

順正理論

才二十八

三百九十九  
意八

50713



Vertical Chinese text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The characters are arranged in columns and are difficult to read due to fading and the watermark.

Vertical Chinese text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The characters are arranged in columns and are difficult to read due to fading and the watermark.



阿毗達磨順正理論卷第二十八

意

尊者眾賢造

三藏法師

玄奘奉

詔譯

辯緣起品第三之八

應知如是所說三際唯有情數緣起義中雖  
有十二支而三二為性三謂惑業事二謂果  
與因其義云何頌曰  
三煩惱二業 七事亦名果 略果及略因  
由中可比二

論曰前際因無明後際因愛取如是三種煩  
惱為性前際因行後際因有如是二種以業  
為性前際識等五後際生老死如是七名事  
感業所依故如是七事即亦名果義准餘五





即亦名因以煩惱業爲自性故何緣中際廣  
說因果後際略果前際略因中際易知應廣  
說二前後難了各略說一由中比二具廣已  
成故不別說說便無用如何別立愛取二支  
毗婆沙師許初念愛以愛聲說即此相續增  
廣熾盛立以取名相續取境轉堅猛故若介  
應說三支刹那何故唯言二刹那性無斯過  
失一一境中各一刹那合成多故正結生位  
唯一刹那於一身中無容再結故生與識獨  
說刹那何緣現在諸煩惱位偏說於愛非餘  
煩惱於愛易了愛味過患餘煩惱中此相難  
了愛是能感後有勝因世尊偏說今知過患



云何當令勤求治道故唯說愛刹那相續二  
位差別非餘煩惱有餘師說一切煩惱初緣  
境時說名為愛後增廣位說名為取故佛雖  
說業因於愛愛因無明而實業因通一切煩  
惱一切煩惱皆無明為因故知愛聲通說諸  
惑欲令因此揔知過患故以愛聲說諸煩惱  
非餘煩惱招生劣故有說愛聲唯說愛體多  
現行故由此於愛分別刹那相續差別雖非  
無此理然前說為勝若緣起支唯有十二老  
死無果離修對治道生死應有終無明無因  
無明是初故生死應有始或應更立餘緣起  
支餘復有餘成無窮過又佛聖教應成缺減

然不應許此難不然未了所說緣起理故此  
緣起理云何應知頌曰

從惑生惑業 從業生於事 從事事惑生

有支理唯此

論曰唯聲正顯有支數定兼顯業與惑或俱  
或後生是惑生惑時業俱或後義由如是理  
摠攝有支即已善通前所設難從惑生惑謂  
愛生取從惑生業謂取生有無明生行從業  
生事謂行生識及有生事從事生事謂從識  
支生於名色乃至從觸生於受支及從生支  
生於老死從事生惑謂受生愛由立有支其  
理唯此已成老死為事惑因老死即如現四



受故及成無明爲事感果無明即如現愛取  
故豈假更立餘緣起支故經言如是純大苦  
蘊集是前後二際更相顯發義是故無有老  
死無明無果無因有終始過於此定攝因果  
義周無更立支成無窮過由佛偏說因果無  
遺故無聖教成缺減失此中上座作是釋言  
餘經中說非理作意爲無明因無明復生非  
理作意非理作意說在觸時故餘經說眼色  
爲緣生癡所生染濁作意此於受位必引無  
明故餘經言由無明觸所生諸受爲緣生愛  
是故觸時非理作意與受俱轉無明爲緣由  
此無明無無因過亦不須立餘緣起支又緣

起支無無窮失非理作意從癡生故如契經  
說眼色爲緣生癡所生染濁作意餘經雖有  
如是誠言然此經中應更須說若由理故不  
說自成則一切支皆不應說設許理有文但  
略標便違自執此經了義許此經文非盡理  
故凡諸所有不盡理文智者判爲非了義故  
旣許理有非載此文便證支名從勝而立且  
此經雖言六處緣觸而上座亦許緣識作意  
以契經說眼及色爲緣生於眼識及染濁作  
意雖緣六處亦生識等而此但言六處緣觸  
如是觸緣非唯六處但六處位六處最強於  
觸位中觸最爲勝就勝而說餘例應思然經



