

人
生
觀
討
論

林大芽著

一九三九年三月

191
256

人生觀目錄

第一章 緒論

學說的批評——人生觀與生活——兒童的人生觀——運動生活的認識——歷史家生活的認識——無神論不是人生觀——工程師生活的認識——崇拜生活不是人生觀——人生觀的根本認識——倫理式人生觀——結論

第二章 人生觀的本質

一、人生觀的檢討

理想生活——人生觀有一定方向——環境條件

二、人生觀與心理現象

意志——情感——理知——人生觀與心理現象的分野

三、人生觀與人生哲學的分野

目的上——動機上——研究法上——性質上——對象上——結論

..... 1

四、人生觀與兩律數

五、結論

主觀上的意義與價值——人生觀的生活條件——客觀的認識——定義

第三章 人生觀的分析

一、靜的人生觀

定義——特徵——最大目的——嚴重性——認識方向因子

二、動的人生觀

定義——特徵——動的與靜的區分——目的——循環人生觀——曲綫人生觀——直

綫人生觀

三、常態人生觀

定義——特徵——與他種人生觀的區分——個人的認識——團體的認識——特殊團

體的認識。

四、變態人生觀

定義——特徵——與他種人生觀的區別——研究的價值——個人變態——團體變態
——特殊情形研究——主觀與客觀的攷察——傳染作用——心理條件之不公平發展

第四章 人生觀研究法

一、爲什麼要研究人生觀

人生的影響——實例——人生的援助

二、普通研究的態度

偏于人生哲學方面的——偏于邏輯方面的

三、研究的實施

書本參攷法——調查法——選擇材料——擬定題目——分析種類及過程——分析方

術因子——分類——因果之有效定律。

閱其譯君徒各據自己觀矣！

以糾正本篇的錯誤，
而使之長大成熟。

林大茅

下篇 人生觀

第一章 緒論

人生觀這一個問題，從前我國許多學者都已熱烈的討論過了。但他們大都作意氣的辯論，不作真理的探討，真是無謂極了。

如張君勳先生對於人生觀的主張，本有真確的認識，可是因為帶了有色的眼鏡，以爲凡屬於精神方面的產物，都是極端自由，毫無整理統一的可能。實則自然科學雖可整理爲很有條理的學問，但由整理而得的系統，仍爲部分的局部的，並非絕對的完全的，這是一般自然科學家所承認的；如在分析化學之中，陽游子系統實驗裏面，什麼銀組哪？銅組哪？錫組哪？都是根據簡單的自然現象，而加人工的臆造，所以往往有許多不妥當的地方。更加太陽對於地球的關係，是地球繞日哪？日繞地球哪？相對運動哪？都會使人們對於自然科學的信賴心減低下來。那麼，以這樣簡單的自然現象的解釋，尙有許多困難，至于那繁複的精神產物，更不必說了。



張先生所列舉的人生觀的條例，我不但不加以反對，而且還嫌其太簡單，因為他的思想的形成，是融合經驗及形式邏輯而成的。人生觀的實際情形，不但人與人殊，即以一人而論，也往往依時間的條件而變遷的，且完全屬於函數的演變，故人生觀的現象，是由時空的條件而成的立體模型，故在時空上言，沒有兩個完全相同的人生觀，不過在研究上，仍可依其因果關係或類似關係而作人工的整理。但由整理而成的科學，決不似自然現象的那樣簡單，可認為一種科學。張先生泥于自由學說而執成見，一面排斥事實，一面肯定事實，越鬧越糟糕。

張東蓀先生對於人生觀的見解，可謂盡善盡美，然亦不肯作深造的考察，故認識的能力，很是薄弱，以為各人的人生觀，絕無相同，沒有一定的法則可以歸納，真是患胆小病太利害了。但如心理學社會學也是屬於精神部分，居然也受法則與定律所支配，由此可見屬於精神方面的人生觀，必不如理想的那樣玄妙。

吳稚暉先生具獨到之眼光，根據一般國民心理，舉出三種人生觀，有概括全部的野心，但似此根據事實而分類，的確是他的優點。你看一般被壓迫的農民，以及一般工友

們，當他們祈花會祭祖先天地除夕的時候，必戒其子女言必有祥，這並非爲他們死後的靈魂預先打算，切實說來，不外乎求達到吃飯及生小孩之目的而已，祭竈不外乎希望保佑生產者生產增加，看命看相看風水，也都以生小孩及吃飯爲前提，過繼的風俗，也是生小孩人生觀的一種表現。所以他們無論生時死後，都表現着吃飯生小孩的人生觀。

但他無力解釋人生觀的演變程序及其因果之函數關係，不能與反對派以重大致命傷，但這也是研究人生觀的中心問題。但他却在分類上放出奇特的光彩。他能夠指出人生觀在時空上的不同，同時也指出與自然科學及社會科學的關係，有「知識即人生觀」的傾向。

他也沒有分析人生觀性質的能力，因人生觀有帶尖性的及非帶尖性的；如人生哲學家必窮究宇宙社會之理，歸納一切認識，創造一種人生觀，這是與時俱進的，當然屬帶尖性的；反之，如科學家實行家平民等，各因自己工作的關係，不克潛心研究，他們的人生觀，係由他人傳染的，或略有改良的，雖有變化而乏創造，沒有前進的精神，所以非帶尖性的。

各人對於人生觀的主張既如上述，現在更討論牠的本質問題，牠不是行動，對於生活是一種認識，這個認識又可分為對於事物的認識及對於人生之正當途徑的認識二種。外於事物的認識如宇宙問題，心理問題，生理問題，社會問題，都是供給了選擇的條件和刺激。正當途徑的認識，要不外乎選擇與創造二種，選擇就是對於社會上所能認識到的各種人生觀，經過比較思考的作用之後，因決定了那一種人生觀是自己生活的標準，所以這不過是挑選的而非新造的。但創造則不如是，雖然也需經比較與消化的歷程，但所認識的人生路徑，經過了消化作用，總遺留着新穎創造的痕跡，所以從外表看來，往往有相同的地方，我們要認清才好。

但離開生活，人生觀是怎樣的？生活是包括生存時所有的一切現象，人類對於生活的認識，就是對於一切現象的認識。生活既然認識了，則由選擇與決定的作用，才產生人生觀。故人生觀對於生活之關係，有判斷鑑別的能力，有抽象欣賞的能力，有改良指導的能力。

一般人對於人生觀之認識，純偏于思考方面，而忽視了生活之實際問題，所以愈糾

纒愈紊亂，毫無效果。設有一問題於此，兒童打球是不是人生觀呢？我們知道打球雖是兒童最重要的生活，但不是生活的中心，因為除了打球之外，更有其他遊戲可以代替，如踢毽捉迷藏等，再嚴格來說，打球實是遊戲的一種方式，抓不住生活的中心，不能算得人生觀。由是生活除了中心生活之外，便不屬於人生觀問題了。

兒童時期，知識薄弱，生存問題，似非主要之點，雖然他們怕鬼怕神出于時的生存慾之衝動，然對於生存之概念，終缺乏真正生存的認識，故其人生觀無生存之條件存在。他們的生活，除了食慾之外，惟有遊戲，他們最易感到壓迫的，就是同伴之欺侮及尊長之威嚇，同時摹倣力甚強，對於生活，缺乏直接的認識，間接容易接受社會的暗示，故他們在自尊抗侮條件支配之下，往往於遊戲之中，表現出做大人物劍仙等人生觀。此種人生觀對於兒童之發展，確有極大的幫助。普通在十五歲之後，隨知識的發達，經驗的增加而破壞了。

體育家對於體育的意義，是否他們的人生觀呢？我們知道大多數好運動的人對於體育感到興趣，要藉此興趣來解除自己的煩悶外，更想出風頭罷了。這當然談不到對於體

育有人生的意義與價值的認識。惟設有人把人生認為必須有體育的勞動，且在生活史上，視為極有意義與價值，才能認為人生觀。

我們由推想與想像而得的一般社會現象的演進情形及生物界進行的演變，這雖是一種理想，但就我們生活而言，當我們不覺任何需要的時候，那麼，對於生活的認識上並沒有什麼影響。唯是醉心研究歷史的歷史家，他們不但不以名利為前提，也不作其他的企圖及希望，他們研究的目的，完全是純粹的，因若不是這樣，則非中心生活了，也不是一切生活之基礎。他們認識研究歷史的生活，是至高無上的生活，雖不能明顯的指示這種含有若何人生的意義與價值，但總視為神聖不可侵犯的東西，並且願意犧牲一切的去追求。所以這種生活，是他們的人生觀。

