

諦閑法師  
講錄之一

圓覺經親聞記

上海佛學書局  
印行

# 凡例

一是書爲煦等親侍。諦閑大師圓覺道場。隨聽隨記。集三人心力。經多次之考訂。而後脫稿。每一段落稿成。卽呈。大師筆削點定。復請徐蔚如居士覆勘一過。力求精審。然後付印。蒙大師錫名曰圓覺親聞記。紀實也。

一此記要旨有三。(一)凡關於名相。講義中未能一一羅列。而爲學人所必應了知者。(二)教理宏深。驟難領會之處。經。大師推闡盡致。可與講義互相發明者。(三)大師稱性而談。於講義外。別有發揮的示。吾人以起悟玄機。進修捷要者。以上三端。務求詳確。期以副弘法者之悲心。滿慕道者之深願。

一聽講時。煦等約定各記所聞。每日聽罷。乃就三人所錄者。刪其繁複。會其精要。編纂成文。其中語氣。則一一求合講時口吻。輕重抑揚之間。不敢絲毫出入。惟當記錄時。雖各凝神屏氣。手腕欲脫。然猶有剎那而過。筆不及追者。故於。大師所講。不過十得八九。若曰一語不漏。愧未能也。

一此記之與講義。一是法座親宣。一是禪居手撰。同爲大師法語。然大師筆妙。得其粲花之舌。以發揚之。精神愈活躍於紙上。故取此記與講義合讀。自能無幽不顯。無滯不通。有左右逢源之樂。在躬逢勝會者。恍如重理故書。卽未預講筵者。不啻面聆法誨。照等所以不辭謏陋。纂成此記。而於大師語氣。必求吻合者。此也。

一讀佛書者。科判最關緊要。故此記於講義中。科判依照詳列。不敢苟簡。非但眉目清疏。便於讀時對照。且俾科判漸熟於胸中。而後本經之綱領義趣。秩然煥然。易於融會貫通。

一書中皆用普通文字。務求顯豁。以期圓覺妙理。修持法要。得以普及。區區微意。幸大雅鑒之。

一讀此記者。必與講義參互讀之。方得要領。故於每科所列經文。但標起訖。不更全載。以省篇幅。一本經全文共十二章。講義開端。則有釋題。本書皆於每葉邊欄之側。一一標出。極便讀者檢尋。

一每章所記。因講演有詳略之殊。故文字有多寡之異。不敢意爲增損。

一付印時。細加校勘。反覆數次。歷時月餘。方告成書。亥豕魯魚。如仍不免。尙希校正見示。以便葺萃列表。另印單張。存佛經流通處。用備購取。不但照等之幸。亦讀者諸君之望也。

## 圓覺經親聞記題辭

如來一代時教。總攝化機。欲其分根顯性。隨類示修。言簡而意周。理圓而教大。原始要終。無非了義。直捷痛快。獨遜此經。故此經爲十二部之眼目也。佛言。此經唯顯如來境界。唯佛如來能盡宣說。足見今番。雖盡情演暢。如大海之一滴。全身之一毛耳。須知大方廣法身也。圓覺般若也。修多羅了義。解脫也。三非三。眞諦也。一非一。俗諦也。非一非三。而三而一。中道第一義諦也。諸佛證之。是滿證。非分證也。衆生具之。非分具。是全具也。如來宣說。說本證法也。衆生演暢。暢本具法也。以是而知。身海固多。多卽覺性。多無多相也。毛滴雖少。少亦覺性。少無少相也。明於此。乃可與道也。故得講義外。乃有親聞記而發生焉。講義先述而後講。親聞記先講而後錄。而一二二而一也。經緯交羅。縱橫畢備。合而參之。眞風一段。若作文字觀。又是認影迷頭矣。烏乎可。

諦閑題

---

諱  
閉  
法  
師  
講  
錄

# 圓覺經親聞記

諦閑大師講

▲先講題有五玄略說

一切經皆有總題。此大方廣圓覺修多羅了義十字。卽當經之總題也。然自始至終。所談者無非圓覺。此二字最宜注重。不可作文字會。須從自性觀。圓覺之性。衆生本具。一名大圓滿覺。亦名大圓覺海。何謂五重玄義。佛經講題。各宗不同。以各有宗規故。如賢宗以十門顯義。台宗以五章釋題。義者深有所以。玄者微妙難思。台宗諸師。如南嶽智者之時。本經尙未來。明代藕益大師。欲爲本經作疏。而往生時至。其願未滿。今此五重玄義。乃鄙人本台宗教義。創爲發揮者也。一切經皆有七番用意。其解釋亦卽有七番用意。故曰七番共解。而此共解爲諸經所應有。故曰通釋。標章卽分科。所謂標其章段。以提大綱。生起者。如一釋名。二顯體。三明宗。四論用。五判教。五重次第相生而起。故曰生起。經必有名。故先之以釋名。名者假名也。名必有體。故次之以顯體。體者實理也。宗者依理而起修。故次之以明宗。用者因修而發用。故次之以論用。



斷煩惱。除習氣。所謂用也。教者。因用有差別。如權實偏圓大乘小乘種種教相不同。故須判別。而以判教終焉。金口印定。是曰引證。銷歸自己。是爲觀心。料簡者。簡別也。開者。廣談。合者。略說。原是一名。會通諸名。既通諸名。仍歸一名。是謂會異。此三本應列在觀心之前。五心。卽念定。信進慧。五心起而五根（五根之名與五心同）之力用成。則能降伏煩惱。而七覺支（一擇法覺。二精進覺。三喜覺。此三分屬慧。四捨覺。五捨覺。六定覺。此三分屬定。七念覺。此一分兼定慧）調平。入正道（正見。正思。惟正語。正業。正精進。正定。正念。正命）成因。有此正因。方可冀證三解脫果（一定解脫。二無相解脫。三無作解脫）也。

▲別釋分五。初釋名分二。初就經中佛定五名彰存略。

顯能攝密者。顯有文字可談。密無文字可說。然顯卽顯其密。密卽密其顯。顯密原無二致。故顯能攝密。祕密王三昧者。三昧是定。王是自在。如來藏自性差別此名全略者。證到方知何勞言說。佛本定有五名。而翻經或存或略。皆有深意。故曰其旨深哉。

▲二就經題通別諸字正解釋分二。初合論通別。又四。初約一化論通別。一化者。一大藏教之化也。依文字般若。起觀照般若。是爲依教起行。爲行不同者。如彌陀以念佛爲行。華嚴以

廣修十度爲行。本經則修止觀二行。行雖種種不同。然皆勤求常樂之佛果。是爲會同常樂。因門名理者。門乃入道之門。或從空門入。而理證真空。或從有門入。而理契妙有。故理從名別。因門名理。四教者。天台化儀四教。一頓教。二漸教。三祕密教。四不定教。化法四教。一藏教。二通教。三別教。四圓教。十六門者。有門。空門。亦有亦空門。非有非空門。四教各具此四門。合十六門。四教雖各具四門。門門俱得入道。然尋諸經論。藏教多用有門。通教多用空門。別教多用亦有亦空門。圓教多用非有非空門。見四教儀。

△二約一經論通別

△三約一題論通別

△四約一字論通別

△二分釋通別分二。初釋別名。又二。初簡定。

上來各科講義明釋。無待贅言。

△二正釋分三。初釋大方廣。又三。初約心法。二約佛法。三約生法。

約心法爲略釋。約佛法爲廣釋。約生法爲例釋。九界三性者。衆生通於九界。衆生之三性。卽



佛之三德。三性。了因性。緣因性。正因性也。迷了因性成惑。迷緣因性成業。迷正因性成苦。兩重三千者。事理兩重也。兩重三千同居一念。故須約心法。

△今初

現前一念心性之心性。不能作妄想會。大者常徧義。豎窮三際爲常。橫徧十方爲徧。

△二約佛法釋分三

迷強不知者。心法圓具。心外更無佛法。約心法言。一科已足。以衆生迷力强。故不知現前一念之心性。卽諸佛果德。故更觀諸佛所證之果德。以驗知吾人本具之因心。故須約佛法。

△一示了真本淨

猶如空華者。一念不覺。迷此妙心。則成六凡。依正二報。一念頓悟。明此妙心。則成四聖。依正二報。然以佛眼觀之。同一空華。應當遠離一切幻化者。吾人有此妙心而不知。由未能遠離一切幻化故。故當遠離。遠離心故。句。此心指妄想言。無明妄想。本是幻化。幻化不離。真空不現。一真之體。指妙心也。

△二示達妄元空

達妄元空句。以衆生不達妄空而了真淨。所以須修。應當正念堅持禁戒。先依如來奢摩他。行三句。正念者。無念也。卽起信論之直心。將現在胡思亂想。一齊放下。則正念自顯。如何放得下。須修奢摩他之止行。修止如何下手。須持禁戒。戒如大乘之十重。小乘之四夷。是殺盜淫妄。（卽四夷）不但爲佛法之根本戒。卽俗人犯此國法亦不能容。故曰禁戒。故須堅持。戒爲人之命根。如來奢摩他行。皆依禁戒入手。何況博地凡夫。晏坐靜室。恆作是念。兩句必離葷酒。煩惱妻房種種染法。方爲靜坐。方能觀空。否則前念卽空。後念必不空。如煮沙成飯。徒勞無益。恆者。二六時中。念茲在茲。不可須臾離也。念者。念身心內外皆假也。妄有緣氣於中。積聚似有緣相。假名爲心。四句見聞覺知。謂之四緣。六塵緣影。積聚於中。何得認爲真心。

### △三示頓悟成佛

玩講義自明。

### △三約生法釋

三菩提者。一實智。二方便。三真性。見思煩惱。障實智菩提。塵沙煩惱。障方便菩提。無明煩惱。障真性菩提。惡業善業有漏無漏。出假神通。非有漏非無漏業句。六凡衆生。三途惡業。人天善

業。色界無色界不動業。皆有漏之業。聲聞緣覺無漏業。通別地前菩薩。出假神通業。別教登地菩薩。圓教初住。非有漏非無漏業。障三解脫句。有漏業障空解脫。無漏業障無相解脫。出假神通非有漏非無漏亦有漏亦無漏業。障無作解脫。三涅槃。一圓淨。二方便淨。三性淨也。六凡同居分段生死。障圓淨涅槃。二乘方便變易生死。障方便淨涅槃。諸大菩薩實報變易生死。障性淨涅槃。煩惱性即菩提性句。苦即煩惱。樂即菩提。煩惱菩提。并無二性。以苦樂無二性故。

### △二釋圓覺

圓覺二字。包括一部大經。圓覺者。即吾人現前一念之心性也。然而不修則不覺。不覺則不圓。夫此心爲衆生所本具。從未破壞。何故須修。譬如寶鏡。埋於塵中久矣。若無琢磨深功。難復妙明本體。修心亦復如是。知幻即離。覺心自顯。因其妄想熾然迷而不覺。故曰衆生。衆生若覺。與佛無異。蓋佛者覺也。一念覺。一念是佛。念念覺。念念是佛矣。故覺字最重。先須識得覺字。然後方談圓字。大方廣圓覺修多羅八個字中。圓覺是的。示吾人本具之心德。大方廣。即心德之體相用。修多羅。則發明心德之理趣者也。就圓覺二字分言之。覺字是本性。圓字是修義。離念

