七

中国华侨古籍保护

翻譯名義集卷第十二

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編

心意識法篇第五十七

華嚴云。諸業虛妄積集名心。末那思量意識分別。眼等五識了境不同。愚癡凡夫。不能知覺。怖老病死。求入涅槃。生死涅槃。二俱不識。於一切境。妄起分別。楞伽云。略說有三種識。廣說有八相。何等為三。謂真識。宗鏡云。不為垢法之所染。亦為淨法之所治。非生死之所羈。豈涅槃之能寂。遂稱識主。故号心王。現識。及分別事識。大慧。辭如明鏡持諸色像。現識現處亦復如是。密嚴經云。辭如殊勝飾冕旒。則為王頂戴。如是賴耶識。是清淨佛性。凡位恒雜染。佛果常保持。如美王在水。苔衣所纏覆。賴耶處生死。習氣萦不現。於此賴耶識。有二取相生。如蛇有二頭。隨藥而同往。賴耶亦如是。與諸色相俱。一切諸世間。取之以為色。

悪覺者迷惑。計為我。我所。若有若非有。自在作世間。賴耶雖變現。躰性恒甚深。於諸無智人。悉不能覺了。大慧。

現識及分別事識此二壞不壞相五識得塵即滅是壞熏入八識為種是不壞熏展轉因七識執八識為我引五識取塵大慧不思議熏又熏及不思議變謂真如心受無明熏熏處而能熏故名不思議熏熏而不熏不熏之熏名不思議變不可變異而變異故不云染不染而染染而不染難可了知者謂不可思議變勝鬘中云不思議變又不變即不變不變之不變者謂此不思議也是現識因所起現境界還能動心也大慧取種種塵即識舉麁細故但名現識即是不相應彼心海起諸事識之波浪也及無始妄想熏和合心海之中妄念熏動心氣無始種已來熏習不斷未曾離念故此塵及妄念習氣生以妄念為因境界風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂心境俱寂事無不照及塵麁而且顯故所應起心分別也是分別事識因又云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕特藏識海常住華嚴論云世尊於南海中說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能昇住乃表心地法門無心證者方能昇也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海無風咱月森羅萬象自明現彼深密別立九識接引五識取塵熏又熏則不熏而能熏故名不思議熏熏不熏之熏名不思議變變勝鬘中云不云染不染而染染而不染難可了知者謂不思議變又不變即不變不變之不變者謂說種種如子業識為如來月藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為異

彼般若修空菩薩增勝者故直明識躰本性全真便明識躰即成智用如海無風境象自明異彼深密別立九識接引五識取塵熏又熏則不熏而能熏故名不思議熏熏不熏之熏名不思議變變勝鬘中云不云染不染而染染而不染難可了知者謂不思議變又不變即不變不變之不變者謂說種種如子業識為如來月藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為異

引初根漸令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初門楞伽維摩直示惑之本實故楞伽明八識為如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生密嚴經云頼耶為於愛所熏而增長唵自增長已復增於餘識展轉不斷絕猶如於井輪以有諸識故衆趣而生起於是諸趣中識復得增長識與世間法更互以為因譬如河流水前後而不斷亦如芽與種相續而轉生各各相差別分別而顯現又楞伽大慧白佛惟願世尊更為我說陰入界生滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅不覺苦盡不識涅槃華嚴云愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別佛告大慧如來之藏是善不善因能徧興起一切趣生譬如伎兒變現諸趣唯識論云能變有二種一因能變謂第八識中等流異熟二因習氣等流習氣由七識中善惡無記熏令生長異熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長二果能變謂前二種習氣力故有八識生現種相等流習氣因緣故八識躰相差別而生名等流果異熟因故異熟習氣為增上緣感

第八識爾引業力恒相續故自異熟名感前六識爾業滿者從異熟起名異熟生不名異熟果異因故又唯
識論明四種變一共中共云云離我我所不覺彼故三
緣和合方便而生外道不覺計著作者爲無始虛偽惡習
所熏名爲識藏（密嚴經云藏識持世猶如線穿珠亦如車有輪隨於業風轉陶師運輪杖器成隨
所用藏識與諸界共力無不成內外諸世間孫綸悉周徧
譬如衆星布列在虛空風力之所持運行常不息如空
中鳥跡求之不可見然鳥不離空頓而進退藏識亦如是不離自他身如海起波濤如空含萬象）生無明
住地與七識俱如海浪身常生不斷離無常過離於我論
自性無垢畢竟清淨其餘諸識有生有滅意意識等念念
有七因不實妄想取諸境界種種形處計著名相不覺自
心所現色相不覺苦樂不至解脫又偈曰心如工伎兒（八識妄動如牽線主）意如和伎者（七識執我如應和人）五識爲伴侶（五識取塵如共和伎）妄
想觀伎衆（六識分別看衆人）如大乘入楞伽云心能積集業意能廣

積集了別故名識對現境說五婆沙問此三何別答或別
不別言不別者心即意識如火名燃亦名爲熾亦名燒薪
秖是一心有三差別言有別者名即差別或云過去名意
未來名心現在名識或云在界名心在入名意在陰名識
或云雜色名心如六道由心繫屬名意如五根屬意語想
名識如分別屬識又妙樂引俱舍云集起名心思量名意
了別名識在彼一向全無即理若大乘中八識名心七識
名意六識名識彼教爲迷又無即理故偏小教有漏之法
全無性淨即常住理知之者寡大寶積經佛言所言識者
謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌所知味身所
知觸意所知法是名爲識所言智者於內寂靜不行於外
唯依於智不於一法而生分別及種種分別是名爲智大

乘同性經楞伽王白佛云何衆生捨此壽命受彼壽命捨此故身受彼新身佛言衆生捨此身已業風力吹移識將去自所受業而受其果圭山云欲驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心境自由不自由二六時中當省察耳○

汚栗馱 此方稱草木心○ **矣栗馱** 此方名積聚精要心○

紇利陀耶 紇胡結切 此云肉團心如黃庭經五藏論所明正法念經云心如蓮華開合提謂云心如帝王皆肉團心色法所攝○ **鉢羅尸** 蜱補迷切 或閉尸此云肉團見經音義○ **質多耶** 或名質帝或名波茶此方翻心黃庭經五藏論目之為神西域外道計之為我此土佛教翻緣慮心此通八識謂眼緣色乃至第八緣根身種子器世間故云集起以鮮心第八獨名心緣慮以鮮心慮緣謂緣持即思慮八識揔名心然此緣慮亦名慮知宗鏡云無幽不照有法皆知察密防微窮今古故謂之靈臺司馬彪云心為神靈之臺莊子云萬惡不可內於靈臺百法論疏心法有六種義一集起名心唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心屬前七轉能熏積集諸法種故或初集起屬前七轉現行共集熏起種故或後積集名心屬於第八含藏積集諸法種故此上二鮮雖各有能集所集之義今唯取能集名心如理應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故四或名為識了別義故五或名為意等無間故六或第八名心第七名意前六名識入楞伽云藏識說名心思量性名意能了諸境相是故名為識然第六意識具有五種一定中獨頭意識緣於定境定境之中有理有事事中有極略色極迥色及定自在所生法處諸色二散位獨頭緣受所引色及徧計所起諸法處

色如緣空華鏡像彩畫所生者並法處攝三夢中獨頭緣夢中境四明了意識依五根門與前五識同緣五塵五亂意識是散意識於五根中狂亂而起如患熱病青為黃見非是眼識是此緣故宗鏡第六識具十名一從根得名名為六識二能籌量是非名為意識三能應涉塵境名攀緣識四能徧緣五塵名迷舊識五念念流散名波浪識六能辨前境名分別事識七所在壞他名人我識八愛業牽生名四住識九令正解不生名煩惱障識十感報終盡心境兩別名分段死識○末那唯識翻意或云執我亦云分別唯識宗云具足應言訖利瑟吒耶末那此翻染汚意謂我癡我見我慢我愛四惑常俱故名染汚常審思量名之為意思慮第八度量為我如是思量唯第七有餘識所無故獨名意復能了別名之為識前之六識從根得名此第七識當體立號識論頌云次第二能變是識名末那依彼轉緣彼思量為性相四煩惱常俱謂我癡我見并我慢我愛及餘觸等俱有覆無記攝大乘入楞伽大慧問佛云何但說意識滅非七識滅佛言大慧以彼為因及所緣故七識得生大慧意識分別境界起執著時生諸習氣長養藏識由是意俱我我所執思量隨轉無別體相藏識為因為所緣故執著自心所現境界心聚生起展轉為因大慧譬如海浪自心所現境界風吹而有起滅是故意識滅時七識亦滅然楞伽經唯明三識不辨七識者準此文云無別體相所以唯說八六二識起信亦然通源問現識屬第八事識屬前六何故不言第七識耶答七識名染汚意常時執

取第八為我是則若言第八必兼第七故瑜珈論云賴耶識起必二識相應又事識緣外境時必依第七是故不說宗鏡問第六能斷惑成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏荅謂第七識是第六所依根第六是能依識能依識既成無漏第七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏問何故第八是有漏耶荅第八是揔報主持種受熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散失故即便成佛何用更二劫修行耶問前五既非是揔報主何故不成無漏荅前五根是第八親相分能變第八既是有漏所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能依五識亦成有漏也宗鏡七識十名一六後得名稱為七識二根塵不會名為轉識

綜鏡云轉為改轉是不定義轉識三不覺習氣忽然念起性量二境易脫不定方名轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無間生滅名相續識五障理不明名無明識六返迷從正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄途順理生善名為行識八解三界生死盡是我心更無外法名無畏識九照了分明如鏡顯像故名現識十法既妄起恃智為懷令真性不顯名智障識○

阿賴耶

或阿梨耶起信云以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界真諦就名翻名無沒識取不失之義奘師就義翻為藏識能含藏諸法種故又此識體具三藏義能藏所藏執藏故名為藏謂與雜染互為緣故有情執為自內我故復能了別種子根身及器世間三種境故名之為識古釋云一能藏者即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝故得藏名此能

含藏雜染種故。名之為藏。亦即時義。二所藏者。即是所依義。猶如庫藏。是寶等所依故。此識是雜染法所依處故。三執藏者。堅守不捨義。猶如金銀等藏。為人堅守執為自內我故名為藏。此識為染末那堅執為我。故名為藏。起信鈔釋云。能藏所藏者。且所藏義。謂此識體藏。是根身種子器世間所藏處也。以根等是此識相分故。如藏中物。像如身在室內。欲覓賴耶識。秖在色心中。欲覓摩尼珠。秖在青黃內。次能藏義。謂根身等法皆藏在識身之中。如像在珠內。欲覓一切法。揔在賴耶中。欲覓一切像。揔在摩尼內。與前義互為能所。故云能藏自體於諸法中。能藏諸法。於自體內。或名宅識。一切種子之所栖處。或名心。由種種法熏習種子所積集故。積集義故名心。或名阿陀那。執持種子及諸色根令不壞故。宗鏡云。又將死時。雖異熱心。由先業力恒徧相續。執受身分。捨執受處。冷觸便生。壽煖識三不相離。故。冷觸起處。即是非情。宗鏡問。諸根壞日。識遷離時。捨此故身。別受餘質。去來之識相狀云何。答。顯識經佛告賢護。識之運轉遷滅往來。猶如風大無色無形不可顯現。而能發動萬物示衆形狀。或搖振林木。摧折破裂出大音聲。或為冷為熱觸衆生身。作苦作樂。風無手足面目形容。亦無黑白黃赤諸色。賢護識界亦尒。無色無形無光明。顯現所熏因緣故。顯示種種功用殊勝。或名所知依。能與染淨所知諸法為依止故。即三性與彼為依名所知依。或名種子識。梵語阿世耶。此云種子。能徧住持世出世間諸法種子故。古德云。從無始時來。此身與種子俱時而有。如草木等種。唯識論云。一切種子皆本性有不從熏生。由熏習力但可增長。如契經說一切有情無始時來有種種界。如惡叉聚法