在神學方面，你若不信靈魂的存在，那麼，就你一人言，一切的神都不是實在的，純係偽造的，那麼，對你已無問題發生，換句話說，它們已和你斷絕了關係。所以主張無神論的人們，不能說他們的人生觀是無神，因神在他們的認識中，已無絲毫的價值及意義的存在，所能發生問題的，祇由于反對派的反響，他們的人生觀並非傾向于神，而

是傾向于人！

工程師設計建築物，試作詳細的分析，要不外乎救濟社會的需要，發展個人的名利，滿足個人的興趣，所以這不過係要達到問題的工具，想像建築物的形式，不過是要達人生觀的孔道，惟當把想像建築物的生活，認為對於人生有無限的價值及主觀上認為極有意義的時候，才有主觀的成分存在。

他如所崇拜的英雄學者哲人，在這裏實不能找出主觀的絲毫成分，因崇拜的生活，並不含創造的意義與選擇的決心，但其所以會生偉大意義的原因，則因它具有偉大的刺激力，足使平常達不到的人生觀完全表現，猶如佃農平常所受地主並惡棍的壓迫，會在戲劇中表現的一樣。

由此可見主觀是一種理想，這種理想就是人生的意義及價值的根本認識。如有理想超乎這種認識之外，就算不得主觀。

主觀固不佔全部生活，但除了思想之外，有無主觀存在呢？這就是說，在無思想作用的時候，有無主觀存在？再乾脆一點說，當物我觀念不分時候，理想已歸消滅

，這時候是不是人生觀地盤？大家須知道人生觀是人生的見解與態度，也就是對於人生的主張，所以人生觀的長成，須有長久的歷史，其轉變也需長久的時間，決非突然而來，突然而去的，除非在整個人生過程裏面，全然演出不受思想支配的行動並作盲目衝動的人，然後才沒有人生觀表現，但實際上沒有這種的人。不過整個人生的生活，不完全受人生觀的支配，只在人類生活裏，當討論人生問題或與其相關的問題時候，人生觀才充分活動。普通生活裏，人生觀概隱而不見。

再從倫理上看來，在日常生活上，當受着環境壓迫的時候，便感到苦痛，因而養成善惡的觀念，倫理問題從而產生。但倫理雖為理想之一，根本上不過為要達到人生觀的途徑，不能認為人生觀。但有許多人因受倫理的麻醉，忘却本來的意義，往往不惜巨大犧牲，以求達到遵守的目的，故其對於生活的關係，便蘊蓄有巨大的人生的意義與價值，而致人生問題受其支配，則可認為倫理的人生觀了。

最後要聲明的，人生觀是人生的理想生活，這種生活是一切認識的總歸納，且在開始活動的狀態；有指導生活的能力，主觀上是認為含有最大人生的意義與價值的。

第二章 人生觀的本質

一、人生觀的檢討

人生觀的真相，我們現在已漸漸的認識了，試更進一步討論，假設我們相信宇宙裏有一造物主創造世界萬物，並設有天堂地獄，以為賞善罰惡的報償。若再進一步探求：升入天堂，有何好處？沉入地獄，有何害處？則我們很容易明白其中關鍵之所在，就是所謂「千年福」與「千年禍」了。如一般人所描寫的，天堂係金玉造成的門戶，翡翠造成的道路，其他如花園池沼假山以及飛禽走獸，莫不齊備，有光榮的天使，不斷供給我人，以人間世找不到的快樂。這許多大同小異的天堂描寫，使我們更易明白這完全是社會下層或經濟被壓迫階級生活的反映。因人類當感到萬分困難的時候，莫不想打破當前的難關，從而產生享受最高階級生活或更完善生活的迷夢。反之，在地獄裏所受的痛苦，也不外乎衆人共憎之苦痛生活而已。天堂地獄的觀念既深存于人心，遂生偉大的效力，尤其是靈魂不滅的學說，使人類的信念，更加堅強，不但要竭盡全力尋找其可通到目的地的途徑，而且有甯可犧牲絕對遵守的表示，致人類的整個生活，完全受其支配。譬如創

世記所記的，亞伯拉罕因不敢忤逆神意的緣故，欲將其獨生子殘殺獻祭。至于現在所遺留的信條教規，不過是聯絡討奸被人所誤爲至尊無上全權全能的操縱禍福的神，而其目的則不外乎得福免禍的私心而已。假設神是沒有權能的，或只能創造萬物而無禍福人類的力量，那麼，有誰去討好它敬畏它崇拜它？所及人類完全因自身利益的緣故，演成了人生觀的觀念，在這個觀念裏，理想生活是人生觀的本質，而一切信條教規及討好的方法，則爲求達到人生觀的條件。

信神人生觀不僅是求千年福的出世人生觀，但也有積極的入世人生觀，試看我國窮鄉僻壤的鄉下老以及大城市的平民，他們信神的態度，便可想見。如道士跛地獄雖屬出世的，但求神醫病問事祈雨及祈花會等等，都充分證明我國人信神是偏于入世的，且許多鄉下人多半偏于入世的發展，對於死後的觀念，似很薄弱。由此看來，我國人信神人生觀是求人間世的物質樂，對於神的信仰，不過爲要實現其條件而已，再看佛的方面，佛把世界看爲苦痛的，衆生是迷妄的，所主張斷絕情慾而歸涅槃，因他們直接上可以減少痛苦，間接上就使樂的成份增高，所以佛的人生目的，是積極的避苦，是極力避世的

超然神秘的人生觀。人生觀是含有理想的目的生活，不是不規則的盲動，無論求出世的快樂，入世的快樂，間接的快樂（即避苦）都有他的一定方向。

由上所述，對於人生觀的真相，更加顯明，可知決不如一般人所幻想的那樣狂妄，以為神秘的不可整理的怪物。現在為要促進認識的正確起見，更加切實討論如次：

農人生活的對象，如稼穡的艱難，水旱的禍害，害虫的災厄，以及人事上地主農奴的對立，貪官污吏土豪兵匪的宰割，都能使農人獲得深刻的認識，而使理想改變。但他們對於工人生活上的勞資階級的對立，漁人生活的風濤海盜之苦，印象極其模糊，不足影響他們生活而使思想改變。至于其他職業也是同樣的情形。由此看來，職業雖是人生觀發展中的桎梏，但同時也是發展人生觀的策源地，所以人生觀便十足的受環境支配了。

附註：人生觀這個現象，依觀點不同而使一個現象有二種名稱，如天國之樂，在神學上為出世人生觀，在享樂上言，則為享樂人生觀。

二、人生觀與心理現象

人生觀既是人生理想生活，與心理定律有密切的關係，現在在心理上作一討論：

一、我們知道意志是具有思致選擇與決斷的作用，在生活上要解決一問題，可能的方法很多，但要採用一個方法，當然需要意志作慎重的選擇。例如一個人為發展前途計，是否進入海關，企圖多多的掙錢；或為政客軍閥，可以操縱人間的權勢，或進身社會，作富國強兵的志士；或甘受世間諷刺藐視，作那清高的爭鬥呢？這許多問題，徘徊于吾人腦海中，供我們任意的選擇，由是藉思致的活動，以分析問題的利害，然後選取與自己志願相近的一種。這是意志與行為上的關係，暫且不表。

我們所認識的理想生活——人生觀——當然也是由許多理想裏面選擇改造出來，如耶教的千年福，佛家的涅槃，道教的白日昇天，儒家的治國平天下，孫中山的大同世界，柏拉圖的理想國，以及縱慾主義自由烏托邦等理想生活，也依同一的原理，藉意志的幫助，選擇或創造了一種人生觀，這是認為最真最善最美的理想生活，故意志穩定與否與人生觀大有關係。在生活裏面，意志往往因社會情形的變動而發生動搖，促成人生觀的變向。

