

中彼諸善根轉勝明淨一切聲聞辟支佛及下地菩薩所不能壞。是菩薩善根轉明能照衆生煩惱心稠林處。照已還攝佛子。譬如大梵王二千世界中。所有一切深稠林處。皆悉能照。如是佛子。菩薩住此菩薩善慧地中。彼諸善根光明。照諸衆生煩惱心稠林處。照已還攝。是菩薩十波羅蜜中。力波羅蜜增上。餘波羅蜜非不修習。隨力隨分。佛子是。名略說菩薩第九菩薩善慧地。若廣說者。於無量劫。說不可盡。菩薩住此地中。多作大梵天王。得大勢力。主二千世界。於自在中。而得自在。如實正解。最爲殊勝。善能宣說聲聞辟支佛菩薩波羅蜜行。衆生問難。無能窮盡。所作善業。布施愛語。利益同事。是諸福德。皆不離念。佛念。法念。僧念。菩薩念。菩薩行。念波羅蜜。念十地。念不壞力。念無畏。念不共佛法。乃至不離念。一切種一切智。智常生是心。我當於一切衆生中。爲首爲勝。爲大爲妙。爲微妙。爲上。爲無上。爲導。爲將。爲師。爲尊。乃至爲一切智。智依止者。復從是念。發精進行。以精進力。故於一念間。得十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。三昧。見十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。佛知十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。佛神力。能動十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。世界。能入十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。世界。能照十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。世界。能化十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。世界。衆生。能住壽十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。劫。能知過去未來。世各十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。劫。事。能善入十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。法門。能變身。爲十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。於一。身。能示十阿僧祇。百千佛國土。微塵數。菩薩。以爲眷屬。若以願力。自在。勝上。菩薩願力。過於此數。示種種神通。或身。或光明。或神通。或眼。或境界。或音聲。或行。或莊嚴。或加。或信。或業。是諸神通。乃至無量。百千萬億。那由他。劫。不可數知。

十地經論法雲地第十卷之十二

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰。菩薩於九地中。已作淨佛國土。及化衆生。第十地中。修行令智覺滿足。此是勝故。此地中有八分差別。一方便作

滿足地分。二得三昧滿足分。三得受位分。四入大盡分。五地釋名分。六神通力無上有上分。七地影像分。八地利益分。云何方便作滿足地分。

經曰。爾時金剛藏菩薩言。佛子。若菩薩如是無量智善觀智。乃至第九菩薩地善擇智。善滿足清白法。集無量助道法。善攝大功德智慧。廣行增上大悲。廣知世界差別。深入衆生界稠林行。念隨順入。如來行境界。深入趣向。如來力無畏。不共佛法。名爲得至一切種一切智智受位地。論曰。是中地方便作滿足地分者。於初地至九地中。善擇智業應知。如經佛子。若菩薩如是無量智善觀智。乃至第九菩薩地善擇智。故。此善擇智有七種相。一善修行。故有三句。如經善。滿足清白法。集無量助道法。善攝大功德智慧。故。此諸句次第相釋。應知。二普遍隨順自利利他。故。如經廣行增上大。悲故。三令佛土淨。如經廣知世界差別。故。四教化衆生。如經深入衆生界稠林行。故。五善解。如經念隨順入。如來行境界。故。如來境界者。眞如法。故。六無厭足。如經深入趣向。如來力無畏。不共佛法。故。七地盡至入。如經名爲得至一切種一切智智受位地。故。如是十地方便作滿足地分。已說云何得三昧滿足分。

經曰。佛子。菩薩隨順行。如是智。得入受位地。卽得菩薩名。離垢三昧。而現在前。名入法界差別三昧。名莊嚴道場三昧。名一切種花光三昧。名海藏三昧。名海成就三昧。名虛空界廣三昧。名善擇一切法性三昧。名隨一切衆生心行三昧。名現一切諸佛現前住菩薩三昧。而現在前。如是等上首十阿僧祇百千諸三昧門。皆現在前。是菩薩皆悉入此一切三昧。善知三昧方便。乃至三昧所作正受。此菩薩乃至十阿僧祇百千三昧。最後三昧名一切智智受勝位菩薩三昧。而現在前。論曰。得三昧滿足者。離垢三昧等共眷屬現前。故。離垢三昧者。離煩惱垢。而現在前。者不加功力。自然現在前。故。此離垢三昧。復有九種三昧。離八種垢。應知。一入密無垢。如經名入法界差別三昧。故。二近無垢。如經名莊嚴道場三昧。故。三放光無垢。如經名一切種花光三昧。故。四陀羅尼無垢。如經名海藏三昧。故。五起通無垢。如經名海成就三昧。故。六清淨佛土無垢。有二句。無量正觀。故。如經名虛空界廣三昧。名善擇一切法性三昧。故。七化衆生無垢。如經名隨一切衆生心行三昧。故。八正覺無垢。成菩提時。一切諸佛迭共現前。故。如經名現一切諸佛現前住菩薩三昧。而現在前。故。乃至名一切智智受勝位菩薩三昧。而現在前者。一切智智無分別一切智智平等受位。故。善知三

味方便。乃至三昧所作正受者。滿足三昧事。示現如是。十地得三昧。滿足分已說。云何得受位分。

經曰。是三昧現在前時。卽有大寶蓮花王出。周圍如十阿僧祇百千三千大千世界。一切衆寶間錯莊嚴。過於一切世間境界。出世間善根所生。行諸法如幻性境界所成。光明普照一切法界。過一切諸天所有境界。大瑠璃摩尼寶爲莖。不可量栴檀王爲臺。大瑪瑙寶爲鬚。閻浮檀金爲葉。華身有無量光明。一切衆寶間錯其內。無量寶網彌覆其上。滿三千大千世界。微塵數等蓮花以爲眷屬。如是成就具足諸相已。爾時菩薩其身殊妙。稱可花座。是菩薩得一切智智。受勝位三昧力。故卽時身在大寶蓮花王座上。坐是菩薩在大寶蓮花王座上。坐時。爾時大寶蓮花王眷屬蓮花座上。皆有菩薩。一菩薩皆坐蓮花座上。圍遶彼菩薩。一菩薩各得十百千三昧。皆一心恭敬瞻仰大菩薩。論曰。是中得受位者。隨何等座。隨何等身量。隨何等眷屬。隨何等相。隨何等出處。隨所得位。隨如是說。六事應知。是中座處者。有十種相。一生相。如經是三昧現在前時。卽有大寶蓮花王出。故二量相。如經周圍如十阿僧祇百千三千大千世界。故三勝相。如經一切衆寶間錯莊嚴。故四地相。如經過於一切世間境界。故五因相。如經出世間善根所生。故六成相。如經行諸法如幻性境界所成。故七第一義相。如經光明善照一切法界。故善照者。名爲正觀。故八功德相。過一切諸天。故如經過一切諸天所有境界。故九體相。莖臺等。如經大瑠璃摩尼寶爲莖等。十莊嚴具足相。如經花身有無量光明。一切衆寶間錯其內。無量寶網彌覆其上。故隨何等身量者。身稱花座。如經爾時菩薩其身殊妙。稱可花座。如是等。隨何等眷屬者。此坐處大寶蓮花王座。眷屬菩薩坐蓮花座入三昧已。爾時十方一切世界皆大震動。一切惡道皆悉休息。經曰。是菩薩昇大寶蓮花王座。及眷屬菩薩坐蓮花座入三昧已。爾時十方一切世界皆大震動。一切惡道皆悉休息。光明普照一切法界。一切世界皆悉嚴淨。皆得見聞一切諸佛大會。何以故。佛子是菩薩坐大寶蓮花王座時。卽時兩足下放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量阿鼻地獄等。滅衆生苦惱。兩膝放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量畜生。滅除苦惱。齋輪放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量餓鬼。滅除苦惱。左右脇放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量人身。滅除苦惱。兩手放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量諸天。阿修羅宮。兩肩放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量聲聞人。項背放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量辟支佛身。面門放十阿

僧祇百千光明。出已悉照十方無量。從初發心乃至得九地菩薩。白毫相放十阿僧祇百千光明。出已悉照十方無量。得位菩薩身。而住一切魔宮隱蔽不現。頂上放十阿僧祇百千三千大千世界微塵數光明。出已悉照十方一切諸佛大會圍遶一切世界十匝。住虛空中成大光明輪網臺。名高大光明。作大供養供養諸佛。如是供養從初發心乃至得九地菩薩所作供養諸佛。百分不及一。千分不及一。百分不及一。千分不及一。乃至算數譬喻所不能及。是大光明輪網臺。勝十方世界所有華香末香燒香塗香散香。花鬘衣服寶蓋幢幡衆寶瓔珞摩尼寶珠供養之具。過於一切世間境界。以從出世間善根生故。一一佛大會上皆雨衆寶。猶如大雨。若有衆生覺知如是供養者。當知皆是必定不退無上大道。如是諸光明雨大供養已。彼一切光明悉照十方一切諸佛大會圍遶一切世界十匝。入諸佛足下。爾時彼諸佛及彼大菩薩知某世界中某甲菩薩行。如是菩薩道成就菩薩得位地時。又佛子。卽時十方無邊菩薩。乃至住九地者。皆來圍遶。設大供養。一心瞻仰。各得十百千三昧。諸得位地菩薩於功德莊嚴金剛万字。曾出一大光明。名壞魔怨。有十阿僧祇百千光明。以爲眷屬。出已悉照十方無量世界。示無量神力。亦來入是大菩薩功德莊嚴金剛万字。曾此光明滅已。是菩薩卽時得百千增上大勢力功德智慧。而現在前。論曰。隨何等相者。一切世界動等相。如經是菩薩昇大寶蓮花王座。乃至皆得見聞一切諸佛大會。故隨何等出處者。以出光明。故復次光明三種業。應知一利益業。二發覺業。三攝伏業。如經何以故。佛子是。菩薩坐大蓮華王座。卽時兩足下放十阿僧祇百千光明。乃至功德智慧而現在前。故必定不退無上大道。於地中決定義。故復有異義。定不放逸。所作之事。決定心。故功德莊嚴金剛万字。曾者。於菩薩曾中有功德莊嚴金剛万字。相名爲無比。

經曰。如是佛子。爾時諸佛放眉間白毫相光。名益一切智通。有阿僧祇光明眷屬。照於十方一切世界。無有遺餘。十匝圍遶一切世界。示於諸佛大神通力。勸發無量百千萬億諸佛。一切十方諸佛。國土六種震動。滅除一切惡道。苦惱一切魔宮。隱蔽不現。示一切諸佛得菩提處。示一切諸佛大會神通莊嚴之事。照明一切法界際。一切虛空界。盡一切世界。已還來集。在一切菩薩大會之上。周匝圍遶。示大神通光明莊嚴之事。是光明人。彼大菩薩頂上。其諸眷屬光明入

諸眷屬蓮花座上菩薩頂上光明入是菩薩身時。彼諸菩薩各得先所未得十百千三昧。彼諸光明一時入彼菩薩頂時。彼菩薩名爲得位入諸佛境界。具佛十力。墮在佛數。佛子。譬如轉輪聖王長子玉女寶所生。具足王相。轉輪聖王令子在白象寶閣浮檀金座上。取四大海水。上張羅網寶蓋幡花寶幢種種莊嚴。手執金鍾香水灌子頂上。卽名灌頂。刹利王數。具足轉十善道。故得名轉輪聖王。如是佛子。彼菩薩從諸如來得受位。已名得智位。具足十力。墮在佛數。佛子是名菩薩大乘位地。菩薩爲是位。故受無量百千萬億苦難行事。是菩薩得是位。已無量功德智慧轉增。名爲安住菩薩法雲地。論曰。隨所得位者。諸如來光明。彼菩薩迭互知平等攝受。故如經如是。佛子。爾時諸佛放眉間白毫相。光名益一切智通如是等。云河得位。如轉輪聖王長子。如經譬如轉輪聖王長子如是等。此菩薩同得位時。名爲善住此地。中如經是菩薩得是位。已無量功德智慧轉增。名爲安住菩薩法雲地。如是得受位分。已說云何入大盡分。入大盡分者。有五種。一智大。二解脫大。三三昧大。四陀羅尼大。五神通大。此事依五種義分別應知。一依正覺實智義。二依心自在義。三依發心卽成就一切事義。四依一切世間隨利益衆生義。五依堪能度衆生義。云何智成就。

經曰。佛子是菩薩住此菩薩法雲地。如實知欲界集。色界集。無色界集。如實知衆生界集。識界集。有爲界集。無爲界集。虛空界集。法界集。如實知涅槃界集。如實知邪見諸煩惱界集。世界成壞集。聲聞行集。辟支佛行集。菩薩行集。諸佛力無畏不共佛法。色身法身集。一切種一切智智集。得菩提轉法輪示滅度集。略說乃至如實知入一切法成智差別集。是菩薩以如是智通達勝慧。如實知衆生業化煩惱化見作化。世界化。法界化。聲聞化。辟支佛化。菩薩化。如來化。如實知一切分別無分別化。是菩薩如實知佛力持法持僧持業持煩惱持時持願持供養持行持劫持。如實知智持。是菩薩如實知諸佛所有細微入智。所謂行細微入智。退細微入智。入胎細微入智。生細微入智。奮迅細微入智。出家細微入智。得菩提細微入智。轉法輪細微入智。持壽命細微入智。示涅槃細微入智。如實知法久住細微入智。是菩薩如實知諸佛所有密處。所謂身密。口密。意密。籌量時非時密。與菩薩授記密。攝伏衆生密。乘種種密。一切根行差別密。一切信如實所作密。如實知行得菩提密。是菩薩如實知諸佛所有入劫智。所謂一劫入阿僧祇劫。阿僧祇劫入一劫。有數劫入無數劫。無數劫入有數劫。一念劫入無量劫。無量劫入一念劫。劫入非劫。非劫入劫。有佛劫入無佛劫。無佛劫入

念間能受能堪能思能持。金剛藏菩薩言。佛子。菩薩住此法雲地。於不可數不可說佛所。大法明大法照大法雨。於一念間。皆悉能受能堪能思能持。佛子。譬如十方所有不可說百千萬億那由他佛國土微塵數等諸世界中所有衆生。彼衆生中一衆生得聞持陀羅尼。無餘爲佛持者。最大聲聞持陀羅尼第一。譬如金剛蓮華上佛。有名大勝比丘。聞持陀羅尼第一。其一衆生成就。如是聞持陀羅尼力。如彼一衆生。餘一切世界所有衆生。皆亦如是成就。聞持陀羅尼力。其一人所受法。第二人不重受。如是一切各不同。佛子。於意云何。彼一切衆生所受聞持陀羅尼力。寧爲多。不解脫月菩薩言。佛子。彼一切衆生所受聞持陀羅尼力。甚多無量。金剛藏菩薩言。佛子。我今當爲汝說。是菩薩住此法雲地。於一念間。於一佛所。名三世法界藏大法明大法照大法雨。皆悉能受能堪能思能持。彼大法明大法照大法雨。受持方便。上說一切衆生聞持陀羅尼力。比此百分不及一。千分不及一。百分不及一。千分不及一。百分不及一。及一百億分不及一。千億分不及一。百千億分不及一。百千億那由他分不及一。乃至算數譬喻所不能及。如一佛所。如前所說。十方世界微塵數等諸佛所。復過此數無量無邊諸佛所。名三世法界藏大法明大法照大法雨。於一念間。皆悉能受能堪能思能持。是故此地名爲法雲地。復次佛子。是菩薩住此法雲地。自從願力起大慈悲雲。震大法雷音。通明無畏。以爲電光。大智慧光。以爲疾風。大福德善根。爲厚密雲。現種種色身。爲雜色雲。說正法雨。破諸魔怨。於一念間。如前所說。諸世界中所有微塵。如是百千萬億那由他世界。皆悉遍覆。復過此數無量無邊百千萬億那由他世界。亦皆遍覆。澍大甘露善根法雨。滅除衆生隨心所樂。無明所起煩惱塵炤。是故此地名爲法雲地。復次佛子。是菩薩住此菩薩法雲地。於一世界中。從兜率天退入胎住胎初生出家。得佛道。請轉法輪。示大涅槃。一切佛事隨所度衆生得智自在。若三千大千世界。乃至如前微塵數等世界。復過此數百千萬億阿僧祇世界。從兜率天退乃至示大涅槃。一切佛事隨所度衆生得智自在。論曰。是中地釋名者。有三種。一雲法相似。以遍覆故。此地中聞法相似。如虛空身遍覆。故二滅塵除垢相似。此法能滅衆生煩惱塵故。三度衆生從兜率天退乃至示大涅槃。故漸化衆生。故如大雲雨生成一切卉物萌芽。故是中成就無量念力方便畢竟者。近說受持義。故如經是菩薩通達。如是智慧隨順菩提成就。無量念力方便畢竟。故復能受持衆多微密速疾持故。如經是菩薩於十方無量佛所。無量大法明。如是等。是中無量。

諸佛無量大法明者。說衆多故。入如來微密處故。一念間者。速疾受故。聞法者。性故作故。二事示現。云何性。大法光明。故聞思智攝受故。大法照修慧智攝受故。云何作。大法雨。如大雲與他法雨故。於中起信故。言受所說字句故。言堪以能取義故。言思彼二攝受不失故。言持大海亦如是。以不濁故。言受能受一切水故。言堪餘水數入失本名故。言思用不可盡故。言持應知。如經名三世法界藏。大法明。大法照。大法雨。皆悉能受。能堪能思。能持。乃至是故此地名爲法雲地。故是中名三世法界藏者。於法界中三種事藏。雲雷電等譬喻相似。法應知。如經復次。佛子是。菩薩住此法雲地。自從願力。乃至是故此地名爲法雲地。故是中。大智慧光。以爲疾風者。風相似。法現種種色身者。隨世間種種身迴轉。雜色雲相似。法故。說正法雨。破諸魔怨者。兩相似。法故。如是此地釋名。分已說。云何神通力。無上有上分。

經曰。是菩薩住在此地。於智慧中得上自在力。善擇大智。通隨心所念。或以狹國爲廣。廣國爲狹。復隨心念。或以垢國爲淨。淨國爲垢。如是廣大無量。亂住倒住。正住等一切世界。自在力故。種種能成。是菩薩復隨心念。或於一微塵中。示一世界。所有一切鐵圍山等。然彼微塵而不增長。若二若三四五。若十二三十四五。若百若千。若萬若億。若百億。若千億。若百千億。若百千億那由他世界。乃至不可說不可說世界。所有一切鐵圍山等。入一微塵中。然彼微塵亦不增長。是菩薩復隨心念。或以一世界莊嚴之事。示二世界。復隨心念。或以一世界莊嚴之事。乃至示無量不可說不可說世界。復隨心念。或以二世界莊嚴之事。示一世界。乃至或以無量不可說不可說世界。衆生置一世界中。然諸衆生而不恐怖。不覺不知。復隨心念。或以一世界衆生。乃至置無量不可說不可說世界中。然諸衆生亦不恐怖。不覺不知。復隨心念。或於一毛道。示一切佛境界莊嚴之事。復隨心念。乃至或以無量不可說不可說一切佛境界莊嚴之事。示一毛道。復隨心念。於一念間。示現無量不可說不可說世界。微塵等身。於一身中。示如是等微塵數。手以此諸手勤心供養十方諸佛。以一手執恒河沙等花。箱以散諸佛。如是花箱。如是華鬘。末香塗香。熏香衣服寶蓋幡花寶幢。一切莊嚴事亦復如是。於一身中。示如是等微塵數。頭於一一頭中。示如是等微塵數。舌以此諸舌讚嘆諸佛功德之事。如是等事於念念中。遍滿十方。於念念中。無量世界。示得菩提。乃至示大涅槃。莊嚴住持於三世中。示無量身。於自身中。示有無量諸佛。示無量佛世界莊嚴之事。

亦示世界成壞之事。或於自身一毛孔中。出一切風災。而不惱衆生。復隨心念。或以無量無邊世界爲一海水。此海水中。作大蓮花。光明莊嚴。遍覆無量無邊世界。於中示現大菩提樹。莊嚴妙事。乃至示一切種一切智。或於自身十方光明摩尼寶珠。電光日月星宿。諸光明等。乃至一切世界。諸光明等。皆於身中現。以口噓氣。能動十方無量世界。而不令衆生有驚怖想。示十方世界。風災劫盡。火災劫盡。水災劫盡。隨一切衆生種種心念。應現色身莊嚴成就。或以自身作如來身。以如來身作自身。以如來身作自佛國。以自佛國作如來身。如是佛子是菩薩住此菩薩法雲地中。神變如是。復過於此。有餘無量無邊百千萬億那由他神通莊嚴。自在示現。論曰。是中神通力無上。有上者。有六種相應。知一依內。二依外。三自相。四作住持。五令歡喜。六大勝。是中神通力無上者。比餘衆生神通力。故有上者。比於如來神通力。故是中依內者。有四種。一不思議解脫。二三昧。三起智陀羅尼。四神通。如前所說。依外者。外事地等。復有外事。自他身等。是中自相者。有二種。一轉外事等。二應化自身等。是中轉者。復有三種。一畧廣轉。二異事轉。三自在轉。能作一切衆生種種莊嚴等。云何略廣轉。如經是菩薩住在此地。於智慧中得上自在力。善擇大智通。隨心所念。或以狹國爲廣。廣國爲狹。故云何異事轉。如經復隨心念。或以垢國爲淨。淨國爲垢。乃至一切世界。自在力。故種種能成。故云何自在轉。如經是菩薩復隨心念。於一微塵中。示一世界。乃至然諸衆生。亦不恐怖。不覺不知。故云何應化自身等。如經復隨心念。或於一毛道。示一切佛境界莊嚴之事。復隨心念。乃至或以不可說不可說一切佛境界莊嚴之事。示一毛道。故是中作住持者。供養門等。成就集助菩提法。故如經復隨心念。於一念間。示現無量不可說不可說世界微塵等身。乃至無量無邊百千萬億那由他莊嚴自在示現。故云何令歡喜。

經曰。爾時會中一切菩薩衆。及一切天龍夜叉。輒闍婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽。四天王釋提桓因。梵天王摩醯首羅淨居天等。各作是念。若菩薩神通智力。能如是無量無邊。佛復云何。爾時解脫月菩薩。知諸大衆心所念。已問金剛藏菩薩言。佛子。今諸大衆。聞是菩薩神通智力。墮在疑網。爲斷疑。故少示菩薩神通之力。莊嚴妙事。爾時金剛藏菩薩。卽入一切佛國。體性菩薩三昧。金剛藏菩薩入一切佛國。體性菩薩三昧時。彼一切菩薩衆。及一切天龍夜叉。輒闍婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽。四天王釋提桓因。梵天王摩醯首羅淨居天等。皆自見身入金剛藏菩薩身中。

於其身內見佛國土。彼國土中所有諸相莊嚴妙事。於百千萬億劫說不可盡。於中有道場樹。其莖周圍十萬三千大千世界。高百萬三千大千世界。覆蔭三千億三千大千世界。稱樹高廣有師子座。其座上有佛號一切智通王。如來一切大衆咸皆見佛。坐在道場樹下師子座上。其中諸相莊嚴妙事。於百千萬億劫說不可盡。金剛藏菩薩示現如是大神力已。還令一切諸菩薩衆及一切天龍夜叉。闍婆阿修羅。樓羅緊那羅。摩睺羅伽。四天王。釋提桓因。梵天王。摩醯首羅。淨居天等。各在本處。爾時一切大衆歡喜踊躍。生希有想。默然而住。觀金剛藏菩薩。爾時解脫月菩薩語金剛藏菩薩言。佛子。甚爲希有。此三昧神通莊嚴有大勢力。佛子。此三昧名爲何等。金剛藏菩薩言。佛子。此三昧名爲一切佛國體性。爾時解脫月菩薩問金剛藏菩薩言。佛子。此三昧境界莊嚴神妙事。爲齊幾許。金剛藏菩薩言。佛子。若菩薩隨心所念。善修成此三昧力。故能示如是佛國土微塵數等諸佛國土。自身中現復過此數。佛子。菩薩住此菩薩法雲地。得如是等無量百千菩薩三昧。以是義故。此菩薩乃至得位菩薩及住善慧地菩薩。不能測知。若身身業難可測知。若口口業難可測知。若意意業難可測知。若神通事難可測知。若觀三世智難可測知。若入三昧境界難可測知。若智境界難可測知。若遊戲諸解脫難可測知。若應化所作。若加所作。若神力所作。難可測知。乃至舉足下足所作。乃至得位菩薩及住善慧地菩薩。不能測知。佛子。菩薩法雲地。如是無量今已略說。若廣說者。無量百千阿僧祇劫。無量百千萬。無量百千億。不能得盡。解脫月菩薩問金剛藏菩薩言。佛子。若菩薩神通行境界力。如是無量佛神通行境界力。復云何。金剛藏菩薩言。佛子。譬如有人取四天下中二三豆土。作如是言。無邊世界。地界爲多。此耶。汝所問者。我謂如是。如來無量智慧。云何以菩薩智慧而欲測量。佛子。如人取四天下中少地界餘在極多。如是佛子。菩薩法雲地。於無量劫說。但說一分。何況如來地。金剛藏菩薩語解脫月菩薩言。佛子。是諸如來證知我言。佛子。假使十方於一方。無量世界微塵數等諸佛國土。地菩薩皆滿其中。譬如甘蔗竹葦稻麻叢林。此諸菩薩於無量劫所修行業功德智慧。於如來功德智慧力。百分不及一。千分不及一。百分不及一。百分不及一。億分不及一。百千億那由他分不及一。乃至算數譬喻所不能及。如是佛子是菩薩通達如是智慧。順如來身口意業。不捨菩薩三昧力。能見諸佛勤心供養。於一一劫中。以一切種供具。上上供養無量諸佛。而能具受。