尔而有界即種子差別名故有如外草木等種護法意云
有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂若新
熏緣即從新熏生若本有遇緣即從本有生攝論云此阿
賴耶識與種子如此共生雖有能依所依不由體別故異
乃至能是假無體所是依是實有體假實和合異相難可
分別以無二體故此識先未有功能熏習生後方有功能
故異於前前識但是果報不得名一切種子後識能爲他
生因說名一切種子前識但生自相續後識能生自他相續故勝於前攝論云
第八識從種子生故稱果報識能攝持種子故亦名種子
識宗鏡云本識是體種子是用種子是因所生是果問熏
生何別答熏是資熏擊發之義生是生起從因生出之義
謂本識等雖無力資熏擊發自種之義而有親生自種之

義如本有無漏種子雖有生果之能若不得資加二位有
漏諸善資熏擊發即不能生現又如本識中善染等種能
引次後自類種子雖有生義無自熏義如穀麥等種雖有
生芽之能若不得水土等資熏擊發亦不能生其現行本
識雖有生種之能然自力劣須假六七與熏方生由是義
故本識等雖非能熏而能生種故與親種得爲因緣又熏
者發也致也習者生也近也數也即發致果於本識內令
種子生近生長故熏有二種一熏習謂熏心體成染淨等
事二資熏謂現行心境及諸惑相資等攝論云傳依名法
身由聞熏四法得成一信樂大乘是大淨種子二般若波
羅蜜是大我種子三虛空品三昧是大樂種子四大悲是
大常種子此聞熏習四法爲四德種子四德圓時本識都

盡西德本未是有不從種子生從因作名故稱種子然善染如沉麝韮蒜等故不受熏無記如素帛故能受熏如善不容於惡猶白不受於黑若惡不容於善如臭不納於香唯本識之含藏同太虛之廣納矣或名異熟識能引生死善不善業異熟果故宗鏡云又第八識本無阿賴耶名由第七執第八見分為我令第八得阿賴耶名故前世業為因因是善惡今世感第八識是無記異熟即果果異於因故名異熟又具四義一實二常三徧四無雜是名真異熟識問第八真異熟識如何名引果答為善惡業為能引第八為所引是能引果故是總報主前六識名為滿果有一能引家之果故名引果故是總報主前六識名為滿果有一能分善惡別報未滿故此滿業所招名異熟生非一切時相也不具四義唯第八是引果真異熟識真異熟心非真異熟也續顯牽引業非同滿業有開斷故以餘轉識不能引業但未滿善惡之業果引果之識徧三界有六識不徧無色界無心定等或名現識宗鏡云具三顯義一現在簡非前後三現有此識果不簡假法躰是實有方成種子故唯識論云如瀑流水上下魚草等物隨流不捨此識亦尔與內習氣外觸等法恒相續轉唯識論云常與觸作意受想思相應阿賴耶識無始時來乃至未轉於一切位恒與此五心所相應天台名無沒識釋云無始時有未曾斷絕故云無沒宗鏡問云祖先終沒後嗣資悼違三界之惟心乎云云法之惟識答有五力唯識不判一切法即對二通力三借識力四大願力五法威德力道力三賢十聖力不能則或名隨眠顯宗論云相續中眠故名隨眠即順流者身中安住增昏滯義或隨勝者相續中眠即是趣入如實解位為昏迷義或有獄中長時隨逐覆有情類故名隨眠又瑜伽云煩惱兼重隨附依身說名隨眠能為種子生起一切煩惱故也菩薩處胎經云爾時世尊將欲示現識所趣向道識俗識有為識無為識有漏識無漏識華識果識報識無報識天識龍識鬼神阿修羅迦樓那緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊即於胎中現勾鏁骨徧滿三千大千世界云云佛告弥勒汝觀勾鏁骸骨令一切衆知識所趣分別決了令無疑滯爾時

弥勒菩薩。即從座起。手執金剛七寶神杖。攪勾鏁骨。聽彼骨聲。即白佛言。此人命終。嗔恚結多。識墮龍中。次復攪骨。此人前身十戒行具。得生天上。次復攪骨。此人前身破戒犯律。生地獄中。如是攪骨。有漏無漏有為無為從二十八天。至無救地獄。知識所趣。善惡果報。白黑行報。有一全身舍利無有缺減。爾時弥勒以杖攪之。推尋此識了不知處。如是三攪。前白佛言。此人神識了不可知。將非如來入涅槃耶。佛告弥勒。汝紹佛位。於當來世當得作佛。成無上道。何以攪舍利而不知識處耶。弥勒白佛言。佛不思議不可限量。非我等境界所能籌量。今有狐疑。唯願世尊當解說之。五道神識盡能得知彼善惡趣。不敢有疑。於如來所。今此舍利無有缺減。願說此識。令我等知。佛告弥勒。過去未

来現在諸佛舍利流布。非汝等境界所能分。則又阿賴耶識無始時来恒與此五心所相應。以是徧行心所攝故。一作意者。論云作意。謂能警心為性。於所緣境引心為業。作意警心有二功力。一心未起時能警令起。二若起已能引令起境。二觸者。論云觸謂三和分別變異。令心心所觸境為性。受想思等所依為業。觸謂三和者。即根境識。躰異名三。不相乖返更相交涉。名為隨順。根本為依境可為取識。二所生可依於根而取於境。此三之土。皆有順生一切心所功能作用。名為變異。三受者。論云受謂領納違順俱非境相為性。起愛為業。四想者。論云想謂於境取像為性。施設種種名言為業。謂要安立境分劑相。方能隨起種種名言。此中安立取像異名。謂此是青非青等。作分劑而取其相。名為安立。五思者。論云思謂令心造作為性。於善品等役心為業。謂能取境正因等相驅役自心令造善等。此觸等五與異熟識行相雖異。而時依同所緣事等。故名相應。此識行相極不明了。

不能分別逆順境相激細一類唯與捨受相應又此相應受唯是異熟隨先引業轉不待現緣任善思業勢力轉故唯是捨受若苦樂二受是異熟生非真異熟待緣現故非此相應

具不荅若凡夫倍通約三界九地種子皆具百法若諸佛果位唯具六十六法除根本煩惱六隨煩惱二十不定四不相應行中四共除二十四法宗鏡問一百法中凡聖揔得名稱為八識二真偽雜間名和合識三蘊積諸法名為藏識四住持起發名熏變識五凡成聖名為出生識六藏體無斷名金剛智識七體非寂亂名寂滅識八中實非假名為體識九藏體非迷名本覺識十功德圓滿名一切種智識此識建立有情無情發生染法淨法若有知有覺則衆生界起若無想無慮則國土緣生因染法而六趣回換隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本根器之由了此識原何沿非悟證斯心性何境不真可謂絶學之門栖神之宅又云第八本識真如一心廣大無邊體性微細顯心原而無外包性藏以該通擅持種之名作揔報之主建有情之體立涅槃之因居初位而揔號賴耶處果位而唯稱無垢備本後之智地成自他之利門隨有執無執攝論云一切種子心識或熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依各受二者相名分別言說戲論習氣執受宗鏡云執受各具二義二義者一攝義即攝為自躰二持義即持令不散受二義一領義即領以為境二覺義即令生覺受安危共同根身具執受四義一攝為自躰同是無記性故二持令不散第八能任持此身令不爛壞三須臣為境此根身是第八親相分故四令生覺受安危共同若第八危五根危第八安五根安若器世間量但緣非執受即受二義中領起為境問何以器為自躰又似根身第八親受苦以與第八遠起故所以不攝為界不似器界損壞第八亦不隨彼安危共同所以不執受若髮毛爪齒膀胱宿水等雖近已同外器攝所以第八亦不執受應具四句一持而不緣即無漏種二緣而不持即器界現行三俱非即前七現行四俱非即內身根塵而立多名攝染緣

淨緣而作衆體。含一切而如太虛包納。現萬法而似大地發生。則何法不收。無門不入。但以迷一真之解作第二之觀。因於覺明能了之心。發起內外塵勞之相。於一圓湛。折出根塵。聚內四大爲身分。外四大爲境。內以識精爲垢。外因想相成塵。無念而境觀一如。有想而真成萬別。若能心融法界。境豁真空。幻翳全消。一道明現。可謂裂迷途之緻網。抽覺戶之重關。惛夢惺而大覺常明。狂性歇而本頭自現。○阿陀那義翻執持。能執持種子根身生相續義。執持有三。一執持根身令不爛壞。二執持種子令不散失。三執取結生相續義。即有情於中有身臨末位。第八識初一念受生時有執取結生相續義。結者繫也。屬也。於母腹中一念受生。便繫屬彼故。亦如磁毛石吸鐵。鐵如父母精血二點。第八識如磁毛石。一刹那間便攬而住。同時根塵等種。從自識中亦生現行。名爲執取結生。故楞嚴曰。陀那微細識習氣如瀑流。（鶴李云。言習氣者。謂熏習氣分乃種子異名。以第八識中無始習氣微細生成流注不息。故如瀑流。解深密經云。如瀑流水生多波浪。諸波浪等以水爲依。五七八皆依此識。）真非真恐迷。我常不開演。（宗鏡云。佛若一向說真。則衆生不復進修。墮增上慢。以不染而染。非無客塵垢故。若一向說不真。則衆生棄自身生斷見故。無成佛期。故對凡夫二乘。恐生迷倒。常不開演。故解深密經云。阿陀那識甚微細。一切種子如瀑流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我。熏聞云。真諦謂之第七識。蓋取第八染分立名。俗識百法謂之第八識者。則取染淨和合爲因。）解深密經謂之第九者。乃別取第八淨分言之。故攝論云。世尊說法。凡有三種。一染污分。二清淨分。三染污清淨分。譬如金藏土中有三。一地界。二金。三土輪。以地譬依他性。具染淨二分。此八識。以土譬分別性爲生死染分。此七識。以金譬真實性爲涅槃淨分。此九

識宗鏡云。分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而差。以全用之體不礙用故約用則差而無差。以全體之用不失體故。如舉海成波不失海。舉波成海不礙波。非有非無方窮識性。不一不異可究心源。古德云。約諸識門雖一多不定。皆是體用緣起本末相收。本是九識。末是五識。從本向末。舒而常用。從末向本。用而常寂。寂而常用。故靜而不結。用而常寂。故動而不亂。靜而不結。故真如是緣起動而不亂。故緣起是真如。真如是緣起故。無涅槃不生死。即八九爲六七。緣起是真如故。無生死不涅槃。即六七爲八九。無生死不涅槃故。法界皆生死。無涅槃不生死故。法界皆涅槃。法界皆涅槃故。生死非雜亂。法界皆生死故。涅槃非寂靜。生死非雜亂。衆生即是佛。涅槃非寂靜。佛即是衆生。是以法界違故說涅槃。是生死。即理隨情用。法界順故說生死。是涅槃。即情隨理用。如此明時說情非理外。理非情外。情非理外故。所以即實說六七爲八九。實者。體也。理非情外故。所以即假說八九爲六七。假者。用也。以假實無礙故。人法俱空。以體用無礙故。空無可空。人法俱空故說絕待。空無可空故言妙用。如斯說者。亦是排情之言。論其至實者。不可以名相得。至極者。不可以二諦辨。不可以名相得故。非言象能詮。不可以二諦辨故。非有無能說。故云至理無言。賢聖默然。正可以神會。不可以心求。問。一心湛寂云何起諸識浪。答。只爲不覺忽尒念生。起信云。以不如實知真如法一。故不覺心起。摩訶衍論云。即是顯示根本不覺之起。因緣根本不覺。何因緣故得起。而有因。不如故

