

# ХРИСТИАНСКОЕ ЧТЕНІЕ

ЕЖЕМЪСЯЧНОЕ ИЗДАНИЕ

П Р И

САНКТПЕТЕРБУРГСКОЙ ДУХОВНОЙ  
АКАДЕМІИ.

---

Изданіе на основаніи Апостоля и Пророкъ, сущу краугольну самому Ісусу Христу. Ефес. 2, 20.

**ЧАСТЬ ШЕСТАЯ.**

---

САНКТПЕТЕРБУРГЪ,  
въ Типографіи Медицинскаго Департа-  
тамента Минист. Внутр. Дѣлъ.

1 8 2 2.

Отъ Цензурнаго Комитета, учрежденнаго при Санктпешербургской Духовной Академіи, печатанъ позволено съ тѣмъ, чтобы до выпуска изъ Типографіи представлены были въ Цензурный Комитетъ *семь* экземпляровъ сей книги, для препровожденія оныхъ, куда слѣдуетъ, на основаніи узаконеній. С. Пешербургъ, Декабря 12 дня 1821 года.

*Семинаріи Рикторъ Архимандритъ Полгкаръ.*



I.

С Л О В О

С В Я Т А Г О О Т Ц А Н А Ш Е Г О  
Г Р И Г О Р І Я Б О Г О С Л О В А

Н А С В Я Т У Ю П А С Х У .

*На стражи моей стану,* говоритъ чудный Аввакумъ; 2, 1. а съ нимъ нынѣ и я, но данной мнѣ ошъ Духа власпи и силъ созерцанія, посмопрю и уразумѣю, что мнѣ будешъ открыто, и что сказано. Я спалъ и смопрѣлъ, и се мужъ вѣкій грядешъ на облакахъ, мужъ весьма величественный спаномъ; лице его какъ лице Ангела, и одежда его, какъ сіяніе мелькающей молніи. Онъ просперъ руку свою къ воспоку, и воскликнулъ громкимъ гласомъ. Гласъ его, какъ звукъ трубы. Онъ былъ окружень многочисленнымъ небеснымъ воинспвомъ, и вѣ-

\*

щаль такъ: „Нынѣ спасеніе міру, видимому  
 „и невидимому! Христось возспаль изъ  
 „мершвыхъ: возстаныше и вы съ нимъ; Хри-  
 „спось восходитъ къ Себѣ: восходише и  
 „вы; Христось воскресъ изъ гроба: осво-  
 „бождайтесь и вы отъ узъ грѣха. Враша  
 „ада опверзающся, смерть низпровергаеш-  
 „ся, оплагается вешій Адамъ и совер-  
 „шенствуется новый. *Аще кто во Христѣ,*  
 „*нова тварь*; 2 Кор. 5, 17. обновляйтесь.“  
 Такъ онъ вѣщаль, а прочіе воспѣвали то-  
 же, что и прежде, когда явился намъ Хри-  
 спось въ земномъ рожденіи: *Слава въ выш-*  
*нихъ Богу, и на земли миръ, въ теловѣ-*  
*цѣхъ благоволеніе!* Лук. 2, 14. Съ ними  
 вѣщаю вамъ и я: (о естли бы мнѣ имѣшь  
 гласъ подобный гласу Ангельскому, кошо-  
 рый бы слышанъ былъ во всѣхъ концахъ  
 міра!) Пасха нынѣ, Господня Пасха, и еще  
 скажу: Пасха нынѣ! Она честь Троицы,  
 праздниковъ праздникъ, и шоржештво шор-  
 жештвъ, копорое сполько превосходитъ  
 всѣ прочія шоржештва, не шолько человѣ-  
 ческія, земныя, но и Хришovy, для Хри-  
 ста совершаемыя, сколько солнце превос-  
 ходитъ звѣзды. Величественно и вчераш-

нее наше освѣщеніе, которое производили мы по домамъ, и внѣ ихъ. Ибо всякаго званія люди, незнашныя и знашныя, щедро освѣщали ночь огнемъ, во образъ того великаго свѣща, который небо приемлетъ свыше, дабы освѣщать весь міръ красочами своими; или того пренебеснаго свѣща, который находишь въ Ангелахъ, какъ въ первомъ свѣшломъ ешесствѣ послѣ Перваго, отъ Котораго свѣшь на нихъ спруишся; или того свѣща, который въ Троицѣ, отъ которой, какъ отъ нераздѣльнаго свѣща, получилъ бышіе всякій раздѣляемый и уважаемый свѣшь. Но нынѣшнее шоржество величешвеннѣе и блистательнѣе. Вчерашній свѣшь былъ шолько предтечею великаго воскресшаго Свѣща, и радость была шолько препраздншвенная: а нынѣ празднуемъ самое Воскресеніе, уже не ожидаемое; но совершившееся и влекущее къ себѣ весь міръ. И такъ да принесешъ каждый мынѣ какой нибудь плодъ; да принесешъ, всякой по своимъ силамъ, праздншвенный даръ, малый или великій, но духовный и угодный Богу. Ибо, достойный даръ едвали принести могутъ и Ангелы, оныя

первыя, умныя и чистыя существа, созерцатели и свидѣтели вышней славы, хотя и дано имъ воспѣвать всякое славословіе. А я приношу въ даръ слово, которое всего лучше и драгоцѣннѣе, наипаче когда похваляемъ Слово за благодѣянія Его, оказанныя словеснымъ существамъ. И такъ начинаю съ Него. Ибо не могу сдѣлать, члѣбы, жертвуя моимъ словомъ въ честь великой жертвы и величайшаго дня, не вознесись къ Нему и не начать съ Него. А вы, естли кшо изъ васъ желаешъ имъ насладиться, очистите и умъ и слухъ и мысли: попому что слово о Богѣ есть слово Божественное. Такимъ образомъ вы пойдете ошсюда насладившись истиннымъ, а не суетнымъ удовольствіемъ. Слово наше будетъ весьма полно, но припомъ и весьма крашко, такъ чпо нкшо не будетъ жаловаться на недоспашокъ, ни скучашъ излишествомъ.

Богъ всегда былъ, и есть и будетъ, или лучше: всегда есть. Ибо слова: былъ и будетъ, суть дробленіе нашего времени, свойственное плѣнной природѣ; а Онъ есть всегда *Сущій*, каковымъ Онъ Самъ Себя

называетъ, говоря на горѣ съ Моисеемъ. Онъ вмѣщаетъ въ себѣ всецѣлое бытіе, которое ни начинаешь, ни оканчиваешь, и есть какъ бы нѣкое безпредѣльное и безконечное море сущности, превышающее всякую мысль о времени и природѣ. Одинъ только умъ можетъ описать Его, и то весьма слабо и мало: ибо онъ собираетъ шѣ и другія изображенія не изъ внутри Его, каковъ Онъ Самъ въ Себѣ; но извнѣ, вокругъ Его, и составляетъ изъ того нѣкій образъ истины, прежде нежели можешь удерживать бѣгущее и обнять мыслью улетяющее. Даже для владычественной части души нашей, и то очищенной, бытіе Его шакъ мелькаетъ, какъ быстрая, не оспанавливающаяся молнія для нашего ока. Мы кажемся, что Онъ давая постигать Себя, шѣмъ самимъ влечетъ къ Себѣ: ибо, что совершенно непостижимо, того и не ожидаешь, къ тому и не стремишься; а шѣмъ, что Онъ непостижимъ, возбуждаешь въ насъ удивленіе, посредствомъ удивленія сильнѣе воспламеняешь желаніе, посредствомъ желанія очищаетъ, очищая, дѣлаешь насъ подобными Богу. Когда же мы дѣлаемся шаковыми,

но Онъ бесѣдуетъ съ нами, уже какъ съ своими, (или скажу смѣле) Богъ соединяется съ нами, какъ съ богами и познается сколько, сколько Онъ Самъ знаетъ знаемыхъ Ииъ.

И такъ Богъ безпредѣленъ и непоспнжнмъ. Только то поспнжнмо, что Онъ безпредѣленъ. Чтобы кто не подумалъ, что совершенная непоспнжнмость или совершенная поспнжнмость происходитъ отъ простоты естества: то изслѣдуемъ, что есть оное Существо, простое по природѣ. Простота въ Богѣ не составляетъ Его природы, такъ какъ сложность не составляетъ природы существъ сложныхъ. Безпредѣльное двоякимъ образомъ можно разсмащривашъ, ш. е. по отношенію къ началу и концу. (Ибо безпредѣльное есть то, что выше ихъ, и что не заключается между ними.) Посему когда умъ смощрншъ въ горнюю бездну, и не имѣетъ на чемъ остановнвшся или ушверднвшся въ представленіяхъ о Богѣ: тогда онъ сіе безпредѣльное и непроходимое именуешъ безначальнымъ; а когда смощрншъ внзъ и на все прочее: тогда называешъ безсщершнымъ и



неспѣннымъ; когда же соединяешь и то и другое: тогда называешь вѣчнымъ. Ибо вѣчность не есть ни время, ни часть времени, она неизмѣрима. Но что для насъ время, измѣряемое шеченіемъ солнца; то для вѣчныхъ вѣчность, какъ бы нѣкошорое временное движеніе и пространство, сопряженное существованію.

На сей разъ довольно я сказала о Богѣ. Не время говорить о томъ болѣе. Настоящій предметъ нашъ не слово о Богѣ, но о домостроительствѣ Божіемъ. — Когда я говорю о Богѣ, то разумѣю Отца, и Сына и Святаго Духа. Далѣе сего мы не расширяемъ Божества, шакъ что не вводимъ ни шолпы боговъ, и не заключаемъ себя въ тѣснѣйшіе сего предѣлы, дабы не осудили насъ, что мы скудны богами, и не назвали насъ за единобожіе Іудеями, и за многобожіе Еллинами. То и другое худо, не смотря на то, что это суть двѣ противоположныя стороны. Такимъ образомъ мы принимаемъ Святое Святыхъ, сокрытое и отъ Серафимовъ и славимое шрисяшю тѣснью, совокупленное въ единое Господство и Божество, и о чемъ превосходно и вы-

соко любомудрствоваль другой нѣкшо прежде насъ. Но поелику для Благости было не довольно наслаждаться шолько созерцаніемъ Себя; а надлежало сему благу разлившья и распроспранишья, дабы весьма многихъ облагодѣтельствовать (ибо шаково свойство высочайшей благости): шо Богъ во первыхъ предспавляешъ въ мысли Ангельскія, небесныя силы, и сія мысль преходитъ въ исполненіе дѣйствіемъ Слова и совершеніемъ Духа. Такимъ образомъ произошли свѣшы впоричныя, слуги Перваго Свѣша, почишашъ ли ихъ умными духами или невещественнымъ и безпѣлеснымъ огнемъ, или сущесшвами другой какой природы, близкой къ выше упомянутому. Хошѣлось бы мнѣ сказать, что они непреклонны къ злу и склонны шолько къ добру, какъ сущесшва, находящіяся близъ Бога, и Богомъ первоначально осіяваемыя (пошому что здѣшнее земное осіяваешся уже впоричнымъ свѣшомъ): но денница, шакъ названный по своему сіянію, а пошомъ содѣлавшійся и нарицаемый шьмою по своей гордости, и ошпадшіе съ нимъ ангелы, дѣлающіе зло и удаляющіеся добра, влекущіе

къ тому же и насъ, заставляющъ меня и думать и говорить, что Ангелы не суть совершенно непреклонны ко злу, а только неудобопреклонны. Вопь какимъ образомъ и вопь по чему составлень опь Бога умный мѣръ, сколько я могу о томъ судить, измѣряя великіе предметы малымъ умомъ. Богъ, видя, что сіи первыя Его шворенія прекрасны, измыслилъ впорый мѣръ, вещественный и видимый, составленный и успроенный изъ неба и земли, и всего въ нихъ находящагося, превосходный по красотѣ каждой вещи, а еще болѣе превосходный по спройности и согласію цѣлаго, гдѣ одно къ другому и все ко всему имѣеть прекрасное отношеніе для составленія совершенства одинаго міра. Симъ Онъ показалъ, что Онъ силенъ произвеси не только сродное себѣ по природѣ, но и совсѣмъ несродное. Сродныя же Божеству суть существа умныя, умомъ только постигаемыя; а совершенно несродны Ему тѣ существа, которыя подлежатъ чувствамъ, и еще болѣе несродны тѣ, которыя вовсе не имѣють ни души, ни движенія.

Умныя и чувствующія существа, будучи

различны между собою, стоя въ своихъ предѣлахъ, и нося въ себѣ величїе Творческаго Слова, молча восхваляли и громогласно проповѣдовали великое дѣло. Но еще не было смѣшенїя изъ той и другой природы; не было совокупленїя естествовъ противоположныхъ, копорыиъ оказывается высочайшая премудрость и роскошное разнообразїе существъ; еще не все богатство благости открыто было. Дабы открытъ сіе, Творческое Слово созидаетъ человека—живошное, состоящее изъ двухъ естествовъ, ш. е. изъ видимаго и невидимаго; и изъ сошвореннаго уже вещества взявъ шѣло, а ошъ Себя вложивъ жизнь (кошорую Писанїе называетъ разумною душою и образомъ Божиимъ), поставляетъ его на землѣ, какъ другїй нѣкоторый мїръ, въ маломъ великїй, иного Ангела, разносоставнаго поклонника, созерцающаго видимаго шворенїя, шайновѣдца мїра умнаго, царя надъ земнымъ, управляемаго свыше, земнаго и небеснаго, временнаго и безсмертнаго, видимаго и умнаго, средняго между высокимъ и низкимъ, духа и плоти; духа для прїянянїя благодати, плоть противъ гордости;

духа для того, чтобы жить и прославлять своего благодѣтеля; а плоть для того, чтобы могъ спрадать, а спрадая помнить и научаться, что, не смотря на величїе, которымъ превознесенъ, онъ есть животное, находящееся здѣсь подъ водительствою, и долженствующее переселиться инуда, и дабы (что составляеть верхъ шанишва), посредствомъ стремленія къ Богу содѣлался божественнымъ. Свѣтъ истины, данный человеку здѣсь въ извѣстной мѣрѣ, мнѣ кажется, для того ему дарованъ, чтобы онъ могъ и видѣть и ощущать свѣтъ Божества, достойный Того, Кто созидаетъ и разрушаетъ, и вновь создастъ нѣкогда превосходнѣйшимъ образомъ.

Сего человека одаривъ свободою (дабы добро не меньше принадлежало тому, кто его избираетъ, какъ и тому, кто полагаетъ сѣмена онаго), поселилъ Богъ въ рай (каковъ бы ни былъ оный рай) воздѣлывать безсмертныя растѣнія, т. е. божественныя, можетъ быть, помышленія, какъ простѣйшія, такъ и совершеннѣйшія. Онъ былъ нагъ по прошествіи и безыскусственной жизни, былъ безъ всякаго покрова и оборо-

ны. Ибо такъ надлежало ему бышь въ началѣ. Богъ даешъ ему законъ — вещество для упражненія свободы. Сей законъ сошоялъ въ заповѣди, какія распѣнія ему брашь и какихъ не шрогашь. Таково было древо познанія. Сіе распѣніе не было насаждено злымъ въ началѣ, и запрещено было не изъ зависти; (да молчишь языкъ богоборцевъ и да не подражають они змію!) напрошивъ оно было хорошо, еспьли бы шолько упопреляемо было во время; (ибо распѣніе сіе, какъ я думаю, было созерцаніе, къ каковому безопасно могутъ прислушнись шолько совершеннѣйшіе по своей опышности) но оно не хорошо для неопышныхъ и пришомъ жадныхъ, шакъ какъ и совершенная пища неполезна малолѣшнымъ, которымъ нужно еще молоко. Когда же завистию діавола и обольщеніемъ жены, которому она и сама подверглась, какъ слабѣйшая, и мужа подвергла, какъ искуснѣйшая въ убѣжденіи, (о какъ я немощень! ибо немощь прародишеля есть моя немощь) челоуѣкъ забылъ данную ему заповѣдь, и прельспился горькою снѣдію: шогда вдругъ за сей грѣхъ изгоняется онъ опъ древа жиз-

ни, и изъ рая и ошъ Бога, и одѣвается въ кожаня ризы, можетъ быть, въ грубѣйшую плоть, смершную и упрямую, и въ первой разъ ощущаешь въ себѣ спыдъ и скрываешься ошъ Бога, приобрѣшая впрочемъ и здѣсь смерть и пресѣченіе грѣха, дабы зло не было безсмертно. Самое наказаніе есть человѣколюбіе. Я увѣренъ, что Богъ всегда шакъ наказываетъ. За великіе грѣхи, произрашшіе ошъ корня зла, по разнымъ причинамъ и въ разныя времена человѣкъ и вразумляемъ былъ прежде различнымъ образомъ: словомъ, закономъ, Пророками, благодареніями, угрозами, язвами, наводненіями, пожарами, войнами, побѣдами, пораженіями, знаменіями небесными, знаменіями воздушными, земными, морскими, внезапнымъ испребленіемъ людей, городовъ, народовъ (все сіе клонилось къ пресѣченію зла): но наконецъ нужно было для него сильнѣйшее врачевство, по причинѣ усиленія болѣзней, каковы были: убійшва, прелюбодѣянія, клятвопреступленія, мужеложшво, и, что составляетъ первое и послѣднее изъ всѣхъ золь, идолопоклоншво и перенесеніе поклоненія ошъ Творца къ шварямъ.

Поелику въ семь соспоянїи челоуѣкъ имѣлъ  
 нужду въ сильнѣйшей помощи; шо онъ и  
 получилъ сильнѣйшую. На помощь пришло  
 само Слово Божіе, предвѣчное, невидимое,  
 непоспимимое, безплѣсное, начало отъ  
 начала, свѣтъ отъ свѣта, источникъ жиз-  
 ни и безсмертія, выраженіе первообраза,  
 вѣчная печать, непреложный образъ,  
 предѣлъ и очертаніе Ошца. Оно входитъ  
 въ свой образъ, приеждеть плоть по причи-  
 нѣ плоти, соединяется съ душою разум-  
 ною для души своей, дабы очистишиъ по-  
 добное подобнымъ; спановится по всему  
 челоуѣкомъ, кромѣ грѣха; зачинается отъ  
 Дѣвы, коей душа и шѣло очищены Духомъ  
 (ибо надлежало почистишиъ и рожденіе и  
 предпочести дѣвство); по воспрїятїи чело-  
 вѣчества, происходишиъ Богъ, соединившїй  
 въ себѣ два противныя плоть и духъ, изъ  
 которыхъ одно обожило, другое обожено.  
 О несдыканное соединеніе! О чудное со-  
 вокупленіе! Вѣчный начинаеть бышиъ, Не-  
 созданный создается, Невѣсшимый виѣ-  
 щается, при посредствѣ разумной души,  
 служащей срединю между Божествомъ и  
 грубостїю плоти; Богатшїй обнищаваетъ:



обнищаваешь, облакаясь въ мою плоть, дабы мнѣ обогатиться Его Божествомъ. Преисполненный истощаешься: истощаешься на крашкое время оплагая славу свою, дабы мнѣ участвовати въ полнотѣ Его. Какое богатство благодѣи! Какое для меня шаниство! Я принялъ Божій образъ и не соблюлъ его; Онъ воспріимлетъ плоть мою, дабы и образъ спаси и плоти даровашь безсмертіе. Онъ вторично вступаешь съ нами въ общеніе, которое гораздо чуднѣе перваго. Ибо тогда Онъ даровалъ намъ лучшее; а нынѣ Самъ воспріалъ худшее. Сіе болѣе Божественно, нежели первое; сіе у мудрыхъ почитается высшимъ.

Но, можешь быть, кто нибудь изъ усердныхъ любящихъ насъ празднества скажетъ мнѣ: къ чему все это? гони коня, куда слѣдуетъ; разсуждай съ нами о праздникѣ; о томъ, для чего мы сегодня здѣсь находимся. То и дѣлаю я, хотя нѣсколько отдаленно началъ, бывъ увлеченъ словомъ и рвеніемъ сердца. Не бесполезно кажешься, для любопытныхъ и любящихъ доброе, предложивъ кратко о самомъ наименованіи Пасхи. Таковое прибавленіе не

безполезно будетъ для слышанія. Великая и доспощимая сія Пасха у Евреевъ, на ихъ языкѣ, называется Фаска; что значить прехожденіе. Въ смыслѣ историческомъ дано сіе названіе по причинѣ бѣгства и преселенія изъ Египша въ землю Ханаанскую; а въ духовномъ она означаетъ наше шествіе и восходъ оупъ дольнаго къ горнему, въ землю обѣшованную. Но что случается во многихъ мѣснахъ Писанія, гдѣ слова менѣ ясныя замѣняются яснѣйшими, и нѣсколько грубыя болѣе пріятными: тоже самое мы видимъ и здѣсь. Ибо нѣкоторыя, нечитая, что слово Фаска означаетъ спасительныя спрданія (פסח), перемѣнили, примѣняясь къ Греческому языку, букву Ф на П, и К на Х; и день сей назвали Пасхою. Привычка принятое названіе шѣмъ болѣе ушвердила, что оно понравилось слуху многихъ, какъ сообразнѣйшее съ благочестіемъ. Ибо весь Законъ есть *тѣмъ будущаго* и *умшвеннаго*, какъ о шомъ прежде насъ сказалъ Божешцвенный Апостоль. Колос. 2, 17. Да и прежде его Самъ Богъ, глаголавшій оу Моисеемъ, когда давалъ законы на все сіе, *виждь*, го-

воришь, да сотвориши по образу показанному тебѣ на горѣ; Исх. 25, 40. и тѣмъ показываешь, что видимое есть нѣкоторый ошпѣнокъ и очерпаніе невидимаго. Я увѣренъ, что нѣтъ ни одного учрежденія, которое сдѣлано бы было напрасно, или необдуманно, или низко, или недостойно Законодателя Бога и служителя Его Моисея, хотя и трудно для каждой пѣни найти высшій смыслъ, еслили входишь въ подробное разсмотрѣніе того, что предписано Закономъ о самой Скинии, о мѣрѣ, о веществе ея, о носившихъ ее и служившихъ при ней Левитахъ; а также о жертвахъ, очищеніяхъ и приношеніяхъ. Сіе созерцать могутъ только шѣ, которые добродѣтелию подобны Моисею, и очень близки къ его познаніямъ. Когда Богъ являлся человѣкамъ на горѣ: то здѣсь и Самъ Онъ нисходитъ нѣкоторымъ образомъ съ своей высоты, и насъ возводитъ отъ долейней низости, дабы такимъ образомъ въ смертную природу, хотя мало и сколько возможно, вмѣстился непостижимый. Грубое вещественное шѣло и находящійся въ оковахъ умъ не можетъ постигать Бога,

\*

безъ высшей помощи. Потому и тогда, какъ извѣстно, не всѣ были удостоены стояшь на одномъ мѣстѣ и въ одинакомъ ряду; но одинъ на шомъ, а другой на другомъ мѣстѣ, каждый, какъ я думаю, по мѣрѣ своей чистоты. А иные и совсѣмъ не допущены, и только гласъ свыше позволено было слышать шѣмъ, копорые по своимъ нравамъ уподоблялись звѣрямъ, и были недостойны Божественныхъ шаинствъ.

Впрочемъ мы будемъ держаться средины между шѣми, копорые все понимаютъ очень грубо, и шѣми, копорые слишкомъ углубляющся въ умозрѣнiя и шокоси, дабы не оспаться намъ совершенно грубыми и неподвижными, и не сдѣлашся заболшавыми болѣе надлежащаго, и не уклонишся ошъ своего предмета. Первое свойственнo Иудеямъ и низко, а второе свойственнo шолковашелямъ снова; но и другое равно достойно осужденiя. И такъ будемъ по возможности разсуждать шакъ, чтобы не было что нибудь неумѣстно и для многихъ смѣшно.

Поелику мы, копорые пали въ первородный грѣхъ, а потомъ ошъ слашолшбiя до-

шли даже до идолопоклонства и беззаконнаго кровосмѣшенія, должны были снова бытъ призваны и возведены въ первоначальное состояніе, по милосердію Бога Отца нашего, не попускающаго погибнуть человѣку, шолько превосходному созданію руки сврей: шо для возсозданія нашего, какъ я полагаю, нужно было опринуть жестокое врачевство, кошорое не шолько не могло дѣйствовать, но еще могло прибавить раны, умножившіяся опъ долговременности; а надлежало вмѣсто шого, для поправленія здоровья, употребить врачеваніе легкое и человѣколюбивое. И покривившееся дерево не выдержало бы, ешлы бы вдругъ его спали гнуть и выпрямлять сильною рукою. Въ семь случаѣ оно скорѣе сломился, нежели выпрямился. И ярый и взрослый конь не потерпитъ ширанства узды, ешлы не приласкаешь его, или не погладить. Для сего даѣ намъ въ помощь Законъ, какъ бы иѣкоторая преграда между Богомъ и идолами, кошорый опъ идоловъ сводить и приводитъ насъ къ Богу. Сначала онъ не много снисходитъ, шшобы взять болѣе; позволяеть на время

жертвы, чтобы воспавишь въ насъ Бога. Попомъ со временемъ ошмѣняешь и жертвы; и такимъ образомъ, убавляя мало по малу, премудро измѣняешь насъ самихъ, и приводишь насъ къ Евангелію уже приобыкшихъ къ покорности. Вошь какъ и вошь для чего данъ письменный Законъ, приводящій насъ ко Христу. Тоже, по моему мнѣнію, должно сказать и о жертвахъ.

Но чтобы ты позналъ глубину премудрости Божіей и богатство неизслѣдимыхъ судовъ Его; то Онъ и жертвы не оставилъ вовсе неосвященными и бесполезными: ибо онѣ не заключались только въ пролитіи одной крови; но къ жертвамъ Закона присовокуплялась великая она, и, по первоначальной ея природѣ не закалаемая, такъ сказать, жертва, которая есть очищеніе не малой какой либо части вселенныя и не на малое время; но очищеніе всего міра, и припомъ вѣчное. По сему берется *агнецъ*, Исх. 12, 5. яко незлобивое живошное, и служащее покрываломъ древней нагопы. Таковая жертва за насъ, называется и есть одежда неплѣнія. *Современный*: не только по Божеству, котораго

нѣшъ ничего совершеннѣе; но и по чело-  
вѣчеству умащенному Божествомъ, содѣ-  
лавшемуся, шѣмъ же, что и Помазавшій,  
или, дерзну сказать, равнымъ Богу. *Му-  
жеска пола*: яко приводящій къ себѣ Ада-  
ма, крѣпчайшій крѣпкаго, который первый  
подвергся грѣху, неимѣющій въ Себѣ ниче-  
го женскаго, несвойственнаго мужу; а на-  
прошивъ того; по великому могуществу, си-  
лою разшоргшій узы дѣвы и мащери, мужъ  
родившійся отъ пророглицы, какъ благовѣс-  
швуешь Исаія. 8, 3. *Единолѣтный*: яко  
Солнце правды, опшуда пекущее, или пе-  
кущимъ очершанное и паки къ себѣ воз-  
вращающееся; или яко благословенный вѣ-  
нецъ благосши, со всѣхъ споронъ себѣ рав-  
ный и подобный; или паче, яко живошвор-  
ный для круга добродѣшей, крошко меж-  
ду собою связуемыхъ и соединяемыхъ по за-  
кону любви и порядка. *Непоротный и не-  
скверный*: яко врачъ пороковъ, прешупле-  
нїй и сквернъ грѣховныхъ. Ибо, хопя Онъ  
и принялъ на Себя грѣхи наши, и понесъ бо-  
лѣзни наши, но Самъ не имѣлъ ничего, отъ  
чего бы врачевался. Онъ подобно намъ  
испыталъ все, но крошѣ грѣха. Евр. 4,

15. Ибо гонитель свѣша, свѣшящагося во шмѣ, не объялъ Его. Что пошомъ? Назначается *первый мѣсяцъ* или *чаще начало мѣсяцовъ*. (сп. 2) Первымъ онъ былъ у Евреевъ или съ начала, или послѣ шаковыи сдѣлался оиъ сего самаго случая, оиъ сего самаго таинства. *Въ десятый день мѣсяца*: (сп. 3) ибо число сіе естъ полнѣйшее, первая совершенная единица изъ единицъ, и родительница совершенства. Хранится *до пятого дня*. (сп. 6) Можетъ бытъ пошому, что жертва сія служитъ къ очищенію чувствъ, оиъ которыхъ раждается грѣхъ, и чрезъ которыхъ врагъ производитъ борьбу, такъ какъ онъ пріемлютъ въ себя жало грѣха. Берется же агнецъ не шолько изъ овецъ, но и оиъ худшей части, съ лѣвой спороны ш. е. *изъ козъ*: (сп. 5) ибо онъ закаляется не за прыведныхъ шолько, но и за грѣшниковъ, а можетъ бытъ и гораздо болѣе за грѣшниковъ: пошому что мы болѣе имѣемъ нужды въ милосердіи. Не удивительно, что агнецъ пребуется *съ каждаго дома*, естъ ли нѣтъ, по по бѣдности *семейства* должны складывашься: (сп. 3, 4) пошому



что самое лучшее дѣло, когда мы, каждый самъ собою, достигаемъ совершенства, и приносимъ призывающему насъ Богу жертву живую, свящую, всегда и во всемъ освящаемую. Если же нѣтъ, то въ семь случаевъ должны мы воспользоваться содѣйствіемъ сродныхъ намъ по добродѣтели и подобныхъ по нравамъ. Сіе, по моему мнѣнію, означаетъ общеніе сосѣдей въ жертвѣ въ случаѣ нужды. Потомъ наступаетъ священная ночь, противоборница ночи, т. е. смутной наспоющей жизни; ночь, въ которую испребляется первородная зѣма, все приходитъ въ свѣтъ, порядокъ, и благообразіе, и древнее безобразіе получаетъ красоту. Потомъ мы бѣжимъ изъ Египта: отъ гнуснаго преслѣдующаго насъ грѣха, отъ Фараона, невидимаго мучителя и жестокихъ приставниковъ, и переходимъ въ горній міръ; освобождаемся отъ бреня и *плиноу вланіа*, отъ бревяго и немощнаго состава плоти, которою управляютъ часто самыя бранныя помыслы.

Далѣе закалается агнецъ, и драгоценною его кровію *пегатлѣется* (ст. 13) дѣланіе и мысль, или способность и дѣйствіе. Ибо

онъ суть пороги дверей нашихъ, т. е. движеній ума и мыслей, правильно отворяемыхъ или зашворяемыхъ посредствомъ созерцанія. Поэтому что и въ помятыхъ есть извѣстная мѣра. Поэтому слѣдуетъ послѣдняя и шягчайшая для гонимыхъ язва, истинно достойная ножи. Рыдаешь Египеть о первенцахъ своихъ помысловъ и дѣланій, что въ Писаніи называется иначе погубляемыми *Халдейскимъ стѣнемъ и Вавилонскими младенцами, поражаемыми и разбиваемыми о камень*. Псал. 136, 9. Вездѣ у Египтянъ рыданіе и вопль, но въ то самое время минуетъ насъ (сп. 23) губительныхъ, опасаясь и спрашась помазанія. Далѣе опьемлется все квасное въ печеніе семи дней. (сп. 15) (Число сіе есть самое шамиспвенное и современное міру.) Опьемлется квасъ зашарфлой и ѣдой злобы; а не шопъ, кошорый нуженъ для хлѣба и жизни, дабы мы не брали на пупъ Египешскаго шѣста и останковъ Фарисейскаго и безбожнаго ученія. Пусть они плачутъ; а мы будемъ вкушати агнца *востеромъ*: (сп. 6) пощому что Христось поспрадалъ при концѣ вѣковъ. Вечеромъ шакже сообщается

Онъ и тайнство ученикамъ, прогоняя мракъ грѣховный. *Не варенаго, но петенаго*, дабы ничего не было безъ размышленія, дабы въ ученіи нашемъ ничего не было водянаго, текучаго, но чшобы оно было плоско, швердо, искушено очистишельнымъ огнемъ, и свободно опъ всего вещественнаго и излишняго, и чшобы мы опъ Того, Кто *пришелъ аобрещи на землю огонь*, испребляющій вредныя привычки, и желалъ, чшобы онъ скорѣе возгорѣлся, Лук. 12, 49. 50. взяли для себя хорошіе угли, возжигающіе и очищающіе нашъ разумъ. Чшо же находилъ-ся плоское и пишательное въ ученіи, шо да будетъ съѣдено со всѣмъ внутреннѣйшимъ и сокровеннѣйшимъ ума, и передано переваренію Духа, опъ главы даже до ногъ, т. е. опъ первѣйшихъ соверцаній о Божествѣ до послѣднихъ размышленій о воплощеніи. Ничего не будемъ выносить вонъ и оставляшь до ушра: (сш. 10) ибо многія изъ нашихъ тайнствъ не должны были сообщаемы постороннимъ; и послѣ сей ночи уже нѣтъ очищенія; и не похвально слушающимъ ученіе отлагать до другаго времени. Ибо какъ хорошо и угод-

но Богу шо, чшобы гнѣвъ не продолжался во весь день, но прекращался до захожденія солнца, просто ли сіе разумѣшь, или по приравленію: пошому что не безопасно для насъ, когда зайдетъ солнце правды: шакъ и онаго брашна не должно осшавляшь на ночь, и оплагашъ къ слѣдующему дню. Что же находишся въ ученіи кошнянаго, неснѣднаго, для насъ невразумительнаго, шого не должно сокрушашъ, ш. е. худо раздробляшь и осшашривашъ. (Я умалчиваю о шомъ, что и въ историческомъ смыслѣ кошни Іисусовы сокрушены не были, хотѣя распинашели и спѣшили предать Его смерти по причинѣ наступленія субботы.) Не должно шакже извергашъ и всюду влачашъ, *дабы не отдать святыни псалмъ*, (Малл. 7; 6) нечесшивымъ шерзаштелямъ слова, и не повергнушь свиніямъ шого, что въ словѣ прекрасно и подобно жемчугу. Но надобно пошребшш огнемъ, какъ и всеожженія, кошорыя всешщшшущій и всевѣдущій Духъ испончаваешъ и соблюдаешъ; а не погубляешъ и не распускаешъ въ водѣ, шакъ какъ Моисей распу-

шилъ успроенную нечестивыми голову шельца, въ обличеніе Израильскаго ожесточенія:

Не должно намъ умолчать и о самомъ образѣ яденія, о каковомъ и Законъ не молчишь; но щашельно предспавляешь въ буквѣ предметъ для созерцанія. И такъ будемъ ѳсть жершву *со тцаніемь*, присоединимъ *опрѣсноки съ горькииъ зеліемь*, *препоишемь тресла, обцелся въ сапоги*, и будемъ подпираться *жезлами*, какъ спарцы. (сп. 11.) *Со тцаніемь*: дабы не подвергнушья шому, опъ чего Божеспвенная заповѣдь оберегаешъ Лоша; не спанемъ озирашься; не спанемъ осшанавлцвашься въ окрешноспяхъ; убѣжимъ на гору, дабы не захвашиль насъ Содомскій необычайный огонь, и чшобъ, обращаяся на худшее, мы не обрапилися въ соленый сполпъ, чему причиною наша медленность. *Съ горькииъ зеліемь*: пошому, чшо жизнь по Богу горька и шрудна, наипаче для начинающихъ, и удалена опъ услажденій. Ибо хошя новое *иго благо и бремь легко*, (Мат. 11, 30.) какъ ты слышишь: но сіе по причинѣ надежды и воздаянія, которое гораздо выше здѣшнихъ злосшраданій. Въ прошивномъ случаѣ

кто не скажетъ, что Евангеліе несравненно труднѣе и сягоснѣе, нежели заповѣди Закона? Ибо Законъ запрещаетъ дѣлать грѣхи; а мы осуждаемъ и за причины почти также, какъ за дѣла. Законъ говоритъ: *не прелюбодѣйствуй*; а ты и не пожелай, чтобы не возжечь спроси посредствомъ любопытнаго и внимательнаго воззрѣнія. Законъ говоритъ: *не убей*; а ты не только не бей взаимно, но отдай себя на волю бiющему. Какъ это премудро въ сравненіи съ онымъ! Законъ говоритъ: *не нарушай клятвы*; а ты не клянись и никакъ, ни много, ни мало: потому что клятва рождаешь клятвопресупленіе. Тамъ сказано: *не присовокупляй домъ къ дому, и не приближай поля къ полю*, Исаія 5, 8. утѣсняя нищаго; а ты съ охотою раздай и то, что правильно шобою пріобрѣшено; обнажи себя въ пользу бѣдныхъ, дабы легче тебѣ нести крестъ и обогатишься сокровищами невидимыми.

Чресла у безсловесныхъ пусть будутъ не опоясаны: ибо онѣ не имѣють разума, господствующаго надъ вождѣвленіями, хотя и онѣ знаютъ предѣлъ естесшвеннаго дви-

женія; а ты опояшь поясомъ и цѣломудріемъ похощь и *ржаніе* (шакъ какъ говорися въ Божественномъ Писаніи, въ поношеніе гнусной сей спраспи); дабы ты могъ вкусиць Пасху въ чистотѣ, *умертвѣвъ чды, аже на земли*, Кол. 3, 5. и подражая опоясанію пустынника, предпечи и великаго проповѣдника истины Іоанна. Знаю я и другое опоясаніе, ш. е. воинское и мужское, по которому нѣкоторыя называются благопоясниками и *единопоясниками Сирскими*. 4 Цар. 24, 2. Да и самъ Богъ, разглагольствуя съ Іовомъ, рекъ: *Ни, но препояши, яко мужъ, тресла твои*, Іов. 40, 2. и ошвѣщай мужеспивенно. И Божественный Давидъ хвалился, что онъ препоясанъ силою ошъ Бога, и самаго Бога предспавляетъ облеченнымъ и препоясаннымъ силою противъ нечеспивыхъ. Еспли кому угодно, то можно подъ симъ изображеніемъ разумѣшь и преизобиліе, и какъ бы ограниченіе силы: шакъ Онъ *одѣвается свѣтомъ яко ризою*: Псал. 103, 2. ибо предъ неограниченною Его силою и свѣпомъ кто можешь устоять? Но я доискиваюсь, что общаго между треслами и истиною, и

что разумѣеть Свяшій Павелъ, когда говоритъ: *станите убо препоясани гресла ваша истиною.* Ефес. 6, 14. Не то ли, что созерцаніе связуетъ похоть и не пускаешь стремиться никуда? Ибо кто съ любовію къ чему нибудь расположенъ, шопъ не можешь съ равною силою стремиться къ другимъ удовольствіямъ.

Кто хочетъ коснуться святой и слѣдами Божиими ознаменованной земли, шопъ долженъ скинуть сапоги, какъ Моисей на горѣ, дабы не внести ничего мертваго, ничего средняго между Богомъ и человекомъ. Также ешлы какой ученикъ посылается на Евангельскую проповѣдь, то онъ долженъ бытъ воздерженъ, безъ излишества, и не только безъ мѣди, безъ жезла, съ одною ризою; но сверхъ шого ходи нагими ногами, шпобъ видны были *красныя ноги благовѣствующихъ мирѣ*, и всякое другое благо.

Но кто бѣжитъ изъ Египта и опъ всего Египетскаго; шопъ долженъ надѣть сапоги какъ вообще для безопасности, шакъ и для защиты опъ скорпионовъ и змій, каковыхъ во множествѣ питаешь Египетъ. Тогда онъ не будетъ уязвленъ шъми,



шорые блудуць пашу, и кошорыхъ намъ  
копирашъ вельно.

О жезль же и его знаменованіи шакъ  
разсуждаю. Я знаю жезль, кошорымъ под-  
пираюшся, и жезль Пасшырскій и учишель-  
скій, кошорымъ обращаюшъ на пушь сло-  
весныхъ овецъ. Здѣсь законъ повелѣваетъ  
шебѣ взяпъ жезль подпирающій, дабы не  
поколебался шы въ жысляхъ, когда услы-  
шишь о крови Божіей, о спраданіяхъ и  
смерши, и дабы не вналъ въ безбожіе, ду-  
мая защищати Бога. И шакъ безъ опасенія  
и безъ сомнѣнія ѡшь тѣло, и пей кровь,  
ештыи жадаешъ бышь причастникомъ жиз-  
ли. Вѣруй, когда предлагаешся слово о пло-  
ши, и не соблазняйся, когда говоришся о  
спраданіи. Спшой подпершиосъ жезломъ, швер-  
до, непреклонно; нимало не колеблись при  
нападеніи прошивниковъ, и не склоняйся на  
ихъ сладкорѣчіе. Стань на высотѣ швоей,  
воспавъ ноги во дворахъ Іерусалимскихъ,  
ушверди ихъ на камнѣ, дабы не колебались  
опшопы швом на пуши къ Богу. Что дума-  
ешъ? Дѣйствителъно шакъ надлежало выш-  
ни изъ Египша, изъ желѣзной печи, оспа-

Часть VI.

3

вишь памянное многобожіе, и ирши подь предводишельсшвомъ и подь законами Моисея.

Я дамъ шебъ нѣкопорый совѣшь, не мой, или и дѣйшвишельно мой, ешьли разсмо- нрѣшь духовнымъ образомъ. Возьми займы у Египтянь золотые и серебрянные сосу- ды, и поди съ ними; запасись на пушь чу- жимъ, или, лучше сказать, своимъ собсшвен- нымъ. Ибо ты долженъ получишь плату за работу и дѣланіе кирпичей. Умнѣе какъ ни- будь упроси, искусно оберни ихъ: шакъ долж- но. Ты много здѣсь перевесъ трудовъ, бо- ролся съ брениемъ, съ симъ гнуснымъ и не- чисшымъ шѣломъ; строилъ чужіе и шлѣн- ные дома, которыхъ память погибаетъ съ шумомъ. Чшо же? Неужели пойдешь ни съ чѣмъ, безъ платы? Неужели ты оставишь Египтянамъ и враждебнымъ силамъ што, чшо, они приобрѣли худо, и упошребяшь еще ху- же? Эшо не имъ принадлежитъ, они украли, похишили у Того, Который рекъ: *Мое сере- бро и Мое злато*; Агг. 2, 9. Я дамъ его, кому хочу. Вчера оно было ихъ: ибо шакъ поущено; а сегодня Владыка беретъ и даешь шебъ, чшобы ты упошребилъ во бла- го и съ пользою. *Приобрѣтели себѣ друзей*.

богатствомъ неправеднымъ, чтобы, когда обнищася, получить отъ нихъ Лук. 16, 9. во время суда. Естли ты Рахиль или Лія, т. е. душа Папріаршеская и великая; то похити и идолы отца своего, какіе найдешь, не для того, чтобы хранишь, но чтобы испребити ихъ. Естли ты мудрый Израильшанинъ; то отнеси ихъ въ землю обшпованія. Пустъ мучишя обманушый гонитель и знаешь, что напрасно онъ мучилъ и поработалъ лучшихъ себя. Естли поступишь ты такимъ образомъ, и шакъ выйдешь изъ Египта; то повѣрь, что столпъ огненный и облачный будетъ указывать тебѣ путь и днемъ и ночью; пустыня будетъ сносна; море для тебя раздѣлится; Фараонъ пошнеть; хлѣбъ дождемъ полется; камень испочитъ воду; Амаликъ побѣжденъ будешь не только оружіемъ, но и воиншвенными руками праведныхъ, изображающими и молишву, и вмѣстѣ непобѣдимое знаменіе креста; рѣка обратится назадъ; солнце спанеть; луна не двигнеться съ мѣста; стѣны падушъ и безъ воинскихъ орудій; полешашъ предъ шобою шершни, чтобы Израилю проложишь путь,

\*

и остановишь иноплеменниковъ. Но чшобъ  
мнѣ не разпроспраняшься въ словѣ: Богъ  
швой подаспъ шебѣ все, что послѣ сего  
вмѣсптъ съ сямъ повѣспшвуется. Какой празд-  
нуешь шы сегодня праздникъ! Такъ пирше-  
спшуй въ день рожденія для шебя Родив-  
шагося, и въ день погребенія для шебя  
Посспрадавшаго. Таково шайнспшо Пасхи!  
Воптъ что предначѣрпалъ законъ, и воптъ  
что совершилъ Хрпспсъ, разрушпвшій  
букву, и вплонѣ опкрывшій духъ, своими  
спраданіями научающій спрадашь, и своимъ  
прославленіемъ дарующій намъ славу!

Надобно впкнупъ шеперь въ дѣло и уче-  
ніе, многими пропускаемое безъ впманія, но,  
по моему мнѣнію, весьма достпойное изслѣ-  
дованія. Кому и для чего пролиша великая  
и достпчпмая кровь Бога, и Архіерея и  
жертвы? Мы содержалась подѣ властію  
лукаваго, бпвъ проданы подѣ грѣхъ и пре-  
давшысь злой похощп; но еспшли выкупъ  
плащптся не иному кому, кпкъ содержаше-  
му въ плѣну: шо спрашпваю: кому прине-  
сена кровь и по какой прпчпнѣ? Не лука-  
вому ли оному? Но какъ бы это было без-  
законно, еспшли бы разбойнкъ получилъ

выкупъ не только отъ Бога, но и Самаго Бога; и естли бы взялъ шакую высокую плату за свое ширанство шощь, кошорому по справедливости и насъ жаль отдашь! Естли же Опцу: шо, во первыхъ, какимъ образомъ? Ибо мы не у Него содержались во узахъ; во впорыхъ, какая причина, что кровь Единороднаго Сына пріятна была Опцу, кошорый и Исаака не принялъ, приосимаго опцемъ; но вмѣсто разумной жершвы принялъ въ жершву овна? И шакъ ясно, что Опецъ пріемлеть жершву, но не пошому, что Онъ шребоваль ее и имѣль въ ней нужду; а пошому, что сего шребовало домоспроишельство: ибо нужно было человѣку освяпиться человѣчествомъ Божиимъ, дабы шакимъ образомъ Самъ Богъ избавилъ насъ, силою одолѣвъ мучителя, и паки возвелъ насъ къ Себѣ посредшвомъ Сына, усшрояющаго сіе во славу Опца, кошорому Онъ во всемъ покоршвуешъ. Сіе надлежало сказашъ о Христѣ: прочее же почшимъ молчаніемъ.

Мѣдный змій повѣшенъ для спасенія отъ угрызающихъ змиевъ: но не какъ образъ Пощрадавшаго за насъ, а какъ противуоб-

разѣ; и взиравшихъ на него онъ изцѣлялъ не по той вѣрѣ въ него, что онъ былъ живъ; но потому, что онъ мерщвъ, и умерщвляешъ вмѣстѣ съ собою подвластныхъ себѣ силы, будучи самъ ниспровержень, чего и достоинъ былъ. Какое бы намъ сосланишь приличное ему надгробіе? *Смерть! едѣ твоѣ жало? Адѣ! едѣ твоя побѣда?* 1 Кор. 15, 55. Низложилъ шебя крестъ; умерщвилъ Подашель жизни; ты бездыханень, мерщвъ, неподвиженъ, бездѣйствевъ; и хощя сохраняешъ видѣ змя, но на высошѣ шы выставленъ къ безславію.

Но причасимся Пасхи, и нынѣ еще въ прообразованіи, хощя она раскрыша болѣе, нежели древняя. Потому что законная Пасха, смѣло говорю, была мрачнѣйшее прообразованіе прообразованія. Спустия немного она будешъ совершеннѣе и чище, когда Слово, вмѣстѣ съ нами, будешъ пить новое вино въ царствіи Опца, и опкроешъ намъ и научишь насъ тому, что нынѣ явилъ неполно. Ибо нынѣ нами познаемое, всегда ново. Какое же по пишіе и вкушеніе, сему мы будемъ учисься, а Онъ учить и сообщашъ ученикамъ своймъ познаніе. Ибо учить есть ши-

ща и для Пишающаго. И никакъ будемъ и мы учаспивовать въ законъ, но по Евангельски, а не буквально; совершенно, а не начинательнo; всегда, а не на время. Сотворимъ себѣ главою не дольний Иерусалимъ, но маперь градовъ на небесахъ: не шопъ, который нынѣ попирается воинствами; но шопъ, который прославляется Ангелами. Принесемъ въ жершву *не юныхъ тельцовъ, или агнцевъ съ рогами и раздѣленными копытами*, Псал. 68, 32. въ которыхъ много жершвеннаго и безчувшвеннаго; но принесемъ Богу жершву хвалы на горнемъ олшарѣ съ горними ликами. Пройдемъ первую завѣсу, приблизимся ко второй, приникнемъ во Свяшое Свяшыхъ; или скажу болѣе: принесемъ самихъ себя въ жершву Богу; и пришомъ будемъ приносишь ежедневно при всякомъ движеніи. Все переносишь будемъ для Слова; спраданіями будемъ подражашъ спраданіямъ; кровію нощимъ кровь; охощно взойдемъ на крестъ. Пріяшны гвозди, хошя и очень шяжки. Ибо спрадашь со Хришномъ и за Христа гораздо лучше, нежели упѣшашъся съ другими.

Естьли шы Симонъ Кириейскій; возми

крестъ и за Христомъ послѣдуй; естли ты распяшь съ Нимъ, какъ разбойникъ: съ добрымъ сердцемъ познай въ Немъ Бога. И естли Онъ за тебя и за грѣхъ твой со *беззаконными* смѣнился: Мар. 15, 28 будь ты для Него исполнишель закона. Поклонись за тебя Висящему, и самъ вися, и изъ самаго зла извлекай пользу; смертию купи спасеніе; вниди въ рай со Исусомъ, ишобы познашь, какія ты пошерялъ блага. Созерцай красоты его; а ропшашель съ своимъ богохуленіемъ пусть умираеть вѣкъ его. Естли ты Иосифъ Аримаейскій: проси шѣла у распинашеля; усвой себѣ очищеніе міра. Ежели ты Никодимъ, ночный Богопочинашель: положи Его во гробъ, съ благовонными масцями. Естли же ты Марія, или другая Марія, или Саломія, или Иоанна: оплакивай Его на разсвѣтъ. Прежде всѣхъ узри опшваленный камень, а можеть бышь и Ангеловъ и Самаго Исуса. Проговори что ябудь, и слушай гласъ. Естли услышишь: *не прикасайся* Мнѣ, стой вдаль: почши слово сіе и не печалься. Ибо Онъ знаетъ, кому явишься прежде. Первая праздуи воскресеніе; помоги



Евѣ, пусть первая падшая первая облебы-  
заешь Христа, и возвѣспишь ученикамъ.  
Будь Пешромъ или Иоанномъ; поспѣшай ко  
гробу; упреди, бѣги рядомъ, ревнуй : ревно-  
спію доброю. Есшьли упреждающъ шебя  
скороспію: превзойди усердіемъ; не только  
приникни ко гробу, но и войди внутрь. Есшь-  
ли ты, какъ Ома, не будешь вмѣстѣ съ  
собранными учениками, копорымъ являет-  
ся Христось: не будь невѣренъ, не видя  
Его. Есшьли не вѣришь: повѣрь тѣмъ, ко-  
шорые говорятъ шебѣ; а есшьли имъ не  
вѣришь: повѣрь *азвалъ гвоздиннымъ*. Есшь-  
ли Онъ нисходитъ во адъ: иди и ты съ  
Нимъ. Познай и шамъ Хришповы тайны:  
какая цѣль и какія причины двоякаго Его  
схожденія? Всѣхъ ли вообще явленіемъ сво-  
имъ Онъ спасаетъ, или и шамъ только вѣ-  
рующихъ? Есшьли Онъ восходитъ на небо:  
и ты взойди съ Нимъ. Соединись съ сопро-  
вождающими или срѣщающими Его Ангела-  
ми. Вели врапамъ подняться выше, Псал:  
23, 7. чшобы можно было пройши Хришту,  
кошорый спраданіями возвысился. Тѣмъ,  
жешорые усумняшся, видя шѣло и призна-  
ки спраданій, съ кошорыми Онъ восходитъ,

не имѣвъ прежде на небѣ, и пошому во-  
 просящъ: *кто есть сей Царь славы: ты  
 ошвѣтспвуй: Господь крѣпкій и сильный  
 какъ въ помъ, что Онъ всегда шворилъ и  
 шворилъ, шакъ и въ нынѣшней брани и  
 побѣдъ за человѣчешво. Ешьяли же ои  
 будущъ дивишься, и живописнымъ языкомъ  
 Исая скажущъ: кто сей пришедый отъ  
 Едома, 63, 1. съ земли? и пошто у без-  
 кроваго и безтѣлеснаго тервлены ризы,  
 какъ у винодѣлателя, истоптавашаго пол-  
 ное тогило? Ты скажи, что прекрасная  
 одежда спрадавшаго шѣла украсилась отъ  
 спраданія, и блиспаешъ Божешвомъ, Кото-  
 раго нѣтъ ничего любезнѣе и прекраснѣе.*

Что намъ на сіе скажущъ клеветники,  
 грубые о Божешвѣ умшвовашедя, всего  
 доспохваднаго хулишедя, объяшые мракомъ  
 при свѣтѣ, невѣжды при самой мудрости,  
 за которыхъ Хришошь напрасно умеръ, не-  
 благодарныя швари, созданія лукаваго? Бла-  
 годѣянія ты порицаешъ въ Богъ? Пошому  
 ли Онъ низокъ, что для шебя смирился;  
 что къ заблудшему пришелъ добрый Пас-  
 тырь, положившій душу свою за овецъ;  
 что пришелъ на горы и холмы, гдѣ ты

приносишь жертвы, и нашелъ пашь блуждающаго, и нашедши взялъ на рамена, на которыхъ несъ и древо крестное, и взявши вознесъ къ небесной жизни, и вознесши причислилъ къ пшмь, копорые оспавались на прежнемъ мшстш; пошому ли Онъ низокъ, что *зажегъ свшцу*, ш. е. площь свою, *вымылъ долб*, ш. е. очистишь опъ гршха мшрь, нашелъ *драхму*, ш. е. Царскшй образъ, оскверненный спрасшями, и, нашедши драхму, созываетъ содружешвенныя Себш силы, раздшляешъ съ ними радость свою и открываетъ шайны своего домоспроишельства; пошому ли, что въ слшдъ за предшечею—свшшильникомъ идешь блиспашельншйшй Свшшъ, въ слшдъ за гласомъ Слово, и Женихъ за другомъ жениховымъ, копорый угошповляетъ для Господа особенный народъ, и очищаетъ водою для воспршялшя Духа? Сше ли ты порицаешъ въ Богъ? Пошому ли почишаешъ Его низшимъ, что Онъ *препоясцется лентшмь*, Иоан. 13, 45: умываетъ ноги ученикамъ, и показуешъ наилучшй способъ къ возвышеншю — смиренше? Пошому ли, что Онъ унижается для души къ землш преклонившейся, дабы ее, опъ

грѣха поникшую долу, вознесши съ Собою? Почему же ты не осуждаешь Его и за то, что Онъ съ мышарями и у мышарей ѣлъ, и мышарей дѣлалъ учениками, дабы приобрѣсти нѣчто и для Себя? Что же такое? Спасеніе грѣшниковъ. Видишь ли кто врача за то, что онъ наклоняется къ ранамъ, переноситъ дурной запахъ, дабы подашь здравіе больному? Видишь ли того, кто по сострадательности спускается въ ровъ, дабы впадшій шуда скопъ спасши по закону? Онъ посланъ; но такъ какъ человѣкъ. (Ибо въ Немъ два естества.) Какъ человѣкъ, Онъ и ушомлялся, и алкалъ и жаждалъ, и подвизался, и плакалъ, по закону природы. А естли яко Богъ: что изъ того? Посольство почиши благоводеніемъ Отца, къ которому Онъ и свое ршноситъ, дабы почиши начало, непричастное времени, и не явишь ся прошивникомъ Богу. Естли въ одномъ мѣстѣ говориши, что Онъ преданъ, а въ другомъ написано, что Онъ Самъ Себя предалъ; естли въ одномъ мѣстѣ говориши, что Онъ былъ воскрешенъ и вознесенъ Отцемъ, а въ другомъ, что Онъ Самъ вос-

кресъ и вознесся на небо: по первымъ выраженіямъ изображаешь благоволеніе Отца, а послѣдними собственная Его власть. Но ты говоришь о томъ только, что Его унижаешь, а пропускаешь, что Его возвышаешь; ты рассуждаешь, что Онъ поспрадалъ, а не присовокупляешь, что добровольно. О какъ много и нынѣ спрадалъ Слово! Иные Его почитаютъ и соединяютъ какъ Бога, другіе унижаютъ и раздѣляютъ какъ плоть. На кого Онъ болѣе прогнѣвается, или лучше, кому Онъ болѣе простишь? Тѣмъ ли, которые несправедливо смѣшиваютъ, или тѣмъ, которые разсѣкаютъ? Ибо и тѣмъ надлежало бы раздѣлять, и симъ соединять; тѣмъ по числу, а симъ по Божеству. Плоть соблазняетъ тебя? И Иудеевъ также. Не назовешь ли и ты Его Самаряниномъ? А что далѣе, умалчиваю. Не вѣришь Божеству? Самые бѣсы того не дѣлали. По сему ты и бѣсовъ невѣришь, и безумнѣе Иудеевъ. И самые Иудеи при имени Сына разумѣли равенство Его съ Отцемъ; бѣсы же, бывъ Имъ прогоняемы, признавали Его за Бога, убѣждаясь въ томъ страданіями отъ Него. Но ты ни равенства въ

Немъ не допускаешь, ни Божества въ Немъ не признаешь. Лучше бы тебѣ обрѣзаться и бѣсомъ бышь, (я говорю шузя) нежели въ необрѣзаніи и въ добромъ здоровѣи мыслишь такъ нечестиво и безбожно.

