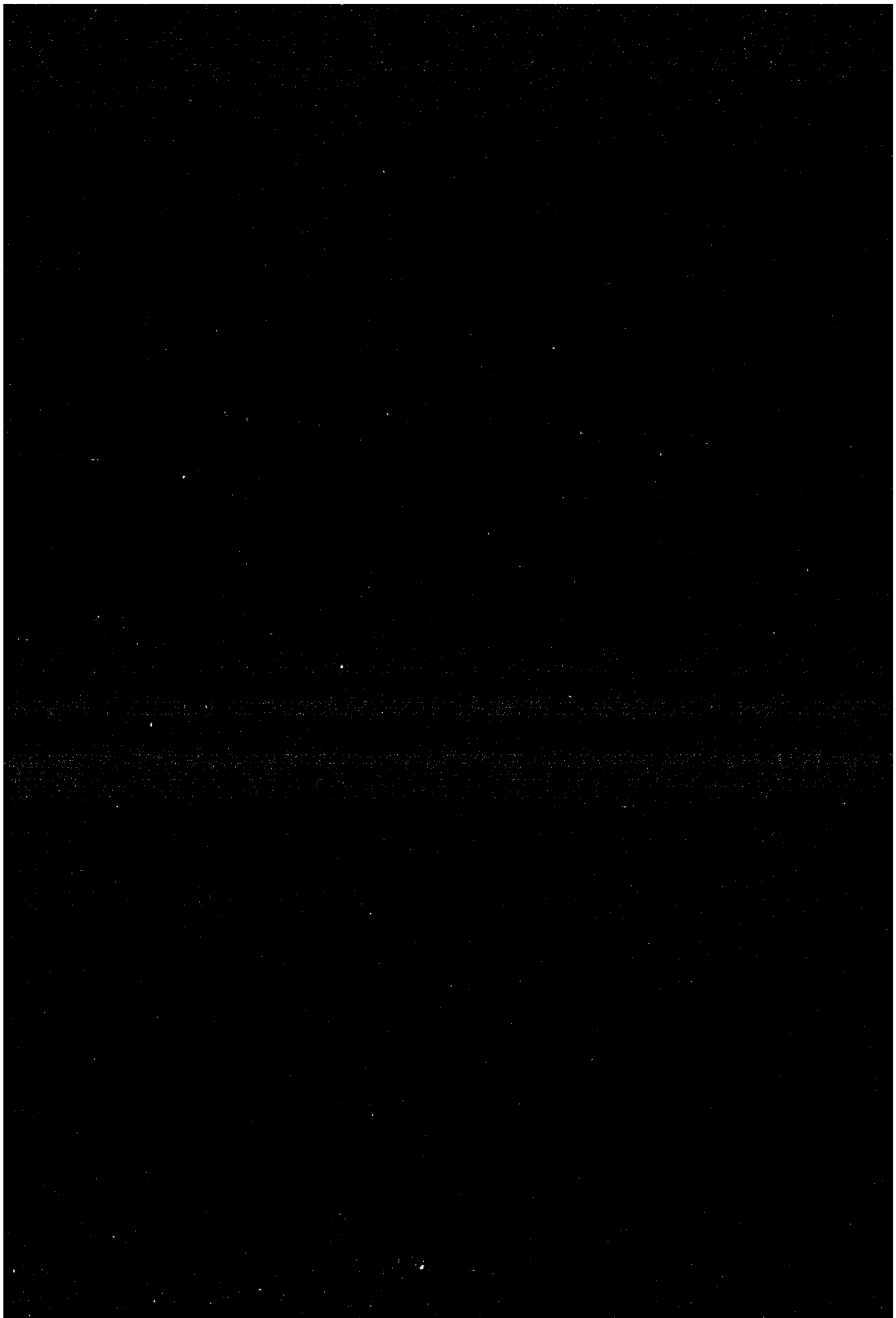


221.303
469
:2

黃崗顯珠法師述

維摩詰所說經講義錄

狄平子題



念牀座者。於問疾時。論說妙義。其好法者。得法喜樂。而忘身疲。聲聞雖是好法。其所談者。皆是菩薩自治調伏心病。行菩薩行。廣度衆生。究非已事。故於問答將息之間。身倦念座。又聲聞結業之身。非比菩薩其身堅固。入室以來。聽法既久。身已疲勞。以已推他。故念是諸菩薩大弟子衆當於何坐。【庚】二淨名知意訶讀分三【辛】（一）詰問爲法爲座（二）直答爲法而來（三）正被淨名訶讀 今初

長者維摩詰知其意。語舍利弗言。云何仁者爲法來耶。爲牀座耶。

淨名以他心智知其念座。卽知聲聞爲法心輕。若重法者。法喜充滿。何暇顧及於身。如法華經五十小劫。猶如半日。今旣念座。故問之曰。爲法來耶。爲牀座耶。意在就其答而讀之也。【辛】二直答爲法而來

舍利弗言。我爲法來。非爲牀座。

卽此一答。有三種過。心念牀座。口言爲法。卽心口相違過。前說如是大法。疲惫念座。縱云爲法。非心所好。卽輕法重身過。前者大法旣輕。今云爲法。必是爲小。卽捨大取小過。有如是過。無怪乎淨名訶責也。【辛】三正被淨名訶責分七【壬】（一）約貪求牀座訶（二）約陰入三界訶（三）約佛法僧寶訶（四）約四諦總相訶（五）約四諦別相訶（六）

結身子與念過（七）明天子聞法益 今初

維摩詰言。唯舍利弗。夫求法者。不貪軀命。何況牀座。

如來因地。爲法身燃千燈。以求半偈。藥王爲法焚身。卽是求法。不貪軀命者。正求法時。只知有法。不知有身。身尙不惜。何暇貪牀座乎。〔壬〕二約陰入三界訶

夫求法者。非有色受想行識之求。非有界入之求。非有欲色無色之求。

陰界入和合而成身。乃凡夫之正報。欲色無色三界。乃凡夫之依報。正聞法間。身疲思坐。是求正報受用。思座而坐。是求依報受用。如是則同凡夫。故云。夫求法者。非有色等諸求。〔壬〕三約佛法僧寶訶。

唯舍利弗。夫求法者。不著佛求。不著法求。不著衆求。

依小乘教。投佛出家。聞佛說法。依法修觀。觀成得果。成羅漢僧。三寶備矣。何須更求於法。今云。我爲法來。必求大乘了義法也。大乘了義。在於明了法性身。莊嚴法性土。成就法界一切衆生。不必拘定著求於佛法僧也。故云。夫求法者。不著佛法衆求。〔壬〕四約四諦總相訶。

分二〔癸〕（一）正訶（二）解釋 今初

夫求法者。無見苦求。無斷集求。無造盡證修道之求。

小乘人依生滅四諦法門。斷惑證真。今訶云勿作是求者。阿羅漢人苦已知。集已斷。滅已證。道已修。今云我爲法來。此卽勸其勿復更求如是法也。必須發大心。求大法。行大行。證大果。報而後普利一切有情。故云無見苦斷集。造盡證修道之求。〔癸〕二解釋。

所以者何。法無戲論。若言我當見苦斷集證滅修道。是則戲論。非求法也。

以釋生滅四諦之過也。法無戲論者。卽指大乘了義法門。二邊不著。中道不居。故無戲論。若言我當見苦。卽與樂對。我當斷集。卽與纏縛對。我當證滅。卽與生死對。我當修道。卽與邪道對。有對卽有二邊。二邊乃戲論也。與了義法敵體相違。故云是則戲論。非求法也。問四諦通大小二乘。何得與了義相違。答佛爲法王。於法自在。或說四諦。或說二諦。或說三諦。或說一諦。或說無諦。苦集是俗。滅道是真。故說真俗二諦。以有真俗。於其中間。非真非俗者。說爲中諦。卽三諦義。諸諦皆相因待。唯有自性誠諦不虛。故說第一義諦。真如法性。只可以默契。不可以言宣。但有言說。都無實義。故說無諦。淨名言四諦。是戲論者。就一諦無諦了義法言也。

〔壬〕五約四諦別相訶分四。〔癸〕一約苦諦訶。

唯舍利弗。法名寂滅。若行生滅。是求生滅。非求法也。

小乘人依生滅四諦法修。得禪得定。得道得果。得諸二昧。我執雖破。而四諦法執甚堅。淨名

大慈欲令彼等破其法執。入法性身。居法性土。然後普利衆生。前以四諦總相訶。今更以四諦別相訶也。法名寂滅等者。諸法自他共無因。皆悉不生。以無生故。則無有滅。無生滅故。卽是寂滅。若念牀座安養其身。身卽無常。是生滅法。若如是求。故云是則生滅。非求法也。〔癸

〕二約集諦訶

法名無染。若染於法。乃至涅槃。是則染著。非求法也。法無行處。若行於法。是則行處。非求法也。

小乘人以貪瞋癡慢疑等諸煩惱爲世間染。乃界內之集。故急斷之。以出三界。深著三昧。解脫涅槃。以爲法樂。殊不能知。若著於法。卽染法身。乃界外之集。故云是則染著。非求法也。法無行處者。行卽心行。處卽境處。二乘人以能觀之心。觀於寂滅無爲之境。是其行處。雖非凡夫染於六塵。心著寂滅無爲。卽塵沙也。了義法中。無如是事。故云若行於法。是則行處。非求法也。〔卯〕三約滅諦訶

法無取捨。若取捨法。是則取捨。非求法也。法無處所。若著處所。是則著處。非求法也。法名無相。若隨相識。是則求相。非求法也。法不可住。若住於法。是則住法。非求法也。二乘人捨生死。取涅槃。故以無取捨訶之。二乘人以涅槃爲所歸處。故以無處所訶之。二乘

人離世間相。取滅諦相。故以無相訶之。二乘人住真諦。二涅槃中。故以無住訶之。以二乘人不見佛性。縱得有餘無餘二種涅槃。非是究竟大般涅槃。雖云求法。皆不了義。故云非求法也。〔卯〕四約道諦訶

法不可見聞覺知。若行見聞覺知。是則見聞覺知。非求法也。法名無爲。若行有爲。是求有爲。非求法也。

見聞覺知。卽六根之性。二乘人不入六塵。雖離見聞覺知。得解脫道。然無明未破。法身未顯。其所見偏真之理。猶是偏見。故經云淺智樂小法。若有若無見。是則不能見。滅見安隱法。二乘聞法得解。故稱爲聞。猶有聞在。覺知世諦是苦。覺知真諦爲樂。猶是覺知。殊不能知無上覺道。雖不離見聞覺知。而非見聞覺知之能到。故以不可見聞覺知訶之。寂滅無爲。小乘已證。今所云無爲者。非小乘滅有歸無之無爲。乃大乘中法住法位。本無造作營爲。故曰若行有爲。是求有爲。非求法也。約四諦別相訶竟。〔壬〕六結身子興念過

是故舍利弗。若求法者。於一切法。應無所求。

一切無求。方顯法身圓滿具足。法尙無求。豈可參雜求座而聞法乎。〔壬〕七明天子聞法益

說是語時。五百天子。於諸法中得法眼淨。

天子報得天眼。見一切相。無所障礙。而於諸法自性。理不明了。亦乃求法者也。今聞大乘了義。應無所求。即便求心頓息。豁然見理。是故於諸法中得法眼淨。身子念座被訶竟。〔己〕

二淨名詢問借座分七〔庚〕（一）詢問文殊（二）文殊復答（三）淨名借座（四）請衆就座（五）上人就坐（六）權小不昇（七）禮佛方坐 今初

爾時長者維摩詰問文殊師利。仁者遊於無量千萬億阿僧祇國。何等佛土有好上妙功德成就師子之座。

假座意者。菩薩說法。當隨其意。前者空室。所表佛事已圓。若迥然以此空空。初機則爲菩薩所修貧所樂法。福德不具。焉能利人。詢借上妙寶座者。以顯菩薩實報莊嚴也。又者身子念座。若但訶不與。何異貧者饜客。自不能營。反讀賓客。故借寶座以滿其意。則不失其機宜。夫豈自不知其何佛國土有好妙座。而問文殊師利者。一者自爲謙光。知而故問。以尊文殊之德。二者來衆皆是文殊所將之機。而問文殊。以爲作證。其將取信於機。故問何等佛土有好上妙功德成就師子之座。〔庚〕二文殊復答

文殊師利言。居士東方度三十六恆河沙國。有世界名須彌相。其佛號須彌燈王。今

現在。彼佛身長八萬四千由旬。其師子座高八萬四千由旬。嚴飾第一。

須彌相翻妙高。以彼世界微妙高顯故。彼佛智慧無微不照。故稱須彌燈王。身長八萬四千由旬者。表八萬四千諸波羅蜜門。又佛身者。即法身。法身無相對機應現。大小隨機。此現八萬四千由旬者。以有大機故也。座高八萬四千由旬者。座乃依報。依無定相。隨正報轉。佛身高大。座亦如然。微妙第一者。無量福德所感之報果也。由旬乃印度之里數。上者八十里。中者六十里。下者四十里。〔庚〕三淨名借座分三。〔辛〕現神通力。

於是長者維摩詰現神通力。

〔辛〕二彼佛遣座

即時彼佛遣三萬二千師子之座。高廣嚴淨。來入維摩詰室。

此即華嚴大小相容境界也。以淨名法身大士。冥契十方諸佛如來法身。舉心動念。諸佛皆知。故遣座來入其室。以三萬二千高廣之座。來入方丈小室。而不迫迮者。淨名證得法性之身。世間依正二報。皆隨法身之所轉變。故於一多大小。圓融無礙。互攝互容。不可以心思言議也。〔辛〕三大衆歎仰。

諸菩薩大弟子。釋梵四天王等。昔所未見。其室廣博。悉皆包容三萬二千師子座。無

所妨礙於毗耶離城。及閻浮提四天下。亦不迫迮。悉見如故。

在外見其室小。在內見其室大。能包容廣大。多數之寶座。不迫不迮。毗耶閻浮。不爲質礙。亦不寬闊。而其本相如故。大衆昔所未見。是故歎仰。眞所謂是法住法位。世間相常住。是法不相知。各各無妨礙者也。不思議菩薩神力如斯。豈權小之能及哉。〔庚〕四請衆就座。

爾時維摩詰語文殊師利。就師子座。與諸菩薩上人俱坐。當自立身如彼座像。

立身如彼座像者。如座之高廣像也。〔庚〕五上人就坐。

其得神通菩薩。卽自變形爲四萬二千由旬。坐師子座。

變形爲四萬二千由旬就座者。意以彼佛之座。却非我有。菩薩因位。故現半身。以表實報淨土菩薩分證故也。〔庚〕六權小不昇。

諸新發意菩薩及大弟子。皆不能昇。爾時維摩詰語舍利弗。就師子座。舍利弗言。居士。此座高廣。吾不能昇。

前者佛以足指按地。所現淨土。各各見坐寶蓮花者。其所表是性具實報莊嚴。人人有分。故各各見坐蓮花。今此淨名所借寶座。以表修證實報。佛身滿證。故八萬四千菩薩分證。故四萬二千。權小無分。故不能昇。〔庚〕七禮佛方坐。

維摩詰言。唯舍利弗。爲須彌燈王如來作禮。乃可得坐。於是新發意菩薩及大弟子。即爲須彌燈王如來作禮。便得坐師子座。

權小爲佛作禮。然後得坐者。以表權小同心向大。方得入於實報莊嚴。其顯不思議菩薩分證實報莊嚴淨土之果。意在如斯也。【己】三廣說不思解脫分二【庚】（一）身子歎不思議神力（二）淨名說不思議教法 今初

舍利弗言。居士未曾有也。如是小室。乃容受此高廣之座。於毗耶離城。無所妨礙。又於閻浮提聚落城邑。及四天下諸天龍王鬼神宮殿。亦不迫迮。

天台云。身子見此神力。諸座高廣。直置一座。八萬四千由旬。閻浮已不容受。何者。閻浮地只長七千由旬。豈能容斯一座。何況三萬二千來入小室。於毗耶離閻浮依正。無所妨損。了不迫迮。莫測之然。故身子歎也。愚按。即此一室。已現四種佛土。前者空室。即常寂光土。今借多數寶座容於一室。即實報莊嚴。權小不能就座。即方便有餘。凡夫於外見此小室。即凡聖同居。足見四土唯心所現。不豎不橫。非並非別。助揚淨土之教。如斯顯著矣。【庚】二淨名說不思議教法分三【辛】（一）總說不思議名（二）別說不思議相（三）結歎不思議力 今初

維摩詰言。唯舍利弗。諸佛菩薩。有解脫名不可思議。

眞如性理。生佛本同。其差別者。卽權智耳。衆生不守眞如。卽成妄想。故有分別。由是彼此各殊。大小各別。處處窒礙。菩薩不失眞如。用卽權智。故能依正無礙。大小融容。故非識情之能思議也。〔辛〕別說不思議相。分八。〔壬〕（一）小能容大（二）世界往還（三）時分延促（四）依正攝入（五）一毛普現（六）風火無礙（七）上下相移（八）身聲現出 今初

若菩薩住是解脫者。以須彌之高廣。內芥子中。無所增減。須彌山王本相如故。而四天王。忉利諸天。不覺不知己之所入。唯應度者。乃見須彌入芥子中。是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔。不燒魚鼈。鼃鼉水性之屬。而彼大海本性如故。諸龍鬼神阿修羅等。不覺不知己之所入。於此衆生亦無所燒。

此大小相容也。須彌大海之大。芥子毛孔之小。非放芥子毛孔令大。以容須彌大海。亦非收須彌大海令小。以入芥子毛孔之中。不動本體。而相攝入。卽一眞法界之妙用。事事無礙法界也。故云不可思議解脫法門。〔壬〕二世界往還

又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。斷取三千大千世界。如陶家輪。著右掌中。擲過恆

沙世界之外其中衆生不覺不知己之所往又復還置本處都不使人有往來想而此世界本相如故。

常寂光土一切皆空。有相之土皆在空中安立。菩薩證得真空之體。以體起用。故持世界往還。如夜水運舟。雖有往來。都不使人有往來想。亦此義也。如是妙用。豈心思言議之能及哉。

〔壬〕三時分延促

又舍利弗。或有衆生樂久住世。而可度者。菩薩卽演七日以爲一劫。令彼衆生謂之一劫。或有衆生不樂久住。而可度者。菩薩卽促一劫以爲七日。令彼衆生謂之七日。自性真如。不落時分。世間時節。由光陰事相遷移。菩薩證得真如自性之理。以理融事。事隨理轉。故能或延或促。如洞天七日。世幾千齡。一夕夢中。三生已往。在自轉猶易。能轉他則難。若非住不思議解脫。安能如是之延促哉。〔壬〕四依正攝入。

又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。以一切佛土嚴飾之事。集在一國。示於衆生。又菩薩以一切佛土衆生置之右掌。飛到十方徧示一切。而不動本處。

以一切嚴飾事集於一國。依報無礙也。以一切衆生徧示一切。正報無礙也。依正融通。徧十方國。如是境界。豈可以心思言議哉。〔壬〕五一毛普現。

又舍利弗。十方衆生供養諸佛之具。菩薩於一毛孔。皆令得見。又十方國土所有日月星宿。於一毛孔。普使見之。

〔壬〕六風火無礙

又舍利弗。十方世界所有諸風。菩薩悉能吸著口中。而身無損。外諸樹木亦不摧折。又十方世界劫盡燒時。以一切火內於腹中。火事如故。而不爲害。

〔壬〕七上下相移

又於下方過恆河沙等諸佛世界。取一佛土。舉著上方。過恆河沙無數世界。如持針鋒。舉一棗葉。而無所燒。

〔壬〕八身聲現出

又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。能以神通現作佛身。或現辟支佛身。或現聲聞身。或現帝釋身。或現梵王身。或現世主身。或現轉輪聖王身。又十方世界所有衆聲。上中下音。皆能變之。令作佛聲。演出無常苦空無我之音。及十方諸佛所說種種之法。皆於其中。普令得聞。

上現依報不思議。此現正報不思議也。依正二報。皆是唯心之所變現。菩薩能現依正不思

議之事。以顯證得不思議之心。若非如是。安顯菩薩之德。令諸不發菩提心者。生戀慕之想乎。淨名垂不思議之教。欲令新學菩薩勇猛增進。使諸二乘轉小向大耳。別說不思議相竟。

【辛】三結歎不思議力

舍利弗。我今略說菩薩不可思議解脫之力。若廣說者。窮劫不盡。

華嚴經云。一字法門。海墨書之不盡。住不思議解脫菩薩者。卽華嚴四十一位之儔。自證一真法界。於四法界。融通無礙。法界無邊。其不思議事。若廣說之。豈窮劫之能盡哉。借座廣說。不思議脫竟。【己】四迦葉讚歎自恥分二。【庚】(一)自歎未曾有法。(二)向舍利弗自恥。今初

是時大迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門。歎未曾有。

迦葉爲聲聞之利根者。以久行頭陀行。見衆生苦。稍有轉小向大之心。今聞不思議法。非聲聞所能。由於不發大心之咎。故起欣仰心。歎未曾有。【庚】二向舍利弗自恥分五。【辛】

(一)聲聞不了。(二)智應發心。(三)聲聞應泣。(四)菩薩應慶。(五)時衆得益。今初謂舍利弗。譬如有人。於盲者前。現衆色像。非彼所見。一切聲聞。聞是不可思議解脫法門。不能解了。爲若此也。

小乘人無大乘聞慧。聞不得義。聞如不聞。無大乘思慧。故不解。無大乘修慧。故不了。大法現前而我無分。何異盲者見衆色相。〔辛〕二智應發心。

智者聞是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。

二乘人不發菩提心。證小乘果。名爲愚法聲聞。今云智者聞之。即便發心者。卽是自責聲聞爲自愚也。〔辛〕三聲聞應泣。

我等何爲永絕其根。於此大乘已如敗種。一切聲聞。聞是不可思議解脫法門。皆應號泣。聲震三千大千世界。

一切聲聞。於此絕分。故如敗種。不作芽事。二乘憂悲永斷。豈有號泣。此云號泣者。泣其絕分。迦葉已有回心。故云號泣耳。〔辛〕四菩薩應慶。

一切菩薩。應大欣慶。頂受此法。若有菩薩信解不可思議解脫法門者。一切魔衆無如之何。

能欣慶則能頂戴受持。能受持則能信解。能信解則能深入。如此不思議解脫法門。非魔力能爲。故云一切衆魔無如之何。〔辛〕五時衆得益。

大迦葉說此語時。二萬二千天子。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

前聞不思議解脫法門。已生信仰。復聞迦葉鄙小讚大。抑更不疑。故發菩提心耳。〔己〕五淨名述成逆行分二〔庚〕（一）逆行教化未種者（二）逆行助成將熟者 今初爾時維摩詰語大迦葉。仁者。十方無量阿僧祇世界中。作魔王者。多是住不可思議解脫菩薩。以方便力。故教化衆生。現作魔王。

此言菩薩逆行也。因迦葉云信解不可思議解脫法門者。不爲魔。淨名意云不但不爲魔。住不可思議解脫菩薩。亦能現魔教化衆生。令種善根。此有二義。一魔羅力大。若非現同類之身。萬難教化。如護法八部。皆是惱害人者。若非其王督率。焉能護持正法。八部中王。多是菩薩現身。二邪定衆生。不信正法。菩薩現作魔王。以威力降伏。令歸正法。此二義卽菩薩現魔意也。〔庚〕二逆行助成將熟者分三〔辛〕（初）強從求索

又迦葉。十方無量菩薩。或有人從乞手足耳鼻。頭目髓腦。血肉皮骨。聚落城邑。妻子奴婢。象馬車乘。金銀琉璃。碑磔碼碯。珊瑚琥珀。眞珠珂貝。衣服飲食。如此乞者。多是住不可思議解脫菩薩。以方便力。而往試之。令其堅固。

此乃權小漸教菩薩。及頓圓初心菩薩。於檀度將極而未究竟極者。住不可思議解脫菩薩。強往求索。令其堅固捨心。無所吝惜。圓滿檀度故也。〔辛〕二釋其索意。

所以者何。住不可思議解脫菩薩。有威德力。故行逼迫。示諸衆生。如是難事。凡夫下劣。無有力勢。不能如是逼迫菩薩。

戒經云。持淨戒者。常有護戒神王之所圍繞。勿令惡魔伺得其便。何況行菩薩道者。豈無善神之護佑。此乃住不可思議解脫菩薩。見諸菩薩道行將圓。功虧一簣。故以善心逆行助之。強迫索取。令其功德圓滿。是故善神不護。豈凡夫下劣。實行貪愛。而能逼迫菩薩乎。〔辛〕三舉喻結成。

譬如龍象蹴踏。非驢所堪。是名住不可思議解脫菩薩智慧方便之門。

龍象爲大力神力之生靈。蹴踏喻菩薩逼迫菩薩。非驢所堪。喻凡夫不能逼迫菩薩。智慧方便之門者。結住不可思議解脫菩薩之力也。結上不可思議品竟。〔丁〕三觀衆生品。維摩詰說圓頓淨因。天女散花示現淨果。分二。〔戊〕（一）釋品（二）釋文 今初

觀衆生品第七

此品次不思議品而來者。由前品住不可思議解脫菩薩。能現不思議事。若非人法皆空。深證真空之理。決不能現不思議事。故初明觀衆生空。即得人空。次明行慈等法。以至無住。即得法空。人法皆空。得真空理。然後能起大用。成不思議事。以爲淨佛國土成就衆生之因。方

成佛國之教。品後經文。其所顯者。二乘不得法空。故花著其身。不得人空。故轉男成女。其八不思議。十二年來。求女人相。了不可得。卽清淨果報也。人法皆空。方證無所得。故而得淨土因果。如此備矣。〔戊〕二釋文分二。〔己〕（初）不著衆生法相。以顯淨因。〔二〕天女散花。問答清淨報果。○初中二。〔庚〕（一）問答離衆生相。〔二〕問答不著法相。○初中二。〔辛〕（一）文殊問。〔二〕淨名答。今初。

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何觀於衆生。

意謂前品現種種不思議事。皆爲成就衆生。不知菩薩何所觀於衆生。若作有衆生觀。卽同凡夫著相。若作無衆生觀。菩薩捨於善本。卽無度生事業。卽同二乘泯相。故問云何觀於衆生。〔辛〕二淨名答分三。〔壬〕（一）雖有不有觀。以成空解脫。〔二〕本無不無觀。以成無相解脫。〔三〕有無齊等觀。以成無作解脫。今初。