相者等虛空界至加之一圓也一段。覺與太虛本來平等。虛空無所不徧。覺亦無所不徧。豎窮三際。橫徧十方。皆是一覺。故得稱圓。何以故。心境同。凡聖等故。若聖人有。凡夫無。焉得謂之圓耶。離念功夫最難。然亦不可畏難。以心體本來無念。故念從何生。所謂無始一念不覺。故有無明。既有無明。三細六粗。繁然而起矣。涅槃昨夢句。對生死。說涅槃。若當下離念。焉有生死涅槃二相。無始幻無明。圓覺心建立四句。衆生無明。不離如來法性。故曰圓覺心建立。既是幻從覺生。故幻不滅。覺卽不圓。衆生本證句。本證者。理證也。不假幻修。從何尅證。何以修淨除妄想是也。總之悟修二門。不可偏廢。悟則悟心。心真也。修則修幻。幻妄也。心如幻者。亦復遠離句。外境固當離。起心動念亦當離。以心卽幻故。譬如銷金礦句。用功如銷金一般。金本有被礦石所障。衆生本來是佛。被無明所障。是故欲求真金。道在銷。欲求圓覺。道在修也。有大陀羅尼門句。開口卽第一義諦。陀羅尼。此云總持。總一切法。持無量義。所謂無不從此法界流也。全經本意卽在於此。菩提涅槃及波羅蜜句。菩提智德。涅槃斷德。波羅蜜卽六度。教授菩薩句。以圓覺教授菩薩。爲因地所修之妙本。夫一切如來。皆以圓覺爲本起因地。何況菩薩。圓照清淨覺相句。此相字。應作無相之相字看。卽是性。亦卽覺體。圓照二字。卽用功方法。宜

注重。修圓覺。宜離念。念離而後照圓。前念已滅。後念未生。中間歷歷明明。從此一照。靈心獨朗。迥出根塵。此之謂圓。禪家所謂離心意識參。卽是圓照清淨觀相。永斷無明方成佛道。句永字方字。注意。永不起念。無明方斷。佛道方成。必須一念萬年。萬年一念。念念與圓照相應。始可曰永。不永。如何能成。然衆生未易臻此。但求一念相應。卽一念是佛。一分一刻相應。卽一分一刻是佛。如是精進不懈。方能成就。如來究竟證也。三句。如來恆在大光明中。如礦已成金。不重爲礦。如木已成灰。不復是木。方爲究竟。衆生尙迷。諸佛常覺。故曰始終不一。覺尙未能。何有於圓。故曰生佛永殊。一切如來妙圓覺心。至不得同年語也。一段。對煩惱說菩提。對生死說涅槃。圓覺妙性中。本無煩惱生死。故無菩提涅槃。聲聞緣覺二乘菩薩。身心語言。皆悉斷滅。則墮入偏空。故不能知佛之妙圓境界。何況衆生起心動念。日在妄想之中。焉能測度。是以衆生與佛。覺體雖同。因迷悟而天淵也。欲泛如來大圓覺海。至勤斷二障三句。能放下妄想。凝心寂照。時時如此。用照字功夫。卽爲泛圓覺海。但當先發大願。求佛加被。勤斷二障。二障者。煩惱障所知障也。士大夫知書明理。煩惱障較輕。而所知障極重。卽如看佛經教。往往以爲此卽宋儒之學。陽明之學。胸中先存種種知見。測度如來。卽是所知障。所知本不是障。而被種種知見。

纏縛不能消除。能障所知。故成障耳。此卽無明。此卽妄想。此障不斷。必無成就。應痛自刻責。遠離二障。單刀直入。縱不能驟斷。亦須能伏。伏雖萌芽暫無。根株仍在。然從此勇猛精進。痛除習氣。庶幾久久自斷耳。若事理障至微妙圓覺三句。煩惱障事。斷事障。得我空真如。卽破我執。所知障理。斷理障。得法空真如。卽破法執。我法二執空。卽入微妙圓覺。

△三釋修多羅了義

大方廣圓覺。是專顯性德。修多羅了義。是專顯教相。是專就文字上說。決了九界法。獨顯如來性。故曰了義。義者。卽第一義諦也。談性不兼修。談修必兼性。以全性起修。故開教之人。不可不知。不了義經者。佛隨人而談。了義經者。佛稱性而說。了義者。當經之別目句。教家往往以經名爲所詮。說經之人爲能詮。尙覺未精。蓋所詮在於經中意義。不能但指經題。故今但云別目。古師翻爲契經句。契者符合也。相契也。妙符中道。是上契。巧合機宜。是下契。大乘了義之經。與佛心相應。故曰上。自己省察自心。與經中所說契合否。故曰下。俱順兩方向。此方彼土。謂之兩方。定說三乘不一。亦非了義句。定說聲聞是聲聞。緣覺是緣覺。菩薩是菩薩。未能會歸一極。故非了義。會歸一極者。了三乘原是一乘也。直破差別之相句。本經如彌勒章。清淨

慧章皆是直破差別之相。故爲了義。

△二釋通名。又二。一正釋經字。

契理而不契機。如俗典雅訓。可名爲書。而不得稱經。牧曲樵歌。雖小兒能解。然無道理。是爲契機而不契理。亦不得稱爲經也。一切法皆不可說者。諸法寂滅相。不可以言宣也。裁愛見之邪曲句。凡夫之愛曲也。外道之見邪也。一者法義句。法者軌持之義。攝生定典者。攝化衆生一定之典也。

佛燈之後。炤句。佛滅度後。祇剩一炤。照世。謂之後炤。

△二歷法明經。

言經歷無數之法。皆以明經也。四依宏經句。四依大士。卽宏法之人。何謂四依。一依義。不依文。二依智。不依識。三依法。不依人。四依了義。不依不了義。聽經講經。皆宜四依。依不了義。祇能成阿羅漢。不能成無上菩提。莫道紙墨文字是經。向來從唯心上用功者。水光山色。鵲唱鳥鳴。觸處悟道。聲聲色色。無往非經。但不能爲聲色所轉者。藉口耳。

△二顯體六。一須辨體。

恐人於經之精義。未能堅確信仰。故須辨。名乃假名句。名既是假。若不得體。名如糟粕。尋名得體。故體在名後。以修合性句。終日所修。皆不離性。故能合性。

△二須知體

體。卽法印也。印者。楷定之義。不了義經聞者。多墮一邊句。不墮有。卽墮空。不墮空。卽墮有。皆一邊也。不捨生死。不取涅槃句。生死涅槃。如昨夢故。

△三別真僞分二。二簡非。

屬愛論故句。言總從愛心流出也。不離邊見邪見。至一百八見等句。因空有二邊見。乃有邪見。而次第生起種種見。

△二顯是

看講義可知。

△四正出體

此經以圓覺妙性清淨境界爲體句。大乘法印。既是諸法實相。然今不取。而獨取圓覺等爲體者。何以故。就經取義故。大字從體得名。於三德中。取法身德者。法身是性也。般若解脫二德。



是修。故不取。三觀行門等句。奢摩他等三觀。皆先得悟淨圓覺。是知欲修者必先悟。悟者悟其體也。

△五略引證

佛說本經之初。先入法性三昧者。何以故。攝用歸體故。於他受用中。現自受用身。爲佛寶。與諸菩薩說法。爲法寶。上首與眷屬爲僧寶。

△六通異名又二一本經

卽前七番共解中之會異。所謂會通異名也。會諸法爲一體。是爲法性三昧。攝用歸體。是爲光嚴住持。清淨覺地。是處成就。此處卽是常寂光土。常寂光不離衆生當處。當處卽清淨覺地。佛未開口時。先入法性三昧。是教人於未開口時領會故。吾人講經聽經。皆須於未開口時入此三昧。先將妄念一齊放下。通體一照。使他清淨淨淨。方能會入諸佛妙理。此節最關緊要。卽平日自己看經。亦當如此。所謂對經如對佛。何以故。一切諸經。卽佛法身故。佛法皆從經中流出。是爲法身父母。亦卽吾人法身父母也。不二境。是自受用。現諸淨土。是他受用。何謂不二。無生佛之名。生佛不二也。無染淨之相。染淨不二也。此之謂起諸妙用。從體起用。卽是從一

經之體。流出一部文字。所以一部文字。句句皆是妙用。皆從如來法性三昧流出。吾人看經。亦須先入此三昧。方能句句契入佛理。如此用功。那怕一分一秒鐘。受用無窮。平等法會。卽本經佛菩薩同住之不二境。不二。卽平等也。一切從此流。一切由此入。是爲大陀羅尼。或直指覺體。或兼說妙用。種種不同。故有多名。體卽性德。用卽修德。

### △二諸經

除小乘外。凡大乘經皆有種種異名。可會。凡看一經。必須會通經體之種種異名。方知某經以何爲體。

### △三明宗分四。一簡宗體。

簡者。料簡也。宗之與體。容易混淆。故須簡別。料簡之法。由法華玄義來。因六朝智者大師未生以前。宗體皆未分晰得清。最誤事。宜研究。何以故。宗體不一故。宗。修德也。體。性德也。體是不動的。宗是要用功做出的。宗譬如梁柱。體譬如屋內之空。二者迥然不同。豈可混而爲一。然而定說是一。固不可。定說是二。又不可。譬如無梁柱。如何得屋內之空。離虛空。如何安梁柱。吾人造屋。其受用之大小。固關乎梁柱網維之大小。然無屋內之空。如何受用。是故應知體是宗家之

體。宗是顯體之宗。所謂修者。修其宗也。受用者。受用其體也。因體起修。而後有受用。如因屋空。而後有受用。可知性修不二。體宗一致。不可說二。不可說一。非一非二。佛法之妙。妙在於此。

△二須明宗

會體之樞機者。不修宗不能會體故。

△三正明宗

頓漸圓修是因。三期尅證是果。有因有果。方可謂宗。立此爲宗者。因經立義故。見普覺普賢威德自在。辯音圓覺等章。如知幻卽離。離幻卽覺。此頓修也。先修奢摩他。次修三摩鉢提。後修禪那。此漸修也。其所悟之理圓。所修之行亦圓。如二十五輪等。卽圓修也。末世衆生。發大心。修大道。果何所希望而爲此。曰。了生死。成菩提也。是謂望果行因。若并無希冀之心。而曰。吾但明心見性而已。上無佛道可成。下無衆生可度。此語非不高尙。試問其人。果能見到證到否。就令見到證到。而世人程度。相差甚遠。此語實害人不淺。是以醍醐爲毒藥矣。吾人斷宜戒之。是故望果行因四字。不可輕忽視之也。

△四諸教異同

台宗有兩種四教。藏通別圓。爲化法四教。頓漸秘密不定。爲化儀四教。賢宗無化儀。特立一頓教。而爲小始終頓圓五教。藏教一類人。以析相觀空爲因。故得空果。卽灰斷果。而成阿羅漢。當其人。身尙在名。爲有餘涅槃。若壽命盡。捨去兵夔。卽灰心泯智。而入無餘涅槃。墮入偏空。不能度生。佛亦無如之何。特請出維摩居士教化之。如維摩詰經所說是也。通教三人。同以無言說相而入道。同悟四諦。皆無生相。謂一切諸法。皆從因緣生。生卽無生。雖有如幻。當體卽空。故起體空觀。得偏真果。然鈍根人。但見空。不見不空。通前藏教。且非真無生。乃對待之無生。亦小乘也。利根者。不但見空。兼見不空。卽迺後別圓。今約當教。其因果俱非真無生義。別教悟四諦。皆有無量相。心量眼力皆大。而修次第三觀。先空觀。次假觀。後中道觀。可謂大乘菩薩矣。然次第修行。別別不融。故曰別教。其所得果。爲方便報身果。因其先修空觀。因帶有生滅。後入中道。果方爲不生不滅。故非了義。所謂偏空入道。故果中猶是半生半不生也。圓教者。此經卽圓教妙宗。威德章云。悟淨圓覺。又云。淨圓覺心。因圓故。果亦圓。分證不生不滅者。隨分證也。斷一分障。證一分理。爲隨分證。

△四論用又二。一簡宗用。

宗與用。亦有微細分別。宗者。修德用者。功能也。圓教初住以後。位位因。位位果。如初住是因。二住是果。二住是因。三住是果。此之謂用。慈悲二字。作用最大。如人欺我虐我。我只以慈悲心待之。一切煩惱俱無。是爲用之大宗。

