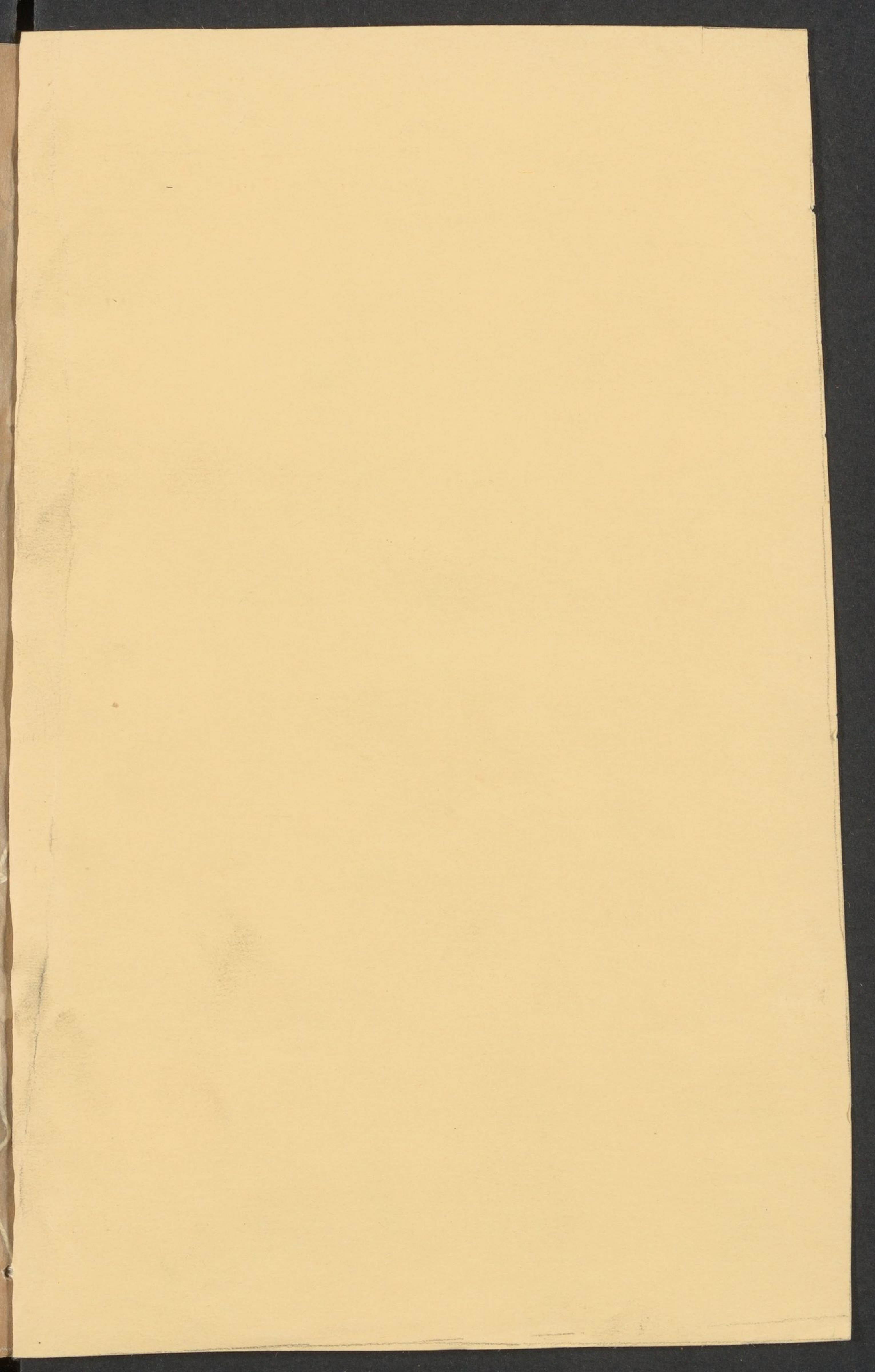


聖書憑據總論

TA 1977.09
14
v.1

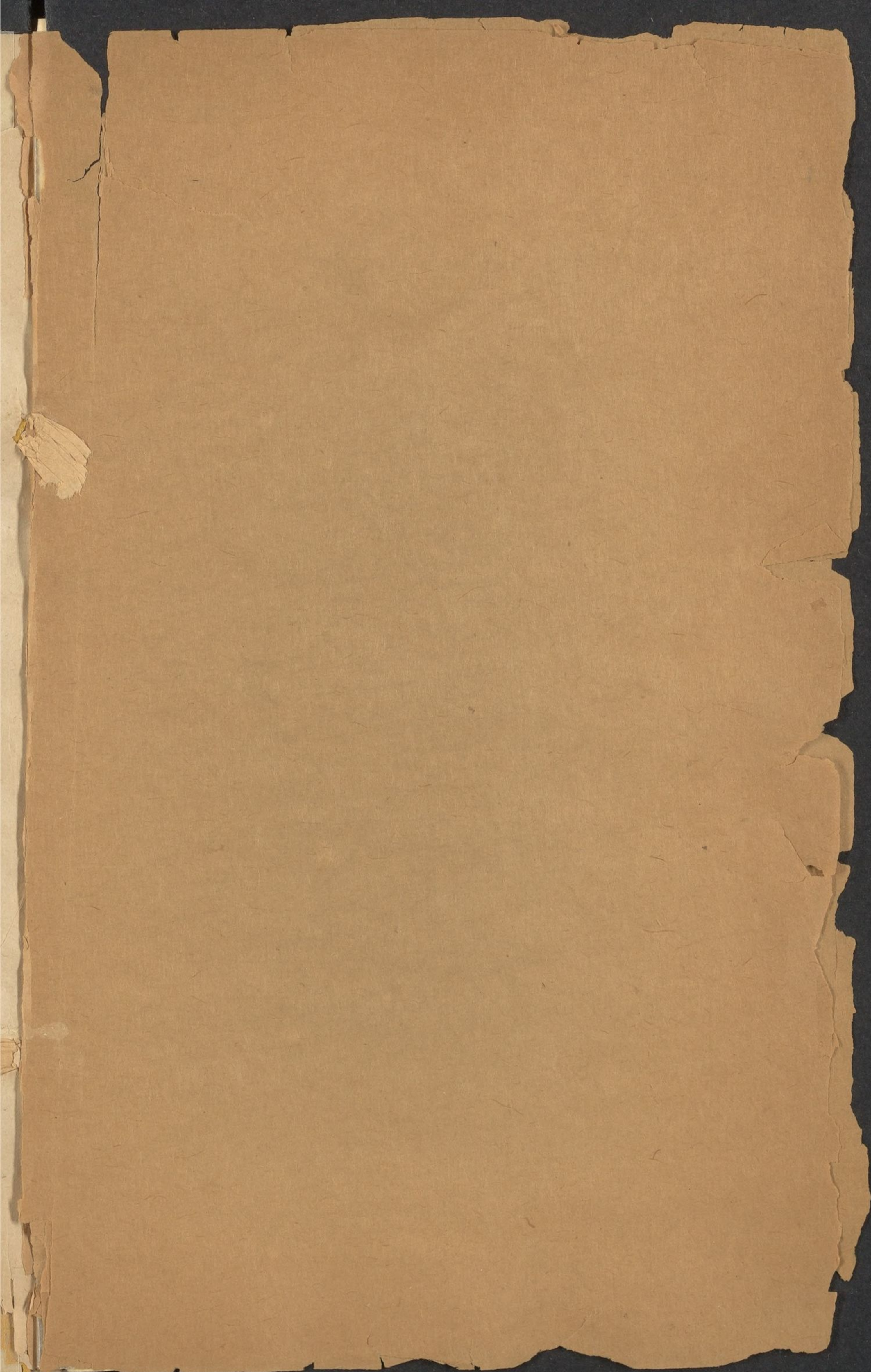


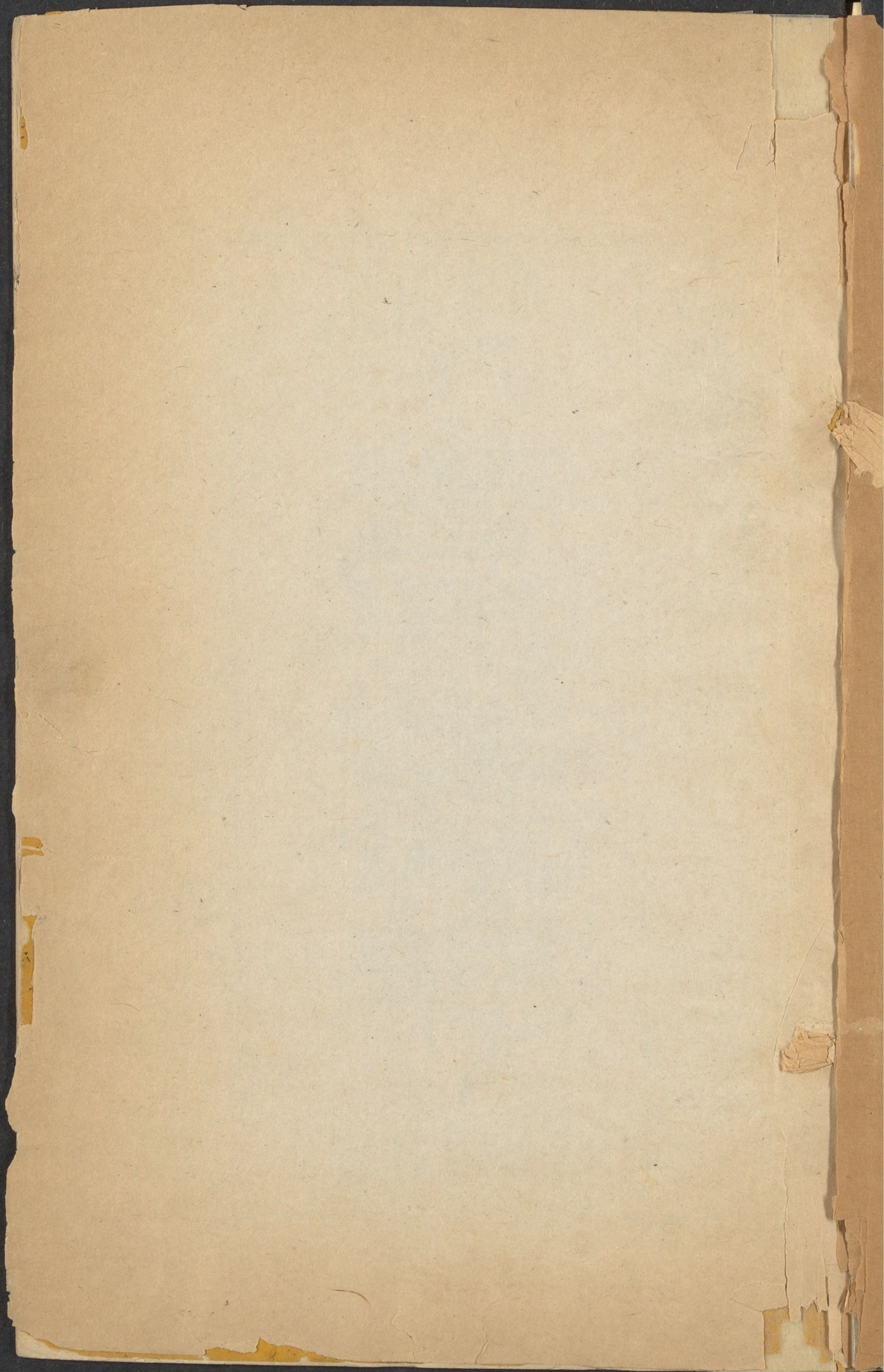
CHINESE - JAPANESE LIBRARY
HARVARD - YENCHING INSTITUTE
AT HARVARD UNIVERSITY

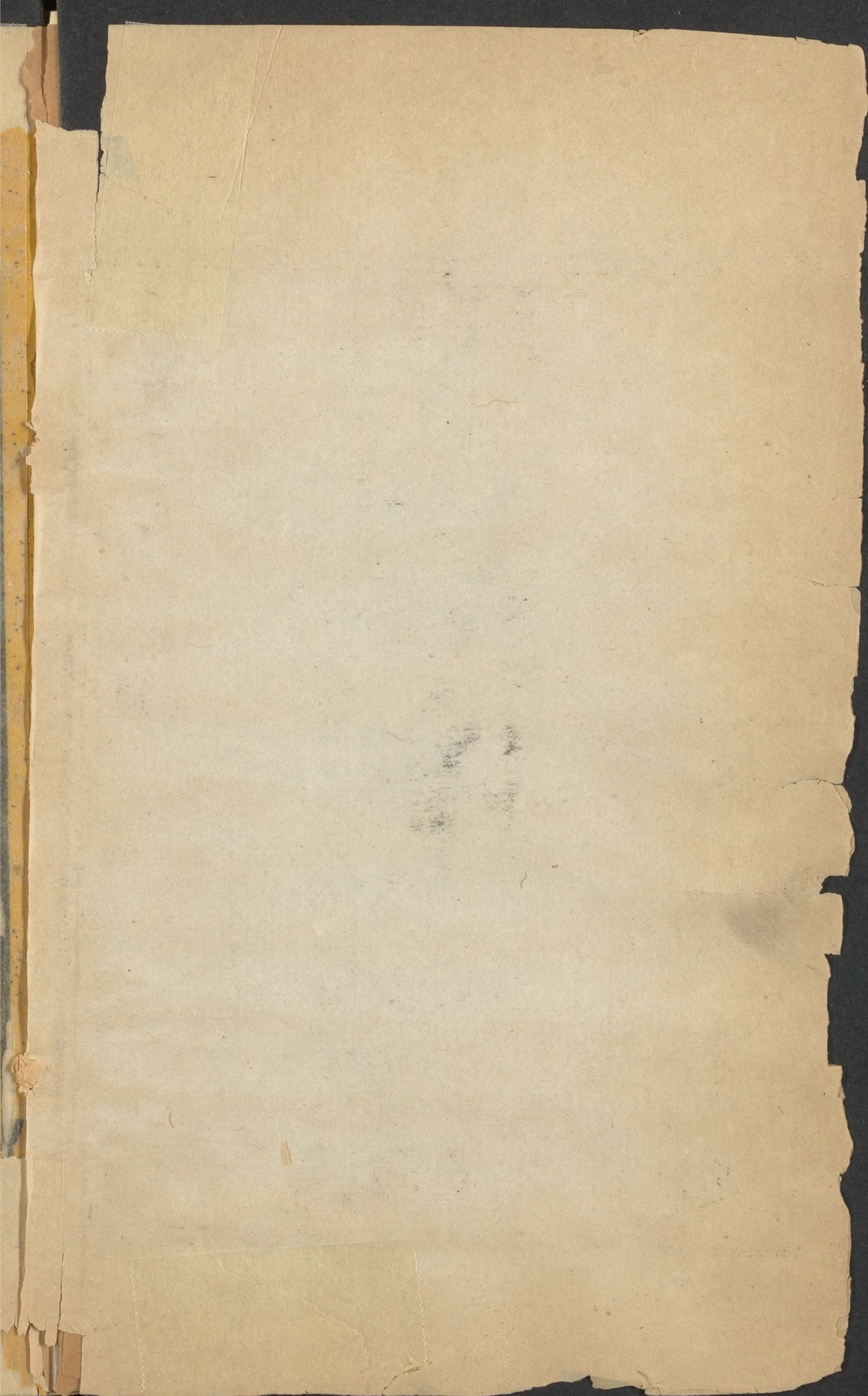
JUN 29 1949

TA1977.09

14 v.1







1827
道光七年新鐫

聖書憑證總論

種德者纂

TA 1977.09/14

v.1

蘇蘇音泉

聖壽恩殊永昌

蘇光十半漢

序

夫至永遠而生活者，世人之榮光也。除此永生之外，人無他技有何要緊之處。若以人身死，其靈歸無，此就是賤人類之本性也。然賢兒不敢懷此可辱人類之意，乃合真理，以自己爲到永遠而存，世世而生，但如今之人不分虛實，動說人死就完了，而靈魂消歸無有，此等不經之談，卑淺之意，若君子豈可信乎。愚以鄙俗之詞，真實之理，奉勸同志者，固守永遠生活之美意，而企慕得無盡之極福。善讀者，愚弟雖不識面，但願汝恭敬讀神天之聖書，蓋此聖書上之道理非他，只爲神天所啟示，以教世人得明知神天。

心存敬畏、致得己性之全德、卽是極福是也。神天有命令世人、該當詳審其聖書之旨意、而諭曰、人若不以合理而稽攷此書之道理、及其道理之憑據、又合宜篤信力行、神天則必算之有罪、此數句聖諭、燦然筆之於書、要在使人知所警惕、讀者切勿輕忽、休說云、我不要再讀、此等說非智者之言、非君子之所爲也。聖書所傳之道、實乃神天之所啟示、以示我世人、該如何敬奉神天、致可得享福樂之至極。或有人疑問曰、我何能知此書之理、果是真否、答曰、許多萬人傳誦此書、信受奉持、而誠認其垂訓之意、實爲向善真切之語、且該信者中、多有至忠最誠之人、又有第一

等博學高才之士比此等人豈有別人更能細察聖書之誠意又且其不願得平生之何好而因此信從耶穌之道也。夫既然有此細心博學之士得觀是書而玩索率由其道則讀是書者若不勇猛精進省察其理豈可以自己爲問真道及福樂之人乎。但愚非要賢兄因博學者信從此道而纔信之。不過勸汝以虛心細察該博學者所率由。不可以疑信相參固持此真道而已。請諸位賢兄把新遺詔書虛衷體認恭敬而奉讀之。若向來無讀則可信不可信。總不能知若讀之而不懇懃懇切涉獵速成則恐不能味其道。若要明知其書之大旨及其條貫務宜遏滅私欲再

三省察而深究審問不然只有其名而無其實則自稱爲信或不信皆是不合理蓋若不讀並不察則不能知是順理與否所以不能合宜而說是真理或是否也人若不讀又不明曉新遺詔書之意則或自稱爲信者或不信者皆汨於私欲如此者裁及其身不但不以美名加之乃反以醜聲目之也修身之士必先察其道究其理而後決斷願君等以不偏向之心而考聖書之理耶穌不願人在未有稽考天冊寶訓之先偏愛而忘從乃願我於未稽考之先不以其教爲不合真理庶幾不負神天之聖旨也如此先察而後決豈不合宜乎但人若讀聖書時當棄輕狂而存

恭敬之心、悔悟方能漸生、又要盡心恭讀、竭力省察、且以
考聖書之意、實爲要緊切己的事、何也、蓋汝來生之永福
在其中、當開卷之時、必須誠意懇篤、冀望神天默護、頓開
茅塞之心、洞明真道之實、俯仰祇肅、動靜恪恭、誠能如此、
不論何處、可隨時而發、隨寓而安之。夫古時有大學問之
人、想他須要神天光照其心、使他明知真道、所以愚弟苦
勸各位、求神天光明汝心、切不可爲虛事而責我也。今
真道乃汝所當尋求、且真道足使世人知真神天之本性
爲如何、人該如何專心拜事神天、及如何可以得享其恩
寵、又如何行神天所悅之善事、此皆積德之功、獲福之本。

若不教我知尊崇大主、遵行聖旨、而拜事之者、總不足爲
世人之教也。且從古至今、世人大半皆想須有神天自示
真道與人知、若有人不信、須有神天啟示人知真道之理、
則請觀萬國古今人之行爲、除了受神天所默示真道之
國、普天下那裡有一國人、不論古今、不拘賢愚、蠻順不犯
拜神像之大罪乎、但凡不拘何處何等之人、若崇拜假神、
則明知此人總無有人真教之門、並尙未知其所該當拜
事之真神矣。夫人若不知真神天之本性、則自然不知人
之情形、又不明人之本分、及死後之事、所以常從惡俗、無
所不至、無禍不招、倘若將聖人名保羅、在羅馬書第三章、