維摩詰言。譬如幻師。見所幻人。菩薩觀衆生爲若此。如智者見水中月。如鏡中見其面像。如熱時燄。如呼聲響。如空中雲。如水聚沫。如水上泡。

觀幻者。見幻人行住坐臥。動作營爲。以爲實有。幻師明知非實。菩薩見衆生性。非是衆生。故雖有而不有也。水月鏡像。乃至水上泡等。皆無實體。菩薩觀衆生爲作如是觀也。〔壬〕二

本無不無觀。以成無相解脫。

如芭蕉堅。如電久住。如第五大。如第六陰。如第七情。如十三入。如十九界。菩薩觀衆生爲若此。

芭蕉無堅而作堅觀。電非久住而作住觀。五大。六陰。七情。十三入。十九界。本無是事而作如是事觀。卽雖無不無也。既是本無之觀。卽不著衆生相。故成無相三昧觀也。〔壬〕三有無齊等觀。以成無作解脫。

如無色界色。如焦穀芽。如須陀洹身見。如阿那含入胎。如阿羅漢三毒。如得忍菩薩貪恚毀禁。如佛煩惱習。如盲者見色。如入滅盡定出入息。如空中鳥跡。如石女兒。如化人煩惱。如夢所見已寤。如滅度者受身。如無烟之火。菩薩觀衆生爲若此。

無色界無業果色。焦穀無芽。須陀洹見惑已斷。阿那含本不來欲界受胎。阿羅漢煩惱斷盡。何有三毒。得忍菩薩心結永除。何復壞毀禁戒。唯有如來結習都盡。何能復起煩惱習。盲者眼失光明。何能見之。滅盡定受想已滅。本無出入氣息。鳥道虛懸。何有形跡。石女本不受胎。安能養兒。化人無性。何有煩惱。夢事已寤。不復更見。既云滅度。誰當受身。烟先火後。安得無烟。以上諸句。卽無中之有。亦卽有無等觀也。有無本體相違。既是等觀。卽不著有無相。不著

有無相。則法住法位。非有作爲。卽成就無作三昧也。菩薩觀衆生爲若此者。指上諸句也。〔庚〕二問答不著法相分二〔辛〕（一）問答慈悲喜捨（二）問答生死根源一中四〔壬〕一問答行慈一中二〔癸〕（一）文殊問慈（二）淨名報答 今初

文殊師利言。若菩薩作是觀者。云何行慈。

問意謂若如上所觀。則無衆生相。菩薩行慈。以衆生爲所緣之境。若無衆生。則云何行慈。無慈。則違背菩薩道。故問云何行慈。〔癸〕二淨名報答分三〔子〕（一）總答（二）別答（三）結答 今初

維摩詰言。菩薩作是觀已。自念我當爲衆生說如斯法。是卽真實慈也。

答意謂菩薩行慈。本爲衆生得樂。如上所觀。不著衆生相見。亦非畢竟無衆生相。卽得中道實慧。是真實樂。以此法而爲衆生說。卽真實慈也。〔子〕二別答

行寂滅慈。無所生故。行不熱慈。無煩惱故。行等之慈。等三世故。行無諍慈。無所起故。行不二慈。內外不合故。

見寂滅理者。於諸法皆無所生。爲諸衆生說無生法。是行寂滅慈也。以正智斷煩惱盡。故無熱惱。爲衆生說斷煩惱法。是行無熱慈也。見真如自性無去無來。故得平等。爲衆生說無去

來法。是行等慈也。見中道理。無彼無此。則不起諍端。爲衆生說中道了義。是行無諍慈也。不了自性。則見內根外塵。了得自性不二。自不見有根塵相合。爲衆生說自性法門。是行不二慈也。

行不壞慈。畢竟盡故。行堅固慈。心無毀故。行清淨慈。諸法性淨故。行無邊慈。如虛空故。

以智觀照。破諸煩惱。其可壞者。一切壞盡。唯有自性。不可破壞。爲諸衆生說如是法。是爲行不壞慈也。慧若金剛。能毀一切。而不被八風所毀。爲諸衆生說如是法。是爲行堅固慈也。見自性清淨心。不爲塵垢所染。爲諸衆生說如是法。是爲行清淨慈也。心量寬廣。如虛空然。爲諸衆生說如是法。是爲行無邊慈也。

行阿羅漢慈。破結賊故。行菩薩慈。安衆生故。行如來慈。得如相故。行佛之慈。覺衆生故。行自然慈。無因得故。行菩提慈。等一味故。

阿羅漢名殺賊。以能斷除結使。得阿羅漢名。爲諸衆生說如是法。是行阿羅漢慈。令諸衆生得安穩樂。得菩薩名。爲其說如是法。是行菩薩慈也。佛有十號。如來者如先佛而來。卽仿同古德號也。又如來者從如。如中來。來卽是如。故名如來。爲說如如法。是行如來慈也。佛名爲

覺。謂自覺覺他覺行圓滿故。爲說覺衆生法。是名行佛之慈。大乘了義。本自有之。非因緣來。爲諸衆生說是法者。名自然慈。證得平等一味之智。名曰菩提。爲諸衆生說是法者。名菩提慈。

行無等慈。斷諸愛故。行大悲慈。導以大乘法。行無厭慈。觀空無我故。

無愛心而起諸慈者。是慈超絕。無與等者。爲說是法。如行無等慈。小教之法。只能拔分段生死之苦。雖有慈心。不名爲大。大乘法。能拔變易生死之苦。故名大悲。能導以大乘法者。名大悲慈。厭者厭足也。菩薩若存我想。卽生厭足之心。以觀無我故。則心等虛空。空則含容法界。其所行慈。亦得徧滿法界。終無厭足。爲說如是法者。名無厭慈。

行法施慈。無遺惜故。行持戒慈。化毀禁故。行忍辱慈。護彼我故。行精進慈。荷負衆生故。行禪定慈。不受味故。行智慧慈。無不知時故。

已所得法。悉皆施與一切衆生。無有遺存憍惜之心。爲說如是法者。名爲法施之慈。自持戒行。兼化破戒。爲諸衆生說如是法。名持戒之慈。逆來順受。謂之忍。內不動於自心。則護我之法身。外不現於聲色。則彼不動念。是名忍辱之慈。不懈怠。謂之精進。度生事業。勇猛不退。於生死大海之中。荷負衆生。令出。是衆精進慈也。攝心不亂。謂之禪。菩薩入禪定時。外不受五

塵之味。內不貪清淨之味。爲諸衆生說是法者。名行禪定之慈。爲衆說法。無不知其時宜。未種者令種。已種者令得增長。未成熟者令得成熟。若如是者。是行智慧之慈。

行方便慈。一切示現。故行無隱慈。直心清淨。故行深心慈。無雜行。故行無誑慈。不虛假。故行安樂慈。令得佛樂。故。

權智用事。即是方便。以不起滅定而現諸威儀。隨其衆類。現身說法。是名行方便慈。發甚深心。直趣佛果。不爲二邊。諸行之所參雜。是名行深心慈。所言誠諦。真實不虛。故名無誑。爲說誠諦法者。是行無誑慈也。爲令衆生得至如來大般涅槃。是行安樂慈也。〔子〕三結答。

菩薩之慈。爲若此也。

〔壬〕二問答行悲

文殊師利又問。何謂爲悲。答曰。菩薩所作功德。皆與一切衆生共之。

能拔一切苦。故謂之悲。衆生長在苦途。由無功德。菩薩功德與衆生共者。以有功德。故能離苦。此卽謂之真大悲也。〔壬〕三問答行喜。

何謂爲喜。答曰。有所饒益。歡喜無悔。

喜有二義。一於自己有所利益之事。與諸衆生同共歡喜。而無懊悔。二見衆生有大利益。則

助爲喜。不起彼有我無之見。故無有悔。〔壬〕四問答行捨。

何謂爲捨。答曰。所作福祐無所希望。

凡夫作福。則希望無量果報。菩薩所作福德。而不望報。是真捨心。若能如上慈悲喜捨。雖不著衆生見。而常作利生事焉。問答慈悲喜捨竟。〔辛〕二問答生死根源分二。〔壬〕（一

）六番問答菩薩根源（二）六番問答衆生根源 今初

文殊師利又問。生死有畏。菩薩當何所依。維摩詰言。菩薩於生死畏中。當依如來功德之力。

問意謂大悲菩薩。不捨衆生。衆生常在生死。生死甚可怖畏。菩薩常在生死之中。利益一切衆生。憑依何法。而不畏懼。故云當何所依。答意謂如來經無量劫。積功累德。方得圓滿菩提。豈可以微苦而生怯弱。由念如來功德力故。於生死中無畏。

文殊師利又問。菩薩欲依如來功德之力。當於何住。答曰。菩薩欲依如來功德力者。當住度脫一切衆生。

問意謂欲成就功德者。必有所作功德之處。故問當於何住。答意謂諸佛所作功德。皆爲利益衆生。又衆生爲起福德之良田。因利衆生。方名功德。故云欲依如來功德力者。當住度脫

一切衆生。

又問。欲度衆生。當何所除。答曰。欲度衆生。除其煩惱。

問意謂既名衆生。必有衆生作業。欲度衆生。當何所除而度生乎。答意謂真如佛性。十界同體。由有煩惱作業。則名衆生。若無煩惱。則衆生卽非衆生。故云欲度衆生。除其煩惱。

又問。欲除煩惱。當何所行。答曰。當行正念。

問意謂欲除煩惱。必有能除之法。行何法而除其煩惱。答意謂由無正念。則有煩惱。正念現前。則煩惱自除。故云當行正念。

又問。云何行於正念。答曰。當行不生不滅。

問意謂正念能除煩惱者。行何等法能得住於正念。答意謂由生滅諸念故。失其正念。欲得正念現前者。當行不生不滅。

又問。何法不生。何法不滅。答曰。不善不生。善法不滅。

問意謂既云正念。非是無念。有念卽生。有生終滅。故問何法不生。何法不滅。答意謂正念不偏。一切二邊偏邪知見。皆是不善。故云不生。淨佛國土。成就衆生。皆是善法。故云不滅。又不善不生。以表斷德。善法不滅。以表智德。智斷悉具。卽顯不生滅義也。〔壬〕二六番問答衆

生根源

又問。善不善孰爲本。答曰。身爲本。

問意謂善不善法。必有根源。故問云孰爲本。答意謂善不善業。由身所造。故云身爲本。

又問。身孰爲本。答曰。欲貪爲本。

謂意謂善不善由身所造。身從何因而有。答意謂身爲結業之果。由過去情欲以爲種子。復行貪愛以爲潤生。而得受生。得此身形。故云欲貪爲本。

又問。欲貪孰爲本。答曰。虛妄分別爲本。

問意謂佛性平等。何爲而起欲貪。故問欲貪孰爲本。答意謂心境一如。本無二致。由不了故。以能分別之心。取所分別之境。能所悉皆不實。故云虛妄分別爲本。

又問。虛妄分別孰爲本。答曰。顛倒想爲本。

問意謂自性本自不生。何爲而起虛妄分別。答意謂以真如不守自性。而有其念。謂之顛倒。以有念故。則起虛妄分別。故云顛倒想爲本。

又問。顛倒想孰爲本。答曰。無住爲本。

問意謂既起顛倒想。必有根源。何爲而起顛倒想耶。答意謂既起顛倒。卽不守自性。顛倒未

起以前了無所寄。故云無住爲本。

又問。無住孰爲本。答曰。無住則無本。文殊師利。從無住本。立一切法。

問意謂顛倒想根於無住。無住又根於何法。故云無住孰爲本。答意謂既云無住。則無有本。有本則有住矣。故云無住則無本。問答至此。言說已極。從無住本立一切法者。此中有真有妄。真無住者。法性徧滿法界。故無住處。如般若經云。不應住色聲香味觸法。生心。應無所住。而生其心。卽真無住也。妄無住者。真如不守自性。卽不住真性。而有無明。於是則三細六麤。五意六染。相隨而有。卽妄無住也。此從無住立一切法者。卽妄法也。結上問答。生死根源。竟總結上不著衆生法相。以顯圓頓淨因。竟「己」二天女散花問答清淨報果分七「庚」

(一)花著不著以顯淨穢 (二)弟子去花以辯淨穢 (三)問答三乘並淨室事 (四)辯男女相以亡身見 (五)問答沒生以顯無生 (六)問答菩提以顯性具 (七)淨

名述成天女本迹 今初

時維摩詰室。有一天女。見諸天人。聞所說法。便現其身。卽以天華散諸菩薩大弟子上。華至諸菩薩。卽皆墮落。至大弟子。便著不墮。

天女亦法身大士。卽淨名同類之儔。共相助佛揚化。皆以抑小讚大爲宗。故現身散花。所助

成佛國之教耳。華著不著者。一是二乘人起於華見。即便著身。一是天女神力所爲。以折伏二乘耳。〔庚〕（二）弟子去華以辯淨穢分二。〔辛〕（一）假去華以分結習（二）即住止以論解脫。今初

一切弟子神力去華。不能令去。爾時天問舍利弗。何故去華。答曰。此華不如法。是以去之。

華不能去。此乃天女以神力制之。欲藉以說法也。去華有二意。一以小乘律載。比丘不得香華著身。今華著身。不如法律。是故去之。二聲聞已斷貪愛。若華著身。則同凡夫貪愛。是故去之。有此二義。故曰此華不如法。是以去之。

天曰。勿謂此華爲不如法。所以者何。是華無所分別。仁者自生分別想耳。若於佛法出家。有所分別。爲不如法。若無所分別。是則如法。觀諸菩薩華不著者。已斷一切分別想故。

意謂此華我以無分別心散。故云勿謂此華爲不如法。華不起於分別。不言我當墮地。或著其身。墮地著身。乃汝自生分別想耳。佛之教法。以無分別智。而破諸惑。二乘人斷見思惑。出三界家。若復有所分別。故不能斷塵沙無明。是不如教法而行也。故云爲不如法。若無所分

別者。當得無分別智。以有無分別智。自能破諸惑障。是卽如佛教法而行也。故云是則如法。菩薩已得無分別智。故能斷諸分別想。已不起華著身不著身見。卽在諸境而離諸境。自然華不能著也。

譬如人畏時。非人得其便。

什師云。如一羅刹。變形爲馬。有一士夫乘之不疑。中道馬問士夫。馬爲好否。士夫拔刀示之。問言此刀好不。知其心正無畏。竟不敢加害。若不如是。非人得其便也。

如是弟子畏生死。故色聲香味觸得其便也。已離畏者。一切五欲無能爲也。結習未盡。華著身耳。結習盡者。華不著也。

二乘人不見生死實性。故畏生死。不知根境唯心。卽被境轉。故色聲香味觸得其便也。菩薩人破無明。現法身故。不畏生死。卽是已離畏者。明知諸境唯心所現。故一切五欲無能爲也。結習有界內界外之別。界內以見思煩惱爲結習。界外以無明塵沙爲結習。二乘人界內結習已盡。而界外結習未盡。故華著身。菩薩人界外結習雖未全盡。已得分盡。故華不著也。假去華以分結習竟。【辛】二卽住止以論解脫分二。【壬】（一）顯眞性解脫（二）辯

離垢解脫 今初

舍利弗言。天止此室。其已久。如答曰。我止此室。如耆年解脫。舍利弗言。止此久耶。天曰。耆年解脫。亦何如久。

問意謂既有如是妙辯。必久爲淨名教授而來。故問止此久如。答意謂法身無來。亦無處住。有何久近。故曰如耆年解脫。卽謂舍利弗得解脫道。證真空理時。若有久近。我住如之。舍利弗言。止此久耶。此間有二意。一以事釋。謂我久得解脫道。如我解脫。止此必久。二以理解。我得解脫道。卽離一切相。以無相故。卽同久也。耆年解脫。亦何如久者。上以耆年解脫而答。意欲令悟本無處住。有何久近。復以久問。是不知答意也。故云解脫亦何如久。卽問解脫爲無相。究竟有何等時分之久耶。

舍利弗默然不答。天曰。如何耆舊大智而默。答曰。解脫者無所言說。故吾於是不知所云。

舍利弗先以解脫爲久。今所乞問亦何如久。卽返觀解脫之理。離相離名。故默無所答。天又躡迹而問。既是大智。云何默然不語。答曰。解脫者無所言說者。意謂得解脫時離一切相。若有言說。卽非解脫。故云不知所云。

天曰。言說文字。皆解脫相。所以耆何。解脫者不內不外。不在兩間。文字亦不內不外。

不在兩間。是故舍利弗。無離文字說解脫也。所以者何。一切諸法是解脫相。

舍利弗以真諦而觀。故云解脫者無所言說。天女以中諦而說。故云言說文字皆解脫相。所以者何。下釋成也。謂諸法所在。不出內外中間三處。解脫文字於三處求之。了不可得。若言解脫。卽是文字。豈可離文字外別求解脫乎。一切諸法是解脫相者。卽釋成中道相。意謂真無俗不顯。俗無真不立。真俗非一非異。而中道自顯也。以上顯真性解脫竟。〔壬〕（二）辯離垢解脫分二〔癸〕（一）問答離垢解脫（二）問答證得辯才 今初

舍利弗言。不復以離淫怒癡爲解脫乎。

若云一切諸法是解脫相者。淫怒癡亦諸法之數。聲聞人因聞佛說離淫怒癡法。得解脫道。故疑問云。不復以離淫怒癡爲解脫乎。

天曰。佛爲增上慢人說離淫怒癡爲解脫耳。若無增上慢者。佛說淫怒癡性卽是解脫。

法華五千退席。佛以此等未得爲得。未證爲證。是增上慢。身子已得解脫道。已證阿羅漢果。何爲增上慢人。天女意謂如來設教。權實不同。權小之教。以離淫怒癡爲解脫。圓頓大法。則不然也。二乘斷見思煩惱。得解脫道。未破無明。雖云解脫。非真解脫。亦卽未得爲得。所證淫

槃。是佛化城。非真滅度。亦卽未證爲證。有此二失。亦卽名爲增上慢人。無此二失。卽是法身大士。卽能以五逆性而得解脫。不斷煩惱而入涅槃。故云淫怒癡性卽是解脫。〔癸〕（二）問答證得辯才

舍利弗言。善哉善哉。天女。汝何所得。以何爲證。辯乃如是。天曰。我無得無證。故辯如是。所以者何。若有得有證者。則於佛法爲增上慢。

舍利弗見天女之妙辯。量必有超勝之證得。故問汝何所得者。得何道也。以何爲證者。證何果也。既有如是辯才。必有得證之道果。天女意謂小乘法中。有得有證。大乘法中。無師智。自然智。本自有之。不從外得。如禪宗云。從門入者。不是家珍。故云我無得無證。故辯如是。若有得證。則不得平等法性。故云則於佛法爲增上慢。以上弟子去華以辯淨穢竟。〔庚〕（三）問答三乘並淨室事分三〔辛〕（一）問答三乘何求（二）略說淨室之事（三）廣說淨室之事○初中二〔壬〕（一）身子問（二）天女答 今初

舍利弗問。天。汝於三乘。爲何志求。

問意謂。既是無得無證。必是因。身子自屬小乘人。故問汝於三乘爲何志求。〔壬〕二天

女答

天曰。以聲聞法化衆生故。我爲聲聞。以因緣法化衆生故。我爲辟支佛。以大悲法化衆生故。我爲大乘。

身子以小乘權教爲問。天女以大乘圓教而答。應以聲聞得度之機。自爲聲聞人。應以緣覺得度之機。自爲辟支佛。應以大乘得度之機。自爲大乘人。自無定位。隨地應現。乃觀音妙音之類也。〔辛〕（二）略說淨室之事分二。〔壬〕（一）舉喻（二）法合 今初

舍利弗。如人入瞻蔔林。唯麁瞻蔔。不麁餘香。

不麁餘香有二義。一者香勝。餘香不及。故不麁。二既入其林。則華多。餘香不多。故不麁。瞻蔔翻小黃華。〔壬〕（二）法合

如是若入此室。但聞佛功德之香。不樂聞聲聞辟支佛功德香也。

法合亦有二義。一人勝。淨名乃法身大士。來往皆大菩薩。無有二乘人住止。故不聞二乘功德香也。二法勝。其所說者。皆是大乘了義。故不樂聞聲聞辟支佛功德香也。〔辛〕三廣說淨室之事分三。〔壬〕（一）入者皆聞大乘（二）常現難得之事（三）結成樂大捨

小 今初

舍利弗。其有釋梵四天王諸天龍鬼神等。入此室者。聞斯上人講說正法。皆樂佛功

德之香。發心而出。舍利弗。吾止此室。十有二年。初不聞說聲聞辟支佛法。但聞菩薩大慈大悲不可思議諸佛之法。

天龍鬼神等入此室者。尙發大心而出。何況法身大士常住此室者。豈樂聲聞辟支佛功德乎。上問住止。以耆年解脫答之者。欲顯法身常遍。本無住止也。今云吾止此室。十有二年。是有二義。一表不思議十二因緣。二乘無分。唯是諸佛菩薩有之。二是實住之年數。所聞皆是不思議諸佛之法。並不聞二乘法也。其所聞者皆大乘法。而來入者皆大乘人。室中之事。真不可以心思言議也。〔壬〕（二）常現難得之事。

舍利弗。此室常現八未曾有難得之法。何等爲八。此室常以金色光照。晝夜無異。不以日月所照爲明。是爲一。未曾有難得之法。此室入者。不爲諸垢之所惱也。是爲二。未曾有難得之法。

淨名爲正報清淨之人。故得依報清淨之室。八未曾有難得之法。皆從心清淨之所證得也。日月巡環。有照不照。金色光照。晝夜無異者。卽顯常寂光也。故云是爲一。未曾有難得之法也。旣入寂光界。一切諸垢所不能到。故不爲其所惱。如斯之境。非二乘能得。故云是爲二。未曾有難得之法。

此室常有釋梵四天王他方菩薩來會不絕。是爲三未曾有難得之法。此室常說六波羅蜜不退轉法。是爲四未曾有難得之法。

釋梵四天王凡夫也。他方菩薩聖人也。既表凡聖同居土會歸寂光。故云是爲三未曾有難得之法。六波羅蜜菩薩因行也不退轉法。菩薩果位也。凡聖同歸因果一契。非權小能得。故云是爲四未曾有難得之法。

此室常作天人第一之樂。絃出無量法化之聲。是爲五未曾有難得之法。此室有大藏衆寶積滿。周窮濟乏。求得無盡。是爲六未曾有難得之法。

常作天樂者。聲清淨也。得法性身。於法自在。於所聞之聲。皆是法音。故云絃出無量法化之聲。是爲五未曾有難得之法。衆生無功德法財。謂之窮乏。淨名證得無盡寶藏。隨衆生心。所求皆遂。故云是爲六未曾有難得之法。

此室釋迦牟尼佛。阿彌陀佛。阿閼佛。寶德。寶炎。寶月。寶嚴。難勝。師子響。一切利成。如是等十方無量諸佛。是上人念時。卽皆爲來。廣說諸佛祕要法藏。說已還去。是爲七未曾有難得之法。此室一切諸天嚴飾宮殿。諸佛淨土。皆於中現。是爲八未曾有難得之法。

諸佛來中說法者。此現實報義也。佛身遍滿於法界。本自無去無來。此乃淨名法身大士清淨果報大機所感。本不來而來。說法既畢。本不去而去。來去皆隨淨名心念。故云是爲七未曾有難得之法。天宮淨土。皆於中現者。由淨名證得寂光之理。故能示現實報。於是天宮淨土。隨心所現。皆無妨礙。故云是爲八未曾有難得之法。〔壬〕（三）結成樂大捨小。

舍利弗。此室常現。八未曾有難得之法。誰有見斯不思議事。而復樂於聲聞法乎。

此結辭也。如此不思議事。皆於室中普現。誰肯愛念小乘復離文字以求解脫之法乎。問答三乘並淨室事竟。〔庚〕（四）辯男女相以亡身見分四。〔辛〕（一）問答何以不轉女身。〔二〕以神通力男女互轉。〔三〕攝神通力男女還復。〔四〕問答色相無在不在。○一中二〔壬〕（一）問。〔二〕答。今初。

舍利弗言。汝何以不轉女身。

此以小教問也。小教中菩薩有大智慧辯才。必是不退轉地之菩薩。身子見天女智慧辯才。若斯。必是不退轉地之菩薩。不退轉地不受女身。故問何以不轉女身。〔壬〕二答。分三。〔癸〕（一）正以法性答。

天曰。我從十二年來求女人相。了不可得。當何所轉。

十二年者。以大乘十二緣生觀照。見人法皆空。人相尙空。何有男女之相。相尙無有。當何所轉。〔癸〕（二）舉喻反問答。

譬如幻師化作幻女。若有人問。何以不轉女身。是人爲正問。不。舍利弗言。不也。幻無定相。當何所轉。

此喻說也。喻無明爲幻師。行識爲幻法。幻出名色等幻女。若有人問。何以不轉女身。是人爲正問。不。此乃反乞問也。意謂明知幻人無性。而問何以不轉女身。卽非正問也。舍利弗答意。謂既云是幻。無有定相。卽無實相也。無實相則無須用轉。故云當何所轉。〔癸〕（三）合法結讀答。

天曰。一切諸法亦復如是。無有定相。云何乃問不轉女身。

既知幻無定相。諸法如幻。佛所常言。故云諸法亦復如是。無有定相。云何乃問不轉女身者。卽讀詞讀其不當作如是問也。結上問答。何以不轉女身竟。〔辛〕（二）以神通力男女互轉分三。〔壬〕（一）現神通力互轉爲問。

卽時天女以神通力。變舍利弗令如天女。天自化身如舍利弗而問言。何以不轉女身。

男女身相。其所現有多種。凡夫由業力故受男女相。菩薩由願力故示男女相。或以神通力變化現男女相。或由幻師畫師幻出畫出男女諸相。或由彫刻鑄造男女諸相。今所現者。乃神通轉變男女相耳。舍利弗分別我執雖斷。而俱生我執全存。以有我執。故被天女以神力轉爲女身。天女自亡身相。故得神通遊戲。轉爲舍利弗身。而問曰。何以不轉女身。〔壬〕二身子變現女身而答。

舍利弗以天女像而答言。我今不知何轉而變爲女身。

舍利弗俱生我執未亡。故見天女而作女身相見。世間諸法。唯心所現。心作女想。故被天女以神力變爲女身。卽以天女像而答言。我今不知何轉而變爲女身。則自不能主也。自既不能主。何爲而問不轉女身。〔壬〕三天女解釋女身之相。

