



法輪小叢書

弥陀淨土法

集

大法輪

行



阿彌陀佛 泉大書園

民國三十七年三月出版

阿彌陀佛

靜堂

民國三十七年三月出版

彌陀淨土法門集

編集

發印

法
師
會
分
局

書
局

弄
12
號

十二號

彌陀淨土法門集

阿彌陀經講要

太虛大師說 學僧守志記

(1)

中國之經典流行最普遍而誦持最多者，首推心經，以闡明心見性之義理。次之，即阿彌陀經，以明修行往生之法門。今日各位皆是念佛會中之念佛修行者，他年便成極樂世界之蓮華化生者，故今有爲講此經之需要。但今亦唯提其綱目，分其段落，明其大意而已。

(經題) 佛說阿彌陀經

「佛」，即娑婆世界教主之釋迦牟尼佛，(佛字解釋見別處)此經爲佛親口所宣，故曰「佛說」。佛是親證宇宙萬象真理之無所不知無所不曉者，故其知離此娑婆世界十萬億土外，尚有一極樂世界，若能依法信解，發願修行，便可往生極樂世

界。但未經佛說，凡夫衆生於自界（娑婆）亦多不得而知者，焉知離此十萬億土外有極樂世界；故念佛修行者第一須要感佛恩德，歸敬於釋迦佛，然後乃可以求彌陀而往生。此經內容，其主要者即說明阿彌陀佛極樂世界依正莊嚴之淨土事實，欲此土人民，皆發願往生也。

「阿彌陀」，此是梵語，譯云「無量」，以阿彌陀佛具有無量壽，無量光，無量相好功德莊嚴，乃至於無量聲聞弟子一生補處海會大衆等，其國土中一切皆無量，故曰無量。

「經」，是本萬古不磨滅之真理，發爲永久不變易之定論者。此經爲釋迦牟尼佛讚揚阿彌陀佛之依正莊嚴功德者，故曰「佛說阿彌陀經」。

本經可分爲三分：一序分，二正宗分，三流通分。

（經文）如是我聞至無量諸天大衆俱。

此爲「序文」，序非佛說，是結集者在經前敘明，一切經典皆然。蓋凡有經典，皆由佛弟子結集而流通，故須先在經前序明佛陀當時說法之事實因緣，俾後人憑信。「如是我聞」，是表明記錄結集者當時親聞佛說，而記傳其說。如今開元寺開設法會，記錄者亦可敘其事實因緣。「一時」，以佛千百億化身，時而天上，時而人間，時而龍宮，說法無定，故不能確定何時。佛說此經之地點，是在中天竺舍衛國之祇樹給孤獨園，例如云中國潮安之開元寺。其聽聞者，有舍利弗等十六尊者及「千二百五十人俱」之大衆，如今法會中聽衆亦有數百人。且不單有聲聞大弟子，且有文殊師利等諸大菩薩，正如現在會中有比丘弟子，亦有發大心之護法居士菩薩。又有釋提桓因（即是耶教所供奉之上帝道教之玉皇大帝等）等無量天衆，皆在法會中聽經。結集者序述此等事實，無非使此經流傳後世，人皆

知其爲佛所說，實有其事，非出僞造，則皆可依之憑信而起行，而得發願往生之益，同時此經之傳流，亦可千秋不磨，萬劫長存焉。

又此經當時是梵本，有三藏鳩摩羅什者，譯而流傳於中國，由此亦可知此經爲佛所說，非後人杜撰，而其所明之義理，亦決非一切蛇神牛鬼等無稽之談所可同年而語。

二，正宗分可有五大段：一明彼土依正莊嚴，二示衆生修行法門，三引他方諸佛證明，四勸衆生起信發願，五明他佛反讚釋迦。

(經文)爾時佛告長老舍利弗至故號阿彌陀今現在說法

此明「依正莊嚴」，有總說與別釋。此爲「總說」，明離此娑婆世界十萬億土外，有一極樂世界，其國土中有佛名阿彌陀，但非過去佛，亦非未來佛，而是現今說法之佛，此是總說

。但常人對此未免發生疑問，如何知離此十萬億外有淨土？即如世界五大洲，昔海陸空未交通而不知，今海陸空交通便利而得知，則亦可證明離此十萬億世界外實有極樂世界之事實，此以事實來證明。若以理論來證明，則如近世天文學發明地球世界，空中每星球各世界。但事實證明，非常眼能見，唯佛眼方窺，如平常微細之物，俗眼即不能見，假以顯微鏡則見之。又如天文台上望遠鏡所見之物，亦非俗眼所見。故以理推，可斷定無量世界中亦必可有一極樂世界，唯佛徹見清楚，而告此土衆生。

以下爲「別釋」，此中有二：一明依報莊嚴，二明正報莊嚴。今先明「依報莊嚴」
(經文)又舍利弗至微妙香潔

此描寫極樂世界如一美麗莊嚴燦爛可觀之大公園，有欄楯

羅網，行樹等寶物周匝圍繞，八功德水充滿其中，四邊有金銀琉璃等寶物堆砌之階道，上有黃金白銀之樓閣。且有蓮池，池中蓮花盛開，如大車輪，金光奪目，世間無比。舍利弗乃至成就如是功德莊嚴句是結歎。

（經文）又舍利弗彼佛國土至飯食經行舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴

此明彼土天然之音樂常奏，天花時散，且其土人民，神通非可思議，常以清旦盛諸妙華，遊歷他方國土，供養十方諸佛，即以食時返到本國，飯食經行，其速無比。如現在科學發明太陽光在一秒鐘跑幾萬萬里，而較之彼土菩薩，則猶不逮。

（經文）復次舍利弗彼土常有種種至法音宣流變化所作

此明彼土中有種種奇妙雜色之鳥，晝夜出和雅音，皆是演暢微妙法音，所謂「水鳥皆談不生法」。聞其音聲，即能使人

發念佛法僧之心。但佛土清淨，何有畜類？當知「皆是阿彌陀佛欲令法音宣流，變化所作，」以其土三惡道之名尚無，遑論有其實矣。

（經文）舍利弗彼佛國土至功德莊嚴

此亦讚彼土莊嚴功德，如微風吹動寶樹，皆出微妙法音，聞者自然發念三寶之心。正契世間之大財主設立百美皆備之學校，使其各國學子去留學相同；極樂世界亦如一學校或藝術花園，準備芸芸衆生去遊歷留學。功德莊嚴，此是結歎句。

上明依報莊嚴竟，次明「正報莊嚴」。

（經文）舍利弗於汝意云何至功德莊嚴

此明佛之正報莊嚴，初明阿彌陀之無量光明相好，遍照無礙，達十方國，故知吾人之娑婆世界，亦被所照之中，其光明無量，故名阿彌陀。次明不特彼佛壽命無量，即其土衆生亦無

量壽，故名阿彌陀。次證明阿彌陀之壽命無量，以成佛來於今十劫（世界成住壞空爲一劫）猶在說法，故知其壽命悠久長遠，越于「乾坤不老，天地同春」，故名阿彌陀。次又明其聲聞弟子及菩薩衆等，皆無量無邊，非算數所知，故名阿彌陀。至功德莊嚴，是結歎句。

（經文）又舍利弗極樂國土至俱會一處

此中初明生其國土，皆得阿鞞跋致（不退轉），與佛相同，所謂「入芝蘭之室，不期然而聞香。」次勸聞者應發願往生，與諸上善人，俱會一處。

上第一段明佛土依正莊嚴竟，以下第二段「開示衆生往生法門」。因聞極樂依正莊嚴後，必有衆生嚮慕而欲往生，但須依法修行，預備種種資糧，然後始得往生。如外國有一學校，建設完善，規模宏大，欲趨留學，須熟識途徑方法，預備程度

然後才可進入。往生西方，亦復如是。

（經文）舍利弗不可以少善根至往生阿彌陀佛極樂國土

此爲釋迦佛陀開示衆生修行法門，若能廣植福德，增長善業，如在家者，應供養三寶，流通經典，布施貧窮，孝順父母，敬事師長，所謂「諸惡莫作，衆奉善行，」積集無量福德，方能往生。但諸位聞之，亦不必因「佛道長遠，久受勤苦」而畏懼不進，須知今生念佛者，宿世已多種福德善根，今能倍復修行，念佛往生，亦非難事。如今者既聽經後，如法行持，捨貪嗔癡，求戒定慧，放下萬緣，一心念佛，如是若經一日至七日，一心不亂，即住念佛三昧中，心身不動，絕諸雜念，一日或七日也。所謂「阿彌陀佛更無他」，則臨命終時，決定往生。此中明有二行：一是「散善行」，廣植福德因緣，迴向往生淨土；一是「定心行」，執持名號，一心不亂，即得往生極樂

。此爲往生法門，各人應依法而行。

（經文）舍利弗我見是利至一切諸佛所護念經、

此一大段爲正宗分中之第三段，引他方諸佛讚歎證明。不特釋迦佛陀讚歎西方淨土彌陀之功德福利，卽十方（六方卽舍十方）諸佛，皆出廣長舌相，稱揚西方淨土功德，故其功德不可思議。一切諸佛所護念經，如是事實，衆應信受。

