

國家與公教 教命顯然是兩種性質不同的社會 其目的，組織，方法，權限等皆各自為別。

國家以謀人民現世的幸福為目的，公教教會則以求人民永世的幸福為目的。國家係以人民，土地和主權為組織上之要素，公教教會則以教民教權為組織上之要素；至於土地一節，公教教會係普遍的，並不限於一國一方，故以全球為其佈道之土地。國家謀人民現世幸福之方法係政治的，公教教會謀人民永世幸福之方法係宗教的。國家權限之範圍，僅達人外表之行爲，公教教會權限之範圍尙及人內心之生活。

所以公教教會與國家係兩種性質截然不同的社會，爲行其使命爲達到其目的，並不需要外界的任何助力，成彼此相互間的轉制。

既然如此，若把公教教會當作國家的附屬品，或把國家放在公教教會的統治權下，是同樣不合理的。因爲兩種性質純粹不同

的社會，不能合而爲一的。比如金屬與石頭雖能成爲一混合物，但不能成爲一化合物。同樣國家雖能以強權表面上暫時吞併教會，然終不能使他與政治的社會合成一個。公教教會不是組織國家的成分，國家也不是構成公教教會的要素。再者公教教會也不是如同家庭，公司或任何社會集團，爲不獨立的社會，而需要國家爲達到其目的，所以他不能屬於國家範圍內。

公教教會與國家既不能合而爲一，於是我們不得不承認這兩種社會各有其權力，各在其範圍內自由處理一切，不受外界的支配。所以他們對內是主權的，對外是獨立的。

這兩種社會既然對內是主權的，對外是獨立的，應當處於同等的地位上；他們彼此相互的關係，彼此享受的權利和坦負的義務，如國家與國家一般，不當以國內法來規律。比如甲國與乙國之關係，乙國絕不能受甲國自由之支配，故須以國際法來爲規定他們權利義務之水準。

國際法學者皆知國家爲國際社會上之單位，皆認國家有國際人格。爲什麼少數國際法學者，對公教教會則否認其有國際人格，此實爲不通之論。

若以今日之國際法學並未有承認公教教會之國際人格之事實，則屬無稽之談。請只看國際法學上怎樣規定羅馬教皇使節一

條則可知其已早承認矣。

若謂今日之國際法學對於國家與公教教會之關係，並未有專文之規定，此亦不難解釋。國際法學為近世文明之產物，不過有數世紀之歷史而已。國際法學的始祖為十七世紀時荷蘭法學家格羅特 Hugo Grotius，他刊行了一部有名的「戰時及平時法」。

國際法學到現在正在繼續研究中及演進中。以前無所謂國際法學，不過以國際規則來規律國家之行為而已。但此種國際規則雖無條理的說述，系統的研究，然實為國際法，因規律國家關係之基本法律，非意志法而為自然法，故永不能否認或可自由更變。

同樣公教教會與國家既係兩種獨立社會，規律其相互關係之基本法律，亦有自然法存在其中，故不能以現今正在演進之國際法學對公教教會無有專文，遂否認公教教會之有國際人格。古代國家雖無國際法明文，豈能不承認他們無國際人格麼？豈能說他們不為國際社會之單位麼？惟此種國際人格，因當時國際的關係尚未發達，法理的智識尚屬幼稚，故未能明白的將他認出。公教教會的國際人格，早已被各國承認，各國與教會除互換使節外，且相定教約。此種教約，既係兩種獨立社會以自由的意志而訂定的，豈能說「不是屬於國際法的」麼？教會與各國之關係，以至今日或賴已訂教約，或照舊日習慣，雖無須乎以現今通行之國際法來規

律，然安保將來有一日各國欲將這種關係行為之規則——「如前所言之教皇使節」——列入國際法典中？

有人說：「教皇只有國際人格，公教教會則無」。豈不知教皇之有國際人格。因係公教教會之最高領袖也，故公教教會本身亦有國際人格。

上面我們講了關於公教國際地位的理论證據，現在再看他的史實證據。

(二) 公教國際地位之史實證據

若以史實證明公教教會之有國際地位，莫如論其與國家所訂之教約及所交換之使節。

公教教會與國家首次締結教約者，在二一二年，此教約名為加利斯定教約 (Pactum Callistinum seu Wormatiense)。其後一千年間，與各國陸續訂定之教約實屬不勝枚舉。自歐戰後以至今日，與各國訂立之新約，亦約有二十餘起，其最著者，如義大利，德意志，奧地利，波蘭等教約是也。

公教教約之形式，成立之要件，並批准解釋及修正等完全係依照國際法上之規定。訂約時，雙方皆先聲明以最高主權社會之資格來締結條約。由此可知教約並非國家與私人或公司所立之合

同，亦非各國君主相互間關於自己私事或王室事情所訂之協定。

條約內所定之事項，非特是關於純粹信仰的，儀式的，且亦涉及交換使節，教會財產，教會學校，宗教教育，婚姻，公教信徒所組織之團體等。因此種事實為達到人類所求永世幸福目的之間接方法。由此更可證明公教國際地位存在之意義及締約權之重要，因公教之目的雖係超世的，其方法不盡是超世的，非如少數之國際法學者所誤認而遂屏棄公教教會於國際法範圍之外。

國家因有國際人格，故能與他國締結條約。同樣公教教會之能與各國締結教約者，亦因其有完全的國際人格也。

再看公教教會之與各國互通使節，以證明其有完全的國際人格。

國際間因為政治上的職務，或儀式上的交際，及一切事務上之便利起見，才發生互通使節的制度，但以兩個平等的獨立團體為要件。

沿此制度之發生，最古者為羅馬教皇派遣於東羅馬帝國之使節，及遣派於佛蘭克國王之使節。按彼時之使節，在國王前代表教皇者也。及至後日，各獨立國間，均互通使節，公教教會當更為普遍，故於世界各國駐有教皇大使，公使等。若無此種帶有外交性質之教皇大使，公使，亦有教皇代表之派遣，各國對之，仍

極尊崇，甚至以外交官的特權優待之。

各關於一八一五年在維也納會議時，議決使節的階級和待遇時，則列羅馬教皇 *Papal Legation* (即教皇大使) 為外交代表第一級，*Internuncios* (即教皇公使) 為外交代表第二級。非持此也，羅馬教皇之第一級代表當為外交團之領袖。今日各國與羅馬教庭之交換使節者共有三十八國，此外尚有無外交性質之教皇代表駐在地，共有二十二國。

總上所述：公教在國際地位上之重要可知，他是具有國際人格的，更是毫無疑問之事實。

(三) 公教之國際交涉機關

惟有完全獨立的社會方能為國際交涉之主體，如國家之與國家或國家之與公教教會能交涉其相互間之一切關係。此種交涉謂之國際交涉。至若一個獨立社會與一個非獨立社會間之交涉，不能謂之國際交涉，因國際交涉係雙方的，雙方應具有國際人格。

獨立社會雖能彼此發生國際交涉，然團體不能與團體交涉，故必須有一個交涉機關以代行其職。此種國際交涉機關之組織，在國家則為元首與外交部長，和其他外交代表等，在公教教會則為教皇與國務卿 (*Secretari & Status*)，及教皇所遣派之外交

各代表。

教皇爲公教會對外的最高機關，代表其全部國際關係。他的對外一切行爲，若不與性律及神律有所抵觸，皆認爲公教會之行爲。公教會之一切對外行動皆以教皇之名義行之。教皇既爲公教會之對外最高代表，他的地位自當正式的見認於外國，於是教皇之當選或教皇之駕崩，照例正式通知與教會有關係的各國政府。

教皇爲公教會之最高領袖，他的對內對外的免除特權，不可侵權及尊榮權，應與一個國家元首的相等。

教皇雖爲對外交涉代表，但通常不直接與外國交涉，對外交涉事件另由一專管的樞機大臣，名國務卿者主持之。

倫理學之概念

近幾年來，我們在中國聽得『舊道德』和『新道德』的兩名詞，舊道德好似糟粕，新道德好似珍寶，有些人極力打倒舊道德，建設新道德，所以有『舊道德已崩頹，新道德未建樹』的兩句話。不料想在這新陳代謝的時期，國民政府忽有恢復中國固有道德的明令。試問道德既是道德，能否有新舊的分別？

自從外國文化大量的輸入中國以來，我們也聽得有『西洋倫

國務卿樞機以教皇之名義，經教皇之同意處理一切對外關係。如前節所言，羅馬教庭亦有常設使節之制度，此種常設使節分爲有外交性質的和無外交性質的。有外交性質的使節，其權限非僅對駐在國之教內事務，且在政府前正式代表教皇也。至於無外交性質的使節，其職責只限於教會內部而已。

此外尚有教皇特使，照例皆爲樞機主教，國家對這種特使亦予以特殊榮典，但這種特使係臨時的，如每逢國際聖體大會時，教皇所派之特使即屬此類。

由以上各證據看來，公教之有國際地位，實令人無疑問之餘地，非如一般捉風捕影之國際法學者，人云亦云，毫無根據，竟敢對公教之國際地位加以否認。

張警鐸司鐸

理』，『東洋倫理』，『印度倫理』的等名詞。試問一國有一國的倫理，一民族有一民族的倫理呢？還是人類大家有一個共同的倫理呢？

再就宗教說：我國有儒教的倫理，道教的倫理，釋教的倫理等，西洋有天主教的倫理，耶穌教的倫理，回教的倫理等。試問一宗教有一宗教的倫理呢？還是各宗教有一相同的倫理呢？

若要解答以上各問題，我們應先澈底的明瞭倫理學之意義，及其職分，和性質。

(一) 倫理學之意義與職分

A，倫理學是什麼？

倫理學是研究人類的行為以追求人生最終目的底科學。

人類行為可以由兩方面觀察：人類行為的事實和人類行為的價值。

歷史學家研究名人一生的行實，人種學家考察民族的風俗習慣，但倫理學家則評判行為的善惡，行為底是否合於道德律，故倫理學家除了研究行為的物質對象以外，還要檢討行為的形式對象，就是行為合乎人生目的與否。

人類行為不能不有歸宿，因人生在世，一舉一動，皆有目的，拿與這目的底相合與否來定斷行為的善惡。設若沒有常趨向底目的，人類行為就成不善不惡的了，因為善是合乎目的的，惡是反乎目的的。用一物品來作譬喻說：我稱這服藥好，意思是：很適合於藥治病底目的，治病就是藥之所以為藥。藥若沒有治病底目的，那我就不能分別他底好壞了！現在我們要判斷人底品格說：某人好，必因他合乎所以為人底目的；某人不好，必因他反乎所

以為人底目的。於是行為善惡的問題，要歸結到人底目的問題來了。

既然人生底發生價值與意義，終須有目的為條件，但是人生底目的，不勝枚舉：有衣食底目的，有動作底目的，有思想底目的，有欲望底目的等。在這些目的中，又有遠近，先後，大小，久暫的分別。難道這些目的都是我們最高底標準麼？若把這些目的放在一齊比較起來，才知道有許多目的是其他目的底目的，比如：一個學生在小學受教育時，有預備升入中學底目的；入中學之後，忽然又有預備升入大學底目的；入大學之後，又有預備做教授底目的；做教授時，又起了著作底目的，改良社會底目的等。

人生在世，既有多種多樣底目的能為標準，我們必須擇定一最高程度底標準以為標準，這最高程度底標準就是我們人生底最終目的。有了這最終目的，我們一切其他事業都有所歸宿，我們一生底努力都要往這方向走了。

人生最終目的應當是至善的，就是應當是有最大幸福的；不然，我們又要找比這個更善的，更有幸福的目的了。但是我們在世界找不出一個最大的，最完備的幸福來，無論地位，金錢，道德，皆不能絕對的滿我們的欲望，所以人之最終目的，不是世

界上有限之物，而是我們的無限的造物主。

由以上各推論看來，我們才能明白倫理學的真意義：他是研
究人類底行為以追求人生最終目的底科學。

B，倫理學之職分是什麼？

倫理學的職分有二：

(1) 研究什麼是人生底最終目的，我們應當趨向他，追求他。

(2) 指示我們人所以達到這最終目的底道路：應當由什麼行為，養什麼品性，而後才能達到我們的最終目的，所以在倫理學上必須研究義務論和道德論。

(二) 倫理學之性質與地位

A，倫理學之性質

倫理學的原則是客觀的，絕對的，普遍的。比如：行善避惡，孝敬父母，毋殺人，毋姦淫，毋偷盜，救助貧苦，保守公共秩序等觀念，人皆有之，且永遠是不能改變的，永遠是超時空的。

為什麼倫理學的原則是客觀的，絕對的，普遍的？

我們可用下面三個證據來證明他：

1。第一，我們先看倫理學的起源。倫理學的原則，不是人所能創制的，因人所創制的，不是絕對的和普遍的，如人所制定的法律，決非各國都是相同的，亦決非一成不變的。

再就我們身外的各物而論：大至行星，小至塵末，無物不有一定的原則，於是我們不能不承認有一個創制各種原則者，這個創制原則者必是創造一切的造物主。

造物主既造人物，同時不能不制定原則以保存之；否則，世界就不能存在，因凡一物體所以能存在者，有共所以存在之原則在焉。造物主所定之原則，應是永久不變易的和普遍的；不然，原則就因時空的關係，而相起衝突，結果世界將陷於混亂狀態。比如：數學的定理，若能隨時隨地而改變，則數學不成數學；倫理的原則，若非絕對的，超時空的，則同一行為，在古時為道德，在現今為罪惡，同一人物，在外國為聖賢，在中國為奸雄。所以以倫理學的起源看來，倫理原則應是客觀的，絕對的，普遍的。

2。第二，我們要看出人類理性的統一性。人既為理性動物，凡與理性相反者，與人性亦相反，與理性相合者，與人性亦相合。

人類行為善惡之認辨，係以我們有善惡概念的理性來判斷他。

，所以理性成了倫理的標準。但我們不要誤會：倫理原則不是主觀的，是客觀的，換句話說：倫理原則是賦於我們理性的，不是根據我們自由的意見來的。正因人的理性充有同一的原則，所以我們人人所判斷的善惡相同。

倫理學的原則既是造物主所制定的，造物主也是標準。人的理性為標準，造物主為標準，但皆是相同的標準，不過有遠近的不同。所以我們說：人的理性是近標準，造物主是遠標準。

人的理性能為倫理標準者，因其有同一的和永不能變的倫理原則。所以以人理性的統一性看來：倫理的原則是客觀的，絕對的，普遍的。

3。第三，我們要看人生目的底統一性。上面講過：凡人的行為合乎人生底目的者，為善行為，不合乎人生底目的者，為惡行為。人之目的雖多，然其最高目的則相同。倫理學就是為追求這最高目的而有的；既為追求這最高目的而有的，他的原則應當是普遍的，超時空的。不然，若僅一部分或一時代人特具此原則，他部分人或他時代人則不能達到其人生底最高目的。所以以人生目的底統一性看來：倫理學的原則應是客觀的，絕對的，普遍的。

B, 倫理學之地位

科學分為二大類：有理論的科學，有實踐的科學。

理論的科學，在思索學理而增進人之智識，使人理智達於完善的地步；實踐科學，則示人利用其智識以達其完全之生活。

倫理學非徒研究人生之目的及人類行為之價值，且指示吾人處世之正道，故倫理學為實踐科學。

(三) 倫理學與道德制度，風俗習慣之區別

倫理學原則的解釋，演繹和實施，因各民族的特性與條教，以及地方的環境，時代的變遷，也能有不盡相同之處，所以各國皆有其特殊道德制度和風俗習慣。

比如以孝敬父母說：在物質方面，精神方面，和在父母死後，應當如何事奉呢？各民族對此皆有其數百年或數千年的傳統制度和習慣。

再比如：在我國以無後為不孝，以弑父為不共戴天之仇，以父母之命，媒妁之言，為成婚姻的條件，以祭拜祖先為滿子女之孝道，在西洋就沒有這樣的主張，就是在現在的中國也暫暫的改變了，但孝敬父母的基本觀念則不能不相同。

再以愛國道德說：在封建時代的愛國道德是忠君，在現今時代的愛國道德是忠國，然愛國的根本原則則無變易。

綜合以上所講的，我們可以得到下面兩種結論來：

從倫理學的基本原則看來：人類有一相同的倫理，無種族，無語言，宗教，地方，時代的分別。

從倫理學的解釋，演繹和實施看來：各民族，各宗教，各地方，各時代的倫理有相同處，也有不相同處。所以若以民族論：也可以說中國民族有中國民族的倫理，印度民族有印度民族的倫理，西洋民族有西洋民族的倫理。若以宗教論：天主教有天主教的倫理，耶穌教有耶穌教的倫理，釋教有釋教的倫理，回教有回教的倫理。

我國有舊道德和新道德的分別。須知新舊道德中，有許多條數是因特種環境，特種時期而產出來的實際道德，並非根本不變的道德概念。所以新舊道德中，有可保存而光大者，有應加以修正者，有却完全廢絕者。至於新舊道德的基本概念，則地無東西，代無今古，不能不若合符節。

(四) 倫理學與倫理學史之區別

吾人試一展倫理學史，則知各學派之倫理思想，其種類之多，名目之繁，實有五光十色之概。

據發論，實証論，唯物論，唯心論，進化論各哲學家的倫理

根本觀念之不同，不待言矣。快樂主義，功利主義，利己主義

，利他主義，悲觀主義，樂觀主義，及人為倫理主義各倫理學家觀察點之不同，更不勝枚舉。即就我國言：儒家，道家，墨家，法家，名家，雜家，佛家，宋明理學家之倫理思想，又各有相殊之處。

哲學家或倫理學家對於倫理學主張之不同，因其學理各偏一方，以至互相背馳，各走極端，遂成爲各種學派。

倫理學史係檢討各學派的主觀倫理，即各學派根據自己的意見所發明之倫理主義。倫理學係研究客觀的倫理，即根據倫理的普遍原則而示人何者當行，何者當忌，而後可以達於人生目的。故倫理學之異於倫理學史者，即在客觀和主觀的區別而已。

(五) 公教倫理在倫理學上之地位及其特

殊價值

倫理學所研究的係自然的倫理，公教倫理係超自然的倫理。自然倫理是根據人性所具有的倫理概念而成的倫理，所以稱爲本性倫理；超自然倫理係超越人性的倫理，所以稱爲超性倫理。祇有公教倫理是超性的，其他均爲本性倫理。

超性倫理學係以造物主默示之原則研究人之行為以求人生的

超性目的。

超性倫理學與本性倫理學之區別有四：

(1) 在原則上：超性倫理學，除利用理性所有的原則外，尚有造物主默示的原則。所以公教倫理學有本性的與超性的兩種原則，研究超性倫理學，除先有本性倫理學的知識外，尚須通曉公教神學，因公教的超性倫理學與其超性教理學不能相離也。

[2] 在對象上：超性倫理學與本性倫理學亦有大區別。超性倫理學所研究的資料不僅是人之本性的行為，而且還有超性的行為。

[3] 在目的上：本性倫理學雖能使人行為歸向於創造人類及人所當歸宿的天主，以達其本性的最終目的，以得其本性的最大幸福，但不能令人得天國的永福和常享見天主，因為這些都是超性的事，惟有超性倫理學能使人達此目的。

[4] 在方法上：本性倫理學只能示人本性的方法，就是以人本有的力量和造物主的普通助力去完成個人道德的人格，超性倫理學除示人利用人力和造物主的普通助力外，尚能令人得造物主的特殊助力，這種特殊助力。天主教叫作聖寵。公教人在修德成聖的道路上，尚有種種的動機及有效力的表率等。

由以上看來，超性倫理在原則，對象，目的，方法上與本性

倫理不同，但超性倫理包括本性倫理，非特不傷損害他，反且使他達到完善的地步。本性倫理則不能包括超性倫理。所以凡一公教的行為，以本性的倫理眼光看來，應當是善的；反之，凡一本性的善行為，不能視為一公教的行為。同樣，一真正公教人，應是一好人，但一好人，不能視為一公教人，其理甚明。

超性倫理既不能脫離本性倫理，所以凡有超性道德者，須先備具本性的諸道德，不能謂某人為一公教的好信徒，若他的行為與本性倫理的原則相反，所以天主教的倫理，除他所有的特殊目的外，尚能以最有效力的道德建設來助社會。

(六) 公教倫理與人生問題之關係和重要

人生問題，極為複雜，不像自然科學的問題那麼簡單，因為人的領域太大。人不僅是動物，還是有理智的，有意志的，有自由的動物；不是獨自一人處世，還與世界，其他人類，造物主發生極大的關係；不但顧及眼前諸事，還要想到生前死後的各問題。人的理性既是有限的，對於許多普通的事物，還不能有澈底的認識，怎麼能解答這些深妙的問題呢？

