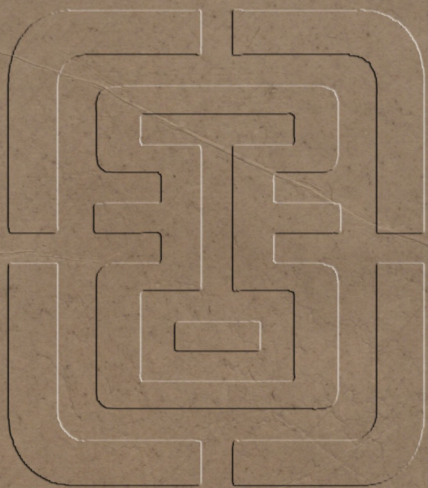




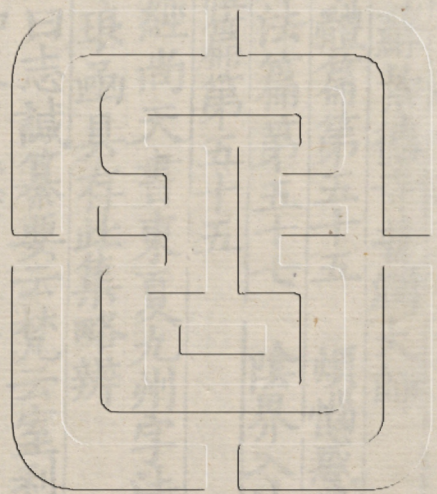
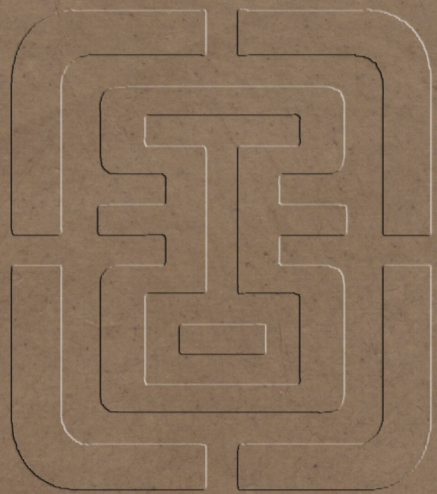
531



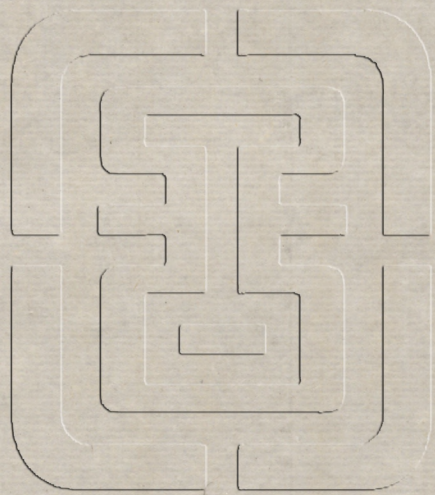
翻譯名義集

六





此書... 卷之五... 第五十八... 第五十六... 第五十五... 第五十四... 第五十三... 第五十二... 第五十一... 第五十... 第四十九... 第四十八... 第四十七... 第四十六... 第四十五... 第四十四... 第四十三... 第四十二... 第四十一... 第四十... 第三十九... 第三十八... 第三十七... 第三十六... 第三十五... 第三十四... 第三十三... 第三十二... 第三十一... 第三十... 第二十九... 第二十八... 第二十七... 第二十六... 第二十五... 第二十四... 第二十三... 第二十二... 第二十一... 第二十... 第十九... 第十八... 第十七... 第十六... 第十五... 第十四... 第十三... 第十二... 第十一... 第十... 第九... 第八... 第七... 第六... 第五... 第四... 第三... 第二... 第一... 凡... 海... 雲... 如... 水... 舞... 龍... 有... 大... 人... 相... 形... 如... 如... 字... 名... 古... 祥... 壽... 二... 千... 主...



翻譯名義集六

姑蘇景德寺普潤大師

法雲

編

唐梵字體篇第五十五

煩惱惑業篇第五十六

心意識法篇第五十七

陰界入法篇第五十八

唐梵字體篇第五十五

西域五竺經尚天書東夏九州字法鳥跡自古罕覩
因譯方傳琅函具有此集略辨

卍

熏聞曰志誠纂要云梵云室利鞞瑤此云吉祥
海雲如來曾臆有大人相形如卍字名吉祥海

雲華嚴音義云案卍字本非是字大周長壽二年主

上權制此文著於天樞音之為萬謂吉祥萬德之所
集也經中上下據漢本惣一十七字同呼為万依梵
文有二十
苑師云此是西域万
八相云云 𠄎 字佛骨前吉祥相也 𠄎 音万是吉
相由髮右旋而生似魯字梵云塞縛悉底迦此云有
樂有此相者必有安樂若卍字萬字是此方字宋
高僧傳明翻譯四例一翻字不翻音諸經呪詞是也
二翻音不翻字如華嚴中卍字是也以此方万字翻
之而字體猶是梵書三音字俱翻經文
是也四音字俱不翻西來梵夾是也



章安跋
云言伊

字者外國有新舊兩伊舊伊橫豎斷絕相離借此况
彼橫如烈火豎如點水各不相續不橫不同烈火不
豎不同點水應如此方草下字相細畫相連是新伊
相舊伊可譬昔教三德法身本有般若修成入無餘
已方是解脫無復身智如豎點水縱而相離又約身
約智分得有餘解脫橫一時有三法各異如橫烈火
各不相關新伊者譬今教三德法身即照亦即自在
名一為三三無別體故不是橫非前非後故是非縱
一即三如大點三即一如細畫而三而一而一而三
不可一三說不可一三思故名不可思議者不可思

議者即非三非一名秘密藏如世伊字谷響云西方
字有新舊亦猶此土之篆隸也莫不以篆為舊以隸
為新
附明修性離合之法

殺三摩沙

此云離合欲顯三點非縱橫相
當示修性有離合法三道至迷

理性之法法圓具二因開悟修習之事事融通開則
各離為三對乃共合成一論此三點試開十門

初本文

二消名

三釋義

四定體

五示相

六究竟

七判教

八定位

九使疑

十指說

初本文者大經云一切諸法本性自空亦用菩薩修

習空故見諸法空起信論云以知法性體無慳貪隨
順修行檀波羅蜜天台別行玄云原此因果根本即
是性德緣了也此之性德本自有之非適今也又云
以此二種方便修習漸漸增長起於毫末得成修德
合抱大樹荆溪不二門云性德祇是界如一念此內
界如三法具足性雖本爾藉智起修此皆修性之明
文大經云解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃
摩訶般若亦非涅槃章安涅槃玄釋文云法身亦非
那可單作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫
釋滅文云般若亦非那可單作三智釋度故知單釋

非今經意三德中各各求皆不可得三法合求亦不可得智者妙立云此之妙行與前境智一而論三三而論一荆溪云又了順修對性有離有合離謂修性各三合謂修二性一永嘉云偏中三應須簡一有般若無解脫法身上有解脫無法身般若三有法身無解脫般若若有一無二故不圓不圓故非性又偏中三應須揀一有般若解脫無法身二有解脫法身無般若三有法身般若無解脫有二無一故不圓不圓故非性圓中三應須具一法身不癡即般若般若無著即解脫解脫寂滅即法身三此皆離合之本文二消

名者修謂立行進趣起正助之二因性謂本自體性即界如之一念凡夫迷故從真起妄猶鏡塵翳緣了之明性自存故具理性之德行人悟故背塵合覺似鑑指磨妍醜之影像遂現故有修成之德三釋義者離合之法南屏法師嘗立三義以申明之一離是各也離謂修性各三合是共也合謂修二性一二離乃開也約性恒開合乃對也對修方合三離即與義與而言之一性本具於二修二修常即乎一性合即奪義理即雖具緣了奪而言之由不發心未曾加行故性緣了祇名正因二修雖具法身因智照故但名了因由

起行故合名緣因四定體者欲示離合教相須核修
性法體良以若性若修皆以三千惣相以爲其體故
起信云心真如者即是一法界大惣相法門體所謂
心性不生不滅心雖本真不覺起妄經云心如工畫
師造種種五陰一切世間中無不從心造由此無明
爲緣成衆生法雜摩詰言譬如幻師見所幻人菩薩
觀衆生爲若此由悟斯理故有佛法法華云唯佛與
佛乃能究盡諸法實相而此三法旣互具於三千亦
各攝乎百界體其本寂乃名理具照於起心則名事
造修性雖二三千體一故妙樂云祇緣理一是故修

性相對離合五示相孤山顯性錄示離相曰一家修
性正義即約玄文前三妙也境即性三智即智三行
即行三行之所階即有諸位若至初住名隨分果則
分證三法也若就合說即合性爲一合修爲二合理
性三爲一正因法身德也合智三爲一了因般若德
也合行三爲一緣因解脫德也故開雖具九九只是
三三九雖殊其理常一今詳此說文會義便以釋離
義文會釋籤境即理性三德智即三德之解行即三
德之觀洎明合義文會釋籤一謂涅槃三謂三德言
義便者離合旣是迷悟與奪當在住前若至初住修

性一合無復分張奚論與奪之別歟二四明指要鈔云如光明立十種三法采取經論修性法相故具離合兩說如三德三寶雖是修德之極義必該性三身三智文雖約悟理必通迷三識三道既指事即理必全性起修此六豈非修性各三三因既以一性對智行二修三菩提三大乘三涅槃並以一性對證理起用二修此四豈非修二性一今謂修性一門本依智行二妙對境妙在迷之理相對與奪而論離合十種三法乃顯果人所證三德並屬于悟棄親本文遠取他部此迷文矣又山家離合大有二義一約修性相

成在性則全修成性性自有三起修則全性成修修自具三二約修性相對離謂修性各三合謂修二性一今用修性各三而解修六性三此混相成相對之門復亂六法九法之數斯背義焉三淨覺雜編云子嘗有文心解具引立籤注之大意與孤山不異說離但同也但取境智行三圓對三德此說合異故雜編云如三身中法身可解報即般若應即解脫三般若中實相即法身觀照即般若文字即解脫三解脫中性淨即法身圓淨即般若方便淨即解脫此似合掌合矣亦如川字合焉若以性德緣了歸修報應修中法身合性正因此

失與奪之義又違金錕故性緣了同名正因四南昇
斷於離合大有四種一者三一釋籤云一謂涅槃三
謂三德二者三六金錕本有三種三理元徧達性成
修修三亦徧離雖有六合則但三者三九離謂修
性各三此成九法合謂修二性一此成四者性九修十八如光
明夢見金鼓之文今謂三一三九是離合之正義修
三性三屬全性以起修非對辨於離合五先稟清辨
老師嘗分二義一修性各論離合二修性對論離合
且各論者如金錕云本有三種三理元徧此乃在性
則全修成性性皆離九自合成三達性成修修三亦徧

此乃起修則全性成修修亦離九亦合成三斯約橫論
兩重離合若對論者如釋籤云離謂修性各三性無
所移修常宛尔故有九法合謂修二性一此約功力
與奪相對論合性中緣子無功斥為一性修德法身
受熏奪名二修茲約豎論一番離合六究竟者今宗
示此離合之法為顯法體不思議故何哉雖論合三
為一一不定二自常三雖示離一為三三不定三三
自常一故章安曰橫之弥高豎之弥廣會之常分派
之常合七判教者如金錕云論生兩教似等明具別
教不詮種具等義非此可述故別佛性滅九方見圓

人則達九界三道即見圓伊三德體徧別教不談乎
種具遂說修性之縱橫圓宗由示於體徧故演修性
之離合此顯共而不雜復彰離亦不分八定位者教
既唯圓位須簡濫初局住前二通初後三示極果初
局住前者不二門云如境本來具三依理生解故名
爲智智解導行行解契理初住既三法相符與奪離
合局住前也二通初後者顯性錄云一家緣了之位
深淺與奪非止一途若法華壽量疏文則住前通是
緣因初住真正顯了乃是了因以約聲聞經得記
即入初住此約真似分緣了若藥草喻疏至于究竟