（經文）舍利弗於汝意云何至應當發願生彼國土

此爲正宗分中第四段，勸衆生起信發願。明既聞此經，應起信心，而發大願，所護念經者，如法受持，便爲諸佛所愛護，所攝受，臨命終時，必得往生，而不退轉。此不獨釋迦佛稱揚宣說，卽十方諸佛亦皆稱揚宣說。因信願最難，既生信心，復須發願實行。若無願行，信不爲功，以信心是決定宗旨而趨向，故亦極重要，而事之功成，還在願行，此所以釋迦佛苦口

叮嚀勸發信願也。

(經文)舍利弗如我今者至難信之法是爲甚難

此正宗分中第五段，明他佛讚歎自土釋迦。釋迦之難能可貴者，以五濁惡世之娑婆世界，邪知邪見熾然，衆生根性猖獗，而釋尊能在這五濁世中成佛，豈非難能可尊貴之事乎？不但如是，且更能奮大雄大力之無畏精神，在濁世中爲根性剛強難調難伏之衆生，說是一切世間希有難信之出世妙法，使其信受奉行，是非更甚奇甚難而可尊可貴歟？釋迦佛爲此難能希有之事，故爲十方諸佛所稱歎。故今聞此法者，亦應生難遭之想，希有之心，聞已信受奉行，方不辜負佛陀說法之苦口婆心也。

(經文)佛說是經已至作禮而去

上來正宗分已竟，此爲第三流通分。是結集者記錄當時佛

說法畢，聞佛所說，衆皆歡喜而受持奉行，且使其流傳後世，源源不絕。如今能講誦此經，亦使人信受奉行，皆由流通所致。所謂流通，即時時讀誦，受持奉行。故現前各位能信受奉行，時時流通，亦可使後來者信受奉行。故此經之文義雖略略講畢，而依此經所起之解行，千秋不盡，萬古無窮。民國二十三年，大師在潮州念佛會講。學僧守志記。

佛說無量壽經紀要

學人 梵燈
善長 合記

今講此經先分二段

(一) 總明經義，(二) 別釋經文。在總明經義中又分二：(甲) 一、淨土法門在佛法中之位置。此復分二，茲分述於下。

乙初。一切淨土通義

土卽國土，亦卽世界，依住之義。所謂淨者，卽清淨無垢義。謂此國土，其受有樂無苦，其行有善無染，乃極樂莊嚴淨妙無上清淨之依處也。又淨爲洗淨污穢之動詞，此云淨土，謂菩薩因中依衆生心修種種清淨之行，而使衆生世界清淨，以嚴淨此不淨國土令淨。具此二義，故名淨土。此復分二：

丙一。嚴淨佛土

一切大乘佛法，都是嚴淨國土之行。以諸菩薩最初發大乘心，乘大悲願，不同小乘專爲自了。而菩薩初發心，卽爲普度一切衆生，發此心已，然後修行，完全依衆生之心爲心而修行，無自身想，卽攝諸衆生以爲自。維摩經云：『若菩薩修淨佛國行，當何所依？依衆生心，謂衆生心淨，則國土淨』。譬如現在國家人心不淨，遂成此多災多難之國土，皆由衆生煩惱惡業增長之所成故。而諸菩薩爲轉惡業成淨行故，乃發大心，率

衆同修淨行，一國如此，一國安全，世界如此，則全世界和平。是故菩薩修行，不爲己利，卽以利益一切衆生爲心而修行也。此行卽爲淨佛國土之行，能淨一切衆生心故，一菩薩修行如是，一一菩薩修行，亦復如是。何以故？譬如一燈在室，其光徧照，一一燈在室，光光徧照，故諸大乘菩薩發心修行，皆爲淨佛國土，而諸大乘佛法，皆是淨土法門，此嚴淨佛土之義也。

丙二·清淨國土

清淨國土，及種種清淨世界，與種種清淨依處，皆名淨土。則此淨土之義，甚爲普徧，較前尤廣，今可分二言之。

豎顯三種淨土之義。一者變化淨土，在天台教卽所謂凡聖同居與方便有餘淨土是也。此爲佛菩薩應六道凡夫與二乘賢聖之機，所示現之清淨佛土也，故名曰變化淨土。變化淨土爲六道凡夫而現者，如佛應在天則天有淨土道場，乃至地獄鬼畜

無不有佛示現其中，亦卽有佛所安居之佛土在故。佛變化身應在人道，則變化土亦在人中，而變化佛非僅應於六道，卽應二乘聖者及三賢四加行菩薩之機者，亦爲變化身土。唯轉增勝妙，謂之勝應身土耳。故此云變化土攝凡聖同居淨土及方便有餘淨土也。二受用土，此之受用卽受用果報之謂也。所謂造何種因，受何種報，在佛菩薩之果中爲實報莊嚴淨土。此亦分二：一者自受用，二者他受用。他受用者，卽菩薩所緣無邊相好之身，無邊莊嚴之土，若華嚴經所明華藏世界是也。此乃佛隨菩薩所證，非佛自受，然亦唯有登地菩薩能可了知，非地前及餘可知也。自受用者，謂佛果上自所受用，故此清淨佛土，唯佛與佛乃能證之。然則其體爲何如耶？謂以無垢清淨菴摩羅識四智相應爲其體性。若欲自心親證了知，非至成佛時不能也。三法性土，他處亦名常寂光土，此卽諸法平等眞如法性。此之法

性，入初地時，能證少分，至於佛位乃證圓滿。蓋諸法從本以來之清淨自性，非從佛淨而淨，是故不增不減，不生不滅，此之淨土乃名法性淨土。凡愚如此，菩薩佛亦如此，乃至一竹一木，一微塵亦無不如此，無不自性清淨。然必佛智乃能圓證，故亦名佛淨土。上之諸義，統攝一切佛法，故以法性等五種淨土而言世出世法，無不攝入淨土法門。入此法門，則一切法無不包含。脩人天法，則得凡聖同居淨土；脩二乘法，則得方便有餘淨土；果脩大乘菩薩之行，則得實報莊嚴淨土及常寂光淨土。隨其脩入之門不同，修法華行，則成法華淨土；修密宗行，則入密嚴淨土；修禪宗行，入自性清淨土。概言之：即無論人天小乘大乘，所修者是何淨土行，則得何淨土果；而此淨土一門，能統攝大小乘世出世法因果，罄無不盡。由上來所說二義以觀之，一為最勝佛法之大乘不共法，二為無所不攝之普徧

一切法。

二橫論十方淨土之義。如大乘經中所說義，西方極樂淨土，東方藥師瑠璃淨土，上方衆香淨土，乃至十方世界種種淨土，即極樂亦爲十方淨土之一，不過總集十方淨土之勝，而現爲西方淨土耳。此則淨土通義之所以包含內外，普攝無餘者也。上來通義竟。

乙二·彌陀淨土別義

阿彌陀在因中即法藏比丘，曾多劫觀察無量清淨土，統攝發願，修成彌陀淨土，爲勝方便，廣度衆生。如是由上通義，歸到十方中之西方彌陀淨土，則諸通義，皆攝入於彌陀淨土；故此進辨別義。法藏比丘因中發願，即願攝十方諸衆生，共生極樂永出輪迴。而諸大菩薩於因中之根本發願雖同，但如何度衆生，則方便有異。阿彌陀則專現莊嚴功德無邊淨土，引諸衆生起

深仰慕，持名往生，入正定聚，即於菩提得不退轉。就漢土一般人而言，每不知此娑婆世界教主爲釋迦牟尼佛，但阿彌陀佛則無人不知，可見阿彌陀佛與一切衆生於過去劫中，結緣非淺鮮也。今阿彌陀佛既由因中發願而成此勝果，而十方諸佛於攝受衆生法中，亦以彌陀淨土爲最勝妙方便，勸導衆生，往生不退。又此淨土，衆生固能深信稱念，自然一一得生極樂，乃至成佛。故此方便爲根本之方便，一深信入，即決定成佛無疑也。然此彌陀淨土法門，置之佛法總聚之中，位置如何？今制一「淨宗中十住心論」表爲嚙挖南，後解說之。

(唯識) (三論) (律宗) (出世) (世間)

行智教 隱密教 制行教 二乘法 人天法

果智教 顯了教 詮理教 大乘法 出世法 佛法

(禪宗) (密宗) (華嚴) (法華) (唯識)