為正確的和圓滿的解決人生問題，光用理性不夠，因為人生問題的內容有許多超過理性之處。所以若只憑理性的能力，沒有

外來的一線光明幫助我們，人生問題是解決不了的。現在試舉出幾個問題來。

第一我們先看「性善性惡」的問題，惱了中國哲學家二千五百年；有的說性絕對善，有的說性絕對惡，有的說性有善有惡，有的說性無善無惡，有的說性善惡相混。究竟誰是誰非，到現在還沒有弄清楚。我們若以天主教默示道理的眼光來看，是一件不難的事。人性創造後，是傾向善的，人性墮落後，是傾向惡的。再看人生之真相和目的，哲學家皆以人現世之幸福為焦點，但公教尤注意人死後天國之永福。

再看道德的標準，究竟是良心，或風尚，或法律呢？道德行為的性質和條件是什麼？意志自由問題？性律問題？公義問題？人之情欲問題？人之修養問題？愛之問題？人對於造物主之義務？人對人之義務？再進而至婚姻問題，家庭問題，社會問題，國家問題，國際問題，公教倫理學皆有正確的，澈底的解答，不

若其他哲學家，倫理學家，或解說上有所缺欠，或理論上太偏一方，以至失其準衡而入於歧途。

公教倫理學所以能如此者：一因公教倫理學不僅是理智的，亦是超理智的，能以默示的教理開發理性不能透澈的諸問題；二因公教倫理學尚以教規為基礎，可以常能保持其一定之標準和整個之系統。

不特此也，公教對於道德之操練，亦有特殊的方法，如：聖事，祈禱，敬禮，講道，默想，省察等皆能有助於道德之實際化。公教倫理非特治人之外行，尤注重人之內心的神秘生活，離一邪念，亦不敢萌，思與言行，皆在上主鑑察之中。故公教倫理學在原則上和實際上常為一致。

由以上看來，公教倫理的偉大處與其二千年來雄厚傳承的影響力，皆實發源於此。公教倫理與人生問題誠有莫有之關係與重要矣！

中國目前婦女勞動者之夜工問題與立法

侯鴻智

女工之發生。

自從工廠制度形成後，社會上之勞動者，即大量的被吸收

着。然最初是以成年之男性為主體的，至於婦女及幼童，則佔絕少數，甚至在被摒棄之例。但是演進至目前，一般的婦女，亦皆成羣結隊的，相率投入工廠，除極少部分之粗工外，幾與男性相

同的出賣其勞力，甚至釀成男女工相互排擠之風潮，足見此種現象之嚴重化。然此種女工驟增之原因為何？想不外左列數種：

一，生產業之專門化。近世之生產業，均有分類化，專門化之傾向，其結果致工廠之特別部分，發生女工之需要。

二，近代經濟之壓迫。我國近來經濟情形之緊張，天災人禍之普遍，在在均陷勞動階級及貧民家庭生活之不能維持，故爲補救計，祇有除男性外，婦女亦從事生產——出賣勞力。

三，資本家希圖利用女工之弱點。一般女工既無經驗，又無工資之確定準則，故資本家利用其迫於急需，而給付其少量之代價。女工在此條件下，當然較男工爲便宜，故工廠方面亦樂於招收女工。

夜工之發生與弊害

在工廠制度之初期，因科學之幼稚，尙不能戰勝黑暗，故工作祇限白晝。又昔日於行會時代，曾爲防夜間出品之惡劣，而禁止夜工，然及至科學倡明，煤氣與電氣相繼發明，足以克服黑暗，於是資本家欲達其大量生產計，晝夜工作，是以工場之間機聲隆隆，徹夜不息，通宵達旦，皆需工人伴隨工作，而病象之夜工，亦因之而生矣。

至於夜工對於工人之弊害，極爲顯著，茲舉其重要者如左：

一，夜工者缺少在日光下之時間，易發生貧血症，及結核症。

二，夜工者之家庭娛樂，因晝間之必須休息而被剝奪，以至消滅。

三，夜工者因其晝間休息，而不得沐社會上一切文化設施。

四，夜工者常蒙有意外之災害，因工廠在夜間最易發生災變。

以上爲夜工對一般工人之弊害，而女工所受更有過之，故除上述外，尙有女工特別受到之弊害焉，

一，夜工女工，身體本弱於男子，故健康之損失，更甚於男子。

二，夜工女工，當夜間工作於良莠不齊之工場，易致違犯失德，敗壞風紀。

三，夜工女工，於黑暗深夜，往返於工場家庭之間，在此社會治安不穩定之國家內，毫無安全保障，更有意外之不便及危險。

四，夜工女工，在事實上不能自理家務，易促家庭之破壞。

五，夜工女工，在事實上不能照料及教訓自己之子女，或嬰兒（在我國目前又無良好可靠之託兒所，上海等處雖有此設施，然非初創即無成績，或代價太昂，不適合於勞工階

級），故以致其母體漸漸形成下劣之母體，遺害於民族前途者至巨。

總觀上述：夜工賜與女工之毒素，可謂慘痛之至。無奈近代經濟之壓迫，工資制度之剝削，實為婦女勞動者附骨之疽。為解除生活之壓迫計，他們是急不擇暇的。雇主之長時間勞動條件，可以接受，深夜的艱苦，勞動條件，可以接受，甚至賣身失德的條件，亦可接受。以至人間變為地獄，工廠不啻鬼窟，都市之濃霧煤煙，幾為包裹女工生命之喪衣矣！

國際間婦女團體之呼聲

為夜工的婦女卸減痛苦，力求解放，以爭得人的地位，國際上曾有不少先覺者及婦女團體之努力。遠自一八九〇年德皇威廉在柏林所召集之第一次外交會議，即通過「禁止婦女及青年女子在工廠夜間工作」之希望案，後至一九〇五年，經國際女工保護協會之倡議，各國政府又召集國際會議，提出二種協約草案，其中之一種，即係「關於婦女夜工之禁止」。當世界大戰終了，巴黎和會開幕，於其討論和約第十三章勞工問題時，各國婦女代表亦皆出席參加，並提出此議案：「夜工為害甚烈，且為破壞家庭制度之原因」，又提出希望案：「在不損及婦女利益之範圍內，取締

婦女夜工」。一九一九年華盛頓舉行第一次國際勞動會議，各國所締結之公約，亦有「公私企業，皆宜禁止婦女夜工」之規定。自是以後，國際上乃有以協約方式，深盼婦女夜工之禁絕。是不啻為勞動婦女另開一條光明之路矣！

我國對此問題之立法

我國為歷次參加國際勞動會議之國家，對此婦女夜工之禁止，當然心嚮往之。自民國十五年以來，我中央及地方政府所頒佈之勞動法，有關於夜工者凡四種，其間規定，互有不同，不過可歸納為二類：

一，婦女夜工禁止及許可皆有規定者：

如民國十六年公佈之陝甘區內臨時勞動法，第十七條規定云：「凡做夜工者，其每日工作時間，較普通工作時間減少一小時（指下午十一時至翌日上午六時而言）。做夜工之工資，「每小時須較普通工資增加八分之一至六分之一」。第二十三條之規定云：「凡懷孕之女工，不得做夜工及過度之工作」。按此二條條文觀之，該法對婦女夜工，原則上已加以許可，不過以多給工資為條件而已。待女工身體上有特別負擔時（懷孕），乃有禁止夜工之規定。此誠未會顧及婦女夜工之繁害，及懷孕女工停工後生活之

安全等切身問題。立法幼稚，不足信賴。

二、僅有婦女夜工禁止之規定者：

如民國十五年湖北臨時工廠條例，十六年廣東工廠法草案。

十八年公佈及二十一年再修改之南京政府工廠法，皆直接了當採取婦女夜工之禁止辦法。按湖北臨時工廠法條例第十五條云：

「工廠主不得使用未滿十五歲之童工及女工，從事於午後九時至午前五時之工作」。

廣東工廠法草案第八條云：

「禁止幼年工及女工，從事於午後六時至翌日上午六時內之工作」。

南京國民政府現行工廠法第十三條云：

「節錄馬老先生一言一談」民國初元南京臨時參議院時代，我與我的外甥朱志堯皆被選為臨時參議院議員。當時有人告我說，距南京不遠的江邊，有一塊蘆洲地，面積萬畝，售價不過一萬數千元，若購得此地，每年所出蘆柴便可獲利數千元，以之興辦學校，何施而不可？我聽了這話很快活，便設法籌款。但此一萬數千金，未能咄嗟立辦，於是我便同外甥朱志堯商量，把兩人每月參議院所應得的新金車馬費各數百元一律挪湊起來，不夠又從他處設法，一總籌了萬餘金，憑着前次來說話的某人，立契付價，便把他說的那塊地買下來了。有一天一位朋友知道了我做了這樁笨事，跑來告訴我說：某人靠不住，當時諸甥在招商局任事，我便叫他派一隻小輪載我們到我所買的那地洲上去看一看，那知道我們坐了小輪，照着我買的地契所註明的地段去找，找了一天也不會找着，才知道是真正被人騙了！

名 人 軼 事

馬 相 伯 被 騙

（節錄馬老先生一言一談）民國初元南京臨時參議院時代，我與我的外甥朱志堯皆被選為臨時參議院議員。當時有人告我說，距南京不遠的江邊，有一塊蘆洲地，面積萬畝，售價不過一萬數千元，若購得此地，每年所出蘆柴便可獲利數千元，以之興辦學校，何施而不可？我聽了這話很快活，便設法籌款。但此一萬數千金，未能咄嗟立辦，於是我便同外甥朱志堯商量，把兩人每月參議院所應得的新金車馬費各數百元一律挪湊起來，不夠又從他處設法，一總籌了萬餘金，憑着前次來說話的某人，立契付價，便把他說的那塊地買下來了。有一天一位朋友知道了我做了這樁笨事，跑來告訴我說：某人靠不住，當時諸甥在招商局任事，我便叫他派一隻小輪載我們到我所買的那地洲上去看一看，那知道我們坐了小輪，照着我買的地契所註明的地段去找，找了一天也不會找着，才知道是真正被人騙了！

「女工不得在午後十時至翌晨六時之時間內工作」，

以上之種種法規，禁止婦女夜工之偉大宗旨，皆足欽佩。而

現行工廠法，夜工禁止時限之規定，有國際勞動保護立法之源。尤見不背國情，而又適應世界勞動立法之大勢，大為時代立法之新猷也。

今後之展望

立法上對婦女夜工雖有種種限止及保護，但實際上，如廠主頑固，女工仍不免遭受夜工之苦，此則有待於僱主之社會意識之進步，社會同情心之養成，然後始可以濟法律之窮。「徒法不能以自行」。必有社會力量之後盾始可。然欲澈底解除婦女夜工之痛苦，惟有婦女羣衆自起，擁護有益的社會立法之執行而已。

讀仲寔「托馬斯摩爾」(Thomas More)去世四百年

張作義

一 公教辯護

在彌奮先生編輯的「大眾生活」創刊號裏，(去年十一月十六日出版)有一篇「人物重估」的文章，題目是「托馬斯，摩爾去世四百年」。署名仲實。該文的內容，除評介摩爾的為人外，還概括地述說了摩爾的名著烏托邦(Utopia)的內容。在他述說烏托邦一書的中間，尚且無可是非。惟獨在他評介摩爾生平為人上有幾處欠商量的地方。因為摩爾是天主教的忠實信徒，是天主教的致命者；仲實君所論，又且關係於天主教問題，所以我們不得不辨白一下，以正觀聽，以公諸社會。我們並不是要和仲實君開談判，特因事實難於雄辯，我們怎能否認，坐視仲實君的空是非呢？尚希仲實君諒之！

仲實君這篇文章，根據何書寫成，我們不得而知。以我們猜想，大約是從西文書上翻譯出來的吧？所以是仲實君的筆誤呀？抑係原書錯誤？我們不敢決定。總之，事實告訴我們，他是錯誤了。錯誤的地方，約有兩點，一是數字上的錯誤，一是論評上的錯誤。容我們分別來說：

(一) 數字上的錯誤

仲實君論摩爾生平的原文說：「摩爾本是一位爵士，在亨利七世以前，他曾任下院議員；自亨利七世登極後，他歷任政府要職，一五二九年起，他又榮任首相，由此可以想見他是當時英國很紅的人兒」。以下接着論摩爾的死又說：「但他的性情是很頑強的。當時國王想與后離婚，他從中作梗反對，遂被撤職。後來又叫他承認王的前后為非法，但他仍然拒絕。於是國王將他囚囚起來，由別一大臣以背叛君王的罪名，把他判處極刑……當摩爾臨刑時，國王忽發慈悲，傳旨「赦免」，只准斬頭。當人向摩爾告訴這話時，他喊道：「這種恩情，不敢領受！」這是一五一六年七月七號的事情。」由這短短地一段文字裏，我們發現仲實君有兩種數字上的錯誤。並且是很幽默的錯誤。第一個錯誤，是他說摩爾在亨利七世以前曾任下院議員；亨利七世登極後歷任政府要職。但是據我們所知道的，摩爾在亨利八世時任政府要職。而在亨利

七世登極時，摩爾才七歲，（因為摩爾是一四七八年生，亨利七世登極是一四八五年。所以那時摩爾才七歲。）所以亨利七世以前，就是摩爾七歲以前，那末他怎能任下院議員呢。這是不待證明而可以知道他是錯誤的了。俗語常說：差之毫厘，謬以千里；「七」與「八」數差雖微，而事實却相差甚遠。那能隨便是非，輕易數字呢。第二個錯誤是仲實君說：摩爾一五二九年任首相。下邊接着却說摩爾一五一六年七月七日上了斷頭臺。這是個不可解的謎，很帶幽默意味的說法。我總覺着奇怪，怎麼摩爾能在一五一六年死，一五二九年任首相呢？死後復生？抑是輪回再世？死後復生，我想不可能。就讓是輪回再世，十三歲的人，也不能任首相吧。（一五一六年至一五二九年方十三年。）原來，摩爾是一四七八年生，一五三五年七月七日死。而一五一六年，算來正是摩爾用拉丁文寫成烏托邦的一年。仲實君沒理會，把他認為摩爾死去的年月。摩爾死去的真正年月，仲實君却忘了寫上了。這不能不算是錯誤吧。考諸史策，亦與此說相合。若謂以上二錯，均係手民誤排，那末「七與八」；「一五一六與一五三五」，字形相差都甚遠，想來不至於是事實吧。

（二）論評上的錯誤

談論問題，必須認清楚問題的真像，否則難以得到忠實的論斷。仲實君這篇文字的寫成，便犯了這種毛病。沒認清楚摩爾生平的真像，便妄事評斷，所以結果是錯誤了。事實須待辨正。仲實君說：「摩爾是個天主教徒。一八八六年，羅馬教皇利奧十三（即良十三）利用他不服從英王的事，（原註）（因宗教派別關係，羅馬教皇素與英王對立）把他推為天主教的殉教者，追封為聖徒。今年五月十九日，羅馬教皇更舉行了個特別莊嚴盛大的祭祀摩爾典禮，想用這方法，在清教徒的英國擴大天主教的勢力，正像我們的邦借用祀孔的方法，表示對華「親善」，「宣揚王道」的意思一樣。」仲實君這段文字的意思，很明顯地在說羅馬教皇把摩爾推為天主教殉教者（天主教稱為致命者），是錯誤，是引誤入偏；是用以引誘英國人信仰自己的宗教。凡此種種，在仲實君個己心目中，容或有此想像，在事實上却是「莫須有」的定案。假若不以爲然的話，我們可以打開歷史來看，摩爾之所以被判死刑，是因着對亨利八世的離婚作梗反對，是因着不承認王的前后爲非法。（仲實君亦有此說）是因着反對英國宗教獨立，與羅馬教皇脫離關係。所以當亨利八世與羅馬教皇斷絕宗教關係的時候，要摩爾簽字承認，摩爾拒絕了。我們若是不健忘，當可以記得，摩爾辭掉首相的時候，（一五三二年）也正是亨利八世宣布與羅馬教

皇絕交的當兒。至於摩爾為甚麼作梗反對國王離婚，為甚麼不承認國王的前後為非法；為甚麼反對與羅馬教皇脫離宗教關係，不是統因着宗教信仰而使然麼？假使沒有宗教信仰在摩爾胸中作主，他怎能寧死反對國王的措施呢。況且離婚，承認王后非法；在普通人眼裏，都算不了什麼大事。摩爾非瘋，何至堅持反對，致犧牲了他的生命而不悔。明乎此，便可以知道，摩爾不服從英王之死，是因着信仰；羅馬教皇與英王對立，也是因着信仰；摩爾之死，是因着信仰，羅馬教皇推摩爾為致命者，也是因着他的信仰；那末，天主教追封摩爾為致命者，為聖徒；有何不可呢。總之，二而一的事情，不可分開來說，分開說便與事實相背了。摩爾之不服英王，與教皇英王之對立，就是一回事，怎能分開來說。這事我們可以拿英國史做証據，英國史上說：「摩爾，托瑪斯爵士，本為攻擊宗教會團及它們所養成的迷信不遺餘力的人，但終則以身殉教皇權力無上之旨。」（見錢端升譯英國史三七五頁。）由此可証摩爾之死及教皇英王之對立，是一回事而不可疑了。

至於仲定君所說：「今年五月十九日，羅馬教皇更舉行了個特別莊嚴盛大的祭祀摩爾典禮，想用這方法，在清教徒的英國擴大天主教的勢力云云……」這話說得似乎離題太遠了。羅馬教皇

行特別莊嚴盛大的祭祀摩爾典禮，是天主教褒揚致命者的成例，並不是特為摩爾而設，更談不到想用這方法要買英國人心，以擴大天主教的勢力。因為摩爾雖是英國的名人，在英國人眼裏並不見得如何太高尚。即或看重他的為人，也不會因着羅馬教皇的褒揚他，就對天主教發生好感。因為信仰是內心的問題，不是如許簡單的事可以改變信心的。退一步來說，就讓是羅馬教皇有擴大天主教勢力於英國的心，我們也不能拿着與我們鄒邦祀孔的事相比。鄒邦祀孔，表示對華親善，乃是隱行其蓄佔中國領土的野心。而羅馬教皇擴大天主教，乃是推善及人，好與人共，不圖現世報酬的。二者相差天淵，可能並為一談。況且教皇推敬摩爾，意義並不在這上頭呢。

(三) 摩爾的生平

托瑪斯，摩爾 Thomas more 的名字，在中國書上，因着譯音，有莫亞湯麥斯，馬亞，謨耳，多默茂祿，莫亞多馬斯，摩爾，托瑪斯；與托斯瑪，摩爾等等不同的譯名。但是譯名雖然不同，而於摩爾生平的介绍，却都大致無差，沒有甚麼特別的地方。我們從各家譯述裏面，也很可以見到摩爾生平的大概，不必去檢查西文，就可以得到正確的認識了。現在待我介紹他一下吧。摩爾是

英國十五世紀末的偉人，他對於文學法理，都有很深的造詣。他是一四七八年在倫敦生人。既長，入牛津大學攻讀。習法律自然科學等。兼習希臘拉丁等語文。篤信天主教。曾有獻身宗教之想，以故未果行。後投身學界，與荷人伊拉斯莫斯 Erasmus 友善，為牛津改革運動中的要角。亨利七世時曾任國會議員（一五〇四年），後以減削公主底結婚費受皇帝亨利七世之祭職。但是摩爾與亨利八世很要好，所以亨利八世登極後，對摩爾依舊有加。一五一四他出使尼德蘭（Netherland's），一五一五受爵士位，一五一六年用拉丁文寫成烏托邦一書，因此他在當時思想界，佔着了相當的地位。一五二八年再任議員，一五二一年副理國家財政，一五二三年國會議員，一五二五年出外任，一五二九年兼任首相，總理國家政務。在任期中曾著書力斥馬丁路德督

反教之非。後以亨利八世離婚事，與亨利八世意見相左。又以反對亨利八世之宗教措施，於一五三二年辭首相職。同時亨利八世宣布與羅馬教皇斷絕宗教關係，自立為宗教教首。羅馬教皇格勒孟第七諭令開除亨利八世教籍。當時，摩爾力詆亨利八世之非，反對否認羅馬教皇權力。亨利八世強令摩爾同意自己行為，並曾迫令簽字認可與羅馬教皇絕交。摩爾不從，因之於一五三四年被判為國家叛逆，一五三五年七月七日，從容為信仰而犧牲生命。同時致命者尚有費瑟爾主教。於時教皇保祿第三重申前教皇開除亨利八世教籍之令。一八八六年羅馬教皇良十三列摩爾為真福品，認之為致命者。去年（一九三五）五月十九日教宗比約十一列之入聖品中，追認為天主教中聖人。