天曰。舍利弗若能轉此女身。則一切女人亦當能轉。如舍利弗非女而現女身。一切女人亦復如是。雖現女身。而非女也。是故佛說一切諸法非男非女。

如舍利弗乃神力所制而變爲女身。一切女人乃業力所牽而變爲女身。若舍利弗不待攝神力而自能轉者。則一切女人亦不待業盡而自轉也。意謂菩薩乃願力現爲女身。必待願滿而後能轉也。如舍利弗非女而現女身者。舍利弗本非女人。被神力所制。現爲女身。一切

女人。雖被業所轉。現爲女身。而彼真性本非女身也。意謂菩薩乘願現爲女人。而本法身非女人也。此上以神通力男女互轉竟。〔壬〕三攝神通力男女還復。

卽時天女還攝神力。舍利弗身還復如故。

以二乘不斷俱生我執。著男女相見。故以神力轉男爲女。以折伏之。旣已折伏。還攝神力。令舍利弗身還復如故。使生歡喜。卽攝受意也。〔辛〕四問答色相無在不在。

天問舍利弗。女身色相。今何所在。舍利弗言。女身色相。無在無不在。

天問女身色相。今何所在者。乃問舍利弗被神力所轉之女身何在也。答意謂神力已攝。則女相隨滅。不復更有在不在見。故云無在無不在。此卽以現事答也。

天曰。一切諸法。亦復如是。無在無不在。夫無在無不在者。佛所說也。

此以理釋也。一切諸法亦復如是者。以諸法本無自性。遷變不停。終歸磨滅。故無在。現前諸法。法住法位。故無不在。以無在故。不落有邊。無不在故。不落無邊。非有非無。正顯中道義也。如此道理。妙契法身。故云佛所說也。辯男女相以亡身見竟。〔庚〕（五）問答沒生以顯無生。

舍利弗問天。汝於此沒。當生何所。天曰。佛化所生。吾如彼生。曰。佛化所生。非沒生也。

天曰衆生猶然無沒生也。

問意謂既知中道了義。必是大乘菩薩。二乘灰斷後。永不受生。菩薩留惑潤生。常在生死。利益衆生。此處度生事畢。當於何處度脫衆生。故問汝於此沒。當生何所。答意謂權小菩薩。示同凡夫。結習受生。頓圓大士。如佛化身所生。非結習生。故云佛化所生。吾如彼生。舍利弗意謂如來煩惱斷盡。應化乃對機示現。非結習受生。故曰佛化所生。非沒生也。天女意謂衆生佛性與佛無二。佛身既無沒生。菩薩明見佛性。豈復更有沒生。故曰衆生猶然無沒生也。〔庚〕六問答菩提以顯性具分二〔辛〕（一）約未來問答（二）約三世問答 今初舍利弗問天。汝久如當得阿耨多羅三藐三菩提。天曰。如舍利弗還爲凡夫。我乃當成阿耨多羅三藐三菩提。舍利弗言。我作凡夫。無有是處。天曰。我得阿耨多羅三藐三菩提。亦無是處。所以者何。菩提無住處。是故無有得者。

問意謂既見佛性。猶如佛化所生。必當實證佛果。故問久如當得菩提。此滯權小問也。答意謂示顯八相成道。乃權小漸教義也。頓圓大教。見菩提真諦之理。已得不復更得。若有所得。必有所失。而後得也。故曰如舍利弗還爲凡夫。我乃當得菩提。舍利弗意謂修道之法。未見理時。有進有退。我見偏真之理。只有前進。不復更退。故云我作凡夫。無有是處。天女意謂汝

見偏眞之理。尙且不退。我見中道第一義諦之理。豈有進退。菩提性具。若有所得。必先失而後得。豈有見中道理而退失菩提哉。故云我得菩提。亦無是處。所以者何。下釋成也。以菩提卽是覺道。覺道卽是法身。法身遍滿法界。本無住處。何有得者。故云是故無有得者。〔辛〕

二約三世問答

舍利弗言。今諸佛得阿耨多羅三藐三菩提。已得當得。如恆河沙。皆謂何乎。天曰。皆以世俗文字數故。說有三世。非謂菩提有去來。今天曰。舍利弗。汝得阿羅漢道耶。曰。無所得故而得。天曰。諸佛菩薩。亦復如是。無所得故而得。

舍利弗意謂。菩提旣無得者。何以如來垂教。最初勸人發菩提心。卽此室說法。天人亦多發菩提心者。若發心而不得果。何異外道有修無證。今見諸佛已得當得。今得菩提者。如恆沙之多。而說菩提無有得者。是何謂乎。天女意謂。若以俗諦而觀。說有三世得菩提者。若以中道第一義而觀。菩提非三世法。故云非謂菩提有去來。今不但證菩提時無有所得。卽二乘證小果時亦然。故曰。汝得阿羅漢道耶。舍利弗反推其心。以無所得故而名得道。故曰。無所得故而得。天女意謂。譬如一室之空。與法界空無二。小乘證得小果。大乘證得菩提。小大功用雖殊。其證得時無二。故曰。諸佛菩薩。亦復如是。無所得故而得。〔庚〕（七）淨名述成

天女本迹

爾時維摩詰語舍利弗。是天女已曾供養九十二億諸佛。已能遊戲菩薩神通。所願具足。得無生忍。住不退轉。以本願故。隨意能現教化衆生。

此述成也。已曾供養九十二億諸佛。故能散平等花。說不思議妙法。遊戲神通。所願具足。故能轉女爲男。轉男成女。得無生忍。住不退轉。故能無所得故而得。以本願故。隨意所現。教化衆生。故能隨意出沒。如佛化所生。本爲法身大士。迹現天女之身也。觀衆生品竟【丁】（四）佛道品廣說卽此五濁穢土轉成實報淨土。因行分二【戊】（一）釋品（二）釋文 今初

佛道品第八

此品來意者。由前品觀衆生卽非衆生。乃至觀身至於煩惱無住。則身心惑業悉皆清淨。如是正報得其淨因也。天女散花。廣說室中不思議事。卽菩薩所得之依報淨果也。雖得依正二報。因果清淨。未是究竟佛果。故有此品通達佛道之間也。由是名曰佛道品。【戊】二釋文分三【己】（一）明佛道以爲趣寂之徑（二）明如來種以爲趣寂之主（三）明眷屬釋成佛道佛種○一中二【庚】（一）略問答（二）廣問答○一中二【辛】（

一) 文殊問 (二) 淨名答 今初

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何通達佛道。

問意謂如上所說。皆是菩薩清淨因果。更有諸佛無上菩提之道。此道虛玄。以何法門而能通達。此卽問成佛之因果也。【辛】 (二) 淨名答

維摩詰言。若菩薩行於非道。是爲通達佛道。

道卽所行之徑。以能通於所通故。循天地之化育。順性理之精明。謂之是道。反此卽爲非道。如大論云。非道有三。謂煩惱道。業道。苦道。無明愛取三支。是煩惱道。行有二支。是業道。識名色六入觸受生老死七支。爲苦道。是道非道。二途一轍。若順天然性理。卽名是道。若違天然性理。卽名非道。衆生違背天然自性。心光向外。起惑造業。受苦。是行非道。菩薩知惑業苦三皆無自性。無自性則惑業苦空。空則復還天然性理。卽行非道通達佛道。又菩薩明見惑業苦性根於自性。非惑業苦等各有自性。卽惑業苦中。反本還源。卽是行於非道。通達佛道。又菩薩悲愍衆生。墮於非道。備受諸苦。菩薩故入非道之中。方便善巧。令諸衆生捨離非道。入於佛道。故云行於非道。通達佛道。【庚】 二廣問答分二。【辛】 (一) 問 (二) 答

今初

又問。云何菩薩行於非道。

問意謂。行於非道。通達佛道。其義深遠。其語巧妙。若非廣演。聞者難解。故問云何菩薩行於非道。〔辛〕二答。

答曰。若菩薩行五無間。而無惱恚。至於地獄。無諸罪垢。至於畜生。無有無明。憍慢等過。至於餓鬼。而具足功德。

五無間爲非道之最著者。由惱恚故。造五逆罪。既無惱恚。所行五逆。非五逆也。由惱恚而造五逆。應墮泥犁。無惱恚而行五逆。是故通達佛道。如文殊持劍逼佛意也。罪垢爲地獄之因。菩薩入於地獄。現地獄身。而度脫衆生。實非業報墮於地獄。故云至於地獄。無諸罪垢。因愚癡故。多生憍慢。由憍慢故。造作種種癡愛等業。故墮畜生。菩薩現畜生身。度諸衆生。實非業報所生。故云至於畜生。無有無明。憍慢等過。由慳貪不捨。無有功德。方墮餓鬼。菩薩現餓鬼身。而度脫衆生。實非業報所感。故云至於餓鬼。而具足功德。

行色無色界道。不以爲勝。示行貪欲。離諸染著。示行瞋恚。於諸衆生。無有恚礙。示行愚癡。而以智慧調伏其心。

凡夫人以生色無色界爲超勝之正道。殊不能知未脫輪迴。猶是非道。菩薩願在圓滿菩提。

廣度羣生。故行色無色道。不以爲勝。三毒爲三途之因。菩薩示貪欲如婆斯密女。示瞋恚如無厭足王。示愚癡如常不輕比丘。此卽於三毒非道而通達佛道者。

示行慳貪。而捨內外所有。不惜身命。示行毀禁。而安住淨戒。乃至小罪猶懷大懼。示行瞋恚。而常慈忍。示行懈怠。而勤修功德。示行亂意。而常念定。示行愚癡。而通達世間出世間慧。

此示六蔽也。蔽卽非道。菩薩能於六蔽中行於六度。六度圓滿成六波羅蜜。卽通達佛道義也。

示行諂僞。而善方便。隨諸經義。示行憍慢。而於衆生猶如橋樑。示行諸煩惱。而心常清淨。示入於魔。而順佛智慧。不隨他教。

諂卽嬌態媚他。僞卽虛假不實。違背正理。卽是非道。菩薩雖方便示行諂僞。而常隨正理。經義卽正理。正理卽佛道也。憍慢卽高己陵他。卽是非道。菩薩爲折伏衆生。示現憍慢。內心卑以自牧。猶如橋樑。雖渡物而被蹴踏。卽通達佛道義也。煩惱乃污染之法。卽是非道。菩薩外現煩惱。而內心不染。卽通達佛道義也。自行邪慧。嫉妒正智。名曰魔羅。卽非道也。菩薩爲化魔故。示入於魔。而以佛之智慧教導之。不隨魔教。卽通達佛道也。

示入聲聞。而爲衆生說未聞法。示入辟支佛。而成就大悲。教化衆生。

此示二乘道也。聲聞但從佛聞四諦法。得道證果入滅。不發菩提。不得成佛。對佛而言。亦是非道。故於未聞之法。不敢爲人演說。菩薩雖復示現聲聞。而能開演聞所未聞之法。卽通達佛道義也。緣覺人只顧自利。無有大悲利生之心。對於佛道。亦是非道。菩薩爲度辟支佛故。雖示入辟支。而常懷大悲。救濟一切。故能通達佛道也。

示入貧窮。而有寶。手功德無盡。示入形殘。而具諸相好。以自莊嚴。示入下賤。而生佛種性中。具諸功德。示入羸劣醜陋。而得那羅延身。一切衆生之所樂見。

凡夫由往昔不修功德。是故報得貧窮。菩薩爲度貧窮衆生故。示入貧窮。是行非道。而有寶。手功德無盡。卽通達佛道也。凡夫因造惡業。是故報得根身不具。菩薩爲度形殘衆生故。示入形殘。是行非道。而具諸相好。以自莊嚴。卽通達佛道義也。凡夫下賤。皆由不修福德。菩薩爲度下賤衆生故。示入下賤。是行非道。而能生佛種性中。具諸功德者。以顯下賤者佛性無二。卽通達佛道也。凡夫羸劣醜陋。皆由不修忍辱精進所報之果。菩薩爲此等衆生。示入羸劣醜陋。是行非道。而得那羅延身。一切衆生之所樂見者。卽通達佛道義也。

示入老病。而永斷病根。超越死畏。示有資生。而恆觀無常。實無所貪。示有妻妾姝女。

而常樂遠離五欲淤泥。現於訥鈍。而成就辯才。總持無失。示入邪濟。而以正濟度諸衆生。現徧入諸道。而斷其因緣。現於涅槃。而不斷生死。

凡夫由惑業故。方受老病死苦。菩薩爲度衆生。留惑潤生。示入老病。即是行於非道。而能永斷病根。超越死畏者。卽通達佛道也。資生卽養生膳性衛生之類也。凡夫貪愛身形。以衛生術而資養之。菩薩爲存身度生故。示有資生。卽是行於非道。而能恆觀無常。實無所貪。卽通達佛道也。凡夫戀妻妾姝女爲世間五欲之樂境。暫時不能捨離。由是造種種之業。因受種種之苦報。不得出離。菩薩愍之。欲爲度脫。與其同事。示有妻妾姝女。卽是行於非道。而能一塵不染。常樂遠離五欲淤泥者。卽通達佛道也。訥鈍卽欲吐欲嚔。言之拙也。凡夫訥鈍。乃口業所感果報。菩薩爲度訥鈍之機。是故現於訥鈍。是行非道。而能成就辯才。總持無失。卽通達佛道也。外道設教。亦云濟度衆生。以不明性理。着邪見。起邪行。種種苦行。欲度脫之。有修無證。名爲邪濟。菩薩欲度邪見之機。示入邪濟。卽是行於非道。而以正濟度諸衆生。卽通達佛道也。諸道卽輪迴六道。衆生徧入六道輪轉。皆由十二因緣纏縛也。菩薩悲愍六道衆生。故現徧入諸道。卽是行於非道。而能斷其因緣。卽自斷因緣。亦使衆生斷其因緣。卽通達佛道也。二乘人入於涅槃。卽永斷生死。菩薩不然。見生死實性。卽涅槃實性。故不斷生死。似行

非道。於生死中見涅槃性。卽通達佛道也。故云現於涅槃。而不斷生死。

文殊師利菩薩。能如是行於非道。是爲通達佛道。

此結答也。意謂若果能如上行於非道。於非道中能見正理。卽是通達佛道義也。初明佛道以爲趣寂之徑竟。〔己〕二明如來種以爲趣寂之主分五。〔庚〕（一）淨名請問（二）文殊對答（三）淨名追問（四）文殊釋答（五）迦葉感歎 今初

於是維摩詰問文殊師利。何等爲如來種。

由前行於非道通達佛道。慮衆不能深解義趣。故以如來種問。欲冀文殊說其種性不二。以成就上行於非道義也。又佛道是所行之法。種性是能行之人。雖有正法。必待正人行之。故問何等爲如來種。〔庚〕二文殊對答

文殊師利言。有身爲種。無明有愛爲種。貪恚癡爲種。四顛倒爲種。五蓋爲種。

答意謂由真如不守自性。起惑造業。將如來種性流轉五道。今欲明如來種者。五道一切諸煩惱法。皆是如來之種。初有身爲種者。卽以一法言種也。由四大五蘊諸煩惱法。合而成此一身。卽此一身爲如來種。何也。如水成冰。冰卽是水。不離冰外求水。此亦如是。如來種結爲五蘊色身。五蘊色身。卽如來種。不離身外求種。此卽正因種也。無明有愛爲種者。此以二法

言種也。由過去無明爲因。現前愛心爲緣。因緣會合。則起諸煩惱。煩惱體性卽無明有愛。無明有愛無有體性。由不了真如之名稱。今了得無明貪愛本空。卽了因種也。貪恚癡爲種。此以三法言種也。權小教中。貪恚癡爲三途之種。今云爲如來種者。則敵體相違。若以正智而觀。貪等實性。本自如如。亦了因種也。四顛倒爲種者。此以四法言種也。無常苦空無我。凡夫以爲常樂我淨。此衆生種也。今於顛倒法中。能不顛倒。故爲如來之種。五蓋卽貪欲瞋恚睡眠掉悔疑惑。此卽以五法言種也。菩薩明見五蓋實性。卽如來性。亦是了因種也。

六入爲種。七識處爲種。八邪法爲種。九惱處爲種。十不善道爲種。以要言之。六十二見及一切煩惱。皆是佛種。

六入爲種者。此以六法言種也。從六根返本還源。卽見自性。如觀音返聞聞自性類也。七識處爲種者。此以七法言種也。什師云。初禪二識住。二禪一識住。三禪一識住。空無邊處一識住。識無邊處一識住。無所有處一識住。此言爲如來種者。卽此七處能見自性故。八邪法爲種者。此以八法言種也。違背八正卽成八邪。以知八邪皆是自性光明中影像。從八邪而得真如。故云八邪法爲種。九惱處爲種者。此以九法言種也。謂愛我怨家。憎我知識。惱我已身。一世則三。三世則九。此云爲種者。卽惱中而推求見自性故。十不善道爲種者。此以十法言

種也。十惡本三途之種。今云爲如來種者。卽觀罪性本空。從罪性空中得見法身。故云十不善道爲種。以要言之。下普收也。謂一切衆生不出見愛。六十二見卽邪見也。貪愛爲一切煩惱之本。由見愛則名衆生。非出乎衆生外別有成佛者。故云皆是佛種。〔庚〕三淨名追問曰。何謂也。

問意謂如來爲最上極果。必有最上因行爲種。方得證之。今云有身等一切煩惱。皆如來種者。是因果不契。乖佛教道。是故躡迹而問。煩惱爲如來種。是何意趣也。〔庚〕四文殊釋答曰。若見無爲入正位者。不能復發阿耨多羅三藐三菩提心。譬如高原陸地不生蓮華。卑溼淤泥。乃生此華。如是見無爲法入正位者。終不復能生於佛法。煩惱泥中。乃有衆生起佛法耳。

答曰。下三番法喻。以釋煩惱爲如來種也。初云若見無爲諦理。卽見道位也。正位卽證道位也。謂小乘見理取證。不發菩提心。卽成焦芽敗種。譬如下喻顯也。蓮花生於淤泥。不生高原。佛種起於煩惱。不起清淨。以喻二乘已斷見思。而於佛道半途中止。故不能起於佛種耳。又如植種於空。終不得生。糞壤之地。乃能滋茂。如是入無爲正位者。不生佛法。起於我見如須彌山。猶能發於阿耨多羅三藐三菩提心。生佛法矣。

次喻植種於空。喻二乘人入於正位。糞壤之地。喻煩惱之中。乃能滋茂。喻起如來種。以於煩惱衆苦之中。能生慕道之意。入正位者。無苦逼惱。不發道意。故云不生佛法。起我見如須彌山。能發菩提生佛法者。猶如薪多火大。水漲船高。故云能生佛法矣。

是故當知一切煩惱。爲如來種。譬如不下巨海。不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海。則不能得一切智寶。

此法喻齊舉也。無價寶珠。出於巨海。一切智寶。起於煩惱。不下巨海。不得寶珠。不入煩惱。不得智寶。何也。智無形相。對境方生。若不入生死煩惱大海。則不顯智之功能。是故煩惱爲如來種。〔庚〕五迦葉感歎

爾時大迦葉歎言。善哉善哉。文殊師利。快說此語。誠如所言。塵勞之儔。爲如來種。我等今者。不復堪任。發阿耨多羅三藐三菩提心。乃至五無間罪。猶能發意。生於佛法。而今我等。永不能發。譬如根敗之士。其於五欲。不能復利。如是聲聞諸結斷者。於佛法中。無所復益。永不志願。

迦葉歎文殊之善說者。聞煩惱中能起如來之種。其義深奧。而能說之。此一善也。入正位中。不起佛法。此義幽微。而能知之。此又一善也。有此二善。故云快說此語。誠如所言。下領解也。

塵勞之儔。能發菩提。能爲如來之種。我等斷煩惱者。卽入無爲正位。不發菩提。卽是無種。五逆者。尙可發心。生於佛法。二乘永不同心。向大。何異敗根。不利五欲。卽以喻顯也。如是聲聞下合法也。聲聞已斷結。使自謂所作已辦。故不志求佛法。卽成無佛種性者也。

是故文殊師利。凡夫於佛法有反復。而聲聞無也。所以者何。凡夫聞佛法。能起無上道心。不斷三寶。正使聲聞終身聞佛法。力無畏等。永不能發無上道意。

此釋成無佛種性義也。凡夫能發道心。卽是大心。凡夫能使未來三寶不斷。聲聞雖斷結。使不發菩提。猶是小果聖人。凡夫發菩提心。無論久近。終成佛果。故云不斷三寶。聲聞不發菩提。終無成佛時節。縱有法僧。而無佛寶。若無佛寶。久之則法僧亦無。卽斷三寶義也。迦葉能知此意。故自鄙小。亦卽回心者也。〔己〕三明眷屬。釋成佛道佛種分二。〔庚〕(一)請問(二)偈答 今初

爾時會中有菩薩。名普現色身。問維摩詰言。居士父母妻子。親戚眷屬。吏民知識。悉爲是誰。奴婢僮僕。象馬車乘。皆何所在。

普現色身。謂能於十法界中。普現其身。又能現十法界身。度脫衆生。又能於自身中。應現十法界身。故云普現色身。此菩薩出席請問者。由上所說行於非道。通達佛道。非種爲如來種。

卽普現色身義也。淨名現居士色身。必有父母妻子親戚眷屬等。既有吏民知識奴婢僮僕象馬車乘等。何不現此等色身。意謂主旣清淨。伴淨亦然。有主無伴。卽同二乘。安顯主伴圓明具德乎。故云皆何所在。【庚】二偈答分四【辛】（一）十二行頌眷屬資生（二）二十七行頌佛道佛種（三）兩行頌自行化他（四）一行頌結責二乘○一中分三【壬】（一）頌眷屬（二）頌資生（三）頌功德 今初

於是維摩詰以偈答曰。智度菩薩母。方便以爲父。一切衆導師。無不由是生。法喜以爲妻。慈悲心爲女。善心誠實男。畢竟空寂舍。弟子衆塵勞。隨意之所轉。道品善知識。由是成正覺。諸度法等侶。四攝爲妓女。歌詠誦法言。以此爲音樂。

此偈答也。普現色身菩薩所問。是色身父母眷屬。淨名所答。乃法身父母眷屬。智度卽是實智。方便卽是權智。實智照理。能成就法身之體。權智照事。能成就法身之用。權實二智。能成就法身。如世父母。能生色身。能云智度菩薩母。方便以爲父。諸佛皆由是生。故云一切衆導師。無不由是生。凡夫以妻色爲好樂。菩薩好樂於法。故云法喜以爲妻。女有柔順含育之性。菩薩慈悲利物。亦以柔順含育一切衆生。故云慈悲心爲女。男有真誠幹事之能。承襲父之家業。菩薩善心誠樸。無諸虛假。以爲幹事。承佛家業。故云善心誠實男。舍爲世人安身立命。

之所。菩薩常住第一義空。故云畢竟空寂舍。一切塵勞衆生。皆教化而歸佛道。隨從菩薩教化。故云弟子衆塵勞。隨意之所轉。善知識者能調物情。菩薩以三十七道品調伏其心。故云道品善知識。諸佛由此得成菩提。故云由是成正覺。諸度等法。能助法身。故爲伴侶。妓女媚人者也。菩薩以四攝法悅媚衆生。故云四攝爲妓女。音樂乃音聲悅意者。菩薩以歌詠讚誦法言。以爲音樂。卽以法爲樂者也。〔壬〕二頌資生。

總持之園苑。無漏法林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。八解之浴池。定水湛然滿。布以七淨華。浴此無垢人。

園苑乃蓄養華卉。以備娛玩之所。菩薩以總持法門。勿令諸法遺失。以爲園苑。無漏善法。能令惡心煩惱不起。如林樹之覆蔭。故云無漏法林樹。覺卽七覺支。以此調和心意。能生眞智。故云覺意淨妙華。解脫智慧果者。卽得不思議解脫。以爲妙覺果也。八解卽解脫。浴池爲淨垢之具。定水爲養性之具。布以七淨華者。以七淨法爲因行也。什師云。一戒淨。二心淨。三見淨。四度疑淨。五分別道淨。六行斷知見淨。七涅槃淨也。浴此無垢人者。謂菩薩本無熱惱垢膩。於總持園苑中遊。於無漏林樹下蔭。得覺意妙華玩賞。得智慧果以滿意。以八解之池。盛禪定水。布七淨之華。而後無垢人入此娛樂。無垢人卽法身大士。園等卽資身之具也。

象馬五通馳。大乘以爲車。調御以一心。遊於八正路。相具以嚴容。衆好飾其姿。慚愧之上服。深心爲華鬢。富有七財寶。教授以滋息。如所說修行。回向爲大利。

力大行速。無過象馬。世人以爲運動。菩薩以五通爲運動。故云象馬五通馳。言五通者。以留惑潤生。不斷餘習。故不言漏盡也。車能運載。菩薩以大乘了義爲車。自乘亦能運載衆生。直至道場也。什師云。一心梵本云。和合道品心。中有三相。一發動。二攝心。三名捨。謂三法均平。以御大乘。遊八正道也。相具以嚴容。衆好飾其姿者。非比二乘枯慧不修相好。菩薩非只修三十二相。八十種好。乃修無量相。以嚴容。無量好以飾姿。慚愧之上服。深心爲華鬢者。世間以服遮身。以鬢嚴首。菩薩以法身本具。雖是分證。未得圓滿。甚爲羞慚。故爲上服。以甚深心。方能萬善莊嚴。故爲華鬢。富有七財寶。一聞。謂十地聞經。猶如大海。能受大雨。二信。如前文云。深信堅固。猶若金剛。三戒。謂十地所得真淨戒。無諸缺染。四定。謂十地所得首楞嚴定。五進。謂念念流入薩婆若海。六捨。謂常行捨行。七慚愧。佛性中道是第一義天。未能了了見性。故慚第一義天。諸佛爲無上行人。愧此勝人。此七財寶。依天台釋也。教授以滋息。卽此七財爲本。教以生功德法財之利息也。如所說修行。回向爲大利者。以此七法自行。故云如所說修行。不住功德而回向三處。謂真如實際。佛果菩提。法界一切衆生。若能如是。利益無窮。故

云回向爲大利。

四禪爲牀座。從於淨命生。多聞增智慧。以爲自覺音。甘露法之食。解脫味爲漿。淨心以澡浴。戒品爲塗香。

牀座乃休息之具。卽四事中臥具也。菩薩以四禪爲休息所。非如外道之邪定也。皆於實際理地。發此四禪。如外四事從檀越施來。故云從於淨命生。印度貴人寢起時皆奏音樂。菩薩由定發慧。其所聞聲。皆與實相不相違背。故云多聞增智慧。以爲自覺音。世間之食。甘露爲最。世間解渴以漿爲最。菩薩以法喜爲食。以解脫爲漿。資養之法。無逾此者。世間去垢。須假澡浴。除穢。須以塗香。菩薩以淨心爲澡浴。戒品爲塗香。嚴淨法身。無逾此者。此上以諸淨法爲資法身之具。非凡夫資身之具可比也。〔壬〕三頌功德。