難行道 別行宗 圓理教 會實教 行智教

(淨土) 通行宗 超理宗 本實教 果智教

易行道

佛法先分世間出世間法。出世法中，分大小乘。通大小乘，有制行之制教。制行教者，即我佛所說之戒律，使諸衆生，止惡而行善也。再進爲大乘詮理教，以佛菩薩智證平等，清淨法界，不可思議，所以施方便智，爲諸衆生，演說諸法，詮表其義，使其依文思義，而求深悟。此詮理教，又分爲二：一者顯了，二者隱密。如大乘般若等，多說空義，隱不空義，曰隱密教。而空不空義皆顯了者謂之顯了教。此顯了教，在菩薩因行智上而流出者，曰行智教。在佛果智上流出者，曰果智教。果智教中，若法華之會三歸一曰會實教。對此本唯實者，曰本實教。若華嚴等詮理，最爲圓滿，以菩薩因海顯諸佛果海，凡

佛法之可言說者，皆已說之，所以名爲圓理教也。餘則超理曰宗，不在言教，所謂行起理絕，此有通行別行之二。如密宗之各有本尊壇場手印，各人各修，各修一行，則得此一行之功用。求財求壽，來天求神，枝末方便，千差萬別，雖皆流出佛之果智，非必爲出世成佛之根本方便，唯亦是超理之行耳。至於禪淨通行，不須別別各立行法，所謂阿伽陀藥，總治萬病，摩尼寶珠，總成萬德，有此一行，一切皆具，以是直截根源之法門故。得根本時，則萬德齊彰，萬用齊發故，未得根本，不願爲尋枝摘葉之事故。此分難行易行二道：專修禪宗行者，則必深明本心，開悟實相，定慧圓成，方爲了當，故爲難行之道。度此難行，則更有一易行道之淨土在。故永明大師云：『無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟？』以此種種上推，至極究竟，乃得淨土。可知淨土法門，深大圓廣，統攝

無量，而居佛法中最高之位也。故吾人對此不可不明信奉行，隨順阿彌陀佛，發如是願，自利利人，超此惡世，直入極樂，得不退轉，行菩薩道，廣化一切衆生，皆使離一切苦，得究竟樂，此則修彌陀淨土之大勝利也，吾人豈可忽諸。

(甲)二·淨土經論中無量壽佛經勝義分六

(一)因果具

彌陀淨土法門，遍諸大乘方等經論，而專說者，向爲三經一論，多譚果事。此經則言法藏比丘於菩薩因中修種種願行，乃獲得今此之淨果。又以此所得之淨果，轉而攝化十方衆生，一切衆生依此修因則亦決得其果。此則自行化他，兩重因果，理皆具足，爲第一較勝餘經處。

(二)信解具

信爲道元功德母，長養一切諸善根；解爲修行第一義，亦

由信心之所生。此經明法藏於因地，由深信勝解，而造成彌陀淨土。在餘淨土經論，多譚生信之難，以勸生信。此經勸信同切，而尤啓發法空無我，唯心如幻之殊勝解，令了佛智明達無惑。故其信心勝解，兩皆圓具，此又較餘經之殊勝處也。

(三) 願行具

彌陀經雖有多善根福德因緣，乃得往生，然未明應如何修多善根福德。而在此經，既明彌陀因中如何發願修行，又明依彌陀之淨果，求往生者當如何以發願修行，願行雙具，爲此經第三殊勝也。

(四) 勸誠具

勸者所以舉善，令生欣慕心也；誠者指斥諸惡，令遠離也。此經痛言娑婆世界如何苦惱，以警惕其心，使發厭離之想；尤復廣讚淨土如何莊嚴妙樂，以啓發其信願；激揚叮囑，悲心

獨切，此爲第四殊勝也。

(五) 理事具

理者真如幻等理；事爲事相，如淨土中阿彌陀佛，光壽無量，黃金布地，音樂和暢，皆事之勝妙可徵者。餘淨土經，顯事隱理；此經理事圓明，如信解中所說，故爲第五殊勝也。

(六) 說證具

此說西方淨土，諸種功德，無量莊嚴，不可思議；雖然十方諸佛，亦稱極樂淨土，如何清淨，如何莊嚴，但未親見，難決人疑。今佛說此經已，令阿難頂禮西方極樂淨土之阿彌陀佛，示現極樂淨土莊嚴之相，使當會大衆皆得親見之，則不唯說之而現證之矣。是爲此經第六殊勝義。

上總明經義竟（以下別釋經文略）。

往生安樂土法門略說

分科表		
一、信	二、願	三、行
(甲) 信自心	(甲) 念念厭離娑婆穢土而欣往安樂淨土	(甲) 通行
(乙) 信佛土	(乙) 願早往生淨土得斷無盡煩惱而成無上佛陀	(乙) 正行
(丙) 信法門	(丙) 願早往生淨土得學無量法門而度無邊衆生	(丙) 助行

念阿彌陀佛往生安樂世界一法門，約之不出信・願・行之三要。

一 信

信者疑斷解成，志專心決之謂，約有信自心，信佛土，信法門之三信。

(甲)信自心。信吾人本心無始無起，無終無滅，持續而恆，隨緣而轉，從生趨死，雖死非斷，從死趨生，雖生非常，招果有因，因熟成果，非一生之偶然，是故當求永安真樂。由業受身，身還造業，非一死所能了，是故當懷深憂遠慮。生死苦長，升沉變亟。茫茫六趣，知飄茵墜溷之何居？冥冥三途，有幽囚宰烹之可懼！人身難得今已得，佛法難聞今已聞。快駒過隙，光陰容易虛度；盲龜值木，佛號好勤持念。故曰此心不向今生，更向何生了此心。

二、信吾心本源真性，即是佛性。是故吾人，本具佛性，本來具足如來智慧福德之藏，圓常安樂，自在清淨。若遇善友

開導，皈依佛法僧寶，信從佛正法門，懇勤修習，必能證得。故曰勸君買棹江頭去，定下月明載滿船。

三·信吾人無始以來亦曾生天，亦曾生人；十方三世一切諸佛諸大菩薩諸聖賢衆，分身塵刹，覺悟羣生，吾人夙生必曾值遇承事供養，植種善根。所以今生得聞佛法，復能發起信願之心，雖由迷昧不自覺知，須信常爲諸佛菩薩之所護念。是故應發勇猛精進之心，應立堅決深固之志，十方諸佛諸大菩薩，大慈大悲大雄大力，無感不應，無機不攝，吾人果能敬信修習，佛菩薩必救度接引。觀之歷代往生淨土僧俗男女人等，皆以夙生善根力故，現生敬信修習力故，諸佛菩薩救度接引力故，已皆往生安樂淨土，成大菩薩。我亦如是，有願必成。故曰彼既丈夫我亦爾，不應自卑而退屈。

(乙) 信佛土·信阿彌陀佛於過去久遠世中，亦與吾人同

爲凡夫，捨國王之尊貴，從佛出家，發最深固大菩提心，立四十八深宏誓願，積功立行，生生不退。依其本因地中行願力故，及其所教化成熟諸衆生善根力故，遂成極安樂圓妙嚴飾之淨土，與諸共願行者同生其中，而成無上正等正覺，壽命無量，光明無量，故名極樂世界阿彌陀佛。

二·信由此釋迦牟尼世尊娑婆世界之西，過十萬億佛土，確確實實有一安樂世界，爲阿彌陀佛所化之淨土，觀世音大勢至二大菩薩，洎清淨大海中無量無數菩薩聖賢僧衆，常共圍繞聽佛說法。依佛法行，從佛法因，證佛法果，永離苦難，得大解脫，神通妙用，不可思議，化身十方，修佛功德，攝諸有緣，同歸樂土，淨蓮化身，不由胎愛。隨往生者，信心深淺，願力大小，行功圓偏，而有上三品中三品下三品九品之別。下三品者，帶業往生之凡夫也；中三品者，斷惑證真之聖衆也；上

三品者，宏智大悲之菩薩也。下下品下，復有鐵蓮疑城之級，廣攝罪惡深重或信願薄弱之衆，使生淨土之後，懺惡修善，斷疑生信，亦得花開見佛。然雖有此九品三級之殊，一經乘願往生，皆得永脫生死輪迴之苦，終成大覺圓寂之佛。一經花開見佛，皆得衣食如意，成無量壽，身心自由，游無量刹，風林水鳥，常演法音，大士衆聖，共爲善友，至安至樂，至美至善，至明至淨，至真至常，故名無量光壽佛極安樂淨土。

(丙)信法門。一信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，迺二千數百年前降生於中天竺國，爲百億日月百億天地三千大千娑婆世界之教主釋迦牟尼佛口之所親說；彌勒菩薩，舍利弗等諸阿羅漢及韋提希皇后等之所親聞；阿難陀等親承佛旨之所結集流傳；卽今無量壽經，佛說阿彌陀經，觀無量壽佛經是也。其餘勸念阿彌陀佛往生安樂刹之經論，散見大藏，不可勝紀。

佛說無量壽經之時，舍利弗等大阿羅漢，彌勒等大菩薩，及諸天諸神人非人等無量數衆，皆發願往生。佛說觀無量壽佛經之時，韋提希皇后依之修持，當即往生安樂土。佛說阿彌陀經之時，東南西北上下六方無數佛土，阿閼佛等無數諸佛，同時讚歎我本師釋迦牟尼佛，能於此五濁惡世之娑婆世界中，說此最方便殊勝之法門；歷代祖師聖賢善信稱揚修習得往生成效者，更難悉數；故應信此法門最真最尊。

