





劉子威玄應錄卷之二

沛國劉鳳子威著

孫鴻英儒校刻

釋教篇

如契經說三界唯心又說所緣唯識所現又說  
諸法皆不離心又說有情隨心垢淨又說成  
就四智菩薩能隨悟入唯識無境一相違識  
相智謂於一處鬼人天等隨業差別所見各  
異境若實有此云何成二無所緣識智謂緣



過未夢境像等非實有境識現可得彼境既  
無餘亦應爾三自應無倒智謂愚夫智若得  
實境彼應自然成無顛倒不由功用應得解  
脫四隨三智轉智一隨自在者智轉智謂已  
證得心自在者隨欲轉變地等皆成境若實  
有如何可變二隨觀察者智轉智謂得勝定  
修法觀者隨觀一境衆相現前境若是真寧  
隨心轉三隨無分別智轉智謂起證實無分  
別智一切境相皆不現前境若是實何容不

現菩薩成就四智者於唯識理決定悟入又  
伽他說

心意識所緣 皆非離自性 故我說一切  
唯有識無餘

我法非有空識非無離有離無故契中道慈尊  
依此說二頌言

虛妄分別有 於此二都無 此中唯有空  
於彼亦有此 故說一切法 非空非不空  
有無及有故 是則契中道



如遮斷見說續有情爲入法空復說唯識今知  
外法亦非有故此唯識性豈不亦空不爾如  
何非所執故謂依識變妄執實法理不可得  
說爲法空非無離言正智所證唯識性故說  
爲法空此識若無便無俗諦俗諦無故真諦  
亦無真俗相依而建立故

亂相及亂體 應許爲色識 及與非色識  
若無餘亦無

又色等境非色似色非外似外如夢所緣不可  
執爲是實外色若覺時色皆如夢境不離識  
者如從夢覺知彼唯心何故覺時於是色境  
不知唯識如夢未覺不能自知要至覺時方  
能追覺覺時境色應知亦爾未真覺位不能  
自知至真覺時亦能追覺未得真覺恒處夢  
中故佛說爲生死長夜

誰說他心非自識境但不說彼是親所緣謂識  
生時無實作用非如手等親執外物日等舒  
光親照外境但如鏡等似外境現名了他心



非親能了親所了者謂自所變故契經言無  
有少法能取餘法但識生時似彼相現名取  
彼物如緣他心色等亦爾既有異境何名唯  
識奇哉固執觸處生疑豈唯識教但說一識  
不爾如何汝應諦聽若唯一識寧有十方九聖  
尊卑因果等別誰爲誰說何法何求故唯識言  
有深意趣識言總顯一切有情各有八識六位  
心所所變相見分位差別及彼空理所顯真  
如識自相故識相應故二所變故三分位故

四實性故如是諸法皆不離識總立識名  
由一切種識 如是如是變 以展轉力故  
彼彼分別生

此識爲體故立識名種種雖本識無別性故種識  
二言簡非種識有識非種種非識故又種識  
言顯識中種非持種識後當說故此識中種  
餘緣助故即便如是如是轉變謂從生位轉  
至熟時顯變種多重言如是謂一切種攝三  
熏習共不共等識種盡故展轉力者謂八現



玄應錄 卷之三  
識及彼相應相見分等彼皆互有相助方故  
卽現識等總名分別虛妄分別爲自性故分  
別類多故言彼彼此頌意說雖無外緣由本  
識中有一切種種變差別及以現行八種識  
等展轉方故彼彼分別而亦得生何假外緣  
方起分別諸淨法起應知亦然

此何界後引生無漏或從色界或欲界後謂諸  
異生求佛果者定色界後引生無漏後必生  
在淨居天上大自在宮修菩提故

如是四緣依十五處義差別故立爲十因云何  
此依十五處立一語依處謂法名想所起語  
性卽依此處立隨說因謂依此語隨見聞等  
說諸義故此卽能說爲所說因有論說此是  
名想見由如名字取相執著隨起說故若依  
彼說便顯此因是語依處二領受依處謂所  
觀待能所受性卽依此處立觀待因謂觀待  
此令彼諸事或生或住或成或得此是彼觀  
待因三習氣依處謂內外種未成熟位卽依



此處立牽引因謂能牽引遠自果故四有潤  
種子依處謂內外種已成熟位卽依此處立  
生起因謂能生起近自果故五無間滅依處  
謂心心所等無間緣六境界依處謂心心所  
所緣緣七根依處謂心心所所依六根八作  
用依處謂於所作業作具作用卽除種子餘  
助現緣九士用依處謂於所作業作者作用  
卽除種子除作現緣十真實見依處謂無漏  
見除引自種於無漏法能助引證總依此六

立攝受因謂攝受五辯有漏法具攝受六辯  
無漏故十一隨順依處謂無記染善現種諸  
行能隨順同類勝品諸法卽依此處立引發  
因謂能引起同類勝行及能引得無爲法故  
十二差別功能依處謂有爲法各於自果有  
能起證差別勢力卽依此處立定異因謂各  
能生自界等果及各能得自更果故十三和  
合依處謂從領受乃至差別功能依處於所  
生住成得果中有和合力卽依此處立同事



因謂從觀待乃至定異皆同生等一事業故  
十四障礙依處謂於生住成得事中能障礙  
法卽依此處立相違因謂彼能違生等事故  
十五不障礙依處謂於生住成得事中不障  
礙法卽依此處立不相違因謂彼不違生等  
事故如是十因二因所攝一能生二方便菩  
薩地說牽引種子生起種子名能生因所餘  
諸因方便因攝

果有五種一者異熟謂有漏善及不善法所招  
自相續異熟生無記二者等流謂習善等所  
引國類或似先業後果隨轉三者離繫謂無  
漏道斷障所證善無爲法四者士用謂諸作  
者假諸作具所辦事業五者增上謂除前四  
餘所得果瑜伽等說習氣依處得異熟果隨  
順依處得等流果真見依處得離繫果士用  
依處得士用果所餘依處得增上果習氣處  
言顯諸依處感異熟果一切功能隨順處言  
顯諸依處引等流果一切功能真見處言顯



諸依處證離繫果一切功能士用處言顯諸  
依處招士用果一切功能所餘處言顯諸依  
處得增上果  
由諸業習氣 二取習氣俱 前異熟既盡  
復生餘異熟

然十二支略攝爲四一能引支謂無明行能引  
識等五果種故此中無明唯取能發正感後  
世善惡業者卽彼所發乃名爲行由此一切  
順現受業別助當業皆非行支二所引支謂

本識內親生當來異熟果攝識等五種是前  
二支所引發故此中識種謂本識因除後三  
因餘因皆是名色種攝後之三因如名次第  
卽後三種或名色種總攝五因於中隨勝立  
餘四種六處與識總別亦然

有阿羅漢獨覺已得自在菩薩生三種意成身  
亦名變化身無漏定力轉令異本如變化故  
如有論說聲聞無學永盡後有云何能證無  
上菩提依變化身證無上覺非業報身故不



違理若所知障助無漏業能感生死二乘定性應不永入無餘涅槃如諸異生拘煩惱故如何道諦實能感苦誰言實感不爾如何無漏定願資有漏業令所得果相續長時展轉增勝假說名感如是感時由所知障爲緣助力非獨能感然所知障不障解脫無能發業潤生用故何用資感生死苦爲自證菩提利樂他故謂不定性獨覺聲聞及得自在大願菩薩已永斷伏煩惱障故無容復受當分段

身恐廢長時修菩薩行遂以無漏勝定願力如延壽法資現身因令彼長時與果不絕數數如是定願資助乃至證得無上菩提彼復何須所知障助旣未圓證無相大悲不執菩提有情實有無由發起猛利悲願又所知障障大菩提爲永斷除留身久住

若所留身有漏定願所資助者分段身攝二乘異生所知境故無漏定願所資助者變易身攝非彼境故由此應知變易生死性是有漏



異熟果攝

由彼彼遍計

遍計種種物

此遍計所執

自性無所有

依他起自性

分別緣所生

圓成實於彼

常遠離前性

故此與依他

非異非不異

如無常等性

非不見此彼

論曰周遍計度故名遍計品類眾多說爲彼彼  
謂能遍計虛妄分別卽由彼彼虛妄分別遍  
計種種所遍計物謂所妄執蘊處界等若法  
若我自性差別此所妄執自性差別總名遍

計所執自性如是自性都無所有理教推徵

不可得故或初句顯能遍計識第二句示所

遍計境後半方申遍計所執若我若法自性

非有已廣顯彼不可得故初能遍計自性云

何有義八識及諸心所有漏攝者皆能遍計

虛妄分別爲自性故皆似所取能取現故說

阿賴耶以遍計所執自性妄執種爲所緣故

有義第六第七心品執我法者是能遍計唯

說意識能遍計故意及意識名意識故計度



分別能遍計故執我法者必是慧故二執必  
與無明俱故不說無明有善性故癡無癡等  
不相應故不見有執導空智故執有執無不  
俱起故曾無有執非能熏故有漏心等不證  
實故一切皆名虛妄分別

非不見真如 而能了諸行 皆如幻事等  
雖有而非真

七真如者一流轉真如謂有爲法流轉實性二  
實相真如謂二無我所顯實性三唯識真如

謂染淨法唯識實性四安立真如謂苦實性  
五邪行真如謂集實性六清淨真如謂滅實  
性七正行真如謂道實性此七實性圓成實  
攝根本後得二智境故隨相攝者流轉苦集  
三前二性攝妄執雜染故餘四皆是圓成實  
攝