Но прекратимъ уже брань прошивъ пѣкъ, которые такъ мыслятъ, есѣли они пожелаютъ хопя и поздно, образумишься; а есѣли шого не пожелаютъ и останушя въ прежнемъ состояніи, ошложимъ брань до другаго времени. Совершенно нечего бояшяся намъ, когда подвигаемся за Троицу и съ Троицею. Теперь изложимъ содержаніе всего слова вкратцѣ. Мы созданы, чѣшобы бышь облагодѣшельствованными; облагодѣшельствованы при созданіи; ввѣренъ намъ рай для наслажденія; дана заповѣдь, дабы сохранивъ ее прославишья; не пошому, чѣшо Богъ не зналъ будущаго, но чѣшо одарилъ насъ свободнымъ произволеніемъ. Мы были обольщены по зависши; пали, прѣступивъ заповѣдь; мы поспились, пошому чѣшо не соблюли поста, бывъ прѣдѣщены древомъ познанія. Ибо древняя оная заповѣдь, современная намъ, была какъ бы песчуномъ для души нащей, и благоразумною мѣрою

для наслажденій, а предписана она для того, чтобы чего мы лишились не соблюдши ее, поже самое могли вновь получить за соблюдение оной. Нужно было, чтобы Богъ для насъ воплотился и умеръ, дабы мы жили. Мы умерли съ Нимъ, дабы очистишься; воскресли съ Нимъ, ибо умерли съ Нимъ; прославились съ Нимъ, ибо съ Нимъ воскресли. Въ то время много было чудесъ: Богъ распинаемый, омрачившееся и вновь возженное солнце, (ибо тварь должна спрдашь виѣсшь съ Творцемъ) раздираемая за вѣса, кровь и вода произшедшія изъ ребра, (одно какъ изъ человѣка, а другое выше нежели изъ человѣка) колеблющаяся земля, камни разбиваемые о камень, воскресающіе мертвецы для увѣренія въ послѣднемъ и общемъ воскресеніи, знаменія и при гробѣ и за гробомъ, да и кто можешь все сіе восхваляшь досшойно? Но ничшо не можешь сравнено бышь съ чудомъ моего спасенія: не многія капли крови возсозидають весь міръ, и для всѣхъ человѣковъ соспавляютъ поже, что кислопа для молока, соединяя и связуя насъ между собою.

Но о Пасха! великая и священная Пасха: очищеніе всего міра! Я буду бесѣдовать съ тобою, какъ съ одушевленной. О Слово Божіе, и свѣтъ и жизнь, и премудрость и сила! Ибо всѣ Твои наименованія производящъ во мнѣ радость. О порожденіе, преуспѣяніе и печашъ великаго разума! О слово постигаемое умомъ! О Ты, Человѣкъ видимый, копорый все носишь, связуя Твоимъ словомъ! Прими отъ меня настоящее слово не какъ начашокъ, но какъ послѣднее мое, можешь быть, приношеніе для возблагодаренія за Твои благодѣянія и для испрошенія, чтобы не попустилъ Ты намъ потерпѣть какого либо бѣдствія въ необходимыхъ и священныхъ попеченіяхъ, кощоры донынѣ соспавляли жизнь нашу. Прекрати мучительную власть шѣла надъ нами, (ибо Самъ Ты, Господи, знаешь, какъ она тяжка и обременительна) или перемени Твое опредѣленіе. Если же соотвѣтственно нашему желанію мы будемъ разрѣшены отъ шѣла, и приняны въ небесныя обители: то и шамъ, на святомъ Твоемъ жершвенникѣ принесемъ благопріятную



жертву Тебѣ, Ощедь, Слово и Святыи  
Духъ! Ибо Тебѣ принадлежишь всякая сла-  
ва, честь и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

## У Ч Е Н І Е О Б О Г Ъ.

## В С Т У П Л Е Н І Е.

Изъ всѣхъ познаній, какія родъ человѣческой долженъ приобрѣшашь себѣ, самое главное и самое нужное есть познаніе Бога. 1) Богъ есть начало всякаго бытія, и Онъ же есть первая жизнь и первая сила, сохраняющая жизнь и силы всего живущаго: *Или мы живемъ и движемся и существуемъ.* Дѣян. 17, 28. Поэтому и познаніе о Немъ должно быть первымъ предметомъ всякаго благоразумнаго и основательнаго ума: невѣдѣніе о Немъ есть явный признакъ ума безразсуднаго и въпренаго. 2) Богъ есть верховный Владыка всѣхъ тварей: Онъ *умерщвляетъ и воскрешаетъ, убожитъ и обогащаетъ, смиряетъ и возвышаетъ;* 1 Цар. 2, 6. 7. Онъ *творитъ все, что хочетъ, на небесахъ и на землѣ, на моряхъ и во всѣхъ безднахъ.* Псал. 134, 6. По сему всякому должно всемерно стараться, въ точности узнать Его намѣренія, какъ о всемъ человеческомъ родѣ

вообще, такъ напаче ъ самомъ себѣ въ частности, дабы сообразовашь съ ними свое поведеніе. Небреженіе о познаніи сихъ на-мѣреній Его есть открышый признакъ безумнаго : сердца, кошорое ищетъ себѣ благополучія и примаешь средства къ явной гибели. 3) Богъ есть величайшій и, въ собственномъ смыслѣ, единственный благодѣтель всѣмъ. Ибо *Его земля, Исх. 19, 5. Его вселенная и то наполняетъ ея; Псал. 49, 12.* а такимъ образомъ все, что мы ни имѣемъ, отъ самаго важнѣйшаго для насъ до маловажнѣйшаго, есть ни чѣмъ незаслуженный нами даръ Его десницы. По сему приобрѣтеніе познанія о Немъ должно составляеть необходимѣйшую потребность во всякомъ благодарномъ и искреннемъ сердцѣ: небреженіе же о познаніи Его должно быть и есть открышый признакъ сердца неблагодарнѣйшаго и развращеннаго. Словомъ: 4) *Се есть жизнь вѣчная: чтобы знали Тебя единаго истиннаго Бога, и посланнаго Тобою Иисуса Христа,* сказалъ Господь нашъ; *Іоан. 17, 3.* слѣдовательно: се есть и смерть вѣчная, не знашь единаго истиннаго Бога и посланнаго Имъ Иисуса Христа.

\*

Но между тѣмъ, какъ познаніе Бога столь важно и нужно для всѣхъ людей вообще, для Богослова оно составляетъ такую необходимость, что онъ, не имѣя сего познанія въ надлежащей чистотѣ и истинѣ, совершенно ложно носитъ имя свое. Ибо основаніе и побудительная причина основаній всѣхъ законовъ Божіихъ, всѣхъ успроеній и цѣлей Его для существъ и вещей есть существо Божіе. А потому Богословъ, не имѣющій истиннаго познанія о Богѣ, не понимаетъ вѣрно ни законовъ Его, ни успроеній, ни цѣлей; не знаетъ ни одного предмета Религіи, какъ должно; бродитъ во тьмѣ и, поминутно падая самъ, валишь за собою множество другихъ.

И шакъ всякому человѣку безъ исключенія, особливо же Богословамъ, должно употреблять всѣ силы на то, чтобы приобрести познаніе о Богѣ истинное и, сколько возможно, совершенное.

Но поелику человѣкъ въ настоящей жизни имѣетъ не одно средство къ познанію Бога, и не каждое познаніе его, какъ опытъ свидѣтельствуетъ, доставляетъ ему жизнь вѣчную, или, по крайней мѣрѣ, истинное ея

предвкушеніе; то, дабы не остановишься на средствѣ недоспашочномъ, и не заградилъ себѣ пути къ приобрѣщенію истиннаго и блаженнаго познанія о Богѣ, должно предварительно обратишь вниманіе на данныя намъ средства къ познанію Бога.

## О СРЕДСТВАХЪ КЪ ПОЗНАНІЮ БОГА.

Въ наспоющей жизни, и наипаче при грѣховномъ нашемъ соспоянніи, мы имѣемъ два средства къ познанію Бога, именно 1) собственную природу, внутреннюю и внѣшнюю, и природу существъ и вещей внѣ насъ находящихся; 2) Священное Писаніе. Познаніе о Богѣ, получаемое посредствомъ наблюденія сотворенныхъ природъ, называется обыкновенно *естественнымъ*; а получаемое изъ Св. Писанія, *откровеннымъ*.

### I. О естественномъ Богопознаніи.

Сотворенная природа или міръ есть ясный, послоянный, неумолкающій проповѣдникъ Божества, Его невидимыхъ свойствъ и силъ, Пророкъ Давидъ говоритъ: *Небеса*

проповѣдуютъ славу Божию, и о дѣлахъ рукъ Его вѣщаетъ твердь. День дню переливаетъ слово, и ночь ночи открываетъ познаніе. Нѣтъ языка, и нѣтъ нарѣчія, на которыхъ бы не слышанъ былъ голосъ ихъ. Звукъ ихъ проходитъ на всей землѣ, и слова ихъ до предѣла вселенныя. Псал. 145 2—5. И Апостоль Павелъ сказываетъ, что то, что можно знать о Богѣ, яно для нихъ ш. е. язычниковъ: потому что Богъ явилъ имъ. Ибо невидимое Его, Его вѣтная сила и Божество, отъ самаго сотворенія міра видимы чрезъ разсмотрѣваніе тварей; Рим. 1, 19. 20. шакъ что шѣ, которые посредствомъ сего не подспигають невидимыхъ свойствъ Божества и силу Его, суть безумны Псал. 13, 1.<sup>a)</sup> и не имѣють никакой причины къ извиненію безумія своего. Рим. 1, 20.<sup>b)</sup> Ибо причина сія заключаешся въ нихъ самихъ. Рим. 1, 28.<sup>c)</sup>

Впрочемъ познаніе о Богѣ, какое мы можемъ имѣть, пользуясь симъ средствомъ въ поврежденномъ, грѣховномъ своемъ состояніи,

1) Не есть познаніе *опытное* для живого, познаніе, какое имѣемъ о предметахъ

еого міра, которые видимъ и ощущаемъ. Ибо всякой, находящійся въ семь состояніи, знаешь по собственному опыту, что, хотя онъ имѣеть нѣкоторыя понятія о Богѣ, но само Божество, такъ какъ и весь духовный міръ, закрыто отъ него непроницаемою завѣсою.

2) Не есть также и такое познаніе, какое мы имѣемъ о свойствахъ и силѣ неизвѣстнаго намъ существа, имѣющаго одинакія свойства и силы съ другимъ существомъ, которое намъ извѣстно. Помому что Богъ есть существо всевысочайшее, съ которымъ ни одно изъ сотворенныхъ существъ сравниться не можетъ. Ибо такъ свидѣтельствуетъ о Богѣ Пророкъ Исаія: *кому уподобите Господа, или какое подобіе Ему представите?* 40, 18. И такъ самъ Богъ чрезъ Пророка Исаію свидѣтельствуетъ о Самомъ Себѣ: *кому Меня уподобите, и съ кѣмъ сравните или слитите, чтобъ Я былъ подобенъ тому?* 46, 5. Хотя Св. Писатели иногда сравнивають совершенства Божія съ тѣмъ, что въ сотворенной природѣ кажется намъ чрезвычайно великимъ и славнымъ; и хотя

таковое сравненіе свое они почипають, по видимому, доспащочнымъ; см. Пс. 35, 7. 89, 5. 102, 11.<sup>d)</sup> но въ иныхъ мѣстахъ они сами ясно сказываютъ, что во всемъ объемѣ сошворенныхъ существъ нѣтъ ничего, чтобы могло доспащочно изъяснить существо Божіе. см. Пс. 144, 3. 146, 5. По сему всѣ тѣ, которые приобрьшаютъ познаніе о Богѣ по шощному сравненію Божіихъ свойствъ и силъ съ силами или способностями чедовѣческими, и оспанавливаются на нихъ какъ истинныхъ, или совершенно отвѣчающихъ Божіимъ свойствамъ и силамъ, падаютъ въ погрѣшность анеропоморфизма, п. е. Божество, во всѣхъ Его свойствахъ и силахъ божественное или несравненное, дѣлають равнымъ чедовѣку, и такимъ образомъ соспавляютъ о Немъ нелѣпая мнѣнія.

Качество еспественнаго нашего познанія о Богѣ опредѣляется, когда обращаемъ вниманіе на тѣ способы, которые мы употребляемъ въ грѣховномъ состояніи нашемъ къ приобрьшенію онаго познанія при упомянутомъ средствѣ. Способы сіи суть тѣ при пуща, которые примѣнили еще



Охолостки, именно: 1) *способъ отрицанія*, ш. е. когда все, что усматриваемъ въ нашей душѣ и вообще въ сотворенной природѣ несовершеннаго, отдѣляемъ отъ Бога. 2) *Способъ заключенія отъ произведенія къ причинѣ*, ш. е. когда приписываемъ Богу всѣ совершенства, какія усматриваемъ въ душѣ своей. На пр. мы познаемъ себя и предметы насъ окружающіе; пошому ушверждаемъ, что и Богъ имѣеть вѣдѣніе. 3) *Способъ усовершенія*, ш. е. когда примѣченныя въ нашей душѣ совершенства приписываемъ Богу въ высочайшемъ степени. Такъ *вѣдѣніе* Божіе называемъ *всвѣдѣніемъ*, и *силу* Его *всемогуществомъ*. \*)

Изъ сихъ способовъ къ приобрѣтенію познанія о Богѣ само собою открываешся, 1)

---

\*) Случаешся, что умъ человѣческій не примѣчаетъ того, что пользуется сими способами; но сіе не есть доказательство того, что онъ ими не пользуется. Случаешся также, что умъ человѣческій составляетъ себѣ понятіе о Богѣ нѣкопорымъ, по видимому, инымъ образомъ; но ещлы хорошо вникнешь, то найдешь въ основаніи, что пользуешся сими же способами.

что наше естественное Богознание можетъ быть истинное; но всегда только умозаключительное и гадательное, а не живое и опытное; 2) что Богъ, вѣроятно, имѣетъ множество такихъ совершенствъ, которыхъ мы, по недоспадку въ нашей душѣ силъ имъ соотвѣствующихъ, совершенно не знаемъ; 3) что поелику естественное наше познаніе о Богѣ столько тѣсно соединено съ познаніемъ нашей души; но тѣмъ чище у человѣка душа, тѣмъ чище и его познаніе о Богѣ, хотя бы оный человѣкъ и не былъ ученый; и тѣмъ менѣе чиста душа его, тѣмъ грубѣе и его познаніе о Богѣ, хотя бы оный человѣкъ былъ и ученый. Наконецъ 4) хотя собственное наше познаніе о Богѣ есть только умозаключительное; но оно весьма сильно можетъ дѣйствовать на наше сердце, производя въ немъ благоговѣйныя чувства къ Богу, и доставляя намъ истинныя правила жизни.

## II. О познаніи откровенномъ.

Хотя упомянутыми способами удобно можемъ мы приобрѣтать весьма высокія и

благословныя познанія о Богѣ; но, находясь въ поврежденномъ своемъ состояніи подъ владычествомъ страстей, мы часто можемъ или совсѣмъ не пользоваться ими, или пользоваться совершенно превратно. Поелику 1) пользуясь способомъ отрицанія мы и вообще не приобретаемъ познаній о Богѣ. Пошому что посредствомъ сего способа мы познаемъ шокмо то, какимъ Онъ бытъ не можешь; а не то, каковъ Онъ есть. А пошому хошя посредствомъ сего способа мы удаляемъ ошъ заблужденій, но до истины совсѣмъ не доходимъ. 2) Пользуясь способомъ заключенія ошъ произведе- нія къ причинѣ, мы можемъ приписать Богу множество шакихъ свойствъ, какихъ въ Немъ совершенно бытъ не можешь, какъ-то и дѣйствительно сдѣлали язычники. Рим. 1, 23. Можемъ также не приписать Ему и шакихъ свойствъ, какія въ Немъ есть, и какія мы дѣйствительно могли бы приписать Ему, ешьяли бы имѣли душу чище. 3) Пользуясь способомъ усовершенія мы можемъ почесть совершеннѣйшимъ, и приписать Богу нѣчто такое, что вовсе не можешь назваться

именемъ совершенства, какъ-то мы весь-  
ма часто поступаемъ, и сами не зна-  
ющего. Сверхъ того люди большею частію  
совершенно не входяшь въ самихъ себя, и  
потому не знаютъ ни силъ, ни назначенія,  
ни нужды своего духа; а на существа и  
вещи внѣ ихъ находящіяся, при всей пре-  
мудрости ихъ усмотренія, смотрятъ какъ  
на самыя простыя и обыкновенныя: посто-  
му что весь разумъ ихъ обращенъ къ по-  
му, чтобы изыскивать только удовольствія  
плоти и спрашивать, ихъ пожирающимъ. По  
сему, для извлеченія насъ изъ сего состо-  
янія, угодно было Богу сообщить намъ о  
Себѣ вѣрное познаніе въ Св. Писаніи.

Но поелику мы въ грѣховномъ состо-  
янніи своемъ не можемъ имѣть живаго или  
духовнаго познанія о Богѣ; то и Св. Пи-  
саніе для изъясненія намъ свойствъ Божи-  
ихъ 1) употребляетъ выраженія иносказа-  
тельные, заимствуя ихъ изъ нашего чело-  
вѣческаго языка, образованнаго для озна-  
ченія и изъясненія предметовъ насюоща-  
го міра; на пр. 1 Іоан. 1, 5.<sup>ж</sup> или 2) поль-  
зуется тѣми же способами, какими пользу-  
емся мы въ приобрѣщеніи познаній о Богѣ

естественно, ш. е. способомъ отрицанія, Числ. 23, 19.<sup>2)</sup> способомъ заключенія отъ произведенія къ пригнѣ Пс. 93, 9.<sup>1)</sup> и способомъ усовершенія. Матт. 7, 11.<sup>1)</sup> По сему Апостоль говоримъ, что познаніе Бога, какое мы получаемъ изъ Слова Божія или Евангельской проповѣди, есть познаніе не только отчасти, но и шо не ясное, а шакое, какое имѣемъ о вещахъ, на копоря смопримъ сквозь пусклое орудіе. \*) 1 Кор. 13, 12.<sup>1)</sup>

Впрочемъ не смопря на шо, что сіе познаніе доставлено намъ въ споль, по видимому, несовершенномъ видѣ, оно 1) есть единственное, какое мы въ грѣховномъ состояніи нашемъ имѣть можемъ; 2) оно есть сполько вѣрное и истинное, сколько при всей силѣ ума своего вѣрнымъ и истиннымъ мы можемъ имѣть его въ состояніи нашемъ; и наконецъ 3) сполько чис-

---

\*) "Αρτι δι' ἰσόπτρου. Ἐτόπτρου есть зрительный камень, копорый въ древности упошребляли вмѣсто стекла. Плиній говоритъ, что хопя онъ прозраченъ, но гораздо темнѣе стеколь. Естесп. Испор. книг. 3. гл. 4. Вѣрояшно, это слюда.

шое, сколько чистымъ никто не можетъ имѣть его въ своемъ поврежденіи. Поелку Св. Іоаннъ говоритъ о Сынѣ Божіемъ, что Онъ явилъ намъ Бога, котораго никто не видалъ никогда; Іоан. 1, 18. и по елику Св. Писаніи, отъ кошорыхъ мы получили Св. Писаніе, имѣли *Духа Божіа и умъ Христовъ*. 1 Кор. 2, 10. 16. Такимъ образомъ мы имѣемъ посредствомъ ихъ въ Св. Писаніи такое познаніе о Богѣ, какого сами собою, *будути отгуждены отъ жизни Божіей по причинѣ невѣжества нашего и ожесточенія сердца*; Еф. 4, 18. мы никогда не имѣли бы. Кромѣ того, дабы мы или держась строгаго выраженій, въ кошорыхъ Св. Писаніе доставляетъ намъ познаніе о Богѣ, не смали представлять себѣ Бога съ человѣческими свойствами и силами; или расширяя и очищая ихъ не удались отъ истины: Св. Писаніе, въ предоспорожность отъ заблужденій, многократно внушаетъ намъ, что 1) силы и свойства Божіи не суть такіа, какія свойственны людямъ; Иса. 55, 8. 9. что 2) силы и свойства Его превѣщаютъ мѣру поспиженія нашего; 1 Кор. 2, 16. и что 3)

кто хочетъ вѣрно познать Бога, тому должно оставить свои злыя мысли, склонности и дѣйствія, или воскреснуть и жить по закону Христову; Еф. 5, 14. должно имѣть чистое сердце; Матт. 5, 8. должно возлюбить Бога вѣрно и искренно: ибо кто не любитъ Его, тотъ и не знаетъ Его. 1 Иоан. 4, 7. 8. \*)

И такъ при составленіи надлежащаго понятія о Богѣ должно, сколько возможно, ближе держаться того свѣта, который открытъ въ Св. Писаніи.

### Раздѣленіе ученія о Богѣ.

Св. Писаніе доставляетъ намъ ученіе о Богѣ въ двухъ отношеніяхъ, именно: 1) поколику Богъ есть единъ, и 2) поколику Онъ, будучи единъ, есть Отець, Сынъ и Свяшій Духъ. Поэтому и должно разсма-

---

\*) Весьма хорошо сказалъ одинъ Учитель церкви: *головкѣ, вѣдуцій Бога, есть благи: аще же кто нѣсть блабъ, сей ниго же вѣсть.* — *Зане способъ уразумѣть Бога есть благодь (доброта сердца). Добролюб. Часть 1. өнр. 2. обор.*

ривать ученіе о Богѣ въ сихъ двухъ отношеніяхъ.

## УЧЕНІЕ О БОГѢ, ПОКОЛИКУ ОНЪ ЕСТЬ ЕДИНЪ.

### Первая мысль о Богѣ.

Между множествомъ именъ и выраженій, посредствомъ которыхъ Св. Писаніе доставляетъ намъ понятіе о непостижимомъ существѣ (*substantia*) Божіемъ, самое первое или основное есть *духъ*.

1) Коренное мѣсто, гдѣ Св. Писаніе называетъ Бога *Духомъ*, находится въ словахъ Іисуса Христа у Св. Іоанна: *Богъ есть Духъ*. 4, 24. Не смотря на то, что съ именемъ *духа* въ Св. Писаніи соединяются разныя значенія, всегда впрочемъ останется несомнѣннымъ, что Іисусъ Христосъ въ упомянутомъ мѣстѣ подъ именемъ *духа* разумѣлъ такое существо, въ которомъ ничего нѣтъ чувственнаго или телеснаго, т. е. существо духовное. Сіе весьма ясно видно изъ того заключенія, которое Онъ сдѣлалъ изъ показанныхъ словъ



своихъ: и поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духѣ и истинѣ.

2) Ту же мысль внушаешь намъ Св. Писаніе о существѣ Божіемъ, когда оно называетъ Бога *невидимымъ* и *нетлѣннымъ*. 1 Тим. 1, 17. Рим. 1, 20: 23.

*Примѣчаніе.* Изъ сего слѣдуетъ, что всѣ выраженія Св. Писанія, въ которыхъ приписываются Богу шѣлесныя свойства: *око, ухо, мышцы* и ш. д. не должно приниматьъ за выраженія *прямыя* или *собственныя*, какъ мыслили Анепоропоморфиты, но за иносказательныя. Иначе Св. Писаніе противорѣчило бы само себѣ. Причина, почему Св. Писаніе употребляетъ такіе выразенія, заключается частію въ недостаточности человѣческаго языка; частію въ неспособности народа понимать болѣе употребленныя слова и выраженія; и частію въ томъ, что сіи выраженія удобнѣе дѣйствуютъ на умъ и сердце человѣка. Основаніе же всего есть то, что естественное наше познаніе о Богѣ есть *образное*.

### О свойствахъ Божіихъ вообщѣ.

Всѣ совершенства, приписываемыя въ Св. Писаніи Богу и принадлежація къ существу Его, называются обыкновенно *свой-*

*ствали Божими.* Частію пошому, какъ приобрѣщается понятіе о Божіихъ свойствахъ; частію пошому, какъ ихъ соединяють между собою, и частію наконецъ пошому, какъ онѣ другъ ошъ друга оплчачюся. Богословы многоразлично раздѣляютъ сіи свойства Божіи.

Важнѣйшія изъ сихъ раздѣленій суть слѣдующія:

1) Свойства *отрицательныя* и *утвердительныя*. Подъ именемъ первыхъ разумѣются тѣ, которыми все ограниченное и конечное удаляется ошъ Бога, на пр. *безконечный, невидимый* и проч.; а подъ именемъ послѣднихъ тѣ, которыми приписываются Ему совершенства, какъ то: *премудрый, всеблагій* и проч. Но отрицательныя большею частію шакковы шолько по выраженію, а въ основаніи своемъ всегда имѣють нѣчто положительное, хотя мы не можемъ шого ни доспащочно понять, ни доспащочно выразить.

2) Свойства *собственныя* и *иносказательныя*. Но сіи свойства частію не представляють основанія къ дѣленію, а частію всѣ человѣческія спраши вносять въ существо Божіе, какъ то *гнѣвъ* и проч.

3) Свойства *нравственныя* и *естественныя*. Первые суть тѣ, которыя имѣють связь съ

волю Божію, на пр. *благость, правосудіе* и проч; а послѣднія, которыя оны ней независимы, какъ то: *възгнота, всевъдѣніе*. Раздѣленіе сіе неправильно: попому что оно много оспавляетъ за собою такихъ свойствъ, которыя ошносятся и къ пѣмъ и другимъ, на пр. *непремѣняемость, безконечность* и проч.

4) Свойства *первоначальныя* и *зависимыя*. Первыя соспавляютъ основаніе для послѣдующихъ, вторыя происходятъ оны первыхъ. Хотя сіе раздѣленіе по ошношенію къ нѣкоторымъ свойствамъ Божіимъ можетъ имѣть основаніе; но по ошношенію къ другимъ не имѣетъ его. Припомъ производство сіе можетъ быть весьма различно, и соспавляетъ не рѣдко такія затрудненія, которыя совсѣмъ бесполезны.

5) Свойства *самостоятельныя* и *относительныя*. Первыя суть, въ которыхъ не находишься никакого ошношенія къ міру; послѣднія, въ которыхъ сіе ошношеніе находишься. Но сему раздѣленію прошивологаещя то, что въ Богѣ все самостоятельно, иначе же и пѣ свойства, которыя называются самостоятельными, какъ то *възгнота* и проч., поколику оны показываютъ ошличіе существа Божія оны міра, заключающъ въ себѣ ошношеніе.

6) Свойства *покоющіяся* и *дѣйствующія*. Первыя суть пѣ, въ которыхъ не заключаещя понятія о дѣйствіи; а послѣднія, въ которыхъ

✱

ное заключается. Но мысль о покоѣ въ Богѣ  
испннна только въ подлежащемъ, а не въ  
предлежащемъ смыслѣ.

Но поелику естественное наше позна-  
ніе о Богѣ образуется наипаче по силамъ  
и свойствамъ души человѣческой, и поели-  
ку Св. Писаніе, большею частію, образуется  
для насъ понятіе о Богѣ тѣмъ же обра-  
зомъ: что въ настоящемъ состояніи нашемъ  
должно намъ представлять себѣ Бога по-  
добнымъ духу человѣческому, который имѣ-  
етъ разумъ и волю, и служишь для нихъ  
основаніемъ, или существомъ. Хотя при  
семъ представленіи примѣшивается къ по-  
нятію о Богѣ много человѣческаго; но по-  
елику мы, по ограниченности своей, не  
можемъ отъ того удалиться: то сіе пред-  
ставленіе всегда остается наименѣе  
способнѣйшимъ. Посему въ ученіи о Богѣ разсматри-  
ваемъ:

- I. Качества существа Божія,
- II. Умъ Божій и качества ума Его,
- III. Волю Божию и качества ея, а на-  
конецъ
- IV. Условія существа Божія, какъ свидѣ-  
ствія совершенствъ Его:

## I. Качества существа Божія.

Изъ Писанія познаемъ, что Духъ, котораго мы называемъ Богомъ, сполько совершенъ, сколько совершеннымъ не можешь бышь ни одинъ сотворенный духъ, сколько бы онъ высокъ и превосходень ни былъ. Именно:

1) Богъ есть Духъ *вѣчный*. Подъ именемъ *вѣчности* разумѣемъ такое свойство бышя, по которому оно никогда не начинало и никогда не пресщанешъ бышь; или, что шже, по которому оно заключаешъ обоестороннюю безконечность бышя. Сіе самое понятіе должно соединяшь съ именемъ *вѣчный* во всѣхъ мѣстахъ Писанія, гдѣ Богъ называется *вѣчнымъ*, на пр. Иса. 40, 28. Ибо сіе названіе замѣняется въ Св. Писаніи такими выраженіями, которыя, хотя по заключенности всѣхъ понятій нашего разума во времени, не довольно выражающъ существо дѣла, однакожь ясно сказывающъ, что съ именемъ вѣчности не должно соединяшь иного понятія. Именно Богъ называется *первымъ* и *последнимъ*, Иса. 41, 4. 44, 6. Апок. 1, 17. *альфою*

и олегою, началомъ и концемъ, Апост. 1, 8. живущимъ во вѣки вѣковъ, Апок. 4, 10. 15, 7. или сущимъ отъ вѣка и до вѣка. Пс. 89, 2. Но особенно рѣшительно показываешь намъ вѣчность существа Божія Апостоль Павель, когда онъ называетъ Бога *единымъ илиющимъ безсмертiе*. 1 Тим. 6, 16. Ибо какъ безсмертiе, по усвоенiю, принадлежишь и духамъ сошвореннымъ; шо Апостоль, приписывая оное *единому* Богу, не иное что тѣмъ внушаешь намъ, какъ шо, что Богъ *безсмертенъ* независимо, самостоятельно, по силѣ существа своего, которое пошому есть жизнь необходимая.

2) Богъ есть Духъ *независимый*, ш. е. такая жизнь, которая бытиемъ своимъ никому внѣ себя не обязана. Хотя понятiе о независимости существа Божія заключаешя уже въ понятiи о вѣчности его, поколику оно исключаетъ всякое начало бытiя; но частiю по трудности разумѣнiя сего предмета, и частiю по его важности, Богъ и особо внушаешь намъ понятiе о независимости существа своего. Именно Онъ сказываешь, что: *прежде Ме-*

ня нѣтъ иного Бога, и по Мнѣ не будетъ; Иса. 43, 10. слѣд. нѣтъ никого, кому бы Онъ могъ быть обязанъ бышіемъ своимъ. Въ другихъ мѣстахъ Писанія говорится, что Богу никто ничего не далъ; Рим. 11, 35. но попрошивъ все, что кто-либо имѣешь, отъ Него получаешь, такъ какъ Онъ даетъ вселю жизнь и дыханіе и все. Дѣян. 17, 25. Но особенно ясно и сильно внушаетъ намъ мысль о самосстоятельности существа Божія І. Христоръ, когда Онъ говоритъ, что Богъ, Отець Его, имѣетъ жизнь въ Саломѣ Себѣ. Іоан. 5, 26.

3) При всей безконечности существа своего по отношенію ко времени, Богъ есть Духъ неизмѣняемый, или всегда одинаковъ, всегда тоже существо. Сіе свойство существа Божія утверждается въ Св. Писаніи совершенно ясными выраженіями. Такъ Богъ говоритъ о Себѣ у Пророка: Я Іегова, не измѣняюся, Мал. 3, 6. и такъ о Богѣ говоритъ Апостоль: Ѹ Него нѣтъ измѣненія и ни тѣни перемѣны. Іак. 1, 17. Но самымъ выразительнымъ образомъ утверждается неизмѣняемость существа Божія, въ совокупности съ предъ-

идущими свойствами, у Псалмопѣвца: *древле Ты поставилъ землю, и небеса дѣло Твоихъ рукъ. Онѣ погибнутъ, а Ты пребудешь: и всѣ онѣ обветшаютъ, какъ риза, какъ одежду. Ты переѣмъши ихъ, и измѣнятся. Но Ты тотъ же, и лѣта Твои не истощатся.* Псал. 101, 26—28. По сему никакая переменна, какого ни бы, да бы она свойства, и что бы ни значила, не можешь находиться въ существѣ Божіемъ, и мы пошому должны опредѣлять ея ошъ Бога.

† *Примѣч.* Мѣста Писанія, въ которыхъ Богъ представляется измѣняющимся, подобно человѣку, какъ-то: Быш. 6, 6. 7. і Цар. 15, 11. не суть мѣста, по внушенію того же Писанія, рѣшишельныя. Числ. 23, 19. і Цар. 15, 29. Въ нихъ упошреблены о Богѣ такія выраженія, которыя заимствованы ошъ переменчивой воли человѣческой. Ими показывается, что не въ Богѣ, а въ людяхъ произошла переменна, по которой они изъ вѣчнаго и непремѣннаго опредѣленія Божія, по которому назначено добро добрымъ и зло злымъ, перестаютъ по своимъ качествамъ принимать добро, и начинаютъ принимать только зло.

4) Изъ трехъ, доселѣ упомянутыхъ



свойствъ существа Божія, само собою выходящій четвертое, какъ слѣдствіе ихъ. Оно впрочемъ заключаетъ въ себѣ не иное что-либо, а то же, что заключается въ свойствахъ упомянутыхъ, именно: Богъ есть *Духъ независимый отъ всѣхъ условій времени*. Ибо существо, которое существуетъ безъ начала и безъ конца своего существованія, и не имѣетъ въ себѣ никакой переменны, должно существовать такъ, что никакое понятіе о времени, въ которое заключены мы и наши представленія, къ нему не относится; и потому таковыя понятія должны быть отъ него отдѣляемы. Такимъ образомъ для Бога нѣтъ ни прошедшаго, ни будущаго, но все какъ настоящее. Сіе наисруднѣйшее для нашего разумѣнія свойство существа Божія въ Св. Писаніи утверждается частію тѣмъ, что весьма продолжительное для насъ время — тысяча лѣтъ, въ немъ представляется въ отношеніи къ Богу такъ, что оно для Него какъ *день вчерашній; когда уже онъ линулъ*, или еще менѣе, какъ *стража въ ноги*, т. е. часть того времени, которое мы просыпаемъ. Псал. 89, 4. (2

Петр. 3, 8.) Времена сн намъ представляются обыкновенно не болѣе, какъ мгновениемъ. Часшю же тѣмъ, что Апостолъ называетъ Бога *Царемъ вѣковъ*, 1 Тим. 1, 17. и *творцомъ ихъ*. Евр. 1, 2.

5) Кромѣ всего сказаннаго находимъ въ Св. Писаніи, что Богъ есть *Духъ вседѣствующій*. Вседѣствующіе есть такое свойство существа Божія, по которому Онъ есть вездѣ въ сошворенномъ мірѣ. Мѣста Писанія, которыя необходимо должны ушвердить насъ въ сей мысли, суть слѣдующія: 1) Псал. 138, 7-10. гдѣ Псалмопѣвецъ говоритъ: *куда ѣйду отъ духа Твоего, и отъ лица Твоего куда убѣгу? Взойду ли на небо, Ты тамъ. Паду ли въ преисподнюю, се Ты! Понесусь ли на крыльяхъ зари, переселюсь ли на край моря: и тамъ рука Твоя поведетъ меня, и удержитъ меня десница Твоя.* 2) Иер. 23, 24. гдѣ Самъ Богъ говоритъ о Себѣ чрезъ Пророка: *неужели кто можетъ укрыться во тьму шакъ, что Я не увижу его? Не Я ли наполняю небо и землю? (Подоб. мѣст. Иса. 66, 1. Дьян. 17, 27. 28.)* Наконецъ 3) 3 Цар. 8, 27. гдѣ Царь Соломонъ говоритъ о Богѣ,

что небо и небеса небесъ не могутъ вмѣстить Его.

6) Но поелику Богъ есть вездѣ въ сотворенномъ мирѣ, и сей сотворенный миръ не можешь вмѣстить Его; то намъ необходимо должно наконецъ признашь, что сколько Богъ не подлежаешь никакимъ условіямъ времени, столько же Онъ не подлежитъ и никакимъ условіямъ пространства. Ибо пространство есть принадлежность сотвореннаго. Поелику же образъ нашего мышленія необходимо и всегда подверженъ условіямъ пространства и времени; то изъ того совершенно ясно видно, что мы не можемъ приобрѣсть насполящаго понятія о вездѣсущи Божіемъ; не можемъ изъяснить способа, какимъ образомъ Богъ находишься всегда всюду. Сколько бы мы ни старались надъ изъясненіемъ сего способа, изъясненія наши всегда будутъ только противорѣчуція, ребяческія и пустыя—безъ мысли, какъ то показалъ и опытъ \*).

---

\*) Въ нѣсколько изъясненій способа вездѣприсутствія Божія. Богъ есть всюду 1) operative non substantia-liter; но дѣйствующее присутствіе Божіе отъ существеннаго различается только по имени. Ибо дѣйствій Божіихъ отъ жизни Его опдѣланы невозможно. 2) Ех-

А по сему весьма безразсудно поспувають  
пѣ, кошорые по шому самому, чшо не мо-  
гутъ постигнууть вездѣприсущствія Бо-  
жія, не признають его дѣйствительнымъ.

† *Примѣт.* Когда Богъ въ Писаніи представляеш-  
ся 1) *сущимъ на небеси*, на прим. Матт. 5,  
45. шо пѣмъ показывается, (какъ-шо усмат-  
риваемъ изъ сличенія сего мѣспа съ мѣспомъ  
Лук. 6, 35. и Іов. 16, 19.) чшо Онъ есть вы-  
сочайшій и могущесственнѣйшій. Когда Онъ  
предспавляется *приходлицимъ куда или прибли-  
жающимъ*; шо пѣмъ указываетъ на какое ли-  
бо благодѣяніе Его. Пс. 113, 18. сл. 19. 134, 21.  
сл. 10. 11. 12. Впрочемъ касательно всѣхъ та-  
ковыхъ мѣспъ Писанія должно примѣнить шо,

---

tensive; — по сему противоположны всѣ качества су-  
щества Божія. 3) *Ut extensive*; но шупъ нѣтъ ника-  
кой опредѣленной мысли. 4) *Spiritualiter*, — но или  
опять нѣтъ мысли. или вводится себежкіе. 5) *Per adae-  
sentiam*; но сіе изъясненіе даетъ ту же мысль, кошо-  
рую изъяснить должно. 6) *Per indistantiam*; опять  
шолько пустое слово; самая вещь не изъясняется.  
7) Вольфъ различалъ *esse in loco ab esse ut in loco*, и по-  
слѣднее представлялъ въ изъясненіе вездѣприсущствія Бо-  
жія; шоже нѣтъ опредѣленной мысли. 8) Новѣйшіе за-  
нѣляютъ понятіе о вездѣприсущствіи Божиимъ поняті-  
емъ безконечности существа Его, *intensive*, ш. е. су-  
щества совершеннѣйшаго; но выше приведенныхъ мѣспъ  
Писанія о вездѣприсущствіи Божиимъ, безъ крайнаго при-  
нужденія и очевидной несообразности, нельзя разумѣть  
къ себѣ смыслѣ.

чно онъ главнымъ образомъ заключающъ въ себѣ ту мысль, что существо Божіе шамъ или индѣ, по шому или другому опношенію, становишся для разумныхъ сущесствъ подлежащельно очевиднѣе.

## II. Умъ Божій и качества онаго.

Поелику Богъ естъ Духъ; а духъ, по обыкновенному поняшю, имѣетъ умъ и волю: шо и Богъ, подобно другимъ, хотя несравненно совершеннѣйшимъ и Ему одному свойственнымъ образомъ, долженъ имѣть оная силы. Дабы имѣть яснѣйшее поняше объ онахъ силахъ Божіихъ, о каждой изъ нихъ должно говоришь въ особенностяхи. Касательна ума Божія мы примѣчаемъ слѣдующее:

1) Подъ именемъ ума Божія должно разумѣть силу, по которой Богъ знаетъ все совершеннѣйшимъ образомъ, или по которой Ему принадлежишь совершеннѣйшее всевѣдѣніе. Ибо Св. Писаніе удостоверяетъ въ семь качествѣ ума Божія весьма ясными и живыми выраженіями. Оно внушаетъ 1) что *Богъ знаетъ все*, 1 Іоан. 3, 20. 2) что *нѣтъ твари сокровенной*

*отъ Него; но все обнажено и открыто предъ очами Его; Евр; 4, 13. 3) что и тьма не затмитъ отъ Него, и ногъ свѣтла, какъ день; Пс. 138, 12. 4) что Онъ обнаруживаетъ глубины и тайны, и знаетъ, что во тьмѣ; потому что свѣтъ при Немъ; Дан. 2, 22. 5) что Онъ испытуешь сердца и внутренности, Апок. 2, 23. и 6) знаетъ, въ темъ имѣемъ мы нужду, прежде прошенія нашего у Него. Маш. 6, 8.*

2) Хотя сіи мѣста Писанія весьма ясны; но частію поному, чтобы получить опредѣленнѣйшее понятіе о предметахъ или объемъ и образъ познанія Божія, а частію поному, что объ нѣкоторыхъ предметахъ, принадлежащихъ къ объему познанія Божія, произошли недоумѣнія и споры; по обыкновенно разсмащиваютъ объемъ и образъ познанія Божія подробно.

3) Поелику предметъ познанія Божія составляетъ все познаваемое; а все познаваемое, по отношенію къ шремъ главнымъ понятіямъ: необходимости, дѣйствительности и возможности, имѣетъ бытіе или необходимо, или дѣйствительное,

но случайное, или только возможное: но по сему раздѣленію всего познаваемого и познаніе Божіе получило разные имена. Оно называется *необходимымъ*, когда предметъ его есть существо необходимое или самъ Богъ. Когда же предметъ познанія Божія составляетъ все дѣйствительно существующее внѣ Бога, познаніе Его называется *свободнымъ*: поелику все существующее внѣ Бога существуетъ случайно, и получаетъ существованіе свое по свободной волѣ Божіей. Поелику же все внѣ Бога существующее, по нашему понятію, или перестало уже существовать, или еще существуетъ, или будетъ существовать; но по сему отношенію *свободное* познаніе Божіе называютъ или *воспоминаніемъ*, или *познаніемъ созерцательнымъ*, или *предвѣдніемъ*. Предметъ познанія перваго составляютъ вещи прошедшія; предметъ втораго, настоящія; предметъ послѣдняго, будущія. Касательно вещей возможныхъ (ш. е. такихъ, которыя, при допущеніи условій къ ихъ бытію, могли бы получить дѣйствительно бытіе, но не получаютъ его и никогда не получаютъ, попо-

му. что условія къ ихъ бытію не спались, и никогда не спанутся) познаніе Божіе называется *среднимъ*: поелику вещи сіи не относящіяся ни къ необходимымъ, ни къ случайнымъ, получившимъ или имѣющимъ получить дѣйствительное бытіе; но находящіяся какъ бы въ срединѣ ихъ \*).

Что Богъ имѣеть вѣчное познаніе о Себѣ Самомъ, въ томъ не можешь быти сомнѣнія: поелику и мы можемъ знать самихъ себя вѣрно. Впрочемъ Св. Писаніе даетъ довольно ясное на то указаніе 1 Кор. 2, 11.

Что Богъ знаетъ все, что въ сотворенномъ мірѣ въ настоящее время есть, совершается и предначинается, сіе должны мы признавать за несомнѣнную истину. Поелику Богъ, какъ Творецъ всего, безъ сомнѣнія, знаетъ все существо сотворен-

---

\* ) Тоже познаніе ииаче называютъ познаніемъ *simplicis intelligentiæ*: поелику вещи сіи находятся только въ умѣ Божіемъ; а самая возможная вещь называется *futuribile*, т. е. что могло бы иѣкогда быти. Еще ииаче называютъ сіе познаніе ииенемъ *hypothetica*, или познаніемъ *de futuro conditionato*: поелику, то есть, вещи сіи могли бы получить бытіе при иѣкоторыхъ условіяхъ, но не получаютъ бытія, потому что не осуществляютъ сіи условія.



наго; всѣ законы и образы его дѣйствія; и поелику истину сію подшверждають всѣ тѣ мѣста Писанія, кошорыя говорятъ о Божіемъ вѣдѣніи.

Что Богъ знаетъ все прошедшее въ сошворенномъ мірѣ, въ семъ должно совершенно удостоверять насъ частію то, что Богъ назначилъ день, въ кошорый будетъ праведно судить вселенную Дѣян. 17, 31. такъ, что каждому воздасть по дѣламъ его; Рим. 2, 6. и частію то поразительное утверждение о Богѣ, что *Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ*. Матт. 22, 32.

Что Богъ вѣрно знаетъ все, что произойдетъ въ сошворенномъ отъ Него мірѣ въ будущее время, о томъ весьма ясными словами говоритъ намъ Самъ Богъ въ Писаніи, Иса. 46, 10. и вѣдѣніе о томъ полагаешь опличительною чертою своею. Иса. 41, 23. 24. 42, 8. 9.

Самый прудный для нашего познанія предметъ изъ будущаго сушь свободныя человѣческія мысли, расположенія и дѣйствія. Ибо хотя въ нѣкошорыхъ отношеніяхъ и до нѣкошорой степени и мы можемъ предусматривать будущее; но вѣрное предумо-

прѣніе будущихъ свободныхъ человѣческихъ мыслей, расположеній и дѣйствій, притому въ ошдаленнѣйшихъ родахъ человѣчества, есть и навсегда будетъ для насъ невозможнымъ. Потому и о Божіемъ познаніи шаковыхъ будущихъ предметовъ нѣкоторые усумнились \*). Но наша невозможность конечно не можетъ быть пославлена въ доказательство того, что познаніе шаковыхъ предметовъ невозможно и для Бога: Предметы заключающихся въ Св. Писаніи пророчествъ всѣ почти вообще суть рядъ шакихъ произшествій, которыя зависялъ отъ свободы человѣческой. Но онѣ въ определенное время всѣ исполнились, или исполняются, самымъ вѣрнымъ и точнымъ образомъ. По сему пророчеству сіи составляютъ для насъ рѣшительное доказательство того, что Богъ знаетъ точно всѣ будущія свободныя человѣческія мысли, расположенія и дѣйствія. Впрочемъ Св. Писаніе подтверждаетъ дѣйствительность сего познанія Божія весьма ясными словами. Псал. 138, 2. 3. 4. Иса. 41, 26. 48, 4—8.

\*) Cicero de Divinit. Lib. 1, 2. 5—7. Socinus praefect. Theol. cap. 8—11.

*Примѣт.* Предвѣдѣніе Божіе будущиѣхъ свободныхъ человѣческихъ дѣйствій не есть причина оныхъ, какъ нѣкоторые худо думали, и не составляетъ само въ себѣ ихъ необходимости. Ибо хотя оныя дѣйствія должны исполниться такъ, какъ Богъ ихъ предвидитъ, а не иначе; но онѣ исполняются такъ, а не иначе не пошому, что Богъ ихъ такъ предвидитъ: но что свободныя существа такъ, а не иначе расположашся произвести и произведутъ ихъ въ дѣйствіе. Что очевидно само собою.

Наконецъ Богъ совершенно знаетъ и все то, что при нѣкоторыхъ условіяхъ могло бы произойти, но не произошло: пошому что не спались ея условія. Въ семъ удостоивѣряющъ насъ частію нѣкоторые примѣры, упомянутые въ Писаніи, 1 Цар. 23, 5 и сл. Матѣ. 11, 21 и сл. Іер. 38, 17—20. Іез. 3, 6. и частію весьма мудрыя и утѣшительныя послѣдствія многихъ человѣческихъ, часто весьма гибельныхъ, намѣреній и дѣйствій.

*Примѣт.* При раздѣленіи познанія Божія на познаніе прошедшаго, будущаго и возможнаго, должно всегда помнить, что сіе раздѣленіе есть только человѣческое. Оно истинно и правильно, но истинно только подлежательно,

\*

только по нашему образу мышления и познания, которое подвержено условіямъ пространства и времени. Св. Писаніе подтверждаетъ истину вещей, заключающихся подъ симъ раздѣленіемъ, только потому, что оно говоритъ съ нами о сихъ вещахъ по нашему образу познания. Въ Самомъ Богѣ, коего существо не подлежитъ никакимъ условіямъ времени, всѣ сіи разные роды познания выражаютъ только одну безусловную истину, что Богъ знаетъ все. Дѣйствительность сего, неоспоримая и ясная сама въ себѣ, опровергнется яснѣе, когда мы обратимъ вниманіе на свойства познания Божія.

3) О свойствахъ познания Божія примѣчаемъ слѣдующее: 1) Поелику Богъ, а слѣдовательно и познание Его находится внѣ всѣхъ условій времени: то потому всѣ наши понятія о прошедшемъ, будущемъ и пр. несовмѣстны съ познаніемъ Божиимъ; а слѣд. и всѣ виды нашего познания, подверженные условіямъ времени, какъ то представленія, воспоминанія и пр. съ Нимъ несовмѣстны. Божіе познание есть *настоящее*, т. е. все, что по нашему понятію когда либо было и будетъ, находится у Него предъ взоромъ, какъ настоящее. 2) Поелику Богъ находится внѣ всѣхъ условій пространства, и есть

ведѣ; по всѣ предметы Его познанія находящіяся предъ Самымъ Имъ: а пошому познаніе Его о нихъ есть *самое ближайшее*.

3) Когда вещи познаются внѣ всѣхъ условій времени и пространства, тогда онѣ познаются не по ихъ явленіямъ, но по внутреннѣйшему существу ихъ. По сему познаніе Божіе есть *самое ясное, самое чѣрное, или истинное*. Такимъ образомъ погрѣшности и замѣшательства для Него невозможны; свидѣтельства другихъ совѣтъ не нужны. Слова Писанія: *все обнажено и открыто предъ очами Его*, Евр. 4, 13. составляютъ рѣшительное доказательство истинны всѣхъ сихъ свойствъ познанія Божія: ибо слова сіи произнесены безъ всякаго отношенія къ какому либо времени или пространству.

Соображая все, сказанное доселѣ объ умѣ Божіемъ и свойствахъ его, всякой изъ насъ долженъ ясно усмотрѣть, что Божій умъ непостижимъ для ума человеческого; и пошому когда мы не постигаемъ, какъ можетъ Богъ знать то или другое, ничто изъ насъ не долженъ питать въ себѣ сомнѣнія; но долженъ благоговѣть предъ умомъ Божиимъ.

и съ сердцемъ истиннымъ и покорнымъ повтораешь за Царемъ Пророкомъ славословіе Богу: *трудно для меня вѣдѣніе Твое; высоко, не постигаю я его!* Псал. 138, 6.

### III. О волю Божию.

Поелику все существующее зависимо есть произведеніе Божіе; а силу, кою рою разумное существо располагаетъ къ произведенію чего либо, мы называемъ *волю*: то по сему оную силу намъ должно приписать и Богу. Св. Писаніе часто упоминаетъ о волю Божію, Псал. 134, 6. 1 Кор. 1, 1. Гал. 1, 15. проч. и шѣмъ самымъ удосповѣряетъ насъ въ дѣйствительности сей силы въ Богѣ.

1) Богословы волю Божію раздѣляютъ на *необходимую* и *свободную*. Первая основывается на *необходимомъ* познаніи Божіемъ, и слѣд. имѣетъ предметомъ своимъ только существо необходимое — Бога. Вторая основывается на *свободномъ* познаніи Божіемъ, и слѣд. имѣетъ предметомъ своимъ все внѣ Бога существующее. Раздѣленіе правильно; но оно почти со-

всѣмъ не имѣеть приложенія, и сѣд. без-  
 полезно. Свободную волю Божию раздѣля-  
 ютъ на *условную* и *безусловную*. Воля Бо-  
 жія естъ *безусловна*, когда Богъ чего ли-  
 бо хочеть для шварей своихъ, и хотѣніе  
 свое приводитъ въ исполненіе, безъ вся-  
 кихъ условій. Такова на пр. воля Его о  
 сотвореніи міра. — Но воля Божиія естъ  
*условна*, когда Богъ чего либо хочеть для  
 разумныхъ шварей своихъ подъ какимъ ни-  
 будь обязательнымъ для нихъ условіемъ, и  
 пошому приводитъ или не приводитъ въ ис-  
 полненіе волю свою, смотря по шому, ис-  
 полняютъ, или не исполняютъ онѣ усло-  
 віе Его. Такова воля Божиія спасти чело-  
 вѣка, по вѣрѣ во Іисуса Христа. Мар. 16,  
 16. Такимъ образомъ безусловная воля  
 Божиія всегда приходитъ въ исполненіе; а  
 условная приходитъ въ исполненіе только  
 тогда, когда исполняется условіе. Раздѣ-  
 леніе сіе ясно основывается на Св. Писа-  
 ніи: и поелику условная воля Божиія всегда  
 относится къ разумнымъ, свободнымъ су-  
 ществамъ; шо и кромѣ Писанія весьма по-  
 няшно, что оно имѣеть свое основаніе.

*Примѣ.* Кромѣ сего раздѣляли свободную волю Божию 1) на *дѣйственную и недѣйственную* (efficacem et inefficacem), принимая ц. е. въ разсмотрѣніе то, приходишь или не приходишь въ исполненіе свободная воля Божія, смотря по исполненію, или неисполненію оныхъ свободныхъ шварей условія Божія. Но сіе раздѣленіе безразсудно. Ибо когда условная воля Божія не приходишь въ исполненіе; то сіе бываетъ по порокамъ свободныхъ шварей, а они по сему раздѣленію относятся къ Богу.

2) На *предъидущую и послѣдующую* (in antecedentem et consequentem). Подъ именемъ *предъидущей* воли Божіей разумѣють шакое желаніе Божіе, по которому Онъ хочеть спасенія разумнымъ шварямъ своимъ, смотря шолько на благо сего желанія своего для нихъ. Іезек. 18, 23. і Тим. 2, 4. А подъ именемъ *послѣдующей* воли Божіей разумѣють желаніе Божіе, по которому Онъ хочеть досшавишь спасеніе разумнымъ шварямъ, но подъ нѣкоторымъ обязательнымъ для нихъ условіемъ. Іоан. 3, 16. Марк. 16, 16. Сіе раздѣленіе не хорошо по своему имени и не нужно. Оно не хорошо пошому, что въ Богѣ нѣшь ни предъидущаго ни послѣдующаго. Не нужно пошому, что *предъидущая* воля Божія, по отношенію къ ея исполненію, часшю всегда есть воля *условная*, какъ-шо всякой усмошрѣшь можетъ изъ сооб-



раженія мѣстъ Писанія Іезек. 18, 23. и 1 Тим. 2, 4. съ мѣстами Іоан. 3, 16. Мар. 16, 16. а частію естъ *безусловная*. Поелику Богъ, желая спасти родъ человѣческой, послалъ ему Искупителя и доставилъ всѣ средства ко спасенію, только по своей благодати, а шѣмъ самымъ показалъ, что Онъ дѣйствительно хочетъ спасти человека. 3) На *подлинную* и *неподлинную* (*voluntatem veriam et non veriam*, также *voluntatem beneplaciti et signi*). Подъ именемъ *подлинной воли* разумѣютъ такое желаніе Его, которое дѣйствительно въ Немъ естъ и угодно Ему: а подъ именемъ *неподлинной* разумѣютъ такое хотѣніе Божіе, о которомъ Онъ только предъявляетъ, какъ бы оно было дѣйствительная Его воля, а между шѣмъ Онъ хочетъ нѣчто иное. Сіе раздѣленіе не хорошо по самому имени и не нужно для того, для чего изобрѣшено. Оно изобрѣшено для изясненія слѣдующихъ мѣстъ Писанія: Быт. 22, 2. сл. Иса. 38, 1. сл. Лук. 24, 28. Но послѣднее мѣсто не говоритъ о Иисусѣ Христѣ, яко о Богѣ; впрочемъ заключаетъ условную волю Божію, какъ-то совершенно ясно показываетъ молитва Езекии; а повелѣніе Божіе принесши Исаака на жертву въ самомъ Св. Писаніи называется не *волею Божіею*, а *искушеніемъ*. Притомъ сіе искушеніе для Авраама не была воля Божія неподлинная, но воля дѣйствитель-

няя, кошорую онъ долженъ былъ исполнить, какъ законъ Божій, не смолря на любовь свою къ сыну и ни на какія недоумвнїя. Сего пребовадь законъ совершеннаго повиновенїя Богу.

2) Поелику существо Божіе находипся внѣ всѣхъ условїй времени; шо и воля Его или хотѣнїе безъ сомнвнїя естѣ единое, вѣчное Его хотѣнїе.

3) Когда сіе вѣчное Его хотѣнїе ошно-сипся къ Самому Себѣ; шо оно не что иное значить можешъ, какъ Его любовь; а по сему сіе вѣчное хотѣнїе Его должно оспавашься любовїю и шога, когда оно ошно-сипся къ шварямъ. Такимъ образомъ во-~~ля~~ ~~Божїя~~ въ существѣ своемъ естѣ не иное что, какъ *любовь Божїя*. Мысль сія подшверждаешся во *первыхъ шѣмъ*, что имена, кошорыми въ Писанїи означаешся Божеская воля, *Θελημα* и *Βουλη*, часшо предшавляюшся въ ономъ совершенно шождешвенными съ именами любви Божїей: *ἀγαπη* и *χαρη*. Такъ основанїе благодашнаго устроенїя для спасенїя рода человѣческаго Іоан. 6, 39. 40. называешся именемъ *Θελημα*, Лук. 7, 30. *Βουλη*, а Іоан. 3, 16. *ἀγαπη* Θ.ϛ. — Основанїе, по кошорому Апостоль Павелъ избранъ къ бла-

говѣсшю, въ 1 Кор. 1, 1. и Гал. 1, 5. называется *ἁγάπη*; а въ 13 сп. той же главы Послания къ Галапамъ называется *χρησ* \*). Во вторыхъ же, и съ особенною ясностію, мысль сію подтверждаютъ слова Апостл. Іоанна, кошорый все существо Божіе заключаешъ въ любви: *Богъ есть любовь*. 1 Іоан. 4, 8.