諸佛神力所加轉復明勝。是菩薩於法界中。所有問難無能勝者。無量百劫。無量千劫。無量百千劫。無量百千那由他劫。無量億劫。無量百億劫。無量千億劫。無量百千億劫。無量百千億那由他劫。不可窮盡。佛子。譬如善巧金師。善治此金。爲莊嚴具。以無上摩尼寶珠。間錯其中。繫在自在天王。若頸若頂。其餘天人莊嚴之具。無能及者。如是佛子。是菩薩住此第十菩薩法雲地中。彼菩薩不可思議智行。一切衆生。一切聲聞。辟支佛。從初地乃至住第九地。菩薩所不能及。是菩薩住此地中。大智照光明。能令一切衆生。乃至住一切智智。其餘智慧之明。所不能壞。佛子。譬如摩醯首羅天王。光明過一切生處衆生。光明能令衆生身心清涼。如是佛子。是菩薩住此第十菩薩法雲地中。彼智慧光明。一切聲聞。辟支佛。從初地乃至住九地。菩薩所不能及。是菩薩住此地中。能令一切衆生。住一切智智法中。佛子。是菩薩隨順如是智慧。十方諸佛。爲說智慧。令通達三世行。正知法界差別。遍覆一切世間界。照一切世間界。令一切衆生。得證法。故略說。乃至隨順得一切智智。是菩薩十波羅蜜中。智波羅蜜增上。佛子。是名略說菩薩第十菩薩法雲地。若廣說者。無量無邊阿僧祇劫。不可窮盡。若菩薩住此地中。多作摩醯首羅天王。具足自在。善授衆生。聲聞。辟支佛。菩薩。波羅蜜行。於法界中有問難者。無能令盡。所作善業。布施。愛語。利益。同事。是諸福德。皆不離念。佛念。法念。僧念。菩薩念。菩薩行。念。波羅蜜念。十地念。不壞力念。無畏念。不共佛法。乃至不離念。具足一切種。一切智智。常生。是心我常於一切衆生中。爲首。爲勝。爲大。爲妙。爲微妙。爲上。爲無上。爲導。爲將。爲師。爲尊。乃至爲一切智智。依止者。復從是念。發精進行。以精進力。故於一念間。得十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。三昧。得見十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。佛能知十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。佛神力。能動十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。世界。能入十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。世界。能照十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。世界。能教化十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。世界。衆生。能住壽十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。劫。能知過去未來。世各十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。劫。事。能善入十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。法門。能變身。爲十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。身。於一身。示十不可說百千萬億那由他佛世界。微塵數。菩薩。以爲眷屬。若以願力自在。勝上。菩薩願力。過於此數。示種種神通。或身。或光明。或神通。或眼。或境界。或音聲。或行。或

莊嚴或加或信或業。是諸神通。乃至無量百千萬億那由他劫。不可數知。論曰。是中令歡喜者。能斷疑故。斷疑有二種。一示現自神通力。二說一切法故。云何示現自神通力。如經爾時會中一切菩薩衆及一切天龍夜叉如是等。如是自力示現。斷衆生疑。令歡喜故。云何說一切法。如經如是佛子是菩薩通達如是智慧。順如來身口意業。乃至轉復明勝。是菩薩於法界中所有問難。無能勝者。如是等。是中。大勝者有二種。一神通力勝。二算數勝。此二種事。勝一切前地。故如經說。應知三世智等通。故通三種行。故一能斷疑。行如經佛子是菩薩住此地。中隨順如是智。十方諸佛爲說智。慧令通達。三世行等。三世行者。道義應知。二速疾神通行。聞說如來祕密法。故如經。正知法界差別。故三等作助行。此有三種應知。一作淨佛國土平等。爲化衆生。故二作法明。平第三作正覺平等。如經。遍覆一切世間界。故照一切世間界。故令一切衆生。界得證法。故略說。乃至隨順得一切智智。如是等。如是此地神通力。無上有上分。已說。次說地影。像分。是中地影。像者。有四種。一池。二山。三海。四摩尼寶珠。以況四種功德。故一修行功德。二上勝功德。三難度。能度大果功德。四轉盡堅固功德。云何修行功德。

經曰。佛子是菩薩十地。次第順行。趣向一切種一切智智。佛子。譬如從阿耨大池。流出四河。充滿閻浮提。不可窮盡。轉復增長。乃至充滿大海。如是佛子。菩薩從菩提心。流出善根大願之水。以四攝法。充滿衆生界。不可窮盡。轉復增長。乃至滿足。得一切種一切智智。論曰。是中修行功德者。依本願力。修行以四攝法。作利益他行。自善根增長。及得菩提。自利益行。應知如經佛子。譬如從阿耨大池。流出四河。乃至滿足。得一切種一切智智。故云何上勝功德。

經曰。佛子是菩薩十地。因佛智故。而有差別。譬如依大地。故有十大山。王差別。何等爲十。所謂雪山王。香山王。毗陀略山。王。仙聖山。王。由乾陀羅山。王。馬耳山。王。尼民陀羅山。王。斫迦婆羅山。王。衆相山。王。須彌山。王。佛子。譬如雪山王。一切藥草。集在其中。是諸藥草。取不可盡。如是佛子。菩薩住在菩薩歡喜地中。一切世間書論。技藝。文誦。呪術。集在其中。一切世間書論。技藝。文誦。呪術。集在其中。一切世間書論。技藝。文誦。呪術。不可窮盡。佛子。譬如香山王。一切諸香。集在其中。一切諸香。取不可盡。如是佛子。菩薩住在菩薩離垢地中。一切菩薩持戒。正受行香。集在其中。一切菩薩持戒。正受行香。不可窮盡。佛子。譬如毗陀略山。王。純淨寶性。一切諸寶。集在其中。一切諸寶。取不可盡。如是佛子。菩薩住在菩薩明地中。一切世間禪定。神通。解脫。三昧。三

摩跋提集在其中。一切世間禪定神通解脫三昧三摩跋提問答不可窮盡。佛子。譬如仙聖山王。純淨寶性。五通聖人集在其中。五通聖人不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩焰地中。一切行中殊勝智行集在其中。一切行中殊勝智行種種問難不可窮盡。佛子。譬如由乾陀羅山王。純淨寶性。一切夜叉諸大鬼神集在其中。一切夜叉諸大鬼神不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩難勝地中。一切自在如意神通變化莊嚴集在其中。一切自在如意神通變化莊嚴問答不可窮盡。佛子。譬如馬耳山王。純淨寶性。一切衆果集在其中。一切衆果取不可盡。如是佛子。菩薩住在菩薩現前地中。說入因緣集觀集在其中。說入因緣集觀聲聞果證問答不可窮盡。佛子。譬如尼民陀羅山王。純淨寶性。一切大力龍神集在其中。一切大力龍神不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩遠行地中。種種方便智集在其中。種種方便智說辟支佛果證問答不可窮盡。佛子。譬如斫迦婆羅山王。純淨寶性。得自在衆集在其中。得自在衆不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩不動地中。起一切菩薩自在道。說一切世間界差別問答不可窮盡。佛子。譬如衆相山王。純淨寶性。諸大阿修羅衆集在其中。諸大阿修羅衆不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩善慧地中。知一切衆生逆順行集在其中。知一切衆生逆順行。說一切世間生滅相問答不可窮盡。佛子。譬如須彌山王。純淨寶性。諸大天衆集在其中。諸大天衆不可窮盡。如是佛子。菩薩住在菩薩法雲地中。如來力無畏不共佛法集在其中。如來力無畏不共佛法。示現佛事問答不可窮盡。佛子。此十大寶山王。同在大海。因大海得名。如是佛子。菩薩十地。同在一一切智。因一切智得名。論曰。是中上勝功德者。依一切智。增上行十地。故如經。佛子是菩薩十地。因佛智。故而有差別。譬如依大地。故有十大山王差別。故是中純淨諸寶山。喻者。喻八種地。厭地。善清淨。故復次。諸山王。非衆生數。衆生數。依故。非衆生數者。有二種。一受用事。二守護積聚寶事等。是中受用事者。有二種。一衆生四大增損對治。二長養衆生。依雪山香山毗陀畧山馬耳山。此四山。非衆生數。依故。藥草衆香衆寶。一切果集在其中。一切果者。第六山中衆生數者。復有六種難對治。故六種難者。一貧難。二死難。三儉難。四不調伏難。五惡業難。六怨敵難。第四山中五通福田對治貧難。第五山中夜叉大神神通變化對治死難。第七山中諸大龍王對治儉難。第八山中得自在衆對治不調伏難。第九山中阿修羅說呪對治惡業難。第十山中自在四天王對治怨敵難。此一切山集在其中者。如所說事。能生一切。

物故言集在其中不可窮盡者。順行不斷。不休息。故彼十大山因大海得名。大海亦因大山得名。菩薩十地亦復如是。同在一一切智因。一切智得名。彼因果相顯。故如經佛子。此十大寶山王同在大海。因大海得名。如是佛子。菩薩十地同在一一切智因。一切智得名。云何難度能度大果功德。

經曰。佛子。譬如大海以十相故。數名大海。無有能壞何等。爲十一。漸次深。二不受死屍。三餘水失本名。四同一味。五無量寶聚。六甚深難度。七廣大無量。八有大身衆生依住。九潮不過限。十能受一切大雨。無有厭足。如是佛子。菩薩行以十相故。數名菩薩行。無有能壞何等。爲十。所謂菩薩歡喜地。中漸次起大願。故菩薩離垢地。中不共破戒死屍住。故菩薩明地。中捨諸世間假名數。故菩薩焰地。中恭敬三寶。得一味不壞。故菩薩難勝地。中無量方便。智起世間所作寶。故菩薩現前地。中觀甚深。因緣集法。故菩薩遠行地。中以無量方便。智善擇諸法。故菩薩不動地。中示現起大莊嚴事。故菩薩善慧地。中得甚深解脫。通達世間行。如實所證。不過限。故菩薩法雲地。中能受一切諸佛大法。明雨。無有厭足。故論曰。是中難度能度大果功德者。因果相順。故十地如大海。難度能度。得大菩提果。故大海有八種功德。應知一。易入功德。如經漸次深。故二淨功德。如經不受死屍。故三平等功德。如經餘水失本名。故四護功德。如經同一味。故五利益功德。如經無量寶聚。故六不竭功德。謂深廣等。如經甚深難度。故廣大無量。故七住處功德。以大衆生依住。故如經多有。大身衆生依住。故八護世間功德。潮不過時。受水無厭。如經潮不過限。故能受一切大雨。無有厭足。故大海相似法。菩薩十地行。亦有十種相應。如經如是。佛子。菩薩行以十相故。數名菩薩行。無有能壞。故如是等。云何轉盡堅固功德。

經曰。佛子。譬如大摩尼寶珠。過十寶性。一出大海。二巧匠善治。三善轉精妙。四善清淨。五善淨光澤。六善鑽穿。七貫以寶縷。八置在琉璃高幢。九放一切光明。十隨王意。雨衆寶物。能與一切衆生一切寶物。如是佛子。菩薩發薩婆若心。過十聖性。一初發心。布施離慳。二善修持戒。正行明淨。三善修禪定。三昧三摩跋提。令轉精妙。四善提分善清淨。五方便神通。善淨光澤。六因緣集。觀善鑽穿。七種種方便。智善貫穿。八置於自在神通幢上。九觀衆生行。放多聞智慧光明。十諸佛授智位。爾時能爲一切衆生現作佛事。卽名得薩婆若。論曰。是中轉盡堅固功德者。大摩尼寶。喻如經佛子。

譬如大摩尼寶珠等故。過十寶性者。摩尼寶過毗琉璃等。以出故取。乃至放一切光明。示現此寶。有八種功德。攝故。八種功德者。一出功德。選擇而取。以善觀故。二色功德。巧匠善治故。三形相功德。善轉精妙故。四無垢功德。善清淨故。五明淨功德。善淨光澤故。六起行功德。善鑽穿故。貫以寶縷故。置在琉璃高幢故。此三句示現七神力功德。於一切光明。遍照一切處。故。八不護功德。隨王意。雨衆寶物。能與一切衆生。一切寶物。正智受位故。一切衆生。同善根藏故。過十聖性者。過聲聞辟支佛等性。故。聲聞有八種性。四行四果。差別故。辟支佛有二種性。行果差別故。如是十地影像分。已說云。何地利益分。

經曰。佛子是。菩薩行善集一切種一切智智功德集法門品。若衆生不深種善根者。不能得聞。解脫月菩薩言。佛子。此集一切種一切智智功德集法門品。若得聞者。此人成就幾許功德。金剛藏菩薩言。佛子。隨一切智智所攝觀集諸功德。此集一切種一切智智功德集法門品。亦復如是。此人得聞此法門。所得功德亦復如是。何以故。佛子。若非菩薩不得聞此集一切種一切智智功德集法門品。何況能信。何況能持。何況正修行。說此經時。以佛神力。以得法力。十方世界。十億佛土。微塵數等諸佛。世界六種十八相動。所謂動遍動等。遍動踊踊等。遍踊覺遍覺起。遍起等。遍起震遍震等。遍震吼遍吼等。遍吼以佛神力。以得法力。故。雨種種天花如雲而下。雨天衣雨。天寶雨。天莊嚴具。雨天蓋雨。天幡雨。天幢雨。天伎樂雨。天音聲讚嘆。一切智地及讚十地殊勝之事。如此世界。四天下。他化自在天。中自在天。天王宮。摩尼寶藏殿。說十地法。如是十方一切世界。周遍皆說此十地法。以佛神力。故。十方過十億佛土。微塵數等世界。有十億佛土。微塵數等諸菩薩。來集遍滿十方虛空。到已。皆作是言。善哉善哉。佛子。善說菩薩住諸地相。佛子。我等一切亦名金剛藏。從名金剛勝世界。金剛幢佛所來。彼一切世界。皆承佛神力。說此法門。衆會亦如是。字句亦如是。釋名亦如是。是義趣亦如是。不增不減。佛子是。故我等承佛神力。來到此衆。爲證是法。佛子。如我等來至此衆。如是十方一切世界。一一世界中。四天下。上他化自在天。中自在天。天王宮。摩尼寶藏殿。皆有十億佛土。微塵數等菩薩。往爲作證。爾時金剛藏菩薩。摩訶薩承佛神力。說此經時。如來隨喜。彼一切菩薩衆。及一切天龍夜叉。乾闥婆。阿修羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽。四天王。釋提桓因。梵天王。摩醯首羅淨居天衆。皆大歡喜。佛在他化自在天中。成道未久。第二七日。自在天王宮。

十地經論法雲地第十卷之十二

摩尼寶藏殿金剛藏菩薩說歡喜奉行 論曰是中地利益者有二種一信功德二供養功德復次此法門中決定信說大利益義示現如經佛子是菩薩行善集一切種一切智智功德集法門品如是等解脫月菩薩言如是等金剛藏菩薩言如是等故為於此經中生信得功德復生信功德緣生義故以神通力示現六種十八相動如經說此經時以佛神力以得法力故如是等是中六種動者一動二踊三上去四起五下去六吼十八相此六種動等相下中上如是次第應知器世間中依四種衆生聚一依不善衆生二依信種種天衆生三依我慢衆生四依呪術衆生為此衆生下中上次第差別故動乃至吼如是十八句異義應知如是生信功德及緣生義已說是中供養功德者如經雨種種天華如雲而下如是等一切世界說此法門示現為無量法門利益衆生示現如經如此世界四天下如是等餘者易解

Table with multiple columns and rows containing faint text, likely a table of contents or a list of items. The text is mostly illegible due to fading and bleed-through from the reverse side of the page. Some visible characters include numbers 1-6 and various Chinese characters.

中論科判品目攝領表

第一	觀因緣品	初二十五品破大乘迷失明大乘觀行二
第二	觀去來品	初二十一品破世間人法明大乘觀行三
第三	觀六情品	初十七品破稟教邪迷顯中道實相二
第四	觀五陰品	初七品略破人法明大乘觀行
第五	觀六種品	
第六	觀染著者品	
第七	觀三相品	
第八	觀十品廣破人法辨大乘觀行	
第九	觀本住品	
第十	觀然可然品	
第十一	觀木際品	
第十二	觀苦品	
第十三	觀行品	
第十四	觀合品	
第十五	觀有無品	
第十六	觀縛解品	
第十七	觀業品	
第十八	觀明得益	
第十九	觀法品	
第二十	觀時品	
第二十一	觀因果品	
第二十二	觀成壞品	
第二十三	觀出世	
第二十四	觀如來品	
第二十五	觀後三品重破邪迷重明中道實相	
第二十六	觀後四品破出世	
第二十七	觀如來品	
第二十八	觀如來品	
第二十九	觀如來品	
第三十	觀如來品	
第三十一	觀如來品	
第三十二	觀如來品	
第三十三	觀如來品	
第三十四	觀如來品	
第三十五	觀如來品	
第三十六	觀如來品	
第三十七	觀如來品	
第三十八	觀如來品	
第三十九	觀如來品	
第四十	觀如來品	

中論科判品目攝領表

一

中論科判品目攝領表

二

第二十三	觀顛倒品	
第二十四	觀四諦品	
第二十五	觀涅槃品	
第二十六	觀小乘迷執辨小乘觀行	
第二十七	觀邪見品	
第二十八	觀因緣品	
第二十九	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十一	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十二	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十三	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十四	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十五	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十六	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十七	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十八	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第三十九	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	
第四十	觀後二偈重明大乘觀行推功歸佛邪見品末	

中論科判

觀因緣品第一

甲初牒八不敘造論意二

乙初牒八不三

丙初正牒八不明所申教體不生四句

丁次歎入不之用能說二句

戊三敬美人法我稽二句

己次敘造論意此科在長行內今不錄全書例此

甲初重牒八不解釋二不錄長行

乙初青目釋八不

丙初龍樹自釋八不

丁初因緣品釋八不之始三

戊初開章門釋無生二諸法四句

中論科判

甲次釋章門如諸四句

乙次外立四緣顯無生三因緣四句

丙初破四緣能生果果不從四緣生三

丁初總破四緣生義二

戊初雙定二難二果為四句

己初釋前偈上半明破果義

庚初釋前偈下半破緣義

辛次釋前偈下半破緣義

壬次釋前偈下半破緣義

癸次釋前偈下半破緣義

甲次別破四緣四若果四句

乙次別破四緣四若果四句

丙次別破四緣四若果四句

丁次別破四緣四若果四句

戊次別破四緣四若果四句

己次別破四緣四若果四句

庚次別破四緣四若果四句

辛次別破四緣四若果四句

觀去來品第二

甲次去來品釋八不之終四

乙初三時門破二

丙初破去者三

丁初破法去三

戊初破救已去四句

己初破救已去四句

庚初無體破云何四句

中論科判

甲次各體破若言四句

乙次二法破若言四句

丙次四兩人破若有四句

丁次開奪破若離四句

戊次縱破二

己初開三門而總非

庚去者四句

辛次解章門以釋非三

壬初無體破若言四句

癸次二法破若言四句

甲三各體破若言四句

乙初開三時門已去四句

丙初開三時門已去四句

丁初開三時門已去四句

戊初開三時門已去四句

己初開三時門已去四句

庚初開三時門已去四句

辛初開三時門已去四句

④四總結一切兩句

③次破住者四
②初明三時門無住去者四句
①次偏釋初門無住去者四句
④三舉三時門重破去者住

③去未兩句
②四類破餘法所有兩句

①次一異門破三
②初雙牒雙定去法四句
③次雙牒雙難二

④初破一若謂四句
③次破異若謂四句
②三雙結雙呵去去四句

①三因緣門破二
②初破者不能用是去因去四句
③次破者不能用異去因去四句

④初破者不能用是去因去四句
③次破者不能用異去因去四句

④初明定有人無人不能用法
③次明定有法無法人不能用
②去法兩句
①三結人法能所一切都空是故兩句

④初明定有人無人不能用法
③次明定有法無法人不能用
②去法兩句
①三結人法能所一切都空是故兩句

④初明定有人無人不能用法
③次明定有法無法人不能用
②去法兩句
①三結人法能所一切都空是故兩句

④初明定有人無人不能用法
③次明定有法無法人不能用
②去法兩句
①三結人法能所一切都空是故兩句

④初明定有人無人不能用法
③次明定有法無法人不能用
②去法兩句
①三結人法能所一切都空是故兩句

觀六情品第三

④初立眼耳四句
③次破二

②初正破眼情六
①次指前破是眼四句
④三重破見若四句

④三重破見若四句
③次指前破是眼四句
②初正破眼情六
①次指前破是眼四句

④四法無故人無見不四句
③五人無故法無離見四句
②六因無故果無見可四句
①次類觀餘五耳鼻四句

觀五陰品第四

④初求五陰畢竟空二
③初觀色陰空三
②初作因果不相離門破二
①初標章門二若離四句

④初釋章門二
③次釋離因無果門離色四句
②次釋離果無因門若離四句
①次就有因無因門破三

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

④初就有因無因門破三
③次就有因無因門破三
②初就有因無因門破三
①次就無因門破無因兩句

②初明無所相故能相何所相
「於無兩句」

③次開二門重責能相
「有相四句」

④三三相可相相待破
「相法四句」

⑤四結束攝法破
「是故四句」

⑥次破虛空是無
「若使兩句」

⑦次破知空之人
「有無兩句」

⑧次類餘五種
「是故四句」

⑨次呵責門破理實明無即呵其無而謂有
「淺智四句」

觀染者品第六

①初前後門破二
「初明前有前無人不能起染二」

②初雙縱
「若離四句」

③次雙奪
「若無兩句」

中論科判

④次前有前無染不能染人
「若有二句」

⑤次一時門破
「染者四句」

⑥初一異門破
「染者四句」

⑦初奪一異
「若一四句」

⑧次縱一異
「若一四句」

⑨偏就一異門破
「若異四句」

⑩初縱異有合則無用
「若異四句」

⑪次明無用故無合
「若染四句」

⑫初呵責其失宗
「異相四句」

⑬次呵責其欲合
「異相四句」

⑭六類破餘法
「如是四句」

觀三相品第七

①初破有三相二
「初正破三相二」

①初總破三相三
「若生四句」

②初為無為門破
「三三相四句」

③二聚散門破
「若謂四句」

④三窮無窮門破
「若謂四句」

⑤初別破三相三
「若謂四句」

⑥初破展轉相生三
「生生四句」

⑦初外立二義
「生生四句」

⑧初破二
「若謂四句」

⑨初破小生大
「若謂四句」

⑩次破大生小
「若謂四句」

⑪初伏救破救
「若謂四句」

⑫次破小生於大
「若謂四句」

⑬初破大生於小
「若謂四句」

⑭次破不展轉相生二
「若謂四句」

⑮初立
「如燈四句」

⑯次破二
「燈中四句」

中論科判

⑰初二偈破明到暗而能破暗二
「燈中四句」

⑱初一已成燈不見暗
「燈中四句」

⑲次初生燈不見暗
「燈中四句」

⑳次二偈破明不到暗而能破暗二
「燈中四句」

㉑初近遠相次破
「燈中四句」

㉒次明暗比並破
「燈中四句」

㉓雜破眾師計生
「燈中四句」

㉔一已未門
「此生四句」

㉕三寂滅門
「生非四句」

㉖初奪
「若謂四句」

㉗次縱
「若謂四句」

㉘四三世門
「若謂四句」

六

<p>⑤ 五並決門二 ⑥ 初牒而責 ⑦ 若言四句</p>	<p>⑧ 次兩關難 ⑨ 若謂四句</p>	<p>⑩ 六有無門 ⑪ 有法四句</p>	<p>⑫ 七滅不滅門 ⑬ 若諸四句</p>	<p>⑭ 次破住三 ⑮ 不住四句</p>	<p>⑯ 初三時門 ⑰ 不住四句</p>	<p>⑱ 次滅不滅門二 ⑲ 若諸四句</p>	<p>⑳ 初滅不滅正破 ㉑ 若諸四句</p>	<p>㉒ 次偏釋初下半 ㉓ 所有四句</p>	<p>㉔ 三自他破 ㉕ 住不四句</p>	<p>㉖ 三破滅二 ㉗ 住不四句</p>	<p>㉘ 初一周破滅四 ㉙ 法已四句</p>	<p>㉚ 初三時門 ㉛ 法若四句</p>	<p>㉜ 次住不住門 ㉝ 是法四句</p>	<p>㉞ 三一異時門 ㉟ 是法四句</p>	<p>中論科判 七</p>	<p>㊱ 四相待門 ㊲ 如一四句</p>	<p>㊳ 次復一周破滅三 ㊴ 若法四句</p>	<p>㊵ 初法體有而不得滅相 ㊶ 若法四句</p>	<p>㊷ 次法體無則無所滅 ㊸ 若法四句</p>	<p>㊹ 三舉生相破滅相 ㊺ 法不四句</p>	<p>㊻ 生住四句 ㊼ 如幻四句</p>	<p>㊽ 次破無三相 ㊾ 如幻四句</p>	<p>觀作者品第八</p>	<p>甲 初破作者即是破因中人法二 乙 初破有人法見四 丙 初實有實無門二 丁 初標章門三 戊 次釋章門三 決定四句</p>
--	-----------------------------------	-----------------------------------	------------------------------------	-----------------------------------	-----------------------------------	-------------------------------------	-------------------------------------	-------------------------------------	-----------------------------------	-----------------------------------	-------------------------------------	-----------------------------------	------------------------------------	------------------------------------	----------------------------	-----------------------------------	--------------------------------------	--	---------------------------------------	--------------------------------------	-----------------------------------	------------------------------------	---------------	---

<p>㊿ 次顯人法俱有則墮無因過 若定四句</p>	<p>① 三傳釋無因過 若墮三偈</p>	<p>② 二半有半無門 作者四句</p>	<p>③ 一有一無門 有不四句</p>	<p>④ 四一三門破二 作者四句</p>	<p>⑤ 初明一人不能作三業 作者四句</p>	<p>⑥ 次明三人不能作一業 作者四句</p>	<p>⑦ 次破無人法見 因業四句</p>	<p>⑧ 次一偈破受者破果中人法 如破四句</p>	<p>觀本住品第九</p>	<p>甲 初破本住明眾生空義三 乙 初就六根之前檢無本住二 丙 初立二 丁 初以法證人 眼耳四句</p>	<p>中論科判 八</p>	<p>① 次以人證法 若無四句</p>	<p>② 初責相破 若離四句</p>	<p>③ 次並決破 若離四句</p>	<p>④ 三徵宗破 以法四句</p>	<p>⑤ 就六根之內檢無本住三 一切四句</p>	<p>⑥ 初破 一切四句</p>	<p>⑦ 次救 若眼四句</p>	<p>⑧ 三破救二 若眼四句</p>	<p>⑨ 初一神破 見者四句</p>	<p>⑩ 次多神破 若見四句</p>	<p>⑪ 三就四大之中檢無本住 眼耳四句</p>	<p>⑫ 次破諸根明法空義 若眼四句</p>	<p>⑬ 三呵責外人橫計人法 眼等四句</p>	<p>觀然可燃品第十</p>
--	-----------------------------------	-----------------------------------	----------------------------------	-----------------------------------	--------------------------------------	--------------------------------------	-----------------------------------	--	---------------	--	----------------------------	----------------------------------	---------------------------------	---------------------------------	---------------------------------	---------------------------------------	-------------------------------	-------------------------------	---------------------------------	---------------------------------	---------------------------------	---------------------------------------	-------------------------------------	--------------------------------------	----------------