復有處說名屬依他起性義屬遍計所執彼說  
有漏心心所法相見分等由名勢力成所遍  
計故說爲名遍計所執隨名橫計體實非有



假立義名諸聖教中所說五事文雖有異而  
義無違然初所說不相雜亂如瑜伽論廣說  
應知又聖教中說有五相與此三性相攝云  
何所詮能詮各具三性謂妄所計屬初性攝  
相名分別隨其所應所詮能詮屬依他起真  
如正智隨其所應所詮能詮屬圓成實後得  
變似能詮相故二相屬相唯初性攝

苦有三者一所取苦我法二執所依取故二事  
相苦三苦相故三和合苦苦和合故空有三

者一無性空性非有故二異性空與妄所執  
自性異故三自性空二空所顯爲自性故無  
我三者一無相無我我相無故二異相無我  
與妄所執我相異故三自相無我無我所顯  
爲自相故集諦三者一習氣集謂遍計所執  
自性執習氣執彼習氣假立彼名二等起集  
謂業煩惱三未離繫集謂未離障真如滅諦  
三者一自性滅自性不生故二二取滅謂擇  
滅二取不生故三本性滅謂真如故道諦三



者一遍知道能知遍計所執故二永斷道能斷依他起故三作證道能證圓成實故

緣此復生三無生忍一本性無生忍二自然無生忍三感苦無生忍如次此三是彼境故此云何攝彼二諦應知世俗具此三種勝義唯是圓成實性世俗有三一假世俗二行世俗三顯了世俗如次應知卽此三性勝義有三一義勝義謂真如勝之義故二得勝義謂涅槃勝卽義故三行勝義謂聖道勝爲義故無

變無倒隨其所應故皆攝在圓成實性如是三性何智所行遍計所執都非智所行以無自性非所緣緣故愚夫執有聖者達無亦得說爲凡聖智境依他起性二智所行圓成實性唯聖智境此三性中幾假幾實遍計所執妄安立故可說爲假無體相故非假非實依他起性有實有假聚集相續分位性故說爲假有心心所色從緣生故說爲實有若無實法假法亦無假依實因而施設故圓成實性



唯是實有不依他緣而施設故此三爲異爲  
不異耶應說俱非無別體故妄執緣起真義  
別故

若有三性如何世尊說一切法皆無自性頌曰  
卽依此三性 立彼三無性 故佛密意說  
一切法無性 初卽相無性 次無自然性  
後由遠離前 所執我法性 此諸法勝義  
亦卽是真如 常如其性故 卽唯識實性  
論曰卽依此前所說三性立彼後說三種無性

謂卽相生勝義無性故佛密意說一切法皆  
無自性非性全無說密意言顯非了義謂後  
二性雖體非無而有愚夫於彼增益妄執實  
有我法自性此卽名爲遍計所執爲除此執  
故佛世尊於有及無總說無性

十世間勝義謂蘊處界等二道理勝義謂苦等  
四諦三證得勝義謂二空真如四勝義勝義  
謂一真法界此中勝義依最後說是最勝道  
所行義故爲簡前三故作是說此諸法勝義



亦卽是真如真謂真實顯非虛妄如謂如常  
表無變易謂此真實於一切位常如其性故  
曰真如卽是湛然不虛妄義亦言顯此復有  
多名謂名法界及實際等如餘論中隨義廣  
釋此性卽是唯識實性謂唯識性略有二種  
一者虛妄謂遍計所執二者真實謂圓成實  
性爲簡虛妄說實性言復有二性一者世俗  
謂依他起二者勝義謂圓成實爲簡世俗故  
說實性二頌總顯諸契經中說無性言非極

了義諸有智者不應依之總撥諸法都無自  
性如是所成唯識相性誰於幾位如何悟入  
謂具大乘二種性者略於五位漸次悟入何  
謂大乘二種種性一本性住種性謂無始來  
依附本識法爾所得無漏法因二習所成種  
性謂聞法界等流法已聞所成等熏習所成  
要具大乘此二種性方能漸次悟入唯識何  
謂悟入唯識五位一資糧位謂修大乘順解  
脫分二加行位謂修大乘順決擇分三通達



位謂諸菩薩所住見道四修習位謂諸菩薩  
所住修道五究竟位謂住無上正等菩提云  
何漸次悟入唯識謂諸菩薩於識相性資糧  
位中能深信解在加行位能漸伏除所取能  
取引發真見在通達位如實通達修習位中  
如所見理數數修習伏斷除障至究竟位出  
障圓明能盡未來化有情類復令悟入唯識  
相性初資糧位其相云何頌曰  
乃至未起識 求住唯識性 於二取隨眠

猶未能伏滅

論曰從發深固大菩提心乃至未起順決擇識  
求住唯識真勝義性齊此皆是資糧位攝爲  
趣無上正等菩提修習種種勝資糧故爲有  
情故勤求解脫由此亦名順解脫分此位菩  
薩依因善友作意資糧四勝力故於唯識義  
雖深信解而未能了能所取空多住外門修  
菩薩行故於二取所引隨眠猶未有能伏滅  
功力令彼不起二取現行此二取言顯二取



取執取能取所取性故二取習氣名彼隨眠  
隨逐有情眠伏藏識或隨增過故名隨眠卽  
是所知煩惱障種煩惱障者謂執遍計所執  
實我薩迦耶見而爲上首百二十八根本煩  
惱及彼等流諸隨煩惱此皆擾惱有情身心  
能障涅槃名煩惱障所知障者謂執遍計所  
執實法薩迦耶見而爲上首見疑無明愛恚  
慢等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知  
障

如是二障分別起者見所斷攝任運起者修所  
斷攝二乘但能斷煩惱障菩薩俱斷永斷二  
種唯聖道能伏二現行通有漏道菩薩住此  
資糧位中二麤現行雖有伏者而於細者及  
二隨眠止觀力微未能伏滅此位未證唯識  
真如後勝解力修諸勝行應知亦是解行地  
攝

現前立少物 謂是唯識性 以有所得故  
非實住唯識



菩薩於定位 觀影唯是心 義想既滅除  
審觀唯自想 如是住內心 知所取非有  
次能取亦無 後觸無所得  
若時於所緣 智都無所得 爾時住唯識  
離二取相故

論曰若時菩薩於所緣境無分別智都無所得  
不取種種戲論相故爾時乃名實住唯識真  
勝義性卽證真如

有義此中二空二障漸證漸斷以有淺深麤細  
異故有義此中二空二障頓證頓斷由意樂  
力有堪能故二相見道此復有二一觀非安  
立諦有三品心一內遣有情假緣智能除顛  
品分別隨眠二內遣諸法假緣智能除中品  
分別隨眠三遍遣一切有情諸法假緣智能  
除一切分別隨眠前二名法智各別緣故第  
三名類智總合緣故法真見道二空見分自  
所斷障無間解脫別總建立名相見道  
前真見道證唯識性後相見道證唯識相一中



初勝故頌偏說前真見道根本智攝後相見  
道後得智攝諸後得智有二分耶有義俱無  
離二取故有義此智見有相無說此智品有  
分別故聖智皆能親照境故不執著故說離  
二取有義此智二分俱有說此思惟似真如  
相不見真實真如性故又說此智分別諸法  
自共相等觀諸有情根性差別而為說故又  
說此智現身土等為諸有情說正法故  
六現觀者一思現觀謂最上品喜受相應思所

成慧此能觀察諸法共相引生煥等加行道  
中觀察諸法此用最猛偏立現觀煥等不能  
廣分別法又未證理故非現觀二信現觀謂  
緣三寶世出世間決定淨信此助現觀令不  
退轉立現觀名三戒現觀謂無漏戒除破戒  
垢令觀增明亦名現觀四現觀智諦現觀謂  
一切種緣非安立根本後得無分別智五現  
觀邊智諦現觀謂現觀智諦現觀後諸緣安  
立世出世智六究竟現觀謂盡智等究竟位



智此真見道攝彼第四現觀此分此相見道  
攝

無得不思議 是出世間智 捨二麤重故  
便證得轉依

由轉煩惱得大涅槃轉所知障證無上覺成立  
唯識意爲有情證得如斯二轉依果或依卽  
是唯識真如生死涅槃之所依故愚夫顛倒  
迷此真如故無始來受生死苦聖者離倒悟  
此真如便得涅槃畢竟安樂

云何證得二種轉依謂十地中修十勝行斷十  
重障證十真如二種轉依由斯證得言十地  
者一極喜地初獲聖性具證二空能益自他  
生大喜故二離垢地具淨尸羅遠離能超微  
細毀犯煩惱垢故三發光地成就勝定大法  
總持能發無邊妙慧光故四焰慧地安住最  
勝菩提分法燒煩惱薪慧焰增故五極難勝  
地真俗兩智行相互違合令相應極難勝故  
六現前地住緣起智引無分別最勝般若令



現前故七遠行地至無相住功用後邊出過  
世間二乘道故八不動地無分別智任運相  
續相用煩惱不能動故九善慧地成就微妙  
四無礙解能遍十方善說法故十法雲地大  
法智雲含眾德水蔭蔽一切如空麤重充滿  
法身故如是十地總攝有爲無爲德以爲自  
性與所修行爲勝依持令得生長故名爲地  
十勝行者即是十種波羅蜜多施有三種謂財  
施無畏施法施戒有三種謂律儀戒攝善法