△二正論用

此經以離幻證真。得入平等爲用者。幻離則本體顯現。用之大爲何如。外之身心。內之妄想。皆幻也。應斷憍慢。應斷瞋恨。皆離幻也。了知身心畢竟平等。證真也不愁不證真。但怕不離幻。經中又云。觀彼怨家。如己父母。心無有二。卽除諸病。此之謂得入平等。自己斷惑證真爲自用。令他人斷惑證真爲利他作用。

△五判教又二。一略述綱要。

智者大師以通別五時兩種四教判教。化法四教如藥味。化儀四教如藥方。別五時宜知。通五時更宜知。所謂一座之經。尙有根（頓漸）乘（大小）理（偏圓）行（權實）之異。何況五十年所說。豈得隔歷不融耶。義與某經通。結集時卽收入某類。若義雖通。而文不同。則歸入方等。華嚴圓兼別。賢宗不贊成此說。然而理事相卽。方曰圓。理事分張。卽是別。智者判爲

圓兼別者因初說法聽者利鈍不同故以圓中兼別判釋之。

△二正判此經二。且申五時入教言外之旨。

且如法華台宗判圓而偏執者以爲開顯必待醍醐不知毒發通前四味前之乳等四味如於華嚴時得悟是爲毒發於乳於阿含時得悟是爲毒發於酪方等時得悟是爲毒發於生酥般若時得悟是爲毒發於熟酥蓋根器不同因緣湊合即便悟入何可拘執大乘種子能殺無明父滅貪愛母故謂之毒。

△二正以此經結屬教部

以方等圓頓生酥毒發爲教相此經既判歸方等是爲毒發於生酥也。

△次說人題

鬪寶原是荒島羅漢末田底迦始開闢之而立寺廟沙門此云勤息勤修戒定慧息滅貪瞋癡也爲出家人通稱佛是中道人說中道妙理妙法於大千世界之中印度者世界之中也中印度又印度之中也。

△次入文大科分三初序分又二初通序

通序亦名證信序。先安證信序有三意。一者斷疑。阿難結集經藏時。高升法座。身光如佛。衆疑佛復出世。又疑阿難成佛。阿難出定。卽言如是我聞云云。是爲斷疑。二者息爭。阿難奉佛遺命結集。衆人不得爭議。是爲息爭。三者異邪。諸經皆佛金口所宣。并非外道邪教。是爲異邪。合之而爲通序。通者。通於諸經也。十一善法。以信爲首。五十五位修證。亦以信爲首。故宜安在經初。佛臨涅槃時。阿難尊者。請問佛滅度後。以何爲師。答言。以戒爲師。戒爲諸佛之法身。我輩修行。宜先持戒。有戒。豈止人天之福。可修無戒。則三途之苦。必墮。次問。依何處住。答言。依四念處住。所謂觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。（卽妄想非真常之自性也）觀一切法無我。念卽能觀。處卽所觀也。三問。經首先安何句。答言。先安如是我聞云云。謂之六成就。（如是位成就。我聞。聞成就。一時時成就。佛主成就。在某處處成就。與某某俱。衆成就。）四問。惡性比丘擾亂時。若何答言。默擯。默擯者。默然擯之。不與較也。

## 如是我聞。一時婆伽婆。

道元者。入道之根元也。一切處皆計有我。是爲徧計我。外道我見我慢。以我見爲宗。是爲宗計。

我佛菩薩之我。爲假名我。隨世假立者也。真實我者。佛言天上地下。惟我獨尊。未嘗不稱我。然此乃常樂我淨之我。卽是自在之義。所謂我爲法王。於法自在是也。依小乘說是阿難結集。阿難乃破惑證真之聖人。得自在少分。故亦可曰真實我。依大乘說是文殊菩薩等結集。皆是法身大士。更是真實我矣。故我聞之我。應屬後二。

入於神通大光明藏。三昧正受。一切如來光嚴住持。是諸衆生清淨覺地。身心寂滅平等本際。圓滿十方。不二隨順。放不二境。現諸淨土。

一真法界。卽法華之諸法實相。大乘止觀之自性清淨心。亦卽人人之根本妙智也。妙智如如。爲如來自受用處。至現諸淨土。乃指說經之處。卽世尊之依他起用。所謂他受用處。并無一切法。唯有大光明。故曰大光明藏。於未開口。卽入此藏。已將圓覺精義現出。佛說法必先入定。乃是常規。爲作衆生榜樣也。復有二義。一則簡衆生之機。二則由定而動。此大光明藏。雖諸佛之所獨證。仍衆生之所同具。故曰衆生清淨覺地。衆生通於九界。卽菩薩亦稱衆生。以其情識尙



在無明未斷。故名爲大道心衆生。博地凡夫。則苦惱衆生耳。一念不生之時。元無一物。唯有如如智。如如理。何等清淨。尙無有佛。何論衆生。尙無有自。更何論他。故曰平等本際。隨順者。隨緣而興也。緣有染淨。不同。隨淨緣而起。卽佛法界。隨染緣而起。卽衆生法界。身心寂滅。寂是不動。滅是不生。

與大菩薩摩訶薩十萬人俱。其名曰文殊師利菩薩。普賢菩薩。普眼菩薩。金剛藏菩薩。彌勒菩薩。清淨慧菩薩。威德自在菩薩。辯音菩薩。淨諸業障菩薩。普覺菩薩。圓覺菩薩。賢善首菩薩等。而爲上首。與諸眷屬。皆入三昧。同住如來平等法會。

大菩薩摩訶薩。旣曰大。又曰摩訶薩。何故。因菩薩種種不同。如藏通二教菩薩。不得稱大。別教方可稱大。然此之大菩薩。比別教十地菩薩更大。如文殊普賢。皆法身圓明大士。故旣曰大。復曰摩訶薩。蓋入如來大光明藏。聽說圓頓大教。非法身大士不能也。文殊表大智。普賢表大行。

有理智而後起妙行。故華嚴處處不離二大士。諸大菩薩。同入三昧。祇須在本處入定。豈同衆生。爲情見所礙。有區域之隔耶。小乘定。鬼眼能見。大乘定。雖天眼不能見。後世修禪定人。不能無妄想。故古德不得已。教人看話頭。達摩以至六祖。從無此說。祇有離念一法。教人直下會去。至宋時始有話頭之說。如大慧教人看狗子。有佛性也。無。或教人看父母未生前如何。是我本來面目等。至明時禪宗漸衰。如毒峯禪師等。始唱念佛。復教看念佛的是誰。謂之禪淨兼修。諸居士經要看佛。也要念。至於聽經。既入正文。宜恭對本經。講義置在一旁。俟用功時看之。鄙人在寺講經。見有攜疏入者。卽撤去。罰之。防其依他作解。塞自悟門也。若專看講義。則於本經妙旨。零零落落。不成片段。何能契入。那有受用。聽衆勿忽此言。經云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。以下至報土爲處也。一段。乃是約教而談。講義中漏標約教二字。佛說法時。聽衆甚雜。或根器不同。或先來後到。而佛以身語意三密神通。不思議力。爲一音之演說。而聞者得解不同。如講義中所言。藏通別圓四教所解之義是。但空不異者。但取諸法皆空。更無異義。只此無非句。此字指但空。藏教以我爲空。通教之義。本無有我。皆所謂證偏空也。亦我亦無我。別教義。非我非無我。圓教義。以聞爲聞。藏教聞而不聞。通教不聞而聞。別教聞不聞皆不。

圓教。所謂一切法無非中道。一中一切中。一空一切空。一假一切假也。蓋衆生之機不同。教義因之而異矣。二法合一者。二法謂能所。譬如有能說之佛。必有所說之法。有所聽之法。必有能聽之衆。方能成就法會之一時。故曰。二法合一爲時。報身爲佛句。此報身爲佛之他受用身。圓覺全經。無一句不是觀心法。故我輩看經。逐文逐句逐字。皆當會入自心。至要至要。真心自在者。人不自在。皆因妄想。返諸一真法界。無往而非自在。

△二別序分三

圭峯大師疏。無別序。別序又名發起序。凡經必有發起。故鄙人判文殊章爲別序。

△初文殊啓請

於是文殊師利菩薩。在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸來法衆。說於如來本起清淨因地法行。及說菩薩於大乘中發清淨心。遠離諸病。能使未來末世衆生。求大乘者。不墮邪見。作是語已。五體投地。

如是三請。終而復始。

△二師資緣合

爾時世尊告文殊師利菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩。諮詢如來因地法行。及爲末世一切衆生求大乘者。得正住持。不墮邪見。汝今諦聽。當爲汝說。時文殊師利菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

佛既許說。又誠諦聽。於是文殊及諸大衆歡喜恭敬。敬待聞法。此之謂師資緣合。資指弟子言。謂師弟之因緣湊合也。聽字上加一諦字。最妙。諦者審諦。萬念一齊放下。只有一聽法念頭。故謂之諦。聽而不諦。聽如不聽。聞思修曰三慧。聽是聞。卽耳識也。諦是思。卽意識。耳意兩識同時名爲同時意識。當其思時。卽是觀。亦卽是修。三慧同時而起。并無前後。

△三酬請開示又二初畧示。

善男子。無上法王。有大陀羅尼門。名爲圓覺。流出一切清淨眞如。菩提涅槃。及波羅蜜。教授菩薩。

心之一字。爲法界之緣起。成佛成菩薩。皆此心也。成爲流轉六道之衆生。亦此心也。世尊不說心字。而變其名曰大陀羅尼門者。因心字最易誤認。以攀緣者爲心。故說異名。無法不在裏許。故稱大。無字陀羅尼。卽吾人不生不滅微妙之心。門字有出入義。一切法從此出。一切法由此入。故曰門。無上法王。卽諸佛之通稱。如如來二字。亦諸佛通稱也。超過一切曰無上。以自己所證之法。普及大衆。說法自在。故曰法王。法王有自在義。圓覺卽生佛同具之心。一切經從佛圓覺中流出。復向衆生圓覺中流入。眞如是性德。一念不生。無有可遣。曰眞。萬法自如。亦無可立。曰如。衆生爲三業所障。無念不妄。所以不眞。二六時中。時時變遷。所以不如。反此則清淨矣。清淨者。毫無染汚之謂。一眞一切眞。一如一切如。故曰一切清淨。菩提是智德。涅槃是斷德。謂斷生死也。夫在佛則曰果德。在衆生則曰因心。蓋迷則謂之煩惱。生死。悟則謂之菩提。涅槃。其實同是一心。故曰生佛相去不遠。在乎一念迷悟之間耳。此卽頓教法門。然而不可離修談性。流

出二字。卽令衆生修也。何則。一念悟卽涅槃流。一念迷卽生死流。故下卽接云波羅蜜波羅蜜者。到彼岸也。義卽所作已辦。卽是修德。所謂布施持戒忍辱精進禪定智慧之六度。是華嚴則開爲十度。於六度外加便。願力智。上智字指根本智。下智字指後得智。彼對此言。此乃生死彼乃涅槃。欲由此岸度到彼岸。不可不乘圓覺法船。然圓覺中更有最妙之大願船。曰南無阿彌陀佛。卽念佛法門是也。諸君請看。外而時局紛紜。內而無常迅速。別種行門甚難。惟此一聲佛號。當下可了生死。彼岸得以飛渡。乘此願船。至穩且捷。如赴美洲留學。學成回國。自有作爲。我輩今日宜速求生淨土。親聞說法。然後回入娑婆。再來維持一念蹉跎。人身一失。悔之晚矣。切囑切囑。佛說此法時。座中並無二乘。故曰教授菩薩。因二乘不能知此法。故二乘能自利不能利他。其覺未圓。故大乘教法。謂之不共法。不與二乘共也。吾人修菩薩道。宜先發菩薩心。