海星季刊啓事

中華奉獻於聖母雖已有年然關於聖母之刊物尙付闕如此於敬奉聖母方面似不無遺憾為補此項缺欠計於是有海星季刊之刊行本刊目的在供獻給讀者以有關聖母之行事特別表示聖母之熱情以期培養吾人之德性藉以增加傳教之熱心凡諸司鐸傳道人員及衆熱心教胞皆有閱讀之必要昔年利瑪竇湯若望等開教諸先進特聖母會為維持教友熱心勸化外人入教之有效工具當今教宗比約十一世又明認聖母會為傳教事業之珍寶凡熱心教友想能協力共襄盛舉以表示吾人對於聖母之熱衷

全年刊費大洋三角

請直接向河北省獻縣哲學院接洽

介紹小軍人月刊

在中國公教兒童界中，合適的讀物，真正是少極了，大凡關心兒童問題的人，都感覺着這是一種遺憾，所以我們早就有心辦一種公教兒童刊物，以償這種遺憾。但是因着種種關係，直到現在還是正在準備時期，沒有實現我們的志願，希望在不久的將來，能把他幹辦出來才好。同時我們得到一種鼓勵，就是宣化聖心修道院聖體軍，在月前出版了一種兒童讀物，因為他的直接讀者對像，是參加小體軍的兒童們，所以定名叫「小軍人月刊」每月出版一次，每期二十二開紙，頁數約在百二十左右，封面是中國式的耶穌看顧小孩子的畫像，全年十二期，定價一元，郵費在內。創刊號已於年前十二月十六日出版了，內容頗豐富，凡公教道理，常識，消息，兒童故事，笑話，劇本，實用文，詩歌，音樂，遊戲，地理，衛生……等，無不應有盡有，卷末還附有競賽——組字畫——二幅，為兒童實在是很有趣味的讀物。公教兒童讀之，一定獲益不少。

因着這種讀物的發刊，使我們得到十足的鼓勵，我們將要在最近的將來，編一種適合公教兒童的畫報，還希望各方的讀者，與我們精神上物質上的幫助才好！



修養與訓練

經訓 三王來朝後耶穌隱居的生活

自三王來朝後，聖家因黑落德王謀害耶穌，即速逃往埃及。後從埃及回到納匝肋本鄉，耶穌就生活於若瑟及他母親瑪利亞的權下，他的智識和年齡日日增進。除了他當十二歲時，在耶路撒冷聖殿中與博學士們會一度講道外，直至三十歲，在社會上並未有任何的表示。

耶穌自嬰孩至三十歲，可算是他的一個隱居時期。在這樣長久的時期內，他以真天主的地位，情願屬於人的權下，而過一種無名的生活，實在是給我們一個很大的教訓！

大凡我們人都希望在社會上顯出自己的地位，自己的才學，功德和富貴的勢力來，叫人先知道我們的過人處，我們的與衆不同處，然後才能欽佩我們，尊重我們。固然我們的這種表示，在社會上有時爲個人的職業是需要的，拿來可做一個有效力的介紹，但是我們却不可用他做爲叫人推崇我們自己的工具，稱贊我們自己的利器！

虛榮的思想，在普通人看來是一件無關緊要的小事，但在天主前却成了一種極可痛恨的大事。虛榮心的根基是驕傲，驕傲是天主最厭惡的，因為驕傲是等於奪取他的光榮。我們人原來一無所有，連本身的存在也是從天主來的，何況我們的地位，才學，功德……呢？現在拿天主所賞給的不為光榮天主，而為光榮自己，是多麼不合理，多麼可恥呢？

聖經上說：『你們守齋時，不要像愁悶的假善人們顯出你們的面容，為叫衆人知道你們是守齋的人。我實告訴你們：他們已經得了他們的賞報。』（瑪竇第六章第十六節）耶穌的這句話不但是指的守齋的人，還指一切愛虛榮的人。愛虛榮的人因為處處要受人歡迎，時時要受人稱讚，所以他有一點好處就即時願意人知道。這些人在天主前還能立什麼功勞，在天堂內還能享什麼大福？因為耶穌說過：『他們已經得了他們的賞報。』

唉！世間人的尊重與稱讚都是含有時間性和空間性的，與那永遠天國的賞報比較起來，是毫無價值的，是虛而又虛的。天國的賞報是超時空的，是能完全滿足人願的。既然如此，我們為什麼還拿世界上暫時的假賞報，換那天堂永遠的真福呢？

有時我們在社會上享有一種當然的聲望——就是不是我們自己圖謀的，自己設法造作的——依原則也應當歸功於天主，因為我們的一切都是由天主來的。

我們不要怕顯不出來我們所辦的事業，我們所立的功德，而以爲人不知道，就等於泯滅一樣。耶穌說過：『你們在天主前能看到隱密處，將來要賞報你』（瑪竇第六章第十八節）。所以我們以後當極力壓制虛榮的心！

耶穌隱居的生活還給我們一個好教訓，就是服從。耶穌以真天主的地位，還願屬於人的權下，聽聖若瑟及聖母瑪利亞的命令，在家庭以至三十年之久。

我們人人都願意發號施令指導別人，却不甘心在人權下。我們服從上峯，究竟是否常出於一種真心的服從？是否一種純粹的服從？是否一種原則上的服從？是否為天主而服從？恐怕是因為種種利害的關係，我們才來服從他們！

我們不但對於長上應當服從，就是與我們處於同等地位的人也應當服從他們。對於同等人的服從，就是我們肯犧牲自己的意見，與人合作。祇要各種事與己與人與公益無損害，我們就不可固執已見與人爭執。

我們的不服從心，與貪虛榮心，都是由驕傲來的，我們看了耶穌所立的表樣，以後就應當盡力則效，切實修謙遜的德行才好。

首都一外籍女子

愧用火車免票

將應付票款加息送財孔

【南京十四日中央社電】現有旅居京市周必由巷天安里七號之外籍李女士，因歷年往來京滬津間，均係友人贈給乘車免票，李感此種無故用免票乘車行為，無異盜竊政府公帑，特將歷次免票應付之款，連照理經主旨，另加利息五分之一，合計洋約二百元，函送財部孔祥熙收轉，孔以李抱道自重，臨事不苟，深致欽佩，除將來款收入國庫外，並復函道謝。

公教青年對於宗教知識的修養

李隨昌

「堅持着合於正道的信實言語，為能以完善的道理勸人進修，且駁斥反對者」這是大宗徒聖保祿勸諭他的愛徒弟鐸的話。

現在中國知識階級的公教青年，都已加入，或準備加入公教進行會，分任傳教的神聖職務，力圖改造中國社會，使他的組織盡合聖教原則。這正是扶助神職班的不足，尤其在不容他們涉足的地方或環境，從事公教活動。那聖保祿這句訓諭主教司鐸們的話，他們也應當奉為主臬，認真研究公教的道理與原則，務期得到澈底的認識，以供來日的應用。

公教道理與公教原則，範圍雖然很廣，但總以公教哲學與公教神學為基礎，所以我今天要談談這兩種知識與公教青年關係的密切，以鼓勵他們對這兩種知識研究的熱心。

1，公教哲學：中國各大學有哲學系的固然不少，然而教授純正哲學的，除各公教大學以外，可說是沒有，學生們所聽着的，無非是些自歐美搬運來的錯誤學說，什麼無神論哩，唯物論哩，天演論哩，社會主義哩……這些將來的國家的主人翁，既受了這五花八門的學說的迷惑，中國的前途，怎來的不暗淡！爲了他們特殊的環境，與公教司鐸又很少接觸，要破開他們的迷

陣，勢非公教青年不爲功。公教青年與他們，或屬同學，或即非同學，也是與他們站在同一地位的人，談話的機會定然較多，更進一層，他們對於公教青年，「沒有對於公教司鐸那種不良的成見」，所發的言論也易於接受。我們公教青年若能在這一方面努力，就實現了大宗徒所說「且駁斥反對者」的話，也可以促進大規模的傳教運動。

但是爲達到這個目的，公教青年對於純正的哲學須有相當的研究，不然的話，不特不能發生上述的功效，恐怕自己的信德也要大受搖撼，這豈不是大可警惕的事嗎？

至於公教哲學中最適應現代需要的，要推邏輯學，原神學，心理學與倫理學。

無論什麼悖謬的學說，都是用些似是而非的理，文飾的圓滿光明，以羅惑無識者的眼目。要揭掉牠的假面具，使牠現露真相，非明白地分析牠的原則底是的一方面，同不是的一方面，又識破牠的理論的詭譎，是不能成功；而這項工作，又非明瞭邏輯的一切規式，不能得到完美的結果。

傳教者的意思，是希望人皈依或至少尊崇聖教道理。不過對

於教外人——尤其知識階級的——不便開口就講默示的信條，必先依理智，使他對真神有個正確的觀念，然後再徐徐前進，引他

新青年的責任

周振藩

「新青年」這個名詞，是何等的漂亮！何等的神聖！並何等的偉大啊！新青年救國，新青年改造社會，推而言之，世界的大同，五洲的和平，亦惟仰賴於新青年的完成，新青年的責任，又是何等重大啊！與其說新青年是創造現代社會的先鋒，莫若說是異日國家的柱石。因為所謂青年，正在培養受教時代；好比一棵樹木，必須從小時即施以肥料，灌以清水，然後纔能發榮滋長，開花結果，並作棟樑之材，新青年亦是如此，必須先切切實實的受一番相當的栽培鍛鍊後，纔可以負起他的責任和使命。

處在現代不安定的社會之下，許多的新青年，因誤解這三字的真意，以致隨波逐流，漸至墮落，而失去了人格，而喪盡了意志。新青年的責任，不但未能担負，反因此而違誤了前途，這是何等可惜！我以為新青年要認真的作一有價值的新青年；必須要有犧牲的精神，奮鬥的勇氣，耐苦的意志，深沉的毅力，養之有素，修之有道；所謂「養精蓄銳」，「枕戈以待」，異日春雷一發，為社會，為國家，為世界，自可卓建奇功，揚名千古！

認識玄奧的教理。照這樣說，我們負責勸導別人的，必當拿原神學上的一切關於真神的實有，與性體的理论，研究透澈。（未完）

只把新青年當作口頭禪，唱高調，講摩登，衣冠楚楚，終日沉醉於享樂之中，這不但稱不起為新青年，謂之為國家的流氓也可！謂之為社會的蠶賊人羣的廢物亦無不可！我國目前的青年，真是不堪設想。學校裏，機關裏，街市裏，令人觸目痛心！那許多許多的青年，不識青年的真意，把聚賭，狎妓，狂飲，學時髦，講戀愛，種種卑污的事情，認為現代化，潮流化，真所謂不知伊於胡底？失却了新青年的精神，一旦受了些微的打擊，便阻咒社會的不良，人心的險惡，同時也就萎靡不振了！曷勝浩歎！要知道社會固是不良，我當以新青年的資格，易風移俗，使臻完善，人心即是險惡，我當赤誠相與，俾改前非，那麼，新青年即可尋自身的出路，又可為大眾謀福利，脫掉只講皮毛的外罩。

在這裏為避免我們新青年養成上邊所說的惡劣習慣計，特提出一個準繩，以供大家參考。那就是把古人所說的話，重新搬出來，雖是古語，但他的意義是新的，而且合乎新生活化，及子斌博士在新北辰所發表的文化建設商榷中應用中庸之道。

古人說：「欲治其國者，先齊其家，欲齊其家者，先修其身，欲修其身者，先正其心，欲正其心者，先誠其意。」古人用這幾句話來概括治國平天下齊家修身之秘訣，是非常允當中肯的。我們不欲作新青年則已，欲作新青年必須要認真的徹底的作一純潔的新青年，按照古人所傳示的秘訣，而養成犧牲的精神……奮鬥的勇氣……耐苦的意志……深沉的毅力……然後將作新青年的障礙物，毅然決然的掃除淨盡，要忠誠而純潔，表裏相符，所謂「溢乎其言，觀乎其貌，動乎其形而不自知也」。能够養成這樣的新精神，然後纔可以應付社會，所以創造前途，臨大節，申大義，不動聲色，而措天下於泰山之安。

然而這種精神的養成，決非一朝一夕的功夫，非性情激烈者所能爲，孟子謂：「其爲氣也，至大至剛，以直養而無害，則塞於天地之間」，可見古賢如孟子，亦逃脫不了氣可以養而致的通例，談到養字，未免離題太遠，仍須說回來，將上邊古人所說的幾句話，總相的寫出來，以暴露他的中庸的成分，而供我們取以應用。

「國也家之中，家也人之中，身也心之中，心也意之中」古人說話是非常忠誠而可靠的，他們說：「欲治其國者，先齊其家」現代我國，還不應當治理麼？內政不修，外患緊迫，經濟恐慌，生

民塗炭，要想把他恢復起來，惟有仰賴於新青年，而新青年怎麼救國呢？「先齊其家」，這在性情暴燥的青年，當然是不贊同的。但是你要明白，不是叫你先許家發其大財，如美國的煤油大王，火柴大王，而後纔從事救國，古人毀家舒難的也很多的，祇是治國齊家是一貫的道理，無異明白的告訴你若不能齊家，治國更不能談了。況且在青年時代，若不進一級更一級的陸續而進，往往會白白的犧牲了精神而無濟於事的，徵諸過去的事實，這一點的如五三慘案，最近的如九一八的事變，一班熱血青年，作了許多無意識的舉動，結果是徒勞而一無所獲，國土照樣的丟失，權利依然的割棄，倒不如先整理一個模範的家庭，作根本的進行，聚家成國，國亦自強。

但怎樣「齊家」呢？「先修其身」，現在不是提倡新生活運動麼？新生活運動不是根據八德麼？這正與我們所寫的：「先修其身」這句話，貌異而義同的，在這裏我可下一句斷語，無論怎樣的鼓吹新生活，倘沒有修身功夫，結果是等於零字。古人說：「欲齊其家，先修其身」，這是不易的原理，我們要想有一個完善的家庭，必須自己先作修身的功夫，把本身一切的舉動言行皆擺入正軌，不但身體方面，要注重健康，道德方面亦當十分注意，因爲道德是修身的基礎，修身的功夫作到，而後可以作一家的中堅份

子，或領袖，倘合家全能守身如玉，則理想中的家庭可以成就了，家既齊，國不待言。

又怎樣修身呢？「先正其心」，我國因人心的不正，以致喪地失土，國勢危亡！在上者，賣官鬻爵，賄賂公行，在下者，鑽營苟且，希圖小利，人心的險詐，已臻極點！要想改正人心，化善世道，那裏惟有正心，可以生效，倘使我數萬萬同胞，全具心以正，不為邪詞所蔽，不為惡念所侵，自可國泰民安，與政美並駕齊驅，況再將舊的文明，煥發一新！更可以超越之而成爲二十世紀後起之新青年的國家。歐美每稱我國人爲一片散沙，這是象徵我國人心一個很好的斷案，其實若只爲一片散沙，尙有可原，然而這片散沙，並不一致，有的是畸形的，有的是污卑的，以致無法團結，我們新青年必須將這畸形的，來雕刻爲正形，污卑的，使之純潔，然後再加以士敏土，自可若合符節，精誠凝結了。

從慶祝聖誕想到我們傳教的責任

劉儀

啊！我歡喜的很！我隨着普世的神職班，信友以及天真幼小的公教兒童齊唱着：“Gloria in Excelsis Deo”同時又聽到隆

重幽雅的音乐，發出高，低，遠，近不同的聲音，由四方送來。

啊！這歌聲是人類合唱的佳曲，這音樂是讚美天主的美調。

又怎樣正心呢？「先誠其意」，我國的相沿的惡習，向來是

對外退讓，怯懦，對內是虛詐，輕視誠意，下級社會的人不會欺詐，謂之傻瓜，有知識的人不會欺詐，亦是謂之書獃。至於閹老，士宦紳商，彼此總是勾心鬪角，爾虞我詐，是誠所謂：「上下交相欺」國家還能強勝麼？還能振作麼？還能雪恥麼？欲打破這種根深蒂固的罪惡，遏止住這奔波數千年來爲國家的洪流，惟有我們新青年，要保守我們的天真，要作到誠意的功夫，剷除一切虛詐，澈底從我們新青年做起，推而及於大眾，務使全國同胞，全化成忠實份子，對家庭要坦白相示，對朋友要無信不立，對自身要清夜自思，夫如是，乃能萬衆一心，急起直追，以我五千年歷史的，文明的，最優秀的民族，而創造一政治最修明，人民最安樂的國家，完成最後的世界大同，方不愧爲一個當代真真實實的「新青年！」

聽啊！歡樂的鐘聲在各邦各族裏響起來了；上天下地整個的被熱情狂歡的空氣迷漫了。

普天同慶，大地生欣，良善而可愛的救世主降生了！

我們都曉得，因着他的來到，給人間以真幸福與和平，那永

這快樂的天國，也是因着他的降生給我們開闢的。那裏只有歡樂，美好；沒有憂愁，痛苦，這樣快樂的天國誰不願享受呢？

因救世主的降生，更領過洗的我們，總是尋到了奔向常生的大路，只要我們勇敢的，犧牲的，向着這條大路拔步前進，終久必到天國。

在光明快樂大路上進行的我們，不應雍容雅步，只顧自己的前程，同時不要忘了我們的同胞，親戚，朋友仍在漆黑的道路上彷徨，迷路的人們是怎樣的痛苦！是怎樣希望等候他人的救援？

聖經中的明令，愛德的逼迫，同情心的衝動，良心的督責……總之，無論由任何方面着想，我們信友們誰能忍心「袖手旁觀」，見同胞不救呢？

我們一定見義勇為，當仁不讓，按各人的地位，利用不同的機會，盡量的，隨時的參加由

聖父教宗所提倡的公教進行會去實地工作，促成全國傳教的總動員，「工人是少的，莊稼是多的」，應努力的盡我們這光榮，偉大，而神聖的傳教事業，廣播福音於人間，導同胞於正路，屆時我們共唱着凱旋而勝利的歌曲，直向着永遠光明的大路邁進，齊到常生永樂的天國。

這就是吾主降生唯一的使命——救人靈魂——我們既是他——耶穌——的信徒，所以在紀念，慶賀，讚美他的降生，就不能忘了他給我們傳教的命令「你們到……失迷的羊那裏去，一路走着，傳揚說，「天國臨近了！」」聖瑪竇十章第五——七節

德空前風 飛沙走石 兒童無家 百兒百歸

【中央社】科隆十一日海洋電，德國萊茵省哈姆城，昨日下午五時突起空前颶風，飛沙走石，牆毀屋坍，人心戰慄，該城矗立空中之耶穌教堂尖塔，高達一百四十英尺，一陣旋風，將尖塔跌為粉碎，聲達數里，教堂建築亦損失頗重，街衢中磚瓦亂飛，行人及速躲避，幸而未有中傷者，某火警警鐘台高出地面八十英尺，僅在四分鐘之內，暴風即將之摧毀，儼如穀莖，而某數百年前大樹，亦連根拔倒，附近房屋均被災害，亦有完全塌毀者，杜塞爾多夫城孔爾格大街道旁樹木，多被拔倒，車輛停駛，歌舞大廳房頂，亦被吹落，該城屋頂被摧毀者共八十處，四十四家庭內有兒童二百十名，均無家可歸云。



社會常識

若果一個人常識缺乏，不但在大庭廣衆之中，不能夠高談闊論，而且在自己看報章雜誌的時候，也有許多看不懂或是懂的不透澈的事情。像這樣的人，對於普通事物既不明瞭，處在近代的社會中，對於日常生活自然會感到應付困難的。

本刊增加本欄的目的，一方面是增進常識，一方面是供給參考，凡關於政治，經濟，法律，教育，科學，文學等……的基本知識，一切現象的解釋，日常生活所應有的知識，無不儘量的介紹。若有不妥當的地方，請讀者多多指正。

編者

國際聯盟

周健龍

國際聯盟之緣起

自機器工業發達之後，生產一天比一天增加，交通一天比一天便利，國際貿易日益發達，國際關係日益密切，國際問題日益增多，無論是爲維持國際間的均勢，解除國際間的糾紛，增進國際間的合作，都應該有一種公同承認的組織，和公同遵守的條約；所以在一八一五年的維也納會議中，就議訂了國際河流通航規

律，後來，一八七五年的萬國電政同盟，一八七八年的萬國郵政同盟，一八八三年保護工業所有權的萬國同盟，都是國際間聯合事業的發端，也是國際聯盟要產生的預兆。

本來用一種法律來維持國際間的關係，是一種很好的辦法，經一些政治家法律家奔走運動的結果，就產生了一八九九年同一九〇七年的兩次海牙會議，而修訂國際法和組織國際仲裁法庭，就是這兩次會議中的最大產物。但是有了法律而沒有執行的機關，終究不切實際，所以在歐戰告終的時候，美國總統威爾遜氏就