得起而有何等法中而不如耶謂三法中而不如故言不如者當有何義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如一法三者一心一法是名為三實知法者謂一切覺即能達智真如法者謂平等理即所達境一心法者謂一法界即所依體於此三法皆違逆故無明无起是故說言謂不如實知真如法一故不覺心起彼三種法皆守一中終不離故故通名一又起信云以無明熏力不覺心動最初成其業識因此業識復生轉識等論釋云最初不覺稱為第一業相能見所見無有差別心王念法不可分析唯有精勤隱派之義故名為業如是流動只申不覺第二轉相以業相念為所依故轉作能緣流成了相第三現相以了別轉為所依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現彼相分又動相者動為業識理極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生即為業相如海微波從靜微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能現五塵所緣境相如海波浪假於風力兼資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流注生住滅相生住滅（梵語伽此云流注不斷言流注者）唯月第八三相微隱種現不斷名為流注由無明緣初起業識故說為生相續長劫故名為住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生住滅者

謂餘七識心境兼顯故名爲相雖七緣八望六爲細具有四惑故亦云麁依彼現識自種諸境緣合生七識爲相生長劫熏習名爲相住從末向本漸伏及斷至七地滿名爲相滅依前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二別即是流注生住滅相生住滅仁王般若經云然諸有情於久遠劫初刹那識異於木石生得染淨各自能爲無量無數染淨識本從初刹那不可說劫乃至金剛終一刹那有不可說不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊宗鏡引古釋初刹那識異於木石者謂一念識有覺受故異於木石即顯前念中有末心所見赤白二穢即同外器木石種類此識生時攬彼爲身故異木石問既非久遠無始何名初識耶答過去未來無體刹那熏習唯屬現在現在正起妄念之時妄念違真名爲初識非是過去有識創起名爲初識故知橫該一切處豎通無量時皆是即今現在一心更無別理道契經文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切法過於恒沙如是諸法以誰爲本生於何處佛言如是有爲無爲一切諸法生處殊勝不可思議何以故於非有爲非無爲處是有爲是無爲法而能生故文殊又白佛言世尊云何名爲非有爲非無爲處佛言非有爲非無爲處者所謂一心本法非有爲故能作有爲非無爲故能作無爲是故我言生處殊勝不可思議又云當作二門分明顯說一者下轉門二者上轉門生滅門中不出此二如是二門云何差別頌曰諸染法有力諸淨法無力背本下下轉名爲下轉門諸淨法有力諸染法無

力。向原上上轉名爲上轉門。識論云。云何應知依識所變假說我法非別實有。由斯一切唯有識耶。頌曰。是諸識轉變。轉變是改轉義。即八種識從自證分轉變似二分。現即變見分有能作用說名爲見所作用說名爲相。即俱依自證分而轉。既若見相二分包一切法盡。即此二分從心躰上變起。故知一切諸法皆不離心。分別所分別。從初業諸起見相二門。因見立能。因相立所。能所相。或謂用爲能相。躰爲所相。或以七識爲能相。以八識爲所相。由此彼皆無。此見相二分上妄執彼實我法二執是無。即由此見相二分外妄情執有心外我法之境皆是無故。故一切唯識。唯遮境有識簡心空。將唯字遮薩婆多執心外有其實境。將識字簡清辯等執心外有其實境。皆是無故。故唯識遮正處中道。又諸師所明總有四分義。一相分。一實相名相躰即真如是真實相故。必境相名相。此唯有爲法爲能與根心而爲境故。三相狀名相。即能詮識之所變。四義相名相。即能詮有相狀故。通影及質。唯是識之所變。四義相名相。即能詮下所詮義相分是。此四相中取後三相而爲相分。又相分有二。一識所相變。即是本質。二見分。唯識論云。於自所識等緣境。雖變影緣不得本質。二見名見即三根本智見分緣有了別用。見分有五類。一證見名見。即三根本智見分是。二照獨名見。此通根心俱有照獨義故。三能緣名見。即遍內三分俱能緣故。四念解名見。以念解所詮義故。五推度名見。即比量心推度一切境故。於此五種見中除五色及內外等三分。餘皆見分所攝。三自證分。爲能親證自見分。緣相分不謬。能作證故。四證自證分。謂能親證第三自證分。緣見分不謬。故從所證處得名。此四分義。鏡如自證分。鏡明如見分。鏡象如相分。鏡後玻切必駕如證自證分。此四分有四師立義。第一安慧菩薩立一分自證分。識論云。此自證分從所緣生。是依他起故。說爲有見相二分不從緣生。因偏計心妄執而有。如是二分情有理無。唯自證分是依他起性有種子。生是實有。故見相二分是無更變起我法二執。又是無以無似無。若準護法菩薩。即是以有似無。見相二分是有體變起我法二執是無體。故安慧引楞伽云。三界有漏心心所皆是虛妄分別。爲自性。故知八識見相

二分皆是徧計妄執有故唯有自證一分是依他起性是實有故二難陀論師立二分成唯識初標宗者即一切心生皆有見相二分見相二分是能所二緣也若無相分牽心心法無由得生若無能緣見分誰知有所緣相分耶即有境有心等成唯識也見分為能變相分是所變能所得成須具二分見分相分是依他起性有時緣獨影境即同種生有時緣帶質境即別種生故非徧計也若不許者諸佛不應現身土等種種影像也三陳那菩薩立三分安慧立一分但有體而無用難陀立見相二分但有用而無體皆互不足立理者謂立量果義論云能量所量量果別故相見必有所依體故相分為所量見分為能量即要自證分為證者是量果也喻尺量絹絹為所量尺人為能量記數之智名為量果今見分緣相分不錯皆由自證分為作果故今眼識見分緣青時定不緣黃如見分緣不曾見境忽然緣黃境時定不緣青若無自證分即見分不能自記憶故知須立三分若無自證分即相見亦無若言有二分者即須定有自證分集量論頌云似境相所量能取相自證釋云似境相所量者即相分似外境現能取相自證者即是見分能取相分故自證即是體也四謹法菩薩立四分立宗者心心所若細分別應有四分立理者若無第四分將何法與第三分為量果耶汝陳那立三分者為見分有能量了境用故即將自證分為量果汝自證分亦有能量照境故即將何法與能量自證分為量果耶即須將第四證自證分為第三分量果也引密嚴經云衆生心二性

內外一切分。內一分為二性。即心覽內外二性。所取能取纏緣能取是所緣相縛也。見種種差別。見分通三量故言種種差別。夫為量果須是現量方為量果。前五識與第八見分雖是現量。又外緣故。即非量果為量者。須內緣故。七識雖是內緣亦非量為為量果者應具上義。一現量二內緣又果中後得見分雖是現量內緣時變影緣故非量果。即須具三義。又果中根本智見分雖親證真如不變影故是心用故非量果。即須是心體具足四義。一現量二內緣三不變影四是心體方為量果。問四分以何而體性。荅相分所變色心為體性。若內三分。即用現行心所而為體。宗鏡問。未有無心境曾無無境心。凡聖通論都有幾境。荅大約有三境。頌曰。性境不隨心。性是實義即實根塵四大及實定果色等相分境言不隨心者為此根塵等相分皆自有實種生不隨能

緣見分種生故。獨影唯從見。獨影謂影像是相分異名。為此假相分名故名獨影。即空華兎角過去未來諸假影像法是。此但從能緣見分。變生與見分同種。故名獨影。唯從見。帶質通情本。即相分一半與本質同一種生。一半與見分同一種生。故言通情本。情即能緣見分即所緣本質。性種等隨應。隨應是不定義謂於三境中名隨所應有性種界繫三科異熟等差別不定。又廣釋云。性境者。為有體實相分名性境。即前五識及第八心王并現量第六識所緣諸實色得境之自相。不帶名言。無籌度心。此境方名性境。及根本智。緣真如時亦是性境。以無分別任運轉故。言不隨心者。都有五種不隨。一性不隨者。其能緣見分通三性。所緣相分境唯無記性。即不隨能緣見分通三性。二種不隨者。即見分從自見分種生。相分從自相分種生。不隨能緣見分心種生。故名種不隨。三界繫不隨者。如明了意識緣香味境時。其香味二境唯欲界繫不

隨明了意識通上界繫又如欲界第八緣種子境時其能緣第八唯欲界繫所緣種子便通三界即六八二識有界繫不隨四三科不隨且五蘊不隨者即如五識見分是識種收五塵相分即色蘊攝是蘊科不隨十二處不隨者其五識見分是意處收五塵相分五境處攝是處科不隨十八界不隨者其五識見分是五識界收五塵相分五境界攝此是三科不隨五異熟不隨者即如第八見分是異熟性所緣五塵相分非異熟性名異熟不隨獨影境者謂相分與見分同種生名獨影唯從見即如第六識緣空華兎角過未及變影緣無為并緣地界法或緣假定果極迥極略等皆是假影像此但從見分變生自無其種名唯從見獨影有二種一者無質獨影即第六緣空華兎角及過未等所變相分是其相分與第六見分同種生無空華等質二者有質獨影即第六識緣五根種現是皆托質而起故其相分亦與見分同種而生亦名獨影境三帶質者即心緣心是如第七緣第八見分境時其相分無別種生一半與本質同種生一半與能緣見分同種生從本質生者即無覆性從能緣見分生者即有覆性以兩頭攝不定故名通情本質即第七能緣見分本即第八所緣見分又四句分別一唯別種非同種即性境二唯同種非別種即獨影境三俱句即帶質境四俱非即本智緣如以真如不從見分種生故名非同種又真如當體是無為但因證顯得非生因所生法故名非別種性種等隨應者性即性境種謂種類所謂於三境中各有種類不同今皆須隨應而說又

約八識分別者前五轉識一切時中皆唯性境不簡互用不互用二種變中唯因緣變又與五根同境故第六意識有四類一明了意識亦通三境與五同緣實五塵初率尒心中是性境若以後念緣五塵上方圓長短等假色即有質獨影亦名似帶質境二散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有質無質法故若緣自身現行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨頭意識初刹那緣五塵少分緣實色亦名性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法故是獨影境又能緣自身現行心心所故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故即是性境四夢中意識唯是獨影境第七識唯帶質境第八識其心王唯性境因緣變故相應作意等五心所是似帶質真獨影境

問三境以何為體荅初性境用實五塵為體具八法成故八法者即四大地水火風四微色香味觸等約有為說若能緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所為體第二獨影境將第六識見分所變假相分為體能緣即自心心所為體第三帶質即變起中間假相分為體若能緣有漏位中唯六七二識心心所為體攝論云遠行及獨行無身寐於窟調其難調心是名真梵志百法釋云如来依意根處說遠行及獨行也隨無明意識徧緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名寐於窟寐者藏也即心之所蘊在身中此偈意破外道執有實我也

世尊云。但是心獨行無別主宰。故言獨行。又無始游歷六塵境。故名遠行。○**菴摩羅**此云清淨識。僧道注金剛三昧經云。白淨無垢識。彼經佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識八菴摩羅。何以故。一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生。令彼衆生皆得本覺。覺諸情識空寂無生。何以故。決定本性本無有動。熏聞云。天台依攝大乘說菴摩羅名無分別智光。即第九淨識也。宗鏡云。摩羅淨識湛若太虛。佛性明珠皎同朗月。然據諸論所說。第八若至我見永不起位。即捨梨耶之名。別受清淨之稱。是則果位名菴摩羅。天台所依攝大乘義取第九識者。非無深致。此依真諦所譯梁攝論也。輔行云。真諦三藏云阿陀那七識。此云執我識。此即惑性體是緣因。阿賴耶八識。此名藏識。以能盛持智種不失。體是無沒無明。無明之性。性是了因。菴摩羅九識名清淨識。即是正因。唐三藏不許此識云第九。是第八異名。故新譯攝論不存第九地論文中亦無第九。但以第八對於正因。第七對於了因。第六以對緣因。今依真諦。仍合六七共為緣因。以第六中是事善惡。亦是惑性。委釋識義非今所論。但以三識體性對於三德三因。於理即足。論家雖云翻識為智。而不即照三識一心。即此一心三智具足。光明玄云。菴摩羅識是第九不動。若分別之。即是佛識。宗鏡問。無垢淨識為佛。決定有心。決定無心。答據躰則言。已四句意絕百非。約用則唯無量。故知如來心智能明。非情所及。應以智知。阿梨耶識即是第八無沒識。猶有隨眠煩惱。與無明合。別而分之。是菩薩識。大論云。在菩薩心名為般若。即其義也。阿陀那識是第七分別識。訶惡生死。欣羨涅槃。別而分之。是二乘識。於佛即是