名爲智三中間四即悉爲行三以順經文究竟至於
一切智故此以分極分緣了若法師品疏道前真如
即是正因道中真如即爲緣因亦名了因道終真如
即是圓果記云此以修德對彼正因正中緣了同成
正因修中正因同成緣了又云此以博地爲道前發
心已後爲道中位分之爲二住前爲緣登住已去爲
了此之三因該通一教三示極果者涅槃立釋大滅
度文云法身亦非那可單作三身釋大文云解脫亦
非那可單作三脫釋滅文云般若亦非那可單作三
智釋度先達乃謂大滅度三既各開九乃成離爲二

十七法今謂章安立云雖一而三雖三而一雖復三一而非三一雖非三一而三而一不可思議攝一切法祖師為顯三德圓融異乎縱橫並別後裔分析為二十七法去道遠矣九決疑者或人問曰性中三法若起二修乃顯祇有一法安言合三為一耶南屏釋云祇一三德說有開合若從迷論則合三為一若就悟言則起修為二如身與臂縛則合為一身解則開成三處先師解曰終日隨緣雖起二修何妨性中終日不變所謂性無所移修常宛尔十指訛者光明懺悔品夢中見聞有二一夢見金鼓二夢擊鼓聲見鼓

又三一正見鼓

鼓體觀

二見鼓光

光智觀

三見光中佛

佛即

二夢見擊鼓文為三一

一見擊鼓

二出大音聲三聲所

詮辨

鼓是法身杼鼓合是報身擊出是應身

舊謂夢見金鼓三身各三是性

中九法夢見擊鼓是修中九法遂說三九二十七法

新記斥曰前文見鼓是法身之三即境三也鼓光之

三即智三也見佛之三即用三也今文但明能擊之

人用智擊鼓何曾論於修性二十七法耶又如四明

記曰上鼓表三光三佛三祇是一三今對信相機智

所觀合三為一但名法身此乃修性融即之明鑑學

斯宗者當了世伊三點天主三目異別教之縱橫建

圓宗之離合顯修性之一致會生佛以同原絕思議之門非數量之法故淨名詞喪於毗耶釋迦言罄於摩竭故名不思議之法矣

煩惱惑業篇第五十六

煩惱菩提體元一矣涅槃生死見有二焉若知如實性了幻化相以施慈慧治貪嗔癡故大集云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真實其心則作大光明是名寶炬陀羅尼

阿梨耶

起信云以依阿梨耶識故說有無明不覺而起識相能見能現識相能取境界起

念相續故說為意此明無明為緣生三細號無明惑

境界為緣生六麤一智相二相續相三執取相四計名見思

惑無明是根本惑障中道理當修中觀破此別惑見

思是枝末惑障真諦理當修空觀破此通惑通別之

惑如亡真中

陸迦耶

疎具云陸迦耶達利瑟致此云身見百法疏云謂

之理自顯

於五蘊執我我所一

達梨舍那

此云見見有五種一身見

切見趣所依為業

五邪見邪見撥無因果法具此五種名曰見惑止觀云見則見

執我我所為身見二邊見邊見隨身計斷常三見取見取執劣以為勝四戒取戒取於非因計因

理見實非惑見理之時能斷此惑從解得名名爲見
惑復次見惑非但隨解得名亦當體受名稱之爲假假
者虛妄顛倒名之假耳當知見惑乃有三種一俱生
見二推理見三發得見一俱生見者止觀云五鈍何
必是貪嗔如諸蠕動實不推理而舉螻張鬚怒目自
大底下凡夫何嘗執見行住坐卧恒起我心故知五
鈍非無利也記云鈍中有利如魚獸凡夫亦能起我利雖利屬鈍又下底下之人雖起於利此利屬鈍從於鈍而起
二推理見止觀云今約位分之令不相濫未發
禪來雖有世智推理辯聰見想猶弱所有十使同屬
於鈍記云未得禪來縱起宿習所有煩惱及因見陰起於我見仍屬鈍使初果所斷凡夫共有冥伏在身障真無漏若見諦理

此惑自除故名此惑以之爲見故不同於禪後所起
三發得見止觀云從因定發見見
心猛盛所有十使從強受名皆屬於利記曰若諸外道由未見諦得禪定已
雖斷鈍使仍未曾斷一毫見惑見惑現前故不同於未發禪來所有見
感及冥伏者是故不以八十八使中見惑爲例故八十八使義屬陰境攝
略言三結廣說八十八使今述頌曰苦具十使集滅七身邊戒取三使無道諦但去身邊二上不真
十八略言三結者一身見二戒取三疑使更加貪嗔名
五下分如妙樂云言下分者貪雖通上不是唯上嗔
一唯下更不通上餘三徧攝一切見惑今問見通五
利何故俱舍但言三結答如論頌曰攝根門故言根
門者身見即苦門戒禁取即苦道二門疑通四門謂
四諦也所言攝根者邊見依身見轉見取依戒禁轉

邪見依疑轉故此三結即攝五見問見惑既歷三界
四諦安云餘三徧攝一切見惑雖復通上而復牽下
耶荅所迷之諦雖通三界能牽之惑正在欲界故云
縱斷貪等至無所有由身見等還來欲界問如妙玄
云斷見諦惑而復兼除四思未審何法為思耶荅此
以四趣之思為四思也以妙玄因明因益是故凡位
持戒則伏四趣之業初果修觀則斷四趣之思以俱
生推見二思隨見落故乃曰兼除應知思惑乃有三
種一俱生思與形俱生如男女託胎妄於父母起愛
惡心斯是邪思還歸見惑 二依見思止觀云五利

豈唯見惑何嘗無恚欲耶記云利中有鈍如諸外道依於諸見而起實恚問止觀

云若利中有鈍見諦但斷於利鈍猶應在荅準止觀

云毗曇謂利中之鈍名背上使見諦斷時正利既去

背使亦去 三界繫思即是三界九品思惑此名鈍

使亦名事障號正三毒杜俱生如夫七情愛怒二者生

而自能是二者性之根惡之端也乳兒見乳必擊求

不得即啼是愛與怒與兒俱生也問五上分者一掉

舉高舉是貪家等沫二慢三無明四色染五無色染由貪重故兩界別說何

故上界而無疑耶荅疑隨見落故無此惑淨名疏以

五蓋配四分貪欲嗔恚睡眠記云由癡故疑掉散是

法華經卷之三 三寶品第十 長安長安長安

我取記云以我取心編起三毒故名掉散止觀云掉有三種一身掉身好游
 走諸雜戲謔坐不暫安二口掉好喜吟詠竟爭是非
 無益戲論世間語言等三者心掉心情放逸縱意攀
 緣思惟文藝世間才技諸惡覺觀等名為心掉此四
 各出二萬一千新華嚴云貪行多者二萬一千嗔行
 多者二萬一千癡行多者二萬一千等分行者二萬
 一千了知如是悉是虛妄垂裕釋十纏是思惑忿恚
 曰嗔隱藏自罪曰覆意識昏迷曰睡五情暗冥曰眠
 嬉游曰戲三業躁動曰掉屏處起罪不自羞曰無慚
 露處起罪不着他曰無媿財法不能惠施曰慳他榮

心生熱惱曰嫉俱舍頌曰纏八無慚愧嫉慳并悔眠
 及掉舉昏沉或十加忿覆楞嚴明十習一姪習節疏云

所發之業 二貪即是愛根 三慢恃已凌他 四嗔熱惱居懷 五詐習姪習即

詐謂詭曲罔冒於他 六誑詐謂矯飾 七怨即恨

愈為先懷惡不捨給寬為 八見即五種見 九陰因是五見生

安云此有二意 者我見有 五十六謂欲界五陰各計四句合為二十

色界亦爾無色除色但有 十六故知三界合五十六邊見有六三東各

二謂斷常添前合成 六十八文謂色如去等四句四陰亦然合二十句

而為根本此律大論 六十八文謂色如去等四句四陰亦然合二十句

此即計過去世也又 計色常等四句四陰亦然合二十句即計現在

井有 九枉謂逼壓良善害所 十 居延底此云深入貪 之異名樂著

訟習謂相論得失忿恨為先 性相應故

名貪能貪之人有二種一者有力二者無力所貪之
境禪門明三種一外貪欲男子緣女人女人緣男子
二內外貪欲外緣男女身相復緣內身形兒三徧一
切處貪欲衆生處處著俱舍明四種一顯色謂青黃
赤白也二形色謂長短方圓等三妙觸四供奉大論
明六種一著色若赤若白若黃若黑二或著形容細
膚纖指修目高眉三或著威儀進止坐起行住禮拜
俯仰揚眉頓睫親近按摩四或著言語軟聲美詞應
意承旨五或著細滑柔膚軟肌熱時身
涼寒時體溫六或著人相若男若女
羯吒斯

此云愛之別名涅槃云愛河洄瀆沒衆生無明所盲
不能出貪與於愛圭峰園覺約四句釋一貪非愛如

人貪忙非是愛忙 二愛非貪 如大愛看相打相殺誰肯貪求 三亦貪亦愛 即名利

四非貪非愛即違情之境管子云利之所在雖千仞

之山無所不上深源之下無所不入商人通賈倍道
兼行夜以續日千里不遠利在前也漁人入海海水
百仞衝波迸流宿夜不出利在水也漁父人有八疵
非其事而事之謂之惣 惣濫也非是已事而 莫之顧而進之

謂之佞 強進忠言人不采顧謂之佞 希意導言謂之諂 希望前人意氣而導達其言 不擇

是非而言謂之腴 調苟順物不簡是非 好言人之惡謂之讒 聞人之過好揚

顯析交離親謂之賊人有親情交故輒欲稱譽詐偽以販

惡人謂之匿與已親者雖惡而譽不擇善否兩容顏適偷拔

其所欲謂之險否惡也善惡二邊兩皆容納和顏悅色偷此八疵者外

以亂人內以傷身君子不友明君不臣漁父事有四

患好經大事變更易常以掛功名謂之叨注伺候安危

經營大事變改之際建立功名謂叨濫之人專知

擅事侵人自用謂之貪注專已獨擅自用陵人謂之

貪見過不更聞諫愈甚謂之很注有過不改聞諫弥

增很戾之人同於已則可不同於已雖善不善謂之矜

注物同於已雖惡而善物異乎已雖善而惡謂之

矜矜提鞞沙此云嗔恚恚怒恨也禪門明三種

之人二順理嗔外人來惱尔乃生嗔亦如淨土有正三毒

三誣訟嗔著已之法謂是在他之法言非由茲不順

而生惱覺慕何此云癡禪門明三種癡一計斷常過

乎推尋三世若滅即斷不滅乃常二計有無我及陰

等有耶無耶如是乃至非有非無三計世性作是念

言由有微塵即有實法有實法故乃有四大有四大

故乃有假名衆生世間因茲思念而行邪道阿含正

行經佛坐思念人癡故有生死何等為癡本從癡中
來今生為人復癡心不解自不開不知死當所趣向
見佛不問見經不讀見沙門不承事不信道德見父
母不敬不念世間苦不知泥犁中拷治劇是名癡故
有生死不止生死如呼吸間臆臆音不過於人命然此
貪嗔癡名為三毒中陰經云三毒之重者癡病是其
原又此三毒須分二種一者三毒惑別行記云任運
起者名為煩惱止觀云昏煩之法惱亂心神與心作
煩令心得惱二者三毒業別行記云卒起決定能動
身口名三毒業瑞應云貪欲致老嗔恚致病愚癡致