## О качествахъ воли Божіей.

### 1) Святость.

Сія любовь, или воля Божія, есть *святая*.

1) *Святость Божіей воли* есть такое ея свойство, по кошорому она всегда и непремѣнно во всемъ сообразна съ существомъ даннаго намъ нравственнаго закона, въ чистѣйшемъ и вѣчномъ смыслѣ разумѣ-

---

\*) Достопримѣчательно сіе упошребленіе оныхъ именъ и въ разсужденіи людей. Марк. 12, 38. Матт. 23, 6. сл. Лук. 11, 43. Предметъ во всѣхъ сихъ мѣстахъ описывается совершенно пошь же.

заемаго, и слѣдовательно одобряешь пополь ко правду, и рѣшаешься на единое благо.

2) Священное Писаніе споль многократно и споль яснымъ образомъ удостовѣряешь насъ въ дѣйствительности сего свойства воли Божіей, что мы не можемъ въ немъ сомнѣваться. Оно сказываетъ, 1) что *нѣтъ неправды въ Богѣ: праведенъ и справедливъ Онъ*; Вшор. 32, 4. 2) что *Онъ есть Богъ, не любящій беззаконія, и котораго пошому не водворится злый*, Псал. 5, 5. но *тотъ, кто поступаетъ непорочно, творитъ правду, и говоритъ истину отъ сердца своего*. Псал. 14, 2. Оно сказываетъ, что 3) *никто столько не святъ, какъ Иегова*; 1 Цар. 2, 2. что 4) *Богъ даже и не искушается зломъ*; Іак. 1, 13. что 5) *Богъ есть свѣтъ, и нѣтъ въ Немъ ни малѣйшей тьмы*. 1 Іоан. 1, 5. По сему свящосшь жизни Богъ поспавляетъ для насъ непремѣннымъ закономъ: *будьте святы, потому что Я святъ*. Лев. 11, 44. И Господь нашъ внушаетъ намъ шо же: *будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный*. Мат. 5, 48.

3) Поелику же Богъ сполько святъ, что

Онъ даже и не искушается зломъ, но всегда есть свѣтъ, въ которомъ нѣтъ тьмы ни малѣйшей: но само собою открываешь, что святость Божія не есть усиленіе приобрѣтенное качество, какъ приобрѣтають оную люди; но она есть всегдашнее и непрѣмное качество воли Его, — единственный возможный для нея образъ бытія.

## 2) Всмогущество.

Святая воля Божія есть воля *всемо-  
гущая*.

1) Подъ именемъ *всемогущества* должно разумѣть такое свойство или такую силу воли Его, по которой Онъ можетъ привести въ исполненіе все, что Ему благоугодно. Ибо

2) Когда въ Священномъ Писаніи говорится намъ о могуществѣ Божіемъ, то внушается, что не только *невозможное теловѣкамъ* возможно Богу, Лук. 18, 27. но Богу все возможно, Матт. 19, 26. и нѣтъ ничего невозможнаго для Бога; Лук. 1,

37. \*) и такимъ образомъ упиверждается, что *Богъ нашъ на небесахъ и на землѣ творитъ все, что хотеть*, Псал. 113, 11. и все шворить съ такимъ удобствомъ, что для Него довольно сказашь и дѣлаешся, повелѣшь и являешся, Псал. 32, 9. при этомъ являешся все непремѣнно и вѣрно. Ися. 46, 10. Впрочемъ сотвореніе міра и сохраненіе его, также чудеса произведенныя посредствомъ могущества Божія особенными посланниками Его къ роду человѣческому, должны не только совершенно удостовѣрять насъ въ истинѣ сего могущества Божія; но и произвешти въ насъ это святое чувствіе, которое спарается произвешти въ человѣческомъ родѣ Царь Пророкъ, когда онъ обращаешъ вниманіе на могущество Божіе: *да благоговѣтъ предъ Господомъ вся земля, и да трепещутъ предъ Нимъ всѣ живущіе во вселенной*. Псал. 32, 8.

---

\*) Рѣча въ семъ мѣстѣ не значить собственно слово, но дѣло вообще, такъ какъ слово сіе упошребляешся въ семъ смыслѣ неоднократно и въ другихъ мѣстахъ: Лук. 2, 15. Дѣян. 10, 37.

*Примѣт. 1.* Всемогущество Божіе раздѣляется на *условное*, когда ш. е. оно относится къ *условной* волѣ Божіей; и на *безусловное*, когда оно относится къ волѣ Божіей *безусловной*. Раздѣленіе сіе истинно по тѣмъ же причинамъ, по которымъ истинно раздѣленіе самой воли Божіей на *условную* и *безусловную*. Ибо основаніе то же.

*Примѣт. 2.* Могущество вообще раздѣляется на *одностороннее* и *обоестороннее*. Могущество называется *обоестороннимъ*, когда какое либо существо, принимая отъ другаго существа дѣйствія на себя, можетъ и само на него дѣйствовать. Но когда существо, принимая дѣйствія на себя другаго существа, само дѣйствовать на него не можетъ, то могущество его называется *одностороннимъ*. Богъ всемогущъ конечно въ послѣднемъ смыслѣ: ибо никакая шварь и ничто не можетъ превысить, или удержатъ, или воспрепятствовать дѣйствію могущества Его. Священное Писаніе называется о немъ весьма ясно. Впор. 32, 39. Иса. 43, 13. Іоан. 10, 29. Рим. 8, 31. 33.

*Примѣт. 3.* Могущество Божіе раздѣляется на *непосредственное* и *посредственное*. Могущество Божіе называется *непосредственнымъ*, когда Онъ дѣйствуетъ или производитъ что либо собственною своею силою, Самъ. Но когда Онъ дѣйствуетъ или производитъ что либо

чрезъ посредствующія причины, тогда *могуще*ство Его называющъ *посредственныиъ*. Хотя Богъ можетъ дѣйствовать, когда по угодю Ему, чрезъ многоразличныя посредствующія причины; но существеннымъ образомъ всемогущество Его соспойтъ въ помъ, что Онъ можетъ производить все и всюду Самъ, своею силою. Ибо могущимъ или сильнымъ въ собственномъ смыслѣ называется тотъ, кто тамъ, своею силою, можетъ произвести что нибудь великое. Что Богу принадлежитъ всемогущество въ семъ послѣднемъ смыслѣ, сие несомнѣнно подтверждаетъ Священное Писаніе тѣмъ, что оно называетъ Бога *единиимъ сильниимъ*, і Тим. 6, 15. и сѣдовашельно исключникомъ всѣхъ силъ, какія гдѣ либо и у кого либо есть.

3) Поелику воля Божія свѣта; по сѣмо собою ясно, что Богъ производитъ всемогуществомъ своимъ токмо то, что совершенно сообразно съ свѣтосію существа Его. Все прочее для Него невозможно. И опъ сей невозможноши всемогущество Его сколько же не перестаетъ бытъ всемогуществомъ, сколько оно не перестаетъ бытъ всемогуществомъ опъ того, что Богъ не можетъ, подобно намъ,



ходить, сваты, грѣшныи и проч. Ибо сія  
возможность въ насъ есть слѣдствіе не  
могущества, но немощи; не совершенства,  
но несовершенства и порока.

### 3) П Р Е М У Д Р О С Т Ъ .

Когда мы разсмаприваемъ волю Божію въ  
отношеніи къ совершеннѣйшему уму Бо-  
жію; то необходимо должны назвать ее  
*премудрою*.

1) Мудрыи называютъ того, кто для  
какой либо предположенной цѣли умѣетъ  
избирать вѣрнѣйшее средство. Но поелику  
Богъ, по силѣ совершеннѣйшаго ума свое-  
го и также по совершеннѣйшей любви и  
святости существа своего, не можетъ  
ничего избрать несовершеннаго; то по-  
тому *премудрость Его* есть такое свойство,  
по которому Онъ избираетъ наилучшія цѣли,  
и для нихъ наилучшія средства.

2) Священное Писаніе удостовѣряетъ  
насъ въ дѣйствительности сего свойства  
Божія весьма ясными и сильными выраже-  
ніями. Оно называетъ Его не только *пре-*  
*мудрыи*; но называетъ *Господомъ разу-*

мовѣ 1 Цар. 2, 3. и *единици прамудрыи*.  
 Іуд. 25. 1 Тим. 1, 17. Чѣмъ внушаетъ намъ  
 конечно не только то, что Его премуд-  
 рость превышаетъ мудрость всякаго су-  
 щества, внѣ Его находящагося; но наипаче  
 то, что Онъ есть источникъ мудрости,  
 такъ что всякій, имѣющій мудрость дѣй-  
 ствительную и истинную, имѣетъ ее не  
 самъ по себѣ, но отъ Бога. Ибо кромѣ то-  
 го, что сія мысль есть прямое слѣдствіе  
 упомянутыхъ мѣстъ Писанія, Св. Писаніе  
 удостоверяетъ насъ въ ней и само. Оно  
 сказывается, что *Господь даетъ мудрость  
 мудрыи, и разумъ разумныи*, Дан. 2,  
 21. Притч. 2, 6. и потому людей, кото-  
 рые не имѣютъ истинной мудрости, оно  
 не заставляетъ искать ее гдѣнибудь индѣ;  
 но заставляетъ просить ее у Бога. Іак. 1,  
 5. Такимъ образомъ всякую истинную муд-  
 рость, у кого бы она ни была, оно назы-  
 ваетъ мудростию Божіею: Дан. 2, 20.  
 напрошивъ мудрость, которой ищущъ, ко-  
 порую хвалящъ, и которою хвалящися не-  
 возрожденные — *мудрость міра сего*, на-  
 зываетъ *безуміемъ предъ Богомъ*. 1 Кор.  
 3, 19. Впрочемъ и сей видимый нами міръ,

дѣло рукъ Его, есть сколько очевидное доказательство Его премудрости, что развѣ самый грубый невѣжда, или человекъ самый развратный, можетъ не видѣть ея, и не убѣждаться въ ея истинѣ. Ибо дѣйстви-тельно *все въ мѣръ семь содѣлалъ Богъ премудро.* Псал. 103, 24.

3) Говоря о свойствахъ премудрости Божіей, Св. Писаніе сказываетъ намъ, что она *независима*; Иса. 40, 13. Рим. 11, 35. Но особенно замѣчаетъ намъ по свойству ея, что она *непостижима* для насъ. Ибо мы, по своему легкомыслию, весьма часно входимъ въ разсужденіе о распоряженіяхъ Божіихъ въ Его міроуправленіи, и по своимъ спраснямъ не рѣдко подвергаемся даже Богоуленію. Въ предупрежденіе ошъ сего грѣха Св. Писаніе внушаетъ намъ, что *разумъ Божій неизмѣримъ*; Псал. 146, 5. что онъ есть чрезвычайная *глубина*, что *судьбы Божіи* для насъ *непостижимы и пути Его неизслѣдимы*, Рим. 11, 33. и что *путь Божій отъ путей нашихъ, и мысль Его отъ мыслей нашихъ отстоитъ столь же далеко, какъ небо отъ земли.* Иса. 55, 9.

\*

**Примѣч.** Изъ сего само собою выходитъ слѣдующее примѣчаніе: хотя мы ясно понимаемъ, что высочайшая мудрость должна производишь все самое лучшее, и достигать всего кращайшимъ путемъ; но, не смотря на то, намъ не должно осмѣливаться утверждать, что то или другое, въ какихъ либо случаяхъ міроуправленія, Богъ дѣйствительно долженъ сдѣлать потому, что усматриваемое нами кажется намъ сообразнымъ съ премудростію Божіею. Не должно также намъ осмѣливаться утверждать, что то или другое не можетъ быть произведено премудрымъ Богомъ потому, что мы находимъ то несообразнымъ съ Его премудростію. Ибо кромѣ того, что въ таковыя наши сужденія всегда мѣшаются спраси наши, мы, по безконечной ограниченности ума нашего, большею частію и въ ближайшихъ къ намъ вещахъ судимъ о путяхъ премудрости Божіей погрѣшительно; а о распоряженіяхъ ея въ цѣломъ міроуправленіи безъ совершенной глупости и помыслишь не можемъ. Самые лучшіе изъ людей въ настоящей жизни усматриваютъ или только нѣкоторыя начатки плановъ премудрости Божіей въ міроуправленіи, или и цѣлыя планы; но тогда, какъ премудрость Божія привела уже ихъ въ исполненіе.

## 4) С в о б о д а .

Поелику Богъ независимъ по существу своему; по и въ разсужденіи воли своей Онъ долженъ быть свободенъ.

1) Свобода разумныхъ существъ двойка.

1) *Внѣшняя*, когда онъ никакою постороннею силою, или волею, не принуждающа къ исполненію того, чего не хотяшь дѣлать, и когда ничто внѣшнее не мѣшаетъ ииъ исполнишь то, что онъ предпринимающъ по собственному расположенію. 2) *Внутренняя*, когда разумныя существа располагаются къ дѣйствию, не по какой либо слѣпой волѣ или недоспачочному разумнію, но по шочному познанію дѣйствительной потребности желаемого для сохраненія ихъ бытія, и дѣйствительной сообразности съ дѣлію ихъ существованія. Не по на прим. есть свобода челоуѣка, что онъ можешъ слѣдовать влеченію плоти и спрасстей ея: ибо, слѣдуя влеченію плоти, онъ повинуется слѣпой волѣ, и есть рабъ плоти. Но по составляешъ свободу его, когда онъ, слѣдуя внушеніямъ просвѣщеннаго разума, усматриваетъ достоинство чего либо и

настолягую пошребносьть шого для дѣла  
своего бышя, и усмашривая шо, рѣшаеш-  
ся приобрѣсть оное. Такимъ образомъ вну-  
шрешняя свобода разумнаго существа из-  
ключаетъ всякую необходимую побудишель-  
ную причину къ дѣйствию, кромѣ шого по-  
бужденія, которое оно чувствуетъ во вну-  
шенія истинно просвѣщеннаго или чистаго  
своего разума, или въ Словѣ Божіемъ. По  
сему внутреннюю свободу короче можно  
опредѣлить такъ: она есть способность  
дѣйствовать по внушеніямъ чистаго разу-  
ма, или Слова Божія.—По примѣненію сего  
понятія къ свободѣ Божіей, усмашриваемъ,  
что *внѣшняя свобода Божія* состоитъ въ  
томъ, что ничто, находящееся внѣ Бога,  
не можетъ принудить Его избрать что ли-  
бо, и привести шо въ исполненіе. *А внутрен-  
няя свобода Его* заключается въ томъ,  
что всякое намѣреніе Его и дѣйствіе есть  
точное и вѣрное слѣдствіе безконечной  
Его премудрости, любви и святости су-  
щества Его. По сему подъ именемъ *свободы  
Божіей* вообще должно разумѣть такое  
свойство Божіе, по которому Онъ изби-  
раетъ и избранное приводитъ въ исполне-

віе, незалежно опъ какогѣ либо внѣшнягѣ  
принужденія или побужденія; но избираєшь  
и производишь, основываясь на премудро-  
сти, любви и свящности своего существа.  
Короче: *свобода Божія* состоишь въ томъ,  
что Богъ избираєшь и приводишь въ испол-  
неніе избираемое по тому побужденію, ко-  
торое лежишь въ Его существѣ.

2) Св. Писаніе весьма ясно подтверж-  
даєшь дѣйствительность сего свойства  
Божія. Ибо оно говоришь, что Богъ про-  
изводишь все, что Ему угодно, какъ въ  
мірѣ физическомъ, такъ и въ мірѣ нравст-  
венномъ, и производишь не по какому либо  
внѣшнему принужденію, но только пошо-  
му, что на шо есть Его воля, или лучше  
пошому, что на до есть основаніе въ  
Немъ Самомъ, т. е. въ Его любви, свящ-  
ности и премудрости: ибо воля есть свя-  
тая и премудрая любовь Его. Такъ Онъ со-  
творилъ міръ пошому, что Самъ восхопѣлъ:  
Псал. 113, 11. и нынѣ производишь въ немъ  
все, что Ему угодно; но производишь не  
по чему иному, какъ пошому, что шо угод-  
но Ему. Псал. 134, 6. Такъ Онъ *предпре-  
дѣлилъ усыновить насъ Себѣ Иисусомъ*

**Христолѣ**, и предопредѣлялъ не по чему иному, какъ по благоволенію воли своей: Еф. 1, 5. Вообще Онъ совершаетъ все по изволенію своей воли. Еф. 1, 11. Поелику же воля Божія есть любовь Его, святая и премудра, какъ мы уже видѣли; по само собою ясно, что во всѣхъ сихъ упомянутыхъ мѣстахъ Писанія должно разумѣть не волю безосновную, но волю основывающуюся на святости и премудрости существа Божія \*). Сіе между прочимъ видно и изъ того, что Апостолъ, говоря о совершенно свободномъ раздѣленіи вѣнчаныхъ преимуществъ людямъ, безъ отношенія ихъ къ ихъ нравственному поведенію или заслугъ, спрашиваетъ: *ужели неправда у Бога?* и отвѣчаетъ: *никакъ!* Рим. 9, 6—14.

3) Поелику Богъ по свободѣ своей дѣйствуетъ всегда сообразно съ своею премудростію и святостію, или всегда избираетъ только совершеннѣйшее и сообразнѣйшее съ существомъ Его; по ясно, что

---

\*) По сему мысль тѣхъ, которые утверждаютъ, что свобода Божія независима отъ другихъ свойствъ воли Божіей, есть мысль безъ всякаго основанія.



для свободы Его, въ томъ или другомъ отношеніи возможенъ только одинъ образъ дѣйствованія. Принять мысль прошивную сему значить утвердить, что Богъ во всякомъ случаѣ можетъ избирать и другое, и слѣд. не всегда избирать сообразнѣйшее съ своимъ существомъ.

4) Дѣйствія Божеской свободы называющіяся *опредѣленіями* Божиими. Онѣ въ Св. Писаніи носятъ разныя имена, именно: называющіяся *путемъ Божиимъ*, Иса. 55, 8. Рим. 11, 33. *совѣтомъ Божиимъ*, мыслию Его Иса. 55, 8. 9. и *Божіими глубинами*. 1 Кор. 2, 10. Ихъ раздѣляютъ на *исполнившіяся* (*transeuntia*), которыя т. е. пришли въ исполненіе, какъ-то опредѣленіе Божіе о посланіи Мессіи; и *неисполнившіяся* (*immanentia*), какъ-то опредѣленіе Божіе о рѣшишельномъ, или страшномъ судѣ. Сіи опредѣленія суть 1) *вѣчны* и 2) *непремѣнны*: поелику Богъ вѣченъ и непремѣненъ, и поелику Богу ничто не можетъ прошиваться; Иерем. 49, 19. наконецъ 3) *непостижимы* для насъ. Рим. 11, 34. Иса. 55, 8.

## 3) Благость.

Поелику воля Божія есть чистѣйшая любовь не только тогда, какъ она обращена къ самому Божеству; но, по неизмѣняемости существа Божія, и тогда, какъ она обращается къ тварямъ: шо по сему Богъ безъ сомнѣнія весьма *благовъ* къ своимъ тварямъ.

1) Благость есть такое свойство Божіе, по которому Онъ сколько хочешь и доставляетъ благъ своимъ тварямъ, сколько каждая изъ нихъ по существу своему и состоянію принять можетъ.

2) Въ природѣ усматриваемъ мы безчисленные доказательства сего свойства Божія. Не смотря на все недостойнство наше и непрестанное почти злоупотребленіе вещей Божіихъ, Богъ постоянно и повсюду продолжаетъ устроять въ ней самыя благодѣтельнѣйшія распоряженія, при которыхъ каждое изъ чувствующихъ, а особливо разумныхъ существъ можетъ приобрести себѣ, по достоинству своему, и пищу и покой и радость. Писаніе съ своей стороны повсюду прославляетъ сіе свой-

ство Божіе. Оно 1) утверждаетъ, что благовъ Господь ко всѣмъ, и щедроты Его на всѣхъ дѣлахъ Его; Псал. 144, 9. что Онъ даетъ пищу всякой плоти, Псал. 135, 25. и одѣваетъ даже траву полевую, которая сегодня растетъ, а завтра будетъ брошена въ пепелъ. Матт. 6, 30. Въ отношеніи же 2) къ намъ людямъ, оно называетъ его отцемъ Матт. 23, 9. не такимъ только, который, когда сынъ его попроситъ у него хлѣба, не подаетъ ему камень, или когда попроситъ рыбы, не подаетъ ему змѣю; Матт. 7, 9. 10. но такимъ Отцемъ, который даетъ намъ все обильно, для наслажденія. 1 Тим. 6, 17. Но 3) между множествомъ другихъ свидѣтельствъ любви къ намъ Божіей, о которыхъ говоритъ Св. Писаніе, и которыя состоятъ наипаче въ средствахъ къ возвышенію нравственнаго состоянія нашего, оно преимущественно и съ особенною силою упоминаетъ объ одномъ доказательствѣ, которое дѣйствительно должно оставаться для насъ вѣчнымъ памятникомъ любви къ намъ Божіей, и должно поставлять въ вѣчно - непремѣнный для насъ законъ

безусловную нашу любовь къ Нему; — это есть посланіе къ намъ Искупителя, Иисуса Христа. Ибо такъ возлюбилъ Богъ міръ, что отдалъ Сына своего единороднаго, дабы всякъ вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную; Иоан. 9, 16. и Христосъ умеръ за насъ тогда, какъ мы были еще грѣшниками. Рим. 5, 8.

3) По разнымъ отношеніямъ, въ кошорыхъ сіе свойство Божіе разсматривается въ Писаніи касательно человѣка, оно получаетъ разныя имена. Оно называется 1) *теловѣколюбіемъ*, Тип. 3, 4. и значить благоволеніе Божіе къ роду человѣческому; 2) *милосердіемъ* (ἔλεος, οἰκτιρμός, τὰ σπλαγχνὰ τῆς θεῆς), Лук. 1, 72. 78. 2 Кор. 1, 3. и означаетъ благоволеніе Божіе къ бѣдствующему человѣчеству; 3) *долготерпѣніемъ* (μακροθυμία, ἀνοχή), Рим. 2, 4. 3, 25. 9, 22. и значить такое снисхожденіе, по кошорому Богъ, ожидая обращенія человѣковъ, отлагаетъ на нѣсколько времени сдѣлать должное имъ наказаніе за ихъ преступленія; 4) *милостію* (χρηστότης), Рим. 11, 22. и значить такое благоволеніе, по кошорому Богъ уменьшаетъ наказанія за грѣхи;

наконецъ 5) *благодатию* (*χάρις*), поколику Богъ вообще оказываетъ намъ благодаренія безъ всякой нашей заслуги, Рим. 11, 35. Еф. 2, 5. или поколику Онъ прощаетъ намъ грѣхи. Рим. 5, 8. Еф. 1, 7. Впрочемъ при сихъ именахъ всегда должно помнишь, что онъ болѣе или менѣе суть человѣческія, и, когда все человѣческое оупъ нихъ ошдѣляется, онъ внушаютъ только шу всеобщую мысль, что Богъ доставляетъ человѣческому роду столько истинныхъ благъ, сколько ему нужно, и сколько онъ по своему состоянію принять можешь.

4) *Благость* *Божія* есть *благость* 1) *вѣчная*, ш. е. она навсегда остается *благостию*; (Псал. 102, 17.) 2) *всеобщая*, ш. е. она простирается на всѣ живущія существа безъ исключенія, (Псал. 144; 9 36, 7.) и особенно на *человѣковъ*, (Псал. 102.) даже *неблагодарныхъ* и *злыхъ*; Матт. 5, 45. Лук. 6, 35. 3) *безконечная*; ш. е. она чрезвычайна въ богатствѣ своего *благотворенія*; Еф. 1, 7. Псал. 102, 11. 56, 11. и наконецъ 4) *премудра*, ш. е. она никогда не спановишся въ Богъ *какою* либо *сла-*

бостію; но всегда справедлива и проникну-  
та свяшосцію Его сущесхва Рим. 2, 4. 5.

По сему какъ безразсудно поступають  
тѣ, которые въ надеждѣ на безконечную  
благоспѣ Божію, продолжаютъ вести жизнь  
богопротивную! —

*Примѣч.* Многія несчастія, которыми под-  
вержень родъ человѣческой, не суть справедли-  
выя возраженія противъ Божіей благоспѣ,  
какъ-то въ послѣдствіи ошкроешся само собою.

## 6) П Р А В О С У Д І Е.

Когда съ особеннымъ чувствіемъ радос-  
ти мыслимъ о безконечной благоспѣ къ  
намъ воли Божіей: то, въ подавленіе на-  
шей склонности къ ложной надеждѣ и по-  
ползновенности къ пороку, необходимо дол-  
жно намъ въ то же время обращать вни-  
маніе и на ея *правосудіе*.

1) *Правосудіе Божіе* состоишь въ томъ,  
что Богъ предписываетъ сошвореннымъ отъ  
Него разумнымъ сущесхвамъ законы, сколь-  
ко сообразны съ свяшосцію Его сущесш-  
ва, столько же и съ ихъ сущесшвенною  
пользою, правильно награждая за исполне-  
ніе и наказывая за преспуленіе ихъ.

2) Законы Божіи раздѣляются на *необходимые* (necessarias, naturales) и *произвольные* (arbitrarias, positivas). Законы *необходимые* суть такія правила жизни (мыслей, чувствій и дѣйствій), которыя основываются на природѣ нашего существа, и его отношенія къ Богу и къ міру; на пр. *должно любить Бога: должно любить ближняго* \*). Законы *произвольные* суть такія правила жизни, которыя, по крайней мѣрѣ по нашему разумѣнію, не основываются ясно на природѣ существа нашего, и нашихъ отношеній къ другимъ. На пр. *законъ объ обрѣзаніи въ В. Заветѣ* \*\*).

\*) Законы сіи называютъ *необходимыми* потому, что они основываются на непремѣнномъ свойствѣ нашего существа, и нашихъ отношеній къ другимъ. Обязательство сихъ законовъ усмапривается и разумъ нашъ.

\*\*\*) Законы сіи называютъ *произвольными* не потому, что они не имѣютъ какъ бы никакой мудрой и основательной причины, и не столько потому, что они переменчивы; но наипаче потому, что, не понимая ихъ связи съ нашимъ существомъ и блаженствомъ, полагающъ причиною ихъ *свободное опредѣленіе Божіе*. Всѣ таковыя законы

5) Что всѣ законы Божіи весьма святы и благодѣтельны для рода человеческого, въ помѣ должны удостовѣрять насъ святость существа Божія и Его премудрость. Но и Писаніе многократно подтверждаетъ тоже. Оно удостовѣряетъ насъ, что законъ Господень совершенъ; Псал. 18, 8. что онъ святъ, и заповѣдь свята, и праведна и добра; Рим. 7, 12. что онъ оправда для души, и веселишь сердце; Псал. 18, 8. 9. что онъ истина, Псал. 118, 142. и такой путь, по которому идти намъ должно; Иса. 48, 17. и что если бы мы исполняли заповѣди его, то бы миръ нашъ былъ какъ рѣка, и правда наша какъ волны морскія, и потокиство наше какъ песокъ. Иса. 48, 18. Впрочемъ въ дѣйствительности сего свойства закона Божія удостовѣряетъ насъ и внутренній голосъ нашей совѣсти, и собственный нашъ опытъ при исполненіи его. Ибо мы и при слабомъ исполненіи закона Божія чувствуемъ, что исполненіе его дѣйствитель-

---

предписаны намъ въ Откровеніи Божіемъ. Обязательства ихъ разумъ нашъ иногда почти совсѣмъ не понимаетъ.



но доставляетъ миръ, радость и крѣпость духу нашему: временами же предчувствуемъ, что, если бы мы постоянно и вѣрно исполняли законъ Божій; то блаженство наше было бы неизреченно: пошому что и одно предчувствіе сего состоянія доставляетъ намъ величайшую радость.

4) Хотя нѣкоторые рѣшительно отвергаи и опровергають даже возможность того, чтобы Богъ даровалъ намъ законы произвольные или положительные; но, не смотря на то, должно признавать ихъ бытіе, пошому что они, по крайней мѣрѣ, по нашему недоразумѣнію связи ихъ съ нашею природою, находящаяся въ Словѣ Божіемъ. Въ дѣйствительной важности причины, по которой Богъ предписалъ намъ законы сіи, мы не можемъ сомнѣваться даже и пошому только, что законы сіи 1) дають намъ случай свидѣтельствовать предъ Богомъ покорность свою и въ такое время, въ которое мы не имѣли бы къ шому особенной побудительной причины; 2) что они, пребуя ошъ насъ исполненія, производяшь и ушверждають въ насъ

Часть VI.

8

навыкъ дѣствовать, сообразно съ волею Божіею; и что 3) предупреждать и отвращающъ въ насъ самовольное служеніе Богу, въ случаяхъ, не опредѣленныхъ законами необходимыми и опредѣленныхъ или произвольными. Ибо самовольное служеніе удобно можешь быть богопротивно, и слѣдъ удалять насъ отъ цѣли \*). Впрочемъ свящосль и благодѣтельность сихъ законовъ для рода чедовѣческаго должны быть несомнѣны пошому, что все то, что Писаніе говоритъ о законахъ Божіихъ, ошшо-сится и къ сямъ законамъ: ибо Писаніе не раздѣляетъ законовъ Божіихъ на необходимые и произвольные, но говоритъ о нихъ вообще.

5) О справедливости наградъ Божіихъ за соблюдение закона Его, и наказаній за пре-

---

\*) Само собою разумѣется, что произвольные или положительные законы могутъ быть перемѣчивы, умножаемы и уменьшаемы, смотря по степени нравственнаго образованія народа, которому они сообщаются: ибо они, болъшею частію падаютъ на вышнее.

ступленіе его, Св. Писаніе говоритъ особенно многократно, ясно и сильно, дабы заставивши каждого изъ насъ возчувствовать великую важность и истину внушаемаго ивъ. Оно утверждаетъ, что у Бога нѣтъ лицепріятія; Рим. 2, 11. Гал. 2, 6. Ефес. 6, 9. Колос. 3, 25. Втор. 10, 17. 2 Пар. 19, 7. Прем. 6, 7. что Онъ праведный Господь, Псал. 10, 7. праведный во всѣхъ путяхъ своихъ, Псал. 144. и правда Его, какъ горы Божіи. Псал. 35, 7. Посему Онъ судитъ каждого по дѣламъ его, 1 Петр. 1, 17. и каждому воздастъ по дѣламъ его, Рим. 2, 6. добрымъ онъ, или злымъ. 2 Кор. 5, 10. Тѣмъ, которые постоянно въ добромъ дѣлѣ ищутъ славы, чести и безсмертія, воздастъ Онъ животъ вѣчный, Рим. 2, 6. 7. и именно по мѣрѣ добра, которое сдѣлали, рабы ли они, или свободныя. Ефес. 6, 7. Напротивъ тѣмъ, которые упорно противятся истинѣ, и предаются неправдѣ, лести и ехъвѣ. Горе и бѣда всякой душѣ человѣка, дѣлающаго злое. Рим. 2, 8. 9.

6) Орудства, чрезъ которыя Богъ на-

\*

граждаетъ за исполненіе закона своего, и наказываетъ за его неисполненіе, суть *благополучіе и злополучіе*, ихъ увеличеніе или уменьшеніе, дарованіе или отнятіе. Но поелику благополучіе, какъ награда, и злополучіе, какъ наказаніе, бывають или необходимое, естественное послѣдствіе нашихъ дѣйствій, или, по крайней мѣрѣ, по нашему усмотрѣнію, не бывають шаковыми: по награды и наказанія Божіи раздѣляють на *естественныя* и *произвольныя*. *Естественными* называють тѣ, кошорыя, по законамъ нашего существа, соспавляють необходимое и естественное послѣдствіе нашихъ дѣйствій; такъ на пр. услажденіе совѣсти — слѣдствіе и награда добродѣтели; мученіе совѣсти — слѣдствіе и казнь порока: прочное здоровье — слѣдствіе и награда презвой, цѣломудренной жизни; болѣзни — слѣдствіе и наказаніе невоздержной, распутной жизни и п. д. *Произвольными* называють тѣ, кошорыя, по нашему усмотрѣнію, не имѣють необходимой и естественной связи съ качествами дѣйствій нашихъ; но связываются съ ними, какъ награда или наказаніе, по волѣ Законодателя.

На прим. безкорыстіе награждается иногда неожиданнымъ обиліемъ богатства; а кража наказываешся пожаромъ, разстройствомъ дѣлъ, пошерею имѣнія и ш. д. *Произвольныя наказанія* Вожи не только не должно почищать несообразными съ правосудіемъ Вожиимъ; но напрошивъ шого необходимо должно предполагать, что Богъ, для нашего же блага, непременно употребляетъ ихъ. Ибо 1) въ настоящей жизни не всѣ люди одинаково чувствуютъ наказанія естественныя. Для многихъ угрызеніе совѣсти, даже за величайшій грѣхъ, почти совсѣмъ неощущительно; а другихъ, и за меньшій грѣхъ, оно лишаетъ всякаго спокойствія и всякой радости въ жизни. Притомъ 2) естественныя наказанія въ настоящей жизни не всегда соотвѣтствуютъ важности преступнаго дѣла. На пр. сластолюбіе кромѣ упрековъ совѣсти влечетъ за собою болѣзни; а клевета, посредствомъ которой многіе совершенно невинные лишаются жизни, сопровождается одними упреками совѣсти.

7) Неправосудное, по видимому, раздая-

ніе и ошныше временныкъ благъ; и подобныя сему возраженія, не суть дѣйствительныя возраженія ни противъ благодсти Божіей, ни противъ правосудія Его. Ибо временныя награды и временныя наказанія не суть награжденія и наказанія рѣшительныя, ни награжденія и наказанія въ прямомъ смыслѣ; но суть шакія награжденія и наказанія, кошорыя въ шоже время служатъ средствами къ нашему исправленію. Сіе весьма ясно часпію 1) изъ шога упрека, кошорый дѣлаешъ Апостоль челоуѣку, пользующемуся при своей преступной жизни благами міра сего, и не исправляющемуся. *Или ты, говоритъ онъ, пренебрегаешъ богатство благодсти Его (Бога) и кротости и долготерпѣнія, не помышляя, што благодсть Божія водетъ тебѣ къ покаянію?* Рим. 2, 4. Часпію же 2) изъ шога наспажденія и увѣщанія, кошорое далъ Апостоль увѣровавшимъ Евреямъ, приходившимъ въ уныніе опъ тяжесци постигшихъ ихъ бѣдспвій. *Господъ кого любитъ, говоритъ онъ имъ, того наказываетъ; бьетъ всякаго сына, о которомъ благоволитъ. Ежди вы терпите наказаніе:*

то Богъ поступаетъ съ вами, какъ съ сынами. Ибо есть ли какой сынъ, котораго бы не наказывалъ отецъ? Естьли же вы остаетесь безъ наказанія, которое есть всѣмъ общо: то кончатъ вы буждья дѣти, а не сыны. Потому, ежели вы будете наказываемы отъ плотскихъ отцевъ, уважали ихъ: то не гораздо ли болѣе надобно вамъ покориться Отцу духовъ, чтобы получить жизнь? Тѣ наказывали насъ, по своему произволу, для сей краткой жизни; а Онъ для такой пользы, чтобы вамъ получить селтоотъ Его. Правда, всякое наказаніе въ настоящее время кажется не радостію, а печалію; но въ послѣдствіи доставляетъ мирный плодъ праведности тѣмъ, кои посредствомъ оного образовались. Евр. 12, 6-11.

### 7) Истинность или вѣрность.

Поелику Богъ имѣетъ умъ совершеннѣйшій, а воля Его весьма благодѣтельна и правосудна: то Онъ во всѣхъ обнаруженіяхъ своихъ, или объявленіяхъ тварямъ сво-

ннѣ, долженъ бытъ безъ сомнѣннѣ, истиннѣ.

1) Истинность Божнѣ состоитъ въ томъ, что всякое объявленнѣ Его разумннѣмъ шварямъ о Себѣ Самомъ; своей ли воли или о самыхъ шваряхъ, всегда сообразно съ Его совершенннѣйшимъ умомъ и Его волею.

2) Св. Писаннѣ удостовѣряетъ насъ въ дѣйствительности сего свойства Божнѣ часннѣю шѣмъ; что оно вообще называетъ Бога *Богомъ истины*, Псал. 30, 6. *Богомъ вѣрнымъ и праведнымъ во всѣхъ словахъ своихъ*; Рим. 3, 4. 5. а часннѣю, и напротивъ, удостовѣряетъ насъ относительно къ предметамъ Его объявленнѣй, которыя суть или обѣщаннѣя Его, или угрозы, или вообще какое либо ученнѣе. И именно 1) касательно Божнѣихъ обѣщаннѣй Писаннѣ говоритъ, что *всѣ онѣ суть да и истиннѣ*. 2 Кор. 1, 20. *Ибо вѣренъ обѣщавшнѣй*; Евр. 10, 25. *не можетъ Онъ отречься Себя*. 2 Тим. 2, 12. 2) Столь же ясно говоритъ Писаннѣ и о вѣрности всѣхъ угрозъ Божнѣихъ,



или о томъ, что всѣ казни, изреченныя въ Писаніи на непокоряющихся законамъ Божиимъ, исполняются вѣрно и точно. Оно уподобляетъ угрожающее Слово Божіе обоюдоострому мечу, который, касаясь сердца человѣческаго, пронзаетъ его, и наноситъ ему смерть неминуемо. Евр. 4, 12, Равнымъ образомъ 3) Писаніе называетъ Бога истиннымъ и въ томъ отношеніи, когда Онъ сообщаетъ какое либо ученіе. Оно увѣряетъ, что *невозможно, чтобы Богъ солгалъ*; Евр. 6, 18. но слово *Господне вѣрно*, Пс. 32, 4. Иоан. 17, 17. и *остается словомъ Его во вѣки*. Иса. 40, 8. Впрочемъ истина сего свойства Божія дѣлается совершенно очевидною, какъ скоро воспоминаемъ, что воля Божія неизмѣняема, и совершеннѣйшій умъ Божій всѣмъ неподверженъ ошибкамъ.

*Примѣч.* 1. Поелику родъ человѣческой вѣсмы преклоненъ къ ложной надеждѣ и опчаянію; особенно же поелику врагъ человѣческаго рода постоянно усиливается разрушать планы Божіи; то Богъ, не нарушая истинности своей, конечно можетъ, какъ мудрый воспитатель

человѣчества, иное въ обитованіяхъ своихъ  
сказашъ неопредѣленно, а иное и совсѣмъ со-  
крытъ до времени. И сіе не только не должно  
быть возраженіемъ противъ истинности Бо-  
жіей, но того должна необходимо пребывать  
и совершеннѣйшая премудрость Его.

*Примѣч.* 2. Когда Богъ представляется въ  
Писаніи по какому либо случаю кланудимся;  
то сіе не значитъ того, что Онъ въ томъ слу-  
чаѣ пребудетъ Себѣ больше довѣрія, нежели  
въ иномъ; но чрезъ то Онъ хочетъ только  
подвинуть къ вѣрѣ наше невѣріе.

#### IV. УСЛОВІЯ СУЩЕСТВА БОЖІЯ, КАКЪ ВЛАДСТВІЯ ЕГО СОВЕРШЕНСТВЪ.

Богъ, коего совершенства, по возмож-  
ности нашей, мы обозрѣвали, не можетъ  
быть, какъ въ самомъ строгомъ смыслѣ  
Единый, Великій или славный и Бла-  
женный.

## 1) Единство Божіе.

1) *Единство Божіе* есть такое условие существа Божія, по которому необходимо должно отвергашь всякое понятіе о многобожїи, и даже о единомъ другомъ Богѣ.

2) Понятіе о единствѣ Божіемъ весьма сильно и рѣшительно внушается въ Св. Писанїи. *Слушай, Израиль!* говорилъ Моисей окруженному идолопоклонниками народу Божію, *Иегова Богъ нашъ, есть Богъ единый.* Вшор. 6, 4. *Иегова есть Богъ, на небѣхъ сверху, и внизу на землѣ, и другаго нѣтъ.* Вшор. 4, 39. 32, 39. Иса. 44, 2. 22. 1 Кор. 8, 6. Гал. 3, 20. 1 Тим. 2, 15. Такимъ образомъ божества, которыхъ принимали, и которыми служили язычники, не суть въ самомъ дѣлѣ боги; но суть боги только такъ называвшіеся; 1 Кор. 8, 5. а въ самомъ дѣлѣ они суть идолы, только серебро или злато, дѣло рукъ человѣческихъ. Есть у нихъ уста, но они не говорятъ; есть у нихъ глаза, но они не видятъ; есть у нихъ уши, но не слышатъ; есть у нихъ

ноздря, но не обоняють; ееть у нихъ руки, но не осязають; ееть у нихъ ноги, но не ходятъ; и не издають голоса горшанью своею. Псал. 113, 12 — 15.

*Примѣт.* Хотя разумъ человѣческой можетъ и самъ по себѣ достигнуть до понятія о единомъ Богѣ; но исторія древняго многобожія весьма ясно показываетъ, что человѣческой разумъ крайне затрудненъ былъ въ рѣшеніи сего предмета. Религія Ветхаго Заѣша имѣетъ великое достоинство, что она въ продолженіе всѣхъ стѣхъ вѣковъ, какъ родъ человѣческой былъ погруженъ въ поспыднѣйшее суевѣріе, поспоянно и рѣшипельно учила единству Божію; но родъ человѣческой обязанъ сею истинною наипаче Христіанской вѣрѣ, которая вмѣстѣ съ собою непримѣнно утвердила сію истину.

## 2) Велічіе Божіе.

Существенная причина, почему истинный Богъ ееть и долженъ бытъ единъ, состоитъ въ томъ, что Онъ имѣетъ такое существо, коего безконечныхъ совершенствъ нѣтъ ни въ какомъ иномъ существѣ, кромѣ Его. И сія единственность принадле-

жащаго Ему существа есть собственно то, что составляет величіе Божіе \*)).

Хотя Св. Писаніе и ясно говоритъ о чрезвычайномъ величіи существа Божія; Псал. 144, 4<sup>а)</sup> но особенно ясно и сильно оно говоритъ о томъ, когда обращаетъ наше вниманіе на единственность совершенствъ Божіихъ. Именно: оно называетъ Бога *безсмертнымъ*; но безсмертнымъ такъ, что, не смотря на безсмертіе другихъ су-

\*) *Величіе Божіе* Богословы называютъ еще славою Божіею *внутреннею* въ отличіе отъ славы Божіей *внѣшней*, когда ш. е. Богъ открываетъ совершенства свои разумнымъ тварямъ, и твари Его Ему поклоняются. Сіе раздѣленіе составляютъ наипаче для изясненія тѣхъ мѣстъ Писанія, въ коихъ говорится, что слава Божія увеличивается или уменьшается, ш. е. что слава Божія въ внѣшней славѣ Божіей, а не о внутренней, которая всегда остается одинакова: потому что совершенства Божіи, по неизмѣнимости существа Его, остаются всегда неизмѣнены.

дествъ, Онъ оспаешся *единъ безсмерт-  
ный*. 1 Тим. 6, 16. Оно называетъ Его *пре-  
мудрымъ*; но премудрымъ шакъ, что, не  
смотря на всѣ возвышающіяся свѣдѣнія дру-  
гихъ разумныхъ существъ, Онъ всегда оспаеш-  
ся *единъ премудрый*. 1 Тим. 6, 17. Оно на-  
зываетъ Его *святымъ*; но святымъ шакъ,  
что, не смотря и на Ангеловъ, постоянно  
сохраняющихъ святость свою, Онъ оспаеш-  
ся *единъ святой*. 1 Цар. 2, 5. Оно назы-  
ваетъ Его *благимъ*; но благимъ шакъ, что,  
хотя и усматривается благость въ дру-  
гихъ существахъ, но должно ушверждать,  
что *никто не блаѣ, какъ только единъ  
Богъ*. Мар. 10, 18.

### 3) Блаженство Божіе.

Имѣя сознаніе безконечныхъ совершенствъ  
своихъ, Богъ конечно наслаждается совер-  
шеннѣйшимъ довольствомъ и радостію. Сія  
радость, получаемая отъ сознанія безконеч-  
ныхъ совершенствъ своихъ, есть Его *бла-  
женство*.

Хотя о блаженствѣ Божіемъ мы и  
сами удобно заключимъ можемъ изъ без-

конечныкъ совершенствъ Божіи: ибо блаженство Его должно бытъ необходимое слѣдствіе оныхъ; но Писаніе говоритъ намъ о томъ и ясно. Оно внушаетъ намъ, что Онъ есть Богъ блаженный; 1 Тим. 1, 11. 6, 15. что предъ лицами Его обиліе радостей, утѣхи въ десницѣ Его во вѣки; Псал. 15, 11. все его, и то на небесахъ, и то на землѣ; 1 Пар. 29, 11. и попомощи Онъ не требуетъ служенія рукъ телесныхъ по какой либо нуждѣ; но Самъ даетъ вселю жизнь и дыханіе и все. Дѣян. 17, 25. И слѣдовательно Онъ не только блаженъ Самъ; но есть единственныи источникъ блаженства и для всѣхъ тварей своихъ. (Псал. 35, 10).<sup>67</sup>

---

Когда столь безконечны совершенства Божіи; когда въ существѣ Его лежатъ единственныи источникъ и нашей жизни, и нашего разума, и нашего благополучія, и нашего всего, такъ что все, что мы ни имѣемъ, есть даръ Его: то кто изъ насъ можешь осмѣиваться сколько безчувственъ, чтобы не возлюбилъ Его всѣмъ сердцемъ и

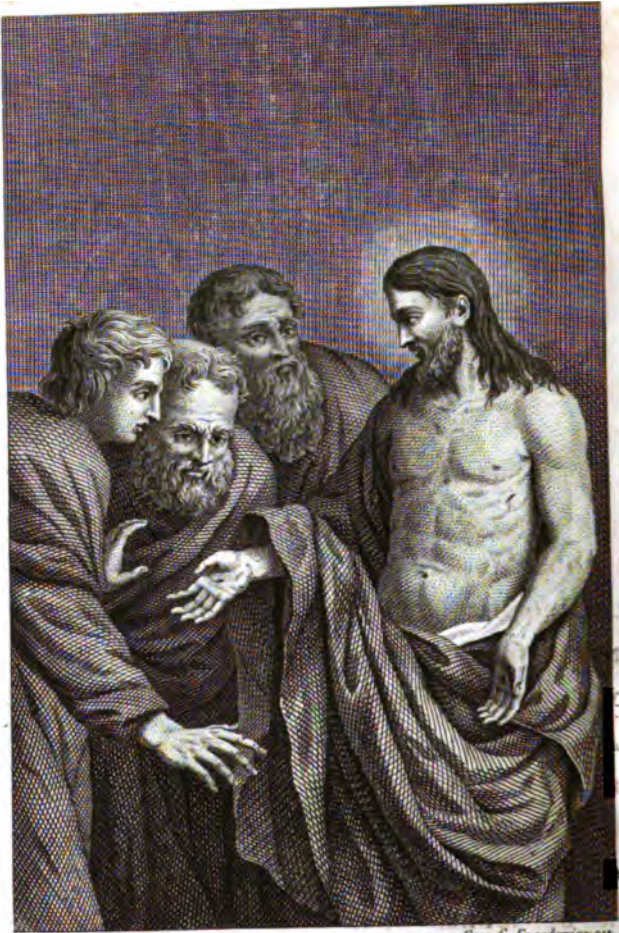
всею душею, и всею крѣпостію и всѣмъ разумніемъ? чшобъ не дышашь всегда и во всѣхъ случаяхъ только для славы Его?

Господи! пошли свѣтъ Твой, чшобъ умъ нашъ увидѣлъ истину Твою, и сердце наше навсегда прильпилось къ ней.

---







Ioan. 20, 27, 28.

Ipse C. Tonakmischer.

### III.

## ВЕСЬДА

# СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО.

(Сказана въ храмъ Свѣтлыа Анастасіа.)

1. Мало собралось слушателей, но много въ нихъ усердія къ слушанію, а потому и собраніе уже не мало. Я не ищу многочисленности народа, но приуготовленнаго ума, парящаго горѣ сердца слушателя, который выше всего живейшаго. Для проповѣдника довольно, ежели есть в одинь знакѣ. Такъ Самарянская оная жена, не смотря на то, что была женщина бѣдная, нечислная, иноземница, удостоена Владыкою вселенныа продолжительной съ Нимъ бесѣды. Ходя среди Іудейскаго народа, чаешо Онъ или совсѣмъ не говорилъ, или го-

ворилъ, но загадочно: напрошивъ съ женщиною иноземною, кошорая имѣла пять мужей и съ шестымъ жила незаконно, бесѣдоваль и съ одною, нарочно опославъ учениковъ своихъ на шоржище, дабы *множествомъ* не испугать шой, кошорую ловишь надлежало. Толикое-шо попеченіе Владыка вселенныя имѣешь и объ одномъ челоуѣкѣ, когда Онъ находилъ въ немъ гошовность ума и сердца къ слышанію Его слова, каковую имѣла жена Самарянская. Поэтому изъ блудницы она содѣлалась благовъспитницею, и, послѣ сдѣланныхъ ей обличеній, громогласно говорила: *приидите и видите теловѣка, иже рече ми вся, елика сотвори хъ; еда Той есть Христосъ?* Іоан. 4, 29. Христосъ опорочилъ ея жизнь; обнаружилъ ея грѣхи, говоря: *пять мужей имѣла еси, и нынѣ, еегоже илаши, нѣсть ти мужъ;* но сіе обличеніе не только не опразило ее, а еще болѣе привлекло ко Христу. Таково свойство душъ благородныхъ! Чѣмъ иныя соблазняются, шѣмъ самымъ онѣ исправляются. Иная безумная жена не шерпѣла бы обличенія, убѣждала бы, пришла бы въ досаду и негодованіе: а

она послѣ обличенія стала еще болѣе привержена къ Учишелю, и спросила Его о весьма важныхъ предметахъ. Узнавъ съ удивленіемъ, кшо Онъ, изъ того, что Онъ зналъ грѣхи ея, она сказала: *вижу, яко Пророкъ еси Ты*, и спросила. Таково свойство души, жаждущей мудрости. Она спросила не о чемъ либо житейскомъ, не о деньгахъ, не о плѣсномъ здравіи, не о перемѣнѣ бѣднаго своего состоянія; ибо она жила въ крайней бѣдности; но о священныхъ законахъ, о житіи предковъ, о Богопочишаніи Опцевъ, говоря: *Отцы наши въ горѣ сей поклонишася: и вы елаголете, яко во Іерусалимѣхъ есть мѣсто, идѣже кланятися подобаетъ*. Впрочемъ и при самомъ началѣ она по той же причинѣ говорила: *како Ты отъ мене пити просиши, жены Самаряныни сущей? Сполько-шо забошилась душа ея и искала спасенія! Посему Топъ, Кошорому извѣстны сокровеннѣйшія помышленія, обрѣвши шучную землю, съялъ сѣмена щедрою рукою, усовершая ее мало по малу. Все сіе сказано мною для того, чтобы вы познали, что собраніе наше не мало. Ибо естли шамъ одна жен-*

\*

щина сосставляла достаточное число для слушанія: что шѣмъ паче я, видя нѣоликое число мужей и женъ, предстоящихъ съ шодикимъ усердіемъ, не могу оспашься безъ дѣйствія, чтобъ не предложить обычнаго поученія. Естли Владыка Ангеловъ, котораго трепещуть Херувимы, не ошрекся бесѣдовать съ женщиною блудницею, и одною: что чѣмъ я могу оправдаться, чѣмъ я могу извиниться, когда пренебрегу такое собраніе? И такъ пригошовлю вамъ снова обычную трапезу; поставлю чашу; разолью изъ нея вино, и совершу духовное пиршество. Пища сія не разстроиваетъ желудка, но укрѣпляетъ умъ; и вино сіе не доводитъ слушателя до безумія, но и упившагося дѣлаетъ мудрымъ. Свойство сей трапезы таково, что она можетъ собою замѣнить намъ всеоружіе. Оружіе для насъ необходимо: ибо предстоитъ намъ ежедневная брань, не противъ людей, копорые одного съ нами естества; но противъ невидимыхъ силъ, противъ полковъ бѣсовскихъ, копорые свирѣѣе безчисленныхъ враговъ; противъ непримиримаго властелина, копорый борется съ нами непрерывно, не из-

въпяя о насгунденіи брани, и бросаешь  
спрълы не явно, а скрышно. Таковую брань  
описывая блаженный Павелъ, вождь вселен-  
ныя, вопіешь: *протее же, братія моя, воз-*  
*могайте во Господь, и въ державѣ крѣ-*  
*пости Его.* Ефес. 6, 10. И даде: *нѣсть*  
*наша брань къ крови и плоти, но къ на-*  
*галомѣ, и ко властемѣ, и къ міродержи-*  
*телямѣ тмы вѣка сего.* 12.

2. Видишь ли, какъ онъ приготавливаетъ  
сердца воинновъ, какъ возбуждаетъ умъ, какъ  
вооружаетъ воинство, прогоняя нерадѣніе,  
удаляя шрусость? Ибо во время брани ги-  
бельны для воинновъ сія наипаче двѣ вещи,  
когда т. е. они теряють. мужество по  
шрусости, или когда, предавшись нерадѣнію,  
дають непріятелю случай напасть на нихъ  
беззащитныхъ. Ибо какъ тошь, ишо без-  
мърно робокъ, на войнѣ негоденъ и ошъ  
бѣраха дѣлается удобопобѣдимымъ: шакъ и  
тошь, кто совершенно безстрашенъ, не  
можешь одолѣшь враговъ: пошому что  
слишкомъ надѣясь на себя по причинѣ без-  
страшія онъ не приготовится. То и дру-  
гое Павелъ исправляя въ воинахъ, во пер-  
выхъ приготавливаетъ ихъ къ сраженію, и

описываетъ вражескіе полки съ тѣмъ, что-бы они не предавались безпечности; во вшорыхъ вдыхаетъ мужество, представляя силу вождя — Христа при плаковыхъ браняхъ съ тѣмъ, чтобы они не ослабѣвали въ духѣ. Такимъ образомъ, какъ добрый вождь, онъ устроитъ полкъ, изгоняя изъ сердце вѣрующихъ спрасши, ослабляющія мужество, изъясняя къ нимъ свою любовь, и совокуля именовъ сродства тѣхъ, которые очень далеко отстоятъ отъ него по святости жизни. Ибо говоритъ: *протее же, братія моя!* Онъ гораздо большую показывалъ ко всѣмъ любовь, нежели родившіеся съ нами отъ одной утробы, и цѣлую вселенную въ душѣ своей носилъ повсюду. Такъ обширна была любовь его! И это не только въ спокойное время, но и въ опасностяхъ. Поэтому чще находясь въ шемницахъ, и ожидая смерти; предъ самую близкою кончиною заботился объ ученикахъ своихъ; часто писалъ посланія изъ шемницъ рукою окованною, десницею связанною. И въ то время, когда приходилъ предъ судилище, готовился къ казни и смерти, предстоя предъ судіями, онъ все пренебрегалъ: страхъ, опасность, у-



грозы, смерть, казни, мученія, палачей, гнѣвъ правителей, ухищренія навѣшниковъ, удары, а помнилъ только вѣрующихъ; и душа его споль была тогда ошь узъ плѣсныхъ свободна, что и живя во плоти досязала небеснаго свода, и устремлялась къ шамошнему наслѣдію. Таковы были всѣ его дѣйствія въ продолженіи земной жизни! А что въ словахъ моихъ нѣтъ излишества, и въ рѣчи ласкашества: шо послушай, какъ говоришь самъ онъ: *якоже есть праведно мнѣ сіе мудрствовати о всѣхъ васъ, за еже имѣти ми въ сердцѣ васъ; и далѣе: во узахъ моихъ, и во отвѣтѣ, и утвержденіи Евангелія.* Филип. 1, 7. Видишь ли, какъ онъ не выпускалъ ихъ никогда изъ своего сердца? А ешлы онъ не преспавалъ о нихъ воспоминашь и во узахъ, и на судилищахъ, и въ оковахъ: шо шѣмъ менѣе въ спокойное время. *За еже имѣти ми, говоришь онъ, въ сердцѣ васъ.* Видишь ли, какъ поспешенно возвышается его слово? Великое дѣло, имѣшь кого въ своемъ сердцѣ; но гораздо болѣе во время узъ, а еще болѣе при опившѣ и утверженіи Евангелія. Мнѣ кажется, что Павелъ намекаетъ

здѣсь на то время, когда онъ былъ ведетъ къ судіямъ, и находился въ крайней опасности жизни. Тамъ предстоя, говоришь онъ, не о томъ я мыслить, какъ бы освободиться отъ предстоящихъ опасностей, или разрушишь навѣпы; но улаждался вашею любовію, и бесѣдовалъ съ вами въ самомъ ошущствіи. Ни разстояніе пуши, ни множество дѣлъ, ни великость опасностей, ни страхъ властителей, ни нападеніе народа, ни видимая смерть, ни обнаженные мечи, ни многочисленность палачей, и ничто подобное не отвлекало меня отъ воспоминанія о васъ. Ибо нѣтъ ничего сильнѣе любви; нѣтъ ничего выше ея. Любовь лешаетъ выше всѣхъ оныхъ смертъ; выше всѣхъ съшей дѣвольскихъ. Съ высоты небесной она все видишь ниже себя, и какъ сильный порывъ вѣтра разноситъ кидящуюся въ глаза пылъ; такъ сила любви обыкновенно прогоняетъ усиліе всѣхъ спрассей. Сіе случилось и съ Ап. Павломъ. При всѣхъ случаяхъ достачочнымъ для него ушщениемъ было спасеніе тѣхъ, которыхъ онъ любилъ, и памятованіе о нихъ. Но что такое значить: при утвержденіи Евангелія? Ибо

хотя здѣсь и одно рѣченіе, но заключаетъ въ себѣ обширнѣйшее море мыслей. Я пошусь оное раскрыть и рассмотреть со всѣхъ сторонъ. Ибо глаголь Божій есть жемчугъ, который вездѣ свѣлишь, показываетъ великую силу не во множествѣ словъ, но въ краткости оныхъ. Воспринимте и увидите, коль великое сокровище открываетъ намъ сила сего изреченія.