主言經不別說老死有果無明有因生死便  
成有終始者此難非理經意別故亦非所說  
理不圓滿所以者何此經但欲除所化者三  
際愚故由所化者唯生是疑云何有情三世  
連續謂從前世今世得生今世復能生於後  
世如來但爲除彼疑情說十二支如前已辯  
謂前後中際爲遣他愚惑今詳經主苟欲遣  
背毗婆沙宗捨自劬勞所作如理釋疑難頌  
所謂從惑生惑業等自謂所言能免他難今  
詳彼釋於難未免謂雖欲遣他三際愚說緣  
起教而不具說老死有果無明有因非不了  
知前因後果相連續義名諸所化已能除遣

前後際愚所化有情謂中間諸位如無明老  
死因果俱無便有斷常二見交起豈知從前  
世今世生及了從今世後世起經既不顯老  
死無明有果有因連續不斷所化定謂中間  
餘支亦因果俱無如無明老死則緣起教便  
足他疑豈謂除他三際愚惑故於所難殊未  
能通枉捨劬勞自所造頌釋難已了如世尊  
言吾當爲汝說緣起法緣已生法此二何異  
且本論言云何爲緣起謂一切有爲復作是  
言云何已生法謂過去現在此已生法必應  
有緣故知唯過現名緣已生法唯此緣起亦  
在未來以往未來是起法故豈不本論亦作



是言謂一切有爲名緣已生法此無有失緣已生蘊攝過去現在一切有爲故非已生法說名已生不應正理以相違故然未來法亦得名起與有爲相不相離故即由此理前已說言是起法故得名緣起故未來法不名已生如現未來不名已滅是滅法故亦得滅名此中有言據當有義未已生法亦名已生故世間言細繩造釧外論亦說祠火求男此違教理如說云何非已滅法謂現未法及諸無爲若未來據當名已生者則未來現在應名已滅如現未法是滅法故但得滅名不名已滅則未來法是起法故但得名起不名已生

如是方名不違理論又不生法於彼成違以  
彼必無當生理故如何據當說亦得名已生  
又彼理窮引俗事證有聖教理證此義成豈  
世俗言證賢聖法尊者望滿說諸法內有是  
緣起非緣已生應作四句第一句者謂未來  
法第二句者謂阿羅漢最後心位過現諸法  
第三句者餘過現法第四句者諸無爲法若  
未來法非緣已生豈不違害契經所說如說  
云何緣已生法謂無明行至生老死生與老  
死既在未來而經說爲緣已生法此無違害  
且應審知一切有支皆有爲故一一定爲三  
世所攝無明行支及生老死如何可爲現在



所攝由約生身展轉理故約未來世二生身  
說現在愛取有得無明行名約過去世二生  
身說現在識至受得生老死名故過未四支  
皆可現在攝然彼尊者復作是言若無明行  
二在現在彼餘十支在未來世八無間當生  
二第三當生若生老死二在現在彼餘十支  
在過去世八無間已滅二第三已滅由如是  
現十二有支一切可爲現在世攝故生老死  
亦名已生由此與經無違害失非未已生位  
可說爲已生今詳尊者所說義意若從因已  
起名緣已生若與餘爲因說名緣起非無爲  
法得緣起名以爲因相不圓滿故因相者何

謂前已說依此有彼有此生故彼生依此無  
彼無此滅故彼滅雖有無爲諸法得起而不  
可說此生故彼生亦不可言此滅故彼滅及  
不可說依此無彼無無生滅故體常有故諸  
無爲法能作所緣無障礙住於有爲法成能  
作因然於有爲無取與力闕於因相由此佛  
說諸因諸緣能生識者皆無常故有餘師說  
無明名緣起行名緣已生如是展轉乃至生  
名緣起老死名緣已生如是所說不順經義  
以契經中說無明等皆名緣起緣已生故有  
說無明唯說名緣起最後老死唯名緣已生  
中間十支俱通三義非老死位定生諸惑是