自二十節至末節，所云古時的風俗，並將古時最有憑據之書籍內載所傳古今拜偶像者之風俗，如此則徵見保羅所說及拜假神者之惡行，並無一點虛謬，反皆確實至正至真之言矣。此若懸空之論，則不易憑之，然非懸空之論，借來之話，乃實在果有之事。看天下諸國拜菩薩服事假神之衆，則可以見須有萬物之大主，啟示其聖旨，以使萬人明知，當早絕棄事各樣假神之重罪，而皆同一心歸向造化及管治天地萬人萬物之上主矣。蓋古今萬國未有神天聖書之衆，至博學之人中，總無一人以自己之推論，得知其一真神天之道，卽是不得明萬人該若何而行。

致得萬有上主赦罪之大恩及死後天堂之永福此大道至奧人才不足及也。然爲何說神天不能以此道啟示與人知之乎。世人既能以自己心內之意思示與他人知。神天豈不能以己之聖旨示與衆人乎。而且我世人既能用使者達意與他人。神天豈不能用使諭下其意與天下之萬民乎。在此何難之有也。

夫以神天之本性而推論則知神天道德盈滿廣施恩澤所以可望其必惜世人而以聖道光明其心新化其俗。古今有假意而言其已得神天默示致能明天道而因多有以恭敬的心信那人之言可見神天默示人之事也是

合世人之常情也。所以神天示世人明知真道，有所可望的事，蓋此事有神天之寵恩及世人之永福的憑據，假如世人已會失了真教，請問誰能定說神天後來必不使人知其道，是故我先當細察神天果有默示人知其聖旨否，而後辨別啟示真道與剖晰人所假冒神天之啟示也。神天之寶訓垂諭於下，傳誦於世間，而明示我們知此道者，固然是不易之常經也。或者賢兄問曰：我非但要考神天之聖書，又要查察別教之各書，而後纔可知誰爲真道，誰爲邪說，對曰：此亦是該當的，而且非難事也。蓋足爲普天下萬人之教，卽是足引萬國人得天堂永福之教，爲我們

該當早尋之教，但別樣的教，雖有好多美處，亦不足尋。然除了儒、耶穌、回回三教之外，總沒有別教門之徒。自說其教爲足以教化天下萬人，而世間各國之所謂教者，不過叫其本國人而遵奉之，乃反有教門不許別國人而入之。但耶穌之教，異乎尋常，其至正公義之道，足爲萬國所宗。凡正心誠意而信從者，無絲毫阻礙也。儒教亦有美處，然不過講修身齊家治國之道，而不講贖罪赦惡復活永福永禍之理，故自然不足以爲萬人之教也。至於回回教，是耶穌臨世界之後，約有六百年而設的。此教之人，皆認耶穌爲神，天所遣降地之聖人，又多讚美耶穌之善德。然說

信從耶穌之人，有錯論神天所默示之聖道，所以回回教之頭人名曰穆罕默德，已奉神天之命而來，復教世人，明知真理，觀此則知除耶穌儒回回三教之外，無有別教門之徒，自稱其教足以爲萬國之教，下文再略說之。今且細講耶穌之教有何憑據，爲足使人知實爲神天所啟示之理，而無一毫疑惑，請讀者細心看下文之詞，而明晰之。

夫神天之聖書名曰舊遺詔書，有云：神天造化之妙道，先默示歷代之聖人，得知正道，又命該聖人傳授此道，宣教萬國，使人得沐天澤，知後來必遣一位救世者，從天降地，教化衆生，以致代人受難，贖罪，自開闢天地四千餘年，神

天之子降生而自諭曰其被神天遣以教化世人及代贖人之罪是也。夫耶穌承受大父之訓不但躬行率道於世乃又選擇門徒十有二人親口教授表範真傳作爲之事以及受難復活昇天等之証者也。其臨昇時命其使徒將正道布散萬國教化衆生又應許聖神風助伊等行此大事也。至於使徒領耶穌之遺訓實力奉行廣宣聖道四方之人而信從者多矣。故聖道之理喜悅人心若識之於記性則恐其久而差也。乃筆之於書以垂永遠而勿失也使徒相傳大道做出許多論耶穌之言行紀以表明師範又在各國勸戒神天公會之人及預言公會之事後之信者。

自耶穌死時至天地盡完所載此各事之書名曰新遺詔書是也。夫做此新遺詔書之聖人等有云此聖書包耶穌教之全體皆在內又云不論一人或聚多人若褒貶增減此書之意旨則不免得罪於神天矣又定說此書所傳之理實爲神天啟示的聖人當創造此書之際神天助其心地靈通隨時穎悟致載在典籍毫髮不爽各事正如遇着而錄之非人意見所度書中所載之道實由神天之聖神風所默示而來的種種真道之實自古相傳亦無二說而此書所用之文詞所說之大道是神天命做書者而筆之也。又且新遺詔書不惟有上所說大誥誠而又說惟獨其

子者耶穌也

所傳之理，足以引世人得永福之所，不信認神天啟示聖書之理者，有閉神天恩惠之門，自己不進，又不許他人入，進乃引敗亡降落自首上，反是凡被此書引導聚真逐假，其許薦伊等受榮華，此信從耶穌之道者，所由來之美福，乃來生之永喜樂也。故聖人若翰有云：信于子者，則有永生，不肯信順子者，必不見常生，乃神天之怒，在厥上矣。見若翰傳福音之書第三章二十八節。夫此聖書可爲憑據，實有如上文所說之真道否，正爲萬人所當盡心尋求之事也。愚按做書者，信此爲可印証的，事故請各位讀者，細看下文所言，又請以所有推論，有本當之說，又請觀下文。