3. И пакъ что значить *утвержденіе Евангелія*? Что оное называется утверженіемъ Евангелія? и по какой причинѣ упомянута оное рѣченіе, упоминая вмѣстѣ о судилищахъ, шемницахъ и узахъ? Въ то время, какъ начали съязъ проповѣдь, (ибо нужно обратиться къ прежнимъ временамъ, дабы тѣмъ болѣе объяснить предметъ поученія) все пришло въ смущеніе; все исполнилось мятежа. Когда одиннадцать чело-вѣкъ выступили противъ цѣдой вселенной, чтобы испровергнуть древніе обычаи, истребить долговременныя заблужденія, уничтожить законы отцевъ, дѣдовъ, предковъ, подрысши и разрушивши опечественныя нравы городовъ, и предложивъ ученіе вопреки всѣмъ Философамъ, Риторамъ, на-

чальникамъ, судіямъ, власпелпнамъ, народамъ, рабамъ, свободнымъ; земледѣльцамъ, мореплавателямъ: въ то время возспала жестокая брань, и, какъ я уже сказала, все пришло въ смященіе. Вездѣ спремнины, вездѣ подводные камни! Не съ такою яростию мящется море, раздираемое прошивными вѣтрами, съ какою колебалась вселенная погода, когда древнее ученіе, ушверженное долговременностию, было искореняемо, и пришло не въ одномъ, или двухъ, или прехъ городахъ, но во всемъ мірѣ; и когда напрошивъ вводимо было новое ученіе, о которомъ никто никогда прежде не слыхалъ. Почему всѣ вступали съ ними въ непримиримую брань. Они и семейство раздѣляли, и родство разрывали. Ибо проповѣдь ихъ, распроспраняясь съ успѣхомъ, и привлекая многихъ, по самому своему свойству вооружала прошиву себя шѣхъ, которые не принимали слова благочестія. Ощецъ ошказывался ошъ сына, мужъ презиралъ жену, господа возспавали прошиву рабовъ, начальники прошиву подданныхъ. Таковая война была жесточае всякой междоусобной войнцы, ешшли шолько должно

назвать ее войною, а не другимъ чѣмъ ли-  
бо гораздо тяжчайшимъ. Ибо на войнѣ съ  
обѣихъ сторонъ равно дѣйствуютъ, и то  
и другое войско поражаетъ и поражается  
спрѣлами: а тогда не то было. Одни бы-  
ли власны поражашь; а другіе были толь-  
ко поражаемы. Не позволено имъ было по-  
ражать и отгонять нападающихъ. Пошо-  
му что Вождь ихъ далъ имъ шакое пове-  
дѣніе: *се азъ посылаю васъ яко овцы по-  
средѣ волковъ: будите убо мудри яко  
змія, и цѣли яко голубіе.* Маш. 10, 16.  
Не только Онъ не приказалъ нападать  
на противниковъ, но велѣлъ позволять  
надъ собою ругаться. Ибо *обращать де-  
сницу ланиту,* Маш. 5, 39. и *овцѣ посы-  
лать посредѣ волковъ,* не что иное значить,  
какъ то, что учасъ ихъ есть спраданіе,  
дабы тѣмъ блисшательнѣе были ихъ про-  
фетіи. Какимъ образомъ? Тѣмъ, что одиннад-  
цать человекъ побѣдили вселенную, и при-  
шомъ спрадая, а не дѣйствуя; будучи пора-  
жаемы, а не поражая; подвергаясь злоумы-  
шленіямъ, а не злоумышляя; шерпя удары,  
а не нанося удары; будучи товыми, а не  
гоня; будучи преслѣдуемы, а не преслѣдуя;

будучи убиваемы, а не убивая; и шѣмъ, что они, какъ овцы, обреченныя на закланіе, приводили къ крошеспи агнчей самыхъ волковъ, бѣшеныхъ, дышущихъ убійствомъ, люшѣйшихъ всякаго звѣря. И такъ, когда разпространяемо было слово и посягаемы сѣмена благочестія, всюду зажигаемы были костры, воздвигаемы вражды, брани, не противъ учителей школы, но и противъ учениковъ. Ибо какъ скоро кто принималъ слово, то тотчасъ становился общимъ для всѣхъ врагомъ, изгоняемъ былъ изъ общества, посылаемъ въ ссылку, лишаемъ имущества, и подвергался опасности лишиться не только свободы, но и самой жизни. Безсилна тогда была и власшь природы; но, какъ я сказалъ, презираемы были и дѣти, и братья и сродники были на ряду съ врагами, и учителя съ учениками несноснымъ образомъ спрдавали. Сіе самое обьясняя Павелъ, говоритъ: *воспомяните первыя дни вашя, въ нихже просвѣтившеся многя страсть претерпѣствѣ страданій: овоубо, поношеніи и скорбли позорѣ быше: овоже, обидицы быше живущимъ тако: ово узамъ мо-*

илиб спострадасте, и разерабленіе илибній  
 вашихъ съ радостію пріяте, вѣдѣще илибти  
 себѣ илибніе на небесѣхъ пребывающее и  
 лучшее. Евр. 10, 32. 33. 34. И въ Посланіи  
 къ Солуняномъ говоритъ: вы подобницы  
 бысте, братіе, церквами Божіими, сущими  
 во Іудеи о Христѣ Іисусѣ; зане таяжде  
 и вы пострадасте отъ своихъ сплемен-  
 никъ, якоже и ти отъ Іудей, убившихъ и  
 Господа Іисуса, и насъ изенавшихъ, и всѣми  
 теловѣками противлящихся. 1 Солун. 2,  
 14. 15. Также и въ Посланіи къ Галапамъ  
 онъ говоритъ: толика пострадасте туне,  
 аще тоію и туне. Гал. 3, 4. О своихъ же  
 спраданіяхъ рассказывая, говоритъ: въ тер-  
 пѣніи мнозѣ, въ тѣснотахъ, въ темницахъ,  
 въ трудѣхъ, во бдѣніихъ, во еладѣ, въ жа-  
 ждѣ, въ наготѣ. 2 Кор. 6, 4. 5. И еще:  
 пятькраты тетыредесать разѣ едцныа  
 пріяхъ, трици палицами биемъ быхъ, едц-  
 ною каменми наметанъ быхъ, ноць и дець  
 во елубинѣ сотворихъ. Бѣды въ рѣкахъ,  
 бѣды отъ разбойникъ, бѣды отъ сродникъ,  
 бѣды въ пустыни. 11, 24. 25. 26. И еще:  
 нападеніе, еже по вся дни, и попетеніе  
 естѣхъ церквей. 28. И еще: Языгескій Князь

Арефы Царя стрежаше Даласкѣ градѣ  
 яти мя хотя: и оконцелѣ въ кошницѣ  
 свѣшенѣ быхѣ по стѣнѣ, и избѣгохѣ изъ  
 руку его. 32. И въ другомъ мѣспѣ: влѣни-  
 холся якоже овцы заколениа. Рим. 8,  
 36. И еще: да дастъ милость Господь  
 Онисифорову дому, яко веригѣ моихѣ не  
 постыдѣся; но пришедѣ въ Рилѣ тощѣте  
 взыска мя и обрѣте, 2 Тим. 1, 16. 17.

4. Что сказать о лжеапостолахъ, о лже-  
 братіи, о безчисленныхъ и многообразныхъ  
 браняхъ? Ибо не казни шолько и мученія  
 имъ были прошивуполагаемы, но и сила Ри-  
 шоровъ и мудрованіе Философовъ. И не  
 шолько ошъ нихъ, но и ошъ площадныхъ лю-  
 дей различныя ухищренія воздвигаемы были  
 прошиву Церкви, на чшо намекая Павелъ  
 говоришь: Александрѣ ковать многа ми зла  
 сотвори, отѣ негоже и ты себе соблюди;  
 зѣло бо противится словеселѣ нашимѣ. 2  
 Тим. 4, 14. 15. Какъ море безъ волнъ не  
 бываешь: шакъ и душа Павлова была воз-  
 мущаема шысящами искушеній, ежедневны-  
 ми опасностями, и ошвнѣ и ошвнупрѣ, сло-  
 вами и дѣлами, предпріяшями и умыслами.  
 Никакое слово не можешь изобразишь шучу



оныхъ спрѣлъ, множество оныхъ волягъ. Пришаковыхъ обстоятельстввахъ еще не столько бѣдствій было, сколько мы изчислили; но гораздо болѣе. Опасностямъ подвергались не учители только, но и ученики; и не ученики только, но и учители. Ибо есѣли бы одна часть подвергалась искушенію, а прочія были въ безопасности: то одни другихъ могли бы утѣшать; но въ то время шѣ и другіе были угнѣшаемы и поражаемы. Многіе изъ слабѣйшихъ, видя сіе; теряли бодрость, изнемогали и предавались унынію. Блага, предлагаемая Евангельскою проповѣдію, царство, воскресеніе, безсмертіе видѣли они въ надеждѣ; а скорби, сковороды, печи, темницы, брани, вражды, ненависть, смерть, опасности видѣли въ здѣшней жизни, на опышѣ. Видѣли они, какъ учителей ихъ по по темницамъ, по по синагогамъ водили и ругались надъ ними; всюду обложены они были пучею золь, и глубокою ноцію искушеній, копорая все покрывала, и повергала ихъ въ смущеніе и великое смяшеніе. Но посмотри, какъ онъ возславляетъ ихъ мужество однимъ изреченіемъ. Сіе онъ дѣдаетъ и въ другомъ Посланіи,

когда говоришь: *тѣмже ослабленныя руки и ослабленная колѣна исправите*, Евр. 12, 12. разумѣя здѣсь не колѣна или руки, но помыслы храмлющія и изнемогающія отъ множества искушеній. Потомъ послѣ увѣщанія предлагаешь и великое утѣшеніе, говоря: *еще бо мало велико елико, Грядый прійдетъ и не укуситъ*. Евр. 10, 37. Но шакъ какъ и сіе тогда было еще въ надеждѣ: но онъ иначе ихъ увѣщаетъ, возбуждая бодрость не чуждыми, но собственными ихъ примѣрами. *Вспоминайте*, говоришь онъ, *первыя дни ваша, въ мѣхже просвѣтившеся, многія страсти претерпѣсте страданій*. Евр. 10, 32. Успыдашеся самихъ себя, уважьте собственные свои добродѣтели, ищите наставленія у самихъ себя, дабы конецъ не былъ несообразенъ съ началомъ. И шакъ онъ, наставивъ ихъ различнымъ образомъ, наставляешь еще и посредствомъ иного изрѣченія. Какъ и какимъ образомъ? Называя *узъ и оковы утвержденіемъ Евангеліа*. Ибо, говоришь онъ, не только воскресшіе изъ мертвыхъ, или прокаженные, получившіе очищеніе, или изгнанные бѣсы; но и мы, заключенные въ

окопахъ, утверждаемъ Евангеліе. Какъ и ка-  
кимъ образомъ, скажи мнѣ? Тутъ говорит-  
ся нѣчто новое и очень похвѣе на загад-  
ку. И такъ послушай, какимъ образомъ.  
Когда бы мы проповѣдывали безъ всякой  
опасности, и не шерпѣли ничего неприят-  
наго или пѣгосшнаго: то наша проповѣдь  
показалась бы многимъ, желающимъ клеве-  
нать на насъ, подозрительною; а теперь,  
когда насъ гоняють, преслѣдують, съкушъ,  
жгушъ, низвергають со стремнинъ; когда  
спраданія наши безчисленны, и однако мы  
не уступаемъ, а еще чрезъ то спановимъ-  
ся опважиѣ: тогда и самый безстыднѣй-  
шій нашихъ противниковъ удословѣряетъ-  
ся; что мы проповѣдники истины, и что  
въ насъ обрѣщается нѣкая Божественная  
сила, которая все сіе для насъ облегчаетъ  
и не попускаетъ множеству искушеній по-  
бѣдить проповѣдниковъ, такъ что они не  
сможутъ на малочисленность преодолавать  
всѣ предшествова. И такъ кто хочетъ со-  
вершенно увѣриться, что Божественная  
сила одушевляетъ насъ, тотъ пусть воз-  
мемъ въ разсмотрѣніе опасности, оковы,  
щеницы. Не человѣческой, но Божест-

венной и непобедимой силъ свойственно  
 преодолевать шаковыя стремнины, преплы-  
 вать шаковыя волны, и идти противу по-  
 лныхъ шурь. Такимъ образомъ узмъ слу-  
 жать утверждению Евангелія не только  
 для противниковъ нашихъ, но и для насъ,  
 которые спремдемъ. Потому что онъ де-  
 лающъ насъ опышны, мужественны, и за-  
 славляющъ насъ презирающъ злоухищенія.  
 Потому и сказано: *скорбь терпѣнїе соде-  
 ловаетъ, терпѣнїе же искусство, искуст-  
 во же цпованїе, цпованїе же не пострашитъ.*  
 Рим. 5, 3. 4. 5.

5. Видишь, какъ скорби утверждаютъ  
 Евангеліе! Потому, когда онъ въ другомъ  
 мѣстѣ просилъ освобожденія отъ искуше-  
 ній, и многократно молилъ о помъ Госпо-  
 да, то услышалъ: *довѣетъ ти благодѣтъ*  
*Моя: сила бо Моя въ немощи совершитъ-*  
*ся.* 2 Кор. 12, 9. Немощію здѣсь назва-  
 ны гоненія, искушенія, опасности, злоухи-  
 щенія, озлобленія. Слова сіи означаютъ  
 слѣдующее: Я бы могъ, говорилъ Онъ, вос-  
 препяшсывавъ сему, прекратилъ брань,  
 укротилъ волны; но не сдѣлалъ сего, чтобъ  
 сила Моя оказалась больше. Не столько

бы раскрылась сила Его шогда, когда бы не  
 было препящшвій, сколько шогда, когда  
 были препящшвія и ничего не сдѣлали.  
 Искуснымъ кормчимъ мы не шого называ-  
 емъ, кто можетъ править кораблемъ при  
 пишинѣ моря, но кто среди подводныхъ  
 камней, и волнь, и бурь, и вѣтровъ спа-  
 саетъ плавающихъ; искуснымъ врачомъ на-  
 зываемъ шого, кто исцѣляетъ больного  
 ашъ тысячи болѣзней, его одержащихъ; ис-  
 куснымъ вождемъ шого, кто, не смотря на  
 шо, что ошвсюду нападаютъ и успремляющ-  
 ся враги, можетъ воздвигнуть шрофен; и доб-  
 рымъ пашыремъ шого, кто при нападе-  
 нии многихъ тысячъ волковъ и иныхъ зло-  
 умыщленниковъ соблюдаетъ спашо въ безо-  
 пасности: шакъ и шогда шо было чудно,  
 что они, среди тысячи спраданій, остава-  
 лись побѣдителями, и преодолевали шѣхъ,  
 кошорые были причиною оныхъ. Когда Пе-  
 тра и Иоанна, сына громава и основаніе  
 вѣры, Іудеи ввергли въ шемницу; послѣ  
 призвали ихъ въ свое собраніе, и пошомъ  
 удалили изъ него: шо предшавъ, въ какомъ  
 они были недоумѣнии? Въ какомъ они были  
 недоумѣдіи, когда говорили: *шо сотворилѣ*

\*

*человѣкома сила?* Дѣян. 4, 16. Иудеи, ушпаннѣе кровію Пророковѣ, народъ безумный и бѣшеный, которыи испровергалъ олтари, убивалъ Пророковѣ, пресыщенъ былъ убійствами, былъ люте звѣрей, съ кошораго еще капала кровь Господня, и которыи распялъ Его: — Иудеи сїи, захвативъ двухъ рыбарей неученыхъ, простыхъ, незнапныхъ, которые были безгласнѣе рыбѣ и изъ кошорыхъ одинъ не перенесъ пустыхъ угрозъ приврапницы; — захвативъ таковыхъ людей, и поставивъ ихъ предъ всѣми связанныхъ, обнаженныхъ, не имѣвшихъ ни множества денегъ, ни крѣпости плѣсной, ни силы краснорѣчія, ни знаменипости происхожденія, ни славы опечества, рыбарей опъ рыбарей, крайне бѣдныхъ, недоумѣвали, что съ ними дѣлапъ, и говорили: *что сотворилъ человекѣкома сила?* Видишь ли, какъ сильна добродѣшель? какъ испушенія служашъ ушверженіемъ Евангелія? Они говорпшъ имъ: *не запрещеніемъ ли запрети- холъ вамъ не угити о имени семъ, и хочете навести на ны кровь человекѣка сего?* Дѣян. 5, 28. Еспыли Онъ шолько человекѣкъ: то чего пы боишься? А ежелк

Богъ: шо для чего Ему не покланяешься?  
 Не кричалъ ли ты недавно: *кровь Его на насъ и на гадѣхъ нашихъ?* Мат. 27, 25.  
 Почему ты боишься Крови? Что поколеба-  
 ло твой умъ? Не ты ли связалъ Его? Не  
 ты ли билъ Его? Не ты ли распялъ? Не  
 ты ли видѣлъ, что Его мертвого сняли со  
 креста? Не ты ли видѣлъ, что Онъ погребень  
 былъ и сокрытъ въ землю? Не ты ли поло-  
 жилъ на гробъ Его печать? Не ты ли подку-  
 пилъ воиновъ? Не ты ли распустилъ слухъ,  
 что ученики украли Его? Чего же ты те-  
 перь боишься? Что спрашишься крови Его?  
 Видишь, какъ истина вездѣ сіяетъ? Поелику  
 они видѣли, что не смолря на всѣ оныя  
 ухищренія дѣла Христова расшеть, и что  
 самое начало онаго блистательно и свѣт-  
 лѣе солнца, и поелику самое начало пока-  
 зывадо, что ученіе Христово займешь всю  
 вселенную, совершенно испребитъ заблуж-  
 деніе, и что сіе заблужденіе не можешь у-  
 сстояшь противъ неизреченнаго его спремле-  
 нія: шо они спрашашся его силы, шрепе-  
 щущъ узниковъ, осужденныхъ, сѣченыхъ  
 розгами, взятыхъ хищростію, двухъ шоль-  
 ко и припомъ просныхъ. Вошь почему Па-

вель искушенія называешъ утверждениемъ Евангелія. Пошому и въ другомъ мѣспѣ говоритъ: *разумѣти хоуу вамѣ, братіе, яко, яже о мнѣ, пате во успѣхѣ благовѣствованія придоша: и множайшии братія о Господѣ надѣявшиися о узехѣ моихѣ, пате дерзаютѣ безѣ страха слово Божіе елаголати.* Филип. 1, 12, 14. Кшо видалъ? кшо слыхалъ, что узы производятъ смѣлость, оковы дерзновеніе не только въ узникѣ, но и въ ученикахъ его? Однакомъ, именно при шаковыхъ прошивныхъ обстоятельствахъ, проповѣданіе слова возрасшало, и тогда какъ нападали на учителя, ухищрались прошивъ его, повергали во узы: ученики спановились смѣле, болѣе скакали, болѣе прыгали. Вы одобряете то, что мною сказано. И шакъ будемъ подражать ихъ мужеству, поревнуемъ ихъ доблести; ничто да не устращаетъ насъ; никакое искушеніе да не смущаетъ насъ. Ибо все сіе естъ побужденіе къ благочесшію, крылія мудрости; все сіе дѣлаешъ насъ крѣпкими и непреодолимыми, доставляетъ намъ болѣе дерзновенія предъ Богомъ, вящее влечетъ за собою благоволеніе, вящею освяляетъ насъ благодатию. И



знакъ, чѣшбы наслаждашься всѣми шакowymi  
 благами, я умоляю васъ, чѣшбъ вы все случа-  
 ющееся съ вами переносяте великодушнo, и  
 во всеиъ славили Бога. Ибо Ему принадле-  
 житъ всякая слава, честь, и держава, съ  
 Единороднымъ Его Сыномъ и со Святымъ  
 Духомъ, вмѣстѣ и всегда и во всеиъ вѣкахъ.  
 Аминь.

---

## НѢЧТО ВАЖНОЕ ДЛЯ ВСѢХЪ.

*Отче, иже далъ еси Мнѣ, хощу, да идѣже есмь Азъ, и тѣи будутъ со Мною: да видятъ славу Мою, юже далъ еси Мнѣ.*  
 Иоан. 17, 24.

Вопшь сущность послѣдней, великой молитвы Господа нашего къ Отцу своему, и вопшь главная цѣль неизреченныхъ спраданій Его. *Отче! хощу, да идѣже есмь Азъ, и тѣи, иже далъ еси Мнѣ, будутъ со Мною: да видятъ славу Мою.*

Услышана ли сія молитва Господа нашего, — молитва, измѣняющая гнѣвъ Божій въ безпредѣльное море любви, и ошверзающая всѣ враша въ царство вѣчнаго блаженства?

Услышана! Отецъ Господа нашего не только положилъ исполнить ее; но и все, на небесахъ и на землѣ, опдалъ въ волю Сына своего. *Дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли,* Матт. 28, 18. сказалъ Онъ ученикамъ своимъ по воскресеніи своемъ.

Услышана — и всѣ врата въ царство  
вѣчнаго блаженства отверзты; но никто  
не долженъ безразсудно предаваться наде-  
ждѣ войши въ оное! Услышана сія молит-  
ва Господа нашего, и всѣ врата въ царст-  
во вѣчнаго блаженства отверзты; но не  
весь родъ человѣческій, и не всѣ, такъ на-  
зываемые и такъ называющіеся, Христіа-  
не войдутъ въ оныя! Онъ не о всѣхъ мо-  
лился, но о тѣхъ, которыхъ далъ Ему  
Отецъ Его: *Отче, ихже далъ еси Мнѣ,*  
*хощу, да идѣже есмь азъ, и тѣи будутъ*  
*со Мною. Не о вселѣ міръ молю, но о*  
*тѣхъ, ихже далъ еси Мнѣ.* Юан. 17, 9. і

И такъ сбросимъ съ себя всѣ покровы,  
сокрывающіе отъ насъ истину! Удалимъ  
отъ себя всѣ предразсудки и страсти, о-  
мрачающія насъ, и рассмотримъ при чистомъ  
свѣтѣ небесной истины: кто суть тѣ,  
которыхъ Богъ Отецъ далъ Сыну своему,  
дабы вѣрно и точно узнать: принадлежимъ  
ли мы къ тому блаженному обществу, о  
которомъ Онъ молился. Обращимъ къ сему  
предмету все вниманіе наше. Онъ чрезвы-  
чайно важенъ для насъ. И еслили нѣмѣ  
найдушь, что они не принадлежатъ къ се-

ну обществу: но пусть научатся, как  
войти въ оное.

И такъ кто суть тѣ, которыхъ Богъ  
Отецъ далъ возлюбленному Сыну своему?

Они суть тѣ, которыхъ Господь нашъ  
въ той же молитвѣ называетъ и своими.  
*Вся Моя Твоя суть, и Твоя Мол.* Иоан.  
17, 10. Слѣдовательно это суть тѣ, ко-  
торые принадлежатъ Господу.

Принадлежащіе же Господу въ Св. Писа-  
ніи называющіяся, во первыхъ *учениками Его*.  
Понятіе объ истинныхъ ученикахъ своихъ  
Господь намъ составилъ самъ, когда гово-  
рилъ съ Иудеями: *аще вы любите еб сло-  
вои Мои, возстанны ученицы Мои буде-  
те.* Иоан. 8, 31. И такъ истинные учени-  
ки Господа нашего суть не тѣ, которые  
только слушаютъ Его; но тѣ, которые  
поспоянно и вѣрно исполняютъ слова, или  
заповѣди Его. По сему всѣ тѣ, которые  
не исполняютъ слова или заповѣдей Госо-  
да нашего, не оуны ученики Его, хотя бы  
они слушали Господа, и называли себя Его  
учениками. Ибо иначе можно бы было на-  
зывать учениками Господа всѣхъ Иудеевъ,

современныхъ Господу, даже ш. е. и шѣхъ, которые распяли Его.

Во вторыхъ, принадлежащія Господу называются *вѣрующими во имя Его*. Иоан. 1, 12. Но вѣрующіе во имя Господа, по изъясненію Св. Ап. Іоанна, суть *тада Божіи, которые ш. е. не отъ крови, ни отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились*. Иоан. 1, 13. Сыны же Божіи суть шѣ, которые, по слову Апостола Павла, *водятся Духомъ Божіимъ*, Рим. 8, 14. и которые, слѣдовательно, живутъ не по внушеніямъ своей плоти, но по внушенію Духа Божія;—имѣющъ *вѣру, дѣйствующую любовію*. Гал. 5, 6. Такимъ образомъ всѣ шѣ, которые имѣющъ вѣру въ Господа безъ сей дѣятельности, не должны называть себя истинно вѣрующими: ибо вѣра ихъ, по сказанію Апостола Іакова, *мертва*; Іак. 2, 17. а пошому не можетъ и назваться вѣрою. Вѣрою безъ сей дѣятельности *вѣрують и бѣсы*, какъ говоритъ шонъ же Апостоль; сп. 12. но бѣсовъ никто не назоветъ вѣрующими во имя Господа. И такъ кто почитаетъ себя вѣрующимъ, а между шѣхъ

живень по внушеніямъ своей плоти, а не по внушеніямъ Духа Божія; пошъ не долженъ почиташъ себя вѣрующимъ.

Далѣ, Господь принадлежащихъ Себѣ называетъ *овцами своими*. *Душу Мою полагаю за овцы*, говоритъ Онъ. Іоан. 10, 15. Овцами же своими называетъ онъ тѣхъ, которые *слушаютъ гласа Его, и по нему ерэдуть; по тужделю же не идуть, но бѣжатъ отъ него*. Іоан. 10, 27. 5. Слѣдовательно это суть тѣ, которые всегда находясь въ послушаніи Ему. Это тѣ, которые идутъ всюду, куда Онъ ни поведетъ ихъ, и которые питаются тою пищею, которую Онъ находитъ и даетъ имъ. Такимъ образомъ всѣ тѣ, которые почитаютъ себя овцами Господа; но не слушаютъ гласа Его, не ходятъ за Нимъ; не хотятъ вкушать ту пищу, которую Онъ имъ указываетъ и предлагаетъ, а ищутъ себѣ пищу по своему вкусу, не суть овцы Его; и не должны называться симъ именемъ.

Наконецъ. Апостоль Павелъ называетъ Христовыми тѣхъ, которые распяли плоть свою со срамными и похотными. *Иже Христовы суть*, говоритъ онъ, *плоть распя-*

ша со страстьми и похотьми. Гал. 5, 24.

Что такое плоть? Плоть, по изъясненію много же Апостола, есть плоть законъ во удѣхъ нашихъ, который воюетъ противу закона ума нашего, и плѣняетъ насъ закономъ ерѣховнымъ, Рим. 7, 23. или, по изъясненію самаго Господа, плоть есть весь плоть человѣкъ, который раждается ошь плоти, а не ошь духа. *Рожденное отъ плоти плоть есть.* Иоан. 3, 6. Это есть человѣкъ, котораго дѣла, по сказанію Апостола, суть: *прелюбодѣланіе, блудъ, нечистота, непотребство, идолослуженіе, волшебство, вражды, ссоры, зависть, ехъвъ, распри, разногласіе, вресы, ненависть, убійства, піянство и тому подобное.* Гал. 5, 19—21. Вообще это есть человѣкъ, который живетъ и поступаетъ не такъ, какъ повелѣваетъ Господь; но какъ ему хочется. Потому Апостоль говоритъ, что *въ плоти нигде нѣтъ добраго: она закону Божію не покарется и не можетъ покараться.* Рим. 7, 18. 7.

Что значить распять плоть свою? Сіе иносказательное выраженіе очень plainly,

естѣли, для уразумѣнія его, обращаемъ внима-  
 ніе на ту вещь, съ копорой оно взято:  
 именно на распятаго человѣка. У распята-  
 го человѣка прекращается дѣйствіе во  
 всѣхъ членахъ его. Онъ не можешь ничего  
 сдѣлать ни рукою, ни ногою; потому что  
 и руки и ноги его прибиты къ кресту.  
 Хотя и открываются въ немъ желанія  
 что либо сдѣлать своими членами; но его  
 желанія не приходятъ въ исполненіе. Такъ  
 преобѣдаютъ въ себѣ всѣ дѣйствія плоти  
 своей и шѣ, *уже Христовы суть*. Хотя  
 ея желанія въ нихъ и открываются ино-  
 гда; но не приходятъ въ исполненіе. По-  
 тому распинающіе плоть свою со страхъ-  
 ми и похотями сущъ шѣ люди, которые  
 не живутъ и не дѣйствуютъ по своимъ  
 естественнымъ расположеніямъ и желані-  
 ямъ; но живутъ такъ, какъ велишь имъ  
 Господь. А такимъ образомъ всѣ шѣ, ко-  
 торые живутъ по внушеніямъ своей плоти,  
 или дѣлають, что имъ хочется; а не  
 то, что повелѣваетъ Господь, не сущъ  
 Христовы. Они не распинають плоть свою,  
 но вѣжатъ ее. Они, по Апостолу, *враги*  
*креста Христова. Богъ ихъ трво; славу*



свою поставляютъ они въ страхъ, мудрствуютъ о земныхъ; а потому и помысли на изъ, погибель. Флп. 3, 18.

И такъ сбросимъ съ себя всѣ покровы, сокрывающіе оныя всѣ истину Божию. Удалимъ всѣ предрассудки и страсти, отвращающія насъ, и испытаемъ каждый самаго себя: принадлежимъ ли мы Господу! Кто найдеть, при чистой совѣсти, что онъ принадлежитъ Господу: блаженъ шопъ! Благословенъ онъ оныи Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа и Святаго Духа, и будетъ благословенъ и прославленъ во вѣкъ вѣковъ! Ему должно шопько хранить свое мѣсто, и ни о чемъ не думать, ни о чемъ не заботиться. Ничто не покиньтъ его у Господа. Иоан. 10, 28. Самъ Господь сказать сіе. Ибо Отець Господа нашего всѣхъ могущественнѣе, потому ничто не можетъ покиньтъ никого изъ рукъ Его; и Господь нашъ и Богъ Отець едино. Иоан. 10, 29.

Но кто на прощивъ, при чистой совѣсти, найдеть, что онъ не принадлежитъ Господу; шопъ неописавно несчастенъ. Ибо ни одно изъ благословеній Божіихъ не принад-

лежишь ему: ему принадлежать только проклятія и казни Божіи. Впрочемъ и сія не должны опчаяваться: ибо Господь не *хочетъ смерти грѣшника, но хочетъ обратитиса нехотивоуму отъ пути своего, и живу быти ему.* Іезек. 33, 11. По сему путь въ блаженное общество Господа ижего еще открытъ, и Онъ неуможно зовешъ всѣхъ къ Себѣ: *пріидите ко Мнѣ труждающіеся и обремененные.* Матт. 11, 8.

Но какой эшо путь, ведущій въ блаженное общество Господа? Путь сей единственный, путь самый, который для всѣхъ указалъ Господь нашъ: *покайтесь.* Матт. 4, 17. Т. е. должно осудити свою прешшную жизнь; должно опвергнути свои злыя мысли, желанія, и дѣйствія; должно опвергнути всѣ шѣ мысли, желанія и дѣйствія, которые несообразны съ закономъ Господа; должно осудити и опвергнути все то, чего мы желаемъ, что предпринимаемъ и что дѣлаемъ въ угождение нашей плоти, нашего самолюбія, нашихъ спраспей; напротивъ желать, прекрпринимать и дѣлать то, что повелѣваетъ Господь.

Должно же желашь, предпринимать и дѣлать, что повелѣваетъ Господь, не тогда только, когда сіе для насъ удобно, или когда не противно нашимъ спрашьямъ; но постоянно, всегда и со *всею ревностію*. Поелику Христосъ далъ есть Себе за ны да очиститъ ны Себѣ люди избранны, ревнители добрымъ дѣломъ. Тим. 2, 14. Т. е. Онъ далъ Себя за насъ съ тѣмъ, чтобы мы исполняли Его велѣнія ревностно, всегда, во всякомъ случаѣ, при всякомъ обстоятельстве.

Кромѣ сей твердости и сего постоянства въ исполненіи велѣній Господа, должно исполнять ихъ *безъ размышленія*, какъ предписываетъ Апостоль. *Вся творите безъ роптанія и размышленія*. Фил. 2, 14. При повелѣніяхъ Господа нѣтъ случая къ размышленіямъ. Онѣ ясны, какъ шось свѣшь, отъ котораго онѣ произошли. И такъ что предписано, то и должно исполнять, и исполнять такъ, какъ предписано; а размышлять не должно. Одна изъ важныхъ причинъ, почему многіе изъ насъ не исполняютъ повелѣній Господа, состоятъ въ томъ, что они, видя и зная пове-

лѣнія Господа, не сполчасъ исполняютъ ихъ; но прежде размышляютъ. Ибо какъ скоро они предаются такому размышленію; шо плоть и діаволь сполчасъ прививающа къ ихъ размышленію, и предспавляютъ имъ шьмы неудобствъ отъ ихъ дѣла; шьмы не-пріятностей, шьмы несчастій. Они успрашающа и оставляютъ повелѣнія Господа. И такъ при повелѣніяхъ Господа не должно размышлять, и не должно смолръшн на какія внушенія плоти, ни на какія внушенія діавола. Пущь они говорятъ, что себя всѣ назовушь безумцемъ, ежели поспуишь по слову Господа: не слушай ихъ: лучше прослушь безумнымъ, нежели не войши въ блаженное общество Христово; а войши въ вѣчный огонь, угошованный діаволу. Пущь они говорятъ, что шь подвергнешься шяжкимъ спраданіямъ, ежели исполнишь волю Господню; не слушай ихъ: лучше перенести всѣ роды жесточайшихъ мукъ въ наспоющей жизни, которая кончится; нежели не исполнишь волю Господню, и спрадашь въ вѣчномъ мученіи, безъ всякой оспрады и безъ всякой надежды конца онаго. Пущь говорятъ они, что шь

разстроишь свое имѣніе, и семейство свое приведешь въ нищету, естли будешь жить по слову Господню; не слушай ихъ: лучше совсѣмъ раззорись, нежели, храня временное богатство, потеряшь вѣчное.

И такъ Служилъ ли кто слова Божія? Исполняй вѣрно служеніе свое по заповѣди Господа. Сообщай народу въ ученіи своемъ чистую истину Божию, и не думай ни о чемъ: не думай, что ты сухъ, не краснорѣчивъ и пр. но думай только о томъ, чтобъ ученіе свое была чистая истина. Краснорѣчіе или мудрость слова, говоритъ Апостоль, *испразднлетъ крестъ Христовъ*. 1 Кор. 1, 17. Краснорѣчіе любяшь не шѣ души, которыя жаждутъ слова Божія; а шѣ, которыя любяшь, что *лѣститъ ихъ слуху*, и что *пріятно ихъ похотѣли*: онѣ *здраваго ученія не слушають*: 2 Тим. 3, 3. ибо оно имъ *воля смертная*. 2 Кор. 2, 16.

Лежишь ли на комъ долгъ разбирать и защищать правду въ судѣ? Разбери, оправдай невиннаго, и не думай ни о чемъ. Не думай, что виновный богатъ и имѣешь шѣсныя связи съ высшими шебя, или что

\*

опть оправдываемаго нѣшь прибыли. Оправдай, и думай только о томъ, что такъ Господь повелѣваетъ: иначе горе тебѣ: *разжеться нѣкогда яко огонь ярость Господа, возгорится и не будетъ угашающаго.* Тер. 21, 12. Пусть обвиненный побою замышляешь на себя, что хочешь; пусть всѣ сообщники его вполчашся на тебя всею силою; ты, подобно Давиду, думай о законѣ Божиємъ Псал. 118, 23.

Купецъ ли кто? Продавай шовары свои безъ пресшупнаго роста. Не проси и не бери ничего лишняго, исключая того, что нужно для содержанія себя и своего семейства, не по желанію впрочемъ плоти, гордости и щеславія; но по дѣйствительной нуждѣ пѣла. Поступай такъ, и не думай ни о чемъ.

Такимъ образомъ и всякой долженъ исполнять, что велитъ ему Господь какъ вообще, такъ и по своему особенному сошоянію. Кто такъ поступать будешь, шотъ вѣрный рабъ своему Господу, и несомнѣнно *вмидетъ въ радость Его.* Маш. 25, 23.

Но при семъ можешь быть кто иибудь

скажешь, что сего не можно сдѣлать, и что сіе превышаетъ силы человѣческія. Нѣтъ! это говоришь плоть, а не духъ. Богъ не требуетъ отъ насъ невозможнаго. *Заповѣди Его, по слову Апостола, тяжки не суть.* 1 Іоан. 5, 3. *Вся намѣ Божественныя силы Его, аже къ животу и благодѣстію подана,* говоришь Апостоль Пётръ. 2 Пешр. 1, 3. *Вся моеу о укрѣпляющемѣ мя Господѣ,* говоришь Ап. Павелъ. Фил. 4, 13. Все повелѣваемое Господомъ можемъ мы исполнить, при Его благодати, шолько не должно размышлять, не должно слушать плоти. *Вся возможна истинно вѣрующеу.* Марк. 9, 23.

Господи! послѣ свѣтъ Твой, чшобы намъ увидѣшь Твою истину, прилѣпимся къ ней всѣмъ сердцемъ, и шакимъ образомъ войдемъ въ блаженное общество Святыхъ Твоихъ!

---

УЧЕНІЕ О БОГѢ ОТЦѢ, СЫНѢ БО-  
ЖІЕМЪ И СВЯТОМЪ ДУХѢ,  
ИЛИ  
О Святой Троицѣ.

## § 1.

Вступленіе, Церковное опредѣленіе ученія о  
Св. Троицѣ, и ходъ разсужденія о немъ.

Тоже Св. Писаніе, которое весьма мно-  
гократно и съ совершенною ясностію объ-  
являетъ намъ, что Богъ единъ и нѣтъ ина-  
го, въ споль же многихъ мѣстахъ и не съ  
меньшею ясностію открываетъ намъ, что  
Богъ есть Отець, Сынъ Божій и Свяшій  
Духъ. По сему ученіе о БогѢ Отцѣ, Сынѣ  
Божіемъ и Свяшомъ Духѣ должно соста-  
влять необходимую часть ученія о Богѣ.

Поелику существо Божіе непосредственно  
для разумѣнія нашего и ни съ чѣмъ сопо-  
реннымъ несравнимо; по въ ученія о БогѢ  
Отцѣ, Сынѣ Божіемъ и Свяшомъ Духѣ  
многое для насъ есть и должно быть со-  
вершенно таинственнo. Потому Свѣдѣніе



Церковь справедливо назвала сіе ученіе *таинственныи*.

Хотя ученіе о Святой Троицѣ представляется разуму человѣческому несообразнымъ съ началами его разумѣнія; но поелику Богъ можетъ имѣть множество такихъ свойствъ, о которыхъ мы, по ограниченности нашего разума, особливо въ настоящемъ состояніи нашемъ, и понятія имѣть не можемъ: то, не смотря на то, никто изъ здравомыслящихъ не будетъ ни соблазнялся симъ ученіемъ, ни тѣмъ менѣе отвергать его, когда оно дѣйствительно преподано намъ отъ Бога.

Доколѣ просныя и чистыя души принимали сіе ученіе Господа проснымъ и чистымъ сердцемъ; доколѣ и Св. Церковь преподавала оное въ той простотѣ, въ какой оно находится въ словахъ Господа. Но когда нѣкоторые беспокойные люди, по обыкновенной гордости человѣческаго разума, восхотѣли проникнуть всю глубину сего таинственнаго ученія, и такимъ образомъ начали производить несообразные съ Св. Писаніемъ толки, и многихъ отвлекавъ отъ единства вѣры: то Св. Церковь, частію

для обращенія къ единству вѣры *самимъ* виновниковъ разныхъ полковъ, а частію въ предупрежденіе отпаденія отъ единства вѣры просныхъ душъ, принуждена была обратиться на сіе ученіе все свое вниманіе, дабы на освоеніи Св. Писанія сдѣлать, сколько возможно, почивѣйшее опредѣленіе сего ученія, и сдѣлала. \*

Опредѣленіе сіе заключается въ Никейско-Константинопольскомъ Символѣ вѣры, и состоитъ въ слѣдующемъ:

*Вѣрую во единого Бога, Отца вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.*

*(Вѣрую) и во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, единородного, отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, свѣта отъ свѣта, Бѣга истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имъже вся быша. —*

*(Вѣрую) и во Духа Святаго, Господа животворящаго, отъ Отца исходящаго, со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и славима. —*

Изъясненіе сего Символа, и дальнѣйшее опредѣленіе ученія о Святой Троицѣ Пра-

вославная Церковь, какъ Греческая, такъ и Греко—Россійская, посполно принимала то самое, какое находилъ въ православнои исповѣданіи Пепра могилы, именно:

*Богъ есть единъ естествоиъ и существоиъ, но трипостасенъ, — Отецъ, Сынъ и Духъ Святой.*

*Отецъ, уже прежде вѣковъ раждаетъ Сына отъ своего существа, и Святаго Духа производитъ.*

*Сынъ, изъ Отца родився прежде вѣковъ, единосущенъ Емю.*

*Духъ Святой, отъ вѣка исходящъ изъ Отца, единосущенъ Отцу и Сыну. —*

*Сынъ изъ Отца есть образиъ рожденія:*

*Духъ Святой, и Той изъ Отца есть, но не образиъ рожденія, но исхожденія. —*

*Что есть Отецъ естествоиъ, тоже есть и Сынъ и Святой Духъ. Но убо Отецъ есть Богъ по естеству истиненъ, и вѣченъ, и всѣхъ Творецъ видимыхъ и невидимыхъ. Таковъ убо есть и Сынъ, и Святой Духъ.*

*И суть единосущни другъ другу.*

*Подобаетъ вѣдати, яко суть Божест-*

венная личная свойства. Личная свойства въ Божественныхъ сѣтъ она, или же лица Святыхъ Троицы сѣтъ раздѣляются другъ ко другу, яко единому, не моужи быти иному. Сирѣчь:

Лице Отцо, не есть лице Сынове: за не Отецъ не есть рожденъ отъ ково: но Сынъ есть рожденъ отъ Отца. —

Подобное требуетъ разумѣти и о Душѣ Святѣй, иже исходитъ отъ существа и естества Отца безначально, сирѣчь вѣчно, и есть единосущенъ со Отцемъ и Сыномъ. Но раздѣляется отъ Отца свойствомъ личнымъ, за не отъ онаго исходитъ: и паки отъ Сына раздѣляется, за не не есть отъ Отца образомъ рожденіа, яко есть Сынъ, но образомъ исхожденіа изъ тогожде Отца. —

Сіе убо: Отецъ, и Сынъ, и Душъ Святый, также: нерожденное, и рожденное, и исходное, раздѣляетъ лица въ Божественныхъ: но не существо, еже никогда раздѣляется въ себѣ самою. См. Правосл. Испов. Часть I. вопросъ и отвѣщъ 9. 11. 12.

Въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ болѣе по-

дробное изъясненіе Никейско-Константинопольскаго Символа вѣры, и болѣе подробное опредѣленіе ученія о Св. Троицѣ содержишся въ Символѣ вѣры Св. Аѳанасія, Епископа Александрійскаго \*). Оно естъ слѣдующее:

*Вѣра каволитеская сія есть: да единое Бога въ Троицѣ, и Троицу въ единицѣ почитаемъ, ниже сливающе ипостаси, ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть ипостась Отца, ина Сыновня, ина Святаго Духа: но Отцевъ и Сыновне и Духа Святаго едино есть Божество, равна сила, соприсносущно величество. Яковъ Отецъ, таковъ Сынъ, таковъ и Духъ Святый. — Тако: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святый: обаче не три Бози, но единый Богъ. —*

---

\*) Подлинно ли сей Символь вѣры писалъ Св. Аѳанасій, или кто другой, сіе въ настоящемъ случаѣ не важно. Поелюку Св. Церковь всегда принимала его за истинное изъясненіе силы, находящейся въ Никейско-Цареградскомъ Символѣ вѣры, и истинное опредѣленіе ученія о Св. Троицѣ, кто бы его ни писалъ.

Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ни рожденъ.

Сынъ отъ Отца самъ есть, не сотворенъ, ни созданъ, но рожденъ.

Духъ Святый отъ Отца, не сотворенъ, не созданъ, ниже рожденъ, но исходящъ.—

И въ сей Троицѣ нитожь первое или послѣднее: нитожь болѣе или менѣе: но цѣлы три ипостаси, соприисощны сущь себѣ и равны.

Примѣч. 1. Что Св. Церковь разумѣла подъ словами *существо* (ὄσια, φύσις, natura, substantia) и *ипостась* или *лице* (ὑπόστασις, πρόσωπον, ὑφίσταμενον, persona), сіе ясно сказываешь Св. Василій Великій въ письмѣ своемъ къ брату своему Григорію. Онъ говоришь: *Ипостась* есть то, что собственнымъ именемъ называется. На прим. Если кто скажетъ: человекъ; то тотъ сею неопредѣленностію доставляетъ слуху нѣкоторое сблзгивое понятіе: потому что хотя сймъ именемъ и показывается существо, но подлежащая и именно тѣмъ словомъ означаема вещь не показывается. Но кто скажетъ: Павелъ; тотъ показываетъ сймъ означеннымъ именемъ состоящее существо. И ниже: Во Св. Троицѣ иное есть общее, а иное особенное: общее приписывается существу, а ипостась означаетъ особенность

каждаго лица. Письмо 39. Еще: Существо и, ипостась (или лице) такъ разлигаются, какъ общее и особенное, какъ живошное и челоувѣкъ. Письмо 236. Св. Аванасій опредѣляетъ лице слѣдующимъ образомъ: *Ипостась есть существо (ὄντα) съ нѣкоторыми свойствами, отличное отъ другихъ того же рода только числомъ.* Въ Изл. вѣры. спран. 427. Терпуллианъ опредѣляетъ шакъ: *Лице есть существо (ens) особенное, отличающееся своими качествами, отношеніями и состояніемъ.* Августинъ опредѣляетъ: *Лице есть не часть и не качество иного, но то, что само пребываетъ.* Должно примѣнить, что слово *ὄντως* обоудно въ своемъ значеніи, какъ и наше слово *существо*, которое по употребленію часто означаетъ и *сущность* и *лице*. По сему долго оно оставалось неопредѣленнымъ въ Греческой Церкви. Св. Василій Великій даже о своемъ времени говоритъ, что *въ таинственныхъ догматахъ не разлигаютъ лица отъ ὁυσις, и думаютъ, что все тоже, сказать ли ὄντα или ὄντως*. Письмо 38. А сіе весьма благопріятствовало Аріанамъ.

*Примѣт. 2.* Слово: *единосущный* (ὁμοούσιος) Св. Василій Великій изъясняетъ шакъ, что подъ нимъ должно разумѣть лица, имѣющія не одинаковое, но шже самое, одно существо. *Ибо, говоритъ онъ, нѣтъ ничего единосущнаго самому себѣ, но одно другому.* Впрочемъ

смыслъ сего слова весьма ясенъ и въ самомъ опредѣленіи ученія о Св. Троицѣ.

*Примѣч. 3.* Всѣ сіи слова: *ἰσότης, κτῆσις, ὁμοῦσιος, δῆσшвишельно* неопредѣленны; но употребленіе ихъ при опредѣленіи ученія о Св. Троицѣ не можетъ быть обращено въ упрекъ Св. Церкви. Ибо въ нашемъ человѣческомъ языкѣ и не можетъ быть опредѣленныхъ словъ для означенія вещей Божественныхъ.

Когда смопримъ на сіе Церковное опредѣленіе ученія о Св. Троицѣ безъ предразсудковъ, и безъ предразсудковъ обращаемъ вниманіе на то, какъ преподаетъ намъ сіе ученіе Св. Писаніе; то хотя пошчасъ находимъ, что въ Церковномъ опредѣленіи есть нѣсколько словъ, копорыхъ дѣйсшвишельно нѣшь въ Библии, но между шѣмъ ясно находимъ шакже, что всѣ, соединенныя съ сими словами мысли, суть дѣйсшвишельно Библейскія, а пошому и самое опредѣленіе сообразнымъ съ Библиею.

Все сказанное въ Церковномъ опредѣленіи ученія о Св. Троицѣ сосшопитъ въ слѣдующихъ чешырехъ пункшахъ:

1) Богъ Отець, Сынъ Божій и Свяшшій Духъ ошличны другъ ошъ друга, и ошлич-



ны не какъ свойства, или дѣйствія, или отношенія одного и тогоже существа; но какъ лица, которыя ш. е. имѣють разумѣнїе, волю и могущество.

2) Определеннѣйшая разность и особенностъ ихъ состоитъ въ личныхъ свойствахъ, именно: Богъ Отецъ не есть Сынъ Божій, и не есть Духъ Свяшый: потому что Сынъ Божій отъ Него рождается, и Духъ Свяшый исходитъ.

Сынъ Божій не есть Отецъ; потому что Отецъ рождаетъ Его: и не есть Духъ Свяшый; потому что Сынъ рождается отъ Отца, а не исходитъ.

Духъ Свяшый не есть Отецъ; потому что Онъ отъ Отца исходитъ: и не Сынъ Божій; потому что исходитъ отъ Отца, а не рождается.

3) Отецъ есть истинно Богъ, Сынъ Божій есть истинно Богъ, Духъ Свяшый есть истинно Богъ, и наконецъ

4) Хотя Отецъ есть Богъ, Сынъ Божій есть Богъ, Духъ Свяшый есть Богъ; однакожь Они не суть три Бога, но единъ Богъ: потому что различаясь и раздѣляясь

но своей личности, Они имѣютъ одно и то же существо, по которому суть едино.

Въ отношеніи къ симъ четиремъ пунктамъ Церковнаго ученія о Св. Троицѣ, будемъ разсматривать сіе ученіе на основаніи Св. Писанія, представивъ напередъ основаніе сего ученія, какъ необходимость, по которой намъ не должно хладнокровно смотрѣть на него, ни шмъ менѣе отвергать его.

### §. 2.

Основаніе ученія о Св. Троицѣ. Какъ ни шрудно для нашего разумнаго ученія о Св. Троицѣ, и какъ оно ни представляется несообразнымъ съ началами нашего разума; но не смотря на то мы необходимо должны приниматьъ его, точно такъ, какъ изьясняешь его Св. Церковь. Ибо мы всѣ, по повелѣнію Господа, крестимся во имя Отца и Сына и Святаго Духа. А въ семъ повелѣніи Господа, какъ въ сѣмени, заключается все, содержащееся въ Церковномъ изьясненіи ученія о Св. Троицѣ. Сіе совершенно ясно усмотритъ всякой, какъ скоро онъ съ выраженіями: *креститъ во то и креститъ во то, такъ*

оно крестится и крестится во имя твое, соединивъ истинное значеніе.

Выраженіе, *крестить во что*, значитъ: *крещеніемъ обязать къ чему*. Равно и выраженіе, *креститься во что*, значитъ: *крещеніемъ обязаться къ чему*. Истина сего значенія усматривается частію изъ того, что крещеніе у Апостола Петра ясно называлось *обязательствомъ Богу въ чистой совѣсти или преданностію Ему чистой во сердце* ( *καὶ ἐν καθαρίᾳ συνείδησει καὶ ἐν ἀκατακτάτῳ ἑαυτοῦ* ) 1 Петр. 3, 21. частію изъ того, что Кол. 2, 11. 12. крещеніе уподобляется *обръзанію*; обрѣзаніе же дѣйствительно соснавало *обязательство или преданность Богу*; Быт. 17, 1. 2.<sup>(1)</sup> и частію наконецъ изъ того, что сіе значеніе совершенно прилично сему выраженію во всѣхъ мѣстахъ, гдѣ оно спомъ въ Св. Писаніи. Такъ слова Іоанна Крестителя: *азѣ крещая вы ѡ покаяніи*, Матт. 3, 11. конечно значитъ: *крещеніемъ обязываю васѣ къ покаянію*. Тоже Дѣян. 19, 3. 4.<sup>(1)</sup> Слова Апостола, *ѡ смерть Его* (Христа Іисуса) *крестихомся*, Рим. 6, 3. значитъ: *мы крещеніемъ обязались къ смерти н.*

Часть VI.

12

е. по отношенію ко грѣху, дабы подобно Христу быть свободными отъ грѣха. Слич. сш. 5—10. Слова, и вси въ Моисеа крестишася во облацѣ и въ мори 1 Кор. 10, 2. значашь: Евреи обязались или предались Моисею, будучи поражены тѣми чудесами, то облако сокрыло ихъ отъ вонителей, и то они перешли море.

По сему поже значеніе обязательства должно соединяшь съ словомъ крестить и въ повелѣніи Господа. Предметъ обязашельства въ Его повелѣніи опредѣляется словомъ *или* (*ѡвои*), которое опнюдь не должно счицашь въ семъ мѣстѣ излишнимъ, во 1) потому, что оно опредѣляетъ предметъ обязашельства; во 2) потому, что слово *или* часно употребляется въ отношеніи къ Отцу и Сыну въ другихъ мѣстахъ Писанія съ особенною силою, и именно значить высочайшую *гестъ*, Божескую *славу*; Кол. 3, 17.<sup>с)</sup> Фил. 2, 9. 10.<sup>д)</sup> Евр. 1, 4. 2, 9.<sup>с)</sup> Иоан. 17, 26. слич. 4.<sup>у)</sup> Рим. 9, 17. въ 3) потому, что Апостоль Павель, прекращая возникшій у Коринтянь обычай, называшь себя или Павловымъ, или Аполдосовымъ и пр. прошивуполагаетъ имъ между прочимъ:

или во имя Павлово креститесь? Силу сего прошивуположенія своего заключаешь онъ именно въ словѣ *имя*, 1 Кор. 1, 13. слѣд. 15.<sup>9</sup> подь которыми разумѣль онъ яснѣно славу Божию. См. сп. 29. 31. 3, 21. \*). Такимъ образомъ слова въ повелѣніи Господа, крестить во имя Отца и Сына и Св. Духа, значатъ: крещеніемъ обзывать къ славѣ, къ прославленію Отца, Сына и Св. Духа, или къ Божескому Имя поклону. (Тоже значеніе съ словами Господа должно соединяшь и по указаннымъ словамъ Ап. Петра; 1 Пешр. 3, 21.) и наконецъ въ 4) пошому, что крещеніе называется у Апостола *обръзаніемъ*. Кол. 2, 11. 12. Ибо обрѣзаніе обзывало Евреевъ къ поклоненію истинному Богу, къ совершенной Ему

\*) По сему хоша и въспрѣчающа иногда въ Писаніи выраженія: *креститесь во Христа Иисуса*, ц. е. безъ упошребленія при нихъ имени; Гал. 3, 26. Рим. 3, 3. но онѣ не должны быти принимаемы за основаніе къ изьясненію другихъ мѣстъ; а напротивъ при нихъ лучше доразумѣвать слово *бома* и изьяснять, какъ другія мѣста.

\*

преданности и повиновенно. Вып. 17, 1.

2. 7. \*)

И шакъ ешьян сѣ изьясненіе безспорно должно признашь истиннымъ; по изъясненію яснымъ образомъ выходящъ слѣдующиѣ доложенія:

\*) Такимъ образомъ всѣ другія изьясненія сего мѣста падаютъ сами собою. Вопросъ въ опроверженіе ихъ есть и други доказательства. Говорятъ, что *креститъ во имя Отца* и пр. значить 1) *принимать Христіанскую Церковь*. Но *оно* принимается людьми не *въ* изьясненіе *оныхъ* *своихъ* *судствіе* крещенія, а) *Принимать* *ученіе* *объ* *Отцѣ*, *Сынѣ* *и* *Св. Духѣ*. Но всѣ крещаемые принимали сѣ ученіе еще прежде своего крещенія: ибо Апостоламъ, по повелѣнію Господа, должно было научитьъ всѣхъ (разумѣется, которые могли понимать тогда, взрослыхъ) прежде крещенія. *Видно* *изъ* *19. Писанію* *маккеев.* *всегда* *оповѣсть* *о* *иде* *Баттиски* *Иван.* *4.* *Водитъ* *сѣ* *Принимать* *ещьян* *сѣ* *изьясненіе* *истинно*, *по* *нельзя* *поняшь*, *почему* *крещаемые* *должны* *принимать* *ученіе* *объ* *Отцѣ* *и* *пр.* *и* *не* *просто* *ученіе* *Исуса* *Христа*; *и* *шакже*, *почему* *не* *все* *ученіе* *Исуса* *Христа*, *а* *именно* *только* *объ* *Отцѣ*, *Сынѣ* *и* *Св. Духѣ*.

1.) **Отецъ, Сынъ и Духъ Святой** различны другъ отъ друга, и именно, какъ лица. Различіе Ихъ видно изъ того, что Они носятъ различныя имена, и что имена Ихъ соединяются союзомъ и (*καί*), которое показываетъ конечно изчисленіе, а не пождество. Личность Ихъ усматривается частію изъ самыхъ именъ Ихъ; частію изъ того, что Они составляютъ предметъ Божескаго поклоненія, и частію изъ слова *μων*, которое во всемъ Писаніи указываетъ только на лица.