但當人生觀決定之後，由是開始追求新的理想生活，結果，往往把原有理想生活遺忘

，而為所追求的方法奪取，遂成替代的理想生活，這種生活雖與理想生活發生差別，但因原有理想生活業已忘却，即等于無，而同時替代理想生活對於人生觀具有同等作用與價值，這就是人生觀轉變後的一種新模型。假設我們承認了上帝的實在及天國的快樂，由是便理想了種種的實踐方法，這方法就是替代的理想生活。但所謂實踐方法，始終沒有覺得滿意的機會，也在時時刻刻的變遷。又如佛教看一切衆生都是迷妄，一切生命都是無明，所以佛家的理想生活，就是歸真返性，但因要達到其目的地，所以產生許多教義與規律。他如儒家的倫理觀念，守財虜的積極斂錢等，都是要達到各的目的地的方法。而方法雖各有不同，而在各個立場而論，完全成爲他們的生活中心，所以成爲人生觀。

無論如何，意志與人生觀有密切的關係，在日常生活裏，有很多的理想生活，再經過選擇思致與決斷之後，人生觀遂表現出來，後來受了環境的磨難，學說的薰陶，使生活發生變化，那麼，人生觀便漸漸的破壞而需要改造了。

二、人生觀與意志的關係既已明瞭，但意志的作用，不過在許多理想生活之中，加以嚴密的思致與選擇，最終才決定了人生觀，可見在生活上應先有理想生活的實在，然

後意志才有所選擇，但若預先沒有理想生活的實在，那麼，意志雖有思致選擇及決斷的能力，怎能顯出效能呢？換句話說，便是靠着意志，決不能產生任何人生觀。但在意志作用之先，應先有理想生活的存在，但理想生活的存在，應先有造成理想生活的原因，請大家想想這個原因是什麼？

當經濟豐足時候，在生活上許多慾望，都很容易解決的，由是一切行動都沒有受到經濟的壓迫以及種種的限制，所以我們很缺乏經濟的認識，也就沒有經濟的觀念了。既無經濟的觀念，那裏有發展經濟的企圖及其理想呢？但當經濟遇着挫折時候，由是才感到經濟的需要，更當遇着急求而不可得的時候，則經濟問題更成無上的至寶！這是經濟能夠支配思想的原因。

更當政治安定時候，人民安居樂業，既沒有苛捐雜稅的負擔，同時政府也不嚴密監視人民，人民既得到自由，而又無意外的災害，或失業的痛苦，那時政府在人民的眼裏，好像是無用的，如從前我國人民納了稅便算盡了責任，便是一個好例子。這時候對於政治革命的理想，當然是沒有的，換句話說，就是屬於政治方面的人生觀，無從產生的

。反之，當政治腐敗時候，政客軍閥專橫，愚弄人民，遂感到政治生活的重要，因而產生理想政治。

在地理上言，乏水地方，不但感到水的需要，並且並不認識水多的害，如汎濫等，那麽，一切防水防河的理想，更不能摻入人生觀裏面。

綜上所述，一個理想的產生，對於對象必先生感覺，如我們對於對象認為苦痛的，便感到避免的必要，由是便用種種方法去躲避它，直到達到目的為止。如所認的對象是快樂的，因便感到保留的必要，由是便想維持到永久。所以對於環境先生感情，有了感情便有需要，因要解決對付環境的辦法，就生理想。換句話說，情感就是造成理想的原由。

在生活我們也可以找到普通人的理想，往往依情感變遷而變遷的，如一個人當環境順利時候，所懷的志願，是很高遠的，勇決的，進取的，樂觀的，但一入逆境，便感到無地自容，舊日高遠的志氣，便降低下來，本來是進取的，現在却變為保守了，從前是樂觀的，現在却變為悲觀了。作者有許多朋友，常在求學時候，有的要想發明科學，

有的要改造文化，有的希望將來殺身救國，但一進了社會，受了環境的磨折，便生悲觀，以為從前的志願是一種空想，談不到的。這就証明了人生的理想，不但依情感而產生，並且依情感而改變的。

理想與情感的關係，既述于前，現在更討論人生觀與情感之關係怎樣？試從宗教上攷察，無論耶教徒理想的千年福，或佛教徒理想的涅槃世界，或其他教徒理想的天堂，一言以蔽之，他們必因觀察社會而感到社會的渾濁罪惡，換句話說，就是對於社會發生反感，從而有了嫉俗厭世的表示。由是在物質世界之外，往往創立一理想世界，這個理想世界便極力追求它，這就是宗教家的人生觀產生的原因了。

再從倫理方面攷察，有人以為服從倫理的定律，便為最高的理想，若違反了倫理，好像失去生命一樣。但服從倫理定律的倫理，怎能使人信仰到這個地步呢？可分兩種來解釋：一、當社會紛亂時候，爭殺與奪的現象，時時發生，由是生巨大的情感，因要解決其中困難而想出妥善的辦法，遂構成了倫理化的人生觀。它的人生觀，却是從社會紛亂現象裏所發生的情感激動而來，二、人類雖未親自認識倫理的需要，不過受旁人傳染

的緣故，因而有熱烈的情緒，使人生觀改變。

其他如求名譽的人生觀，必因預先和對象發生濃厚的情感，無論為好感惡感，都能使感到理想生活的需要，因進而追求理想生活；若不感到需要，則無追求的必要，因而與人生不生任何關係，若與人生無關係，自無人生觀的形成。

三、人生觀對於意志情感的關係，既如上述，現在更討論對於理知的關係，理知就是知識的活動，例如我們要作一個事情，就認識到這是怎麼樣的事情？它的原因怎樣，應該怎樣去幹？結果怎樣？但知識程度不齊，有的很高，有的很低，程度高的，則認識比較真確，反之則易陷入錯誤了。所以知識不充的人，因認識不真，便陷于種種迷信，故其理想，也極幼稚的。到了近代，科學的事實充分証明了古代迷信的錯誤，所以人類的理想生活，也起改變了。可知理知變動，人生觀也起變動。

如果一個人發見他的人生觀背理時候，原有人生觀自然破壞而另立一個新的人生觀。又若明明知道某人生觀是錯誤的，而又要維持原態，則係瘋癲而非人生觀了。

試對人生觀作精密的攷察，更認識到他的確受理知的支配。如陶潛的桃源理想，便

是一個好例子，其中如風俗習慣的養成，人民團體的結合，經濟的分配，在這逸樂無爭的社會裏，都是排不脫時代性的，換句話說，便不能不受理知的暗示。

其他如封神中所理想的天兵天將，以及玉帝官佐的安排，莫不根據當代的社會條件而成立。世間有了皇帝，在天堂上難免有玉帝的信念，既有軍隊以及刀槍甲冑的武器，那麼，天堂也應有這種東西，至于槍礮炸彈毒氣等設備，萬萬夢想不到的。世間既設文官掌理政治，天堂也設有南極北斗及其他的神治理天政。所以玉帝的地位是統治者，天兵天將是統治者降伏一切叛逆的鬼魔，一切天官是處理一般朝政的。總之，一切理想世界，完全受社會知識條件的暗示，所不同的，就是比較含有神秘的色彩。

我國古代社會，受了暴君政治的壓迫，土豪劣紳的欺凌，一般高利貸的剝削，真使平民不能生活下去，因此一般人民都是含冤莫訴的憤恨，而無可如何。雖有不堪受此壓迫的強者，發生暴動，對他們動武示威，演出任俠的故事，至終往往失敗，一般人受此不平之氣而不可抑制，同時又受神怪傳說的影響，便有劍仙的出世。試把劍仙的生活詳細分析，便知道那一種出沒無常的行踪，完全是任俠行爲的變相，所用的武器及其行爲

，完全是建立在普通知識上，而其特點，是在困難中能運用理想，掙扎出非常神秘的生活。

當情感作用不能使理智改變時，原有人生觀好像被破壞，但當情感減退後，人生觀便恢復原狀，所以徒有情感而乏理智，則人生觀無澈底的改變。設我們本是不信鬼的，但因聽普通人談鬼，說得天花亂墜，怎樣的可怕，怎樣的真確，由是山謊言藉言傳染等心理條件亦生恐懼。人生觀的信心，暫時也起動搖，但脫離了這環境，理智又活動起來，情感漸漸變淡，那麼，人生觀也就恢復了。

再從擬的方面考察，我們便知道上古民族都缺乏正確的認識，如暴風不知為空氣流動，雨不知是水蒸汽的變相，以及其他種種事物都誤為神所指使的，也不知地是球形，遂疑為神所創造或受其支配，所以希望與它接近及交通，所以他們的人生觀趨向神秘。但到了現在，科學發達，把從前的疑謎，漸漸的打破了，由是神秘的人生觀遂為理智所擊破。