二、信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，下至極惡衆生皆可修證，上至等覺大士亦應修證。蓋下下品及鐵蓮花生者，即造五逆十惡墮地獄餓鬼傍生中者，聞此法門起信發願修行得往生也。其中品生者，即能持五戒行十善或更稍修禪定當生人道神道欲界天道中者，聞此法門起信發願修行得往生也。觀之往生淨土聖賢錄中，自大聖大賢以至淫女屠戶鳥獸魚蟲皆有往

生者，可以知矣。其上上品生者，即歡喜地至遠行地之菩薩也；其上上品生者，即不動地至等覺地之菩薩也，觀之佛華嚴經中普賢菩薩亦發願往生可以知矣。故應信此法門最廣最勝。

三。信此念阿彌陀佛往生安樂世界法門，其理性雖不可窮盡，其功德雖不可思議，阿彌陀佛本因地中，曾發諸方世界有稱念其名者即爲護持攝受接引往生之宏願，故阿彌陀經中佛說執持名號，一心不亂，即自知得生淨土。故一經往生淨土，便得直至成佛，永無紆曲，永無退轉。故但須心心稱念南無阿彌陀佛六字，執持不忘，即得具足無窮盡之理性，及不可思議之功德。且更有最易行之道，但須每晨稱念南無阿彌陀佛盡十呼吸，亦決往生得不退地，永脫輪迴，直至成佛，故名此法門爲橫超三界法門，一超直到如來佛地。非若從其餘法門修證者，初從戒善以超三惡，次從禪定以超欲界，次從般若以超色無色

界，尙未能證入菩薩正定聚位，中間多復迂滯迴墮之虞。豈若此門但從皈依娑婆界佛法僧寶，而皈依極樂世界佛法僧寶，即得頓超三界乎。故應信此法門最易最妙。

二 願

信心立矣，若不發願：如有病人於此，雖得靈丹妙藥，已知服之必能却病延年，身輕力健；設若不願身輕力健却病延年，或復妄謂我今無病多壽，身體康強，無需乎此，置之不服，則不能得健康安樂美意延年之效；此亦如是，若不願離娑婆，願生極樂，則還與此法門爲無關係；故信立當濟之以願。約之願亦有三。

(甲) 念念厭離娑婆穢土而欣往安樂淨土 釋迦牟尼佛乘大悲救苦之願，爲此娑婆穢土中之教主，聖口叮嚀，勸吾人厭棄離脫此娑婆穢土，而欣慕往生彼安樂淨土；吾人唯能順佛之

教，依教奉行，乃得謂之皈依佛法，不辜負佛恩耳。一者厭離閻浮提洲（吾人所居之地球即在此洲內）內外共三依俱苦，故願離脫；欣彼極樂淨土內外共三依俱樂，故願往生。云何內外共三依俱苦也？謂內則依自身而有饑渴冷熱疲勞淫欲，生老病死等苦；外則依天然界而有風雨雷電雪雹瘴霧烟塵沙礫，荆棘崎嶇波濤龍虎蟒蛇等苦；共則依人爲界而有牽制譏罵爭奪傷害淫亂狂暴姦險欺騙，強佔暗竊勢驅威迫刀箭鎗砲毒藥牢獄，乃至恩愛別離，怨憎會，遇禍起蕭牆變生衽席求活不能求死不得等苦；故此難堪忍受（娑婆譯義）之界，實爲衆苦之海，此界中之人類，又爲苦海之蝸。一經往生安樂之界，此之衆苦，永皆脫離，化身如意，故內依唯樂而無苦；受境稱心，故外依唯樂而無苦；善友俱會，故共依唯樂而無苦。二者厭此娑婆世界，地獄餓鬼畜生惡神充塞，雖得生天，第一重天亦不能過

九百萬歲之壽，亦尙不免衰耗爭鬥之苦；縱使生至非想非非想天，亦不能過八萬大劫之壽，猶復執心拘定，不能自由，報期一盡，還從業墜；鑊湯爐炭，禽腹獸胎，或神或鬼，忽天忽人，輪轉靡定，出沒無常，至危至險，極可恐懼。不唯人無足戀，亦復天無足希（其有欲以念佛而生天者，當知亦是魔念，應速除滅；其有勸念佛之人求轉世得人中富貴之報，或生天之樂報者，當知彼是魔鬼，應自堅持正願，勿爲所欺）。故願離脫，欣彼安樂世界，從本以來，未有三惡道名，一經往生，卽爲善人賢人眞聖大聖，唯進無退，唯得無失，究竟成佛，常樂我淨，至安至甯，永離怖畏。不唯上品可嘉，亦復下品可羨，故願往生。三者厭此娑婆穢土，茫冥隔礙，九地諸天，亦各爲自類心境所拘礙，不能互相通達，降至雜居地（雜居地卽欲界）中，又復區爲三界，不相見聞，不互往來。一曰天界，往來見

聞但及天與仙神；二曰人界，往來見聞但及人與傍生；三曰鬼界，往來見聞但及鬼與地獄。又復鮮知夙命，不了他心，無不晦昧昏迷，故願離脫，欣彼極樂淨土，顯豁開通，聖眼互見，聖耳相聞，他心鑒照，夙命清淨，身境無障，法性圓融，無不光明洞朗，故願往生。

(乙)願早往生淨土得斷無盡煩惱而成無上佛陀 在此娑婆世界，雖發成佛之心，惡緣充滿，善緣稀罕，修行甚難，多有退失，少得成佛。往生極樂世界，即具成佛之因，善緣具足，惡緣絕無，修行甚易，決不退失，皆得成佛。為成佛故，願生淨土，乃菩薩之大智心也。若無此願，雖得往生，未能即從上品生。

(丙)願早往生淨土得學無量法門而度無邊衆生 在此娑婆世界，欲一生中成就佛菩薩行，具足諸佛菩薩功德智慧，通

達無量方便法門，善能隨順一切衆生種種根機性欲而爲化度，甚難甚難。然一往生安樂淨土，花開見佛，證無生忍，即得深達實相，徧通法性，分身十方世界，普度無邊衆生。爲度生故，願生淨土，乃菩薩之大悲心也。若無此願，雖得往生，未能即從上上品生。

三行

信真願切，若不實行修習：如病人雖欲服靈丹妙藥，而得却病延年身輕力健之效，然不如法調服，則還與靈丹妙藥爲無關係，不能得其成效；此亦如是，故信立願具，當濟之以行。約之行亦有三。

(甲) 通行 一者，孝養父母，敬事師長，救護生靈。二者，具皈依佛，皈依佛法，皈依佛法僧之相，持戒修善。三者，存自覺覺他人覺行圓滿之心，信因知果。

此三種行，蓋爲信佛教者通常之行，而觀無量壽佛經亦取爲往生安樂之要行也。

(乙)正行 正行者，卽念阿彌陀佛也。通言念佛，未專指念阿彌陀佛，今則爲求往生安樂土故，專指念阿彌陀佛也。卽念阿彌陀佛，復有覺性念，觀想念，持名念之三種。茲就古今賢哲所親驗遵行之至簡至妙者言，無過持名念佛。持名念佛，復有三種。(一)每日定課念。復有二種：一於每晨起身，盥漱之後，於佛像或佛經之前，面西正立，唱皈依佛一拜，唱皈依法一拜，唱皈依僧一拜，唱南無本師釋迦牟尼佛一拜，唱南無彌勒菩薩一拜，唱南無普賢菩薩一拜，三唱南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛三拜。然後或長跪，或端坐，或仍正立，或出聲朗念，或澄心默念阿彌陀佛四字，隨氣長短，盡十口氣。念畢再唱南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛一拜，唱南

無觀世音菩薩一拜，唱南無大勢至菩薩一拜。又誦「願生西方淨土中，九品蓮花爲父母，花開見佛悟無生，不退菩薩爲伴侶。」然後隨作他事，所費不過十分鐘耳。依此日日行之有恆，命終決定往生安養，如行役於外，不能供像禮拜者，當向西合掌立禮，惟念阿彌陀佛，而誦偈回向亦不可缺也。二於每日隨定幾時幾次，用數珠記數念之，每日定課念幾百聲幾千聲或幾萬聲不等，須以漸能增加不可減少爲要，每時起訖禮拜唱誦如上，依此日日行之有恆，命終決定往生安養。

(二)恆時隨緣念。於一切時，於一切處，隨一切緣，作一切事，行住坐臥，語默動止，見聞覺知，色聲味觸，心有所思，意有所觀，卽攝六根以念南無阿彌陀佛。若殺生而不能救，當念南無阿彌陀佛，度其識神而往安樂。若遇病人而不能護，當念南無阿彌陀佛，釋其悲痛而生安樂，並須爲其廣說阿彌