2.) Они находятся въ самой тѣсной связи между собою и именно по существу своему. Ибо какъ имена Ихъ, Отецъ, Сынъ и Духъ Святой, представляются безъ всякаго изъясненія; то конечно понятіе о Нихъ должно составлять по взаимному отношенію именъ Ихъ. Именно, подъ именемъ *Отца* не должно разумѣть просто Бога, но Его особенное отношеніе къ Сыну. Такимъ же образомъ и о *Сынѣ* должно составлять понятіе по отношенію Его къ Отцу. Хотя въ имени *Духа Святаго* и не видно Его отношенія ни къ Отцу, ни къ Сыну; но, поелику Онъ соединенъ съ Ними

своимъ именемъ, что и Его должно полагать въ подобномъ отношеніи. Два первыя отношенія ручаются за послѣднее.

3) Они имѣють равное достоинство, и именно Божеское. Ибо Они предлагаются въ предметъ Божескаго поклоненія, и при томъ безъ всякаго указанія на какое либо различіе въ Ихъ достоинствѣ. Нравственнаго достоинства, одинаковости Ихъ священныхъ чувствій и намѣреній, въ настоящемъ мѣстѣ оппюдь приняты не можно и попому, что на такое соединеніе съ Богомъ имѣли бы право и Апостолы; но Апостолъ Павелъ почиталъ совершенно нелѣпымъ, когда нѣкоторые назывались его именемъ. 1 Кор. 1, 13. Наконецъ

4) Хотя Они имѣють равное достоинство, Божеское, по естеству своему; но, не смотря на то, Ихъ не должно почитать за три Бога, а за Бога единого. Поелику Они представляются въ предметъ единого поклоненія, (ибо ила спомнѣ въ единственомъ числѣ,) и поелику Богъ есть единъ, по Писанію.

И такъ, воцъ необходимыя слѣдствія изъ словъ въ доваднѣи Господа увѣннкамъ сво-



ннѣ. Въ нихъ весьма ясно заключается все ученіе Св. Церкви о Божеской Троицѣ. Впрочемъ дабы, сколько возможно, совершенно узнать ученіе Свящ. Писанія о Св. Троицѣ, и дабы совершенно убѣдился въ истинѣ Церковнаго опредѣленія сего ученія, должно намъ обратишь вниманіе на ученіе о Св. Троицѣ въ Свящ. Писаніи по отношенію ко всѣмъ пунктамъ Церковнаго ученія о помѣ.

### §. 3.

Дѣйствительное различіе Божескихъ лицъ, и истина ихъ личности.

Кромѣ достопримѣчательнаго мѣста Матт. 28, 19. находимъ ясное указаніе на Троицность въ Божествѣ въ слѣдующихъ мѣстахъ Писанія: 1) 1 Петр. 1, 2. 2) 1 Кор. 12, 4-6. 3) 2 Кор. 13, 13. гдѣ Апостолы соединяють Бога Отца, Иисуса Христа \*) и Св. Духа, какъ пролкій небесный источникъ всѣхъ истинныхъ благъ для рода человѣческаго. Изъ сихъ мѣстъ весь

\*) Что Иисусъ Христосъ иначе называется въ Св. Писаніи *Сынъ Божій*, въ помѣ конечно никто сомнѣваться не будетъ.

на... по крайней мѣрѣ что... Богъ Отецъ, Иисусъ Христовъ и Св. Духъ язва- вычайнѣ важны для рода человеческогоъ что Они другъ отъ друга отличны; и въ каждомъ изъ нихъ приписывается дарованіе особеннаго блага.

Впрочемъ что касается до того, что Богъ Отецъ дѣйствительно отличенъ отъ Сына Божія, и Онъ дѣйствительно три лица, по въсемъ, кажется, никто не можеть сомнѣваться. Ибо а) Сынъ Божій рѣшительно говоритъ объ Отцѣ своемъ, что Онъ есть *ицѣ*, или *другой*; *Иоанн. 6, 32*, а потому не можеть быть одно и то же съ Нимъ. б) Рѣшительно также говоришь Онъ, что Онъ *знаетъ Отца*, и Отецъ *знаетъ Его*; *Матт. 11, 27*. И что Онъ *своицею* себя не для *того*, *чтобы* *тварителница* *всего*; *но* *волю* *послашаго* *Бого Отца*; *Иоанн. 6, 38*. что *всѣ* *Божия* *кто* *не* *похититъ* *изъ* *рукъ* *Его*; *и* *также* *кто* *не* *похититъ* *васъ* *изъ* *рукъ* *Отца* *Бого*. *Иоанн. 10, 28*. Слѣд. «Отецъ какъ Отецъ, и Сынъ какъ Сынъ, и Св. Духъ какъ Св. Духъ, и три лица и триности. Св. Духъ Принимомъ Богъ Отецъ, и Сынъ Божій и Св. Духъ».

въ повсюду представляются оплотившим  
 другъ отъ друга; повсюду представляюща  
 дѣйствующими и великими благошворителя  
 ми рода челоуѣческаго; а такими образомъ  
 желая и помысливъ о томъ, что бы при  
 нять Бога Отца за одно съ Сыномъ Бо  
 жествомъ, и не признавъ Ихъ лица.  
 Хотя во многихъ мѣстахъ Св. Писанія  
 дѣйствительно весьма трудно опредѣлить  
 настоящее значеніе имени *Духа* (*πνευμα*):  
 ибо съ нимъ соединяюща весьма разныя  
 значенія: но, не смотря на то, никакъ не  
 извинительны дѣла, которые имѣю въ Св. Пи  
 саніи не находящъ мѣста, гдѣ съ именемъ  
*духа* соединялось бы значеніе особеннаго  
 лица (Отца, и Сына, и дѣсно съ Ними сое  
 диненнаго лица. Ибо какъ слово *духъ* въ  
 многозначительно; но, почти, во общепри  
 нятую до насъ мѣстамъ Н. Завѣщанія  
 можно сказать, что гдѣ употреблено  
 выраженіе *духъ свѣтлый* (*πνευμα αγιον*), тамъ  
 должно разумѣть *лице, близкое къ Отцу*  
*и Сыну, но отъ Нихъ отличное*. Изъ мно  
 жества мѣстъ Писанія, заключающихъ вы  
 раженіе *Духъ свѣтлый*, которыхъ не довольно  
 рѣшительно, если изъ несколько мѣстъ, крокъ

упомянутыхъ, и кромѣ тѣхъ, о коихъ послѣ упомянемъ, гдѣ показанное значеніе столью очевидно, что тѣ, коихъ знаютъ сія мѣста, и однакожъ не хотѣя признавъ показаннаго значенія истиннымъ, необходимо споятъ подъ грѣхомъ. Мѣста сія суть слѣдующія: а) 1 Кор. 12, 11. гдѣ говорится, что *Духъ раздаетъ каждому въ особенности различные духовные дары, какъ-то мудрость, знаніе, вѣру, дары исцѣленій и пр.* — раздаетъ на пользу и какъ *Ему угодно.* слѣд. ст. 4. 7. 10. По сему Духъ имѣетъ разумѣніе, свободную волю и могущество. Оплічіе Его въ семь мѣстъ опъ Отца и Сына видно изъ ст. 4 — 6, что уже было примѣчено. б) Іоан. 14, 16. гдѣ Сынъ Божій говоритъ ученикамъ своимъ: *Я умолю Отца и дастъ вамъ другаго Утѣшителя (παράκλητος), да будетъ съ вами во вѣкъ, Духа истины.* Также ст. 26. гдѣ тотъ же Сынъ Божій говоритъ: *Утѣшитель же, Духъ Святый, котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, нацѣлитъ васъ всецѣлу, и наполнитъ васъ все, что Я говорилъ вамъ.* в) Іоан. 16, 13—14. гдѣ Сынъ же Божій говоритъ учени-

камъ своимъ: еще много имѣю сказать вамъ; но вы не можете вмѣстить. Когда же придетъ Онъ, Духъ истины; то наставитъ васъ на всякую истину: ибо не отъ Себя говорить будетъ, но будетъ говорить, что услышитъ, и будущее возвѣститъ вамъ. Онъ Меня прославитъ, потому что отъ Моего возметъ, и возвѣститъ вамъ. Изъ сихъ мѣстъ совершенно ясно усматривается, что Духъ Святый сравнивается со Христомъ, шакъ что Онъ занимаетъ всю учительскую должность Иисуса Христа, и даже навывается тѣмъ же именемъ, какимъ Христосъ, ш. е. именемъ *Утѣшителя* (*παράκλητος*): но Иисусъ Христосъ безспорно есть лице; шо безспорно шакже, что и Духъ Св. долженъ быть лице. (Весьма примѣчательна еще въ словахъ сихъ шрижды сдѣланная перемѣна рода въ словѣ (*εκείνος*) той, Иоан. 14, 26. 16, 13, 14. ш которая ясно показываетъ, что Иисусъ Христосъ, говоря о Святомъ Духѣ, думалъ о Немъ, какъ о лицѣ) — Если же при этомъ взять еще въ разсмотрѣніе шо, шонъ св. Писаніи Нового Завѣша повсюду говорятъ о Св. Духѣ, какъ о лицѣ,

съ совершеннымъ согласіемъ; что они го-  
ворятъ такимъ образомъ въ весьма важныхъ  
догматическихкихъ мѣстахъ, гдѣ нельзя и ожи-  
дать того, чтобы они говорили иноска-  
зательно; что вездѣ приписываютъ Ему  
дѣйствія и силы; и наконецъ что должно  
сими мѣстами сдѣлать величайшее и совер-  
шенно неопозвожденное насиліе, чтобы отъ  
нихъ удалить всякое понятіе о личности Духа  
Святаго: то, кажется, совершенно нельзя  
прийти въ какое состояніе, чтобы не  
признать, что Духъ Святой есть столько-  
же лице, какъ Богъ Отецъ и Сынъ Божій.

*Прим.* Дабы съ именемъ Духа Святаго не  
соединить понятія о лицѣ, представляюща въ  
главное основаніе то, что въ Св. Писаніи ча-  
сто олицетворяются такія вещи; которыхъ  
никто не можетъ признавать лицами, напр.  
Псал. 96, 4. Иоан. 12, 48. — Что такое олицет-  
вленіе дѣйствительно не рѣдко находится въ  
Св. Писаніи, это безспорно; но безспорно такъ-  
же и то, что всѣ таковыя олицетворенія  
стоятъ въ такомъ составѣ рѣчи, что кажен-  
ся нельзя и представить внимателя, который  
понялъ бы ихъ въ прямош, а не иносказатель-  
номъ смыслѣ. Напротивъ мѣста, въ которыхъ  
представляется Духъ Святой, какъ лице, со-

воимъ знаменъ рода. Тогда весь составъ рече говорящъ за испину лица Его.

Получивъ такимъ образомъ незаконное право удалиться отъ поняшя о лицѣ Св. Духа, какъ особеннаго отъ Отца и Сына, полагають,

1) Что Духъ Святый есть только сила Божья: ибо Лук. 24, 49. Дѣян. 1, 8. и Лук. 1, 35. Духъ Святой называется *силою Божіею*. Но должно примѣнить, что Ап. Павелъ и самаго Иисуса Христа въ вѣдоморомъ отношеніи назвалъ *Божіею силою* 1 Кор. 1, 24. но, не смотря на то, никто изъ разсудительныхъ не сомнѣвался еще, что І. Хрипось есть дѣйствительно лице. Въ мѣстѣ Дѣян. 1, 8. *сила* очевидно не есть *Духъ Святый*; но слѣдствіе Его пришествія, и конечно значить она *дары Духа Святаго*, или Его дѣйствія. 1 Кор. 12, 4. 8—10. Тоже должно разумѣть Лук. 24, 49. и 1, 35.

2) Что Иисусъ Хрипось, говоря ученикамъ своимъ о Св. Духѣ Іоан. 14, 16. и пр. подъ именемъ Духа Святаго разумѣлъ свое *ученіе*, которое по *Всѣмъ воскресеніи, вознесеніи на небо и по днѣ Пятдесятницы, содѣлается для учениковъ Всѣмъ совершенно яснѣе*, и они въ его истинѣ совершенно удостовѣрятся. Eichhorn и другіе. Но таковое разумѣніе ни съ чѣмъ несообразно. Ибо 1) Иисусъ Хрипось конечно не былъ прежде, что Его ученіе; а І. Хрипось сравниваетъ Святаго Духа не съ ученіемъ сво-

имъ, но съ Собою, когда говоришь: *Я умолю Отца, и дастъ вамъ другаго Утѣшителя, который наполнитъ вамъ все, что Я сказалъ вамъ.*

2) Еслили Духъ Святой, по обѣщанію Иисуса Христа, долженъ напомнить ученикамъ Его все, что Онъ говорилъ имъ, ш. е. все ученіе Его, то такимъ образомъ, еслили показанное значеніе Св. Духа есть истинно, Духъ Святой будетъ и *напоминатель* и *напоминаемое*, и *утѣтель* и *вмѣстѣ ученіе*. Можно ли выдумать что нелѣпѣе!

3) Что Духъ Святой есть одно и тоже съ Словомъ, λόγος, которое находится у Св. Іоанна въ началѣ Евангелія. Въ основаніе сего мнѣнія предспавляютъ то, что въ книгахъ Премудрости Соломона, и Премудрости сына Сирахова слова λόγος, σοφία и πνεῦμα суть однозначащельны. Сирах. 1, 1 — 9. 25. Премуд. Солом. 7, 21. сл. 27. сл. 9, 1. 4. 17. Teller, Loeffler, Jerusalem, Paulus, Lindemann, Bauer и пр. — Но 1) въ книгахъ Премудрости Соломона и сына Сирахова иногда пождеспвенны въ значеніи не λόγος; и σοφία, не λογος и πνεῦμα ἅγιον; а σοφία и πνεῦμα ἅγιον. Что ушверждаетъ даже и Ейхгорнь. Einleitung in N. T. pag. 175. Приномъ 2) хошя бы сіе было и правда, по отношенію къ онимъ неканоническимъ книгамъ; но въ Новомъ Завѣтѣ принявъ Духа Св. за одно и поже съ Словомъ Іоанновымъ, было бы несообразно ни съ какими правилами



добраго исполкованія, ни съ какимъ размышляющимъ разумомъ. Ибо а) Св. Іоаннь сказываешъ, что *Слово плоть бысть*. 1, 14. *Сіе Слово плоть* безспорно естъ поже самое, что у Еван. Луки 1, 35. называешся *раждаемымъ, Сыномъ Божиимъ*: но Духъ Свяшый, о которомъ упоминаешся въ шомъ же мѣстѣ Св. Луки, опнюдъ не можешъ бышь приняшь за одно и поже съ симъ *раждаемымъ*. Поелику Онъ очевидно предспавляется въ опношеніи къ *раждаемому*, какъ опецъ къ сыну. Но дабы яснѣ видѣшь, что Духа Св. никакъ нельзя смѣшивашъ съ шѣмъ, кого Св. Іоаннь въ началѣ своего Евангелія называешъ *Словомъ*, должно примѣшишь, что лице, называемое *Словомъ* 1. 1, 14 и далѣ у Св. Іоанна называешся *единороднымъ Сыномъ*, сущимъ въ нѣдрѣ Опца и *Іисусомъ Христомъ* ст. 17. 18. Что сей единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Опца, естъ почно *Слово*, упоминаемое въ 1 стихѣ, сіе совершенно ясно изъ 14 стиха, гдѣ говоритсѣ: *И Слово стало плотию — и мы видѣли славу Его* ст. е. Слова, которое стало плотию, *славу какъ единороднаго отъ Опца*. Теперъ различіе Св. Духа опъ Сына Божія совершенно очевидно. Ибо б) Іисусъ Хриосъ обѣщаль послашь ученикамъ своимъ Ушѣшишеля, Духа истины, Духа Свяшаго, и явно называешъ Его *шымъ* или *другимъ*, особымъ опъ Себя Ушѣшишелемъ. Іоан.

14, 16. 26. Слѣд. Духъ Свяшій не можетъ бытъ принятъ за одно и тоже съ *Словомъ*: ибо Оно было во Христѣ, и составляло Его Самаго. в) Иоан. 7, 39. гдѣ говорится, что *еще не было Духа Святаго*, Онъ ш. е. не дѣйствовало въ Апостолахъ, не учило ихъ: *потому что Иисусъ еще не былъ прославленъ*; не была ш. е. Духъ Свяшій до воскресенія Иисуса Христа. Слич. Иоан. 20, 22. Но *Слово* было въ Иисусѣ съ самаго рожденія Его, и оно въ Немъ и съ Нимъ дѣйствовало на Апостоловъ и учило ихъ. Иоан. 1, 18. г) *Слово* называется *Единороднымъ Сыномъ*; Иоан. 1, 14—18. но сіе имя никогда, нигдѣ не приписывается Святому Духу. Напротивъ Духъ Свяшій свидѣтельствовалъ, что Иисусъ есть *Сынъ Божій*, что въ Немъ *Слово стало плотью*. Иоан. 1, 33. слич. 34. 14. И такъ Духа Святаго никакъ нельзя свѣдѣвать съ *Словомъ* Иоанновымъ: Онъ отъ Него совершенно отличенъ, и точно есть лице.

Въ заключеніе всего должно сказать, что хотя имя *лице*, которымъ Св. Церковь назвала и называетъ Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго, не есть имя Библейское; но мысль, какую она соединила и соединяетъ съ симъ именемъ, называя оныя Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго, есть совершенно Библейская. Посему хотя

слово *лицо* изображено; но соединяемая съ ней мысль не изображена: она Библейская. Если же мысль, соединяемая съ словом *лицо*, есть Библейская; то и слова, *лицо*, отвергать не должно, по крайней мѣрѣ, по тому, что важность и сила не въ словѣ, а въ мысли. *Очевиднѣйшее* отличие Бога Отца отъ Сына Божія, или личныя свойства того и другаго; и истина сихъ свойствъ Ихъ.

Хотя изъ сказаннаго доселѣ различіе Божескихъ лицъ, Отца, Сына Божія и Духа Святаго, только одно, что не означена никакою положительной причиною; приваши въ себѣ одно и тоже лице; но кромѣ того есть и другое особенное, определеннѣйшее и очевиднѣйшее между ними различіе, которое указываетъ даже и возможность въ действительности ихъ различія. Составляющее сіе очевиднѣйшее различіе ихъ, Свя. Церковь называетъ *личныя свойства*, т. е. такими, изъ которыхъ каждая, принадлежа только одному лицу, не принадлежитъ другому.

Сія личныя свойства по отношенію къ Богу Отцу и Сыну Божію Св. Церковь опредѣляетъ такъ: *Богъ Отець есть Отець, а не Сынъ Божій: потому что Онъ не рождается Самъ, но рождаетъ Сына Божія. Сынъ Божій есть Сынъ, а не Отець: потому что Онъ не рождаетъ Самъ, но рождается отъ Отца, и именно, прежде всѣхъ вѣковъ, какъ едиnorodный отъ Отца, Свѣтъ отъ Свѣта.*

Такимъ образомъ личное свойство Бога Отца, въ отношеніи къ Сыну Божію, есть *нерожденность*. Личное свойство Сына Божія, по отношенію къ Богу Отцу, есть *рожденность отъ Него*, впрочемъ вѣчная, Божественная.

И такъ, по разумнію Св. Церкви, Богъ Отець есть Отець Сыну Божію естествонный; а по сему и Сынъ Божій есть Сынъ Богу Отцу также естествонный, Сынъ въ собственномъ смыслѣ. Сына же съ Его Отцемъ никогда нельзя принять за одно и тоже.

Хотя Св. Писаніе съ именемъ Бога, по кольку Онъ называется *Отцемъ*, соеди-

илеть не одно значеніе \*), и хотя не одно также значеніе соединяешь съ именемъ *Сына Божія* \*\*): но при всемъ томъ оно весьма ясно показывается, что подъ именемъ *Бога Отца*, поколику Онъ такъ называется въ

\*) Истинный Богъ въ Св. Писаніи называется *Отцемъ* а) *Израильскаго народа*, Иса. 63, 16. Иер. 3, 19. Мал. 1, 6. поколику Онъ приобрѣлъ его Себѣ освобожденіемъ изъ Египта, произвелъ и образовалъ, какъ-то изъясняется Вшор. 32, 6. Иса. 1, 2. 5. б) *Отцемъ некоторыхъ Царей народа Еврейскаго*, на пр. Псал. 88, 27. поколику, кажется, Онъ особенно имъ покровительствуетъ, за то, что они преданы Ему, какъ дѣши. См. 2 Цар. 7, 14. в) *Отцемъ всѣхъ теловъковъ*, Мат. 6, 9. 23, 9. Ефес. 3, 15. 4, 6. 1 Иоан. 3, 1. сл. поколику Онъ есть ихъ Творецъ, и о нихъ промышляетъ. — Во всѣхъ сихъ случаяхъ Богъ называется Отцемъ не въ собственномъ смыслѣ.

\*\*\*) Именемъ *Сына Божія* называющагося въ Писаніи нѣкоторыя а) въ смыслѣ *духовнаго рожденія*, или *возрожденія*, поколику ш. е. они возраждаются отъ Бога силою Его, 1 Петр. 1, 23. и силою Духа Божія, Рим. 8, 14. и не шворяють грѣха. 1 Иоан. 3, 9. б) Въ смыслѣ *творческо-духовномъ*, ш. е. поколику

•

отношеніи къ Сыну, о которомъ упоминается въ повелѣніи Господа о крещеніи, и который симъ именемъ почти исключительно называетъ Себя въ Писаніяхъ Св. Іоанна, должно разумѣть Отца въ собственномъ смыслѣ; а потому и подъ именемъ Сына, Сына въ смыслѣ прямомъ и отнюдь ни въ какомъ иносказательномъ.

Сіе весьма ясно видно изъ слѣдующаго:

1) Имя *Сынъ Божій* въ Евангеліи Св. Іоанна, когда въ немъ говоритъ о Себѣ Іисусъ Христосъ, или когда говоритъ самъ Іоаннъ, не какъ Историкъ, но какъ Учитель, есть имя только одного Іисуса Христа. Всѣ другіе люди, какъ бы они ни были подобны Богу по своимъ св. чувствіямъ или расположеніямъ, у него называются или *вѣрующими*, или *учениками* Іисуса, или *овцами* Его, или только *дѣтьми Божиими*, *техъ* Θεων, а не *υιὸς* Θεοῦ. По сему для всякаго должно быть ясно, что имя *Сынъ Божій* въ Евангеліи Св. Іоанна употребляется съ

---

они сотворены Богомъ и, получивъ отъ Него великія силы, дѣйствуютъ ими сообразно съ волею Творца своего. Іов. 1, 6. а, 1. 38, 7.

особеннымъ намѣреніемъ и въ отличительнѣйшемъ значеніи, — въ такомъ значеніи, въ которомъ симъ именемъ никто не можетъ назваться изъ шѣхъ, которые имъ называются въ Писаніяхъ другихъ Священныхъ Писателей. И какъ всѣ другія лица, называющіяся симъ именемъ, называются такъ не въ собственномъ смыслѣ, но въ смыслѣ вносказательномъ: то, поколику имя, Сынъ Божій, у Св. Іоанна принадлежитъ исключительно Іисусу Христу, оно должно быть принимаемо въ собственномъ смыслѣ — въ значеніи естества.

2) Сіе самое описаніе Сына Божія отъ всѣхъ другихъ сыновъ Божіихъ показываетъ чрезвычайность любви Божіей къ роду человѣческому, и слово *единородный*, соединенное съ именемъ *Сына Божія*, въ словахъ: *Такъ возлюбилъ Богъ міръ, что отдалъ Сына своего единороднаго, дабы всякъ вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную.* Іоан. 3, 16. Ибо: еслили подъ именемъ *Сына*, въ семъ мѣстѣ, не должно разумѣть Сына въ собственномъ смыслѣ; то любовь Божія къ роду человѣческому никакъ не могла быть

выражена споль чрезвычайною, какъ она выражаешя: потому что Богъ, движимый своею любовію, посылалъ къ роду человеческому многихъ другаго рода сыновъ своихъ, изъ копорыхъ большая часть претерпѣла поносную смерть, какъ и сей Сынъ Божій. — Но какъ выраженная чрезвычайность любви Божіей основывается въ семь мѣстѣ на словѣ *единородный Сынъ*: по изъ слова *единородный* и должно бысть опредѣлено подлинное значеніе сего особеннаго Сына Божія. Слово же *единородный* въ семь мѣстѣ не можетъ быть принято ни въ смыслъ *возлюбленнаго* \*), ни въ смыслъ *единственнаго* \*\*), какъ думаютъ

---

\*) Мнѣніе сіе основываютъ на Евр. 11, 17. гдѣ Апостоль Павелъ назвалъ Исаака *единороднымъ*, который Быш. 22, 2. у Семидесяти называется *возлюбленнымъ*. (Heinrichs commentar, ad h. Cosum.) Но Исаакъ былъ дѣйствительно *единородный* сынъ у Авраама отъ Сарры. Припомъ кто можетъ сказанъ, что Апостоль имя *единородный* съ *возлюбленнымъ* счишалъ за имена пождезначущія?

\*\*\*) Такъ изъясняетъ слово *единородный* Павлусъ, одинъ изъ новѣйшихъ толкователей св.



мѣкопорые изъ новѣйшихъ. Ибо есмьли бы слово *единородный* здѣсь значило *возлюбленный*; то бы сіе слово и употреблено было. Пошому что оно ясно показывало бы свое значеніе: слово же *возлюбленный* не только было весьма употребительно, Марк. 12, 6. Лук. 20, 13. и проч. но и освящено употребленіемъ оупь Самага Оупца въ двухъ торжественныхъ свидѣтельствахъ Его о Сынѣ своемъ. Матт. 3, 17. 17, 8. Есмьли бы слово *единородный* здѣсь значило *единственный*; то нельзя бы было предсказать никакой причины, почему не употреблено здѣсь слово *μόνος* (ибо слово сіе въ Писаніи употребляется весьма часто), а именно *μονογενής*, слово, которое по коренному своему значенію указываетъ не на *единственность*, но на *единородность*, — не на число, а на природу. Впрочемъ есмьли слово *единородный* употреблено здѣсь и вмѣстѣ *единственный*; то и тогда подь именемъ

---

Писанія. Слово сіе употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія о сынахъ человеческихъ: Лук. 7, 12. 9, 38. гдѣ удаляясь оупь сего слова мысль о рожденіи вовсе никакой нѣтъ причины.

*единственнаго Сына* должно здѣсь разумѣть Сына не въ какомъ либо несобственномъ, но въ собственномъ смыслѣ. Потому что сила рѣчи и при семъ словѣ требуетъ сей, а не другой мысли.

3) О единородномъ Сынѣ Божіемъ Св. Іоаннъ говоритъ, что Онъ есть *сущій въ нѣдрѣ Отца, и явилъ намъ Бога, котораго никто никогда не видалъ*. Іоан. 1, 18. Такимъ образомъ ясно сказывается, что Сынъ единородный есть не человекъ Іисусъ; но Слово, которое съ Нимъ соединилось и стало плотію: сн. 14. ибо не плоть, не человекъ Іисусъ былъ въ нѣдрѣ Отца и видѣлъ Его; но Слово, которое съ Нимъ соединилось: ибо Оно было у Бога; сн. 1. Оно только могло видѣть Бога, котораго никто не видалъ, и явилъ намъ. Слово же сіе было у Бога *въ началѣ*, ш. е. тогда еще; какъ ничто не было сотворено, и следовательно Оно есть лице вѣчное. Потому что время есть условіе сотвореннаго, и имѣетъ бытіе только тогда, когда есть сотворенное. Если же Слово есть вѣчно, и если Оно было уже тогда, какъ ничто не было сотворено; то по шо-

му самому Оно не можешь быть пварію, и сіе шѣмъ несомнѣннѣе, что все Илѣ получило бытіе, и безѣ Него не получило бытія нигто, то ни получило бытіе. сп.

3. Такимъ образомъ естѣли Слово сіе естѣ Сынѣ Божій единородный: шо оно, не принадлежа къ числу шварей, рождено онѣ Бога опнюдѣ не шакимъ рожденіемѣ, которое можно назвашъ и сотвореніемѣ; но, безѣ всякаго сомнѣнія, рождено еспешивенно, и естѣ Богу Отцу Сынѣ еспешивенный, Сынѣ въ самомъ шочномъ и подлинномъ смыслѣ.

- 4) Тоже самое должно сдѣлать заключеніе изъ словъ Ап. Павла, когда онѣ, говоря о Сынѣ любви Бога и Отца, Кол. 1, 13. называешъ Его образомѣ Бога невидимаго, рожденнымѣ прежде всякой твари, сп. 15. и попомѣ ушверждаетѣ, что Илѣ создано все, то на небѣ, и то на землѣ, видимое и невидимое: Престола ли, Господства ли, Натальства ли, Власти ли: все Илѣ и для Него создано. сп. 16. Ибо Апостоль Павелѣ сими словами выражаетѣ шуже самую мысль, какая находится у Евангелиста Иоанна 1, 1, 18.

и слѣд. тоже должно быть заключеніе.—  
 (Есть у Ап. Павла и другія мѣста, ко-  
 торыя тоже подтверждаютъ, на прим. Рим.  
 1, 1—4. 8, 3. <sup>a)</sup>Фил. 2, 6. 7. <sup>b)</sup>Евр. 1, 3. <sup>c)</sup>сл.) Но

5) Если бы не было и всѣхъ упомя-  
 нуемыхъ мѣстъ, то въ подтвержденіе ис-  
 тинны того, что Сынъ Божій, есть Сынъ  
 Богу Отцу въ собственномъ смыслѣ, до-  
 вольно бы было и одного мѣста, которое  
 находится у Іоан. 5, 17. 18. сл. Іудеи спа-  
 ли гнать Іисуса, и искали убить Его за  
 то, что Онъ дѣлалъ исцѣленія въ субботу.  
 Іисусъ Хриосъ сказалъ имъ въ свое оправ-  
 даніе слѣдующее: *Отецъ Мой донинѣ дѣ-  
 лаетъ, и Я дѣлаю.* Когда въ такомъ по-  
 нѣ Онъ назвалъ Бога Отцемъ своимъ; то Іудеи  
 сдѣлали такое заключеніе, что Онъ дѣ-  
 лаетъ Себя равнымъ Богу, и слѣд. назы-  
 ваетъ Бога Отцемъ своимъ въ собствен-  
 номъ смыслѣ: а такимъ образомъ еще бо-  
 лѣе спали искать убить Его. Но Іисусъ  
 Хриосъ не смалъ опровергать родившей-  
 ся въ нихъ мысли, ни ограничивать смысла  
 словъ своихъ (а сіе конечно Онъ сдѣлалъ  
 бы, если бы мысль была ложная); но и-  
 прошивъ спалъ настоятельно подтвер-

жданъ свое достоинство 1) тѣмъ, что Ему невозможно поступать иначе; см. 19: 2) что какъ Отецъ воскрешаетъ мертвыхъ и оживляетъ: такъ и Сынъ оживляетъ, кого хочетъ; см. 21. 3) что Отецъ всякой судъ отдалъ Сыну, дабы всѣ глг Сына, какъ глгтъ Отца; см. 22, 23. 4) что какъ Отецъ имѣетъ жизнь въ Саломѣ Себѣ; такъ и Сынъ далъ имѣть жизнь въ Саломѣ Себѣ. см. 26. И такъ есшлн Иисусъ Христосъ не только не исправилъ породившейся въ Иудеяхъ мысли о равенствѣ Его съ Богомъ Отцемъ; но еще спалъ подпверждашь свое достоинство: по совершенно несомѣнно, что Онъ и былъ паковъ, и хотѣлъ, чтобы всѣ паковыи признавали Его.

И такъ что находнтся касательно личныхъ свойствъ Бога Отца и Сына Божіа въ ученіи Св. Церкви, тоже находнтся и въ Священномъ Писаніи. Ученіе о семъ Св. Писанія и ученіе Св. Церкви сушь одно.

*Примѣг.* Новые Богословы въ Германіи обыкновенно упверждають, что, во время земной жизни Иисуса Христа, Иудеи соединяли съ име-

именем *Сынъ Божій* одно только понятіе, понятіе о *Мессіи* или *славномъ Царь*, котораго они ожидали, и представляющъ въ доказательство то, что всякой разъ, когда Иисусъ Христосъ называлъ Себя *Сыномъ Божиимъ*, они думали, что выдавалъ Себя за Мессію, и такимъ образомъ полагающъ, что въ томъ же смыслѣ называлъ Себя симъ именемъ и Иисусъ Христосъ, (Kuinoel commentar. in libros N. Testamenti historicos passim.) съ тѣмъ только различіемъ, что Онъ разумѣлъ царство нравственное, и следовательно называлъ Себя особеннымъ Учителемъ и Основателемъ Религіи. (Wegscheider instit. Theol. pag. 175 sq. и 197). По крайней мѣрѣ на семъ основаніи утверждаютъ, что имя *Сына Божія*, въ отношеніи къ Иисусу Христу, никогда не соединяетъ съ собою мысли о естественномъ Его рожденіи отъ Бога Отца; а соединяетъ мысль о Его должностіи. (Koppe in Epist. ad Galat. edit. Ammon. Excursus 2.) — Но 1) точно ли Иудеи, во время земной жизни Иисуса Христа, подъ именемъ *Сына Божія* разумѣли только *Мессію*, *Царя*, сіе весьма сомнительно. Ибо естли сіи имена у нихъ были пождезначущи; то останется неизяснимымъ, почему они, исповѣдуя Иисуса Христомъ (*Мессію*), часто потчасъ соединяли съ симъ именемъ имя *Сына Божія*; которое по самому пождеству было бы излишнее и не нужное.

Естьли же сего соединенія шребоваль обыкновенный образъ рѣчи ихъ: по немзьяснимымъ останешся по, почему другіе Іудеи исповѣдывали Его шолько Хриспомъ. Іоан. 4, 42. 7, 41. Кажешся, что Іудеи, исповѣдуя Іисуса *Мессією* (Хриспомъ), не пошому присовокупляли имя Сына Божія, что считали имена сіи шождешвенными; но пошому, что Мессія у Пророка названъ Сыномъ Божіимъ, Псал. 2, 7. слич. 2. или лучше, что Іисусъ Хриспосъ часшо называль Себя симъ именемъ, ш. е. упошребляли имя Сына Божія въ нѣкошоромъ уважешельномъ, но неопредѣленномъ смыслѣ: называли ш. е. Его Сыномъ Божіимъ, пошому что Онъ Самъ Себя шакъ называль. 2) Поелику имя *Сынъ Божій* дано Іисусу сперва опъ Ангела, Лук. 1, 35. цпомъ опъ Бога Отца; Матт. 3, 17. а цпомъ симъ именемъ Іисусъ Хриспосъ называль Самъ Себя; по значенію его должно бышь изьяснено не по упошребешельному значенію сего имени у Іудеевъ; а изъ шого, какъ разумѣль его Самъ Хриспосъ. 3) Вшрочемъ и люди великіе у всѣхъ народовъ всегда должны были изьясншть сами себя: пошому что ихъ никто не понималь, кромѣ ихъ самихъ. Кольми же паче сіе должно бышь сказано объ Іисусѣ Хриспѣ!

При семъ ученіи о личныхъ свойствахъ Бога Отца и Сына Божія должно помншть,

что Богъ Отець есть Богъ, а не чело-  
вѣкъ; что Сынъ Божій не есть шварь, не  
есть лице челоувѣческое, подлежащее усло-  
віямъ времени; но Божественное и вѣчное:  
пошому съ именемъ *рожденія* Божествен-  
наго не должно связывать грубыхъ поня-  
тій о челоувѣческомъ рожденіи. Челоувѣче-  
ское неприлично Божеству. Такимъ обра-  
зомъ при мысли о Божескомъ рожденіи дол-  
жно швердо держашь только то, что  
Богъ Отець родиль своего Сына, и отно-  
сился къ своему Сыну, какъ Отець; но  
шого, какъ Онъ родиль Его, не изъяснило  
намъ Св. Писаніе, и мы не должны допол-  
няшь шого своимъ челоувѣческимъ вообра-  
женіемъ. Образъ сего рожденія есть для  
насъ шайна, кошорую мы не должны и не  
можемъ испышывать. Весьма хорошо то,  
что о сёмъ примѣчаешь Св. Кирилль Іеру-  
салимскій: *Духъ есть Богъ: Духъ же сый*  
*духовно и раждаетъ, яко безплотенъ, не-*  
*испытаннымъ и непостижимымъ рожде-*  
*ніемъ* \*). *Ниже Салиъ Святый Духъ о Сы-*

\*) Смолп. Кирилла Іерусалимск. Поученія огла-  
сительныя, перев. Преосв. Амвросія стр.  
83. на обор.



повнелъ отъ Отца рожденіи въ Писаніяхъ изглагола: пошто убо много испытуещи, ихже ниже Духъ Святый написа въ Писаніяхъ? Написаннаго не въси, и не написаннаго ли испытуеши? Много вопросовъ есть въ Божественныхъ Писаніяхъ: написаннаго не разумелъ, пошто о неписанномъ труждаемъ \*)? — Яко убо имать Богъ Сына, сему въруй: а еже како, того не испытуй \*\*). Впрочемъ Св. Опцы Никейскаго Собора очень хорошо опшрашили опъ сего предмеша грубыя человекскія поняшія шѣмъ, чшо сказавъ слова: еди-нороднаго, отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкѣ, присовокупили къ шому выра-женіе: Свѣта отъ Свѣта.

### § 5.

Очевиднѣйшее оплиціе Бога Отца и Сына Божія опъ Духа Святаго.

Личное свойство Духа Святаго Св. Цер-ковъ опредѣляетъ слѣдующимъ образомъ: *Духъ Святый есть Духъ Святый, а не Отецъ, потому что Онъ не раждаетъ*

\*) Тамъ же спран. 91 на обор.

\*\*\*) Тамъ же спран. 94.

*Сына Божія; не есть и Сынъ Божій, потому что Онъ не рождается отъ Отца, какъ Сынъ Божій; но исходитъ отъ Отца.*

Такимъ образомъ личное свойство Св. Духа не есть *рожденность*, кошорая принадлежитъ Сыну, но *исходность отъ Отца*, впрочемъ вѣчная, Божеспвенная.

И такъ по разумѣнiю Свяшья Церкви Богъ Отець есть Отець и Духу Свяшму, и Отець также, какъ и Сыну Божію, въ Божеспвенномъ смыслѣ; но однакожь въ иномъ отношеніи, нежели къ Сыну Божію. Сынъ Божій отъ Него рождается, а Духъ Свяшый исходитъ.

---

О ближайшемъ и внутреннемъ отношеніи Св. Духа къ Богу Отцу Св. Писаніе говоритъ въ одномъ мѣстѣ, въ томъ самомъ, на кошоромъ и Св. Церковь основывала ученіе свое о личномъ Его свойствѣ. Мѣсто сіе заключаешь слѣдующія слова Іисуса Христа: *Духъ истины, который отъ Отца исходитъ.* Іоан. 15, 26. Дабы ясно видѣшь, что въ словахъ: *который отъ Отца исходитъ*, І. Христось говоритъ

точно о *вѣчномъ* исхожденіи Духа Св. отъ Бога Отца; по должно только взять ихъ въ разсмотрѣніе съ словами непосредственно предшесствующими. Когда же придетъ Утѣшитель, котораго Я пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, который отъ Отца исходитъ: то Онъ засвидѣтельствуетъ о Мнѣ. Есѣли І. Христось въ показанныхъ словахъ говорилъ не о *вѣчномъ* исхожденіи Св. Духа отъ Отца; по конечно Онъ говорилъ о *временномъ* исхожденіи Его, каково на прим. было въ день Пятидесятницы и пр. Но 1) есѣли бы Онъ говорилъ о *временномъ* исхожденіи Св. Духа; по упомянутыя слова Его необходимо были бы повтореніе той же мысли, которая находится въ предыдущихъ словахъ Его: котораго Я пошлю вамъ отъ Отца, — повтореніе, которое вовсе не нужно (ибо предыдущія слова и такъ уже усилены) и всю рѣчь Его дѣлаеть безобразною. 2) Есѣли бы Онъ говорилъ о *временномъ* исхожденіи; по глаголь *исходитъ*, въ словахъ Его, сшоялъ бы въ будущемъ времени, а не въ настоящемъ: пошому что онъ заключалъ бы повтореніе предыдущей мысли,

которая пребудетъ будущаго времени. Если же напрошивъ приняшь, что І. Христось въ упомянутыхъ словахъ говорилъ о *вѣчномъ* исхожденіи Св. Духа отъ Бога Отца; то сія рѣчь Его становится весьма правильною и значительною, и ясно становится то, почему глаголь *исходитъ* стоитъ въ настоящемъ времени. Настоящее только время можетъ выражать вѣчное. Когда сіе справедливо, то такъ и должно разумѣть слова Христовы. Кромѣ сего здѣсь должно примѣнить еще то, что если І. Христось въ настоящемъ мѣстѣ говорилъ не о *вѣчномъ* исхожденіи Св. Духа отъ Отца: то Онъ нигдѣ не говорилъ о личномъ достоинствѣ Св. Духа; а сіе и вообще нужно было для учениковъ Его (ибо Онъ не рѣдко говорилъ имъ о Св. Духѣ), но наипаче нужно было тогда, когда Онъ говорилъ имъ упомянутыя слова. Ибо въ сіе время, отходя отъ нихъ къ Отцу: Онъ ушѣшалъ ихъ тѣмъ, что сей Ушѣшитель засупитъ у нихъ Его мѣсто.

И такъ Греческая, а за нею и Греко-Россійская Церковь, исповѣдуя исхожденіе Св. Духа *отъ Бога Отца*, исповѣдуетъ

оное, основываясь на ясныхъ словахъ Господа; и попому исповѣдуешьъ правильно. Церковь Западная, въ продолженіе первыхъ чепырехъ вѣковъ Христіанства, безспорно исповѣдывала оное согласно съ Воспочною. Но въ послѣдствіи времени мало по малу она отдѣлилась отъ единства въ семь исповѣданіи, принявъ мысль, что Духъ Святыи исходитъ и отъ Сына Божія. Мѣста Писанія, по которымъ она наконецъ рѣшительно приняла и до нынѣ принимаетъ мысль сію, суть слѣдующія: Гал. 4, 6. гдѣ Духъ Святыи называется *Духомъ Сына*; Фил. 1, 19. Рим. 8, 9. і Петр. 1, 11. гдѣ Духъ Св. называется *Духомъ Христо-вымъ*; Іоан. 20, 21. 22. гдѣ говорится объ Иисусѣ Христѣ, что Онъ, явившись по воскресеніи ученикамъ своимъ, *духнулъ и сказалъ имъ: приимите Духъ Святыи*. — Но 1) поелику Вселенскіе Соборы, при опредѣленіи мысли о *вѣчномъ* исхожденіи Св. Духа, не смотря на всѣ сіи весьма извѣстныя мѣста, сказали только, что *Духъ Св. исходитъ отъ Отца*; 2) поелику мѣста сіи не рѣшительно дають мысль о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа отъ Сына: ибо Духъ

\*

Св. можешь бышь названъ *Духомъ Христовымъ*, или *Духомъ Сына* и въ шомъ отношеніи, чпо Онъ своимъ искупленіемъ заслужилъ и опкрылъ пущь дѣйствіямъ Его въ сердцахъ человѣческихъ, Иоан. 16, 7. 7, 38. или, чпо Онъ умолилъ Опца, и послалъ Его; Иоан. 14, 16. на мѣсцахъ же нерѣшительныхъ не должно основывашься; 3) поелику о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа поже должно разумѣшь, чпо и о вѣчномъ рожденіи Сына Божія, ш. е. чпо оно для насъ естъ непоспужимая пайна; и пошму никшо изъ насъ самъ по себѣ не можешь сказаць, какъ именно Духъ Св. исходитъ опъ Опца, и можешь ли Онъ шѣмъ исхожденіемъ, какимъ исходитъ опъ Опца, исходитъ и опъ Сына: шо всего лучше въ ученіи о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа держашься показанныхъ словъ І. Христа, которыя ясны и рѣшительны, и держашься ихъ шѣмъ паче, чпо вся первеншвующая Церковь ихъ держалась.

## § 6.

Божественность трехъ Божескихъ лицъ, и въ особенности Бога Отца.

Каждое изъ трехъ упомянутыхъ доселѣ лицъ, по ученію Св. Церкви, есть Богъ въ собственномъ смыслѣ сего слова, такъ что сколько Богъ Отецъ есть Богъ истинный, столько же истинный Богъ есть Сынъ Божій и Духъ Святыи.

Истина сего ученія Св. Церкви весьма ясно видна уже и изъ того, что сказано доселѣ о личныхъ свойствахъ трехъ Божескихъ лицъ въ § 4 и 5. Но когда сличаемъ сіе ученіе Св. Церкви съ тѣмъ, что говоритъ намъ о томъ Св. Писаніе въ другихъ мѣстахъ; то удословѣряемся совершенно, что сіе ученіе Св. Церкви и ученіе о томъ Св. Писанія суть одно.

Что касается до того, что Богъ Отецъ, яко Отецъ Сына Божія, есть Богъ въ собственномъ и истинномъ смыслѣ сего слова; то сіе споль ясно, что въ томъ никакъ никогда не имѣлъ и не могъ имѣть ни малѣйшаго сомнѣнія. Поелику во всѣхъ прочихъ мѣстахъ Писанія, гдѣ Сынъ Божій

упоминаешь объ Отцѣ своемъ, или гдѣ о Немъ говорятъ Его Апостола, Отецъ Его ясно называется Богомъ, въ истинномъ смыслѣ сего слова, Иоан. 3, 16.<sup>a)</sup> и Петр. 1, 2. 3. 2 Кор. 1, 3.<sup>b)</sup> Гал. 1, 3. 4, 4.<sup>c)</sup> Богомъ истиннымъ. Иоан. 17, 2. 3.<sup>d)</sup> Кромѣ того Онъ представляется Владыкою неба и земли; Матт. 11, 29.<sup>e)</sup> Виною всего существующаго; Ефес. 3, 14. 15. Богомъ, благословеннымъ во вѣки. 2 Кор. 11, 31.<sup>f)</sup>

## § 7.

## Божественность Сына Божія.

Но въ какомъ смыслѣ Си. Писаніе называетъ Богомъ Отца Сына Божія, въ томъ же самомъ смыслѣ оно называетъ Богомъ и Сына Божія. Слѣдующія мѣста Писанія въ семь совершенно удословляютъ:

1) Ангель, посланный отъ Бога возвѣстивъ Захарію, что жена его родитъ сына, возвѣстивъ ему и то, что сынъ его Іоаннъ между другими достоинствами будетъ имѣть то, что *многихъ изъ сыновъ Израилевыхъ обратитъ къ Господу Богу ихъ*. Лук. 1, 16. Сложное имя *Гаспар Божъ*, находящееся въ сихъ словахъ Ангела безспорно есть имя Бога въ собственномъ



смыслъ; частію пошому, что имя сіе въ Нов. Завѣтѣ всегда есть собственное имя Бога истиннаго; Мат. 4, 10. 22, 37.<sup>6)</sup> Лук. 1, 32.<sup>9)</sup> и пр. частію пошому, что упомянутыя слова Ангела, въ которыхъ находится сіе имя, взяты изъ Пророчества Малахіи, что совершенно ясно показывается Мар. 1, 2; а у Пророка Малахіи вмѣсто имени *Господь* спойшь коренное имя Бога истиннаго, *Иегова*. Именемъ же *Господа Бога* Ангель называетъ Сына Божія, или Иисуса Христа, какъ-то очевидно показываютъ слѣдующія слова его: *и предвидетъ предъ Нимъ въ духъ и силъ Иліи*. ст. 17. Ибо Іоаннь предшествовалъ не Богу Отцу, но Христу.

2) Точно въ томъ же смыслѣ, въ какомъ Богъ Отецъ называется Богомъ, Св. Іоаннь назвалъ Слово въ первомъ стихѣ своего Евангелія: *и Слова была Божь*; а Слово у Св. Іоанна есть Сынъ Божій. Іоан. 1, 14. Прегне Социніане ширанили всякимъ образомъ сей первый стихъ Евангелія Іоаннова, чтобы Слово его не ошадось Богомъ; но въ нынѣшнее время сію ширанию и всѣ враги Сына Божія признають

за пираннію. Дабы впрочемъ Слово не осмѣлось Богомъ, обращающъ вниманіе на то, что слово Θεος (Богъ) у Св. Іоанна въ семъ мѣстѣ спойшъ безъ члена, изъ чего дѣлающъ такое заключеніе, что подъ именемъ Бога въ семъ мѣстѣ не должно разумѣть Бога въ собственномъ смыслѣ, а только небесное существо, близкое къ Богу и весьма подобное Ему \*). Но сіе заключеніе ничего не спойшъ, частію пошому, что имя Бога и въ собственномъ смыслѣ сего слова часто спойшъ безъ члена (Іоан. 1, 6. 12. 13. 18. 8, 47. 10, 33.); а частію пошому, что слово Θεος (Богъ) въ показанныхъ словахъ Іоанна и должно спойшъ безъ члена: пошому что оно сказуемое.

3) Св. Ап. Павелъ Рим. 9, 5. называетъ Иисуса Христа, Сына Божія, Богомъ *благословеннымъ во вѣки*, и ~~вѣки~~ въ шомъ же смыслѣ, въ какомъ онъ называетъ въ другихъ мѣстахъ Богомъ *благословеннымъ Отца Сына Божія*. 2 Кор. 1, 3. <sup>d)</sup> Еф. 1, 3. Тѣмъ, кошорые въ сихъ словахъ Апостола, *п. е. сый надъ всѣми Божѣ благословенъ*

\*) Kuinoel Commentar. in libros N. Test. historicos Vol. 3. pag. 95 ss.

до *εἰς*, признають не сказуемое І. Хри-  
 ста, а славословіе Богу Отцу, весьма осно-  
 вательно прошивополагается то, что  
 естли бы сіи слова заключали славословіе  
 Богу Отцу; шо 1) слово *благословенъ* дол-  
 жно было бы споять прежде слова Богъ,  
 а не послѣ: ибо во всѣхъ славословіяхъ оно  
 пославляется напереди. Слич. Лук. 1, 68.  
 1 Пешр. 1, 3. 2 Кор. 1, 3. Ефес. 1, 3.  
 2) Апостоль не началъ бы сего славосло-  
 вія словами: *ὁ ὢν ἐπὶ πάντων* (сущій надъ всѣ-  
 ми): ибо сіи слова необходимо шребують  
 себѣ подлежащаго напереди; слич. Іоан. 1,  
 18. <sup>7/</sup>2 Кор. 11, 31. но вмѣсто *ὁ ὢν* (сущій)  
 пославиль бы между словами *εὐλογητός* и *Θεός*  
 глаголь *ἐστὶ*, (какъ Псал. 119, 12. Дан. 3, 29.)  
 Тогда удалилось бы всякое двусмысліе.  
 Сверхъ сего упомянушыя слова Апостола  
 нельзя разумѣть за славословіе Богу и  
 попому, что предыдущія слова его шребу-  
 ють не славословія, но шой мысли, кто  
 былъ Хришоъ не *по плоти*: ибо иначе  
 выраженіе его, Хришоъ *по плоти*, сто-  
 яло бы у него вовсе безъ значенія. Нѣко-  
 торые помянушыя слова Апостола призна-  
 ють за славословіе Богу Отцу по шой

причинѣ, что естли не признашь ихъ за славословіе Богу Отцу, то Христось у Апостола будетъ носить имя *Бога, благоговеннаго во свѣки*, — шакое имя, копорымъ Онъ нигдѣ не называется въ Писаніи. Но сія причина совсѣмъ не причина. Ибо иначе все, что въ Св. Писаніи встрѣчается однажды, можно не признавать за истину, или всему шому можемъ давать шакую шолкъ, какой намъ угодно \*).

4) Тотъ же Апостоль въ посланіи къ Колос. 2, 9. говоритъ о Христѣ, что *во Немъ живетъ вса полнота Божества*. Слово *θεότης* никогда ничего не означаетъ, кромѣ Божественнаго естества, въ подлинномъ смыслѣ. Кромѣ сего о сей полношѣ Божества Апостоль говоритъ, что она живетъ въ Немъ *тѣлесно*. Такимъ образомъ онъ въ настоящемъ мѣстѣ совершенно ясно доказываетъ, что высшая — соединенная съ Иисусомъ человекомъ природа, естъ истинно Божественная. По сему не можеть быти никакого сомнѣнія въ шомъ, что Сынъ Божій естъ Богъ, въ

\*) См. Koppe N. Test. perpetua adnotatione illustratum. vol. 4. edit. Ammonii.

собственномъ и строжайшемъ смыслѣ сего слова, Богъ столько же, какъ Богъ есть Отецъ Его.

5) Впрочемъ мѣста Писанія, которыя въ настоящемъ случаѣ представляются въ доказательство, не суть мѣста единственныя: есть много другихъ мѣстъ, которыя говорятъ тоже самое, на пр. Тип. 2, 13. 1 Тим. 3, 16 \*). Рим. 1, 3. 4. 1 Иоан. 5, 20. Апокал. 1, 8. Иоан. 20, 28 \*\*). Вообще ученіе о Божествѣ Сына Божія не есть ученіе какихъ либо частныхъ мѣстъ Нов. Завѣта: сіе ученіе разлито въ Нов. Завѣтѣ повсюду, и раскрывается со всѣхъ сторонъ. Нѣтъ ни одного понятія, которое въ Св. Писаніи приписывается истинному Богу, и которое не приписывалось бы Сыну Божію.

а) Онъ называется *Творцемъ* безъ исключенія *всего*, что въ видимомъ или невидимомъ мірѣ имѣетъ бытіе внѣ Бога, какъ самое слабое, такъ и самое сильное; какъ

---

\*) Изъясненіе сего мѣста смотр. въ книжкѣ: нѣкоторые опыты упражненій Восп. Санкш. Дух. Академіи, изд. въ 1819. стр. 133 и слѣд.

\*\*\*) Смотр. тамъ же стр. 139.

самое маловажное, по нашему мнѣнію, *шакъ* и самое важное: припомъ называется *Творцелъ всего* въ помъ же смыслъ и въ шой же силъ, въ какой и Самъ Богъ Опецъ называется *Творцелъ всего*. Іоан. 1, 3. Кол. 1, 16. <sup>1)</sup> слич. Евр. 2, 10 \*). Впрочемъ швореніе не единственное дѣло, которе Ему приписывается; но когда приписывается Ему швореніе всего, шо приписывается шакже Ему и сохраненіе всего сошвореннаго, и управление шѣмъ. Кол. 1, 17. <sup>1)</sup> Евр. 1, 3.

б) Овъ представляешя *вѣснелъ* и *неизмѣнелъ*, каковыя качества безспорно принадлежатъ единому Богу, и представляешя споль ясно, что во всешъ Св. Писаніи нѣтъ мѣста, которе бы яснѣе и

---

\*) Чрезъ сіе—запрудненіе ошъ предлога *δία* пропадаешъ. Впрочемъ *δία* ошнюдь не даешъ послѣдственной мысли о причинѣ посредствующей и по другимъ мѣстамъ. См. Рим. 11, 36. 1 Кор. 1, 9. Іоан. 3, 17. Св. Василій Великій поже говоритъ въ своей книгѣ о Сѣ Духѣ—а Василій Великій зналъ силу своего языка. См. Opera Vas. Tom. 3, pag. 6. edit. Garnieri.

опредѣленнѣе выражало вѣчность и неизмѣняемость существа Божія: Евр. 1, 10—12:

в) Иисусъ Хриспосъ присвояешъ Себѣ *всемогущество*, и присвояешъ оно въ томъ же самомъ смыслѣ, въ какомъ оно принадлежишъ Богу Отцу: Иоан. 10, 28—30. Вопшъ соспавъ словъ Его: Отецъ Мой всемогущъ (*никто не можетъ похититъ овецъ изъ руки Отца Моего* сп. 29.); но Я и Отецъ одно; сп. 30. слѣдовашельно и Я всемогущъ (*и никто не похититъ ихъ изъ руки Моей.* сп. 28). Такимъ образомъ вслкой усмащриваешъ, что единство Сына Божія съ Отцемъ соспоишъ не въ единствѣ нравственномъ; но въ единствѣ природы. Впрочемъ ешъли Иисусъ Хриспосъ посшавлялъ въ семъ мѣстѣ свое единство съ Богомъ въ нравственномъ смыслѣ; шо Иудеи не взяли бы камней на Него.

г) Сынъ Божій усвояешъ Себѣ всевѣдѣніе, и усвояешъ въ томъ же смыслѣ, въ какомъ оно принадлежишъ единому Богу. Апокал. 2, 23. сл. Іер. 17, 9. Впрочемъ Онъ и долженъ имѣшъ всевѣдѣніе не въ какомъ либо иномъ смыслѣ по шому самому, что Ему должно, по всѣмъ Писаніямъ Н. Завѣ-

тнѣ, произвѣсти рѣшительный судъ надъ родомъ человѣческимъ, Матт. 25, 31. сл. Дѣян. 17, 31. 1 Кор. 4, 5. 2 Кор. 5, 10. чего безъ Божескаго всевѣдѣнія совершить не возможно. Іер. 17, 9.

д) Сынъ Божій говоритъ о Себѣ, что *всѣ должны чтить Его*; но чтить въ томъ же смыслѣ, какъ *чтутъ Отца*. Іоан. 5, 23.<sup>p</sup> (Тоже находимся въ словахъ Апостола Фил. 2, 10. и Евр. 1, 6.) Но честь или поклоненіе, принадлежащее Богу Отцу, не можешь принадлежать ни кому, исключая Бога; да и Богъ никакому творенію не можешь сообщить своей славы. Иса. 42, 8. Божеское поклоненіе, по словамъ Самаго Господа, должно принадлежать только Господу Богу. Матт. 4, 10.