提議國際聯盟。經巴黎和會通過後，就由五大國各派代表二人，其他各國互選代表五人（我國代表顧維鈞是被選代表之一），組織了一個籌備會來起草盟約。在一九一九年四月二十八日，把盟約通過之後，國際聯盟就算是正式成立了。

國際聯盟的特色

國際聯盟之結果，是以若干國際的政治關係為原則；而這些個重要原則，都是經過各會員國所承認，並且在盟約上也有明文的规定，其中重要者，如：領土完整與政治獨立之應當互相尊重（見盟約第十條）；國際爭端應當用調解或仲裁的方式以求和平解決，而不該未經磋商之前訴諸武力之侵略行為（見盟約十二條，十三條，十五條）；各國軍備應當有一定限制（見盟約第八條）；各國同締結條約應當公布（見盟約第十八條）。這些都是現代國際組織所特有的性質，不但在神聖同盟時代所沒有，在十九世紀初年的外交家，也是夢想不到的！

國際聯盟的會員

國際聯盟的會員國可以分成三類：

第一類是一九一四年到一九一八年大戰中的協約國，叫發起

會員，共三十二國，但是這些會員的限定至少要准過一種和約的才算數；美國雖是在盟約附件上有名，然而因為沒有批准任何和約，所以到現在還不能算是國聯會員。我國因山東問題，對德國沒有簽約，但是已經批准對奧和約，所以在一九二〇年七月十六日，已經是國聯的發起會員之一了。

第二類是盟約附件上所載的已經被邀請的大戰時的中立國，也叫發起會員，共十三國，在盟約起草時，他們也參加會議。

第三類是國聯成立後才加入的，依盟約規定有四個條件：（一）要有自約的政治組織，（二）要有履行國際義務的誠意，又有確切的保障，（三）要能接受盟約所載關於限制軍備的義務，（四）要經三分之二會員國的同意，從一九二〇年以來，依條件陸續加入的共十五國。

盟約也准許會員國退出國聯，但是要在兩年前書面通知，並且在這兩年內要把所有的國際義務與盟約內所應盡的義務履行完了，才算是正式退出，如哥斯德利加，巴西，日本，……等國，都是已經退出的。

國聯的組織

國聯的內部組織，其主要部分，在盟約中有一定的規定，但

是也有些後來才擴充的。現在國聯組織下的各機關，因為性質不同，可分成四大類：

一，主要機關

依盟約第二條的規定，國聯事務由一大會，一理事會，一秘書廳行使。

大會是由會員國派三人以下代表組織成的（代表的多少不是因會員國的強弱而定），但是在表決時，每一會員國只有一票權。大會通過議決案的時候，依盟約第五條的限制，以全體同意為通則；有很少幾種由盟約許可的特例，經多數同意也可以成為議決案。在一九二〇年十月十五日第一屆大會通過的議事細則中，規定了每年九月開常會一次，但如上屆大會或理事會多數議決，或是由會員國提議，而得了三分之二以上會員國的同意，也可以召開臨時大會。大會通常是公開的會議，但因特殊環境，也可開秘密會，不過議決事項，在公開會議中一定得宣布。

理事會的委員，依盟約原案共九席，其中五席是常務委員，不能更動；其餘四席非常務委員，隨時由大會選舉。後來（第七屆大會）常務委員增加了一席（德國），非常務委員在第三屆大會中決定增加二席，在第七屆大會又增加了三席，現在兩種共十五席。非常務委員的任期是三年，連選不得連任，但是任期已滿的

會員，可以請求連任權，經大會三分之二同意就可連任，九位非常務委員，每三年改選三分之一。

理事會的職權，概括的說，有四項：（一）理事會直接的監察秘書廳，間接的（由秘書廳）管理各種專門機關。（二）討論國際政治的一般問題（如軍縮問題，國際法庭），而擬議其方案。（三）國際爭端在未訴諸武力之前，或交國際法庭仲裁，或請理事會審議，而建議解決的方法，所以理事會有半司法的權力。（四）理事會可建議，規畫破壞盟約或破壞國際和平者所應受的制裁。

理事會至少每年開會一次，實際在一九二〇年開了九次，一九二一年五次，一九二二年七次；在一九二三年就決定每年在三月六月九月十二月開會，但有特別事故時，也召集臨時會議。

秘書廳是執行大會同理事會的議決案的機關，其主要功用，大概有三種：（一）秘書廳是大會與理事會間，各種專門機關與理事會間，國聯與各國間的媒介。（二）秘書廳當擬定大會，理事會，及其他會議的議程，並執行其議決案。（三）秘書廳當向理事會報告各待議問題的狀況，並且傳遞會議記錄與各會員國。

二，附屬機關

國聯組織中的各項附屬機關，可分四類：

專門機關 專門機關有三個，就是：經濟財政局，交通局，

衛生局。他們的職務是調查研究國際間的各項專門問題，以備大會或理事會的參考，使他們有所根據；並且使國際專門人材接觸的機會增多，使各會員國更易履行各專門問題國際間的責任，而增進國際間的瞭解。

永久諮詢委員會 這些諮詢委員會大部分是由大會議決產生，其餘的是由理事會依據盟約自動設立，他們的任務是研究各種問題，供給討論材料，以備理事會的諮詢。其中包含：軍備問題諮詢委員會，委任代管問題諮詢委員會，文化合作諮詢委員會，婦孺保護諮詢委員會，鴉片問題諮詢委員會，國聯經費保管諮詢委員會，國聯經費分派諮詢委員會。

臨時諮詢委員會 此種委員會，大概是由理事會設立，除具有臨時性外，其他性質，與永久諮詢委員會相同。如：編訂國際法典委員會，國際賑濟委員會，籌備國際軍縮會議委員會，軍縮問題混合委員會等，都是屬於這一類的。

行政機關 此種行政機關，或是因和約規定事業而產生，或是為國聯自定舉行的財政共管事業而創設，或是因執行特定的慈善事業而成立，如但澤 Danzig 自由市總督署，前奧國財政委員會，同各地的避難會等都是。

三，獨立機關

這種獨立機關，是根據盟約或和約成立的，與別的由大會或理事會設立的機關大不相同；現有的是國際法庭同國際勞工局：國際法庭是根據盟約第十四條，由第二屆大會通過，於一九二二年一月三十日，在海牙成立的。有十一位法官，四位副法官，是由國聯大會與理事會同時選舉，候選人在兩會中都得絕對多數選舉票的，才得當選。

國際勞工局是依據盟約和凡爾賽和約設立的，在凡爾賽和約第八章，正式規定了勞工局的組織，並且申述了關於勞工問題的幾個原則。關於國際勞工局的詳細情形，我們在後面再用專文介紹。

四，特別機關

在國聯的組織中，還有兩個特別機關，就是國際文化合作會與私設統一學會。國際文化合作會是一九二四年，由法政府同國聯商得同意後，在巴黎成立的。私法統一學會是意政府在同樣情形下設立的，會址設在羅馬。

國際勞工局

象雲

國際勞工局成立的原因和原則

國際聯盟的宗旨在維持世界和平，若果不用社會的公平做基礎，真正的和平一定不能實現；換句話說如社會中有許多人在那裏感覺痛苦與窮乏，在那裏埋怨或煩惱，世界的和平一定也在那裏受很大的威脅，所以為維持世界和平，勞工問題具有重視的必要。例如規定工作時間，工作報酬，防止失業，保護婦工幼工，養老撫恤，保護工會，辦理職業及技藝教育，都是當前的重要問題。又因為若有一國不採用具合人道的勞動制度，必定要使其其他各國的勞工問題受相當影響，所以應當有一個國際的勞工組合，才能使世界和平受相當的保障；這就是國聯設立國際勞工局的原因和目的。

關於設立國際勞工局，盟約第二十三條有籠統的規定；凡爾賽和約第八章，又正式規定關於勞工問題的幾項原則，現在簡略的說說：（一）不得將勞工視為貨物或商品；（二）如宗旨合法，工人同雇主都有集會結社權；（三）工人的工資應當能維持其適當的生活；（四）應當努力實現每日八小時每星期四十八小時的工作制

度；（五）當採用每星期至少二十四小時休息制度，星期日在可能範圍當休息；（六）廢止童工限制幼工，以免妨礙他們的學業和身體的發育；（七）凡做同等價值的工作，無論男工女工都應得相同的工資；（八）各國在境內合法居住的工人，經濟上該受平等待遇；（九）各國應設立檢查制度，使勞工法令得實行（這種工作當由婦女担任）。

國際勞工局之組織

國際勞工局的組織分三部：

（一）國際勞工會議 國際勞工會議每年至少召集一次。與會各國，各派代表四人，其中兩人代表政府，一人代表雇主，一人代表勞工。代表也能隨帶專門顧問。代表任期就是會期，通常是三星期到四星期。各代表有獨立投票權，不受牽掣，因為要決是以個人為單位，而不是以國為單位。會中的決議，或制成公約草案，或制成建議書。公約草案送到各會員國後，各國應在一年或十八月內交該國立法機關批准，在批准各國間草案就成了公約，就有履行的義務，並且要使國內的法律與實際都同公約符合，每年又要報告實施狀況，由專家委員會審查。至於建議書，並無正式批准的必要，但實施的步驟同方案，要通知國聯秘書長。

(二)理事院 理事院有理事三十二人：十六人代表政府，這十六人中八人由八個重要工業國指派，八人由大會在其他各國政府代表中互選；八人代表雇主，由大會雇主代表互選；八人代表勞工，由大會勞工代表互選。理事院管轄勞工處，選任勞工處處長，編製勞工處預算，規定勞工會議議程，處理會員違背公約事件等。理事院每年開會四次。

(三)國際勞工處 勞工處的性质同國聯秘書處相當，設於日內瓦。勞工處的工作，可分成四大項：

(1) 準備理事院同勞工會議的議程，並執行其議決案。
(2) 對於工業與經濟問題——工作狀況（契約，工作時間，工資……），失業，移殖，衛生與安全，社會保險，農業工作，技藝教育，勞工統計……作廣泛的研究。

(3) 作世界各工業及與社會事業有關的團體，或機關間的聯絡，搜集勞工新聞同勞工運動的材料，以備各方詢問。

(4) 刊行各種定期刊物，同其他登載社會或工業消息的出版物。

勞工處除處長外還有助理員，該處職員由處長委任，現有屬於四十多國國籍的職員，他們都同他們的本國政府全無關係。勞工處藏有國際工業問題，社會問題材料最豐富的圖書館。

助理勞工處的，還有許多委員會：

(1) 聯合海事委員會 一九二〇年成立，由船主，海員同理事院代表組織的。

(2) 社會保險通訊委員會 一九二一年成立，由專家組織。

(3) 混合農事諮詢委員會 一九二二年成立，由理事院代表同國際農業研究院的永久委員會的代表組織，有專家助理。

(4) 工業衛生通訊委員會 一九二二年成立，由專家組織。

(5) 土著勞工委員會 一九二六年成立，由專家組織。

(6) 第四〇八條委員會 一九二七年成立，依凡爾塞和約第四〇八條審查各會員國對公約實施狀況的年報，由專家組織。

(7) 自由職業工人諮詢委員會 一九二七年成立，由自由職業聯合會代表，理事院代表，國際智識合作委員會代表組織，必要時可輔以專家。

(8) 雇員諮詢委員會 一九二九年成立，由雇員雇主團體代表同理事會代表組織。

(9) 自動聯機研究委員會 一九二九年成立，研究防止自動聯機的災害問題，由理事院代表同專家組織。

(10) 移民委員會 一九二九年成立，由理事院代表同專家組

(11) 預防工作傷害通訊委員會 由專家組織，以研究工業安全問題。

(12) 婦女工作通訊委員會 一九三二年成立，由專家組織。

(13) 統計專家委員會 一九三二年成立，輔佐勞工處編製生活費同工資的統計，並籌備國際勞工統計專家會議。

公約草案與建議書

自一九一九到一九三四年開了十八次國際勞工會議，制成四十四條公約草案，現在分述如下：

第一屆大會(一九一九年)

(一) 規定工業企業的工作時間，每天八小時，每星期四十八小時。

(二) 公共職業介紹機關，一律免費，並受政府管轄。

(三) 工商業女工在生產前後六星期內不得工作，而給與生育

撫卹金。

(四) 禁止工業企業雇婦女夜間工作。

(五) 十四歲以下的幼童不得被僱在工業企業工作。

(六) 十八歲以下的幼工不得被僱在工業企業夜間工作。

第二屆大會(海事)(一九二〇年)

(七) 十四歲以下的童工不得被僱在船舶上工作。

(八) 海員因航行遇險失業，應照舊發給工資。

(九) 應許海員設免費的職業介紹所。

第三屆大會(一九二一年)

(十) 十四歲以下的童工，不得被僱在農業上工作，以妨礙其

學業。

(十一) 農業工人應與工業工人有相等的集會結社自由。

(十二) 農業工人該能享受工人災害賠償法所規定的利益。

(十三) 禁止油漆業使用鉛白。

(十四) 工業工人每星期該有一天休息。

(十五) 十八歲以下的幼工，不得當船上火艙中的職務。

(十六) 十八歲以下的海員，每年應領一身體檢驗合格證書。

第四，第五，第六屆大會(一九二二，一九二三，一九二四年)中只通過些建議書，因要使各國政府有時間考慮，實施以前通過的公約草案。

第七屆大會(一九二五年)

(十七) 工人遇有工業災害時，應給與災害賠償費。

(十八) 工人有工業疾病時，應給與疾病賠償費。

(十九) 外國工人同本國工人，應受同等的災害賠償費。

(二十)禁止麵包房夜間工作。

第八屆大會(一九二六年五月到六月)

(二一)在船上檢查移民應從簡便。

第九屆大會(海事)(一九二六年六月)

(二二)僱用海以契約條件的規定及執行，應受政府監督。

(二三)解僱的海員應送回本國。

第十屆大會(一九二七年)

(二四)應替工商業工人及傭人設立強制疾病保險。

(二五)該替農業工人設立強制疾病保險。

第十一屆大會(一九二八年)

(二六)該替工資低微的職業，設立最低工資的規定辦法。

第十二屆大會(一九二九年五月到六月)

(二七)海運中的重大包裹上該標明重量。

(二八)碼頭工人在裝卸貨物時，當受適宜的安全保護。

第十三屆大會(海事)(一九二九年十月)對於四項海上僱用問題

作初步討論，並決定將問題列入後日大會議程。

第十四屆大會(一九三〇年)

(二九)廢止殖民地對土著工人所施的強迫勞動。

(三十)雇員的工作時間，每天不得超過八小時，每星期不得

超過四十八小時。

第十五屆大會(一九三一年)

(三一)地下礦工每天工作時間不得超過七小時四十五分。

第十六屆(一九三二年)

(三二)不准僱用十四歲以下的幼童於非工業工作。

(三三)修正一九二九年制定的公約第二十八項。

第十七屆大會(一九三三年)

(三四)廢止收費的職業介紹機關。

(三五)該替工商業，自由業，在家工作的工人，僕人設立強

制的老年保險制度。

(三六)該替農業工人設立強制的老年保險制度。

(三七)該替工商業，自由業，在家工作的工人，僕人設立強

制的殘廢保險制度。

(三八)該替農業工人設立強制的殘廢保險制度。

(三九)該替工商業，自由業，在家工作的工人，僕人設立強

制的孀孀保險制度。

(四十)該替農業工人設立強制的孀孀保險制度。

第十八屆大會(一九三四年)

(四一)設立失業保險制度。

(四二)自動玻璃業的工作時間，應按平均每星期四十二小時
規定。

(四三)修正一九一九年制定的公約草案第四項，但不變其原

則。

(四四)擴大一九二五年制定的公約草案第十八項中的應賠償

的職業疾病表。

直到一九三四年十月十五日，有四十五國將公約正式批准登
記了。

從一九一九年到現在，大會制成了許多同公約有關的，或同
其他問題有關的建議書，送到各會員國。一九三六年一月於輔仁

中國殖邊社成立

馬相老人担任社長

現正徵求邊疆問題論文

年來國勢陵夷，邊禍日亟，東北喪失於前，蒙藏危急於後，唇亡齒寒，國境日蹙。茲聞九七老人馬相伯公有鑒於此，曾於年前組織「中國殖邊社」，親行担任社長，由翁文灝，葉楚傖，邵力子，柳亞子諸君贊助，現已宣告正式成立，並為集思廣益起見，特舉辦「邊疆問題」徵文，詳則共十二條，茲摘要於后：

(一) 應徵者以本國人為限。

(二) 應徵範圍為：(甲)中國邊疆實況之序述。(乙)開發邊疆之研究。(丙)其他邊疆問題之專著。

(譯述亦可)

(三) 二十五年前九月一日前交卷(上海亞爾培路五一四號)。

(四) 獎金額定為國幣四百元。

去年我國失業業者 五百八十八萬

【上海通訊】近年我國因受經濟恐慌及天災人禍影響，失業人數增加，已引起國人嚴重注意，全國失業人數，向無統計可稽，是以難明確數，本埠國際勞工中國分局，有鑑於此，特搜羅一年來各種失業材料，加以編製，按地區與業別加以分析，就最低限度估計，編成一九三五年中國失業人數估計表，頗有社會價值，茲摘錄原表於次。

各地估計 各地失業人數，計河北省四六，二五零，山東省四八，九九六，河南省五八，零一零，江蘇省四一，九九一，浙江省二七八，八一三，安徽省五，五四五，江西省四六零，三七八，四八二，廣西省五，四六零，南京市一六一，四七六，上海市，六一零，七零一，北平市五零零，九三五，青島市一零四，五零零，其他七四八，六三零，總計五，八九三，一九六。

各業估計 各業失業計漁業類七，五零零，礦業類三一，四零二，工業類，絲業及絲織業三六八，六四一，布業六三五，二五零，紗業四六，七九五，其他七，三零零，共計一，零五七，九八六，飲食品業，鹽業一，四五一，零零零，其他一三，四七六，共計一，四一四，零七六。土石製造業堯業一五九，零零零，其他一三四，五零零，共計二九三，五零零。火柴業一五一，零零零，其他工業一七，八一八，業類未詳，二二二，六一八，總計三，一四六，九九三。交通運輸類三二零，五四九，商業類三七六，四二一，業別未詳，二，零一零，三三一，總計五，八九三，一九六。



會務

公青全指會第十六次常會紀錄

公青全指會第十六次常會，原宜於十二月八日舉行，但因故改於十五日上午十時，假輔大公青會所舉行。出席者：指導司鐸牛若望神父，評議員葉德祿，張之楨，李鳳樓，周健龍，蕭師毅，張作義等，新任磐石雜誌總編輯張警鐸神父亦列席。主席葉德祿，紀錄張作義。開會如儀後，首由主席敦請張警鐸神父致詞。繼之指導司鐸牛若望神父致詞。大意謂：「今天聖經上記載，若翰向問他的人說：『我是曠野中呼號的聲音。』我們知道，若翰是耶穌的前驅，他給耶穌預備路，勸人做補贖的呼聲。我們公進會員，也當做呼聲，對內呼號效胞愛天主，善盡各自的本分。對外呼號不認識天主的人認識天主，認識真光耶穌。使耶穌真光普照中國，普照世界。為使人向天主，為使我們的聲音遠播，徒特說話是不够的。因為說話聲音及不遠，所以我們要用文字代表說話放出於外，好似收音機播音於外一樣。所以我們的會

刊磐石雜誌，就是我們的收音機，我們要用牠把我們的呼聲放大至千倍萬倍，務使牠普遍於中國。希望大家一致努力，使磐石力量增大，使呼聲廣播，以收光榮燦爛的效果，福音傳遍各方！最後討論張警鐸神父提出改組磐石雜誌編輯部計畫。決議照原案原則通過。待與各方接洽後，再發表，十二時始散會。

山東陽穀教區公青區指會會長易人

山東陽穀教區，為國籍監牧區，監牧田莘耕主教，對於公教進行會提倡甚力，去年夏初，曾先後成立男青等區指會。各會工作成績甚佳。茲者該區青年區指會會長何紹堂君，因故去職，秘書高振聲亦辭職，該會指導司鐸趙鑑堂神父，特請准田監牧，改派楊學忠君為會長，並聘請劉錫爵君為秘書。派選賈永章夏文思二君為會計員，呈報全指會備案。公青全指會已准予備案云。

北平市各大學公教青年(淇園)學會成立大會記實

侯鴻智

籌備已久的淇園學會，今日在宗座代表公署成立了，真使我十二分的快慰。雖然因昨夜的狂風，以致今晨寒氣逼人，但是我全體會員，個個精神飽滿的熱望宗座代表蔡總主教爲我們舉祭，所以在八時以前都到齊了。