真是賢德友愛之話實爲金聲玉振之言條理統緒不剖而明創是書者原非與別教爭論求勝又非要頂住假教之流致得榮乃因大道爲公歡悅人心要使衆生同歸善果同臻永福之意也然在未論明晰新遺詔書道之先今要略解新遺詔書之憑據以明言之夫神天啟示真道與世人時則人合理可以望得此道必有憑據足以致使伊明知其所聞所見之理實爲神天所啟示的蓋神天無所不能故能以最明之憑証服人心庶無絲毫之疑惑但神天尙未啟示聖道之先世人不能料決其將施如何之憑証所以必待神天已啟示之後方能料定若由神天造化

萬物而推論則可望其啟示真理時必賜憑據足以服謙
遜之心然亦不能免驕傲自大愛利鬪嘴雀角丟棄正道
如哄騙之虛談一般或有人說神天真道之憑據本當爲
如算法之明証一般又有說要親眼看過神迹方能信聖
書之理又有人說若不見此樣彼樣之憑証不能信如是
而言實爲大不合理的至聖道與算法則又不同又各有
其本質之憑據蓋聖道不能有算法之証而算法亦不能
有聖道之憑據彼此不能相兼所以不該講聖道因無算
法之憑証所以不能信向之昔時神天助宣聖道者做出
許多神迹致使人明其教訓之理實爲天道所以我世人

當求聖道之真體，致可胸臆心悅誠服，而自己不敢說神天該如何而行，萬人之大主本當依自聖旨，而非依我之所悅也。蓋神天宰制萬人之總統，而金簡玉書降自帝廷，慈憐恤愛出自帝心，其雖使世人知得萬好出自天心，而其亦不願賜伊等不宜理所欲得，又也在遠近之國先後之代，耶穌教之憑據必不同明，蓋此是至世世而存之教，又歷代常叫世人信從，至於此教之証，不但現與耶穌同居在地之人，乃又現與萬後世者之人也。此自然之理，不說而明，又也在耶穌同世之人，並後世之人，其教之憑據自然不同，耶穌及其門徒若果行神迹，以憑其道，則當時

之人必以親眼而看之。但今時之人不過由聖書之備述而得知前耶穌并其使徒已曾行神迹以爲真道之証也。蓋當時耶穌與其使徒並列聖人而預言及未來的事在聽者中因見其所行神迹之功得成故信其預言未來之事日後必得驗。如今奉耶穌之教者因見此事得全故信耶穌與其使徒真知未來之事並信其所傳之理實由天而來之也。至於人之先後明白因人之才能性情爲不同所以各人有先後遲速覺悟耶穌教之憑據人才有異其德一不同所以不同明耶穌道之憑人才尤高德尤大則尤明真道之據也。若看凡事之常行則可見無故而可望

各人之才能性情皆同一樣，但可望耶穌教之証據，假使秉直之士，實獲其心，明曉此道，真爲神天所啟示而已。如此等之人，細察聖書，則不能失其所望，除了固執已見，任從惡慾者，此書之証據足服萬人之心也。善讀者切勿謂聖書少有憑據，以爲冒証其道，爲神天所啟示者，蓋此意與真理差得甚遠，不同等也。至於人平生最有益之事，卽雖有証據，不過略些兒，而與聖書之憑，更少多矣。尙且人能信之，何況神天之聖旨，耶穌之真道，使徒之神迹，聖書之憑據者乎？且又有許多各樣相堅相扶，而爲道理當然，確鑿之証據也。求各位正直醇謹之士，誠意求道之人，加

意省察，反覆研究，必明憑據之實，庶幾觸目警心，惕發信心，福有攸歸矣。

聖書憑據總論

第一章論新遺詔書之道理所自証實爲神天之道
夫人讀此聖書，便當行此聖訓，其訓者何？神天之十誡也。世人之病根，大約在於心思妄念，妄念既除，則心潔淨，心淨則纖毫洞徹，萬道咸具。凡舉動言行，無不恪遵天典，獲福之原，有自來也。至論耶穌聖道之憑據，與不明此道之人聽，則恐爲徒勞無益，何也？此等之人，何能曉憑據之貴重，知神天之尊寵乎？假如有一人生在穴中，至年長仍居在穴內，汝若要使其知有一個造化萬有之大主，又將備載神天之能德，創造萬物之篇，與其讀，則亦不敢料其讀

此書無有一點服其心，然別有良策，以使其心悅誠服。先叫此人出穴中，至高山頂上，安閑靜坐，俟其看太陽昇出之榮輝，又看周圍之地，遍覽山河，待至太陽沉西，而星辰現著，四面旋繞，後太陰昇起揚輝，而星辰隱微，及至黎明而起，引其下山遊玩，周遊四處田園，使其心悅娛目，志氣靈通，既觀神天之大功，顯在萬物，然後給伊論神天至智之書，看書上之推論，豈不是有十倍之重乎。至論耶穌之道，亦該行如此之良策也。蓋耶穌道理之憑據，多從新遺詔書所出，正如止有一真神天之憑據，多從受造之萬有而來的。敢苦勸凡欲明曉耶穌之真道者，細察新遺詔書。

下文之幾條大題目，可使讀者略知耶穌之真理，並使知此聖書真爲異乎尋常之書也。有無知妄作之徒，亂言此書爲鄙俗浮詞，而不足觀。又有人未讀之先，信此人之妄語，然明道中正之士，必以爲在世間所見萬卷之中，莫有如新遺詔書之非常者也。

第一回論新遺詔書細講神天之性行

夫若做小說的書，則非易事，何也？其所論之事及人，不易存前後所有事之相符，致能悅人耳目。至於大位者之事，則越難正論。其所本當有之威嚴，若論神天之事，則又更難之至極矣。大凡人可以論他人之心性氣量而無舛錯，

至於論神天之本性之宰治極聖德之明畏無絲毫之塵濁，此就是難做，然做新遺詔書者，已曾成此難事者也。其所做之書，可以稱之曰神天之書。此書自首至末，各編章節，句都是論神天之大能智聖仁義等，而現著其造化管治萬有及救世人之大功。夫神天之所言行，俱載此書，使人知其贖救世人至大之事，在此書中一一備述詳明。此書又使人知至世界盡時，神天所必將行之事，愚按看做是書者，如何可能而得成此難做的大事，且不得不深奇之。其所講及神天皆合宜，無一事有不合神天之言行也。此書上雖有許多條理，爲深而難明白，此亦無足怪者，蓋

因論神天之道，非世人之道，但聖書之道至正，賞罰公平，而雖有深奧難明之處，我所明曉之各條，無不合神天本當之言行也。蓋依此書之所傳神天之計，爲最善至妙，日賜福與人，常在隱微之機，行爲萬有之好，常從玄默之真久祝福，凡奉事上主者，如此豈非公道乎？愚知而信神天，已曾指示做聖書者，得明知其如何而確載備述大主之言行，但拋棄真道之人，何能解悟而旁通之？做聖書者，無博學者之智慧，見識之高遠，所以若非由神天之默示，則從何而來乎？然若把聖書與凡別人所做之書比較，則越發明聖道之實據，卽普天下之人，曾讚稱厄利革及羅馬

之詩書，請讀者細觀上古備論神道之人，所已詳載及各神之事，然依其論假神之惡慾妄想，心性塵濁，行爲乖僻等，此皆爲最可惡者，實不敢同神天之比較，而該國之格物致知者，人何等高讚伊乎。然伊中有不信止有一真神之人，又有別的說神天非管治世間之事，而至賢之士所傳之理，在十分中不過有一分真理，尙有九分不合理的，所以上古格物之士者，與詩人之志之道，雖是略爲近禮，然其總不足爲世人之師，觀此則知西方之智士，有不能由己意而論神天者，誠非虛言矣。且不但西方之士，不能正說神天之本性，而又東邊吧嗎及佛教之徒亦然，東西

人所論之各神，大概一樣繆，那拒耶穌道之人，甚讚回回教頭人，請觀其如何論神天之本性，蓋雖有神天之聖書，到底不知正講神天本性行爲之道，反多有妄想塵翳，而無澄清矣。天下惟獨做神天聖書者，知明講正論神天之道，其之論至高而最明，天下至博學之士中，無一能說其論神天有何過或不及之處，我自己能更好論之，此做聖書之人，豈非被神天默示乎。上有說回回之頭人，爲多人讚其所立之議論，但其創立之教，所論真神之理，俱襲新舊二卷之詔書而借引之，但其亦不知引真道，故論神天之性行，迨有妄想塵翳，而無澄清矣。獨是如大及加利利

之人，爲能真述神天之性行，卽今最明德之博學者，無一敢說其有妄論神天全體之事也，又不敢說自己能越明論神天之性行，則耶穌之使徒，豈不是被神天所啟示者也。

第二回論耶穌之言行

夫新遺詔書，若別無他道，所以異於別書大相逕庭者，在論耶穌之言行，此一件可以見此書乃無別書之可比，由是書而所論耶穌之言行，可明知耶穌爲實在果有的人，並非假借之位，如此品行，非人才所能逆料，卽古來所有之書，則未嘗有此書所論之行爲，巴拉多亞利士多刺亦

是古時出名之人

無有如此之意思，此等之出世行爲受死等，皆爲出於人意料之所及，蓋因人之知識始作之才有限，如李伯紀像，因有個相合之容貌，本來的面目，所以知其人有自然之形像，並非由畫匠之意計而生出來，在耶穌之言行紀略，一然如此之智慧，可見耶穌之言行紀書非小說，亦非用人之才能以畫出奇異，乃果是居地上講話受難受死之人，真照新遺詔書之所言則一也。若有人能知果有的假借的人言行之異，則必在此事而辨別之，蓋有甚多事，致使人能分辨明白彼此者，那熱心專做小說者，估量其所論及假借人之事，是在各事照其本當之品行，但人看其

所言此人之行爲則或有一人習熟一等人之意見行爲而別人習熟別等人之意見行爲是故此人看一事不合品行，彼人看別事不合品行，所以知其不過做小說者，並非論實有的人事，但做神天聖書者，有如此做小說者，哄騙人否曰否也，可見其細論耶穌之言行紀略，是真實之事，無假偽之有也。夫依新遺詔書形容耶穌之心情言行，其爲全善無惡，而一毫之過，一絲之不及，則未之有也，此亦明發是書獨有之美處，蓋非是在書未有幾華文之句，畫像而形容耶穌之全知全德，然從其言行紀書之頭至其末每一句，皆顯著耶穌之美德，此書明言耶穌如何而

日行大功，又受重難，教世人辯倒棄其造者之巧言，然其亦非有說出不合智者之言，又非有行爲不合公義之事，但耶穌屢次遇着最箴心之事，而人勃然問其籠絡心之話，然其所答所行，皆發見其全智，而無人敢說其有痴，或有愆過也。蓋如大人加使其受最苦難之時，其總不怨天，不尤人，無恨惡，無報仇之心，諸事其全忍耐，而安分受神天之命，且其當時被那惡徒如大士賣付，而被惡人捉獲之時，其並無發怨，且其被釘十字架之時，而又代其仇敵祈禱，此皆發見其至德至仁至公義之聖心，以表率衆生，其平生舉動皆合理，行止都合宜，言語俱中規，清心無慾。

謙讓溫良慈愛德無可比尊無可對而全善全義全仁之心作始終如一者矣。夫輕快常異的人因時務行彼此本當之事所以遇事多難措手多被誘惑此等人豈非難免罪過也何也。或者出言太急或衝撞回答或造次行事或太過責人也。夫耶穌宣講聖道于世間纔三四年耳其中所行之善事比那幼年而事神天至七十歲所行之事尤多且雖然如此耶穌在世上時對最恨其之人曰汝中誰能定罪我乎又今其對那不信神天聖道之人曰汝中何人能定罪我乎誰可言我有過乎請尊駕細察耶穌之言行紀略備載詳悉讀者當知此書是四位聖人而作也。愚

按是書可定說無錄何幻詞致蔽耶穌之全德夫人要錄三四句誄文則或能形容無過之人若其人享平安快樂度生倘要錄其畢生之行作則或其無多太過但照新遺詔書所載耶穌之行繁多則自古至今無他人行如耶穌事之行誼實難悉數所以難以言語形容之然該四位聖人一道同德至明講聖道備登于冊以爲後人所矜式除其之外古今人誰能當此若論其四人之才學則竒然曰此人何能得成古今之士所不能做之事乎我則曰神天默示伊等知正理此則足據若別的緣故我想不到又也在耶穌之性行尙有更異常之處未曾說明蓋錄其之言

行者雖常說其有人類之性，然亦說其爲尊貴過於世人，所以稱之爲世人之子，乃又稱爲神天之子，此事使形容耶穌之品行爲尤難。由是觀之，則其實當有人類之全德，又實有原造萬有真神之至能聖德等，皆屬一體之內也。夫耶穌有此各等兼修人類之性，並兼行神天之威嚴，但耶穌權在掌握，實能賜所許之好，不論事事處處時時謙讓未遑，毫無傲意，皆合宜神天獨子之品行，滿以恩寵，自天降生，以贖世人之罪戾，懲惡者之威嚴也。蓋耶穌之言行，尙有一重大之處，未曾載錄，就聖人已錄耶穌之言行紀，非說其爲衆民所稱讚者之人，蓋耶穌言行無有假冒。