方便智。波浪是凡夫第六識。無俟復言。宗鏡九識十名。一自體非偽。名爲真識。二體非有無。名無相識。三軌用不改。名法性識。四真覺常存。體非隱顯。名佛性真識。五性絶虛假。名實際識。六大用無方。名法身。七隨流不染。名自性清淨識。八阿摩羅翻無垢識。九體非一異。名真如識。十勝妙絶待。号不可名目識。○乾栗陀耶或名牟呼栗多。此云堅實心。楞伽注云。謂第一義心。如樹貞實。心非念慮也。乃是群生本有之性。又摩訶衍論立十種識。摠攝諸識。云何爲十。於前九中。加一切一心識。論上文云。所謂以一心識徧於二種自在。無所不安立。如佛告文殊師利言。我唯建立一種識。所餘之識。非建立焉。所以者何。一種識者多一一識。此識有種種力。能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識是此方言。楚語正名乾栗陀耶。問。一切一心識與菴摩羅云何甄別。荅。從諸佛所證之理。乃立菴摩羅名。就衆生所迷之本。則標乾栗陀号。何者。經云而轉諸識入菴摩羅。故知果位名菴摩羅。一切一心識。論云能作一切種種名字。知是群生所迷之本。輙辨此義。後賢詳之。昔法大覺李相公垂訪。問曰。楞嚴性覺妙明本覺明妙。此爲一法。此爲二法。若云二法。性覺即本覺。若云一法。上句安言妙明。下句安言明妙。余即荅曰。一法二義。上句言性。性躰即府而常照。故曰妙明。下句言覺。覺用即照而常寂。故曰明妙。禮記云。人生而靜。天之性也。感物而動。性之欲也。斯乃儒家以寂然不動爲性。感而遂通曰情。吾宗則以明靜真心爲性。是理具也。感動妄念爲情。是事造也。故楞嚴云。從無始來。生死相續。皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有流轉。以

茲情性分今十識前之八識皆屬情也九十二識乃當性
馬問心與於性同異云何答或同或異言或同者如楞嚴
云常住真心性淨明體此俱目真光明云心識二性躁動
不停此俱召妄二名異者如楞嚴云舜若多性可消亡爍
迦羅心無動轉此心真而性妄矣大意云隨緣不變故為
性不變隨緣故為心此性真而心妄也忠國師云迷時結
性成心悟時釋心成性然真妄二心經論所明大有四義
一唯真心起信云唯是一心故名真如二者唯妄心如楞
伽云種種諸識浪騰躍而轉生三者從真起妄如楞伽云
如來之藏是善不善因能徧興造一切趣生四者指妄即
真如楞嚴云則汝今者識精元明又淨名云煩惱之儔是
如來種諸文所陳此四收盡然此諸識西域東夏異計紛

紜今先叙異執後述會通初異執者性相二宗肇分於竺
國南北之黨弥盛於齊朝故西域那爛陀寺戒賢大德遠
承弥勒無著近踵法護難陀依深密等經瑜伽等論立法相宗言法
相者唯齊八識業相以為諸法生起之本故法相宗以識
相行布為旨其寺同時智光大德遠禀文殊龍樹近遵青
目清辯依般若等經中觀等論立法性宗言法性者以明
真如隨緣為染淨之本故一性宗以真理融觀為門洎乎
東夏攝論有梁唐之異地論分南北之殊以無著菩薩造
攝大乘論流至此土二譯不同梁朝真諦乃立九識計第
八識生起諸法如彼論明十種勝相第一依止勝相明第
八識生十二因緣次唐時玄奘新譯攝論但立八識乃謂
第九祇是八識異名此是梁唐之異也天親菩薩造十地

論翻至此土南北各計相州南道計梨耶爲淨識相州北道計梨耶爲無明此乃南北之殊也其次會通者妙玄云今明無明之心不自不他不共不無因四句皆不可思議此約自行破計南北不存若有四悉檀因緣亦可得說此約化他性相俱存以阿梨耶中有生死種子熏習增長即成分別識若阿梨耶中有智慧種子聞熏習增長即轉依成道後真如名爲淨識若異此兩識秖是阿梨耶識此亦一法論三三中論一耳攝論云如金土染淨染辟六識金辟淨識土辟梨耶識明文在茲何勞苦諍又宗鏡云此阿賴耶識即是真心不守自性隨染淨緣不合而合能含藏一切真俗境界故名藏識如明鏡不與影像合而含影像此約有和合義邊說若不和合義者即體常不變故号真如本一真心湛然不動若有不信阿賴耶識即如来藏別求真如理者如離像覓鏡即是惡慧以未了不變隨緣隨緣不變之義而生二執又宗鏡以理量二門收盡一切性相識相妙有是如量門識性真空是如理門問真心無相云何知有不空常住湛然之體荅以事驗知因用可辨事能顯理用能彰體如見波生知有水體當觀量之門以造性相之道

翻譯名義集卷第十三

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

陰入界　統論二諦　沙門服相

陰入界法篇第五十八

智論云。一切諸法中。但有名與色。若欲如實觀。但當觀名色。心但有字。故曰名也。形質礙法。故曰色也。而凡夫人迷此色心有輕重異。故佛對機說陰入界三科法也。○塞健陀云。蘊。蘊謂積聚。古翻陰。陰乃蓋覆積聚有為。蓋覆真性。又仁王云。不可說識。生諸有情。色心二法。色名色蘊。心名四蘊。皆積聚性。隱覆真實。此以色受想行識名為五蘊。心經疏記具開五蘊。音義指歸云。漢來翻經為陰。至晉僧叡改為衆。至唐三藏改為蘊。○鉢羅吠奢。此云入。法界次第云。通稱

入者。入以涉入為義。根塵相對則有識生。識依根塵仍為能入。根塵即是所入。今此十二。從所入受名。熏聞曰。夫六入者。凡有二義。一根塵互相涉入。二根境俱為識之所入。以是諸經名十二入。楞嚴唯以六根為入者。蓋根有勝義。親能生識。又根能受境。吸擥覽前塵。故偏名入。故云六為賊媒。自劫家寶。又云六入村落。法界次第云。內六名入者。此之六法親故屬內。為識所依故名為入。亦名根者。根以能生為義。此六既並有生識之功。故通名根。外六入者。此六疎故屬外。識所游涉故名為入。亦名塵者。塵以染污為義。以能染污情識通名為塵。又十二處者。百法疏云。生長義。即六種識依於根塵而得生長。名十二處。○(默都)此云界。百法疏云。界是因義。中間六識藉六根發六境。牽生與識為因。故名為界。法界次第云。界以界別為義。此十八法各有別體義無渾濫。故名十八界。若根相對即有識生。識以識別為義。識依於根。能別於塵。故通名識。由此根塵識三各有六法。成十八界。此三科法。如俱舍云。聚生門種族。是蘊處界義。愚根樂有三。故說蘊處界。釋曰。愚三者。一愚心。為說五陰。則開心為四。合色為一。二愚色。為說十二處。則開色為十處半。謂五根五塵及法塵少分。合心為一處半。謂意根及法塵少分。三愚心及色。為說十八界。則更開心為七界半。謂六識意根法塵少分。皆言愚者迷也。根三。謂上中下根。樂三。謂略中廣。皆如次配三科法。○(歌羅邏)或羯邏藍。此云凝滑。又云雜穢。狀如凝酥。胎中五位。此初七日。大集經去。歌羅邏時即有三事。一命。二煖。三識。出入

息者。名爲壽命不臭不爛名之爲煖。即是業持火大。故地水等色不臭不爛也。此中心意名之爲識。即是刹那覺知心也。長無增減主法和合。從生至死。此識之種。即是命根。故宗鏡引論云然依親生此識種子。以此種子爲業力故。有持一報之身。功能差別。令得決定。若此種子無此功能。身便爛壞。故以親生種子爲命根。夫命根者。依心假立。命爲能依。心爲所依。生法師云。焚薪之火。於之成輪。輪必攪火而成照。情亦如之。必資心成用也。命之依心。如情之依心矣。○(頻部曇或遏蒲曇。或頻浮陀。此云疱。狀如瘡疱。胎二七日。○(殺尸)或閉尸。或伽那。此云凝結。狀如就血。或云聚血。或云奚(而兖切)肉。胎三七日。○(健男)或羯南。此云凝厚。漸堅硬(魚孟切)故。亦云硬肉。胎四七日。雖有身意。缺眼四根。六處未全。但號名色。涅槃佛言。如說名色。繫縛衆生。名色若滅則無衆生。離名色已無別衆生。離衆生已無別名色。○(鉢羅奢佉)此亦名名色。繫縛衆生。亦名衆生繫縛名色。○(所爲)所者。行義。爲者。盡義。謂能於境云形位。具諸根形。四支差別。俱舍以此胎五七日名胎中五位。六七日名髮毛爪齒位。七七日名具根位。五根圓滿故。所言根者。增上出生名之爲根。五識精彼爲增上緣而得生故。又具五義名之爲根。嚴續依發及徧別故。從此五七至未出胎。並名六入。言胞胎者。說文云。兒生裹衣者曰胎。爾雅。胎。始養也。○(所爲)所者。行義。爲者。盡義。謂能於境行。盡見諸色。故名爲行。盡故。瑜伽云。屢觀衆色。觀而復捨。故名爲眼。是照燭義。楞嚴云。眼如蒲桃。或云眼如秋泉。池眼有五種。一肉眼。二天眼。三慧眼。四法眼。五佛眼。今先

通辨然後別明。先通辨者。大品云。菩薩行般若時。淨於五眼。肉眼淨。見三千大千世界。天眼淨。見十方如恒河沙等諸佛世界中衆生。死此生彼。慧眼菩薩不作是念。是法若有爲若無爲。若世間若出世間。若有漏若無漏。是慧眼菩薩無法不見。無法不知。無法不識。是爲慧眼淨菩薩。法眼知是人入隨信行。是人隨法行。是人無相行。是人行空解脫門。是人行無相解脫門。是人行無作解脫門。得五眼。得五眼故得無間三昧。得無間三昧故。得解脫智。云云乃至知是菩薩能坐道場。不能坐道場。知是菩薩有魔無魔。是爲菩薩法眼淨。目連謂魔曰。吾以道眼觀內外。天眼清淨過天耳。菩薩入如金剛三昧。破諸煩惱習。即時得諸佛無礙解脫。即生佛眼。所謂一切種智。十力。四無所畏。四無礙智。乃至大慈大悲等諸功德。是名佛眼。大論釋曰。肉眼見近不見遠。見前不見後。見外不見內。見晝不見夜。見上不見下。以此礙故求天眼。得是天眼。遠近皆見。前後內外晝夜上下悉皆無礙。是天眼見和合因緣生假名之物。不見實相。所謂空無相無作無生無滅。如前中後亦爾。爲實相故求慧眼。得慧眼。不見衆生盡滅一異相。捨離諸著。不受一切法。智慧自內滅。是名慧眼。但慧眼不能度衆生。所以者何。無所分別故。以是故生法眼。法眼能令行人行是法。得是道。知一切衆生各各方便門。令得道證。法眼不能徧知度衆生方便道。以是故求佛眼。佛眼無事不知。覆障雖密無不見知。於餘人極遠。於佛至近。於餘幽暗。於佛顯明。於餘爲麁。於餘爲疑。於佛決定。於餘微細。於佛爲麁。於餘甚深。於佛甚淺。是佛眼無事不