摧滅煩惱賊。勇健無能踰。降伏四種魔。勝旛建道場。

煩惱有通有別。別則見思爲煩惱。塵沙無明爲習氣。通則皆名煩惱。此通煩惱也。謂煩惱賊能劫奪功德法財。損害法身慧命。故摧滅之。見思自利時滅。塵沙利他時滅。無明見法身時分滅。坐道場時盡滅。菩薩摧煩惱勢如破竹。故云勇健無能踰。四魔如前。印度國法。戰勝則豎勝旛。菩薩建立道場。與魔戰得勝。故云勝旛建道場。〔辛〕二二十七行頌佛道佛種分。

二「壬」(一)明依理成事以顯自行道種(二)現非道非種以起衆生道種 今初
雖知無起滅。示彼故有生。悉現諸國土。如日無不見。供養於十方。無量億如來。諸佛
及己身。無有分別想。雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化於羣生。

此三行頌自行道種也。初頌無生現生者。雖見寂滅無生之理。而佛道未成。須行因行。故示
彼受生。以莊嚴正報。現諸國土。以莊嚴依報。於常寂光中。示現依正。如杲日當空。有眼卽見。
此卽自行佛道也。次供如來者。雖於十方供養諸佛。明知佛種無二。我之佛種。與十方佛悉
皆是同。故云諸佛及己身無有分別想。此卽自起佛種也。復次依正皆空。而示現依正者。已
知寂光無形。法身無相。故此雖知諸佛國。及與衆生空。此頌寂光土法性身也。而常修淨土
者。卽修實報等三土也。教化於羣生。卽修報化身也。依正兼修。道種備矣。「壬」二現非道
非種以起衆生道種分五「癸」(一)現衆類無常以起佛道(二)於世智邪見以起
佛種(三)現情與無情救濟起種(四)現拔苦利益以攝歸道(五)現同事調伏引
歸佛道 今初

諸有衆生類形聲及威儀。無畏力菩薩。一時能盡現。覺知衆魔事。而示隨其行。以善
方便智。隨意皆能現。或示老病死。成就諸羣生。了知如幻化。通達無有礙。

初一偈普現色身者。已知衆類皆有佛性。故現其類引入佛道也。次一偈示隨魔行者。以魔羅損害正法。故隨其行。以善方便。轉歸佛道也。三一偈示老病死者。以無常諸苦。欲令衆生了知如幻。以通達佛道也。

或現劫盡燒。天地皆洞然。衆生有常想。照令知無常。無數億衆生。俱來請菩薩。一時到其舍。化令向佛道。

四二偈示劫壞以起佛道也。衆生以天地爲永固不壞。人居天地之間。以爲堅牢永固。不求出離。菩薩以神通力。示現劫火洞然。使令衆生知無常想。由劫火逼迫。故咸到菩薩所。菩薩卽無常境。以化向佛道也。〔癸〕二於世智邪見以起佛種。

經書禁咒術工巧諸技藝。盡現行此事。饒益諸羣生。世間衆道法。悉於中出家。因以解人惑。而不墮邪見。

印度婆羅門教。經書甚廣。其禁術咒法。工巧技藝。悉皆備焉。菩薩現行此事。以利生者。卽世智以種佛種也。印度九十六種外道。皆出家求道者。菩薩於中出家。因以正知正見。解其迷惑。而不隨彼邪見所轉。此卽於邪種中起如來種也。〔癸〕三現情與無情救濟起種分二。

〔子〕（一）作日月世主四大（二）作藥等以救三災 今初

或作日月天。梵王世界主。或時作地水。或復作風火。

什師云。劫初時未有日月。亦未有衆生。幽冥處。初不見日月。故有日月。令得照明也。梵王世界主者。世界初成時。衆生無有統率。菩薩現梵王身。爲大千世界主。以攝衆生。或時作地水。風火者。衆生應須四大之處。菩薩隨求應現。如船入海。遇其黑風。船欲沒時。現作洲灘。令得安穩。〔子〕二作藥等。以救三災。

劫中有疾疫。現作諸藥草。若有服之者。除病消衆毒。

此救疾疫災也。現藥草以療疾疫。令其瘥者。以發道意也。

劫中有饑饉。現身作飲食。先救彼饑渴。却以法語人。

饑饉現作飲食。如釋迦因地。現大魚身。以救饑饉。五比丘因地。先食其肉者。故今先爲得度。菩薩現作飲食。以救饑渴。然後說法。令發道意也。

劫中有刀兵。爲之起慈悲。化彼諸衆生。令住無諍地。若有大戰陣。立之以等力。菩薩現威勢。降伏使和安。

刀兵由諍鬪而起。菩薩以慈悲化導。令其息諍。此救刀兵災也。兩陣對立。將大交戰。菩薩現威勢降伏。抑強扶弱。故得使其和安。此卽息鬪諍也。〔癸〕四現拔苦利益。以攝歸道。

一切國土中。諸有地獄處。輒往到於彼。勉濟其苦惱。一切國土中。畜生相食噉。皆現生於彼。爲之作利益。

此救地獄畜生難也。由惡心故墮於地獄。菩薩往到地獄。勉發善心。濟令脫苦。以地獄衆生。善心一發。卽出地獄。故由互相吞噉。故墮畜生。菩薩現生於彼。令其勿相食噉。卽脫離畜生。身故云爲之作利益。〔癸〕（五）現同事調伏。引歸佛道。

示受於五欲。亦復現行禪。令魔心憤亂。不能得其便。火中生蓮華。是可謂希有。在欲而行禪。希有亦如是。

修行人貪著五欲。爾時天魔候得其便。菩薩示受五欲。亦復行禪。以禪定能發神通。神通力能降魔。故令魔心憤亂。不得其便也。火中生蓮華。此喻顯也。蓮華本出污泥。不生火坑。火坑喻五欲。蓮華喻禪定。五欲行禪。若火中生蓮。世間希有之事。故云在欲而行禪。希有亦如是。或現作淫女。引諸好色者。先以欲鈎牽。後令入佛智。

此正頌行於非道。通達佛道也。以貪欲重者。障蔽正智。去佛道遠。菩薩現淫女。以鈎牽。後以方便引入佛智。

或爲邑中主。或作商人導。國師及大臣。以祐利衆生。諸有貧窮者。現作無盡藏。因以

勸導之令發菩提心。我心憍慢者。爲現大力士。消伏諸貢高。令住無上道。

邑主商導國師大臣。皆是衆中首領。以爲首領利生則易。故能隨其所轉。現作無盡藏者。以爲濟度貧窮之具。先以財餌。然後說法。勸發菩提。度憍慢者。先以大力伏其貢高。然後說法。令住無上覺道。

其有恐懼衆。居前而慰安。先施以無畏。後令發道心。或現離淫欲。爲五通仙人。開導諸羣生。令住戒忍慈。見須供事者。現爲作僮僕。既悅可其意。乃發以道心。隨彼之所須。得入於佛道。以善方便力。皆能給足之。

恐懼者以無畏施之。乃四攝之一也。既已攝之。然後令發道心。則易。世無佛法。則現作離欲仙人。導諸衆生入戒忍慈者。於無佛處。種以佛種也。菩薩利生常伺其便而引導。見須供給。菩薩不惜其身。作僮僕以悅其意。後引導以發心。隨彼之所須者。隨其好樂而引入佛道也。總結上文頌佛道佛種竟。〔辛〕（三）兩行頌自行化他。

如是道無量。所行無有涯。智慧無邊際。度脫無數衆。假令一切佛。於無數億劫。讚歎其功德。猶尙不能盡。

如上所頌之道。豈有涯量。智慧無邊際。自行無涯量也。度脫無數衆。化他無涯量也。自行化

他皆無涯量。卽通法界法性。是故諸佛讚歎不可窮盡也。〔辛〕〔四〕一行頌結責二乘。誰聞如是法。不發菩提心。除彼不肖人。癡冥無智者。

如是法。指上行於非道。通達佛道。煩惱之儔。爲如來種。諸法相隨。爲法親眷屬。得此法者。轉凡成聖。易破除煩惱。速法親眷屬多。其誰聞此。不發菩提心。此結佛道也。肖者似也。二乘不發菩提心。非佛種類。卽不肖人。癡冥惡業障深重。聞法不解。故云除彼不肖人。癡冥無智者。佛道品竟。〔丁〕五入不二法門品。衆聖各說不二法門。以爲寂光淨土。因行分二。〔戊〕〔一〕釋品。〔二〕釋文。今初。

入不二法門品第九

此品來意者。由入室問疾以來。廣說一切法相法數。得體者途途是道。法法歸元。權小之流。執相泯性。若不會歸。一相無相。未免途多亂轍。歧衆亡羊。故有此品來也。不云一門而言不二者。以真如法性。非一非異。故云不二。〔戊〕〔二〕釋文分二。〔一〕淨名請問。〔二〕衆聖各說。〔三〕衆聖請問。〔四〕文殊答說。〔五〕文殊反問。〔六〕淨名默然。〔七〕文殊讚歎。〔八〕時衆得益。今初。

爾時維摩詰謂衆菩薩言。諸仁者。云何菩薩入不二法門。各隨所樂說之。

問意謂從入室來。所有問答。其所詮者皆是圓頓妙理。此理甚深。微妙難測。前所問答。或以二諦融通。或以一超直入。或以傍敲遠照。或以返照回光。皆是假諸法相。以顯真理。誠恐權小新學。各執其法。則玄妙之理偏而不圓。故請問諸仁。云何爲入不二法門。又者從入室以來。皆是二人對辯。餘者默然。今欲顯揚諸聖之德。雖是歸元無二。其所悟入。各有方便之門。故請各隨所樂說之。以鎔融諸法。終歸不二也。更有一義。前者所說之法。雖是頭頭具顯。圓頓妙理。法相衆多。散漫無紀。故持聖第一義網羅諸法。會歸唯心之理。先請諸聖各說。後歸維摩默然。以顯教外別傳之旨。靈山拈花。淨名緘默。事別理同。不思議一也。〔己〕〔二〕衆聖各說分三十一科〔庚〕初法自在說

會中有菩薩名法自在。說言。諸仁者。生滅爲二。法本不生。今則無滅。得此無生法忍。是爲入不二法門。

證得諸法實相。能於諸法自在。故名法自在。又於生滅自在。故於諸法自在。此菩薩首先說者。生滅爲諸法之總。若得生滅入於不二。則一切法悉入不二法門矣。此云法本不生。今則無滅者。中論云。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故說無生。又云。已生則不生。未生亦不生。除已生未生。更無生時生。又過去法不生。已過去故。未來法不生。尙未來故。現在法

不生。不得以現在更生現在故。又現在若更生現在。則生生無有窮盡。法界所不能容。有如是過。是故現在法不生。十方諦求。無有生法可得。故云法本不生。今則無滅。滅者滅其生。既無有生。當何所滅。以無生滅法。住此理者。卽是無生法忍。此卽融通生滅二法。入於不二法門也。〔庚〕二德守菩薩說

德守菩薩曰。我我所爲二。因有我故。便有所。若無有我。則無我所。是爲入不二法門。

守持三德祕藏。故名德守。又能守自性眞常之德。故名德守。凡夫以四大五蘊爲我。六塵緣影爲我所。二乘人斷我見諦。得道入涅槃。以能斷者爲我。所得之道。所證涅槃。以爲我所。權教菩薩。以人爲我。以法爲我所。此皆二法也。此菩薩以正智而觀。三世四方。求我了不可得。何有我所。二我既無。則自性眞常顯現。將此法印。以印諸法。則法法眞常。此由融通二我。以入不二法門也。〔庚〕三不眇菩薩說

不眇菩薩曰。受不受爲二。若法不受。則不可得。以不可得。故無取無捨。無作無行。是爲入不二法門。

眼皮動曰眇。人眼上眇。天眼上下俱眇。言不眇者。此菩薩敬愛佛身。目不轉眇。又明見法身。

無諸形相。諦觀無失。故名不胸。凡夫循業發現。受三界二十五有。故名爲受。不受諦理。故名不受。二乘受諦理。證涅槃。故名爲受。不受法身。不證菩提。故名不受。本唯一體。成於二法。此菩薩於法不受者。於一切對待諸法。皆不受也。如是則無一法當情。故無取捨。無有造作。亦無行爲。由是則二邊不住。中道不居。此卽以受不受入於不二法門也。〔庚〕（四）德頂菩薩說

德頂菩薩曰。垢淨爲二。見垢實性。則無淨相。順於滅相。是爲入不二法門。

衆德具足。故名德頂。五住煩惱爲垢。三德祕藏爲淨。因垢故有淨名。由淨故有垢稱。互相因待。故名爲二。見垢實性者。煩惱起自無明。無明真性。如是三細六麤。於真性中起諸煩惱。煩惱實性。卽是真性。真性不垢不淨。不生不滅。故云則無淨相。順於滅相。滅相之中。一尙不有。何有垢淨之二。此卽融通垢淨入於不二法門也。〔庚〕（五）善宿菩薩說

善宿菩薩曰。是動是念爲二。不動則無念。無念卽無分別。通達此者。是爲入不二法門。

天台云。得日星宿三昧。故名善宿。動念爲二者。動爲前境。念卽想心。心念前境。境動想心。故名爲二。前境若無則不動。以不動故。則想無所著。卽是無念。無念則分別不起。卽入不二矣。

又動卽知覺初起。三細相也。念卽覺知前境。六麤相也。論云覺心初起。心無初相。遠離微細念故。細念尙離。何麤念分別之有。以無分別則入不二矣。此融通動念入不二法門也。〔庚

〕〔六〕善眼菩薩說

善眼菩薩曰。一相無相爲二。若知一相卽是無相。亦不取無相。入於平等。是爲入不二法門。

善觀中道諦理。故名善眼。卽慧眼也。一相無相者。先以事釋。次以理釋。事釋者。世間諸法各住本位。卽是一相。如釋論云。一瓶爲一相。二瓶爲二相。千瓶萬瓶。爲千萬一相。無相者。如一瓶未成時。卽是無相。破壞時亦是無相。此對一之無也。一無相待。故名爲二。若知一相終歸無相。故云一相卽是無相。亦不著無相見。故云不取。以不取故。一相無相平等。卽入不二矣。次理釋者。一心能造萬法。萬法不離一心。卽是一相。一心之體。本非青黃黑白。大小方圓。卽是無相。此亦待一心之無。卽名爲二。若知一心能造萬物。心體本自無相。故云一相卽是無相。若更著於無相。卽是待有之無。則不平等。以不取無相。則一無平等。卽入不二矣。此融通一相無相以入不二法門也。〔庚〕〔七〕妙臂菩薩說

妙臂菩薩曰。菩薩心聲聞心爲二。觀心相空如幻化者。無菩薩心。無聲聞心。是爲入

不二法門。

臂表權智。此菩薩善用權智。故名妙臂。菩薩心聲聞心爲二者。無生之理。菩薩與聲聞同見。聲聞無大悲心。畏生死苦。自取解脫果證。無生。菩薩雖見無生之理。悲愍衆生。常在生死。故不取證。不畏生死。常用權智。廣度衆生。心見是同心。行各別。故名爲二。若能觀心實相。本自空寂。然後於實相起於權智。照了諸法如幻如化。自無菩薩聲聞二心之見。此融通菩薩聲聞以入不二法門也。〔庚〕（八）弗沙菩薩說

弗沙菩薩曰。善不善爲二。若不起善不善。入無相際而通達者。是爲入不二法門。

天台云。弗沙星名。云是二十八宿鬼星。此菩薩生時。與此星相應。故名弗沙。凡夫以十善爲善。十惡爲不善。二乘以除見思了生死證無生爲善。三界一切煩惱爲不善。本一實際。分以爲二。若達善惡性空。入無相實際者。是爲入不二法門矣。〔庚〕（九）師子菩薩說

師子菩薩曰。罪福爲二。若達罪性則與福無異。以金剛慧決了此相。無縛無解者。是爲入不二法門。

師子乃獸中之王。無所畏懼。此菩薩深見諦理。於衆中說法。無所畏懼。故名師子。前科善惡爲罪福之因。此科罪福爲善惡之果。二乘以有罪故三界受身。以有福故出三界。故爲二相。

若達罪性者。以罪福同一根源而起。於自性光中起念。造作貪瞋癡殺盜淫等損害衆生諸業。名之爲罪。於自性光中起念。勤修三無漏施戒忍等利益衆生諸業。名之爲福。罪福之性。根於自性。故云若達罪性與福無異。禪宗以金剛王劍佛魔俱斬。卽是以觀慧照見罪福皆空。故云決了此相。無罪性之縛。無福性之解。卽入不二。此卽鎔罪福以入不二法門也。〔庚〕

〔十〕師子意菩薩說

師子意菩薩曰。有漏無漏爲二。若得諸法等。則不起漏不漏想。不著於相。亦不住無相。是爲入不二法門。

師子不畏一切。此菩薩得首楞嚴三昧。其意想作爲一切無畏。故名師子意。有漏卽世間善惡煩惱等。一切有相法也。謂漏失自性光明。不能持住。流落三途故。無漏卽出世道品三昧等。一切無相法也。謂凝結自性光明。湛寂圓明。徧照法界故。有漏無漏敵體相違。故名爲二。此菩薩以平等性智。照了諸法。則諸法平等。故不起漏不漏想。不起相無相見。不著於相。亦不住無相。此以漏無漏法入於不二法門也。〔庚〕〔十一〕淨解菩薩說

淨解菩薩曰。有爲無爲爲二。若離一切數。則心如虛空。以清淨慧無所礙者。是爲入不二法門。

此菩薩得清淨見解。故名淨解。凡夫心有造作營爲。名曰有爲。聖人心無造作營爲。名曰無爲。又百法論中前九十四法皆名有爲。後六種法名曰無爲。有無相違。故名爲二。有無諸法皆在數量之中。若能離一切數量。則有無皆無。故得清淨如虛空。卽證無礙清淨慧。此以有爲無爲入不二法門也。〔庚〕（十二）那羅延菩薩說。

那羅延菩薩曰。世間出世間爲二。世間性空。卽是出世間。於其中不入不出。不溢不散。是爲入不二法門。

那羅延翻力士。又云堅固。亦云勇健。此菩薩得金剛三昧。斷惑證真。最爲猛利。故名那羅延。三際十方。煩惱生死爲世間。解脫三昧。菩提涅槃爲出世間。又凡夫爲世間。二乘爲出世間。本一法性。分以爲二。若了世間遷變無常。無有定性。則世間性空。空則卽世間爲出世間。不離世間外。別有出世間。不入不出者。由世間性空。則無世間可入。不入卽是出世間。不得以出世間更出世間。故云不出。如是則自性悠然。不流溢。不散亂。此融通世間出世間。以入不二法門也。〔庚〕（十三）善意菩薩說。

善意菩薩曰。生死涅槃爲二。若見生死性。則無生死。無縛無解。不然不滅。如是解者。是爲入不二法門。

一靈真性。湛寂圓明。非一多名相之能顯。以流轉五道。名曰生死。凡夫也。灰泯智斷。名曰涅槃。二乘也。彼此相待。故名爲二。此菩薩於生死中明見自性。則無生死可了。於是生死卽非生死。故云無縛。既見自性。涅槃卽非涅槃。亦無涅槃可證。故云無解。無生死則不然。然者初起義。無涅槃則不滅。滅者斷滅義。此菩薩得如是見解。由是故名善意。此卽融通生死涅槃。以入不二法門也。〔庚〕（十四）現見菩薩說

現見菩薩曰。盡不盡爲二。法若究竟。盡若不盡。皆是無盡相。無盡相卽是空空。則無有盡不盡相。如是入者。是爲入不二法門。

此菩薩以真現量智。照了諸法。故名現見。盡不盡者。斷煩惱。了生死。故名爲盡。不斷煩惱。不了生死。名爲不盡。又三惑無常。終有斷時。故名爲盡。自性眞常。無有斷時。故名不盡。若了諸法實相。卽是究竟。盡若不盡。皆是無盡相者。如華嚴云。衆生無盡。世界無盡。虛空界無盡。法界無盡。涅槃界無盡。佛出現界無盡。如來智界無盡。心所緣無盡。佛智所入境界無盡。世界轉法轉智轉無盡。此卽盡若無盡。皆是無盡相義也。空無邊際。故云無盡。卽是空。不復更見盡不盡相。此卽融通盡不盡。以入不二法門也。〔庚〕（十五）普守菩薩說

普守菩薩曰。我無我爲二。我尙不可得。非我何可得。見我實性者。不復起二。是爲入

不二法門。

以守持真如自性。則一切性善諸法。悉皆不失。故名普守。凡外以六十二見邪我爲我。二乘離此邪見。以爲無我。此菩薩以實智而觀。十方諦求。實無我體。是故不得有我。非我乃對我而言。故云我尙不可得。非我何可得。見我實性。卽是明見自性也。自性本無二致。故云不復起。二。此卽融通我無我以入不二法門也。〔庚〕（十六）電天菩薩說。

電天菩薩曰。明無明爲二。無明實性卽是明。明亦不可取。離一切數。於其中平等無二者。是爲入不二法門。

明衆天然之理。智用迅速如電。故名電天。明無明爲二者。明佛性也。無明衆生性也。明與無明。其性迥異。故名爲二。由無明故。十二因緣相續而起。名曰衆生。衆生本具佛性。卽是實性。故曰無明實性卽是明。見佛性者。離一切見。故云明亦不可取。於是出乎數量以外。則明與無明。悉皆同等矣。此卽融通明無明以入不二法門也。〔庚〕（十七）喜見菩薩說。

喜見菩薩曰。色色空爲二。色卽是空。非色滅空。色性自空。如是受想行識。識空爲二。識卽是空。非識滅空。識性自空。於其中而通達者。是爲入不二法門。

一切衆生之所樂見。故名喜見。色色空爲二者。色卽色身。色身滅斷爲空。色空相對。故名爲

二。色卽是空者。由不明真空性理。卽是無明。以爲因緣。相續而起。是故真空性理成於色相。明了此理者。色性卽是空性。故云非色滅空。色性自空。受想行識亦然。此卽融通五陰與空。以入不二法門也。〔庚〕（十八）明相菩薩說

明相菩薩曰。四種異空種異爲二。四種性卽是空種性。如前際後際空。故中際亦空。若能如是知諸種性者。是爲入不二法門。

此菩薩明了四大通塞諸相。故名明相。四種異空種異者。四大依空而住。四大各異。空與四大互異。故名爲二。四種性卽是空種性者。四大皆依空生。空依覺生。如楞嚴云。空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生。卽此義也。四大未起時。卽前際空。四大分散時。卽後際空。前後旣空。正眼觀來。四大住時。亦復皆空。故中際亦空。此卽融通四大與空。以入不二法門也。〔庚〕（十九）妙意菩薩說

妙意菩薩曰。眼色爲二。若知眼性於色不貪不恚不癡。是名寂滅。如是耳聲鼻香舌味身觸意法爲二。若知意性於法不貪不恚不癡。是名寂滅。安住其中。是爲入不二法門。

能善思惟根塵妙性。故名爲妙意。眼色爲二者。眼是內根。色是外塵。根塵性異。故名爲二。不

貪。悲。癡。者。若。眼。見。色。時。不。貪。其。美。不。悲。其。惡。亦。不。癡。愛。隨。其。所。轉。亦。非。不。見。如。是。各。住。本。位。一。種。平。懷。寂。然。不。動。故。名。寂。滅。眼。色。如。是。乃。至。意。法。皆。然。安。住。如。是。微。妙。意。中。故。云。安。住。其。中。此。卽。融。通。根。塵。以。入。不。二。法。門。也。〔庚〕（二十）無盡意菩薩說

無盡意菩薩曰。布施迴向一切智爲二。布施性卽是迴向一切智性。如是持戒忍辱精進禪定智慧迴向一切智爲二。智慧性卽是迴向一切智性。於其中入一相者。是爲入不二法門。

此菩薩發無盡心。常行六度。無有窮盡。故名無盡意。言布施迴向一切智爲二者。一切智卽佛智也。若行布施而無迴向。卽是住相布施。希求果報。乃小始二教菩薩。其功德淺。若行布施而有迴向。卽不住於相而行布施。不求果報。乃終頓圓教菩薩。其功德深。淺深之別。故名爲二。布施性卽迴向一切智性者。若菩薩爲成就佛智而行布施。其布施性卽是佛性。施度如是。諸度皆然。六度迴向。合而爲一佛智。此卽融通六度迴向以入不二法門也。〔庚〕（二十一）深慧菩薩說

深慧菩薩曰。是空是無相是無作爲二。空卽無相。無相卽無作。若空無相無作。則無心意識。於一解脫門卽是三解脫門者。是爲入不二法門。

此菩薩得甚深三昧發甚深智慧故名深慧。空無相無作爲二者對色名空。對一切相名無相。對作業名無作。三法各異故名爲二。空即無相。無相即無作者。證得真空時本無色相亦無造作。楞伽以八識爲心。七識爲意。前六識皆名爲識。若得空解脫門即無八識心。得無相解脫門即無七識意。得無作解脫門即無前六識。對三縛而言即三法各異。對三解而言即一法亦無。故云於一解脫門即是三解脫門。此即圓融三解脫以入不二法門也。〔庚〕

二十二 寂根菩薩說

寂根菩薩曰。佛法衆爲二。佛即是法。法即是衆。是三寶皆無爲相。與虛空等。一切法亦爾。能隨此行者。是爲入不二法門。

此菩薩得六根寂淨。故名寂根。佛法衆爲二者。佛爲覺者。即三覺俱備之稱。法爲軌則。即三藏十二部也。衆爲和合。即五德六和者也。三寶相對互異。故名爲二。言佛即是法。法即是衆者。此一體三寶也。佛即是覺。有覺即法。能覺者是衆。法即軌則。軌則成佛。行軌則者是衆。衆即和合。和合即是法。和合究竟即佛。舉一即三。三寶體一也。覺性本空。法無有相。衆非作業。故云皆無爲相。與虛空等。三寶如是。諸法皆然。行此法者。本自不二。此即圓融三寶以入不二法門也。〔庚〕