欺騙之貌，所以行爲亦非順如大人之私意，因爲該國人想望耶穌來生時，將引伊等得勝，及壓倒伊之仇敵，又上舉伊爲得世上之威風，其懷此望久矣，且祖宗所畱傳，所以有人因欲得其心，就阿媚逢迎，順伊引誘之預，必又應許給伊世上之榮，那假冒救世之名者如此，而哄騙如大國人，蓋起兵而試劍，使榮光歸於如大國之人也。但耶穌來生時行爲正大，而總不如伊等所想望者，乃耶穌反使伊絕其諸望，又滅懽悅其心，黃金之夢，致盡失其之本望。耶穌不但如是，而又以其道婉勸，及以善表引導，信從之者，懷相反於如大人之心，耶穌非教如大人望其將勝伊。

敵而得榮、乃教伊知其自己必被賣付與鞭打唾面、死於惡人之手、甚至其非但不教如**氏亞**人自誇自大、致想自爲尊貴過于諸國人、反是其引出衆多比喻、致示伊知諸國人必與如大人得同享天恩、又言信從耶穌之道者、必爲同一聖會之弟兄、此意因壓伏如大人之驕傲、以致伊不悅之如此、教人豈是假騙的行爲乎、且書耶穌如此之言行、豈教人疑惑伊欲哄騙世人乎、又也、耶穌之使徒、用非常清真之美式、以備述其之言行、在各書文中、無有如伊述耶穌言行之書、其深愛敬其主爲最明、我們不得不認之、至使徒棄絕勢利、遵奉耶穌、受各艱難、皆是現著其

堅毅及誠愛其主之心，所以讀者先料其必讚美其主之
行爲，及其受死之大功乎，乃使徒則又不然，請看耶穌之
略述，却無有一句之讚詞，至寫神天餘卷之聖人，其有指
耶穌愛憐世人之美處，則以真切之言而嘉之，聖先知者
名以賽亞預指耶穌將受死在十字架上時，其有悲歎哀
痛之詞，如親眼見耶穌受苦之悽楚一般，但錄耶穌行爲
之聖人平心正論其畢生之行誼，伊非欲搖動讀書者之
七情，伊所述之言毫無有雜自己之意，又始終無有讚耶
穌之詞，又論耶穌所造之神迹，可奇之行爲，却以人不可
喻達之平安而言，此至大事，且全無欲誇大耶穌之神迹，

又無有欲使人奇妙之。且伊講耶穌之受難，並受如大人之殘暴，却無發怒，無憂悶，無悚惶，不發恨，耶穌仇敵之心，又不悲哀，耶穌之難，此等各事，被伊傳述，如不干伊之事。一然，別人論朋友之言行，則美其德，哀其難，而咒其敵。纂耶穌言行之書者，不然，何也？其非爲人學掩本心之情，可見其心志，必爲神天所主張也。

第三回論人之心性爲如何

夫神天無所不知，所以可望神天。若以天道示與人知，則必詳論明講世人之心性如何。夫聖書已明言，且古今最有名之士，亦會試以明論人類之心，且以查察人行爲所

由之原及遠行之隱動爲最有益之工，然那裡有別書，如
聖書正論人心明晰其行，且此書爲深切辯論，凡人之知
識曉悟及情志之溷亂，皆爲聖書正論詳悉，毫厘無舛，從
人心內及於外而來，誘惑哄騙之多緣故，皆爲聖書所明
顯，無一不然。世人行爲之幾，其亦詳言我若反己查察自
心，則見其言爲正，絲毫不詐。至於此書所說惡人，亦無錯
論，而明言其心之動念意見，懼怕愧悔私慾行作，一一詳
明，所以教士宣新遺詔書之道，與惡人聽時，其心常想所
聽之言，都是指着自己一個人。至論善人，無有差謬，而明
言其心情圖謀誘惑艱難妄想困苦安慰等，一一講明所

以善人覺悟能啟示此書上之理者，惟獨是省察人心之神天而已。再者新遺詔書又明講人倫之事，又論富貴貧賤老幼，並有前程之人與不通達之人等，不但此也。這奇妙之書，非惟明說世人之艱難懼怕，須要等其亦示人知至智至憐之神天，會預早備便，致救世人脫出萬難，進入萬榮，卽是耶穌福音之道是也。又此書明論福音之道，如何能救人出諸惡，而使信德生於其心內，而且現著人心多品格，多權勢，而明指福音之道如何而感之也。夫致於信耶穌者，因福音之道已經感化已心，又因爲見他人被福音所感，故知覺新遺詔書所說福音能化人心爲全真。

而在此一件不能不信服之憑証也。愚按若靜坐默想推論此理，就心滿意足之思，蓋錄此書者一大半爲加利利之漁夫，其在幼年時常時以手做勞苦之工夫，並無多學讀書，無習察人心情，然使徒共一般深知正達世人心行等，且其道則一也。做舊遺詔書之聖人一然也。再者做此書者，是如大人，所以伊與各國人不多往來，然伊言明萬國萬世之人爲如何，所以此書之道，合今時之人，如做者同時生活之人一然。在古今賢者之書，無一如神天聖書之深論，正講遠指，此無博學者何能得勝于萬聖人，這什麼緣故呢？那不信神天聖道之人，若能答此者，則請伊答

之也。

第四回論耶穌在神天世人中做中保之道

夫不但神天之道、教我世人應當以全心愛敬神主、又以愛自己之心愛人、此亦乃自然之理也。惜哉、自然之理、神天之道、皆未足使人如此而行。我世人有得罪於神天、故當受刑罰、蓋神天之聖性、最惡人之罪、而其義必在罰罪。見其心之惡之、且萬代萬國之史書、俱足以憑証人類之心性、實爲惡、而其偏性邪謀惡心、有不燭而明。若說天下萬國之史書、未有傳至惡人之言行、總未有憑証之理。夫罪自然直抵禍患、如石之落下一然。但如何邪性有罪之

人可能得萬罪之赦、真心之德、永遠之福、乃至要緊最難明之問也。天下古今之聖賢者、無一己言世人如何可能免其罪戾、救其靈魂、又引歸與善行、受享真福者也。神天最公怒有罪之人、如何得與人復和呢、因爲人獲罪於天、所以懼怕天怒、怎麼可能除去此懼怕之心呢、因爲人有惡心性、故恨惡、遵畏神天之事、怎麼可能改其意見、變其心志呢、此皆是人心推想所不能解者也。夫世間有說悔過、遷善、足以得神天赦罪之恩、及來生之福、若觀神天管治天地萬人之常經、可知悔改不足以得赦、補過不足以贖罪、假如有酒色之徒、真痛悔其縱慾之事、但其之痛悔、

不能治其前日被酒色傷害之身何也其從幼年受邪欲
之害卽早死爲惡事之關係又賭博的人雖真痛改其前
愆但其悔改不能復得其前所失之基業所以其度活過
日之餘年爲貧窮困乏之中也又人拿着兇犯到審臺前
時其說我真實悔罪以後再不敢妄爲汝想其悔足以出
其應得之罪逃脫公義之刑審判之官必按律而定其罪
爲執法者罰惡之公道故世人如此而刑罪准照神天刑
罰罪人之公義也夫旣然世人之意見准照神天公義之
道此言悔改非足以贖其罪者故此我們必須仰向他保
救者然該望向全能神天格外恩典以成此重大之事又

望向神天發非常之恩，而啟示聖旨，以使人知此事如何而可得成。但世人不敢預定神天啟示舉凡所有統總之各事，然亦可以望必須明示人知如何可得神天赦罪之恩。此爲切要之事，可預言而定也。夫新遺詔書在此已應人之望，蓋明示如何可以得救出諸難萬罪之中。又此書自首至末，俱傳耶穌身任中保之職，以成救世之功。此大道乃猶現耶穌之心。一然如此恩渥，厥使徒猶言足說出其榮光。所以聖人保羅指耶穌曰：其爲神天之榮光。神天本體人之真像。又曰：其有與神天同一體一性，因世人屬肉血，故其自取肉身，以爲人類，致得成代贖人罪之大功。

可見耶穌有神天之性，亦有世人之性，二性結合，相爲表裏者也。聖書講耶穌做救世者，又任先知者、祭者、王者之職分，此書亦示我知耶穌今在天上，爲人而禱求之中保者。凡信於耶穌者，神天之公義，因耶穌准伊禱求，赦其諸罪，與其相和，賜享神天之榮寵也。又因耶穌之功勞，神天已遣聖神風光照信者之心，除滅惡慾，去其舊污，洗滌其心，而預便享耶穌福音所許之永樂也。夫旣然耶穌贖救世人之道，盡都爲神天所啟示，若把其道之全體，或數分之切須之明智之合用等較之與人心所能推論之道者，則必更難審判，蓋此道有所靠所屬之許多處，爲我人所

不能料、譬如得罪於神天之愆所、害萬人之關係、及如何
神天照其全聖全義、可以施救罪之恩、警戒萬人、此皆獨
爲神天所能審判、若神天無默示人知此道、則未有何人
能明晰之。然雖如此、其亦未有何相反神天所賦于人之
正理、若有則可見非爲正道、然我雖不明其各條、此亦不
足以爲不正道、其事非常、其法亦異、其中保者、至大最貴、
其代贖人罪、亦至有功、與天下萬世之人也、此大功、或有
我今不能測、而不須知之益、所以神天今不示我知之、此
我能知、就是耶穌代贖人罪之道、略似神天管治萬人萬
物之理、在此不可不認之、且心想此一件事、略爲憑証、在

世上豈非多有人因他人之功而得好處乎且多有自己不能得之好處就是因他人之代求得之故載此代贖道之書既有神天啟示之憑據則不可輕忽而拋棄之又也該細想在天下各教門之書惟獨有耶穌教書傳有一中保者代人贖罪之道也上古諸國之教因尙略存神天原本啟示真道之遺意所以略有代贖人罪道理之形影蓋神天啟示與如大人又其諸祭禮各等皆是預指耶穌降生救世贖罪之大功而已乃世道靡常不遵聖道人自專始造新教或是更改舊教時則不知此代贖人罪之須用者也回回頭人之見識不能及此高見其雖竊新遺詔書

言外之餘意，然非竊代贖人罪之道者也。凡聰明之士，讀
回回經者，容易而明曉此傳之教，實不能使人知如何可
得救也。蓋回回教未有代贖人罪之道，而總無如耶穌福
音之會使人心胸之光明之安樂。蓋照回回教那敬神之
回回人亦不免有疑狐，乃因不知或其悔改、祈禱、齋戒、周
濟等果爲足以免其罪，致上入天堂否。古時始造新教之
學士，非識代贖人罪之大道也。但如今不信聖書輩，雖已
由新遺詔書而竊取其自己所說爲自然之理，亦非覺悟
代贖人罪之道，又非借此新遺詔書之理而筆之於書，在
不信聖道之人中，更爲近正理者。已說在得享福之先人

必得神天赦罪之恩，並必被感化爲善，致得永樂。但因未有言及代贖之事，所以未有教人知由何方法，能使榮光歸于神天，給安寧于人，又賜人有所厚望之基業，而得成此事故。此等人中之各謹畏者，心內豈非有躊躇未決之懼怕乎。夫至於耶穌之使徒，由何而得超出人之見識呢。其已曾論人之性行，又明著世人之邪心、罪過、及苦難之事，且又教世人知如何可得救出此諸惡之中也。然其所教之理，奇妙異常，非是由別教而借來的。蓋此教足示萬人知如何可能得救出諸惡而得萬好是也。耶穌使徒自曰：親受業於耶穌，請問耶穌從何而授之。若不信神天遣

耶穌降地以教化世人，必不容易說明其從何知此教。蓋此教之至善於別教者，實難盡言其之深遠也。且不惟然，又最顯著神天之榮光，並導引世人向全福者，除耶穌之外，古今之聖賢中，誰能起此廣大深遠之意乎？然耶穌非文墨之士，或者其只讀舊遺詔書而已。但其總未有與博學者相往來談論，所以請那不信神天道之人，辨明耶穌之教，爲何比別教之不同等，爲尤美也。信於耶穌者，在此無有絲毫之疑惑，因信耶穌實爲神天之獨子故也。

第五回論耶穌之誠

夫人從幼年習讀新遺詔書者，因熟悉其道理之各條，所

以不得料想說明人倫各本分之事有何難處且新遺詔書已說明倫常之各條所以凡奉耶穌教之國人因由此書而得知人倫之道故其中有人以之爲人心所推論自然而然生出而不覺爲聖書借來的然若觀古來先哲之書則可見此意是舛錯了古書有明論道理之幾分此人皆知之然殊不知其所傳之道誠有不足爲世人之教者何也在人本分之事尙有許多其未講到且其深勸人行不當行之事其所言及世人守望相助出入相友之道爲有缺然至於拜事神天之道遵守聖誠者則又更缺夫新遺詔書明說各人日所當行本分之事及備載修身之全