陀佛國土樂事，及佛願力，勸其專念求生。若遇休閒當念南無阿彌陀佛，願令甯靜而勿游思亂想。若遇勞苦當念南無阿彌陀佛，願令精進而得成就安息。推而廣之，通而貫之，無非南無阿彌陀佛之一淨念相繼而已。然此行頗不易行之，最好兼修每日定課之念，除每日定課之念外，乃修此恆時隨緣念，則千穩百當矣。

(三) 剋期取證念。休息世緣，捨離人事，或獨自己，或共善友，或於佛寺，或於靜室，或定一日乃至七日，一七日乃至七七日，數月乃至一年，數年乃至終身。禮敬佛法，懺除業障，兼誦往生淨土經典及諸大乘經律，心心發願往生極樂，晝夜六時，長坐經行，專念阿彌陀佛。剋期念成一心不亂，親證念佛三昧，現前即得了了常見西方極安樂淨土阿彌陀佛及諸大菩薩，常會一處。則未捨娑婆之報，已證極樂之果矣。故已修

前之二行者，能於每年結一念佛七會行之尤好。

(丙)助行 隨喜隨力修布施中財施，如刻印經書，造塑塔像，立寺修齋，飯僧放生，建橋築路，賑饑濟貧，恤孤養老，救災護病，燈明船渡，茶水湯藥等等。隨喜隨力修布施中法施，所謂自孝父母，教人孝父母，自護國家，教人護國家，自受三皈，教人受三皈，自持五戒，教人持五戒，自念阿彌陀佛，教人念阿彌陀佛，自誦大乘經典，教人誦大乘經典，乃至開大法會，建大法幢等等。要之凡有善利，無不興崇，而一一皆發願往生極樂，不求人天福報，則萬善同歸，同歸淨土矣。

釋太虛曰：夫修此法門者，如赴他處取一物然。信者如目，要須見得明了，確有其物，確是可取之物，確是吾能取之物，然後得取之也。願行者如手足，雖舒目遙見，而足不前進，則不能取，足雖前進，不欲俾手取之，仍不能得，必目手足三

者同時俱運，而後乃取得之。故不唯有信不可無行願，有願不可無信行，有行不可無信願。抑亦有信願不可無行，有願行不可無信，有信行不可無願也。佛乘妙寶，曰信願行，能確然有得乎此念阿彌陀佛往生安樂淨土之法門，更無剩義，神而明之，存乎其人。民國十年爲某居士說。

四 念佛往生的原理

胡繼歐記

佛法明因緣所生法，有兩種力：一可思議力，二不可思議力。如依何等因，得何等果，造何等業，感何等報，有何等境，起何等心，有何等心，明何等境，由何等現，熏何等種，由何等種，起何等現。這是因果通常法則，可以心識分別思量的。由這種因果通常道理，所以造上品五逆十惡業的，當墮地獄；造中品五逆十惡業的，當墮餓鬼；造下品五逆十惡業的，當

墮畜生；行下品五戒十善的，感阿修羅報；行中品五戒十善的，生人道中；行上品五戒十善的，生六欲天；行上品五戒十善而兼四禪八定的，可生色無色界天；觀四諦理，修四念處，四正勤，四如意足，五根，五力，七覺支，八聖道，可了生死，而證聲聞果；觀十二緣起，從緣起流轉門，入還滅門，由無明滅則行滅，乃至老死滅，而得解脫，證緣覺果；行六度或十度，（由六度中般若度，開成方便，願，力，智，而成十度）而成佛果。以上所說的造三品十惡業因，感生三惡趣果；由造三品五戒十善因，感生三善趣果；由修出世三乘學因，感得三乘聖者的果。這種由何等業因，成何等報果，都是據可思議力而說的。要成就何等果，就要造何等因；並要具足必須的緣。「因」就是因緣。「緣」就是增上緣，所緣緣，等無間緣；在這諸緣中，又可分析勝緣，劣緣，順緣，逆緣等等。總之這都是可思

議因緣力所成的果。現在舉一個明顯譬喻來說明：如人的衣食住的享用，要由勤苦勞力，才能得著，每人要物質享用豐裕，就要多勤苦勞力，這本可算明確實在的理。但這種常途可思議的因果道理，却要按部就班的，循序以成，不能救急；而在世間却又每每要有急救的時候，如某處遇大水災，或其他意外災難，惰遊的固得不到生活所需，就是平日很勤勞的，也被水一洗而盡，失其生活了。所以這就超於平常勤勞而獲的道理之外，不但不應責罰他，反須要超於災難以外的力來救濟他。這種救濟力，不在被災難的人，是在救濟的人中。可見可思議因緣力所生果，雖很實在明確，但不能包括一切因緣生法，所以進一步要說明不可思議因緣生果的理。依佛法法相中，說有五種

(一) 定力——三昧力——不可思議。若有人進了定業，依可思議力當然不可轉，但依三昧加持力，就得解脫。不過定業有

深淺不同，七地以前的菩薩，及聲聞，辟支佛，人，天的定力，都很有有限，雖已有了不可思議的定力，可轉變境相，而未必有實用。到了八地以上的菩薩，得了定自在力，由定力可轉變一切，如可使水轉成火，地轉成空，一切害人的工具，可轉成益人的工具，地獄苦境，依定力加持，可成清涼，業報逼迫，可成安樂，這所變的境，不但只有相，並且還有實用。

(二) 通力不可思議。「通」是定慧所起的用，在八地以前，定力與通力有區別，由定力所變的相，沒有實用，由通力所變的可有實用，到了八地以上，定通力就一致了，都可起實用。通力的不可思議，可舉世間極明顯的例來說明，如催眠術的精神治療，他對於病者也不用藥，只是由兩心寂感發點靈通力，使病者的身心，受他的支配，於是病者可愈。這種不用藥而治病的，就是不可思議的通力發端；平常以藥治病者，就是

可思議的因緣力。

(三)借識力不可思議。在阿賴耶識中，本含藏無漏種及三界九地有漏種，若欲界有漏種遇因緣生起現行，而得欲界異熟識，於是根身器界，都是欲界繫，都是欲界異熟識所變現的，所見所聞，都是欲界的，不能超欲界之上。但若由定或通的不可思議力的勝增上緣，可借使阿賴耶識中的色界無色界種或無漏種生起現行，身雖在欲界，就可以借用色無色界識，以變現色無色境界；或借超過色無色界識，以變現出世境。且在上界也可借下界識，了下境界，如色界二禪以上，常在定中，前五識不起現行，但要了知欲境界時，身雖在二禪，可借欲界識，了欲境界。這種借識的理，可直通到佛，佛可借異生的識，使異生知佛心中的事。如佛有一日在山中，曾使獼猴知佛心中事。由不可思議的借識力，就不受可思議之識繫拘縛了。

(四)善法力不可思議。諸佛菩薩，一切三乘聖者，所成的無漏功德法，等流的經典，或佛遺留的威儀，戒律，袈裟，舍利等，這些都名善法，這一切法就是佛果所成就無漏功德法身的均等流類，就是佛的等流身。所以乃至披一一縷的袈裟，就可消災增福；若讀誦經典，或供養，或佩帶身上，就可免種種災難，成種種功德，乃至如法華經上說，若讀誦法華經，就可得六根清淨，眼可見三千大千世界色，耳可聞三千大千世界聲，乃至三千大千世界就在他身中。由不可思議的善法加持力，就可發生這種不可思議的功用。這怎麼是可思議因緣力所生果能比的呢？善法力所以這樣殊勝的，就是在真實懇切的信心，完全仗他力，全盤的信任他，依他力就可得救，如千斤的石頭，投在水中，就會沉下去，但放在船上就可渡河，甚至於過海了。

(五) 願力不可思議。就是由心力集中，所發生的極誠摯的意志力。如念佛的人之發願往生，當時發願，使心力集中在往生的誓願，積久純熟，成就爲習所成的誓願力，由此誓願力所成功用，可以發現異乎尋常可思議因緣力所生的果，如古時有二國王相爭，一王打敗，於是他集中心力，立誓發願要作琰摩王，要制罰他的敵人，由他這種強的誓願力，果然如他的願，就成琰摩王了，可見願力的不可思議。

總上所說五種不可思議力，前三力是三乘聖者，或成就禪定的人所有的。我們要想成就，也還要有相當加行，到了相當的程度，才能生起作用，這在一般人，似乎尙談不到。但善法力和願力，是人人可得到的，不必要問用功的程度的。如現在聞釋迦牟尼佛所遺留的經典中說：西方有極樂世界，是阿彌陀佛的誓願力所成的，他這世界，是爲攝受十方發願往生的衆生