甲初破外說六

乙初破一異門二

丙初破一異

丁初破四

戊初四失破

己初二失破

庚三取意破

辛四伏宗難

壬二救

癸三破救

甲初相待門二

乙初破成而待二

丙初定

丁初受定

戊初破待而成二

中論科判

甲初正破

乙初釋破

丙初因不困門破

丁初內外門破

戊初三時門破

己初五求門破

庚初六其法說

辛初三法喻既窮而呵責之

觀本際品第十一

甲初破無生死本際二

乙初破無生死始終中間二

丙初明無終始

丁初明無中間

戊初破無生死二

己初總標三種無

若然四句

如是四句

然不四句

若汝四句

若異四句

若因四句

若法四句

若因四句

若然四句

若無兩句

是故兩句

九

丙初釋三無三

丁初釋前死非前後義二

戊初破前死非後生

己初破前死非後生

庚初釋生死非一時義

辛初結三無阿外說有

壬初後結三無阿外說有

癸初引法

甲初破無一切法本際二

乙初破法

丙初破法

丁初破法

戊初破法

甲初總非四計二

乙初釋不自不他三

丙初釋不自不他二

丁初釋不自不他二

戊初釋不自不他二

甲初明法不自作

乙初明法不自作

丙初明法不自作

丁初明法不自作

戊初明法不自作

甲初明人不作

乙初明人不作

丙初明人不作

丁初明人不作

戊初明人不作

甲初明人不作

乙初明人不作

丙初明人不作

丁初明人不作

戊初明人不作

十

觀苦品第十二

甲初總非四計二 自作四句

乙初釋不自不他三

丙初釋不自不他二

丁初釋不自不他二

戊初釋不自不他二

甲初明法不自作

乙初明法不自作

丙初明法不自作

丁初明法不自作

戊初明法不自作

甲初明人不作

乙初明人不作

丙初明人不作

丁初明人不作

戊初明人不作

甲初明人不作

乙初明人不作

丙初明人不作

丁初明人不作

戊初明人不作

甲初明人不作

乙初明人不作

丙初明人不作

觀行品第十三

甲初破外人有虛妄人法四

乙初立 如佛四句

丙初立 如佛四句

丁初立 如佛四句

戊初立 如佛四句

若使四句

若先四句

生及四句

若使四句

若使四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

若若四句

②初破二
③初釋經——虛証四句
④次明破立——諸法四句
⑤三救破二——諸法四句
⑥四破救二——諸法四句

⑦初就有性無性門以破於異——若諸四句
⑧次就老壯一異門明無異性二——是法四句

⑨初就二門破無異——是法四句
⑩次偏破其即異——若是四句
⑪次破外人執有空義——若有四句
⑫三空有非空非有一切皆破——大聖四句

觀合品第十四

①初縱異奪合二
②初明見等三法異故無合——見可四句

中論科判

十一

③次明一切法異故無合——染與四句
④次正破無異二

⑤初總標無異二
⑥初明三法無異——異法四句
⑦次明一切法無異——非但四句

⑧次別釋無異二
⑨初明無拳異二
⑩初明拳不與指異——異因四句

⑪次明拳不與瓶柱等異——若離四句
⑫次辨無指異——異中四句
⑬三明無異故無合——是法四句

觀有無品第十五

①初離破有無四
②初破自有——眾緣八句

③次破他性有——法若四句
④三破自他外有——離自四句
⑤四破無亦無——有若四句
⑥次合破有無四

⑦初序其四失而呵責之——若人四句
⑧次引佛說勸捨有無——佛能四句
⑨三重破有無成捨義二

⑩初就有性門破異——若法四句
⑪次就無性門破異——若法四句
⑫出有無過釋破有無所以二
⑬初標有無是斷常——定有四句
⑭次釋有無是斷常——若法四句

觀縛解品第十六

①初破縛解根本二
②初破縛本三

中論科判

十二

③初作常無常破——諸行四句
④次五求破——若眾四句
⑤三有身無身破——若從四句

⑥次破解本——諸行四句
⑦初總標縛解三——諸行四句
⑧次別破縛解二

⑨初破不自縛——若身四句
⑩次明不他縛——若可四句

⑪次破有為解——縛者四句
⑫次破無為解——若不四句
⑬三總結無縛解——不離四句

觀業品第十七

甲初正破業體二

乙初立四

丙初明一業——人能四句

丙次明二業——大聖四句

丙三開二業為三業——佛所四句

丙四明七業二——身業四句

丁初明內業四——從用四句

丁次明外業二及意業——從用四句

乙次破業相續二

甲次破業相續二

乙初立二

丙初通明業相續離斷常二

丁初明外法相續離斷常即是論說三

丙初正明相續有果——如芽四句

丙次明相續有果——從種兩句

丙三結離斷常——先種兩句

中論科判

丁次明內法相續離斷常即是合論

如是人句

丙次別出十善業能得果報——能成四句

乙次破不失法二

乙三破不失法二

乙前立三

丙初序說——今當四句

丙二正說二

丁初標二章門二——不失一句

丁次標二章門二——業如一句

丁次釋二章門二

戊初釋不失門五

乙初釋三性門——此性一句

乙二繫不繫門——分別一句

乙三斷不斷門——見諦二句

乙四破斷滅邪見二

乙初申二諦中道明業離斷常二

乙初明二諦不斷常——雖空四句

乙次明第一義諦無有生滅——諸業四句

乙次破外人定性之業二

乙初就業門破業二

乙初破其未受果業四

乙一顯性有義有於常過——若業四句

乙二傳顯前下不作業有過

乙三破世俗法過——是則二句

乙四破罪福無差別過——作罪二句

乙次破其過去已受果業義——若言四句

乙次舉煩惱破業——若諸四句

乙次破起業人二——若諸四句

乙初立——無明四句

乙次破二

乙初明因人法無——業不四句

乙次明果人法無——無業四句

乙七破現所見事二——無業四句

中論科判

乙初就業門破業二

乙初破其未受果業四

乙一顯性有義有於常過——若業四句

乙二傳顯前下不作業有過

乙三破世俗法過——是則二句

乙四破罪福無差別過——作罪二句

乙次破其過去已受果業義——若言四句

乙次舉煩惱破業——若諸四句

乙次破起業人二——若諸四句

乙初立——無明四句

乙次破二

乙初明因人法無——業不四句

乙次明果人法無——無業四句

乙七破現所見事二——無業四句

②初別明法喻二
 ③初舉喻——如世四句
 ④次合喻——如初四句
 ⑤次總明法喻——諸煩四句

觀法品第十八

①初明聲聞稟教得益二

②初序聲聞教二

③初明人無我——若我四句

④次明法無我——若無二句

⑤次明稟教得益二

⑥初明得二無我智二

⑦初正明得無我智——滅我二句

⑧次教法美人——得無四句

⑨次明得涅槃二益二

⑩初明無餘——內外四句

中論科判

五

①次明有餘——業煩四句

②次明菩薩稟教得益二

③初明菩薩所觀之法二

④初標方便實相章門——諸佛四句

⑤次釋章門二

⑥初逐近釋實相章門——諸法四句

⑦次釋方便章門——一切四句

⑧次明菩薩得益人相二

⑨初明得實方便二智益二

⑩初明得實慧益——自知四句

⑪次明得方便慧益——若法四句

⑫次明得涅槃果益——不一四句

⑬次明緣覺得益——若佛四句

觀時品第十九

①初待不待門破二

②初就待不待門破時二

③初就待過去不待過去無有二時二

④初就相待門破二

⑤初明相待則相在——若因四句

⑥次明不相在則不相待——若過四句

⑦次就待門破——不待四句

⑧次例破餘二時——以如二句

⑨次破法——上中二句

⑩次就體相門破二

⑪初時體相無故相無——時住四句

⑫次時相無故時無——因物四句

觀因果品第二十

①初別破十家因果五

②初有無一雙四

中論科判

六

③初明因中有果何假緣生——若眾四句

④二因中無果緣何能生——若眾四句

⑤三重破有果——若眾四句

⑥四重破無果——若眾四句

⑦次與果不與果一雙二

⑧初破因與果作因——若因四句

⑨次破因不與果作因——若因四句

⑩三一時前後一雙二

⑪初破因果一時——若眾四句

⑫次破前果後因——若先四句

⑬四因滅變因滅不變一雙二

⑭初破滅變——若因四句

⑮次破因滅不變——云何四句

⑯五徧不徧一雙

⑰初合不合一破二

⑱次總破一切因果五

初破合三

初過去

初未來

三現在

次俱破合不

次就果空不空破二

初不空

次空

初雙燦雙非

初雙燦雙難

初有性無性破二

初明果有無性因不生

次結無因果

中論科判

五結緣合不合不能生果二

初正明和合不生

次結合不合並無生義

觀成壞品第二十一

初共離門明無成壞三

初雙釋二門

初釋離成無壞門

次釋成壞共無成壞門

三釋離壞無成門

三雙結二門

次盡不盡門

三體相門

四空不空門

若言四句

若言四句

若言四句

若不四句

若因四句

果不四句

果空四句

因果四句

若因四句

若因四句

若果四句

若因四句

七

若從四句

是故四句

若離四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

成壞四句

五異門

六生滅門

初取意破

次釋破無生二

初明四句無生

次明三門無生

初斷常門破三

初破

次救義

三破救二

初偏就斷滅破

初具作斷常破

初三世門破四

初滅不滅破

次一時二有破

三生死一有破

四總結破

初破有是佛三

初破人是佛四

初明佛與陰不一不異門

初佛與陰不自不他門

初破自陰合兩句

次破他三

初奪破

次縱破

三相待破

後雙結破自他

初佛與陰非先非後門

成壞四句

若謂四句

從法四句

法不四句

若因四句

法住四句

若初四句

若初四句

若初四句

若初四句

若初四句

若初四句

若初四句

六

三世四句

若無兩句

法若四句

若無兩句

離自兩句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

非陰四句

觀如來品第二十二

初破有是佛三

初破人是佛四

初明佛與陰不一不異門

初佛與陰不自不他門

初破自陰合兩句

次破他三

初奪破

次縱破

三相待破

後雙結破自他

①初縱破——若不四句
②次奪破——今實四句
③次破不得先陰後人故有人

④四總結佛不可得——若於四句
⑤次破法是佛——又所四句
⑥三結破人法——以如四句

⑦次破空是佛二——空則四句
⑧初破空等四句是佛——寂滅四句
⑨次破常等八句是佛

⑩三料簡空有俱非佛二——邪見四句
⑪初明如來現在非是有無——如是四句
⑫次明如來滅後亦非有無——如是四句

⑬初明如來滅後亦非有無——如是四句
⑭次明如來滅後亦非有無——如是四句
⑮初明如來滅後亦非有無——如是四句

⑯初明如來滅後亦非有無——如是四句
⑰初明如來滅後亦非有無——如是四句
⑱初明如來滅後亦非有無——如是四句

⑲初明如來滅後亦非有無——如是四句
⑳初明如來滅後亦非有無——如是四句
㉑初明如來滅後亦非有無——如是四句

中論科判

五

觀顛倒品第二十三

①初破煩惱顛倒生義二
②初破煩惱顛倒二

③初破煩惱顛倒二
④初破煩惱顛倒二
⑤初破煩惱顛倒二

⑥初破煩惱顛倒二
⑦初破煩惱顛倒二
⑧初破煩惱顛倒二

⑨初破煩惱顛倒二
⑩初破煩惱顛倒二
⑪初破煩惱顛倒二

⑫初破煩惱顛倒二
⑬初破煩惱顛倒二
⑭初破煩惱顛倒二

⑮初破煩惱顛倒二
⑯初破煩惱顛倒二
⑰初破煩惱顛倒二

⑱初破煩惱顛倒二
⑲初破煩惱顛倒二
㉑初破煩惱顛倒二

①次明六塵之中無淨不淨

②次破淨不淨——不困四句
③次破不淨——不因四句
④次破淨不淨——不因四句

⑤次破淨不淨——不因四句
⑥次破淨不淨——不因四句
⑦次破淨不淨——不因四句

⑧次破淨不淨——不因四句
⑨次破淨不淨——不因四句
⑩次破淨不淨——不因四句

⑪次破淨不淨——不因四句
⑫次破淨不淨——不因四句
⑬次破淨不淨——不因四句

⑭次破淨不淨——不因四句
⑮次破淨不淨——不因四句
⑯次破淨不淨——不因四句

⑰次破淨不淨——不因四句
⑱次破淨不淨——不因四句
㉑次破淨不淨——不因四句

⑲次破淨不淨——不因四句
㉑次破淨不淨——不因四句
㉒次破淨不淨——不因四句

⑳次破淨不淨——不因四句
㉑次破淨不淨——不因四句
㉒次破淨不淨——不因四句

㉑次破淨不淨——不因四句
㉒次破淨不淨——不因四句
㉓次破淨不淨——不因四句

㉒次破淨不淨——不因四句
㉓次破淨不淨——不因四句
㉔次破淨不淨——不因四句

㉓次破淨不淨——不因四句
㉔次破淨不淨——不因四句
㉕次破淨不淨——不因四句

㉔次破淨不淨——不因四句
㉕次破淨不淨——不因四句
㉖次破淨不淨——不因四句

㉕次破淨不淨——不因四句
㉖次破淨不淨——不因四句
㉗次破淨不淨——不因四句

㉖次破淨不淨——不因四句
㉗次破淨不淨——不因四句
㉘次破淨不淨——不因四句

㉗次破淨不淨——不因四句
㉘次破淨不淨——不因四句
㉙次破淨不淨——不因四句

㉘次破淨不淨——不因四句
㉙次破淨不淨——不因四句
㉚次破淨不淨——不因四句

觀四諦品第二十四

①初外過論主執空為其二
②初過論主無四諦三寶無出世法二

①次明六塵之中無淨不淨

②次破淨不淨——不困四句
③次破不淨——不因四句
④次破淨不淨——不因四句

⑤次破淨不淨——不因四句
⑥次破淨不淨——不因四句
⑦次破淨不淨——不因四句

⑧次破淨不淨——不因四句
⑨次破淨不淨——不因四句
⑩次破淨不淨——不因四句

⑪次破淨不淨——不因四句
⑫次破淨不淨——不因四句
⑬次破淨不淨——不因四句

⑭次破淨不淨——不因四句
⑮次破淨不淨——不因四句
⑯次破淨不淨——不因四句

⑰次破淨不淨——不因四句
⑱次破淨不淨——不因四句
⑲次破淨不淨——不因四句

⑲次破淨不淨——不因四句
㉑次破淨不淨——不因四句
㉒次破淨不淨——不因四句

㉑次破淨不淨——不因四句
㉒次破淨不淨——不因四句
㉓次破淨不淨——不因四句

㉒次破淨不淨——不因四句
㉓次破淨不淨——不因四句
㉔次破淨不淨——不因四句

㉓次破淨不淨——不因四句
㉔次破淨不淨——不因四句
㉕次破淨不淨——不因四句

㉔次破淨不淨——不因四句
㉕次破淨不淨——不因四句
㉖次破淨不淨——不因四句

㉕次破淨不淨——不因四句
㉖次破淨不淨——不因四句
㉗次破淨不淨——不因四句

㉖次破淨不淨——不因四句
㉗次破淨不淨——不因四句
㉘次破淨不淨——不因四句

㉗次破淨不淨——不因四句
㉘次破淨不淨——不因四句
㉙次破淨不淨——不因四句

㉘次破淨不淨——不因四句
㉙次破淨不淨——不因四句
㉚次破淨不淨——不因四句

㉙次破淨不淨——不因四句
㉚次破淨不淨——不因四句
㉛次破淨不淨——不因四句

④初過無四諦——若一四句

⑤次過無三寶二

⑥初別明無三寶三

⑦初無僧寶二

⑧初別明無僧二

⑨初明無四行——以無四句

⑩次辨無果向——以是四句

⑪次總結無僧——若無兩句

⑫次無法寶——以無兩句

⑬三無佛寶——以無兩句

⑭次總結無三——如是兩句

⑮次過論主執空無因果罪福無世間法

⑯初明外述空橫生邪難四

⑰初明外述空橫生邪難四

⑱初明外不解三法橫生疑難

⑲汝今四句

⑳次明外不解二法故與邪難三

㉑初明論主識佛依二諦說法故無上過

㉒諸佛四句

㉓次明外不識二諦於空有中並皆有失

㉔若人四句

㉕三明釋疑難——若不四句

㉖三明外不解一法橫生邪難

㉗不能四句

㉘四明外不達前三門障佛不得早說大乘

㉙世尊四句

㉚次明論主悟空是故無失四

㉛初明空義無失——汝謂四句

㉜次明空義為得——以有四句

①初明外過不自知迴與論主

②汝今四句

③次略出外過令外覺知二

④初略明無因緣過——若汝四句

⑤次廣明有三種過——即為四句

⑥四引經證空為得二

⑦初明因緣生法離斷常過

⑧初明因緣生法離斷常過

⑨初明攝法顯外定性有失

⑩次明攝法顯外定性有失

⑪次破外著有二

⑫初破外著有二

⑬次推過還外人二——若一兩句

⑭初對上還其無四諦三寶過二

⑮初對上還其無四諦三寶過二

⑯初總明無四諦——如是二句

⑰初別明無四諦

⑱次破無苦諦——若不四句

⑲次破無集諦——若苦四句

⑳次破無滅諦——若苦四句

㉑四破無道諦——若苦四句

㉒三總結無四諦——若無四句

㉓次還其無三寶過二

㉔初總明無三寶三

㉕初別明無僧寶三

㉖初明無四行——若苦六句

㉗次明無果向二

㉘初明無四果——及四六句

㉙次明無四向——若無二句

中論科判

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

三

②大別明無大乘因果二
汝說四句
③初破其人法
雖復四句
④次破無因果
⑤大對上還其無因果罪福過二

②初明無造罪福之人
若諸四句
③大明無造罪福之法二
④初明因果相離無罪福
⑤大明因果不相離亦無罪福

②大明無世俗法二
③初總
汝破四句
④次明無世人法之體
若破四句
⑤初明失萬物之相
若有四句

中論科判
②三誠勸誠令捨定性空勸學於因緣二
③初明誠
若無四句
④次明勸
是故四句

觀涅槃品第二十五

甲初論涅槃二
乙初論所證涅槃邪之與正二
丙初略破邪涅槃申正涅槃二
丁初略破邪涅槃
若一四句

④次就論主破有非涅槃
若諸四句
⑤初略破邪涅槃
⑥次略申正涅槃
無得四句
⑦次廣破邪涅槃申正涅槃三
⑧初破有無是涅槃二
⑨初別破有無是涅槃二

②初破有是涅槃三
涅槃四句
③初作老死相破
若涅槃四句
④次作有為破
若涅槃四句
⑤次作有受破
若涅槃四句
⑥次相無是涅槃二
⑦次相况破
有向四句
⑧次相受著破
若無四句
⑨次相受破
若無四句

②初直釋
受諸四句
③次引經證釋
如佛四句
④初亦有無是涅槃四
⑤初即解脫破
若謂四句
⑥次有為破
若謂四句
⑦次有受破
若謂四句
⑧次有為破
若謂四句
⑨次有受破
若謂四句

中論科判
②初責分別破
若非四句
③次取意破
分別四句
④初論能證之人邪之與正二
⑤初減後
如來四句
⑥次現在
如來四句
⑦次論生死二
⑧初明世間涅槃平等二
涅槃四句
⑨初明世間涅槃平等
涅槃四句
⑩次明涅槃與諸見平等二
涅槃四句
⑪初列諸見
滅後四句
⑫次明諸見空二
⑬初邊無邊四句
一切四句
⑭次一異及常無常四句
何者四句
⑮三總結
諸法四句

②初明諸見
滅後四句
③次明諸見空二
④初邊無邊四句
一切四句
⑤次一異及常無常四句
何者四句
⑥三總結
諸法四句

觀十二因緣品第二十六

甲初明順觀十二緣觀十二
乙初別明十二緣觀十二
丙一辨無明支 眾生一句
丁二辨行支 為後三句
戊三明識支 以諸兩句
己四明名色支 以有兩句
庚五六入支 名色兩句
辛六觸支 情塵兩句
壬七明受支 因於兩句
癸八明愛支 以因兩句
甲九明取支 因愛一句
乙十有支 因取三句
丙十一生支 從有一句
丁十二老死支 從生三句

中論科判

五

乙次總結過患 如是七句
甲次明逆觀 智者五句

觀邪見品第二十七

甲初立邪見二 我於四句
乙初立過去四見 我於四句
丙次立未來四見 我於四句
丁次論主破邪見二
戊初就理破二世八見二
己初就廣破初偈四見三
庚初破常有句二
辛初總非 過去四句
壬初別破四
癸初破離陰我二
甲初取意立義 若謂兩句
乙次正破 若當四句

乙次破即陰我二 若謂二句
丙初牒外義 若謂四句
丁次正破 但身四句
戊三重破離陰 若離四句
己四總結非即離有無 今我四句
庚初斷無句破前過去世我不作今我二
辛初總非 過去四句
壬次別破三
癸初明有相離過 若謂四句
甲次傳顯相離復有過 如是四句
乙三更廣出其二過 先無四句
丙三合破亦常亦無常亦有亦無二句

中論科判

五

乙次略類破未來世四見 我於四句
丙次指事破二世八見二
丁初破過去世四見二
甲初就即事破於四見四 若天四句
乙初即常 若天四句
丙次異無常 若天四句
丁三半常無常 若半四句
戊四非常非無常 若常四句
己次就根本破於四見二
庚初破無始破有無常義 法若四句
辛次例破後三句 今若四句
壬次破未來世四見三
癸初破邊無邊二句四 若世四句
甲初標破邪見章門 若世四句
乙次標正見章門 五陰四句
丙三釋邪見章門 若先八句
丁四釋正見章門 真法四句
戊次破亦邊亦無邊一句二 若世四句
己初牒而總非 若世四句

④次正破二

③初就人破——彼受四句

②次就法破——受亦四句

①三破非邊非無邊——若亦四句

論初二十五品辨大乘觀行次兩品明小乘觀

論第三分重明大乘觀行二

初重廣明大乘觀行——一切四句
次推功歸佛——瞿曇四句

中論科判終

中論科判

毛

中觀論疏科判一卷計字九千二十六個加半算又

剏圈掛線工八個由願款支付刻資洋三十一圓

九角三分

民國四年夏六月

金陵刻經處識

中論序疏卷一

姚秦釋僧叡序

唐京師延興寺沙門吉藏疏

僧叡是魏郡長樂人也。少出家。依僧賢法師為弟子。嘗聽中山康僧朗講。每興譏難。師深相稱述。年二十四。歷遊名邦。常弘講說。方簡高潔。一云芳。簡高結冰。霜摻操。什至長安。因從請業門徒三千人。入室唯八。叡為首領。又云老則融。叡少則生肇。什歎曰。傳吾業者。寄在道融。曇影僧叡乎。什翻成實論。竟命叡講之。謂道融曰。此諍論中有七處破阿毗曇。在言

中論序疏卷一

一

小隱能不問我。可謂英才。融曰。其人思力有分。未必諂粟。遂剖折無遺。眾益嗟重。天子姚興聞叡景行。問安城侯姚嵩曰。叡何如人。嵩曰。業衛之松柏也。後自引叡見之。謂嵩曰。斯乃四海之標。領豈獨業衛乎。於是美聲遐扇。流於遠邇。著中論大智論及成實論禪經等序。雅傳於世。春秋六十有一。作中論序。非止一人。曇影製義疏序。河西道朗亦製論序。而叡公文義備舉。理事精玄。興皇和上開講。常讀。蓋是信而好古。述而不作。但文有微隱。余略釋之。

△就斯一序。裁為七分。一通標人法。二釋論名題。三序論緣起。四歎釋功能。五述注論青目。六廣歎四論。七作者自謙。

中論有五百偈。龍樹菩薩之所造也。

中論五百偈。標所造法也。龍樹菩薩序能造之人也。道不孤運。弘之由人。故前明所弘之道。後序弘道之人。又題中論五百偈者。重其法也。龍樹菩薩者。尊其人也。又初句簡二邊之法也。後句別小乘之人也。所言中論者。玄義具述。今既釋序。畧明五意。一者斯論定佛法之偏正。判得失之根原。是以

中論序疏卷一

二

龍樹標中論名也。二者斯文論中實之理。從所詮理實得名。故云中論。業品云。此論所明。義離於斷。常見。故云中論。三者龍樹所作。凡有三論。一無畏之廣。次十二之略。今是折中之說。故稱中論。四者以文表義。斯論前無緣起。後略餘勢。但有正文。以文表義。理故稱中論。五者龍樹大士是中道人。中道人所製作。從人立名。故稱中論。五百偈者。前標其名。今序偈數。偈有二種。一是首盧偈。謂胡人數經法也。則是通偈。言通偈者。莫問長行偈。頌偈。令數滿三十二字。則是偈也。二者別偈。謂結句為偈。

莫問四言五言六言七言。但令四句滿便是偈也。偈者外國具音。應言竭夜。或稱祇夜。今示存略。但稱爲偈。偈者句也。頌也。又言偈者。此土漢書亦有此音。訓言竭義。謂明義竭盡。故稱爲偈。但結句稱偈。凡有二種。一路伽偈。謂頌長行偈也。二伽陀偈。謂孤起偈也。此論稱偈者。通別二中。謂別偈也。後二之文。謂孤起偈也。五百者。卽文審之凡四百四十六偈。或是全其大數。或翻之不盡。以本爲名。故稱五百。眾經及論文有三焉。一但長行卽百論也。二但有偈。斯文二具二種。十二門論之流龍樹十

中論序疏卷一

三

住毗婆沙云。或有樂長行。或有樂偈頌。或有樂雜說。莊嚴章句者。所好各不同。我隨而不捨。論三。旣爾經義。例然龍樹者。依梵音。應云伽那馥力。又伽那者。龍也。馥力。又者樹也。智度論云。童籠磨者。龍也。馥力。又是樹通名也。別名阿闍那。如此閒梨李樹等。問龍樹是何位之人。答聖迹無方。高下未易可測。僅依經傳。敘其淺深。叡公云。功格十地道。摸補處是窮學之人。傳云。智慧日已頽。斯人令再耀。世昏寢已久。斯人悟令學。外國爲之立廟事之。若佛。安知非佛。示爲菩薩乎。匡山遠法師云。名貫道

位德備三忍。亦十地高仁也。依楞伽經。大慧菩薩問世尊。滅度後。佛法何人持。佛答。大慧。汝當知。南天竺大國中。有大德比丘。名龍樹。菩薩爲人。說大乘無上法。能破有無見。住初歡喜地。往生安養國。釋此語不同。舊云。龍樹是初地人。關內姚道安學智度論云。此是龍樹引眾生。令入初地。而實是十地人也。問何依人也。答若云。初地則二依人也。若是窮學。則第四依人。問云。何是四依。答且依一。判如小乘。見道前具煩惱人。是一依。須陀洹。須陀含。是二依。阿那含。是三依。羅漢。第四依。約大乘。望十