古時社會，非常黑暗，受了暴君教士的壓迫，人民非常痛苦，所以極羨自由，以為

除了自由之外，沒有真正的人生觀。但當達到目的之後，又有濫用的流弊，由是又由理知認識自由的流弊，因而限制自由的呼聲漸高，人生觀也起改變了。

所以從各方面看來，隨時都能發見理知與人生觀關係的事實。綜而言之，人生觀是人生的理想生活，人類生活中，情知意三者綜合作用的結果。

四、現在再討論人生觀與心理的區別，在性質上言，二者雖全為現象，但也有顯著的區分，人生觀既係偏于生活中心方面，自為生活之最高級的，為人生的最高認識，自不似一般心理學之純係研究行為的那樣簡單。例如學習與氣候的關係，兒童說說的心理，斷言復言對於羣衆心理的勢力，都能在行為上表現出來，觀察及實驗都很容易，至于因果關係也極單純；但人生觀決不這樣簡單，在行為上能夠表現出來的機會很少，非精密的反覆考察，絕不能得到精確的結論，並其產生的原因，也非常複雜，如宇宙的認識，物質環境的情形，學說的刺激，生活的情狀，以及生物的認識，都有差之厘毫，失之千里的危險！

二者雖全為精神產物，但在程度上却有顯著的差別，我們知道能夠引起心理作用的

刺激，其所生反應也極單純，決不是生活中心，認識的總和，也決沒有指導生活的能力；能夠發生人生觀的刺激，決不這樣簡單，他是一切認識的總和及情意作用的結晶，故雖與心理全為精神產物，但他係以理想為對象，並非以行為為對象的，故屬最後的最高級的精神產物。

三，人生觀與人生哲學

人生觀與人生哲學的界綫，是極難區別的，所以一般人都誤為人生觀就是人生哲學，現在據管見所及，討論如次：

一、目的區別：試詳細考察各派的人哲生學，便可認識他們有一種共同的目的，如神學家玄學家把物質世界認為極其煩惱困厄與苦痛，要排除這些問題，當求之於另超物質的精神世界，這才是無限的永生的完全的精神世界。如道家既憎惡人世的渾濁，復嫉恨物質文明，因而主張向後轉的歸樸反真主義。盧騷馬克斯等又把世情看得太濃厚，以為非提倡自由及唯物史觀，絕不能適應社會的潮流。總之，各派的人生哲學是根據自己的經驗，探求人生的究竟，極力闡明人生的真相及人類在自然界內的問題，這便是與人

生觀共同的地方。

現在哲學家已不似從前那樣的武斷了，在許多著作裏，可以看見他們常彙集各家的學說，而作詳細的解釋，這不是要明瞭社會的個個人生主張，而是追求真善美的人生觀，所以他們的目的，也不外乎探求人生的究竟人生的真相及人生的方針問題。

至于研究人生觀的目的，微有不同，人生觀既是人生的理想生活，人生的生活中心，則無賢不肖無智無愚無階級的區別，凡人人所抱的理想生活，都可以叫做人生觀。所以人生觀之研究目的，在闡明各人所認識的人生的究竟，又闡明各人各自認識的人生真相及人類在自然界的地位問題。

由是看來，人生哲學是探求真善美的尖性人生觀，以救濟我人的生活而使之豐富，人生觀是闡明人生觀的現象間之關係，而能使預知預防一切的不幸。

二、動機的區別：至于研究人生哲學的動機，係在不滿意現在的人生哲學中，要創造新的人生哲學，為人類共同的目標，使人生不至陷于無意義無價值的舉動。如古代的多神教，到了摩西時候，便不滿意了，因立一神說，若由人生哲學的立場看來，則二說

是互相排斥的，不能並存的，不是皆真的；但在人生觀的立場看來，二者同爲人類的理想生活，同是現象，全具有研究的資格。耶穌因不滿意摩西教的虛儀繁禮而創基督教，其產生的原因，雖各不同，而其動機則爲絕對的創造，故就各教立場來說，則爲人生哲學。但若改變研究法，要明瞭個別的創造，及其轉變的過程，則屬乎人生觀了。

三、研究法的區別：就各派人生哲學的立場看來，一方面排斥他人意見，一方面承認自己的思想是真確的。如不能判斷別人思想是錯誤的時候，則自己的思想也不能成立，所以人生哲學家不得不證明他人思想是錯誤，且證實自己學說是真確。至于研究人生觀，不得不根據各人的實際人生觀現象以立說，故絕不能強甲式的人生觀爲乙式的人生觀，也不能把甲乙的關係而易以乙丙的關係，因爲人生觀的產生，完全視乎個人對於環境所發生的情感，往日經驗鑄成的理知，生平意志的強弱，以及當時注意力及生理上作用而定。所以人生觀是一種現象，但人生觀既爲現象，當然可成爲規範科學，至于研究的方法，後當設專章討論。但其研究結果，無論是一因生一果，一因生多果，或數因生一果，自不似反對「人生觀可以成爲科學」，那樣的神秘。

四、性質的區別：當哲學家發見人生問題有謬誤時候，便極力排斥它攻擊它，非置之死地不可。如摩西認多神教有謬誤時候，不但對他生信仰，並且大有你存我亡之概，至于自己所抱的人生哲學，當然必須認爲絕對的真善美，毫無其他的疑惑。但當信仰動搖時候，同時信賴思想的程度也降低下來，不似從前那樣的堅信了。總之人生哲學問題的性質，對於異說係絕對的不相容，若能相容則趨于懷疑混亂狀態了。

至于人生觀的性質 完全屬於精神方面的現象，當研究這種現象時候，不要問這現象是怎樣，只要誠實的態度去認識各現象間的內容，不要認錯就行了。由是便認識人生觀的變化程序。由怎樣的人生觀，受了那種環境的影響，怎樣的變爲那種的人生觀，並到底屬於那一種函數。

五、對象的區別：從量的方面而言，人生觀是研究古今整個的人類中心理想生活，就是在任何時空中，凡含有同等性質的，都應認爲人生觀。人生哲學是從這整個的人類理想生活裏，挑選最高的幾派爲討論中心，至于凡認爲不合理的錯誤的，便排出人生哲學之外。故人生觀是全部的，人生哲學是部分的。再從質的方面而言，人生觀是研究個別

的，人生哲學是研究最高的，人生觀是現象的，人生哲學屬於最高理論的。

綜合上述五個差別而論，人生哲學好像一個指南針，指導人類生活活動中心的方向；對於人生的許多現象考察後，所得的認識與見解，再加以自己的經驗，而作有系統的研究，去探求人生究竟的學問。人生觀概括的說，是闡明各人對於「人是什麼」「作人爲甚麼」並「作人應該怎樣」三個問題的見解，所以人生觀也可以說是爲人的個別態度。

四、人生觀與函數律

人類受環境刺激時候，因感到改善生活的需要，由是在生活的矛盾裏，經過比較分析選擇與決斷等過程而成人生觀。但因種種關係，在同一環境或同一刺激之下，同時往往有許多人生觀發生。就最明顯的事實而論，如在經濟恐慌的時候，有的惟道爲尊的清風明月人生觀，有的掙扎覓食的追求生存人生觀，有的榨取掠奪的損人利己人生觀。同一政治環境之下，有主張促進物質文明的，有主張破壞物質文明的，有主張積極分配的。所以若用粗淺的眼光來看，人生觀是個別的，不普遍的，屬於主觀的。

當我們要認識人生觀時候，第一步的工作，先須認識各人生觀的實際情形，這時候

某甲的人生觀就是在某甲的人生觀過程中所產生的實際現象，決不能任意設想或捏造的，若就客觀方面言，某甲的人生觀必需含有真實性的存在。推而言之，我們要認識縱橫古今的整個人生觀，無論它的演變與利害關係怎樣，必有客觀性的存在。

並且若以一人的人生觀為基礎，從客觀上研究各的過程，再經比較分析分類及統計，遂成人生觀的函數律。但精神現象不似自然現象那樣簡單，所以往往被人誤認為不可整理的問題。但如商業上社會上心理上的各種情形，也是屬於精神方面的，居然可用統計的方法求得函數的關係。卽就自然科學而言，也不絕對的適合于因果律，如就氣候而言，凡溫度的升降，氣流風向的變動，雨量的分配，都是由複雜的因而得複雜的果，這已充分證明了一切現象都是函數的關係。