戒鏡益有情戒忍有三種謂耐怨害忍安受  
苦忍諦察法忍精進有三種謂被甲精進攝  
善精進利樂精進靜慮有三種安住淨慮引  
發靜慮辦事靜慮般若有三種謂生空無分  
別慧法空無分別慧俱空無分別慧方便善  
巧有二種謂迴向方便善巧拔濟方便善巧  
願有二種謂求菩提願利樂他願力有二種  
謂思擇力修習力智有二種謂受用法樂智  
成熟有情智此十性者施以無貪及彼所起



三業為性戒以受學菩薩戒時三業為性忍  
以無瞋精進審慧及彼所起三業為性精進  
以勤及彼所起三業為性靜慮但以等持為  
性後五皆以擇法為性說是根本後得智故  
一安住最勝為要安住菩薩種性二依止最勝  
謂要依止大菩提心三意樂最勝謂要悲愍  
一切有情四事業最勝謂要具行一切事勝  
五巧便最勝謂要無相智所攝受六迴向最  
勝謂要迴向無上菩提七清淨最勝謂要不

為二障間雜若非此七所攝受者所行施等  
非到彼岸

此十修者有五種修一依止任持修二依止作  
意修三依止意樂修四依止方便修五依止  
自在修依此五修修習十種波羅蜜多皆得  
圓滿如集論等廣說其相此十攝者謂十一  
一皆攝一切波羅蜜多互相順故依修前行  
而引後者前攝於後必待前故後不攝前不  
待後故依修後行持淨前者後攝於前持淨



前故前不攝後非持淨故

此十果者有漏有四除離繫果無漏有四除異  
熟果而有處說具五果者或互相資或二合  
說十與三學互相攝者戒學有三一律儀戒  
謂正遠離所應離法二攝善法戒謂正修證  
應修證法三饒益有情戒謂正利樂一切有  
情此與二乘有共不共甚深廣大如餘處說  
定學有四一大乘光明定謂此能發照了大  
乘理教行果智光明故二集福王定謂此自

在集無邊福如王勢力無等雙故三賢守定  
謂此能守世出世間賢善法故四健行定謂  
佛菩薩大健有情之所行故此四所緣對治  
堪能引發作業如餘處說慧學有三一加行  
無分別慧二根本無分別慧三後得無分別  
慧此三自性所依因緣所緣行等如餘處說  
此十因位有三種名一名波羅蜜多謂初無數  
劫爾時施等勢力尚微被煩惱伏未能伏彼  
由斯煩惱不覺現行二名近波羅蜜多謂第



二無數劫爾時施等勢力漸增非煩惱伏而能伏彼由斯煩惱故意方行三名大波羅蜜多謂第三無數劫爾時施等勢力轉增能畢竟伏一切煩惱由斯煩惱永不現行猶有所知微細現種及煩惱種故未究竟

十重障者一異生性障謂二障中分別起者依彼種立異生性故二乘見道理前時唯斷

一種名得聖性菩薩見道現在前時具斷二種名得聖性二真見道現在前時彼二障種

必不成就猶明與闇定不俱生如秤兩頭低昂時等諸相違法理必應然是故二性無俱成失無間道時已無惑種何用復起解脫道為斷惑證滅期心別故為捨彼品麤重性故無間道時雖無惑種而未捨彼無堪任性為捨此故起解脫道及證此品擇滅無為雖見道生亦斷惡趣諸業果等而今且說能起煩惱是根本故由斯初地說斷二愚及彼麤重一執著我法愚卽是此中異生性障二惡趣



雜染愚卽是惡趣諸業果等應知愚品總說  
爲愚後准此釋或彼唯說利鈍障品俱起二  
愚彼麤重言顯彼二種或二所起無堪任性  
如入二定說斷苦根所斷苦根雖非現種而  
名麤重此亦應然後麤重言例此應釋雖初  
地所斷實通二障而異生性障意取所知說  
十無明非染汙故無明卽是十障品愚二乘  
亦能斷煩惱障彼是共故非此所說又十無  
明不染汙者唯依十地修所斷說雖此位中

亦復煩惱斷彼麤重而非正意不斷隨眠故  
此不說理實初地修道位中亦斷俱生所知  
一分然今且說最初斷者後九地斷准此應  
知住滿地中時旣奄久理應進斷所應斷障  
不爾三時道應無別故說菩薩得現觀已復  
於十地修道位中唯修永滅所知障道留煩  
惱障助願受生非如二乘速趣圓寂故修道  
位不斷煩惱將成佛時方頓斷故二邪行障  
謂所知障中俱生一分及彼所起悞犯三業



彼障二地極淨尸羅入三地時便能永斷由  
 斯二地說斷二愚及彼麤重一微細悟犯愚  
 即是此中俱生一分二種種業趣愚即彼所  
 起悞犯三業或唯起業不了業愚三闇鈍障  
 謂所知障中俱生一分令所聞思修法忘失  
 彼障三地勝定總持及彼所發殊勝三慧入  
 三地時便能永斷由斯三地說斷二愚及彼  
 麤重一欲貪愚即是此中能障勝定及修慧  
 者彼昔多與欲貪俱故名欲貪愚今得勝定

及修所成彼既永斷欲貪隨伏此無始來依  
 彼轉故二圓滿聞持陀羅尼愚即是此中能  
 障總持聞思慧者四微細煩惱現行障謂所  
 知障中俱生一分第六識俱身見等攝最下  
 品故不作意緣故遠隨現行故說名微細彼  
 障四地菩提分法入四地時便能永斷彼昔  
 多與第六識中任運而生執我見等同體起  
 故說煩惱名今四地中既得無漏菩提分法  
 彼便永滅此我見等亦永不行初二三地行



施戒修相同世間四地修得菩提分法方名  
出世故能永害二身見等寧知此與第六識  
俱第七識俱執我見等與無漏道性相違故  
八地以去方永不行七地已來猶得現起與  
餘煩惱為依持故此麤彼細伏有前後故此  
但與第六相應身見等言亦攝無始所知障  
攝定愛法愛彼定法愛三地尚增入四地時  
方能永斷菩提分法特違彼故由斯四地說  
斷二愚及彼麤重一等至愛愚卽是此中定

愛俱者一法愛愚卽是此中法愛俱者所知  
障攝二愚斷故煩惱二愛亦永不行五於下  
乘般涅槃障謂所知障中俱生一分令厭生  
死樂趣涅槃同下二乘厭苦欣滅彼障五地  
無差別道入五地時便能永斷由斯五地說  
斷二愚及彼麤重一純作意背生死愚卽是  
此中厭生死者二純作意向涅槃愚卽是此  
中樂涅槃者六麤相現行障謂所知障中俱  
生一分執有染淨麤相現行彼障六地無染



淨道入六地時便能永斷由斯六地說斷二  
愚及彼麤重一現觀察行流轉愚卽是此中  
執有染者諸行流轉染分攝故二相多現行  
愚卽是此中執有淨者取淨相故相觀多行  
未能多時住無相觀七細相現行障謂所知  
障中俱生一分執有生滅細相現行彼障七  
地妙無相道入七地時便能永斷由斯七地  
說斷二愚及彼麤重一細相現行愚卽是此  
中執有生者猶取流轉細生相故二純作意

求無相愚卽是此中執有滅者尚取還滅細  
滅相故純於無相作意勤求未能空中起有  
勝行八無相中作加行障謂所知障中俱生  
一分令無相觀不任運起前之五地有相觀  
多無相觀少於第六地有相觀少無相觀多  
第七地中純無相觀雖恒相續而有加行由  
無相中有加行故未能任運現相及土如是  
加行障八地中無功用道故若得入第八地  
時便能永斷彼永斷故得二自在由斯八地



說斷一愚及彼麤重一於無相作功用愚二  
於相中不自在愚令於相中不自在故此亦  
攝土相一分故八地以上純無漏道任運起  
故三界煩惱永不現行第七識中細所知障  
猶可現起生空智果不遺彼故九利地中不  
欲行障謂所知障中俱生一分令於利樂有  
情事中不欲勤行樂修已利彼障九地四無  
礙解入九地時便能永斷由斯九地說斷二  
愚及彼麤重一於無相所知說法無量名句字

後後慧辯陀羅尼自在愚於無量所說法陀  
羅尼自在者謂義無礙解卽於所詮總持自  
在於一義中現一切義故於無量名句字陀  
羅尼自在者謂法無礙解卽於能詮總持自  
在於一名句字中現一切名句字故於後後  
慧辯陀羅尼自在者謂詞無礙解卽於言音  
展轉訓釋總持自在於一音聲中現一切音  
聲故二辯才自在愚辯才自在者謂辯無礙  
解善達機宜巧爲說故愚能障此四種自在



皆是在此中第九障攝十於諸法中未得自在  
障謂所知障中俱生一分令於諸法不得自  
在彼障十地大法智雲及所含藏所起事業  
入十地時便能永斷由斯十地說斷二愚及  
彼麤重一大神通愚卽是此中障所起事業  
者二悟入微細秘密愚卽是此中障大法智  
雲及所含藏者此地於法雖得自在而有餘  
障未名最極謂有俱生微所知障及有任運  
煩惱障種金剛喻定現在前時彼皆頓斷入

如來地由斯佛地說斷二愚及彼麤重一於  
一切所知境極微細著愚卽是此中微所知  
障二極微細礙愚卽是此中一切任運煩惱  
障種故集論說得菩提時頓斷煩惱及所知  
障成阿羅漢及成如來證大涅槃大菩提故  
三乘將得無學果時一剎那中三界頓斷所知  
障種將成佛時一剎那中一切頓斷任運內  
起無麤細故