聞無事不見無事不知無事為難無所思惟一切法中佛眼常照此之五眼當立四義以辨其相初約人分淨名記云欲指人中是肉眼故明四趣眼不及人天故為所破此亦一往亦有龍鬼過人肉眼終是惡業從道已判又云以天眼法在色界故破欲方有四禪天眼聲聞是慧眼我從所得慧眼菩薩是法眼如來是佛眼淨名記問前三眼兩教二乘亦能得之法眼三教菩薩亦能得之如何五眼併奪云無答隨教依理其相天殊若云諸佛菩薩有者即是帶理之四眼也地住分得佛方究竟故云肉眼一時徧見十方天眼不以二相而見慧眼乃云第一淨故法眼佛眼元來永殊是則五眼具足在佛二乘與人既並無眼如生盲者問佛之肉眼與人肉眼同異云何答凡夫惡業障故如盲

佛果功德熏故清淨故大般若云佛肉眼能見人中無數世界不唯障內故知凡夫肉眼但見障內義當盲矣問肉眼障礙云何徧見答大論云報生天眼在肉眼中天眼開闢肉眼見色故見大千又云天眼有二種一果報得二修禪得果報得者常與肉眼合用唯夜闇天眼獨用問佛具肉眼與於佛眼同異云何答淨名記云諸佛如來法身菩薩約體用分互相不同且如肉眼見於麤色於麤色處見於中道從麤色邊名為肉眼約見中道即名佛眼問佛之天眼與於佛眼同異云何答淨名疏云今取證理見十方土及十法界麁細之色名佛天眼圓見三諦無二名為佛眼二約用釋如淨名疏云但眼是總名從用分別則有五種一肉眼見麤事色二天眼見因果細色三慧眼即麤細

色心偏真之理。四法眼見色心兼細因緣假名俗諦諸法。五佛眼見中道圓真佛性之理。又能雙照兼細因緣事理。問見中道真名佛眼者。未審菩薩分證與佛究竟同異云何。荅。如發軫云分證與究竟五眼但有明昧之殊。三約諦釋。如淨名疏云圓觀三諦。觀俗境破諸惡業。名淨肉眼。觀俗細境破諸亂心名淨天眼。若觀真諦破界內惑名淨慧眼。觀內外俗破塵沙無知名淨法眼。觀中雙照圓除無明。是淨佛眼。是則肉天二眼。乃因緣所生之法。後三即三觀所照之諦焉。四約教釋。如淨名疏云約教則有四佛五眼不同。金剛般若佛問須菩提。如來有肉眼不。云云準此五眼皆通四教。若別釋者。淨名記云若以偏圓相待揔而明之。唯圓佛眼別教法眼通菩薩慧眼。藏菩薩肉天二眼。又淨名疏云若諸凡夫肉眼夫眼見兼細相聲聞但有三眼。肉眼天眼所見同前。慧眼見真諦相。即是見二諦相。三藏菩薩既未斷惑。不見真諦相。但有肉眼天眼見世諦兼相通教菩薩亦但三眼。唯見二諦幻化之相。別教菩薩得四眼。三眼如前。別得法眼見界內外恒沙佛法無量四諦之理。並是見相見也。若圓教菩薩住十信位。雖有肉眼名為佛眼。相似圓見法界。相惑未除。猶名見相見也。若入初住發真無漏。即五眼圓開。此皆通辨。次別明者。淨名疏引首楞嚴云。阿那律言我初出家常樂睡眠。如來訶我為畜生類我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。白佛具說。佛言眠是眼食。如人七日不食。則便失命。七日不寢（七稔卧也切）眼命即斷。難可治之。當修天眼。用見世事。因是修禪。得四大

淨色半頭而見謂之半頭者昔神悟云齊眉上半如琉璃明徹此遠楞嚴明前不明後南屏云前之半頭見大千界但見於前不見于後今謂此解遠淨名疏云那律修禪得四大清淨造色半頭天眼從頭上半皆得見色觀三千大千世界如奄摩勒果若三藏佛得全頭天眼一頭皆發淨色徹見無礙今觀兩說猶鷸音律鳥名蚌之相搤音厄也今乘其弊以會通之淨名廣疏以從上為半者乃示天眼之體也以報得天眼在肉眼中修得天眼在肉眼外既在眼外則發半頭之色雖半頭淨及其視物但見前矣所以楞嚴約用說焉然其聲聞所發天眼半頭與佛全頭優劣頗異又佛乃隨所入定欲見能見聲聞須入所得之定方覩境矣又佛則能見一切佛土那律但見大千淨名疏云二乘雖有天眼作意欲見千界乃至大千諸佛菩薩有真天眼不以二相見諸佛土天台云中道真天眼非二諦之相而能徧照四土三種生死死此生彼依正並現王三昧中是真天眼問那律既見於前云何倩人穿針答入定則見出定不知肇云二乘在定則見出定不見荊溪記云若約那律失眼出觀但同世人壞根者不見問藏通二教既不談中以何為佛眼答別行玄記云故今正使及二習氣俱時而盡故能二諦皆究竟也方異三乘弟子獨彰佛眼佛智復次那律天眼與大梵王天眼雖同覈下革切考也有四異一報修異梵王報得在肉眼中那律修得居肉眼外二揔別異淨名疏云又梵王是揔相見見不分明那律是別相見見則了了乃至諸阿羅漢因淨禪得者皆別相見三自他異

梵王報得於自住處則見餘方不見那律以修根本得五種四禪八色清淨發真天眼隨所至處皆見三千四通明異梵王天眼是通非明羅漢天眼是通是明又淨名疏問梵王天眼見大千界與法華肉眼何異答大論明報生天眼在肉眼中天眼開闢見廣由天肉眼見色故見大千大品明菩薩肉眼見百由旬乃至大千過此則用天眼以肉眼與風相違故不說見他土若法華經力肉眼能見大千一切法者三藏二乘天眼慧眼所見事理尚不能及何況梵王而可比也故大經云學大乘者雖有肉眼名為佛眼二乘之人雖有慧眼名為肉眼以其慧眼見真斷惑與圓教肉眼有齊有劣故圓教肉眼名佛眼者以雖具煩惱之性能知如來秘密之藏○**娑路多羅戍縵多**此云能聞瑜珈云數數於此聲至於聞故翻為耳是能聞義楞嚴耳如新卷葉或云耳如卷樺皮○**如羅尼揭羅拏**此云能齅義楞切就臭也瑜珈云數由此故能齅於香故名為鼻是能齅義楞嚴云鼻如雙垂瓜或云鼻如盛針筒○**毗若時吃縛**此云能嘗能除飢渴故瑜珈云能除飢渴羸力為切瘦數發言論表彰呼名故名為舌是能嘗義楞嚴舌如初月偃或云舌如偃月刀○**迦耶**梵有四名一迦耶二設利羅三弟訶四應伽此云積聚瑜珈云諸根所隨周徧積聚故名為身是積聚義及依止義亦翻分謂支分楞嚴身如腰鼓頸或云身如立戟切逆朔嚩安般守意經云何等為身何等為體骨肉為身六情合為體○**紇利陀耶**此云肉團心即意根所託也故云意如幽室見夫言根者義有二種一者浮塵

外根。二勝義內根。言浮塵者。四大是能造。四微是所造。色香味觸四微和合。乃得成根。故楞嚴云我今觀此浮根四塵。只在我面。眥中云浮虛不實。昏翳真性。故曰浮塵。此浮塵外根也。言勝義者。即清淨四大。洪敏鈔云此勝義根雖用能造所造。八法為體。是不可見有對色。能照境發識。乃聖人所知之境。其義深遠。非同塵境麁淺。故名清淨。此是染中說淨。非無漏妙明之淨。此勝義內根也。大論問何故三識所知合為一。鼻舌身識名為覺。三識所知別為三。眼名見。耳名聞。意知名為識。答。是三識助道法多。是故別說。餘三識不尒。是故合說。是三識但知世間事。是故合為一。餘三識亦知世間亦知出世間。是故別說。復次是三識但緣無記法。餘三識或緣善或緣不善或緣無記。復次是三識能生三乘因緣。如眼見佛及弟子。耳聞法心籌量正憶念。如是等種種差別。勝天王經佛告天王菩薩摩訶薩。以方便力行般若波羅蜜。於一切法心緣自在。緣一切色頓得佛色。無所得故。心緣衆聲頓得如來微妙音聲。心緣衆香頓得如來清淨戒香。心緣諸味頓得如來味中第一大丈夫相。心緣諸觸頓得如來柔輭手掌。心緣諸法頓得如來寂靜之心。心緣自身頓得佛身。心緣自口頓得佛口。心緣自意頓得如來平等之意。天王菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。無有一心一行空過。不向薩婆若者。遍緣諸法而能不著。觀見諸法無不趣向菩提之道。菩薩修習諸行。皆因外緣而得成立。又如大地住在水上。若鑿（音昨）池井即得水用。其不鑿者無由見之。如是聖智境界遍一切法。若有勤

修般若方便（則便得之）其不修者云何能得。○鼻致迦（此云種）
肇曰。此五衆生之所由生故名種。婆沙問曰。何名大種。答。
大而是種。故名大種。如言大地及大王等。能減能增能損
能益。是為種義。體相形量徧諸方域。能成大事。是為大義
大乘入楞伽云。謂虛妄分別。津潤大種成內外水界。炎盛
大種成內外火界。飄動大種成內外風大。色分段大種成
內外地界。圓覺云。我今此身四大和合。所謂髮毛爪齒皮
肉筋骨髓腦垢色。皆歸於地。唾涕膿血津液涎沫淡淚精
氣大小便利。皆歸於水。暖氣歸火。動轉歸風。仁王云。堅持
名地。津潤名水。煖性名火。輕動名風。淨覺云。通名大者。且
從事立。智論云。佛說四大。無處不有。故名為大。長水直以
藏性釋大。一何誤哉。孤山云。四輪持世。其實土輪金輪水

輪風輪也。此不言土者。土與金同是堅性。俱屬地大故。此
但言四大。則已攝四輪矣。淨覺云。然此四大。風金則由妄
心而起。火水復由風金而起。下文結云。遞（音第。要遞也）相為種。
義見此矣。宗鏡云。皆從四大和合成。盡是一心虛妄變。維
摩詰問文殊師利何等為如來種。文殊師利言有身為種。
無明有愛為種。貪恚痴為種。四顛倒為種。五蓋為種。六入
為種。七識處為種。八邪法為種。九惱處為種。十不善道為
種。以要言之。六十二見及一切煩惱皆是佛種。天台釋云
即是以非種為種。何者。離三道之外。更無如來種。一正因
即苦道。二了因。即煩惱道。三緣因。即業道。又上文云。三道
是三德種。種既有三。如來亦三。一法佛如來。二報佛如來。
三應佛如來。種以能生（為義）若不能生。不名為種。以此三種