祭禮完畢後，我們回到休息處舉進茶點，到九點半鐘的時候，宗座代表召全體訓話。由我們指導司鐸張警鐸，和牛若望司鐸領導我們全體，進謁宗座代表。在代表的會客室稍等了一會，蔡總主教就與我們見面了，並且極度和藹的親熱的和每個人握手，詢問原籍何處，當聽到我會員中，有遠及江浙遼寧綏遠等處的，更浮出喜悅的神情。以後便開始訓話了。由張司鐸任講譯，牛司鐸任記錄。大意謂：

「第一次和諸君見面，甚感快慰，淇園學會今日在代表公署開成立會，一如在耶穌在世代表——教宗家一般，但此次之會，係小規模，然諸君勿以其小而輕忽之，諸君不見夫當初耶穌之招取弟子乎？其始也，不過安德肋，若望，伯多祿，雅各伯等數人而已，中國俗話說：『有就不惹大，』世間事業，大都是開始不甚盛而皇之，繼續努力，才能發展，蔚爲大觀，那麼，不怕規模小，只怕我們不努力，淇園學會如本既定宗旨，經諸位培之養之，

不會不成爲鞏固而有力之團體，以完成耶穌救世的大功。

孫中山先生在十八歲以前，即感於革命之必要，但中山先生認定革命，非只爲政治的，同時亦須爲社會的，道德的，蓋社會基礎爲道德，爲由真宗教而產生之道德，在一個民族未曾認識真天主之前，雖未嘗不講道德，然道其所道，德其所德，終非真宗教之所謂超性之德，沒有此超性道德，而道德之價值，必因之減低，所以欲革命，先要對真道德與以革新，而後社會才能走入正軌，革命才算完成，否則愈革命，恐社會愈不可爲，中山先生後來之領洗入基督教，固亦植因於此也。諸君皆係受高等教育之人，既負改良社會之責，則對於道德問題，不得不加以注意，蓋學術而無道德以輔之，往往害多益少；所以必須本着真正宗教——公教的道德條理，充實個人修養，然後才能談到建設問題，民族復興問題。諸君要學效耶穌從小處爲工作入手的工夫，努力往前幹，這是教會和國家所希望於諸君者，祝諸君勿負於教會與國家之厚望，並祝諸君前程遠大，爲社會造福幸福。」

訓話畢，並委任李隨昌君爲本會會長。然後在室外和全體會員合攝一影，我們便到會場，由會長宣佈開會了。

先由會長代讀中華公教進行會青年部全國指導會會長劉鴻瀾

先生慶祝本會成立的公函，其詞曰：

「諸位同志：今天淇園學會成立，集一般大學公教同志於一堂，參加公教青年運動，全指會很久的希望，今天實現了，實覺非常快慰。本人因事，不能出席，很覺抱歉。只就一時想到的幾點觀念，向諸位報告一下，望我們共同勉勵：

一，應確認知階級傳教使命的重要——凡屬人類，都應得救，這是我們人類生活的目的。不分種族，不分階級，都在吾主耶穌降生救世關懷之內。可是聖教會一般教友，人才缺乏了，所以偏僻農村，與上流社會顯形隔膜。西方傳來的唯物主義，無神論種種邪說，就缺少辯護者，舊有的排外觀念，和狹義的國家主義，阻礙我們傳教，也無法消滅。我們受高等教育的青年，將來負有領導一般教友奮圖發展聖教的使命，要想如何完成這個使命，首先須明瞭認清這個使命。爲了天主的光榮，個人的職責，與社會的需要。君子之德風，小人之德草，上行方可下效，必須知識階級起而傳教，方能使上流社會動其觀聽！

二，設法完成青年本身的訓練——俗語說：「有備無患」，經上說：「自己所無有的，不能給別人」。青年受教育的時代，一切環境設施，都應具有訓練的意味，以得到完美的人格，公教青年，尤其受有大學教育的青年，必須按照公教進行會的四大訓練，

陶冶身心，才能算是無缺憾的訓練，這種教育才有超性的價值。

公進四大訓練，即道德訓練，宗教訓練，社會訓練，和傳教訓練。前二種偏重神修，後二種偏重社會服務。都須先從研究着手，有了確切的認識，乃可因着聖體的力量，見諸實行。於是達到良心平安，熱心事主，講道勸人，補助社會的真精神。有了這種種內心的力量，我們的一切學識思想，才對於光榮天主，救人靈魂，人生最大目標上，有其優美的價值。

三，公教青年應身體力行完成本會使命——公教青年會既有補助傳教的使命，就當身體力行，在思言行爲各方面，均加以注意，當今教宗比約十一所說：「以祈禱善言善行，於其祖國之和平，社會昌盛及發展，盡其當有之貢獻。」第一須有恆心，第二應有毅力，行之既久，事功顯著，然後對於社會，得到相當的地位，本會使命，乃能逐步完成。希望與會各位同志，既加入這種神聖的公青運動，就要貢獻其精神能力，使淇園學會日形健全，公青運動進行順利，主國早日臨格！」

次爲全體會員，熱烈的鼓掌歡迎指導司鐸，當張司鐸就位後以極謙恭的態度對我們說道：

「諸位：本人奉宗座代表蔡總主教及于總監督任命爲淇園學會之指導司鐸，認爲不能勝任。不過環視其他各位司鐸，均各負

專責，且極忙碌，不克分身兼任此職，故不得已只有努力為之，略進棉薄而已。

當此國難嚴重時期，全國人民，均在風雨飄搖中討生活，尤其一般青年，復失掉正當之指導，盲目的前進，恰似迷羊一般的可憐可憫，同時急需獲得正大的明路，以決定他們的歸宿。所以在此非常時期，青年們實有十分的需要一個團體——一個强有力的組織——來克服惡劣的環境，毒腐的邪說，錯誤的思想，污穢的內心，以求自救自拔，尋覓正當的歸宿，實為當務之急也。

以上是談到青年臨時的切身問題，但是我們要看青年永久的切身問題。青年的一生有兩種使命：就是要修自己要成他人。換言之，除努力完成自己的高尚人格外，尚須以博愛及同情的心，權及於一切的青年及他人，做個良善環境之創造者，真理之衛護者，這才是我們青年真正的及遠大的目標。欲達到這種目標，則必須集中力量，欲集中力量，惟有借重組織團體之一途耳。

今天參加本會的諸君，都是專門及大學的學生。在我國教育制度上，已是到了甚高的一個階段。關於學術方面，無疑的是已經達到高深的程度。但是我們是否曾想到我們是一個公教的大學生？是否已經把我們的公教知識，也提到和其他學術同一的水平線上？按實際來講，恐怕公教知識比較其他學術是佔在低的地位

的，並且形成很大的比數。我們再反轉來看，我們公教大學生，和普通大學生，究竟有何分別？有何特有的使命？我現在負責來答覆諸君：我們既稱為公教大學生，當然有公教的特有使命，決非普通大學生所能負起來的。一般大學生，（公教大學生亦在內）對社會的貢獻，不出其所學，然而這不過是最普通的，最低限度的使命。並且這種貢獻，是受時間性，空間性限制的，是現世的。可是公教大學生則不然，他們有一種特有的使命，神聖的使命，他們的貢獻是不受時間空間限制的。所以除去訓練本身以外，並將公教的信望愛諸德，推及他人，這就是我們公教大學生唯一的特有的使命。

總觀以上所說的，正是諸君目前的急需。淇園學會就是應乎此而產生的。淇園學會之產生，不啻為諸君迷途中明星燈塔的發見。他的任務，可從消極和積極兩方面來講。消極方面，就是補充諸君目前的缺點，成一完全的公教人才。積極方面，就是幫助諸君，完成個人所負的特殊使命。使公教青年，精誠團結，齊向前途邁進，逐走一切黑暗，使世界光明化，宗教化。一切的人類均各得救，而到達最後的歸宿。

最後談到指導司鐸和本會之關係，恰似靈魂對肉身一樣的重要。不但指導會務之進行，尤其對諸君之神修方面，更為注意

焉。至於本人，不能勝任處，尚望諸君共諒之。」

張司鐸講畢，繼之一片熱烈掌聲。會長李君隨亦起立，向會員略謂：

「兄弟今蒙宗座代表，委任爲本會會長，實在是不敢當。以兄弟之愚材，只能追隨於諸君之後，豈能位於領袖之地位。可是按實際來看，本會之組織，與其他的會不同，一切重要會務，均由指導司鐸決定，其他亦皆由會員諸君分担。至於會長一席，祇算一渾紐而已，並無需若何能力。因此兄弟反又樂於任此職，希望爲諸君略盡愚忠而已。至於大的重要的工作，則惟諸君是賴。關於我們所負的使命，應盡的責任，均已由指導司鐸詳述於前，兄弟亦無須重述。惟有望與諸君在各位司鐸及指導司鐸熱心指導之下，共勉之。」

略事休息了一下，就繼之進行票選其他職員。結果：

票選范玉田君爲副會長。

會長委任郝景修君爲秘書。

票選段耀君爲會計。

票選周錫福君，龐靜亭君，卜錫瑜君，侯鴻智君，爲本會評議員。

其次便進行到最後的一項，臨時動議，議決數種事項。

議決畢，全體會員請牛若望司鐸給我們再談幾句話，經了幾次的要求，熱烈的催促，牛司鐸才起立做了一段訓話：

「淇園學會在耶穌聖誕節期中成立，不是沒有意義的；我們知道的，耶穌的來世，是爲救贖世人，是爲恢復人類因原罪而丟掉的地位；淇園學會在耶穌聖誕節期中成立，就是說明了這個團體組織，是要補助耶穌，或者也可說如同吾主耶穌的誕生，將要去作救人的工作。的確，聖教會常被喻以人之身體，耶穌爲其首，教友爲其肢體，淇園學會之成立，是這個身體上又加強了力量，是加入了一部分動力，推動牠，使牠前進更快一些。

聖經上記載，耶穌十二歲時，在日露撒冷聖殿講道後，回到納匝肋，他的聖德和明智，逐日顯明於天主及衆人之前；淇園學會今日是初誕，希望她如同耶穌一般，聖德和明智也逐日的進展，在天主及衆人前也日見鮮明。

淇園學會之成立，不只是掛一個招牌，而要實幹，要本着耶穌犧牲的精神而實幹。我們知道我們現在處的是什麼環境，惡劣的社會，思想的混淆，都是一些牽引我們向下的動力，耶穌向他的門徒說過：「我遣發你們，如同把綿羊送到狼羣裏；」但是耶穌送他的門徒到狼羣之前，曾經授給他們以獲得安全的技術，所以耶穌又向他們說：「你們該誠實如同鴿子，明智如同蛇；」所

以誠實，不欺之謂也，我們應當對天主誠實，如同小孩子之於父母，把我們整個地獻給天主，任憑天主去處置，我們毫不關心，因為我們相信，如果我們誠實依靠天主，天主絕不會使我們陷溺到惡劣的境遇，至少論靈魂一方面說，那麼，我們的靈魂處於安全的地步，復何所懼？對於我們的職務要誠實，換句話說，我們要把我們的責任完全負起，我們的責任是什麼？那就是我們這個團體所標明的宗旨，是要補助吾主耶穌完成他救世的工作，是要向外教人宣傳天國的福音。我們對於聖教會要誠實，因為聖教會是我們的慈母，她的指導，她的誡條，沒有不是為她的子女的益處着想的，所以我們對於聖教會的一切誡條法令，要完全遵守，在聖教指示的道路上往前走，是最安全不過的。這是誠實的一點意義。至於明智，更是我們處此惡劣時代所必須的一種處世良方。我們想，環繞我們的學團，與我們同處的友朋，親戚，同學，他們中多少是要引我們遠離天主的，我不說外教的同學絕對的都不好，然而他們的的思想，行動，至多可以給我們以物質方面可以節效的，逾此便無能為力，又何況環繞我們的學團，往往多是惡劣的空氣，這不是我們可以時時處處可以感覺到的嗎？所以在這種情勢下，不得不依恃着我們的一點智力，來擺脫那種種的危險。此外，我們的宗旨，非只為成己，亦所以成人，為達到成人的

目的，又是不得不運用我們的智力，想出各種方法，引人向善，引人走入公教的門徑；聖伯多祿說：「魔鬼猶一隻野獅，叫號跳呼，繞轉奔走，尋找可以吞食下去的。」這魔鬼所用的方法，我們也可借用，他是不怕勞苦，為目的不擇手段，我們也可如此，只要為達到救人的目的，什麼方法都可利用，自然為目的不擇手段，並不是說根本壞的手段也可用，只是說的除了根本用不的手段以外，其餘的種種方法，皆可利用，都要利用。前頭說了，耶穌的生活，是純全犧牲的生活，淇園學會既要幫忙耶穌，所以也不能求安逸，找自死，也得犧牲，犧牲我們的銀錢，時間，甚至於性命，如果需要，也可，也得犧牲上。

學會以淇園名，不只是要紀念楊淇園先生，是要師效他信教的篤實，傳教的熱誠，與犧牲的精神。楊先生在未入教之前，考察不厭其詳盡，既經認識異道之後，即受種種非難，亦莫之顧，即以官位之重，因離知聖教不許二色之後，也不惜摒棄其妾，而謹遵聖教一夫一婦之婚配正道，雖當聖教艱屯之際，不惜犯仇敵者之忌，將當時的傳教神父，留於其家，款待之，供其所需，總之，楊先生可謂由信教之篤實，而現其誠敬於種種行為者，我們的學會既以淇園為名，諸位會員即當仿效其遺表。望諸君共勉焉。

牛司鐸的訓話完了，又激起了一陣熱烈的掌聲。繼之全體會員公推侯鴻智致謝詞。以作本次成立大會之尾聲。

「今天是在平的公教大學生，第一次有組織的和公教指導機關發生關係。說起來，我們實在慚愧的很，我們本身，是公教的大學生，佔了這樣好的位置，但是對我們本身所負的使命，

一點也沒有進展。甚至於處於被動的形式而受公教先進者的指示方成立了今天的會，更是使我們慚愧無地的。因此我們只有團結一起，奉照宗座代表的意旨，公進會的命令，各司鐸的指導，努力向前奔馳，決不負其所望也。」

最後盡歡而散，為時已午後一時矣。

驚人輸入

據海關統計去年全國奢侈品輸入計香水脂粉一百〇九萬一千餘元，無線電機三百五十九萬七千餘元，汽車五百〇九萬一千餘元，共計九百九十八萬餘元，各貨入口均較前年減少。

德國學者倡創
大陸移動說
已經日專專家証實

【東京十四日同盟電】在二十年前，自德國衛給那博士發表「大陸移動」說以來，於是大陸究竟移動與否，一變而成爲世界地球物理學界之最大疑問，而衛給那博士學說果確與否，日本學術振興會爲澈底解決此種問題，曾派遣文部省測地學委員會技師兼東京天文台技師宮地氏，於去年十月二十五日遠赴南洋一帶測地遠征，而該技師偕同助手加藤氏，曾費兩月光陰，犧牲最大努力，實際測地，迄今告終，當於十三日隨乘入港之筑後丸商輪返抵東京，據宮地技師實行觀測之結果，此後尙待搜集各種材料，十分研究之後，當向世界學術界正式發表，按該技師之實地測量之已經判明者，果如前之預期，較比在大正四年日本海軍測量部之測定，當時賽邦非路特兩島皆在緯度上已向南方移動零·二秒餘，向西方已移動約零·二秒餘，詳言之，即於二十年間，向西南方約移動六公尺餘，此事經此度實測，益明上記數字，但以地軸行動爲前而云者與日本岩豐縣之緯度觀測所之結果對照，較比大正四年當時地軸不移動已確証，至此地球確實移動學說，完全成立，故從來之地球物理學上之學說，確經澈底的判定云。



雜俎

太平天國與西洋之關係

本文敘述太平天國革命運動期中，與西洋所發生之種種關係，茲約列於左：

(1) 洪秀全之革命思想

道光二十三年(一八四三)以前，洪秀全不過一八股書生，所朝奉夕惕，孜孜不倦者，功名而已，無所謂革命雄圖。自讀梁阿發(Tiang A-fah)不覺世良言(good words for exhorting the world)後，大夢頓覺，毅然有警世之志。遂佈道於廣西苗峯等處，洪仁，馮雲山其最初門徒也。不料清廷多方摧殘，洪乃改志排滿，又因滿人攘奪中原，有違大造安分守己之旨，非革命，無以言公道。此太平天國運動之因也。

(2) 太平天國之外籍服務人員

歐美人之服役於太平天國者為數甚多，除無姓名可查者外，有三十五人。分任參謀，秘書，軍事長官，砲手，槍彈製造師，防禦工程師，軍事教官之職，哈喇(Hindly)其最著者也。此等服務人員，多是英，法，美，愛爾蘭等人。

(3) 西洋文明對太平之影響

忠王李秀清于王洪仁，在軍政匆忙中，仍不斷研究地理，醫學，機械學，軍事學，英文，並擬採用西方一切新發明，以促中國進步，改曆法即其一也。

(4) 宗教

提倡基督教，以改革國內一切陋習，破除民間迷信。凡婚喪須照基督教禮制，迷信惡習概行禁絕。耶穌聖誕，幾成為當時社會最大之節日。

(5) 服裝

太平天國之摩登人物，有洋其服，革其履者，陳阿令(Chen A. Lin)其代表也，此外用皮鞋，皮手套，洋襪，腰帶者頗不乏人。

(6) 太平天國婦女與奴隸

太平天國廢除奴隸，禁纏足，禁娼妓，禁納妾，男女絕對平等，婦女有從軍者，有傳教者，有參政者。女狀元，女宰相，已傳為佳談。

(7) 軍器

太平天國之軍器，多由外商源源供給，來福槍，毛瑟槍，大砲，無不應有盡有。

(8) 對外交涉

英法美對雙方，守中立，以待局勢。然三國使者絡繹不絕，圓滑邦交，美政府並有承認太平天國之準備。

(9) 歐美輿論對此干涉內政之反響

此次外人干預中國內政，歐美輿論，極表不滿。T. T. Mea Hows, Mr. Landly, Dr. Martin 諸人，是其中反對之最烈者，

可見公義自在人心。

(10) 長江之開放

咸豐十一年(一八六二年二月十一日)英使 Hoops 訪太平天國當局，交涉開放長江，以便英國貿易。因措置失宜，疑實叢生。

(11) 太平天國對外人之態度

太平天國當局，無限制的准外人內地居住，對外人極表歡迎，因之有洋兄弟之稱。至外人之對太平天國者，敵友參半。

中國初期留學史拾遺

方 豪

六七年前，言中國出洋留學史者，往往以光緒朝為最初。自舒新城著近代中國留學史，始上溯道光二十七年赴美之容闈，安歲張星煊撰歐化東漸史，向達編中西交通史更說及清初，然語焉不詳；余五年來以課餘之暇，將關於此題之史料，按圖索驥，逐一掇記；茲更彙集而整理之，草為是篇。惟內容泛及國外，不僅以歐洲為限。且納玻利聖家修院之華生總數，共達一〇六人，茲作以限於篇幅，未能盡與論及，題曰：同治前中國之留洋生瑣談。畫而正之，端在大雅！

(1) 留學生一覽表

(2) 著名留學生傳略

(3) 英起人傳略及兩修院小史

一留學生一覽表

姓 名	字	籍貫	生年	出 國	年 求 學 地 會 名	回國年	卒年	卒 地		
羅文藻	汝鼎我存九漢	閩	1611	1640	崇禎十三年	菲利濱	多明我會	1656	1691	南京
鄭 馮 諾	惟信	粵	1635	1650	順治七年	羅馬	耶穌會	1671	1673	北京
沈(名不詳)		蘇		1680	康熙十九年	里斯本羅馬		1694		
樊、守義	利如	晉	1682	1700	康熙三十九年?	都靈羅馬里斯本		1709	1733	正定
吳 爵 爵		蘇	1713	1724	雍正二年	納波利	聖家會		1763	羅馬
王 雅 敬		全								
谷 若 翰		全								
殷 若 望		全								
馮 頌 真	文子德草	閩	1707	1725	雍正三年	菲利濱		1747	1755	廣西
趙 多 明		蜀	1717	1738	乾隆三年	納波里	聖家會	1751	1764	常德
趙 西 藩		楚	1722							
Kang 康·			1728	1748	乾隆五年	巴黎 La Fleche	耶穌會	1730	1750	Banca
劉 保 祿		燕								
藍 方 濟		燕	1727							
蕭(名不詳)		全								
曹 貌 祿		粵	1738							
Thomas Yen-Ki-I		閩	1721			暹羅	不入會	1729	1795	成都