十真如者一遍行真如謂此真如二空所顯無



有一法而不在故二最勝真如謂此真如具  
無邊德於一切法最爲勝故三勝流真如謂  
此真如所流教法於餘教法極爲勝故四無  
攝受真如謂此真如無所繫屬非我執等所  
依取故五類無別真如謂此真如類無差別  
非如眼等類有異故六無染淨真如謂此真  
如本性無染亦不可說後方爭故七法無別  
真如謂此真如雖多教法種種安立而無異  
故八不增減真如謂此真如離增減執不隨

淨染有增減故卽此亦名相土自在所依真  
如謂若證得此真如已現相現土俱自在故  
九智自在所依真如謂若證得此真如已於  
無礙解得自在故十業自在等所依真如謂  
若證得此真如已普於一切神通作業總持  
定門皆自在故雖真如性實無差別而隨勝  
德假立十種雖初地中已達一切而能證行  
猶未圓滿爲令圓滿後後建立  
轉依位別略有六種一損力益能轉謂初二位



由習勝解及慚愧故損本識中染種勢力益  
本識內淨種功能雖未斷障種實證轉依而  
漸伏現行亦名爲轉二通達轉謂通達位由  
見道力通達真如斷分別生二障麤重證得  
一分直實轉依三修習轉謂修習位由數修  
習十地行故漸斷俱生二障麤重漸次證得  
直實轉依攝大乘中說通達轉在前六地有  
無相觀通達直俗間雜現前令真非真現不  
現故說修習轉在後四地純無相觀長時現

前勇猛修習斷除麤重多令非真不顯現故  
四果圓滿轉謂究竟位由三大劫阿僧企耶  
修習無邊難行勝行金剛喻定現在前時永  
斷本來一切麤重頓證佛果圓滿轉依窮未  
來際利樂無盡五下劣轉謂二乘位專求自  
利厭苦欣寂唯能通達生空真如斷煩惱種  
證真擇滅無勝堪能名下劣轉六廣大轉謂  
大乘位爲利他故趣大菩提生死涅槃俱無  
欣厭具能通達二空真如雙斷所知煩惱障



種頓證無上菩提涅槃有勝堪能名廣大轉  
云何四智相應心品一大圓鏡智相應心品謂  
此心品離諸分別所緣行相微細難知不妄  
不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓  
德現種依持能現能生身土智影無間無斷  
窮未來際如大圓鏡現衆色像二平等性智  
相應心品謂此心品觀一切法自他有情悉  
皆平等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂  
示現受用身土影像差別妙觀察智不共所

依無任涅槃之所建立一味相續窮未來際  
三妙觀察智相應心品謂此心品善觀諸法  
自相共相無礙而轉攝觀無量總持之門及  
所發生功德珍寶於大衆會能現無邊作用  
差別皆得自在雨大法雨斷一切疑令諸有  
情皆獲利樂四成所作智相應心品謂此心  
品爲欲利樂諸有情故普於十方示現種種  
變化三業成本願力所應作事如是四智相  
應心品雖各定有二十二法能變所變種種現



俱生而智用增以智名顯故此四品總攝佛地一切有爲功德皆盡

又有漏位智劣識強無漏位中智強識劣爲勤有情依智捨識故說轉八識而得此四智太圓鏡智相應心品有義菩薩金剛喻定現在前時卽初現起異熟識種與極微細所知障種俱時捨故若圓鏡智爾時未起便無能持淨種識故有義此品解脫道時初成佛故乃得初起異熟識種金剛喻定現在前時猶未

頓捨與無間道不相違故非障有漏劣無漏法但與佛果定相違故金剛喻定無所重識無漏不增應成佛故由斯此品從初成佛盡未來際相續不斷持無漏種令不失故平等性智相應心品菩薩見道初現前位違二執故方得初起後十地中執未斷故有漏等位或有間斷法雲地後與淨第八相依相續盡未來際妙觀察智相應心品生空觀品二乘見位亦得初起此後展轉至無學位或至菩



薩解行地終或至上位若非有漏或無心時  
皆容現起法空觀品菩薩見位方得初起此  
後展轉乃至上位若非有漏生空智果或無  
心時皆容現起成所作智相應心品有義菩  
薩修道位中後得引故亦得初起有義成佛  
方得初起以十地中依異熟識所變眼等非  
無漏故有漏不共必俱同境根發無漏識理  
不相應故此二於境明昧異故由斯此品要  
得成佛依無漏根方容現起而數間斷作意

起故此四種性雖皆本有而要熏發方得現  
行因位漸增佛果圓滿不增不減盡未來際  
但從種生不熏成種勿前佛德勝後佛故大  
圓鏡智相應心品有義但緣真如為境是無  
分別非後得智行相所緣不可知故有義此  
品緣一切法莊嚴論說大圓鏡智於一切境  
不愚迷故佛地經說如來鏡智諸處境識衆  
像現故又此決定緣無漏種及身土等諸影  
像故行緣微細說不可知如阿賴耶亦緣俗



故緣真如故是無分別緣餘境故後得智攝  
其體是一隨用分二了俗由證真故說爲後  
得餘一分二唯此應知平等性智相應心品  
有義但緣第八淨識如染第七緣藏識故有  
義但緣真如爲境緣一切法平等性故有義  
遍緣真俗爲境佛地經說平等性智證得十  
種平等性故莊嚴論說緣諸有情自他平等  
隨他勝解示現無邊佛影像故由斯此品通  
緣真俗二智所攝於理無違妙觀察智相應  
心品緣一切法自相共相皆無障礙二智所  
攝成所作智相應心品有義但緣五種現境  
莊嚴論說如來五根一一皆於五境轉故有  
義此品亦能遍緣三世諸法不違正理佛地  
經說成所作智起作三業諸變化事決擇有  
情心行差別領受去來現在等義若不遍緣  
無此能故然此心品隨意樂力或緣一法或  
二或多且說五根於五境轉不言唯爾故不  
相違隨作意生緣事相境起化業故後得智



攝此四心品雖皆遍能緣一切法而用有異  
謂鏡智品現自受用身淨土相持無漏種平  
等智品現他受用身淨土相成事智品能現  
變化身及土相觀察智品觀察自他功能過  
失雨大法雨破諸疑網利樂有情如是等門  
差別多種此四心品各所生得此所生得總  
名菩提及前涅槃名所轉得

此卽無漏界 不思議善常 安樂解脫身  
大牟尼名法

佛識所變有漏不善無記相等皆從無漏善種  
所生無漏善攝此又是常無盡期故清淨法  
界無生無滅性無變易故說爲常四智心品  
所依常故無斷盡故亦說爲常非自性常從  
因生故生者歸滅一向說故不見色心非無  
常故然四智品由本願力所化有情無盡期  
故窮未來際無斷無盡此又安樂無逼惱故  
清淨法界衆相寂靜故名安樂四智心品永  
離體害故名安樂此二自性皆無逼惱及能



安樂一切有情故二轉依俱名安樂二乘所得二轉依果唯永遠離煩惱障縛無殊勝法故恒名解脫身大覺世尊成就無上寂默法故名大牟尼此牟尼尊所得二果永離二障亦名法身無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故體依聚義總說名身故此法身五法為性非淨法界獨名法身二轉依果皆此攝故如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕

諸戲論且無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來三無數劫修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常遍色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土為住十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網令彼受用大乘法樂合此二種名受



用身三變化身

謂自性身唯有真實常樂我淨離諸雜染衆善  
所依無爲功德無色心等差別相用自受用  
身具無量種妙色心等真實功德若他受用  
及變化身唯具無邊似色心等利樂他用化  
相功德又自性身正自利攝寂靜安樂無動  
作故亦兼利他爲增上緣令諸有情得利樂  
故又與受用及變化身爲所依止故俱利攝  
自受用身唯屬自利若他受用及變化身唯

屬利他爲他現故又自性身依法性土雖此  
身土體無差別而屬佛法相性異故此佛身  
土俱非色攝雖不可說形量小大然隨事相  
其量無邊譬如虛空遍一切處

此諸身土若淨若穢無漏識上所變現者同能  
變識俱善無漏純善無漏因緣所生是道諦  
攝非苦集故

虛實如識唯言遣外不遮內境不爾真如亦應  
非實內境與識旣並非虛如何但言唯識非



境識唯內有境亦通外恐濫外故但言唯識  
或諸愚夫迷執於境起煩惱業生死沉淪不  
解觀之勤求出離哀愍彼故說唯識言令自  
觀心解脫生死非謂內境如外都無

此論三分成立唯識是故說為成唯識論亦說  
此論名淨唯識顯唯識理極明淨故此本論  
名唯識三十由三十頌顯唯識理乃得圓滿  
非增減故

已依聖教及正理

分別唯識性相義

所獲功德施群生

願共速登無上覺

原夫覺海激圓涵萬流而濬宗極神機闡妙被  
衆象而凝至真朗慧日而鏡六幽洩慈雲而  
滂八寓演一音而懸解逸三乘以遐鶩體陳  
如之半器津有有於鹿園照善現之滿機繹  
空空於鷲嶺雖絕塵於常斷詎遺筌於有空  
顯無上之靈宗疑中道於茲教逮金河滅景  
派淳源而不追玉牒霏華緒澆風而競扇於  
是二十八見迷喪應於五天一十六師亂牛