道所言無過亦無不及且以權言嚴命萬行本分且聖書所傳孝父事君使子差僕之道誰敢擬議其非該然之理至於人該如何服事天地之大主則更難以言語形容之且爲古賢尤講不到是則宇宙內萬國之史書有不正說如何當拜事神天惟獨是神天聖書細論而明晰此大道卽我心亦不敢料想有一件事爲此書所未發且我亦不敢說此書叫人行不該當爲之一件事愚請普天下人誰說出我人該行與神天或該行與他人之一事爲此書不曾命令又請問此書內所命令人行之諸事中或有一件爲不合理耶新遺詔書上勸世誠人之淺近之直言之明

白，都加增其道之美，且因如是人，可把此書所論本分之大概，推及人所遇之各事，又也。新遺詔書是勸世之鉅典，救世之箴規，天道聖訓，爲此書所獨傳，其道能治人心內之思想，其誠能制人心內之動念，其命令人守聖潔之心，而仗諸靈意，服役于耶穌矣。又說人縱懷虛妄，或任從邪欲，則不免污穢其心靈，且獲罪於天。古今做書者，大概傳務取名，貪世人之讚，而不責神天之悅。然耶穌之道，嚴令世人不該自任，又命人最喜樂而遵從神天之所悅。至世人之所悅，若合聖旨則從之，若不合則不可從也。耶穌命其使徒，使其德之光照耀與人看，然此非要叫人讚美他。

乃因要伊之善行，可以歸榮光于伊大父在天者也。耶穌之教，非玷污先後之異端，此教亦不容何妄想邪行，又不容有一點偏愛之心，不命人畏神過分，蓋諸國及回回之教，尙容許多邪行，而耶穌之教，不但不容邪行，卽心內有絲毫之邪念，亦不容受之。則在諸國及回回，及後世如亞之書，豈非有多不合理過分之誠，然在至惡耶穌道之中，最熱聖書者，無一人能合理而指出此書上有一件不順當然之理，古今自專立新教者，豈不以過嚴，卽不許人享本當有之好處爲貴乎。但在新遺詔書，有何處命人過分拜事神天，或說過分而事神天，乃神天所悅，或有益於

人之德行乎。曰：此等虛談，在聖書則未之有也。若看論人所自立各教之紀書，其言人雖失而不行本分內之幾條，然若過分而行其餘條，此足以補所不行之缺，又自勸人用各等之祭禮，以贖其失本分之罪。然耶穌之聖教，總不容不真心誠意行之事，乃毅然然而嚴命世人，力行本分之諸善事，又嚴諭人若犯神天之法律于一條者，卽是如犯一總，那不信聖道之人者，該合理而明講，作此書者，如何能纂勸世之篇，足以指出東西之賢者，所傳無數之異端，又但至於今有一千八百餘年之久，未有一人能把此聖書之理而分辨條理，尤爲金聲玉振者也，信於耶穌之道。

者必能易講此事之緣故。蓋其知作是書者之聖人，依聖神風感動伊等而言之也。

第六回論新遺詔書講來生

夫作書者若論及衆人以觀視練習思想可能審之事，又人可能明之理，則比那論人不能明曉之理者，更容易做得成。若要論死後報應之道，必須最明士之筆，致能寫之人。若看此在內者之書，則可見實爲如此。夫厄利革及羅馬之詩人，所傳上古畧有禮義諸國之教，已曾論及死後善者之福，惡者之禍。然其所論之福，是在談論列陣打仗、誦詩及受詔媚等。假如人有題詩之才，又識世人之常事，

則可以比古詩人爲尤好論來生之福，那日詩人比論死後之福，更好講來生之禍，但還是細微而淺論，回回頭人，屢竊新遺詔書之道，或者其想能比此書更好言來生之事，及死後之報，但其所言及天堂之福，微言細論，有順從人之嬉娛，爲最可惡的，況其所指死後之福，會誘人之五官及心內之各慾，此實爲酒色之徒，所欲之樂，非君子所貪也。又且其所論及死後之刑罰，是會滿人心，以毛骨悚然，其論地獄之苦，最兇暴，真乃亞拉比亞國人最暴酷虐，粗陋之意見，如今不信聖道之輩，猶恐言死後地獄之事，內中有的言人身死，其靈就消歸無有，此等說是不合理。

且最爲卑污的話，所以愚按此樣人，因怕死後之報應，故伊心懷無有來生之意，但在棄耶穌道者中，大半認有死後之報，然其所言來生之事，不能足人心，伊大概說善者必有福，伊內有的說惡者必有禍，殊不知不信神天道理之人中，無一敢說死後之禍福若何，且伊所論來生之事，多屬勉強所指來生之事，多屬虛浮，如避手之飛影一般，於理有所不容，其天堂者，不過是猶賭場之害處，其地獄者，像暴君之監牢，回回之天堂，爲如東方之內宮，又其地獄猶下牢，無人能當此拷酷者也。然我們把新遺詔書看時，與諸國書何大異殊哉，不信耶穌道輩論死後之報應，

真乃混沌，而回回之論，亦厭人心，反是作新遺詔書者，用天性清真，及最美之譬喻，以講出信從耶穌者，所必享之永福。然伊示人知所以言及天堂之永福，不過爲譬喻。且又言天堂之福，在乎有全智全聖和順神天，及滿享其恩寵。又到永遠與全智全聖之位，相爲交接。又以眼前最淺近之譬喻，示人知地獄之永苦。但此比方，不會傷害看書者之心，不像回回教所言之地獄者，然最爲可懼怕，且能會滿人心，以有利于善者之懼也。且伊教人知地獄之苦者，大半是在乎惡性、惡慾、愧悔、失望、受神天之公怒者也。凡讀神天聖書及諸國之文者，皆可見在論死後至難測。

之事，聖書勝諸別文遠矣。讀者當玩索而究其故也。大凡人書來生之事者，其要放縱心志，假借虛浮之事。除了如今不信神天聖道之人，別人常爲如此。所以伊講來生之事，爲細微瑣屑，猶不知宜止之區，而做書者之茂量，害其審理之才能。然耶穌之使徒，非如此者。其言來生之事，有謹戒之嚴貌，其進到界限之區，就遮掩其餘。蓋在聖書論來生之事者，是獨有之美處，爲我當熟想，卽爲何在古先知輩及耶穌之使徒中，未有一人縱其茂量之才，放筆而妄論死後之事耶。豈非是神天之手，引做聖書者之筆，而不許他書出浮浪之言乎。

第七回論新遺詔書現出感心之意見

夫若觀新遺詔書之道之誠之論來生之事，則可以見其非爲平常之書，其所見出感心之意見，雖已略言之理，亦可以別論之。愚按人想不到，有何能阻惡感善，卽是生福去禍之起見，大於耶穌福音所見出者。人若合理查察，則不以此言爲浮浪之談。新遺詔書之道，能感動人心之各臟，又其所說會覺悟、望懼、愛惡、欲憎、感恩等，人心內未有一弦其不會感動。夫此各樣感心之理，大有益於身心，怕苦難之懼，豈非能大感動人心乎。耶穌與其使徒，示人知神天之公怒，必從天降落，在不畏神天，不行公道者之身。

上又示來生之禍跟隨，今生冒犯神天之律者，且又示萬人知將來審判萬人主掌賞罰報應之權者，卽是耶穌。當時萬惡人必入于永刑之地獄，那有怕苦之人，豈能料想比此更能阻人心內之惡慾也。然此書纂輯繁篇悅人心之意見，比驚心之意，更多端議論，更爲宏大，非世俗奴才之教，蓋耶穌之教，非獨嚇唬要人生奴才怕暴主之卑心，乃爲寬裕之教，又有愛之起見，福之應許，榮之想望，爲甚多矣。今若細講此聖書悅人心之意，則猶人進廣行之地，但過此以往，必欲速行，然步武之間，可略享暢快之風光，夫在聖書至上神天自稱爲愛，但此愛字，包甚多意思在

漁夫者耶
蘇使徒也

內，卽聖書在每一帙中，無一句不是神天愛憐有罪人之
言，隨處而遇着之。蓋神天雖至惡惡，而其恩憐忍耐敬畏
之者，爲人不能料想的恩愛，屢次爲此書所言暢快之題
目，爲多次說與我知，神天之慈愛，聖神風之全德，保護其
民，及安慰之于艱難時，又比父大可憐之臨死的愛子，都
爲此書所發明，又也將永生之福，現著與我人看，且叫我
觀望至貴至聖，而至永遠加增之福者也。豈不美哉矣，在
天下未有他書用如聖書喜樂安慰人心之言，感動人心
之意爲如此，又其會令人生信聖，安受天命，相似神天之
心行，那漁夫作帳房的人，豈能把此善起見盡說乎，請看

女比得耳巴馬及佛之徒所指出與拜事之者看之起見。然理不容之。回回頭人免不得知死後之報應。感動人心不少也。然其猶變養善心之起見。爲養肉慾之起見矣。況且由神天之恩愛。耶穌之恤憐而來。大感動人心之意見。回回人未曾講到。然神天無量之恩惠。耶穌代世人贖罪之愛憐。豈不比世上萬別教門之理。更有勇力致引世人改惡從善哉。

第八回論神天以新遺詔書之道而定意成如何品
行的人

我人若要知一個道理爲正與不正。則當觀信行之之人。

果若何，由此而可定知其道理爲正否，請以此法而決斷。耶穌之道，上文已曾略說過此理，今且要問此道理成何等之人，而見出于人行時，有什麼樣的情形。蓋人若以道理得成品行時，好像那道理之各條，俱集在其心內，而現出于其其日行也。夫若以真信服耶穌輩之品行大概而言之，則只說新遺詔書，叫此等人常時效法耶穌之全善盛德就是了。如今要把此行爲之各條，略略講之。夫凡信從耶穌者，惡惡而從善，常時堅守其心，又專務以除邪慾，無絲毫存留于胸中，而平生所最悅之大事者，惟愛敬神天而已。蓋因爲日所獲神天之恩，永銘心版，故凜凜乎遵

神天之旨意而樂守其諸誠如喜飲食一般又在艱難之中其安受天命因以之爲最智極仁又恆望向耶穌爲其救者倚靠其代人贖罪之大功勞而望得萬福又恆心效耶穌之表樣也又也凡真信於耶穌者以自己爲與萬人如同羣之一支以四海之內皆爲兄弟也且以愛己之心愛人時刻隨處行公道之義私利不動其心常的誠必守人倫不論屬家屬國或屬拜神天之道又時常遵之心最矜憐困者周濟貧乏以德報怨又以祝福報咒詛而樂於仁義至愛於人雖外國異話別教異色之人俱不能礙其愛不論何處其相遇一人如見一弟兄一然而樂以福加之

因爲人最尊貴之處爲其靈魂所以信從耶穌者當以此爲最要且多用心以引人致得永遠之福然其雖愛憐他人其亦善理自己之身靈且又謙遜潔淨知足謹慎安貧樂善主于心內而勤慎公義日發現于行作也且以似神之勇恆守德行以進往善德之路而不被輕忽抗拒搖動乃其心從善道而無世俗之累雖自己獨行其道其寧可受不論何樣艱難且最苦楚之死不能離其道或失其職是以愚實不能盡講出信耶穌者品行之尊重恨不能免如此薄講然其事之美好足補形容者之缺也請看文者細察上文所說信耶穌者之品行後問着己心那裡能得

此書所載成品行之全之美，回回襲取新遺詔書之理，而試力形容如上所說品行之像，但失了所論夫講那奉回回教所當懷之性，真是敗壞其品行，其教容其徒以熱心攻殺，凡不信服其教，所以不以理服人，乃以力强之，其徒爲物欲之奴僕，又也。諸國尙未奉神天之教者，其間或有借言假說神天默示伊，但其道與耶穌之道大不相同。古時力苦耳吃士，似爲有勇果敢之人，而以其道使士巴耳他國人做勇猛堅固之兵士，致心樂戰，且諸國所設之教者，有的要庶民慣習工夫及新種田園，又有的教他們勝過于辦貿易之事，又有的教他最明藝業格物行禮等事。

但除了寫神天之聖書者，誰能以如上所說之品行教世人也。此舉神天之聖書，較別諸書何等高乎。此書有如此之美，豈有欺瞞之計，藏匿在內乎。一定無有也。惟是上文所言品行之意，不但與惡人之性情相反，而又實有善人所想不到之理。所以必由神天而來之理也。或者有人問曰：上文所說之品行，不過是借言的，而非實在的事。答曰：非也。上文說之品行，爲耶穌自己在世間所全行之榜樣。與人看，又其門徒專用力而效法之。彼多羅、若翰、者米士、保羅，又幾千餘人，俱如此而行之者也。夫我們看伊等之行為，就可以見其有不及之處者。有時伊因忽然受誘惑。