楊德望	燕	1733	1751乾隆十六	巴黎里昂	耶穌會	1765	1793	北京
高類思	全	全	全	全	全	2766	1790	北京
Antoine Siao 蕭	楚	1735		納波利	聖家會	1738 (1759)	1796	北京
劉道路		1736		全	全	1767		頤亞
蔡若祥	閩	1739	1761乾隆二六到	全	全			頤亞
艾Jaques	楚	1741		全	全			頤亞(在頤亞傳教)
劉愷弟	湘	1752	1770乾隆三五到	全	全	1775	1785	伊墩
賀明玉	蜀	1759	1773乾隆三八	全	全	1785	1827	廣州
李汝林	燕	1754	1773乾隆三十八	全	全	1783	1802	廣州
Louis Ko			(一七七三已在巴黎)		不入會		1796	茶園溝
嚴寬仁	閩	1757	1777乾隆四十二	納波利	聖家會	1792	1794	天門
潘路加	粵	1772	1793乾隆六十	全	全	1817		
嚴甘霖	閩	1774	1791全	全	全	1823	1832	武昌
常Barnabas	楚	1741		全	全		1797	
Philip	楚	1732		全	全		1785	
汪振享	粵	1784	1802嘉慶七年	納波利	聖家會	1823	1867	武昌
唐多尼	粵	1785	1802全	全	全	1823	1830	天門
鍾理珍	粵	1783	1802全	全	全	1826	1831	香港
陳良	晉	1805	1821道光元年	全	全	1831		山西

張保	晉	1804	1821	全	全	1831	1861	香港
余恒德	陝	1795	1821	全	全	全	全	全
郭約安	晉	1805	1834	全	全	1834	1884	山西
張Thomas	楚	1826	全	全	全	1895	1895	全
李(陳)若瑟	楚	1805	1825	全	味增爵會	1832	1852 (1852)	江西
邱(方)	粵	1808	1828	全	巴黎	1331	1874	建昌
劉安得	晉	1811	1828	全	納玻利	1838	全	全
田廣益	晉	1809	1828	全	聖家會	1839	1885	衡州
任萬有	晉	1810	1828	全	全	1839	1852	河陽
唐永貴	秦	1810	1828	全	全	1839	1861	茶園溝
張蕪華	秦	1810	1832	全	全	1850	1864	上海
閻玉亭	晉	1811	1832	全	全	1850	1871	武昌
沈靜漁	楚	1816	1834	全	全	全	1881	武昌
P. Thomas Tohang	楚	1826	1843	全	全	1873	1895	老河口
羅振銳	豫	1820	全	全	不入會	1874	1874	全
羅達理	豫	1823	全	全	不入會	1890	1890	全
郭奧斯定	滇	1816	全	檳榔嶼	全	1841	1889	四川
唐逢泰	蘇	1832	1853	全	聖家會	1839	1893	天門
陸霞山	蘇	1827	1843	全	全	1839	1876	漢口
黃廷彰	蘇	1838	1852	全	全	1863	1876	廣德
錢倫	蘇	1840	1854	全	全	1869	1912	湖北
郭棟臣	楚	1846	1861	全	全	1923	1923	全

晉石雜誌 第四卷 第一期 雜俎

二、著名留學生傳略

(一) 羅文藻

羅爲中國曆主教之第一人，其履歷見於各教史，而子安總督哲之福安榮光所述尤詳。(註三)茲節錄之。

主教名九漢，又名文藻，字汝鼎，又字我存。福安三江羅家卷人也。父諱季祝，字汝頌；母劉氏，邑之甘棠人。兄弟姊妹四人，長姊名淑，次姊名敬，兄名九澗，字汝陸，號鴻漸。明萬曆三十九年(一六一二)【一說四十三年】生。家小康，世奉佛，早失怙恃，兄恒憐待之。奉教後(一六三四)曾被誣入獄凡六月，遣江寧，與栗安當 P. Ant. de S. Maria 潛返福安，崇禎十三年赴呂宋求入多明我會，會長不允，乃返國。一六五〇年一月一日(時康熙尚係順治六年)在福安入會，逾四月，復赴呂宋，又三年乃晉鐸，越明年回華。會齋拜輔政，回人楊光先取締天主教，西士俱隱跡，或返澳門，公馳驅於閩，粵，贛，浙，蘇，湘，蜀，晉，冀，魯十餘省，勞績卓著，一六八一年(康熙二十年)乃被任主教，越二年赴呂宋受聖，會長拒不許。一六八五年四月八日始受祝聖。次年至崇明，又次年至南京，復北上入魯，老而彌篤。一六八八年八月一日在澳門爲萬其誦，吳漁山，劉蘊德三修士行晉鐸禮。一六九〇年會至杭州，及回南京，即得疾，越

半載而逝，時一六九一年二月二十七日也。同年五月三日遷江寧聚寶門外雨花臺。

(二) 鄭瑪諾

鄭字惟信，廣東香山澳人。自幼往西國羅瑪京師，習格物，劉理，超性之學，並西國語言文字，深於音樂，辨析微茫，康熙十年辛亥來京，十三年甲寅卒。墓在阜城門外藤公欄欄。(註一)費賴之司鐸 P. Pictet, s. j. 曰：吾人對鄭司鐸所知者，僅其墓碑記文耳。取西名曰 Emmamel de Sequeira, 一六三五(崇禎八年)生於澳門，與衛匡國 P. Martin Martini, s. j. 同往羅瑪，時年甚幼，後入耶穌會，晉司鐸，爲華人中入會之第一人，其神哲學皆卒業於羅瑪公學。一六七二(康熙十年)回華。教難後隨 P. Grimaldi (閩明我) Herdrick (恩理格) 至北京，閱二年卒，年僅三十八歲，時一六七三年五月二十六日也。(註二)

(三) Michel Alfonso 沈

一六八〇年(康熙十九年)，隨柏應理 P. Couplet, s. j. 至歐，入里斯本初學院，後似會至羅瑪求學。一六九四年偕 P. Zumbi 同舟回華。(註四)向達君謂：此外十八世紀到歐洲去的中國教士還有許多，在馬國賢以前同柏應理到英國的有江寧人

Ching-Yong-Tsong (註五) 當同屬一人。惟云十八世紀則誤也。沈曾到英與否，亦不可考，未知向達君所據何書。

四 樊守義

樊幼時曾遊學羅馬，歸國後，傳教冀，魯，關外等區，歷年久遠，勤勞事著，卒時年七十一歲。(註六)樊名亦作守利(和)，或守義字利如。絳州人，一六八二年(康熙二十一年)六月十三日生沈名類思。求學都靈，羅馬等處。一七〇九年(康熙四十八年)入耶穌會，至里斯本與L. Piovani(艾遜爵)回國。艾卒，被御召至京，探聞消息，旋即在北平附近傳教，北達長城南迄山東。雍正乾隆年間與奉教宗室蘇努極相得。一七二五年末(雍正三年)付沈十三人及蘇之次子，蘇感化而整備入教者凡四人。一七三六(乾隆元年)蘇幼女及其夫人亦受洗於樊手。後並喬裝商人遍歷滿洲，一七三四年付沈者計成年二九八名，嬰孩三一五名。一七四三(乾隆八年)至正定威縣，一七五三年二月二十八日卒。(註七)

五 吳露爵王雅敬谷若翰股若望

吳露爵，松江金山人，一七一三(康熙五十二年)年生，一七二〇年一月(時未滿七歲)即由馬國賢司鐸 M. Ripa 收為聖家會士。一七二四年(雍正二年)起程至納坡利。一七三九年四月五日

宣順，一七四一年三月十八日晉鐸，一七六三年八月卒於羅馬。(註八)

王為浦東川沙人，康熙末曾至羅馬(或云澳門)求學。晉鐸後回國，未幾即謝世。川沙莊允升先生家藏耶穌教世主木刻像，有公題辭，時為乾隆元年。(註九)

聖家書院名錄云：王若亞敬川沙人。馬國賢於一七二四年遣四童赴意求學，王即任教授。四人中谷若翰最長，已於一七二七年發願，王亦陪行至意。前兩名以一七三四年一月十七日晉鐸，五月十五日，至羅馬傳信部受試，主考者紅衣主教 Card. Petra 後與王同返祖國，時九月十日。而四人中之股若望則以次年十一月十五日卒於湖南湘潭縣，尚未抵指定地也。谷則傳教四川，後至直隸，至一七六三年(乾隆二十八年)一月廿五日始卒於北京。王回國後，仍以傳教員終其身，一七三八(乾隆三年)六月二十一日卒於北京。或云墓在南京，殊難致信，蓋南京非其故鄉，而太平軍後，亦不易訪覓也。吾人對王氏所知者盡於此矣，且與川沙人傳述亦合，惟非司鐸耳。(註九)

宜昌願學德主教 Mr. Noel Gubhols. o. n. n. 稱股係直隸人，為聖家會中之第一司鐸，一七〇五年生，一七一四(當為一七二四之誤)與馬國賢同赴歐洲，一七三四年晉鐸，一七三五年十

一月據上文係一月十五日就葬。(註十)向達中西交通史稱：馬國賢曾帶了五位中國青年到意大利，後即肄業學院(中國學院即聖家書院其中著名的是顧約翰(John Kn)和殷約翰(John In)兩人。即谷若翰與殷若望也。五人中僅一人名不傳，尙待改證。

六馮若翰

馮福安雙峯人，諱頌真，字文子，號德章。年十八(一七二七)入呂宋修院攻神哲諸學，洊擢鐸職，年三十東歸，時一七四七(乾隆十二年)也。適白，備，費，華，施爲教致命後，縣令萊士望緝教友甚嚴，公往來慰撫，且作七時默想。乾隆十九年三月十八日被捕，縣令夏瑚重治之。七月杪憲令徒金沙驛，抵後二月，突奉令重解回省，以公係奉旨欽犯，改遣廣西桂林府太平縣，至廣西僅半月即棄世，時乾隆二十年七月一日也。越二十二年公姪忠官始運回公之尸骨，葬雙峯後門山釣魚臺。(註十一)

Philip, Stan. Kang, 劉保祿，藍方濟，Tao,

曹貌祿

Kang 生於一七二八年。一七四〇年離國，年纔十二。習法文，進步奇速，同學咸樂與之遊，其熱誠亦爲人敬重，獲獎狀甚多。一七四八年入初學，得疾，偕曹友劉保祿並錢德明A.

Aniot司鐸回國，在舟中六月，惟祈禱披閱是務。一七五〇年六月三十日晚七時卒。時舟在Bancus附近。嘗以拉丁詩作旅行記，長至二百頁，不乞助字典，爲錢德明所珍藏，嘆爲奇才，稱與歐洲大學者作品相等。

劉保祿宣化人，一七四七年入會。回國後，傳教北平附近，曾至滿洲長城及山東等處慰問教友，又書至熱河。一七九四年八月一日返北平。後不詳。

藍方濟以嘉慶元年六月二十六日(一七九六年七月三十日)卒，在會二十七年，傳教四十二年，此墓碑語也。籍直隸，一七二七年八月二十三日生。一七四八年十月二十九日入會，神哲學修業期滿乃晉鐸，時一七五三年，乃偕T. Boy歸國。一七五四年八月十五日至澳門，入湖廣，五年後被逮，吏與天主教善，不加害，旋至京，一七九六年七月三日卒。

Tao與藍同回祖國，一七五四年四月三十日Boy由T. Francis致書曰：王同志莫不可爲他人取法，咸以聖人目吾輩，Tao助余處尤多云。曾在澳門逗留數月，入湖廣。餘不詳。

曹粵人，一七二八年十月十八日生，入會，晉鐸，回國俱與藍同，一七五六年至湖廣，助P. Gaia Iodrie 石若翰(G.)，會略血。深入各地傳教，卒期不詳。(註十二)

◎文藝◎
聖誕之夜

常粹然

夜幕展開了，

大地假息了，

牧羊的人兒也睡著了，

白冷城內停止了喧囂底聲濤，

四山幽鎖，

寥寥蕭蕭，

救世主就在這當兒誕生了。

嶙嶙的山陵，

點綴著黑魃魃的樹林；

黝黑的天空，

閃爍著不定的星辰；

尖削冷峻的夜風，

呼呼地悲鳴；

聖嬰哀慘地叫哭，

煞是淒惻孤零。

呱呱墜地底悲聲，

有誰留意？

未生之前，

即受盡了世人底奚落賤棄；

既生之後，

又得不到人情底旖旎；

冷酷的人實啊！

你真是忘恩負義！

破落的馬棚，

裝飾了雪花滿地；

凜冽的寒氣，

逼的聖嬰發抖顫慄；

只有無靈的牛羶，

噓給聖嬰一些暖氣；

你冰心的人兒喲！

諸此情景能不慚愧！

耶穌基利斯督吓！

你是諸天之王，

今以山洞為宮，

馬槽為床，

破衣做襪襟，

怎能禦寒遮涼？

主呀！主！我曉得了，

這是你初生在世，先給我們立了神靈模樣。

看啊！天門開張，

山洞忽發大光，

燈燈閃耀——金碧輝煌；

可是聖嬰呀！臥在冰涼的草上。

「天神之際喜躍，

因永遠的救贖已顯給了人類。」，

飄渺的空中，

天神雲集，

鼻鼻輕語：

韻調婉轉悠揚，

聲音嘹亮清脆，

唱着：

「天主受享榮福於天，

良人受享泰平於地」。

那是一個山灣兒，

牧童正在酣睡，

一聽天神報告：「救世主已給你們誕生了。」，

惺忪著睡眼馬上就去，

及到了山洞，瞥見了聖嬰，

便俯伏在地，

感謝朝拜還要獻禮致意，

「聖誕……聖誕……」，

唱著清婉的詩兒，流著歡喜的淚。

隨後：牧童散去，

天神散去，

光亦散去，

衆山死一般地沉寂，

大地也窒窒了呼吸，

聽！鷄兒叫了，

曉風又吹，

白冷城裏又起首喧叫起來，

好像沒那末回事兒似的。

親愛的教友們呀！

不要如白冷城底人吧！

「今日真正和平已從天給我們降臨了，

今日諸天已變成了流蜜，流到全世啦」，

啊！來！樂呀！ Alleluia

「基利斯督已給我們誕生了

你們來！我們朝拜啊！」

聖誕之夜

魯光

看！到處在下着愛情之雨，

融化吧！我這冰冷的心靈。

聽！普天在奏着榮福之樂，

踴躍吧！黑暗中大放光明。

慈愛的救世主降來之前，

請你修平那起伏的道路！

將心房中的污穢打掃淨盡，

不然何以作他的休息之處？

為贖回這些魔鬼的奴隸，

至尊天主之子降生成人；

未選華麗的宮殿為其居處，

却以臭污馬槽安處己身。

痛苦患難之中何必煩憂？

一切環境都由造化安置；

克己服命勝作順情犧牲，

本為善功放恣即成缺失！

耶穌啊！你是我生命的救星，

我孤舟般在黑的海中飄蕩；

只有你會給我前途的光明，

在沉沒的危險裏免了喪亡。

耶穌啊！你是全能的大主，

你願意能救千萬世界；

然而為現你無限的仁慈，

降生成人與這奴隸相信。

純潔的天神在空中湊着讚曲，

叫那謙誠的牧童朝拜聖嬰；

聖嬰躺在馬槽裏，

默默中已發了無限的愛情。

牧童們拋開自己的羊兒，

慌忙着跑到馬槽裏去；

見那柔弱的嬰兒溫良可愛，

就跪伏在地熱切讚誦着。

聖嬰的小嘴兒微微的動着，

好像是對着傲慢的人說：

「脫去你的驕衣穿上嬰兒吧！

你不變成孩童就不能入天國。」

那豐潤的面龐上充滿着微笑，

靈活的眼睛裏注射出，純潔的光輝；

輕輕蠕動表示着他嬰兒的弱小，

這小的身軀却大過世界的一切。

美麗的聖嬰啊可愛的救主啊！

至大全能竟藏于這最弱之身；

普世的重載你甘心担了起來，

用你的血水洗淨穢污的灰塵！

耶穌聖嬰啊！你爲使世人享福天國，

嬰兒時就受莫大的痛苦貧賤；

你的哭聲振破了宇宙的寂寞，

你的神光照耀了普世的黑暗。

天上那些美麗潔白的天神，

都在踴躍着慶祝你的聖名；

地下這些良善溫和的世人，

因着你就得了永久的泰平。

世人的情況你都澈底明瞭，

你紅潤的小嘴裏却不發一言；

萬惡穢污你都要完全消除，

一切將來的歷程盡在你腦海之間。

我的心房裏只也像是冰冷馬槽，

請你忍苦進來吧我可愛的聖嬰！

堆集的灰塵你給我盡量打掃，

把我弱小靈魂溶在你愛海中！

靜默之中我已深深看見：

你那愛的海裏充滿鮮血似火；

我這空虛之人竟敢冒昧進前，

只願熔化我這冰心湧起愛波！

你的嘴裏發出了清香的氣味，

潔白的鮮花充滿了你的心田；

飛吧 鮮花向我靈深處迅速的飛！

唔！飛到何時才能遮住我的罪愆？

你真似大船飄着在寬闊的海裏，

天昏地沉還在起着狂風怒浪；

這沉沒了的我渾身染着污泥，

你溫良的親手把我拉在船上。

聖嬰啊！你的愛情已是無可復深，

我這冷酷的人只知沉溺于罪，

給我吧求你給我犧牲的精神，

爲能時時感戴在你後邊跟隨！

我來時雖走了黑暗起伏的途徑，

回去却要選光明平坦之路；

臭污的紅塵讓我拋去吧！

只願肩負苦架跟從我之救主。

我的冷酷吸盡了你的熱淚，

我的無情成了堅冰；

用你聖愛之火把堅冰熔化吧，

用你潔淨的帕把我熱淚擦淨！

你的呼聲充滿了若大的宇宙，

你的真光照耀了普世的衆人；

可惜那些亡羊在迷路上奔走，

嗚呀！得了你的撫慰是何等大恩？

聖嬰阿什麼能悅樂你的心神？

是小小的祭獻是些微的犧牲？

回憶中的我只是卑污的罪人，

恕我吧請你看我懇切的熱誠!!!