△二詳示分二。初長行。又二。初爲辭。初請。又三。初明真因有力。

**一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。永斷無明。方成佛道。**

本起因地。卽最初根本。最初發心。是此地。後成佛道。亦是此地。地者心地也。因真而後果正。最

關緊要。覺相之相。是真實相。所謂無相之相。卽性是也。吾人用功時。以覺覺迷。中有覺念。是雖覺而未離相。故非清淨。不清淨卽非真覺。若其前念已滅。後念未生。中間不住。有不住空。不住雙。亦不住雙。非乃爲清淨。一照一切照。乃曰圓照。必須從此下手。故曰依也。赤緊功夫。卽在圓照二字。吾人一念斷無明。卽一念是佛。後念無明復起。又成衆生。必須念念圓照。念念是清淨覺相。卽照字之念亦無。無照字之念亦無。如此乃謂之無明永斷。佛道方成。故曰永字最難也。

△二明執妄成輪分二。初執所變成輪。又三。初徵由妄執。

云何無明。善男子。一切衆生。從無始來。種種顛倒。猶如迷人。四方易處。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。

妄認卽執。執妄故輪。何以執妄。由有種種顛倒。如凡夫非常計常。非樂計樂。非我計我。不淨計淨。此四榮顛倒也。二乘常計無常。樂計非樂。我計無我。淨計不淨。此四枯顛倒也。顛倒卽是無明。一切衆生。包九界而言。世間六凡。有枝末無明。出世三聖。有根本無明。無明未斷盡。卽不免輪迴。猶如迷人。二句。喻顛倒也。一方差。則方方差。迷之爲害大矣。認四大爲身。六塵緣影爲心。

此無人不顛倒者。世尊大悲。故就執病最深現前易見處。特拈出。試問博地凡夫。那一刻那一念。離開四大塵影之妄執者。所以輪轉生死不息也。悲夫。或曰。如果離開。豈非同死人一般乎。古人云。從前種種。譬如昨日死。以後種種。譬如今日生。正要你死過一番。方能離幻。方能了生死。然世人一生奔走衣食。如何做得到。要須得過且過。得放下。即放下。時時從身口意做功夫。身禮佛。口念佛。心觀佛。三業清淨。雖未能即斷無明。而時時觀照。庶幾漸證清淨覺相耳。

△二喻顯妄執

譬彼病目。見空中華。及第二月。

空中華。身相也。第二月。心相也。

△三結示應徵

善男子。空實無華。病者妄執。由妄執故。非唯惑此虛空自性。亦復迷彼實華生處。由此妄有輪轉生死。故名無明。



講義已明。勿待贅言。

△二執能變成輪分三。初明無明無體。

善男子。此無明者。非實有體。如夢中人。夢時非無。及至於醒了無所得。

變者變現之意。譬如迷心變識。心爲能變。識卽所變也。此科能字及上科所字。皆就生滅門不覺義邊說。上科所變。指妄身安心。此科能變。卽指無明。無明是根本。身心是枝末。由根本而生枝末。由無明而生身心。然無明無體。實不能生。不過有變現耳。如以一巾幻作一兔。儼然兔也。然特由巾變出。豈由巾生出哉。無明變現身心。亦復如是。於此不執。卽無輪迴。蓋最初無明。是依他起性。執之則爲徧計執性。徧計惑也。由惑而造業。造業故受輪迴之苦。若其無執。卽無惑。無惑卽不造業。卽無輪迴之相。是故病根在一執字。說到無明。境界極細。諦聽諦聽。無明者。黑闇之義。不在內。不在外。不在中間。乃一假名。今試問心在何處。自內至外。自頂至足。徧尋不得。只有一黑漆漆地。卽無明也。煩惱一起。無明卽現。是爲枝末無明。若根本無明。則大而無外。

小而無內。徧一切處。枝末無明無體。而尙有根。根本無明。并根無之。謂之根本無明者。因其爲枝末無明之根本。非言其有根也。然則根本無明。從何而來。并無來處。一念不覺。卽是無明。無明如賊。固是可畏。然不必畏也。何以故。非實有體故。如燈能破闇。闇旣能破。可知無體。譬如全室黑闇。燈光一然。闇相卽無。真智一照。無明何在。全體卽是如來大光明藏矣。以燈破闇。以智破惑。其理一也。吾人若能不執。則無明性空。我法二執皆破。卽是真如。並非離無明別有真如也。衆生未悟以前。內而身心。外而世界。儼然是有。及至大悟以後。方知一切身心世界。并無實體。譬如夢中所見人物。儼然是有。迨其醒來了。無所得。夫旣了無所得。豈得謂之有體哉。夢中人三字。非謂做夢之人。乃指夢中所見者。人字當作物字看。喻無明不覺也。醒喻覺悟了無所得。喻無明無體。凡拿得出者爲現量境。如拿不出乃非量境。全是獨頭意識。如夢境是。

△二明無明無因

**如衆空華滅於虛空。不可說言有定滅處。何以故無生處故。**

無因者。無根也。空華甚多。故曰衆空華。喻無明。虛空喻真如。衆空華滅於虛空。喻無明滅於真

如夫無明有根本枝末。因此現出身心世界。皆是空華。迷人不知空華。由於病目之所變現。認爲實有。及至病目愈後。不見空華。遂謂空中華滅。試問此華究竟滅於虛空何處。尋覓不出。何以故。虛空中本無生華之處故。然則無明之滅。以爲滅於真如。試問究竟滅於真如何處。尋覓不出。何以故。真如上本無生無明之處故。故曰無因也。

△三結妄見成輪

### 一切衆生於無生中。妄見生滅。是故說名輪轉生死。

無明本無生滅。說生說滅。皆衆生妄見。輪轉生死。皆從此起。無明既無生滅。何況真如。豈有生滅。須知一切境界。皆是依他起性。因緣和合而生。生即無生。所謂不生不滅是也。只要對境不起分別妄見。我法二執即空。當體即是真如。此文殊章全文。皆教人悟一切法皆無生滅。有生滅。即妄見也。對妄言真。故真如之名。亦是強立。當知無明是假名。真如亦是假名。一切衆生。指未悟道之人。人若悟道。了得無明無生滅。即了得真如無生滅。由其不了。故有三細六粗。前言大悟以後。一切身心世界。一無所有。所言無世界者。并非真無。特不執而已。如昔人自言其

學道境界云。二十年前。見山是山。見水是水。此言凡夫境界。安心分別也。復云。二十年後。見山不是山。見水不是水。此言其用功時。但見道見心。不驚於外也。又云。大悟以後。山還是山。水還是水。據此言之。何嘗無山水哉。特不執而已。內而身心亦然。此理不可不知。三細六粗。乃生滅門中微細之相。卽不覺之相。自衆生至菩薩。皆不離此。見大乘起信論。甚關緊要。茲略述之。夫一念不覺。遂有無明。卽第八識。所謂無明業相是也。於無生中。妄見生滅。起心動念。而有轉相。此妄心也。名曰能見相。由能見相而有現相。謂現妄境也。亦曰境界相。此是俱生法執。然妄心妄境。尙是種子。極細極細。非菩薩不能見。是爲根本無明。是爲三細相。由此而有六粗相。六粗者。因境界相而起分別。是爲分別法執。故第一曰智相。此尙屬本無明。念念分別。相續不斷。故第二曰相續相。自此流入枝末無明矣。依相續而執著。故第三曰執取相。乃思惑也。是爲俱生我執。依執取而計名字。故第四曰計名字相。乃見惑也。是爲分別我執。依計名字。而生愛憎。動於身口。造種種業。故第五曰起業相。業卽招報。受輪迴苦。故第六曰業繫苦相。古語云。無明爲因。生三細。境界爲緣。長六粗。此細相粗相相生之次第也。修行之法。卽就原路還家。從苦相了業相。除名字相。破執取相。一步一步。逆流而進。然而末世凡夫。業深障重。欲求赤緊用功。較

易著力之處。先在破執。此是下手功夫。如能執而不執。取而不取。一刀兩斷。乃是上根利器。如其不能。只有廣造善業。對治惡業。亦可免招苦報。蓋佛法修行。宜在因上做。不在果上做。故了生死。須從未來上注意。故欲免造業招苦。先當破執。破執如何著手。須修道諦。道不出戒定慧三學。以其對治貪瞋癡三毒故。三毒者。生死之根也。三學者。斬生死之劍也。然而難言之矣。卽如諸君。終日忙忙碌碌。非公事。卽私事。戒卽不能全持。定又不能專修。慧之一字。更不必言。然則又當如何著手。諸君諸君。惟有念佛法門矣。此一法門。包括無量法門。乃我世尊金口所宣。歷來用此法了生死者。斑斑可考。豈可不信。以我之信力。契佛之本願。但能一心不亂。卽可帶業往生。便莫便於此矣。穩莫穩於此矣。雖生下品。猶勝天宮。迨居淨土。親聞說法。則自相續相。以至三細相。自然一切清淨。諸君不可自誤。若能兼修三學。生品更高。是在諸君自勉之耳。

△三明妄盡還覺分三。初以智除妄。

善男子。如來因地修圓覺者。知是空華。卽無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。本性無故。

妄盡還覺。是如來因地。如來當未成佛以前。亦是苦惱衆生。與我輩正同。如來既由此因地成佛。我輩亦由此因地成佛。此理易知。然我輩直至今日。依然輪轉生死。并未成佛者。無他。修不修之異耳。修圓覺不修圓覺之異耳。經言。無量劫前。佛與阿難。同時聽法。及至如來成佛。阿難猶爲侍者。何以故。阿難常求多聞。如來常求精進。故是故我輩今日。切不可聽而不修。然則圓覺將如何修。卽是圓照清淨覺相之圓照二字。修圓照功夫。如何方能得力。卽重在一知字。此知。卽寂而常照之知。卽是真智。亦卽妙觀察智。亦卽如如智。大乘止觀名爲無塵智。如來因地修圓覺時。了得身心世界。皆是無明之所變現。全在用此真智。我輩今日學佛。如能用此真智。時時觀照。當下卽了生死。何則。內而身心。外而世界。知是空華。無實。卽不起執著。當下離念。我法二執。卽空。豈復尙有輪轉。尙有身心受彼生死耶。非同藏通別三教之人。不能當下離念。必須漸漸斷惑。漸漸證真。此中作用甚多。謂之分斷無明。若修圓照功夫。知之卽離。離之卽覺。故曰非作故無。何以能不作而無。以真如性中本來無故。試觀知字。卽無字。何等直捷。此乃圓頓大教。難可遭逢。急宜著眼。諸君試離離念。看保得無窮受用也。

△曰智合覺

彼知覺者猶如虛空。知虛空者。卽空華相。亦不可說無知覺性。有無俱遣。是則名爲淨覺隨順。

上科破境。此科又破智。真智無須乎泯。然博地凡夫。用功之時。以智觀境。此智并非眞智。仍是情識。特下手時。不能不借以爲用耳。故須逐層遣除。如知身心是空華矣。然彼知是空華之知覺。亦如虛空之華。更進一步。卽知此知覺如空華之知覺。亦是空華之相。一切皆無實體。然則知覺之性卽無耶。亦不可說。所謂不許說有。不許說無。蓋說有卽執有。說無卽執無。凡有所執。卽是妄念。必須有無一切俱遣。無知而知。知而無知。方爲淨覺。我輩看經聽講。不過悟點真理。必須勤用功夫。時時參證。是爲淨覺隨順。隨順者。隨順真理以合眞智也。眞理如如理。眞智如如智。原無兩樣。要在能隨順耳。此段文字極玄妙。宜細研究。亦不得着文字相。卽是有無俱遣。總之。本科皆表離念之相。卽是放下一切。此種淨覺境界。並非證不到。但怕站不住。宜每早或晚。依此行之。放下一切。空空洞洞。歷歷明明。如其起心動念。卽行念佛。打斷妄想。如此做去。本不爲難。所難者。卽念頭放不下耳。切要切要。大智慧光。皆從此出。