能生三佛。從微至著。終于大果。亦種類義。若此三種非佛種類。此外更無同類之法。亦種性義。性名無改。此之三法。從初至後不斷不滅。必致三佛三德之果。故名不改。今約衆生明種。不出此三。由煩惱潤業受身有苦。三無前後。亦非一時。不縱不橫。故金錍云。若有衆生未稟教者。來至汝所。先當語云。汝無始來唯有煩惱業苦而已。即此全是理性三因。此乃約性開三由未發心未曾加行。故性緣了同名正因。此乃對修方合又妙樂云。三道是三德種者。即性種也。有生性故。故名爲種。生時此種純變爲修。此等諸文。皆以迷時爲性。悟後名修。然此性種。天台名相對種。荊溪以敵對而釋。有揔有別。若揔以三道之事俱對三德之理。此乃事理揔論敵對。若別敵對。如記主云。此三從別。一一各異。苦道在迷屬因。法身所證是果。此乃因果相對。煩惱是昏迷之法。般若是明悟之法。此乃迷悟敵對。行違理是繫縛之法。行順理是解脫之法。此以縛脫敵對。荊溪又轉名相翻。種在因則翻法身爲苦道。至果乃翻苦道爲法身。迷日翻般若爲煩惱。悟時翻煩惱爲般若。縛則翻解脫爲結業。脫則翻結業爲解脫。始終理一。故名性種。若法華疏釋諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。天台解曰。中道無性。即是佛種。妙樂釋云。立本無性。爲本性德。故知今種即性家之種。先德疑云。淨名以三道爲性種。法華以中道爲性種。觀此二處文義頗異。遂立四義消通二文。一種本。二種體。三種緣。四種果。遂定淨名三道是種之當體。法華三德是所依體。乃種之本也。今謂種以能生爲義。種即是本。

豈有二殊。學者須究二處經文。各順一義。維摩指迷令悟。故以在迷三道為佛種。正助二修為種緣。（此乃迷悟分修性）法華明諸佛設教。故當平等理性為佛種。逆順兩事為種緣。（此乃事理分修性）淨名三道乃約即為種。（三道是能三德是所）猶氷是水種。法華三德指性自是種。（乃性當家名種）如水為氷種。作此區別。煥（音喚）然明矣。又法華疏曰。若就類論種。一切低頭舉手悉是解脫種。一切世智三乘解心即般若種。夫有心者皆當作佛。即法身種。荊溪云。類謂類例。即修德也。斯乃順修三因能成三德之果。故名類種。此由法華偏開六道。低頭舉手彈指散花。本是人天之福。今開即是緣因佛種。一切世智三乘解心本是五乘之智。今開即是了因佛種。夫有心者不知正因。今開衆生皆當作佛。即法身種。妙樂問曰。若爾般若解脫有於種類。及以對論法身類種。與對論種為同為異。荅。理一義異。言理一者。只緣理一。是故修性相對離合。言義異者。對生死邊名為相對。理體本淨名為類種。又聞能觀智名為了種。聞所緣理名為正種。即是理淨與事淨為類。此約開顯明類種。昔經圓既隔偏。但約當教三因自論類種。若前三教。如妙樂云。別教唯有種類之種。而無相對。於中法身種類仍別。始終常淨。唯不從覆。故得種名。此與釋籤雖法身本有。不同別教為惑所覆。二文相戾。妙宗釋曰。別教法身為惑所覆者。良由不知本覺之性具染惡德。是故染惡非二德也。云云但有法身本覺隨於染緣。作上一切迷中之法。以是名曰為惑所覆。既覆但中佛性之理。如淳善人一切惡事非本所能。為惡人逼。令作衆惡。故說

善人。爲惡所覆。此顯定有能覆之惑。所覆真如其理不變始終常淨。故說雖不從覆故得種名。問。妙玄云十回向始正修中。此中但理不具諸法。釋籤則曰不同別人理體具足而不相收。故絳幀難云別人既有理性三因。何緣別修緣了。淨覺雖約理性三因皆但中德。荅。未契四明之意。故於妙宗釋此義曰亦爲不知本覺之性具染惡德。不能全性起染惡修。乃成理體橫具三法。言不相收者。以其三法定俱在性。皆是所發。猶如三分各稱帝王。何能相攝。是故不知性中三法。二是修者。二乃成橫。故曰三皆在性而不互融也。藏通兩教全無此義。但約當教其名非無。因時三學爲五分種。達分即爲一解脫種。（第五記云解脫達分者涅槃名解脫所修善根不作生死名爲達分）念處即般若種。當曉有身爲種。若非聞法孰能自知。不加功行捨身受身。奚得成就無上菩提。遂示性類二法以爲標月之指歟。○**攝提** 翻假施設。假謂三假輔行云。因內因外和合方成。故所生法名因成假。念不實故前念滅滅已復生。生者必滅。許能相續。名相續假。他待於已。假立他名。已待於他。假立於已。相待不實。名相待假。成實論云。三假浮虛者。如煙雲塵霧也。○**優陀那** 天台禪門曰。此云丹田。去臍下二寸半。大論云。如人語時口中風出名優陀那。此風出已還入至臍。偈云風名優陀那。觸臍而上去。是風觸七處。頂及齗（音銀齒根肉也）齒。唇。舌。喉。及以胷。是中語言生。論云。出入息是身加行。受想是心加行。尋伺是語加行。大集經云。有風能上。有風能下。心若念上風隨心牽上。心若念下風隨心牽下。運轉所作。皆是風隨心轉作一

切事若風道不通手脚不遂心雖有念即舉動無從辭如人牽閑捩（猪麗撥也）即影技種種所作捩繩若斷手無所牽當知皆是依風之所作也○**阿那**亦云安那此云遣来入息也○**般那**此云遣去出息也安般守意經云安爲身般爲息安爲生般爲滅安爲念道般爲解結所以先數（所矩切計也下並同）入者外有七惡內有三惡用少不能勝多先數入也安名出息般名入息息有四事一爲風二爲氣三爲息四爲喘（昌兖切）有聲爲風無聲爲氣出入爲息氣出入不盡爲喘也出息爲生死陰入息爲思想陰或云先數出息氣則不急身不脹（音帳）滿身心輕利三昧易成或云先數入息隨息內斂易入定故或云當隨便宜以數出入若心輕浮繫心丹田當數入息若心昏沉繫心鼻端當數出息此皆不許出入俱數提婆菩薩云佛說甘露門名阿那波那於諸法門中第一安隱道○**烏波**或云薩遮此云有婆沙云有是何義謂一切有漏法是佛言若業能令後生續生是名爲有華嚴云何等名有爲法所謂三界衆生婆沙云漏是何義荅住是漏義凡夫至此被留住故浸漬（疾智切）是漏義至三有頂常浸漬故流出是漏義垂盡三有還出下故持義醉義在內義放逸義並是漏義成論云失道故名漏律云癡人造業開諸漏門文句云漏謂三漏妙樂云一欲漏謂欲界一切煩惱除無明二有漏謂上兩界一切煩惱除無明三無明漏謂三界無明又輔行釋有流云有即三有流謂四流一見流三界見也二欲流欲界一切諸惑除見及癡三有流上二界一切諸惑除見及癡四無明流三界癡

也。於此三處因果不亡。故名為有。為此四法漂溺不息故名為流。婆沙問緣起緣生有何差別。答。或說無有差別。緣起緣生皆有為法。或有說云亦有差別。因是緣起果是緣生涅槃云。有漏法者有二種。有因有果。無漏法者亦有二種。有因有果。有漏果者。是則名苦。有漏因者。則名為集。無漏果者。則名為滅。無漏因者。則名為道。○薩迦耶薩此云無常。荀卿曰。趨舍無定謂之無常。唐因明正理論云。本無今有。暫有還無。故名無常。淨住法云。生不可保。唯欲營生。死必定至。不知顧死。況此危命。凶變無常。俄頃之間不覺奄死。內德論云。百齡易盡。五福難常。命川流而電逝。業地久而天長。三塗極迮。殊倫切厚也而杳杳。四流無際而茫茫。憑法舟而利濟。謝信翮。所革切以高翔。宜轉咎而為福。何罔念而作狂。正法念云。有於胎藏死。有生時命終。有纔行便亡。有能走忽卒。智論云。無常有二種。一相續法壞無常。二念念生滅無常。宗鏡明云。種四相。一約麁果報說生老病死。長阿含云。一生相五陰興起已得命根。二老相謂生壽向盡。餘命無幾。三病相謂衆苦迫切存亡無期。四死相謂盡也。風先火次。諸相敗壞。身已異音異趣故。又四諦論曰。衆苦依止名生苦。能令變壞名老苦。逼迫身因名病苦。能滅諸根名死苦。非愛共聚名怨憎會苦。可愛相遠名愛別離苦。希望不遂名求不得苦。是衆苦相名五盛陰苦。婆沙論云。盛陰有何義。受所生是故說盛。謂養受是故說盛。受所養是故說盛。問。陰與盛陰有何差別。答。名即差別。謂陰謂盛陰。又陰染污不染污。盛陰一向染污。章安云。今依經文以五盛陰是其別体。善惡陰盛即是苦體。涅槃云。復次菩薩修於死想觀。是壽命常為無量怨讎。酬音所繞。念念損減無有增長。猶山瀑水不得停

住。亦如朝露勢不久停。如因趣死步步近死。如牽牛羊詣於屠所。出曜經佛言。是日已過。命則隨減。如少水魚。斯有何樂。二約細惑業說生住異滅。如起信論。不覺心起名為生。能見能現妄取境界起念相續名之為住。執取計名名之為異。造作諸業名之為滅。唯識論云。生表此法先非有。滅表此法後是無。異表此法非疑然。住表此法暫有用。釋曰。自無而有曰生。自有而無曰滅。前後改變名異。暫尔相續名住。又論云。本無今有有位名生。生位暫停即說為住。住別前後復立異名。暫有還無無而名滅。前三有故同在現在。後一是無故在過去。輔行記云。言三相者不立住相與異合說。以人於住起常計故。故淨名云。比丘汝今亦生。亦老。亦滅。老即是異。圭峯云。住異二相同是現在故合為一。細分即四。孫山解楞嚴云。前舉四相。今唯二者。以生攝住。以滅收異。宗鏡云。雖年百歲猶若剎那。如東逝之長波。似西垂之殘照。擊石之星火。驟隙之迅駒。風裏之微燈。草頭之朝露。臨崖之朽樹。爍目之電光。若不遇於正法。必永墜於幽途。○闍提闍（音社）此翻云生死。○伽那（佉乞切）嗢（或繕摩）此翻生。瑜珈云。五蘊初起名之為生。依殼（塙角切）而起曰卵生。含藏而出號胎生。假潤而興曰濕生。無而忽現名化生。如是四生。由內心思業為因。外殼胎藏濕潤為緣。約藉緣多少而成次第。卵生具四。是以先說。胎生具三。濕生具二。化生唯一。謂思業也。俱舍云。人旁生具四。地獄及諸天中有唯化生。鬼通胎化二。人具四生者。如大論云。毘舍佉弥羅母生三十二子。弥伽羅是大兒字。其母生三十二卵。

剖生三十二男皆爲力士。其母得三道。又婆沙論云。昔於此洲商人入海。得一雌（此移切鳥母也）鶴。遂生二卵。出二童子端正聰明。年長出家得阿羅漢。大名世羅。小名鄔波世羅。大論云。胎生者。如常人生。濕生者。如桧（音菴）羅婆利婬女。頂生轉輪聖王。又涅槃云。頂生王。從頂皰（四皃防教二切）生。化生者。大論云。如佛與四衆游行比丘尼衆中。有阿羅婆地中化生。及劫初時人皆化生。旁生具四者。正法念云。化生金翅鳥能食四生龍。龍與金翅皆具四生。走獸皆胎。飛鳥俱卵。證真云。情想合離四生皆具。經文且據一往增勝邊說。○末