故老死唯名緣已生無明定能發起諸行故  
無明位唯說名緣起諸對法者有作是言前  
際二支說名緣起此二意說爲因性故後際  
兩位名緣已生中際八支皆通二義如是二  
說俱不順經經說諸支皆通二故如是二句  
決定義者頌曰

此中意正說

因起果已生

論曰諸支因分說名緣起所以者何由此爲  
緣能起果故以於因果相繫屬中說緣起故  
此緣起義但以緣聲而成立故如契經說去  
何緣起謂依此有彼有及此生故彼生即無  
明緣行至生緣老死如是說已復作是言此

中法性乃至最後無顛倒性是名緣起何等  
名為此中法性謂於因果相繫屬中有因功  
能皆名法性要有因故因果方有更相繫屬  
非無有因如是性言顯能生義唯有為法性  
得此法性名雖此經中非正顯示於因果相  
屬因性名緣起而以緣聲顯緣起義故知因  
性得緣起名以緣聲但於能顯義轉故因能  
顯果故說名緣由是阿羅漢最後心心所非  
等無間緣無所顯果故即由此義證緣起名  
定於因果相屬中立故佛於彼勝義空經說  
此中法假謂無明緣行廣說乃至生緣老死  
以非勝義故立假聲即目因果更相屬義諸



支果分說緣已生所以者何由此皆從緣已  
生故果是諸法成辦名故要已生法此義成  
故涅槃成辦由得已生故彼亦由已生名果  
或復於此說緣起門涅槃於中無容爲難若  
有爲法果義決定是此所明如沙門果諸過  
現法果義決定名緣已生法在未來果義非  
定廢而不說此略義者是起法性說名緣起  
過現諸法名緣已生果義定故謂於因果相  
繫屬中據爲因分說名緣起定爲果者名緣  
已生又此中因名緣起者以能爲緣起諸果  
故於此中果法名緣已生以過去現在離  
緣不生故如是一切二義俱成諸支皆有因

果性故雖因果性實體無別而義建立非不  
極成以所觀待有差別故謂若觀此名緣已  
生非即觀斯復名緣起譬如因果父子等名  
然此契經說有密意阿毗達磨無密意說何  
等名為此經密意謂薄伽梵密顯生死無始  
有終說斯二句言緣起者顯生死流無始時  
來旋環無斷故說順逆諸支相生緣已生言  
為顯生死若得對治有終盡期謂若有緣後  
更續起如其緣闕後不續生由是經言作苦  
邊際又經中說緣起是假因果相屬無自性  
故說緣已生其體是實是彼依故如瓶所依  
阿毗達磨說二皆實因果二體俱實有故如



是已顯毗婆沙宗不違契經緣起理趣詳經  
主說此違經者由未承稟毗婆沙師或師未  
達毗婆沙義或雖披覽毗婆沙文邪執覆心  
不鑒正理有餘部師說緣起是無爲以契經  
言佛告乞士如是緣起非我所作非他所作  
如來出世若不出世如是緣起法性常在亦  
至廣說由此意說理亦可然謂此意言女  
緣起無別作者故說無爲如來出世若不出  
世行等常緣無明等起非緣餘法或復無緣  
如是法性非佛所作非餘所作說爲常住此  
亦無疑如是名常理必然故若說別法名爲  
緣起如擇滅等是凝然常此必不然說爲緣

起而言體常理不成故又彼所執無爲緣起  
爲異無明等爲即無明等爲攬彼所成如是  
三執皆不應理自性難知故有無常過故體  
應非實故或復如言取經義者則四大種應  
亦許常以世尊言是四大種乍可令異乃至  
廣說此經遮彼有爲相故若不觀理趣應  
是無爲或佛出世若不出世此地水等  
濕等何緣不執此等皆常然彼於中有許不  
許故知但是鹿心所爲且置斯事復應廣釋  
無明名色觸受四支所以者何行有愛取業  
隨眠品當廣釋故識與六處辯本事品已廣  
釋故且無明義其相去何爲是明無爲非明