而設的，果真信佛的所說，信有彌陀願力所成的西方極樂世界，這就是善法力。既知他這世界是爲攝受十方發願往生的衆生而設的，所以只要信極了佛的善法和誓願，依阿彌陀佛的願力以往生，就能往生。既這樣容易，爲什麼其他的經中說，要修到等地前四加行的菩薩，成就定慧，入初地時，才能往生淨土呢？那是就可思議因緣力所生的果而說的。若就不可思議力來說，就不然了，雖沒有成就善根的，只要信善法力，同自心中懇切的願力，就成了善根，就可與阿彌陀佛願力相感通，阿彌陀佛的願力所成的，就成爲自己的願力所成的，極樂世界就有了分。現在舉個很普通的例來說明：如有一個富翁，他立有一個遺囑，說他所有的財產，幫助全世界六根殘缺的廢人。這時若有人是已殘廢了的，那麼這人就享有享用富翁遺囑財產的分了，發願往生極樂的人，就有了極樂的分，亦復如是。

以上所說的善法力同願力，與普通說的念佛法門三要素「信」「願」「行」，也不相違，依善法力就是信心，發願往生就是願力，信願真正確定堅固，那麼無論行的淺深，都能往生，不過行的深，品位高就是了。這念佛往生是由不可思議因緣生果力建立的法門，所以是最殊勝的。一般念佛的人，要明白這種念佛的根本道理，然後再發心念佛，纔不致受任何異說動搖。

民國二十八年八月，大師在華北居士林講。弟子胡繼歐記

五 由三種所依顯念佛義

竹摩記錄

一 迷悟依——真如

諸佛朗然大覺，明見性真，超九界之苦海，登佛地之彼岸

，悟也；衆生無明顛倒，背覺合塵，昧萬善之淨行，逐三途而流轉，迷也。然迷之與悟，果何所據而判定耶？心經云：『諸法空相』；法華云：『諸法實相』；諸經或云『真如法性』，或云『一真法界』；這即是判定迷悟的所在。因真如法性，爲迷悟之所依，迷此真如法性，淪爲凡夫，悟此真如法性，卽成聖者。因此舉一真如，便可判定迷悟。

復次，迷悟的關鍵雖同在真如，然迷迷悟悟，亦各自有其程度的淺深。如同在六道衆生的人道，無始已來，和他道衆生一樣的沉迷不覺，但現前若是聞了佛法，起了一種新的信解，便從迷中有了覺悟，回顧地獄道等的衆生，自然超勝；可是與天道衆生一比較，悟的程度又覺不如了。迷的程度既有深淺，悟的程度亦有深淺，人的悟非天的悟，乃至菩薩的悟非佛的悟。嚴格地說：迷悟的出發點是在人道，由人道而上天道乃至

聲聞辟支，都是從迷入悟，再推而上之，由菩薩至佛，亦可謂從悟入悟；若由人道而下之，即是據悟說迷，至於三途轉輾，那就從迷入迷了。明迷悟依，如人類爲迷悟的出發點，所以我們人類，應該如何珍重人生，莫令空過！

一一 因果依——藏識

藏識就是通常所謂的「本心」或「本識」，因此心識中含藏一切諸法的種子，爲一切諸法生起和長成的根本，由種子藏識的因，變成現行諸識的果，復由現行諸識的因，熏成種子藏識的果，因果果，果果因因，互相轉輾，是親因緣。故談真正澈底的因果，即在於此，離此而談因果，皆非澈底和正確。又藏識所以爲因果依，因此識無始以來，剎那生滅而連續不斷。顯明的說：我們所作的業因或善或惡，如何能連續保持

不失而感受將來或善或惡的業果呢？這就是因藏識中有含藏保持此或善或惡的諸法種子的功能，至將來業力成熟而增盛，便自然地由此識感到異熟果報之體，變現根身器界；此不但衆生所感染的異熟報體是此識，即佛由轉識成智所感的妙淨報體，亦是此識，同時還由此變現清淨的根身和器界。因此藏識不但爲因所依，亦爲果所依也。

法界諸法，若依若正，或聖或凡，皆不出因果，而若因若果，皆依藏識，故從藏識說明因果，即可總攝若有漏若無漏的世出世間諸法矣。所以，諸經論中闡明唯識教義，亦即由此藏識說明，由此識中現藏善染種子的因，感受未來善染現行的果，所謂『縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受』，知惡因果之可畏，應如何修習善因以求善果！

二 染淨依——意根

不淨之法謂之染，即爲我法二執，煩惱所知二障所蔽染之諸法；反之破二執，斷二障，由摩訶般若大智慧所顯所成之諸法，謂之曰淨。

所謂二執二障之染法，本通前六識上所造之業，即破斷此執障的功能，亦由於六識上聞法修行開發智慧之力也；然染淨之總樞，又不能不在第七之染污意根，由意根之染污，使餘識不能清淨，即起清淨之法，亦被其染污而不純淨。須轉染污意根轉成平等性智的清淨意根，方成爲清淨般若的智慧，伏斷執障。可知染淨之權衡，操於意根，意根染則諸法染，意根淨則諸法淨了。

明染淨依，即知衆生病源所在，在於染污意根，二執二障所宅

故。而對治之藥，卽是修習摩訶般若的二空智慧，由二空智慧現起，二執二障次第伏斷，菩提涅槃自得圓成矣。

由前三種所依，各自皆能總持佛法，而以三種綜合包攝整個佛法，尤爲詳盡。

復次，亦可由此三種所依，闡明念佛之義。一迷悟依的真如法性，證悟實現時，就是佛的法身，故念此卽念佛的法身。二因果依的藏識，轉成四智相應清淨八識的無垢菴摩羅識時，就是圓滿報身（自受用身）佛，故明此卽可以念圓滿報身佛。三染淨依的第七意根，轉成平等性等三智相應前七識時，就現起應化身（他受用及變化）佛，故念此卽可以念應化身佛。由三種所依總顯佛之三身，則念佛卽可於一念之中具念三身佛了。大師在汕頭龍溪中學講，學僧竺摩記。

六 佛七開示錄

弟子黃清渠記錄

念佛七第一日大師開示云：「念佛七以彌陀經中有「聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不亂」，乃至「即得往生阿彌陀佛極樂國土」之說爲根據。但人之念佛，先要信彼極樂國土，無有衆苦，於種種依正功德莊嚴，起信心而發欣願。念佛非泛泛於口稱，要以心念佛如執珍寶於手，不可少忽。如是一日乃至七日，心念相續，苟有妄念萌生，即攝歸念佛而頓使妄念息滅，以不可思議功德，漸令心地清淨空明；則他日或遇煩惱恐怖貪癡嗔怒，一經念佛，如宿露之遇日光，即行消滅。

念佛一日二日均可，何故必以七日爲期耶？蓋七日爲度數之周而復始，故中國人以七日爲一來復，而西洋亦習以七日爲

一星期；今彌陀經文亦以念佛一日至七日爲期，乃在一心不亂之尅期成就也。而禪七、觀音七、法華七、藥師七、彌勒七等，亦均於此七日寶貴之光陰中，而圓滿其功德。當至誠一心一意執持阿彌陀佛以求由定而慧，勿令空過！南無阿彌陀佛！」

念佛七第二日之開示：「昨日已講念佛七根據彌陀經之大要，然佛法中何故要有淨土念佛法門？諸經論說明甚多。且如大乘起信論之末云：「衆生初學大法，雖起正信，其心怯弱，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛親承供養，謂懼信心難可成就意欲退者」，以至「常見佛故，終無有退」。蓋吾人處此娑婆世界五濁惡世，既感人生之無常，復有種種惡緣之纏繞，雖聞大乘而起信心，如未能隨願自在，則壽命盡時，罪福業報或墮惡道，或生人天，轉世都忘。故世間凡夫，或以現在惡緣退信心，或以轉世忘失退信心，爲保持信心，得免如此退墮

危險，於是佛說有念佛往生淨土法門。依佛功德，成就不退，由念佛得往生淨土。所以能護持信心不退者，以淨土與人世不同，無難捨難離惡緣逼迫，有無量無邊善因增上緣，可於中勤加精進，永遠修行，有進無退。況佛願言，聞阿彌陀佛名號而念阿彌陀佛，「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖衆現在其前，是人終時心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土」。而念佛方法，尤貴專一，最少每晨能專意懇切念佛十口氣者，亦得蒙佛接引往生西方極樂世界，以常見佛故終無有退。而念佛七即在七日期內實習專念阿彌陀佛，所以應念念無間以達專一。南無阿彌陀佛！

念佛七第三日之開示：「前日已從彌陀經中指出念佛七之緣起，昨日又依大乘起信論講明淨土法門之意義，今天再講念佛淨土法門之建立。通常講十方淨土，無量無邊，如東方藥師

琉璃淨土，上方香積衆香淨土，兜率彌勒淨土，乃至十方諸佛菩薩淨土，皆由佛菩薩功德所成，往生者俱得不退。現在中國於淨土法門最普遍之惟一代表，卽是念阿彌陀佛，往生極樂淨土。因阿彌陀佛淨土，在釋迦牟尼佛佛法之中，講得最爲詳盡。有許多經論，均勸人專念阿彌陀佛，發願往生極樂。其專建立彌陀淨土者，則有三經一論，釋迦牟尼佛說阿彌陀經，告舍利弗以極樂世界種種莊嚴，執持佛號，可得往生彼土。又說無量壽經，阿彌陀是梵音，此譯無量壽，故亦曰「大阿彌陀經」。較常念之阿彌陀經要多數倍。因廣說彌陀因地願行及果上如何成佛，如何接引衆生，及娑婆世界之種種苦惱，彼土之種種安樂，重重伸說，最爲詳細。從因至果，爲成立念佛往生極樂之最大經典。三爲觀無量壽佛經，乃佛因阿闍世王母后韋提希之請而說，從落日觀至三品往生觀，共十六觀，故亦名「十六