（二十三）心無礙菩薩說

心無礙菩薩曰。身身滅爲二。身卽是身滅。所以者何。見身實相者。不起見身及見滅身。身與滅身。無二無分別。於其中不驚不懼者。是爲入不二法門。

此菩薩通達三諦之理。故名無礙。身卽四大五陰之身。身滅卽涅槃常樂我淨之性。二體各異。故名爲二。身卽是身滅者。見不二之理也。所以者何。下釋成不二也。見身實相。卽見自性。自性本無二相。故云不起見身及見滅身。自性卽是法身。法身遍一切色非色處。故云身與滅身無二無分別。凡夫著有。故起身見。二乘著空。故起身滅見。今云不起見身及見滅身。卽中道義。離有無相。凡小不敢承當。便起驚懼。於其中不驚不懼者。卽入不二。此卽融通身相。身滅以入不二法門也。〔庚〕（二十四）上善菩薩說

上善菩薩曰。身口意業爲二。是三業皆無作相。身無作相。卽口無作相。口無作相。卽意無作相。是三業無作相。卽一切法無作相。能如是隨無作慧者。是爲入不二法門。此菩薩三業清淨。明了中道諦理。故名上善。身口意三業互異。故名爲二。是三業皆無作相者。凡夫由三業造作諸罪。故受苦報。此菩薩於三業中明了實性。故三業皆無作相。此正報清淨。比對而觀。一切法皆無作相。卽依報清淨。此卽隨無作慧。觀三業無作。以入不二法門也。〔庚〕（二十五）福田菩薩說

福田菩薩曰。福行。罪行。不動行。爲二。三行實性。卽是空。空則無福行。無罪行。無不動行。於此三行而不起者。是爲入不二法門。

此菩薩常觀第一義諦。於罪福不著。於世行化。堪作衆生福田。故名福田。福行卽十善。罪行卽十惡。不動行卽第四禪與四空。又福行卽三善道行。罪行卽三惡道行。不動卽無漏眞諦。三昧解脫出三界行。三行互異。故名爲二。若觀三行實性。卽是自性。見自性者。則三行皆空。空則於此三行而不起。此卽圓融三行以入不二法門也。〔庚〕（二十六）華嚴菩薩說。華嚴菩薩曰。從我起二。爲二。見我實相者。不起二法。若不住二法。則無有識。無所識者。是爲入不二法門。

以因行之華莊嚴佛果。故名華嚴。從我起二者。世間諸法。悉皆有對。以有我見。卽有彼與我相對。故云從我起二。爲二。於我起時。能反觀自照。卽見我實相。實相無相。亦無不相。故不起於二法。若能常住實相。則不住二法。無二則分別不起。不起分別。則無有識。無識卽入於不二。此卽融通彼我以入不二法門也。〔庚〕（二十七）德藏菩薩說。

德藏菩薩曰。有所得相。爲二。若無所得。則無取捨。無取捨者。是爲入不二法門。

此菩薩含藏二德祕藏。故名德藏。有所得相。爲二者。得卽證得。卽能證也。相卽法相。卽所證。

也。得在於此。相在於彼。彼此角立。故名爲二。若無所得。則無取捨者。二乘取涅槃。捨生死。亦卽爲二。若我無有所得。則現前無法。何取捨之有。無取捨。故入於不二。此卽融通彼此。以入不二法門也。〔庚〕（二十八）月上菩薩說。

月上菩薩曰。闇與明爲二。無闇無明。則無有二。所以者何。如入滅受想定。無闇無明。一切法相亦復如是。於其中平等入者。是爲入不二法門。

此菩薩智光如皓月當空。照曜如影臨諸水。故名月上。闇與明爲二者。以闇時則起諸惑。明時則起智慧。諸惑起時則障智慧。智慧起時則破諸惑。兩相代謝。故名爲二。若離二邊。卽一真獨立。故云無闇無明。則無有二。所以者何。下解釋也。滅受想定中。不起見相。故無闇明。一切法若入一真。則二邊自離。故云亦復如是。離二邊則一切平等。平等則入於不二矣。此卽會明暗以入不二法門也。〔庚〕（二十九）寶印手菩薩說。

寶印手菩薩曰。樂涅槃不樂世間爲二。若不樂涅槃。不厭世間。則無有二。所以者何。若有縛。則有解。若本無縛。其誰求解。無縛無解。則無樂厭。是爲入不二法門。

此菩薩悟實相印。以印權智。舉手下手。偃仰舒屈。皆結寶印。以表權智。故名寶印手。樂涅槃不樂世間爲二者。小乘人見涅槃爲解脫。故好樂之。見世間爲纏縛。故憎惡之。好惡相反。故

名爲二。若離好惡。則心行平等。卽無有二。所以者何。下解釋也。如世間法。若有所縛。則求其解。明自心者。心體寂照。不落有無。其誰能縛。又誰求解。旣無縛解。何有樂厭。無樂厭卽入不二。此卽融會涅槃世間。以入不二法門也。〔庚〕（三十）珠頂王菩薩說

珠頂王菩薩曰。正道邪道爲二。住正道者。則不分別是邪是正。離此二者。是爲入不二法門。

此菩薩頂戴寶相。猶如髻珠。故名珠頂。言正道邪道爲二者。佛道爲正。以如來明心見性。其所設教道。一一皆從自性光中流出。一一皆不違背自性光明。故名正道。外道爲邪。以外道不明心性。其所設教道。執此執彼。私心自用。毀謗正法。盲修瞎煉。有修無證。是名爲邪。正邪敵體。故名爲二。住正道者。則不分別是邪是正者。由住正道者。明見佛性。佛言大地衆生。皆有佛性。復何有邪正之分。離此二見。卽入不二。此卽會同邪正。以入不二法門也。〔庚〕（

三十一）樂實菩薩說

樂實菩薩曰。實不實爲二。實見者。尙不見實。何況非實。所以者何。非肉眼所見。慧眼乃能見。而此慧眼。無見無不見。是爲入不二法門。

此菩薩好樂實相。故名樂實。言實不實爲二者。實卽實際理體。不實卽虛妄諸相。虛實相違。

故名爲二。實見者尙不見實。何況非實者。以住實相中不起諸見故。不見實何能見虛。所以者何。下解釋也。非肉眼所見。慧眼乃能見者。實相非青黃赤白。大小方圓。故非肉眼所見。五眼之中。慧眼能了真空之理。故云慧眼乃能見。從真空理中所起智光。名曰慧眼。慧眼了真空時。卽是真空智契真空理。正契合時。理智無二。故云無見無不見。此卽融通實不實。以入不二法門也。衆聖各說已竟。【己】（三）衆聖請問。

如是諸菩薩各各說已。問文殊師利。何等是菩薩入不二法門。

【己】（四）文殊答說。

文殊師利曰。如我意者。於一切法。無言無說。無示無識。離諸問答。是爲入不二法門。意謂諸大士各說不二法門。皆是融通諸對待法。以入不二所說之法。無不盡美盡善。但有說示。卽勞心體。皆是識情之所分別。如我意者。離諸說示問答。冥契自心之體。是爲入不二法門。文殊以無說無示。攝三十一菩薩所說諸法。悉歸一離言說道。以入不二法門。此卽以言遣言也。【己】（五）文殊反問。

於是文殊師利問維摩詰。我等各自說已。仁者當說。何等是菩薩入不二法門。

問意謂不二之理。甚深微妙。我等雖已各說。卽各隨其所解而說之。是諸菩薩假諸法相。二

諦融通。以說不二。如我所說。離諸言詮。以入不二。不知仁者。以何等法。而顯菩薩入不二法門也。〔己〕六淨名默然。

時維摩詰默然無言。

〔己〕（七）文殊讚歎

文殊師利歎曰。善哉善哉。乃至無有文字語言。是真入不二法門。

默然以顯不二。其理已極。其義深遠。文殊智慧甚深者也。故一見而知。故稱歎爲真入不二法門。良以淨名默然。有深義在焉。如來出世。皆爲衆生覺悟自心不二之理。諸聖雖假諸法以顯不二。猶如標月之指。去月甚遠。文殊雖說離言不二。猶是捏目觀月。非真非似。原夫不二之理。瞬目則千里萬里。擬議則落二落三。只可以明之於心。不可以達之於口。故默守不二。以自如焉。若非文殊讚歎。幾謂淨名無智不能答耳。〔己〕（八）時衆得益

說是入不二法門品時。於此衆中。五千菩薩。皆入不二法門。得無生法忍。

此諸菩薩得悟。因諸大士各說一切法相。悉歸不二。已契各各自行之法。復聞文殊以言遣言。則更深增觀智。再得淨名無言之教。又遇文殊稱歎其德。則豁然妙契。悟自本心。故云皆入不二。了知自心本自不生。故得無生法忍。不二法門品竟。〔丁〕（六）香積佛品。示現

上方淨佛國土以爲淨土法門作證分二【戊】（一）釋品（二）釋文 今初

香積佛品第十

如來設教。本欲衆生離苦得樂。苦樂悉由心造。欲得轉苦爲樂。必須先轉其心。入室以來。問答酬唱。皆是轉心之法。如能轉穢心以成淨心。將必變穢土以成樂土。如是法門。衆會之中。有信不信。有解未解。有行未行。有證未證。前品廣談不二。意欲轉其無量差別心。以會歸常住真心。故有五千皆入不二。實證無生。淨名久入不二。早證無生者也。猶恐斯會權小初心。不能深信。故藉身子念食。示現上方淨土。以證所說淨土法門。非是虛妄誑惑衆生耳。至於一鉢悉飽衆會。香氣普熏大千。以顯入此門者。即得法喜充滿。香氣流徧國土。以表大法流傳普利羣生。又則即此娑婆。見衆香國。此乃淨穢比對而觀。爲起大衆仰慕淨土之念。堅固勤修淨土之心。向後香國諸來菩薩。與維摩詰互相問答。讚歎釋迦大悲。以顯諸佛國土本非淨穢。淨穢因機所現耳。此品經文。大義如斯。品名香積佛者。以尊正報最勝之人。故名香積佛品。【戊】二釋文分三【己】（一）假念食化求香飯以作佛事（二）假來聖互相問答以歎佛悲（三）更辯論此土菩薩行道之事○一中四【庚】（一）身子念食（二）淨名譏責（三）入定遣化（四）飯作佛事 今初

於是舍利弗心念。日時欲至此諸菩薩當於何食。

舍利弗念食者。聲聞爲結業之體。不能無飲食相資。聞法已久。其身勞倦。心不自安。故念食以相助。日時欲至者。佛制比丘日中一食。時近於中。律制森嚴。過午不得更食。推己及他。故念此諸菩薩當於何食。〔庚〕(二)淨名譏責

時維摩詰知其意而語言。佛說八解脫仁者受行。豈雜欲食而聞法乎。

八解脫受行者。由修八背捨。觀白骨微塵。漸歸於空。卽得八解脫道。無有身見。仁者旣已受行斯法。豈復參雜欲食資養身事而聞法乎。〔庚〕(三)入定遣化分二〔辛〕(一)許食入定現衆香國(二)遣化菩薩往彼請食 今初

若欲食者。且待須臾。當令汝得未曾有食。時維摩詰卽入三昧。以神通力。示諸大衆。上方界分過四十二恆河沙佛土。有國名衆香。佛號香積。今現在其國香氣。比於十方諸佛世界。天之香最爲第一。彼土無有聲聞辟支佛名。唯有清淨大菩薩衆。佛爲說法。其界一切。皆以香作樓閣。經行香地。苑園皆香。其食香氣周流十方。無量世界。時彼佛與諸菩薩。方共坐食。有諸天子。皆號香嚴。悉發阿耨多羅三藐三菩提心。供養彼佛及諸菩薩。此諸大衆莫不目見。

一切世界。皆含藏於常寂光中。入三昧者。先得寂光之理體也。現衆香國土者。依理成事也。佛號香積者。以積聚香光莊嚴。以作利生之法也。香氣最爲第一者。彼土衆生鼻根超勝。卽以香作佛事。故勝諸餘國土。無有聲聞唯諸菩薩者。以彼國土無諸穢濁。皆悉清淨。衆生垢輕。故佛唯設一乘之教。無有二乘。香作樓閣等者。正報旣已清淨。依報相隨。旣有天子設供。佛與菩薩受食。亦是同居淨土。唯爲同居中之最勝者也。大衆莫不日見者。淨名神力示現耳。【辛】（二）遣化菩薩往彼請食分四【壬】（一）覓請食默然（二）被淨名鄙恥（三）由文殊報答（四）化菩薩請飯 今初

時維摩詰問衆菩薩諸仁者。誰能致彼佛飯。以文殊師利威神力故。咸皆默然。

淨名欲驗彼來大衆神通。故問誰能致彼佛飯。以文殊神力咸皆默然者。文殊意謂機在淨名。旣爲室內法會之主。又是淨名所示之土。理應淨名自往致飯。是故默然。大衆以文殊智德兼高。又於佛前奉命領衆而來者。文殊旣自默然。又未命誰往詣。故咸默然不答。非謂菩薩衆中無一能往致彼佛飯者。【壬】（二）被淨名鄙恥

維摩詰言。仁此大衆。無乃可恥。

【壬】（三）由文殊報答

文殊師利曰。如佛所言。勿輕未學。

淨名意謂法身大士。行彌法界。今不能致彼佛飯。無乃可恥。文殊報答。謂佛云。大地衆生。皆有佛性。若悟自心。便同本得。故云。如佛所言。勿輕未學。〔壬〕（四）化菩薩請飯分二。〔癸〕（一）化作菩薩。敕往請飯。〔二〕所化菩薩奉命往請。今初。

於是維摩詰不起於座。居衆會前。化作菩薩。相好光明。威德殊勝。蔽於衆會。而告之曰。汝往上方界分。度如四十二恆河沙佛土。有國名衆香。佛號香積。與諸菩薩方共坐食。汝往到彼。如我詞曰。維摩詰稽首世尊足下。致敬無量。問訊起居。少病少惱。氣力安不。願得世尊所食之餘。當於娑婆世界。施作佛事。令此樂小法者。得弘大道。亦使如來名聲普聞。

淨名不自往而化菩薩往者。有二種意。一者現不思議神力。不動本處而化往上方。以令權小之機生戀慕。故二者我爲室主。應待來賓。主若他往。則賓不自安。恐其衆散。而佛事未得圓滿。有此二意。故化菩薩勅往請食。問訊起居。少病少惱者。衆香國土。本是修淨業者所生之處。衆生尙無病惱。佛何病惱之有。此乃依娑婆禮節。以修敬儀也。願得世尊所食之餘。以作佛事者。一作轉小向大佛事。二作聞名結緣佛事也。〔癸〕（二）所化菩薩奉命往請。

分五【子】（一）修敬儀求食（二）彼菩薩歎問（三）彼世尊答說（四）彼世尊與飯（五）彼菩薩同來 今初

時化菩薩即於會前昇於上方。舉衆皆見其去。到衆香界。禮彼佛足。又聞其言。維摩詰稽首世尊足下。致敬無量。問訊起居。少病少惱。氣力安否。願得世尊所食之餘。欲於娑婆世界施作佛事。使此樂小法者得弘大道。亦使如來名聲普聞。

【子】（二）彼菩薩歎問

彼諸大士見化菩薩歎未曾有。今此上人從何所來。娑婆世界爲在何許。云何名爲樂小法者。即以問佛。

彼諸菩薩皆得神通。安得不知化菩薩事。然而淨土菩薩多受安樂。不甚留心於變化。故於神通有現不現。問意有三。一問何所從來。二問爲在何處。三問何名小法。【子】（三）彼世尊答說

佛告之曰。下方度如四十二恆河沙佛土。有世界名娑婆。佛號釋迦牟尼。今現在於五濁惡世。爲樂小法衆生敷演道教。彼有菩薩名維摩詰。住不可思議解脫。爲諸菩薩說法。故遣化來。稱揚我名。并讚此土。令彼菩薩增益功德。彼菩薩言。其人何如。乃

作是化。德力無畏。神足若斯。佛言甚大。一切十方。皆遣化往。施作佛事。饒益衆生。

【子】（四）彼如來與飯

於是香積如來。以衆香鉢。盛滿香飯。與化菩薩。

【子】五彼菩薩同來分六【丑】（一）請欲同往（二）誠攝身香（三）誠捨本形（四）誠勿輕礙（五）同至淨室（六）化座與坐 今初

時彼九百萬菩薩。俱發聲言。我欲詣娑婆世界。供養釋迦牟尼佛。並欲見維摩詰等諸菩薩衆。

彼諸淨土菩薩。常遊行諸佛淨土。今見所化菩薩。現不思議事。又聞娑婆之名。並聞說小乘法。彼諸菩薩。未曾見聞是事。請問彼佛。欲來遊歷耳。【丑】二誠攝身香

佛言可往。攝汝身香。無令彼諸衆生起惑著心。

五濁惡世。衆生所受用者。麤澀五塵。若聞淨土菩薩淨妙身香。則起惑著之心。有礙聞法。故誠攝汝身香。【丑】（三）誠捨本形

又當捨汝本形。勿使彼國求菩薩者。而自鄙恥。

是諸菩薩。相好端嚴。微妙第一。若不捨其本形。恐使娑婆菩薩。自恥有障。聞慧於法無益。故

誠捨本形〔丑〕（四）誠勿輕礙

又汝於彼莫懷輕賤。而作礙想。所以者何。十方國土。皆如虛空。又諸佛爲欲化諸樂小法者。不盡現其清淨土耳。

此諸菩薩。常居淨土。從未見娑婆如是之穢。恐彼懷輕賤之心。故誠之也。所以者何。下解釋淨穢也。諸佛國土。皆如虛空。此釋常寂光土耳。爲欲化小。不盡現淨。卽釋三土。皆是對機應現。佛土本無定相。故不應生下劣輕賤之心也。〔丑〕（五）同至淨室

時化菩薩。既受鉢飯。與彼九百萬菩薩俱。承佛威神。及維摩詰力。於彼世界。忽然不現。須臾之間。至維摩詰舍。

〔丑〕（六）化座與坐

時維摩詰。卽化作九百萬師子之座。嚴好如前。諸菩薩皆坐其上。

前者身子念座。往須彌燈王如來借座者。欲使法會大衆。悉知娑婆以外。別有淨土。令彼小乘。恥小慕大。以發淨佛國土之心。今以神力化座。以待淨土菩薩者。欲顯淨名之德。免致輕賤此土。前有三萬二千。今又加增九百萬。究竟不知淨名徑丈之室。其能廣博包容。以至何所底止也。如是神通遊戲之事。豈權小行人所能仰望哉。〔庚〕（四）飯作佛事分二〔

辛】（一）飯香徧熏大千（二）有緣來餐法味 今初

時化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰。飯香普熏毗耶離城。及三千大千世界。

十法界業力。一一徧滿法界。各不相礙。鉢飯香氣普熏大千者。此乃香積如來及維摩詰大慈願行。清淨業力使然。雖是徧熏大千。唯應度者得聞。故下只來有緣之機耳。【辛】（二）

（一）有緣來餐法味分二【壬】（一）有緣悉來（二）共餐香飯○一中三【癸】（一）居士等來（二）月蓋等來（三）諸神等來 今初

時毗耶離婆羅門居士等。聞是香氣。身意快然。歎未曾有。

【癸】（二）月蓋等來

於是長者主月蓋。從八萬四千人來。入維摩詰舍。見其室中菩薩甚多。諸師子座。高廣嚴好。皆大歡喜。禮衆菩薩。及大弟子。卻住一面。

【癸】（三）諸神等來

諸地神虛空神及欲色界諸天。聞此香氣。亦皆來入維摩詰舍。

【壬】二共餐香飯分四【癸】（一）命食勸勿限量（二）有餘聲聞竊念（三）被

化菩薩彈訶（四）大衆食畢歡喜 今初

時維摩詰語舍利弗等諸大聲聞。仁者可食如來甘露味飯。大悲所熏。無以限意食之。使不消也。

命聲聞食而不言菩薩者。菩薩慕道心殷。入室以來。所聞微妙大法。已得法喜充滿。於此段食。可食可不食。故不命也。云甘露味飯者。五濁段食增長五欲。此雖段食。一者味美如甘露。然二者如來大悲所熏。能長法身慧命。故云甘露。限意食之不消者。此飯爲佛大悲願心之所施與食之者。應發大心。若非如是。則佛懷不暢。故云使不消也。〔癸〕（二）有異聲聞竊念。

有異聲聞念是飯少。而此大衆人人當食。

〔癸〕（三）被化菩薩彈訶

化菩薩曰。勿以聲聞小德小智。稱量如來無量福慧。四海有竭。此飯無盡。使一切人食。搏若須彌。乃至一劫。猶不能盡。所以者何。無盡戒定智慧解脫解脫知見功德具足者。所食之餘。終不可盡。於是鉢飯悉飽衆會。猶故不餽。

餽者盡也。前云諸天共寶器食。隨其福德飯色有異。此飯乃如來無量福德五分法身具足者。悲心布施。故無窮盡也。〔癸〕（四）大衆食畢歡喜。

其諸菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂。譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也。又諸毛孔皆出妙香。亦如衆香國土諸樹之香。

〔己〕(一)假來聖互相問答以嘆佛悲分五〔庚〕(一)維摩詰問香積說法(二)彼菩薩答香作佛事(三)彼菩薩問釋迦說法(四)維摩詰答調伏剛強(五)彼諸菩薩歎未曾有 今初

爾時維摩詰問衆香菩薩。香積如來以何說法。

問意謂諸佛設化皆隨衆生機宜。娑婆衆生耳根最利又多遺忘。故以語言文字而教化之。衆香乃清淨佛土。不知香積如來以何說法。〔庚〕(二)彼菩薩答香作佛事。

彼菩薩曰。我土如來無文字說。但以衆香令諸天人得入律行。菩薩各各坐香樹下。聞斯妙香。卽獲一切德藏三昧。得是三昧者。菩薩所有功德皆悉具足。

衆生起倒皆依六塵。衆香國土香塵最勝。鼻根最利。非比娑婆假文字說。但以香入律行者。由鼻根以入慧解脫也。菩薩亦由鼻根見性。故云聞香卽得三昧。說教因地因機入理無二。無別也。〔庚〕(三)彼菩薩問釋迦說法。

彼諸菩薩問維摩詰。今世尊釋迦牟尼以何說法。

意謂衆香淨土。香作佛事。娑婆國土穢惡不堪。衆生障重。不知釋迦世尊以何法而教導。使諸衆生方得息心。〔庚〕（四）維摩詰答調伏剛強分三〔辛〕（一）總明調伏（二）別明調伏（三）結成調伏 今初

維摩詰言。此土衆生。剛強難化。故佛爲說剛強之語以調伏之。

答意謂淨土衆生。其性純熟。但以一法可以調心。穢土衆生。其性剛強。難爲化導。故佛爲說種種剛強之語。以調伏之。剛強語。卽惡業苦報等也。〔辛〕（二）別明調伏

言是地獄。是畜生。是餓鬼。是諸難處。是愚人生處。是身邪行。是身邪行報。是口邪行。是口邪行報。是意邪行。是意邪行報。是殺生。是殺生報。是不與取。是不與取報。是邪淫。是邪淫報。是妄語。是妄語報。是兩舌。是兩舌報。是惡口。是惡口報。是無義語。是無義語報。是貪嫉。是貪嫉報。是瞋惱。是瞋惱報。是邪見。是邪見報。是慳悋。是慳悋報。是毀戒。是毀戒報。是瞋恚。是瞋恚報。是懈怠。是懈怠報。是亂意。是亂意報。是愚癡。是愚癡報。是結戒。是持戒。是犯戒。是應作。是不應作。是障礙。是不障礙。是得罪。是離罪。是淨。是垢。是有漏。是無漏。是邪道。是正道。是有爲。是無爲。是世間。是涅槃。

剛強非極苦不能調伏。三途爲極苦之處。故首先言之。由愚癡造業。生此難處。故云是諸難

處。是愚人生處。苦果由三業所感。故次言身口意邪行。及其邪行之報。三業邪行。不出十惡。故次言身三惡業。則殺盜淫。口四惡業。則妄語兩舌惡口無義語。意三惡業。則貪瞋癡。如是十惡業及十惡業果報。欲得斷惡行善。必行六度。以度六蔽。故次言慳慳。毀戒。瞋恚。懈怠。亂意。愚癡等六蔽。及其果報。戒爲善惡罪福之本。持之卽萬善莊嚴。故次云是持戒。犯之則衆惡具足。故次云是犯戒。是應作。卽作持。是不應作。卽作犯。犯之則障蔽善根。持之則菩提顯露。故次云是障礙。是不障礙。犯之則有罪。持之則得福。故次云是得罪。是離罪。持戒則名清淨。犯戒則名染污。故次云是淨是垢。世間善法名曰有漏。出世善法名曰無漏。不順性理。則名邪道。順於性理。則名正道。顯事之法。皆名有爲。顯理之法。卽名無爲。生滅諸法。名爲世間寂滅之法。名爲涅槃。以娑婆衆生心念衆多。非一法之能爲對治。故以若干法而調伏之也。

【辛】(三)結成調伏分三【壬】(一)法(二)喻(三)合 今初

以難化之人。心如猿猴。故以若干種法。制御其心。乃可調伏。

【壬】二喻

譬如象馬隴悞不調。加諸楚毒。乃至徹骨。然後調伏。

什師云。馬有五種。第一見鞭影卽時調伏。第二得鞭乃伏。第三以利錐刺皮乃伏。第四穿肌

乃伏。第五徹骨乃伏。大象不調以鉤制之。乃至徹骨。然後調伏。象馬不調。加以楚毒。而調伏之。此喻也。【壬】（三）合。

如是剛強難化衆生。故以一切苦切之言。乃可入律。

剛強難化衆生。猶如象馬。憊愞。象馬楚毒。乃調者加之。衆生剛強。應受苦報。雖是如來苦切之言。實乃惡業因緣。自招感之。佛爲一切智人。知是因緣果報。非佛加諸衆生苦報也。結上維摩詰答調伏剛強竟。【庚】（五）彼諸菩薩歎未曾有。

彼諸菩薩聞說是已。皆曰未曾有也。如世尊釋迦牟尼佛。隱其無量自在之力。乃以貧所樂法。度脫衆生。

彼諸菩薩讚歎者。明見諸佛報身。無量莊嚴。無量受用。無量自在。無量神力。今釋迦如來隱而不用。隨衆生機。示同貧乞好樂之法。而以度之。所謂真大慈悲者也。【己】（三）更辯論此土菩薩行道之事。分五。【庚】（一）彼諸菩薩讚歎。【二】維摩詰爲解說。【三】彼諸菩薩重問。【四】維摩詰爲重說。【五】結時衆得利益。今初。