中論序疏卷一

四

迴向。是一依。初地至七地。是二依。八九地。是三依。十地。第四依。如楞伽。是第二依。如叡師。是第四依。以釋迦佛法。無別菩薩僧。龍樹是出家之人。故依小乘位分之。名貫道位者。菩薩位之通名也。德備三忍。謂信順無生也。問龍樹更有異名耶。答有。順中論。是天親所作。言順中論者。廣引大品等經。證釋八不。八不。則是中道。依文釋義。故云順中論。順中論云。龍勝菩薩。非龍樹也。今宜會之。以龍成其勝道。故云龍勝。蓋但敘其本字。前則道俗雙舉。故義無所害。

以中爲名者照其實也。以論爲稱者盡其言也。

第二釋論名題。但論有廣略二本。略但云中論廣則加以觀也。然斯廣略皆有其義。所言略者謂理教義也。中是所詮之理論是能詮之教。斯無理不攝無教不收問。何由爾耶。答所詮之中則三種中道。世諦中真諦中非真非俗中能詮之教卽論此三中。是以無教不收無理不攝。所言廣本具三者。中謂諸佛菩薩所行之道。觀謂諸佛菩薩能觀之心。諸佛觀辨於心。宣之於口。稱之爲經。菩薩觀辨於心。宣之於口。目之爲論。要具所三義乃圓足。玄

中論序疏卷一

五

章內已釋之。但中有三。一者對斷常之偏明。中此是對偏中。二者盡偏中。立於中名。欲盡於偏病故名。盡偏中。又一意亦爲偏病盡得有於中也。問盡偏對偏及絕待中。此三何異。答玄意已明。今重略敘盡偏中者。蓋是洗淨斷常。故強名爲中。雖盡於偏而有於中。如經云。眾生起見。凡有二種。一斷二常。無常無斷。乃名中道。對偏中者。此約所詮之理。對破偏病。故名爲中。絕待中者。凡有二種。一者如涅槃云。有小涅槃。有大涅槃。小涅槃者。待苦說樂。大涅槃者。絕此苦樂。乃名大樂。此之絕待。猶是待

義二者。此絕待涅槃。不可說其苦樂。不知何以美之。強名爲樂。乃稱大樂。方是絕待樂中。義亦然。須深見此意。問。獨空與絕待中。何異。答。人多不體。獨空之旨。但依智度論。文十八空。是對有明空。稱相待空。非空非有。無所因待。稱爲獨空。今謂蓋是一種方言。尋獨空意。不然。以本來畢竟無所有。唯有實相法性。故稱爲獨。正宗爾也。攝大乘云。眞如獨存。亦同此意。問。何故此獨作空名。說耶。答。以畢竟無一切患累。有法。故稱爲空。大集云。不可說故。無相貌。故名爲空。法華經云。終歸於空。義亦如是。

中論序疏卷一

六

就寂師釋題有三。一釋名。二立名意。三利益。以中爲名者。照其實也。照有二義。一照訓顯。立此中名。顯理實也。二蓋是以譬題名。非燈無由照了。於物非中名。無由顯於理實。故云照也。以論爲稱者。盡其言也。盡者。蓋是暢盡無餘之名。如小乘有所得之論。破邪未窮。論正不足。蓋是有餘之說。故不名爲盡。與此相違。稱爲盡也。蓋是論理既窮。其言亦盡。故云盡言。不云無言。稱盡。寂師但釋中論不明觀者。以中是理論名爲教。此二既合。故不釋觀也。

實非名不悟故奇中以宣之。

第二立名意然至道非中不中非名不名而立中名者理雖非中不中為令物得悟故強立中名也言非釋不盡故假論以明之。

若不假問答以釋於言則宣道之言無由得盡以假問答申釋此言故宣道之言方得明顯以斯文詳之故知非無言而稱盡言也。然言只是論耳但令綺互解釋故云言非釋不盡假論明之耳。

其實既宣其言既明於菩薩之行道場之照朗然懸解矣。

中論序疏卷一

七

第三立名利益初明理教次敘得益其實既宣者理顯也其言既明者教明了也於菩薩之行道場之照下辨得益也以理顯言明故因教悟理則因成果立又則是法華唯顯一理唯教一人也朗然懸解者借莊周之言以顯因果成立之義安時而處順哀樂不能入也謂是帝之懸解也斯可敘二義一者菩薩因成道場照顯則永離生死欣戚如哀樂之不入二者有繫曰顯無繫稱解有繫者謂斷常諸邊稱之為繫諸見既寂故目為解。夫滯惑生於倒見。

第三敘造論緣起就文為二初敘緣起次明龍樹出世破迷造論初有二句一凡迷二聖失。○凡迷者謂九十六術及起愛之流也聖失者執小乘及有所得大乘者也斯二無失不該初謂自樹失次稟教迷。

凡迷為二一起迷因二迷所得果迷因二句在果亦然夫滯惑者滯謂滯著則起愛之流也惑謂迷惑起見之流也生死眾生以在家起愛出家起見則法華毒虫之與惡鬼火宅之內唯斯二物亦生死根本唯愛與見如涅槃說生於倒見者前明愛

中論序疏卷一

八

見末此句次尋其根所以有愛見者皆由顛倒橫見故生如淨名云善惡由身身由於貪貪由分別虛妄虛妄分別由於顛倒是以顛倒所見為在家出家愛見本也又前句既明有愛有見後句亦有倒有見倒則顛倒也見謂虛妄分別故末有其二。在本亦兩。

三界以之而淪溺。

此第二次明失果也起愛見二因感三界淪溺兩果沒水為溺土陷為淪法華云如是種種諸苦眾生沒在其中以苦喻大海故沒在苦之內則溺義

也。三界無常舍之崩倒則陷義也。故起愛見兩因。感無常苦二果。如法華云惡鬼毒虫二因。感舍之崩倒及火起燒宅二果。叡師全同法華意及維摩之說也。

偏悟起於厭智。

第二次辨聖失。○凡失重故前明。聖失輕故後辨。則重輕次第。又前是外迷今辨內惑亦是外重內輕爲次第也。

就文爲二。一正辨失。二得失互相顯釋。初中二句。一辨失因。二明失果。失因有二。失果亦兩與上相

中論序疏卷一

九

對也。偏悟者對上凡迷故聖稱爲悟。若望大乘故稱爲偏。所以云偏悟也。涅槃云。二乘之人。名爲曲見。又云。若以聲聞辟支佛心言。無布施是則名爲破戒邪見。法華云。眇目座陋。眇目者所見不正也。所謂空有二見。並皆不正。見王宮實生。雙林實滅。謂所見不正。智度論云。二乘之空。名爲但空。故空見不正。又二乘無有中道。正觀如涅槃說。但見於空。不見不空。故不行中道。不見佛性。名爲偏悟也。起於厭智者。第二句尋悟之根也。二乘所以偏悟者。由厭生死而欣涅槃。如法華云。先取其價。然後

除糞。二乘之人。畏老病死。故斷貪瞋癡。以求涅槃。永滅。故云厭智。

耿介以之而致乖。

第二次明得果。亦兩句。初敘其迷執。次明得果。耿介者。外典文言不同。眾師釋亦異。然多不體其意旨。今明耿介者。猶志節也。以封執小乘。自謂究竟。永不迴。小心進求大道。故名耿介。以之致乖者。此第二次明得果也。既封執小乘。則與大道相乖。所以然者。道實無二。而妄言謂二。故乖無二之道。智度論云。阿羅漢人。於佛道迂迴稽留。又復虛言得道。

中論序疏卷一

十

皆是乖道之義。又道實無生滅。二乘之人。謂有煩惱生而滅之。得有餘。謂有身智生而滅之。得無餘。故法華云。分別說諸法。五眾生滅。則乖無生大道之義。然二乘既爾。有所得大乘亦然。終言有惑滅。解生猶是小也。

故知大覺在乎曠照。小智纏乎隘心。

此第二得失互相釋也。前舉大得以顯小失。大覺曠照者。此舉大得也。對二乘生滅之小。了一切無生。畢竟空。稱爲曠照。又二乘但得人空。不得法空。名爲小智。大乘具得二空。稱爲曠照。又二乘亦得

二空但是折法明空故稱小智大乘得自性空自相空稱為曠照又二乘但得三界內人法空名為小智大乘得三界內外空名為曠照又二乘但見於空不見不空名為小智大乘見空及以不空故稱曠照所言隘心者書云一人守隘萬夫莫進蓋是進小之名也

照之不曠則不足以夷有無一道俗

此廣敘小乘之失也夷有無者夷之訓平不能平除有無二見義也一道俗者智度論云聲聞法中未說生死即是涅槃眾生則是佛故二乘不能一

中論序疏卷一

十一

道俗也道則涅槃俗則生死

知之不盡則未可以涉中途泯二際

行山為踐履水為涉蓋是別論耳今通取行義為涉二乘之人照理不窮故不能行於中道也泯二際者泯之言滅謂不能滅於二際也問前云一道俗夷有無則是泯二際何故重說答叡師深見文意涅槃品有二偈初云世間與涅槃無有少分別涅槃與世間無有少分別此是一道俗之義次偈云生死之實際及與涅槃際如是二際者無毫釐差別論既兩文今還敘此二意也

道俗之不夷二際之不泯

第二破迷作論又開二別初明大悲內充次別明破迷作論○初是慈悲後明智慧即菩薩福慧二業又初是知病識藥後是應病授藥又初是悲心後明悲事

問何故云有無不夷二際不泯但明此兩句也答有無是眾見之根障中道之本故偏說也二際不泯謂破一道清淨也又前敘能障後明所障又前是凡迷後為聖惑又前是外迷後為內惑言約事終也

中論序疏卷一

十一

菩薩之憂也

既見凡迷六道紛然聖惑三乘異徑為此而興無緣大悲故稱憂也

是以龍樹大士

第二破迷作論又開兩別前破內迷後破外迷亦前破聖惑後破凡迷○問初段中何故前敘凡迷後明聖惑今前破聖惑後破凡迷答有文有義言其義者前就起惑次第故前凡後聖前重後輕後約傍正次第斯論正破於內傍破於外亦前正破封執二乘之失後傍洗九十六術約文者在初文

後敘聖迷接聖破聖故便除聖迷

折之以中道

折之言齊齊者生死涅槃不二眾生與佛平等則是中道又將中道之理折二際令齊故言折之以中道

使戒趣之徒望玄指而一變

戒者迷也趣者理也謂迷理之人即是封執二乘有所得大乘菩薩玄指者即是斯論藉斯論重玄之言因改二乘之執迥有所得菩薩同歸不二故名爲一變若守二乘不歸一道封執偏大未悟平

中論序疏卷一

三

等並是守指忘月不名一變今改小入大迥有得而悟無得如因指得月故稱爲變括之以卽化

第二破於外惑括者檢括卽化者如肇公云道遠乎哉觸事卽真聖遠乎哉體之卽神十二門序亦有斯意故云悟大覺於夢境卽百化以安歸猶是論文明一切諸法卽是無生故云卽化

令玄悟之賓喪諮詢於朝徹

此寄斥震旦莊周以呵天竺外道良以此土無別外道而用老莊以爲至極是以斥之諮詢者問善

道之辭也喪之言亡也朝徹者郭象云遺死生亡

內外豁然無滯見機而作故云朝徹也又云朝者旦也徹者達也又云一旦能達於理故云朝徹又云不崇朝而徹理崇者言重猶是一朝而達耳故云朝徹也今明既悟斯論知一切法卽是實相無生須忘問答朝徹之事故云喪諮詢於朝徹也既不諮詢於老莊豈復稟承六師及十八一切智人并九十六術耶

蕩蕩焉真可謂坦夷路於沖階做玄門於宇內

第四讚論功能又開三別初顯道益物歎次舉大

中論序疏卷一

四

對小歎亦名抑小揚大歎三感幸欣遇歎

蕩蕩者書云王道蕩蕩無偏無黨蓋是泯內外兩迷息凡聖二見同歸乎大道故稱蕩蕩蕩蕩是曠遠之貌也坦夷路於沖階者龍樹未出之前虛言將實教並興險逕與夷路爭徹是以論主出世更整坦夷路故言坦也夷路既整則菩薩之因道場之果階位可登故言於沖階也做玄門於宇內者

前化及一方此明遐宣六合玄門者老子云玄之又玄眾妙之門借斯言以目今論也天地上下曰

宇往古來今稱宙故云做玄門於宇內也

扇慧風於陳枚流甘露於枯悴者矣。

前二句明顯道今兩句明益物陳枚者陳者朽故之名也。毛詩云伐其條枚者小枝也。惠風者謂春風也。以扇斯論智慧之風使凡夫之流以得益也。流甘露於枯悴者前句辨益凡此章明利聖前句益外道後句利小乘。又前句利小乘後句益菩薩。具此諸意也。

夫柏梁之構興則鄙茅茨之仄陋

第二舉大對小歎又開二別前譬後合。柏梁者漢武帝臺名也。外書釋此自有二家。一云以柏木爲

中論序疏卷一

五

梁故云柏梁。此臺初成。柏木香氣流數十里。元帝以柏梁對柘館。以此詳之。應是柏木之梁。又云梁有百數。故云百梁。茅茨者。長安偏鵲舍。但有一邊。故稱爲茅。故稱爲茨。仄者。長安偏鵲舍。但有一邊。故稱爲仄。陋猶隘義也。又柏梁大臺。卽法華長者大宅。茅茨。仄陋。其猶門外草菴。窺師一言。含內外兩事也。觀斯論之宏曠。則知偏悟之鄙倍。

第二合譬鄙倍者出論語鄙猶鄙惡倍是倍戾幸哉此區之赤縣忽得移靈驚以作鎮

第三感幸欣遇歎亦二句幸者幸遇此區者區稱

區域而言此以對彼也。彼總名天竺。天竺別開則五次有十六大國。五百中國。十千小國。此區總名赤縣。河圖云崑崙山東地方五千里。一曰神州。亦名赤縣。禹於赤縣之內畫地分疆以爲九州。故鑄九鼎鎮九州。則知赤縣是九州之總名。忽得移靈鷲以作鎮者。赤縣唯以五岳爲鎮。而今假設移靈鷲而鎮赤縣。喻斯論而化九州也。

險陂之邊情乃蒙流光之餘惠

第二重舉事以合上喻。毛詩云內有佐公進賢之志外無私謁險陂之心。禮注云偏立曰陂。故云勞

中論序疏卷一

六

而無袒立而不陂。陂謂偏險之心耳。流光之餘惠者。中道正觀光流。此土惠益險陂之人。而稱邊情者。一者目此土爲邊地。彼稱爲中國。昔河承公與嚴法師諍此土天竺偏正之事。嚴師善解外國曆算云。正陽之月方中無影。故知天竺爲正國也。河公善解此土曆算不能難之。故知彼爲中國。此曰邊情。又彼有佛出。故云中國。此無佛出。稱曰邊情。又四依等出於彼土。故名中國。不出此土。自爲邊情。又轉輪王常出彼土。故爲中國。此唯粟散。故曰邊情。餘光者。龍樹造論。正益彼土。傍化此國。故名

餘光

而今而後談道之賢始可與論實矣

論語云而今而後用此事也。叡師云自羅什未度之前講肆流詠已來格義迂而乖本。六家偏而不即。中百二論文未及此又無通鑿誰與正之。前匠所以輟章退慨思決言於彌勒者良在於此。而今已後中百二論既傳來此士論道之賢始可與言實矣。故知斯論定佛法之偏正。判得失之根源也。云天竺諸國敢預學者之流無不翫味斯論以為喉

中論序疏卷一

七

第五敘注論之人。又開二別。前歎此論為諸國所重。二別敘注釋之人。

此文稱云。凡述二人。一羅什法師所云。故稱云也。二秦弘始七年天竺利利汎船至長安。聞羅什門徒三千解大乘之教。以中百二論諮而驗之。羅什因為剖折。利利乃頂受絕歎。不能已已。白云。跋茶闍黎當以此明振耀天竺。何由蘊此摩尼。乃在邊地。又云。羲和鸞轡。蘊明於無目之地。甚可恨也。夜光之寶。鬻珍於田父之客。甚可惜也。此利利述天竺論師。呵諸小乘人。歎羅什云。我在天竺。聞諸論

師深恠屬賓小乘學者自美其師以為比方如朗

月之照其師是鳩摩羅陀造日出論又自彌帝展已後罕有其比天竺論師呵云偏悟小才非此喻也若是拘止那國鳩摩羅耆婆法師以當此喻無所愧也何故羅什如朗月之照無所愧以其善解中百故敢預是天竺學大乘之流無不翫味斯論敢者果也決也喉衿要宗事也喉為內要衿為外要故借以喻焉

中論序疏卷一

六

雅中。

此出注論者非復一師。影公云。凡數十家。河西云。凡七十家。翰者。古人以雞勒毛為筆。故稱為翰。青目非天親。付法藏云。婆藪槃豆善解一切。脩多羅義。而青目注斯論。有其乖失。故知非也。其中乖闕煩重者。法師皆裁而裨之。

略明長行釋偈。凡有四失。一長行釋與偈意乖。二釋偈不足而稱為闕。三少言可以通文。而長行在言煩重也。四前章已明。後須更說。故稱為重疊影法師中論疏。四處敘青目之失。一因緣品四緣立

偈云此偈爲問蓋是青目傷巧處耳。二釋四緣有
廣略。影師云蓋是青目勇於取類劣於尋文。三釋
業品偈云。雖空不斷。青目云空無可斷。此非釋也。
四釋邪見品長行云。此中紛紜爲復彼助鬧復龍
樹自有偈釋之。今文云法師裁而禪之者。法師卽
羅什也。裁其煩重。裨其乖闕。
於通經之理盡矣。

經卽中論。外國詔論爲經。付法藏經云提婆造百
論經。智度論云。迦旃延造發智經。故知目論爲經
於通經理盡。

中論序疏卷一

九

文或左右。未盡善也。

如影師四處述之。

百論治外以閉邪。斯文祛內以流滯。大智釋論之淵
博。十二門觀之精詣。尋斯四者。真若日月入懷。無不
朗然鑒徹矣。

第六通歎四論前別歎四論。從尋斯四者下。總歎

四論明學之者有其深益。前別歎四論有二對。初
內外一雙。次略廣相對。流滯者學內教人壅滯佛
教。今祛其壅滯使佛教宣流。故云流滯。師又云。決
二壅合兩教流。二壅者一小乘人學小乘迷小乘

故小乘教壅。二大乘人學大乘迷大乘故大乘教
壅。今中論決斯二教之壅。使二教流也。故云祛內
以流滯。閑邪者閑有多訓。此中正宜以靜釋之。肇
師云。於時外道紛紛競起。今爲防外道紛紛動。故須
靜而息之。大智則理深而文博。十二門卽文精而
理詣也。

子翫之味之不能釋手。遂復忘其鄙拙。託悟懷於一
序。并目品義題之於首。豈期能釋耶。蓋是欣自同之
懷耳。

第七作者自謙不能釋手者。謂手不釋卷也。并目

中論序疏卷一

三

品義題之於首者。謂釋二十七品目也。子昔在江
南。尋之不得。至京訪問。又無。當是失落也。

中觀論疏卷第一

龍樹菩薩論本

青目菩薩釋論

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

唐京師延興寺沙門吉藏疏

觀因緣品第一

將欲釋文。大明二義。初釋因緣品名。二論開合。釋因緣品名略為五門。一通別門。二正名門。三釋名門。四破申門。五同異門。此下另行。應標通別門。第一五字。東瀛古本無。問。何因緣故。標中觀論復題觀因緣品。答。略明四

中觀論疏卷一

主

義。一者中觀論是一部之通名。觀因緣謂一章之別稱。示所顯之理無二。故中名唯一。能顯之教非一。故有眾品之殊。二者所申之理唯一。故總名無二。所破之病非一。故有眾品不同。三者題中觀論標章門也。觀因緣品者釋章門也。問。觀因緣品云何釋中觀論耶。答。以觀此正因緣不生不滅乃至不來不去。故此因緣即是中道。因於中道發生正觀。觀辨於心論宣於口。故知觀於因緣釋中觀論。如下偈云。因緣所生法。我說即是空。亦為是假名。亦是中道義。問。斯乃是觀正。因緣明中道云何名

破因緣耶。答。觀正。因緣既不生不滅。即破邪。因緣是斷常生滅。是故偈云。能說是因緣。善滅諸戲論。能說是因緣。謂顯正也。善滅諸戲論。謂破邪也。問。觀之與破。有何異耶。答。亦得不異。亦得言異。云不異者。正觀檢邪。因緣不得。即是破邪。因緣言其異者。觀名據申。正破名約破邪。如云。觀身實相。觀佛亦然。不可言破。身實相破。佛亦然。故觀約申。正破據破邪。問。應以論題。正。因緣何故稱觀。因緣耶。答。即此觀名。是論字也。以觀辨於心論宣於口。觀此因緣不生不滅。故稱為觀。問。若爾。何故不云論。因

中觀論疏卷一

主

緣品而言觀耶。答。示諸佛菩薩。如行而說。顯論從於觀生。欲令眾生如說而行。因論發觀。故立觀名也。四者標中觀論。是中發於觀。觀因緣品。明觀發於中。論主。因中發觀。故名中發於觀。為眾生故。觀於因緣。顯因緣是中。故是觀發於中。所以觀發中者。欲令眾生亦因中發觀故也。正名門第二。問。品題。因緣。是何等。因緣。答。總談論。意。因緣有三。一。從下破。四緣受名。以四緣攝生義。盡。今破。四緣。欲釋。入不畢竟無生。顯於中實。令因中發觀。故從所破受名。故以目品。二者。因緣義。總

故標在論初以生死涅槃凡聖解惑皆是假名相待無有自性。稱爲因緣義。故因緣義總又九十六種術。非因緣義。以對外道。非因緣義。明一切佛法皆是因緣義。因緣義總問。何故辨此因緣耶。答亦爲釋成。入不義。以萬法皆是因緣。無有自性。以無自性是。故不生顯於中實。令因中發觀。是以建首辨通因緣。三者此品觀十二因緣。故云觀因緣品。問。何以知觀十二因緣。以目品耶。答。凡有三證。一者論主偈云。能說是因緣。善滅諸戲論。能說是因緣者。謂說十二因緣不生不滅等。故知是十二因緣。

中觀論疏卷一

五

緣。故青目釋云。前爲聲聞人說十二因緣是生滅法。後爲菩薩說十二因緣不生不滅。二者論引大品經云。菩薩坐道場時。觀十二因緣如虛空不可盡。三者後小乘兩品外人問云。前已聞大乘法入第一義。今欲聞聲聞法入第一義。論主還舉十二因緣答之。小乘從十二生滅門入第一義。則知大乘悟十二無生滅門名入第一義。以三義推之。故知觀十二因緣以目因緣品也。問。何故從觀十二因緣立名。不從破四緣受稱也。答。略明十義。一者十二因緣正明內法過患。菩薩欲度十二因緣河。

故觀於十二因緣。通有爲無爲。不正明內法過患。故菩薩不欲度於四緣河。故不就四緣以明觀行。但爲外人不愛十二無生。故舉四緣生立有生義。今破四緣生。還成十二無生義。所以觀十二緣也。二者十二因緣通於得失。苞含大小。是故觀之。如不達因緣。成於兩見。一邪因外道。二無因執計。舉此二迷。則總收九十六種術。得於因緣。亦有二人。一者聲聞。二者菩薩。是故十二該羅得失。苞含大小。三者經言三狩同度十二緣河。二乘未盡其原。猶如兔馬。大士方徹其底。類彼象王。此論欲明菩薩所行。故觀於十二。四者經曰。凡夫順十二因緣。故流轉生死。二乘逆十二因緣。沈彼涅槃。大士體此因緣。本自不生。故不同凡夫之順。今亦不滅。則異二乘之逆。故非凡夫行非賢聖行。是菩薩行。此論欲申明菩薩所行。故觀於十二。五者。此論引大品云。菩薩坐道場時。觀十二因緣不生不滅。如虛空不可盡。卽具三種波若。十二因緣不生不滅。卽實相波若。由十二因緣本無生無滅。發生正觀。卽觀照波若。爲眾生故。如實說之。卽文字波若。問觀因緣。但是般若。亦是漚和。不答大士體因緣。雖畢。

中觀論疏卷一

五

故觀於十二因緣。通有爲無爲。不正明內法過患。故菩薩不欲度於四緣河。故不就四緣以明觀行。但爲外人不愛十二無生。故舉四緣生立有生義。今破四緣生。還成十二無生義。所以觀十二緣也。二者十二因緣通於得失。苞含大小。是故觀之。如不達因緣。成於兩見。一邪因外道。二無因執計。舉此二迷。則總收九十六種術。得於因緣。亦有二人。一者聲聞。二者菩薩。是故十二該羅得失。苞含大小。三者經言三狩同度十二緣河。二乘未盡其原。猶如兔馬。大士方徹其底。類彼象王。此論欲明菩薩所行。故觀於十二。四者經曰。凡夫順十二因緣。故流轉生死。二乘逆十二因緣。沈彼涅槃。大士體此因緣。本自不生。故不同凡夫之順。今亦不滅。則異二乘之逆。故非凡夫行非賢聖行。是菩薩行。此論欲申明菩薩所行。故觀於十二。五者。此論引大品云。菩薩坐道場時。觀十二因緣不生不滅。如虛空不可盡。卽具三種波若。十二因緣不生不滅。卽實相波若。由十二因緣本無生無滅。發生正觀。卽觀照波若。爲眾生故。如實說之。卽文字波若。問觀因緣。但是般若。亦是漚和。不答大士體因緣。雖畢。

竟空於六道眾生宛然而有以照因緣有本來畢
竟空名爲漚和般若。照畢竟空於眾生宛然而有
名般若漚和。以因緣能生權實。兩慧爲法身父母。
故命初觀之。六者大涅槃經明五種佛性。蓋是諸
佛之祕藏。萬流之宗。極蘊在因緣之內。所以然者。
十二因緣不生不滅。謂境界佛性。由十二因緣本
無生滅。發生正觀。卽觀智佛性。斯觀明了。卽明菩
提果佛性。正觀既彰。生死患累畢。竟空永滅。卽大
涅槃果佛性。然十二因緣本性寂滅。未曾境智
亦非因果。不知何以目之。強名正性。正性者五性

中觀論疏卷一

三

之本也。然此五性更無別體。但因緣一法轉而爲
五。因緣既具五性。是以命初卽須論之。七者涅槃
經云。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅爲樂。雪
山大士歎斯一偈爲全如意珠。爲此半行偈棄捨
身命。若住十二因緣迴流生死。是則無有常樂我
淨。此論觀彼十二因緣本自不生。今亦無滅。卽生
滅便息。生滅既息。是則爲常。既有常。卽具我樂
淨。有斯大利。故初觀因緣八者。此論雖無法不窮
無言不盡。統其要歸會通二諦。然二諦隨處明之。
今就因緣辨則其言顯易。因緣宛然。常畢竟空。名