雲於四王半千將聖茲惟世親實賢劫之應  
真晦生知以提化飛光毓彩誕映資靈曜常  
明於八蘊藻初情於六足秀談芝於俱舍標  
說有之餘宗攝玄波於大乘貫研空之至理  
化方昇而照極湛冲一於斯頌唯識三十偈  
者世親歸根之遺製也理韜困海泛浮境於  
榮河義鬱烟颺麗虹章於玄圃言含萬象字  
苞千訓妙育天逸邃彩星華幽緒未宣冥神  
絕境孤明欲映祕思潛津後有護法安慧等

十大菩薩韞玄珠於八藏聳層構於四圍宅  
照二因棲清三觀升暉十地澄智水以潤賢  
林隣幾七覺皎行月而開重夜優柔芳烈景  
躅前修箭涌泉言風飛寶思咸觀本頌各裁  
斯釋名曰成唯識論或名淨唯識論空心外  
之二取息滯有之迷塗有識內之一心遣歸  
空之妄執晦斯心境苦海所以長淪悟彼有  
空覺岸於焉高蹈九十外道亂風轍而靡星  
旗十八小乘軻羶軒而扶龍轂窮神體妙詣



蹟探機精貫十支洞該九分顧十翼而搏仙  
 羽頰九流以澹瓊波盡邃理之希微闡法王  
 之奧典稱謂雙絕筌象兼忘曜靈景於西申  
 闕虹光於震旦濟物弘道眇歸宗德粵若大  
 和三藏法師玄裝體睿含真履仁翔慧九  
 門禪宴證靜於融山八萬玄津騰流於委海  
 我大唐慶表金輪禎資樞電奄大千而光宅御  
 六辯以天飛神化潛通九仙晝寶玄猷旁闡  
 百靈登臨凝旒邃拱杳通夢於霄暉揆組摛

華煥騰文以幽贊

精括詰訓研詳夷夏調驚韶律藻挾天庭白鳳  
 甄奇紫微呈瑞遂使文同義異若一師之製  
 焉

閑儀玉瑩凌道邃而澄明逸韻蘭芳掩法汰而  
 飛辯緒僊音於八梵舞霄鶴以翔禎攜麗範  
 於九章影桐鸞而絢藻昇光譯侶俯潛獻而  
 融暉登彩義徒顧猷暢而高視秀初昕之琰  
 景晉燭玄儒矯彌天之絕翰騰邁真俗親承



四辯言獎三明疏發戶牖液導津涉績功資  
素通理寄神綜其綱領甄其品第兼撰義疏  
傳之後學教蟠黃陸跨合璧於龜疇祥浮紫  
宮掩連珠於麟籙

中分別界品第一

一切種智滅諸冥

拔出衆生生死泥

頂禮大師如理教

對法藏論我當說

淨慧隨行名對法

能得此法諸智論

由義對法入此攝

立此對法俱舍名

若離擇法定無餘

能滅諸惑勝方便

世間由惑漂有海

因此傳佛說對法

有漏無漏法

除道餘有爲

於彼漏隨增

故說名有漏

無漏謂道諦

及三種無爲

論曰一切諸法畧有二種謂有漏無漏除道聖  
諦所餘有爲法說名有漏諸漏於中隨增故  
緣滅道諦諸漏雖生而不隨增故非有漏無  
漏者謂道聖諦及二無爲一虛空無爲以無  
障礙爲性故色於中行二擇滅無爲以離繫



爲性各數簡擇苦等聖諦證得解脫名爲擇  
滅擇力所得滅名爲擇滅從畧說故

又諸有爲法 謂色等五蘊 說世路言依  
有離及有事

有流名取陰 亦說爲有諍 及苦集世間  
見處三有等

論曰是有取說名陰有但陰非取謂無漏有爲  
此中以惑爲取陰從取生故名取陰如草糠  
火或陰屬取名取陰如王臣亦名有諍煩惱

名諍觸動善法故損害自他故亦名爲苦違  
聖人意故亦名爲集能招苦故亦名世間可  
毀壞故有對治故亦名見處諸見依住其中  
隨增眠故亦名有三

色等唯五根 五境及無表 彼識依淨色

名眼等五根

色二或二十 聲唯有八種 味六香四種

觸十二爲性

亂心無心等 隨流淨不淨 大種所造性



有此說無表

大種謂四界

即地水火風

能成持等業

堅濕煖動性

此根應復說

十入及十界

受領納隨觸

想取像為體

異四名行陰

如是受等三

及無表無為

名法處法界

識謂各了別

此即名意處

及七界應知

六識轉為意

由即名識身

無間滅為意

為成第六依

故界成十八

界攝一切法

由一蘊處界

攝自性非餘

以離他性故

聚生門種族

是蘊處界義

愚根樂三故

說蘊處三界

爭根先死因

及次第因故

於諸心所法

受想別為陰

隨處染器等

界別次第立

前五境唯現

四境唯所造

餘用遠逮明

或隨處次第

為簡別勝故

攝多勝法故

惟一處名色



於一處名法

有言諸法蘊

量如彼論說

實判行對治

隨釋法蘊亦

如是餘蘊等

各隨其所應

揖在前說中

應審觀自相

經說六界謂地水火風空識空界者謂門窗口

鼻竅穴等或說彼空界光闇爲性晝夜爲位

說名隣礙色謂最變易壞故諸有漏識名爲

識界云何不說諸無漏識爲識界耶由許六

界是有情生所依故此六界從初託生心至

命終心恒持生故

一有現謂色

十有色有對

此除色聲八

無記餘三種

欲界繫十八

色界繫十四

除香味二識

無色繫後三

說五無分別

由計度隨念

以意地散慧

意識念爲體

七心法界半

有所緣餘無

前八界及聲

無執受餘三



論曰彼說分別有三一自性分別二計度分別  
三隨念分別五識唯有自性分別自性分別  
卽是覺觀計度分別以散心智爲體此智與  
意識相應故名心智非寂定故名散一切憶  
念與憶識相應若定若散名憶念分別

觸界中有二 餘九色所造 法一分亦然  
十色可積集

眼等內五界 果報增長生 聲無異熟生  
八無礙等流 亦異熟生性 餘四實唯法

刹那唯後三 謂意法識界

眼根與識界 獨俱得復有

法界唯同分 及彼作自業

十五唯脩斷 後三界通三 非染汚六生

色定非所斷

眼法界一分 八種說名見 五識俱生慧

非見不度故 眼見色同分 非彼能依識

由色非可見 被障諸色故

眼耳意根境 不至三相違



論曰眼耳意根取非至境謂眼能遠見若以物至眼則不能見耳能遠聞若以物逼耳則不能聞所餘鼻等三有色根與上相違唯取至境又諸極微爲相觸不毘婆沙師說不相觸若相觸者卽有實物體相雜過若觸一分成有分失然諸極微更無細分若尔何故相擊發聲但由極微無間生故然大德說一切極微實不相觸但由無間假立觸名此大德意應可愛樂若異此者是諸極微應有間隙中

間旣空誰障其行許爲有對又離極微無和合色和合相觸極微如可變礙此亦應尔又許極微若有方分觸與不觸皆應有分若無方分設許相觸亦無斯過又眼等根爲於自境爲取等量爲不等量

應知鼻等三 唯取等量境

後依唯過去 五識依或俱 隨根變識異

故眼等名依

眼無下身義 上色非下境



五外二所識 常法界無爲 法一分是根

并內界十二

分別根品第二

根是何義最勝自在光顯名根由此總成根增

上義

五根各四義 總成根增上 諸根亦二別

五八染淨增

了自境增上 總立於六根

自不悅名苦 卽此悅名樂

命根唯異熟 憂及後八非 色意餘四受

一一皆通二

論曰唯一命根定是果報若尔諸阿羅漢留多

壽行止卽命根如是命根誰之果報謂阿羅

漢成就神通得心自在若於大眾若於一人

以諸命緣衣鉢等物隨分布施施已發願卽

入第四定遠際三摩提從定起已心念口言

諸我能感富果報業願皆感招壽異熟果時

彼能感後果報業則皆轉今壽異熟果復有



欲令引取宿業殘異熟果如前布施從定起  
已心念口言諸我能感壽異熟業願皆轉招  
富異熟果

如經言云何命根謂三界壽有說此言爲顯無  
一實命壽體但於多行假立二名爲顯於死  
得自在故捨多壽行爲顯於活得自在故留  
多命行

又爲成立先自稱言我善修行四神足故欲住  
一劫或一劫餘如心所期則便能住

唯善後八根

憂通善不善

意餘受三種

前八唯無記

欲胎卵濕生

初得二異熟

化生六七八

色六上唯命

正死滅諸根

無色三色八

欲頓十九八

漸四善增五

論曰在無色界將命終時命意捨三根於最後  
滅若在色界命終命意捨及眼等五根如是  
八根最後滅一切化生必具諸根而生死故



若在欲界頓命終時十九八根於是後滅  
九得邊二果 七八九中二

且一來依次第證者依世間道由七根得謂信  
等五根并捨意二根依出世道由八根得謂  
并已知根若先多離欲人方得此果由九根  
得如須陀洹不還果次第證者若依世間道  
由七根得依出世道由八根得如前次第得  
一來果全離欲貪超證者由九根得如前超  
越得一來果所說此果與前果有異謂樂喜

捨隨一根相應由依此差別故又次第證不  
還果者若於第九解脫道中入根本地依世  
間道由八根得彼無間道捨受相應解脫道  
中復有喜受此二相資得第三果依出世道  
由九根得并已知根今應思擇成就何根則  
并幾根成就