Наконецъ е) еслии представимъ себѣ, что всѣ упомянутыя нами мысли представляются въ Нов. Завѣтѣ неоднократно; что всѣ онѣ между собою соединены весьма тѣсно, такъ что одна другую поддерживаютъ, одна другую изъясняютъ; и когда сверхъ того подумаемъ, что всѣ приводимыя противъ сихъ мыслей недоумѣнія, не суть дѣйствительныя недоумѣнія, а суть только



нагдыя выдумки, хитрые способы, уклонисья отъ истиннаго смысла Писанія: по-невозможно и представить человека, который могъ бы, безъ явнаго ослѣпленія отъ духа злобы, не признавъ Сына Божія за Бога, въ собственномъ и опредѣленномъ смыслѣ сего слова.

§ 8.

Божественность Духа Святаго.

Поелику Духъ Свяшый несомнѣнно есть лице, отличное отъ Бога Отца и Сына Божія (§ 5); поелику Онъ исходитъ отъ Бога Отца вѣчно, а пошому не можетъ принадлежать къ числу тварей (§ 5); поелику въ повелѣнїи Господа о крещенїи Онъ стоить на ряду съ Богомъ Отцемъ и Сыномъ Божиимъ, которыми мы должны поклонялься; а Богъ Отецъ и Сынъ Божій несомнѣнно суть Божескаго естества (§ 6 и 7); и наконецъ поелику Духъ Свяшый вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ и Сыномъ Божиимъ представляется источникомъ истинныхъ благъ для рода человѣческаго (§ 3): по несомнѣнно и Духъ Свяшый долженъ быть Божескаго естества столько же, какъ Богъ Отецъ и Сынъ Божій.

Сіе само по себѣ уже твердое и вѣрное доказательство Божественности Духа Святаго, подтверждается въ Св. Писаніи новыми свидѣтельствами. И

1) Кажется несомнѣнно, что Апостолъ Петръ, въ исторіи объ Ананіи и женѣ его, называетъ Духа Св. именемъ Бога. Когда нѣкто Ананія продалъ, по духу первенствующей Церкви, (Дѣян. 4, 34. 35.) нѣкое свое, дабы всю цѣну за оное принести и положить къ ногамъ Апостоловъ; но принесть и положить не всю цѣну, а только нѣкоторую часть, упавъ прочее: то Апостолъ обличилъ его слѣдующимъ образомъ: *для того ты допустилъ сатанѣ вложить въ сердце твое мысль, обмануть Духа Святаго?—Ты солгалъ не человеку, но Богу.* Дѣян. 5, 3. 4. Сіи слова Апостола, по расположенію ихъ, несомнѣнно, кажется, должно понимать такъ: *для того ты допустилъ сатанѣ вложить въ сердце твое мысль солгалъ Св. Духу (который въ насъ живетъ)?—Ты солгалъ не человеку (не намъ), но Богу (который въ насъ живетъ, ш. е. Духу Святому).* Тѣ, которые не хотятъ признавъ за истину этого,

чно въ семъ случаѣ Апостолю Петру навала Св. Духа Богомъ, предполагають, что Апостолю произдасъ свое обличеніе въ слѣдующее: *для чего ты допустилъ сатанѣ вложити въ сердце твое мысль обмануть Духа Святаго* (который ш. е. живеть въ насъ)? Ты *обманулъ* не Духа Святаго, (который въ насъ живеть); но Бога, (который далъ намъ Духа Божія)\*). Но сіе предположеніе не можетъ бытъ принято, потому что если бы обличеніе Апостола восшло изъ той мысли, какая находится въ семъ предположеніи; то и слова Апостола и расположеніе ихъ было бы то самое, какое въ предположеніи. Тогда Apo-

---

\*) *Quinocel Commentarium in Libros N. Test. historicos vol. 4.* Въ доказательство своего мнѣнія сей истолкователь представляетъ примѣръ 1 Сол. 4, 8. гдѣ Апостоль говоритъ: *непокоривый* (ш. е. человѣку, въ которомъ живеть Духъ Божій) *непокоривъ не предъ человекомъ, но предъ Богомъ, который далъ намъ Духа Святаго.* Но сіи слова Апостола, во своемъ расположеніи, явственно свидѣтельствуютъ противъ той мысли, которой онъ въ нихъ ищетъ.

столь не сказалъ бы: *ты солгалъ не в  
ловѣкамъ*; но вмѣсто сего сказалъ бы: *ты  
солгалъ не Духу Святому*. И шакъ пое-  
лику Апостоль говоритъ: *ты солгалъ не  
геловѣкамъ*: шо конечно онъ не имѣлъ той  
мысли, какая находится въ предположеніи,  
а слѣд. у него была мысль первая. За ис-  
тину сей мысли много ручаешья и внезап-  
ная смерть, которая постигла Аванію, по-  
слѣ обличенія Апостольскаго. Ибо грѣхъ  
противъ Духа Святаго Иисусъ Христосъ  
представляешь особенно важнымъ. Матт.  
12, 31. 32.

2) Кажется также очень правдоподобно,  
что и Апостоль Павелъ называетъ Св.  
Духа именемъ Бога. Ибо въ 1 Кор. 3, 16 и  
2 Кор. 6, 16. онъ называетъ истинныхъ  
Христіанъ *храмомъ Божиимъ*, а въ 1 Кор.  
6, 19. называетъ ихъ *храмомъ Св. Духа*. Та-  
кимъ образомъ имя *Бога* и имя *Духа Св.* у  
него замѣняетъ одно другое. Но

3) Изъ того, что Апостоль Павелъ го-  
воритъ о Св. Духѣ 1 Кор. 2, 10.<sup>1)</sup> безъ вся-  
каго сомнѣнія слѣдуетъ, что Духъ Святыи  
есть Богъ въ томъ же смыслѣ, въ какомъ  
Богъ Отець и Сынъ Божій. Ибо кто не

*стигають все*; все, въ строжайшемъ смыслѣ сего слова, не исключая и всѣхъ *глубинъ Божіихъ*, всѣхъ сокровеннѣйшихъ Божіихъ мыслей и чувствій; тогь необходимо долженъ имѣть совершеннѣйшій разумъ, такое всевѣдѣніе, которое можешь принадлежать только одному Богу. Сіе заключеніе есть неоспоримая истина по всѣмъ сказаніямъ, которыя находятся въ Св. Писаніи. Ибо никакой сотворенный и конечный умъ не можешь постигать все, и тѣмъ болѣе глубины Божіи. Рим. 11, 34. Иса. 40, 13. и проч.

4) Причина, которую Апостоль предсказываетъ на то, что *Духъ постигаетъ все, и глубины Божіи*, составляетъ доказательство Божественности Духа Св. совершенно рѣшительно. Именно онъ предсказываетъ Св. Духа въ такомъ отношеніи къ Богу, въ какомъ находится человѣческій духъ къ человѣку. см. 11. Ибо какъ по сему сравненію у Апостола нельзя принять Духа Святаго за душу существа Божія: ибо сіе противно было бы Его личности (§ 4); то Апостоль симъ сравненіемъ безъ всякаго сомнѣнія хотѣлъ выразить совер-

\*

шенное единеніе или единство Его съ Богомъ. Но такого совершеннаго единства съ Богомъ никто имѣть не можетъ, если онъ самъ не Божескаго естества. Здѣсь нѣтъ мѣста никакому предположенію о единствѣ или соединеніи правосвѣнномъ: ибо человѣческій духъ не правосвѣнно соединенъ съ человѣкомъ.

5) Впрочемъ о Духѣ Св. посполнаю внушаюцца такіа мысля въ Писаніи, а) что Онъ живетъ на небесахъ; Лук. 1, 21. 22. Иоан. 1, 32. 33. Мат. 3, 16. б) что Онъ находится при Богѣ Отцѣ; Иоан. 15, 26. в) что Онъ есть *Духъ истины*, Иоан. 14, 16. 15, 26. и потому все, что отъ Него внушающа, есть совершенная истина: Его пророчества вѣрны, Его ученіе несомнительно; г) что Онъ есть *Духъ Святый*, Иоан. 14, 26. и потому источникъ святыихъ даровъ для человѣковъ, какъ-то мудрости, знанія, вѣры, 1 Кор. 12, 8. 9. молитвы; Рим. 8, 26. д) что Онъ сообщаетъ дары исцѣленій, чудотвореній, пророчества, различеній духа и пр. Все сіе предполагаетъ въ Немъ нѣчто сверхъестественное, и принадлежащее никакой швари, Божеское

существо. Ибо тогда только становишься яснымъ, почему все сіе можетъ принадлежать Ему, когда допускаешь, что Онъ Божескаго естества.

§ 9.

Единосущность Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго.

И такъ по вѣрному и несомнѣнному, представленному досель, ученію Св. Писанія должно приниматьъ, что Богъ Отецъ, Сынъ Божій и Духъ Святой суть три, дѣйствительно другъ отъ друга различныя лица, и что каждое изъ сихъ трехъ лицъ есть Богъ въ собственномъ смыслѣ сего слова. Но поелику тоже Св. Писаніе многократно и рѣшительно утверждаетъ, что Богъ есть единъ; то самъ собою рождающійся вопросъ: какъ такое ученіе можетъ быть совмѣстно, и какъ должно согласить его? Когда люди приступили къ разрѣшенію сего вопроса, полагаясь на крѣпость силъ естественнаго своего разума; то необходимо раздѣлились на разные шолки. Дабы яснѣе видѣть сообразность съ Св. Писаніемъ того ученія, которое сдѣлала въ

разрѣшеніе сего вопроса Св. Церковь, и дабы яснѣ видѣть нужду, постоянно и твердо содержать и охранять сіе ученіе, должно прежде обратиться вниманіе на тѣ разныя разрѣшенія сего вопроса, которыя донынѣ доставлялъ и доставляешь человѣческій разумъ.

Всѣ сіи разныя разрѣшенія сего вопроса, какъ онѣ ни многоразличны, можно раздѣлить на три рода:

1. Одни утвердили, что Богъ Отецъ, Сынъ Божій и Духъ Свяшій не суть лица; но или а) единый Богъ, который представляется въ Писаніи по Отцемъ, по Сыномъ, по Духомъ Свяшымъ \*); или б) три разныя явленія единого Бога міру, три разныя Его отношенія \*\*); или в) три разныя силы въ единомъ Богѣ \*\*\*); или

---

\*) Такъ мыслили въ древности Noetus, Praxeas, Paulus Samosatenus, Sabellius и другіе.

\*\*\*) Такъ думаютъ Анабаптисты, Quakeri. Такъ думалъ въ 16 вѣкѣ Servetus, а нынѣ: Schlegel, Daub, прежде Fessler и большая часть Богослововъ Кантовой школы.

\*\*\*) Такъ мыслятъ нынѣ Berger, Meyer, Töllner, Silberschlag, Vucerus и другіе.



г) при подлежащельныхъ, человѣческихъ мысли о существѣ Божіемъ \*). Но всѣ сии разрѣшенія явно противны всѣмъ пѣтымъ мѣстамъ Писанія, которыя въ § 2, 3, 4 и 5 представлены: ибо всѣ сии мѣста неоспоримо доказываютъ личность Бога Отца, Сына Божія и Духа Святаго. Въ разсужденіи послѣдняго мнѣнія можно еще примѣнить то, что мы представляемъ себѣ Бога триничнымъ не по тому, что у насъ такой образъ мышленія о Богѣ; но по тому, что такой образъ мышленія о Богѣ намъ должно имѣть по ученію Писанія. Если бы Писаніе не отдѣляло Сына Божія и Духа Святаго отъ Бога Отца, и всѣ дѣйствія Сына Божія и Духа Святаго на родъ человѣческій приписало бы Богу Отцу (а это сдѣлать было бы весьма удобно); то мы никогда не пришли бы къ нашему образу мышленія о Триничности въ Божествѣ.

2. Другіе приняли два или три лица; но такъ, что за лице Божеское, или за Бога признали только одного Бога Отца.

\*) Такъ думаетъ нынѣ de Wette, и также думалъ прежде Ammon.

Касательно же Сына Божія и Духа Св. были разнаго мнѣнія. Именно

а) Иные утвердили, что Сынъ Божій есть первое по Божѣ существо; высшее всѣхъ Ангеловъ, впротемь сотворенное изъ ничего; прежде всѣхъ вѣковъ, впротемь не отъ вѣчности; подобное (ὁμοιωτός) Богу Отцу, впротемь не Божескаго вѣщества \*).— Но Св. Писаніе нигдѣ не говоритъ ни того, что 1) Сынъ Божій есть твореніе; а напрошивъ рѣшительно говорить, что все сотворено Имъ, все до самаго возвышен-

---

\*) Такъ мыслилъ Аріѣ въ началѣ четвертаго столѣтія. Послѣдователи его раздѣлились на два рода: одни утверждали поже, что учинель; и попому названы Омоіузіані или Semiariani; другіе говорили, что Сынъ вовсе не похожъ на Бога Отца (κατὰ πάντα ἄσβητος τῷ Πατρὶ) и попому названы Апостоіані, Heterousiani, и етъ именъ своихъ руководителей, Евноміані, Евдохіані, Асатіані, Актиані. Аріанство продолжалось до 6 вѣка. Но въ 18 вѣкѣ Кларкъ возобновилъ его. Нынѣ держатся Аріева мнѣнія Kuinoëlius. Commentar. in libros N. Testam. historicos vol. 3. pag. 81 и нѣкошорые другіе. Аріѣ не опредѣлялъ понятія о Св. Духѣ.

нѣйшаго шворенія; Кол. 1, 15. Ни того, 2) что Сынъ Божій не естъ Божескаго естества, а только подобенъ Богу Отцу. Напрошивъ оно сказывается ясно, что Сынъ Божій—Слово *есть* Боеѡ; Иоан. 1, 1. что въ Сынъ Божіемъ *живетъ* вся полнота Божества; Кол. 2, 9. что Онъ *есть* Боеѡ *благословенный во вѣки*. Рим., 9 5. Ссылались въ подшверженіе своего мнѣнія 1) на Дѣян. 2, 36. гдѣ говорится, что *Боеѡ содѣлалъ* *Господомъ* и *Христомъ* *Исуса*: но здѣсь *содѣлалъ* (*ποίηυ*) ясно значить не *сотворилъ*, но *поставилъ*, шакъ какъ и Исусъ Христось (Марк. 3, 14) *сдѣлалъ*, *поставилъ* двенадцать Апостоловъ, а не *сотворилъ* ихъ. (Также должно разумѣть мѣспа Евр. 1, 4. 3, 2. 2) Ссылались еще на Апок. 3, 14. гдѣ І. Христось называется *наталомъ творенія Божія*. Но Христа нельзя разумѣшь *наталомъ* шворенія Божія въ шномъ смыслѣ, какъ бы Онъ былъ *первое* изъ всѣхъ швореній Божіихъ: ибо иначе Его можно было бы разумѣнь и *последнимъ* изъ всѣхъ швореній Божіихъ. Потому что Онъ называется не только *наталомъ*, но и *концемъ*; не только *первымъ*, но и по-

слѣднимъ. Апок. 22, 13. (слнч. 1, 8. 11. 21, 6.) Онъ называется *началомъ творенія Божія* въ томъ смыслѣ, что Онъ есть *Винovníкъ начала тварей Божіихъ, Творецъ всего*. Такъ какъ Онъ у Св. Іоанна (1 Іоан. 1, 2.) называется *жизнію вѣчною*, поколику Онъ есть *Винovníкъ ея*. Іоан. 3, 16. Вообще сіе ученіе совершенно пропавно всему тому, что выше сказано (§ 7) о Божественности Сына Божія. Потому справедливо оно осуждено на Никейскомъ Соборѣ.

б) Иные ушвердили, что *Сынъ Божій есть теловѣкъ, который до своего (земнаго) рожденія не имѣлъ дѣйствительнаго бытія, а имѣлъ бытіе только въ предопредѣленіи или назначеніи Бога Отца*. Впрочемъ Онъ не простой теловѣкъ, но *Сынъ Божій: по велику зачатъ Св. Духомъ безъ содѣйствія мужа, освященъ отъ Отца (одаренъ т. е. мудростію и мощіею ствомъ), посланъ въ міръ для доставленія новаго закона и прилѣра святой жизни, воскрешенъ изъ мертвыхъ, взятъ на небо, и получилъ надъ всѣмъ власть и цтаріе въ Божеской славѣ, и потому мо-*

жетъ назваться Богомъ, въ томъ т. е. смыслѣ, въ какомъ земные цари называются *Богамъ* \*). Духа же Божія признали за силу Божию \*\*). Но сему мнѣнію совершенно противны всѣ тѣ ясныя мѣста Писанія, которыя выше предсавлены въ доказательство Божественности Сына Божія, и дѣйствительной личности Духа Святаго. Что касается до той мысли, что *Сынъ Божій до своего земнаго рожденія не имѣлъ дѣйствительнаго бытія*; по І. Христу говорилъ совсѣмъ другое. Онъ внушалъ, что 1) Онъ *пришелъ на землю*

---

\*) Такъ думалъ съ нѣкоторою переменною, въ четвертомъ вѣкѣ, Photinus, — а во всей силѣ въ 16 вѣкѣ Socinus uterque, за ними въ Германіи Soner, Damm, Bahrtdt, — въ Англии, Bidell, Emlyn, Priestley — изъ новѣйшихъ въ Германіи Henke, Cannabieh, Ноернер, Wegscheider и другіе многіе.

\*\*\*) Такъ думалъ въ четвертомъ вѣкѣ Macedonius, коего послѣдователи названы *Духоборцами*. Въ 16 вѣкѣ Социнъ и его послѣдователи, — изъ новѣйшихъ въ Германіи: Loeffler, Eckermann, Herder, Henke, Jerusalem, Cannabieh, Ewald, Wegscheider, и едва не всѣ.

сб неба, Иоан. 3, 13. 31. 6, 50. и имен-  
но отъ Бога Отца, Иоан. 16, 27. 28. у ко-  
торого Онъ находился прежде своего по-  
сланія въ міръ; Иоан. 6, 62. 16, 28. проч.  
слѣдовательно не тогда получилъ начало  
бытія, когда, яко человекъ, родился онъ  
Дѣвы; 2) что прежде нежели Авраамъ  
родился, Онъ былъ; Иоан. 8, 58. и 3)  
что Онъ имѣлъ славу у Отца своего  
прежде сотворенія міра. Иоан. 17, 5. Хо-  
тя Социны и его послѣдователи перешо-  
ковывали сіе послѣднее мѣсто такъ, что  
*Я имѣлъ славу прежде сотворенія міра  
только въ предопредѣленіи*; но глаголъ  
*έχειν* (имѣть) никогда не даетъ сего значе-  
нія, да и тогда сія молишва І. Хриспа ни-  
чего не имѣла бы преимущественнаго для  
Него. Ибо въ семъ смыслѣ могъ бы молишь-  
ся и всякой благочестивый человекъ., Но  
какой благочестивый человекъ осмѣлился  
такъ молишься?


в) Иные признали за дѣйствительныя  
лица и Бога Отца и Сына Божія и Духа  
Святаго; но утвердили, что *Сынъ Божій  
есть Богъ менѣе, нежели какъ есть Божь  
Отецъ, который сообщилъ Ему до сотво-*

ренія міра єсть Божескія свойства, какія сообщити можно; а Духъ Св. єсть Божъ и еще менше, нежели Сынъ Божій, впротгелѣ выше всѣхъ Ангеловъ. Сынъ Божій находится во власти Отца, а Духъ Св. и во власти Сына Божія. Ясною мыслию о естествѣ Сына Божія и Духа Св. не открыло Писаніе \*). Но Св. Писаніе, когда говоришь о Божественномъ естествѣ Сына Божія и Духа Святаго, нигдѣ не говоришь, чтобы естество Ихъ было меньше Божественно, нежели естество Бога Отца; напротивъ часто рѣшительно подтверждаетъ равенство ихъ. Впрочемъ поелику Сынъ Божій содѣлался плотию или человекомъ, и поелику Онъ воспріялъ дѣло искупленія человеческого; по естественному должны быть въ Писаніи и такія мѣ-

\*) Такъ думалъ въ Англіи Сам. Кларкъ; ему послѣдовали Whitty, Benson, Hoaldy, Guil. Jones. Сего мнѣнія и донынѣ многіе держатся въ Англіи. Туже мысль держали Argimani, и Шведскіе Богословы Vernet, Pargold, Oertel. — Поелику по сему мнѣнію Сынъ Божій подчиняется Богу Отцу, а Духъ Святыи и Сыну; по защитники сего мнѣнія называются Subordinationistae.

ша, гдѣ Сынъ Божій предънавлется по-  
 чиненнымъ Богу Отцу и меньшимъ Его. При  
 семъ замѣчаніи всѣ мѣста Писанія, пре-  
 ставляемыя защитниками показаннаго мнѣ-  
 нія, легко изъясняются. Такъ 1) когда Ис-  
 сусъ Христоръ Іоан. 17, 3. называлъ Отца  
 своего *единнымъ истиннымъ Богомъ*;  
 то Онъ смотрѣлъ на Себя не какъ на вѣч-  
 наго Сына Божія; но какъ на Христа; какъ  
 на Посредника между Богомъ и человѣкомъ,  
 что показываютъ и приложенныя слова:  
*Тобою посланнаго.* 2) Когда І. Христоръ  
 говоритъ, что *Отецъ Мой больше Меня*;  
 то и здѣсь также не должно думать о  
 большинствѣ по природѣ. Потому что есть-  
 ли бы сія мысль была у Исуса Христа;  
 то бы она не могла быть причиною радо-  
 сти для учениковъ, при удаленіи отъ нихъ  
 Исуса къ Отцу своему. А Онъ говоритъ:  
*вы возрадовалися бы, что Я сказалъ: иду  
 къ Отцу.* Но должно думать, что І. Хри-  
 сторъ и здѣсь смотрѣлъ на Себя, какъ на  
 Мессію, которому, за дѣло Его, Отецъ  
 долженъ былъ дать власть надъ всякою  
 плотію. Мат. 28, 18. Поелику же власть  
 сію Исусъ, яко Мессія, получилъ отъ Отца



ца; но въ сѣмъ отношеніи Онъ и больше Его. 3) Когда Апостоль Павелъ 1 Кор. 8, 6. говоритъ: *но у насъ одинъ Богъ Отецъ, изъ котораго все, и одинъ Господь І. Христосъ*: то онъ защищаетъ единство Божіе противъ язычнковъ (сп. 5.); и Бога называетъ Отцемъ не въ отношеніи къ Сыну Божію; но въ отношеніи къ міру, а пошому слово *Отецъ* у него принято въ значеніи *Творца*; какъ показывается, и выраженіе: *изъ котораго все*. И къ шѣмъ, что Іисусъ Христосъ называется *единъ Господь*, не опинимается господство у Отца: шакъ пошому, что Отецъ называется *единъ Богъ*, нѣтъ причины опинимать Божественность у Сына. 4) Когда шовъ же Апостоль 1 Кор. 11, 13. говоритъ: *мужу глава Христосъ; глава женѣ мужъ; а Христу глава Богъ*: то опять не должно думать о подчиненности природы, но о обязанности Іисуса, что показывается имя *Христосъ*, а примѣръ подчиненности жены мужу, которые суть одного естества. Наконецъ 5) когда Апостоль говоритъ: *когда же все покорится Ему (Христу), тогда и Самъ Сынъ покорится (Богу Отцу), ко-*

вѣрный покорилъ Ему все: что и здѣсь дол-  
 жно разумѣть Сына Божія также въ и-  
 чествѣ Мессіи или Христа, какъ это пока-  
 зываетъ имя Христосъ, сл. 23. и это, что  
 вся рѣчь въ семь мѣстѣ о дѣлѣ Мессіи.  
 Выраженіе же, *Самъ Сынъ покорится*, изъ-  
 ясняетъ самъ Апостолъ въ 24 стихѣ, гдѣ  
 онъ кратко выражаетъ всю мысль, кошо-  
 рую раскрываетъ въ послѣдующихъ сти-  
 хакъ, — изъясняетъ такъ: *за тѣмъ уже*  
*конецъ, когда Онъ (Христосъ) отдастъ*  
*царство свое Богу и Отцу.* Впрочемъ если-  
 ли бы Сынъ Божій былъ меньше Богъ, не-  
 жели Отецъ; и потому подчиненъ Ему по  
 своей природѣ; то Онъ былъ бы подчиненъ  
 Ему всегда, и что бы значили слова Апо-  
 стола, что *Самъ Сынъ нѣкогда покорит-*  
*ся Ему?* — И такъ мнѣніе о подчиненно-  
 сти естества Сына Божія и Духа Свя-  
 таго не можемъ быть признано за исти-  
 ну. Св. Писаніе говоритъ другое. (§ 7.) По  
 сему справедливо утверждать Св. Цер-  
 ковь, что въ Троицѣ нитожо первое, или  
 послѣднее, нитожо болѣе или менѣе. Но  
 таковъ Отецъ, таковъ Сынъ, таковъ и  
 Духъ Святый. См. § 1.

3. Наконецъ нѣкоторые рѣшили, что каждое лице есть особенное существо (*μερικὴ οὐσία, ἰδίᾳ θεότης*), и такимъ образомъ приняли шрехъ Боговъ, — мнѣніе, противное ученію Св. Писанія о единомъ Богѣ, и названное *Тритеизмомъ* \*).

За опроверженіемъ всѣхъ упомянутыхъ доселѣ способовъ къ соглашенію ученія о шрехъ Божескихъ лицахъ съ единствомъ существа Божія, остается возможнымъ только способъ къ соглашенію онаго, именно: *признать три, разлитныхъ друга отъ друга, Божескія лица, и всѣмъ имъ приписать одно и тоже Божеское существо, въ которомъ они не были бы уже три, но едино, единый Богъ.* Сіе самое ученіе есть ученіе Св. Церкви, которая говоритъ: *Вѣра католическая сія есть: да единого Бога въ Троицѣ, и Троицу въ единицѣ почитаемъ, ниже сливающе ипостаси (лица), ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть ипостась Отца, ина Сыновья; ина Св. Духа: но Отцевъ и Сыновне и Св. Духа*

\*) Такъ думалъ въ 7 вѣкѣ Сиріанинъ Аскунагъ, Филопонъ ученикъ его, и между прочимъ Росцелдинъ въ 11 вѣкѣ.

едино есть Божество. — Отецъ есть Богъ по естеству истиненъ, — таковъ есть и Сынъ и Св. Духъ, и суть единосущнѣи другъ другу. Сей способъ, согласишь учение о трехъ Божескихъ лицахъ съ единствомъ существа Божія, имѣешь не только то преимущество предъ всѣми другими, что ему ничего нельзя проотивуположить изъ Св. Писанія; и не только то, что при немъ оспаривается истинною и истина личнаго различія Божескихъ лицъ, и истина единства существа Божія; но наипаче то, что истину сего способа достаточно подтверждаетъ Самъ І. Христосъ, когда Онъ говоритъ: *Я и Отецъ одно*. Иоан. 10, 30. Сими словами Сынъ Божій доказывалъ, что Онъ имѣетъ такое же могущество, какое имѣетъ Отецъ Его. см. 28. 29. Но Богъ Отецъ имѣетъ безпредѣльное могущество, слѣдовательно такое же имѣетъ и Сынъ Божій. Существенная причина, почему Богъ Отецъ имѣетъ безпредѣльное могущество, конечно есть та, что Онъ имѣетъ Божеское существо; слѣдов. таже причина должна быть и того, что Сынъ Божій имѣетъ безпредѣльное могущество. Но какъ не два,

а одно есть Божеское существо; но, когда І. Христь говоритъ о Себѣ, что Онъ *едино* по своему могуществу съ могуществомъ Отца, тѣмъ самымъ ясно усволяетъ Себѣ и Отцу своему *не одинакое*, но *одно и тоже* Божеское существо. Такимъ образомъ Самъ І. Христь также точно соглашалъ истину различія Божескихъ лицъ съ единствомъ существа Божія, какъ и Св. Церковь. По сему Св. Церковь и здѣсь употребляетъ только свое слово, *единосущный*; но сила сего слова есть и оспрашивается силою Писанія. \*) \*\*).

---

\*) Въ доказательство истины сего соглашения приводятся мѣсто изъ 1 Іоан. 5, 7. Но мѣсто сіе говоритъ о другомъ. Отецъ, Слово и Духъ Святыи здѣсь представляются *едино* не по отношенію къ Ихъ существомъ, но по отношенію къ Ихъ свидѣтельству, что Іисусъ есть истинно Христь, Мессія, что показываетъ не только стихъ 6; но и слово *свидѣтельствующи*. ст. 7.

\*\*\*) Изъ сего ученія само собою видно, что слово *Богъ* употребляется въ Св. Писаніи въ двухъ отношеніяхъ, въ отношеніи къ лицамъ (*ὑποστάσις*), и въ отношеніи къ существомъ, или естеству Божескому (*ουσιώτης*).

И такъ все ученіе Св. Церкви о Св. Троицѣ есть ученіе Библейское, и мы пошму должны безпрекословно принимашь оное.

Наконецъ въ заключеніе всего должно примѣлпшь, что самый образъ, какъ именно три Божескія лица соединяющся въ единое Божеское естество, непоспнжпмъ для нашего разума. Познаніе сего способа не принадлежптъ къ кругу нынѣшнихъ нашихъ познаній, шѣмъ болѣе, что всѣ почти способности быпія и ограниченныхъ вещей для насъ остающся непоспнжпмы. По сему непоспнжпмость сего ученія должна располагашъ насъ не къ опроверженію сего ученія, и не къ шой ревности, чтобы поспнгнушь всѣ глубины его; но къ шому посшоянному попеченію, чтобы *благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Св. Духа были навсегда и со всѣми нами.*

---

Опъ сего различенія сила главнѣйшаго возраженія прошивъ ученія о Св. Троицѣ исчезаетъ, ш. е. что прошиворѣчпшь само себя, но ложно: а какъ ученіе о Троицѣ шп единаго Бога прошиворѣчпшь себя; ш и пр.

## НАЗИДАТЕЛЬНЫЯ РАЗМЫШЛЕНІЯ.

*Чего не знаемъ, того и не желаемъ.*

Это въ одномъ отношеніи хорошо, а въ другомъ худо.

Есть *блаженное* незнаніе многихъ вещей, кошорыя хопя сами въ себѣ суть безгрѣшны, но непримѣтно оковываютъ сердце, помрачаютъ чистоту его, и нарушаютъ миръ душевный.

Есть также и *окальное* незнаніе, для оплаканія кошораго не довольно всѣхъ слезъ. — *Былъ Свѣтъ истинный въ мірѣ, но міръ Его не позналъ.* — Имѣть предъ собою свѣтъ, и не познашь его, не видѣть его, — какая плачевная участь! Имѣть предъ собою свѣтъ, и не желать познашь его, не стремишься къ нему, — какая плачевнѣйшая участь!

Естьли бы люди познали Его, то безъ сомнѣнія воспылали бы къ Нему любовью; ибо красота Его привлекла бы ихъ. Опытъ дѣйствительно доказалъ еіе на тысячахъ тысячъ, отъ сѣвернаго до южнаго полюса.

Но шопъ же опытъ говоритъ къ нестѣ-  
стію и о такихъ, кошорые упорно не хо-  
пятъ знать. Онъ говоритъ о такихъ, ко-  
шорые видѣли Прекраснѣйшаго изъ сыновъ  
человѣческихъ, и однакожь не восхошѣли  
плѣнннться красошою Его; о такихъ, ко-  
шорые знаютъ Иисуса, знаютъ и Павла, и  
однако не желаютъ содѣлаться учениками  
Иисуса и подражателями Павла.

Древніе Философы утверждали, что  
если бы добродѣшель видимо явилась, то  
бы всѣ люди, восхищенные ея красошою и  
любезносною, возлюбили ее, и прилѣпились  
къ ней. Она пришла въ видимомъ человеѣче-  
скомъ образѣ, полная благодати и истины,  
и обитала съ нами; и — люди возлюбили  
болѣе тьму, нежели свѣтъ; болѣе пре-  
ступника и разбойника, нежели невиннаго и  
безгрѣшнаго; болѣе Варавву, нежели Иисуса.

---

*Соединенными силами болѣе дѣлается.*

Сему научаетъ насъ Механика въ зем-  
номъ. Въ небесномъ и духовномъ тому же  
научаетъ Священное Писаніе и Исторія.

Главное правило сапаны есть *отлученіе*.  
*Отлучись, и ты будешь Господомъ* — вошь



надпись ада. Главное правило Христово есть *соединение*. *Пребывайте твердо въ единой мысли* — вотъ надпись Церкви Христовой. Не одинъ только союзъ, но *соединение* есть главное правило, отличительное существенное свойство Царства Христова. *Связывать* можеть и миръ и природа; *соединять*, дѣлать *единымъ* духомъ и *единою* душою, можеть одна только *благодать*, одна только *любовь*, приходящая свыше.

Молишва *одного* праведнаго много можеть, естли она искренна. Когда *два* бывають *едино* во имя Христово, то они получають то, о чемъ просятъ. *И* несравненно болѣе можеть *соединенная* молишва *многихъ* учениковъ, кошорые *единодушно* и *непрестанно* суть въ молишвѣ и моленіи. Дѣян. 1, 14. Несравненно болѣе можеть молишва *тысятъ*, кошорые *поспоянно* пребываютъ *въ общеніи*, въ преломленіи хлѣба и въ молишвахъ, Дѣян 2, 42. кошорые *единодушно* *едиными* устами славятъ Бога. Рим. 15, 6. Что могутъ всѣ силы земли; всѣ враша ада проптивъ таковой молишвы?

---

*Молись и трудись.*

Что можешь быть обыкновеннѣ сего правила, которое такъ часто произносится безъ всякаго размышленія? И что можешь быть священнѣ и возвышеннѣ, какъ сіе правило благочестія?

На языкъ Христіанина оно имѣетъ двойное значеніе; во первыхъ обыкновенное: *молись и трудись*; во вторыхъ: *молись* непрестанно *трудясь*; *трудись* непрестанно *молясь*.

Наше тѣло имѣетъ нужду въ двойномъ питаніи. Одно состоитъ въ произвольномъ непрерывномъ вдыханіи жизненной силы изъ воздуха, какъ днемъ такъ и ночью; другое во вкушеніи пищи и пишія въ опредѣленные часы. Безъ перваго тѣло не можешь пробыть ни одной четверти часа; безъ послѣдняго можешь обойтись только на короткое время.

Такъ и душа наша. Ея питаніе и поддержаніе жизни есть *молитва*. По сему и молитва есть двойкая: *внутренняя*, непрестанная, непрерывная, и *наружная*, обыкновенно такъ называемая *молитва*. Первая есть необходимое непрерывное вы-

жаніе жизненнаго воздуха для здравія души; вшорая есть ошъ времени до времени повшоряемое яденіе и пипіе.

Священное Писаніе разумѣеть оную *внутреннюю, непрерывную* молитву, когда совъшущешъ намъ *во всякое время, непрестанно* молишься, просишь и молишься *духомъ*, все дѣлаешь *во имя Іисуса, святить* Господа *въ сердцахъ нашихъ*, ходишь *предъ Богомъ, предъ лицевъ* Господа. Давидъ *пробывалъ предъ Господомъ*, — Давидъ, копорый помышлялъ о своемъ Господѣ, когда засыпалъ, и говорилъ о Немъ, когда пробуждался, копорый ночью пѣлъ Ему и молился Богу жизни своей.

Сіе *пробываніе предъ Богомъ* есть самое приличное и правильное имя для внутренней, непрерывной молитвы, копорая есть болѣе *состояніе* молитвы, нежели *исполненіе* молитвы, болѣе непрестанное *направленіе* и *устроеніе* души, нежели оканчиваемое и снова повшоряемое *моленіе*. И сіе-шо *состояніе* молитвы есть истинная *спихія*, настоящая жизнь души. Внѣ сей *спихіи* душа *по видимому* жить можетъ, но она живешь не иначе, какъ *одебенъмый*;

она лежитъ, но выраженію Писаніи, и смерти.

Съ каждымъ облагодатствованнымъ, которъ однажды достигъ блаженнаго общенія съ своимъ Спасителемъ, и содѣлался небеснымъ существомъ, бываешь также, какъ и съ нѣжнымъ младенцемъ, которому погда только хорошо, когда онъ находится въ глазахъ своей матери. Среди игръ своихъ онъ непрестанно посматриваетъ на мать; онъ плачетъ, кричитъ, когда мать выводитъ. Она возвращаетъ, и утѣшаетъ младенца. Младенецъ удовлетворенъ, и продолжаетъ играть. Такъ и облагодатствованный Христіанинъ. Среди земныхъ заботъ своихъ онъ неослабно взираетъ духомъ на Иисуса, и все, что ни дѣлаетъ, дѣлаетъ предъ Его очами. Такъ онъ трудится непрестанно моляся, и молится непрестанно трудясь. Такъ всякой трудъ его есть дѣло, содѣланное въ Господѣ; и всякое занятіе его есть трудъ и вмѣстѣ наслажденіе, напряженіе и вмѣстѣ отдохновеніе.

Но и наружное яденіе и питіе въ опредѣленные времена дня нужно для здоровья. Никакой Христіанинъ не долженъ

оставлять наружной молитвы, въ которой  
 весь внѣшній и внутренній челоуѣкъ, ос-  
 тавивъ все земное, занимается Богомъ. Го-  
 сподь нашъ вездѣ служилъ намъ образцемъ.  
 Онъ жилъ въ непрерывномъ обращеніи съ  
 Отцемъ, который *никогда* не оставлялъ  
 Его *одного*: не смотря на то, Онъ часто  
 ходилъ на гору *молиться!*

*Послѣ дождя наступаетъ сіяніе солнца.*

Такъ въ царствѣ природы; такъ и въ  
 царствѣ благодати. Какъ шамъ, такъ и  
 здѣсь попеременно бывающъ дождь и су-  
 хость, тучи и солнечное сіяніе. То и дру-  
 гое бываетъ для того, чтобы плодъ са-  
 зарѣлъ. Туманъ и дождь, какъ шамъ, такъ и  
 здѣсь, есть благодѣяніе и благословеніе, какъ  
 въ то время, когда онъ есть благодатный  
 дождь отъ Господа, такъ и въ то время,  
 когда онъ есть наказаніе, которое, хотя  
 сперва кажется шажко, но послѣ произва-  
 дитъ мирный плодъ праведности.

Въ жизни облагодатствованнаго могутъ  
 случаться дни, въ которые душа не видитъ  
 и не ощущаетъ солнца, въ которые она  
 съ воплемъ жалуется: „Ты закрылось об-

Умъ, спяжавшій духовную любовь, ничего несогласнаго съ любовью не мыслитъ о ближнемъ.

Кто устами благословляетъ, а сердцемъ порицаетъ, тошъ подъ видомъ любви скрываетъ лицемеріе.

Спяжавшій любовь безъ смущенія переноситъ причиняемыя ошъ враговъ скорби и огорченія.

Одна любовь соединяетъ швари съ Богомъ, и между собою взаимно.

Толъ спяжалъ истинную любовь, кто не принимаетъ подозрѣній и нарѣканій на ближняго.

Толъ предъ Богомъ и людьми славенъ, кто ни мало нерасположенъ къ разрыву любви.

Свойство нелицемѣрной любви есть правдоша въ словахъ, происходящая ошъ доброй совѣсти.

Кто брату своему переноситъ ругательства другихъ, тошъ подъ видомъ другаго расположенія скрываетъ ненависть.

Какъ плотскія добродѣтели приобретаютъ славу ошъ людей, такъ и духовныя ошъ Бога.

Любовь и воздержаніе очищаютъ душу;  
а умъ просвѣщаетъ чистая молитва.

Тотъ есть сильный мужъ, кто дѣломъ  
и мыслію отражаетъ пороки.

Тотъ обрѣлъ благодать у Бога, кто смя-  
жалъ безстрашіе и духовное вѣдѣніе.

Если хочешь преодолѣть страстные  
помыслы, спяжи воздержаніе и любовь къ  
ближнему.

Берегись невоздержанія и ненависти;  
и не встрѣшишь никакого препятствія се-  
бѣ во время молитвы.

Какъ въ грязи нельзя обонять ароматы;  
такъ въ душѣ злопамятнаго, благоуханія  
любви.

Мужественно преодолювай гнѣвъ и по-  
хоть; и пошчасъ освободишься отъ злыхъ  
помысловъ.

Тщеславіе испребишся, если будешь  
дѣлать добрыя дѣла втайнѣ; а гордосць  
удалишся, если не будешь никого прези-  
рать.

Свойство тщеславія есть лицемеріе  
и ложь; а гордосць, самолюбіе и нена-  
висть.

Умъ, спяжавшій духовную любовь, ничего несогласнаго съ любовью не мыслитъ о ближнемъ.

Кто устами благословляетъ, а сердцемъ порицаетъ, тошъ подъ видомъ любви скрываетъ лицемеріе.

Спяжавшій любовь безъ смущенія переноситъ причиняемыя ошъ враговъ скорби и огорченія.

Одна любовь соединяетъ швари съ Богомъ, и между собою взаимно.

Тошъ спяжалъ истинную любовь, кто не принимаетъ подозрѣній и нарѣканій на ближняго.

Тошъ предъ Богомъ и людьми славенъ, кто ни мало нерасположенъ къ разрыву любви.

Свойство неллицемѣрной любви есть правота въ словахъ, происходящая ошъ доброй совѣсти.

Кто брату своему переноситъ ругательства другихъ, тошъ подъ видомъ добраго расположенія скрываетъ ненависть.

Какъ плотскія добродѣтели приобрьшють славу ошъ людей, такъ и духовная ошъ Бога.



Любовь и воздержаніе очищаютъ душу;  
а умъ просвѣщаетъ чистая молитва.

Тотъ есть сильный мужъ, кто дѣломъ  
и мыслию отражаетъ порокъ.

Тотъ обрѣлъ благодать у Бога, кто сля-  
жалъ безспасаніе и духовное вѣдѣніе.

Если хочешь преодолѣть страстные  
помыслы, сляжи воздержаніе и любовь къ  
ближнему.

Берегись невоздержанія и ненависти;  
и не встрѣпишь никакого прельщенія се-  
бѣ во время молитвы.

Какъ въ грязи нельзя обонять ароматы;  
такъ въ душѣ злопамятнаго, благоуханія  
любви.

Мужественно преодолювай гнѣвъ и по-  
хоть; и пошчасъ освободишься отъ злыхъ  
помысловъ.

Тщеславіе истребишся, если будешь  
дѣлать добрыя дѣла втайнѣ; а гордость  
удалишся, если не будешь никого прези-  
рать.

Свойство тщеславія есть лицемеріе  
и ложь; а гордости, самомнѣніе и нена-  
висть.

Тотъ владыка, кто утѣшитъ владык(са-  
нимъ собою, и душу и тѣло подчиненнѣ  
разу.

Искренность друга открывається въ ис-  
кушеніи, когда онъ участвуешь и въ нѣ-  
сныхъ обстоятельствахъ.

Огради чувства и наложи на нихъ мол-  
чаніе, и подвергай суду возстающіе въ сер-  
цѣ помыслы.

Помысли скорбные, встрѣчай незлобно,  
а сладострастнымъ будь врагъ.

Уединеніе, молитва, любовь и воздер-  
жаніе суть четырехъ составная колесница,  
возносящая умъ на небо.

Испощай тѣло свое постомъ и бдѣніемъ;  
и отразишь мучительный помыслъ сладо-  
спасшій.

Какъ пашеть воскъ отъ огня, такъ отъ  
страха Божія нечисшій помыслъ.

Нагубное зло для разумной души, встѣ-  
ли закоснѣешь умъ въ порошней спасшій.

Переноси мужественно горестныя  
бдѣженныя окръжеченія, и  
мысли. Вожий медъ очищаетъ.

Отвергнувъ немещественность и отрешившись от мира, отрешись и отъ злыхъ помысловъ.

Собственное дѣло ума есть непрестанное занятіе Словомъ Божиимъ.

Какъ дѣло Божіе правишь миромъ, такъ дѣло души управляешь шѣломъ.

Съ какою надеждою срѣшимъ Христа, служа десель плошскимъ похощамъ?

Похощь испребляется спраданіемъ и скорбію, или произвольною, или насылаемою Промысломъ.

Пища спрастей есть сребродубіе: ибо оно возвращаетъ укореняющуюся похощь.

Скорбь рождається отъ лишенія удовольствія; а удовольствіе соединено со всякою спрастію.

Какою мѣрою мѣришь своему шѣлу, поюже обратню возмѣришь шебѣ Богъ.

Праведное воздаяніе за содѣланное шѣломъ, есть дѣло Божественныхъ судовъ.

Добродѣтели и вѣдѣніе рождаютъ безсмертіе, потеря же ихъ есть намѣръ смерти.

Скорбь умерщвляетъ похощь, а умерщвление похощи есть воскресеніе души.

Блаженъ, кто достигъ до высоты  
до; а достигъ до; кино до; новое.  
ное.

Кто знаетъ Бога, а знаетъ единственнаго  
Слово Его; до достигъ еще до; яшю  
вспину любить.

Умъ движимый любовью въ величїи  
ходитъ по; а движимый не раскривъ  
достигаетъ ея.

Какъ по существу Богъ непостижимъ,  
такъ и по величїю безпредѣленъ.

Существо, не имѣющее ни начала, ни  
конца, непостижимо по существу своему.

Спасеніе всякой твари, есть пребываніе  
о ней промисль Творца.

Господь, милосердіемъ своимъ, поддер-  
живаетъ всѣхъ падающихъ, и возста-  
вляетъ всѣхъ помянутыхъ. *Ира. 104, 14.*

Христосъ есть Судія живыхъ и мерт-  
выхъ; и по правдѣ воздвигъ въ домъ каждаго  
изъ насъ. Если кто видитъ вѣдѣніе въ ду-  
шею и умомъ: то прежде преслѣдуй  
въ спасеніи.

Полнота силъ души добродѣтели, и отъ  
совершенно освобождаетъ отъ  
въ спасеніи.

Свирасшеніе покаяніа обудившиа поддер-  
жаніемъ; а порывъ гнѣва, духовною любо-  
вію.

пѣудившеніе. а колишва сумь великіа сред-  
отва, вѣдущія къ добродѣтели. Ибо оубо,  
очищая умь, дѣлають его провѣрившиа.  
ав Бесѣда оуполезна оубо только духовнаа. А  
всѣмъ другимъ доажно предпочести уеди-  
неніе.

Изь пятиа видовъ бесѣды, избери три;  
въ четвертую не часто вступай; а оубо  
пятой удержишь.

Тотъ любить уединеніе, кто не при-  
спрашенъ къ мірскому; и тотъ любить  
всѣхъ человекъ, кто не любить ничего  
человѣческаго.

Совѣрши елиа мещиный уличель, кто  
е слушаетъ, тотъ не претыхаетъ.

Тамъ только на судили, совѣстнаа мо-  
щорне взомъ на деркъ добродѣтелиа или  
порока.

Высочайшее безспрашеніе дасть чистѣ-  
нгу мыслити; овысочайшее же видѣніе при-  
водитъ къ невѣдому.

Печаль о потерѣ удовольствій пороку

Если же отъ всѣхъ вѣрбъ спрасней ко-  
ченъ освободишься, пребывай въ воздержаніи,  
любви и молитвѣ.

Умъ, непрестанно пребывающій въ бо-  
гѣ, посредствомъ молитвы и спрасней  
часть души освобождаетъ отъ спрасней.

Богъ, даровавшій бытіе существамъ, въ  
тоже время все соединилъ своимъ промы-  
сломъ.

Но швари показалъ высочайшій свой про-  
мыслъ тогда, когда, будучи Владыка, со-  
дѣлалъ работу.

Богъ и Слово воплощався, не перепи-  
савъ именія, и посредствомъ души со-  
единился со всею шварію.

Странное чудо дѣлается на небѣ и на  
землѣ! Богъ на землѣ, и человекъ на небѣ;  
дабы, соединеніемъ человекъ съ Ан-  
геломъ, всей швари даровать обоженіе.

Освященіе и обоженіе Ангеловъ и че-  
ловѣковъ, есть познаніе Святой и Единствен-  
ной Троицы.

Прощеніе грѣховъ есть освобожденіе отъ  
спрасней. Кто отъ сихъ благодатію еще  
не освободился, тому не получивъ еще  
прощенія грѣховъ.

Если хочешь отъ всѣхъ вообще пороковъ освободиться, опротивь самолюбивашери всѣхъ пороковъ.

Здравіе души есть безстрастіе въ дѣлѣ, получишь его нельзя тому, кто служитъ сластолюбю.

Сластолюбие тѣлесное и душевное подавляешь посполыннымъ воздержаніемъ и великодушною любовію.

Началомъ душевныхъ золъ есть самолюбие, самолюбие же есть любовь къ тѣлу.

Свойство разумнаго существа есть, покаяться разуму, истощать и порабощать тѣло.

Обидно для разума, еслии степеней его подчиняешь неразумному, и заславишь его промышляешь о томъ, что служитъ для посполынныхъ похотей.

Худое дѣло, еслии разумна душа еслии влещь Создателя и служитъ тѣлу.

Тебя вельно мѣшь тѣло работою, а не служишь, вопреки естеству, его приходя.

Разспоргни узы любви къ тѣлу, и не давай ничею рабу сею, безъ крайней нужды.

Держи чувства подъ стражею безмол-

віє, чтобы чинъ не увлекла умъ въ свои похоти.

Для пребывающаго постоянно, въ безмолвіи, величайшими пособіями суть, воздержаніе, любовь, молитва и членіе.

Умъ непрестанно кружится около удовольствій, и доволъ, порабощивъ плоть, не займется созерцаніемъ.

Чтобы освободиться отъ страстей, спешите подвижаться въ исполненіи заповѣдей; а чтобы удостоиться въдвѣнія, спешите упражняться въ изслѣдованіи Божественныхъ догматовъ.

Безсмертніе души состоятъ въ бездразнотѣ и въдвѣніи; рабы жъ сластолюбія, не могутъ получить его.

Поработи плоть, ошывая отъ него спешити, и тѣмъ избавь его отъ тягостнаго рабства.

Бывъ созданъ свободнымъ, и въ свободѣ призванъ, не терпи рабскаго слушенія нечестнымъ сприялямъ.

Скорбями и снотами, похотами и спирахами демоны привязываютъ умъ къ чувственнейши.

Сирахъ Господень побѣждаетъ похоти;



а скорбь ради Бога прогоняешь, сладколюбие.

Вожделѣніе премудрости презираешь страхъ; и сладость вѣдѣнія опгоняешь скорбь.

Въ Писаніи заключаются четыре рода предметныхъ заповѣди, догматы, отряды и обшпованія.

Воздержаніе и шрудъ удерживають похоть; а безмолвіе и любовь въ Божу уменьшаютъ ее.

Не уязвляй браня загадочными словами: ибо и самому тебѣ неснесно слушать подобное.

Великодушіе и незлобіе удерживають гнѣвъ; а любовь и состраданіе уменьшаютъ его.

Кому дано вѣдѣніе, шому данъ и умный свѣпъ. Но кто, получивъ его, не дорожитъ имъ; шотъ увидитъ шму.

Соблюденіе заповѣдей Божіихъ рождаетъ безшрасшіе; а безшрасшіемъ души охраняется вѣдѣніе.

Возведи чувственное къ духовному, сазерцанію, и возноси чувства выше чувственного.

Чувствительная жена богатства дѣлаетъ ную душу, съ которою соединяясь умъ рождаетъ добродѣтели.

Наслѣдованіе Слова Божія научаетъ видѣнію Бога, елики кто ищетъ сего истинно, отъ желанія и съ благоговѣніемъ.

Что свѣтъ для видящихъ и слышаніе для слышащихъ.

Чувствительная инверсія означаетъ истинную вѣру, на которой всѣ Святые олицетворяются свѣтомъ.

Небесный Иерусалимъ есть истинная столица спасеннаго: ибо въ немъ видѣна истинная жизнь.

Не будь нерадивъ въ дѣлательности; что уменьшился видѣніе; набоженству гонимъ; и тамъ пойдешь въ Египетъ.

Духовная свобода есть истинная истинная свобода; безъ милосердія Христа истинно не получается ея.

Земля обѣщанія есть небесное иерусалимо; вводитъ въ все богатство истинное.

Мысленный Египетъ есть вракъ истинной; никто не поидеть туда, кроми истинныхъ гонимыхъ.

Чаще приклоняй ухо швое къ духовнымъ

словомъ... и чуждой будешь каменъ дщъ  
неудачныхъ помысловъ.

Блажь и премудръ да оснещаву, единъ  
Богъ: но и умъ можешь сдѣлашьедъ, нѣко-  
вымъ по соучаешю, естѣи пощипсея.

Нобѣдѣй древо, соузъ, ерѣвъ и языка, и  
не драннечесѣдъ, а каменъ ногою швою.

Стараяя дубидь вслѣгадъ, человекъ раз-  
но, и днѣшнѣи, купно всѣ, спрѣснѣи, ошъ  
себѣ...

Соверзаніе вещей чувственихъ, обще  
естѣ умъ и чувстванъ; вѣдѣніе же мыслен-  
наго слѣднѣнно, одному уму...

Умъ не можешь заниматьсѣ мысленнымъ,  
естѣдѣ не прѣснѣшѣ, прѣязанности, еродъ  
ей къ чувстванъ и чувствениому...

Душевнѣи итѣшѣ, естѣснѣенное прѣспра-  
снѣ дѣ чувствениому, дѣ будучи имъ раз-  
влекены, развлекающѣ, вѣдѣнѣ и умъ...

Приводѣ чувствѣ, въ подчиненіе уму, и  
не дѣлѣй дѣ, вѣдѣнѣ, развлекашѣ его...

Когда случитсѣ уму заниматьсѣ чувствѣ-  
веними, вещами: то, освлекѣ ошъ, нѣхъ  
чувствѣ, и вѣдѣнѣ, къ уму подлежащіе  
ошнѣмъ предметѣ.

Прѣзрѣніе всего, что услаждаешѣ, чув-

Часть VI.

снѣва, естѣ знакъ, что умъ занятъ мысленнымъ.

Умъ, занимаясь созерцаніемъ духовнаго, находишь неиспощимое въ томъ удовольствіе.

Когда умъ обогащается познаніемъ еднѣицы, тогда и чувствѣва имѣешь въ совершенномъ у себя рабствѣ.

Не давай уму своему, обращаешь въ чувствѣвенныхъ вещахъ, дабы онъ не заниспововалъ оупъ нихъ сладостней и горестей.

У кого умъ непрестанно занимается Божѣственнымъ, у шѣхъ и спрашная часть души дѣлается орудіемъ Божѣственнымъ.

Умъ не можетъ исполниться вѣдѣнїа, естѣли прежде собсѣвенными добродѣшлями не опгонилъ оупъ себя ошрасней.

Умъ тогда усшранїтся оупъ мїрскаго, когда совершенно прѣсѣчетъ привязанность къ чувствѣвенности.

Разумной части души свойсѣвенно упражняешь въ познанїа Бога; а спрашной, въ любви и воздержанїа.

Умъ не можешь заниматься чувствѣвенною вещью, ежели ни мало къ ней не прѣспрашилъ.

Умъ совершенъ, когда онъ исполненъ въ-  
дѣнія; а душа совершенна, когда она обиль-  
на добродѣтелями.

Привязанность ума къ чувствамъ дѣ-  
лаешь его рабомъ плѣсныхъ сластей.

Умъ лишается въдѣнія, когда спрастная  
часть души ошсупаешь ошъ своихъ до-  
бродѣтелей.

Мы получили право быть чадами Божи-  
ми; но не будемъ, ешлы не совлечемъ съ  
себя спрастей.

Никшо не думай, что онъ на самомъ дѣ-  
лѣ сынъ Божій, ешлы не имѣешь еще въ  
себѣ Божественныхъ свойствъ.

Сходство по нраву съ добрыми или злы-  
ми дѣлаешь насъ сынами Божиими, или сы-  
нами сатаны.

Разумень потъ, кто вникаешь въ себя,  
и поспѣшно удаляешь ошъ всякой скверны.

Закоснѣлая душа не чувствуетъ нака-  
заний, и не хочетъ быть признательна къ  
благодѣтелю.

Нечистая одежда лишаетъ учасія въ  
Божественномъ брачномъ пиршесствѣ, и  
прогоняешь во тьму крошѣшную.

Кто боится Бога, потъ имѣеть попе-

\*

ченіе о душѣ своей, и удаляешся отъ тудыхъ сообществъ.

Тотъ не можетъ получить милости отъ Бога, кто Его оспаждаетъ и служить удовольствіемъ.

Исусъ, говорятъ, хотѣя ны и не хотѣя вѣрить, что никто не можетъ служить двумъ господамъ.

Душа, оскверненная отъ грѣшными, ожесточается; и безъ рѣзкой и жесткой не согласится вѣровать.

Ужасныя мученія постигаютъ ожесточенныхъ. Ибо безъ великихъ болѣзней къ умягченію не можно.

Разумный человекъ печется о самой себѣ, и посредствомъ добровольныхъ скорбей избѣгаетъ невольныхъ.

Злосрадіе и смиреніе есть покаяніе о душѣ; посредствомъ ихъ Богъ все грѣхи прощаетъ.

Какъ оны непокой и гнѣва грѣхи уничтожаются; такъ воздержаніемъ и смиреніемъ они загашаются.

Скверь до Бога шокрушаетъ сердце; она раждаешся отъ страха мученія.

Скорь до Бога очищаетъ сердце;

опшдааешь отъ него скверны и сладосп-  
ра- стія.

Терпѣніе есть трудолюбіе души; а гдѣ  
трудолюбіе, опшуда изгнано: еласполюбіе.

Всякій грѣхъ дѣлается по сладоспра-  
стїю; а всякое прощеніе дается ради сло-  
вшраданія и скорби.

Кшо не хочешь нести произвольныхъ  
трудоу покаянія, иного невольнымъ шу-  
дамъ Промысль подвергнешь.

Спаситель всего міра есть Хришошь;  
и Онъ даровалъ покаяніе людямъ и во спа-  
сене.