第一義。雖畢竟空。而因緣宛然。稱爲世諦。此論正
中二諦。故觀因緣九者。欲釋中觀論三字。故明於
因緣。十二因緣不生不滅。具三種中道。故稱中發
生三觀。自之爲觀。以觀辨於心論。宣於口。自之爲
論。一部始終。但釋三字。是以因緣建乎首篇。十者
大明物病不出二種。一者執性。二者迷假。此論正
破性假二生。悟入無生。故觀因緣。問云。何破性假
耶。答。既稱因緣。卽知假。因託緣。無有自性。故性病
便息。本對自性是。故有假在性。既無假。亦非有性。
假若空。使入實相。是故論云。因緣所生法。是卽無

中觀論疏卷一

三

自性。若無有自性。云何有是法。問此論。但應破洗
迷執。蕭焉無寄。玄道自通。何故乃解五種佛性及
三種波若。答。關內中論序云。其實既宣。其言既明。
則於菩薩之行道場。之照朗然。懸解矣。菩薩之行
爲。因道場之照。爲果。內外迷執。既盡。大乘因果。則
成。斯乃總攝萬流。豈止乎十義。因緣一品。既具此
十門。自下諸文。其義亦類。若精鑿斯意。則如白日
朗其宵矜。甘露流其四體矣。問。三種釋因緣。正用
何耶。答。正用通因緣。以通必攝別。十二門亦然。
釋名門第三。問云。何名爲因緣。答。依下偈云。因緣

所生法我說卽是空亦爲是假名亦是中道義略明因緣凡有三義一者因緣是空義以因緣所生法卽是寂滅性故知因緣卽是空義二者因緣是假義既無自性故不得言有空亦復空故不得言空爲化眾生故以假名說故因緣是假義三者因緣是中道義卽此因緣離於二邊故名爲中道蓋是論文自以三義釋之四者依名釋義亦有三種一者種子親而能生爲因水土疎而助發故爲緣二者本無芽體辨之令有故稱爲因有可生之義假緣助發故目爲緣故芽具有無二義總受因緣

中觀論疏卷一

三

兩名故曰因緣三者毘曇人云攝因爲緣故名因緣又經有三說一者但作因名如六因十因之例六因如雜心說十因地持論明二者但作緣名如四緣十緣之流四緣經論皆備十緣如舍利弗毘曇敘三者因緣兩說皆如十二因緣此皆適化不同故立名非一也

破申門第四問上云破因緣名因緣品破何等入耶答異執乃多略標四種一摧外道二折毘曇三排成論四呵大執總談外道凡有二計一計邪因二執無因言邪因者略明三種一者卽一因外道

謂自在天等之一因緣能生萬類之果二者宿作外道謂萬法之果但由往業無有現緣三者現緣外道謂四大和合能生外法男女交會能生眾生二者無因外道謂萬法自然而生不從因生所言毘曇因緣者本有果性假六因四緣辨之令生卽二世有義所言成實因緣者雖不明因中本有果性但果有可生之理故假三因四緣辨之得生卽二世無義所言大乘因緣者如成論大乘明世諦有三假假是不自而世諦三假名爲因緣如舊地論師等辨四宗義謂毘曇云是因緣宗成實爲假

中觀論疏卷一

三

名宗波若教等爲不眞宗涅槃教等名爲眞宗如斯等類並是學於因緣而失因緣故正因緣成邪因緣如服甘露反成毒藥亦如入水求珠謬持瓦礫此論破洗如此因緣故云破因緣品以破如此邪執因緣申明大乘無得因緣故以目品問龍樹菩薩對緣云何答有四種人學因緣而失因緣一者憤子云因緣謂性五陰因緣別有人法生四大因緣別有眼法生二者毘曇因緣無有人法而有眼法三者成實因緣明世諦因緣俱有假人法眞諦卽俱無四者方廣云都無世諦人法因緣如此

四人並學因緣失因緣。故破此四人。申正因緣。故以目品。

同異門第五問中論破因緣品與十二門論觀因緣門。此有何異。答破邪因緣。申正因緣。其義大同。但文有廣略。離合爲異。此論因緣一品攝彼三門。亦合彼三門爲今一品。如因緣門卽是此品。如諸法自性不在於緣中。一偈第二觀有果無果門。是此品別破四緣初偈。第三觀緣門。是此品結破四緣。偈。問。何故離此一品爲彼三門。答。彼論欲示總別觀義。總謂因緣門。別謂因門。及以緣門。此論但

中觀論疏卷一

无

明總觀不明於別觀。而文互有廣略。義可知矣。

中觀論疏卷第一

中觀論疏卷第二

唐京師延興寺沙門吉藏撰

第二明論章開合。尋天竺之與震旦著筆之與口傳。敷經講論者。凡有二種。一者直解釋。二者科章門。如曇影制疏。明此論文有四卷品二十七。領其大宗。爲破眾生斷常之病。申二諦中道。令因此中道發生正觀也。二者北立三論師。明此論文有四卷大明三章。初有四偈。標論大宗。第二從破四緣以下。竟邪見品。破執顯宗。第三最後一偈。推功歸佛。以初攝初故。四偈。標宗在於初品。以後攝後故。最後一偈。推功歸佛。在後品也。師云。夫適化無方。陶誘非一。考聖心以息病。爲主緣。教意以開道。爲宗。若因開以受悟。卽聖教爲之開。由合而受道。則聖教爲之合。如其兩曉。並爲甘露。必也雙迷。俱成毒藥。豈可偏守一途。以壅多門者哉。具如法華玄義。以備斯意矣。但末世鈍根。尋其長文。不見起盡。講經論者。相與開之。

中觀論疏卷二

一

問。經有序。正流通。論何故無耶。答。大聖三達。圓明鑒二世根性。故立通別兩序。弟子智猶未逮。故不立之。又羣生不窮。大悲無限。非止益當時。欲遠傳

退代。故有流通。弟子造論。但當時解益。不敢傳通。後世故不立流通。二者造論。本爲通經。故不別立流通也。問餘論。有正說餘勢。此論何故無耶。答無畏。廣本故有。今卽是略論。故無。二者因事表理。正以略於初後。故名中論。

自攝嶺相承。分二十七品。以爲三段。初二十五品。破大乘迷失。明大乘觀行。次有兩品。破小乘迷執。辨小乘觀行。第三重明大乘觀行。推功歸佛。○所以有此三段者。正道未曾小大。赴大小根緣。故說大小兩教。而佛在世時。衆生福德。利根。稟斯兩教。

中觀論疏卷二

二

迄今並皆迷失。論主破彼二迷。俱申兩教。是故有三段之文。又菩薩欲遍學諸道。初已知大道。次須識小。則權實洞明。可得大小雙化也。

問龍樹爲何入雙破大小雙申兩教。答略爲四緣。一者爲學大失。大故破大。申大。何以知然。十二門論云。末世衆生。薄福鈍根。雖尋經文。不能通了我。愍此等。欲令開悟。卽此論云。聞大乘法。說畢竟空。不知何因緣。故空遂失。二諦。故知爲破學大失大之緣。申於大教也。又三世十方佛。赴大緣。而說大教。三世十方四依菩薩。赴大緣。重說大教也。二者

爲小緣。而申大教。以封執小乘障隔大道。故須破小而明於大。亦有文證。故初品破毘曇四緣。乃至然。可然品。破薩婆多執法。犢子部計入。卽其事也。又三世十方佛。爲二緣。而說大乘。一爲直往菩薩。二爲迴小入大之人。三世十方四依菩薩。造論亦爲二人。前爲學大乘失大。故破大。申大。卽是直往之人。次爲破學小障大。令迴小入大也。三者爲九十六種外道。執邪障大乘之正。故破邪。申正。論處處有文。又三世佛。就大乘中。破外道。令外道悟入大乘。如涅槃六師及十仙之類。三世四依亦爾。破

中觀論疏卷二

三

九十六邪。令迴邪入大乘之正。四者四依。爲未曾學大小乘內外之緣。如始出家。二眾及在家。二眾。爲此衆生。直論大法。令其取悟。以此等緣。雖未曾學大小內外。而無始任運。在虛妄失道。計有內身外物。今直令觀行。求檢無從。便得悟道也。次申小乘。亦爲四緣。一爲學小乘失小。故破小。申小。卽小乘因緣品。是二爲破外道。障於小乘。令迴邪入正。前令迴失。從得。今便迴邪入正。卽邪見品。是三爲大乘菩薩。申於小教。自有菩薩解大而未通小。如法華藥草喻品。有此菩薩。今令菩薩解大。解小。卽

悟於權實二智二十五品破大申大令菩薩悟實
智次兩品令菩薩悟權智便入佛知見得成法身
十方三世佛出世大意既爾四依菩薩出世大意
亦爾四依菩薩出世大意亦爾故四依如佛亦即
是佛也四爲未曾學大小內外之人直爲說小乘
教令其悟小乘道果也又總判四種障障於大乘
一外道障中之重障中之遠二小乘障中之次三
有所得大乘障無所得四無明都不識大小而昔
本有大乘根性菩薩爲之說大令破其四迷又令
此四人悟入大也小亦有四種障一外道二有所

中觀論疏卷二

四

得小三偏執大以大斥小如法華論偏執一乘菩
薩四無明都不識大小今亦令此四人悟入小也
問十二門與中論申破何異答中論破四迷申大
小二教十二門亦破四迷而獨申大教

第三重明大乘觀行推功歸佛者凡有十義一者
欲示小乘破邪見不盡顯大乘破邪見盡故重明
大乘破邪見二者前明從大生小後辨攝小歸大
故重明大如法華經總序十方諸佛及釋迦一化
凡有三輪一根本法輪請一乘教也二枝末法輪
之教眾生不堪聞一故於一佛乘分別說三三從

一起故稱枝末也三攝末歸本會彼三乘同歸一
極此之三門無教不收無理不攝如空之含萬像
若海之納百川今論三段還申佛三經初二十五
品申一乘根本之教次兩品申佛枝末之教後重
明大乘申攝末歸本是故有三段之文破此三迷
申茲三教並是佛功故最後推功歸佛三輪之經
既無教不攝申三輪之論亦無教不收是故斯論
窮深極廣也三者初申大乘次申小乘則似成大
小乘論不專名大論以其中間雖復明小以初後
並大故名大論四者示小不苞大大能含小由具

中觀論疏卷二

五

明一化始終大小諸教然後始名大乘論是故第
三重論大乘至論未曾大小耳五者申大有其二
門一者就大申大二者舉小顯大二十五品即是
就大申大後之兩品舉小顯大六者前但爲大緣
申明大法後但爲小緣不堪受大故請說於小所
以明小七者此論正明中道欲辨觀中道者凡有
四入下智觀故得聲聞菩提乃至上智觀故得諸
佛菩提前二十五品已明上智及上上智觀得菩
提後之兩品次辨中下二智得菩提義故此論文
云上已聞大乘法入第一義今欲問聲聞法入第

一義第一義卽中道故知中道無二入者投法不同卽其證也。入者初明大次辨小。惑者便起大小二見。是故最後俱泯二見。明正道未曾大小。九者申大乘有二門。一者前略後廣。初七品略明大乘觀行。次作者品已去。廣明大乘觀行。此是爲解義。故二者前廣後略。二十五品廣明大乘觀行。後一偈略明大乘觀行。爲易持故也。十者二十七品雙破大小二邪俱申。二正惑者便起邪正二心。是故最後雙泯。二見明道門未曾邪正。故後長行云。無人無法。不應生邪見。正見體用權實亦爾。初大次

中觀論疏卷二

六

小從體起用。從實起權。次攝用歸體。收權入實。入實則無復有權。亦未曾有實。如是五句。故云佛不能行。不能到。是法不可示。言辭相寂滅。不知何以目之。約此論則稱爲中。經則名爲妙法。法身佛性波若。○問依經明佛前說聲聞法後說菩薩法論。主應前申小教後論大乘。何故前大後小耶。答經乃前小後大。但此論正申大乘。傍申小教。故前申於大後申於小也。又佛雖說小意在於大。故法華云。諸佛如來但爲教菩薩。今欲申佛本意。故初明大也。又佛經亦前說於大後明於小。如初在道樹

說華嚴之教。後趣鹿苑。轉小乘法輪。今亦依佛此旨。故前大後小。

就二十五品舊開爲二。初二一品破世間人法。明大乘觀行。後四品破出世人法。明大乘觀行。○所以世出世俱破者。稟教之流。謂世出世爲二。故成二見。故大品云。諸有二者無道無果。涅槃云。明無明愚者。謂二。華嚴云。迷惑賢聖道。生死涅槃。謂二。法華云。如來如實。知見三界之相。天親釋云。眾生界與涅槃界。不離眾生。有如來藏。故淨名云。悟不二。故得無生忍。今欲破如此二見。申無二之道。

中觀論疏卷二

七

故前破世間。後破出世。今明求世間。出世間。畢竟不可得。卽是非世非出世。乃名中道。所以前破世間。後破出世者。蓋是從易至難。爲次第故也。就第二十一品。又開爲三。初至觀業。有十七品。破稟教邪迷顯中道實相。第二觀法。一品。次明得益。第三時因果成壞。有三品。重破邪迷。重明中道實相。○所以開此三者。依智度論。釋習應品。初正說菩薩習應波若。第二明於得益。謂重罪消滅。諸天守護。三重明習應。諸佛說經。既其有二。菩薩造論。義亦如是。以邪教覆正經。其義不明。照故破於偏邪。

顯中道之實相。中道之實相既顯。三乘賢聖由之而成。故大明得益。徵師序云。其實既宣。其言既明。於菩薩之行道場之照。朗然懸解矣。但略說未周。兼鈍根難悟。故重破邪迷。重說實相也。

就初十七品。又開爲二。初有七品。略破人法。明大乘觀行。次十品。廣破人法。辨大乘觀行。初略後廣。爲解義故。又利根易悟。略釋便解。鈍根難了。廣開乃悟。

就七品。卽爲七段。就因緣品中。自開爲二。第一牒八不序造論意。第二重牒八不而解釋之。就第一

中觀論疏卷二

八

又二。初牒八不。第二序造論意。就牒八不分爲三別。第一正牒八不明所申教體。第二半偈。歎八不之用。第三半偈。敬人美法。○初明教體卽是二諦。次明教用卽是二智。所以先明二諦。次明二智者。然諦智未曾一二。不二而二。故諦智方便。約緣不同。非諦無以悟智。非智無以明諦。如來內智明了。外照根緣。故說二諦言教。內有二智。外說明諦。卽是智能諦。所諦不說諦。諦還說智。卽是諦能智。所欲明諦。智行說因緣。今正赴緣說教。故先明於諦。次辨於智也。又先明二諦。後明二智者。前正明說

教後明教意。所以說八不二諦者。爲令眾生發生二智故也。望佛從本至末。望緣卽是因教發智也。又此論正申二諦。傍明二智。義故先說諦而後智。百論正明二智。傍明二諦。故先智而後諦也。

不生亦不滅。不常亦不斷。不一亦不異。不來亦不出。問何故標八不在論初也。答略明十義。一者爲欲辨經論資申之義。八不卽是三世諸佛方等要經。論主稟經發生二智。然後爲物造論。此卽是經資於論。後解釋八不。破外道迷失。謂論申於經也。所以須牒經者。恐小乘之流。不信受。故命初標經

中觀論疏卷二

九

八不卽明勸信意也。二者題標中論。今解釋之初。標八不卽是中道。後解釋八不卽是明論。是以題文稱中論也。三者序眾生失本。故牒八不在論初。問失八不爲有幾人。答略有四人。一者迷失八不。故有六道紛然。如涅槃經云。是一味藥。隨其流處。有六種味。卽是失中道佛性。成六道味。八不卽是中道佛性也。二者諸外道等。求此一道而不能得。故成九十六種。如涅槃經云。凡夫之人。雖加功苦。不得是藥。三者二乘之人。封執諸法。決定有生聞。說無生心。不信受。如智度論云。佛滅度後。有五百

部問畢竟空如刀傷心。四者學大乘人。聞畢竟空遂成斷見。失於罪福。又無二諦。如此四人。並失八不。今欲題其失本。以顯曉示之。令知所失。故在論初。四者示眾聖得原。故標在論初。得此八不。亦有四人。如涅槃云。觀中道者。凡有四種。下智觀。故得聲聞菩提。中智觀。故得緣覺菩提。上智觀。故得菩薩菩提。上上智觀。故得諸佛菩提。以爲欲明眾聖得本。故題之在首。五者。此論以二諦爲宗。八不正明。二諦故標之在初。六者。欲示學教人所表。如來說生死涅槃因果等法者。爲表不生不死。涅槃不

中觀論疏卷二

十一

因果之正道也。七者。欲明八不。言約意。包總攝眾教。故標在初。智度論云。四悉檀攝十二部經。八萬法藏。三悉檀可破。第一義悉檀不可破。雖說三悉檀。爲顯第一義悉檀。第一義悉檀是八不。今欲明八不。攝四悉檀及十二部經。八萬法藏。故標在初。問。何以知八不。卽是第一義悉檀。答。智度論引中論。八不釋第一義悉檀。故知八不。是第一義悉檀也。八者。欲明此論是折中之說。前無序分。後略餘勢。命初卽標中道。九者。初標中觀論是標章門。次題觀因緣品。謂釋章門。明八不是釋因緣是故偈

云能說是因緣善滅諸戲論也。問。八不卽是因緣論破。因緣應破。八不。答。了因緣卽是八不。則申而不破。迷因緣卽是不八。卽破而不申。故標八不因緣滅。不八戲論。此卽釋因緣品在論初意。八不則是因緣。八不。旣在論初。因緣卽居眾品之首。十者。欲分大小二論不同。故初標八不。小乘論則是生滅之論。故有生滅觀。大乘論是無生滅論。故初明無生滅觀。問。何以知然。答。法華曰。昔於波羅捺轉四諦法輪。分別說諸法。五眾之生滅。小乘四諦十二因緣。皆是生滅。苦集卽是相生。故名爲生。滅道

中觀論疏卷二

十一

爲明還滅。故是滅義。三諦並是有爲。故人無餘時。悉捨。故是斷。滅諦是無爲。稱之爲常。三諦有差別。名之爲異。滅諦無差別。故稱爲一。苦集是生死法。故名爲來。滅道爲欲反原。稱之爲出。故滅諦名滅。止妙出。四諦旣爾。十二因緣亦然。十二相生爲生。十二還滅爲滅。滅十二爲斷。得無爲曰常。十二三世因果不同。名之爲異。滅十二無三世因果名之爲一。七果從五因而來。自之爲來。滅十二出生死。故稱之爲出。則知爲二乘明生滅法。故是生滅觀。成實雖有五聚明義。四諦爲其正宗。毘曇之流亦

復如是。今欲簡異小乘生滅論。明大乘無生滅論。諸法本自不生。故非苦非集。今亦無滅。故非道。本自無生。豈有苦集可斷。今亦無滅。豈有無爲之常。下例可知。問。何以知不生不滅。明無四諦耶。答。下四諦品。外人難論。主若一切法空。無生亦無滅。如是。卽無有四聖諦之法。卽良證也。

問。生滅論既名四諦無生滅論。是何諦耶。答。卽是一實諦。如勝鬘明一實諦。是究竟圓極之性。卽顯斯論是究竟圓極滿字論也。此卽是一種正意釋。八不也。

中觀論疏卷二

十三

問。法華信解品云。四大聲聞說一切諸法無生無滅。無大無小。小乘亦有八不。與大乘何異。答。五義不同。一者。小乘人但得眾生空。故得眾生不生不滅。未得法空。未得法無生滅。大乘則人法俱無生滅也。二者。設如成實論及智度論。明小乘人具得二空。俱無生滅者。但是拆法。明無生。未得本性無生。大乘則明本性無生也。三者。小乘人滅生滅。方得無生。滅此猶是生滅。故是生也。滅於生滅。故是滅。故小乘無生滅。猶是生滅。故涅槃云。二乘之人。名有所得也。四者。小乘人但得三界內人

法無生。大乘人具得內外一切法無生。五者。小乘人但見虛妄無生。不見中道佛性無生。故但見空。不見不空。不行中道。大乘則異之。見虛妄無生。文見中道佛性無生也。

然八不文。約義豐意深。理遠。自攝嶺興皇。隨經傍論。破病顯道。釋此八不。變文易體。方言甚多。今略撰始終。以二條解釋。一者。就初牒八不。略釋解之。後重牒八不。廣料簡也。

就初牒八不。述師三種方言。第一云。所以牒八不。在初者。爲欲洗淨一切有所得心。所以然者。有所

中觀論疏卷二

十三

得之徒。所行所學。無不墮此八計之中。如小乘人。謂有解之可生。有惑之可滅。生死無常爲斷。佛果。疑然是常。眞諦無差別。故一俗諦。萬有差別不同。故異眾生。從無明地。流轉故來。反本還原。故出。今二十七品。橫破八迷。豎窮五句。以求彼生滅不得。故云不生不滅。生滅既去。不生不滅。亦生滅亦不生滅。非生滅非不生滅。五句自崩。是故論末偈云。一切法空。故世間常等見。尙處於何時。誰起是諸見。次偈推功歸佛云。瞿曇大聖主。憐愍說是法。悉斷一切見。我今稽首禮。故此論一部。橫破八迷。豎

第五句洗顛倒之病令畢竟無遺卽是中實故云不生不滅乃至不常不斷也然非生非不生卽是中道而生而不生卽是假名此假生假不生卽是二諦故以無生滅生滅以爲世諦以生滅無生滅爲第一義諦然假生不可言生不可言不生卽是世諦中道假不生不可言不生不可言非不生名爲眞諦中道此是二諦各論中道然世諦生滅是無生滅生滅第一義無生滅是生滅無生滅然無生滅生滅豈是生滅生滅無生滅豈是無生滅故非生滅非無生滅名二諦合明中道也。

中觀論疏卷二

五

師又一時方言云所以就八不明三種中道者凡有三義一者爲顯如來從得道夜至涅槃夜常說中道中道雖復無窮略明三種則該羅一切故就此偈辨於三中總申佛一切教二者此論旣稱中論故就八不明於中道中道雖多不出三種故就此偈辨於三中三者爲學佛教人作三中不成故墮在偏病今對彼中義不成欲成中義故辨三種中也○問云何學佛教人三中不成答他云實法滅故不常假名相續故不斷不常不斷名世諦中道今謂不常猶是斷不斷猶是常唯見斷常何中

之有又言因中未有果事故言非有有得果之理故言非無非有非無爲世諦中道考而論之非有猶是無非無猶是有亦無中矣又云眞諦四絕故名爲中今請問之爲有四絕之理爲無此理耶若有四絕之理則名爲有不得稱中若無四絕之理則無眞諦亦非中矣又眞諦定絕不可不絕此乃是偏何謂中道耶又中是無礙眞諦定絕遂不得不絕旣其有礙云何名中又眞諦四絕絕除四句則是無於四句故名爲斷有此四絕之理則名爲有故是常見故成壞品云若有所受法則墮於斷

中觀論疏卷二

五

常當知所受法若常若無常彼二諦合明中道者謂非眞非俗名爲中道是亦不然非眞猶是俗非俗猶是眞還是二諦更無別中以此推之三中不成爲對此三種中不成故今明三種中道○問云何辨三種中耶答他有有可有則有生可生則有生可生則有滅可滅有生可生不由滅有滅可滅滅不由生生不由滅生非滅生滅不由生滅非生滅生非滅生故生是自生滅非生滅故滅是自滅自生則是實生自滅則是實滅實生實滅則是二邊故非中道今明無有可有以空故有則無生

可生亦無滅可滅。無生可生。由滅故生。無滅可滅。由生故滅。由滅故生。生是滅生。由生故滅。滅是生滅。生是滅生。生不自生。滅是生滅。滅不自滅。生非自生。但世諦故假說生。滅非自滅。但世諦故假說滅。假生不生。假滅不滅。不生不滅。名世諦中道。對世諦生滅。明真諦不生滅。以空有爲世諦。世諦假生假滅。有空爲真諦。真諦不生不滅。此不生不滅。非自不生不滅。待世諦假生明真諦。假不生。待世諦假滅明真諦。假不滅。非不生非不滅。爲真諦中道。二諦合明中道者。無生滅生滅。爲世諦生滅。無

中觀論疏卷二

六

生滅爲真諦。無生滅生滅。豈是生滅。生滅無生滅。豈是無生滅。故非生滅。非無生滅。名二諦合明中道。○問後明三中。與前何異。答前明二諦中道。是因緣假名。破自性。二諦故名爲中。第三雙泯二假。稱爲體中。故前語有四種階級。一者求性有無。不可得。故云非有非無。名爲中道。外人旣聞非有非無。卽謂無復眞俗。二諦便起斷見。是故次說而有而無。以爲二諦接其斷心。次欲顯而有而無。明其是中道。有無不同性。有無義。故次明二諦用中。雙泯二性。次欲轉假有無。二明中道不二。故明體中。

此是攝嶺與皇始末對。由來義有此四重階級。得此意者。解一師立中假體用意也。又初非性有無。以爲中者。此是假前中義。次而有而無。名爲二諦。是中後假義。次假有非有假無。非無。二諦合明中道者。此是假後中義。○問破性中。此是假前中。二諦表中道。是假後中。云何是中前假中後假耶。答中前假者。未說體中。而前明於假。則上而有而無。是也。中後假者。說體中。竟方說而有而無。是也。又中前假卽從有無入。非有非無。從用入體。中後假非有非無。假說有無。從體起用也。中假義內具足

中觀論疏卷二

七

明之。今略示大宗也。後意明漸捨義。則世諦破性生滅。以辨不生不滅。明於中道。真諦破假生滅。以辨不生不滅。明於中道。二諦合明中。則雙泯假性。欲同明二諦俱無生義。故與前異也。○問世諦不性生云。不生。真諦不假生。明不生。此是釋入不。今二諦合明中道。則云非生滅。非不生滅。卽是非入不。非非入不。云何是釋入不義。答入不言約意。包若有生滅。無生滅。猶是生滅義。非生滅。非不生滅。乃是無生滅義。故二諦理雖泯。生無生。猶是釋入不義也。

師又一時方言云。世諦卽假生假滅。假生不生。假滅不滅。不生不滅。爲世諦中道。非不生非不滅。爲眞諦中道。二諦合明中道者。非生滅非不生滅。則是合明中道也。○問此與上何異耶。答此有二意。一者。則世諦生是不生。如色卽是空。故不生卽是世諦也。眞諦亦不生者。此則明相因義。因世諦生。故明眞諦不生。云此是師正意也。二者。欲示階漸明義者。世諦中不生不滅。卽是眞諦之假。非是破性明中。乃明世諦假生。雖生不起。世諦假滅。雖滅不失。故生滅宛然而未曾生滅。故世諦之中卽是