死義推等分致生又復須知業有多種如智論云黑
業者是不善業果報地獄等受苦惱處是中衆生以
大苦惱悶極故名為黑受善果報處所謂諸天以其
受樂隨意自在明了故名為白業是業是三界天善
不善受果報處所謂人阿修羅等八部此處亦受樂
亦受苦故名白黑業問無漏業應是白何以言非白
非黑答無漏法雖清淨無垢以空無相無作故無所
分別不得言白黑白是相待法此中無相待故不得
言白復次無漏業能滅一切諸觀觀中分別故有黑
白此中無觀故無白云然遺教云我如良醫知病說

藥妙立云作大醫王須解脉種種病識種種藥精種
種治得種種差仁王云佛知衆生有三種病一者貪
病二者嗔病三者癡病既知此病當投於藥故仁王
云治貪嗔癡三不善根起施慈悲三種善根治貪則
教布施故光明去捨諸所重肢節手足治嗔則教行
慈悲故法華云常柔和能忍慈悲於一切治癡則教
修智慧故遺教云實智慧者則是度老病死海堅牢
船也亦是無明黑暗大明燈也雖有此藥服與不服
非醫咎也故華嚴云辟如善方藥自
疾不能除於法不修行多聞亦如是 阿耨毗伽

此云邪命以邪法活命根也智論云如經中說舍利
弗入城乞食得已向壁坐食時梵志女名曰淨目見
而問曰沙門汝食耶荅言食淨目問下口食耶仰口
食耶方口食耶四維口食耶俱荅云不淨目言食法
四種我問汝汝言不我不解汝當說舍利弗言有出
家人合藥種穀植樹不淨活命名下口食有出家人
觀視星宿日月風雨雷電霹靂不淨活命名仰口食
有出家人曲媚毫勢通使四方巧言多求不淨活命
名方口食有出家人學種種呪術卜筭吉凶如是活
命名四維口食姊我不墮是四不淨食我用清淨乞

士活命是時淨目聞說清淨法食歡喜信解舍利弗
因爲說法得須陀洹又智論釋八正道云五種邪命
以無漏智慧捨離是爲正命問何等是五種邪命答
一爲利養故詐現竒特二爲利養故自說功德三爲
利養故占相吉凶四爲利養故高聲現威令人畏敬
五爲利養故稱說所得供養以動人心邪因緣活命
故是爲
阿羅伽
此云欲希須爲義五情之所
邪命 欲是名五欲大論云哀哉衆
生常爲五欲所惱而欲求之不巳此五欲者得之轉
劇如火炙疥五欲無益如狗齧骨五欲增爭如鳥競

肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐惡蛇五欲
無實如夢所得五欲不久假借須臾世人愚惑貪著
五欲至死不捨爲之後世受無量苦譬如愚人貪著
好果上樹食之不肯時下人伐其樹樹傾墮落身首
毀壞痛惱而死然此五欲分界內外如大論云二乘
但斷界內五欲故世間五欲所不能動別惑未除故
爲界外妙色聲之所染汚故迦葉云三界五欲我已
斷音不能動心此是菩薩淨妙五欲吾於此事不能
自安此是迦葉爲界外之聲動天女散花身子除去
此爲界外之色動又分別生死涅槃有異分別亦是

別見斯為法
塵所惑也

奢佗

此云諂曲罔冒他故矯設異儀曲順時人

心意識法篇第五十七

華嚴云諸業虛妄積集名心未那思量意識分別眼等五識了境不周愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別楞伽云略說有三種識廣說有八相何等為三謂真識宗鏡云不為垢法之所染寧為淨法之所治非生死之所羈豈涅槃之能寂遂稱識在般若心王

大慧譬如明鏡持諸色像現識現處亦復如是

奢嚴經云辭如

珠勝寶野人所輕賤若用飾冕旅則為王頂戴如是賴耶識是清淨佛性凡位恒雜染佛果常保持如美玉在水苔衣所纏覆賴耶處生死習

氣紫不現於此賴耶識有二取相生如蛇有二頭隨樂而同往賴耶亦如是與諸色相俱一切諸世間取之以為色惡覺者迷惑計為我我所若有若非有自在作世間賴耶雖變現體性恒甚深於諸無智人悉不能覺了

此二壞不壞相

五識得塵即滅是壞熏

展轉因七識執八識為我八識引

取塵大慧不思議熏

賢首云謂無明能熏真如不可熏與而能取塵

名不思議及不思議變

謂真如心受無明熏不可變異而變異故

思議變勝變中不染而染染而不染難可了知者謂此不思議也

是現識因

所起現識行相微細

舉塵顯細故但名現識即是不相應心也

大慧取種種塵

彼心海起諸事識之波浪也

及無始妄想熏

即彼和合心海之中妄念習氣無始已來熏習不

妄念及塵塵而且顯故所起分別事識行相顯成相應心也

是分別事識因又云譬如巨

海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海

常住

華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無

亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海無風日月森羅煥然明白此經

意直為根熟頓說種子業識為如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為

異彼般若修空善薩增勝者故直明識體本性全真便明識體即成智

用如海無風境象自明異彼深密別立九識接引初根漸令留惑長大

菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑

之初門楞伽維摩直示感之本實故楞伽明八境界風所動種種

識為如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然

諸識浪騰躍而轉生密嚴經云賴耶為於愛所熏而增長既自

井輪以有諸識故乘趣而生起於是諸趣中識復得增長識與世間法

更互以為因辭如河流水前後而不斷亦如芽與種相續而轉生各各

相差別分又楞伽大慧白佛惟願世尊更為我說陰入界

生滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅不覺苦

盡不識涅槃華嚴云愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別佛告

大慧如來之藏是善不善因能徧興起一切趣生辟

如伎兒變現諸趣唯識論云能變有二種一因能變謂第八識中等流異熟之因習氣等流習氣由七

識中善惡無記熏令生長異熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長

二果能變謂前二種習氣力故有八識生現種種相習氣因緣

故八識體相差別而生名等流果異熟名感前六識酬滿業者從異熟

第八識酬引業力恒相續故立異熟名感前六識酬滿業者從異熟

起名異熟生不名異熟有間斷故即前異熟及異熟生離我所

名異熟果異因故又唯識論明四種變一中共云離我所

不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺計著作者

為無始虛偽惡習所熏名為識藏密嚴經云識識持於世

輪隨於業風轉陶師運輪杖器成隨所用藏識與諸界共力無不成內

外諸世間亦論悉周偏弊如眾星象布列在虛空風力之所持運行常

不息如空中鳥跡求之不可見然鳥不離空韻韻而進退藏識亦如是不離自他身如海起波濤如空含万象生無明住

論自性無垢畢竟清淨其餘諸識有生有滅意識
等念念有七因不實妄想取諸境界種種形處計著
名相不覺自心所現色相不覺苦樂不至解脫又偈
曰心如工伎兒八識妄動意如和伎者七識執我五識為
伴侶五識取塵妄想觀伎眾六識分別大乘入楞伽云心
能積集業意能廣積集了別故名識對現境說五婆
沙問此三何別答或別不別言不別者心即意識如
火名焰亦名為熾亦名燒薪祇是一心有三差別言
有別者名即差別或云過去名意未來名心現在名
識或云在界名心在入名意在陰名識或云雜色名

心如六道由心繫屬名意如五根屬意語想名識如
分別屬識又妙樂引俱舍云集起名心思量名意了
別名識在彼一向全無即理若大乘中八識名心七
識名意六識名識彼教為迷又無即理故偏小教有
漏之法全無性淨即常住理知之者寡大寶積經佛
言所言識者謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知
香舌所知味身所知觸意所知法是名為識所言智
者於內寂靜不行於外唯依於智不於一法而生分
別及種種分別是名為智大乘同性經楞伽王白佛
云何眾捨此壽命受彼壽命捨此故身受彼新身

佛言衆生捨此身已業風力吹移識將去自所受業而受其果圭山云欲驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心塵境自由不自由二六時中當省察耳

汚栗馱

此方稱草木心

矣栗馱

此方名積聚精要心

紇利陀耶

此云肉團心如黃庭經五藏論所明正法念經云心如蓮華開合提謂云心如帝王皆肉團心色法所攝

裨羅口

或閉尸此云肉團見經音義

質多耶

或名質帝或名

波茶此方翻心黃庭經五藏論目之為神西域外道計之為我此土佛教翻緣慮心此通八識謂眼綠色乃至第八緣根身種子器世間故云集起以解心第八獨名心緣慮以解心緣謂緣持慮即思慮八識惣名心然此緣慮亦名慮知宗鏡云無幽不曠有法皆知察察防微窮今洞古故謂之靈臺司馬彪云心為神靈之臺莊子云萬惡不可內於靈臺百法論疏心法有六種義一集起名心唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心屬前七轉能熏積集諸法種故或初集起屬前七轉現行共集熏起種故或後積集名心屬於第八含藏積集諸法種故此上二解雖各有能集所集之義今唯取能集名

心如理應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故四或
名為識了別義故五或名為意等無間故六或第八
名心第七名意前六名識入楞伽云藏識說名心思
量性名意能了諸境相是故名為識然第六意識具
有五種一定中獨頭意識緣於定境定境之中有理
有事事中有極略色極迥色及定自在所生法處諸
色二散位獨頭緣受所引色及徧計所起諸法處色
如緣空華鏡像影畫所生者並法處攝三夢中獨頭
緣夢中境四明了意識依五根門與前五識同緣五
塵五亂意識是散意識於五根中狂亂而起如患熱

病青為黃見非是眼識是此緣故宗鏡第六識具十
名一從根得名名為六識二能籌量是非名為意識
三能應涉塵境名攀緣識四能徧緣五塵名巡舊識
五念念流散名波浪識六能辨前境名分別事識七
所在壞他名人我識八愛業牽生名四住識九令正
解不生名煩惱障識十感報終盡心境兩別名分段
死
識 末那 唯識翻意或云執我亦云分別唯識宗
云具足應言訖利瑟吒耶末那此翻染
汚意謂我癡我見我慢我愛四惑常俱故名染汚常
審思量名之為意思慮第八度量為我如是思量唯

第七有餘識所無故獨名意復能了別名之爲識前
之六識從根得名此第七識當體立號識論頌云次
第二能變是識名末那依彼轉緣彼思量爲性相四
煩惱常俱謂我癡我見并我慢我愛及餘觸等俱有
覆無記攝大乘入楞伽大慧問佛云何但說意識滅
非七識滅佛言大慧以彼爲因及所緣故七識得生
大慧意識分別境界起執著時生諸習氣長養藏識
由是意俱我我所執思量隨轉無別體相藏識爲因
爲所緣故執著自心所現境界心聚生起展轉爲因
大慧譬如海浪自心所現境界風吹而有起滅是故

意識滅時七識亦滅然楞伽經唯明三識不辨七識
者準此文云無別體相所以唯說八六二識起信亦
然通源問現識屬第八事識屬前六何故不言第七
識耶荅七識名染污意常時執取第八爲我是則若
言第八必兼第七故瑜珈論云賴耶識起必二識相
應又事識緣外境時必依第七是故不說宗鏡問第
六能斷惑成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏荅
謂第七識是第六所依根第六是能依識能依識既
成無漏第七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀
時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故第七

成無漏問何故第八是有漏耶答第八是惣報主持
種受熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆
散失故即便成佛何用更二劫修行耶問前五既非
是惣報主何故不成無漏答前五根是第八親相分
能變第八既有漏所變五根亦有漏五根是所依
尚有漏能依五識亦成有漏也宗錯七識十名一六
後得名稱爲七識二根塵不會名爲轉識宗錯云轉爲
改轉是不定
義即三性三量三境
易脫不定方名轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無
間生滅名相續識五障理不明名無明識六返迷從
正能斷四住煩惱名爲解識七與涉玄途順理生善

名爲行識八解三界生死盡是我心更無外法名無
畏識九照了分明如鏡顯像故名現識十法既妄起
恃智爲懷令真性
不顯名智障識 **阿賴耶** 或阿梨耶起信云以
依阿梨耶識說有無
明不覺而起能見能現能取境界真諦就名翻名無
沒識取不失之義契師就義翻爲藏識能含藏諸法
種故又此識體具三藏義能藏所藏執藏故名爲藏
謂與雜染互爲緣故有情執爲自內我故復能了別
種子根身及器世間三種境故名之爲識古釋云一
能藏者即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝故得藏