攝若取前義無明應是無若取後義應眼等  
爲體如是二種理皆不然且上座言由有此  
故令明非有是謂無明不可無因而有是事  
彼說非理若由有此爲障礙故明不現行惑  
不得明名無明者則一切煩惱皆應是無明  
隨一有時二俱成故又不應執無明能與明  
無爲因以有與無契經不說能爲因故又無  
不應是果性故如何乃說不可無因而有是  
事非於無物可說有言彼宗許有唯現在故  
又彼宗義雖無無明而許有時明亦非有不  
應定說無明障明若謂彼有無明隨界理亦  
不然非自體故設許隨界體亦無明此體有

時明亦得起故不應說能障於明若謂此明  
至正生位無明隨界至正滅時故說無明能  
為明障則住學道應離無明或復應明畢竟  
不起無明隨界未曾無故若謂如得隨界應  
然謂如汝宗諸無明得非無明體然或有時  
無明雖滅由無明得勢力所障明不得生或  
復有時雖有此得由加行力明亦得生如是  
我宗無明隨界非無明體然或有時無明雖  
滅由隨界障明不得生或時得生斯有何過  
此救非理違自說故太過失故非我許故謂  
彼自說由有此故今明非有是謂無明而今  
復言無明隨界非無明體然能障明豈不後



言違前自說又無明體滅隔多時復得生者  
離無明者亦應後時無明更起許隨界體非  
無明故俱離無明無有差別又我不許由無  
明得勢力所障明不得生非對法宗說障餘  
法令不得起是此得用若尔此得其用云何  
謂此爲因無明不失何名不失亦無別體但  
由得用令所得法數容更起立亦失名過去  
無明豈容更起不尔若尔此得何用雖不能  
令所得更起然於未起對治道前由此恒隨  
相續無斷豈不此與無明俱滅此雖俱滅後  
復續生謂彼滅時有爲因力引餘自類令無  
間生餘復引餘乃至道起或令所得無明與

果是此得用謂得斷已此無明果不復得生  
若無明得無無明能與果應明生已無明復  
生過去無明明無體故既得未斷無明果生  
得已斷時彼果不起故此差別由得而成如  
是所言不越前相謂令所得數容更起成不  
失因說名爲得豈不有法有得而不生如何  
可言法生因謂得以所得法離緣不生故法  
生因說名爲得如依眼識離眼不生亦如汝  
宗無明隨界如汝隨界雖恒時有而無明果  
不許恒生我得亦然不應爲責此例非理以  
對法宗雖無明得無而無明容起我宗離隨  
界無明必不生故此隨界非同彼得無如是



失且引彼宗證得爲因理極成故謂要有得  
所得法可生故得爲生因理極成立又隨界  
論亦同得故以離隨界法亦可生謂諸異生  
無聖法隨界正修加行聖法容得生又前已  
說差別言故謂由得用令所得法數容更起  
成不失因說名爲得何關且夫及本未得而  
可爲難又舊隨界已顯理無復宗無明不現  
前位便爲已得永離無明如何無明後時得  
起此設不起聖道加行何法爲障今明不生  
即由此因諸阿羅漢明不起位便失於明明  
於後時如何得起設非縱逸明體終無何法  
爲治無明不起是故彼說由有此故今明非

有是謂無明但有虛言都無實義唯對法者  
容作是言朋壞法宗無容說此上座復說或  
如是類心及心所揔謂無明若尔無明應非  
實有許依心等假建立故如此所說理亦不  
成一切心心所皆應無明故謂此無明爲自  
性任心等爲體爲有差別若如生住一切善  
等品類心等應皆無明非諸無明亦有不用  
非理作意爲因爲起此彼爲因契經說故非  
不染汚心心所法可用非理作意爲因若有  
差別能差別者可是無明非所差別又彼應  
說此差別相心心所法體相各殊如何揔成  
一無明相言心心所揔謂無明詳彼心遊如



來教外上座又言或顛倒明耶謂無明以薄  
伽梵亦於邪見說無明故如契經說於邪見  
中若習若修若多修習癡便猛利由是應有  
二種無明一者邪智二者黑闇彼言非理見  
行癡行差別建立應不成故邪見黑闇定有  
差別若異此者二種應無非無差別可成二  
種既於邪見若習若修若多修習癡便猛利  
則於黑闇若習若修若多修習癡亦猛利契  
經說癡因無明故豈不二果無差別故應許  
二因亦無差別是則建立見行癡行差別之  
相應不得成然見行者與癡行者入甘露門  
各有差別故彼上座於經義迷若余去何是