斯諸菩薩亦能勞謙。以無量大悲。生是佛土。

菩薩於諸佛淨土。隨願皆得往生。今在娑婆受生者。由見衆生受諸苦惱。以種種方便度脫。

故以無量大悲生是佛土【庚】（一一）維摩詰爲解說分二【辛】（一）總說饒益（二）別說饒益 今初

維摩詰言此土菩薩於諸衆生大悲堅固誠如所言然其一世饒益衆生多於彼國百千劫行。

菩薩之道。須在上求下化。淨土菩薩。上求佛化居多。下化衆生居少。以淨土衆生純熟。不待化故。穢土菩薩。上求佛化。雖是居多。下化衆生。亦復不少。以穢土衆生常在衆苦逼迫之中。受化易故。什師云。良醫處於疾疫之世。其治衆多。若居無疾疫世。所治者少。菩薩處此娑婆。一世度生。勝彼淨土利生百千劫行爲若此也。【辛】（二）別說饒益

所以者何。此娑婆世界。有十事善法。諸餘淨土之所無有。何等爲十。以布施攝貧窮。以淨戒攝毀禁。以忍辱攝瞋恚。以精進攝懈怠。以禪定攝亂意。以智慧攝愚癡。說除難法度八難者。以大乘法度樂小乘者。以諸善根濟無德者。常以四攝成就衆生。是爲十。

六度之法。皆有自他二益。布施自除慳貪。濟他貧窮。淨戒自護戒珠。護他毀禁。忍辱自成忍德。息他瞋恚。精進成就自行。起他不懈。禪定自心恬淡。攝化亂意。智慧自得光明。破他癡暗。

淨土衆生悉皆清淨。菩薩縱然行此六法。只有自利一邊。而利他之益甚爲希有。淨土無八難之名。唯穢土有之。故云說除難法。度八難者。以大度小者。淨土少有小乘之教。獨穢土有之。此土大乘菩薩。有度樂小之德。以諸善根濟無德者。淨土衆生雖是衆德不具。善根悉皆有之。此土衆生剛強障重。故諸菩薩以四攝成就。此上十法。皆是菩薩對境所行之道。故云諸餘淨土之所無有。〔庚〕（三）彼諸菩薩重問。

彼菩薩曰。菩薩成就幾法。於此世界行無瘡疣生於淨土。

問意謂法身大士行深願廣。入染入淨。皆爲利生。必能自作主宰。悉能轉境。不被所轉。淺位菩薩。願雖廣大。道力未堅。若少湯之入堅冰。未有不被冰所轉者。淺行菩薩。入此穢濁之土。難免被境所轉。故問成就幾法。方無瘡疣。生於淨土。瘡疣損壞色身者。戒德未堅。損壞法身。卽如瘡疣。〔庚〕（四）維摩詰爲重說。

維摩詰言。菩薩成就八法。於此世界行無瘡疣。生於淨土。何等爲八。饒益衆生。而不望報。代一切衆生受諸苦惱。所作功德。盡以施之。等心衆生。謙下無礙。於諸菩薩。視之如佛。所未聞經。聞之不疑。不與聲聞而相違背。不嫉彼供。不高己利。而於其中調伏其心。常省己過。不訟彼短。恆以一心求諸功德。是爲八法。

佛弟子中行菩薩道者。原爲成就清淨法身。若帶雜染。卽法身病。猶如瘡疣。非獨染法爲法身病。卽行淨法時。少起淨法之見。猶是法身瘡疣。饒益衆生。淨法也。若望果報。卽是瘡疣。代諸衆生受苦。淨行也。若存功德之見。卽是瘡疣。等心觀於衆生。淨行也。若自高而無謙下。卽是瘡疣。恭敬菩薩。淨行也。若作菩薩因位。非佛果位之見。則敬心不誠。卽是瘡疣。聞所未聞之經。淨行也。若生疑惑。卽是瘡疣。五濁惡世衆生垢重。聲聞法乃佛慈權設。爲入道之初門。逗機甚廣。於惡世中。能行菩薩之道。淨行也。若背聲聞之道。卽是瘡疣。菩薩爲度衆生。本忘名聞利養。淨行也。若嫉彼供。高己利。不能調伏其心。卽是瘡疣。常省己過。淨行也。若訟彼短。而不求諸功德。卽是瘡疣。此上皆淨法中之雜染。淨名答以不行此上八染。卽無瘡疣也。〔庚〕（五）結時衆得利益

維摩詰文殊師利於大衆中說是法時。百千天人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。十千菩薩得無生法忍。

天人亦有利鈍。利根者。於問疾品。皆已發心。鈍根至此品。見衆香國土。餐香積法味。又聞菩薩行道方軌。於菩提道。方生正信。故發心耳。菩薩得無生法忍者。因聞菩薩行無瘡疣。由是得無生理。方不起法見。故無瘡疣。故得無生法忍也。結上文香積佛品竟。總結上文室內六

品。廣辯示現頓圓淨土因果竟。〔丙〕四菩薩行見阿閼佛二品。示現淨佛國土力用因果。分二。〔丁〕（一）菩薩行品。廣說稱性佛事。二見阿閼佛品。淨穢一處安立。一中二。〔戊〕（一）釋品（二）釋文。今初。

菩薩行品第十一

此品來意者。由佛國品如來欲垂淨土之教。故假寶積獻蓋。如來現淨土。寶積請問淨土。如來演說淨土。意在將廢小乘之教。攝歸大乘。菩薩淨佛國土。成就衆生之機。自方便品起。訖香積佛品止。皆是。大士助佛宣揚淨土之教。室外三品。乃述往昔助揚之教。室內六品。卽今與諸大士互相酬唱之教。室外之教。未經如來印許。不能普起信心。弟子菩薩二品。已應許之。卽今室內所說之法。雖是精微奧妙。未經如來印成。亦恐難起當來之信。故有此品。掌擎大衆。歸來佛所。以推功歸教主也。至於掌擎大衆。並師子座。顯法身大士神力。不可思議。從室出者。因食香飯。毛孔皆香。暫時不消。以顯飯力。不可思議。品後廣說有盡無盡法門。以顯如來智慧。不可思議。此品大義如是。名菩薩行品者。以此品廣說菩薩行行之事故。〔戊〕（二）釋文分七。〔己〕（一）園地廣博嚴事（二）掌擎大衆歸園（三）問答大士神力（四）問答香飯佛事（五）衆香菩薩請法（六）佛說盡無盡門（七）菩薩作

禮還歸○一中三〔庚〕（一）如來神力變土（二）阿難請問瑞應（三）佛說大眾將來 今初

是時佛說法於庵羅樹園。其地忽然廣博嚴事。一切衆會皆作金色。

前者問疾。淨名以神力空其室內。以待來賓。今者衆歸。如來以神力廣嚴園地。以待衆來。主賓處置各殊。其不思議一也。〔庚〕（二）阿難請問瑞應

阿難白佛言。世尊。以何因緣。有此瑞應。是處忽然廣博嚴事。一切衆會皆作金色。

〔庚〕（三）佛說大眾將來

佛告阿難。是維摩詰文殊師利。與諸大眾恭敬圍繞。發意欲來。故先爲此瑞應。

〔己〕（一）掌擎大眾歸園分四〔庚〕（一）淨名文殊相商而來（二）掌擎大眾歸來佛所（三）大眾見佛各修敬禮（四）世尊慰問各令復坐 今初

於是維摩詰語文殊師利。可共見佛。與諸菩薩禮事供養。文殊師利言。善哉行矣。今正是時。

淨名與文殊相商。勸其大眾共來見佛者。一表菩薩敬佛心誠。二欲印成室內所說不虛。三欲證明香飯能作佛事。四欲使諸衆生菩薩聞法而歸。有此四義。故欲來歸佛所。〔庚〕（

二) 掌擎大衆歸來佛所

維摩詰即以神力持諸大衆並師子座。置於右掌。往詣佛所。到已著地。

〔庚〕(二) 大衆見佛各修敬禮

稽首佛足。右繞七匝。一心合掌。在一面立。其諸菩薩。即皆避座。稽首佛足。亦繞七匝。於一面立。諸大弟子。釋梵四天王等。亦皆避座。稽首佛足。在一面立。

〔庚〕(四) 世尊慰問各令復座

於是世尊如法慰問諸菩薩已。各令復座。即皆受教。衆坐已定。

〔己〕(三) 問答大士神力

佛語舍利弗。汝見菩薩大士。自在神力之所爲乎。唯然已見。汝意云何。世尊。我覩其爲不可思議。非意所圖。非度所測。

此正印證之文也。前隨文殊入室。見其空室借座。現衆香國。化往乞飯。化座容衆。鉢飯飽於大衆。即今乘掌而歸。雖見如斯勝事。以在家居士。乃能如是。未免將信將疑。今見如來尋問。則前疑俱失。故讚其不可思議。則曰非意所圖。非度所測。神力既實不虛。其所說法。亦非虛妄。〔己〕(四) 問答香飯佛事分二〔庚〕(一) 問答香飯(二) 問答佛事一中二

【辛】（一）問答香氣（二）問答飯消 今初

爾時阿難白佛言。世尊。今所聞香。自昔未有。是爲何香。佛告阿難。是彼菩薩毛孔之香。於是舍利弗語阿難言。我等毛孔亦出是香。阿難言。此所從來。曰是長者維摩詰。從衆香國。取佛餘飯。於舍食者。一切毛孔皆香若此。

【辛】（二）問答飯消分三【壬】（一）以事答（二）以理答（三）以喻答 今

初

阿難問維摩詰。是香氣住當久如。維摩詰言。至此飯消。曰此飯久如當消。曰此飯勢力至於七日。然後乃消。

此飯體質柔軟。其性堅固。勢力至於七日。然後乃消。如世藥力。有數時消者。有一日消者。有二日乃至七日消者。今有性質在於人身數年不消者。今時更有外道和合幻藥。若服之者。使其終身崇奉彼教。永不消者。今此飯力。只盡七日。然後消也。【壬】二以理答

又阿難若聲聞人。未入正位。食此飯者。得入正位。然後乃消。已入正位。食此飯者。得心解脫。然後乃消。若未發大乘意。食此飯者。至發意乃消。已發意。食此飯者。得無生忍。然後乃消。已得無生忍。食此飯者。至一生補處。然後乃消。

此以理答也。此飯有轉變之功能。發聲聞心未證果者。能轉凡夫成於聖果。然後乃消。已證果者。轉至得解脫道。乃消。小乘人未發大乘心者。轉至發心。已發心者。轉至得無生忍。已得無生忍者。轉至一生補處。乃消。問飯力何以有如是之功能也。答譬如咒師。咒水令飲。彼人即隨咒師心念所轉。此亦如是。無量功德智慧者所食之餘食。此飯者。即隨彼佛大悲願力所轉。故有如是功能也。〔壬〕〔三〕以喻答。

譬如有藥名曰上味。其有服者。身諸毒滅。然後乃消。此飯如是。滅除一切諸煩惱毒。然後乃消。

此喻答也。上藥能滅除身毒而後消者。藥力勝故。香飯能滅諸煩惱而增道力。然後消者。香積如來功德勝故。問答香飯竟。〔庚〕〔二〕問答佛事分四。〔辛〕〔一〕阿難讚香飯作佛事。〔二〕如來廣說一切佛事。〔三〕阿難自責不名多聞。〔四〕如來勸令勿生退意。今初。

阿難白佛言。未曾有也。世尊。如此香飯。能作佛事。

昔日所聞。諸經所說。皆以語言文字而作佛事。即假聲色二塵。以見諦入理。飯乃資身之物。今云能除結斷縛。甚為希有。故請問世尊。欲為解釋其義也。〔辛〕〔二〕如來廣說一切。

佛事分四【壬】（一）明佛事（二）明佛土（三）明佛智（四）明佛號○一中四
【癸】（一）明色像譬喻以作佛事（二）明語言文字以作佛事（三）明無說無示
以作佛事（四）總結成一切無非佛事 今初

佛言。如是如是。阿難。或有佛土。以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛
所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飯食而
作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身
而作佛事。有以虛空而作佛事。衆生應以此緣得入律行。有以夢幻影響鏡中像。水
中月。熱時燄。如是等喻而作佛事。

諸佛設化。無非隨其機宜。法界安立。世界各有不同。衆生諸根。亦有勝劣之別。如來對其根
之勝劣。故爾佛事各殊。又國土淨穢不同。衆生好樂各別。故作各種佛事。光明作佛事者。此
土所說諸大乘經。多方光明現瑞。如說華嚴經時。如來多以放光表法。令諸菩薩。或見光明
解義。或觸光明入理。有諸佛土。以光明而作佛事者。對彼一類之機故也。諸菩薩作佛事者。
不說小乘法。唯說大乘。無聲聞弟子。但教化菩薩。其國衆生見諸菩薩得道。便發菩提心也。
化人作佛事者。或化人或化菩薩說法。以起衆生信根。或化人聽法。以起衆生信根。菩提樹

作佛事者。佛在樹下得道。衆生見樹卽便發心。佛衣服臥具而作佛事者。如戒經云。龍披一縷金翅不吞。什師云。昔閻浮王得佛大衣。時世疾疫。王以衣著標上。以示衆人。衆人歸命。病皆得愈。信敬益深。因是解脫。此其類也。飯食而作佛事。卽此經文。園林臺觀而作佛事者。如見祇園而發心。修道者。如望精舍而發心。出家者。相好作佛事者。如楞嚴經阿難見佛相好。出家修道者也。佛身作佛事者。如華嚴經現尊特身。菩薩見身增長道念。虛空作佛事者。如虛空藏來至此界。一切皆空。又如文殊師利滅衆色相。以化阿闍世王等是也。夢幻等十喻而作佛事者。大小乘經悉皆有之。或以此十喻諸法空。以顯真諦。或以此十喻諸法不實。以明俗諦。或以佛所得法離言說相。所說諸法皆如夢幻等。以明中道第一義諦。此以十喻作佛事也。〔癸〕（二）明言說文字以作佛事。

有以音聲語言文字而作佛事。

此以聲色二塵令入心體也。此等佛事正契娑婆之機。此土衆生耳根最利。眼根次之。故假文字語言說法。然後筆之於書。利益方廣。卽此土唯一之佛事也。〔癸〕（三）無說無示以作佛事。

或有清淨佛土。寂寞無言。無說無示。無識無作。無爲而作佛事。

此卽清淨佛土。一切穢染所不能到。卽以三三昧而作佛事也。寂寞無言無說卽空三昧也。無示無識卽無相三昧也。無作無爲卽無作三昧也。〔癸〕（四）總結成一切無非佛事。如是阿難。諸佛威儀進止。諸所施爲無非佛事。阿難。有此四魔八萬四千諸煩惱門。而諸衆生爲之疲勞。諸佛卽以此法而作佛事。是名入一切諸佛法門。

此總結成無非佛事也。諸佛因地發願。皆爲利益衆生。至於何國成道。皆從因地願力而來。雖是國土淨穢不同。而威儀進止。諸所施爲。皆是佛事。此從自身作佛事也。至於四魔八萬四千煩惱而作佛事者。或於煩惱中得其清涼而作佛事。或於煩惱極處示其轉身而作佛事。或指示煩惱實性。卽是佛性而作佛事。此對衆生而作佛事也。是名下結辭也。諸菩薩果如上而作佛事者。是卽名爲入於諸佛法門也。〔壬〕（二）明佛土。

菩薩入此門者。若見一切淨好佛土。不以爲喜。不貪不高。若見一切不淨佛土。不以爲憂。不礙不沒。但於諸佛生清淨心。歡喜恭敬。未曾有也。諸佛如來功德平等。爲教化衆生故。而現佛土不同。

謂菩薩旣知諸佛所作佛事各殊。皆爲調伏衆生。是人卽名入一切諸佛法門。旣入此門。見淨土而不喜貪。見穢土而不憂礙者。已知諸佛所作佛事。皆爲成就衆生。示現佛土。淨穢亦

然悉爲成就衆生。故對於佛。生清淨心。而歡喜恭敬也。諸佛如來。下釋成也。以福慧兩足。方證菩提。十方諸佛。如來功德平等。則果報亦當平等。其所現佛土。不等者。爲教化不平等之衆生故耳。〔壬〕（三）明佛智分二。〔癸〕（一）明身智一多。〔二〕明佛佛道同。

今初

阿難。汝見諸佛國土。地有若干。而虛空無若干也。如是見諸佛色身。有若干耳。其無礙慧無若干也。

佛土若干。指三土而言。虛空無二。指寂光而言。三土對機。故多差別。寂光自住。故無若干。三土有若干。而寂光無若干。色身有若干。而佛慧無若干也。〔癸〕（二）明佛佛道同。

阿難。諸佛色身威相。種性戒定智慧。解脫解脫知見。力無所畏。不共之法。大慈大悲。威儀所行。及其壽命。說法教化。成就衆生。淨佛國土。具諸佛法。悉皆同等。

此明佛佛道同也。由福德具足。悉皆同故。色身威相。種性同等。由智慧具足。悉皆同故。五分法身。力無畏。不共法同等。由利生同故。大慈大悲同等。由解脫同故。威儀所行同等。由法身同故。壽命同等。由般若同故。說法教化。乃至具諸佛法。悉皆同等。〔壬〕（四）明佛號分二。〔癸〕（一）出三號名。〔二〕讚三號德。今初。

是故名爲三藐三佛陀。名爲多陀阿伽度。名爲佛陀。

亦云三藐三菩提。華言正徧知。今云三藐三佛陀者。卽正徧覺也。明了第一義諦之理。故云正覺。悉知法界依正之事。卽徧覺義也。多陀阿伽度。華言如來。謂從眞如實際中而來度衆生故。佛陀。華言覺者。謂三覺俱備之者。又覺了諸法究竟之者。此卽如來三號。義含十號也。

【癸】(一一)讚三號德

阿難。我若廣說此三句義。汝以劫壽不能盡受。正使三千大千世界滿中衆生。皆如阿難多聞第一。得念總持。此諸人等。以劫之壽。亦不能受。如是阿難。諸佛阿耨多羅三藐三菩提。無有限量。智慧辯才不可思議。

由無量佛所修無量無邊功德。證得福慧圓滿果德之名稱。其中所含之義。縱以佛智說不能盡。卽使大千衆生皆稱多聞第一者。不能受持何也。以所行功德不可思議。其智慧辯才亦不可思議。故其名稱及名中所含之義。亦不可思議也。【辛】(三)阿難自責不名多

聞

阿難白佛言。我從今已往。不敢自謂以爲多聞。

【辛】四如來勸令勿生退意分二【壬】(一)勸阿難勿退(二)讚菩薩功德 今

初

佛告阿難。勿起退意。所以者何。我說汝於聲聞中爲最多聞。非謂菩薩。

圓頓大法。非小果之所能當。如來垂此大教。本欲令小乘人轉小向大。今聞三號不可思議。非但不能向大。而復退小。故勸勿起退意。欲使養其根性以漸向大也。故云我說汝於聲聞中最爲多聞。非謂菩薩。〔壬〕（二）讚菩薩功德

且止阿難。其有智者不應限度諸菩薩也。一切海淵尙可測量。菩薩禪定智慧總持辯才。一切功德不可量也。阿難汝等捨置菩薩所行。是維摩詰一時所現神通之力。一切聲聞辟支佛於百千劫盡力變化所不能作。

此卽讚歎菩薩。以勸勵聲聞也。阿難不敢自謂多聞。其有二意。一者聞說不能受持三號之義。自生退縮。故佛勸令勿起退意。二者欲以多聞比擬菩薩。故云其有智者不應限度菩薩。菩薩禪定等一切功德不可量也。阿難汝等下勸勵也。謂聲聞不發菩提心。於菩薩行置之不問。故於福慧淺鮮莊嚴。現見維摩詰一時神力。豈聲聞辟支佛多劫能爲哉。讚歎菩薩功德。竟結上文問答香飯佛事竟。〔己〕（五）衆香菩薩請法

爾時衆香世界菩薩來者。合掌白佛言。世尊我等初見此土。生下劣想。今自悔責。捨

離是心。所以者何。諸佛方便。不可思議。爲度衆生故。隨其所應。現佛國異。唯然世尊。願賜少法。還於彼土。當念如來。

衆香菩薩常住樂土。自不知其爲樂。亦不知其何者爲苦。初入娑婆。與衆香比對而觀。故生下劣之想。及見淨名。現不思議神力。庵羅樹園。不思議廣博嚴事。釋迦說諸佛國土同等。現不淨國。皆爲衆生。故覺前非。悔過自責。捨離下劣想心。所以者何。下釋成前念之非也。現國異者。皆是諸佛爲度衆生。故用不思議權智也。彼土本以香味二塵而作佛事。今請願賜少法者。既遠遊而還。欲將娑婆之法。以回彼土。令彼土未來菩薩。皆知釋迦如來及諸菩薩以大慈悲。恆順衆生耳。故曰還於彼土。當念如來。〔己〕六佛說盡無盡門分三〔庚〕（一）標名勸學（二）釋義令解（三）總結勸學 今初

佛告諸菩薩。有盡無盡解脫法門。汝等當學。

盡謂有法可盡。表事。無盡謂無法可盡。表理事。事卽俗諦。理卽真諦。於二諦融通。而顯中道。故云有盡無盡解脫法門。汝等當學者。勉勵之辭也。〔庚〕二釋義令解分二〔辛〕（一）

略釋（二）廣釋 今初

何謂爲盡。謂有爲法。何謂無盡。謂無爲法。如菩薩者。不盡有爲。不住無爲。

此正釋二諦融通也。有爲爲俗諦。俗諦能顯真諦。若盡俗諦。則真諦不顯。真諦不顯。則實智不生。實智不生。則無以自利。此盡有爲之咎也。無爲爲真諦。真諦能起俗諦。若住無爲。則俗諦不起。俗諦不起。則權智不生。權智不生。則無以利他。菩薩不盡有爲。不住無爲者。爲圓融二諦。成就自他二利也。略釋盡無盡竟。【辛】（二）廣釋分三。【壬】（一）釋不盡有爲（二）釋不住無爲（三）釋無爲有爲。今初。

何謂不盡有爲。謂不離大慈。不捨大悲。深發一切智心。而不忽忘。教化衆生。終不厭倦。於四攝法。常念順行。護持正法。不惜身命。種諸善根。無有疲厭。

菩薩不盡有爲者。非若衆生造業受報之有爲。乃廣修福德智慧二種莊嚴之有者也。福德以利生爲最。故首言不捨離慈悲。智慧以發心爲先。故云深發一切智心。而不忽忘。教化衆生。必以四攝而普利羣品。欲成種智。必須重法。而不惜其身。意欲廣種善根。是故忘其疲厭。志常安住。方便迴向。求法不懈。說法無恪。勤供諸佛。故入生死而無所畏。於諸榮辱。心無憂喜。不輕未學。敬學如佛。墮煩惱者。令發正念。於遠離樂。不以爲貴。不著已樂。慶於彼樂。

此下廣修諸行也。立志常修一切諸善。卽方便行。所修一切諸善。悉皆迴向佛道。卽迴向行。

求法不懈。以成智行。說法不憚。以成福行。勤供諸佛。福智二行。故入生死而無所畏。卽生滅平等行於諸榮辱。心無憂喜。卽毀譽不動行。不輕未學。敬學如佛。卽常不輕行。墮煩惱者。令發正念。於遠離樂。不以爲貴。卽淨穢平等行。不著己樂。慶於彼樂。卽無貪嫉行。

在諸禪定。如地獄想。於生死中。如園觀想。見來求者。爲善師想。捨諸所有。具一切智想。見毀戒人。起救護想。諸波羅蜜。爲父母想。道品之法。爲眷屬想。

諸禪如地獄。生死如園觀。此行苦樂平等行也。求者如師。以能發起施心故。施捨具智。以愚人不能行施故。此二卽取捨平等行也。持戒人有善神守護。破戒人則無之。見毀戒人起救護想。爲欲令彼復持淨戒故。此卽護戒行也。六度圓滿卽成六波羅蜜。能生五分法身。是故爲父母想。此卽生貴行也。道品爲眷屬想。卽助道行也。

發行善根。無有齊限。以諸淨國嚴飾之事。成已佛土。行無限施。具足相好。除一切惡。淨身口意。生死無數劫。意而有勇。聞佛無量德。志而不倦。以智慧劍。破煩惱賊。出陰界入。荷負衆生。永使解脫。以大精進。摧伏魔軍。常求無念實相智慧。

發行善根。無有齊限。此卽行無量行也。以諸淨國嚴飾之事。成已佛土。卽迴向行也。行無限施。具足相好。乃隨所取與。不逆彼意。此卽莊嚴相好行也。一切衆惡。從三業起。旣除其惡。卽

淨業行也。生死道長。而常在生死。猛勇精進。度脫衆生。令出生死。聞佛無量德。而志求具足。佛德而不勞倦。此二卽不休息行也。智慧如劍。能斷惑故。煩惱如賊。劫法財故。衆生住於陰界入中。如住賊窩。菩薩仗慧劍。破煩惱。荷衆生。從陰界入賊窩中。出不更被煩惱纏縛。故云永使解脫。披精進鎧。以破四魔。故云摧伏魔軍。常求無念實相智慧。什師云無取相念也。凡夫行有念智慧。則高慢益甚。是故求無念智。此二卽精進行也。

行少欲知足。而不捨世法。不壞威儀。而能隨俗。起神通慧。引導衆生。得念總持。所聞不忘。善別諸根。斷衆生疑。以樂說辯。演說無礙。淨十善道。受人天福。修四無量。開梵天道。

行少欲知足。而不捨世法者。非世間人求得無厭。卽世法中少欲知足者也。佛道威儀。與世俗迥異。不壞威儀。而能隨俗者。卽隨於世俗中而行佛威儀者也。此二卽等流行也。如有好異衆生。起神通慧。以引導之。卽遊戲行也。得念總持。所聞不忘。卽多聞行也。善別諸根。斷衆生疑。以樂說辯。演說無礙。此二卽智慧行也。淨十善道。受人天福。修四無量。開梵天道。此二卽福德行也。

勸請說法。隨喜讚善。得佛音聲。身口意善。得佛威儀。深修善法。所行轉勝。以大乘教

成菩薩僧。心無放逸。不失衆善。行如此法。是名菩薩。不盡有爲。

由請法隨喜讚善功德。故得六十種微妙佛聲。由三業清淨。故得佛無量威儀。此卽莊嚴隨形好行也。深修善法。所行轉勝。此卽無厭足行也。以大乘教成菩薩僧。此卽一乘行也。心無放逸。不失衆善。此卽無量行也。以上諸行。皆依俗諦成就萬德莊嚴。淨佛國土成就衆生。行如此法下。結辭也。謂菩薩若行此法。是名不盡有爲。〔壬〕（二）釋不住無爲。