Отъ покаянія раждается соблюденіе за-  
повѣдей; а соблюденіе заповѣдей очищаетъ  
душу.

Очищеніе души есть свобода отъ еспра-  
спней; а свобода отъ еспрасней раждаетъ  
любовь.

Душа чиста, когда она любитъ Бога и  
чїнїтъ умъ, когда удалено отъ него жевѣ-  
дїе.

За заповѣди Хришовы шодвїзайся до  
смерщи; пошнїиш емошнїишїиш шнїишїиш  
въ жїзнь; а тамъ всякъ шнїишїишїишїиш

Послудай шнїишїишїишїиш какъ слушшелемъ

заповѣдей, оберегая его, сколько возможно, отъ сластей и болѣзней.

Возбужденіе плоти происходитъ отъ нерадѣнія о молитвѣ, воздержаніи и добромъ безмолвіи.

Доброе безмолвіе приноситъ добрые плоды: воздержаніе, любовь и чистую молитву.

Чтеніе и молитва очищаютъ умъ; а любовь и воздержаніе, спраспную часть души.

Всегда равное храни воздержаніе, чтобы отъ неравенства не впасъ въ прошивное.

Предписывая себѣ законы, не дѣлайся пресупникомъ противъ себя. Ибо кто пошворствуетъ себѣ, тотъ себя самаго обманываетъ.

Спраспная душа есть мысленный западъ: ибо въ ней закатилось Солнце правды.

Сынъ Божій есть тотъ, кто подобно Богу совершенъ въ премудрости, силѣ и правдѣ.

Наклонность къ пороку есть болѣзнь души; а дѣйствительный грѣхъ есть смерть ея.

Духовная нищета есть совершенное без-



спрасшіе, въ кощорой находясь умъ, уштра-  
яется отъ земнаго.

Посноянно соблюдай душевныя добродѣ-  
тели; отъ сего раждается плодъ правды.

Созерцаніе мысленнаго называюшъ без-  
шѣлеснымъ: ибо оно совершенно чуждо ма-  
теріи и формы.

Какъ чешыре стихіи соспавлены изъ ма-  
теріи и формы; такъ и шѣла, изъ стихій  
образовавшіяся, изъ нихъ же соспавлены.

Слово, по человѣколюбію содѣлавшись пло-  
шю, не измѣнило ни шого, чѣмъ было, ни  
шого, чѣмъ содѣлалось.

Какъ изъ Божесшва и человѣчесшва, и  
въ Божесшвѣ и въ человѣчесшвѣ: такъ и  
изъ двухъ ешесшвѣ, и въ двухъ ешесш-  
вахъ единъ Хрисшосъ.

Во Хрисшѣ исповѣдуемъ единую шпосшасъ  
въ двухъ ешесшвахъ, нераздѣльно соединен-  
ныхъ.

Единую нераздѣльную во Хрисшѣ шпо-  
сшасъ славимъ, и неслиянное ешесшвѣ со-  
единеніе исповѣдуемъ.

Трѣшпосшасной единой сущности Боже-  
сшва поклоняемся, и единасущную Свяшую  
Троицу исповѣдуемъ.

Особенна е свѣдѣнѣя дѣломъ, крѣпостей: опачество, сыновенство, исхожденіе, общія всѣмъ премъ, крѣпостямъ, сущности, естество, божество, благоснѣ.

О помы, который по естеству благъ, мысли благое; и о всякомъ чловѣкъ хорошо думай.

Въ день суда пошребуетъ Богъ отъ насъ отвѣта въ словахъ, дѣлахъ и мысляхъ.

Навыкъ къ добродѣтели или пороку, побуждаетъ насъ къ хорошимъ или худымъ мыслямъ, словамъ и дѣламъ.

Умъ, обладаемый спраснѣми, мыслями не по, чно должно. А мысль обнаруживающъ слова и дѣла.

Злой мысли предшествоуетъ спраснѣ, а видю спраснѣ бывающъ чувствѣ; злоупотребленія же чувствѣ причиною конечно умъ.

Заклучи чувствѣ и сражайся съ памѣнованіемъ прежняго, и оружіемъ заповѣдей умерщвляя спраснѣ.

Заспарѣднѣй порокъ шребуетъ долговременнаго подвига: ибо удореннѣннѣсѣ надмы не скоро испоргнешъ.

Подвижничестве; усиленное воздержаніе и любовь; терпѣніемъ и безмолвіемъ, испреблѣнъ въкоренившееся зло.

Возбуждай непрестанно умъ къ молитвѣ, и испреблѣнъ раждающіеся въ сердце помыслы.

Подвижничество пребуешь терпѣнія и великодушія; ибо долговременнымъ трудолюбіемъ опгояется сластолюбіе.

Легко шебъ будешь подвизаться въ трудахъ подвижничества, еспли все будешь дѣлать по мѣрѣ и правиламъ.

Одинаковую наблюдай мѣру въ подвижничествѣ, и не нарушай правилъ безъ нужды.

Какъ помыслы очищаетъ любовь и воздержаніе; такъ всякое высокомеріе и надменіе изгоняется созерцаніемъ и молитвою.

Совѣснь очищаютъ труды подвижничества; каковы еуть посты, бдѣніе, терпѣніе и великодушіе.

Кто переноситъ удары невольныхъ искушеній, шомъ дѣлается смиреннымъ, благонадежнымъ и опытнымъ.

Терпѣніе есть трудолюбіе души; а тру-

долюбіе · состоишь изъ добровольныхъ · трудовъ и невольныхъ · искушеній.

Перенесеніе несчастій · подавляетъ порокъ; а терпѣніе до конца · совершенно его · истребляетъ.

Подъяшіе трудовъ · плагосшно для чувствъ, и перенесеніе · скорби убійственно для · сластолюбія.

Четыре главныхъ · страсти, которыя · Промысль · премудро · употребляетъ · одну · проптивъ · другой.

Скорбь · препятствуетъ · сластолюбію; а · похоть · подавляется · страхомъ · наказанія.

Здравомыслящій · умъ · упражняетъ · свою · душу, и · шло · свое · приучаетъ · ко · всякому · подвигу.

Спѣши · показаться · Монахомъ, не · вишь · няго, но · внутренняго · челоуѣка · освобождая · отъ · страстей.

Первое · отреченіе · есть · удаленіе · отъ · вещей; · второе · и · терпѣніе, · отъ · страстей · и · невѣдѣнія.

Кто · захочетъ, · легко · можетъ · освободиться · отъ · вещей; но · не · мало · требуетъ · труда, · чтобы · освободиться · отъ · пристрастія · къ · нимъ.

Побѣдивъ похоть превозможешь гнѣвъ: ибо она причиною гнѣва.

Освободились ли мы оупь спраспныхъ помышлений, и наолаждаемся ли чиспою и духовною молишвою, или еще нѣтъ?

Великъ шопъ умъ, кошорый освободился оупь спраспей, опрѣшился оупь сущесшвующихъ вещей, и пребываетъ въ Богѣ.

Топъ есть любилель мудрости, кто въ сихъ шрехъ предметахъ преуспѣваетъ: въ заповѣдяхъ, въ догматахъ, и въ вѣрѣ во Свяшю Троицу.

Умъ, освободившійся оупь спраспей, находится въ чиспыхъ умозрѣнiahъ, въ созерцанiи сущесшвъ, и въ собственномъ свѣшѣ.

Злѣйшiя спраспи въ душахъ нашихъ скрываются; а обнаруживаются онѣ шогда, когда оказываются дѣла.

Умъ, получившій нѣкошорую часпъ безспраспiя, шногда бываетъ непоколебимъ; но безъ дѣлъ онъ будетъ неопышенъ.

Спраспи пробуждаются, какъ выше сказано, оупь сихъ шрехъ: оупь памяти, оупь сложенiя шѣла, и оупь чувствъ.

Умъ, заградивъ чувства и усмиривъ па-  
ло, ведетъ войну противъ одной памяти.

Она чувствъ тогда пробуждающихъ спра-  
снн, когда нѣтъ въ насъ воздержанія и ду-  
ховной любви.

Соразмѣрный постъ, бдѣніе и самамо-  
ніе обыкновенно служатъ къ украшанію  
щѣла.

Три вещи разстроивающъ еоснави щѣмъ:  
непорядочный образъ жизни, перемѣна воз-  
духа и наважденіе демоновъ.

Спирасныя воспоминанія сими средства-  
ми изглаждаются: молишвою, чщеніемъ,  
воздержаніемъ и любовью.

Сперва оградн уединеніемъ чувства, а  
погда оружіемъ добродѣшелей сражайся съ  
воспоминаніями.

Мысленный порокъ есть злоупотребе-  
ніе мыслей; а грѣхъ дѣйствительный есть  
злоупотребленіе дѣлъ.

Злоупотребленіе мыслей и дѣлъ есть  
несогласное съ благочестіемъ и правдою  
употребленіе ихъ.

Гнусныя спраснн суть умъ, уста, держа-  
щія его въ вещахъ чувственныхъ.

Тотъ имѣеть совершенное безспрасніе,

кто не имѣеть пристрастїи ни къ вещамъ,  
ни къ воспоминанію о нихъ.

Добрая душа благотворитъ ближнему,  
великодушно переноситъ его неблагодуш-  
ность, и съ терпѣніемъ приемлетъ стра-  
данїя отъ него.

Нечистые помысли суть столь великое  
зло, что еслии не освободишься отъ  
нихъ, то не получишь истиннаго вѣдѣнїя.

Кто Христа слушаетъ, тотъ просвѣ-  
щается; и кто Ему послѣдуетъ, тотъ  
исправляется.

Злопамятство есть проказа души. При-  
чиною его бываетъ безчестїе, или убы-  
шокъ, или мысленное подозрѣнїе.

Господь ослѣпляетъ завидливый умъ, по-  
елику онъ несправедливо скорбитъ о бла-  
гахъ ближняго.

Злорѣчивая душа имѣеть шерновый я-  
зыкъ: ибо и себя вредитъ и слушающему,  
иногда и тому, кого злословишь.

Незлопамятенъ тотъ, кто молился  
объ оскорбившемъ; и освобождается отъ  
злопамятства, кто не щадитъ даровъ.

Ненависть къ ближнему есть смерть

души. Душа злорѣчиваго и сама имѣетъ и въ другихъ производить сію ненависть.

Безпечность есть нерадѣніе души; нерадѣишь же душа спраждающая сласполобіемъ.

Кшо любитъ Исуса, шопъ упражняешся въ шрудахъ. Пребываніе же въ шрудахъ ошгоняешъ безпечность.

Душа ошъ подвижническихъ шрудовъ укрѣпляешся, и, соблюдая мѣру во всѣхъ дѣлахъ, ошгоняешъ безпечность.

Кшо побѣждаешъ чрево, шопъ ишощаешъ похощъ, и умъ его не служишь блуднымъ помысламъ.

Умъ воздержнаго есть храмъ Свяшаго Духа; а умъ чревоугодника, жилище врановъ.

Ошъ пресыщенія происходитъ желаніе разнообразныхъ ящивъ; а скудость дѣлаешъ сладкимъ и одинъ просшой хлѣбъ.

Освобождаетшя ошъ зависти, кшо скрышно сорадуешся гонимому завистию; и освобождаетшя ошъ зависти, кшо скрываетшя гонимаго завистию.

Удаляйся ошъ того, кшо живешъ безпечно, хошя бы онъ ошъ многихъ славное себѣ приобрѣлъ имя.



Найдя друга трудолюбиваго, и найдешь покрывало на глаза свои.

Безпечный проданъ многимъ господамъ; какъ они поведутъ его, таковъ онъ и будетъ.

Онъ расположенъ къ тебѣ какъ другъ, во время мира, и во время искушенія сражаешься съ собою, какъ врагъ.

До возбужденія спрасшей онъ душу свою полагаетъ за себя; и когда онъ возбужденъ, душу оберегаетъ.

Необработанная земля зарастаетъ шершавостью: беспечная душа наполняется нерыбными спрасши.

Здравомыслящій умъ обуздываетъ свою душу, испощаетъ шло и порабощаетъ спрасши.

Обнаруживающіяся движенія суть знаки внутреннихъ; такъ какъ и по принесеннымъ плодамъ узнаешь неизвѣстные деревья.

Слова и дѣла выказываютъ лицемера, и открываютъ скрышнаго лжепророка.

Безмысленный умъ не учитъ души своей, и удалитъ ее отъ любви и воздержанія.

Порочный языкъ, происходящій отъ гор-  
досни и надменія, есть причина худыхъ  
мыслей.

Имъ свойственны: лицемеріе, коварство,  
хитрость, насмѣшка и всякая гнусная вещь.

Служащъ имъ: зависть и вражда, прелесть  
и глѣвь, скорбь и злопамятство.

Вотъ гущь въ безднѣ души,  
и вотъ сокровище, крадущееся въ нее.

Злосуданіе и сиреніе спасаютъ душу,  
и освобождаютъ ее отъ вышесказаннаго  
спасшей.

Разумной мысли свойственно доброе  
слово, а доброй души, добродетельное дѣло.

Прозвѣщенный умъ производитъ добрыя  
предупреденія, и чистая душа производитъ  
Божественныя помыслы.

Умного помыслы ищутъ предупреденія, и  
слова его проповѣдаютъ слушающимъ.

Когда въ душу находятъся добродѣтели,  
тогда она благо производитъ помыслы, а  
когда въ ней пороки, тогда она производитъ  
худыя мысли.

Въ душу сирасимной раздается худыя  
мысли; и изъ сокровища своего она вы-  
сидитъ зло.

Доброе сокровище есть навыкъ въ добродѣтели. Добрый умъ выроститъ изъ него доброе.

Умъ, движимый Божественною любовію, рождаетъ добрыя понятія о Богѣ; а движимый самолюбіемъ, запрашиваетъ.

Умъ, движимый любовію къ ближнему, всегда о немъ хорошо думаетъ; а движимый завистию, подозреваетъ въ немъ зло.

Причиною хорошихъ мыслей сущъ добродѣтели; а добродѣтели причиною заповѣдей, а исполненія заповѣдей причиною теловѣческой свободы.

Добродѣтели и пороки, находясь въ насъ такъ же, находясь, приводятъ душу въ хорошее или худое расположеніе, побуждая ее къ соизвѣтственнымъ взаимно мыслямъ.

Причины худыхъ мыслей сущъ пороки, пороковъ причиною непослушаніе, непослушанія обольщеніе чувствъ, а обольщенія чувствъ причиною нерадѣніе ума объ охраненіи ихъ.

Въ успѣвающихъ непреклонно расположеніе къ шокъ или другому; а въ совершенныхъ въ шокъ и другомъ непреборимы навыки.

Твердость души составляет непреодолимый навыкъ къ добродѣтели. Получившій его, какъ непобѣдимый, говорилъ: *кто насъ разлучитъ отъ любви Христовой?* и проч.

Всѣмъ спраснямъ предшествуетъ самолюбіе; а за всѣми послѣдуетъ гордость.

Три главнѣйшіе помыслы воздержанія рождаются отъ спрасни самолюбія.

Разумный помыслъ тревоугодія, тщеслія и сребролюбія; за ними слѣдуютъ всѣ спрасныя помыслы, только не всѣ имѣющіе.

За помысломъ тревоугодія слѣдуетъ помыслъ блуда; за помысломъ тщеслія, помыслъ гордости; прочіе же за всѣми пріема вообще.

Вообще за пріема слѣдуютъ помыслы скорби, гнѣва, злопамыслия, зависти, безнечности и прочіе.

### М О Л И Т В А .

Владыко всѣхъ, Христе! избави насъ и отъ пагубныхъ спрасней, и отъ рождающихся отъ нихъ помысловъ. Для Тебя мы созданы, дабы наслаждаешься въ насажде-

номъ Тобою раю. Настоящее наше безчестіе мы сами на себя навлекли, предпочитая пагубныя удовольствія блаженнымъ наслажденіямъ. За сіе мы сами въ себѣ получили возмездіе, вѣчную жизнь промѣнявъ на смерть. Нынѣ убо, Владыко, какъ призиралъ Ты прежде, и до конца призри на насъ; и яко содѣлавшійся человекомъ, спаси всѣхъ насъ. Ты пришелъ спасти насъ погибшихъ. Не остави насъ отъ наследія спасаемыхъ. Воскреси души и спаси шѣла; очисти всѣхъ насъ отъ всякой скверны. Разсторгни узы связующихъ насъ спрасшей, Ты, разгнавшій подлкі нечистыхъ духовъ, и избави насъ отъ ихъ музшельства; дабы мы служили Тебѣ единому, вѣчному свѣту, возшавъ отъ мертвыхъ, и ликуя съ блаженнымъ, вѣчнымъ, и некончаемымъ ликомъ Ангеловъ. Аминь.

Кто ошпоргъ умъ отъ любви и угожденія плоти, шотъ жившворящимъ Духомъ умершвилъ плотскія дѣла.

Не думай, чшобы ты ошпоргся отъ привязанности къ плоти, есшлы умъ швой еще заняшъ плотскимъ.

\*

Какъ плоти принадлежатъ чувства и чувственное: такъ и души умъ и умствен-  
ное.

Отвлеки душу отъ чувствъ и чувствен-  
наго; и умъ твой будешь находишься въ  
Богъ, и въ умственномъ.

Божеству сродны существа духовныя, и  
однимъ умомъ постигаемыя. Чувства и чув-  
ственное создано на служение уму.

Чувства и чувственное пусть служатъ  
тебѣ для духовнаго созерцанія; а не ты  
напротивъ служи чувствамъ для плотской  
похоти.

Тебѣ вѣдно умертвиши дѣла плоти, дабы  
посредствомъ трудовъ воскресилъ душу,  
умертвленную сластолюбиемъ.

Да владычествуешь надъ тобою Богъ; а  
ты владычествуй надъ чувствами, и яко  
лучшій, не давай власти худшему.

Богъ вѣчный, безпредѣльный и безконеч-  
ный общаетъ вѣчныя, безпредѣльныя и не-  
изреченныя блага повинующимся Ему.

Уму свойственно пребывать въ Богъ,  
размышлять о Немъ, о Его промыслѣ и о  
спиритныхъ судахъ Его.

Ты имѣешь власть преклоняешься на объ

сторонны; преклонись къ лучшему и одолъ-  
ешь худшее.

Хороши чувства и хорошо чувственное,  
какъ швореніе благаго Бога: но никакъ не-  
льзя сравнить ихъ съ умомъ и съ умствен-  
нымъ.

Господь сошворилъ разумное и духовное  
существо способнымъ къ познанію всего и  
Себя Самаго; а чувства и чувственное  
привзвелъ ему на пользу.

Какъ неприлично подчиняшь добраго го-  
сподина негодному рабу: такъ неприлично  
и разумный умъ порабощаешь слѣпному  
чувству.

Умъ, не управляющій чувствами, чрезъ  
нихъ подвергается различному злу: ибо,  
бывъ прельщенъ чувственными удовольстві-  
ями, дѣлаешься негоднымъ.

Управляя чувствами, ображай и память:  
ибо получаемыя ею отъ чувствъ впечат-  
лѣнія возбуждаютъ страсти и умъ  
умерявай и волю: и воля непрестанныю  
чрезъ се не отпускай, освободишь ее отъ прежде  
впечатлѣнныхъ помысловъ.

Непрестанно занимайся Словомъ Божи-

умъ: ибо трудолюбивое занятіе онымъ погашаетъ страсти.

Чтеніе и бдѣніе, молитва и псалмопѣніе удерживаютъ умъ отъ страстей.

Какъ весна въ распутивіяхъ пробуждаетъ распутивельную силу: такъ и безстрастіе наклоняетъ умъ къ познанію существующаго.

Соблуди заповѣди: и найдешь миръ, и Бога возлюбишь, и получишь вѣдѣніе.

Въ трудѣ, помненіи и въ пошѣ лица шебъ суждено вѣсть хлѣбъ вѣдѣнія.

Небреженіе довело Праотца до преступленія, и вмѣсто райскаго наслажденія осудило на смерть.

Господствуй надъ Еввою, чпобъ она береглась змѣя, чпобъ не опдалась ему въ обманъ, и не подала тебѣ вкусить отъ древа.

Какъ шѣло еспешвенно оживляетъ душа: такъ и душу, добродѣпель и вѣдѣніе.

Умъ, мечпающій о своей мудрости, есть безводное облако, носимое въшпромъ щещеславія и гордоспи.

Побѣждая щещеславіе воздержись отъ блу-



да; чтобы избѣгая чести, не впасшь въ безчестіе.

Убѣгая тщеславія зриай на Бога. Иначе впадешь въ гордосшь или блудъ.

Тщеславію свойственнo выказывашь себя; а гордосши, презирашь другикъ и досадовашь.

Убѣгая чревоугодія берегись и челоуѣкоугодія, ошъ кошораго показывается блѣдносшь въ лицѣ.

Надлежацій постъ есшь шо, когда ѣдимъ мало, употребляемъ простую пищу и удаляемъ челоуѣкоугодія.

Посыась до самаго вечера, не пресыщайся пошомъ, чшобъ не созидать опяшь того, чшо разрушаешь.

Не пей вина, но не пресыщайся и водою; иначе може вещество доспавляешь блуду.

Гордосшь заспавляетъ лишиться Божественной помощи, надѣясь на себя и превозносишь надъ людьми,

Противъ гордосши есшь два средства. Како не примешь ихъ, шому третіе будетъ весьма плагосшно.

Гордосшь испребляетъ молишва со сле-

зачесть и пророческіе и другихъ чуждъ совѣтъ  
здоровъ и чистъ и непороченъ.

Наказаніе искушеніями естъ духовная  
река, и наплавающа къ смиренію, и безумно пре-  
водитъ отъ магоды.

Дѣло ума, не шерпѣть и мысли шайно  
здослѣдующей благаго.

Како о дождикѣ, не вырывая вредныя  
правъ, повреждаетъ овощи: такъ и умъ,  
не оушача пошловъ, и меряетъ напрасно  
шрѣтъ.

Разумный человекъ принимаетъ совѣты,  
и наизя ошца духовнаго, подающаго  
Богородицѣй совѣтъ.

Преданный спрашямъ не слушаетъ со-  
вѣшовъ; и духовнаго ученія не шерпѣтъ  
совершенно.

Кто не принимаетъ совѣшовъ, шотъ  
не идетъ прямымъ пушемъ, но спремилъ  
по ушесамъ и пропасямъ.

Монахъ шотъ, чей умъ ошрекся ошъ  
чувствъ, и мысли о удовольствіи имѣтъ  
на шовѣтъ.

Врачъ шотъ шотъ, чей умъ уврачевалъ самаго  
себя, и вракуетъ другихъ шѣтъ, чѣмъ исцѣ-  
лился самъ.

Ищи добродѣтели, и нашедъ не теряй ее, дабы не была безчестна жизнь твоя, и несчастна смерть.

Господь нашъ Иисусъ Христосъ всѣмъ даровалъ свѣтъ; но не повинующіеся Ему сами себя помрачаютъ.

Не почитай за маловажное потерю добродѣтели: ибо чрезъ нее смерть вошла въ міръ.

Исполненіе заповѣди, естъ воскресеніе изъ мертвыхъ: ибо за добродѣтелию естественна слѣдуешь жизнь.

За смертію ума оупь пресупленія заповѣди необходимо послѣдовала и смерть шѣла.

Какъ Адамъ за непослушаніе подпалъ смерти: такъ Спаситель послушаніемъ умертвилъ смерть.

Умершви пороки, чшобъ не возстань мертвымъ, и оупь малой смерти не преиши къ большой.

Ради Адамова пресупленія Спаситель вочеловѣчился, дабы избавишь оупь осужденія и воскресишь всѣхъ.

Оупь жизни въ жизнь переходить топъ,

кто умерщвляетъ страсти, и свободился отъ  
невѣднїя.

Испытай Писанїе и найдешь заповѣди;  
исполняй, яже въ нихъ сказано, и избавиши  
ся отъ спрающей.

Починование заповѣди доставляетъ чи-  
стоту душѣ; а чистота души даетъ ула-  
дивость въ свѣтъ.

Древо жизни есть вѣдѣніе Бога. Чистый,  
вкушающій отъ него, безсмертенъ.

Начало дѣятельнаго естѣства вѣры во Хри-  
ста; а конецъ ея, любовь ко Христу.

Иисусъ Христосъ, Господь нашъ и Богъ,  
даровалъ намъ вѣру въ Него для спасенїя  
нашего.

Съ душою, шѣломъ и Божѣствомъ Онъ  
явился намъ; и такимъ образомъ, яко Богъ,  
искупилъ душу и шѣло отъ смерти.

Поснараемъ прїобрѣсти вѣру, чтобы  
достигнуть любви, отъ которой рождаеш-  
ся свѣтъ, вѣдѣнїя.

За прїобрѣщенїемъ вѣры по порядку слѣ-  
дуютъ: сирахъ Божїй, воздержанїе отъ  
сластей, терпѣніе въ трудахъ, надежда на  
Бога, безстрашіе и любовь.

Отъ чистой любви рождается естест-

венное познаніе; а за сѣмъ слѣдуетъ еще слѣднее, чего только можно желать, — что ешь благодать Богословія.

Умъ, обуздывая спрасши, обуздываетъ ихъ спрахомъ: ибо онъ вѣришь, что Богъ исполнить его ожиданіе, и свои обѣщанія.

Кому дана вѣра, оныя того требуется воздержаніе, которое укореняетъ рождающія перпѣніе, — навыкъ многотрудный!

Знакомъ перпѣнія служить любовь къ трудамъ: опираясь на нихъ, умъ надеется получить обѣщанія и избѣжать угрозы.

Ожиданіе будущихъ благъ прильвляеть умъ къ ожидаемому; а пребывая въ нихъ, онъ забываетъ настоящее.

Ошвергаетъ настоящее, кто вкусилъ ожидаемыхъ благъ: ибо все свое желаніе въ нихъ испощаетъ.

Богъ есть тошь, кшо обѣщала будущія блага; вѣруя Ему подвижникъ желаетъ будущаго, какъ бы уже наспоющаго.

Естли умъ совершенно забываетъ здѣшнее, и болѣе и болѣе спараетъ знать будущее, по знакъ, что онъ живетъ въ благахъ ожидаемыхъ.

Хорошо безспрасліе: ибо Самъ Богъ на-

учаешь его испить, уже и здѣсь утверждаешь въ ней Боголюбивую душу.

Предвѣчныя и прежде всякаго вѣка, пре-восходящія умъ и слово угошваны блага наследникамъ обшпованія.

Будешь сообразоваться правилами благо-честія, чтобъ не уклониться въ снрасти и не потеряешь надежды.

Исусь Христь естъ одинъ ошъ Троицы; Его и наследникомъ ты будешь.

Кого научилъ Богъ познанію вещей, шотъ повѣришь Писанію врасужденіи вышесказаннаго.

Свяшій Духъ, нашедши умъ свободный ошъ снрастей, вводитъ его по мѣрѣ чистоты въ шайны всѣхъ его надеждъ.

По мѣрѣ чистоты ума душа получаешь вѣдѣніе Слова Божія.

Кшо правишь шѣломъ и занимаешься вѣдѣніемъ, шотъ симъ самымъ вѣдѣніемъ бо-лѣе и очищаешься.

Умъ, начиная любомудрствовашь о Боже-ственномъ, начинаешь съ вѣры; и пройдъ средину, оняшь кончаешь высочайшею вѣрою.

Въ началъ любомудрствованія сего со-

пущивуешь страхъ; а при концѣ предле-  
ствуешь любовь.

Умъ, начиная свое любознудіе съ твер-  
дой вѣры, оканчиваетъ его высшимъ, вся-  
каго ума Богословіемъ, которому даюшъ  
шакоѣ опредѣленіе: Богословіе естъ непо-  
колебимая вѣра и созерцаніе невидимаго.

онъ не похвалитъ вѣру  
 иже въ сердце  
 Ето и вѣра иже въ сердце  
 Кото вѣра иже въ сердце  
 Писанію вѣра иже въ сердце  
 Овнѣй Мѣхъ  
 Спшны въ тѣхъ вѣрѣ  
 По мѣрѣ вѣрѣ  
 вѣрѣ Слова  
 Кію прѣвнѣ прѣ  
 вѣрѣмъ, пошѣ смѣ  
 вѣрѣ и онѣ  
 Умъ вѣрѣ вѣрѣ  
 вѣрѣмъ, вѣрѣмъ  
 онѣмъ, онѣмъ  
 вѣрѣмъ, вѣрѣмъ

эго оп... VIII.

КАКИМЪ ОБРАЗОМЪ МОЖНО ИЗ-  
БАВИТЬСЯ ОТЪ СУЕТНЫХЪ И  
НЕЧИСТЫХЪ ВООБРАЖЕНІЙ?

Мы обыкновенно жалуемся на наше поврежденіе, и правильно делаемъ; однако, когда не жалуемся на сіе поврежденіе, мы равномерно великосиимъ его: ибо не стараемся познать его совершенно. Да и кто бы могъ свести мыкаова познание? — Мы осматриваемся только при *наружной сторонѣ*, которая обыкновенно имѣетъ благопріятный видъ; но рѣдко обращаемся къ *внутреннему*, которое одно есть истинное зеркало наше. Еслили бы кто, въ продолженіе одного только часа, (не говоря, въ продолженіе одного дня, ибо это значило бы пребыть много) тщатель-но разсмотрѣлъ, что происходитъ *въ душѣ его*, еслили бы увидѣлъ, какъ она любитъ заниматься только шѣмъ, что принадлежитъ къ плотской жизни; какъ рѣдко бывающъ въ ней добрыя благочестивыя



мысли, и напрошивъ шого, какъ часпо суетныя, ничпожныя, нечиспыя, шо гордыя и дерзкія, шо робкія и малодушныя, опкдѣляющія ошь Бога мысли, помышленія побужденія, желанія и шому подобное: шо онь со спыдомъ и ужасомъ воскликнулъ бы: „кто я? какое я опшужденное ошь Бога „и жалко разспроенное швореніе!“ Люди, кѣпорые начинаютъ бодрствовашь надъ душами своими; и о всемъ судить съ большею шочностію; нежели прежде; время ошь времени яснѣе усмашриваютъ сіе ужасное сосполніе, и время ошь времени находятъ его *тяжелѣйшимъ бременемъ*: Они желали бы дѣлать добро; но, къ величайшей горести своей, находятъ въ себѣ расположениеъ къ злу. Рим. 7, 21: Они желали бы ходить съ чиспымъ сердцемъ предъ Господомъ, кѣпорый и помышленія видить, и судить; Маш. 9, 4. но усмашриваютъ въ ономъ одну нечиспосу. Они духомъ могли бы безпрепятственне возлетѣть къ высочайшему благу своему; но больное ихъ воображеніе разслабляетъ ихъ всякую минуту; волненіе ихъ мыслей, развлеченіе безчисленнымъ множешвомъ занятій, весь-



нас на волю обогнали. Вспомогательная способность, великие предположения, входящие в душу посредством чувств, представляли себя присутствующими; во-первых, ить между собою, производили в нас рассуждения, потому сии рассуждения употребляли в свою пользу и так далее. Движимы сии душевной силой, чувств, волею и так свойственны души, что хотят желать бы невозможного и даже лишнего, кто бы захотел востануть на власть своих воображений, и быти свободными от всякого представления, или иначе, кто бы захотел бы о чем не думать. В такой случаю он не быль бы ни к чему спешить. Если бы перестал бы жить. Если бы воображения бы получили от Творца, или же от природы даръ, напротивъ тьмъ, что от природы воображения происшествуютъ грѣха. Различны образы чиня сии души, и тогда у насъ бы безобразия, и в сущности того, разстроенны тьлесныя чувства, беспорядочныя желанья и вредныя склонности, испорченныя прому, испорченныя отъ несправедливой ихъ кругообращенія, увеличиваютъ сѣбя безобразия. Если бы воображения





то, да что мы, жадонашья и дощты, да  
 должно испреблять не всякое, воображеніе  
 вообще, но, *иеракіа истогнима*, то есть  
*спасе* воображенія, которое неприяко  
 душъ, посвященной Богу, и которое не  
 дая спущенъ въ ней, даду. Ело, *Сіе* *Ма*  
 кое, зло, не во всѣхъ доляхъ, оказываеши  
 одинаковымъ образомъ, и въ одинаковой  
 мѣрѣ; она столько же различна, сколько  
 различенъ развратъ, къ которому за что  
 приводитъ *собственная грѣшность* *послѣ-*  
*дствіе*. Равнымъ образомъ, то же омавное  
 не вдругъ, оказываеши во всей своей силѣ,  
 но, *созрастаетъ* со временемъ. Нагнимо  
 больше и продолжительнѣе, въ предшво  
 книгъ, обращенія, и неустранимаго на  
 денія, *идиашъ* въ себя, *экзотическіе*  
*книжечныя* вѣща, и дощора, *шабл-*  
*шею*, часно, *раждаеши* оны, *воображені-*  
*днѣ*, больше они служатъ, *грѣху*, *по*  
*несчастному* служенію, *испадеши* оны,  
*ны* *об* *душевыя* *силы*, *сае*, *дѣ*  
*книжечныя* въ немъ, *идеши* *безгладі-*  
*и* *с* *ими* *вмѣстѣ* *урядивашъ* *и*  
*сны* *мысли* *до* *знакомъ* *спасенія*, *и*  
*бна* *авнио* *днѣ* *исвольнико* *г.* *не* *сли*

больше воспринимать владычество надъ раз-  
 стертнымиъ духомъ своимъ; сущныя грѣ-  
 шныя образы преслѣдуютъ его даже въ  
 мнѣніи свидѣнійхъ; наконецъ онъ совер-  
 шенно упадетъ въ то состояніе, каково  
 было Исая оплываемаго слѣдующими слова-  
 ми: *Несомысленно подобны буйному идолу,*  
*котораго не можетъ быть тѣло, и не о-*  
*скалля и поврежденъ ересь и неистоту.* Ис.  
 47, жав. Поцѣпъ онъ и оубѣдился, когда  
 ябрь, а по волю не доволно бы казать  
 приобщеннаго души своей неизлѣчимаго вре-  
 да. Погудаетъ онъ ясно понимаетъ, что зна-  
 шить *преступителю подхотѣли правды*  
*и рана.* Ефес. 4, 22. и Рим. 6, 9. Онъ хо-  
 зильны быти обратны мысли своей для помы-  
 шленія о немъ болевенномъ, но не можетъ  
 удивляться, что онъ хотѣлъ бы прочесть  
 еонъ живаго и что либо наидательное, но  
 атому арпадицу юль разсѣяныя оубѣда;  
 аны погудъ бы обратныя ены молить,  
 но одному представляются печальныя образы.  
 Прелъ и вогдъ ящныны покусеніи душа  
 егонъ начинаше оокроганіе оны и оу не-  
 счастной мысли, что ея *не мала уже по-*  
*двухъ* ии деки и представляемъ себя мѣло,

\*

Эти думают и жужмят, что  
 как шаковый одичавши въ нечисломъ раз-  
 зогъ да ужили въ нелюб. онакѣшныи въ не-  
 строеномъ воображеніи чловѣкъ впадаетъ  
 въ законѣ въ малодушіе и опчаяніе, и даже  
 эн — предпринимаешь ужасное намѣреніе, ли-  
 шить себя жизни. О вы несчастные, ко-  
 торые въ часы нечислыхъ воображеніи  
 увеселяешесь безумными, любострастными  
 образами, есшли бы вы знали, въ какое  
 несчастіе, въ какое адское рабство ввер-  
 гаете себя; то бы съ ужасомъ воспомина-  
 ли ошь сихъ воображеніи. Божественное  
 милосердіе Спасителя да поможетъ вамъ  
 одновременно пробудиться! да поможетъ  
 вамъ изъ буйнаго моря вышши на твердую  
 землю!

**Истинные** Христіане воздержаніе души  
 ошь поспороннихъ мыслей починають ве-  
 лико и даже величайшю дѣло.  
 сие дѣло стоишь имъ также великаго  
 труда, и при томъ во время земной жизни  
 рѣко совершаешся съ желаемымъ успѣхомъ.  
 Они непрестанно жалующся на поспоро-  
 ния мысли всякаго рода; они съ горестію  
 усматривають, какъ часто сии мысли пре-  
 няспивуюшь духу ихъ въ самыхъ спаси-  
 тельныхъ занятіяхъ. Однако ихъ можно



почестъ счастливыми уже и потому, что они действительно познали нужду въ поддержаніи мыслей, и, для удовлетворенія сей нужды, готовы всѣмъ пожертвовать. — Не правда ли, любезные друзья, — я говорю къ вамъ, которые считаютъ еще достоинствомъ, быть храмоуль Божиимъ, — не правды ли, что вы искренно желаете сохранить въ чистотѣ сердце ваше? Вы крайне болѣзнуете, что еще не достигли сей чистоты, что, не смотря на всю предосторожность, противъ воли вашей, возникаютъ въ душѣ такія понятія и такіе образы, которые неприличны святому присутствію Господа, и блаженному съ Нимъ общенію. Вы страшитесь такого оскверненія, — и Онъ съ благоволеніемъ взираетъ на сей страхъ вашъ. Не унывайте! Самый стыдъ вашъ, самое безпокойство ваше дѣлаетъ васъ пріятными Ему. Ваши слезы, ваша борьба доказываютъ, что вы имѣете рѣшительное намѣреніе избавиться отъ сей нечистоты. Вы гнушаетесь грѣхонными мыслями въ самомъ скрытномъ уединеніи, въ самой тайной глубинѣ вашего сердца, куда достигаетъ одинъ только взоръ

Вездѣхуцаго: а потому самому просили  
 вы въ насъ Топть, Который всего Свѣта  
 считалъ Богу, и не имѣлъ никакого грѣха.  
 Важный и необходимый вопросъ  
 образидъ избавителъ ложно о томъ  
 мѣло и неистыло изображенныи бы  
 ле приносить вамъ чести, а вы бо  
 видна была скорбы. Вы знаете, что  
 кой человекъ не можетъ бытъ безъ  
 лей. послѣ-по вы и спрашивали  
 о томъ, какими обрабидъ  
 го, чтобы постоянно удерживать  
 свои въ чистотѣ. Если  
 къ тому средству употребилъ  
 вы, ежели не вдругъ, то по  
 о времени, получите желаемый  
 - Если бы на важный и  
 вопросъ: какими образидъ  
 но о томъ счету и неистыло  
 ния нужно было отвѣтствовать  
 по надлежало бы подать  
 дующий обвѣтъ употребилъ  
 сѣва, которые вы обыкновенно  
 леше, когда хотѣли  
 какъ мѣло, которые для  
 и не истины. Не правда ли, что вы



ствѣ. **Где** въ **Виде** **состоян**  
**духа** въ **сохранен** въ **чистотѣ** **сердце**  
**ше** и **молитва** **утвердитъ** **решима**, **свѣд**  
**состоян**... И, **потому**, **молитва** **въ** **сер**  
**дце** и **благоговѣн** **молитва** **за** **во**  
**го** **о** **пом** **о** **чем** **молитва** **Павла**  
**Ефесевъ**: **Да** **и** **може** **свѣд** **Богъ** **до** **поб**  
**дѣст** **стел** **свѣд** **о** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**се** **Духомъ** **Богъ** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**Ефес** **3** **16** **17** **Ся** **молитва** **чаше**  
**искренно** **повторяема** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**шакъ** **и** **она** **не** **можетъ** **уже** **высказ**  
**и** **о** **чем** **свѣд** **и** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**Хоща** **наставленіе** **свѣд** **на** **свѣд** **свѣд**  
**полезно** **и** **надеждо**; **но** **не** **можетъ** **быть**  
**по** **крайности** **своей** **не** **для** **каждо**  
**вдѣл** **исполн** **може** **быть** **и** **може** **и**  
**да** **и** **бы** **обсто** **и** **може** **и** **може** **и**  
**спод** **важно** **и** **каково** **свѣд** **свѣд**  
**не** **души** **опи** **неиспыт** **мыслей** **Почет**  
**мы** **намѣрен** **по** **роби** **и** **свѣд** **свѣд**  
**предметъ**  
**Прежде** **всего** **потреба** **испыт** **свѣд**  
**и** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд** **свѣд**  
**Отъ** **сердца** **исходятъ** **помышлен** **зла**

Мансѣобъ, і оу Сердцу прежде всего должно  
 оказати попомощь; а въ немъ прежде всего  
 грѣхъ долженъ поморити свою силу и свое  
 владычество. Доволь, что не позналъ грѣ-  
 ховъ своихъ, а ужасными послѣдствіями,  
 дашею не вступишь въ рѣшительную  
 брань съ нимъ. Естественное, что онъ въ  
 шавоцѣ случаетъ не обрадуютъ должного вни-  
 малнаго на возмущеніе безпорядка. Но въ  
 душамъ, чтобы онъ шавъ много значилъ.  
 Онъ посылаетъ порочную совѣтъ, жадуется  
 на Бога и рибка боится Его; онъ убо-  
 гишнаго обращенія ер. Спасителя и воспо-  
 минанія о Номъ, а не обращеніе и воспо-  
 минаніе послужило бы смѣлѣйшимъ сред-  
 ствомъ къ очищенію и исцѣленію боляща-  
 го сердца его. И такъ, существующий мысли-  
 ми Христіанинъ, прежде всего открой гла-  
 за свои и смотри, куда ты впаде и какъ  
 распрострося; потомъ обратишь ты путь  
 къ спасенію; и въ тождѣ вавшши Сапана къ  
 Богу; дабы въ рою въ Армена получить  
 прощенье въ грѣхахъ и часть наследія въ  
 обрѣтеніи, души, то, что тогда най-  
 дешь, ты увидишь въ сердце твоемъ, тогда

любовь Божія возлестъ въ сердце, да въ волю  
 дель душе. Въ семь новомъ рождении, снмъ иже  
 и дръвйшее средство, избавиши ея  
 поспороникъ: воображеній, есть мнѣ до  
 днѣ. Небесное чувствованіе: егда ира  
 сколько вознижаетъ и приляжетъ, сер  
 ца къ Богу. Срашшою нашему, въ то  
 забывають все другое, и перлютъ, въ  
 поспороникъ чувствомъ и снмъ оныя  
 прислупны для впечатлѣній сущиныхъ  
 иже до. Даже ии: рассвлясь, многообраз  
 ныя образы, оны оныя: возвращающа  
 въ сію сплнню свою, и старающа въ  
 нещадъ нарушенній мнри; а доколѣ мнри  
 снмъ мнри, дошоль сохранишца ея  
 стъ Иисусъ отъ всѣхъ безпорядковъ  
 Любвины! ты скажуешь, что беззакон  
 ный духъ шлей и привыкъ предаваться не  
 умирности, и иишо: ты не снмъ мнри  
 жднъ: ево до дошоль мнри: ты снмъ  
 Когда ты не обрлы еще мнри Божіе  
 немошь иица: ево дошоль Ежоли: дошоль  
 ко мнри Божій, ообразеній, сердце во  
 снмъ Иисусъ, иишо безъ снмъ мнри: ево  
 дается иица: ево дошоль мнри: ево дошоль

тайно и тайно обратясь къ лицу Божію.  
 Ты считаешь сіе весьма труднымъ; но  
 обыкновенно думаешь, что ты самъ дол-  
 женъ примирить себя съ Богомъ. Но ты  
 заблуждаешься; Иисусъ примиритъ уже твою  
 бачку павла плоти своею смертию. Не твой  
 Крестъ, а Крестъ Спасителя. Больше не  
 пребудешь, живи только сошоу. Чтобы слы-  
 шь слово дарною въ рою приняты сіе прина-  
 среніе. В то время будешь и разумяешь пра-  
 достному миру, который обрадеши душою  
 твою углубись въ сердце и въ сердце помни  
 нѣмъ своимъ съ разсуживаніемъ благодаренію  
 Божію въ чудотвореніе святолюбви. Во мѣстахъ  
 ты увидишь и въ рѣшитель предомраженіи  
 средство отъ всѣхъ прежнихъ безпорядковъ  
 твоихъ.

— Описавъ о мнѣ въ Божій, ты почувству-  
 ешь въ себѣ расположеніе и даже и побуж-  
 дење къ чуждымъ; и въ мои слова и въ мои  
 слова въ посидѣвшыи въ рай отъ времени  
 твоихъ въ разсужденіе души и въ  
 мѣсто мнѣ Божій, и помяти одиго въ мнѣ  
 лица въ вышедшюи радость; и въ чѣмъ про-  
 сядушныи и въ прелевантѣ оны; бывающю  
 пѣмъ больше удостоиваешься въ благодареніи

шрм, охотнѣе размышляеть о **Томъ**, Ко-  
 шорый любишь его, испѣляешь, прощаешь  
 ъ освѣщаешь. Въ шѣ время денушныя по-  
 споронныя мысли исчезаютъ сами собою;  
 при бесѣдованіи съ Богомъ, съ Спасите-  
 лемъ, удаляются всѣ ничтожныя предме-  
 ты. Сила воображенія пугается и совер-  
 шенно удовлетворяется возвышеннѣйши-  
 ми предметами; одна высокая мысль при-  
 водитъ къ другой, одна возбуждаетъ дру-  
 гую. Когда **Иисусъ** послѣ дневнаго труда  
 ложитъ успокоиться; то **Онъ молится**  
**Матт. 14, 23.** Когда сердечная скорбь и  
 тоска опягачаетъ Его; то **Онъ молится**  
**Матт. 26, 30.** Когда **Павель** и **Сила** жем-  
 ютъ избавишься отъ сомнительныхъ мыс-  
 лей; то они молится. **Дьян. 16, 26.** Ко-  
 гда **Ефесей** хотяшь избавишься отъ за-  
 ботъ; то **Павель** совѣдуетъ имъ **молити-**  
**ся во всякое время.** **Ефес. 6, 18.** Если  
 молитва предохраняеть отъ заботъ, ко-  
 торыя не иное что суть, какъ пустыя  
 воображенія разума; то почему не можеть  
 она предохранити и отъ другихъ вооб-  
 жей? **Христианинъ!** ешьли ты обезпои-



и ваетеся суетными вображеніи, то вы  
 гравдаи себя оны моливомъ. Иакоже  
 кто имевъ миръ Божіи, поны удобнѣе  
 достигаетъ *ежедневнаго обновленія души*;  
 которое также есть сильное средство къ  
 очищенію оны всякихъ постороннихъ во-  
 ображеній. Ежедневно обращаюсь съ Богомъ  
 и Спасителемъ, Христіанинъ научаюсь  
 любить Его, подражать Ему, находить удо-  
 вольствіе въ божественныхъ вещахъ, при-  
 лично читаю Слово Божіе, потерпаю  
 изъ него прекрасное познание, и въ  
 алущему духу его открываются обшир-  
 ное поле шрыхъ достойныхъ знанія пред-  
 метовъ и опытовъ, которые принадлежатъ  
 къ совершенному его возстановленію и  
 оживленію; оны не можетъ довольно на-  
 сытись разсматриваніемъ и размышле-  
 ніемъ; вся душа его наполняется, и въ по-  
 сле время мало по малу очищается. Сует-  
 ныя, нечистыя вображенія не могутъ бо-  
 лѣе обладать имъ, но покоряются подвѣ-  
 гладышество, благочестивыя мысли про-  
 иллициственно наполняютъ душу его. Ка-  
 ково состояніе души, шакобы и мысли ея,  
 послѣднія нечисты, когда нечисто первое;





мысль предуть на востокъ, и дивныя  
 нѣтъ благочестивыя размышленія. В  
 семъ случаѣ *удивленіе* нѣбеса свое соб-  
 ственное достоинство; благоразумное ест-  
 во часто предавался оному: въ удив-  
 лѣніи исчезаешь шумъ вѣрекой; который нѣ-  
 го разсѣваешь мысли наши. Но удивленіе  
 швое должно быти посвященію Богу; и  
 прошлаго случая. воображеніе воспри-  
 метъ свое собственное владѣніемъ. Не  
 дѣй какой образъ жизни, и чуждыя нѣтъ  
 нѣтъ обшественныхъ, въ удивленіи  
 обществѣ, въ дѣлѣ и нѣтъ, въ трудѣ  
 покоѣ, днѣ и ночью; въ призываніи вѣ-  
 рныхъ приключеніяхъ; могъ сдержать  
 присутствіе духа и направляли сердце  
 достойныя предметамъ. Умѣренность ест-  
 главное къ сему средство; всякое чрезъ-  
 вое обремененіе, какъ *тѣлесное*, такъ  
*духовное*, препятствуетъ добруму распо-  
 ложенію, и дѣлаешь мысли суешныи. Да-  
 во предшавшій и прилжно воспоминай  
 предметы, которые имѣють великую силу  
 надъ сердцемъ, я разумью *смерть*, *судъ*  
*отвѣтъ*; ничто столько не сильно пре-  
 храняшь сердце отъ суешныхъ мыслей



послѣ пруду на нивѣхъ, и дивнѣйша-  
 ющу благочестивѣтъ размышленіи. Въ  
 семъ случаѣ уединеніе нѣбеса свое соб-  
 ственное достоинство; благоразумное естѣ-  
 дѣло часто предавался оному: въ уедине-  
 ніи исчезаетъ шумъ нѣрекой; которой нѣко-  
 го разсѣваетъ мысли наши. Но уединеніе  
 нѣбесное должно бытъ посвящено Богу; въ  
 противномъ случаѣ воображеніе воспріи-  
 маетъ свое собственное владычество. Не-  
 дѣ такой образъ жизни, и нѣкогда нѣко-  
 вѣхъ обстоятельствъ, въ уединеніи  
 обществѣ, въ дѣлѣ и нивѣхъ, въ трудѣ и  
 покоѣ, днемъ и ночью; въ приличныя вѣсѣ  
 приличныхъ приключеній, и могъ сопряженъ  
 присущіе духа и направляетъ сердце на  
 достойныя предметамъ. Умиротвореніе естѣ-  
 главное къ сему средству; всякое тревожа-  
 щее обремененіе, какъ тѣлесное, такъ и  
 душевное, препятствуетъ добруму распо-  
 ложенію, и дѣлаетъ мысли суетными. Жи-  
 во представляй и прилично воспоминай тѣ  
 предметы, которые нѣбеса великую силу  
 надъ сердцемъ, и разумью смерть, судьбу и  
 отвѣтъ; ничто столько не сильно предо-  
 храняетъ сердце отъ суетныхъ мыслей,

каль... Осеб...  
 вой же...  
 див...  
 буд...  
 жел...  
 цю...  
 цю...  
 пам...  
 вощ...  
 То...  
 она...  
 и...  
 о...  
 мор...  
 с...  
 и...  
 Г...  
 а...  
 о...  
 н...  
 и...  
 у...  
 в...  
 а...  
 а...

## РАЗМЫШЛЕНІЕ

О

## МОЛИТВѢ ГОСПОДНЕЙ.

Молишесь вы шакъ:

Отче нашъ, сущій на небесахъ! да свя-  
тятся имя Твое; да приидеши царство  
Твое; да будетъ воля Твоя и на зѣмля,  
какъ на небеси. Хлѣбъ нашъ насущный дай  
намъ на сей день; и оставь намъ долги на-  
ши, какъ и мы оставляемъ должникамъ на-  
шимъ, и не введи насъ въ искушеніе, но  
избавь насъ отъ лукаваго. Ибо Твое есть  
царство и сила и слава во вѣки. Аминь.

Если сравнить повѣствованія Матѳея  
и Луки, гдѣ говорится о сей молитвѣ, то  
можно примѣтить, что въ молитвѣ: *Отче  
нашъ*, Иисусъ Христосъ имѣетъ въ виду  
четыре правила, которыми мѣтитъ на че-  
тыре рода злоупотребленій.

1. Въ молитвѣ душу свою усмремляйте  
*единственно къ Богу*. Сямъ Онъ мѣтитъ  
на лицемѣровъ, которые по Его описанію



(Матѣ. 6, 5.) моляшся въ синагогахъ и на улицахъ; чптобы видѣли ихъ люди.

2. Въ молишвѣ *не нуженъ наборъ словъ.* (сп. 7.) Симъ указывалъ Онъ на тѣхъ, копорые моляшся только уснами, и достоинство своего благоговѣнiя измѣряють длиною молишвѣ.

3. Въ молишвѣ *не илѣйте ни на кого огорченiя.* (сп. 14. 15.) Симъ укорялъ Онъ лѣ немиротлюбивыя души, копорыя не любяшъ брата, копорого видяшъ, и думаютъ, что любяшъ Ошца, копорого не видяшъ. И потому говоритъ: *если не будете отпущать теловѣкамъ соерѣшенiй ихъ, и Отецъ вашъ не отпуститъ соерѣшенiй вашихъ.* (сп. 15.)

4. *Прилѣжно молитесь.* Симъ желалъ Онъ укрѣпить слабыхъ, въ копорыхъ еще не видно небесныхъ плодовъ молишвы, потому что они еще не ощутили духа молишвы, духа непрестанной, неумолкающей, настоятельной молишвы. (Лук. 18, 1.) И потому Онъ приводитъ въ примѣръ челоуѣка, копорый поснучавшись въ полночь, хощя получить отъ друга ошказъ, однакоже

все сподоби и просишь, пока гонь, ежели не по дружбѣ, що по крайней мѣрѣ за усиленную прозбу, подасть ему просимое. (сп. 5 — 8.)

Но это только намеки. Теперь выйдемъ въ духъ самой молитвы.

Спасительная молитва такъ, какъ живость Его языка есть выражение Его слова: *присите и дастъ вамъ: ищите и найдаете стужите и отворитъ вамъ.* (Матѣо 7, 7.) Его молитва есть поношение и преданіе: *какой цѣль вообъ отъцъ, кожда вынб. попроситъ у него: хлѣба, подастъ, рѣцу камень?* (Лук. 11, 11.) Она есть и призываніе, какъ молишь о Духѣ Святомъ (иже) естъ указаніе на то, что Онъ имѣлъ въ виду, когда сказалъ: *аже вы не просите во имя Мое, да не получите, да будетъ радость ваша совершенна.* (Іоан. 16, 23. 24.)

Ежели покажется кому устранивъ, иже Учитель при концѣ своей жизни въ сѣмъ упрекаетъ учениковъ, не такъ иже

они уже въ началъ своего обращенія съ Нимъ получили отъ Него образецъ молитвы: то спросите сами себя: научились ли вы молиться во имя Иисусово? Научились ли молиться такъ, чпобъ вы уже никогда не молились иначе, какъ Иисусъ? Нѣтъ! А давно ли вы выучили молитву: Отче нашъ? Еще въ молодости. *Молиться* во имя Иисусово столько же важно, какъ *жить* во имя Иисусово. Чувствительный человекъ не такъ скоро научится *жить*, какъ выучится какое нѣлибо благочестивое изреченіе. Съ образомъ мыслей перемѣняется образъ молитвы. Когда ученики стали *искать* царствія, тогда учились и *молиться* о царствіи. Не прежде, а только тогда. Слѣдовательно не скоро, однако же научились. Христиане! пойдѣте за Учениками Господа. Кто еще не умѣетъ молиться во имя Господне, тотъ не учивъ. Кто еще не молится, тотъ привыкай къ тому. Нѣтъ лучшаго наставленія для молитвы, какъ молитва: *Отче нашъ*.

На просьбу учениковъ: *Господи, научи насъ молиться*: въ молитвѣ: *Отче нашъ*, даются три отвѣта:

А. Начинай съ возвышеннымъ, пламеннымъ, съ проспымъ и увѣреннымъ духомъ.

Б. Обними всю жизнь въ вышину и глубину.

В. Пади безмолвень предъ Всевышнимъ съ благоговѣниемъ, радостію, миромъ и надеждою.

А. Начинай съ возвышеннымъ, пламеннымъ, проспымъ и довѣрчивымъ духомъ.

Сіе предписаніе не дано Спасителемъ буквально, но оно очевидно изъ всшупленія:

*Отгѣ нашъ, сущій на небесахъ!*

Выше видимаго возносился молящійся человекъ. Онъ ищетъ свѣта, котораго нѣтъ на землѣ; покоя, котораго она не имѣетъ у себя; силы и блаженства, которыхъ не доставляютъ ея блага. И поэтому

онъ паритъ въ опечество. Тамъ истина, миръ, сила и вѣчная жизнь. Тамъ все, и все во Едномъ, въ Богѣ, котораго, какъ рѣки проводятъ въ море, такъ сыновья свои вешъ къ спасенію. Ежели ты не можешь

изъ праха вознесишься къ сему невидимому Владыкѣ міра: *то ты не увидишь молитвы.* На небо: *вотъ знакъ молитвы!*

Сіе возвышеніе не дѣлается посред-

спвомъ *размышленія*, когда молящійся за-  
 хошълъ бы, изъ дали созерцашь Бога. Оно бы-  
 ваешь посредствомъ *чувства*, въ которомъ  
 молящійся хочеть говорить съ Богомъ, уша-  
 ми ко устамъ, сердцемъ къ сердцу, какъ дышя  
 съ опцемъ. Нѣтъ здѣсь преграды. Здѣсь лю-  
 бви ошвѣчаешь любовь, благодаренію бла-  
 годарность, бѣдности богатство, и разу-  
 мьють другъ друга безъ словъ. Полная душа  
 спремицца изидишь себя предъ Богомъ, во-  
 просишь Его, бесѣдовашь съ Нимъ, слушаешь  
 Его. Ешьяди нѣтъ въ тебѣ сего спре-  
 денія къ Богу: *то ты не увидишь молит-  
 ся*. Иное дѣло говоришь съ Богомъ, и иное  
 мыслишь, изслѣдовашь, рассуждаешь о Богѣ.  
 Имѣшь сердце для Отца, и въ глубинѣ духа  
 чувствовашь себя сыномъ Его, ешья *услы-  
 шие молитвы*.