中觀論疏卷二

六

眞諦之假。眞諦假不生滅。此是生滅無生滅。故不生不滅宛然而未曾無生無滅。故是二諦合明雙泯。二諦大意如前。○問云何乃取眞諦之假。爲世諦中耶。答師云方等大意。言以不住爲端。心以無得爲主。故說世諦爲令悟眞。故以眞諦假爲世諦之中。如涅槃云。欲令眾生深識第一義。故說世諦。又云。五受陰空。名爲苦義。說苦爲令捨樂。亦不住苦。故以空爲苦義。說俗不令住俗。乃令因俗悟不俗。故以眞諦爲俗義。眞諦之中亦爾。說不生爲明非生。非不生。故非生非不生。是不生義。乃至說眞

俗二。令悟不二。故不二以爲二義。華嚴云。一切有無法。了達非有無。卽其事也。方言甚多。略明三種。至後重牒。入不廣料簡之。

能說是因緣。善滅諸戲論。

第二明教用。卽是辨二智中道。以佛智能說入不中道。滅諸戲論。卽是教之用也。又初一偈。正說入不。此偈明說入不意。所以說入不者。有二種意。一爲顯三種中道。二爲滅諸戲論。佛說入不既有而意。今標在論初。申入不者。亦有二意。故摩耶經云。龍樹然正法炬。滅邪見幢。楞伽云。爲人說大乘能

中觀論疏卷二

十九

破有無見也。旣是佛智能說。故須明於二智。此二智由二諦中道而生。二諦旣是中道。故二智亦是中道。二智謂方便及以實智。亦具三種中道。實方便不可定言方便。不可定言不方便。謂方便慧中道。方便實不可定言實。不可定言不實。名爲實智中道。此是二慧各明中道。實方便則非方便。方便實卽非實。非實非方便。謂二智合明中道。非實非方便。名一正觀。非眞非俗。名一正境。境智是因緣之義。旣稱境智是則非智。旣稱智境是則非境。非智非境。泯然無際。前雖開境智。竟無所開。後雖合

境智亦未曾合。若遊此玄門。則戲論斯寂。故龍樹致敬。○問二智二諦皆是中道顯正性不。答亦得也。問與涅槃五性何異也。答此中明二智與二諦則二智是果性。以明佛二智故也。二諦是佛所照之境。但有此兩性。此境智皆開發正性。非境非智。亦有正性義也。問何故彼明五性。今明兩性。答正明二智之能說。二諦之所說。不正明因果。故但有二性。彼經正明因果。開發正性。故明五性義也。若就論主悟二諦發生二智。亦是因。因開發正性。故亦得具五性也。

中觀論疏卷二

二十

師又釋能說是因緣。開爲二雙。上半破邪顯正。下半敬人歎法。能說是因緣者。歎佛智能說三種中道。因緣卽顯正也。善滅諸戲論者。第二破邪也。謂能說八不因緣。滅不入戲論。不入戲論者。卽二乘人是也。令二乘人迴小入大也。又破菩薩有所得生滅心。令菩薩悟入於大。卽知說八不因緣。破三乘人戲論。令三乘人皆悟入大乘也。又就觀法品明戲論有二。一者愛論。謂於一切法有取著心。二者見論。於一切法作決定解。又利根者起見論。鈍根人起愛論。又在家人起愛論。出家人起見論。又

天魔起愛論。外道起見論。又凡夫起愛論。二乘起見論。今說此八不滅二種戲論也。師又約漸捨義。明五種戲論。一者佛有誠勸二門。諸惡莫作。名爲誠門。諸善奉行。名爲勸門。惡有乖理。疴墜損他。感苦。故名戲論。善是符理。清昇利他。招樂。故非戲論。二者善有二門。有所得善。不動不出。名爲戲論。無所得善。能動能出。故非戲論。三者得無得二。名爲戲論。如云。明與無明。愚者謂二。諸有二者。無道無果。若有得無。得平等不二者。名不戲論。智者了達其性無二。無二之性。卽是實性。第四明二與不二

中觀論疏卷二

二十三

是二邊。並是戲論。若能非二不二中道。則無戲論。次二不二。非二非不二。並是名相。皆是戲論。言亡慮絕。則非戲論。第五若有戲論。若有不戲論。並是戲論。若無戲論。無不戲論。方是不戲論也。○問何故就戲論不戲論。明二智中道。答戲論破慧眼。是皆不見佛。故名戲論。無戲論者。卽是慧眼。故名爲中也。

我稽首禮佛。諸說中第一。

此第三推功歸佛。論主致敬。明向能說是因緣。善滅諸戲論者。此是佛說。非是我說也。又稽首者。欲

中觀論疏卷第三

唐京師延興寺沙門吉藏撰

第二明造論意龍樹造論唯有偈本自下長行皆是青目所釋就文爲二一問二答

問曰何故造此論

問有二種一因上生二者孤起

因上生者上云能說是因緣善滅諸戲論既歎佛能開中道善滅諸戲論若爾佛已顯中道已滅戲論汝今何故更復造論若更復造論則佛未顯中道未滅戲論

中觀論疏卷三

一

第二孤起問者凡有八意一者佛經既無量眾生尋讀猶尙不盡汝今何故更復造論若更造者將非屏於佛經開顯汝論二者佛言巧智深眾生尋讀猶不能解汝言不及佛言智淺於佛智尋讀汝論豈得悟耶若尋讀汝論遂得解者則言智勝佛三者如成實論立論品云問曰不應造論論佛語也所以然者一切智人意趣難解若佛自論可名爲論若佛不論餘人不能論龍樹既未齊佛何能論佛意耶四者諸佛明見未來根性在世說經預杜其迷逆開其解斯事已足汝今何故更復造論

耶五者馬鳴等已造論竟汝今何故更復造論耶六者汝已造大無畏論廣明中實廣滅戲論中觀已在其內汝今何故更復造耶七者凡造論者多有過失顯他之短明己之長假使內無是非外觀多過失故不應造論八者龍樹出世如佛重興外人不敢遮於造論但未解造論所由故請陳其意是故問耳

答曰

第二論文既長今懸答之答第一問云佛經已開中實已滅戲論此但化益當時末世眾生亦更起

中觀論疏卷三

二

戲論覆障中道是故我今更須造論答第二問云正爲佛經文言浩博難可尋究是故我今略撮方等中心諸佛要觀名爲八不則眾生悟之爲易故下文云諸法雖無量略說八事則爲總破一切法空又佛在世時眾生利根聞佛略說則悟佛滅度後眾生鈍根待論主廣敷乃解如佛直說無生龍樹以種種門釋於無生也又佛隨機散說論主隨義束說爲是因緣應須造論答第三問云佛雖智深言巧但未代根緣屬在於我是故經云若緣不屬佛佛不能度今緣屬四依故四依度之如阿難

度須跋陀事經云答第四問龍樹雖未齊佛少見佛意隨力解釋是故無過故成實論云解者造論不解者止答第五問如經云所應度者皆已度竟餘未度者爲作得度因緣則未來度之正在四依非佛所化故須造論也答第六問馬鳴造論自爲馬鳴之緣龍樹造論自爲龍樹之緣不應責也答第七問云無畏之廣自爲廣緣此論之略自爲略緣不應難也答第八問云今造論者不爲破他顯已但以慈悲所以造論如有目人見無目者入深水火境若不悟之使非菩薩今造論破邪顯正意

中觀論疏卷三

三

亦如是答第九問云如來在世說經有益我今造論亦有深利益答前孤起及因上生故有九問答也

就答開爲二章第一序佛出世說經意佛滅度後下第二序龍樹出世作論意也○問外人但問造論不問說經今但應答其造論何故答說經耶答解有五義第一明雖復答其說經卽是解造論所由以經是所論論是能論若無所論則無能論能論所論具足方名爲論二者先序佛說經意卽是佛說中經後明造論意卽是明論中義故稱中論

此是論中經故名中論三者論主引佛說經以並外人問汝若遮我不聽造論亦應遮佛不聽說經所以然者有佛必有菩薩有經必有論如白日潛光明月接曜如來戢影菩薩舒暉是故不應遮造論也四者前序說經意是經生於論後序造論意卽是論生於經經生於論者龍樹稟於佛經發生二智有二智方得作論故經云從佛口生從正法化生卽其事也云何論生於經佛滅度後邪義障經亦令不復現今破病申經卽是論生經也五者初序說經意明眾生所迷後序造論意卽辨破能

中觀論疏卷三

四

迷若不辨經是所迷則不得明於能迷既不得明於能迷則不得辨於能破便無有論也

就第一序佛說經意中文二第一明佛說小乘經意第二明佛說大乘經意○然至道未曾大小但赴大小兩緣故明大小兩教今因此大小以悟非大非小所以前小後大者欲示一途次第若就三輪初明大教次辨於小後攝小歸大今欲示從淺至深故自小之至大○問前釋云初序佛說中經後明立論意若爾但應大乘經何故辨小乘耶答有二義一者欲舉小對大如法華將欲歎今大先

明昔小教故云分別說諸法五眾之生滅。大品見第二轉法輪與涅槃十三卷明今昔二法輪皆舉小對大。二者此論具申大小是故雙牒佛說大小也。

就說小中又開爲二。一辨邪興。二明說正。前亦是感後復亦是名應。就說邪興爲二。初別列八計後總結過患。○問眾計非一。何故止列八計。答有五義。一者雖有九十六種略說八計。如部雖有二十略明五部。二者此八計是眾計中大列大則小可知。三者八計之中前二計。人後六執法舉法人則

中觀論疏卷三

五

總攝一切。四者前二計天所說後六計人所說。人天該羅眾異。五者八計之中七爲有因。一爲無因。有因無因具攝收萬執。○問八謬何故偏列計生。答凡有二義。一者生爲萬化之根。若伐其根則枝條自壞。二者上列入不前明於藥。今敘八生次陳其病。若無八生之病。則無入不之藥。良以諸法未曾生與無生。○問若唯破生明無生。卽但有破性明空。無本性空也。答爲破性本不空。故言本性空耳。窮考法實非空非不空。何破不破。又所以明八計生者。以失諸法無生故。橫計八生。上標八不題。

其所失。今敘八生。正陳其失。○問下文乃明破八計生。辨十二因緣生。此是破生說。生豈關破。生明無生耶。答後說因緣生。凡有三義。一者破外道生。卽應爲說大乘本性無生。但爲倒情。旣重不堪聞。說大乘本自無生。故權說小乘因緣生義。此是以輕倒用奪。重倒以擗出。擗義也。二者欲顯外道具有二迷。一迷大乘本自無生。二迷小乘因緣生義。三者顯外道復有二迷。一迷第一義諦本自無生。二迷世諦因緣假生。

中觀論疏卷三

六

有人言萬物從大自在天生。有言從韋紐天生。此中列計具足三寶。有人言卽僧寶也。自在天謂佛寶也。萬物從自在天生。作此說之卽是法寶也。○問三論列彼二天有何異耶。答此中所列是佛所破緣。百論所列是提婆所破緣。十二門論所列是佛滅度後小乘人所破緣。是故異也。又此中論所列爲明法義。百論所列爲明人義。十二門論所列通爲明人法義。以自在天能造作萬物。卽是作者。名爲人義。六道之苦。是自在天所作。名爲法義。故十二門論破作者門。具破人法。○問云何名從自在天生。答如十二門論說自在天變化造作萬

法萬法若滅還歸彼天。自在天三品苦行。下品苦行。生腹行中。中品苦行。生飛鳥上品苦行。生人天。故生六道。故有二種苦行。此天面有二目。騎白牛。手執白拂。又言頭戴日月。手執鬘鬘。並出他經。涅槃明第五迦羅鳩馱計自在天生義。

韋紐天者。影師云。前天色界之頂。此天是欲界之極。○問。自在天三品苦行。生六道。今云何生耶。答。劫初之時。一切皆空。有大水。聚十方風。起能令波。波相次風風相持。水上有一人。千頭。二千手足。化從水生。名曰韋紐天。此天臍中有一千葉蓮華。

中觀論疏卷三

七

有光如萬日俱照。有一梵王。因此華生。亦放光明。如萬日俱照。梵王作念。此處何故空無眾生。作是念。時光音天子命盡之者。應生此土。有八天子一時化生。此八天子心念。我從梵王生。梵王亦念。我生此八天子。從八天子生。天地人民萬物。八天子是眾生之父。梵王是八天子之父。韋紐是梵王之父。韋紐手執輪戟。有大威勢。故云萬物從其生也。問。智度論列三天。二天如上列。第三名鳩摩羅伽天。鳩摩羅伽者。此言童子天。以其是初禪。梵王顏如童子。故以為名。亦那羅延天。那羅延。此云生本。

以其是眾生之本故也。中百二論何故但列二天。答。凡有二義。一者外道明有三天者。即是彼家三身。自在天為本。如內法身佛。應為韋紐。如內應身佛。韋紐。臍中化為梵王。如內化身佛也。智度論具明三身義。所以列三天也。彼家復有真應兩身義。故中百二論但列二天。二者列二天。攝得三天。以韋紐臍中。即有梵王。故不須列第三天也。

有言從和合生。

凡有四義。一者。其人推求諸法。不應從二天生。所以然者。若萬物從二天生者。二天復從誰生耶。故

中觀論疏卷三

八

現見四大和合。有外物生。父母和合。生於眾生。所以言此執為謬者。以其但見緣因。不識正因。正因謂遠由業行。蓋是見近不見遠。是故為謬。二者。諸法從眾因緣生。無有從一因生義。上計從二天生者。是從一因而生。故不同上說也。三者。諸法從平等因生。平等因者。謂因能生果。因復從因。故名平等。自在天等。但能生他。不從他生。故非平等。因四者。提婆論中。明有一外道。計未有天地。本有一男一女。從此男女生一切人物。故云和合生也。

有言從時生。

智度論明時有二種一者時體是常但爲萬法作於了因不作生因是故此時名不變因不變因者謂常相因也二者謂別有時體能生萬物故爲萬物作生殺因如偈云時來眾生熟時去卽摧朽時轉如車輪是故時爲因開善謂三相是時能生萬法與此大同

有言從世性生

卽是冥初外道以神通力見八萬劫事自爾之前冥然不知謂此一冥爲諸法始故云冥初一切世間以爲本性名爲世性成論師辨無明流來地論

中觀論疏卷三

九

者執乖真起妄與此相似

有言從變化生

變生者變有四種一神通變如變石爲玉二性自變如少變爲老三遇緣變如水遇寒則變爲冰四者外道謂別有變法能變生萬法如阿毗曇種類以類於眾生若執虎變成人鹿變成佛亦猶此執之例然將外道難數論亦難何故六道眾生別有種類而萬法無耶又若眾生別有種類萬法無者亦眾生別有生法萬物應無生又眾生自有變異法不須變法變之亦應自有生不須別有生法生

之義若答云四相中已有異相相卽是變法者與外道別有變法變於一切有何異耶

有言從自然生

外道推求諸法因義不成故謂萬法自然而生但解自然有二家若如莊周所論明有之己生則不須生無之未生復何能生今言生者自然爾耳蓋是不知其所以然謂之自然此明自然有因自然無因二者外道謂諸法無因而生名爲自然故經云荊頭自尖飛鳥異色誰之所作自然爾耳成實者謂無明元品之惑託空而生皆無因之類也

中觀論疏卷三

十

有言從微塵生

外道計至妙之色圓而且常聚則成身散則歸本天人六道莫不由之生數論師云以細色成麤色而鄰虛最小與此執略同羅什師云佛不說有極微若說極微卽墮邊見但說一切色若麤若細皆是無常苦空無我令人得道以諸論義師自說有極微色耳

有如是等謬

第二總結過患所以須總結者凡有二義一者上雖略列八計未辨邪正今欲明此八計是邪非正

故須總結之。二者爲欲攝法。上略明八計。則是總攝眾邪。故須結也。

有如是等謬者有二。一不識實相無生而計有生。是故爲謬。二者不識諸法從因緣而生。謂從八種而生。故名爲謬。然有此身心。已是顛倒。於中更復起邪。卽是倒中之倒。所以稱謬。

墮於無因邪因斷常等邪見。

凡就此文有三義。一者。若就正義無如此因。故名無因。於彼邪心。謂有名爲邪因。此迷悟合名也。二者。卽邪因之計。具邪因無因。萬物從自在天生是

中觀論疏卷三

十一

邪因。而自在天不從他生。是無因義。三者。前六後一名爲邪因。自然一計。謂無因也。問。何故入計之中。不以邪因爲一類。無因爲一類。而前列六計邪因。次列第七無因。後列第八邪因也。答。示外道所計虛妄。初立有因。推因義不成。次執無因。推無因不成。還執有因。是故前後相開列也。

斷常者。有因是有。故名爲常。無因是無。故所以名斷。又從因生果。卽是本無。今有。必有。有還無。故名爲斷。無因有果。此則爲常。初義就因明斷常。後義就果明斷常。三者邪因是常。而果無常。故是斷常。

無因是無。故斷有果。是有。故常亦具斷常。

邪見者。邪見有二種。一別邪見。謂撥無因果。非此中所明。二通邪見。以其所見不正。故名爲邪。卽今文是也。問。無因邪因。五見中何見所攝。答。身見者。計有於我。邊見者。執我斷常。見取是正。諸見戒取。謂非道爲道。邪見。撥無因果。此無因邪因。非四見所攝。四見所不攝者。屬通邪見。又有數論師云。邪因。屬戒取。攝卽苦諦下戒取。然戒取雖明非道爲道。但此是略舉其一。非因計因。通屬戒取。無因是。集諦下邪見所攝。以撥無集諦因故也。有人言非

中觀論疏卷三

十一

因計因。如計微塵爲因。此是執果爲因。卽是迷果。如計杌爲人。正是迷杌。故屬苦諦下通邪見。攝實有集因。而撥言無因。是集諦下別邪見所攝。種種說我我所。

外道有二迷。一者迷法無生。二者迷人無生。上來明不知諸法無生。橫計有生。故是迷法無生。今是迷人無生也。迷法無生。墮無因邪因。迷人無生。墮卽陰離陰。又有外道非但迷我無我。亦迷無我。我以迷二無我。謂迷第一義諦。迷於二我。謂迷世諦也。

不知正法。

自上以來敘其能迷。此之一句明其所迷。所以計人及法者。以不知正法故也。

佛欲斷如是等諸邪。見令知佛法故。

第二明佛出世破邪顯正。卽是辨應義也。問前既是邪卽應障佛。云何感佛。答有二種邪。一者若邪定不可改。便障於佛。不得感佛。故法華云。入邪見稠林。於千萬億劫。不聞佛名字。亦不聞正法。二者本習正教中。途逢邪緣。起於邪迷。此邪將滅。正觀將生。是故感佛。故智度論云。惡將滅。善將生。是時

中觀論疏卷三

七

見佛聞法也。江南廣明有三種感。一者未來感佛。如上。二過去感佛。引法華云。我等宿福慶。今得值世尊。三現在感佛。如勝鬘云。卽生此念時。佛於空中現也。問他亦云。惡將滅。善將生。與今何異。答此是龍樹舊義。他取用之。故非他義也。又他言有惡之可滅。有善之可生。今明諸法本性清淨。未曾善惡。亦非生滅。但約倒情虛妄。故有惡生。倒情若歇。稱之爲滅耳。實非定有生滅也。

就文爲二。一明說教意。二正明說教就說教意中。凡有二意。一者破邪。二者顯正。佛欲斷如此等諸

邪見卽破邪也。令知佛法。故謂顯正也。此是對邪所以說正。在邪若去。正亦不留。至論道門。未曾邪正。

先於聲聞法中說十二因緣。

第二正明說教。前說教意。謂內智察緣。卽知病識藥。今外吐言。教謂應病授藥。

問前云。佛欲斷邪。見令知佛法。今云何乃言於聲聞法中說十二因緣。答。凡有二意。一者是內外相對。前明諸外道法。今總辨五乘之教。悉名佛法。所以聲聞教亦名佛法也。二者前云。令知佛法者。此

中觀論疏卷三

七

就佛本意。諸佛本意。但爲大事。因緣明於佛道。今爲鈍根之流。不堪受佛道。故於一佛乘。權說小乘教。故前據於本實。今約於末權。不相違也。依此義。卽具三輪。今知佛法。卽根本法輪。先於聲聞法中說十二因緣。謂枝末法輪。後爲說大乘。是攝末歸本教也。以經具三輪。論申於經。亦具三輪矣。聲聞有四種。如法華論說。一決定聲聞。謂本習小乘。證於小果。二退菩提心。聲聞本發大心。退大取小。三增上慢聲聞。未得小果。謂得小果。四應化聲聞。方便示現。總此四種。名爲聲聞也。又所以名聲聞法。

者此欲明聲聞菩薩兩藏相對。小乘名聲聞藏故。云聲聞法。大乘名菩薩藏。故名菩薩法。

問。小乘有聲聞緣覺二人。何故偏名聲聞法。大乘中有佛菩薩。云何獨名菩薩法耶。答。立二藏名者。此是立教名也。夫立教之意。正為稟教之人。緣覺不稟教聲聞。稟教故名聲聞藏。菩薩稟教。佛不稟教。故名菩薩藏。

問。法華經言為聲聞說四諦。今云何乃說十二因緣。答。經有通教別教法。華明其別教。涅槃經云。十二緣。河三聖俱度。此是通教。此論正辨其正意。俱

中觀論疏卷三

五

度之義。所以菩薩聲聞同觀十二因緣也。又十二因緣。即是四諦略。因緣為四諦廣。四諦為因緣。故十二相生名為苦集還滅之義。名為滅道。

問。乃知教為通別。今何故就通不取別。乃知因緣。即四諦。何故辨因緣不辨四諦耶。答。夫論設教。因病而起。經云。眾生病有三種。一貪欲病。教不淨觀。二瞋恚病。教慈悲觀。三愚癡病。教因緣觀。今此八計。正是愚癡。故說因緣。若說四諦者。此是藥廣。而病狹。以四諦偏破三毒。故則藥病不得相稱。是故說十二因緣。問。經云。因緣甚深。愚人云何能解。答。

此非牛羊等癡。乃是世智辨聰。邪推僻執。計無因邪。因故名癡耳。問。青目自作此釋。為有所承。答。智度論釋般若無盡品云。為破世間無因邪。因故說十二因緣。青目引彼釋此也。

問。云何十二因緣。治上諸計耶。答。上來諸計。凡有五句。今次第治之。以不識因緣。故名為謬。若識因緣。不名謬也。過去二因。生現在五果。現在三因。生未來兩果。治無因也。此十二因緣。名為正因。即破微塵自在之邪。因也。十二相生。不斷不常。以因壞。故不常。果續。故不斷。即破斷常也。若見十二因緣。

中觀論疏卷三

六

名為正見。故四諦品云。若見因緣法。是人能見佛。見苦集滅道。則破邪見也。但有十二不同。無有一我。若有我者。應有十三。既無有我。亦無我所。故說十二破我。我所也。

又為已習行。有大心。堪受深法者。

此第二明佛說大乘教意。即是說入不意。明說入不為大乘人。不為小乘人。入不是大乘教。非小乘教也。就文為二。初辨教緣。即是感。次辨緣教。即是應。

問。前感應與此何異。答。前明邪感。正應。此是小乘。

感應亦是遠感應也。今是習無生之緣。感無生之教。是大乘感應。亦是近感應也。問此猶是前小緣轉悟入大乘。別有大緣耶。答。具有二義。一者。別有兩緣。前赴小緣。而說小法。今為大緣。而演大乘。二者。猶是前人。初即從邪入正。今即迴小入大。故望法華經意者。有二種菩薩。一直往菩薩。二迴小入大之人。即此事也。已習行者。無量劫來。習無生觀。故法華云。有佛子。心淨柔軟。亦利根無量。諸佛所而行深妙道也。有大心者。前明過去久習此明。現在大心。又向雖言久習。或可習小。故今簡之。明有

中觀論疏卷三

七

大心也。堪受深法者。雖發大心。或未能堪受深法。故大品如化品云。為新發意菩薩。說生滅如化。不生不滅。不如化為久行大士。辨生滅不生滅。一切如化。即如今辨一切無生也。

以大乘法說因緣相

此第二明緣教。就文為二。初正辨教次引經證。所謂一切法不生不滅。不一不異等。

小乘人云。無為無生。有為有生。非一切無生。今明有為與無為。一切不生也。故大品經云。雖生死道長。眾生性多菩薩。應如是正憶念。生死邊如虛空。

眾生性邊亦如虛空。是中無生死往來。亦無解脫者。以生死本自不生。故無往來。既無生死之往來。生何所滅。故名為涅槃。故無解脫。所以生死涅槃。畢竟皆空。故一切無生。又涅槃本自不生。生死亦本自不生。故名一切不生。

畢竟空無所有

若有生有不生。則非畢竟空。以一切無生名畢竟空。問。何故言畢竟空。耶。答。涅槃經云。菩薩猶如香象。徹十二因緣。河底所言。底者名為空相。今欲簡異兔馬。故有此言。

中觀論疏卷三

六

如般若波羅密中說。此書東瀛古本般若概作波若。改不勝改。以下仍之。

第二引大品無盡品證也。問。此論偏申眾經。何故偏引波若。答。有六義。一者。智度論云。三藏中未說菩薩行。波若中正明菩薩行。即波若是大乘之初。正對小乘。故偏引其初也。二者。波若明於二道。一。波若道。二。方便道。蓋是三世諸佛法身父母。故智度論云。於一切大乘經中。最為深大。故偏引之。三者。又波若正顯實相。破洗顛倒。有所得。開發正觀。滅諸重罪。入道為要。故偏引之。四者。昔江南大令。波若師云。波若名為得道經。以其得道正由實相。

故也五者。山中大師云。智度論雖廣釋波若而中論正解波若之中心。故偏引波若所以然者。中論正明實相中道令識於中道。發生正觀。大品亦正明實相。因實相發生波若。以明義正。同故偏引之。六者又蓋是趣引一文不應難也。

佛告須菩提。菩薩坐道場時。觀十二因緣如虛空。不可盡。

此中具明五性及三種波若。品初已解釋竟。言不可盡者。凡有三義。一者十二因緣如虛空。虛空即是實相。由觀實相發生正觀。故有三世諸佛過去

中觀論疏卷三

九

佛觀實相發生正觀。實相不可盡。餘二世佛亦然。故無盡品云。過去佛學是波若。得成佛而波若不盡。二世佛亦然。二者實相若是有無。四句此卽有盡。極處名爲有盡。以實相絕有無。四句無盡。極處故名不盡。三者二乘滅十二因緣卽是盡義。以二乘滅十二因緣。則是但見於空。不見十二因緣。卽是中道佛性。今正對二乘明菩薩知十二因緣。本不生。今亦無滅。故言不盡。卽此十二因緣不生。不滅。是佛性。故菩薩坐道場時。卽見佛性也。佛滅度後。