名此能含藏雜染種故名之為藏亦即持義二所藏者即是所依義猶如庫藏是寶等所依故此識是雜染法所依處故三執藏者堅守不捨義猶如金銀等藏為人堅守執為自內我故名為藏此識為染末那堅執為我故名為藏起信鈔釋云能藏所藏者且所藏義謂此識體藏是根身種子器世間所藏處也以根等是此識相分故如藏中物像如身在室內欲覓賴耶識祇在色心中欲覓摩尼珠祇在青黃內次能藏義謂根身等法皆藏在識身之中如像在珠內欲覓一切法物在賴耶中欲覓一切像惣在摩尼內與

前義互為能所故云能藏自體於諸法中能藏諸法於自體內或名宅識一切種子之所栖處或名心由種種法熏習

種子所積集故積集義故名心或名阿陀那執持種子

及諸色根今不壞故宗鏡云又將死時唯熱心由先業力恒徧相續執受身分捨執受處冷觸便生壽燭識三不

相離故冷觸起處即是非情宗鏡問諸根壞曰識遷離時捨此故身

別受餘質去來之識相狀云何答顯識經佛告賢護

識之運轉遷滅往來猶如風大無色無形不可顯現

而能發動萬物示眾形狀或搖振林木摧折破裂裂出

大音聲或為冷為熱觸眾生身作苦作樂風無手足

面目形容亦無黑白黃赤諸色賢護識界亦爾無色

無形無光明顯現所熏因緣故顯示種種功用殊勝
或名所知依能與染淨所知諸法為依止故即三性與彼為依名

所知或名種子識梵語阿世耶此云種子能徧任持世出世間諸法

種子故古德云從無始時來此身與種子俱時而有如草木等種唯識論云一切種子皆

本性有不從熏生由熏習力但可增長如契經說一

切有情無始時來有種種界如惡义聚法尔而有界

即種子差別名故有如外草木等種護法意云有漏

無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂若新

熏緣即從新熏生若本有遇緣即從本有生攝論云

此阿賴耶識與種子如此共生雖有能依所依不由

體別故異乃至能是假無體所是依是實有體假實

和合異相難可分別以無二體故此識先未有功能

熏習生後方有功能故異於前前識但是果報不得

名一切種子後識能為他生因說名一切種子前識

但生自相續後識能生自他相續故勝於前攝論云

第八識從種子生故稱果報識能攝持種子故亦名

種子識宗鏡云本識是體種子是種用種子是因所生

是果問熏生何別答熏是資熏擊發之義生是生起

從因生出之義謂本識等雖無力資熏擊發自種之

義而有親生自種之義如本有無漏種子雖有生果

之能若不得資加二位有漏諸善資熏擊發即不能
生現又如本識中善染等種能引次後自類種子雖
有生義無自熏義如穀麥等種雖有生芽之能若不
得水土等資熏擊發亦不能生其現行本識雖有生
種之能然自力劣須假六七與熏方生由是義故本
識等雖非能熏而能生種故與親種得為因緣又熏
者發也致也習者生也近也數也即發致果於本識
內今種子生近生長故熏有二種一熏習謂熏心體
成染淨等事二資熏謂現行心境及諸惑相資等攝
論云轉依名法身由聞熏四法得成一信樂大乘是

大淨種子二般若波羅密是大我種子三虛空品三
昧是大樂種子四大悲是大常種子此聞熏習四法
為四德種子四德圓時本識都盡四德本來是有不
從種子生從因作名故稱種子然善染如沉麝菲蒜
等故不受熏無記如素帛故能受熏如善不容於惡
猶白不受於黑若惡不容於善如臭不納於香唯本
識之含藏同太虛之廣納矣或名異熟識能引生死

善不善業異熟果故宗錄云又第八識本無阿賴耶名由第七

不執時但名異熟識者此是善惡業果位以善惡業為因即招感得此
引果故前世業為因因是善惡今世感第八識是無記異熟即果果異
於因故名異熟又具四義一實二常三徧四無雜是名真異熟識問第
八真異熟識如何名引果答為善惡業為能引第八為所引是能引家

之果故名引果故是愆報主前六識名為滿果有一分善惡別報來滿故
此滿業所招名異熟生非真異熟也不具四義唯第八是引果真異熟識
引業但來滿善惡之業果引果之識偏三界有六識不徧無色界無心
定等或名現識宗鏡云具三顯義一顯現此簡七識果不顯現故二
現在簡非前後三現有此簡假法體是實有方成種

了故唯識論云如瀑流水上下魚草等物隨流不捨

此識亦尔與内習氣外觸等法恒相續轉唯識論云常與觸作意受

想思相應阿賴耶識無始時來乃至未轉於一切位恒與此五心所相應天台名無沒識始時有未

曾斷絕故云無沒宗鏡問云祖先於後嗣資悼違三界之惟心願力五法威德力道氣法師對唐明

即順流者身中安住增昏滯義或隨勝者相續中眠即是趣入如寶解位為昏迷義或有獄中長時隨逐覆有情類故名隨眠又喻如云

煩惱籠重隨附依身說名隨眠能為種子生起一切煩惱故也菩薩處胎經云爾時世尊將

欲示現識所趣向道識俗識有為識無為識有漏識無漏識華識果識報識無報識夫識龍識鬼神阿修

羅迦樓那緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊即於胎中現勾鏤

骨徧滿三千大千世界云云佛告彌勒汝觀勾鏤骸骨令一切眾知識所趣分別決了令無疑滯爾時彌勒

菩薩即從座起手執金剛七寶神杖攪勾鏤骨聽彼骨聲即白佛言此人命終嗔恚結多識墮龍中次復

攪骨此人前身十戒行具得生天上次復攪骨此人前身破戒犯律生地獄中如是攪骨有漏無漏有為

無為從二十八天至無救地獄知識所趣善惡果報白
黑行報有一全身舍利無有缺減爾時彌勒以杖攬
之推尋此識了不知處如是三攬前白佛言此人神
識了不可知將非如來入涅槃耶佛告彌勒汝紹佛
位於當來世當得作佛成無上道何以攬舍利而不
知識處耶彌勒白佛言佛不思議不可限量非我等
境界所能籌量今有狐疑唯願世尊當解說之五道
神識盡能得知彼善惡趣不敢有疑於如來所今此
舍利無有缺減願說此識今我等知佛告彌勒過去
未來現在諸佛舍利流布非汝等境界所能分別又

阿賴耶識無始時來恒與此五心所相應以是徧行
心所攝故一作意者論云作意謂能警心為性於所

緣境引心為業

作意警心有二功力一心未起時二觸者論云觸謂能警令起二若起已能引令趣境

三和分別變異令心心所觸境為性受想思等所依

觸謂三和者即根境識體異名三不相乖逐更相交涉名為隨

為業

觸謂三和者即根境識體異名三不相乖逐更相交涉名為隨

相為性起愛為業四想者論云想謂於境取像為性

施設種種名言為業謂要安立境分劑相方能隨起

種種名言

此中安立取像異名謂此是青非青等作分劑而取其相名為安立五思者論云思謂

令心造作為性於善品等役心為業謂能取境正因

上皆有順生一切心所功能作用名為變異

三受者論云受謂領納違順俱非境

分劑相方能隨起

五思者論云思謂

令心造作為性於善品等役心為業謂能取境正因

等相驅役自心令造善等

此綱等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事等故名相應此識行相

極不明了不能分別逆順境相微細一類唯與捨受相應又此相應受唯是異熟隨先引業轉不待現緣任善惡業勢力轉故唯是捨受苦樂二受是異熟生非真異熟待緣現故非此相應

宗鏡問一百法中凡聖惣具不答若凡

夫位通約三界九地種子皆具百法若諸佛果位唯具六十六法除根本煩惱六隨煩惱二十不定四不相應行中四共除三十四法宗鏡明八識十名一七後得名稱為八識二真偽雜間名和合識三蘊積諸法名為藏識四住持起發名熏變識五凡成聖名為出生識六藏體無斷名金剛智識七體非寂亂名寂滅識八中實非假名為體識九藏體非迷名本覺識

十功德圓滿名一切種智識此識建立有情無情發生染法淨法若有知有覺則衆生界起若無想無慮則國土緣生因染法而六趣回旋隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本根器之由了此識原何法非悟證斯心性何境不真可謂絕學之門栖神之宅又云第八本識真如一心廣大無邊體性微細顯心原而無外包性藏以該通擅持種之名作惣報之主建有情之體立涅槃之因居初位而惣號賴耶處果位而唯稱無垢備本後之智地成自他之利門隨有執無執

攝論云一切種子心識成熱展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受宗鏡云執受各

具二義且執二義者一攝義即攝為自體二持義即持令不散受二義一領義即領以為境二覺義即令生覺受安危共同根身具執受四義一攝為自體同是無記性故二持令不散第八能任持此身今不爛壞三領已為境此根身是第八親相分故四令生覺受安危共同若第八危五根危第八安五根安若器世間量但緣非執受即受二義中領已為境問何以器界不似根身第八親執受答以與第八速故所以不攝為自體又器界捨時第八亦不隨彼安危共同所以不執受若髮毛爪齒膀胱宿水等雖近已同外器攝所以第八亦不執受應具四句一持而不緣即無漏種二緣而不持即器界現行三俱句即內身根塵而立多名據染緣淨緣而作眾體含四俱非即前七現行

一切而如太虛包納現方法而似大地發生則何法不收無門不入但以迷一真之解作第二之觀因於覺明能了之心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵聚內四大為身分外四大為境內以識精為垢外因想相成塵無念而境觀一如有想而真成萬別

若能心融法界境豁真空幻翳全消一道明現可謂裂迷途之緲網抽覺戶之重關惛夢惺而大覺常明狂性歇而本頭自現

阿陀那
義翻執持能執持種子根身生相續義執持有三一執持根身今不爛壞二執持種子今不散失三執取結生相續義即有情於中有身臨末位第八識初一念受生時有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中一念受生便繫屬彼故亦如磁毛石吸鐵鐵如父母精血二點第八識如磁毛石一刹那間便攬而住同時根塵等種從自識中亦生現行名為執取結生故

楞嚴曰陀那微細識習氣如瀑流

楞李云言習氣者謂熏習氣分乃種子異名以

第八識中無始習氣微細生滅流注不息故如瀑流解深密經云真如瀑流水生多波浪諸波浪等以水為依五六七八皆依此識

非真恐迷我常不開演

宗鏡云佛若一向說真則衆生不復進修墮階上慢以不染而染非無客塵

故若一向說不真則衆生撥棄自身生斷見故無成佛期故對凡夫二乘恐生迷倒常不開演故解深密經云阿陀那識甚微細一切種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我薰聞云真諦謂之第七識蓋取第八染分立名唯識百法謂之第八識者則通取染淨和合為因

解深密經謂之第九者乃別取第八淨分言之故攝論

云世尊說法凡有三種一染淨分二清淨分三染淨清

淨分譬如金藏土中有三一地界二金三土輪以地譬

依他性具染淨二分此八識以土譬分別性為生死

染分此七識以金譬真實性為涅槃淨分此九識宗

鏡云分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而

差以全用之體不礙用故約用則差而無差以全體

之用不失體故如舉海成波不失海舉波成海不礙

波非有非無方窮識性不一不異可究心原古德云

約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本

是九識末是五識從本向末寂而常用從末向本用

而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而不

亂靜而不結故真如是緣起動而不亂故緣起是真

如真如是緣起故無涅槃不生即八九為六七緣

起是真如故無生死不涅槃即六七為八九無生死

不涅槃故法界皆生死無涅槃不生死故法界皆涅槃法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生死非雜亂衆生即是佛涅槃非寂靜佛即是衆生是以法界違故說涅槃是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理非情外情非理外故所以即實說六七爲八九實者體也理非情外故所以即假說八九爲六七假者用也以假實無礙故人法俱空以體用無礙故空無可空人法俱空故說絕待空無可空故言妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者不可以