海外聖誕節

羅光

聖誕節是特別饒有家庭樂趣。西方人過聖誕彷彿中國人過新年，親族家人團聚，家家都充滿着愛與溫和。

離家旅居異鄉，孑然一身的作客者，在聖誕節各人都倍感「每逢佳節倍思親」。

在羅馬已過了三次聖誕了，黯然情緒，半夜彌撒後，滅燈上牀，涼月照窗，寒風蕭蕭吹枯枝，默默的一念，只羨着家庭的幻影，昏昏的睡去了，還有片片的鄉夢。——我也將聖誕作新年了。

今年第四次在羅馬過聖誕，明天即是萬家共慶的聖誕節。

校舍的電燈全亮了，牆壁也似乎照得格外透明，同學們三五團聚地談着，唱着，校舍內沒有一處牆角不滿着電光，滿着笑語。我清理了雜務，整頓了書桌上的什物，然後淨面洗手。

外面有人敲門，進來的是齡君，面頰滿堆着微笑，說一聲：「賀聖誕！」

兩人坐到書案旁，齡笑說：「怎樣招待客人呢？」「還是燒中國茶喝吧，——我答說——『好好』？『很好，嚐一嘗中國茶也算幸運』。

電話的鈴作響，我立起身，走到案頭，提起耳機，原來是監學報告今晚的時間表。

門上又來了人敲門，關君來賀聖誕了，我拉過一張椅子，三人坐談聖誕節故事，談着各人童年時的聖誕節。

電爐裏的水滾沸了，泡好了茶，三人舉杯祝福，茶可當酒，青年人自有興趣。關君說：「昨夜接到你的賀片，又接到你送的一盒茶葉，謝謝，謝謝。」

「這算是什麼禮物，——我微笑——只恐中國茶不合愛爾蘭胃口」。三人大笑着。

齡說，「喝了茶則請上我的房間去，雖沒有聖誕禮物，也勉盡薄情。」

到了齡的房內，漫適也來到。齡從櫃內捧出一白色紙包，鄭重地放在案頭，紙包的左角，有印的一個金色聖誕鐘，下面寫着一行英文字，是說：「非到聖誕，你不要拆開」。齡笑說：「母親過於謹慎了，怕我在聖誕前吃了她作的聖誕糕，今日已到聖誕前晚，那麼開開想也可以了」。

四人吃母親糕，——這是漫叫的名字，因為是齡的母親自己作的，——彼此在電光下談笑，但提到母親糕，各人覺到感傷，覺得糕味更甜密。

都是離家的青年，「聖誕節」已送給他們一懷鄉思，更何堪即景生情，周圍着書案吃母親糕，而在這一刻間四人的思念，向地球的各方面飛去，縈繞各人自己的母親。

漫還拉着到他房間去，他也有母親寄來的餅乾，然而鈴響了，公衆祈禱的時間已到，四人出房入經堂。



公教新聞

震旦大學博物院

△△一九三五年採增大量昆蟲標本
△△英皇家學會員譽謂我國內第一
△△

(龍光社上海通訊)震旦大學博物院一九三五年之成績有顯著之顯示，出版刊物多種，院中標本物品亦有大量之增加。

昆蟲學雜誌為該院特種研究之出版物，一九三五年計出十種，英法文均有，對院中之採集品之研究(約有六十種新採集者)皆予以詳細之說明。此外，該院院長之收穫，或由他人郵贈，均使研究材料增加許多，而其中以江西粘嶺與廣西省所產之昆蟲居多數。

英國皇家亞細亞學會，北支會，上海博物院院長索味白先生(Mr. A. C. de Sowerby)最近參觀該大學博物院後，在中國美術雜誌(China Journal)第三十三卷第六期三九五頁著文有

云：「震旦大學博物院昆蟲之採集確為該國中之最重要最完備者。」又云：「該博物院亦有植物標本，以及鳥類與哺乳動物之採集，均極豐富異常，而此鳥類與哺乳類中有大批之捕獲物，皆係來自東方者。」

有印度支那東埔寨(Camboche)象一匹，係死於山谷之間者，今年「一九三五」由上海博物院院長贈與太學博物院。此厚皮獸已製成標本，並已供之公棚展覽。

韓伯祿司鐸 (Rev. Prete Heude) 為震旦博物院創辦人，故該院西名為(Heude 博物院)生前曾出版一極有價值之著作，內中臚列中國淡水軟體動物至夥，現在該院正從事海洋軟體動物之研究，該項研究之刊物已出有兩編，一九三六年初將續出兩編。該博物院曾自安南，東京，收到兩大批蛇類，係普萊博士(Dr. R. Bourret)所贈，共有四十餘條，將與院中原有之純中國種蛇類併入陳列云。

輔仁大學

師生水災賑濟會募捐成績極良好

賑款千六百元已匯託八教區轉放

北平輔仁大中學師生聯合水災賑濟會，自十月初成立以來，即開始募捐，師生間之一致動員，故成績頗為可觀。計於一月內，共捐到現銀一千二百餘元。該會為澈底蒐集善款起見，并於十一月二日，聘約國劇界名伶郝壽臣，言菊朋等，在該大禮堂演唱義務戲。結果共售得劇票洋六百餘元，除去開銷二百餘元外，淨餘洋四百餘元，連同募捐之款，共洋一千六百餘元，現仍在繼續募中。

該會以近來天氣寒冷，各災區難民待賑孔急，特將所有捐款，託天津益世報悉數匯往各災區公教慈善機關，以轉發各災區救濟災黎。茲將災區名稱及匯款數目開列如次：湖北老河口天主堂轉發襄陽等災區銀四百二十元，山東兗州天主堂轉發濟寧災區銀二百元，山東曹州天主堂轉發該處災區一百二十元，山東陽穀天主堂轉發該處災區一百元，江蘇徐州天主堂轉發該省災區二百八十元，其他河南湖南等災區，亦各匯銀一百四十元，此外該會并託公教進行會總監曹處代發賑款二百元，合計共匯出賑款一千六

百元。按北平市各大學之賑災捐款，以該校數目，實超過任何學校，為國內僅見之現象，公教大學之公教精神，於此可見一斑云。

又該校聖言會宋德剛司鐸 (Rev. Robert Sonderkamp) 於聖誕節前主日(即一九三五年十二月廿二日)為該校學生二人，職員二人付洗云。

北平公教醫藥服務部正式成立

聘有中西大夫担任每日義務施診

病人司鐸有所函詢該部亦可答覆

【北平消息】公教醫藥服務部經宗座代表蔡宗總主教之鼓勵已於十二月一日在此間成立，其目的在求中國公教傳教區醫藥事業之改良，整頓與發展，暨補助各地衛生事業之有效進步。

服務部設於安定門內永康胡同三號，內中並附設一施診所以醫治附近一帶之貧民，全平市之公教醫生均被邀請以資協助，並聘有國籍外籍醫生各一以担任日常服務工作，兩醫師每早九時至十二時在施診所，完全義務為貧苦病人施診。傳教士或病人如對

該部有所函詢或來部訪問時，可任擇用下列語言一種，中文，拉丁文，英文，法文，義大利文，德文，荷蘭文該部均可奉答云。
通訊處：北平安定門內永康胡同三號公教醫藥服務部。

公進于監

聖誕節後將由滬轉赴粵桂香港等處

【上海通訊】全國公教進行會總監督覽學校視導專員

于斌博士，前於十一月二十九日自滬出發赴寧波視察公教學校，並指導公進工作。十二月四日轉海門台州而赴紹興，沿途除視察公教學校外，並接見公進會員及指導司鐸等，討論推進會務工作，八日在杭桓朝聖，過聖母無原罪瞻禮，即搭車來滬。十二日離滬赴燕湖，參加兩耕山安徽公教私立內思高級工業職業學校校舍落成典禮。旋乘便視察公教學校進行事業。公畢後，於十九日晨返滬，寓南市董家渡天主堂，與陸總會長伯鴻接洽要公。於二十二日赴蘇州，二十三日隨沈鳳岡司鐸之請，赴常熟鹿苑天主堂過耶穌聖誕節。于公過節後即返滬，定於二十八日搭法國郵船杜美而號，赴香港及粵桂視察公教學校，及公進事業，全國公教指導會會長劉鴻逵君屆時將隨從前往云。

磐石雜誌 第四卷 第一期 公教新聞

陝西共匪猖獗下

延安教區胡司鐸死難

【龍光社陝西西安通訊】陝西延安教區胡保祿司鐸於十一月十日在東村譯音死於共禍。該村十九居民皆為教友。

共匪現將東村一帶蹂躪殆遍，曾圍攻東村五次俱未得逞，詎狼子野心誓必佔領該村不可，乃復調大批共匪，作第六次之圍攻，形勢危急，胡司鐸經村人推舉，指導防禦，以保護該村，孰期胡司鐸於牆上携槍與匪對抗時，竟為匪用手榴彈所炸，為村民而死於難矣。

延安城自為共匪以來，即與外界隔絕，毫無好音，最近設法向外作此通訊，陳述目前情形，較之以往益為惡化。城中燃料異常缺乏，現在雖已下雪，乃以節省燃料之故，亦未敢生火，以故教士中之最強健者，亦因此影響其健康。倘再如是繼續兩三月之久，則城中之肉類，油類，菜蔬恐亦將完全斷絕矣。

南京公教慈善醫院

已覓妥小桃園地址短期即可動工

【龍光社上海通訊】南京國籍教區，前定在首都小桃園地方建立公教慈善醫院，業經陸總會長伯鴻，與上海代牧兼署理南京天主教會商妥辦法，籌備興建。准按南京市政工務局章程，一切偉大建築，須將圖樣呈事公佈一年後，無人異議，始可開工建築，現經陸總會長鼎力，與土地，財政，工務，衛生等局疏通，皆願竭力幫忙。故即蒙市府破格照准，一切手續辦妥，即得開工建築云。

貴陽軍匪擾攘

教務進行蒙受嚴重打擊

【龍光社貴陽通訊】貴陽教區前受共匪侵擾，當被官軍擊退，後因種種情形，此間司鐸不得已而離境，堂中房屋，全被軍隊駐紮，有數處竟已駐十月之久，故使該處司鐸陷於異常困難，彼等僅讓司鐸臥室一間，學校亦不能開學，教友不敢前來望主日

彌撒，軍隊開拔後，地方各種事業將漸次恢復，而我傳教工作亦可從事進行。至桐梓及遵義二處聖堂房屋，雖已受有相當損失，住所及更衣所先被共匪搶劫殆盡，共匪退後，官軍又來駐守，因此遵義之堂內，傢器已完全為有，更衣所內洗劫一空，糧食所存之米，亦遭同樣不幸，所幸聖堂尚未遭劫，亦不幸中之大幸也。在桐梓方面，聖堂內有一聖像被兵士擊碎，苦路像及辦神工架亦被毀壞，門窗全被拆下，而聖堂中之裝飾，已損壞殆盡，故此須重置一切應用器具，垣牆亦已被拆，磚用作為山坡上防守之小堡，欲重建此垣牆，須有鉅額經費也。

總主教紀念銅像

正由張仁君積極設計中計

【龍光社上海通訊】公進代表大會建議，為首任宗座代表剛恒毅總主教建立銅像，以資紀念。此事業經全國公教進行會于總監督委託陸評議員德譯爵士辦理。總監督正在物色技師設計時，適公教藝術家張充仁君自北京學成歸國，相會於徐家匯馬相伯老人處，總監督即面託張君設計構圖，其後擬定鑄一半身銅像，安置於紀念亭中之石碑上。現張君業將草圖圖樣繪妥，呈蒙總監督批准，由于總監督寄交漢口陸評議員招標承造至於半身銅像模型，亦託張君塑成云。

公進工作全國緊張

土山灣書館將印行公進叢書

牛若望司鐸赴豫主持公進週

河南駐馬店舉行公進訓練週

【河南駐馬店通訊】河南駐馬店國籍教區，自前年成立以來日見進展，茲聞該區王主教，擬乘今年寒假期期舉辦公進訓練週大會，以切實訓練公進人材，而利傳教事業之進行。大會日期已決定於來年二月二日至九日舉行，日程表講演題目表等，現在皆已發出，所擬訂之討論題目，與講演題目，均對傳教工作至關重要者，除王主教親自擔任演講外，並已聘定張雅伯，裴文俊，郭文卿，三位司鐸擔任其他課程，前電請公進會總部牛若望指導司鐸前來指導一切，聞蒙允云。

土山灣印書館將發行公進小叢書

【龍光社上海通訊】上海教區惠主教，近將刊印關係公教進行會之小叢書一種書名，「公教進行」，內容有公進之性質，目的，及其方法等，著者最後引證徐文定公及其幼女許甘第達之歷史

，作該書之結論。該書首有蔡總主教之題序，刊有中文及法文二種，於上海土山灣印書館發行，聞中文紙售大洋一角，法文大洋三角云。

上海董家渡公會開辦業餘夜校

【龍光社上海通訊】上海董家渡公教青年會自九月一日正式成立迄今，會務極形發展，於每月除規定首瞻禮五會員須公望會期彌撒，及職員舉行常會一次外，其他如公青研究系及教理研究會，亦已按章次第分組舉行，日前據會長沈憲梁君談（沈君係北平輔仁大學畢業）最近敝會擬開辦一公青業餘夜校，限初中程度，教職員由各會員義務担任。公進總會長陸公伯鴻對於公教教育，向極熱心，特慨助國幣三百元，作為夜校開辦費云。

集寧鵝湖溝公進會遊行演講

【龍光社集寧通訊】集寧教區之鵝湖溝地方二十年前公教已早傳入，雖該處可謂全屬奉教，然於教友實際本分上考之，未免仍多遺憾，自尹佈真司鐸蒞任後，努力改進，教務蒸蒸日上，並以精神訓練為正軌，以物質幫忙為補助，從事建築聖堂，開辦男女小學，成立公進男女部，青年部，及童子聖體軍等，且為督促該處公進會員，負起傳教工作起見，曾迭次開會，討論一切傳教開

題，並祈求上主，得使亡羊歸棧，今將傳教成績，略述於左（甲），宣傳工作，公進會員曾偕同正道小學軍樂隊至小物而圖村，遊行演講，而公務繁冗之尹司鐸亦偕奧定兄弟參加遊行，教外人頗為感動，已有歸向真教之勢，因此擬繼續努力，宣傳公教要理於鄰近各村，而女公進會員成績更為顯著，宣傳結果，已有四十八人至本堂保守學習要理及經言，以備領受聖洗。（乙），濟貧工作，公進會員孟君曾收養一可憐盲目者，衣食均由各會員担任，後送至盲人院，孟君愛主愛人，良可賀也。

● 河北寶坻洛水坨公進會正式成立 ●

（龍光社北平消息）河北寶坻縣洛水坨本堂司鐸黃文林（Rev. Mart, Van Wagenberg）隸荷蘭籍，對傳教事業極為努力。最近為推行公進事業以促進教務起見，前已開籌備會數次，乃於聖母無原罪瞻禮日（十二月八日）正式成立公教進行會。黃司鐸為鄭重斯事，特於成立前使各職員舉行小規模避靜三日，計六、七、八三日。事前曾特請北平公教進行會總監督處牛總秘書若望大司鐸，前赴洛水坨指導避靜工作。牛司鐸曾於本月四日離平前往，在避靜期間，司鐸對個人修養問題，與公進組織各種實際問題，均曾予以切實之指導及詳細之講解云。

● 浙江衢龍江常四縣成立公進行聯合訓練班 ●

（龍光社衢縣通訊）最近浙江衢，龍游，江山，常山四縣，為積極推進公教進行事業起見，特聯合成立一公進訓練班，命名為衢龍江常四縣公教進行聯合會訓練班，已呈請杭州教區指導會備案。受課學員由該四縣本堂司鐸各選送公進會員若干名。訓練日期規定自十二月十日起至二十日止，所受訓練計分四種：一，宗教訓練，二，社會訓練，三，道德訓練，四，傳教訓練。此外尚立有研究會，報告會，討論會，講演會等以資練習。授課導師俱由衢縣總堂聘請公進會指導司鐸及名人担任。在訓練期內之費用，已經規定衢縣總堂供給宿舍，膳費旅費及書籍費由各本堂分担，零用費則由學員自備。聞學員受訓練期滿後，即行分往各地推行公進工作云。

● 香港若瑟公學慶祝六十週年紀念 ●

【香港通訊】聖若瑟公學自一八七五年由聖拉撒會修士創辦以來今年十二月八日為該校慶祝六十週年紀念日，是日香港教區恩主教，特於學校聖堂內舉行慶祝彌撒，並演講週年紀念日道理，頌讚該校於香港公教史上佔有榮譽地位，及對於教育，所有之貢獻。該校學生現有六百至七百之間，內中百分之四十，係公教學生，教授有二十六位，內有十二位係該會修士，分授課程，該校分高初中二部，畢業學生得有香港大學入學資格云。

北平迺茲府宗座代表公署，於十二月二十一日早三點鐘，由華棣岡廣播電台傳來消息云：「前任宗座駐華代表剛恒毅總主教，繼前任薩洛帝總主教陞任傳信部秘書長職」。

傳信部秘書長之責職，甚為重要，蓋自部長以下，其重要職員，即為秘書長耳。前任秘書長薩洛帝總主教，數年以來對於世界各國傳教區之經營學劃，舉世無不羨稱，故教宗於十二月十六至十九之



前駐華代表剛總主教陞任傳信部秘書長

御前會議，簡任為樞機主教，其秘書長之職，即行辭却，遺缺委任剛總主教陞補。

按剛總主教任宗座首屆駐華代表十一年之久，關於傳教區各種情形，以及我國民族文化，學術思潮，認識極清，尤其對於傳教事業之促進，不遺餘力，並曾極力向教宗建議，陞任六位華籍主教，開中華

公教史上以新紀元，扶植國籍教區，創辦諸徒會，為培養國籍神職班，及恢復我舊有文化之學府。功高勳著，所有我國教衆，朝野當局無不愛戴，後以勞瘁過度，以致其健康大受影響，乃於前年返國休養，荷蒙上主寵佑近來日漸恢復原狀，聖父即委以巨艱，着陞任此繁重職責，國人聞之，當不勝其為傳信部得人賀，為各國傳教區域教務進展賀，尤不勝為我中華教務前途賀！

在天識

教宗簡任二十位樞機主教

【龍光吐華語國通訊】聖父擬定十二月十六日至十九日召集御前大會議，並將發表簡任樞機主教二十位，茲探悉各該樞機主教之姓氏如后：

- 一、宗座駐馬德里(Madrid)大使戴德斯基尼主教(Mgr Tedeschi)。
 - 二、傳信部秘書長沙錄蒂主教(Mgr Salotti) (該二位樞機主教，聖父已早內定)。
 - 三、叙里亞(Syrians)宗主教達巴尼主教(Mgr Tappouni)。
 - 四、宗座駐維亥納(Vienna)大使薛皮里亞主教(Mgr Sibilia)。
 - 五、宗座駐華沙維(Varsovie)大使馬爾馬齊主教(Mgr Marmaggi)。
 - 六、宗座駐巴黎大使馬格利翁納主教(Mgr Maglione)。
 - 七、宗座諮議克來孟納錫主教(Mgr Cremonesi)。
 - 八、巴黎公教學院院長包德利雅特主教(Mgr Baudrier)。
 - 九、蘭斯(Reims)總主教蘇合本主教(Mgr Suhard)。
 - 十、普累格(Prague)總主教嘉斯巴主教(Mgr Kaspar)。
 - 十一、倍諾斯愛勒(Buenos-Ayres)總主教高彼羅主教(Mgr Copello)。
 - 十二、都萊特(Toledo)總主教哥馬友都馬斯主教(Mgr Gomay Tomas)。
 - 十三、華諦岡宮理事加克西亞多明尼奧尼主教(Mgr Cascia-Dominioni)。
 - 十四、宗座掌璽處秘書加達尼亞馬爾里主教(Mgr Cattani-Amdori)。
 - 十五、聖職部秘書加那利主教(Mgr Canali)。
 - 十六、聖事部秘書喬里奧主教(Mgr Jorio)。
 - 十七、修會部秘書拉亦馬主教(Mgr La Yuma)。
 - 十八、宗座最高法院院長馬西米主教(Mgr Massimo)。
 - 十九、管理宗座財產樞機委員會秘書馬利亞尼主教(Mgr Mariani)。
 - 二十、耶穌會副相包都司鐸(R. F. Boetto)。
- 上次御前會議於一九三三年三月間舉行，於該會中被簡任之紅衣主教有：宗座駐華盛敦代表皮翁田樞機(Cardinal Fumaso

ni Biondi) 魁塔克總主教維米納樞機 (Cardinal Villenave) 羅馬尼亞公使陶爾西樞機 (Cardinal Dolci)，維亞納總主教殿義樞機 (Cardinal Innitzer)，弗羅郎斯總主教古世達樞機 (Cardinal Dalla Costa)，及都林總主教福石帝樞機 (Cardinal Foschi) 等。教宗內心已決定任命某二位將陞任爲樞機云。

菲律賓賓政府

成立典禮在公教仁愛和平空氣籠罩中莊嚴舉行

安睡於基利斯多中之國民纔獲得眞幸福

【龍光社馬尼刺通訊】十一月十五日上午之菲律賓共和國政府開幕典禮，即爲一全世界人類對真理嚮往之顯示時機。菲律賓濱之爲公教之國家，堪稱名實相符，蓋以上自高級官長下迄人民，皆爲熱誠之公教民衆也。

共和國政府開幕之前夕十一月十四日，由馬尼刺總主教之命，全城各堂口午間鳴鐘五分鐘，半夜又鳴鐘五分鐘以報告全國民衆新政體之近臨。十五日晨全城各堂均舉行彌撒以預備民衆對開幕典禮之表示。

奎松總統領主就職

是日晨六時奎松總統 (Quirino I. Quezon) 及其全家在其家中小堂內望彌撒領聖體，主祭者爲高斯各拉夫主教 (Very Rev. V.F. Cosgrave)。奧斯麥那副總統 (Sergio Osmeña) 及其家屬亦在聖伯大堂內望彌撒領聖體。

共和國政府開幕典禮自八時十五分起，由塞布 (Cebu) 總主教瑞斯 (Most Rev. Gabriel Reyes) 致祈禱文，集於立法院大樓前觀禮之二十萬民衆皆靜默站立恭聆祈禱文秩序整齊如一人然。

後由軍部秘書狄恩 (George H. Dern) 致開幕詞，有句云：「菲律賓民衆已經從事試驗，毫無不合之處」。秘書於致詞後並宣讀美國羅斯福總統對建立菲律賓共和國之聲明書。

奎松總統就職時由菲律賓濱最高法院院長阿望塞那 (Ramon A. Yaneza) 監督，是時乃最莊嚴之一霎那，由警察樂隊奏國樂，全體人士均行起立，宣誓畢，繼爲副總統宣誓，監督者亦爲阿望塞那院長云。