五、結論

以上所述，我已把人生觀的性質及範圍，說明了大概，現在更作一結論，使對認識上更為明顯。茲述之如次：

在主觀上，人生觀是被認為極有意義與價值的，但對於這種意義及價值的解釋，往

往是很模糊的，不過表示一種理想，爲人類最後最久的寄托，爲一切計劃的前導，領導全部生活思想的方向。若人生觀發見錯誤或病態時候，則一切的舉動，都變爲無意識了。雖然人生觀有時涉及人生的真相及人生的究竟問題，但僅靠着理知的活動，作深切的認識而已，由認識的作用，配合自己的野心，這野心就是人類的奢望及誇大狂，而其歷程雖很費周折而且很悠久的，從而構成選擇及確定自己的歸宿者安慰者，爲人生意義的根據，及一切行動的南針。

人類的野心及誇大性，自古以來即有的，無論何人對於自己的環境很少的或很暫時有的有滿足的時候，所以人生觀常常在前方引導而且時時刻刻的變化，這種變化，應能滿足野心的最高條件，這個條件，就是社會污點的反映。例如被壓迫階級的人生觀，都以打倒階級或解除壓迫爲限。

人生觀是一種現象，雖然屬於主觀的，但在客觀上無論怎樣的複雜，觀察怎樣的困難，決不能否認其實在。牠的複雜程度，好像一盤散沙，無從整理，但終係一種現象。現在爲更求明瞭起見，特述人生觀的定義如次：

人生觀是人生意義與價值的認識，指導個人的理想生活。

第三章 人生觀的分析

一、靜的人生觀

人生觀的內容，甚為複雜，研究方面，也極困難，茲為便利研究起見，應按照研究的方法而分類，然後才能獲得美滿的結果。

一、定義：用普通方法，由橫的方面研究，明瞭社會上各種各色人生觀的狀態，及產生人生觀的條件，如物質學術心理等，叫做靜的人生觀。

二、性質：靜的人生觀的性質，並不是活動性的。但人生觀的本身，雖然是在時時刻刻的變化，而具活動性的，而靜的人生觀是研究橫的方面，在這橫斷而裏面，只要認識在這橫斷面上的各種人生觀現象。

靜的人生觀是研究斷片的現象，在這斷片裏面，我們可以看出在年齡上人生觀有什麼差異，以及職業的影響，所受教育程度深淺的影響，宗教信仰的不同，以及自然環境物質環境政治經濟生理等關係，都能在這斷片中找出。老把這斷片詳細研究，在彼此關

係關，便有許多同點及異點表現出來，所以我們若根據生活上的條件而作精密的分類，由是生活條件和人生觀的關係，便可從同異點中察覺出來。

人生觀是理想生活，前面已詳述過了，但這種理想就是叫人們在現在生活裏面，向着理想生活，不斷的活動，拋棄了現在的生活，追求那一種的理想生活。但這理想生活，雖由現在生活條件激勵而成，但若從性質上分析，便能夠找出許多因子。例如基督徒們看世情是虛偽的，因而有憎惡成分，這便是厭惡的因子；要求千年福，因而得到安慰，這便是樂的因子；因求死後得免地獄的痛苦，以爲其苦痛是無限的，因而有避苦的因子；更信須竭力宣傳，才能獲福，便是積極的因子。所以人生觀是許多因子的綜合，好像一個物質帶有各種理化的性質一樣。

三、內容：研究靜的人生觀之最大目的，在求發現人生觀之當然原則，或不變定律，因人生觀的本身，是是人生理想，由是把各人的人生觀比較起來，便覺人人而殊，故人生觀現象是極其複雜的。從前許多學者把人生觀能否成爲科學，鬧得天翻地覆，其中反對派錯誤之所在，以爲人生觀既是人生理想，則不能成爲科學，如能成爲科學，則理想

便成機械化了，這是中了自由的流毒。他們毫不感到人生觀是現象，可用科學方法整理使成爲有條理的有系統的知識（如生物學家把許多生物分門別類而成爲有系統），但專憑誇大狂與私慾認理想爲一種放蕩無羈的，而且帶有神秘自由的樣子，其實理想的自由那裏會達到這個程度！因人本來是物質，所有生理作用完全受物質能力的支配，心理作用是以生理作用爲基礎的，高級的精神作用，完全以心理作用爲出發點的；且實際上完全受了物質環境社會環境生理條件注意力的強弱所支配。卽就科學而言，科學係以理論爲基礎的，但其中既需要理論，則科學亦爲主觀了。但人生觀雖人與人殊，但不可那樣拘泥，認爲死板板的不能成爲齊一律或因果律。再把自然科學中的測量學來講，當測繪地形或等高線時候，也只能求其相對的地形及等高線所經之點，這樣簡單的科學尙且這樣，而那極端懷疑態度攻擊人生觀不能成爲科學的主張，未免太幼稚了。所以人生觀的原則或定律，當從靜的方面着手，慎重分析及分類，然後因果關係，瞭如指掌。

研究靜的人生觀的目的，除了上述之外，更應明瞭人生觀分佈的情形，因研究人生觀之目的，當然在求改善低劣的人生觀，並保護良好的人生觀，使人生豐富。所以應認

識靜的人生觀，應認識人生觀之嚴重率，對於社會上須認識各種各式人生觀及其分佈的情況，由是便可決定那一種人生觀分佈最廣，那一種分佈最小，從而明瞭其在社會上所佔有的勢力。更可認識最佔有勢力的人生觀是出世呢？抑入世呢？或糊塗的過去呢？既有事實爲根據，而可利用因果律推測，判斷將來社會生活的情狀。

人生觀的方向，就是會使生活轉變的原動力，所以也是生活活動的中心，應詳加認識的必要。在一個人人生觀的現象裏，所給與我們生活上的方向，往往不僅一種。如陶淵明先生的隱逸人生觀的方向，並不是厭世出世的，而是排斥病態的社會，如重稅亂紀的政治，不但沒有消極，而且還有積極的建設，如良田美池桑竹之屬，都足以證明他對於經濟是很有認識的，所以他的人生觀決不與經濟相背馳，其他如設酒殺鷄作食的物質享樂，以及日出而作日入而息的精神，對於物質的方向，是生產及分配並重的。由此看來，他的人生觀，大半是入世的，決不似老莊那樣的無謂，也不似宗教家那樣的無聊過世。

所以在一個人的人生觀看來，有許多方向，這方向是好的或壞的却沒有一定。但在靜的人生觀裏，各個人生觀的方向，固不能盡同，但也沒有全異的。如佛教各教義雖有

相同，但也有互相衝突的地方，又如耶教佛教雖非同—宗教，但藐視物質世界是同樣的。

二、動的人生觀

一、定義：用普通方法，由縱的方面研究，明瞭社會人生觀的過程，也就是對於人生觀作過去的攷察，以及將來轉變的預測，叫做動的人生觀。

二、性質：動的人生觀便是在刹那間活動不絕的人生觀之情狀，這種情狀自理想發生起，隨着心理作用發達而發達，所以昨天的人生觀已非今天的人生觀，今天的人生觀，也非明天的人生觀了。動的人生觀之研究，是以時間爲主軸的，設我們研究普通人類的人生觀轉變情形，則不能不以年齡爲根據，如在童年時候，天真爛漫，極易訴諸情感，且經驗未充，所以這時候的人生觀是一時衝動，並無好壞的成分。迨至年長，感情雖仍豐富，但頗受相當的挫折而獲到不少的經驗，由是人生觀才漸漸確定，直至壯年老年，所受的挫折愈深，經驗益富，而人生觀也更固定了。所以人生觀的轉變情形，是離不得時間。動的人生觀不僅注意與年齡的關係，而且各派別中各種各色人生觀，所有發生

長成衰退的趨勢，都要精密的檢討精密的測量。

在生活上人生觀都是給予人生的方向，靜的人生觀之研究目的，在明瞭人生觀之現狀，由此可推知其人生方向了，並不能更作進一步的探討，這樣的研究是有止境的平面的。至於動的人生觀，不但要認識人生觀之方向，而且還要知道這個人生觀怎樣而來，怎樣而變，所以研究的方向是無止境的立體的。但若從整個人生觀的過程上言，動的人生觀是研究整個人生觀的過程，靜的人生觀在這過程裏為點或面而已。

三、內容：認識人生觀的趨勢，是動的人生觀最關鍵之點，這種趨勢是怎樣的測定呢？先應明瞭所討論的人生觀對象，屬於個人抑團體呢？是普通的抑特殊的呢？是文化方面抑職業方面呢？凡此種種，都有認識的必要，然後討論的範圍才能決定。更在這範圍內很精密的研究人生觀的程序，便由研究所得的結果，求其精確的結論，這便是人生觀程序變化的趨勢了。