Сямъ изключается всякая внѣшняя пы-  
 шность словъ. У Отца не нужно декла-  
 дывать, наряжашься, извиняшья. Пойдешь  
 въ комнату и зашворишь за собою двери:  
 Онъ шамъ. Пойдешь на высоту, куда не  
 восходишь шумъ міра: Онъ и шамъ. Онъ  
 не жвешь въ рукотворенныхъ храмахъ.  
 Онъ слышишь, гдѣ ни призовешь Его. Онъ

А. Начинай съ возвышеннымъ, пламеннымъ, съ простымъ и увѣреннымъ духомъ.

Б. Обними всю жизнь въ вышину и глубину.

В. Пади безмолвенъ предъ Всевышнимъ съ благоговѣниемъ, радостію, миромъ и надеждою.

А. Начинай съ возвышеннымъ, пламеннымъ, простымъ и довѣрчивымъ духомъ.

Сіе предписаніе не дано Спасителемъ буквально, но оно очевидно изъ всшущаго:

*Отче нашъ, сущій на небесахъ!*

Выше видимаго возносятся молящійся человекъ. Онъ ищетъ свѣта, котораго нѣтъ на землѣ; покоя, котораго она не имѣетъ у себя; силы и блаженства, которыхъ не доставляютъ ея блага. И потому

онъ паритъ въ отечество. Тамъ истина,

миръ, сила и вѣчная жизнь. Тамъ все, и все

во Единомъ, въ Богъ, котораго, какъ рыба

проводитъ въ море, такъ сыновъ своихъ

ведетъ ко спасенію. Ежели ты не можешь

изъ праха вознеситися къ сему невѣдомому

Владыкѣ міра: *то ты не цѣлнешъ молитвы*

*сѣ. На небо: вотъ знакъ молитвы!*

Сіе возвышеніе не дѣлаешь посред-

спивомъ *размышленія*, когда молящійся за-  
 хошѣлъ бы, изъ дали созерцать Бога. Оно бы-  
 ваетъ посредствомъ *чувства*, въ которомъ  
 молящійся хочетъ говорить съ Богомъ, успа-  
 ми ко успамъ, сердцемъ къ сердцу, какъ дитя  
 съ отцемъ. Нѣтъ здѣсь преграды. Здѣсь лю-  
 бви ошвѣчаетъ любовь, благодѣянію бла-  
 годарность, бѣдности богатство, и разу-  
 мьютъ другъ друга безъ словъ. Полная душа  
 спремившись изидишь себя предъ Богомъ, во-  
 просишь Его, бесѣдовавъ съ Нимъ, слушаешь  
 Его. Еслии нѣтъ въ тебѣ сего спрем-  
 ленія къ Богу: *то ты не читайшь молитъ-*  
*ся*. Иное дѣло говоришь съ Богомъ, и иное  
 мыслишь, изслѣдовашь, разсуждаешь о Богѣ.  
 Имѣшь сердце для Отца, и въ глубинѣ духа  
 чувствовашь себя сыномъ Его, есть *усло-*  
*віе молитвы*.

Симъ исключается всякая *внѣшняя пы-*  
*шность словъ*. У Отца не нужно *докла-*  
*дывать, наряжаться, извиняться*. Пойдешь  
 въ комнату и зашворишь за собою двери:  
*Онъ тамъ*. Пойдешь на высоту, куда не  
 восходишь шумъ міра: *Онъ и тамъ*. Онъ  
 не живешь въ рукотворенныхъ храмахъ.  
 Онъ слышишь, гдѣ ни призовешь Его. Онъ

дѣла и молвѣть шебѣ, гдѣ ни простреть  
 къ Нему руки. И что ты сдѣлаешь свои-  
 ми длинными докладами и уборною рѣчью?  
 Онъ знаетъ, прежде нежели просишь. Онъ  
 знаетъ твои мысли, пока еще ты не про-  
 изнесешь ихъ устами. Бжели ты не можешь  
 видѣны такими образы Опца; ежели еши  
 думаешь преклонитъ Его словами и движе-  
 ніями; ежели ты приходя къ Нему,  
 забодишься о томъ, какъ выбрать и рече-  
 зашь слово, какъ пойданнй, который пред-  
 ставляется въ первый разъ къ пышному  
 дарившему *тои тьма и лишае и моли-  
 та*. Безъ робости, и не безъ дерзости,  
 безъ прикрасъ и нарядовъ, въ чистомъ и  
 чистомъ, съ добрымъ и просвѣтымъ сердцемъ  
 предстань предъ Богомъ, обладающимъ сь кре-  
 венное: вошь *духъ* истинной молитвы!  
 И кто молясь можешь быть недовер-  
 чивъ? Кто можешь онъ Опца ожидать не  
 ютъ *кавер*? Кто можешь *свѣдѣть сѣ*,  
 онъ Премудрый и знаешь, и кто Всемогущій  
 и можетъ, и кто Вездѣущій и вездѣ есть, и  
 кто Вселадій и вськъ добль и Можетъ и да  
 молящійся, истинно молящійся, работни-  
 сть о томъ, гусдыша и будеша молива?



Коегда вы, будучи злы, чувствуете даяніа бла-  
 гав давати дѣтлѣмъ вашимъ: кольми пате  
 Отецъ небесный дастъ Духа Святаго про-  
 стицимъ у Него! (Лук. 11, 13.) И такъ  
 ерелишвы молясь не увѣренъ въ Богъ, то ты  
 не чувствуешь молитвы: — Для чего же ты  
 ищешь Его? Чего ты просишь, когда ничего  
 не ожидаешь? Но будь увѣренъ, и не будешь  
 сомнѣваться въ силу Бога, и въ исходящій изъ него  
 Огонь міръ; не можешь ли въ помощи Огня  
 бессиленъ, какъ и ты. И поному а о пѣнѣ  
 пламени Тебѣ, примаена Твоего, а всѣхъ  
 его, а свѣтло Твоимъ, и въ мірѣ, а въ мірѣ  
 Твоимъ. Ты обещанія свои исполняешь. Ты  
 иже даваеши бже, а да не забуду тебѣ, а да не забуду  
 тебѣ, а да не забуду тебѣ, а да не забуду тебѣ, а да не забуду  
 тебѣ, а да не забуду тебѣ, а да не забуду тебѣ, а да не забуду

Вопль признакъ истинно молящагося, и  
 истиннаго ученика Христова!

Возвышенный, полемный, чистый, и  
 и доверчивый духъ, а всѣхъ на иудее. И на иудее  
 и на иудее. И на иудее. И на иудее. И на иудее.  
 И на иудее. И на иудее. И на иудее. И на иудее.  
 И на иудее. И на иудее. И на иудее. И на иудее.  
 И на иудее. И на иудее. И на иудее. И на иудее.

желанія и изрекутъ шо, что для васъ важно.

Б. Обвиняете всю жизнь въ высоту и глубину. Къ сему ведутъ семь прошеній, къ которыя слѣдуютъ за воззваніемъ: Отче нашъ, сущій на небесахъ!

1. да сяснится царство Твое;
  2. да придетъ царство Твое;
  3. да будетъ воля Твоя на земли, какъ на небесахъ.
  4. Хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день;
  5. оставь намъ долги наши, какъ и мы оставимъ должникамъ нашимъ;
  6. не введи насъ во искушѣніе, но избавь насъ отъ лукаваго.
- Ижеди молитва не можетъ быть безъ возвышенія молящагося къ Тому, Который выше неба и земли, шо и не можешь молитва начинанья владѣ, какъ на высотѣхъ жизни. Съ воззваніемъ: Отче нашъ, сущій на небесахъ, въ сердце пробудись свѣтлѣйшія суровыя слова. Въ близости къ

Богу мы ощущаемъ достоинство своего естества, величіе нашего назначенія, входимъ въ искреннюю и обширную связь съ безчисленными существами, которыхъ Отецъ, подобно намъ, сотворилъ по образу своему, и чувствуемъ, какъ сія связь открываешся только въ общительности и соревнованіи, съ которыми мы служимъ Ему. Изъ сихъ чувствъ, какъ изъ корня, возникли три первыя прошенія.

Боже! будь для насъ Богъ! Всевышній! будь для насъ Всевышній! Владыка владыкъ, Царь царей, совершеннѣйшій, днствѣйшій, святѣйшій! будь и для насъ, бо, что Ты еси! И наши сердца исполни, шакъ какъ исполняешь небо и землю! Да селитсѣя для Тебе!

Такимъ образомъ водворилось бы царство Твое. Твое существо, живущее въ насъ, вообразилось бы въ насъ. Мы опирали бы себя въ Твое управленіе. Не савдуя другимъ влеченіямъ, кромъ влеченія духа, мы во всѣхъ начинаніяхъ оказавсь бы, какъ Твои подданные, какъ Твои домашніе, какъ Твои дѣти. Да придетъ царство Тебе!

Такимъ образомъ великіе водълады бы не-

*болѣе. Ибо на земли, какъ на небѣ, испол-  
нялась бы воля Твоя. Какъ Ангелы непре-  
спанно взываютъ: святѣ, святѣ, святѣ  
Господь Богъ! такъ и мы, созданные изъ  
праха, были бы служебные духи, готовые  
исполнить Твое повелѣнiе, на всякомъ мѣ-  
стѣ, всякой часъ, всею силою, съ полною,  
живою любовію и радостію. Изъ чертогъ  
и хижинъ, изъ подъ порфиры и рубища, не-  
престанно бы возглашаема была хвалебная  
пѣснь Сына человеческого: *Моя воля есть  
творить волю пославшаго Меня и совер-  
шить дѣло Его.* Иоан. 4, 34.*

Можно ли на высотахъ жизни узрѣть  
что либо *большее*? Нѣтъ: не можно ни  
узрѣть, ни вымыслить что либо большее,  
какъ соединенный во славу Божію; живу-  
щій по духу Божію, изображающій себою  
царство Божіе, и блаженствующій въ Бо-  
гѣ и въ духовѣ, коихъ область есть небо;  
коихъ путь лежитъ въ вѣчность. Но ко-  
гда не можно достигнуть ничего *больша-  
сего*, то не можно и молиться на *одеи*  
*больша сего*. И такъ не держайте молитвы  
сладки о чемъ, какъ только о *высо-  
тахъ*, потому что вы удостоиваетесь на-

спитнуть сирмя; когда оно сказано отъе-  
 емло, потому что вы удостоились наде-  
 яться сего. Не дерзайте молиться ни  
*тсхъ худшмб*. Не дерзайте молиться ни  
*о земь прежде*. *Высогаише по своей нап*  
*тврѣсть первое.*

Потомъ молящійся съ высоты смотритъ  
 во *глубины* своей жизни, чтобы свѣтомъ  
 свѣще освѣпить оныя, и потомъ осваива-  
 ный соити пуда твердою ногою.

Глубина нашей жизни оказывается *во*  
*первыхъ* въ чувственной зависимости; *во*  
*вторыхъ* въ нравственномъ поврежденіи.

*Чувственная наша зависимость* оказы-  
 вается въ *нуждахъ*, которыми мы нынѣ  
*прикованы къ землѣ*, такъ что нужны *сн*  
*нецбъжны* и удовлетворять имъ *необход*  
*имо* долженъ живущій во времени *нвост*  
*вѣкѣ*.

Все оное представляется *подъ* образомъ  
*настиравъ хлеба*. Сей образъ конечно *нз*  
*ключаетъ* все *нмужно*, т. е. такое, до  
 чего *человѣкъ* доходить *посредствомъ* такъ  
 называемаго *образованія* и *уевковъ* обще-

жизни; и что вымыслила роскошь. Все сіе можно откинуть, и быть живу. Въ образѣ *насущаго хлѣба* сказывается только о *необходимомъ*, чѣмъ пользуются люди для продолженія здѣшней жизни. Хотя они имъ пользуются, однако не *свободнѣ* силою творять; и слѣдовательно, какъ вездѣ, такъ и здѣсь должны ожидать изъ руки, питающей всѣ швари. *Хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день.*

Въ семь прошеній, кромѣ указанія на *цѣлительность* желаній, замѣчательно по *мѣстѣ*, гдѣ оно помѣщается. Оно поставлено среднее между высочайшею высотой и глубочайшею глубиною жизни, не знаю, *для связи оныхъ* или *для раздѣленія*. Дѣйствительно земная потребность *должна* побуждать человека къ дѣятельности духа, и слѣдовательно быть какъбы *посредницею* между небомъ и землею. Но и по справедливо, и извѣстно по опыту, что пробужденная земною потребностію дѣятельность *преступаетъ* предѣлы, и, сдѣлавшись источникомъ заботъ, прихотей, усилій и развлеченій, которыя безобразяютъ и истощаютъ человека, *оставляетъ* какъ-

бы средостѣніе между небомъ и землею. Христіане! будемъ внимательны, чѣмъ чувственная наша зависимость не повредила насъ въ зависимость поврежденія; чѣмъ ежедневный нашъ хлѣбъ содѣлался для насъ связью любви, соединяющею насъ съ Подателемъ всѣхъ благъ, а не съвязью, которая увлечаетъ духъ въ рабство, и лишаетъ его свободы и достоинства.

*Нравственное возрожденіе* есть дѣйствительно рабство.

Плоть преобладаетъ духъ, и суеиность играетъ бѣднымъ и слабымъ человѣкомъ. Изъ сей суеиности происходятъ все бѣды, наши преступленія, наши погрѣшности, наши болѣзни и долги, наши огорченія и горести, или, ядро всего ужаснаго, алая привычка не желать ничего болѣе, какъ земныхъ удовольствій, которая подавляетъ всякой небесный ростокъ, и изглаживаетъ весь небесный образъ.

И потому, какъ утопающій въ волнахъ простираетъ руки и проситъ помощи, будучи самъ не въ состояніи спасти себя, такъ и мы, воззовемъ къ небесному Отцу, оставъ намъ долги наши.

Какой человек можешь молиться богу  
 сего воззвания къ Богу? Это дѣлать мог  
 одинъ только Тотъ, Который грѣха не  
 сотворилъ, и во устахъ Котораго не бы  
 ло лжи. А вы можете ли? Можете ли вы  
 славить Бога чуднаго въ дѣлахъ науки  
 не вспомнивъ, какъ гнусенъ бываетъ ча  
 сто человекъ, и что онъ даже есть самъ  
 ственное гнусное во всемъ прекрасномъ ми  
 рѣ? Можете ли вы благодарить за телес  
 ныя и духовныя блага, и не почувствовати  
 вмѣстѣ, что вы не заслужили ихъ, что  
 вы не умѣете цѣнить ихъ и недостойны  
 образомъ употребить ихъ? Можете ли въ  
 успѣшномъ окончаніи дѣлъ своихъ радовати  
 ся, и вмѣстѣ не услышишься предъ Богомъ  
 въ своей медленности? На сей языкъ предъ  
 ступленій, которые не дѣлаютъ переселен  
 какъ песокъ у моря, какъ звѣзды на небѣ  
 можете ли вы взглянуть, не каждаго себѣ  
 въ перси и не сказать: Боже! будь милостивъ  
 стии ко мнѣ грѣшному! Будь милостивъ  
 цемъ, нуждающее забыть объ немъ и  
 забыть бы свои грѣхи. Тамъ выша, разврат  
 женія къ покаянію, тамъ чѣмъ развратнѣе  
 нія къ молитвѣ. Достойнѣе же, и

11 1718



и истинно и сердечно и действительно действователь-  
но и велико еси въ шя, когда подлѣ славы  
великаго Бога человекъ пославляешь и  
свое величество.

Не опускайте изъ виду того, какъ Иисусъ  
должникамъ возлюбилъ въ молитвѣ великую  
снисходительность на своихъ должниковъ. Оставьте  
вашъ долгъ намъ, какъ и мы оставляемъ  
должникамъ нашимъ. Это не только ес-  
тественно, что ожидающій милости дол-  
женъ быть самъ милостивъ; но даже есть  
единственное средство получить помилова-  
ние отъ высочайшаго Судии, потому что это  
есть первый признакъ истиннаго обраще-  
нія: когда Богъ прощаетъ мнѣ; то и я всѣхъ  
обязанныхъ мнѣ прощаю. Это есть дока-  
зательство, что погасло во мнѣ самолю-  
біе и возгорѣлось братолюбіе. Это есть  
неосомнительный залогъ того, что мы за-  
были заблудились и простираемся впередъ.  
Это есть дарованіе всего благого, что  
должно возникнуть въ насъ, ищущихъ  
благодати. Кто не можетъ простить вра-  
гу; тотъ не можетъ обладать самимъ со-  
бою; а кто чуждымъ рабствуетъ у себя, тотъ  
рабствуетъ и у грѣховъ. Кто можетъ про-









среды перенести и горестей...  
шаешь себя: *Это чужое, душа моя, и*  
*это слушаешься, уповай на Бога. Ты еще*  
*будешь славословить Его, Спасителя и*  
*Бога своего. Псал. 41, 6.*

Молишься не идишь далее. И куда идишь  
далее? При немъ высочайшее, что только  
можно предстать, славнейшее, что только  
можно чувствовать, славнѣйшее, что только  
можно созерцать, совершеннѣйшее, чего только  
можно желать. Даже сего идиши не куда.  
Желаніе удовлетворено. *Длина* радостей  
во всемъ существѣ молящагося, и *лучше*  
*миръ, со всемъ для него потребнымъ, вхо-*  
*дитъ въ его сердце и водворяется въ*  
*немъ.*

И такъ, *Отче нашъ, есмь* молитва для  
всѣхъ, которыхъ Евангеліе собираетъ во  
едино, дабы составилось царство Божіе,  
есть всеобщая Христіанская молитва. Ежели  
мы, люди, не научились молиться *От-*  
*че нашъ*: то не можно намъ никакъ ника-  
кого понятія о Христѣ и созданномъ по  
образу Божію человѣчествѣ, не можемъ  
пробудиться въ сердце нашемъ удоволь-

ствiе, вкусъ, бодрость и восторгъ обнов-  
 ленныхъ человѣковъ, не окажется въ жи-  
 зни нашей ни малѣйшаго усилiя дѣйстви-  
 тельно по славу Божию. Тогда будемъ мо-  
 литься, но молишься, шакъ, какъ внушитьъ  
 самолюбiе. Тогда сколько позванiй будетъ  
 къ небу, сколько противорѣчiй въ низъ.  
 Земля не превратилась бы въ новую зем-  
 лю, но пала бы въ развалины, когда бы ис-  
 полнились шакiя сами себя унижающiя  
 желанiя наши. Если же вы будете мо-  
 литься: *Отче нашъ*: то ваше желанiе про-  
 изойдетъ отъ Духа Святаго, и попому  
 ваше желанiе поведеть васъ въ царство  
 Божiе. Блаженны будете вы!  
*Учитесь моливъ, Отче нашъ, и учите*  
 ей дѣшей и внуковъ—своихъ. Иначе не учи-

шесь, молившись, какъ молившую *Отче нашъ*.

Что я пель снмъ разумью? Ръчь и деть не  
 о словахъ. Молишва Господня: *Отче нашъ*,  
 ежедневно читаемая и многократно по-  
 вторенная не въ духѣ Иисусовомъ, будетъ  
 оинъ пустой звукъ, олна холодная форму-  
 ла. Налобно, чтобы молишва сiя была душа  
 всякаго моленiя, была сущность, духъ, об-  
 разецъ истинной молишвы. Нельзя вооб-

разныя другой молитвы, которая бы при-  
 на была Отцу, прилична была сыну, кото-  
 рая бы людей соединила въ любви, Богу-  
 шамъ дала блаженство въ Божьихъ кони-  
 рахъ бы между тѣмъ прошиворѣчила, мо-  
 шивъ *Отче нашъ* въ содержаніи и въ сущно-  
 сти, въ духъ, въ формѣ.

Теперь понятно, почему человекъ ис-  
 тинно наученный моливъ, *Отче нашъ*,  
 можешь проводишь цѣлыя ночи въ бесѣдѣ  
 съ Богомъ; это потому, что молитва его  
 такъ продолжительна, какъ жизнь. Теперь  
 понятно то, почему странникъ земли въ  
 сей молитвѣ находишь облегченіе для шл-  
 жестей жизни, и ею укрѣпляешься на шру-  
 ды жизни; это потому, что молитва есть  
 каналъ, копорымъ струя благословеній съ  
 неба лѣтся въ шомящееся сердце. Понят-  
 но и то, почему молящійся, стоя на мо-  
 литвѣ, вопіеть какъ олень въ пустынь, а  
 послѣ молитвы легко и весель, какъ ши-  
 ца, крошокъ, какъ агнецъ, бодръ, какъ левъ,  
 и готовъ лешъть къ небу, какъ орель;  
 это потому, что кто молился, *Отче*  
*нашъ*, какъ молился Сынъ человеческій,



и въ сердце какъ Онъ носить: **Отче**  
**наше**

Всё дѣло состоятъ не въ разумнѣи мо-  
литвѣ. "Надобно опытомъ положить на  
сердце тѣло, о немъ молишься. Будемъ жить,  
какъ дѣти Божіи, и тогда будемъ умѣть  
молиться, какъ дѣти Божіи,

Теперь поговоримъ о молитвѣ. Молитва  
есть разговоръ съ Богомъ. Если же  
мы не знаемъ Бога, то какъ же  
мы можемъ говорить съ Нимъ?  
Для этого намъ необходимо  
знать, кто Онъ, и каковы  
Его свойства. Мы должны  
быть искренно увѣрованы  
въ Него, любить Его, и  
желать Ему добра. Только  
такъ мы сможемъ войти  
въ общение съ Богомъ.  
Молитва не есть просто  
слова, это есть дѣло  
сердца. Мы должны  
быть чисты сердцемъ,  
и не имѣть никакихъ  
двоячествъ. Если же  
мы имѣемъ въ сердцѣ  
какія-либо грѣхы, то  
Богъ не услышитъ  
нашей молитвы. Поэтому  
намъ необходимо  
каяться и просить  
Богъ о прощаніи  
нашихъ грѣховъ. Только  
такъ мы сможемъ  
быть истинно  
молитвенниками.



бы даже не зналъ и законовъ, по кото-  
 рымъ дѣйствуетъ природа въ семь царствъ,  
 но однакожь ясно вижу, какъ образуются  
 различныя, какъ оно спустило мало или  
 много времени снова перерождается, то и у-  
 знанъ въ семь возвращеніи и въ сей способъ  
 жизни продолжалъ свой родъ, и состояше  
 другой родъ сего же, то въ крайней мѣрѣ  
 своему благополучію. Однодневный предокъ  
 и являлся великій дубъ, скоро распускающе-  
 муся дубу и въ шестидесятихъ крупный  
 дубъ Силанскій, сиренки и фляжи и высо-  
 кой алби, выкалывающа въ себя бѣлыя ма-  
 ленькія, пеленки: какою и тогда же въ неспа-  
 лить и каковыя. Правду драгоцѣнныя дажи  
 христе и прочіе, но на двѣ кабардаки  
 лоша, ровной кушаринъ дивныя способ-  
 ности елика рази перерождаться въ разра-  
 снѣннел, и въ посредствомъ, снѣннел, и въ  
 посредствомъ елика живанн и въ посредствомъ  
 того и другою живанн. Далѣе въ ехому  
 къ царству живонныя. Одно ошкрасчен-  
 на новое зрѣнне живон. И правннъ здѣсь  
 дажнне болнше на свободу. Вижу, какъ  
 различныя роды живонныя елика и живонныя  
 и ражданн. Накому въ ннхъ свободность,









Сами не ли они обыскивать, понимают ли они высшее и вечное, знают ли разсматривать свои способности, стремятся образоваться и усовершенствоваться до безконечности, становятся ли разсудительными добродетель на земле достоинство и порок не наказываются, становятся ли искание удовольствия духу и сердцу, которые истребуют и бессмысленные страсти, возникают ли из этого нечто глубокое желание, которое ищет смерти и зла везде, где оно встречается, и приводит к верованиям и к жизни и вечную жизнь. Они веруют в бессмертие, как веруют в свою свободу, и сознают ее в себе. Жизнь во веру есть истинная, совершенная, прямо человеческая жизнь, и всякая жизнь, в основании своем не утверждающаяся на вере, есть жизнь перманентно бессмысленно-бессмысленно жизни не во чувственных наслаждениях, не во чувственных действиях, не во понятиях разума, которые предпринимает человек делать что-нибудь или не делать, а в самом



что не видно око, не слышно ухо. Небо  
 должно сойти на землю; законъ, конорымъ  
 управляютъ духи, долженъ быть закономъ  
 и для нашего дѣйствованія; наше отноше-  
 ние къ чувственному міру должно быть  
 нравственное отношеніе; наше земное бы-  
 тіе во свѣтъ Религіи должно превратитъ  
 ся въ духовное и небесное. Въ Богѣ и Бо-  
 гомъ являеть вѣрующій, а міръ есть зрѣ-  
 ние нравственнаго его дѣйствованія. Знать  
 можно, предельное славъ, какой желаетъ  
 онъ, никогда достигнуть; а все что, сде-  
 лается болѣе и болѣе истинно, свобода  
 и благородныи, выходяща въ вѣ-  
 ности. Бѣтъ всякихъ видовъ съ закономъ не  
 позволяеть онъ свою должность, на самомъ  
 дѣлѣ, для она, исполняетъ обязанность  
 благоговѣнія къ святой волѣ. Божіей  
 ежели бы нужна ему, была награда, то онъ  
 ищетъ бы ее въ своей совѣсти, а не въ  
 прищомъ, сознани, что онъ совершилъ  
 волю Божію и послушала внутренняго  
 гласа.

Впрочемъ, человекъ въ высочайшемъ. Су-  
 ществѣ хочетъ видѣть не только величе;

ственнаго Законодателя и правосуднаго  
 Судю, но и любящаго Отца. Онъ хочетъ  
 не только почитать и бояться Бога, но  
 и любить. Въ вѣрѣ своей онъ не только  
 хочешь находить пищу духу, но и удовле-  
 твореніе и наслажденіе сердцу. Любовь свя-  
 зуетъ души и соединяетъ духовъ, и Иисусъ  
 Христосъ Христианамъ въ Богъ показалъ  
 Отца. И такъ потребность чувствующаго  
 сердца насыщена, и Непрístupный, содѣла-  
 ся близкимъ къ намъ. *Станемъ любить*  
*Его, потому что Онъ прежде возлюбилъ*  
*насъ*, говоритъ блаженствующая въ любви  
 душа. 1 Іоан. 4, 19. Все наше существо  
 исполнено желаніемъ, угождать преблагому  
 Отцу. Изъ почтенія, любви и благодарно-  
 сти мы повинемся Ему и удалимся за-  
 нѣмъ. Въ твердомъ вѣрованіи, что Онъ хочетъ  
 единаго блага, мы предаемся въ Его волю  
 съ надеждою и смиреніемъ, неизбежное пе-  
 реносимъ безъ ропота, и со упованіемъ  
 ждемъ жизни, въ которой духъ нашъ сво-  
 боднѣ раскроетъ свою силу, чувствованія  
 наши утвердятся въ добръ, и всѣ мы яви-  
 ся въ большей слави.

Силь образомъ въ жизни нашей, мы по-

слушаемъ не только сообразно съ закономъ,  
 но и свободно; не только дѣйствуемъ по  
 предписанію и по внѣшнимъ требованіямъ,  
 но по внутренней необходимости; не толь-  
 ко нравственную провоздаемъ жизнь, но и  
 благочестивую. Возвышенное, но припомъ  
 крошечное и благотворное чувство одушев-  
 ляетъ насъ — чувство любви къ Отцу, и  
 даетъ всей нашей дѣлательности ту крош-  
 чку и благодѣтельную ревность къ дѣлу  
 Божію, которая весьма ясно изображена  
 въ жизни Иисуса Христа. Но сія жизнь въ  
 насъ не поглощаетъ земную жизнь; она  
 освящаетъ только наше дѣйствование, на-  
 шимъ трудамъ и наслажденіямъ; она не снѣдаетъ  
 человека внутреннимъ жаромъ, но дѣлаетъ  
 его твердымъ и безстрашнымъ, сообщаетъ  
 ему привязанность ко всему истинному,  
 изящному и справедливому; она не побуж-  
 даетъ его къ насилию и къ гоненію иномы-  
 слящихъ, но воспламеняетъ въ немъ свя-  
 щенный пламень благородной приверженно-  
 сти къ истинѣ и добродѣтели, и даетъ об-  
 щепользному сему стремленію прямое на-  
 правленіе. И такимъ образомъ благочестивый,  
 и одинъ только онъ, всегда спокоенъ,

бодръ, равнодушень, поспоянень и блажен-  
 спвуешь въ вѣрѣ, любви и надеждѣ. Напу-  
 ра и жизнь человѣческая являюща емоу въ  
 высшемъ достоинствѣ; въ швердой вѣрѣ  
 въ премудрость Правителя вселенныя из-  
 чезающъ для него недостатки и несовер-  
 шенства настоящей жизни, и разрѣшающа  
 загадки будущей; въ швердомъ унованн,  
 что доброе дѣло имѣешь хорошій успѣхъ,  
 онъ дѣйствуюешь и шворишь, доколь ешь  
 день, и ешьли сходишь съ зрѣлица сей  
 настоящей жизни, шо опходишь къ Ошцу.

## НАЗИДАТЕЛЬНЫЯ РАЗМЫШЛЕНІЯ.

### 1.

*Егда сотворите вся повелѣнная вамъ, глаголите, яко рабы неключилимы есмь.*  
Дук. 17, 10.

Когда мы хвалимъ такъ называемое благодарное дѣло; но не доказываемъ ли пѣнь нашего развращенія? Можно ли почищать рѣдкимъ и не обыкновеннымъ по, что должно быть естественнымъ, ежедневно? — Не дѣлашь добра, которое мы могли бы дѣлашь, значить, по Св. Писанію, *срѣшить*. Хотя бы мы дѣлали все, что можемъ и должны дѣлашь; но, не имѣемъ еще никакой заслуги, еще весьма далеки отъ похвалы. — О благодать! благодать! какъ были бы мы несчастны, естли бы добродѣтели доспавляли блаженство!

Древняя Исторія представляетъ намъ примѣръ сыновней любви двухъ братьевъ къ старой больной ихъ матери, и называется сей поступокъ чудомъ древности! И въ

наши времена осыпаясь похвалами особен-  
ные примѣры дѣлской любви, дѣлительнаго  
состраданія къ бѣднымъ и несчастнымъ!

Мы часто забываемъ, что поступокъ  
еще не можетъ быть названъ благород-  
нымъ, великимъ и достойнымъ похвалы, по-  
тому только, что противозаконоу ему  
поступокъ есть неблагороденъ и пороченъ.  
Кто не любитъ своихъ родителей и бла-  
годѣтелей; кто ихъ ненавидитъ и пресѣ-  
дуетъ, того мы по справедливости назы-  
ваемъ злодѣемъ и преступникомъ. Но есть  
ли пусть что-либо добродѣтельное, достой-  
ное славы, когда мы почитаемъ отца и  
мать, когда любимъ тѣхъ, которые дѣла-  
ютъ намъ добро? Не тоже ли дѣлаютъ  
мышари и грѣшники? Не тоже ли дѣла-  
ютъ дикіе, немившіе ни закона, ни нрав-  
ственности, и даже самые вѣрныя и благо-  
скоты?

*Мужд глава есть жены, якоже и Христосъ глава церкви. Мужие, любите свои жены, якоже и Христосъ возлюбилъ церковь.*  
Ефес. 5, 23, 25.

**Христианскіе супруги!** что вы чувствуете, когда читаете или слышите слова сии? Если Апостолъ говоритъ правду; (а онъ конечно правду говоритъ!) то онъ говоритъ множество великихъ, поучительныхъ и прискорбныхъ насъ истинъ. Онъ полагаетъ мужа высокія, священные преимуществва, но възвѣстъ и высокія, священныя обязанности. Христосъ печется о своей церкви, питаетъ и любитъ ее. Церковь любитъ и почитаетъ Христа: она хочетъ только того, что Онъ хочетъ; заботится только о томъ, чтобы быть Ему благоудною. Онъ не оставляетъ ее, хотя бы она и оставила Его; Онъ любилъ прежде, нежели былъ любимъ; Онъ любилъ много, хотя Самъ и мало былъ любимъ. Онъ имѣетъ полное право требовать; но Онъ увѣщаетъ, проситъ. Онъ могъ бы выговаривать за всякой просну-

люкъ, найбывають за всякое своеволие, при  
 всякомъ случаѣ давати чувствовать свое  
 право начальства; но Онъ предпшълю-  
 сншь и прощаетъ. Онъ имѣеть пилары  
 принуждать могуществомъ своей силой, но  
 попускаетъ могуществомъ своей любви.

Прознаемъ въ величавъ Мужь-мужином-  
 сты, когда между Христіанскими браками  
 такъ мало видящихся Христовыхъ бра-  
 ковъ, наслоядихъ списковъ подлиннаго бра-  
 ка Христова бы Его церкови!

Вкусите и видите, яко благо Господь.  
 Псал. 33, 9.

Вкусите и видите, яко благо Господь.  
 Псал. 33, 9.

Оне научите и видите, а посему соб-  
 ственное испытаніе есть начало, оми оу-  
 че, великое училище истиннаго, живаго  
 и жившорнаго познанія, кошорѣ къ са-  
 мому ученому и самому созвѣдному  
 знанію такъ относншея, какъ действ-  
 тельное вкушеніе драгоцѣннаго слова въ  
 критическому раземаприваніи искусно из-



изображеннаго на картѣхъ, подрыннаго: зло-  
удецъ дерева Соблазнаго, меду тамъ при-  
водящъ оубо мершвой, холодной, въры въ  
Христіанство, къ истинной оубо са Хри-  
оста.

Но не по темъ рѣшамъ оубо;  
ибо сами услышали и узнали, что Онъ  
вистинно Епископъ мѣрѣ Христосъ, Иоан.  
Такъ говаряи Самаряне, Такъ го-  
воряи всѣ, копоры истиннаго Врача и  
справедива. Егъ оубо, не во оубо, толь-  
ко, не по уверенію другихъ и не по шь-  
меннымъ свидѣльствамъ; но сами были  
Имъ врачуемы, сами употребляли предпи-  
сываемы Имъ средства. Такъ говаряи  
всѣ, копоры сами прикасались ко Хри-  
сту и содѣлались здравы. О нихъ-то го-  
воритъ полежащій Оубо великій Первосвя-  
щенникъ: *они приняли, и удивились ис-  
тинно, что Я ишею оубо Тебе, и от-  
правлю, что Ты Мое посланъ.* Иоан.  
Всѣ слова бѣху, всѣ челоуцескія и Ан-  
гелскіе языкъ оубо въ изображенію бла-  
женства души, копоры оубо и ви-  
дима, велика блага Господь Блаженство

люкъ, и навываешь за всякое своеволие, при  
 всякомъ случаѣ давати чувствовать свое  
 право начальства; но Онь предпшн  
 сишь и прощаетъ. Онь имзешъ пшнрн  
 принуждашь могуществомъ своей силзую  
 понуждаешъ могуществомъ своей лобд.  
 (О) Онь имзешъ пшнрн  
 Приняемса въ величавъ Мужьямъ виновн  
 ты, когда между Христіанскими браками  
 такъ мало ивиюляхъ Христіанскы бра  
 ковъ, наслоядихъ чиниковъ подлиннаго бра  
 ка Христова бы Ено церковно!

*Вкусите и видите, яко благо Господь.*

**Псал. 33, 9.**

Оне научите и видите, а посему доб  
 швенное испытаніе есть начало, о шн  
 ше, дѣтннвое училище испытаннаго  
 и живошворнаго познанія, кошорое къ са  
 шому ученому и самому сознателному  
 знанію такъ относително, какъ дѣйстви  
 тельное вкушеніе драгоцѣннаго шлада къ  
 критическому раземаприванію искусно изо

бременнаго, на карнивахъ, подрытого. зло-  
деуъ дерева Соблазна, меду тамъ при-  
водящъ, оми мёртвой, холодной, въры въ  
Христіанство, къ истинной, оубо, са Хри-  
ста, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо, истинной.

Бже не по таинствъ, рва мѣ, оубо, истинной;  
ибо сами услышали и узнали, то Онъ  
востигно, Бисителъ, мѣрѣ, Христосъ, Иоан.  
нмъ, мѣрѣ. Такъ, поварна, Самаряне, Такъ, го-  
воряща, всѣ, кошорые, истиннаго, Врача, и  
врача, дава, Еср, оубо, истинной, не, по, оубо, истинной, оубо,  
ко, не по, увѣренію, другикъ, мѣ, оубо, истинной, оубо,  
меннымъ, свидѣшельствамъ; но сами были  
Имъ, врачуемы, сами, употребляли, предпи-  
сываемыя, Имъ, средства. Такъ, говорили,  
всѣ, кошорые, сами, прикасались, ко, Хри-  
сту, и, содѣлались, здравы. О, никъ, по, го-  
ворить, молящійся, Оцу, великій, Первосвя-  
щенникъ; оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо,  
истинной, оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо,  
оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо,  
оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо,  
Всѣ, слова, бѣны, всѣ, челоуѣческія, и, Ан-  
гелскіе, языкъ, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо,  
женства, души, кошорые, оубо, истинной, оубо,  
оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо,  
оубо, истинной, мѣ, оубо, истинной, оубо, истинной, оубо,

сего вкушенія неописанно; и кто не испытываетъ его, тому оно невѣроятно. Но кто испытываетъ, тому вѣрно, и свидѣтельствуешь, и свидѣтельство его истинно; и онъ увѣренъ, что говоритъ истину. И что онъ говоритъ, то говоритъ съ видою и явленіемъ духа. Самъ Господь даетъ силу слову его, сопровождаемое надлежащими дѣйствіями въ душахъ чловѣческихъ. Слыше видящъ, глухіе слышатъ, хромые ходятъ, слѣпые поворачиваютъ мерзавы оживаютъ.

Благодаря нужды и въ какой учиности. Въ ученье всѣхъ своихъ учениковъ. Псалмъ, гдѣ само слово Бога научилъ его. Не съ трудомъ наученное краснорѣчіе его сердце произвело его краснорѣчивыми. Какъ сердце исполнено благодареніемъ и радостью о немъ, о томъ Господь свидѣтельствуетъ его печальное возмани великаго спасенія своего и исполненою любовью. Богъ и всемо

Видеши во гробѣхъ якоже пшеница со-  
зрѣла, во время пожата, или якоже  
стогъ сушена, во время связеный. Іов.  
5, 26.

Сей медленно распространяющийся нравъ,  
сія часть чуждому умножающаяся лишнина)  
сіе возвращеніе остроты плоти своею тяжестью,  
сіе всеобщее желаніе покоя, подобно сей  
вечеръ любви со мной, подобно сей  
мнѣ, что, подобно вечеру дня сего, не  
нетъ нѣкогда в моей жизни вечеръ.

И какое чувствованіе возбуждаешь въ  
мнѣ вечеръ сей? Не иде, какъ чувствованіе  
ніе оужающаго, но совершеннаго дѣла,  
котораго ты не продолжаешь и для чего  
никогда не забываешь, чувствованіе, которое  
первоначально въ другія чувствованіе без-  
мятежном и пріятном. Я чувствую, мои  
близко съ тобою, и новыя твои двавремена  
наго, зкая и пріятна, и для чего и вдохнове-  
нія. Сонъ мнѣ пріятенъ, поелику я знаю,  
что посредствомъ его возобновляются си-  
лы мои. Я не боюсь потерять въ  
ономъ сознаніе: ибо знаю, что посредст-

вѣтъ сей потери я оплать получу сознание,  
 и припомъ дѣвѣйшее и живѣйшее. Я не  
 спрашусь сего образа смерти, попомню что  
 знаю, что снова пробужусь къ жизни. О!  
 да будетъ поже со мною и тогда, когда  
 наступитъ вечеръ жизни моей, который  
 рано или поздно, но непремѣнно наступитъ!  
 Да будетъ точно также и со мною и по-  
 тому, когда я размышляю о вечерѣ жизни  
 моей! И тогда буду и чувствованъ умень-  
 шеніе силъ моихъ, и тогда буду желать  
 успокоенія — сего высочайшаго и почти  
 единственнаго удовольствія въ шароси.  
 Въ это время многое покажется мнѣ со-  
 вершено инаковымъ, нежели тогда, когда  
 было во время моей юности; инакъ какъ  
 природа совершенно другою представляеш-  
 ся мнѣ вечеромъ, нежели таковою пред-  
 ставлялась днемъ. — Многое въ продолже-  
 ніе дня доставляло мнѣ величайшую ра-  
 дость; а во время вечера, по пришествіи ус-  
 палости моей, не можетъ доставить ни-  
 какого удовольствія: оно же случался и  
 въ вечеру жизни моей! Многимъ наслаждался  
 я въ продолженіе дня, а теперь чувствую,  
 что что было сѣбропреходящее, мгновен-

ное наслаждение: пановыми покажуся мнѣ, многія изъ земныхъ наслажденій при масшупленіи вечера жизни моей. Ешьямъ я исполнялъ мою должность, ешьямъ совѣстно мнѣ говорить мнѣ, что хотя я иногда погрѣшала, хотя я опускала то, чего не должны были опускать, или дѣлала то, чего не должны были дѣлать, но всегда сндрался бытъ добрымъ, и въ семь усодаршилъ себя; ешьямъ я всегда полагаю на Попа; Кинѣ печеноя о насъ и въ книжкѣ, ешьямъ омершилъ то, я засну штъ долговременнымъ сномъ, который называють смертнѣю, шакла спокойно, какъ спойно и радостно засыпаетъ дитя въ объятіяхъ своей матери, шподъ защиною своего отца. Я шакла знаю, что, по прѣшествіи долговременной вои, наступитъ утро, шконорокъ породитъ во мнѣ новыя шель, шднѣва оживитъ меня. И шво дѣлаетъ мнѣ во время вечера? Я не швертаюсь по шомъ, что дѣлають люди, живущіе шлоко для одного удовольствія, шоноры шей свои досуги употребляютъ на то, шчтобы шдощавишь себя какое-либо чуднѣное наслаждение. Ешьямъ

ли бы и привелъ такъ и въ одинъ вечеръ, но  
 я желалъ бы и въ другой домашній ве-  
 черъ обстоятельно для себя. Но дляку оу-  
 ждалъ первый шару или друзья и многа въ  
 вечеру мы стараемся о томъ, что еще  
 требуется стараній, въкуснаго и благоволе-  
 ніе послѣ дневныхъ занятій, и всѣмъ намъ  
 о томъ, что забыли, и что лучше могло  
 было бы сдѣлать, а перемѣлать и то, что  
 можетъ быть перемѣнено, или предприни-  
 маемъ оное исправленіе, естли естли еще  
 для сего времени. Тогда же долгие и да-  
 лашъ и я иди наислушаніи вечера жизни  
 моей. Хорошо, естли я буду и тогда въ  
 какъ снопы, естли во мнѣ будетъ и то  
 дилъя все, что должно было въ мнѣ.  
 Тогда, естли я иди естли и оупушаніи  
 ся, оупушаніи оупушаніи и оупушаніи  
 шиву, и оупушаніи оупушаніи и оупушаніи  
 себя, естли оупушаніи оупушаніи и оупушаніи  
 юшаніи оупушаніи и оупушаніи и оупушаніи.  
 Я, оупушаніи оупушаніи и оупушаніи и оупушаніи  
 воупушаніи оупушаніи и оупушаніи и оупушаніи  
 хованіи, естли оупушаніи оупушаніи и оупушаніи  
 и оупушаніи оупушаніи и оупушаніи и оупушаніи  
 и оупушаніи оупушаніи и оупушаніи и оупушаніи



зрѣнь къ надлежащему времени. И въ се-  
 му употребляй все, что ни случается съ  
 тобою: скорби ли твои, или радости, удо-  
 вольствованныя ли, или тщетныя желанія;  
 подобно какъ лежащее въ землѣ сѣмя изъ  
 всего извлекаешь пользу себѣ, и изъ дождя,  
 и изъ дѣянъ солнечнаго блеска, и изъ холода, и  
 изъ денноды. Старайся приобрести себѣ  
 все, что тебѣ нужно; все, что питаешь  
 внутреннюю жизнь твою; все, что приближаетъ  
 тебѣ къ своему назначенію. Не  
 дражай въ семь земнымъ расхищеніемъ, ко-  
 торыя съ самаго перваго прязбенія, во  
 все время своего существованія, всасыва-  
 ютъ въ себя все ихъ окружающее. Помы-  
 шляй о швомъ Творцѣ во время швоей  
 юности, прежде нежели поспѣтуть тебѣ  
 бя дни дѣла, и насчануть годы, которые  
 намъ не нравятся. Но еслии уже наступи-  
 ли вечера жизни швоей, то старайся  
 возвращати пошерляное, и дѣлай хорошеи-  
 ко что еще можно дѣлать. Услабай  
 неослабо въ дѣйствіяхъ благошворитель-  
 ности, въ дѣйствіяхъ Христіанскихъ. Го-  
 сподьзираетъ не на седмицы, мѣсяцы или  
 годы; но на дѣла, произшедшія изъ Хри-



Семь степеней. Ось М. О.

**О СЕМИ СТЕПЕНЯХЪ, НА КОТОРЫХЪ ДОЛЖНО ВИДѢТЬ ЕДИНСТВЕННО БОГА ВО ХРИСТѢ, А СЕБЯ ЗАБЫТЬ И НЕ ВИДѢТЬ.**

Возлюбленный во Христѣ братъ!

Я вижу предъ собою швое пріятное письмо, въ которомъ ты просишь дальнѣйшаго объясненія на слова мои: *видѣть Бога во Христѣ, а себя забывать и не видѣть, есть основаніе всякой добродѣтели; но сіе бываетъ постепенно.* Ты хочешь знанъ, какія суть сіи степени. Я скажу о семъ просто, какъ мнѣ представляется.

Можно сказать, что вообще на семи степеняхъ можно видѣть единого Бога во Христѣ, а себя не видѣть и забыть, и на всякой степени видно, какое она имѣетъ вліяніе на добродѣтель \*). Каждый по своему состоянію

\*) Сіе бываетъ 1) на степени *меланіа* въ состояніи покаянія, 2) на степеняхъ *ощущенія* благъ, 3) въ *подвижничествѣ* на пути *осащенія*, 4) въ *простой покорности* внутреннему влеченію, 5) на степеняхъ *созерцанія*, 6) въ *преданности* въ союзу Божію и 7) въ *существенной соединеніи* съ Богомъ.

присшупай къ дѣлу и не заботься о своемъ  
состояніи, высоко ли, низко ли оно: ибо  
то состояніе, въ которомъ поставилъ насъ  
Богъ, есть совершеннѣйшее для насъ.

1. *Въ состояніи покаянія, въ началѣ*  
или послѣ, когда душа, ощущаешь свое ра-  
ны, гнетеніе, скорбь и безпокойство въ  
совѣсти, увидя правду Божію, отъ кото-  
рой она себя не ожидаетъ, ничего болѣе,  
какъ только пьму, смерть и осужденіе: въ  
семъ состояніи вѣшь другого совѣта и спа-  
сенія для души, какъ не смотрѣть на себя,  
но на Бога, во Христвъ, который бы ис-  
цѣлилъ ея раны и содѣлалъ въ ней всякую  
добродѣтель. Указываешь на мнѣшья свои  
добрыя дѣла, защищать и успокоиваешь се-  
бя обязанностями, занятіями, собственны-  
ми обещаніями и намѣреніями исправленія и  
проч. значить, только снаружи подкраши-  
ваешь себя румянами. Дѣлами закона не оправ-  
даешь ни одинъ человекъ предъ Богомъ.  
Законъ святъ; но плоть такъ слаба, что  
не покарѣешь закону Божію. Смиръ пу-  
темъ не успокоишь совѣсти, но упадешь  
глубже, и ежели долго будешь видѣшь свою  
бѣдность, то наконецъ воскликнешь сло-

вами Ап. Павла: *окаменю азъ отъ геловѣкъ, кто  
 оди : оно на ожеми на смерти сего? Ешь-  
 ли же душа воздасъ правду Богу, сердеч-  
 но признаешъ свое окаянство, бѣдность и  
 немощь, и ошвращивъ отъ себя взоръ, воз-  
 зришь на Бога во Христвъ, который по  
 благодати приемлетъ и изцѣляетъ грѣшни-  
 ка: то подается ей истинная помощь, хо-  
 тя бы горы грѣховъ лежали на ней, и хо-  
 тя бы жили въ ней семь бѣсовъ. Надобно  
 только, чтобы душа, сознавая свою скорбь,  
 всегда отъ оной ошвращала очи къ Богу  
 во Христвъ, который кровию Христовою  
 можешь и хочешь омыть всѣ грѣхи, и  
 ежели ей бѣдность ея снова представитъ  
 ся и покажется ей, что она не можешь  
 взирати на Бога во Христвъ, или что Богъ  
 на нее взирати не хочешь; то, не смотря  
 на то, она должна во имя Исусово все  
 ошвращати отъ себя взоръ къ Богу, ко-  
 торый не оставитъ ее въ спыдѣ, но  
 приметъ ее наконецъ въ милосердыя объ-  
 яшя. Такимъ образомъ забудешь себя, и  
 будешь взирати на Бога во Христвъ въ  
 случа сего исканя, какъ какъ больное и  
 спраждающее дитя смотритъ на матерь,*

\*





даси, удержанъ своимъ неустому, различно  
 разными нарядами, и говорили: се еси добръ,  
 закретилъ мого, се еси добръ, что оца при  
 всей шомъ не должна, на себя асмань  
 ваться, но должна опиднаць: се еси добръ  
 братъ мой, и еще красенъ: Цасъ, коти 16  
 гда. На пуши расяченя, луна по римо  
 кама, должна въ подвжичесна, воемъ  
 вбратъ, единецрени на Бога, во Христѣ  
 а на себя не вбратъ. Многя блгомыс  
 шипсерце, амушци, не столько блгомы  
 блгой во Христѣ, получаютъ, истренна  
 жедане, игошловоси, жить во славу Ба  
 жий и исказъ, в сваденя, но къ вреду, а  
 ему принимавшос, а ало неправильно, они  
 жезбы, изъяскають, себя враговъ, в сви  
 цывантъ, шъ, касъ, ачяють, свои а дльн  
 жманъ, асо, асемъ, на пражениомъ, воешыпъ  
 проширдъ ая, аспараюшся, р добротнелн  
 опаванъ, а себя, шъ, шажое, небожире, сеош  
 днне, как оемъ, шожко, возмояно, на а вь ре  
 ванъ, прйходитъ, самоульна, инама, ащес  
 мьрнал, аяношпъ, безы, основаня, на жорь  
 иа юни, мучашъ, себя, ма, а дивннн, а днв  
 ріемъ, или, внушашпъ, себя, а жожде, муш  
 сиво, по велику, пороню, и видашъ, пмнго, и р













когда Богу угодно оумноженными обра-  
 зами льститъ ей въ внутренне, (Лук. 11, 21)  
 и въ око души открываетъ и д. и проясляетъ  
 сию Божию устремленность на се, преу-  
 щее, высочайшее благо, чтобы оцеловавша  
 къ видѣнью и къ нему привлечася душа  
 не нужно здѣсь скрывати, а чтобы она пр-  
 явила на себя, потому что оцель близ-  
 кое полагаетъ само наученіе ее, и она при-  
 являетъ и силою присутіемъ. Когда она  
 влечется къ нему. Сколько много дѣлаемъ  
 добра въ семь собою и неуживо о пово-  
 зривіе на Бога, в семь говоритъ Апостолъ:  
 мы вси откровенныи въ лице емаго. По-  
 стодню озиряюще, въ той же образъ пре-  
 образуемъ отъ славы въ славу, отъ сла-  
 во души Господня. 2 Кор. 3, 18. о впро-  
 эн. Со преданностію должно цѣрпять на  
 Бога во Христе, а не на себя въ важныи  
 случахъ въ внутреннхъ спрдаи. о оцелова-  
 ній. Въ олахъ случахъ чрезъчелно  
 нужно для души, и чѣмъ тяжелье в. само  
 нве и искушеніа, швиъ сіе нужнѣе. И на комъ  
 въ олахъ пушихъ, уи чуженіа и оцелова-  
 душа не можеть вийти на оуны, ни оу-  
 шенія, ни благодати, ни Бога, а все на-

противъ. Она видитъ, и видитъ, наопаннѣ  
 (свою бѣдность, шму, слабостъ и глубок  
 ую горестъ. Вся прежнѣ дары: благодати  
 для ней потеряны, и припомъ, какъ она  
 думаетъ, по собственнѣ ей вины. Въ еѣ  
 званіи, услыя и подвизъ, допорыма она  
 прежде помогала себѣ дохранитъ до средѣ  
 ненія съ Богомъ, дѣлающа, не въиспиче  
 шельны. И такъ ино ей дѣлать? Нечего  
 что переноситъ? Много въ прошломъ безъ  
 вѣжствъ, какъ ей кажутся. Что осмѣетъ  
 съ тобою дѣл бѣднѣ, дуннѣ? Что ей предъ  
 принятъ? У ней, ничего болѣе не оставитъ  
 какъ великая бѣдность и чистое, нищо.  
 И нечего болѣе предпринять ей, какъ ея  
 трезво признавъ свою бѣдность и чистоту,  
 жество, и предавшись чистой благодати Бо  
 жей и Христа, а ошъ себя, ничего не  
 пребываетъ, ничего не ожидаетъ, ничего не  
 надеется. Знаетъ Богъ, долженъ быть дѣй  
 ствующимъ, а неловкъ, страждущимъ; а  
 когда дѣйствуетъ Богъ, тогда человекъ  
 выводитъ въ своей собственнѣ, предъ  
 дается въ Его волю, думраотъ. Изъ сего  
 видно, какими образомъ человекъ въ преданіи  
 - ни еси в, той ни...

ности възрастъ Единый Акино на Бога во Христь, а не на себя самого.

7. Тоже самое бываетъ *существонно* въ состояніи единства съ Богомъ, о которомъ говоришь Иисусъ, Иоан. 17, 11. и о чемъ свидѣтельствуишь, многие святые, какъ въ Священномъ Писаніи, такъ и въ другихъ книгахъ. Да дастъ Господь благодатию своею и намъ испытать сіе!

Вотъ, любезный другъ, что я отвѣчаю на вопросъ твой. Тебѣ представляется опличать *человѣческое*, а не Божественное. Не ищи въ отъѣхъ моемъ того, что бы я твердыя положилъ границы между однимъ и другимъ состояніемъ души. Не во всякомъ случаѣ бываетъ *однородный* ходъ. Различныя качества, разнообразныя суды Божіи даютъ различныя направленія идущимъ въ Блаженство. Предадимся Богу какъ дѣти, и вручимъ себя Его благодати и при всенашей добротѣ будемъ ожидать всего не за себя, но отъ Его безпредѣльной благодати. *Вспомни на молитвѣ о мнѣ*

усерднымъ твоимъ другомъ и братомъ . . .



# О Г Л А В Л Е Н І Е

## ШЕСТОЙ ЧАСТИ.

---

### І. ПИСАНІЯ СВ. ОЦЕВЪ.

1. Свящителя Григорія Вогослова  
Слово на Св. Пасху . . . . . 8.
2. Свящителя Іоанна Златоустаго  
Беседа, сказанная въ храмѣ Св.  
Анастасіи . . . . . 124.
3. Преводнаго Опыта Филосія  
Мысли о любви и воздержаніи и  
жизни по правиламъ ума къ Пре-  
свитеру Павлу . . . . . 253.

### II. ХРИСТИАНСКОЕ УЧЕНІЕ:

1. Ученіе о Богѣ, покаяніи и о вѣнцѣ  
жизни . . . . . 50.
2. Ученіе о Богѣ Отцѣ, Сынѣ Божи-  
емъ и Св. Духѣ, или о Св. Троицѣ 166.
3. Нѣчто важное для всѣхъ . . . . 151.
4. Какимъ образомъ можно избавить-  
ся отъ суешныхъ и нечистыхъ  
воображеній . . . . . 193.
5. Размышленіе о Молитвѣ Господней 266.
6. Писаніе о семи снаденяхъ, на ко-  
торыхъ должно видѣть единствен-

не Бога во Христі, а себя забыли	
и не видишь . . . . .	365.
III. Назидательныя размышленія . . . . .	245. 353.
Взоръ на міръ и себя . . . . .	342.

# ПОГРЪШНОСТИ

208 . . . . .  
 208 242 . . . . .  
 218 . . . . .  
**Напсатано: Читай:**

**Стран. Стр.**

80 . . . . .	8	кѣное . . .	кѣное
86 . . . . .	6	ошлччашся . . .	ошлччашся:
91 . . . . .	2	а въ 13 ст. . .	а въ 15 ст.
108 . . . . .	6	Юан. 9, 16. . .	Юан. 3, 16.
120 . . . . .	5	своей дя волѣ	своей волѣ
125 . . . . .	5	Псал. 144, 4, .	Псал. 144, 3.
126 . . . . .	10	1 Цар. 2, 6. . .	1 Цар. 2, 2.
127 . . . . .	8	его, . . . . .	Его
166 . . . . .	6	основани . . .	основани
214 . . . . .	8	Маш. 11, 26. . .	Маш. 11, 25.
217 . . . . .	10	не началъ . . .	не началъ
— . . . . .	16	Псал. 119, 12.	Псал. 118, 12. Дав. 3, 26.
		Дав. 3, 29.	
119 . . . . .	10	Маш. 17, 8. . .	Маш. 17, 5.
221 . . . . .	23	Іер. 17, 9. . .	Іер. 17, 10.
228 . . . . .	11	Лук. 1, 21, 22.	Лук. 3, 21, 22.
— . . . . .	15	Юан. 14, 16. . .	Юан. 14, 17.
233 . . . . .	1	Кол. 1, 15. . .	Кол. 1, 16.
— . . . . .	8	Рим., 9 5. . . .	Рим. 9, 5.
239 . . . . .	17	1 Кор. 11, 13.	1 Кор. 11, 3.
246 . . . . .	24	промыслъ . . .	промыслъ