觀經」。一論者即天親菩薩宗經所造之往生淨土論也。由此三經一論所建立之彌陀淨土法門，古今中外聖賢依之習修，得往生極樂之明驗者，不可勝計，如往生聖賢錄等所明。故吾人今當勤念南無阿彌陀佛！」

念佛七第四日之開示：「昨講建立彌陀淨土之三經一論，然念阿彌陀佛得往生極樂淨土之法門，布在經論，種類甚多，若華嚴中，有普賢十大願導歸極樂，法華經中亦有往生極樂淨土之說。若他鼓音王經。般舟三昧經。悲華經等，均講到阿彌陀佛。而楞嚴經大勢至菩薩，亦明以念佛法門，來此土度人往生極樂。且衆經而外，各種之論，除曾講之大乘起信論，往生淨土論，尙有大乘十住毗婆沙論，明易難二道，以念阿彌陀佛爲易行道。又若攝大乘論等，亦曾論及念阿彌陀佛生極樂之事，又若中國之蓮宗祖師，自初祖至十一祖，固皆爲弘修彌陀淨

土行者。而天台宗之智者大師，慈恩宗之窺基大師，律宗之靈芝律師等，皆廣事闡揚，至禪宗之永明，且兼爲淨土宗之六祖，均以念阿彌陀佛往生極樂爲不退轉法。經論旣稱頌讚歎，列祖亦弘揚修持，無不以念阿彌陀佛爲學佛之徧行必修法門。故釋迦牟尼佛雖爲此土之教主，而普通人竟有不知其名者；而於阿彌陀佛則無人不知，足見阿彌陀佛之普及中國，幾可爲佛教代表。由此淨宗大德，乃說十方諸佛，無此念阿彌陀佛法，不能成普度十方衆生，無此念阿彌陀佛法，不能究竟成佛。從五逆凡夫至等覺菩薩，三根普被，萬類齊收，佛以此法度衆生，衆生以此法成佛。因此我等當專心勤念南無阿彌陀佛！」

念佛七第五日之開示：『前四日已將阿彌陀佛往生極樂法門之全體大用約略講明，惟念佛修行往生淨土之義，在世俗及佛教之中，尙多疑難，今再行解釋以固信心。如古今天文學家，

以文學眼光鑑賞彌陀經等所說極樂世界依正莊嚴，謂如藝術家憑空構造之想像，與題詩作畫一般，聊為精神之寄託而已。其實不然，如今之科學界，已證明天空中有無數世界，既有無數之世界，即有苦樂好壞之區別，而或苦或樂，均為各別因緣所成之結果。以阿彌陀佛之願力及無量清淨功德，所成極樂世界，從因至果，乃確為事實而非想象也。復次哲學家則以彌陀淨土視為所懸想之目的，但從釋迦牟尼佛大智慧光中。如實見到無數世界中有此彌陀淨土，故各種經論重重詳說，而哲學家以為說極樂世界之各種安全，唯在造成人生將來之趨向目標，亦實不然。故彌陀經說：「阿彌陀佛成佛以來於今十劫，今現在說法」。然則文學家哲學家之誤謬觀念，應當除掉，以堅固念阿彌陀佛之信心。且佛教之中，除淨土宗外，尚有各宗之說，亦間有動搖念佛往生之信心者，苟遇習禪宗者問曰：汝今念佛

者爲誰耶？命終往生者又爲誰耶？於此種難關不能透過，即可落在疑惑中而被阻止念佛之信心。若知世界一切唯心所造，是心作佛，是心是佛，現前以即佛之心，念即心之彌陀，命終亦以即土之心，生即心之極樂，則念佛求生淨土之信心，可以益加堅固，而念念一心專念南無阿彌陀佛！』

念佛七第六日之開示：『昨日已將世間科哲學及禪宗對念佛淨土法門之疑難，略爲解釋，而法性宗之金剛經又云：「不可以三十二相得見如來」；又云：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不得見如來」；與彌陀經等所說極樂世界種種莊嚴相好，初觀之似乎同是佛經，意義自相違背，或因之發生疑阻而退信心。但深究之，則知金剛經等專明法性，乃佛依眞諦而說；彌陀經等明染淨因果，乃佛依俗諦而說。然法性即染淨因果法之無相眞性，故金剛經所明，不惟與彌陀經等無所違

礙，而且更顯明彌陀淨土依正因果之法性，而於念佛更加深切。復次唯識宗初學之人，以爲諸法唯識，彌陀極樂，亦唯心識所現之境而非實有者。然淨土之爲實在有，乃以從因所成之果而說，凡因果皆不離識，故唯識正顯淨土之實有。又唯識宗以彌陀淨土爲報身佛土，故云要初地菩薩方能往生極樂，勸凡夫念佛發願往生，不過令種善根以作因，非命終卽能往生。然按十六觀經所說九品往生等，確兼通變化身土，故二乘凡夫可往生。如此種種疑難，若皆能消釋，則於一切經論無不可融會貫通，而念佛之信心，更堅固相續，南無阿彌陀佛！』

念佛七圓滿開示：『前於念佛往生淨土法門，宗要旣明，疑難亦釋，則吾人於此但應精進修習，更不須多說矣。然於此法門，實行修習，有信願行三字訣。信者信釋迦如來與六方諸佛決無虛言，並信阿彌陀佛能接引往生，依信發願，乃願臨命

終時決生極樂。依願修行，如讀誦經典，廣修福田，尤在專心念佛。念佛雖有實相念佛，觀想念佛，持名念佛之別，其切要者端在執持名號。由此可知七日中，專念彌陀聖號，功不唐捐。惟願同行念佛者，從此精修淨業，更不懈怠退墮，個個於此生中，達到出離六道超越三界了生脫死之目的。修建念佛七道場者，亦可以念佛之功德獲福無疆，一切災障，無不消除，一切吉祥，無不成就，發菩薩心，修菩薩行，自度度人，同登彼岸，南無阿彌陀佛！』

清渠念佛以來，已經七日，于此七日之中，若經呪唱讚，青磬紅魚，均耳聞心領，得益殊多。又蒙大師日日開示，不禁有所感焉：蓋大師果人間生佛，世界導師，早已有口皆碑，何待贅述。今爲啓蒙一怯弱愚魯之人，尙能循循不倦，尤感佛法慈悲至深。溯探阿彌陀佛淨土之經論，解釋

阿彌陀佛淨土之疑難，提綱挈領，引證譬喻，尤可使清渠如頑石之點頭，逐日雖曾有記錄以備忘，然未獲盡其言而達其意。深夜捫心，曷勝慚愧惶悚！讀者諸君，當知大師之開示，固不僅如此而已矣。二十四年十月三日清渠附誌於上海雪竇寺。

七 中國人口頭上心頭上的阿彌陀佛

我們中國有眼耳口鼻心思的人，沒有一個不知道阿彌陀佛的，也沒有一個口裏頭不會念過幾聲阿彌陀佛的。那二萬萬的婦女們，至少也有一萬萬的人口裏頭常念着阿彌陀佛，更不消說得的了。照這樣看起來：這一句阿彌陀佛豈不是我們中國的人連着眼耳口鼻心思同有的一件東西麼？我們既然每日同着這阿彌陀佛在一起，這阿彌陀佛到底是一個什麼道理？又豈可不

攷究攷究麼？

前幾年有一位學校裏做教員的朋友，那日遇着了，突然向我道：「到處看見老太婆們口裏喃喃的念着南無阿彌陀佛，恐怕這些老太婆們，未必能懂得念這南無阿彌陀佛是什麼意思罷？」我當時答他道：「這一句阿彌陀佛原是不很容易懂得的。他們不曾讀書識字明理的老太婆，口裏喃喃念着，心裏不知道這阿彌陀佛是什麼道理，爲什麼念這阿彌陀佛，又何足爲奇呢。卽在一般號稱讀書明理的人，又何嘗有幾個能懂得呢？足下若知道這南無阿彌陀佛六個字到底是什麼道理？念這阿彌陀佛到底是個什麼意思？到要請教請教了！」那知這位先生竟找不出一句回答的話便低着頭起起的去了。我看同這位先生一般的人只恐還不少呢？