第二序龍樹作論意。分爲四別。第一明時節。第二明鈍根。第三明迷教。第四明作論破迷。

解佛滅後不同部執論云。一百一十六年分爲兩部。一上坐部。謂佛畢竟涅槃。此小乘執也。二大眾部。謂佛雖般涅槃。而不般涅槃。般之言入涅槃。言滅。此明應身雖滅。法身常存。宋代二師同兩部義。彭城竺僧弼作文六。卽真論云。如月在高天。影現百水。水清則像現。水濁卽像隱。緣見有生滅。佛實無去來。此略同大眾部義也。次彭城高法師云。雙林滅度。此謂實說常樂我淨。乃爲權說。故信大品

中觀論疏卷三

三

而非涅槃。此略同上座部義。後得病舌爛口中。因改此迷。引懸鏡高堂爲喻。像雖去來。鏡無生滅。然鏡雖起謝。而智體凝然。問佛爲有應法起息。應名滅。爲無應法起。而云滅耶。答自古爰今。凡有三種。釋開善藏師用弼公義。眾生於佛法身上。見有生滅。佛實無生滅。故經云。慈善根。力令彼見之。五指實無師子莊嚴。旻法師云。別有應法起。故以本垂迹。爲生息迹。歸本稱滅。如經云。金翅鳥王。上昇虛空。高無量由旬。觀彼水性。及見已影。卽其證也。招提毘法師云。具有二義。今明正爲異論。紛綸或言

實滅或言不滅或言有應法起或言無起並是淨論是故龍樹出世破之諸見若息然後乃識因緣假名無方大用非起非不起非亦起亦不起非非起非非不起適緣而用真諸善根雖具諸義亦不同他說蓋是起無所起名爲不起不起而起名之爲起不可聞起定爲起解聞不起定作不起解也問由佛滅度故眾生起迷佛若不滅則不起迷卽咎在於佛答智度論云佛有三時利益眾生一爲菩薩時二得佛時三滅度時華嚴經云欲令眾生歡喜善故現王宮生欲令眾生戀慕善故示

中觀論疏卷三

三

後五百歲像法中。

問釋迦佛法凡有幾年答出處不同今略引六處從少至多一者俱舍論引經云釋迦佛法住世千年所以然者釋迦過去世爲瓦師值過去釋迦佛而過去釋迦佛法住世千年因是發願未來作佛亦名釋迦佛法亦得千年此言千年者但說正法不論像法二者摩耶經云正法五百年像法一千年合一千五百年三者真諦三藏引毗婆沙云七

佛法住世久近不同迦葉佛法住世七日拘那含牟尼佛法住世六十年拘留村駄佛法住世十二年釋迦牟尼佛精進力故法住世二千年問若住二千年尙故摩耶經云一千五百年答不相違也二千年者此據其本一千五百此約其末佛法本應二千年爲度女人出家損正法五百年故唯有一千五百年問損五百年爲迫失爲不失耶答凡有三釋一云迫失卽是引摩耶經爲證二解云此五百流入像法此解無所出三釋云尼修八敬故還復千年出十誦律文四者大集經明六種堅固

中觀論疏卷三

三

初五百年得道堅固次五百年多聞堅固次五百年三昧堅固次五百年塔寺堅固次五百年鬪諍堅固次五百年愚癡堅固此卽三千年也更檢彼經取定五者善見毗婆沙二十二卷云初千年得阿羅漢具三明次千年但得羅漢不得三明次千年得阿那含次千年得二果次千年得初果五千年已後但剃髮著袈裟而已更不得道六者外國祇洹精舍銘出在古涅槃經後載之云佛正法千年像法千年末法萬年天竺朝夕眾中恒唱此事云佛法若千年已過佛法欲滅老死至近宜須精

進此卽佛法一萬二千年也。後五百歲者此是五百歲後耳。智度論釋信毀品云：佛滅度後五百歲後有五百部，則其證也。像法中者，初五百爲正法，後五百歲卽屬像法。問佛二月十五日般涅槃四月十五日結集三藏，界內有千人名，上坐部界外萬餘人名，大眾部爾時但有二部名字，以執義未異，故至一百十六年分成二部，乃至三百年有二十部。既有諸部異計，云何名正法？答：睿師作喻，疑論云：前五百年得道者多，不得道者少，無相是非，故名正法。後五百年不得道者多，得道者少，但相

中觀論疏卷三

五

是非執競盈路，故名像法。此釋從人以分像正也。次慧義法師雜門論云：前五百年多說無相法，少說有相法，故名正法。後五百年多說有相，少說無相，故名像法。此從法以分之也。以此釋望卽時講說人，多有分別，作有所得，學不專心，學無所得，觀者蓋是時節數之然矣。問龍樹於像法中何時出耶？答：睿師成實論序述羅什語云：馬鳴是三百五十年出，龍樹是五百三十年出，摩耶經云：七百年出，匡山惠遠法師云：接九百年之運，則九百年出。具如玄義中釋問經中何故正法時少，像法時多。

答：正法是好時，像法是惡時，眾生薄福好時則少，惡時卽多。問法華經云：舍利弗，成佛時何故像正時等耶？答：舍利弗是淨土中成佛，故好時則多得，像與正等。

人根轉鈍。

第二明失教之意，所以失教者，正爲人根鈍故也。問：何根鈍耶？答：正是慧根鈍也。亦得云：信等五根俱鈍，又二十二根並鈍，故名鈍也。佛在世時有利，有鈍，總名利根，佛滅度後雖有利，鈍總名鈍根也。就鈍根中，前五百年既是正法，卽是鈍中之利，後

中觀論疏卷三

五

五百年名爲像法，是鈍中之鈍，故名轉鈍。深著諸法。

第三正明迷教卽釋上鈍根義也。就文爲二：初明迷小次明迷大。

佛在世時，雙說大小，眾生根利，聞並得悟。佛滅度後，以根鈍故，雙迷大小，是故龍樹霍破二迷俱申兩教，所言深著者，以其埋著，諸見根深，故言深著也。

求十二因緣五陰十二入十八界等決定相，不知佛意，但著文字。

問小乘有幾失耶。答總判諸部有三種失。一者同失。如同計有五陰。謂決定有。佛說五陰意在破我。不在於法。而諸部不領無我。而取著於法。與佛意乖也。二者異失。諸部執五陰不同。互相是非。起於諍論。是故爲失。或言色有十一。或言色有十四。或有無作色。或言無作色。或言四心一時。或言四心前後。或言別有心數。或言無別心數。遂成諍論。以諍論故。便是煩惱因緣。以煩惱因緣。即便起業。以業因緣。即便有生死憂悲苦惱。三者佛教所無。穿鑿橫造。是故爲失。若體佛意。我妄不存。法心無所。

中觀論疏卷三

三

依便得解脫。陰門既爾。界入亦然。十二因緣者。佛欲借妄止妄。故說十二因緣生。外道計無因邪因。生是妄中之妄。今借輕妄止其重妄。明諸法從十二因緣生。重妄既息。輕妄亦去。意令悟諸法本自無生。而諸部不體斯意。謂決定言有十二緣生。又既決定。謂有於中。更復種種推斥。如薩婆多之流。執於因緣。定是有爲。毗婆闍婆提等。定執無爲。遂成諍論。涅槃云。以是諍論名爲執著。如是執著名爲能斷善根。又破外道自性。故明諸法無有自性。假諸因緣。然性病若去。因緣亦捨。然性病雖去。實

無所去。雖捨因緣。亦無所捨。心無依寄。即便得道。而觀諸部有性之可捨。有因緣之可立。即是取捨。成斷常見。不體佛意也。問小乘人具迷人法。何故但說執於法耶。答今就此文始末。大判三計階級。不同。外道執我。小乘計法。大乘著空也。又就小乘中。自有三執。一計人法。俱有。即犢子是也。二迷法不計人。薩婆多等是也。三俱不執人法。即成論是也。但小乘中少計人多執法。是故此中偏敘計法耳。如智度論云。佛滅度後五百歲。五百部皆執諸法。有決定相。聞畢竟空。如刀傷心。以此推之。故知

中觀論疏卷三

三

多執於法。盛行天下。故偏敘之。問小乘中三部何者得失。答望文殊問經。明十八部及本二。皆從大乘出。及大集經云。雖有五部。不妨法界。大般涅槃三部之言。皆是如來方便。能開道利人。無淺深也。若封執定相。俱是顛倒。不知佛意也。但今望大乘實相言。亡慮絕。則計人法。俱有爲下品。無人。有法爲中品。人法俱空。爲上品。如玄義中敘之也。聞大乘法中說畢竟空。第二次明迷大。又亦得云。前文著有此文。滯空。即是迷於二諦。故前敘序云。觀空教。則謂罪福俱泯。

聞說有則封執定性。探此文作之。
就文爲四。一則明聞教。二不識教意。三明起迷。四
結過失。

聞大乘法說畢竟空者。此聞教也。小乘法中不說
畢竟空。唯大乘法有畢竟空。故言聞大乘法說畢
竟空也。

不知何因緣故空。

第二明不識教意。經中所以說畢竟空者。凡有四
義。一爲對破有病。所以說空。有病既息。空藥亦除。
乃至五句無所依止。而捨有著空。故不識佛意。故

中觀論疏卷三

毛

行品云。大聖說空法爲離諸見。故若復見有空。諸
佛所不化。第二經說畢竟空者。此明第一義諦畢
竟空。不明世諦畢竟空。而方廣之流。謬取佛意。謂
世諦亦畢竟空。故不知說空因緣。如智度論初卷
云。明人等世諦。故有第一義諦。故無如實際等第
一義。故有世諦。故無卽其證也。三者道門非空。非
不空。無名相中。爲眾生故。假名相說。稱之爲空。非
空。非不空。卽是中道。空不空。卽是假名。而學教之
流。不識中假。謂實有空。故不知說空因緣。故四諦
品云。因緣所生法。我說卽是空。亦爲是假名。亦是

中道義。長行釋云。因緣所生法。無自性。故空空亦
復空。但爲教化眾生。故假名說。卽其證也。四者因
緣有宛然。卽畢竟空。雖畢竟空宛然。因緣有卽是
不壞假名。而說實相。不動真際。建立諸法。而稟教
之流。聞因緣有。卽失畢竟空。聞畢竟空。卽失因緣
有。故不知說空意也。

卽生見疑。

第三正辨起迷。功學畢竟空。卽發生二慧。無方便
學。畢竟空卽生見疑。如涅槃經云。或有服甘露壽
命。得長存。或有服甘露傷命。而早夭。卽其事也。

中觀論疏卷三

天

就文爲二。初列見疑二章門。次釋二章門。偏執一
理名見。猶預二途。稱疑也。
若都畢竟空。云何分別有罪福報應等。
第二釋二章門也。前釋於疑。後釋於見。迷教之心。
必先疑。後見。故前釋疑。後釋見也。然空有。具得二
疑。一者以空疑有。若實畢竟空。卽不應有罪福。二
者以有疑空。若實有罪福。則不應都畢竟空。今此
文是學大乘人。謂畢竟空爲實。故信畢竟空。而疑
於罪福。正是以空疑有也。
如是則無世諦第一義諦。

第二釋上見義也。既是學大乘人。卽信大畢竟空。是盡理之說。故無有罪福。既無罪福。故卽無世諦。因世諦故。有第一義諦。既無世諦。亦無第一義。作此牽文。出智度論。問。小乘人聞畢竟空云何耶。答。大乘執畢竟空排撥有法。小乘人執決定有。斥畢竟空。故智度論云。五百部聞畢竟空如刀傷心。卽其證也。問。上執有中云。但著文字。何故不生疑耶。答。有則符情。故執起見。空既反情。所以生疑。問。前執有亦失。二諦不答亦失。執性有乖。假有失世諦。尚失世諦。何況第一義耶。

中觀論疏卷三

无

取是空相而起貪著。於畢竟空中生種種過。

第四總結過失。前明於空生見。此辨於空起愛見。愛見是煩惱煩惱卽有業苦也。於畢竟空生種種過者。初生疑。次起見。後從見起愛。故名種種過也。龍樹菩薩爲是等故。造此中論。

第四明論主出世造論。可具三意。一者總對前大小二人。破先計有。令有不有。故令有見息。破前執空。令空不空。故空見便息。卽是中道。問非有非無。是愚癡論云。何是中道。答。不取非有非無。爲中。乃明離有無見。乃名爲中。耳。若離有無。而著非有非

無者卽非中也。二者別對上小乘人。一往小乘人計諸法。有得於世諦。不知諸法空。卽失第一義。然既不識第一義。亦不識世諦。故俱失二諦。今申二諦中道。令小乘人識二諦中道。發生正觀。戲論斯滅。故龍樹造此中論也。三者對上學大乘人。一往大乘人。得諸法畢竟空。得第一義。失於世諦。然既不識世諦。亦不識第一義。雖畢竟空。宛然而有。故不滯空。雖因緣有常。畢竟空。故不著於有。卽是二諦中道。今爲破斷常二邊。申於二諦。令學大乘人識中道。發生正觀。故言爲是等故。造此中論。

中觀論疏卷三

手

中觀論疏卷第三

中觀論疏卷第四

唐京師延興寺沙門吉藏撰

不生亦不滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不出能說是因緣善滅諸戲論我稽首禮佛諸說中第一第二重牒八不解釋前已略出三種方言但八不既是眾經大意此論宗旨略釋難明廣敷乃現以去仁壽三年三月二日江南學士智泰來至皇朝請述所聞遂為其委釋開為十門一大意門二尋本門三得失門四正宗門五淺深門六同異門七攝法門八次第門九料簡門十新通門

中觀論疏卷四

大意門第一

八不者蓋是正觀之旨歸方等之心骨定佛法之偏正示得失之根原迷之即八萬法藏冥若夜遊悟之即十二部經如對白日余昔在江左鑽仰累年未棲河右用為心鏡雖復東西阻隔未始分乖周旋南北何嘗徙步略陳宿記用別門人豈曰窮微蓋是題自心之路耳

尋本門第二

問此論文有四卷博含五百偈何故八不標在論初答領前序意足已明之未曉向言今當委示淨

名經云智度菩薩母方便以為父一切眾導師無不由是生即知波若方便為十方三世諸佛法身之父母也以眾聖託二慧而生二慧由二諦而發二諦因八不而正即知八不為眾教之宗歸羣聖之原本但稟教之流捨本崇末四依出世令棄末歸本故標八不貫在論初

問八不但是佛菩薩本亦是二乘人天本耶答由八不即二諦正二諦正即二慧生二慧生即有佛菩薩有佛菩薩故說二乘及人天之教即知八不亦是二乘人天之本如大品云若無菩薩出世即

中觀論疏卷四

二

無三乘之教亦無世間五戒十善也問二慧云何由二諦而生答須精識二諦即二慧始成關內曇影法師中論序云斯論雖無法不窮無言不盡統其要歸即會通二諦以真諦故無有俗諦故無無真諦故無有雖無而有俗諦故無無雖有而無雖無而有不滯於無雖有而無不著於有不著於有即常著冰消不滯於無即斷無見滅即知二諦遠離二邊名為中道

問云何真諦雖無而有俗諦雖有而無答此由是不壞假名而說實相故有宛然而無不動真際建

立諸法故無宛然而有二諦生二慧者以悟有宛然而無故生漚和波若了無宛然而有故生波若漚和漚和波若即波若宛然而漚和波若漚和即漚和宛然而波若以漚和宛然而波若故不著常波若宛然而漚和故不滯斷不斷不常名為正觀然離二諦無別中道即因緣二諦名為中道離二慧無別正觀即因緣二慧名為正觀故以二諦中道發生二慧正觀以得二慧正觀寂滅斷常諸邊故有佛菩薩所以二慧名為法身父母

中觀論疏卷四

三

以波若為母方便為父耶答意乃無窮略明二義一者實慧虛疑與陰同靜方便動用共彼陽齊故配之父母又凡夫著有二乘滯空波若鑒空即超凡漚和涉有即超聖越凡淺易即義同於母超聖深難故比之於父故什師答王稚遠問明波若方便更無兩體但以淺深勝劣故分為二

問波若漚和何故無二體耶答智度論云譬如金為巧物離金無巧物離巧物無金而有金巧二義金喻波若巧喻漚和故知唯一正觀義分權實問漚和云何巧耶答一乘下位不能照空即便鑒

有故無善巧大士雖復照空宛然而有故名為巧問菩薩何由有此巧耶答此之善巧由二諦而生良由不動真際建立諸法雖入深空即能涉有故有此善巧也

問照空宛然而有既名巧者亦照有宛然而空亦應名巧則並是漚和有何波若答實如所問故什師云觀空不證涉有不著皆是漚和以同巧故也但觀空不證雖是漚和而從波若受名沒其巧稱但取涉有不著故名漚和此解與智度論同智度論釋譬喻品云波若將入畢竟空無諸戲論漚和

中觀論疏卷四

四

將出畢竟空嚴土化人淨名等經及釋僧肇大同此意

問直觀空為波若於空不證為方便者亦直照有名為波若取照有不著名曰漚和答以羅什意釋者觀空不證雖是漚和而從波若受名沒其巧稱亦照有之義雖是波若從漚和受名沒其波若之稱而從方便則受名而肇師正用斯意故云直達法相名之為慧照空不證涉有不著二巧之義名曰漚和

問亦得直照空義名為波若照空不證及以照有

并涉有不著此之三義皆是滙和耶。答亦有斯義。波若直照諸法實相故名爲體。體卽無二。方便卽是波若之巧。用有多門。一能照空不證於空。義此一巧也。次觀空卽能照有此二巧也。三涉有復能無著此三巧也。總此諸巧悉名方便。故用金爲體。金上諸巧皆名方便。

問此與前釋相違。云何會通。答合照空有皆名波若。卽合取二巧皆名方便。卽波若具照空有方便。具空有二巧。故以波若名慧。卽慧有二照方便。無有慧名。故但稱二巧。此就二照二巧釋之。若直照

中觀論疏卷四

五

實相名波若。取觀空不證及照有不著。悉是波若之用。故皆名方便。此就體一用多門釋。此皆合離適時眾義無違。異文皆會。雖三種不同。猶一意耳。問若淨名經以二慧爲法身父母者。何故瓔珞經以二諦爲父母耶。答若以二慧名爲佛。二慧由二諦而生。卽以二諦爲父母。若言二慧生佛。故以二慧爲父母。二慧復由二諦而生。卽二諦爲祖父母。二諦復由八而不正。卽八不爲祖中之祖。故八不爲眾教之宗歸。羣聖之根本。顯在於斯。

得失門第三。

問八不但是眾聖之得源。亦是羣生之失本。答悟無生卽有三乘。眾聖迷八不卽有六趣。紛然。故涅槃云。是一味藥。隨其流處。有六種味。一味藥者卽是中道佛性。中道佛性不生不滅。不常不斷。卽是八不。故知失於八不。有六趣紛然。

問云何失於八不。有六趣紛然。答以不悟八不。卽不識二諦。不識二諦卽二慧不生。二慧不生卽有愛見煩惱。以煩惱故。卽便有業。以有業故。卽有生老病死憂悲苦惱。故知失於八不。有六趣紛然。

問得失八不。凡有幾人。答且據二門。各有四種失

中觀論疏卷四

六

人。四者一鈍根起愛眾生。二利根起見外道。三卽此愛見眾生迴心學佛。小乘之教。但薄福鈍根。遂成三失。一得語不得意。聞說小乘名。故云得語不知說。小通大守。指忘月。故名失意。二者語意俱失。如智度論呵迦旃延云。是語非大乘中說。亦三藏所無。蓋是諸論義師自作此說耳。三者保執小乘。遂謗方等。如五百部。爲執諸法有決定相。不知佛意爲解說。故聞畢竟空。如刀傷心。四者卽此小乘人迴心學大乘。亦有三失。一得語不得意。聞說大作大解。成有所得。大不知是因緣假名。小大爲表。

非大非小故名爲失。二者語意俱失。於大乘中種種推斥非三藏義亦方等所無。三者保執大乘遂撥無小。如法華論釋藥草喻品破菩薩病以菩薩聞道理有一無有二乘遂撥無小。雖一地所生一雨所潤。而諸草木各有差別。道理乃唯有大不妨於緣成小。而菩薩遂撥無小。守實喪權故名爲失。此之四人並不悟入中道不發生正觀。故成四種失。雖有四失合成三迷。初之一失有顛倒病。不知是病不知救治。次之一失知其是病欲求救治。但服邪藥。即舊病不除。更增新病。後之二失知其是病求於救治。但無方便服於甘露。遂成毒藥。亦舊病不除。更起新病。雖有四失合成二過。初之二失自樹起迷。後之二失學教成病。初二人異者。初鈍根起愛。後利根起見。又初人但有一失。後人失中更復起失。所以然者。有此身心已名爲失。而復推斥成九十六種異。故去城逾遠。歧路逾多。故法華經以此二人喻毒虫惡鬼也。

問八不具於二諦。小乘人知諸法生得於世諦。云何言失。答世諦是因緣無生生。而小乘之流執成性生。故失於世諦。尚失世諦。況第一義耶。

問。方廣道人學於大乘。明一切法不生不滅。畢竟空。應得八不。云何言失。答。八不無生者。蓋是因緣生。無生不壞生。而說無生。而方廣之流執無生。而失生。既失無生。生亦失。生無生。即俱壞二諦。

問。如來出世。正爲何人。龍樹後興。復斥何病。答。通而言之。佛並爲四人是。故出世。但佛未出世。唯有前之二人爲破此二人。故說五乘之教。此二人中。有無聞非法者。以人天善根而成就之。有三乘根性者。說三乘之教。龍樹出世。雖通爲四人。此論正爲大小乘人。故申大小兩教。傍爲前二人也。又佛雖說五乘之教。意在大事因緣。四依雖申大小兩教。意歸一極。令悟中道。發生正觀。次明得四人者。如前所明。觀中道者。凡有四種。中道即不生不滅。八不義也。下智觀故得聲聞菩提。中智觀故得緣覺菩提。上智觀故得菩薩菩提。上上智觀故得佛菩提。菩提云智。即是因中發觀。故成於四人。此論合四人爲二。前二十五品。令因中發觀。得佛及菩薩菩提。後之二品。令二乘人因中發觀。得二乘菩提。故後品云。前已聞大乘法。入第一義。今欲聞聲聞法。入第一義。第一義即是中道。但悟有淺深。猶

如三獸故成四品。

問若三乘同觀中道卽三乘人同稟八不何故經文云爲聲聞人說十二因緣生滅爲菩薩說十二無生滅耶答大明聲聞凡有二種一者得於人空不得法空不得法空故有十二相生知無有我故入第一義大士具得二空非但無我亦無十二故入第一義故異於彼二乘二者聲聞之人具得二空但聲聞前有十二而折之令空方入第一義菩薩知十二本自不生今亦無滅故入第一義空如智度論釋大小二空聲聞折人法故人法空菩薩知人法本性自空雖有折法及本性不同而同明入於空義以同入空義故三乘同入第一義有折法不折法故聲聞名於生滅觀菩薩名無生滅觀。

問同入空者空義有異與不答玄義中具釋今略明一句智度論云二乘名但空菩薩名不可得空二乘但住於空名爲單空大士知空亦復空名不可得空智度論又云二乘得二空如毛孔空大士得二空如十方空也。

正宗門第四

中觀論疏卷四

九

問前言二諦由八不而正請爲陳之答由八不故世諦成中道卽世諦義正由八不故眞諦成中道卽眞諦義正由八不故二諦合成中道卽二諦合正以三種正故十二部經八萬法藏一切教正以一切教正故卽發生正觀戲論皆滅卽便得道以斯義要故八不在初是以論主因八不定佛法偏正也。

問何故三種正而一切正耶答三世十方諸佛所說法皆依二諦以二諦總攝一切佛法二諦既正豈非一切正耶。

中觀論疏卷四

十

問論主何故以八不正佛教耶答爲三種人學於二諦皆墮偏邪一者如五百部等執定性有卽世諦墮性有故成偏邪二者方廣執定性空卽眞諦墮在偏邪爲破此二偏故申因緣空有爲二諦卽二諦始正三者卽世所行亦云有三種中道世諦明不常不斷中道眞諦明不生不滅中道二諦合辨非眞非俗中道但考責三中皆不成中墮在偏邪故今對此偏邪明八不正於二諦成三種中道故三中得正。

問八不卽是二諦云何以八不正於二諦答八不

雖卽是二諦但說有無以爲二諦不言八不而稟教之流聞有無二邊墮斷常故不成中道若言二諦不生不滅不常不斷卽知二諦便是中道故將八不釋成二諦

問云何將八不釋成世諦中道世諦義正耶答一師語多對他而起他有有可有卽有空可空若有有可有不由空故有若有空可空不由有故空今無有可有卽無空可空無有可有由空故有無空可空由有故空故以空有爲世諦有空爲眞諦空有爲世諦世諦卽是因緣假有因緣假有卽是因

中觀論疏卷四

七

緣假生因緣假滅因緣假生不可定生因緣假滅不可定滅不可定生故無性實之生不可定滅故無性實之滅故不生不滅爲世諦中道

問師云假生不生假滅不滅不生不滅名世諦中道此乃是不於假生云何不性生耶答師云假生不生此有三意若明二諦俱無生義者卽假生不生此明無有性實之生義耳非是不於假生也二者自有假生不生卽不於假生爲世諦中道此用眞諦之假爲世諦之中具如上釋也三者明此假生卽是不生若安不生置於眞諦生自在世諦此

乃是眞俗二見耳

問世諦無性實生滅云何是中道耶答世諦若是性實生滅卽墮偏邪不成中道以世諦遠離性實偏邪故成中道

問性實生滅云何名偏邪答以生定生卽生是常生滅若實滅故滅成斷滅故性實生滅卽是偏邪問離性生滅但成世諦中道亦成世諦假名耶答卽一性實之執具於二義以性實是偏義故障於中道以自性義故障於假名能障一惑既具二義所障世諦中假亦然以有不自有故有是假有卽

中觀論疏卷四

七

此假有遠離二邊故稱中道

問若爾中假何別答論云亦爲是假名亦是中道義故更無二體約義不同耳

問若爾攝山大師云何非有非無名爲中道而有而無稱爲假名卽體稱爲中用卽是假云何無別答此是一往開於體用故體稱爲中用名爲假

問大師何故作是說答論文如此故大師用之四諦品云衆因緣生法我說卽是空亦爲是假名亦是中道義長行釋云以遠離二邊故名中道爲衆生故以假名說中道爲體不可說其有無用是有

無故可得假說。故以非有非無爲中而有而無爲假。蓋是一途論耳。若辨三中三假。卽中假常通。後當具說也。

問。何等是性實生滅。答。略明四種人計。一者世間所說。但就耳目所見地水和合。卽外物生父母和合。有內法起。以其決定有內外法。生故名性實。二者諸外道所計。無因邪因。決定有生。亦名性實。三者小乘之人。執未來定有性。生從於未來起來。現在故名爲生。亦是性實。四者有所得大乘學人。雖言諸法是假。決定有生。可生卽生。不因滅故生成。