則略有軟弱之貌、但伊自己亦哀痛處不全者何也、因爲耶穌全品行之各條、伊還有所不及者、然雖未及之、而上文所說聖道之理、亦主伊心內常治伊之性情、又見於伊日行之事、且伊之過之不及、爲如夏天之雲、頃刻遮掩日之光、但伊之道、如太陽昇出之光、至中午又極光也、在屢世代之間、有千萬人如此等性情者、現今亦有千萬人、日承上所說信耶穌者之品行、又以之爲平生第一件之大事、然惡事有聲音之應響、善事無爭競之呼號、雷霆之叱咤、叫人知其天威、但太陽無聲而行其本道、又默然撒撥其所賜與人之福也、在此一然也。

第九回論由耶穌道之得成如上回所說之品行而

來之福

夫人若看常遵守上回所論之品行而來之福者則可以
更明上回所載之道爲緊要凡人若有了上說的善行則
因敢望神天之恩寵又已棄了惡慾而日懷善念心安志
寧神情怡悅此是足快人情者若家內之各人皆有如此
善性就是爲室家之慶矣又若城內之諸人皆有此品行
就是爲聖會之兄弟內主溫柔外敦和睦往來交接雍容
雅愛實有難言之樂者矣又若一國之居民俱如是之行
作則必現自古以來未曾見之極福與世人看衆皆如是

則各人必以忠心行所當爲、止所當止、與人辦事、恆存正直、寧求衆人之好、不肯以私爲己、所以天下太平、地方寧靖、盛世黎民、俱遵國典、而暴虐謀叛、及犯上作亂者、未之有也。愚切慕友羅巴之諸人、爲如此、若果如此、則各人必然心欲求道、要比別人更疾速、而求萬國人息戰相和、而爲易於得成、若此者、則驕傲慳吝、好高報仇、奪名任慾等、非主于人心之所向、俱皆心見忠義仁愛、慈憐之心、腸所以人速然、再得相和、而相爲舊好之弟兄、因如此、而戰鬥之風日息、攻伐之事日除、所以與人而同聲相應、同氣相和者、非難事而易悅也。然不惟不相害衆人、若信從耶穌、

實無有此樣惡性情之人，迨後人必不要求本國得興旺，外國爲衰弱，所以伊必然維持擁以助人之通達，加人之福履，以爲分所當爲，心所樂做之事，誠能如是，則列國不但非如向來之殃害，乃反加之福祉，而依耶穌道之意旨，爲愛外國如本國一然。但若遇有如向來所滿有羅巴之地，以流人血之故，卽是信耶穌者之相愛相耐，相恕以好報怨，以恩報辱，必復然加堅相好和睦之綱者也。若信者如是而行，則聖道之感化，必越張布，故而亞西亞、亞非利加、亞米利加之人，因見有羅巴人去惡歸善，則必大喜，再非如向來有羅巴人往別國而用計謀以求自利及加自

權自謀貿易之利、乃反必與他爲做好兄弟、喜施好與人、且欲人得福、過於欲己得財、諸國人若看有羅巴人如此改過、則必喜而定、知使人做這樣善事之道理、必由神天啟示而來也。倘若有羅巴誠力助外國人、加真福與他、伊必來問此人曰、如此遷善改過、有什麼緣故呢、你從前要傷害我人、所以我見你心卽恐怕、且我之田地財物、及身家都爲你所要、劫奪、如今你至我國時、可以算爲吉事、又爲衆人之所悅、你如何學此感化人心、使你果爲新人之道乎、有羅巴人得聞此言、則必把新遺詔書而曰、請看此書、我已依本言翻譯本文、欲你猶如我讀之、就得智善福、

列國人聽此言，卽喜接受聖書，恭敬讀之，而得知如何可
獲萬罪之赦，靈魂之救，並天堂之永福也。若如此，則必以
兵甲而藏之府庫，平生得受太平之樂，得享永遠之福，都
從此書之道而來的。萬人必曰：我從今以後，不要再復見
此傷心害身之事，所以把這大砲改爲耕田之器，把這傷
人的彈子改爲鋤頭花鋤，把這刀打之成犁嘴之類，並各
鎗打成鑿鈎也。又國再無起劍攻國，並無再學交戰之術，
天下得享太平之福，人樂雍熙，致更廣交友愛，遜順謙讓，
未遑。凡不論何處與人相遇，如同兄弟，是以愛神天與愛
別人住于心內，而使普天下以公義和睦，仁德喜樂，生出

來也。如此引人得享各樣的真福之道理，豈能由假冒哄騙人之惡心而來乎？若說有，則猶魔鬼自攻一然也。上文所說的道理，豈不是自天而來的也，非由地之原本乎？豈不是由至恤憐而樂于其被造人的福之神天而來乎？蓋此道是合於人倫之各條，致人在世間之各地可以聚會，並使普世之罪人可得享真福，俱是此道之發見。至明且晰，如此之大智，請誰敢說是爲假意的，如一場夢。若說是夢，則必認爲有趣的夢。然敢問上所說之福，豈非本爲耶穌之道所感人心而來的，信從神天啟示之教者，非以上所說福音之感化爲假借的事乎？但上文所略推論之福，

都是舊遺詔書及新遺詔書所預指且以最美的比方畫出其形像而由耶穌道中而來之智福善等相爲符合此見以賽亞書二章及十一章又米加書四章又若翰現示書二十章愚只請看文者熟慮上文而合理審其重輕也。

第十回論新遺詔書所載爲我可預先想望神天之教必然備載

夫神天尙未有啟示其旨意之先若有人自己傳說此啟示之教所宜載之理此就如神天還未造世界之先有一個神使者自專說何樣世界之形像神天將要創此兩個爲一般無智之談不足爲憑迨至世界被造成全我則可

以知其模樣、可明其真理之各條、又可知如何而顯著神天之智能、仁德等、若神天未有啟示其旨意之先、世人卽最智之士、必然如暗黑中之摸索、卽如不能明神天所將啟示之正道爲如何、但如今既然神天已曾啟示人知其道、所以各有智之士、若細心查究、則可以明其道爲人所須要的、又可知此道如何顯著神天之美德、及如何會能使榮光歸于神天也。夫神天曾啟示我世人、知所須知之道、又示我世人、知神天之本性、且管治天地人萬物之道、有別書借言、自爲神天所默示的、但若把諸書之所論講、神天之本性、則比不得新遺詔書之一本、所論神天之本

性爲深遠也。又也。此書全論世人性情之每分各理。凡須得之好處。其所言耶穌之品行。可足敷普世人之效法。所講耶穌代贖世人罪之道。卽示萬人知如何可以得救出萬難之中。得享死後永遠之福者也。且此書所示我人知耶穌福音之聖誠。是人性情行爲之全規。又此書明晰而論死後之事。以示知善者必享永福。惡者必受永苦也。况又明示人知之會悟此大道也。今不用多言。只說世人該知緊要之道。無有一條爲此書不教。愚却不敢說此書已曾默示我人所欲知之各條。乃愚敢定說聖書已曾明示人凡可以合理而求知之理。又示我知該如何而行。如何

而得今世之眞福，及來生永樂之理也。或者有不細心看新遺詔書之人，要說有何憑証，以據聖書爲如此也。答曰：那有知識明白，察究道理者，立意要研究凡自稱爲神天所啟示之道理，所以不但問所察之理有何憑據，乃要先問其道如何，又要問書上之理有何內証，足以示人知其實爲由神天而來之道理，那明白深究道理者，先明所察之理爲若何，然後問此理有何憑據，足以証其實爲神天自己所啟示者，如此問道，則可謂之合理矣。夫凡肯用心深究上文所說之道理，而細察其明聖遠滿等實爲無善不備，足引世人至全善至福之位，所以必見其實爲全善

之上主所當啟示者，所以若有別憑據，則人該認之爲神天啟示者也。

第二章論由想着新遺詔書之道理而來的憑據

右章所傳之道，爲凡欲通達耶穌教之憑據者，所該當熟識透徹，蓋凡真心誠意而尋正理之人，必明知覺，除了別的憑証，此上文所言之理，有憑據之體在內也。乃有人因不明此理者，雖讀了許多論此道理憑據之好書，而亦不信服，然人若先明曉耶穌之教，而明見其美好的緊要，其心就是預備以信認此道之憑據，但人心若尙未曉耶穌之道，其讀論此憑據之篇，恐沒有何利益，然除了新遺詔

書上而來之憑據，又有從此書上之言語文法及其大旨而來之據，人該當細想此書之意旨，爲神天啟示之全明，而又示我人知此書較諸別書文是爲迥異尋常萬萬者，此亦加增別樣憑據之基址堅固也。

第一回論新遺詔書上之道能養人心過於別書之道理

夫做此書者之大半，在幼年時做工夫，奉大主之命，卽與耶穌同往隨行，爲其門人於親口受業，約有三年之久，至其死後，卽做新遺詔書，以傳後代，至那厄利革及羅馬學士輩，其亦做書遺世，畢生以勤讀學問，無他途也。若把其

所做之書文，與新遺詔書比較，則請看文者料想何人之文理爲好呢？又誰能估量那如大無學問之人，能做一本書，可比較厄利革奇才之書文乎？請觀文者以真心誠意，考究彼此，則可明見新遺詔書所教人之道，高於萬不奉耶穌之教，如天之高於地。觀此，則可定說舊新遺詔之二書，宇宙中無有何書可以及之。又請觀其所示我知神天美好之本性，及管治萬有，又世人之性情之本分，之真福，及今生來生，死後之報應，並世人所當知緊要之大事，都乃此書所說備全，其意最好，與各別書更明白。若以書之文法而言之，更有趣味，尤有悅人之心。若以管治人類，並

今生來生至永遠之大道而言，從未有如神天之聖書論此事之多之明晰也。夫新遺詔書之道，最能養人心，又與別書更能使人懷敬畏神天，行爲端正，常存謙遜仁愛之心也。蓋人因不能因一次讀聖書，就明其道之深遠，所以爲更有被神天所啟示之憑據也。自創此書之日，以至今各世代，讀此書之學士，已查出前哲所未諳之深理，前二百餘年，至今學士已明現許多奧義，自今而後聰俊之士，必將常尋別大緊要之理，爲前人不查出，看文者若仍不信服此書之美好，則請較之與別書，不須與回回書較之，蓋回回教所有之正道，實由聖書而借來的，然雖如此，若

把這兩卷比對，就可以見那回回曾竊耶穌之理，而污之雜之，與自己不合理之淺見而相摻也。至於奉耶穌教者所做之書，不須與新遺詔書而比擬之，蓋因其樂心遵守，體認其書上之意，爲原於耶穌之經典而來。若把聖書與西方不信耶穌輩之書較之，此亦不公平，蓋那不信者亦已借聖書之意，而雜自己之管見，其囊螢火，欲與旭日爭光，爲謬寔甚。若把其書而指一條善意，爲新遺詔書之所無，則其猶可以自誇，請試較之，愚不怕其不如上所說。然若公平而較此書，則應將耶穌未降生之前，在東西兩方所最有名之書而比較，則請那厄利革及羅馬之聖賢，及

巴馬並老佛之徒，將其所有之聖典，與神天之聖書比較，則愚固想爲公平的，倘如此比較，則敢說凡在不信耶穌者，必將以神天之聖書，比各地之諸書爲更美，但只問緣何此無奇才平生做工夫不多讀書，非文墨之人可能做此天下最會教世人之書乎。又自當時以來，無一個有學問之人，已能做一部書爲更好呢，不信耶穌者，理屈詞窮，無能答之，至那不合宜而強詞對答，反又譏笑，打碎其書者，臉譴輩，此等人不以公道之論理，該離而去之，請頂天立地之人判此事，而後可知誰爲更有智之人，或是不信耶穌，而棄天下最會教訓人之書者，或是信從耶穌，而算

舊新遺詔書爲被神天啟示的，以爲第一美善者也。

第二回論新遺詔書上未有何邪端

夫如今多有人讚美古來之國史詩伯博物，有口才等人所做之書，多有人常叫少年者以學習之，愚覽此書時，因見其內有許多邪教異端，所以心內有悶，蓋此書教人以好高爲善，又叫人專務求名，舉軍旅之榮光，而裝飾以外貌之華美，叫衆年幼之人看，又教人奪敵人之旗，爲人類第一等大，且叫人懷文才之驕心，而敬奉博學者爲如神，又教人以尊崇富貴者，而恨惡輕忽庶民，所以愚放下此被人敬奉如神者之各書，乃反把舊新遺詔之書，寔心體