名相得至極者不可以二諦辨不可以名相得故非言象能詮不可以二諦辨故非有無能說故云至理無言賢聖默然正可以神會不可以心求問一心湛寂云何起諸識浪荅只爲不覺忽尔念生起信云以不如實知真如法一故不覺心起摩訶衍論云即是顯示根本不覺之起因緣根本不覺何因緣故得起而有因不如故得起而有何等法中而不如耶謂三法中而不如故言不如者當有何義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如一法三者一心一法是名爲三實知法者謂一切覺即能達智真如法

者謂平等理即所達境一心法者謂一法界即所依體於此三法皆違逆故無明元起是故說言謂不如實知真如法一故不覺心起彼三種法皆守一中終不離故故通名二又起信云以無明熏力不覺心動最初成其業識因此業識復生轉識等論釋云最初不覺稱為第一業相能見所見無有差別心王念法不可分析唯有精勤隱流之義故名爲業如是流動只申不覺第二轉相以業相念爲所依故轉作能緣流成了相第三現相以子別轉爲所依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現彼相分又動

相者動爲業識理極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生即爲業相如海微波從靜微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能現五塵所緣境相如海波浪假於風力兼資助微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流注生住滅相生住滅

梵語你伽此云流注不斷言流注者

唯目第八

三相微隱種現不斷名為流注由無明緣初起業識
故說為生相續長劫故名為住到金剛定等覺一念
斷本無明名流注滅相生住滅者謂餘七識心境麤
顯故名為相雖七緣八望六為細具有四惑故亦云
麤依彼現識自種諸境緣合生七說為相生長劫熏
習名為相住從末向本漸伏及斷至七地滿名為相
滅依前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依後短前
長專分二別即是流注生住滅相生住滅仁王般若
經云然諸有情於久遠劫初刹那識異於木石生得
染淨各自能為無量無數染淨識本從初刹那不可

說劫乃至金剛終一刹那有不可說不可說識生諸
有情色心二法色名色蘊心名四蘊宗鏡引古釋初
刹那識異於木石者謂一念識有覺受故異於木石
即顯前念中有末心所見赤白二穢即同外器木石
種類此識生時攬彼為身故異木石問既非久遠無
始何名初識耶答過去未來無體刹那熏習唯屬現
在現在正起妄念之時妄念違真名為初識非是過
去有識創起名為初識故知橫該一切處豎通無量
時皆是即今現在一心更無別理道契經文殊師利
白佛言世尊阿賴耶識具一切法過於恒沙如是諸

法以誰為本生於何處佛言如是有為無為一切諸
法生處殊勝不可思議何以故於非有為非無為處
是有為是無為法而能生故文殊又白佛言世尊云
何名為非有為非無為處佛言非有為非無為處者
所謂一心本法非有為故能作有為非無為故能作
無為是故我言生處殊勝不可思議又云當作二門
分明顯說一者下轉門二者上轉門生滅門中不出
此二如是二門云何差別頌曰諸染法有力諸淨法
無力背本下下轉名為上轉門諸淨法有力諸染法無
力向原上上轉名為上轉門識論云云何應知依識

所變假說我法非別實有由斯一切唯有識耶頌曰

是諸識轉變轉變是改轉義即八種識從自證分轉變似二分

所作用說名為相即依自證分而轉既若見相二分包一切分別所

分別從初業識起見相二門因見立能因相立所能所緣具我法互

由此彼皆無此見相二分上妄執彼實我法二執是無即由此見

故一切唯識唯遮障有識簡心空將唯字遮薩婆多執心外有其

道中又諸師所明惣有四分義一相分一實相名相體即真

相名相為能與根心而為境故三相狀名相此唯有為法有相狀故通影

及質唯具識之所變四義相名相即能詮下所詮義相分是此四相中取

後三相而為相分又相分有二識所頓變二見分唯識論云於
即是本質二識等緣唯變影緣不得本質二見分唯識論云於
自所緣有了別用見分有五類一證見名見即三根本智見分是

名見即通內三分俱能緣故四念解名見以念解所詮義故五推度名見即比
量心推度一切境故於此五種見中除五色根及內外二分餘皆見分所攝

三自證分爲能親證自見分緣相分不謬能作證故
四證自證分謂能親證第三自證分緣見分不謬故
從所證處得名此四分義鏡如自證分鏡明如見分
鏡象如相分鏡後肥必駕如證自證分此四分有四師
立義第一安慧菩薩立一分自證分識論云此自證
分從所緣生是依他起故說爲有見相二分不從
緣生因徧計心妄執而有如是二分情有理無唯自
證分是依他起性有種子生是實有故見相二分是
無更變起我法二執又是無以無似無若準護法菩

薩即是以有似無見相二分是有體變起我法二執
是無體故安慧引楞伽云三界有漏心心所皆是虛
妄分別爲自性故知八識見相二分皆是徧計妄執
有故唯有自證一分是依他起性是實有故二難陀
論師立二分成唯識初標宗者即一切心生皆有見
相二分見相二分是能所二緣也若無相分牽心心
法無由得生若無能緣見分誰知有所緣相分耶即
有境有心等成唯識也見分爲能變相分是所變能
所得成須具二分見分相分是依他起性有時緣獨
影境即同種生有時緣帶質境即別種生故非徧計

也若不許者諸佛不應現身土等種種影像也三陳
那菩薩立三分安慧立一分但有體而無用難陀立
見相二分但有用而無體皆互不足立理者謂立量
果義論云能量所量量果別故相見必有所依體故
相分爲所量見分爲能量即要自證分爲證者是量
果也喻尺量縮縮爲所量尺人爲能量記數之智名
爲量果今見分緣相分不錯皆由自證分爲作果故
今眼識見分緣青時定不緣黃如見分緣不曾見境
忽然緣黃境時定不緣青若無自證分即見分不能
自記憶故知須立三分若無自證分即相見亦無若

言有二分者即須定有自證分集量論頌云似境相
所量能取相自證釋云似境相所量者即相分似外
境現能取相自證者即是見分能取相分故自證即
是體也四護法菩薩立四分立宗者心心所若細分
別應有四分立理者若無第四分將何法與第三分
爲量果耶汝陳那立三分者爲見分有能量了境用
故即將自證分爲量果汝自證分亦有能量照境故
即將何法與能量自證分爲量果耶即須將第四證
自證分爲第三分量果也引密嚴經云衆生心二性
內外一切分

內一分爲一性見相二分爲
第二性即心境內外二性

所取能取纏能緣塵動
是能緣見

分所取是所見種種差別見分通三量故夫為量果須是現量

緣相縛也言種種差別方為量果前五識與第八見分雖是現量以外緣故

即非量果為量果者須內緣故七識雖是內緣亦非

量果為量果者應具二義一現量二內緣又果中後

得見分雖是現量內緣時變影緣故非量果即須具

三義又果中根本智見分雖親證實如不變影故是

心用故非量果即須是心體具足四義一現量二內

緣三不變影四是心體方為量果問四分以何為體

性答相分所變色心為體性若內三分即用現行心

所而為體宗鏡問未有無心境曾無無境心凡聖通

論都有幾境答大約有三境頌曰性境不隨心性是實義即實

根塵四大及實定果色等相分境言不隨心者為此獨影唯從見影即實

根塵等相分皆自有實種生不隨能緣見分種生故獨影唯從見影即實

是相分異名為此假相分無種為伴但獨自有名故名獨影即空華兔角

過去未來諸假影像法是此但從能緣見分變生與見分同種故名獨影

唯從帶質通情本即相分一半與本質同一種生一半與見分同一種

見性種等隨應隨應是不定義謂於三境中名隨所應又廣釋云性

境者為有體實相分名性境即前五識及第八心王

并現量第六識所緣諸實色得境之自相不帶名言

無籌度心此境方名性境及根本智緣真如時亦是

性境以無分別任運轉故言不隨心者都有五種不

隨一性不隨者其能緣見分通三性所緣相分境唯

無記性即不隨能緣見分通三性二種不隨者即見分從自見分種生相分從自相分種生不隨能緣見分心種生故名種不隨三界繫不隨者如明了意識緣香味境時其香味二境唯欲界繫不隨明了意識通上界繫又如欲界第八緣種子境時其能緣第八唯欲界繫所緣種子便通三界即六八二識有界繫不隨四三科不隨且五蘊不隨者即如五識見分是識種收五塵相分即色蘊攝是蘊科不隨十二處不隨者其五識見分是意處收五塵相分五境處攝是處科不隨十八界不隨者其五識見分是五識界收

五塵相分五境界攝此是三科不隨五異熟不隨者即如第八見分是異熟性所緣五塵相分非異熟性名異熟不隨獨影境者謂相分與見分同種生名獨影唯從見即如第六識緣空華兔角過未及變影緣無為并緣地界法或緣假定果極迥極略等皆是假影像此但從見分變生自無其種名唯從見獨影有二種一者無質獨影即第六緣空華兔角及過未等所變相分是其相分與第六見分同種生無空華等質二者有質獨影即第六識緣五根種現是皆托質而起故其相分亦與見分同種而生亦名獨影境三

帶質者即心緣心是如第七緣第八見分境時其相
分無別種生一半與本質同種生一半與能緣見分
同種生從本質生者即無覆性從能緣見分生者即
有覆性以兩頭攝不定故名通情本質即第七能緣
見分本即第八所緣見分又四句分別一唯別種非
同種即性境二唯同種非別種即獨影境三俱句即
帶質境四俱非即本智緣如以真如不從見分種生
故名非同種又真如當體是無爲但因證顯得非生
因所生法故名非別種性種等隨應者性即性境種
種謂種類謂於三境中各有種類不同今皆須隨應

而說又約八識分別者前五轉識一切時中皆唯性
境不簡互用不互用二種變中唯因緣變又與五根
同境故第六意識有四類一明了意識亦通三境與
五同緣實五塵初率尔心中是性境若以後念緣五
塵上方圓長短等假色即有質獨影亦名似帶質境
二散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有
質無質法故若緣自身現行心心所時是帶質境若
緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶
質境又獨頭意識初刹那緣五塵少分緣實色亦名
性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法

故是獨影境又能緣自身現行心心所故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故即是性境四夢中意識唯是獨影境第七識唯帶質境第八識其心王唯性境因緣變故相應作意等五心所是似帶質真獨影境問三境以何為體答初性境用實五塵為體具八法成故八法者即四大地水火風四微色香味觸等約有為說若能緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所為體第二獨影境將第六識見分所變假相分為體能緣即自心心所為體第三帶質即變起中間假相分為體若能緣有漏位

中唯六七二識心心所為體攝論云遠行及獨行無身寐於窟調其難調心是名真梵志百法釋云如來依意根處說遠行及獨行也隨無明意識徧緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名寐於窟寐者藏也即心之所蘊在身中此偈意破外道執有實我也世尊云但是心獨行無別主宰故言獨行又無始游歷六塵境故名遠行

菴摩羅

此云清淨識僧道注金剛三昧經云白淨無垢識彼經佛言諸佛如來常

以一覺而轉諸識入菴摩羅何以故一切衆生本覺
常以一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸識
空寂無生何以故決定本性本無有動熏聞云天台
依攝大乘說菴摩羅名無分別智光即第九淨識也
宗鏡云摩羅淨識湛若太虛佛性明珠皎同朗月然據諸論所說第八若至我見永
不起位即捨梨耶之名別受清淨之稱是則果位名
菴摩羅天台所依攝大乘義取第九識者非無深致
此依真諦所譯梁攝論也輔行云真諦三藏云阿陀
那七識此云執我識此即惑性體是緣因阿賴耶八
識此名藏識以能盛持智種不失體是無沒無明無