研究動的人生觀之第一目的，在明瞭個人人生觀之趨勢，因個人為社會中的一份子，而社會也就是許多分子所合成，但我們研究人生觀之目的，就在乎明瞭這許多分子的

人生觀，也就是希望個人生活因而豐富，而不蹈入狂熱人生觀的危險。其第二目的，在瞭解大眾人生觀之趨勢，當世界潮流到臨時，無論任何個人，大家的思想往往趨于一致的，大家的感覺，往往也是同樣的，大家的慾望，往往也是相同的，這種社會思潮既具同一的傾向及強烈的傳染性，由是大眾人生觀也有一定的趨勢，可供研究的。其第三目的就是要明瞭特殊人生觀的趨勢，這特殊人生觀就是某某團體受某種條件的束縛（如宗教，學派，地理，經濟等關係），因定特殊的研究範圍，而研究其人生觀的趨勢。

研究人生觀的對象，既述于前，現在所討論的，就是人生觀普遍狀態，述之如次：

1. 循環人生觀：在人生觀的過程裏面，凡有循環式的人生觀表現，或成圓狀循環，淺顯些來說，某人本來的人生觀為甲，現在變為乙了，以後逐漸變化，因而為丙為丁為戊……等等，但最後又復循環起來，再變為甲乙丙……等等。這是根據牠的程序，恰成循環狀態，稱為循環人生觀。譬如某甲當貧窮時候，受了無限的刺激及批評，因此，遂以發財報復為最高理想，但因其勤勉與節儉，漸漸得到社會的贊許，遂遺忘一切，自高自許，驕奢逸樂無所不至，竟復貧困，由是發財及報復的思想又復應運而生，這種人概

無堅強意志，理知經驗不能支配其生活，無進取企圖，故易為環境所屈服，而其思想生活的動向，恰成循環狀，故稱循環人生觀。

2. 曲綫人生觀：曲綫人生觀的變化情形，好像和循環人生觀無甚區別，實則二者有相當區別。循環人生觀是沒有進步的變化，但曲綫人生觀却是時時刻刻的進步，有時變成和從前極其相似的人生觀，但絕對不是同樣。假設他的人生觀變化的程序為甲乙丙……；甲乙丙……；這裏甲與甲，乙與乙，丙與丙，……雖極相似，但決不相同。設以物種為例，最初人類都相信物種是不變的創造，後來達爾文創造進化論，謂物種是由單細胞動物進化的，後來柏格森主張創化論，反對進化論，謂一切物種雖是無限的變化，但其原始却是創造的，這叫做創造的變化；創造論與創化論雖然同主張創造，是很相似的，可是前者主張不變的創造，後者主張變化的創造，這是思想進步的表徵。

3. 直綫人生觀：直綫人生觀曾是一種人對於人生觀的方向力持不變的樣子，而另一方面又不斷的進步。如以耶教徒為例，設他們的理想生活是始終不變的，但在生活上雖然不生變化，但却因理知發達而進步。當童年時候，知識未充，如風吹雨落的原因，都

認為造物主表現出來的，及後來知道風是空氣的流動，雨是水蒸汽的物理變化，由是信仰的方式改進了，又把流動及變化的原因，是造物主所安排。這就証明了他的人生觀的方向是這樣的而且時時刻刻的進步。

三，常態人生觀

人類在同一環境之中，往往因生理組織不同，注意力不同，故雖受同樣的刺激力，故各人的理想，彼此懸殊，由是各人的人生觀也不能一致。但諸現象裏面，往往有常常發見的，也有極少發見的。

1，定義：在許多人人生觀現象裏，選擇最常見最衆數的幾種人生觀，而研究其產生及衰落的過程，叫做常態人生觀。

2，性質：常態人生觀可以說就是研究社會上人生觀的潮流，也就是動靜兩者綜合的研究。當把社會上的入類根據生活習慣自然生理條件分門別類研究之後，便可找出某種的人生觀及怎樣的人生觀，在動的方面，還要認識這人生觀演進的情狀，它是怎樣的變化，而所趨的方向是否完美？在靜的方面，指出人生觀的種類並估計其佔有的勢力。

常態人生觀對於環境的條件，並無絕對的關係，因凡人生觀的存在，完全視乎外界環境怎樣而定，但在同一環境裏面，所產生的人生觀，不僅一種，即最常發見的，也往往不僅一個。如在基督教教會裏，他們所受環境的條件雖是一樣的，但理想生活却不相同，如有人以教會為爭佔的地盤，有人藉為謀食的工具，有人以為宣傳教義的大本營。

現在把常態人生觀與動的人生觀合併討論如次，研究動的人生觀的目的，在求表現某人或某團體的人生觀演變的程序，並考察所以演變的原因，最後預測人生觀的趨向怎樣。常態人生觀在同一環境同一條件之下，某人或某團體人生觀的正常狀態，不但要明瞭其原因，且要闡明同因所生之異果。

常態人生觀與靜的人生觀的辨識，靜的人生觀在求表現在同一社會或同一團體裏面的各種各色人生觀的情狀，如其方向及造成的原因等。常態人生觀則求表現在同一環境裏面的正常狀態的人生觀的程序，依研究的情狀，作分科的研究。

3. 內容：要認識個人常態人生觀，應先認識各個人的環境，如政治的好壞，往往刺激人類使生同情反對迷惑的反應。如經濟刺激，能使人類愛好斂錢或餒志或悲痛的行

爲。學術文化的影響，往往使人發生排斥或無反應的表示。自然環境的關係，使心理上的發展受了相當的限制，但同時也是心理發展的原動力。至於其他條件的影響，都會使他的生活觀發生變化，但變化雖然複雜，每次反應不是絕對不同，也不是絕對相同，總之，我們在某種環境之中，因有若干生活觀發生，而其中佔最多數或有效數目的，稱爲常態生活觀。個人的常態生活觀既已求得，更應研究勸的狀態，是屬於直綫的曲綫的或循環的。如在經濟壓迫之下，則常態生活觀的方向，往往傾向發展經濟方面的。

若研究一個民族或集團的常態生活觀，使不能和研究個人的同樣辦法，因要研究羣衆生活觀，其唯一目的在於普遍，由是便不能照顧到個別方面的注意力及生理變化，所以這是羣衆心理而非個人心理。研究羣衆生活觀，僅可在政治上文化上自然環境上經濟上去留心攷察，因這許多條件，是普遍的而非任何人所獨具的特性。

除了上述之外，還要研究特殊團體的常態生活觀，如宗教信仰的結合，娛樂的結合，以及其他文化結合等，所成的團體，既非研究個別的，而又無地方上國界上的限制，結合的原因，是有特殊關係的。這團體的結合，既有特殊性質，他的常態生活觀自然也

受這特殊勞力所支配。我們要研究特殊常態人生觀，應先認識特殊的條件，然後在條件內，認識其所生的人生觀及其種種關係。

四，變態人生觀

1，定義：人類受同樣的刺激，因而產生種種的人生觀現象，其中不常見的部分，叫做變態人生觀。

2，內容：變態人生觀不是常常發見的，在時間上言，所發生的次數，一定很少，在社會裏能找出理想變態的人，也是很少的。所以變態人生觀的產生，往往超乎意料之外，因社會上許多人受了同樣刺激，大家所生的人生觀，往往是相似的，設有人所抱的性格，和常人不同或其思想暫時起重大變化，由是雖受同樣環境的刺激，所生的人生觀，往往是變態的。

變態人生觀與常態人生觀的區別，是相對的，根本上並沒有顯著的差異，設在一個社會裏面，大眾是這樣的人生觀，而某甲是那樣的人生觀，由全部看來，這常常發現的人生觀，當然是常態的，而那不常發見的某甲人生觀，當然屬於變態了。但設另有一個

社會，或那社會變遷了，而大眾人生觀變為某甲人生觀，又若某乙人生觀仍舊不變，那麼，某甲人生觀是常態的而某乙人生觀又為變態了。所以要判斷某人生觀為常態或變態時候，只要看他所佔的勢力了。