何謂菩薩不住無爲。謂修學空。不以空爲證。修學無相。無作。不以無相無作爲證。修學無起。不以無起爲證。

從此以下卽行無爲。觀而不住無爲也。修空無相。無作而卽取證者。則不修衆善。不修衆善。則因行不圓。因行不圓。則果不能滿。故不以爲證也。起卽衆緣會合而起。二乘觀諸緣空。卽修學無起。若證無起。則不能發菩薩心。行菩薩道。淨佛國土。成就衆生。故不以無起爲證也。觀於無常。而不厭善本。觀世間苦。而不惡生死。觀於無我。而誨人不倦。觀於寂滅。而不永寂滅。觀於遠離。而身心修善。觀無所歸。而歸趣善法。

無常則善惡諸法皆悉無常。若觀無常而自證眞常。則斷善本。惡雖無常。能令自性流轉三途。而增長無常。善雖無常。能莊嚴佛土。成就衆生。補助眞常。是故雖觀無常。而不厭善本。世

間最苦莫如生死。菩薩爲度衆生。出生死苦。是故雖觀其苦。而常在生死度脫衆生。不厭惡之一切諸見。皆從我見而起。若無我見。則無人見。衆生見。壽者見。若觀無我而怠於誨人。則利生事廢。是故菩薩觀於無我。而誨人不倦。寂滅而修行之所歸處。菩薩以因行未圓。佛果未滿。不似二乘趣寂。滯於化城。是故觀於寂滅而不永滅。二乘遠離見思煩惱。取證偏真。涅槃。唱言所作已辦。善惡悉皆遠離。菩薩離諸煩惱。不離衆善。是故觀於遠離而身心修善。法性無依。故無所歸。菩薩以佛果未圓。雖是觀無所歸。而歸趣善法。

觀於無生。而以生法荷負一切。觀於無漏。而不斷諸漏。觀無所行。而以行法教化衆生。觀於空無。而不捨大悲。觀正法位。而不隨小乘。觀諸法虛妄。無牢無人。無主無相。本願未滿。而不虛福德。禪定智慧。修如此法。是名菩薩不住無爲。

明見無生之理。示現衆生。度脫衆生。故云觀於無生。而以生法荷負一切。無漏卽心光凝結。不自向外流漏。卽無爲法體。斷一切諸漏。所證得者。菩薩爲衆生故。留惑潤生。是故觀於無漏。而不斷諸漏。行卽造作營爲。菩薩觀於自性本無行爲。而方便善巧。以諸行法教化衆生。諦觀諸法本無實體。故曰空無。菩薩不以空無棄捨大悲利生之事。正位乃小乘觀無爲法。而取證之位。菩薩雖復觀正法位。而不隨小乘取證小果。諸法不實。故虛妄速朽。故無牢無。

有我體故無人。無真宰故無主。本非形色故無相。菩薩雖作是觀。以四弘大願未暢。故云本願未滿。而不虛福德。禪定智慧者。以猛勇精進行。普賢行故也。上諸觀行。皆是觀於真諦。而不捨俗諦。而修如是法者。是名菩薩不住無爲。〔辛〕（三）釋無爲有爲

又具福德故。不住無爲。具智慧故。不盡有爲。大慈悲故。不住無爲。滿本願故。不盡有爲。集法藥故。不住無爲。隨授藥故。不盡有爲。知衆生病故。不住無爲。滅衆生病故。不盡有爲。

此正雙融二諦以顯中道也。無爲爲真諦。有爲爲俗諦。不住不盡。則非真非俗。亦卽真卽俗也。若住無爲。則不能修福德。爲具福德。不住無爲。盡有爲。則不能增智慧。爲具智慧。故不盡有爲。住無爲。則不能利衆生。失大慈悲。爲行慈悲。不住無爲。盡有爲。則不能行諸行。不行諸行。則不滿本願。爲滿本願。故不盡有爲。住無爲。則不能供聞佛法。爲集聚無上法藥。故不住無爲。盡有爲。則不能利生。爲觀機逗教。故不盡有爲。住無爲。則與衆生隔絕。不知衆生身心諸病。爲欲知衆生身心諸病。故不住無爲。盡有爲。則利生事斷。不能除滅衆生身心諸病。爲欲滅除衆生身心諸病。故不盡有爲。〔庚〕（三）總結勸學

諸正士菩薩。已修此法。不盡有爲。不住無爲。是名盡無盡解脫法門。汝等當學。

此結勸也。謂此上諸句。皆以二諦融通。不彼不此。任運流入薩婆若海。爲菩薩圓頓之正行。故勸當修學。大科第六佛說盡無盡門竟。〔己〕〔七〕菩薩作禮還歸。

爾時彼諸菩薩。聞說是法。皆大歡喜。以衆妙華。若干種色。若干種香。徧散三千大千世界。供養於佛。及此經法。並諸菩薩。已稽首佛足。歎未曾有。言釋迦牟尼佛。乃能於此善行方便。言已忽然不現。還到彼國。

此諸菩薩前欲來者。欲見釋迦牟尼佛禮拜供養。欲見娑婆國爲何等相。欲聞所說爲何等法。欲見不思議菩薩爲何等人。云何名爲樂小法者。初見娑婆之穢土。生下劣想。及聞諸佛國土所作佛事不同。淨穢國土皆爲淨穢衆生而現。故請法時悔過自責。今聞盡無盡解脫法門。融通二諦。以爲菩薩之行。方信穢土行菩薩道。一生之功。勝於淨土百千劫行。誠實不虛。是故歡喜散花。稱揚讚歎。作禮而歸也。〔丁〕二見阿閼佛品淨穢一處安立分二。〔戊〕〔一〕釋品〔二〕釋文 今初

見阿閼佛品第十二

此經示現淨土。凡有三焉。佛國品如來足指按地。所現淨土。乃本師釋迦牟尼如來之淨土。正現淨時穢隱。復還穢時淨隱。此示心淨則見土淨。心穢則見土穢。是垂唯心淨土之教耳。

香積佛品淨名入定。示現上方衆香國土。乃香積如來之淨土。正現淨土時。對娑婆見彼爲淨。對衆香見此爲穢。欲使小乘之機轉小向大。發菩提心行菩薩道。淨佛國土。成就衆生。此正助揚淨土之教耳。此品承如來命。接取妙喜。插入娑婆。乃無動如來之淨土。正現淨土時。非放大娑婆以容妙喜。非收小妙喜以入娑婆。淨穢齊現。此正示淨土穢土不離於當處耳。將欲圓滿淨土之教。故有此品來也。【戊】（二）釋文分二【己】（一）以觀如來表法身淨（二）問沒生處顯佛土淨○初中二【庚】（一）如來問（二）淨名答 今初

爾時世尊問維摩詰。汝欲見如來。爲以何等觀如來乎。

如來出現於世。其所設教法。皆爲利生。法門雖設衆多。利生不出二種。一者正報。二者依報。正報成於佛果。以爲究竟。依報居於淨土。以爲究竟。佛身唯三。淨土有四。前者所說菩薩之行。乃因地之正行。今欲顯揚果地之德。故假前語文殊可共見佛爲問。爲以何等觀如來乎。【庚】（二）淨名答分三【辛】（一）答總觀身佛無二（二）答別觀非卽非離（

三）答結觀簡邪辨正 今初

維摩詰言。如自觀身實相。觀佛亦然。

此觀佛法身也。觀身實相。觀佛亦然者。此卽尋流得源。卽末得本也。實相者。何以非有相。非無相。非一相。非異相。不彼相。不此相。而歷歷孤明。假名實相。卽當人一念之心體也。此體生佛皆同。故云觀身實相。觀佛亦然〔辛〕（二）答別觀非卽非離。

我觀如來前際不來。後際不去。今則不住。不觀色。不觀色如。不觀色性。不觀受想行識。不觀識如。不觀識性。非四大起。同於虛空。六入無積。眼耳鼻舌身心已過。不在三界。三垢已離。順三脫門。具足三明。與無明等。

此下別觀也。法身過去無始。故前際不來。未來無終。故後際不去。充塞法界。故今則無住。不觀色等者。色陰虛妄。無常不實。故不觀色。或有執言。色滅歸如。卽是佛如。故不觀色。如或有執言。色性卽是佛性。故不觀色性。法身非四大所造。如空能徧色。非色處。故云非四大起。同於虛空。凡夫由六根結積而成身。法身非六情結積。故云六入無積。眼耳鼻舌身心已過。聲聞尙出三界。何況如來。故云不在三界。既出三界。則無三界之垢。故云三垢已離。如來圓滿三德。故云順三脫門。具足三明。以無明實性卽佛性。故云與無明等。

不一相。不異相。不自相。不他相。非無相。非取相。不此岸。不彼岸。不中流。而化衆生。隨感普應羣機。故不一相。自體本無二致。故不異相。人法二我。久已遠離。故不自相。情與無

情。同圓種智。故不他相。不住涅槃。故非無相。不住生死。故非取相。不偏執俗諦。故不此岸。不取證真諦。故不彼岸。不自住於中諦。流入薩婆海。常以融通三諦說法。故云不中流而化衆生。

觀於寂滅。亦不永滅。不此不彼。不以此不彼。不可以智知。不可以識識。無晦無明。無名無相。無強無弱。非淨非穢。不在方。不離方。非有爲。非無爲。無示無說。

已知自性寂滅。不復更滅。故云觀於寂滅。亦不永滅。離於二邊。故不此不彼。亦不由二邊所顯。故不以此不彼。非思量境。故不可以智知。非分別境。故不可以識識。超越陰陽之表。故無晦無明。非大小方圓形飾。故無名無相。成就調柔萬德。故無強。而能降伏衆魔。故無弱。常在五濁度生。故非淨。自心一塵不染。故非穢。本自無在無不在。故不在方。不離方。超過數量以外。故非有爲。非無爲。超越色相音聲。故無示無說。

不施不慳。不戒不犯。不忍不恚。不進不怠。不定不亂。不智不愚。不誠不欺。不來不去。不出不入。一切言語道斷。

了知施者受者所施財法。三輪體空。故不施。能滿一切衆生願求。故不慳。了知三聚如幻如化。故不戒。常與道共定共相應。故不犯。法身無相。本無逆者。故不忍。常以佛眼觀諸衆生佛。

性無二。故不悲。佛心本自不起。故不進。常住法界利益有情。故不怠。常住寂光鑑機。故不定。而寂光本體不動。故不亂。不能覺了本覺始終。故不智。能以權智照十法界。故不愚。於一乘法分別說三。故不誠。末後開三顯一。故不欺。無所從來。故不來。去無所至。故不去。明見法界一相。故非從三界中出。明了自性本自寂滅。故不入於涅槃。有無俱遣。名相皆無。是故一切言語道斷。

非福田。非不福田。非應供養。非不應供養。非取非捨。非有相非無相。同真際。等法性。不可稱。不可量。過諸稱量。

法身本無體相。故非福田。非應供養。能起九界福德莊嚴。故非不福田。非不應供養。取之不得。故非取。捨之不離。故非捨。實相之體不可得。故非有相。具足無量相好莊嚴。故非無相。佛身同於真如實際。佛身等於法性。讚歎莫能窮盡。故不可稱。盡思不可測度。故不可量。出乎法數以外。故云過諸稱量。

非大非小。非見非聞。非覺非知。離衆結縛。等諸智。同衆生。於諸法無分別。一切無失。無濁無惱。無作無起。無生無滅。無畏無憂。無喜無厭。無已有。無當有。無今有。不可以一切言說分別顯示。

徧滿法界。不盡其量。入微塵裏。轉大法輪。故非大非小。已離塵境。故非見非聞非覺非知。無漏法身。一切塵垢所不能到。故離衆結縛。與十方諸佛等其智。與法界衆生同其體。故云等諸智。同衆生。上等諸佛。下同衆生。故於諸法無分別。清淨本然。故無得失濁惱。常住實相。故無作起生滅。一切具足。故無畏憂喜厭本無依寄。故非三世所有。言語道斷。心行處滅。故不可以言說分別顯示。二答別觀非即非離竟〔辛〕三答結觀簡邪辨正。

世尊。如來身爲若此。作如是觀。以斯觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

此總結也。謂世尊問以何等觀如來身。如上對者。即以此觀如來身。故云作如是觀。以此觀者。下簡邪正也。謂果能作如是觀。不落二邊。不住中道。不着有相。不住無相。是則名爲正觀。若他觀者。即皆有着。故名邪觀。結上以見如來表法身淨竟。〔己〕二問沒生處顯佛土淨分二〔庚〕（一）辯論沒生淨穢以顯無礙之理（二）接取淨土於此以顯無礙之事
○初中二（一）辯論沒生（二）辯論淨穢○初中二〔壬〕（一）辯論沒生理（二）佛告沒生事 今初

爾時舍利弗問維摩詰。汝於何沒。而來生此。

此以事問也。舍利弗見維摩詰神力叵測。福德具足。智慧難思。即如來身亦能曉了。欲使開

迹顯本。故問汝於何沒而來生此。

維摩詰言。汝所得法。有沒生乎。

此以理返問也。意謂法身菩薩。徧法界以行行。何沒生之有。故問汝所得法。有沒生乎。以聲聞得無生道法。方證無生果故。

舍利弗言。無沒生也。

答意謂。聲聞人修生滅觀。見無生理。得無生道。證得無生之果。故云無沒生也。

若諸法無沒生相。云何問言。汝於何沒而來生此。於意云何。譬如幻師。幻作男女。寧沒生耶。

謂得無諸法時。必見諸法悉皆無生。既如是者。云何問言。汝於何沒而來生此。譬如下喻顯也。意以世間諸法。猶如幻化。生即幻存。沒即幻往。如幻師幻作男女。寧有沒生不耶。意欲身子自言無沒生耳。

舍利弗言。無沒生也。汝豈不聞佛說諸法如幻相乎。答曰。如是。若一切法如幻相者。云何問言。汝於何沒而來生此。

身子以理而答。故言無沒生也。汝豈不聞下。乃淨名引佛語作證。以追問也。答曰。如是者。身

子雖未深解諸法如幻之義。而常聞如來作如是言。故云如是。若一切法如幻下。責辭也。既知一切諸法如幻相者。沒生豈非諸法數乎。云何問言汝於何沒。而來生此。

舍利弗。沒者爲虛誑法。壞敗之相。生者爲虛誑法。相續之相。菩薩雖沒不盡善本。雖生不長諸惡。

此正示無沒生義也。沒法如幻。故爲虛誑。幻相敗壞。世人以之爲沒。非法性沒也。生法如幻。故爲虛誑。幻相相續。世人以之爲生。非法性生也。凡夫沒卽斷於善本。菩薩此處沒而向彼度生。故不斷善本。凡夫生則增長諸惡。菩薩初受生時。卽作佛事。故不長諸惡。辯論沒生理竟。〔壬〕二佛告沒生事。

是時佛告舍利弗。有國名妙喜。佛號無動。是維摩詰於彼國沒。而來生此。

此如來正說沒生事也。無動卽阿閼。謂於妙喜國沒。來生娑婆。如來作是告者。有二種利益。一者開淨名之迹。以顯其本。令此衆會恭敬尊重。稱揚讚歎。知此菩薩爲利生故。捨其淨土。來生娑婆。二者以起衆會仰慕。求見彼土發願往生。有此二利。故作如是說耳。辯論沒生竟。

〔辛〕二辯論淨穢

舍利弗言。未曾有也。世尊。是人乃能捨清淨土。而來樂此多怒害處。

舍利弗因如來告維摩詰。從妙喜國沒而來生此。故歎其捨淨樂穢。是爲希有。然聲聞人不發菩提心。焉能了達菩薩所行之事。雖是讚歎。而不盡菩薩之意。是故下文被淨名之所質問。又多幾番辯論也。

維摩詰語舍利弗。於意云何。日光出時與冥合乎。答曰不也。日光出時。則無衆冥。維摩詰言。夫日何故行闇浮提。答曰欲以明照爲之除冥。維摩詰言。菩薩如是。雖生不淨佛土。爲化衆生。不與愚闇而共合也。但滅衆生煩惱闇耳。

由舍利弗讚歎淨名捨淨生穢。而未言及所以生穢之意。故舉日光與冥合之喻以質問也。答曰下。身子答辭也。謂明闇不得同途。日光力能破冥。豈得與冥相合。故云不也。日光出時。則無衆冥。淨名復問。夫日何故行闇浮提者。意欲身子知日行所爲破闇。以合菩薩生穢皆爲度生也。答曰欲以明照爲之除冥。此答其喻也。因佛昔言劫初時。菩薩示現日月。爲破大地黑闇。故此答曰以明除冥。菩薩如是下。以法合喻也。謂菩薩雖生不淨。爲化衆生。雖化衆生。決不與愚闇衆生共合。此合日光出時不與冥合也。但滅衆生煩惱闇者。此合欲以明照爲之除冥也。結上文辯論沒生淨穢以顯無礙之理竟。〔庚〕二。接取淨土於此以顯無礙之事分七〔辛〕（一）大衆渴仰欲見（二）如來命令示現（三）淨名奉命移取（

四) 如來勸修淨行 (五) 大眾發心願生 (六) 與記當生還復 (七) 身子廣讚勸信
今初

是時大眾渴仰欲見妙喜世界無動如來及其菩薩聲聞之衆。

大眾聞說妙喜國土而欲見者。由淨名一切三昧神通智慧悉皆具足。是不可思議解脫之人。其所居之土亦必不可思議。又則此菩薩既不可思議。彼佛及諸菩薩聲聞亦必皆不可思議。是故渴仰咸欲見之。〔辛〕二如來命令示現。

佛知一切衆會所念。告維摩詰言。善男子。爲此衆會現妙喜國無動如來及諸菩薩聲聞之衆。衆皆欲見。

佛知衆會心念妙喜國土。命維摩詰現。佛不自現者。爲欲顯淨名之神力。以激勵此土之聲聞也。故命爲此會現。〔辛〕三淨名奉命移取分二。〔壬〕(一) 奉命念欲移取 (二) 正現神力移取 今初

於是維摩詰心念。吾當不起於座。接妙喜國鐵圍山川溪谷。江河大海泉源。須彌諸山。及日月星宿天龍鬼神梵天等宮。並諸菩薩聲聞之衆。城邑聚落男女大小。乃至無動如來及菩提樹諸妙蓮華。能於十方作佛事者。

言乃至無動如來者。若以階級而言。菩薩神力。決不能動如來之座。若以慈悲而言。但有利生之事。亦可動作佛事。至於菩提樹妙蓮華。皆能用之。而作佛事。故云能於十方作佛事者。三道寶階。從閻浮提。至忉利天。以此寶階。諸天來下。悉爲禮敬。無動如來。聽受經法。閻浮提人。亦登其階。上昇忉利。見彼諸天。

此序妙喜世界。人天相接也。若是穢惡國土。諸天畏懼人間臭穢之氣。故不敢來。世人望見諸天。光明刺目。故不敢處。又天地虛懸。亦無從而得去。淨佛國土。衆生罪垢甚輕。人天相去無幾。故有寶階。人天相接。上下通行往耳。

妙喜世界。成就如是無量功德。上至阿迦尼吒天。下至水際。以右手斷取。如陶家輪。入此世界。猶持華鬘。示一切衆。

此上皆淨名念想妙喜國土之境。將欲作如是現耳。世界安立。土輪下金輪。再下水輪。再下風輪。再下虛空。以水輪不便着手。故只至水際。阿迦尼吒天。卽色究竟天也。陶家輪卽陶師造作坏器之輪。隨彼陶師迴轉無礙。故以彼世界之重。持之猶華鬘之輕。故持猶如華鬘。示一切衆。如來命現妙喜世界。淨名作是思惟。欲作如是現相。以示大衆耳。奉命念欲移取竟。

【壬】二正現神力移取

作是念已。入於三昧。現神通力。以其右手。斷取妙喜世界。置於此土。彼得神通菩薩。及聲聞衆。並餘天人。俱發聲言。唯然世尊。誰取我去。願見救護。無動佛言。非我所爲。是維摩詰神力所作。其餘未得神通者。不覺不知己之所往。妙喜世界。雖入此土。而不增減。於是世界亦不迫隘。如本無異。

此乃最後之不思議神力也。前不思議品云。住不可思議解脫菩薩。斷取三千大千世界。如陶家輪。著右掌中。擲過恆沙世界之外。其中衆生。不覺不知己之所往。前乃讚說不思議解脫菩薩神力。今者淨名斷取妙喜國土。來入娑婆。以證前說之不虛也。前雖空室借座。化請香飯。掌擎大衆。現不思議神力。未若如斯。斷取世界。佛及衆生。來置此土。並且妙喜娑婆。各不相隘。其神力亦至如此之極也。〔辛〕四如來勸修淨行。

爾時釋迦牟尼佛告諸大衆。汝等且觀妙喜世界。無動如來。其國嚴飾。菩薩行淨。弟子清白。皆曰唯然已見。佛言。若菩薩欲得如是清淨佛土。當學無動如來所行之道。此勸修淨行也。意謂法界安立。無量差別不同。皆悉隨業所感。欲得如妙喜國土之清淨者。卽當學無動如來所行之道。此道旣無明文。意指前佛國品。直心是菩薩淨土等。並及盡無盡解脫法門也。〔辛〕（五）大衆發心願生。

現此妙喜國時。娑婆世界十四那由他人。發阿耨多羅三藐三菩提心。皆願生於妙喜佛土。

由見淨名不思議神力。及聞如來所說。欲得如是清淨佛土。當學無動如來所行之道。欲行其道。必先發心。故發菩提心耳。願生妙喜佛國者。既已發心。必須生彼佛國。常隨佛學也。那由他第四大數也。十萬爲洛叉。百洛叉又爲俱胝。卽萬萬也。俱胝俱胝爲阿庾多。卽加萬萬倍也。阿庾多阿庾多爲那由他。又加等倍之數也。〔辛〕（六）與記當生還復。

釋迦牟尼佛卽記之曰。當生彼國時。妙喜世界。於此國土所應饒益。其事訖已。還復本處。舉衆皆見。

法界一切唯心所造。既已發願往生。必行淨業。不造穢業。則不被穢土之所羈留。故記之曰。過生彼國。佛事既畢。當還本處。法會大衆。皆是被度之機。是故舉衆皆見。〔辛〕七身子廣讚勸信分二〔壬〕（一）如來特問（二）身子答讚 今初

佛告舍利弗。汝見此妙喜世界及無動佛不。

此經本旨。正爲開導菩薩。旁爲激勵二乘。並及未發心者。勿令發小乘心。室內室外。所說妙法。菩薩皆得利益。諸品發菩提心者。若是之多。獨未見有二乘發心。舍利弗爲聲聞中智慧。

第一者。故佛以見淨土。及無動佛不爲問。欲勸其發心耳。〔壬〕二身子答讚。

唯然已見。世尊願使一切衆生得清淨土。如無動佛獲神通力。如維摩詰世尊。我等快得善利。得見是人親近供養。其諸衆生。若今現在。若佛滅後。聞此經者。亦得善利。况復聞已信解。受持讀誦解說。如法修行。若有手得是經典者。便爲已得法寶之藏。若有讀誦解釋其義。如說修行。則爲諸佛之所護念。其有供養如是人者。當知則爲供養於佛。其有書持此經卷者。當知其室。卽有如來。若聞是經。能隨喜者。斯人則爲趣一切智。若能信解此經。乃至一四句偈。爲他說者。當知此人。卽是受阿耨多羅三藐三菩提記。

諸大弟子皆是內祕外現之人。斯經從初至末。處處折伏聲聞。此諸弟子自甘受其磨折。居心亦甚苦矣。舍利弗爲衆中上首。已知說法將終。雖不明顯轉小向大。既是勸人發心。亦卽內自發心耳。唯然已見者。卽答佛所問。願一切衆生下。卽代他發願也。我等快得善利下。卽自慶已得法樂也。其諸衆生下。卽慶他將得法樂也。况復聞已信解下。卽比况其得益也。謂若得此經。卽爲得諸法之寶藏也。若有讀誦解義。卽與諸佛法身冥契。故爲諸佛之所護念。供養受持此經之人。卽爲供養於佛者。謂既能解其義趣。必能如法行持。既能如法行持。當

來必成佛果。故云當知則爲供養於佛。書經卽爲有佛者。此經乃顯諸佛淨土因果之義。是故有此經處卽有如來。聞經隨喜。趣一切智者。既能隨喜。必解經中義趣。增長智慧。故云趣一切智。聞經爲他解說。卽是受記者。諸佛因果之法。一歷耳根。永爲道種。卽是受記義也。舍利弗雖是未發菩提觀。其勸發之言。已入不思議之心行矣。此段經文雖未判爲流通。已足爲流通之發起也。結上文見阿闍佛品竟。總結上文正宗分一大科至此已竟。【甲】（三）流通分分二【乙】（一）法供養品護法流通（二）囑累品付囑流通初中二【丙】（一）釋品（二）釋文 今初

法供養品第十三

此下流通段也。謂卽今所說之法。欲使流傳不息。以至未來。九界悉皆得益。故曰流通。此品名護法流通者。有二義焉。一者外護。勿使惡魔之所擾亂。勿使此法斷絕不流。二者內護。常修種種供養。勿使受持如斯大法之人。缺其所須。莫令壅塞不通。又於此大法。有障礙處。悉使疏通流傳。故名流通。此品名法供養者。由天帝發願護持此經。供養給事。如來引昔佛說諸供養中法供養勝。故名法供養品。【丙】二釋文分二【丁】（一）天帝讚法發願護持（二）如來述成法供養最○初中三【戊】（一）讚法希有（二）讚人功德（三）

供養作護 今初

爾時釋提桓因於大衆中白佛言。世尊。我雖從佛及文殊師利聞百千經。未曾聞此不可思議自在神通。決定實相經典。

此天帝讚歎其法希有難得也。從佛及文殊師利聞百千經者。指昔所聞小乘經也。小乘神通必須作意。其所現神通甚小。非若此經不思議大神通力。此經多談實相之理。故云決定實相經典。〔戊〕二讚人功德。

如我解佛所說義趣。若有衆生聞此經法。信解受持讀誦之者。必得是法不疑。何況如說修行。斯人則爲閉衆惡趣。開諸善門。常爲諸佛之所護念。降伏外學。摧滅魔怨。修治菩提。安處道場。履踐如來所行之迹。