△二爲酌次請

自此以下細看講義可知。

△二正宗分。大科分五。初爲上根人示真修。又二。初示頓修分。三。初普賢啓請。

於是普賢菩薩。在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆。及末世一切衆生。脩大乘者。聞此圓覺清淨境界。云何脩行。世尊。若彼衆生。知爲幻者。身心亦幻。云何以幻。還脩於幻。若諸幻性。一切盡滅。則無有心。誰爲脩行。云何復說脩行如幻。若諸衆生。本不脩行。於生死中。當諸幻化。曾不了知。如幻境界。令妄想心。云何解說。願爲末世一切衆生。作何方便。漸次脩習。令諸衆生。永離諸幻。



## 作是語已。五體投地。如是三請終而復始。

圭峯自前章於是文殊師利以下。卽判爲正宗分。鄙人則判爲發起序。而以普賢以下十章爲正宗分者。各有用意不同。蓋圭峯因佛告文殊。皆無修無證最上法門。乃徹底顯性之談。亦卽當經之宗要。故判爲正宗分。鄙人則念似此徹底顯性最上法門。佛是在定中說法。侶是在定中聽。若非文殊法身大士。何能發起。故判爲發起序。且徹底顯性之談。吾人若能直下徹悟。何勞修證。但恐未能承當。必須漸次修行。方克證道。故斷自普賢以下十章。爲正宗分。以此十章。是上中下三根修行法門。故亦令學人。知悟修不可偏廢。徒悟不足以證道。且悟不過開其眼界。如見鏡中之相。并非真頭。若不精勤修證。永無受用也。圓覺一部經。只有悟修二字。文字不多。乃全部大藏之指南。文殊是大智。所謂理觀。普賢是大行。所謂事修。頂禮佛足。乃至而自佛言。是不起於定。現諸威儀。所謂東方入定西方起。以表全理卽事。全事卽理。事理并無分別。身口意三。在佛謂之三輪。在衆生謂之三業。不曰根而曰業者。以此三根。能造種種業也。如不行十惡而行十善。爲世間業。禮拜觀想看經參禪等等。爲出世間業。無論何業。不離此三。

故今普賢爲大衆啓請亦不離此三業。頂禮佛足。身業也。右繞三匝。意業也。長跪叉手而白佛言。口業也。卽此威儀。便是修。便是三業清淨。大悲者。同體大悲也。現會菩薩。變易生死未了。衆生分段生死未了。非大悲不能救之。故稱大悲。正法千年。像法千年。已成過去。如今之世。正當末法萬年之初分。故曰末世。非凡夫初心。非二乘初心。乃初發菩提心之人。故曰修大乘者。聞者。徒四依宏法之人而聞也。比丘居士皆包在內。自利而不利他。不能謂之宏法。是故諸居士欲宏大教。當發大悲。圓覺清淨境界。卽是圓照清淨覺相。覺相。是無相之相。卽是真境。真境。是無境之境。卽是性也。譬如青黃赤白長短方圓諸色。初與眼合。尙未分別。乃眼識之現量境。迨知此青也。此黃也。乃至此方此圓也。墮於名言。已落到意識上。了了分別。便非真境。修大乘者。雖聞覺體圓滿。境界清淨。然爲無明蓋覆。所以要修。八識田中。無明業相。時時流動。變現成識。所謂現業流識。不修。則習氣難除也。上章知是空華。卽無輪轉。夫身心世界。旣皆空華。然則作惡亦空華耶。習氣亦空華耶。修亦空華耶。最易誤會。所以普賢特特啓請。衆生。卽聞空華之衆生。知如幻者。如幻字。指無明。身心因無明而有。無明旣幻。身心亦幻。今以如幻之觀。如幻之熏而修。仍不離四大假合之身。仍須用六塵緣影之心。然則所修之無明。幻也。能修之身。

心亦幻也。如以淨水洗濁水。濁水愈增。以幻修幻。豈非增長無明耶。故曰云何以幻還修於幻。此初請之意也。幻性卽無明。既無無明。卽無身心。故曰盡滅則無有心。無明盡滅。空也。無有心。亦空也。一切皆空。誰爲修行。然而復說修行如幻。豈非以空合空。修亦徒勞。此二請之意也。夫以幻修幻。增長無明。以空合空。修又無補。是修行二字。可以不言矣。然而若諸衆生。本不修行。則必常居生死幻化之中。曾不了知境界如幻。而因惑造業。因業招苦。輪轉無窮。令妄想心。云何解脫耶。然則欲出生死。仍非修行不可矣。此三請之意也。請雖三番。其意重在修上。蓋普賢因文殊章。談性未言修。本會及末世衆生。未必皆上根人。得意者。固是醍醐。不得意者。卽是毒藥。何則。聽法之時。雖知一切空華。迨遇境緣。不知不覺。被境所轉。不能轉境。非用琢磨功夫。無明不斷。永流生死。細觀普賢請詞。可知悟修并重。夫悟者。悟心爲一切法之體耳。但能了此。并非真悟。必須或卽理觀而修。或卽事相而修。修之勤久。一時觸着關捩。大徹大悟。了得世界衆生。皆我本來面目。種種之性。皆是一性。方爲真悟。若但云悟得本來清淨。尙非本來面目。何以故。本來面目。範圍極大。故一切卽一。一卽一切。豈僅清淨二字。足以當之。不但此也。尤須現量見。不是比量見。且就令悟到如此境界。然多生習氣。尙難永除。修之一字。願不重哉。最上根

人之修。是理觀而修。非同中下根對治而修。無論理觀對治。其必不可無修則一。且理觀而修之後。仍須不廢事相。所謂與衆生結緣也。何以故。無衆生。無佛可成。故理觀事相。皆是方便。然不知先理觀乎。抑先事相乎。故結請漸次修習之方便。觀願爲句。可知普賢意在爲此末世。因末世衆生。甚可憐憫。故非同本會菩薩。常得聞法。故須知三請。非普賢有此執情。特爲末世作方便耳。故結請單提末世衆生。

△二師資緣合

爾時世尊告普賢菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩。及末世衆生。脩習菩薩如幻三昧。方便漸次。令諸衆生。得離諸幻。汝今諦聽。當爲汝說。時普賢菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然而聽。

菩薩者。自利利他之人也。卽是修大乘者。發大願。悟大理。修大行。證大果。宏大教。方謂之大。卽

我輩專修淨土亦必先發大心。是爲普度衆生而修。方能上與阿彌陀佛本願相應。至要至要。三昧。此曰正受。亦曰正定了。得一切境界如幻。自不見其順逆。而起歡喜之愛心。煩惱之憎心。憎愛不生。不爲境轉。自不造業。一切境界不受。乃是正受。然必由修習如幻得來。故曰如幻三昧。菩薩了得生死如幻。故入生死海。不受生死苦。了得涅槃如幻。故能不住涅槃而度衆生。此三昧之大用也。憎愛不起。卽枝末無明不生。得離諸幻。無明永斷。根本無明旣斷。枝末無明亦除。吾人用功。宜將如幻二字。念茲在茲。刻刻不忘。不但身心世界如幻。卽遇圓覺境界。亦當以如幻二字印之。何則。自以爲清淨。卽不清淨。故如不了此。最爲誤事。倘墮入清淨無爲坑中。佛亦難救。乃法身上之大病。不可不知。諦聽。是審諦而聽。卽聞而思。卽思而修。三慧同時而起。方爲諦聽。

△三酬請開示分二。初長行又三。初酬總請。

善男子。一切衆生種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如空華。從空而有。幻華雖滅。空性不壞。

上而菩薩二乘。下而凡夫以至畜生。皆是衆生。故曰一切衆生。種種幻化。總不出內外身心。依正二報。而實生於妙心之中。圓覺妙心。爲如來之果德。亦衆生所本具。但衆生爲煩惱所障。不得現前。故特標如來二字。如來圓覺。卽文殊章無上法王之大陀羅尼也。修者修此。所謂如來藏性。豈是用幻化心哉。華雖從空而有。空本未嘗生。故幻華雖滅。空性亦不壞。

△二酬別問

**衆生幻心。還依幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。**

衆生無明幻化之心。如何得滅。下手時。仍須卽此四大假合之身。歷事進修。方了生死。仍須用此六塵緣影之心。修習理觀。方得解脫。而後無明幻心乃滅。須知所滅者。特幻心耳。覺心本來不動。何以故。本無生滅故。是故吾人修行。先須悟此覺心。而後進修。方可得不生滅果。若誤認生滅幻心爲覺心。卽得生滅果。切宜認清。

**依幻說觀。亦名爲幻。若說有覺。猶未離幻。說無覺者。亦復如是。是故幻滅。名爲不動。**

覺心之覺。乃絕待之覺。並非對幻說覺。若依幻說覺。非真覺也。是故亦名爲幻。以其因塵而有也。所以書中心性二字。言心而必兼性者。表其非生滅心也。我輩凡夫。離依他性。固是無心可談。須知依他卽是圓成。然必待參究之一念脫落。方是不生滅。若稍帶有參究之念。尙是幻心。故曰。依幻說覺。亦名爲幻也。若說有覺。猶未離幻。說無覺者。亦復如是。此四句更細。蓋謂稍有微細分別。自以爲覺。猶未離幻。然則無覺耶。不知既說無覺。尙有無覺之一念存。亦復是幻。不可以知知。不可以識識。到了連自己也不知的時候。方是不生滅。所謂淨裸裸。赤灑灑地。一念不生。寸絲不掛。是名幻滅。是名不動。此段文微細極矣。下文則尤細。

善男子。一切菩薩。及末世衆生。應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故。心如幻者。亦復遠離。遠離爲幻。亦復遠離。離遠離幻。亦復遠離。得無所離。卽除諸幻。

此段承上文而來。幻化虛妄境界。謂之一切者。由外境以至自己幻心中。比量非量等境。皆是應當遠離四字。及堅執持三字。是用功方法。言此遠離幻妄境界之心。志要固。行要永。務必堅。

持到底。方有效力。以下數句。逐層入細。皆禪上用功之病。未用此功者。并不知有此種種病也。蓋禪人用功至空空洞洞。極其暢快之時。以爲甚妙。不知尙是妄想。尙應遠離。謂遠離用功之一念也。何以故。心如幻故。不但此也。卽此遠離之一念。亦復是幻。亦應遠離。更進一步。離去遠離爲幻之離字。亦是幻念。亦應遠離。就令無念。亦復是幻。亦應遠離。無念何以應離。以其墮於無記故。無記者。善惡皆無記別。卽所謂糊塗心也。總之。用功時雖一極微細之念。皆當遠離。離至無可離時。方除諸幻。此與楞嚴會上觀音菩薩所說聞思修門。理無有二。特彼從耳根入。此從意根入耳。看講義自明。理在爾我。外境尙未能離。何論後三層。然必預先研究。將來用功。方不至爲境所瞞。此大乘經所以爲大善印證也。末世修行用功。須時時以大經印證。庶不致爲惡知識所誤。切記切記。

譬如鑽火。兩木相因。火出木盡。灰飛烟滅。以幻脩幻。亦復如是。諸幻雖盡。不入斷滅。

以法合喻。如文易知。須知諸幻雖盡。覺心本來不動。何致入於斷滅耶。



△三酬結請。

善男子。知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦無漸次。一切菩薩。及末世衆生。依此脩行。如是乃能永離諸幻。