成就命意捨 各定成就三 若成就樂身  
各定成就四

極少八無善 成受身命意



於欲界八物 無聲根隣虛

心心法必俱 一切共行相

受想思觸欲 慧念與作意 勝解三摩地

遍於一切心

信及不於逸 輕安捨慚愧 二根及不害

勤唯徧善心

癡逸怠不信 惛掉恒唯深

初定除不善 及惡作睡眠

論曰初靜慮除瞋等不善二定又除尋二定已

上至無色界又除伺及誑誑今當說慚愧差

別於功德及有德人無敬無宗無所忌難無

所隨屬說名無慚為諸善士所訶狀法說名

為罪於此罪中不見怖畏說名為愧有餘師

說於所造罪自觀無耻名曰無慚觀他無耻

說名無愧若於諸功德及有德人有愛有敬

有宗有信有所忌難有所隨屬說名為慚於

罪見怖說名為愧尋伺差別者心麤相名尋

心細相名伺云何此二一心相應有作是釋



如冷水上浮以熟酥日光上照酥因水日非  
釋非疑是故一心有尋有伺不過麤細

心意識體一 心心法有依 有緣有行相  
相應義有五

論曰以集起故名心思量故名意了別故名識  
復有釋言善惡界種種差別名心卽此爲他  
作所依止爲意作能依止爲識心意識名三  
體一心法亦然所依所緣行相相應此四種  
一體亦然謂心心所皆名有所依託所依根

故或名有所緣取所緣境故或名有行相於  
所緣品類差別起行相故或名相應平等和  
合故謂心所五義平等相應所依所緣行相  
時事皆平等故說心心所已不相應行何者  
是耶

心不相應行 得非得同分 無想二定命  
相名身等類

於三世法中得各有二種謂過去中有過去現  
在未來得於善等得但得善等若有繫法得



但得自界法無漏法得通四種卽三界得及  
無漏得又有學得無學得見所斷得非所斷  
得無記得神通變化得等

無想者生無想天中有法能遮心心所滅名爲  
無想由此法於未來中心法不起如堰江河  
此法一向是異熟果誰之異熟謂無想定廣  
果天中有高勝處如中間靜慮名無想天彼  
天於生死位中多時有想言無想者由中間  
長時不起想故如經言彼諸衆生由起想故

從彼處沒如久睡覺還起於想從彼歿已必  
生欲界非餘處所先修定行勢力盡故於彼  
不能更修定故如箭射空力盡便墮彼無想  
者執彼無想是真解脫爲求證彼修無想定  
滅盡定者例無想定謂有別法遮心心所滅名  
滅盡定差別相者前無想定爲求解脫以出  
離想作意爲先此滅盡定爲入無住以止息  
想作意爲先前無想定在後靜慮此滅盡定  
唯在有頂前無想定唯異熟得此滅盡定唯



聖者得非離染得但加行得此定於佛世尊  
離功用得毘婆沙師說菩薩不起滅定後得  
盡智彼說菩薩三十四念得菩提故謂見諦  
中有十六念離有頂貪有十八念謂斷有頂  
九品煩惱起九無間道九解脫道共前十六  
成三十四一切菩薩決定先於無所有處已  
得離貪方入見道不須復斷下地煩惱是故  
此中不同類心不得生起故諸菩薩學位不  
應起滅盡定

能作及俱有 同類與相應 通行并異熟  
許因唯六種

論曰因有六種一能作因二俱有因三同類因  
四相應因五通行因六異熟因能作因者一  
切有為唯除自體以一切法為能作因對彼  
生住無障礙故譬如日光無障衆星應知正  
欲起法不能礙生故立為隨造因但由無障  
許一切法為隨作因非由於生有親作力  
有為擇滅果 無為非因果



論曰何者爲果法一切有爲法及擇滅若余無  
爲法許是果故則應有因無爲法不可立爲  
因果無六因故無五果故緣何不許無間道  
與擇滅果爲能作因由不能障應起生法故  
無爲無生是故無間道不成能作因若余是  
何法果是道果由道力得故若余但得是道  
果道於得有功能非於擇滅不余於得擇滅  
中道之功能有差別故道於得有能生功能  
道於擇滅有能證功能由此理故無間道雖

非擇滅因而可得說擇滅爲道果

我亦不說其體都無謂說有先非有有後非有  
不可非有說爲有故有義得成有雖非有而  
可稱歎謂諸災橫必竟非有此於一切有非  
有中最無等爲令所受化者深生欣樂故應  
稱歎此爲第一

後因異熟果 前因增上果 同類遍等流

俱相應士用

論曰後異熟因得異熟果前能作因得增上果



增上果唯無障住有何增上卽由無障得增上名或能作因亦有勝力如十處界於五識身有功能又如諸業於器世界有功能耳等諸根於眼識生等亦有展轉增上生力由聞已便生欣見欲故

若果與因相似是名等流果謂似同類通行二因若通行因亦得等流果何不許此卽名同類因由此果約地約染污同本因不由一切類若法由一切類與果相似許此法是同類

所熏四與能熏共和合性若與能熏同時同處不卽不離乃是所熏此遮他身刹那前後無和合義故非所熏唯異熟識具此四義可是所熏非心所等何等名爲能熏四義一有生滅若法非常能有作用生長習氣乃是能熏此遮無爲前後不變無生長用故非能熏二有勝用若有生滅勢力增盛能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力羸劣故非能熏三有增減若有勝用可增可減攝植習



氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減  
故非能熏彼若能熏便非圓滿前後佛果應  
有勝劣四與所熏和合而轉若與所熏同時  
同處不卽不離乃是能熏此遮他身剎那前  
後無和合義故非能熏唯七轉識及彼心所  
有勝勢用而增減者具此四義可是能熏

似所緣相說名相分似能緣相說名見分若心  
心所無所緣相應不能緣自所緣境或應一  
一能緣一切自境如餘餘如自故若心心所

因

能作所得果名功力果非能作所得果名增上  
果如工巧師所得名士用果亦增上果若餘  
所得但是增上

五取果唯現 二與果亦然 過現與二因  
一與唯過去

除能作因所餘五因在現世能取自果非過去  
果由已取故非未來果無功力故能作因非  
定有果



說因及果色何者為法由何因生由幾因生畧  
說法有四種一染汚法二果報生法三初無  
漏法四前三餘法

說有四種緣 因緣是五因 心心法非後  
已生次第緣

論曰有四種緣性一因緣性二次第緣性三所  
緣緣性四增上緣性此中性者是緣自類除  
隨造因所餘五因名因緣除阿羅漢涅槃時  
最後心心所法餘已生心心所法是次第緣

何名次第緣此法等無間緣故名次第緣是  
故色非次第緣生不等故謂從欲界色後時  
次第欲界色界無表色生後時欲界色無漏  
色生後時三種色生是色現前雜亂因生次  
第緣無雜亂生是緣生義大德婆須密多羅  
說於一身中一長養色相緣不斷復有第二  
長養色生不相違害故不可立等無間緣以  
諸色法無間生起或從大色小色生如稻麻  
生灰或從小色大色生如果核生樹豈不心



所無間生時亦有多少品類前後非等此於  
異類實有多少於自類中無非等義說於自  
類有等無間緣心唯生心受唯生受乃至廣  
說若從染污次第生染污法以先滅染污為  
今染污等無間緣如出滅定心還用先正入  
滅定心為緣故起何緣不許未來世有等無  
間緣以未來法雜亂而在無前後故

增上緣性即隨造因增上緣即所緣緣何以故  
一切法是緣緣故此增上緣何獨體廣俱有  
所作廣名增上緣以一切法各除自性與一  
切有為為增上緣故

二因於正滅 三因於正生 餘二緣相違  
而興於作用

心心所由四 一定但由三 餘由二緣生  
非天等故

論曰心及心法由四緣生滅心定無想定無緣  
緣此一定不緣境起故所餘心不相應法及



有色法由因緣增上緣生一切世間從六因四緣生

欲界心善惡 有覆及無覆

論曰欲界中心有四種謂善惡有覆無記無覆無記於色無色界無惡有餘三此十心皆是有漏若無漏心唯二種謂學無學合成十二心

分別世間品第三

已依三界分別心等此中何法名欲界色界無

色界

地獄鬼畜生 人及六欲天 名欲界二十

論曰獄鬼畜人及於六天并器世間名為欲界

六天者一四天王天二三天三三天三夜摩天

四覩史多天五化樂天六他化自在天此欲

界復有幾處由地獄洲異成二十處謂大地

獄有八一更生二黑繩三衆磔四叫喚五大

叫喚六炎熟七大燒然八無間一刻浮洲二

東勝身洲三西牛貨洲四北俱盧洲合六天



成二十處上色界有十七處謂初定二定三  
定四定初定有三地一梵衆天二梵輔天三  
大梵天二定有三地一少光天二無量光天  
三極光淨天三定有三地一少淨天二無量  
淨天三遍淨天四定有八定一無雲天二福生  
天三廣果天四無煩天五無熱天六善現天  
七善見天八色究竟天共成十七處爾賓師  
說但十六處謂梵輔天處有高臺閣名大梵  
天一主所居非別有地無色界無處以無色

法無有方所但異熟生差別有四種一空無  
邊處二識無邊處三無所有處四非想非非  
想處此四非由處有上下但由受生故勝劣  
有殊界以持爲義能持自相故或名性義有  
欲之界說名欲界欲者畧說段食相應欲姪  
所引欲於中未離欲人所有欲是名欲界欲  
若欲界欲隨眠於此法中行此法名欲界相  
應如色無色界欲若人已離下界欲如理應  
知如所說欲界中有五道色界無色界唯天