此經義非不愚者有倒見行故邪見俱無明  
必有故於邪見若習若修若多修習癡使猛  
利然非邪見即是無明何故無明邪見俱起  
言癡猛利非邪見耶非此所明有而不說此  
中意說數數現行利貪瞋癡為煩惱障謂先  
有問云何貪等成猛利耶後即荅言於貪欲  
中若習若修若多修習貪便猛利乃至廣說  
若尔所立見癡二行應成雜亂不尔見有三  
種差別無雜亂失謂或有見唯顛倒轉或復  
有見全增益轉或復有見少增益轉於此三  
中唯倒轉者癡力勝故立癡行名餘二見強  
立為現行故立二行無雜亂失貪瞋俱轉雖



有無明劣故不言癡便猛利由此二惑緣有  
事轉故此品中癡非增上或為顯示生死無  
初說煩惱生因同異類如彼經說諸貪瞋癡  
莫不皆因無明而起或為訶毀不正見故言  
習邪見癡便增長如彼經言夫名智者能滅  
無智此增癡故不名智者乃至廣說故應勤  
求契經實義不應執見即是無明後釋頌中  
當更遮遣大德邏摩作如是說非邪見體即  
是無明然諸貪欲瞋恚邪見由異種類貪瞋  
癡三為各別根而得增長此亦非理如何貪  
瞋可名貪欲瞋恚異類又癡何故但為邪見  
根不為根增長貪欲瞋恚貪瞋何故非邪見

根然彼不能辯其意旨故彼所說非稱經義  
有說無智唯是智無是故無明非有爲性若  
尔除佛餘無學果應有無明無徧智故若謂  
別說前際等無智爲無明故無如是過者不  
尔智無無差別故夫言無者性相俱無如何  
可言屬此屬彼或復彼應說二智無別相謂  
以何爲相名前際智等無念無間智等無復  
以何爲相二俱遮智一是無明一非無明此  
有何理故彼所說亦非經義有說於是處明  
無謂無明如世間言無鹽食等亦非離色等  
應成無明故若謂一切煩惱明無說名無明  
亦不應理以於結縛隨眠等門離欲貪等別



說有故。又前所說過。隨逐故。又若一切煩惱。為體。此無明體。亦應是見。是則與見應不相應。由此亦非貪等。俱轉執無明體。即貪等。故不應。即貪等與貪等。相應。煩惱應無。于相應。理又亦應說無明。染心以貪欲體。即無明。故若謂此。經據差別說。亦應據別說。能染慧。是則應許。別有無明。能染汚慧。不應謂。揔以揔無明。非別性。故由是應許。別有無明。其義云何。頌曰。

明所治無明

如非親實等

論曰。如諸親友。所對怨敵。親友相違。名非親友。非異親友。所餘一切。中平等類。非親友。無

諦語名實此所對治虛誑言論名為非實非  
異於實所餘一切色香等類亦非實無等言  
為顯非天非白非法非愛非義事等阿素洛  
等天等相違得非天等名非異無天等如是  
無明別有體實是明所治非異非無云何知  
然猶如識等說從緣有為他緣故復有誠證  
頌曰  
說為結等故 非惡慧見故 與見相應故  
說能染慧故

論曰經說無明以為結縛隨眠及漏扼瀑流  
等非餘眼等及體全無可得說為結縛等事  
故有別法說名無明如惡妻子名無妻子如



是惡慧應名無明彼非無明有是見故諸染  
汚慧名爲惡慧於中有見故非無明見是推  
尋猛叡決斷不可說彼名爲愚癡若尔無明  
應是非見諸染汚慧此亦非理以許無明見  
相應故無明若是慧應見不相應無二慧體  
共相應故不可說見非無明俱非不愚癡見  
成倒故又說無明能染慧故如契經說貪欲  
染心令不解脫無明染慧令不清淨非慧還  
能染於慧體如貪異類能染於心無明亦應  
異慧能染亦不可說無明與慧雖不相應而  
能爲染如貪爲染必與心俱心心所法無等  
起染但有自性相應染故不可自體自體相