此讚聞經人受持之功德也。此經義理分明。凡有疑處。悉皆辯晰。故云必得是法不疑。何況如說修行者。以劣况勝也。謂聞法信解受持。尙能不疑於法。何況依教奉行之者。斯人下出其功德也。謂依此法修。自然諸惡不作。衆善奉行也。如是則默契佛心。故爲諸佛護念。此經直顯性理。故能降伏外學。摧滅魔怨。此經諸品悉皆勸發菩提。故云修治菩提。安處道場。此經從初至末。皆爲開示衆生佛性。故云履踐如來所行之迹。如來出世爲示衆生佛性故。

戊一三供養作護

世尊。若有受持讀誦如說修行者。我當與諸眷屬供養給事。所在聚落城邑山林曠野。有是經處。我亦與諸眷屬聽受法。故共到其所。其未信者。當令生信。其已信者。當爲作護。

此經爲諸佛菩薩法身慧命。在人人尊。故當供養給事。在處處尊。故當共到其所。未信令信。已信作護者。卽爲外護善知識也。由天帝信佛之極。聞法得解。故發如是願也。不然焉肯屈尊就卑。發此大願哉。〔丁〕二如來述成法供養最分三。〔戊〕（一）述成天帝讚經功德（二）校量持經供經功德（三）追述往者修法供養。今初

佛言。善哉善哉。天帝。如汝所說。吾助爾喜。此經廣說過去未來現在諸佛。不可思議。阿耨多羅三藐三菩提。

如來讚善助喜者。由天帝讚歎此經故也。讚歎生於正信。聞此經者。若無正信。則必生疑。疑久卽便起於誹謗。毀謗正法。卽墮一闍提。以永斷佛種故。此經爲三世佛得成菩提之法。天帝既能讚歎。必得甚深正信。信爲入道之初門。智論云。佛法大海。信爲能入。旣得正信。解行與證相隨而來。是故如來兩讚其善而助喜也。〔戊〕二校量持經供經功德分三。〔己〕

（一）舉持經人以起校量（二）舉校量法以爲問答（三）舉持經人以正校量 今初

是故天帝。若善男子。善女人。受持讀誦供養是經者。則爲供養去來今佛。天帝正使三千大千世界。如來滿中。譬如甘蔗竹葦。稻麻叢林。若有善男子善女人。或以一劫。或減一劫。恭敬尊重。讚歎供養。奉諸所安。至諸佛滅後。以一一全身舍利。起七寶塔。縱廣一四天下。高至梵天。表刹莊嚴。以一一華香瓔珞。幢旛妓樂。微妙第一。若一劫。若減一劫。而供養之。

【己】二舉校量法以爲問答

天帝於意云何。其人植福。寧爲多不。釋提桓因言。甚多世尊。彼之福德。若以百千億劫。說不能盡。

以佛數之多。供養之廣。住世奉其所安。滅後塔其舍利。以此人福德多不。問於天帝者。正欲先定其無量福德。然後校量持經功德也。天帝執著世間有量之福。是故報得帝釋之位。今聞如是功德。以凡夫所知之心測量。故云以百千億劫。說不能盡。【己】三舉持經以正校

量

佛告天帝。當知是善男子。善女人。聞是不可思議解脫經典。信解受持。讀誦修行。福多於彼。所以者何。諸佛菩提。皆從此生。菩提之相。不可限量。以是因緣。福不可量。

此正校量功德勝劣也。前人所供養之生身。雖無量佛身。無量供養。無量時分。其所得功德。故不可思議。終有盡期。以生身有盡故。校量法身。功德尙劣。此經者諸佛之母。能生無量法身。生生無盡。受持此經功德。即勝於彼。故云福不可量。〔戊〕（三）追述往者修法供養分五〔己〕（一）追述往昔佛僧（二）述昔修供之人（三）格出法之供養（四）結會古今之人（五）結成弘法供養 今初

佛告天帝。過去無量阿僧祇劫。時世有佛。號曰藥王如來。應供。正徧知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。世界名大莊嚴。劫名莊嚴。佛壽二十小劫。其聲聞僧三十六億那由他。菩薩僧有十二億。

〔己〕二述昔修供之人

天帝。是時有轉輪聖王。名曰寶蓋。七寶具足。主四天下。王有千子。端正勇健。能伏怨敵。爾時寶蓋與其眷屬。供養藥王如來。施諸所安。至滿五劫。過五劫已。告其千子。汝等亦當如我。以深心供養於佛。於是千子受父王命。供養藥王如來。復滿五劫。一切

施安。

此述往昔寶蓋父子爲供養藥王如來之人。是修財供養者也。先以財供養之最勝者。將欲以校量法供養也。〔己〕三格出法之供養分六。〔庚〕（一）思供養勝者（二）聞空語法供（三）問何爲法供（四）示往問如來（五）詣佛問法供（六）佛廣說法供

今初

其一王子名曰月蓋。獨坐思惟。甯有供養殊過此者。

王子月蓋修供。既經五劫之久。非但不生厭煩退怠。亦復猛勇精進。欲修勝妙供養。因思大功德天。廣修無上妙供。是故獨坐思惟。甯有供養殊過此者。〔庚〕二聞空語法供以佛神力。空中有天曰善男子。法之供養勝諸供養。

什師云。若財供養。則於佛無用於衆生無益。故非所欣也。如來積劫累功。本爲衆生。若奉順經典。佛說修行。則稱悅聖心。乃眞供養也。〔庚〕三問何爲法供。

卽問何謂法之供養。

〔庚〕四示往問如來。

天曰。汝可往問藥王如來。當廣爲汝說法之供養。

〔庚〕（五）詣佛問法供

卽時月蓋王子行詣藥王如來稽首佛足。却住一面。白佛言。世尊。諸供養中。法供養勝。云何名爲法之供養。

〔庚〕六佛廣說法供。分四〔辛〕（一）佛爲廣說諸法供養（二）月蓋供養發願求加（三）佛爲月蓋授護法記（四）月蓋出家得道弘法初中二（一）示信受流通深經爲法供養（二）示如說修行深經爲法供養 今初

佛言善男子。法供養者。諸佛所說深經。一切世間難信難受。微妙難見。清淨無染。非但分別思惟之所能得。菩薩法藏所攝。陀羅尼印印之。

所說深經卽圓頓大教。所談實相之理者是也。言難信者。如一微塵剖出大千經卷。人無信者。言難受者。如云一字法門。海墨書之不盡。無能受者。智不能知。識不能識。故云微妙。五眼所不能窺。故云難見。諸垢所不能污。故云清淨無染。三心所不能測。故云非但分別思惟之所能得。非聲聞緣覺之所能入。但見法身者能持。故云菩薩法藏所攝。能遮惡不起。持善不失。百折千魔。而無改變。故云陀羅尼印印之。

至不退轉。成就六度。善分別義。順菩提法。衆經之上。入大慈悲。離衆魔事。及諸邪見。

順因緣法。無我。無人。無衆生。無壽命。空。無相。無作。無起。

能使行人破無明。見法身。至不退轉之地。能成就菩薩所行六度之行。能善分別第一義諦。持此經者。能至佛果。故云順菩提法。非小乘淺行法門能及。故云衆經之上。悉令衆生離苦得樂。故云入大慈悲。直顯菩提正理。故離衆魔事及諸邪見。外道執邪因無因而生諸法。深經所說甚深無生之理。以虛妄之法。皆從因緣所生。以破外道邪因無因。故云順因緣法。肇師云。法從因緣生。緣生則無自性。無自性則無我。人衆生壽命。唯空無相無作無起。此深經之所順也。

能令衆生坐於道場。而轉法輪。諸天龍神乾闥婆等。所共歎譽。能令衆生入佛法藏。攝諸賢聖一切智慧。說衆菩薩所行之道。依於諸法實相之義。明宣無常苦空無我寂滅之法。能救一切毀禁衆生。諸魔外道及貪著者。能使怖畏。

深經廣談衆生佛性。見佛性者。當來定得佛果。故云能令衆生坐於道場。既已成佛。說法之時。必有八部圍繞。故云而轉法輪。諸天龍神乾闥婆等。所共歎譽。是經多顯如來藏義。是故能令衆生入佛法藏。深入經藏則智慧如海。故云攝諸賢聖一切智慧。深經不攝聲聞。但教化菩薩。故云說衆菩薩所行之道。深經言說皆順法性。故云依於諸法實相之義。小乘淺經。

觀世間法。悉皆無常。苦空無我。以入寂滅。眞常。深經依諸法實相而觀。卽無常等法皆入實相。故曰明宣也。小乘淺經。破戒重者。不許懺悔。卽不救也。深經無不救者。故云能救一切。毀禁衆生。小教淺經。力微。不能降魔。制外。甚深方等。力強。卽能降魔。制外。故云諸魔。外道及貪著者。能使怖畏。

諸佛賢聖所共稱歎。背生死苦。示涅槃樂。十方三世諸佛所說。若聞如是等經。信解受持讀誦。以方便力。爲諸衆生分別解說。顯示分明。守護法故。是名法之供養。

是經之義。妙契法身。故爲諸佛賢聖所共稱歎。依是經修。能背二種生死之苦。能得無上涅槃。四德之樂。頓圓大教。佛佛道同。故云十方三世諸佛所說。若聞如是等經下。結成法供養也。文有三義。聞經信解。受持讀誦。自益義也。方便爲衆解說。流傳義也。顯示分明。守護法義也。對此深經。行是三義。是則名爲法之供養。此上示信受流通深經爲法供養竟。〔壬〕

二示如說修行深經爲法供養

又於諸法如說修行。隨順十二因緣。離諸邪見。得無生忍。決定無我。無有衆生。而於因緣果報無違無諍。離諸我所。

上章信解受持。是信解深經之理究竟。故受持讀誦。此章如說修行。卽如理實行。方有實證。

之期。故下結云。是名最上法之供養。隨順十二因緣下。皆釋如說修行也。謂修行必須先修觀行。若非通達緣起之法。則正理未明。猶恐自生邪見。世間生滅諸法。皆由十二因緣而起。由無明故。十二因緣相續而起。若知無明爲諸法之生因。則不至起無因邪因之見。故云隨順十二因緣。離諸邪見。已知無明能生諸法。如是直觀無明。無明滅乃至老死皆滅。親見無生之理。常住此理。不被事轉者。卽是得無生忍。既得無生忍。則無人我衆生之見。故云決定無我無有衆生。既無我見。自無我所見。故云離諸我所。

依於義不依語。依於智不依識。依了義經不依不了義經。依於法不依人。

此四依行也。佛涅槃後。四依能爲大師。四依能爲標準。四依能爲軌則。依於義不依語者。義卽究竟玄妙之至理。語乃音聲字句。義能決定。語無準的。是故依義不依語。依於智不依識者。智能曉了是非。以入正理。識卽計度前境。以入諸事。智斷煩惱。識增煩惱。智了分別。識起分別。是故依智不依識。依了義經不依不了義經者。如來說法。因時因機。直談性理。謂之了義。說諸事相。爲不了義。又義理決定分明。謂之了義。於理隱祕不顯。爲不了義。又究竟義理。只可自悟。離諸善說。謂之了義。依了義經能見法身。依不了義經不能見法身。是故依了義經不依不了義經。依於法不依人者。佛爲第一尊勝之人。由佛說出了義經典。故當人法皆

依佛滅度後。不可以人勝而廢法。是故依法不依人。依上四法而修道者。其所修迅速。不至墮於邪逕也。

隨順法相。無所入。無所歸。無明畢竟滅。故諸行亦畢竟滅。乃至生畢竟滅。故老死亦畢竟滅。作如是觀。十二因緣。無有盡相。不復起見。是名最上法之供養。

隨順法相者。卽順因緣法相也。三世循環。無有斷絕。故非入於過去。亦非從彼來入於此。故云無所入。非未來有所終止。亦非從此去歸於彼。故無所歸。無明畢竟滅者。以諦觀無明實性。卽寂滅性。不復以寂滅而更寂滅。行因無明而有。故云無明畢竟滅。故諸行亦畢竟滅。於生滅中見寂滅性。故云生畢竟滅。故老死亦畢竟滅。既云畢竟寂滅。又云無有盡相者。既知十二因緣畢竟寂滅。卽是十二因緣常遠如是。無有盡相。十明論云。達十二緣生海成普眼經。及成十波羅蜜無盡行海。以普眼經中一句之義。海墨書之不盡。故也。又云觀察十二緣生生死大海。便見大海之下。有大蓮華。忽然出現。以觀心圓淨。生死無染業。成十無盡寶莊嚴。卽無盡相義也。不復起見者。以不起盡不盡見。故得無盡相也。若能如上如說修行者。是名最上法之供養。佛爲廣說諸法供養竟。〔辛〕二月蓋供養發願求加。

佛告天帝。王子月蓋從藥王佛聞如是法。得柔順忍。卽解寶衣嚴身之具。以供養佛。

白佛言。世尊。如來滅後。我當行法供養。守護正法。願以威神加哀。建立。令我得降伏魔怨。修菩薩行。

柔順忍。卽於無生理。未能猛利斷惑實證。尙能信順不疑。故名柔順。卽十信位。於無生法忍。隣近者也。正說法供養時。解衣供養。豈非敵體相違哉。然月蓋王子信此法供養極。藉衣表法。一顯信法之誠。二假供養發願。故解寶衣嚴身之具。以供養佛耳。白佛言下。正發願也。謂如來滅後。行法供養者。若正法滅。以何爲而修法供養乎。故宜守護正法。以爲法之供養。王子有主治國民之權力。故發護法之願。猶恐自力不足。別有邪魔壞其正法。故求佛力冥加。令我得降伏魔怨。修菩薩行耳。〔辛〕〔三〕佛爲月蓋受護法記。

佛知其深心所念。而記之曰。汝於末後。守護法城。

此授護法記也。末後卽如來滅度以後。信心具足。方能作護法之城。城能防非禦敵故。〔辛〕〔四〕月蓋出家得道弘法。

天帝時。王子月蓋。見法清淨。聞佛授記。以信出家。修習善法。精進不久。得五神通。具菩薩道。得陀羅尼。無斷辯才。於佛滅後。以其所得神通。總持辯才之力。滿十小劫。藥王如來所轉法輪。隨而分布。月蓋比丘。以守護法。勤行精進。卽於此身。化百萬億人。

於阿耨多羅三藐三菩提。立不退轉。十四那由他人。深發聲聞辟支佛心。無量衆生得生天上。

見法清淨者。得擇法眼也。上得柔順忍。卽具信根。今則以信出家。修習善法者。意以深信於法。方發護法之心。護法雖善。未能得法受用。不若出家擔任弘法。能令法流不絕。其功德勝於護法也。旣已出家於法。精進行持。故得五通。總持辯才。故能分布藥王如來所轉法輪也。百萬億人發菩提心者。卽流轉圓頓大法益也。十四那由他人發二乘心。無量衆生得生天上者。卽流傳方便小教益也。以此權實二教。引導衆生。能使大小二乘流傳不息。是則名爲眞法供養如來也。總結上文格出法之供養竟。〔己〕（四）結會古今之人。

天帝時王寶蓋豈異人乎。今現得佛號寶燄如來。其王子卽賢劫中千佛是也。從迦羅鳩孫馱爲始得佛。最後如來號曰樓至。月蓋比丘則我身是。

迦羅鳩孫馱亦云拘留孫。此翻所應斷。謂五住煩惱所應斷者斷盡故。卽賢劫第一佛也。於第九減劫人壽六萬歲時出現於世。〔己〕五結成弘法供養。

如是天帝當知此要。以法供養於諸供養爲上。爲最第一無比。是故天帝當以法之供養供養於佛。

【乙】(二) 囑累品付囑流通分二【丙】(一) 釋品(二) 釋文 今初

囑累品第十四

前品天帝發願護法弘經。如來格出法之供養。意在將此大法流傳不息。以便當來衆生。內得清淨身心。外得清淨佛土。此品金口付囑者。彌勒爲當來補佛。欲將此法流傳於已往未來之間。阿難爲傳法之人。欲將此法結集於如來已滅之後。有此大法流行。未來衆生得此法者。卽能轉垢心以成淨心。轉穢土以成淨土。此二人者。與此大法休戚相關。由是如來叮嚀付囑。故名囑累品。【丙】(二) 釋文分三【丁】(一) 付囑彌勒(二) 付囑阿難(三) 衆聞歡喜初中五【戊】(一) 如來付囑彌勒(二) 彌勒奉持流傳(三) 如來讚善助喜(四) 衆聖發願弘經(五) 天王發願護經○初中三【己】(一) 付囑尊經令神力流布(二) 釋有大機囑當爲廣說(三) 簡其得失令觀機逗教 今初

於是佛告彌勒菩薩言。彌勒。我今以是無量億阿僧祇劫。所集阿耨多羅三藐三菩提法。付囑於汝。如是輩經於佛滅後末世之中。汝等當以神力廣宣流布於閻浮提。無令斷絕。

若稱性理而言。菩提本具。不從修得。若從事實而言。經三大阿僧祇劫。修證菩提。更加百劫。

莊嚴相好。此云無量億阿僧祇劫。所集菩提者。以顯無上大法。得之誠難。若非有力能荷負之人。付之亦非輕易。彌勒爲當來補佛之人。故特告之曰。付囑於汝。命以神力廣宣流布者。惟恐惡魔之所撓擾耳。既無阻擾。自能流傳不息。永無斷絕也。〔己〕二釋有大機。囑當爲廣說。

所以者何。未來世中。當有善男子善女人。及天龍鬼神乾闥婆羅刹等。發阿耨多羅三藐三菩提心。樂於大法。若使不聞如是等經。則失善利。如此輩人。聞是等經。必多信樂。發希有心。當以頂受。隨諸衆生所應得利。而爲廣說。

此解釋也。謂佛滅後。衆生根性不等。或有善男女等。及諸天龍八部。其有發菩提心樂大法者。若遽以小乘而教導之。則於此經失其善利。如此輩人。卽指善男女及八部也。聞是等經。必多信樂。發希有心者。必是大乘根性。自能發心行大行。隨諸衆生所應得利。而爲廣說大乘之經。此卽勸勉彌勒廣說流通此經也。〔己〕三簡其得失。令觀機逗教。分三。〔庚〕（一）簡新久二行。〔二〕簡新學之過。〔三〕簡新學之失。今初。

彌勒當知。菩薩有二相。何謂爲二。一者好於雜句文飾之事。二者不畏深義。如實能入。若好雜句文飾事者。當知是爲新學菩薩。若於如是無染無着。甚深經典。無有恐

畏。能入其中。聞已心淨。受持讀誦。如說修行。當知是爲久修道行。

佛說一切經典假文句以顯義。義不在於句中。說之者依義理以立言。聞之者須言外以得義。若好雜句文飾者。是依語不依義。是故名爲新學菩薩。甚深經典無有恐畏能入其中者。對淺名深。小乘諸經所說生滅因緣果報等法。其理尙淺。故易信受奉行而不恐畏。如此不思議解脫深經。廣說性理。其義深遠。其語巧妙難信難解。故多恐畏。若能不畏。以清淨心信受奉行。是故名爲久修道行。〔庚〕二簡新學之過。

彌勒復有二法。名新學者。不能決定於甚深法。何等爲二。一者所未聞深經。聞之驚怖生疑。不能隨順。毀謗不信。而作是言。我初不聞。從何所來。二者若有護持解說。如是深經者。不肯親近供養恭敬。或時於中說其過惡。有此二法。當知是爲新學菩薩。爲自毀傷。不能於深法中調伏其心。

一者深經之理。非淺智之所能知。如前文云。行於非道。通達佛道。淺智聞之。不能通達其中微妙義理。即便驚怖生疑。疑則不能隨順。不順則不能入深理。久必毀謗不信。而作是言。下出其毀謗之言也。以如來滅後。現前無佛作證。則曰我初不聞。從何所來。此卽毀法之過也。二者護持解說深經之人。其智慧辯才必然甚深。其道德威儀。必定嚴重。不肯親近恭敬。卽

是慢法愆尤。或時於中說其過惡。卽是自生障礙。此卽毀人之過也。有此二過。爲自毀傷法身故不能於深法中調伏其心也。〔庚〕三簡新學之失。

彌勒復有二法。菩薩雖信解深法。猶自毀傷而不能得無生法忍。何等爲二。一者輕慢新學菩薩而不教誨。二者雖信解深法而取相分別。是爲二法。

深法中所詮者。卽無生正理。信解深法者。能得無生法忍。此云雖信解深法。不能得無生法忍者。有二失焉。一者輕慢新學不教誨者。雖是失之於事。亦失深法之理。何也。深法窮理盡性。佛視大地衆生皆有佛性。故不輕慢。衆生尙不輕慢。何況新學菩薩。輕慢新學菩薩。卽不盡性理。此卽人我執之失也。二者雖信深法取相分別者。深法中所含。卽是實相法體。此體非有相非無相。離諸相而假名實相。若取於相而起分別。是不知實相。此卽法我執之實也。有此二失。是則名爲新學菩薩。是爲二法。當簡邪正。莫入流通之歧路焉。結上如來付囑彌勒竟。〔戊〕二彌勒奉持流傳。

彌勒菩薩聞說是已。白佛言。世尊。未曾有也。如佛所說我當遠離如斯之惡。奉持如來無數阿僧祇劫。所集阿耨多羅三藐三菩提法。若未來世。善男子。善女人。求大乘者。當令手得如是等經。與其念力。使受持讀誦爲他廣說。世尊。若後末世。有能受持

讀誦爲他說者。當知是彌勒神力之所建立。

云我當遠離如斯之惡者。彌勒一生補佛。並非新學菩薩。焉有如上諸惡。由世尊叮嚀付囑。恐後末世。菩薩有如是病耳。彌勒仰體佛意。故作如是之答也。我既如是。其諸菩薩亦應當然。故云我當遠離如斯之惡。與其念力。卽以神力加其不忘。與法華普賢勸發品。告以句逗。義同也。有能受持讀誦爲他說者。皆是彌勒神力之所建立。此正答當以神力廣宣流布之。付囑也。〔戊〕三如來讚善助喜。

佛言。善哉善哉。彌勒。如汝所說。佛助爾喜。

〔戊〕四衆聖發願弘經

於是一切菩薩。合掌白佛。我等亦於如來滅後。十方國土。廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提法。復當開導諸說法者。令得是經。

弘法利生。乃菩薩之本行。此諸大士。親見世尊叮嚀付囑彌勒。令以神力弘經。故增精進。銳其情神。於如來前。擔任廣宣流布之責。復當令弘法者。皆得此經流通也。〔戊〕五天王發

願護經

爾時四天王白佛言。世尊。在在處處。城邑聚落。山林曠野。有是經卷。讀誦解說者。我

當率諸官屬。爲聽法故。往詣其所。擁護其人。面百由旬。令無伺求得其便者。

惡魔鬼神。徧界皆有。若非神靈統率。處處惱害於人。四天王乃統率八部鬼神者也。今於佛前發願護法。佛滅度後。諸修行人發願弘法利生。則不患惡魔之所擾亂也。付囑彌勒竟。

丁】二付囑阿難分三【戊】（一）如來付囑廣布（二）阿難奉持問名（三）佛說二種名義 今初

是時佛告阿難。受持是經。廣宣流布。

世尊已知阿難爲當來結集法藏之人。於付囑彌勒後。復囑累於阿難者。意欲令其尊重結集故耳。又者表顯如來住世之時。尚且尊重斯經。况佛滅後。欲起衆生尊仰正信。以有正信。則易悟也。【戊】二阿難奉持問名

阿難言唯。我已受持要者。世尊當何名斯經。

【戊】三佛說二種名義

佛言阿難。是經名爲維摩詰所說。亦名不可思議解脫法門。如是受持。

此經佛意。皆爲菩薩進步。勉勵二乘發心。淨名助化功深。所現不思議之神力廣大。如來不自居名。以維摩詰所說爲名者。尊其人以策進菩薩。激發小乘也。亦名不可思議解脫法門。

者讚其法以分別權實爲其揀擇也。〔丁〕三衆聞歡喜

佛說是經已。長者維摩詰。文殊師利。舍利弗。阿難等。及諸天人。阿修羅。一切大衆。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。作禮而去。

言佛說是經已者。乃結集之儀式也。此經雖是如來命名。維摩詰所說。然而非佛莫證。故言佛說。又此經初後皆是佛說。於中間維摩詰說。經初奉佛遺命。名維摩詰所說。法會已終。經後應云佛說。法會大衆各得其益。是故皆大歡喜。各還本所。故云作禮而去。

諸佛菩薩義。我今略解釋。其中理非理。懺悔及普利。



佛學書局新出版

普及佛經

目次

圓覺了義經	普及本定價六分	毛邊紙中裝價九分
梵網經	普及本定價一角	毛邊紙中裝一角半
佛遺教經	普及本定價四分	毛邊紙中裝價七分
四十二章經	普及本定價四分	
八大人覺經	普及本定價四分	
般若心經	普及本定價四分	
金剛經	普及本定價四分	毛邊紙本定價七分
無量壽經	普及本定價八分	毛邊紙本一角二分
觀無量壽經	普及本定價四分	毛邊紙本定價七分
維摩詰經	普及本一角二分	毛邊紙本一角八分
楞嚴經	普及本定價三角	毛邊紙本四角五分
楞伽經	普及本二角二分	毛邊紙本定價三角
妙法蓮華經	普及本定價四角	毛邊紙本定價六角
阿彌陀經	普及本價二分半	毛邊紙本定價四分
稱讚淨土佛攝受經	普及本價二分半	毛邊紙本定價四分
阿彌陀經二譯	普及本定價四分	毛邊紙本定價七分
地藏本願經	普及本定價八分	毛邊紙本一角二分
優婆塞戒經	普及本定價二角	毛邊紙本定價三角

三經	同本
二經	同本

中華民國廿四年拾月拾五日收到

——尚有數十種正在排印中——

維摩詰所說經講義錄

上册 下册 二册

中華民國二十四年三月出版

◎上下二册定價大洋五角

(外埠酌加郵匯費)

編著者 黃岡釋顯珠

出版者 上海佛學書局

印刷者 國光印書局

總發行所 上海佛學書局

分發行所 佛學書局分局

分銷處 各埠佛經流通處

佛學書局分局

(一)上海 滬西 特赫司脫路 中

(二)上海 閘北 新民路 書局

(三)上海 閘北 望平街 有正書局

(四)湖南 長沙 玉泉街 七號

(五)湖北 漢口 東湖 龍翔大橋街

(六)浙江 杭州 西湖北路 橋街

上海南成路都新大沽路 電話三三七四三

愚園路一五四號 電話三五五二四