瑞斯主教致祈禱詞

塞布 (Cebu) 瑞斯總主教 (Most Rev. Gabriel Reyes) 於大祈禱時致詞云：

「惟願尊教，光榮，歸於那不能朽壞，不可看見的萬世君王

。惟一天主，至於世世無窮，亞孟「聖保祿致弟茂德書第一章，十七節」

全能至慈天主！附護佑萬國萬民之生命，我等今日咸謝爾，賜予菲列賓人民期待已久之仁愛正誠的希望之光明曦光。

吁！吾主，綜觀我國歷史，我等全受爾之護佑，爾付托我等於高貴及教政西班牙，彼等傳播我等巴斯格之佳音，並引領我等踐基利斯多文化之路；爾扶助我等，於昔日美國仁愛保護之下，而努力獲得解放，及熱切與協助我等之志願及計劃之發展。

自今而後，我等祈求爾降福此新國家之將來幸福，因我等深悉「主非築室，築者徒勞矣」。

吁！吾主，俯賜美國及西班牙幸福，並祈完成爾予我等之工作。

吁！至智至天主，我等懇求爾，以爾之龍光及權能，扶助由民意選舉之領袖而堅固之，使彼等時能尊重民意，及忠實之使命，以爾神聖之鼓勵，扶助我新政府大總統及副總統，使彼等之行政，得以公平，高尚需要，及建築彼等統轄之國家。

使爾之神智，啓示我國會議員之審議，俾彼等能傾向於人民之樂趣，指引彼等為我人民之精神及道德之維新而工作，與乎「一切能使政治昌盛，宗教，及道德所必需之性質與習慣」，幸

賜我等工商業之發展，使爾愛護之人民，得以保持聯絡，和平，自由，及公平。

我等又為美國總統，最高議員，各部長，各法官，各行政人員，以及守護我政治事業之各官員祈禱，伏祈至仁天主頌賜彼等康泰安適，俾能負彼等明智及誠實之尊貴職任。

吁！吾主，祈眷顧爾之僕役，我等烈士，若輩曾為我等之自由奮鬥，携信德之號，已先我而逝，現已安息於和平之中，吁！吾主，我等懇祈爾，賜允彼等，及安睡於基利斯多中之我國人民，以爾之仁慈，而得獲一幸福，光明，及和平之國家，而肖似吾主基利斯多，亞孟。

◆全菲歡唱讚頌吾主◆

十一月十七日(主日)奧度海蒂
大主教(Most Rev. Michael

J. O. Doherly)於馬尼拉總堂內恭唱「吾儕讚頌吾主」以感謝共和政府之實行，在堂教友，異常擁擠，約有五千餘人，第一排高級人員有奎松總統夫婦，及其小兒，奧斯麥那(Osmeña)副總統夫婦，國會議員國民代表會會員及其他政府人員。

奎松總統夫婦及家屬於聖堂中央，備有特別座位，此位乃專為一國最高官員之私人座位。

於五時三十分禮節開始，由總主教起唱感謝頌詞，繼有馬尼

拉三修院二百五十修士合組之唱聖班和唱。

全部禮儀節目，由非列賓長途電話公司 (K.N.Z.M.) 電台播送，並裝有收音機，以便在堂羣衆，得聆完全禮儀。

唱「吾儕讚頌吾主」後，總主教講道，繼由費萊邱司鐸 (Fr. William A. Fletcher) 誦讀由宗座代表邊亞尼主教 (H. E. Mons. William Piani) 轉來教宗庇護第十一之無線電報，後總主教舉行莊嚴之聖體降福。

來堂參與禮儀者另有美國國會議員及參議員，及非列賓政府人員，在堂中引人注意者，即總統奎松夫婦及其家屬，於中間進堂時之一刹那間云。

羅斯福總統 致函稱讚和平聖體軍 感謝節發表謝主宣言

【龍光社琅島城通訊】羅斯福總統對公教歐戰從軍將士協會所襄理之和平聖體軍。曾致函極力稱讚，該函已由該軍之創辦人兼該軍之全國傳道會長錫金斯司鐸 (Rev. Edward J. Higgins) 於十一月四日在此間公開發表。茲將原文節錄於下：

致賀和平聖體軍

「我大司鐸以全國公教歐戰從軍將士傳道會長名義，藉廣播電台對予發表之公開信，極具鼓舞人民從事善工之使命，予聆此音，則頗以爲改善世界之希望與忠信之聲也。

「予恭居元首之職，謹歡迎每位捍國從軍將士皆知熱心，痛心，與戰禍爲何物者，而能矢其忠誠，重新獻身於和平工作；且也，爲和平之故，此等工作自有其勝利在，其勇敢以視從事於窮凶惡極之戰爭者并不減毫分也。予承 司鐸不棄，荷蒙賜教，予實心焉感之！所喜者，數年以來，吾人幸得突出蕭條時期而未爲其所困，今更請告我 大司鐸，如欲重新担保此等狀況，祇有接受如 司鐸以公教歐戰將士協會名義所傳之信德保障而後可。

倘吾人果能堅決履行救人救國之神哀矜與形哀矜工作，則吾人之勝利乃可斷言者。今者既有如貴組織以導引和平之有力聖體軍，吾人茲瞻望前途，並希於短期中在上主之願臨下，戰禍可消滅於無形，而和平乃真仁慈人之遺產也。」云云。

國民感謝節宣言

余(羅斯福總統自稱)選定一九三五年十一月二十八日星期四爲國民感謝節。

我國自經國民奮鬥時期之後，在互惠及公意上，已益形協力

團結。我等甚為感謝，我等大部分民眾了解謀求大多數之更大幸福，我等欣喜，在我等比隣損失之個人利益之自私自意志，已自形衰弱，我等欣喜，本國和平在民意培植之下，已極穩固，我等欣喜，我等與其他民族之和平，仍繼續公認我等自己和平志願。

然我等不應作假善人同樣之欣喜，全能天主賜佑我美國之恩寵。戰爭，強暴，仍存於世界，美國應援例及實際扶救他人之傷痛，與紊亂及侵略奮鬥，極力減少人民之猜疑，促進商業及友誼之和平。

我等現在之表率，必須引導將來人類，我等須開一新途徑。在指定之今日，奉獻我等熱忱於全能天主及我等之謙卑感謝，並祈天主指引美國人民得以扶助同類。因此，余舉手證明，並附以美國國璽。

華盛頓市，天主降生一九三五年十一月十二日，美國聯邦獨立第一百六十四週年。
羅斯福

施行宗教法定教育

【龍光社來馬 (Linn) 通訊】秘魯教育部，最近通令全國各官立

學校，一律實施宗教強迫教育，茲將該通令原文譯下：

一查宗教教育既經教育與學程法所規定，教授方面着即切實注意此門功課，以期獲得青年道德之發展。誠以宗教教育之忽略，即為散佈相反道德與公德理論之端，堪貽國家將來之害。是以本部議決各普通學校，及專門學校應完全義務教授宗教功課，每主日最少二小時，如是可與教部之計劃與程序均能一致。各教區主教應指定司鐸，或本堂司鐸在其所管域內之公立學校担任此門功課，至於各校當局亦應予以便利，以期此決議更有完美之實踐。切切此令！

華語世界出版展覽會 五角十國參英將預覽

現在積極籌備中之一九三六年，華語世界公教定期出版品展覽會，近宜稱將有四十九國，及二十九修會之傳教刊物及公進刊物，參加展覽云。英國預備參加該展覽會之刊物，將於正月十日十一日兩日在韋施得明德 (Werninger) 總堂大客廳先行預展。此次行展覽乃藉使英國公教教友，得有參觀彼等將運往華語國之英國刊物，此種刊物中包括公教新聞報紙，雜誌，定期刊物，教區及學校年報云。

美神職班贈教鉅款

每年贈大各學均五百萬以上

【龍光社紐約通訊】美國著名之社會報最近稱述，全國三千二百位司鐸，修士及修女，每年捐贈美國各公教大學平均五百萬元以上。

據該報著者估計，在北部中央之大學及高級中學，服務之教師，每年所得酬勞金，須二萬三千元，除每人每年之消費六百元外，每位司鐸，修士及修女等，即省一千七百元一年，現於公教大學教授之司鐸，修士及修女有三百二百位，以每年每人省却一千七百元計，全國總數可得五百四十萬元。

據佛倫德博士(Dr. Freund)云，此似極為驚奇，因此項贈送美國高等教育之極大禮物，係由發神貧願者之袋中所捐贈云。

舊金山公教學校

華僑學生慶祝經商百年紀念

（龍光社舊金山通訊）此間中國人士舉行經商百年紀念大會，聖瑪利亞舊堂之聖保祿會司鐸等，所創辦之學校中國公教青年會舉行結隊遊行以表慶祝，內有女生二百人均著華服，手提燈籠，女生前有男生一隊，並有三百青年之別遣隊一隊，身著哈啞布制服，步武整齊，頗為壯麗。此外並有各公教組織之各種練習隊亦參加大隊遊行云。

信友捐欸

二百二十七萬

【龍光社紐約消息】著名公教信友銀行家兼律師華倫先生(Mr. J. Whalen)之遺囑將其一百二十七萬六千一百二十金元之遺產餽贈於紐約總主教海斯樞機(H. E. Patrick Cardinal Hayes)，此項餽贈不翅為樞機之一評價也。

世界公青瞭望

國際公青羅瑪和不會

法國里昂通訊，國際公教大學學生聯合會秘書處成立於一九二〇年，定於「羅瑪和不會」(Lan青年熱烈之情形，實為公教精神鼓動之所致，往昔各處公教未曾注意及此云。

Romans)，十餘年來，會務異常發達，於今年九月初旬在捷克斯拉夫 (Telceoslovakie) 舉行第十四屆聯合大會，到有二十餘國代表，約四百餘人，並有七國新聯合會報名加入，即加那大，墨西哥，秘魯，坡托里科 (Porto-Rico)，錫蘭，俄國，及德國學生會名 Statistain，後二聯合會係在捷克斯拉夫者，比國布魯塞爾有公教青年勞働界十萬餘人，內約一萬餘人係世界各國前來參加者，彼等於互相友愛及同樣熱忱中，舉行八日恭頌聖體，同時又舉行一極可紀念之第十週年公教青年勞働大會，於此八日之順序中，對於處理各界勞公教青年參加大會者食宿等事，極為滿意，下屆再舉行之希望，定可預卜。國際公教婦女聯

合會女青年部，現在會務亦日形發達。其他組織及當地或區段之公教青年組織，亦於其本區域內發展擴大。此種極繁盛及極有利於青年聯合運動之國際化，確為公教進行會之最好基礎。而此種

和不會發行機關月報

瑞士夫里部耳 (Fribourg) 通訊，羅瑪和不會為國際公教學生組織之新機關，從前會印行羅瑪和不會季報至十三年之久，最近於本年十一月起改印月報。

該新月報篇幅大小與普通報紙同，月出六頁，其目的在藉此報紙普遍地與各國公教學生聯合會與公教大學謀求接觸，與世界公教青年共同聯合在「青年，讀書與信仰」之三種主義之中。該月報創刊號(十一月份)有一大部份係專刊去夏在布拉格 (Prague) 舉行之第十四屆羅瑪和平大會之會務報告云。

英童子軍受公進訓練

龍光社倫敦通訊，英國索爾福受有公教工作之訓練，如何預備司鐸至病室時之所需，如何代禱，及補彌撒等，皆彼等童子軍訓練課程中之主要部份云。

墨公教成立女童子軍

聖大非通訊，聖大非 (Santa Fe de N. M.) 總主教委更主教 (Most Rev. Rudolph Gerken) 現已正式批准新墨西哥公教女童子軍規章。

並對該女童子軍致訓云：「予實感忻喜，以予之實際扶助，提高新墨西哥女童子軍運動，此對於吾公教女子毅力之最佳表現，及我等明悉必須謹慎處理此種運動，因可提高彼等宗教上之永久的美滿的利益云。」

法、公青舉行金慶紀念

巴黎通訊，一九三六年法國公教青年會將舉行成立五十週年金慶

紀念，此種國民運動，自成立以迄於今日，即具有生命，朝氣，毅力，不可思議之種種精神，五十年來，未嘗少懈，世所罕有，此為法國公教青年會之概況。

茲定於一九三六年聖神降臨瞻禮日在巴黎將有五萬青年會會員之大集合，舉行金慶，以紀念青年會數十年之光榮歷史。

此次巴黎大會除表現青年運動外，亦將從事擴展會務，報名人數，定有極大增加，而此集合尤能表現青年之團結精神，及彼等在教育及理智上之偉大功蹟。

參與大會之會員，更將授以法國公教青年深刻光榮之穩固態度，即對於宗座須絕對信任，關心真實教育之沒落，信德之意義，處理社會之公道主張，公民生活之調整，及從未實現之確切態度等。

綜觀目前所宣佈之參加人數，及所擬之計劃，已如是美備，如按步努力進行，預料屆時舉行金慶紀念典禮時，定有一番盛况也云。

民國二十四年(一九三五)

中外大事日誌

十一月十六日至十二月十五日

◆ 公 報
● 國 外
▲ 國 內

誠 泰

十一月十六日 ● 意擬與英締結協定，意將封鎖邊界限外貨入境。

重中國領土。

▲ 全會定念三日閉幕，明晨舉行陣亡將士公墓落成典禮。

● 意國學生舉行示威，全國婦女將參加抵抗制敵。

● 意國學生舉行示威，全國婦女將參加抵抗制敵。

▲ 專註代表團一部昨通電抵京。

十七日 ▲ 五全大會昨日決議多案，民會代表選舉案採職業制。

● 英總選結果揭曉，保守黨大獲勝利，麥唐納落選。

● 日外務省注視華北事態，若杉要今日奉令返國。

● 日外務省注視華北事態，若杉要今日奉令返國。

十八日 ● 國聯制裁今日實施，意決抵抗不惜犧牲。

● 胡佛抨擊羅斯福金融政策，購銀引起貨幣糾紛，促成各國工業成產。

● 意人對法之反感較對英尤甚。

十九日 ▲ 華北新組織日內成立，日方表示贊同。

二十日 ▲ 抱定最後犧牲決心，為和平最大之努力，蔣介石述對外方針。

● 英法商定擬重議文，埃及紛擾阻滯英意間談判。

● 俄向英借款俾購英國鐵路材料，昨在倫敦談判。

● 漢雲發現石斧，約有一萬七千年歷史。

廿一日 ▲ 日使有言，昨調齊艦隊兩小時，結果圓滿。

● 法答覆意抗議，仍未拋棄和解希望。

● 埃及學生總罷課，內閣聲明暫不離職。

● 英反對擴張海軍。

廿二日 ▲ 召集國民大會宣布憲草，全會認權中執會決定，中委名額增至二百六十人。

▲ 日大使昨訪唐有壬，繼續談商華北問題。

● 亞政府照會國聯，堅決反對外國統治。

廿三日 ▲ 全會昨日選舉中委，決議推行地方自治。

▲ 有吉報告與蔣會見經過，日政府決促進親善。

● 滬聖心女高中，陸伯鴻集資二十五萬建校舍，昨由冷神父及陸行破土禮。

廿四日 ▲ 全會昨閉幕發表宣言，闡明救國建國大計，明年召集國民大會實施憲政。

▲ 李滋羅斯談中國新幣制合理合法，欲與中國提議者不宜有間言，華北若獨立，世界經濟受影響。

● 橫渡太平洋郵航，正式開始，「中國克利普」離美西飛。

廿五日 ▲ 蔣國馮等均留京，發出第五屆一中全會，鄭魯等到滬待入京。

▲ 殷汝發發表宣言，組織東防共自治會。

▲ 川勳陸軍進展，劉湘領倫樂密令。

廿六日 ●中日正式開始交涉，由蔣作賓代

理外長折衝，日外務省訓令有旨入京。

▲宋哲元等昨日返平，華北問題聽命中央。

▲冀東防共自治會，昨晨在通縣宣告成立。

●對意禁運貨物範圍，英法決定避免擴大。

廿七日 ●國府下令嚴緝放散，又撤銷軍分

會及專員公署。

●意國重稅汽油禁令，暹相表示如禁運即行退

盟。

▲關昨復升。

廿八日 ●倫敦中國藝展，今日開幕，林主席

英暹分任名譽會長，英朝野名流均任參加，

贊嘆頗揚聲滿會場。

▲日軍監視兩路行軍，在豐台欲阻車過軌，津

浦列車昨晨亦在難站被阻。

●地中海公約及亞國問題，英意商定合併討論

。

廿九日 ●英主張擴大制裁範圍，意表示禁運

煤油等於戰爭。

●日軍部對預算案要求，態度強硬，與大藏省

關係生變化。

●埃及擴張軍備，軍事家開會準備抗戰。

三十日 ●外對日提嚴重抗議，宋駁辭新敵

，電商韓徵意見。

▲唐山近況，各交通機關均被監視，部令拒絕

，承認完稅。

▲劉子丹 確被擊斃，蕭賀龍說已渡過沅江。

十二月一日 ●日大使定今日晉京。

●英意關係極度緊張，禁運煤油事美亦願參加

。

▲京杭鐵路防空演習，昨日完畢，成績較去年有

進步。

●羅斯福抱樂觀，對美經濟有喜色。

二日 ●何應欽昨過汴北來，陳儀股同昨晚

過濟來津。

▲一中全會今晨開幕，汪電京因傷辭本黨各職

。

三日 ●白銀流出日方表示將加取締。

▲復日學生張宗漢有驚人發明，無綫

電秘密控制術有軍事上之重大價值。

●英意談判尚無結果，意向美抗議反對偏袒國

聯。

●日本海陸軍官昨發表大調動令，近藤任瀕陸

戰隊司令官，百武調佐世保軍港要職。

四日 ●何應欽昨晚抵平，熊式輝李揮一亦

先後到達，徹夜在居仁堂會商。

●英法贊同禁石油運意，法使訪意外次承欲重

開談判，賀爾杜瑞士，日內與法接洽。

●味增會華北監會司羅維德傷，任職二十五

年，昨在津開慶祝會并舉行劇主彌撒。

五日 ●中央定明選政於民，明年五月五日

宣布憲法，十一月十二開國民大會。

▲北方時局即將開展，宋哲元昨發表重要談話

。

●意對禁油制設有準備，傳日與美孚公司訂紳

士協定。

●北陸亞軍集中，四十萬乘即大舉反攻。

六日 ●意再訪法外長談商，領代團以專家

建議通知意方，賀爾明日赴瑞士將與專相會

晤。

▲時局問題在協商中，解決辦法已決定，宋昨

發表談話後，即出城休息。

●開徵華北經濟，日方表示無意獨佔，松岡陪岡田後談話。

七 日 ●亞軍北路昨開始反攻，意拒以停戰為開談判條件。

△華北時局解決辦法已商定，宋定日內回平，英美兩國政府對華北一致表明態度。

△平津天空飛機結隊任意飛行。

八 日 ●英法調解又將失敗，意相已拒絕擬定之建議，英外相抵巴黎略領伐爾。

●日白銀輸入大增，英金銀輸出減少。

△林森連任國府主席，蔣中正任行政院長，胡漢民任中常會主席，汪兆銘任中政會主席。

九 日 ●海會今日在英倫開幕，英美均堅決反對日本平等要求。

△平市學生救國運動，今日舉行請願，堅決反對華北脫離中央，軍警阻止遊行雙方衝突，學生被刀刺棒打傷者逾百。

△粵委一節兩旋，馮洪久居首都，商震電京辭冀主席。

十 日 ●海會之各國利害不同，主張各異，

英首相主席，美不提建議。

●英法建議對意讓步，允將亞細省劃歸意國，英蘭通過交意相微同意。

●埃及學生反英，舉行示威與警衝突，電車被焚。

十一 日 ●滬滬兩事變，日政府論功行賞。●海會昨開始討論量的問題，將太平洋等組織進行工作。

●英蘭贊同調解方案，亞反對刺地。

十二 日 ●海會昨繼續舉行，日美主張愈形對立，美指日要為不安全不平等，日提最高額，尙無具體說明。

△國府昨明令任冀察政委會委員，指定宋哲元為委員長。

△張慕任外長，馮玉祥將任軍職。

十三 日 ●海會分成兩派，平等要求為討論主題，日主張不稍變，英美堅絕反對。

△宋哲元兼任冀主席，商震主席，蕭振瀾長津市，宋已回平組織冀政會。

△北平各校當局勸導學生復課，惟學生仍繼續工作，無復課表示。

十四 日 ●海會宣告延會，舌戰一週無結果，各國結成陣線與日對抗。

△北平被捕愛國學生已釋放。

△駐日大使，內定由王正廷繼任。

十五 日 ●英法和平方案公布，意尤加考慮，將有多點保留，亞精德國聯大宣佈團體拒。

△冀察政會明日成立，昨晚宋邸談話會已正式決定。

△平市學生聯合會，即將於明日舉行示威，表示反對。

●海會延會後，英日單獨協商，英仍保持遠東利益，決不承認平等要求。