應是故無明定非惡慧經主於此假作救言  
如何不許諸染汚慧間雜善慧令不清淨說  
爲能染如貪染心令不解脫豈必現起與心  
相應方說能染然由貪力損縛於心心令不  
解脫後轉滅彼貪熏習時心便解脫如是無  
明染汚於慧令不清淨非慧相應但由無明  
損濁於慧如是分別何理相違今詳彼言非  
善分別離相應品不能染故若相應貪心相  
應故能染於心不相應貪以未斷故亦能染  
者則非阿羅漢應無不染心若謂彼貪有染  
不染曾所未見又成非愛失貪纏正現前應  
有不染故又若相間雜名能染者則諸無漏慧



亦應被染。又無染慧。雜有染慧。應令有染。轉成無染。能治力強。非所治故。又諸善慧。正現行時。染定非有。諸染汚慧。正現行時。善定非有。說誰能染。復染於誰。若現有非有。能不相染。則應畢竟無得解脫義。若滅熏習。便解脫者。熏習本無。更何所滅。設有熏習。亦非能染。非無明體前已說。故滅不滅。住竟有何別。故說無明能染慧。故非慧為性理。無傾動。若有別法說名無明。應說以何為別法。性且有別法。謂不了知。此即無明。何勞推究。應定何法名。不了知。方可說為無明。自性唯薄伽梵於一切法。正知正說。若性若相。餘唯揔了。何苦。

推徵然我於斯見如是相謂有別法能損慧  
能是倒見因障觀德失於所知法不欲行轉  
蔽心心所是謂無明如何定知此有別法以  
如貪欲說永離故謂契經言離貪欲故心便  
解脫離無明故慧得解脫又此無明說為因  
故謂契經說無明為因起諸雜染明為因故  
離諸雜染又說如邪見有近對治故謂契經  
說諸邪見斷由正見生諸無明離由明慧起  
又契經說是一法故謂契經說若有苾芻能  
斷一法我正記彼所作已辦即是無明又說  
如闇有對治故如伽他說  
諸有能斷愚 於所愚不惑 彼轉滅愚惑



如日出除闇

若謂闇體非別實物但以明無爲其體者此不應理明應亦故若謂明生有緣可得闇則不亦理亦不然生緣各別如水等故謂或有水生無外聚緣或有水生待外聚緣力地等不亦餘隨所應故法生緣各有差別如是明起必待餘緣闇則但由違緣非有同類因力及俱生緣其體得生有違何理又見闇體有品別故非但明無可有品別若謂是處明分有無故闇得成微中麤者亦不應理無法體無無容得成品類別故又有非有不同處故又闇與影眼識境故如青等色其體實有非

五識身能緣假法如前已辯又闇與影界所攝故實有義成又如烟雲障餘色故闇亦應亦其體非無若謂闇中眼識不起由明非有非闇障故理亦不然緣明所隔遠處闇色眼識生故不見闇中餘色物故若謂闇處餘有色物無明攝益非闇障故理亦不然彼可疑故此中理趣如前已辯又此如香體非非有可久習近故相不分明故攝益眼因故若謂由光損眼勢用此光無處眼增益者亦不應理久住其中觀此還能為損因故若謂闇體非實有法明不俱故無色相故此亦不然雜明隔明現可得故豈不明處闇體必無有對



皆然何獨明闇又契經說黑闇為緣明界可  
了非無有法能作他緣故闇有體又闇如日  
可出現故如言日沒闇便出現無法不應有  
出現義又說緣杌而現影故杌既是假影應  
非實此難不然如腹雖是假而生實飢渴前  
已成故又可領觸猶如說文世尊告婆溼  
波言於意云何豈不緣於影根本若  
斷此法不生乃至廣說非於無法可說此言  
又契經言如入密室見闇充滿非於無體可  
有如斯見充滿義又契經說以衆光明破諸  
黑闇闇若非有其體本無豈更須破又契經  
說若不斷本如影必隨乃至廣說由如是等