此章所說之修。爲上根人說。重在理觀。乃頓教之修也。頓者。智慧明了。知卽能離。離卽全離。故不落於階次。然知是悟。離是修。隨修隨證。頓教法門。亦不能不賴修功。况中下根人。多生習氣。若無事修。安能永離乎。

△二偈頌

偈頌玩講義自明。

△二三漸修分三。初普眼請示。二師資緣合。

於是普眼菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆。及爲末世一切

衆生演說菩薩脩行漸次。云何思惟。云何住持。衆生未悟。作何方便。普令開悟世尊。若彼衆生無正方便。及正思惟。聞如來說此三昧。心生迷悶。卽於圓覺不能悟入。願興慈悲爲我等輩及末世衆生。假說方便。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。爾時世尊告普眼菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩。及末世衆生。問於如來脩行漸次。思惟住持。乃至假說種種方便。汝今諦聽。當爲汝說。時普眼菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

上來兩大科文。因 大師示疾。由他師遵照講義宣演。故無記錄。記者識

△三酌請開示分二。初長文又二。初約妄盡還覺以酌請又二。初妄盡還淨覺又二。初酌修行

漸次請。

善男子。彼新學菩薩。及末世衆生。要求如來淨圓覺心。應當正念。遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒衆。晏坐靜室。

欲求如來淨圓覺心。全以正念爲根本。正念者。無念也。正念一起。如皎日當空。衆林失白。那有不能離幻之理。以正念爲本。方可用正思惟功夫。以下卽言修持方法。若就止觀分說。則奢摩他是止。謂體真止。方便隨緣止。息二邊分別止。是也。若止觀雙說。則奢摩他是體真止。觀是空觀。從一止一觀下手。用功到究竟。則一止卽三止。一觀卽三觀。若僅依奢摩他行。則惟一止一觀。依如來奢摩他行。則舉一卽三。止卽定。觀卽慧。止觀雙修。卽定慧雙得。依如來奢摩他行。亦須從戒入手。可見戒爲最要。如渡海之浮囊。如長夜之寶炬。如遠行之導師。此章修行漸次功夫。所謂思惟。所謂住持。以奢摩他直貫到底。實爲一空觀也。

△二耐思惟住持請分二。初明正思惟。又二。初觀身是幻。

恆足是念。我今此身。四大和合。所謂髮毛爪齒。皮肉筋骨。體腦垢色。皆歸於地。唾涕膿血。津液涎沫。痰淚精氣。大小便利。皆歸於水。暖氣歸火。動轉歸風。四大各離。今者妄身當在何處。卽知此身畢竟無體。和合爲相。實同幻化。

恆卽是正。念卽思惟。念茲在茲。不令邪思攙入。我今此身至實同幻化。實一參究之大話頭。  
△二觀心是幻

四緣假合。妄有六根。六根四大。中外合成。妄有緣氣。於中積聚。似有緣相。假名爲心。善男子。此虛妄心。若無六塵。則不能有。四大分解。無塵可得。於中緣塵。名歸散滅。畢竟無有緣心可見。

見聞覺知。能緣色聲香味觸。有此能緣之性。故有六根。虛妄而有能緣之氣分。此氣分由四

大而得入於六根之中。積聚而有緣相。我們修觀時。在靜室中。試參究此境界。外無身。內無心。一念不起。心與境合。當體卽真。直至圓裹三世。一切平等不動。此觀方修到底。

△二明正住持分。四初法說。

善男子。彼之衆生。幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。

奢摩他一觀到底。方知身是幻。心是垢。幻滅而非幻現前。乃不滅也。

△二喻說。三合法。

譬如磨鏡。垢盡明現。善男子。當知身心。皆爲幻垢。垢相永滅。十方清淨。

看講義自明。

△四結示分。二初結示因執成垢。又三初喻顯。

善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色。隨方各現。諸愚癡者。見彼摩尼。實有五色。

講義文顯可知。

△二法合

善男子。圓覺淨性。現於身心。隨類各應。彼愚癡者。說淨圓覺。實有如是身心自相。亦復如是。

圓覺淨性是體。卽圓成實性。乃實有者。現於身心是用。卽依他起性。乃如幻者。遇淨緣卽應四聖。遇染緣卽應六凡。故曰隨類各應。實有如是身心自相。爲徧計執性。乃本空者。

△二結示垢盡還淨

是故我說身心幻垢。對離幻垢。說名菩薩。垢淨對除。卽無對垢。

## 及說名者。

不能離垢。是六凡衆生。能離垢。是菩薩。垢盡對除。卽如來。卽無對垢及說名者。卽淨圓覺性。絕對無待。卽佛之名字。亦用不著。

△二隨順還圓覺分二。初理事互融。又二。初承前起後。

善男子。此菩薩及末世衆生。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方清淨。無邊虛空。覺所顯發。

證得諸幻滅影像。是時惟有淨圓覺性。故得無方清淨。無邊虛空。空觀到底。則一空一切空。所謂淨裸裸。赤灑灑地也。虛空最大。然尙包含於覺性之中。性融妙理。虛空不大。蓋對妄方有。旣覺則虛空無邊。卽虛空卽覺。卽覺卽虛空。故云覺所顯發。

△二正明理事分二。初依理成事。又二。初成世間法。又二。初別明。又三。初成根處。

覺圓明故。顯心清淨。心清淨故。見塵清淨。見清淨故。眼根清淨。

根清淨故。眼識清淨。識清淨故。聞塵清淨。聞清淨故。耳根清淨。  
根清淨故。耳識清淨。識清淨故。覺塵清淨。如是乃至鼻舌身意。  
亦復如是。善男子。根清淨故。色塵清淨。色清淨故。聲塵清淨。香  
味觸法亦復如是。

覺既圓明。則隨處皆清淨。昔時心逐境移。故不清淨。今則如明鏡照物。故清淨。心既清淨。則起  
於心之見性等。亦自然清淨。

△二成塵處。三成大種。

善男子。六塵清淨故。地大清淨。地清淨故。水大清淨。火大風大。  
亦復如是。

可以例知。

△二總結



善男子。四大清淨故。十二處。十八界。二十五有清淨。

看講義可知。

△二成出世法

彼清淨故。十力。四無所畏。四無礙智。佛十八不共法。三十七助。

道品清淨。如是乃至八萬四千陀羅尼門。一切清淨。

在衆生分上。見六凡起厭。見四聖起欣。故不清淨。今證真空。知空性圓明。故六凡四聖境界。悉皆清淨。此清淨卽自性本體。寂而常照。照而常寂。所謂如如智。如如理也。十力。佛之十種智力。卽方便智。中開出一。知是處非處。如持五戒。行十善。應受人天之報。是是處。然臨命終後。夙世業果先熟。忽生惡趣。是非處。故須通三世計算。此非大聖人不能知。二。知過現未來。及順現等三報。三。知諸禪解脫。三昧垢淨。諸禪。世間禪。出世禪也。三昧。有真諦。有俗諦。垢。凡夫定。淨。聖人定。四。知信等五根。上中下。誰一根強。卽由誰一根入道。五。知種種欲樂。有如是欲。能樂如是法。六。知一三五乘。貪瞋癡等種種性。欲。七。知一切道至處。是出世法。行如是道。至如是處。八。

知宿往。卽宿命通。九。知死此生彼。卽天眼智。十。知自解脫無疑。亦知衆生漏盡涅槃。四。無所畏。一。正知一切法。言我是一切正智人等。二。盡諸漏及習。言我漏盡等。三。說一切障道法。四。說盡苦道。佛作誠言。說此四法。決定無畏。四。無礙智。智緣四境。無拘礙故。一法。如說地水火風等。二。義。如堅濕煖動等。三。詞。謂得彼方言以說地等。四。於三種智中樂說。十八。不共法。力等。二。乘有分。惟十八不共法。二。乘無分。一。二。三。身口念無失。佛之身。行住坐臥。皆無失儀。爲身無失。說法無一句說錯。無一句不投機。爲口無失。衆生意根隨時流動。佛則寂而常照。照而常寂。爲念無失。四。無異相。真相無相。爲無異相。落於九界之中。卽菩薩亦有異相。五。無不定心。佛心如澄淨水。如無風燈。故無不定之心。六。無不知已捨。佛於不苦不樂受中。知生住滅時。故念念心中。粗細深淺。無不悉知。知已而捨。如明鏡照物。不留片影。七。欲無減。言度生之欲無減也。八。精進無減。九。念無減。十。慧無減。慧卽平等性智。十一。解脫無減。卽妙觀察智。十二。解脫知見無減。卽大圓鏡智。十三。四。五。一切身口意業。隨智慧行。佛之身口意是三輪。故隨智慧而行。十六。七八。以智慧知過去現在未來。通達無礙。三十七。助道品。謂四念處。四正勤。四神足。五根。五力。七菩提分。八正道分也。四念處者。一。觀身不淨。二。觀受是苦。三。觀心念念無常。四。觀諸法無

我四正勤者。一未生惡念令不生。二已生惡念令滅。三未生善念令生。四已生善念令增廣。四神足者。謂欲。勤。心。觀。修此四神足。可得神通。亦名四如意足。五根五力見前。七菩提分。即七覺支。與八正道俱見前。定與慧或不平均。做須用七覺調平之。調平則定慧均等。而可入正道。以上名相。學佛法者不可不知。然亦不可執著名相。

△二融事同理分三。初同理清淨。又二。初正報同理。

**善男子。一切實相性清淨故。一身清淨故。多身清淨。多身清淨故。如是乃至十方衆生圓覺清淨。**

此章雖說修行漸次。然至此恰是言悟修證三者不可偏廢。所悟之理。即妙圓覺心。理雖悟。而在凡夫地位。爲無明所蔽。不能受用。故須修。修者修所悟也。修時淨除現業流識。方能證。證者無明破而得受用也。修即上來所說奢摩他行。即空觀。空觀到底。即得圓覺淨心。於是世出世法同一清淨。何以故。同一覺故。覺則稱爲一切實相性。無人我染淨有無等相。既云實相。何以有一切。蓋一切乃指諸法而言。即上文世出世法皆是。實相有性。虛相無性。前文四大

至八萬四千陀羅尼。皆屬虛相。虛相既除。實相自然清淨。既能清淨。卽不必離身。故一身清淨。一卽多。多卽一。故多身清淨。修奢摩他行。以正思惟心。照一切生滅之相。生滅是所觀。正思惟是能觀。凡生滅皆因境而生。我旣無生。何須託境。境因心而有。我旣無心。安得有境。由此圓照一心。生滅二相。寂然不生。故境空。有空相。猶陷於偏。必併空相無之。乃爲真空。如是不必離空。空卽實相。不必離照。照卽實相。不必離生滅。生滅卽實相。不必離身。身卽實相。故云多身清淨。乃至圓覺清淨。此一段文極微細。非思議所能到。蓋衆生所用以思議者。皆分別心。未能離念也。然又不可誘爲此係如來境界。非凡夫所可造。須知如來亦由凡夫修得。應當照上文所言正念持戒奢摩他行做起。夫眞如不守自性。則迷圓覺爲不覺。迷妙明爲無明。由因中之癡而生三細。爲根無明。由緣中之癡而生六粗。爲本無明。由根本無明而生枝末無明。枝末無明。思惑也。末無明。見惑也。以此則自性尙不見。安能見一眞本體哉。

△二依報同理

善男子。一世界清淨故。多世界清淨。多世界清淨故。如是乃至

# 盡於虛空。圓裹三世。一切平等清淨不動。

性清淨故相清淨。理清淨故事清淨。融理同事。卽融相歸性。何以故。性相不二。理事一如故。世界本無染汚。染汚全由衆生分別妄執之心。心旣清淨。則不必離身而身清淨。身旣清淨。則必不離世界而世界清淨。覺性圓明。豎窮三際。橫徧十方。故虛空清淨。圓裹三世者。過去未來。皆攝入現在。初無三世之相。故云平等。此處提出不動二字。最宜注意。蓋前文所言皆爲遣。此言不動爲立。遣則一切俱非。立則一切俱是。何以故。同一實相。同一覺故。