明之性性是了因菴摩羅九識名清淨識即是正因
唐三藏不許此識去第九是第八異名故新譯攝論
不存第九地論文中亦無第九但以第八對於正因
第七對於了因第六以對緣因今依真諦仍合六七
共爲緣因以第六中是事善惡亦是惑性委釋識義
非今所論但以三識體性對於三德三因於理即足
論家雖云翻識爲智而不即照三識一心即此一心
三智具足光明玄云菴摩羅識是第九不動若分別
之即是佛識宗鏡問無垢淨識爲佛決定有心決定無心答據體則言亡四句意絕百非約用則唯無量故知如來心智
能明非情所及應以阿梨耶識即是第八無沒識猶有
智知

隨眠煩惱與無明合別而分之是菩薩識大論云在
菩薩心名為般若即其義也阿陀那識是第七分別
識訶惡生死欣羨涅槃別而分之是二乘識於佛即
是方便智波浪是凡夫第六識無俟復言宗鏡九識
十名一自體非偽名為真識二體非有無名無相識
三軌用不改名法性識四真覺常存體非隱顯名佛
性真識五性絕虛假名實際識六大用無方名法身
七隨流不染名自性清淨識八阿摩羅翻無垢識九
體非一異名真如識十勝
妙絕待號不可名目識

乾栗陀耶

或名
牟呼

栗多此云堅實心楞伽注云謂第一義心如樹真實
心非念慮也乃是群生本有之性又摩訶衍論立十
種識惣攝諸識云何為十於前九中加一切一心識
論上文云所謂以一心識徧於二種自在無所不安
立如佛告文殊師利言我唯建立一種識所餘之識
非建立焉所以者何一種識者多一一識此識有種
種力能作一切種種名字而唯一識終無餘法是故
我說建立一種識今謂一切一心識是此方言梵語
正名乾栗陀耶問一切一心識與菴摩羅云何甄別
答從諸佛所證之理乃立菴摩羅名就眾生所迷之

本則標乾栗陀號何者經云而轉諸識入菴摩羅故
知果位名菴摩羅一切一心識論云能作一切種種

名字知是群生所迷之本輒辨此義後賢詳之昔住大覺李相

公垂訪問曰楞嚴性覺妙明本覺明妙此為一法此為二法若云二法性覺即本覺若云一法上句安言妙明下句安言明妙余即答曰一法二義上句言性

性體即寂而常照故曰妙明下句言覺用即照而常寂故曰明妙禮記云人生而靜天之性也

感物而動性之欲也斯乃儒家以寂然不動為性感

而遂通曰情吾宗則以明靜真心為性是理具也昏

動妄念為情是事造也故楞嚴云從無始來生死相

續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不

真故有流轉以茲情性分今十識前之八識皆屬情

也九十二識乃當性焉問心與於性同異云何答或

同或異言或同者如楞嚴云常住真心性淨明體此

俱目真光明云心識二性躁動不停此俱召妄二名

異者如楞嚴云舜若多性可消亡燦迦羅心無動轉

此心真而性妄矣大意云隨緣不變故為性不變隨

緣故為心此性真而心妄也忠國師云迷時結性成

心悟時釋心成性然真妄二心經論所明大有四義

一唯真心起信云唯是一心故名真如二者唯妄心

如楞伽云種種諸識浪騰躍而轉生三者從真起妄

如楞伽云如來之藏是善不善因能徧興造一切趣

生四者指妄即真如楞嚴云則汝今者識精元明又
淨名云煩惱之儔是如來種諸文所陳此四收盡然
此諸識西域東夏異計紛紜今先叙異執後述會通
初異執者性相二宗肇分於竺國南北之黨彌盛於
齊朝故西域那爛陀寺戒賢大德遠承弥勒無著近
踵法護難陀依深密等經瑜珈等論立法相宗言法
相者唯齊八識業相以爲諸法生起之本故法相宗
以識相行布爲首其寺同時智光大德遠稟文殊龍
樹近遵青目清辯依般若等經中觀等論立法性宗
言法性者以明真如隨緣爲條淨之本故一性宗以

真理融觀爲門洎乎東夏攝論有梁唐之異地論分
南北之殊以無著菩薩造攝大乘論洎至此土二譯
不同梁朝真諦乃立九識計第八識生起諸法如彼
論明十種勝相第一依止勝相明第八識生十二因
緣次唐時玄奘新譯攝論但立八識乃謂第九祇是
八識异名此是梁唐之異也天親菩薩造十地論翻
至此土南北各計相州南道計梨耶爲淨識相州北
道計梨耶爲無明此乃南北之殊也其次會通者妙
玄云今明無明之心不自不他不共不無因四句皆
不可思議此約自行破計南北不存若有四悉檀因

科法

塞健陀

此云蘊蘊謂積聚古翻陰陰乃蓋覆積聚有為蓋覆真性又仁

王云不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊皆積聚性隱覆真實此以色受想行識名為五蘊

心經疏記具解五蘊

音義指歸云漢來翻經為陰

鉢羅吠

奢

此云入法界次第云通稱入者入以涉入為義根塵相對則有識生識依根塵仍為能入根塵

即是所入今此十二從所入受名薰聞曰夫六入者凡有二義一根塵互相涉入二根境俱為識之所入

以是諸經名十二入楞嚴唯以六根為入者蓋根有勝

義親能生識又根能受境吸擲前塵故偏名入故云

六為賊媒自劫家寶又云六入村落法界次第云內

六名入者此之六法親故屬內為識所依故名為入

亦名根者根以能生為義此六既並有生識之功故

通名根外六入者此六疎故屬外識所游涉故名為

入亦名塵者塵以染污為義以能染污情識通名為

塵又十二處者百法疎云生長義即六

馱都

此

種識依於根塵而得生長名十二處界百法疎云界是因義中間六識藉六根發六境牽

生與識爲因故名爲界法界次第云界以界別爲義此十八法各有別體義無渾濫故名十八界若根相對即有識生識以識別爲義識依於根能別於塵故通名識由此根塵識三各有六法成十八界此三科法如俱舍云聚生門種族是蘊處界義愚根樂有三故說蘊處界釋曰愚三者一愚心爲說五陰則開心爲四合色爲一二愚色爲說十二處則開色爲十處半謂五根五塵及法塵少分合心爲一處半謂意根及法塵少分三愚心及色爲說十八界則更開心爲七界半謂六識意根法塵少分皆言愚者迷也根三

謂上中下根樂三謂略

中廣皆如次配三科法

歌羅邏

或羯邏藍此云凝滑又云

雜穢狀如凝酥胎中五位此初七日大集經云歌羅

邏時即有三事一命二煖三識出入息者名爲壽命

不臭不爛名之爲煖即是業持火大故地水等色不

臭不爛也此中心意名之爲識即是利那覺知心也

長無增減三法和合從生至死此識之種即是命根

故宗鏡引論云然依親生此識種子以此種子爲業

力故有持一報之身功能差別令得決定若此種子

無此功能身便爛壞故以親生種子爲命根夫命根

者依心假立命為能依心為所依生法師云焚薪之火旋之成輪輪必攬火而成照情亦如之必資心成用也命之依心
頰部曇
或暹蒲曇或頰浮陀此云疱狀如瘡疱胎二十日

蔽尸

或閉尸或伽那此云凝結狀如就血或云聚血或云粟肉胎二十七日

健男

或羯南此云凝厚漸堅硬故亦云硬肉胎四七日雖有身意缺眼四根六處未全但號名色涅槃佛言如說名色繫縛眾生名色若滅則無眾生離名色已無別眾生離眾生已無別名色亦名名色繫縛眾生亦

名眾生繫

縛名色

鉢羅奢佉

此云形位具諸根形四支差別俱舍以此

胎五七日名胎中五位六七日名髮毛爪齒位七七日名具根位五根圓滿故所言根者增上出生名之

為根五識藉彼為增上緣而得生故又具五義名之為根嚴續依發及徧別故從此五七至未出胎並名

六入言胞胎者說文云兒生

斫芻

斫者行義芻者盡義謂能

於境行盡見諸色故名為行盡故瑜珈云屢觀衆色觀而復捨故名為眼是照燭義楞嚴眼如蒲桃朶或

云眼如秋泉池眼有五種一肉眼二天眼三慧眼四
法眼五佛眼今先通辨然後別明先通辨者大品云
菩薩行般若時淨於五眼肉眼淨見三千大千世界
天眼淨見十方如恒河沙等諸佛世界中衆生死此
生彼慧眼菩薩不作是念是法若有爲若無爲若世
間若出世間若有漏若無漏是慧眼菩薩無法不見
無法不知無法不識是爲慧眼淨菩薩法眼知是人
入隨信行是人隨法行是人無相行是人行空解脫
門是人行無相解脫門是人行無作解脫門得五眼
得五根故得無間三昧得無間三昧故得解脫智

云云

乃至知是菩薩能坐道場不能坐道場知是菩薩有

魔無魔是爲菩薩法眼淨

目連謂魔曰吾以道眼觀內天
眼觀表內外清淨過天琉璃菩薩

入如金剛三昧破諸煩惱習即時得諸佛無礙解脫

即生佛眼所謂一切種智十力四無所畏四無礙智

乃至大慈大悲等諸功德是名佛眼大論釋曰肉眼

見近不見遠見前不見後見外不見內見晝不見夜

見上不見下以此礙故求天眼得是天眼遠近皆見

前後內外晝夜上下悉皆無礙是天眼見和合因緣

生假名之物不見實相所謂空無相無作無生無滅

如前中後亦爾爲實相故求慧眼得慧眼不見衆生

盡滅一異相捨離諸著不受一切法智慧自內滅是
名慧眼但慧眼不能度衆生所以者何無所分別故
以是故生法眼法眼能令行人行是法得是道知一
切衆生各各方便明令得道證法眼不能徧知度衆
生方便道以是故求佛眼佛眼無事不知覆障雖密
無不見知於餘人極遠於佛至近於餘幽闇於佛顯
明於餘爲疑於佛決定於餘微細於佛爲麗於餘甚
深於佛甚淺是佛眼無事不聞無事不見無事不知
無事爲難無所思惟一切法中佛眼常照此之五眼
當立四義以辨其相初約人分淨名記云欲拍人中

是肉眼故明四趣眼不及人天故爲所破此亦一往
亦有龍鬼過人肉眼終是惡業從道已判又云以天

眼法在色界故破欲方有四禪天眼聲聞是慧眼我從昔來

所得慧眼菩薩是法眼如來是佛眼淨名記問前三眼兩教

二乘亦能得之法眼三教菩薩亦能得之如何五眼

併奪云無荅隨教依理其相天殊若云諸佛菩薩有

者即是帶理之四眼也地住分得佛方究竟故云肉

眼一時徧見十方天眼不以二相而見慧眼乃云第

一淨故法眼佛眼元來永殊是則五眼具足在佛二

乘與人既並無眼如生盲者問佛之內眼與人肉眼

同異云何答凡夫惡業障故如盲佛果功德熏故清淨故大般若云佛肉眼能見人中無數世界不唯障內故知凡夫肉眼但見障內義當盲矣問肉眼障礙云何徧見答大論云報生天眼在肉眼中天眼開闢肉眼見色故見大千又云天眼有二種一果報得二修禪得果報得者常與肉眼合用唯夜闇天眼獨用問佛具肉眼與於佛眼同異云何答淨名記云諸佛如來法身菩薩約體用分五相不同且如肉眼見於簾色於簾色處見於中道從簾色邊名爲肉眼約見中道即名佛眼問佛之天眼與於佛眼同異云何答

淨名疏云今取證理見十方土及十法界簾細之色名佛天眼圓見三諦無二名爲佛眼二約用釋如淨名疏云但眼是惣名從用分別則有五種一肉眼見簾事色二天眼見因果細色三慧眼即簾細色心偏真之理四法眼見色心簾細因緣假名俗諦諸法五佛眼見中道圓真佛性之理又能雙照簾細因緣事理問見中道真名佛眼者未審菩薩分證與佛究竟同異云何答如發軔云分證與究竟五眼但有明昧之殊三約諦釋如淨名疏云圓觀三諦觀俗境破諸惡業名淨肉眼觀俗細境破諸亂心名淨天眼若觀