刺諫 切敢咸 此云死。勝鬘云。生者新諸根生。死者故諸根滅。正法念經云。臨終四大爲害。謂之四大不調。有四種死。若風大不調。一切身分互相割裂。從足至頂分散如沙。又一

來章云。有二種死。何等爲二。謂分段死（壽有分限身有形段）不思議變易死（因移果易故名變易）分段死者。謂虛偽衆生。不思議變易死者。謂阿羅漢辟支佛大力菩薩意生身。又云。以分段死故說阿羅漢辟支佛智我生已盡。得有餘果證。故說梵行已立。凡夫人天所不能辦。七種學人先所未作。虛偽煩惱斷故說所作已辦。阿羅漢辟支佛所斷煩惱更不能受後有。故說不受後有。攝大乘明七種生死。一分段。謂三界果報。二流來。謂有識之初。三反出。謂背妄之始。四方便。謂入滅二乘。五因緣。謂初地已上。六有後。謂第十地。七無後。謂金剛心。北史李士謙字子約。善談名理。嘗有客坐不信佛家報應。義士謙諭之曰。積善餘慶。積惡餘殃。此非休咎耶。佛經云。輪轉五道無復窮已。此則賈誼所言千變萬化未始

有極。忽然爲人之謂也。佛道未來。其賢者已知其然矣。至若鯀（古本切）爲黃熊（暗雄）褒（博毛切）君爲龍牛。哀爲猛獸。彭生爲豕。如意爲犬。鄧艾爲牛。羊祜前身李氏之子。此非佛家變化異形之謂乎。○迦摩羅或迦末羅。此云黃病。又云惡垢。亦云癩病。智論云。一者外因緣病。寒熱飢渴。兵刃杖墜落推壓（鴨）如是等種種外患爲惱。二者內因緣病。飲食不節。即起無常。四百四病名爲內病。○阿羅漢。此云不可治病。弘明集云。必死之病。雖聖莫蠲。可療之疾。待醫方愈。故涅槃明三種病。一易治。二難治。三不可治。淨名疏云。療治有損。一有從初服藥。但增而不損。終無差理。是名增增。二或雖困篤。方治即愈。是名增損。三或有服藥。初雖漸損。而後更增。是名損增。四從初漸損。乃至平服。是爲損損。又釋

治衆生病。一增增者。即底下凡夫。若爲說法。更起誹謗闡提之罪。如善星調達等也。二增損者。如尸利鞠多。三損增者。如大論明四禪比丘。謂是四果臨終見生處謗無涅槃。即墮地獄。又毗曇成實明退法人。皆其相也。四損損者。即身子等諸得道人。○毗婆沙此云癈（廢暗）風病。一發不起。智論云。四百四病者。四大爲身常相侵害。一一大中。百一病起。冷病有二百二。水風起故。熱病有二百二。地火起故。止觀明治病方法。既深知病源起發。當作方法治之。治病之法乃有多途。舉要言之。不出止觀二種方便。云何用止治病相。有師言但安心止在病處。即能治病。所以者何。心是一期果報之主。辭如王有所至處。群賊迸散。次有師言臍下一寸名憂陁那。此云丹田。若能止心守此。不散經久。即

多有所治。有師言常止心足下莫問行住寢卧即能病治。所以者何。人以四大不調故多諸疾患。此由心識上緣故令四大不調若安心在下。四大自然調適。衆病除矣有師言但知諸法空無所有。不取病相。寂然止住。多有所治。所以者何。由心憶想鼓作四大。故有病生。息心和悅衆病即差故淨名經云何為病本。所謂攀緣。云何斷攀緣謂心無所得。如是種種說用止治病之相非一。故知善修止法能治衆病。次明觀治病者。有師言但觀心想用六種氣治病者即是觀能治病何等六種氣。一吹。二呼。三嘻音僖四呵音訶五噓。噏六呬。噓器此六種息皆於唇口之中。想心方便轉側而作綿微而用頌曰。心配屬呵腎屬吹。脾呼肺呬聖皆知。肝臟熱來噓字至。三焦壅處但言嘻。高僧傳僧善疾甚篤。將殛。說力告弟子曰。吾患腹中冷結者。昔在少年山居服業粮粒既斷。嬾往追求。噉小石子。用充日夕。因覺為病。死後可破腹看之。果如其言。南山鈔云。但飢渴名生病。亦名故病。每日常有故以食為藥。醫之功。僧祇律云。佛住舍衛國。難陀母人作釜父音飯。逼上汁飲。覺身中風除。食消。便作念闍梨是一食人。應當食粥。乃取多水少米煎去二分然後入胡桃蓽必音芟鉢末。盛滿。覺持詣佛所。白言。惟願世尊聽諸比丘食粥。佛許。仍為說偈。次四分云。佛在那頻頭國。因瓮沙施粥。佛許之。又十誦云。婆羅門王阿耆達施八般粥。謂乳酪胡麻豆摩沙荏如甚切蘇等。佛許之。高僧法開。晉升平中孝宗有疾。開視林知不起。不肯進藥。獻后怒。收付廷尉。俄而帝崩。獲免。或問法師曰。高明到簡。何以醫術

經懷開曰明六度以除四魔之疾調九候以療風寒之病自利利他不亦可乎孫綽曰才辯縱橫以數術通教其在開公焉

統論二諦篇第五十九

教傳東土（東標所至）法本西域（西所出）爍當聞香以尋根故沿（以專）流而究原辨佛陀僧伽之旨解菩提般若之名隨機之語雖曰無邊旨歸之意唯詮二諦今就集末略開七門

一原宗　二釋名　三辨義　四示體

五釋相　六境智　七勸誡

一原宗者中觀論云諸佛依二諦為衆生說法二以世俗諦二第一義諦良以佛之說法語不徒然凡所立言咸詮實理故聞法者悉有所證以依二諦為機說故如大論云有二種衆生一者知諸法假名二者著名字為著名字衆生故說無相為知諸法假名衆生故說世諦是以世俗顯緣起之事諸法歷然故佛事門中不捨一法勸臣以忠勸子以孝勸國以治勸家以和弘善示天堂之樂懲非顯地獄之苦此以俗諦也真諦彰本寂之理一性泯然所以實際理地不受一塵是非雙泯能所俱亡指萬象為真如會三乘歸實際此依真諦也

二釋名者此二諦法就能詮名談真則逆俗順俗則乖真以真是實義審實是真俗是假義審假是俗故涅槃云出世人所知名第一義諦世人所知名世諦北山錄云會極捐情之謂真起微涉動之謂俗真也者性空也俗也者假有也假有之有謂之似有性空之空謂之真空真約事理

對釋。昭明太子云。真諦離有離無。俗諦即有即無。即有即無斯是假名。離有離無無此爲中道。此約中邊判釋也。

三辨義者。宗鏡問曰。一心二諦理事非虛。證理性而成真。審事實而爲俗。皆具極成之義。不壞二諦之門。大小二乘同共建立。如何是極成之義。答。所成決定不可移易。隨真隨俗。各有道理。瑜珈論云。一有世間極成真實。二道理極成真實。世間極成真實者。謂一切世間於彼彼事。隨順假立。世俗慣（古患切）習。悟入覺慧所見同性。謂地唯是地非是火等。乃至苦唯是苦非是樂等。樂唯是樂非是苦等。以要言之。此即如此非不如此。是即如是非不如是。決定勝解所行境事。一切世間從其本際展轉傳來。想自分別。共所成立。不由思惟籌量觀察然後方取。是名世間極成真實。道理極成真實者。依止現比及至教量。極善思惟擇決定智所行所知事。由證成道理所建立所施設義。是名道理極成真實。

四示體者。二諦之法明所詮體。如昭明云。世人所知生法爲體。聖人所知不生爲體。從人雖異。其體不殊。故荊溪云。秖點一法。二諦宛然。俗則百界千如。真則同居一念。又起信云。摩訶衍者。揔說有二種。云何爲二。一者法。二者義。此以一法而分二義。談實相不壞於假名。論差別不破於平等。昭明云。真即有是空。俗指空爲有。宗鏡云。俗諦不得不有。有常自空。真諦不得不空。空但徹有。故十疑論注云。說相而萬法森羅。實無所得。談性而一如寂滅。不礙隨緣。真是俗家之真。萬法自泯。俗是真家之俗。一性恒殊。

以不壞假名故則彼此生滅差別。以說諸法實相故則彼此生滅自亡。祇於不一。而明不二。故仁王云於解常自一。智照融通法性常一於諦常自二。聖人見真凡夫見俗了達此一二。真入聖義諦。故古德云二諦並非雙恒乖未曾各。二雙顯泯中。謂非真非俗。一雙孤鴈掠地高飛。兩箇鴛鴦池邊獨立。又先德云真俗雙泯。二諦恒存。空有兩亡。一味常現。是知各執則失。互融則得。各執則失者。如云有為雖偽捨之則大業不成。無為雖空住之則慧心不朗。互融則得者。如云雖知諸佛國及以衆生空。而常修淨土教化諸衆生。故十疑論注云聖人得其意也。於隨緣處而談不變。於成事處而說體空。故荊溪云應知萬法是真如。由不變故。真如是萬法。由隨緣故。此等明文。皆論真俗之體一也。

五釋相者。妙玄云取意存略。但點法性為真諦。無明十二因緣為俗諦。於義則足。但人心廉淺不覺其深妙。更須開祐音託則論七種二諦。釋籤解云然此七文散在諸經。無一處具出。唯大經十二列八二諦。章安作七二諦銷之。初一是揔。餘七是別。經云出世人心所見者名第一義諦。世人心所見者名為世諦。疏云揔冠諸諦。世情多種束為世諦。聖智多知束為第一義諦。即是諸教隨情智也。經云五陰和合稱名某甲。是名世諦。解陰無陰亦無名字。離陰亦無。是名第一義諦。疏云名無名即生滅二諦。妙玄云實有為俗。實有滅為真。經云或有法有名有實。是名第一義諦。或有法有名無實。是名世諦。疏云實不實即無生二諦。妙玄云幻有為俗。即幻有空為真。經云如我人衆生壽命知見。乃至如龜毛兎角等陰界入。是

名世諦苦集滅道是名真諦疏云空不空二諦即單俗複真（妙玄云幻有為俗即幻有空不空共為真）經云世法有五種謂名世句世縛世法世執著世是名世諦於此五法心無顛倒名第一義諦疏云法不法亦是含中二諦也（妙玄云四者幻有為俗即幻有即空不空一切法趣空不空為真）經云燒割死壞是名世諦無燒割死等是名第一義諦疏云燒不燒複俗單中也（妙玄云幻有即空皆為俗不有幻有即空皆為真）經云有八種苦是名世諦無八種苦故是第一義諦疏云苦不苦二諦亦是複俗單中（妙玄云幻有即空皆名俗不有不空一切法趣）不空為真經云譬如一人有多名字依父母生是名世諦依十二因緣和合生者名第一義諦疏云和合二諦真俗不二複俗複中也（妙玄云幻有即空皆為俗一切法趣有空趣不有不空為真又云若畧說者界內相即不相即界外相即不相即四種二諦五也別接通五也圓接通六也圓接別七也天台遂明四正諦三也別接之教法也）

六境智者起信鈔問云境智為一為異答云智體無二境亦無二智無二者只是一智義用有殊約知真處名為真智約知俗處名為俗智境無二者謂色即是空為真境空即是色為俗境由是證真時必達俗達俗時必證真了俗無性即是真空豈有前後耶況無心外之境何有境外之心是即心境渾融為一法界七勸誡者大經云所言二諦其實是一方便說二如醉未吐見日月轉謂有轉日及不轉日醒人但見不轉不見於轉謂一不一言二非二當以智解勿以情執故佛告阿難自我往昔作多聞士共文殊師利諍二諦義死墮三塗經無量劫吞熱鐵丸從地獄出值迦葉佛為我解釋有無二諦迦葉佛言一切諸法皆無定性汝言有無是義不然一切萬法皆悉空寂此二諦者