我們要救濟或預防少數人的生活惡化起見，應先明瞭變態人生觀，不但要認識其產生的原因，及在社會上所受的影響，並須有改變其人生觀的辦法。研究靜的人生觀之目的，在求明瞭社會上各種人生觀，並預測其所潛伏的勢力，研究動的人生觀之目的，在表現社會人生觀的過程，而變態人生觀不但要認識所潛伏的勢力，還要認識其過程，不過所討論的對象，僅限于不常發見的人生觀之內。

要研究個人的變態人生觀，應從個人生活上着手。因此，研究的對象，既限于個人方面，則認識的方法，便不能如研究團體的方法，把少數人的人生觀認為變態的，僅可在生活史裏面，搜集關於個人的材料，而當發見特殊人生觀或例外的人生觀時候，則稱為變態。

關於社會變態人生觀，可分為潮流的暫時變態，和少數人的橫面變態兩種。設有一

社會，當受某種特殊刺激時候，全社會的人發生反常理想，而與普通方向相背馳，但經過時間變動之後，理想復趨常態，這種情形就叫做潮流變態。橫面變態就是在某社會某時期發見次數很少的人生觀。

在特殊方面，人類在特殊條件支配之下，如宗教學說的約束，自然的限制，其理想生活往往有全部的或部分的發生暫時變異或部分變異，變態人生觀遂告發見。

五，人生觀的原理

人生觀雖是理想生活，實際上這理想生活往往依環境或文化變化而變化，既述于前。故一個人的人生觀，都是時時刻刻的變化。如當幼年時候，知識不足，往往把一切事物誤解了，是由不健全的理知而組成不正確的人生觀；年齡漸長，知識漸增，從前認為神聖的知識，現在便認為非正確的了，從前所認為適合于真善美的人生觀，現在便認為有改良的必要了，久而久之，人生觀便從不正確的程度進而為比較的真確的了。更如人類受了文化學說以及宗教的刺激，事實上也生極烈的變化。

對於文化學說宗教等精神刺激不生影響的人，也可以看出他的人生觀也時有改變的

，這種人多半對於刺激容易遺忘，且所得的經驗，易受一時情感支配；如流浪子在平時極力揮霍金錢，不知節制，我們知道這時候的人生觀是極端的肉體享樂人生觀，及至興盡惡來，金錢耗盡，告貸無門，受社會的冷視與批評，由是使覺極端的痛苦，極力懺悔，要痛改前非，由是人生觀遂成奮鬥的人生觀了。但若把這惡環境解除了，非物質環境雖不能使他發生反應，但他對於物質的刺激，會起變化的。

再從質的方面研究，各人所抱的人生觀是否都適合于帶尖性的呢？要認識這個問題，可從主觀上和客觀上兩方面攷察。在客觀上觀察，無論怎樣的完善人生觀，經過時代的變遷，理性的進步，情感的改換，人生觀便露出惡跡來。從主觀上言，某時期的人生觀是靠著理性的活動，情感的興奮，意志的選擇，所以主觀上所認識的人生觀，普通都認為純真的至善的盡美的了；但情感的激動力極烈，更加人類在心理上具有遺忘的弱點，故當情感激發時候，注意力便即集中，觀察上遂減低其效能，不能全部攷察，同時理智也失了制裁力，而且遺忘了。

當人事緊張時候，人們卻忙于應付，而不遑攷慮，而理性的援助，也受環境的限制

，也不能博採衆說以供選擇，如在患難飢荒時候，這時候人理想生活，極易爲社會上所流行的人生觀所支配，這便叫做傳染。

人生觀雖是知情意三者的綜合作用，但在發展上不能得其平均，由是各人所主張的人生觀，也有顯著的差異。大概偏于理知的人，對於求知的態度，比較強烈，對於事理的見解，都是懷疑的，所以他們不但不滿意社會上所流行的人生觀，便是自己所認識的人生觀，也愈趨愈懷疑。由是他們的人生觀變化甚速，是進步的前進的。至偏于情感的人，對於日常生活上的經驗，往往忽視，由是所認識的真的程度，不過是部分的，他們的人生觀是不帶尖性的，完全視乎所受環境的刺激如何而定，故他們的人生觀確有相當的認識，似有堅持到底之勢，對於所反對的人生觀，便極力排斥，不肯誠心採納。

第四章 人生觀的研究法

一、什麼要研究人生觀

人生觀既爲人理想生活，爲一切活動中心，對於生活之影響，至深且巨。如宗教家漠視現實，注重所幻想的千年福，由是他們的行爲有無人生的意義及價值，完全視乎

其所假設的天堂地獄是否實在而定。如把天堂地獄認爲實在的時候，但因要達到理想生活，對於上帝的假設，寧願拋棄職業，作流浪生活，若瘋狂的在街頭巷尾宣傳，直至經濟枯竭，生產斷絕而後已，甚至如亞伯拉罕殘殺獨生子以求媚，也視爲應當的事情。至于蘇格拉底的苦求真理，墨子的高呼博愛，孔子的愛衆親仁，高爾基的爲衆呼籲，甘地的民族運動，以及其他一切先知先覺的賢人革命家們，雖苦其心志餓其體膚，用他們的生命，換取人類的福利，但難免陷人于罪的罪名，我們豈可效之而招孽！反之，如否定天堂地獄的實在時候，則一切勞苦犧牲，不但無補于事，而且有害社會的安寧！當這徘徊十字街頭時候，既怕地獄的痛苦，又恐無謂的犧牲，而悔之于後，曷若慎之于先，所以我們應趁一息尙存時候，急起追求一個完全的真善美的理想生活，爲我們生活的中心，可見人生觀的重要性，是多麼偉大！

更舉一個實例，如梁武帝因信佛教，看破現實，很積極的把朝政棄而不問了，進身入寺，在佛弟子看來，當然是獨一無二熱心向道的人，但後來兵臨城下，猶在念經，致身死國滅，爲天下笑，但這種行爲，不可妄加批評，因爲假設他的人生觀是不錯時候，

誰願作無謂的俗事，自討煩惱，而作一切無意義無價值的生活呢？反之，設他的人生觀是謬誤時候，則他的一切行爲，都是狂妄的，一切努力，都是可笑的，因他把朝政及一切現在的快樂，完全拋棄不顧了。一個人的生觀的利害，祇能影響及個人的前途，但至多也不過犧牲少數人的利益，對於大局尙無重大影响。至于整個社會生觀發生病態時候，如竹林七賢的清風明月生觀，僅知謾罵醉酒，影響整個社會的人心，則其利害，尤爲顯著。

當社會及個人的人生觀發生病態時候，往往因抱錯了佛腿，遂演爲悲劇，而這不可勝計的悲劇，因事先不能引人注意，致使一部份的人類執迷不醒，無力掙脫。如變態人生觀研究成功，則人人俱能認識自己的人生觀有無變態，或使其變態的原因，莫不瞭如指掌，好像明鏡高懸，雖微如毫髮，無所不見。然後救己救人，誰云不能呢？

二、普通研究的態度

研究人生觀有二個偏向，一偏于人生哲學，目的在求創造一個完全新穎的人生觀，企圖打破一切人生觀的錯誤與迷信，使一切生活的活動，皆歸正確。一偏于社會科學或

心理學方面，在求發見或發明人生觀的原理原則，以求改善人生，脫離悲苦的生活。偏于人生哲學方面的研究，當先搜集社會上佔有勢方的人生觀學說，然後攷察各學說對於人生所提的問題，並對於該問題所下的解釋是否準確無誤，如所解釋的宇宙觀，是否合于天文的根據？所解釋的生命現象，有無與心理生理的原理相衝突？對於靈魂的見解都要注意其學說的立腳點是否可靠？能否証實其為錯誤或真確？並對於自然現象的解釋是否合于科學？我相信常人生觀學說嚴密研究之後，所有優點與劣點，都會表露出來，這學說應否推翻及有無另創新說的必要，都很明瞭。

人生觀具有等真的；不僅一種，如承認靈魂的存在，及相信死後有天堂地獄的報應的學說，有基督教回教等，雖準確的程度是一樣的，但各教所採的手段，却截然不同。在倫理方面，甲以仁愛真摯的信仰為中心，乙以服從勇敢為中心，更有人否認道德輕視道德的，但最終發生流弊，直至不可救藥。至政治方面，有人借傳教為背影，因而主張爭殺掠奪的。在經濟方面，有人以為人如高飛之鳥，可以不種而食，有人以為須勞動而食，有人以為須競爭而得食。總之，在各派思想之中，難免有自認為被統治階級，有人