認考究時、覺自己猶若居在新世、其書中之精神何等異、愚讀自首至末、然從未有見一條假端、然或有人疑愚乃偏愛而看此書、則請不信耶穌聰慧之人、察究是書而指一條異端、爲此書所教人信從者、若然則愚就認其書未有被神天啟示之憑據、殊不知絲毫之邪道、未之有也。這一件事、寔爲非常的、而不信神天聖書上之道者、宜合理而講出其緣故、若說做神天聖書者爲如大人、豈足以解釋其難問乎、他們爲何得智過於別人、若無別的緣故、只說他爲如大人、此不足解釋此難問、蓋若西百士亦爲如大人、其與做新遺詔書輩爲同世之人、若看其所做之書、

則見其有許多之異端，其同世之人，名比羅者，亦傳異端於後世。且如大最博學者所做之書，名叫吠啦啜得之書，爲尤多異端在內。至於信耶穌者，其所做之書，大概原於舊新遺詔書之意而來。然亦不敢說盡無假端，卽世世代代之人，有做註釋解明聖經之意，其雖有正文在目下，然多處未免有些解錯了。那上古信耶穌輩之書，豈不是有些異端，卽前一百年之各註，雖比前時更正，然亦不能無解錯之理也。但在加利利有許多耶穌之門徒，大半爲漁夫，曾做一書，深究其理，而自頭至尾，總無有一條異端。那深明達道之士，何等奇此事，而稱讚其人也。蓋除此書之

外其餘總未能脫塵濁之染免邪教之污也。卽從耶穌之十二門徒生活在世以至今之信者所作聖經之註釋略有邪異。假如今之信輩中所有最聰明的人試筆做一部史紀相似新遺詔書。汝想內中有幾多錯幾多愆麼。一定必有之。那違棄新遺詔書者當說耶穌之使徒所做之書爲何未有異端。若說信耶穌者之書不能盡爲無異端。然不信者中有最博學之士可容易而做成則予將答曰。若要知那聰明不信者所能則莫如觀其昔日已曾用心所做之書。豈不是有多異端乎。如今若要講究其所作各色之書豈不是教人輕忽神天懷驕傲好高邪淫薄待他人。

及咒詛乎。此一事卽最淺見識者，可以通達，至品格最卑，法度至陋，而無有低過於西邊不信耶穌之教者也。故愚不得不以舊新遺詔書爲無對。若說此書之理爲神天所啓示者，則其非常有好証據。請問那不信此道者，說出更足心之緣故也。

第三回論聖經之道攻人心之邪慾

夫有人說立律法時，則該照人民之心情風俗而立之。然此意是爲公義之神天所至輕忽，且神天之律法有云：人不論何等惡，要以全善之法治之。若照人心情風俗而立法，寔爲伶俐者之所向，且屢次照是而行，古今無有神天

之道者、已爲之、且今多有人大譏笑、那以全善之律法、治無道之民人、蓋古時有不奉事神天之人、將神教與國法、摻雜然、彼此皆爲一樣不正經、且悅國人之邪心、此各樣教、不禁人任自意、乃許人從邪欲、回回教亦然、其誠中多有肉身快樂之所欲、照回回教之所說、世人雖任從邪欲、亦能得天堂之福、此邪道爲各乖僻者所至喜、最悅、凡聽此道者、若甘心而信從之、則必爲善者之所惡、真神之所怒也、此豈非不信服耶穌之道輩、所以回回教比耶穌教、更有理之緣故呢、此等人未曾勸世人樂於爲善者也、蓋新遺詔書之道、常說邪心惡欲、總不能容、所以其不容一

個惡欲在內、不許一惡事在外、蓋言神天必重罰各般之
罪過、而無逃脫之處也。至於那最可惡之罪、卽是不孝、不
公義、無信、寔殺人行姦、各等罪惡、都爲此書所不容、且不
但不容何惡事、其亦要潔人、心思、而盡滅能污人之心、穢
人之行、世人所悅之多事、比如好高、貪財、嗜慾、驕傲、嫉妒、
報仇、輕忽人等、都爲此書所不容、且不但禁人所行之惡
事、卽心所思之惡、慾亦禁之、而又命人絕斷其惡根、又命
不論、是心、舌、手、足、都不該一次得罪也。且有多事、雖爲世
人之所讚美、却爲耶穌之教所不容、如好高、貪財、嗜樂、驕
傲、嫉妒、輕忽他人之類也、此皆爲耶穌之道所不容也、又

徵餉者小
人也
異民者未
奉神天道

嚴命信耶穌者、盡滅是念、不許隱匿於中、方是真信、如人
之眼中不能容藏一點塵埃、且新遺詔書、不惟叫世人除
去各惡欲、乃又嚴命人懷謙遜、知足和氣、仁愛恕人、全善
之心腸、請讀者看下文所引新遺詔書上之本文、可得而
詳也。聖書云、爾聞得昔有云、爾可愛爾鄰、並恨爾仇也、惟
我命爾愛爾仇也、咒詛爾者、祝之、惡爾者、行好與之、又伊
等妄告爾者、代伊等祈禱、致爾爲爾父在天者之子輩、蓋
其使太陽起向善、連惡、又使雨下、與義連、不義之上也、蓋
是爾止愛所愛爾者、則有何報也、徵餉者、豈非行如是也、
又爾若止施禮與兄弟們、爾有何美於別人哉、異民豈非

理之人也

見召者謂
被神天感
化也

如此故爾宜爲聖如爾父在天爲聖焉至愛輩乎勿自報
仇乃寬與怒蓋經云神天曰復仇乃屬余余必報且汝仇
若饑汝施之食若渴汝施之飲如是行汝勿被克于惡乃
以善克惡矣勿以惡報惡以罵答罵乃反以祝因知道爾
等見召乃是致爾等以嗣享祝○此是何等抗拒惡而教
從最純善之道理乎此道理從何原而來耶若謂從世人
之心而來非聖道之所自蓋人之心原本無有如此之道
若愚說此道必爲由神天而來看文者細想愚之所說有
理否乎

第四回論人未有查出何一條道理爲新遺詔書所

未有啟示

前許多百年以及今、世人之見識、乃已漸漸增加、如今之人、又更疾速查出前人所未想到之理、在凡有用業藝者、則今之人比古之有名士爲高遠矣、蓋因爲現今之人、曾經查出許多古人不明之理、所以能知古來最有名的書、甚多有不及之處、前一百年之時、多有人查出前人不明之事多矣、又前一百年、有人所重讚爲超出第一深明之書、到底亦爲今人所輕棄、若想有千萬聰明的人、常專心以察究正理、則比前人所作之書、議論更宏、尤爲明遠之文、此亦不足奇、但請問神天之教爲如何、或在萬書中新

遺詔書還有至高之位否、博學士之大半、已經用心深查
屬服事神天之道、試問此等人中有誰能超過新遺詔書
之道、卽如今之格物者超過於古之人否、試問此人有查
出神天本性之何一分、爲新遺詔書所未有顯著呢、或有
何理所當爲之事、爲此書所未有命令呢、曰、否也。在一千
八百年之內、雖已多查察所聚集之見識、終未有一點超
過新遺詔書、如此則可見新遺詔書超出乎萬人所做之
書也。或有想今時之人知修身齊家治亂之道、過於前人
深遠然、請觀今時人所說永公自然之道、而細心省察、此
理寔有超過聖書之道理否、非也。若把今時人所論道理

之書與新遺詔書比較則可見但凡書上所傳之道俱爲此聖書所備載並爲此書所命令人行爲也。又請問緣何獨有傳神天道之書爲人所不能超過呢。惟有一個確實的緣故足以解釋卽是聖神風最深遠之見識而已。倘若耶穌之教爲人心可以捏飾假冒的則今時人所查出前人未知之理必然超過之。正如已超過彼人始作之各教一般。蓋除了耶穌聖教之外再沒有別教不被今時人查出之理超過的。若對今時論神道有才的人說道爾所作之書是在議論深奧奇妙非常。蓋所論及神天之本性及拜事之之道爲與那古時厄利革及印度等國所傳之理。

一樣深明，則彼必不以汝之言爲稱讚之話，乃反以之爲凌誣者也。且若非說伊書之理爲深明過於回回之教，則必想不以公義而審判其道理也。然那如大打魚作帳房，而樸素無文墨之人，自一千八百年之前，向來爲教神天道之老師，那這麼多年之間，未有一人能加於其道之上者，請那不信認該人爲神天所默示的，說出伊超過他人一個服心之緣故也。

第五回論新遺詔書道理之豐滿

夫在世間內盛滿書籍，其間有許多奇文妙筆的，豈不是有多才能出衆之士，論神天教之書，所以各世代有大才

之人做書以教化世人，愚已讀那大名士所做之許多部，而得受喜，受教，受益，然及讀數回，則盡知其意，迨後不以之爲趣味，所以放下無再讀之，又不能以歡樂之心而看之也。然讀新遺詔書，則非如此，愚已經博覽其書，而口誦數百回，則常時能以舊聞而溫習之，又敬謹而誦讀之，又得知前所不明之理，且越讀越敬謹，則知識越多，越明曉前所未明之理，由所讀之言而能善養善心，而生固有之良，且讀之而不倦，蓋書上日現新美與我看，如最好的麥餅，常有膏粱之味，所以愚越讀越覺有真趣，越純熟其道也。又愚另外有好味論神天道之書，而多次讀之，其爲有

才學敬畏神天之人所纂，但比做新遺詔書之聖人，爲如小孩子一般，其總未有如新遺詔書之豐滿之美好也。試問其緣故，若言新遺詔書之道爲神天所啟示的，此緣故不難解，蓋聖神風之知，係無窮的透徹，無限的深遠，所以其啟示之道，非人之可比，其啟示之道，議論宏大，意思深遠，觀此意旨，一一現與敬畏神天者而明曉之，故雖日用心攻書，却不失其省察之工夫也。又也，聖神以天道盛滿其所啟示之書，致能以至極之喜樂快悅，足滿人心，寔難以言盡之。新遺詔書，奇妙豐滿之緣故，爲如此，但那講新遺詔書爲平常的，或是偽造的，何能明說此書所有豐盛

之緣故。若說其未有如上說的豐盛，則該想自耶穌生活在地上以來，世世代代有幾千萬，不論有學無學之善人，已曾用心讀此書，而皆合一心作証，其寔有如上文所言之豐盛矣。夫既然如此，那些不真心誠意讀此書者之虛証，豈有何重處哉。凡住在地面上及天空者，皆以太陽之光爲美，過於夜間之暗黑，那貓頭鷹及蝙蝠之類，不知此事，而說夜間之暗黑比太陽之光更美，但誰可以信他，然愚不宜用如此之比方，我意是要使人信服，非是要叫人生怒。又愚不要以讀者爲仇敵，以較力欲勝過於他，乃要看他爲兄弟而可憐他，所以勸勉之，改過遷善，而引行永

福之路是也。

第六回論新遺詔書所言神天宰治萬有之道甚爲

廣大深遠矣

夫我世人有時憶記已往、有時默想如今、而亦有時估量
未來、此是人之常性也。最有才能之人、豈非多時作書論
未來之事、但由其所作之書、可見伊不過爲人也。蓋其所
論神天管治人之道爲至近、且其所講未來猶要速得成、
所謀之事不過一百或二百年之久而要得成、大概其謀
越窄限也。其初意想望事要早早得成、所言未來之事要
以親眼見之得成也。但做新遺詔書者、所論未來之事與

基利士督
者是邪教
之師也

此何等、大異乎、照其所論之道、無有如上所說的狹窄淺
近之謀、若照伊所說此大道、是包甚多事在內、伊又示人
知其所論未來之事、必將漸漸而成、又說其謀包幾千條
在內、做舊遺詔書之先知輩、預先說從開闢天地以至耶
穌降生、必有四千年之久、而耶穌之使徒、先指那敵基利
士督者、有云、他從起至衰、必有一千二百餘年之久、以哄
騙世人、除了耶穌之使徒被神天默示外、則未有何人能
估量神天將許那敵基利士督者、哄騙人如此之長久、使
徒亦預先言及一千二百餘年之期滿了、然後耶穌之大
道、必將勝凡抗拒之者、而得行于天下萬國也。上文所說

未來之事實爲相似，凡人物之常理，此爲人人皆所能明見者。譬如草是從種漸漸而生，發樹是從根緩緩而生長，但要許多世代方能得成。若以一個人而言之，則他亦不急遽而爲成德之君子。若以一國之衆民而言之，則越遲緩而去邪歸正，做良善之人，卽以蠻貊之國人，要幾百年之久，以變爲王化之民也。若以此觀之，則必認新遺詔書之論神天管治萬事之道，爲與別書之論甚遠。此一件不可不深索之。又當推論則知此道亦與凡物之常理正相合。讀者當察其緣故也。

第七回論世人之常情日行爲新遺詔書上道憑據

夫神天之常行，皆有和美之處，蓋宰制萬物者，必不爲相反創造世界者，世上萬人之恩主，亦必不相反管理六合者，所以新遺詔書之道，若從神天而來，則必侔乎神天之大功，而與其管治天地萬物之道相爲和美，以卉革牛屯始作出論萬物當理之書，而把萬物之理咸記之，如神天之指，曾經筆之於六合內之萬有，從那博學格物之君子，至及如今，歷百有餘歲，而萬國博學格物之君子，皆知日月星之運動，皆合其所講之理，多人因見這相合之處，故以略有可信之憑據，又有人以此相合之處，爲其道固然，寔在可信之憑據，夫地上萬物之變，萬人之行，皆照新遺