道經中說五道共因共行是故道定唯無覆  
無記由却彼因業有出彼外故衆生往於彼  
是故彼名道中陰非所往卽於死墮處起故  
身異及想異 復有三無色 故識住有七

論曰經中說有有色衆生身異想異如人道及  
諸餘天是第一識住餘天者欲界六天云何  
彼身異色身形相不同故云何彼想異樂想  
苦想不同故有有色衆生身異想一如梵衆  
天劫初受生是第二識住有有色衆生身一

想異如遍光天是第三識住有有色衆生身  
一想一如遍淨天是第四識住無色界有三  
識住是七名識住於七處相應五陰及四陰  
是名識住所餘何非識住謂諸惡道第四定  
及有頂於中識有變異故非識住惡道中苦  
受是變異由損害識故四定無想有頂滅心  
是變異由斷識相續故復有四識住謂愛色  
識住愛受識住愛想識住愛行識住  
於中有四雜 衆生調卵等



論曰於中雜生有四謂卵生胎生濕生化生人  
道有四生卵生人者如世羅優波世羅二比  
丘從鶴卵生又彌伽羅母生三十二子般遮  
羅王生五百子胎生人者如世人濕生人者  
如頂生王遮婁優波遮婁王迦富多摩梨尼  
夫人菴羅夫人化生人者如劫初人畜生有  
四生胎卵濕生可見若化生如龍伽婁羅鳥  
等地獄衆生中陰衆生諸天衆生皆化生鬼  
神化生亦胎生女餓鬼白目乾連我夜生五

子晝時亦生五生已皆食盡如此我無飽一  
切生中化生最勝菩薩為利益親因唯受胎  
生何法名中陰身於死有後在生有前於中  
間所得身名中陰為至餘處說此身名中有  
在二道中間故若身已有云何非生未至應  
至故未生名中有此中有身其體雖起而未  
至彼故不名生若所引異熟究竟分明是謂  
當來所應至處有餘部說死生斷絕故無中  
有此不應許由諸法相續不斷故餘處生如



穀相續次第無斷

乾闥婆於二心中隨一現行或愛或嗔起顛倒  
心行有衆生由顛倒心故求欲戲往至生處  
是事樂得屬已時中不淨已至胎處卽生  
歡喜仍托彼生從此剎那是衆生五陰和合  
堅實中有五陰卽滅是名受生

餘愛樂香處 地獄頭歸下

若天中陰一向上昇如從座起人畜鬼神中陰  
如人地獄中陰足上頭下有衆生多善根聚

集護持正念死時不失正念故有覺乃至入  
母胎亦不失正念住時出時則失正念故無  
覺有衆生住母胎亦不失正念故有覺有衆  
生出母胎亦不失正念故有覺有衆生入住  
出皆失正念故無覺是名託胎

如引次第長 相續由惑業

論曰一切陰相續牽引不平等能感壽命業有  
差別故此胎中分位有五一柯羅邏二類浮  
陀三俾尸四伽那五捨佉此胎中位漸次轉



增色形相滿由業風力轉胎中箭從此處墮  
是時二苦不可爲譬由諸根成熟諸惑更起  
及更增長捨命之後由中有位相續如前由  
此道理有生之本惑業爲因惑業以生爲因  
而生復以惑業爲因故生死輪無初

如此緣生法 十二分三際

論曰十二者一無明二行三識四名色五六八  
六觸七受八愛九取十有十一生十二老死  
三際者過去現在未來無明行在前際生老

死在後際餘八在中際此中際八分一切有  
情於一生中皆能具不非皆能具若衆生觸  
一切位說名具生非謂於中陰死非託無色  
界生此中於宿惑位今名無明於宿業位今  
名行於託胎位刹那所有陰名識於託生心  
後乃至六入未生位名名色眼耳鼻舌身意  
已生位名六入根塵識三和合位名觸了別  
苦樂因果位名受於塵起貪欲位名愛能尋  
求五塵名取於馳求心感未來有報業名有



於今生更退與來世更接位名生從此後乃  
至受此位名老死此緣生餘處說有四種一  
依刹那說二依多時說三依相應說四依位  
說依刹那者於一刹那中具有十二分如人  
由隨貪愛斷衆生命是中癡惑名無明作緣  
意名行了別塵類名識與識俱起四陰名名  
色色清淨根名六入根塵相對名觸領觸境  
名受是貪名愛與愛相應心名取彼所生業  
名有正法名生變異名老滅名死分別道

理論說約位說者十二分皆有五陰無間生  
相續名多時云何於經中說緣生有十二分  
緣生者謂一切有爲法經有別意故說十二  
於阿毗達磨依法相說故

三煩惱二業 七事亦名果

有情由食住 段觸思識四

若人正在定心無死生義以定地非同分故功  
用所成故能爲利益故於無心中必不得死  
何以故若無心人則無橫害若所依身將欲



變壞必定遠起屬所依心然後命終若無心者不能受生以無因故離起煩惱無受生故若往人趣識滅於齊若往生天上識滅於心處諸阿羅漢說名不往亦於心滅或於頂滅安立器世界 風輪居最下 其量廣無數厚十六洛又

論曰此三千大千世界如是安立形量不同謂由衆生業增上力先於最下依止虛空有風輪生廣無數厚十六億踰善那此風輪其體

堅勁假使有人以金剛杵奮擊風輪金剛有壞風輪無損於風輪上起大雲雨點如車軸積水成輪深十一洛又二萬由旬由風所持不傍流散有情業力有別風起吹轉此水上結成金如乳生膏故減少水輪唯深八洛沙餘轉成金厚三億二萬二輪同量謂徑十二億三千四百有半其周三倍合三十六億一萬二百五十由旬於金輪上有九大山須彌婁山王處中而住餘八周匝遶須彌婁山



一尤乾陀羅山二伊沙陀羅山三揭地洛迦  
山四蘇達娑那山五阿輸揭那山六毗那怛  
迦山七尼民陀羅山此七山如城迭須彌山  
尼民陀羅山外有四大洲四大洲外有鐵圍  
周匝如輪圍一世界七山皆金須彌婁山北  
面金寶所成東面銀南面吹琉璃西面頗胝  
迦隨寶威德色見於空故瞻部洲空吹琉璃  
色由別風輪簡別寶等成山成洲分水并鹹  
令別成立內海外海是九山住金輪上入水

量皆八萬由旬須彌山王出水亦亦餘八山  
出水半半漸卑謂初持雙山出水四萬乃至  
最後輪圍出水二百一十二半如是九山一  
一廣量與出水量同妙高山為初輪圍最後  
中間八海前七名內具八功德水一甘二冷  
三爽四輕五淨六香七飲不逆喉及飲已作  
益由乾陀山內是第一海廣八萬由旬餘海  
半半倍狹乃至第七海廣千二百五十由旬  
尼旻陀及鐵圍二山之間名為外海其味鹹



烈廣三億二萬二千由旬有四大部洲剎浮  
洲一邊二千由旬三邊皆等量如車於洲中  
央其地金剛第四邊三由旬半東弗波提洲  
此洲三邊如南洲一邊三百半由旬形如半  
月西瞿陀尼洲周七千半由旬形如滿月北  
俱盧洲周八千由旬形如方座隨其洲相人  
面亦然於四洲側各有二中洲是彼類故瞻  
部二洲者一遮末羅二笈羅遮末羅東二洲  
一提訶二毗訶西二洲一捨陀訶二鬱多羅

曼陀北二洲者一矩納婆二憍婆閻浮洲從  
中向北三處各五重黑山黑山北有香山益  
北有大雪山香山之北雪山之南此處最勝  
於中有池名阿那婆怛多流出四河一恒伽  
二辛頭三私多四薄搜池量縱廣各五十由  
旬滿八功德水非人所行處唯通人所至池  
南山高二十五由旬此山高倍之雜物所聚  
從香山北邊最勝處有巖名難陀地皆七寶  
唯象王所住從此北度六國七林七河更有



二林形如半月北生閻浮樹高百由旬生子  
味美無等由此立閻浮洲名

此下二十千 無間深廣同

日月彌盧半 五十一由旬 夜半日沒中

日出四洲等

山王層有四 相去各十千

論曰須彌婁山從水際取初層中間相去十千  
由旬乃至第四層相去亦尔初層從須彌婁  
傍出十六千由旬堅手夜叉神住第二層八

千持鬘神住第三層四千恒醉神住第四層

二千四天王衆住如是尤乾陀等七金山上

亦有天居是四天王所封邦邑於須彌婁山

上帝釋及三十二天住此最勝處此中邊量

周八萬由旬四維各爲一峯徑五百由旬其

高亦尔金剛手神於此中住守護諸天須彌

中央有善見城廣二千五百由旬百寶雜飾

地觸柔軟猶如綿聚於其城中有殊勝殿衆

寶莊嚴蔽諸天宮帝釋所居城中具有諸可



愛事外有四苑是彼諸天其遊戲處一衆車  
苑二麤惡苑三雜林苑四喜林苑如此四苑  
莊嚴大城是四苑邊有四妙池池間相去二  
十由旬是彼諸天勝遊戲處城外東北有園  
生樹根盤深廣聳幹上昇枝條傍布高廣量  
等百踰善那妙花薰香滿百由旬若迎風吹  
香聞五十由旬有諸天集會堂名善法對大  
城西南角諸天於中論量世間應作不應作  
事