真諦破界內惑名淨慧眼觀內外俗破塵沙無知名
淨法眼觀中雙照圓除無明是淨佛眼是則肉天二
眼乃因緣所生之法後三即三觀所照之諦焉四約
教釋如淨名疏云約教則有四佛五眼不同金剛般
若佛問須菩提如來有肉眼不云云準此五眼皆通四
教若別釋者淨名記云若以偏圓相待愒而明之唯
圓佛眼別教法眼通菩薩慧眼藏菩薩肉天二眼又
淨名疏云若諸凡夫肉眼天眼見麓細相聲聞但有
三眼肉眼天眼所見同前慧眼見真諦相即是見二
諦相三藏菩薩既未斷惑不見真諦相但有肉眼天

眼見世諦麓相通教菩薩亦但三眼唯見二諦幻化
之相別教菩薩得四眼三眼如前別得法眼見界內
外恒沙佛法無量四諦之理並是見相見也若圓教
菩薩住十信位雖有肉眼名爲佛眼相似圓見法界
相惑未除猶名見相見也若入初住發真無漏即五
眼圓開此皆通辨次別明者淨名疏引首楞嚴云阿
那律言我初出家常樂睡眠如來訶我爲畜生類我
聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目白佛具說佛
言眼是眼食如人七日不食則便失命七日不寢眼
命即斷難可治之當修天眼用見世事因是修禪得

四大淨色半頭而見謂之半頭者昔神悟云齊眉上
半如疏璃明徹此違楞嚴明前不明後南屏云前之
半頭見大千界但見於前不見於後今謂此解違淨名
疏云那律修禪得四大清淨造色半頭天眼從頭上
半皆得見色觀三千大千世界如庵摩勒果若三藏
佛得全頭天眼一頭皆發淨色徹見無礙今觀兩說
猶鷓蚌之相搯今乘其弊以會通之淨名廣疏以從
上為半者乃示天眼之體也以報得天眼在肉眼中
修得天眼在肉眼外既在眼外則發半頭之色雖半
頭淨及其視物但見前矣所以楞嚴約用說焉然其

聲聞所發天眼半頭與佛全頭優劣頌異又佛乃隨
所入定欲見能見聲聞須入所得之定方覩境矣又
佛則能見一切佛土那律但見大千淨名疏云二乘
雖有天眼作意欲見千界乃至大千諸佛菩薩有真
天眼不以二相見諸佛土天台云中道真天眼非二
諦之相而能徧照四土三種生死死此生彼依正並
現王三昧中是真天眼問那律既見於前云何倩人
穿針答入定則見出定不知摩云二乘在定則見出
定不見荆溪記云若約那律失眼出觀但同世人壞
根者不見問藏通二教既不談中以何為佛眼答別

行玄記云故今正使及二習氣俱時而盡故能二諦
皆究竟也方異三乘弟子獨彰佛眼佛智復次那律
天眼與大梵王天眼雖同叢有四異一報修異梵王
報得在肉眼那律修得居肉眼外二惣別異淨名
疏云又梵王是惣相見見不分明那律是別相見見
則了了乃至諸阿羅漢因淨禪得者皆別相見三自
他異梵王報得於自任處則見餘方不見那律以修
根本得五種四禪八色清淨發真天眼隨所至處皆
見三千四通明異梵王天眼是通非明羅漢天眼是
通是明又淨名疏問梵王天眼見大千界與法華肉

眼何異答大論明報生天眼在肉眼中天眼開闢

見廣由天

肉眼見色故見大千六品明菩薩肉眼見百由旬乃

至大千過此則用天眼以肉眼與風相違故不說見

他土若法華經力肉眼能見大千一切法者三藏二

乘天眼慧眼所見事理尚不能及何況梵王而可比

也故大經云學大乘者雖有肉眼名爲佛眼二乘之

人雖有慧眼名爲肉眼以其慧眼見真斷惑與圓教

肉眼有齊有劣故圓教肉眼名佛眼者以雖具煩惱

之性能知如

來秘密之藏 娑路多羅忒縷多

此云能聞

瑜珈云數數於此聲至於聞故翻為耳是能聞義楞嚴耳如新卷葉或云耳如卷樺皮

伽羅

尼羯羅拏

此云能齶瑜珈云數由此故能齶於香故名為鼻是能齶義楞

嚴云鼻如雙垂爪

舐若時吃縛

此云能嘗能除飢渴

故瑜珈云能除飢渴羸瘦數發言論表彰呼召故名

為舌是能嘗義楞嚴舌如初月偃或云舌如偃月刀

迦耶

梵有四名一迦耶二設利羅三弟訶四應伽此云積聚瑜珈云諸根所隨周徧積聚

故名為身是積聚義及依止義亦翻分謂支分楞嚴

身如響鼓顛或云身如立戟槃安般守意經云何等

為身何等為體骨肉

紇利陀耶

此云肉團心即意根所託

也故云意如幽室見夫言根者義有二種一者淨塵

外根二勝義內根言淨塵者四大是能造四微是所

造色香味觸四微和合乃得成根故楞嚴云我今觀

此淨根四塵只在我面資中去淨虛不實昏翳真性

故曰淨塵此淨塵外根也言勝義者即清淨四大洪

敏鈔云此勝義根雖用能造所造八法為體是不可

見有對色能照境發識乃聖人所知之境其義深遠非同塵境麓淺故名清淨此是深中說淨非無漏妙明之淨此勝義內根也大論問何故三識所知合爲一鼻舌身識名爲覺三識所知別爲三眼名見耳名聞意知名爲識答是三識助道法多是故別說餘三識不尔是故合說是三識但知世間事是故合爲一餘三識亦知世間亦知出世間是故別說復次是三識但緣無記法餘三識或緣善或緣不善或緣無記復次是三識能生三乘因緣如眼見佛及弟子耳聞法心籌量正憶念如是等種種差別勝天王經佛告

天王菩薩摩訶薩以方便力行般若波羅密於一切法心緣自在緣一切色願得佛色無所得故心緣衆聲願得如來微妙音聲心緣衆香願得如來清淨戒香心緣諸味願得如來味中第一大丈夫相心緣諸觸願得如來柔軟手掌心緣諸法願得如來寂靜之心心緣自身願得佛身心緣自口願得佛口心緣自意願得如來平等之意天王菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無有一心一行空過不向薩婆若者遍緣諸法而不能不著觀見諸法無不趣向菩提之道菩薩修習諸行皆因外緣而得成立又如大地住在水上若鑿池

井即得水用其不鑿者無由見之如是聖智境界遍一切法若有勤修般若方便則便得之其不修者云

何能

鼻鼓迦

此去種肇曰此五衆生之所由生故名種婆沙問曰何名大種

得
答大而是種故名大種如言大地及大王等能滅能增能損能益是爲種義體相形量徧諸方域能成大事は爲大義大乘入楞伽云謂虛妄分別津潤大種成内外水界炎盛大種成内外火界飄動大種成内外風大色分段大種成内外地界圓覺云我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸

於地唾涕膿血津液涎沫淚淚精氣大小便利皆歸於水暖氣歸火動轉歸風仁王云堅持名地津潤名水煖性名火輕動名風淨覺云通名大者且從事立智論云佛說四大無處不有故名爲大長水直以藏性釋大一何誤哉孤山云四輪持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱屬地大故此但言四大則已攝四輪矣淨覺云然此四大風金則由安心而起火水復由風金而起下文結云遞相爲種義見此矣宗鏡云皆從四大和合成盡是一心虛妄變維摩詰問文殊師利何等爲如來種文

殊師利言有身為種無明有愛為種貪恚癡為種四
顛倒為種五蓋為種六入為種七識處為種八邪法
為種九惱處為種十不善道為種以要言之六十二
見及一切煩惱皆是佛種天台釋云即是以非種為
種何者離三道之外更無如來種一正因即苦道二
了因即煩惱道三緣因即業道又上文云三道是三
德種種既有三如來亦三一法佛如來二報佛如來
三應佛如來種以能生為義若不能生不名為種以
此三種能生三佛從微至著終于大果亦種類義若
此三種非佛種類此外更無同類之法亦種性義性名

無改此之三法從初至後不斷不滅必致三佛三德
之果故名不改今約眾生明種不出此三由煩惱潤
業受身有苦三無前後亦非一時不縱不橫故金錍
云若有眾生未稟教者來至汝所先當語云汝無始
來唯有煩惱業苦而已即此全是理性三因此乃約性開三由
未發心未曾加行故性緣了同名正因此乃對修方台又妙樂
云三道是三德種者即性種也有生性故故名為種
生時此種純變為修此等諸文皆以迷時為性悟後
名修然此性種天台名相對種荆溪以敵對而釋有
惣有別若惣以三道之事俱對三德之理此乃事理

惣論敵對若別敵對如記主云此三從別一一各異
苦道在迷屬因法身所證是果此乃因果相對煩惱
是昏迷之法般若般若是明悟之法此乃迷悟敵對行違
理是繫縛之法行順理是解脫之法此以縛脫敵對
荆溪又轉名相翻種在因則翻法身為苦道至果乃
翻苦道為法身迷日翻般若為煩惱悟時翻煩惱為
般若縛則翻解脫為結業脫則翻結業為解脫始終
理一故名性種若法華疏釋諸佛兩足尊知法常無
性佛種從緣起是故說一乘天台解曰中道無性即
是佛種妙樂釋云立本無性為本性德故知今種即

性家之種先德疑云淨名以三道為性種法華以中
道為性種觀此二處文義頗異遂立四義消通二文
一種本二種體三種緣四種果遂定淨名三道是種
之當體法華三德是所依體乃種之本也今謂種以
能生為義種即是本豈有上殊學者須究二處經文
各順一義維摩指迷今悟故以在迷三道為佛種正
助二修為種緣此乃迷悟分修性法華明諸佛設教故當平等
理性為佛種逆順兩事為種緣此文事理分修性淨名三道乃
約即為種三道是能三德是所猶冰是水種法華三德指性自是
種乃性當家名種如水為冰種作此區別煥然明矣又法華疏

曰若就類論種一切伍頭舉手悉是解脫種一切世
智三乘解心即般若種夫有心者皆當作佛即法身
種荆溪云類謂類例即修德也斯乃順修三因能成
三德之果故名類種此由法華徧開六道伍頭舉手
彈指散花本是人天之福今開即是緣因佛種一切
世智三乘解心本是五乘之智今開即是了因佛種
夫有心者不知正因今開衆生皆當作佛即法身種
妙樂問曰若爾般若解脫有於種類及以對論法身
類種與對論種爲同爲異荅理一義異言理一者只
緣理一是故修性相對離合言義異者對生死邊名

爲相對理體本淨名爲類種又聞能觀智名爲了種
聞所緣理名爲正種即是理淨與事淨爲類此約開
顯明類種昔經圓既隔偏但約當教三因自論類種若
前三教如妙樂云別教唯有種類之種而無相對於
中法身種類仍別始終常淨唯不從覆故得種名此
與釋籤雖法身本有不同別教爲惑所覆二文相戾
妙宗釋曰別教法身爲惑所覆者良由不知本覺之
性具除惡德是故除惡非二德也云但有法身本覺
隨於染緣作上一切迷中之法以是名曰爲惑所覆
既覆但中佛性之理如淳善人一切惡事非本所能

為惡人逼令作衆惡故說善人為惡所覆此顯定有能覆之惑所覆真如其理不變始終常淨故說唯不從覆故得種名問妙玄云十回向始正修中此中但理不具諸法釋籤則曰不同別人理體具足而不相收故絳幃難云別人既有理性三因何緣別修緣了淨覺雖約理性三因皆但中德未契四明之意故於妙宗釋此義曰亦為不知本覺之性具染惡德不能全性起除惡修乃成理體橫具三法言不相收者以其三法定俱在性皆是所發猶如三分各稱帝王何能相攝是故不知性中三法二是修者二乃成橫故