有的說南無阿彌陀佛，是說這個佛單是西方有的，我們南

方是沒有的意思。有的說阿彌陀佛，是人人堂上的阿母就是寺院裏的大佛，合攏來便是阿母大佛的意思。把聲音稍微讀別，又接着把字寫錯了，遂成了個阿彌陀佛。我有時也曾去問問那念佛的老太婆們：「你爲什麼要念這阿彌陀佛？念了這阿彌陀佛有何用處？」他便回答道：「念一句阿彌陀佛，是死後做鬼時可當一個錢用的。我們爲着死後做鬼的時候要錢用，所以念佛的。」這種影響模糊的解說，他們也未嘗不以爲有來有歷，很有道理。但未免與南無阿彌陀佛的道理，念阿彌陀佛的意思，相去的太覺遠了。

有人說：「你道沒有人不念過幾聲阿彌陀佛。這話恐怕不對罷？中國人口裏頭念佛的雖則多，也不過齋公齋婆罷了。」我答他道：「這是因爲你沒有在我們中國人心頭上口頭上極平常的時節細細體察體察，所以不大覺得；倘能夠細細體察，不

但能夠覺到個個都是念過幾聲阿彌陀佛的人，而且阿彌陀佛的道理，念阿彌陀佛的意思，也就能夠見到幾分呢」。

有時候聽見或看見人家殺豬啦，殺羊啦，殺強盜啦，殺鷄啦，殺鴨啦，殺得怪兇怕的；打賊啦，打丫頭啦，打養媳婦啦，打小孩子啦，打得怪淒慘的；罵天啦，罵家裏人啦，罵親眷鄰舍啦，罵得怪刻毒的。又見那種種勞苦窮急的人勞碌辛苦到了不得的時候，餓煞凍煞的時候，家敗人亡的時候，投河上吊走頭沒路的時候。救又救弗得，勸又勸弗信，心中一陣難受，隨着洒下幾點同情淚，便不知不覺口裏頭念着阿彌陀佛，南無阿彌陀佛。這一種景况，大概在有天良的人，十有八九是經過了的。就此可見這阿彌陀佛是慈悲的道理，念這阿彌陀佛是惻隱的意思了。有時候遇着了大水啦，大火啦，兵勇啦，強盜啦，種種的急難；遭着了官司啦，牢獄啦，種種的橫禍。又有

那身體病痛啦，家產傾敗啦，親愛的生離死別啦，怨憎的對頭會面啦，種種的苦惱兜到心上來，躲不脫的時候，心裏頭便自然不歇氣的默念着阿彌陀佛，南無阿彌陀佛。這豈不是拿阿彌陀佛來當做能夠救苦救難的人？念阿彌陀佛就是懇求他救度的意思嗎？

有時候看見或聽見十惡五逆沒有法子奈何他的惡人遭報應死了；又看見或聽見那指天畫地賭咒罰誓慣冤枉人圖賴人的人，這一天忽然統統宣露了出來，當場受萬人唾罵；又有時見自己的冤家對頭的人死了或吃了苦，心裏頭一爽快，又喜又懼；亦往往把一句阿彌陀佛信口念出，這豈不是把阿彌陀佛當做因果報應？念這阿彌陀佛，就是常常記着因果報應，不敢爲非作歹的意思麼？

又有那羨慕別人家富貴榮耀有福氣的；或者受了人家極重

的恩惠自覺今生不能報答的，便也不知不覺在心裏頭口裏頭念着阿彌陀佛。豈非阿彌陀佛是個最福大恩深的人？所以念着阿彌陀佛求福報恩嗎？

又有那一般普通社會的人與那些吃洋教的人，學堂裏的學生，滑頭滑腦油口油腔的人，逢着了和尚啦，尼姑啦，齋公齋婆啦，朝山進香誦經拜懺的善男信女啦，便口中稱着阿彌陀佛以代招呼，或爲調笑戲弄。或者如叫化子等有所乞求，無論出於何種，總是認阿彌陀佛是佛教的符號，稱念阿彌陀佛是表示佛教的意思了。

照上所說的種種事情看起來：慈悲惻隱是阿彌陀佛，所以念阿彌陀佛；救苦救難是阿彌陀佛，所以念阿彌陀佛；因果報應是阿彌陀佛，所以念阿彌陀佛；錫福施恩是阿彌陀佛，所以念阿彌陀佛；佛教的符號是阿彌陀佛，爲表示是佛教所以念阿

彌陀佛。豈不是個個人皆念過幾聲阿彌陀佛的麼？豈不是阿彌陀佛的道理念阿彌陀佛的意思，就此也便可以明白了幾分麼？但是這阿彌陀佛真正的道理，念這阿彌陀佛真正的意思，究竟還是沒有明白呀。我們中國的人既然個個已經同阿彌陀佛，結了深不可解的緣，豈可不快快明白明白他麼？若要明白，聽我慢慢道來。

南無阿彌陀佛是一句天竺國說話的聲音，倘然拿這句天竺話來變成我們中國話：「南無」就是「恭敬皈依信仰服從」的道理，「阿彌陀」就是沒有邊際的智光與沒有限量的福壽這兩種道理，「佛」就是聖人神人天人至人至人有道德的人覺悟了的人智慧才能最偉大的人等種種道理。合起來就是：「敬從那無邊無量智光福壽的聖人」的道理了。念這阿彌陀佛的緣故，因為這個阿彌陀佛不是我們這個世界裏頭的，我們這個世界喚

做「忍苦」的世界。在二千五百多年前，有一尊釋迦牟尼佛出現在我們這個世界，爲我們說了阿彌陀佛與那個極樂世界的歷史狀況。我們遂知道阿彌陀佛在未成佛未有極樂世界以前許多許多的時候，本是一個皇帝，當時也有佛住世，這皇帝極信崇佛，後來也從佛出家作了僧人。修行不久，便成了羅漢，重發大菩薩心，立願要在將來由他及同着他發願修行的人修成一個極樂世界，思衣得衣，思食得食，想到那裏便到那裏，想有什麼便有什麼，一切的安甯快樂無不完備，一切的危險苦惱無不離脫，同住的人統是好人，既無惡人亦無惡事，自然駸駸乎日進於善，直至成佛，更無退轉。既修成了這個極樂世界，復要將此極樂世界的名字，十方世界無不聞知，使聞知者皆生欣慕，但念阿彌陀佛的名號，便可於轉生的時候，由阿彌陀佛前來接引，生到極樂世界裏頭去。到後來果然成了極樂世界，在我

們這世界的西邊，成佛名阿彌陀，與許多許多的菩薩羅漢同住其中，常常說法聚會，時時到十方種種苦惱的世界去接引救度一切苦惱衆生到極樂世界裏頭去。那釋迦牟尼佛，因為見我們這世界是極其苦惱的，我們住在裏頭是極其危險的，因為雖做了個人，活幾年是沒有定的，一口氣不來便是死了，就在活的時候，病啦，老啦，冷啦，熱啦，種種說不盡的苦痛也圍繞着身心，無法離脫。所以教我們個個人心裏頭口裏頭常常念着阿彌陀佛，使我們到了臨終轉世的時候，便可由阿彌陀佛救度到極樂世界去，永遠享安甯快樂，更沒有一點危險苦惱。這纔是念阿彌陀佛真正的意思了。

這南無阿彌陀佛的道理，念阿彌陀佛的意思，既完全明白了。而且我們中國的人，先天上已經有了這個阿彌陀佛的，念佛的工夫是很容易做到的。所以就要勸大家格外時常的念念阿彌

陀佛，便可與阿彌陀佛的心願互相感應，猶如無線電機一般，自然常常有超出世間的志量，不致埋沒在這忍苦的世界當中了。

有的人說：如此說來，這念阿彌陀佛。實在是件很有意思的事情，我也想常念念阿彌陀佛了。但是我們爲人在世，未免都有家庭的社會的國家的關係，不能便拋棄了去當和尚，這又如何是好呢？我答他道：你這又錯了！當和尚是一件事，念阿彌陀佛是一件事，做事不做事是一個問題，念佛不念佛是一個問題，都是各不相關的。所以念佛與在世做事毫不相妨，且一念佛便能使世間的人做世間的事更做的好了。何故呢？因爲這阿彌陀佛就是慈悲惻隱故，就是救苦救難故，就是因果報應故，就是修福報恩故。所以有父母的不能孝養，必不能念阿彌陀佛；能念阿彌陀佛，必能孝養父母。有子女的不能慈育，必不能念阿彌陀佛；能念阿彌陀佛，必能慈育子女。乃至爲國民辦

事的不能忠其所事，必不能念阿彌陀佛；能念阿彌陀佛，必能忠其所事。所以我們中國人只要把心頭上口頭上本來有的阿彌陀佛時時提醒提醒著，自然不愁不一日一日的好起來了。

校 跋

大師一生法業，本其弘願深慧應時應機以赴，於不拘故常中自有其上契佛心恢廓無涯不變之真旨，「彌陀淨土法門集」中亦充滿顯示此一貫之精神。讀此書者請勿疑「人生佛教」之棄兔徑而覓象跡，讀「人生佛教」者請亦勿輕彼蹙驢不足以運千鈞之乘！佛法如大地，取捨地非地，未可與語大師之精神與佛心之圓滿也。丁亥夏弟子象賢拜跋於古堇延慶寺懷恩軒。