此言凡信
服耶穌者
必得萬罪
之赦神天
之恩心內
之樂及永
福也

書之所言則此豈不是可信其為從天而來自始宣此道
于世人聽乎。迄於今歷一千八百年之多若觀一千八百
年之間世人所遇之事則可以知此道是否為世人之常
心行所憑據蓋做新遺詔書者稱其道為神天之真教夫
真教是神天自己所教世人如何可以得永福之方法耶
蘇有云凡勞苦及重負者皆來求我則我賜爾得安取我
軛而學我蓋我為謙遜者爾則心安也蓋我軛易也我負
輕也又耶穌許給永好賜與凡恒心而遵守其命誠及學
其表樣者之人享用然獨是真信者足能明知此固為寔
在喜樂之道而走于其平安之路矣又也伊亦知覺越發

敬畏神天、而施仁愛與人、就越多福、致於不信耶穌之道者、或其亦不得不略知信耶穌者之好處、伊亦能爲証佐、何也、伊能知信耶穌輩守人倫、而常發仁心、以寡衆人之困苦、而加人之好處、必然有多福、跟隨之、但若能知覺那原于真信從耶穌道而來之謙德、順德、和德、恕德、愛敬神天、及救世者、並愛人等、其則必喜認耶穌之道理、是使平生之極福、生于信者之心中、至論違逆耶穌道之關係、則又易明、蓋禍患常隨惡行、並不遵耶穌之命、誠者、且惡慾、有一個刺心之蠱、又放縱惡慾、害靈魂之真福、驕傲、堅吝、恨、惡、怨、怒、嫉、妒、報、仇、忘、神、天、等、皆爲害人福樂之賊、害人

之安、苦楚其心也。再者，人越善越福，越惡越禍，此乃自然之理。所以信耶穌者之盡心竭力、遵守神天之聖旨、敬愛耶穌之真道、常常施恩于人，此等都是擴充信者敬畏神、天行好於人之心腸，而使其因施恩所得之福，有甘旨之美味，並使其所行之事，尤有福履、遵畏神天者，有如此之美也。反是人越進於惡道，越有苦楚，其心內之惡慾，都是發于其言行，而使凡近之者，有不安，然其自己之心，更受苦楚。蓋善與惡兩樣之關係，連今生與來生，為同一樣。聖經有云：為義輩有種以光，且為正輩以喜樂也。又云：惡輩無有平安矣。夫信從耶穌者，越進聖德之路，越明見將來

種以光者
言其有美
福也

想望之福，所以聖書又言義輩之道，乃爲似日光照耀全地。又云信者之福，常越增加以至死之日，此爲信者在死後必將有更大此美福之憑據。反是而觀，則萬事中無有昭著過於此，是卽惡者必有生前死後之禍患者也。其爲惡鬼之奴，至來生成爲惡鬼之樣，而受永禍，此禍者何也。照耶穌之聖道爲凡不肯信服救世者，來生必受永苦者也。若以一國之人而觀之，則可以見善德足以興邦而不義會使喪邦也。耶穌之真道布行在各國時，卽能使該國之君上、百官、士庶皆得太平豐盛之樂。若輕忽違棄耶穌之道者，卽使災害並至，該國之中，此是背逆天道，賊一國之

禎祥所關甚鉅，與國休戚而顯著神天之威嚴也。又也神
天管治萬物之道，尙未曾說其廣厚遠久之結果。如今因
論此事故略言之。夫新遺詔書已言此後幾世耶穌之道，
必將行于天下，而化萬國之人。若觀如今時之景，則可以
望新遺詔書所預言耶穌之道必得驗。若把英吉利法蘭
西和蘭等國現在之風俗較前三百年之風俗，可以見耶
穌之道是快行于那國，而今時較諸曩昔又更速行焉。再
者近來世間人用至善之良謀，始發萌于信者之胸中，待
至善果成熟時，則能變化世界之景象，而得進于禮義慈
愛之宰。王使萬人得享昇平之福，因爲進于神父及救世

者以仁政之宰王故也。夫福音之道而治世間之理皆爲在許多樣事相合而爲一。此爲那不偏愛考究新遺詔書之憑據者所該當細思而深索也。

第八回論新遺詔書如何勸世間人

夫在勸世人如在別事新遺詔書爲與別書大不同。若人無與富貴上位之人相交作書論人之事則可以先量此書上之言或諂媚或輕忽富貴者偏愛讚稱作者同等之人。蓋未有多做書者不發偏愛之心。這個作書者是爲諂媚恭悅居高位者而輕忽貧窮之人。那個作書者詈罵上人而沽譽下民。致能得其心。又有讚美文墨之士而忽略

無學問之人，又有輕忽文墨之士，而稱羨無知識之人也。且世人論及人物之意見，大概由本國風俗學校而來。如[氏亞國]及諸國之書，俱明顯此意。但新遺詔書，未有如上所說的偏愛，而推論世人，蓋新遺詔書之道，常以天下爲一家，耶穌之使徒論人道，常以人爲永遠而存之位，永不死不滅者也。故猶以今生上中下等之分，爲如無物，使徒論人之上中下時，則非讚此而怨彼，却無他意，只欲示衆人知該守人倫行本分，而又要戒之，不可給魔鬼或惡人誘惑之。其教訓居高位者知伊所受之誘惑，比下等人尤多，又更危，所以恩然而勸伊，兢惕警戒，毋被引誘，至富貴。

之人若妄用神天所賜之爵位財物等則耶穌之使徒以直言苦諫之其若說貧者比富者尤肯信服耶穌之大道此是因欲安慰其心而且示他知未有如富者之多之重誘惑所以使徒教貧窮者細想真有自己不想到之好地位然在凡關千萬人之大事則教伊如昆弟卽大爵位之人其無嫉妒貧窮之衆其亦不輕忽乃以雍容和順之貌教訓萬人雖然如此其亦說世人有大不同之處此非由外面而來乃只在善惡之間而出夫旣然寫新遺詔書爲無文墨之人而亦能如此條理貫通豁達光明非因人居高位乃因身內有不死不滅之靈魂而分別彼此豈非加

新遺詔書之憑據乎。

第九回論新遺詔書所載啟示之道爲一也

蓋凡人做一本書、若書上之道理不相合、則可知其非神天所啟示之人、蓋神天止一無二、故其道亦止一無二、所以神天啟示之道、真正慈和、同歸於一、且聖書所論甚多、各樣繁雜之事、而所論都爲和順、故可量爲神天之所啟示、今且先要問新遺詔書之道、與性理有何相和之處、人若細心查察、則可見性理卽是自然之理、未有一條爲新遺詔書所未講明、那不信耶穌之人、若能說明此書上之道、有與性理不相合之處、寔在可以合理、凱歌而棄之、但

不能指性理與耶穌之道有一毫相反之處者，在其中無有相背，但耶穌之道比性理尤爲深遠，而啟示多事，爲性理所包含未發，此亦爲可量，蓋足爲罪人之教，必有性理所不及之處也。再者舊遺詔書爲神天聖書第一卷，而與新遺詔書所綜合，致若要分別之，則必大傷二者之本意，其理合爲一道，若一人作一本書，則使其道順適更易，若許多人而作一本書，要使其文法通順，其道理相合，則又更難，若此許多做書，生于別世，異代，各國，又不同業藝，往來有不同禮，則意見必爲不同，故若其道合理順，真爲奇異者矣。有事巧計，不能使如此相合，比如先做書者，不但

論過去之事、然亦預言未來之事、而指表後世教人之禮、在如此之事、先後做書者、不能用何巧計、瞞騙世人、且其理之相合、非他、只因神天默示其心而已。夫做舊新遺詔兩卷書者、爲先後別國各等之人、其所論之理、至難、皆有歷代之聖人同一樣之策、而加一分、先人作樣、後人填寫、而先後之人、上下之卷、所言彼此、皆相爲符、且該細想神天聖書上至繁雜之妙道、爲先代聖人所傳、而其淺近之理、爲後世之聖者所示、可見不須用巧計、以使先後相合、但其相符之美、爲人技巧之所不及、又非爲獨在一件而相合、乃事事而合之。蓋舊遺詔書所言未來之事、所預

表神天之子降生代人贖罪之祭禮各等皆在後世於耶穌之身功道恩得驗此事必爲預先思索深廣之上策出來是故在不信耶穌道者之中有人因見舊遺詔書上所預言未來之事俱在耶穌一人之生死功等得驗又因看舊遺詔書上所言未來之事與新遺詔書上所傳之事彼此二者相合是故其辨駁曰新遺詔書爲先世而做舊遺詔書爲後世而造但以舊遺詔書爲上古之書並新遺詔書爲後世之書此兩件實有憑據有穩固之根基所以人若以試搖動之必得知其力之不足者也至於做新遺詔書者之人並書上之各條道理亦有明明相合之處蓋新

遺詔書之上四卷，是論耶穌之生、言、行、死、復活、昇天等事，而爲四個人所寫的。惟此四人所說之事，所論之道，都合此爲尤可以量。又新遺詔書內有一卷論耶穌之使徒，如何到各國宣講耶穌之道，而設立公會在各地方也。又另外有些小卷之書，爲使徒所寫的，而寄各國信耶穌輩觀看。至論使徒行，其書名爲使徒行傳，又另寄與各國信者之書，名叫書信。使徒行傳與書信，爲緊緊相結，而事事相合。其書信之所言，屢次指使徒行傳所傳之事，而因爲其所指的，爲甚多細微，而依靠日所遇着之事，所以此書信，或使徒行，若有詐僞，則人未有何技巧，以使其相合如

此衆多之事、若書信爲詐僞、則量必用大概之詞、而不用細說、恐詐僞洩漏、但此書信所說之話、爲與大概之詞、差得甚遠、蓋其細論多事、常勸世人行善德之功、尙且其屢次指着一定之公會、人物、事功、地方、此爲憑據、致証其書爲真寔、而無詐僞之有也、且書信屢指使徒行傳書之言、因書信與使徒行傳所論之事、合符節、是又增新遺詔書之憑據也。上文已說新遺詔書之道、與性理相爲符合和順、茲此又有相合之一事、不可不略說之、却寫舊遺詔書、與新遺詔書之人、屢次說及外國之事、而記由外國人如大人、及信從耶穌者、往來而生起之事、其記載之事、無有

一毫巧計之貌。此事雖似乎不要緊的，寔有關於寫聖書者之見識信德。其若有詐偽，寔難掩飾其情。然自古及今，總無人能說其有詐偽者。觀此則知那寫新遺詔書者之見識深遠，寔爲人所該敬信而誠服也。上所說各樣相合之事，非爲人先學巧計而使之妄爲相合，乃爲人各照自己本樣親眼所見，親耳所聞，親心所覺之事爲相合。且有時一人記念一處之事，又有人記念別處之事，然彼此皆爲相合。此豈是結黨聚謀，欺騙世人哉。蓋神天之聖書爲廣大悉備，而若在內有些似乎相反之言語，此不過是理所可量的。蓋無偏愛之士者，必認古來之書，猶因爲年載

久遠相傳多遍抄錄所以謄抄之人免不得有此抄錯至於人名地名爲尤會抄錯若要知其書爲無錯不可在小事易講之處而查察惟在大緊要之事難講解之處而查察之若其理相合則可以見其無錯所以古來之書有些須講解錯了有度量之人不敢說做書者之錯乃必說爲錄者所抄錯夫現今查察萬理之人較前代更有見識而用此見識以解神天聖書之意答多辨駁聖書今若觀神天創造及管治天地人萬物之功則雖有多事明明現著神天之至能德等然有別事似乎神天無至能德等但此事雖猶大不同然萬人定知不過爲似乎今之博物者所

已查出之理許多難明的處。夫在神天啟示道理一然。蓋此道有許條爲似神天創造萬有之功。人若用心稽古參考。能更明東邊之規矩。更通透萬國之史書。又更明評論聖書。及細想所遇之事。然後可解釋聖道難明之理也。除了多少有似不相合之事者。其餘爲明明顯著其相合爲寔在的。然聖書倘若有難明曉之處。則請賢讀者視難明之處。如看創造管理萬物難明之處。如此則不防碍信受耶穌福音之道。而且人更多見識。則必更明解聖書上之難。正如博學格物之士。已經明明解釋管理天地人萬物難明之理一般也。夫那不信聖書上之真理。爲神天所啟

示者則免不得有難解上文所論之相似繁雜相合之處、
爲從何而來、請諸位看文者細察此相合之處、則可知爲
新遺詔書之憑據者也。

聖書憑據總論卷上終

聖書憑據總論

第九回

三

卷上

--	--	--

11111