△二同理不動

善男子。虛空如是平等不動。當知覺性平等不動。四大不動故。當知覺性平等不動。如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動。當知覺性平等不動。

從真空而顯不空。故曰不動。不動者。諸法寂滅相。衆生以生滅心觀之。故有動相。並非法動。實

是心動。六祖云。不是風動。不是旛動。仁者心動。卽此理也。上來遣。先從世間法遣起。而後及於出世法。此處立。亦由世間法起。而及於出世法。世間法不外五大。空大居先。故首言虛空。虛空無相。有何動與不動。蓋不動者。覺性也。文中當知二字。最宜注意。並非四大有動與不動。乃覺性之生滅。迷覺則四大動。悟覺則四大不動。如是推至出世間法亦然。對境不起分別。境卽是心。若起分別。能見是妄。所見亦妄。故處處點醒覺性平等不動。

△三同理徧圓

善男子。覺性徧滿清淨不動圓無際故。當知六根徧滿法界。根徧滿故。當知六塵徧滿法界。塵徧滿故。當知四大徧滿法界。如是乃至陀羅尼門徧滿法界。

覺性徧滿。彼六根安能離覺性。故亦徧滿。根本無根。因塵而有。塵本無塵。因根而有。根旣徧滿。故六塵亦徧滿。塵不離四大。四大不離塵。塵旣徧滿。故四大亦徧滿。世間法徧滿。則出世法亦徧滿。法界一切法。皆自性所具。故然不可言。自性卽一切法。心本非一。非多。不可執定是一。亦

不可執定是多。

△二攝入無礙分。二初所證互相攝入。

善男子。由彼妙覺性徧滿故。根性塵性無壞無雜。根塵無壞故。如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈。光照一室。其光徧滿。無壞無雜。

如來說法。必先說一切俱非而遣之。然後復說一切俱是而立之。佛法之妙。妙在此。此處所以於離一切相後再說妙覺也。妙覺是性。根塵是相。性相由來不二故。以妙覺性與根塵互相攝入。根塵入妙覺。不失其本體。故云無壞。妙覺入根塵。妙起依然如故。不見有根塵雜在其中。故云無雜。世間法入妙覺性中。世間法無壞。妙覺性攝世間法。妙覺依然無雜。如是乃至出世間法亦然。此之謂理事無礙。事事無礙。如百千燈。其一燈之光。徧滿一室。百千燈光。亦徧滿一室。豈復有壞有雜耶。

△二能證彼此無礙

善男子。覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕禮學。何以故。一切覺故。譬如眼光。曉了前境。其光圓滿。得無憎愛。何以故。光體無二。無憎愛故。

覺成就故四字。最要緊。覺未成就。則於一切法有善惡彼此相對待。覺成就。則法法無非覺性。菩薩指覺成就者言。於世法無縛相。故不厭生死。於出世法無解脫相。故不求涅槃。覺性圓明不動。不見有持戒毀禁之相。何有於敬憎。覺未成就。斷難藉口。覺未成就。故見有久習初學之分。成就則真覺圓明。是現量境界。故無所重輕。眼光如明鏡。照了前境。光是體。乃第八識之見分。所照山河大地。乃第八識之相分。以現量照現前境。不起分別。故無憎愛。若一入六識比量。則有憎愛矣。光體無二者。眼中之光。與諸法之體。根境不二。能所一如。故曰無憎愛也。

△二約修習成益而開示分二。和承明修習成益又二。初知衆生本來成佛益。



善男子。此菩薩及末世衆生。脩習此心得成就者。於此無脩。亦無成就。圓覺普照。寂滅無二。於中百千萬億阿僧祇。不可說恆河沙諸佛世界。猶如空華。亂起亂滅。不卽不離。無縛無脫。始知衆生本來成佛。生死涅槃。猶如昨夢。

欲成就利益。自己受用。必假修習。本文修習。承上文佛言而來。修習方法。先當正念。次當持戒。修定。其後得慧成益。正念是修習時第一下手功夫。本此正念。然後依奢摩他行。堅持禁戒。堅持禁戒。爲修奢摩他行之根本。奢摩他者。在因曰止。在果曰定。因戒生定。因定生慧。得此定慧。方能成益。修習所成之利益。卽在得成就三字。夫衆生本來成佛一語。言之雖易。知之實難。蓋佛者。覺也。若謂卽今是佛。試問我輩二六時中。常覺否。不迷否。若常不覺。則迷矣。迷則非佛。而衆生矣。是故應當修習。修習成就。卽能由迷而覺。而有成佛之利益矣。於此無修。亦無成就。此兩無字。須細加研究。上文云。修習得成就。是明明有修有成就。何以云無。須從修習此心得。

成就者一句注意。蓋自正念堅持禁戒。而觀此四大假合之身。與六塵緣影之心。識得身心皆屬幻妄。知幻卽離。何嘗落於方便。離幻卽覺。何嘗落於漸次。至於諸幻既離。真心獨露。覺相圓明。方知向來所修者。不是修真心。乃是修妄心。不是修智。乃是修習氣。不是修無。乃是修有。不是修空。乃是修幻妄境界也。良由圓覺心性。無法不具。無處不用。不增一絲。不減一毫。本來圓滿。本來清淨。更何須修。又何成就。故曰無修無成就也。然須修習此心得成就後。方可說無修無成就。斷不可於未成就之時。先說無修無成就也。圓覺普照寂滅無二者。圓覺普照爲本有之妙智。寂滅爲本有之妙理。理智一如。故曰無二。蓋自修習成就以後。遂有此境界現前。所謂盡大地是沙門。一隻眼。盡十方是當前一卷經。睜開此眼一看。十方虛空。無量無邊。如在目前。一切淨穢國土。皆我性中之物。凡修行人須先識得此心。豎窮橫徧。以此豎窮橫徧之心。起修得證。方知此種境界。總之一切諸佛國土。皆在凡夫圓覺寂滅之心中。故當以圓覺寂滅之性。爲能修之智。卽以圓覺寂滅之境。爲所修之境。於中百千萬億阿僧祇不可說恆河沙諸佛世界。阿僧祇不可說。皆是數名。華嚴第五十二數名阿僧祇。此云無數。華嚴十大數中。以阿僧祇爲首數。不可說爲第九數。恆河本名菟伽。譯爲天堂來。此河之沙。其細如麵。恆河沙者。

極形其多耳。此所謂百千萬億阿僧祇不可說等。世尊並非實指其數。乃教衆生須將心量擴得如此廣大也。猶如空華亂起亂滅。不卽不離三句。一切世界。雖有淨染不同。然皆不外乎緣起。衆生世界從染緣。諸佛國土從淨緣起。緣起無自性。故如空華。既有世界。卽有成壞變遷。成如空華之起。壞如空華之滅。於自性上了無起滅。不卽者。緣起無性也。不離者。當體卽真也。以上皆就依報言。無縛無脫。此一句就正報言。迷此性而爲業所縛。故有六凡衆生。衆生。日在縛中。悟此性而得解脫。故有三聖菩薩。菩薩得一脫字。今旣修習成就。始知衆生本來無縛。更何須脫。生佛一如。故曰無縛無脫。始知衆生本來成佛。猶言從前僅聞此語。今則始知其實也。始知卽是始覺。本成卽是本覺。始覺與本覺。並非二覺。此惟修習成就。然後能知。生死涅槃猶如昨夢者。生死涅槃。本是對待而言。至修習成就。則觀衆生之生死。如夢中之囈語。三聖之涅槃。亦如夢中之囈語。夢覺卽空。二皆無有。故曰猶如昨夢。

△三了性平等不壞益

善男子。如昨夢故。當知生死及與涅槃。無起無滅。無來無去。其

所證者。無得無失。無取無捨。其能證者。無作無止。無任無滅。於此證中。無能所。畢竟無證。亦無證者。一切法性。平等不壞。

夢裏雖有覺。後原無。故云當知。無起無滅。約菩薩言。無來無去。約凡小言。不了生死涅槃。是夢則生爲起。死爲滅。生爲來。死爲去。今既了得。生死涅槃。如夢。則并無起滅來去矣。其所證者。無得無失。無取無捨。其能證者。無作無止。無任無滅。等句。所證是理。能證是行。既得成就以後。則知所證之理。爲本性自有之真理。從來無失。更何有得。本未曾捨。復云何取。作止任滅。四種是行。病如修行之人。不悟自性。而盲修。勞力無已。是之謂作。若悟圓覺。當體卽真。更何須作。因有妄念。故須止。若識得本覺圓明。復何須止。任者。任生死也。滅者。滅煩惱也。未成就以前。生任其生。死任其死。故永爲凡夫。若圓明性中。本無任相。煩惱猶如空華。但須知其虛妄而已。更不用滅。良由成就之後。圓覺普照。寂滅無二。了無作止任滅之可言也。於此證中。無能無所。畢竟無證。亦無證者。等句。既無作止任滅之能。故云無能。亦無得失取捨之相。故云無所。畢竟無證者。無所證之理。亦無證者。無能證之人也。

△二應前所請結示

善男子。彼諸菩薩。如是脩行。如是漸次。如是住持。如是方便。如是開悟。求如是法。亦不迷悶。

此因末世難得成就之人。故祇曰彼諸菩薩。如是修行者。即依奢摩他行堅持禁戒之謂也。如是漸次者。即先空幻身。次空幻心。次空幻覺。次空幻空是也。如是悟。如是修。如是照。故曰如是思惟。諸幻盡離。一切清淨。故曰如是住持。修行漸次。思惟住持。一一皆是方便。故曰如是方便。迷者不悟。悶者不開。知得如是修行漸次。思惟住持。念茲在茲。前途無障。便是開悟。何至迷悶。

△二偈頌

普眼汝當知。一切諸衆生。身心皆如幻。身相屬四大。心性歸六塵。四大體名離。誰爲和合者。如是漸脩行。一切悉清淨。不動徧法界。無作止任滅。亦無能證者。一切佛世界。猶如虛空華。三世

悉平等。畢竟無來去。初發心菩薩。及末世衆生。欲求入佛道。應如是脩習。

身相屬四大四句。參禪人可作爲話頭看。色陰之身。屬四大。內四陰受想行屬心所。識是心王。學者能如是用功。不求速成。漸次修行。至成就日。自然一切清淨。此章文字。讀之覺甚痛快。講時看時。卻不可作痛快之想。其中境界。甚爲微細故。卽世尊對菩薩。亦處處必呼善男子以提醒之。何況我輩凡夫乎。

△二爲中根人顯真性分三。初示除疑顯性又二。初伸難求決又二。初謝益重請又四。初衆中具儀。二謝前承益。

於是金剛藏菩薩。在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。善爲一切諸菩薩衆。宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼。因地法行。漸次方便。與諸衆生。開發蒙昧。在

會法衆。承佛慈誨。幻翳朗然。慧目清淨。

上根人開口便知道。中根人則必起種種疑。疑不除。真不顯。是以金剛藏彌勒清淨慧三章。同是爲中根人顯性。金剛藏明知末世衆生必有種種疑。故先爲啓請也。上來種種修習法。一皆從世尊大悲中流出。故稱大悲。非世尊之大悲。不能拔衆生之苦惱。