六受欲交抱

執手笑視媿

論曰此上有六欲天受妙欲境於中初二依地  
居天形交成媿若人間然夜摩天以相抱爲  
媿堯率陀天但由執手樂變化天唯相向笑  
他化自在天但以相視此諸天中於前四部  
天衆自然至得欲塵此三種欲塵皆得增上  
自在受用於色界中有三種樂生謂三定中  
諸天由樂生樂由定生樂由離喜生樂長時  
安樂住無苦受故名樂生



如彼去下量 去上數亦然

論曰從妙高山第四層下去大海四萬由旬至  
帝釋天四萬亦亦從帝釋天下去大海八萬  
由旬上去夜摩八萬亦亦從夜摩天下去大  
海十六萬由旬至兜率天其量亦亦如是乃  
是名究竟天準此可知從此向上無復所居  
有餘師言初定地等一四洲第二靜慮等小  
千界第三靜慮等中千界第四定地等大千  
界云何名小千界等此中頌說四大洲日月

須彌六欲天梵世各一千名一小千界此小  
千千倍說名一中千此中千千倍說名一大  
千如是大千界皆同一成壞此中身量差別  
云何瞻部洲人量三肘半四肘東西北洲人  
倍倍增如次六天最下身長一俱盧舍四分  
中之一色天初梵衆身量半由旬梵輔一由  
旬乃至大梵身長一由旬半二禪少光天身  
長二由旬次上倍倍增皆以由旬量至色空  
竟天十六千由旬北洲人千歲西東二洲人



五百及減半南洲人不定最後唯十歲劫初  
人無量人中五十年於日月天中爲一日一  
夜人中一百年於帝釋天中爲一日一夜如  
是千萬年於夜摩訶率晝夜亦復亦向上倍  
倍增由蓮花開合爲天之晝夜色界無日月  
由劫判彼壽劫數如身量身量一由旬則壽  
量一劫至色究竟天十六千大劫於無色空  
處壽二十千劫誠處四十千至非非想壽有  
八千劫

隣虛色之極

刹那時之最

是時名刹那以隣虛爲初應知後後皆七倍增  
七隣虛爲一微量七微量爲一金塵量七金  
塵量爲一水塵量如是爲兔毛塵爲羊毛塵  
爲牛毛塵爲隙遊塵爲一蟻一蝨一麥一指  
節一指皆七倍所成

復次一百二十刹那爲一恒刹那六十恒刹那  
爲一臘縛三十臘縛爲一牟休多三十年休  
多爲一晝夜此晝夜有時長有時短有時等



三十日夜爲一月十二月爲一年一年有三  
際寒際有四月熱際有四月雨際有四月如  
是一年有六減夜此中有偈寒熱雨三際中  
月半已度於餘半月智人知減夜

應知有四劫 謂壞成中大

論曰壞劫者謂趣壞界壞有情壞外器壞謂此  
世間住二十中劫

若時人趣南洲有一人無師法自然得初靜慮  
從初定起唱如是言離生喜樂甚樂甚靜餘

人間已皆入初定命終並得生梵世中此洲  
有情都盡名南洲已壞次東洲西洲如此應  
說北洲命盡生欲界天由彼無能入定離欲  
如是四天王天隨一法自然得初靜慮乃至  
梵世隨一有情無師法得二靜慮從定起言  
定生喜樂甚樂甚靜餘天聞已皆入二定命  
終並生極光淨天乃至梵世有情都盡名有  
情壞尔時世間空曠漸有七日輪現諸海乾  
竭衆山洞然洲渚三輪並從焚燎乃至梵宮



無遺灰燼此中焚言唯自地火能燒自地非  
由他地但由相引互為緣故始從地獄乃至  
器盡總名壞劫成劫者始從風起至生地獄  
有情名為成劫謂此世間災所壞已二十中  
劫唯有虛空過此長時次應復有等住二十  
成劫便至一切有情業增上方空中漸有微  
細風生是器世間將成前相風漸增盛成立  
如前從大梵王乃至夜摩次第成立水金輪  
等須弭山王極光淨天人初生梵處為大梵

王如是漸次生至欲天人趣四洲僂生餓鬼  
後生地獄法尔後壞必最初成若一有情初  
生無間二十中成劫應知已滿此後復有二  
十小劫名成已住中劫者從世間初成至十  
九小劫此時人壽無量從此漸減乃至十歲  
世間已成及住此是住劫初之小劫後此初  
住有九增減共成十八劫一切增劫無過八  
萬一切減劫無過十年十八劫中一增一減  
時量方等初減後增故二十劫時量皆等此



總名爲成已住劫所餘成壞及壞已空雖無  
減增然由時量與住劫同準住各成二十中  
劫故四種二十合成八十小劫乃名大劫  
合八十小劫 名大阿僧祇

阿僧祇耶名劫無數此劫無數復積至三經中  
說爲三劫無數非諸筭計不能數知云何菩  
薩發願長時精進修行方期佛果無上菩提  
甚難可得要經三劫無數修大福德智慧資  
糧六波羅密多多百千苦行方證無上正等

菩提是故定應發長時願雖餘方便亦得涅槃  
爲欲利樂一切有情故求菩提菩薩濟物  
遂已悲心故以濟他卽爲已益謂諸有情由  
數習力於無我行不了有爲執以爲我而生  
愛著由此爲因甘負衆苦如是菩薩數習力  
故捨自我愛增戀他心由此爲因甘負衆苦  
又由種性有異起此志願以他苦爲已苦他  
樂爲已樂不以自苦樂爲已苦樂事不見異  
益他而別有自益依如是義故有頌言下士



勤方便恒求自身樂中自求滅苦非樂苦依  
故上士恒勤求自苦他安樂及他苦永滅以  
他爲已故如是已辯劫量差別諸佛出世爲  
於何劫

減八萬至百 諸佛出世間

獨覺世尊於增減劫皆得出世獨覺有二種一  
部行二麟喻部行獨覺先是聲聞得勝果時  
轉名獨勝麟角喻者謂一獨居由百大劫修  
菩提資糧方成麟喻以離累至教唯自悟道

而能自調不調他故非謂無能演說正法已  
得無礙辯故又能憶念過去所聞諸佛所宣  
聖教理故又不可說彼無慈悲爲捫有情現  
神通故又不可說無受法機是時亦有修世  
道離欲人故由彼宿世數習故由喜樂少求  
故又知有情難受深法以順流旣久難使逆  
流故爲離雜行捫部衆故怖畏散亂雜談說  
故

減八萬歲時 無轉輪王生



此王由輪旋轉應導威伏此有四種謂金銀銅鐵若人以金爲輪此人是上上品而王四洲以銀爲輪是上品而王三洲以銅爲輪是中品而王二洲以鐵爲輪是下品而王一洲若王生已紹灌頂位於十五日齋沐升臺臣僚輔翼東方忽有金輪寶現具足千輻轂輞衆相無不圓淨一切莊嚴如巧匠成舒妙光明來應王所輪王如佛無二俱生時諸小王作如是請我等國土安隱豐樂人民衆多唯願

天尊親垂教勅王悉教令受行十善經說輪王出現有七寶生一輪寶二象寶三馬寶四珠寶五女寶六主藏臣寶七主兵臣寶有三十二大人相唯三處不及世尊一極正二極明了三極圓滿此則不及

劫初如色天 後漸生貪味

論曰劫初生人有色意成具身身分具根無減形色可愛自然光明能飛行空中如色界天人各各自住喜樂爲食長壽久住有如是類



地味漸生其味其美鬱鬱有一人稟性耽味  
麝香起愛餘人隨效競取食之介時方名初  
受段食身漸堅重光明隱沒日月乃生衆星  
從出由貪味故地美遂滅地皮乾起以此爲  
食地皮滅故次生林藤林藤復隱有非耕種  
香稻自生諸人隨食無所貯積有一人稟性  
懶墮取擬後食漸多停貯生我所心多取無  
馱稻生復滅遂共分田慮防遠盡於他田分  
作侵損事初發偷盜爲欲遮防議雇一人作

守田主衆所銓量得一勝人各以所收六分  
之一共雇此人封爲守田因斯故立刹帝利  
名大衆欽承故復名差多羅沙末王一切王  
相傳此王爲初後時有王貪惜財物人民貧  
匱多行盜事王爲禁止爲輕重賞罰初發殺  
害有一人怖罪覆藏其過說言我不作此事  
初發妄語由此方便業道增長故壽命漸滅  
於最後時人壽十歲

此時有小劫 儉病刀三災



然有教說若有能一晝一夜持不殺戒於來世  
不逢刀災若有能以一搏之食起殷淨心奉  
施大衆於來世不逢饑災若有能以一訶梨  
勒果起殷淨心奉施大衆於來世不逢病災  
此三災各經幾時刀災七日病災七月饑災  
七年云何名壞劫大三災

三災水火風 上三定為頂

火災以二禪為頂下地燒然水災以三禪為頂  
下地爛壞風災以四禪為頂下地散滅

第四定離內災故說彼名不動然非常住由不  
共一地相應故若衆生於中生宮殿具與彼  
俱生若於中滅與彼俱滅是故彼器體亦非  
常三災云何次第要先無間起七火災次一  
水災此後無間復七火災還一水災如是乃  
至滿七水災復七火災後風災起如是總有  
八七火災一七水災一風災起何緣如是由  
彼天人所修定因於上漸勝故感身壽其量  
漸長居亦漸久分別立世論云六十四劫是



編乎天書量若作如此義是則隨順

國



卷之五