衆多理教故知影闇其體實有由此所言無  
明如闇有對治故其理極成是故無明定有  
別法無知為體非但明無然此無知略有二  
種謂染不染此二何別有作是說若能障智  
是染無知不染無知唯智非有今詳二種無  
知相別謂由此故立愚智二名是名為染無  
知相若由此故或有境由及愚是第二  
相又若斷已佛與二乘皆無差別是第一相  
若有斷已佛與二乘有行不行是第二相又  
若於事自共相愚是名第一染無知相若於  
諸法味勢熟德數量處時同異等相不能如  
實覺是不染無知此不染無知即說名習氣



有古師說習氣相言有不染汚心所差別染  
不染法數習所引非一切智相續現行令心  
心所不自在轉是名習氣非唯智無無法無  
容能爲因故亦不應說有如是類心及心所  
摠名習氣不染無知前已說故謂此無知爲  
自性住心等爲體爲有差別若自性住心等  
爲體佛亦應有不染無知若有差別能差別  
者可是無知非所差別現見善等品類差別  
心心所中必有別法爲能差別非即一切如  
善品中必有信等不善品中有無慙等染汚  
品中有放逸等如是等類心心所中必有別  
法爲能差別故知此中亦有別法能爲差別

者是不染無知今詳彼言有太過尖諸異  
等心心所法皆不如實覺味勢孰等相然不  
見生餘心心所故又一一念彼心心所差別  
而生應念念中各有別別無知法起若謂有  
異相今無知差別即此是能差別心品何須  
別計不染無知是故即於味勢孰等不勤求  
解慧與異相法俱爲因引生後同類慧此慧  
於解又不勤求復爲因引生不勤求解慧如是  
展轉無始時來因果相仍習以成性故即於  
彼味等境中數習於解無堪能智此所引劣  
智名不染無知即此俱生心心所法揔名習  
氣理定應然或諸有情有煩惱位所有無



心及相續由諸煩惱間雜所熏有能順生煩惱氣分故諸無染心及眷屬似彼行相差別而生由數習力相繼而起故離過身中仍名有習氣一切智者未斷不行然於已斷見所斷位通染不染心相續中有餘順生煩惱習性是見所斷煩惱氣分於中染者說名類性金剛道斷皆不現行若不染者名見所斷煩惱習氣亦彼道斷由根差別有行不行若於已斷修所斷位唯於不染心相續中有餘順生煩惱習性是修所斷煩惱氣分名修所斷煩惱習氣是有漏故無學已斷隨根勝劣有行不行此尊已得法自在故彼始煩惱畢竟

不行故佛獨稱善淨相續即由此故行無誤  
失得不共法三念住等又由此故密意說言  
唯佛獨名得無學果大德邏摩作如是說有  
不染法名爲習氣如不善因所招異熟世尊  
昔在菩薩位中三無數劫修諸加行雖有煩  
惱而能漸除煩惱所引不染習氣白法習氣  
漸令增長後於永斷諸漏得時前諸習氣有  
滅不滅以於長時修加行故證得無上諸漏  
永盡然佛猶有白法習氣言習氣有滅不滅  
故如是所說理亦可然而彼不能顯其體性  
不染習氣其體是何非但虛言今生實解經  
言類性其體是何有作是言我慢爲體彼違



經說以契經中於我慢外說類性故經言我  
今如是知已如是見已諸所有愛諸所有見  
諸所有類性諸我我所執我慢執隨眠斷徧  
知故無影寂滅故知類性異於我慢有說餘  
慢是類性攝彼說不然諸言流至我慢中故  
我慢執諸攝諸慢盡應如受等只攝無遺然  
於此中勝者別說我我所執是諸見根故於  
見中別顯二種為攝疑恚說隨眠言勝煩惱  
中無明未說為別顯彼說類性言徧與惑俱  
徧往諸趣故名類性類是行義是類之體得  
類性名

說一切有部順正理論卷第二十八  
意

流 紉 繩

報上 反蒲 九上

反 杭 反女

反 吾骨 疑結

反 婆 陵上

反 澀 魚

立 下 怨敵

反 所 徒

反 的

反 寃

下

梔

反音

瀑