中觀論疏卷四

三

自性。如此四種性。生並障。如來因緣世諦。論主出世破此四人性實之執。申明世諦是因緣假名。故世諦始成中道也。

問。世諦破此性實生滅。是性空義。與不答。卽是性空也。以如是等性。畢竟空寂。五眼不見。故名性空。問。爲是本性空。爲是破性空。答。具二義也。此性本來空寂。非破故。空名本性空。如謂炎爲水。水本性空。若據妄謂之情。名爲性執。就其求此性。執不可得名破性空也。

問。既是性空。云何稱中道。耶。答。空無二邊。故稱中

道。

問。卽此亦得明。非有非無。中道與不答。以空無性實。故不可爲有。有因緣假名。故不可爲無。此卽合中與假。皆是中道。

問。此出何處。答。涅槃經云。亦有亦無。名爲中道。卽是其事。又涅槃云。無生死。不可爲有。有常樂我淨。不可爲無。如此之類。其義非一。

問。云何用此。以爲中道。答。中是正義。明無性實。有於假名在。義始正。故稱爲中。

問。性空有幾種。答。論性空有四種。一者計有空性。

中觀論疏卷四

十四

名爲性空。此從所執立名。二者破外人性實。故名性空。二者此性執。本自空名。本性空。四者因緣本性自空。名爲性空。此性空卽是佛性。波若實相之異名耳。二乘人不見性空者。不見此性空。此以體爲性。非性執之性。

問。二諦俱不生。俱不說。俱如俱絕。俱性俱空。性空何異。答。猶一義耳。無性假兩生。故俱不生。世諦不說性生。眞諦不說假生。名俱不說。二諦絕假實兩生。名爲俱絕。卽是如故。云俱如。

問。何故初就不生不滅。明中道。耶。答。隨寄一門。冀

得諸悟不應苟責所由必欲尋之非無深致世諦雖具萬化但因果相生是眾義大宗立信之根本因果若成卽一切皆成因果若壞卽一切皆壞今欲正世諦因果相生之義是故命初就不生不滅論世諦中道

問何以知欲破邪偏因果正世諦因果耶答青目釋不生卽出內外論師九種因果皆悉不成故知就因果以明世諦中道問何故不言不因不果如涅槃十不耶答今欲以無生滅正世諦因果故不得發言卽明非因果

中觀論疏卷四

十五

問既說不生不滅便足何故復說六事答利根者聞初卽悟不須更說所以然者以世諦無性實生滅卽病無不破了因緣假名生滅卽正無不顯故不須更說六事但爲鈍根未悟宜轉勢演之又根性不同受悟非一自有聞不生不滅不悟聽不常不斷便了故更起異緣宜開別教如淨名三十餘菩薩說不二法門又如曇無竭菩薩說六百萬億波若之門

問已知更說異門今何故次不生不滅明不常不斷答略有三義一者成前世諦破性生滅義所以

世諦破性實生滅者良由實生卽墮常實滅卽墮斷是故世諦破實生滅也二者顯成世諦中道義所以世諦假生假滅是中道者良由假生非定生故不常假滅非定滅故不斷不常故名中道故舉不常不斷釋成世諦中道也

問不常不斷既是中道不生不滅亦是中道云何以中道顯中道答就不生不滅明世諦中道義卽不顯若就不常不斷明於中道在義易彰所以然者以經論之中多就不常不斷明中道涅槃師子吼品云眾生見起凡有二種一斷二常如是二見

中觀論疏卷四

十六

不名中道無常無斷乃名中道此論業品云此論所說義離於斷常以經論多就不常不斷明中道其義顯彰其言易信故舉不常不斷釋成中道三者上雖言世諦因果相生是假生滅非實生滅此乃離性實之過猶未免因中有果無果之失所以然者既稱假生或可謂因中有果故假生或是因中無果故假生故今明假名因果相生不得有無若如僧佉計因中有果故生卽是常義如百論云種種果生時種種因不失不失者常是有不可失滅故名爲常衛世師執因中無果故名爲斷以因

中無果因滅於前果生於後故名爲斷佛法內薩婆多明三世有卽是本果性在未來從未來至現在從現在謝過去三世常有故名爲常僧祇部二世無義以本無今有已有還無故是斷滅今明因緣因果不可定有不可定無故是不斷不常名爲中道具如涅槃師子吼品說也。

次明不一不異者世諦雖離性實生滅及決定斷常猶恐墮於一異如僧佉與大眾部明因果一體衛世與上座部明因果異體如此一異並壞世諦因果中道故次明不一不異問世諦因果云何不

中觀論疏卷四

七

一不異耶答觀法品云眾因緣生法不卽因不異因以因果不同能所二義何得爲一因名果因果名因果云何得異故稱中道。

次不來不出者惑病無窮不可備舉世諦中道無量亦不可具明今更以二門頌其大要卽病無不破中無不顯惑者雖聞上六不而終謂決定有果既決定有果若從外來必從內出故次明不來不出如計眾生苦樂萬物生滅皆從自在天來謂外來義復有外道計苦樂之果皆是我之自作我自受故名內出復有宿作外道如須跋之流計苦

樂之果皆從往因不由現緣爲內出義復有外道謂男女和合生於眾生四大共聚以生外物名爲外來此以因爲內以緣爲外又如毗曇計木有火性從於性火以成事火爲內出義成論明木無火性但假緣生爲外來義若計有內火性復假外緣卽具計來出今明如此來出皆壞世諦因果是故次明不來不出問世諦因果云何不來不出耶答因緣因果不可內外故名中道所以然者論云眾因緣生法以果不偏在因故不內不偏在緣故不外淨名云法不屬因不在緣故以不偏在二邊故

中觀論疏卷四

八

稱中道。

問何故但說八事答八事四對一一相對病無不破中無不顯卽義無不足但以四對歷破眾計歷明中道於義略圓故但說八也。

次明眞諦具八不明眞諦中道者以空有爲世諦有空爲眞諦以空有爲世諦世諦則是假生假滅對世諦假生明眞諦假不生對世諦假滅明眞諦假不滅不生不滅爲眞諦中道。

問何以知二諦俱無生耶答瓔珞經佛母品云二諦者不一不二不常不斷不來不出不生不滅故

知八不具二諦也。此論明大小二人俱亡失二諦。小乘執有撥空故失於真諦。大乘人執空排有故失於世諦。接此二失仍牒八不故知八不具足二諦。又大乘人執畢竟空無有世諦既失世諦亦失第一義諦是故今明雖畢竟無生而有二諦。

問但應直明二諦何故乃明二諦俱無生耶。答直明空有二諦者。容謂還具取前大小二人所明空有合成二諦。此卽偏病不破中道不顯。故今明二諦俱無生卽雙破二偏。具明中道所以然者。以世諦無生故破於性生。卽小乘執性有此病得除。以

中觀論疏卷四

九

真諦無生。明因緣生宛然卽是無生。故大乘偏空病息。故知二諦無生。霍破兩病。又以世諦無性。生有因緣。假生故世諦成中道。真諦無假生。明因緣假不生。真諦成中道。以具得顯二中道。所以明二諦俱不生。又由來但明一諦生一諦不生。欲對破彼計。故明二諦俱無有生。又明二諦俱不生者。欲示一切法本來畢竟無生。令一切眾生悟無生忍。故明二諦俱無生。所以然者。夫心若有生。卽有所依。有所依卽有所縛。有所縛不得離生。老病死憂悲苦惱。尚不得二乘。何況佛道。若心無生。卽無所

依離一切縛。卽便得中道。故五十二賢聖皆就無生觀內分其階級。初信諸法本性無性。故名十信。稍折伏生心。令不起動念。故名爲伏忍。卽三十心人。以折伏生心不起動念。卽無生稍明。順諸法無生不墮於生。故名爲順忍。初地至六地也。生心動念不復現前。無生現前。故名無生忍。七地至九地也。生心動念畢竟寂滅。無生妙語了了分明。故稱寂滅忍。十地等覺妙覺地也。以階級無階級。唯一無生觀。無階級。階級故有五十二位不同。所以五十二位並作無生觀者。良由二諦本來無生。故因

中觀論疏卷四

十

二諦無生。發無生觀。如涅槃云。十二因緣不生不滅。能生觀智。卽知八不是五十二賢聖之根本也。問云。何五十二賢聖皆悟二諦無生。答。以了世諦。故一切性實有所得心。畢竟不生。以了真諦。故知因緣生卽無生。於一切假生不復生。心動念總攝生病。無出假實。於此二處不復動念。卽悟無生法忍。故有一切賢聖也。問世諦破性生滅。明不生不滅。真諦破假生滅。明不生不滅。與不答正意。則不然。世諦破實生滅。明不生不滅。真諦明假生宛然。卽是無生。故不破也。

所以經云不壞假名而說諸法實相論云因緣生法我說卽是空若破假生滅者卽違此經論

問何故破性生辨無生而假生卽是無生答諸法畢竟無有性生故五眼不見但顛倒橫謂言有所以須破性生既竟始得辨因緣假生爲佛菩薩世諦此因緣假生爲佛眼所見云何破因緣世諦耶但因緣生卽寂滅性故名爲眞諦無生爲眞諦中道

問舊何得云世諦破性生眞諦破假生耶答此據假病爲言耳本對性立假而惑者復決定謂道理

中觀論疏卷四

三

有此假故成假生病今破此假生病故言破假耳而不破因緣無所得假故二諦俱破性假凡有二義若世諦破性卽破而不收眞諦破假亦破亦收破其能迷之情收取所惑之假故但除其病而不除其法亦有二門一無法可除卽破性實之法二但除能迷之情不除所迷之法卽眞諦破假義也問若因緣假生卽是無生故不破者亦因緣性生卽是無生亦應不破答因緣性如佛性法性等此猶是假義耳今取有所得生是性生故生不得是無生如此之性卽但破不收

問何人執假生而言眞諦破假生答有二種人一者不空假名二諦二者空假名二諦爲此二人故明眞諦破假

不空假人謂世諦空無性實生而假生不可空爲此人故明世諦因緣假生卽是無生何處有此假法不空若有此假法不空者須破此假法也問卽此不空假名義亦得是今世諦中道與不答亦有斯意汝云空無性實故是眞諦有於假法名爲世諦此二諦猶是今之世諦義耳以世諦是因緣假名無有性實之法云何乃用世諦之空爲眞諦空

中觀論疏卷四

三

耶問觀由來義亦同今說世諦是三假卽無復性實眞諦是四絕卽不復有三假此亦是二諦破假實義與今何異也答淺深門自當具釋由來雖言世諦是三假今以無所得望之終是性義爲今世諦所破今明裁起一念作於生解卽是性義何者既起心作生解心謂有此生復起於生心卽是有所得故名爲性也若聞生謂生是滅生名爲因緣生而遂作因緣解卽成因緣病須破此因緣故破假實須望觀心精密投之不爾還成舊義二者空假名人謂空於假生方是無生蓋是壞生

而辨無生爲對此緣故明假生卽是無生名爲眞諦

問不生不滅云何是真諦中道答以有空爲眞諦遠離生滅故稱爲中既稱有空則空不自空故名爲假如世諦不異也

問既云空有爲世諦有空爲眞諦卽二諦並是因緣假名稟教之流聞有作有解聞無作無解卽二諦並成性病論主破此性實二諦申明因緣假名二諦卽二諦俱破性云何世諦破性眞諦破假答余年二十二於紹隆寺以此義諮師師云通論破

中觀論疏卷四

三

假實卽具有四句向所問者卽二諦俱破性世諦破性生眞諦破性無生故二諦俱是假也

二者二諦俱破假由來有所得世諦是假故假今明世諦是不假假故世諦破假也因緣不假假眞諦破由來假故假眞諦問他不明眞諦是假何以破之答彼眞諦雖非假而假爲眞立名此假名是名故名則亦得眞破假又中假師聞假作假解亦須破此假師云中假師罪重永不見佛所以作此呵者本爲對性故說假令其迴悟耳而遂捨性存假謂決定爲是心有所依故永不見佛宜須破之

三者世諦破假眞諦破實此正對由來義由來世諦是三假眞諦四絕則非假故今明世諦破此有所得假始得辨世諦爲假問云何破耶答世諦是假者世諦何所待耶若待眞諦者眞諦非所待世諦云何是能待世諦既不待眞諦又不自待世諦卽知世諦非待世諦非待云何是假今世諦既無此假故云世諦破假今之世諦有不自有由空故有卽世諦始成假也眞諦破實者眞不自眞名爲俗眞眞非俗眞則眞不成眞故因緣假眞破彼性實眞

中觀論疏卷四

三

四者世諦破實眞諦破假如前釋之問世諦破實而世諦是假眞諦破假卽應眞諦非假答眞諦破假生滅不言眞諦破一切假

問既具有四句今何故言世諦破實眞諦破假耶答通論假實乃具四句今欲釋二諦俱無生故世諦無實生眞諦無假生故得分二諦無生爲異若言世諦破實生眞諦破實不生卽破生復破不生便不釋八不是以二諦不得俱破實也若世諦破假生眞諦破假不生亦非釋八不義故不得俱破假也若世諦破假生眞諦破實不生亦不釋八不

故四門之中但得世諦明無實生眞諦辨無假生耳問直有眞諦亦破實生與不答取其義意卽亦有之以計實無生既是有所得猶是生義耳但就外人一往立義不言眞諦是生故眞諦不破生也次不常不斷者既聞眞諦不生不滅由來便謂有眞諦天然四絕之理有佛無佛性相常住是故常而眞諦絕於四句此卽爲斷今破此斷常故云不斷不常以非定有此眞理故不常不曾有四句可絕故云不斷名爲中道

不一不異者惑者既聞不生不滅不斷不常便謂

中觀論疏卷四

五

眞諦理無差別故名爲一卽開善用之光宅謂眞理亦有淺深故累隔眞諦故名爲異今俱破之故云不一不異所以經云無色無形對一相所謂無相以一相故不可爲異以無相故不可言一不一不異名爲中道

不來不出者由來折俗得眞故名爲來從眞出俗目之爲出今破此來出故明不來不出問何處作此釋答智度論釋集散品解無爲法有集散云穿物得空是無爲之集塞物失空是無爲之散集散卽是來出義也又空色不可一故空非色內而出

空色不可異故空非色外而來不來不出爲眞諦中道

問世諦假生滅卽不生不滅爲眞諦中道者亦得世諦假斷常卽不斷不常爲眞諦中道耶答通卽例之但佛弟子許世諦是生滅諱世諦是斷常故非例也一異來出卽可通二義

次二諦合具八不合明二諦中道者此有二義一者合論二諦以釋中道二者泯二歸乎不二辨於體中就合明二諦爲中復有三義一者欲釋經論但明二諦義卽二諦攝法義周不須明於三諦二

中觀論疏卷四

五

者單明二諦此是單明用中合明二諦合辨用中第三明非眞非俗方是體中此釋經中三諦義也問云何但明二諦爲中耶答則關內影師舊二諦中道義是也彼云眞故無有俗故無無眞故無有雖無而有俗故無無雖有而無雖無而有不滯於無雖有而無不累於有不滯於無故不斷不累於有故不常卽是不有不無不斷不常中道此合釋四不之義以生常是有滅斷爲無故也不一不異者例上應云以俗諦故非一以眞諦故不異俗故無一雖異而一眞故無異雖一而異雖異而一故

不滯於異雖一而異故不著於一。不一不異名爲中道若對破立者開善謂眞俗一體故名爲一。龍光謂眞俗異體故名言異今俱斥之故云不一不異所以天親釋大品明十種散動而一異是二種散動故知眞俗不可一異東陽傅大士二諦頌云二諦並非雙恆乖未曾各沈浮隨不隨飄颺泊無泊其人本不學問尙知二諦不可一異况尋經論者有定執乎。不來不出者眞諦空故不來俗諦有故不出猶去也例上可知。

問各明二諦中道已竟何故復合明二諦中道耶。

中觀論疏卷四

壬

答但明俗諦不明眞諦卽偏墮有邊但明眞諦不明俗諦卽偏墮空邊今合明二諦離此二邊故名中道大昉法師教周顛二諦其人著三宗論云佛所以立二諦者以諸法具空有二所以不偏故名中道問世諦絕性眞諦絕假合明二諦治何偏耶答但明世諦絕性不明眞諦絕假卽名爲偏但明眞諦絕假不明世諦絕性在義亦偏以具明二諦俱絕假實卽義始圓正故名中道問云何是二諦合明中假耶答合明離二偏爲中合明二諦因緣故是假也。

次泯二諦以歸不二明中道者若作體用明之上三種皆是用中但用中有離有合各明二諦中道爲離卽是各正二諦義合明二諦中道卽是合正二諦義今次明體中者卽是收用歸體所以須此一重者稟教之流聞說二諦便作二解卽成二見故大品經云諸有二者無道無果涅槃經云明與無明愚者謂二亦眞之與俗愚者謂二今明諸佛菩薩無名相中強名相說欲令因名相悟無名相故不二而二名爲二諦欲令因不二悟二不二故名不二中道以空有爲世諦世諦卽生有空爲

中觀論疏卷四

壬

眞諦眞諦名滅既稱空有卽不有故云不生有空卽非空故云不滅不生不滅卽是非眞非俗中道不常不斷者亦得例上眞諦有佛無佛性相常住故名爲常世諦有法虛假必歸磨滅故稱爲斷如來說此因緣常無常爲令眾生了悟非常非無常故名爲中道亦得展轉相釋惑者聞非眞非俗不生不滅中道便爲是常既非眞俗絕於眞俗故名爲斷爲止此心既非生滅亦非斷常乃名中道不一不異者若例上義以空有爲世諦世諦卽是無差別差別故名一異以有空爲眞諦眞諦是差別

無差別故名異一。異一卽非一。一異卽非異。非異非一。名爲中道。若爲成上者。惑者旣聞中道不生不滅。非常非斷。便謂泯然一相。若除一相。便謂中道亦有淺深。便是異相。以有所得人心。必有所依。若不住一。便墮於異。是故今明旣非生滅斷常。卽亦非一異。不來不出者。例上明以空有爲世諦。世諦故有來。有空爲眞諦。眞諦息於有法。故名爲去。如來說此來去。爲令悟無來去。以來是不來相來。故來無所來。去是不去相去。故去無所去。不來不去。名爲中道。若成上義者。旣聞中道具上六不。便

中觀論疏卷四

无

謂中道出二邊之外。故名爲出。向執二邊卽中道不成。今捨二邊。故有中道。故中道始成。爲息此心中。非邊外。是故不出。尙無邊可出。尙中可來。問尙故作如此釋。答論云。以此八事。總破一切法。破一切法者。歷破眾生心所行事。眾生心唯行此八事中。故今皆悉不之。令心無所行。無所行。故無所得。卽是迴悟無生。故作此釋也。次結束之。雖有四種中假。合但成一中一假。非眞俗爲體。故名爲中。眞俗爲用。故稱爲假。問尙故以非眞俗爲中。眞俗爲假。答寄於兩非息。

二邊之見。故名爲中。實非眞俗。爲眾生故。強作眞俗。名說故。眞俗名假。二者體用。悉名爲中。以中是正義。以具有非眞俗。及以眞俗。此義始正。故悉名爲中。三者眞俗。非眞俗。皆是假。所以皆稱假者。並是如來假名字說。故皆悉是假。所以然者。道門未曾眞俗。假說眞俗。故眞俗是假。亦未曾非眞俗。假說非眞俗。故非眞俗亦是假。又眞俗不自眞俗。是非眞俗。眞俗眞俗。旣是假。非眞俗不自非眞俗。由眞俗。故非眞俗。卽非眞俗。亦是假。

中觀論疏卷四

无

足眞俗。非眞俗。義乃圓正。始成一圓中。眞俗非眞俗。不自始。是一圓假也。問。單明眞俗。是何中何假。直明非眞俗。復是何假。何中。答。一往目之。非眞俗爲體。假眞俗爲用。假眞俗爲用。中非眞俗爲體中。所以作此語者。爲欲釋論文中假。故一往立於體用。復爲對由來眞俗。是體。無有非眞俗。體故明眞俗。是用。非眞俗。方是體。令其捨眞俗。二見得迴悟耳。若守此語。作解者。其過更深。師又云。直稱體用。卽無復縱迹。所以然者。旣稱體用。卽是因緣。因緣體用。卽寂滅性。云何更

守此言耶。如體用一事既爾。六根所對四儀動靜常須識。其是因緣。若精識因緣。則知因緣四儀未曾四與不四。無復下心處。所以於此四儀不起愛見。即常與道合。師又云。凡有所說皆爲息病。病息則語盡。如電摧草草死而電消。不得復守言作解。守言作解。還復成病。無得解脫。又師云。以觀心發言。即言不動。觀言不動。觀竟何嘗言。師又云。寄言以顯道實。無言可寄。即知言不異道。既無言可寄。何道可寄。言即心。下一無所依。若復依此無所依。即無依。還是依。冀迴悟之。寶望玄指而一變舉一。

中觀論疏卷四

三

可例諸耳。

問師何故立於中假復以何義破中假耶。答上已釋竟。今當重說。對由來性義是。故立假治學教偏病。所以明中。令捨偏不著中。性去不留。假即須知。偏捨無所捨。性去無所去。昔山中學士名慧靜。法師云。惑去論主去。此去無所去。而遂捨偏著中。除性立假。以此安心。即畢竟不見佛。所以然者。佛心無所依。汝心有所寄。乃與佛隔。何由見佛。爲此義。故須破之。又須破中假者。人未學三論。已懷數論之解。今聽三論。又作解以安於心。既同安於心。即

俱是有所得與。舊何異。又過甚他人。所以然者。昔既得數論。舊解今復得三論新智。即更加一見。師云。此是足載耳。可謂學彌廣。倒彌多。而經論意在息心。達本源。故號爲沙門。又息之以至於無息矣。所言不破中假者。體道之人。達此性假本來是道。不須破之。既欲破之。豈非破於道耶。最須深見此意。而今言破者。爲其不知所立。性假本來是道。故用道爲非道。今還令其悟非道爲道。故云破耳。實不破也。二者又須知。性即是假。凡夫顛倒。謂假成性。諸佛觀之。性常是假。故云一切世諦若於如來常是第一義諦。三者體道之人。知此道未曾假。性假性出自兩緣。亦如一道未曾真。俗真俗出自二緣。四者尋教之流。須識諸佛菩薩內得無礙之觀。外有無方之辨。說假爲性。說性爲假。說性假爲非。性假非性。假爲性。假若守片言。便喪圓意。非學三論者矣。

中觀論疏卷四

三

中觀論疏卷第四

中觀論疏卷第五

唐京師延興寺沙門吉藏撰

淺深門第五

問他亦云有為世諦空為真諦與今何異答須初章語簡之他云有有可有則有無可無故有不由無即無不由有有是自有無是自無今無有可有即無無可無無有可有由無故有無無可無由有故無由無故有有不自有由有故無無不自無有不自有故非有無不自無故非無非有非無假說有無是中假有無故與他為異問非有非無假說有無是中假

中觀論疏卷五

義不答非也此明有無義耳良由有不自有故非有無不自無故非無非有非無假說有無即有無始成也故是始明有無義耳不言非有非無是中無即有假得意密取此語名為中假亦無所妨問初章與中假何異答若總詔此一章為初學之章門皆是初章一切法不離中假故皆是中假而師分之一往異初章者他有有可有即有無可無今無有可有即無無可無他有有可有不由無故有有無可無不由有故無今無有可有由無故有無無可無由有故無他不由無故有有是自有不

由有故無無是自無今出無故有有不自有由有故無無不自無他有是自有名有故有無是自無名無故無今有不自有名不有有無不自無名不無無此四節語為初章也不有有則非有不無無即非無非有非無假說有無此是中假義也

問初章中假明何物義耶答初章是伏中假是斷初明假有無是伏性有無次明假有無入非有非無即性有無永斷也故初章中假為破性病性病若去此語亦不留若守初章中假者是中假師耳又云初章是動執生疑謂動性有無之執令疑性

中觀論疏卷五

有無中假即破性執釋疑中破性執假為釋疑明假說有無何失有無義耶二者他但以有為世諦空為真諦今明若有若空皆是世諦非空非有始名真諦三者空有為二非空非有為不二二與不二皆是世諦非二非不二方名為真諦四者此三種二諦皆是教門說此三門為令悟不二無所依得始名為理也

問以前三皆是世諦不二為真諦與不答得如此也問若爾與理教何異答自有二諦為教不二為理若以二為世諦不二為第一義世諦是教第一

義爲理皆是轉側適緣無所妨也。

問。何故作此四重二諦耶。答。利根聞初卽悟正道不須後二。中根聞初不悟聞第二方得入道。下根轉至第三始得領解也。又爲釋於經論。經論之中。或言有是世諦空爲第一義。如小品云菩薩住二諦中爲眾生說法。爲著有者說空。爲著空者說有。卽初重意。大品又云若有若無世諦故說非有非無。第一義諦卽第二重意。華嚴云不著不二法以無一二故。卽第三重意。華嚴又云諦了分別諸法時無有自性假名說悉欲分別世諦義菩薩因此

中觀論疏卷五

三

初發心一切諸法語言斷。心行寂滅如虛空悉欲分別真諦義菩薩因此初發心。此以一切言說爲世諦言忘慮絕爲第一義諦。卽第四重意也。又爲對由來但有一重二諦故。今明此四重意。又爲破四病故說四門。初明於凡夫是有名爲世諦。於聖人是空名第一義諦。次明爲破有故言空耳。諸法未曾是有亦未曾是空。空有並出兩情。故皆是世諦耳。知未曾空有名爲真諦。次明爲破空有故言非空有耳。竟未曾是空是有。何曾是非空非有。故空有非空有二不二皆是世諦。非空非有非不空

非不有方是真諦。次明說四句爲俗非四句方乃是真。

問。此四重二諦云何釋。入不耶。答。初以生滅爲俗不生滅爲真。次生滅不生滅皆俗。非生滅非不生滅爲真。第三生滅爲二不生滅爲不二。二不二皆俗。非二非不二爲真。次明此三皆俗。不三爲真。

問。但應釋入不云何。乃云非生非不生。何名釋入不耶。答。真俗既通四重。不生亦具四種。一者初開生無生爲二。次則生無生皆是生非生無生始是無生。三則生無生二非生無生不二。二與不二皆

中觀論疏卷五

四

生非二不二始是無生。四者此之三種皆是名言。並悉是生言忘慮息方是無生。故入不之言其旨深遠也。

問。此出何文。答。智度論釋無生法忍云。不生不滅不生不生不滅不共非不共。是名無生法忍。此明生無生四句畢竟不生。始是無生忍。故知無生通此四句。

問。攝山大師何故以二諦爲教也。答。須深得此意。正道未曾真俗。爲眾生故作真俗名說。故以真俗爲教。此是望正道爲言也。一者拔由來二諦之見。