亦有亦無汝但知文不解其義當知二諦俗諦故有真諦故無體不思議奚可偏執學佛教者當離情想故佛藏云刀割害閻浮提人其罪尤少以有所得心說實相法其過弥甚當知佛法不思議唯教相難解幸冀後賢於佛聖教研精覃思勿兼略焉

沙門服相篇第六十

大論云釋子受禁戒是其性剃髮割截染衣是其相道宗鈔云儀即沙門相也削髮壞衣是體即沙門性也無表戒法是僧祇云三衣者賢聖沙門之幖音標幟昌志切四分云三世如来並著如是衣大品明十二頭陀衣有二種一者納衣智論釋云好衣因緣故四方追逐墮邪命中若受人好衣則生親著若不親著檀越則恨又好衣是未得道者生貪著處好衣因緣招致賊難或至奪命有如是等患故受弊納衣法二但三衣智論釋云行者少欲知足衣趣蓋形不多不少故受三衣白衣求樂故多畜許竹切種種衣或有外道苦行故裸形無耻是故佛弟子捨二邊處中道北山云憍陳如弊服五錢須菩提華房百寶俱聖人也衡岳終身一衲玄景每曙常恕切曉也更衣俱高僧也克不克在于我可不可亦不在乎物也○震越應法師云此翻衣服應是卧具釋名曰服上曰衣衣依也所以庇寒暑也傳云衣身之章也上曰衣下曰裳白虎通曰衣者隱也裳者障也所以隱形自障蔽也涅槃云如世衣裳障覆形體○袈裟具云迦羅沙曳此云不正色從色得名章服儀云袈裟之目因於衣色如經中壞色衣也會正云凖此本是草名可染

衣故將彼草目此衣号十誦以為敷具謂同氈席之形四分以為卧具謂同衾鋪被之類薩婆多云卧具者三衣之名大淨法門經云袈裟者晉名去穢大集經名離染服賢愚經名出世服真諦雜記云袈裟是外國三衣之名名含多義或名離塵服由斷六塵故或名消瘦服由割煩惱故或名蓮華服服者離著故或名間色服以三如法色所成故言三色者律有三種壞色青黑木蘭青謂銅青黑謂雜泥木蘭即樹皮也紫䟽云聽以刀截成沙門衣不為怨賊所剥故章服儀云條堤（趣提音）之相事等田疇之畦（坳圭貯）水而養嘉苗辟服此衣生功德也佛令象此義不徒然五分云衣下數破當倒披之在雨中行水入葉中應順披之章服儀云比見條葉不附正儀當馬齒鳥足縫之即須順左右條開明孔不作即同縵（莫半切）衣南山間比見西域僧來多縫衣葉者何荅此佛滅後將二百年北天竺僧與外道同住外道嫉之密以利刀內衣葉中同往王所外道告王沙門釋子內藏利刀欲將害王因告檢撿由此普誅一國比丘時有耶舍阿羅漢令諸比丘權且縫合為絶命難此乃彼方因事權制非佛所開故義淨云西國三衣並皆刺合唯東夏開而不縫依律大衣限五日成七條四日成五條二日成限日不成尼犯墮比丘突吉羅紫䟽云若有衣不受持者突吉羅下二衣有長者開將作從悲華經云佛於寶藏佛前發願願成佛時袈裟有五功德一入我法中犯重邪見等於一念中敬心尊重必於三乘授記二天龍人鬼若能敬此袈裟少分即得三乘不退三若有鬼神

諸人得袈裟乃至四寸。飲食充足。四若衆生共相違背。念袈裟力。尋生慈心。五若持此少分。恭敬尊重常得勝他瓔珞經云。若天龍八部鬪（都豆切競也）爭。念此袈裟。生慈悲心。海龍王經。龍王白佛。如此海中。無數種龍。有四金翅。常來食之。願佛擁護。令得安隱。於是世尊。脫身皂（昨早切黑色也）衣。告龍王。汝取是衣。分與諸龍。皆令周徧。於中有值一縷之者。金翅鳥王。不能觸犯。持禁戒者。所願必得。搜玄引大集王問比丘不能說。遂羞墮地。袈裟變白。法滅盡經云。沙門袈裟變白。自然變白。應法師云。韻作髦。髦音加。沙葛洪字苑。始改從衣。○

僧伽梨 西域記云。僧迦胝舊訛云。僧伽梨。此云合。又云重。謂割之合成。義淨云。僧迦胝。唐言重複衣。靈感傳云。每轉法輪。彼僧伽梨。南山云。此三衣名。諸部無正翻。今以義譯。大衣名雜碎衣。以條數多故。若從用爲名。則曰入王宮聚落時衣。乞食說法時著。薩婆多論。大衣分三品。九條。十一條。十三條。兩長一短名下品。十五條。十七條。十九條。三長一短名中品。二十一條。二十三條。二十五條。四長一短名上品。會正記問。所以長增而短少者。業疏云。法服敬田。爲利諸有。表聖增而凡減也。業疏云。今準十誦加持。應云。大德一心念。我比丘某甲。是僧伽梨（若于）條衣受（若于）長（若于）短（割截葉）衣持（三說）。會正記云。如缺大衣。下二衣有長者開將作從（去声）受持。應加云大德一心念。我某甲比丘。此僧伽梨二十五條衣。受四長一短。割截衣持（三說。僧祇云。有緣須捨者。具修威儀加法云）大德一心念。我比丘某甲。此僧伽梨。是我三衣數。先受持今捨。（一說下二衣亦尔）○

摩多羅僧 或郁多羅僧。此譯上著衣。

即七條也。南山云。七條名中價衣。從用云。入衆時衣。禮誦齋講時著。若受應加法云。此鬱紵切物多羅僧七條衣。受兩長一短割截衣持。下三說如缺七條開將上二衣作從加法例上○安陀會或安怛羅婆沙。此云中宿衣。謂近身住也。南山云。五條名下衣。從用云。院內行道雜作衣。若受應加法云。此安陀會五條衣。受一長一短割截衣持。三說如缺五條開將上二衣作從五分云獨住比丘三衣中須有換易者。應具儀手執衣。心生口言加法。云菩薩經云。五條名中著衣。七條名上衣。大衣名衆集時衣。戒壇經云。五條下衣。斷貪身也。七條中衣。斷嗔口也。大衣上衣。斷癡心也。華嚴云。著袈裟者。捨離三毒。四分云。懷抱於結使。不應披袈裟。○缺名唐言縵條。即是一幅。氎緡也。無田相者。三衣俱通縵也。佛法至此一百八十七年。出家未識割截。秖著此衣。○尼師壇或尼師但那。此名坐具。或云隨坐衣。業疏。佛言為身為衣。為卧具。故制畜之。長四廣三。更增半磔手者。善見云。令於縷際外增之。如留陀夷身大坐不容故加之半磔音責十誦云。新者二重。故者四重。十誦云。不應受單者。離宿。突吉羅。戒壇經云。尼師壇。如塔之有基也。汝今受戒。即五分法身之基也。良以五分由戒而成。若無坐具。以坐。汝身則五分定慧無所從生。天神黃瓔云。元佛初度五人。及迦葉兄弟。並制袈裟左臂坐具在袈裟下。云云後度諸衆。徒侶漸多。年少比丘。儀容端美。入城乞食。多為女愛。由是製衣角在左肩後。為風飄聽以尼師壇鎮上。後外道達摩多。問比丘。肩上片布。持將何用。荅曰。擬將坐之。云云達摩多云。此衣既為可貴。有大威靈。豈得以所坐之布而居其上。云云比丘白佛。由此佛製還以衣角

居于左臂。坐具還在衣下。但不得垂尖角。如象鼻羊耳等相。摩得勒伽云。若離宿不須捨。業疏云。受應加云。大德一心念。我比丘某甲。此尼師壇應量作。今受持。三說若捨準上。○(僧祇支)或僧却崎去奇切西域記云。唐言掩腋。舊或名竭支。正名僧迦鵶處脂切此云覆腋衣。用覆左肩。右開左合。竺道祖云。魏時請僧於內自恣。宮人見僧偏袒。不以為善。遂作此衣施僧。因綴陟衛切於左邊。祇支上因而受稱。即偏衫右邊。今隱祇支名。通号兩袖曰偏衫。今作時須開後縫截領以存元式故也。○(泥縛些那)些箇切或云泥伐散那。西域記。唐言裙。舊曰涅槃僧訛也。既無帶襻普患切其將服也。集衣為襵。涉切廣雅襵襞也。俗文曰便縫曰襵。束帶以條襵。則諸部各異。色乃黃赤不同。釋名云羣裙也。連接羣幅也。○(舍勒)應法師譯云。內衣也。半者。言舍勒相短。似今短羣也。小衣論雖不顯於相。可類半泥洹也。○(迦絺那)明了論云。為存略故。但言迦提。此翻力德。以坐夏有功五利賞德也。西域記。以迦提翻云昴星。昴星直此月。故律鈔引明了論。翻為堅實。能感實能感多。衣衣無敗壞故。文名難活。以貧人取活為難。捨少財入此衣。功德勝如。以須彌大衣聚施也。或云堅固。又云蔭覆。古翻為賞善罰惡。衣賞前安居人。後安居人不得也。亦翻功德衣。以僧衆同受此衣。招五利功德。律中受此衣故。畜長財。離衣宿。背請別衆食。食前食。後至他家。四分云。安居竟應受功德衣。則前安居人七月十六日受。至十二月十五日捨。四分云。若得新衣。若檀越施衣。若糞掃衣。四分云糞掃者則非死人衣新物。揲暗牒作淨。若已浣胡管切浣已納作淨。

即日來不經宿不以邪命得應法四周有緣五條作十隅用袈裟色受捨應鳴鐘集僧羯磨具出自恣篇○(憍奢耶)應法師翻蟲衣謂用野蚕絲綿作衣事鈔云即黑毛卧具寧音義云梵云高世耶譯云野蚕綿東天竺有國名烏陁粳米欲熟葉變為蟲蟲則食米人取蒸以為綿也如此絲綿者名摩呵跋多此言大衣衣甚貴即大價之衣感通傳云伏見西來梵僧咸著布氎具問荅云五天竺國無著蠶衣由此興念著斯章服儀○(屈眴音舜)此云大細布緝木綿華心織成其色青黑即達磨所傳袈裟○(聯婆聯式染切)此云木綿○(劫波育)或言劫貝即木綿也正言迦波羅此樹華名也可以為布高昌國名氎罽居例切賓國南大者成樹已此形小狀如土葵有殼剖以出華如柳絮可紉女鎮切以為布○(迦邠陀衣)細錦衣也○(兜羅綿)兜羅此云細香苑音義翻冰或云兜沙此云霜斯皆從色為名或名妬羅綿妬羅樹名綿從樹生因而立稱如柳絮也亦翻楊華或稱兜羅耗(而吏切)者毛毳(此芮切)也熏聞云謂佛手柔軟加以合縵似此綿也○(瞿修羅)此云圖像從其衣形而立名若著瞿修羅則不著僧迦鵠○(尼師檀)此云裏衣○(欽婆羅)即毛○(頭鳩羅)此云細布○(劫摩)此云麻衣西域記云衣麻之類也麻形細荊芥葉青色西域麻少多用草羊毛○(頞波羅)西域記云織野獸毛細輭可得緝績故以見珎而充服用○(憍賴絺)西域記云織野獸毛細輭別有一花獨名俱蘇摩此云華○(摩羅)此云髮苑師云一切花通名俱蘇摩○(兜那波吒)此云絹○(俱蘇摩)此云悅意其花大小如錢色甚鮮

白衆多細葉圓集共成應法師云西域結鬘師多用蘇摩羅華行列結之以爲條貫無問男女貴賤皆此莊嚴或首或身以爲飾好正法念云生天華鬘在額

翻譯名義集卷第十三畢

中华古籍保护