自許爲統治階級，有的是造成戰爭的禍根，有的自進滅亡的道路，這是何等可怕呢？這都証明了人生觀的度相，而造成的人生觀各異。

由上所述，更可判斷人生觀的內容，除了真僞之外，更須留意善的問題，務使人我兩方，不但不含衝突的危機，而且更要使雙方幸福增加才行。許多倫理學家對於慾望大都主張壓制，但人生所爲何事，不過要安慰慾望，因慾望一天獲得安慰，則人生才有一天的興趣存在，才有美感可言，才有幸福可言，如果慾望一天不獲得滿足，則人生必極力掙扎，待獲得滿足而後已。所以人生觀除求真善之外，還應攷查美的程度。

偏于社會科學及心理學的研究，便漸漸接近于科學了，其目的在求縱橫古今實際的人生現象。但要表現這現象，不得不靠着嚴密觀察，切實調查整個社會的人生觀，無論學商軍政各界，由政客軍閥資本家起，至販夫走卒工友傭人，再至乞丐流氓妓娼等等，各有各的環境，各受各的刺激，都應平心靜氣的慢慢的找其真相，更應留意謹短詭辯等情形，然後由調查所得的關係，依統計方法，分門別類，分析各個人生觀的因子，然後求其法則與定律或其演變的程序。此外，還要大量搜集書籍上的資料，攷察一般文人生

活，哲人生活，凡對於人生觀有關係的，都應詳細考察。

三、研究的實施

1. 搜集材料：上面已經說過了，搜集材料的對象，就是實際考察現在社會的生活習慣，和書本上所載的過去的社會情形。

現在先談談書本參攷法，我們要參攷書本，當具有獨特的眼光，就是對於任何書本，應先估計其價值，有無參攷的必要。因要估計一書的價值，則應視乎本書所蘊蓄的材料豐富與否為斷，普通童歌野曲，文人遊記，白字詩，戲劇，以及種種歌謠的記載，其中所描寫的，多半是民衆的生活習慣，最高理想生活，以及社會上隆替的情形，並且所描寫的，多半關於大眾的下層階級的。凡對於下層階級的理想生活，都會從這裏表現出來，所表現出來的材料，經過整理之後，便成純粹的人生觀材料了。

又次，一般詩人騷士的作品，以及流行的文學，雖不能代表社會生活之全部，但也能表現一部或全部的人生觀，至於一般哲學著作，則較純粹，且有支配社會思潮的能力，所以哲學著作，也為研究的重要資料。其他如科學的發見，也有探討的必要，如生物

生理社會以及宗教倫理都應瀏覽的。

人生觀的情形是極複雜的，故研究也很困難，不似自然科學那樣簡單，社會科學的研究法，雖較自然科學複雜，但不及研究人生觀那樣困難，因自然科學的現象，可用一定機械加以測量及計算，社會科學的現象，雖不能用機械試驗出來或實測出來，但對於工作效率之影響，外表情緒的表示，都可作間接的試驗與觀察；至于人生觀是不完全表現于外表的，惟搜集言語行為的瑣碎事實，加以判斷而已。雖可用直接間接的方法，使一人的人生觀發生變化，却難認識變化的真相。

人生觀的調查法，應靠敏銳的眼光，作精密的觀察與判斷，假設我們要研究一個人的人生觀，應先調查這個人各方面的思想史，在生理方面，應注意他的思想怎樣隨着生理而變化，如血統年齡疾病的影响，言語的改變，起居飲食性慾生活的改變；在心理上，對於國家社會的觀念，婚姻觀念的改變，家庭的歷史，娛樂能力的改變，選擇決斷的態度與方法，嗜好的改變，罪狀的改變；在環境方面，對於職業的態度，生長地方及選徒情形與原因，旅行的遠近，政治經濟的地位，物質文明的程度；在信仰方面，宗教的

改變，社會政策的改變，謀生方法的改變；以及其他種種問題，凡能力之所及，都應詳細記載，搜為材料。至于社會及特殊團體的搜集方法，也是同樣的。

2，精密選擇：當材料搜集後，這種搜集的材料，往往不盡能適用，故須精密選擇。

精密選擇的方法，須有豐富的經驗，敏銳的判斷力，把許多材料，極力分析比較，判斷其是否適合于研究之範圍。如研究目的變更時候，是否仍可適用。設研究的題目，是求人生觀與年齡之關係，則應集中于年齡方面，對於經濟及其他影响，應極力避免。

3，擬定題目：我們要運用科學的方法，來研究人生觀，則先要擬定題目。對於題目的範圍，應力求狹小，不可廣泛，因所定範圍若太大，則搜集的材料太多，反不易求其當然關係。所以應判別所定的題目是動的人生觀？靜的人生觀？常態人生觀？變態人生觀？假設所定的題目是靜的人生觀，那麼，我們還應認識屬於什麼部分？如係屬於職業的，還要問是那一種職業？職業既然知道了，但現在社會分工的發達，由是在同一職業裏面，往往因各人所處的地位不同，致生活的對象與活動的方向也不一致，儼若不同

的職業一樣，研究時候，也應注意這一點。

4，分析材料：材料選擇之後，便可開始分析，分析方法，須從三個方面着手。

極力發見某單位中的人生觀種數，或人生觀變化之階段；當我們把研究題目的範圍確定後，因時間的差異，各人理想的差異，由是在這範圍內所發見的人生觀，不僅一種，由是極力比較其同異點，雖不能把全數人生觀一一表現出來，但也能夠把大部分的真相，明白表現。

極力探求人生觀的因果：在上面分析完了後，才開始探求人生觀的原因，探求的方法，在一個限定範圍裏，用嚴密的態度，堅忍的精神，把一個一個的原因找出，當一個人生觀尚有原因可求的時候，決不先求他個人生觀的原因。

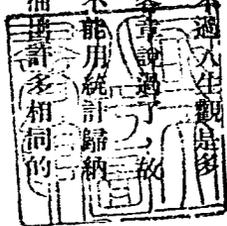
分析人生觀的方向因子：什麼是方向因子呢？就是逆測人生觀的趨勢，及其潛伏的能力，預知其能影響及生活上的那幾個部分，使其日趨安全抑益陷入絕境。如人生觀裏面，普通含有悲的因子，樂的因子，入世因子，出世因子，以及其他因子，我們都有認識的必要，故當極力發現因子。

5，分類及統計：當我們把人生觀分析完畢後，則應用分類的方法，或統計的方法，藉使人生觀整理成有系統的學問。

分類的方法，就是做效生物學的分類方法，或以因果為根據而分類，或以方向因子為根據而分類，但必須根據人生觀之情形。

要認識人生觀之定律，須先認識同一原因的意義，同一原因，是指在許多同樣原因裏面，無論人生觀有幾種，只要在原因相同的人生觀，用統計方法研究其方向因子，便可斷定其原因必生某某方向因子的人生觀並其有效作用若何。此外，所謂原因的意義，並不僅指一個相同的原因，如有二個，三個……原因相同，也叫做相同原因。

設原因相同，那就可以說用同一刺激觀察人類理想生活是否一樣，由是人生觀有無因果律可求，自能明瞭，而科學與人生觀的問題，居然也可以解決了。不過人生觀是多因生一果的，並無一因生一果的，產生人生觀的原因極複雜，已在前面多章說過了，故從事實上看來，人生觀是因人而異，因時而異，毫無相同的地方，好像不能用統計歸納的。但若用比較的方法，分析各個人生觀的因子，則在同一關係裏面，抽



因子，那麼，在許多相同的原因裏，可以求得相同的結果。

我們若以同性質的因子爲根據，反求人生觀的原因，也可以求得明確的人生觀定律。不過選擇性質因子的標準，應合時間經濟精神經濟的原則。性質因子選擇後，便極力彙集含有這種原因的人生觀，並將其原因一一載明，然後計算相同原因的數目，凡數目佔過半數者，便爲有效原因，這個原因便生人生觀的原因，所生的果便爲人生觀方向因子。

末了，人生觀的討論，已告一段落了，最後還要說明的，就是這篇文章，不是研究最終的結局，而是研究的萌芽，思想未成熟，立論有錯誤，這是我所深知的，但因希望諸君子以指導及批評，俾能增高研究效率，不敢不獻醜于諸君之前，這篇可以說是緒論，也可以說是研究的計劃書，姑留作我自己及各同志的參攷吧！

——
完

著者贈

10

449154

6

449154

05