曰三皆在性而不互融也藏通兩教全無此義但約

當教其名非無因時三學為五分種達分即為二解

脫種第五記云解脫棄分者徑無名解脫所修善根不住生死名為達分念處即般若種當曉

有身為種若非聞法孰能自知不加功行捨身受身

奚得成就無上菩提遂示性類二法以為標月之指歟

攝提

翻假施設假謂三假輔行云因內因外和合方成故所生法名因成假念不實故故

前念滅滅已復生生者必滅計能相續名相續假他

待於已假立他名已待於他假立於

已相待不實名相待假成實論云三假得虛者如煙雲塵霧也

優陀那天台禪門

曰此云丹田去臍下二寸半大論云如人語時口中
風出名優陀那此風出已還入至臍偈云風名優陀
那觸臍而上去是風觸七處頂及斷齒唇舌喉及以
胃是中語言生論云出入息是身如行受想是心如
行尋伺是語如行大集經云有風能上有風能下心
若念上風隨心牽起心若念下風隨心牽下運轉所
作皆是風隨心轉作一切事若風道不通手脚不遂
心雖有念即舉動無從譬如人牽關揆即影技種種
所作振繩若斷手無所牽
當知皆是依風之所作也

阿那

亦云安那此云
遣來入息也

般那

此云遣去出息也安般守意經云安為身
般為息安為生般為滅安為念道般為解

結所以先數入者外有七惡內有三惡用少不能勝
多先數入也安名出息般名入息息有四事一為風
二為氣三為息四為喘有聲為風無聲為氣出入為
息氣出入不盡為喘也出息為生死陰入息為思想
陰或云先數出息氣則不急身不脹滿身心輕利三
昧易成或云先數入息隨息內歛易入定故或云當
隨便宜以數出入若心輕浮繫心丹田當數入息若
心昏沉繫心鼻端當數出息此皆不許出入俱數

提婆菩薩云佛說甘露門名阿那波那於諸法門中第一安隱道

烏波

或云薩遮此云有婆

沙云有是何義謂一切有漏法是佛言若業能令後生續生是名為有華嚴云何等名有為法所謂三界衆生婆沙云漏是何義答住是漏義凡夫至此被留住故浸漬是漏義至三有頂常浸漬故流出是漏義垂盡三有還出下故持義醉義在內義放逸義並是漏義成論云失道故名漏律云癡人造業開諸漏門文句云漏謂三漏妙樂云一欲漏謂欲界一切煩惱除無明二有漏謂上兩界一切煩惱除無明三無明

漏謂三界無明又輔行釋有流云有即三有流謂四

流一見流三界見也二欲流欲界一切諸惑除見及

癡三有流上二界一切諸惑除見及癡三無明流三

界癡也於此三處因果不亡故名有為此四法漂

溺不息故名有流婆沙問緣起緣生有何差別答或說無有差別緣起緣生皆有為法或有說云亦有差別

因是緣起涅槃云有漏法者有二種有因有果無漏法

果是緣生者亦有二種有因有果有漏果者是則名苦有漏因

者則名為集無漏果者則名為滅無漏因者則名為

道

薩迦耶薩

此云無常荀卿曰趨舍無定謂之無常唐因明正理論云本無

今有暫有還無故名無常淨住法云生不可保唯欲
營生死必定至不知顧死況此危命凶變無常俄頃
之間不覺奄死內德論去百齡易盡五福難常命川
流而電逝業地久而天長三塗極速而杳杳四流無
際而茫茫憑法舟而利濟謝信翻以高翔宜轉咎而
為福何罔念而作狂正法念云有於胎藏死有生時
命終有纔行便亡有能走忽卒智論云無常有二種
一相續法壞無常二念念生滅無常宗鏡明二種四
相一約麤果報說生老病死長阿含云一生相五陰
興起已得命根二老相謂生壽向盡餘命無幾三病

相謂眾苦迫切存亡無期四死相謂盡也風先火次
諸相敗壞身亡昇趣故又四諦論曰眾苦依止名生
苦能令變壞名老苦逼迫身因名病苦能滅諸根名
死苦非愛共聚名怨憎會苦可愛相遠名愛別離苦
希望不遂名求不得苦是眾苦相名五盛陰苦

有何義受所生是故說盛謂生受是故說盛受所養是故說盛謂養受是
故說盛問陰與盛陰有何差別答名即差別謂陰謂盛陰又陰有漏無漏
盛陰一向有漏又陰係行不係汚盛陰一向係汚章安涅槃云復次

菩薩修於死想觀是壽命常為無量怨讎所繞念念
損減無有增長猶山瀑水不得停住亦如朝露勢不
久停如囚趣死步步近死如牽牛羊詣於屠所出曜

經佛言是日已過命則隨滅如少水魚思有何樂二
約細惑業說生住異滅如起信論不覺心起名爲生
能見能現妄取境界起念相續名之爲住執取計名
名之爲異造作諸業名之爲滅唯識論云生表此法
先非有滅表此法後是無異表此此法非凝然住表
此法暫有用釋曰自無而有曰生自有而無曰滅前
後改變名異暫尔相續名住又論云本無今有有位
名生生位暫停即說爲住住別前後復立异名暫有
還無無而名滅前三有故同在現在後一是無故在
過去輔行記云言三相者不立住相與异合說以人

於住起常計故故淨名云比丘汝今亦生亦老亦滅
老即是異圭峯云住异二相同是現在故合爲一細
分即四孤山解楞嚴云前舉四相今唯二者以生攝
住以滅收异宗鏡云雖年百歲猶若刹那如東逝之
長波似西垂之殘照擊石之星火驟隙之迅駒風裏
之微燈草頭之朝露臨崖之朽樹爍目之電光若不
遇於正法必
永墜於幽途
閻提閻
音社此
云生死
仵那
語乞那
或縵
摩此翻生瑜珈云五蘊初起名之爲生依殼而起曰
卵生含藏而出號胎生假潤而興曰濕生無而忽現

名化生如是四生由內心思業為因外殼胎藏濕潤
為緣約藉緣多少而成次第卵生具四是以先說胎
生具三濕生具二化生唯一謂思業也俱舍云人旁

生具四地獄及諸天中有唯化生鬼通胎化二人具
四生者如大論于毗舍佉亦羅母生三十二子殊伽

羅是大兒字其母生三十二卵剖生三十二男皆
為力士其母得三道又婆沙論云昔於此洲商人入
海得一雌鶴遂生二卵出二童子端正聰明年長出
家得阿羅漢大名世羅小名鄒波世羅大論云胎生
者如常人生濕生者如奔羅婆利媯女頂生轉輪
聖王又涅槃云頂生王從頂胞生化生者大論云如

佛與四眾游行比丘尼眾中有阿羅婆地中化生及
劫初時人皆化生旁生具四者正法念云化生金翅
鳥能食四生龍龍與金翅皆具四生走獸皆胎飛鳥
俱卵證真云情想合離四生皆具經文且據一往增
勝邊
說 末刺誦 女咸切此云死勝鬘云生者新
諸根生死者故諸根滅正法念
經云臨終四大為害謂之四大不調有四種死若風
大不調一切身分互相割裂從足至頂分散如沙又
一乘章云有二種死何等為二謂分段死壽有分段
不思議變易死因移果易
故名變易分段死者謂虛偽眾生不思

議變易死者謂阿羅漢辟支佛大力菩薩意生身又云以分段死故說阿羅漢辟支佛智我生已盡得有餘果證故說梵行已立凡夫人天所不能辦七種學人先所未作虛偽煩惱斷故說所作已辦阿羅漢辟支佛所斷煩惱更不能受後有故說不受後有攝大乘明七種生死一分段謂三界果報二流來謂有識之初三反出謂背妄之始四方便謂入滅二乘五因緣謂初地已上六有後謂第十地七無後謂金剛心北史李士謙字子約善談名理嘗有客坐不信佛家報應義士謙諭之曰積善餘慶積惡餘殃此非休咎

耶佛經云輪轉五道無復窮已此則賈誼所言千變萬化未始有極忽然爲人之謂也佛道未來其賢者已知其然矣至若鯨爲黃熊雄褒君爲龍牛哀爲猛獸彭生爲豕如意爲大鄧艾爲牛羊祐前身李氏之子此非佛家變

化异形之謂乎 迦摩羅

或迦末羅此云黃病又云惡垢亦云癩病

智論云一者外因緣病寒熱飢渴兵刃刀杖墜落推壓如是等種種外患爲惱二者內因緣病飲食不節卧起無常四百

阿薩閣

此云不可治病弘明集云必死之病雖聖

莫蠲可療之疾待醫方愈故涅槃明三種病一易治
二難治三不可治淨名疏云療治有損一有從初服
藥但增而不損終無差理是名增增二或雖困篤方
治即愈是名增損三或有服藥初雖漸損而後更增
是名損增四從初漸損乃至平服是為損損又釋治
衆生病一增增者即底下凡夫若為說法更起誹謗
闡提之罪如善星調達等也二增損者如尸利鞠多
三損增者如大論明四禪比丘謂是四果臨終見生
處謗無涅槃即墮地獄又毗曇成實明退法
人皆其相也四損損者即身子等諸得道人**珊若**

娑

此云癩風病一發不起智論云四百四病者四
大為身常相侵害一一大**中百一病起冷病有**

二百二水風起故熱病有二百二地火起故止觀明
治病方法既深知病源起發當作方法治之治病之
法乃有多途舉要言之不出止觀二種方便云何用
止治病相有師言但安心止在病處即能治病所以
者何心是一期果報之主譬如王有所至處群賊迸
散次有師言臍下一寸名憂陀那此云丹田若能止
心守此不散經久即多有所治有師言常止心足下
莫問行住寢卧即能病治所以者何人以四大不調

故多諸疾患此由心識上緣故令四大不調若安心在下
四大自然調適衆病除矣有師言但知諸法空無所有
不取病相寂然止住多有所治所以者何由心憶想鼓作四
大故有病生息心和悅衆病即差故淨名經云何爲病本
所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得如是種種說用止治
病之相非一故知善修止法能治衆病次明觀治病者有師
言但觀心想用六種氣治病者即是觀能治病何等六種
氣一吹二呼三嘻四呵五噓六咽此六種息皆於唇口之
中想心方便轉側而作綿微而用頌曰心配屬呵腎屬
吹脾呼肺咽聖皆知肝臟熱來噓字至三焦壅處但言嘻

高僧傳僧善疾篤將殛告弟子曰吾患腹中冷結者
昔在少年山居服業糧粒既斷嬾往追求噉小石子
用充日夕因覺爲病死後可破腹看之果如其言南
山鈔云但飢渴名主病亦名故病每日常有故以食
爲藥醫之功僧祇律云佛住舍衛國難陀母人作釜
飯逼上汁飲覺身中風除食消便作念闍梨是一食
人應當食粥乃取多水少米煎去二分然後入胡椒
華芡末盛滿甕持詣佛所白言惟願世尊聽諸比丘
食粥佛許仍爲說偈次四分云佛在那頻頭國因菟
沙施粥佛許之又十誦云婆羅門王阿耆達施八般

粥謂乳酪胡麻豆摩沙荏蘇等佛許之高僧法開晉
升平中孝宗有疾開視脉知不起不肯進藥獻后怒
收付廷尉俄而帝崩獲免或問法師曰高明剛簡何
以醫術經懷開曰明六度以除四魔之疾調九候以
療風寒之病自利利他不亦可乎孫綽曰才辯縱橫
以數術通教其在開公焉

翻譯名義集六

景德寺徒弟

守志謹將

先和尚法因首座遺下長財叁拾貫足命工助雕
諸經梵語願淨罪瑕冀生安養