△三正伸難問分三。初以真難妄。

世尊。若諸衆生本來成佛。何故復有一切無明。

若諸衆生本來成佛句。所謂真也。真卽無妄。然本來成佛是本覺。迷於無明是不覺。今以本覺之真難不覺之妄。實則雖屬不覺。本覺仍在。未有損失也。

△二以妄難真。

若諸無明衆生本有何因緣故。如來復說本來成佛。

無明不覺是妄。本來成佛是真。既是本妄。復云何真是爲以妄難真。

△三真能生妄。

十方異生本成佛道。後起無明。一切如來。何時復生。一切煩惱。十方異生。卽十二類生中。除去無色之空散銷沉。無想之精神化爲土木。餘者皆是。佛之一字是覺義。在衆生分上稱本覺。在如來分上是妙覺。本覺是性德。妙覺是修德。妙者妙於衆生之覺也。世尊因修德故。方證妙覺。何至再起無明。衆生未悟以前。雖有覺亦是妄覺。旣修以後。方由本覺而成始覺。由始覺而成究竟覺（卽妙覺）耳。

△四請決顯愍

惟願不捨無遮大慈。爲諸菩薩開祕密藏。及爲末世一切衆生。得聞如是脩多羅教了義法門。永斷疑悔。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三德秘藏。是佛果之所證。與此處所指義別。可細看講義。  
△二師資緣合



爾時世尊。告金剛藏菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等何能爲諸菩薩。及末世衆生。問於如來甚深祕密究竟方便。是諸菩薩最上教誨。了義大乘。能使十方脩學菩薩。及諸末世一切衆生。得決定信。永斷疑悔。汝今諦聽。當爲汝說。時金剛藏菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然而聽。

金剛藏所請的是甚深祕密。在佛並非有意祕而不說。因說必以時。且必應機。有機則說。無機則不說。機順則說。機不順則不說。故今必待金剛藏啓請方說也。此種甚深義理。非金剛藏不能請。亦非佛不能說。有問必說。是佛之大慈。衆生是心是佛。諸菩薩是心作佛。蓋衆生迷而不覺。是有性德而無修德。諸菩薩覺而不迷。全是修德。作佛之作字。卽修德也。金剛藏爲衆生起疑。卽關此點。

△三據難除疑分二。初長行又三。初出由呵難又三。初總出其由。

善男子。一切世界。始終生滅。前後有無聚散起止。念念相續。循環往復。種種取捨。皆是輪迴。

問者必有宗旨。答者亦必答其所問之處。就此文粗觀之。似並未答其問處。不知如來乃就金剛藏問難之根本處。建立答意也。看圓覺經。須先看二書。一唯識論。一起信論。圓覺所修。是菩薩境界。我輩須先由衆生分上用功。故宜看唯識。了得性相。方有下手處。普賢章教人觀身如幻。如幻二字。不但正報然。依報亦然。須知依正二報。不外依他起性。而依他如幻。原依圓成實性而起。不明唯識。此義不能了然。起信論中。真如生滅二門。皆可與此互相發明也。若就依他起性妄生分別。則墮於徧計所執性。金剛藏恐末世不免此病。故設三難。第一難。卽執圓成以難徧計。第二難。又執徧計以難圓成。實則依他不離圓成。由此起分別。我法二執。則墮於徧計。不起分別。我法二執。則歸於圓成。所謂迷之則有生。死。悟之則得涅槃。佛爲衆生方便說此三性。三性本是一性也。世間無一法不是依他起性。真如無明。本是一法。佛之答意。卽從依他起性建立。三種世間。皆依他起性。若對之起分別。我法二執。則處處是徧計。若不起分別。

卽悟圓成實性。無明本空矣。何謂三種世間。一正覺世間。爲四聖。二有情世間。爲六凡。三器世間。爲山河大地。正覺世間所以有始終生滅者。佛之出世。爲度衆生故。而有始終。中間度生。變易非常。故有生滅。菩薩度生。亦有此四相。二乘雖自利。亦有此四相。有情世間所以有前後有無者。前衆生如父之生兒。後衆生如人之亡歿。生者有相。歿者無相。器世間之起止。謂住前有起相。住後有止相也。以上皆依他起性。起信論中所謂生滅門。然單指生滅門。則生後無滅相。滅後無生相。今言念念相續。則生死不斷。成壞不已。正報依報。無有窮時也。於三種依他起性世間。不生憎愛。則不起取捨。當體卽是圓成。若一起憎愛。卽有捨取。妄生分別。墮於徧計。而有我法二執。則不能逃出生死。故有輪迴。徧計是生死之根。徧計不空。輪迴不能出。此輪迴。乃直指衆生生滅之心。皆是輪迴者。言用輪迴心。妄起分別。不是我執。便是法執也。

△二明其可呵

未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。若免輪迴。無有是處。譬如動目。能搖湛水。又如定眼。由迴轉火。雲駛月運。舟行岸移。

亦復如是。

辯字不是辯別之辯。卽指前三種難詞。以徧計而辯圓成。則圓成亦是徧計。故云卽同流轉。流轉卽輪迴也。未出輪迴而辯圓覺。無論辯不成。卽令能辯。亦是徧計虛妄分別。故決不能免輪迴。

△三正呵其惑

善男子。諸旋未息。彼物先住。尙不可得。何況輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等。便生三惑。

諸旋未息。彼物不住。世間法尙且如此。何況六識不空。分別之妄相未息。生死輪迴之根本未出。而欲圓覺之不流轉。焉可得耶。以上建立答意。以下正是答難。

△二說喻開通分二。初泛以喻開。又三。初泛說幻翳喻。

善男子。譬如幻翳。妄見空華。幻翳若除。不可說言此翳已滅。何

## 時更起一切諸翳。何以故翳華二法。非相待故。

由此至亦復如是。是正釋三難。佛必設喻者。因末世衆生根鈍。非喻不能顯也。幻翳喻顯人空。空華喻顯法空。虛空喻顯空空。卽空竟真空妙理。不落二邊也。如來雖常說三性。原是一性。皆由依他而起。從依他起分別。則墮徧計。不起分別。便是圓成。然此理上智易領會。末世衆生不易了解。故必以喻顯之。翳非常有。故稱曰幻。可見是假。又是可醫。翳眼見色非眞色。見空非真空。悉是妄見。見空有華。翳除華滅。若欲向翳除處。問何時復再生翳。不是愚人。便是癡人矣。此處單以翳喻。不以華喻者。因翳雖幻。尙有實體可指。華本空。無實體可指。二者非相待而有也。目喻真智。幻翳喻衆生妄起分別。空華喻妄見。衆生迷性成識。當有此疑。豈金剛藏修性人而亦有此疑耶。以上是破我執。下文破法執。幻翳除。喻破我執。空華滅。喻破法執也。翳華非相待而有。故此處不說華。留待下喻。亦以見我法二執。非相待而有。應先破我執。再破法執也。

### △二因說空華喻

亦如空華。滅於空時。不可說言虛空何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。

此顯法空。故說華不兼言翳。真如真理。本無諸法之相。所謂煩惱菩提生死涅槃一切世出世法。皆如空華。何以故。一如無二如故。證得人空。不起見思煩惱。證得法空。不起塵沙無明煩惱。今金剛藏已證法空。不過未得究竟覺。何由復有此疑耶。特爲末世衆生代請耳。

△三引說虛空喻

生死涅槃。同於起滅。妙覺圓照。離於華翳。善男子。當知虛空。非是暫有。亦非暫無。况復如來圓覺隨順。而爲虛空平等本性。

此顯究竟真空。非此最後一喻。不能破前三難。既證人空。卽生死空。復證法空。卽涅槃空。證此二空。則妙覺本性顯現。此性起於圓照之智。猶如太虛。不但無人空。并無法空。離華顯法空。離翳顯人空也。前文所謂已得成就者卽此。

△二實以喻通

善男子。如銷金鑛。金非銷有。既已成金。不重爲鑛。經無窮時。金性不壞。不應說言本非成就。如來圓覺。亦復如是。

金比圓覺妙性。銷喻修。如來既證人空法空。又證空空。焉能再起無明。

△三結示正見分二。初正以結示。

善男子。一切如來妙圓覺心。本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴及非輪迴。

上來所講。已至究竟地位。故此處皆說究竟了義。此處妙圓覺心。與上文圓覺隨順。意義有別。上指因性。此指十方諸佛之果體。二者雖同。然一爲在纏。一爲出纏。蓋上來所指圓覺。乃衆生所同具。所以隨順一切色空等。是在纏之圓覺。而此指出纏之圓覺。乃十方三世諸佛所同證者。故土加以一切如來四字。裴相圓覺經大疏序有云。終日圓覺而未嘗圓覺者。凡夫也。欲證圓覺而未極圓覺者。菩薩也。具足圓覺而住持圓覺者。如來也。卽此之謂。妙圓覺三字。備彰三

德具於一心。三非定。三一非定。一絕待圓融。不可思議。是爲諸佛之自受用地。又名三德祕藏。惟證方知。至此則盡大地無非一圓覺。此外更無他物。故曰本無菩提。及與涅槃。菩提有三。皆因對治三種煩惱而設。煩惱不除。須用菩提以破之。破見思得實智菩提。破塵沙得方便菩提。破無明得性淨菩提。涅槃亦有三。因凡夫有見思。故不見圓淨涅槃。二乘有塵沙。故不見方便涅槃。菩薩有無明。故不見性淨涅槃。今則真心獨朗。並無一法當情。煩惱既除。三種菩提之名不立。生死皆空。三種涅槃之名亦不立。

如來爲一大事因緣。出現於世。興慈悲以度衆生。因度衆生。故有成佛。然成與不成。特衆生有此分別。在如來自受用體上。本無此名。故曰亦無成佛及不成佛。說成佛尙不可得。更何不成之可言乎。有輪迴故說生死。非論迴便說涅槃。諸佛究竟地位。湛湛寂寂。靈性獨朗。有何輪迴之可言乎。

△二顯况難思分三。初示聲聞莫至。

善男子。但諸聲聞所圓覺境界。身心語言皆悉斷滅。終不能至。



## 彼之親證所現涅槃。

聲聞所證地位不一。初果及二三果亦稱聲聞。是爲有學聲聞。至四果則爲無學聲聞。如來圓覺境界。不但有學聲聞不能辯。卽無學聲聞亦不能辯。蓋聲聞所證者爲生空智。但見空不見不空。果報身在時。所住者爲有餘涅槃。果報身不在時。所住者爲無餘涅槃。因其但證偏空。不知真如妙理。灰身泯智。一切斷滅。以爲止境。不知前途有路而不復進。其所證涅槃尙在變易生死之中。不能辯微細生滅。故不能知如來清淨涅槃境界。

△二况凡夫難思

何况能以有思惟心。測度如來圓覺境界。如去螢火燒須彌山。終不能著。

聲聞見思惑已盡。分段生死已出。尙不能辯圓覺。何况凡夫之有思惟心者。思惟是第七識。凡夫三惑尙在。縱有智慧。不越世間粗智。皆由分別心中流出。何能測度如來圓覺境界。螢火非火。喻凡夫有思惟心。非屬真心。劫火喻佛智。須彌山須劫火方燒。喻圓覺須佛智方證。

△三顯致難無益

以輪迴心生輪迴見。入於如來大寂滅海。終不能至。

生而滅。滅而生。輪轉不息。以生滅心起。生滅知見。欲入如來大寂滅海。如何能至。圓覺是真智。寂滅是真理。寂者口不能辯。滅者心不能思。無法不具。圓包諸法。故名曰海。由此觀之。上述三難。皆是生滅知見。究何所益。故曰終不能至。須知一部圓覺。無非達摩直指之禪。離言說相。離名字相。悟尚不可得。更何論於迷乎。

△三斥非正問分三。初承示常教斷妄根。

是故我說一切菩薩及末世衆生。先斷無始輪迴根本。

無始生死輪迴根本者。卽現前一念之攀緣心是也。若不先斷此念。則無下手用功處。蓋此一念放不下。正知正見。何由顯現。故佛說真實用功。必須將現前一念放下。卽所謂離念是也。禪家祖師教人離心意識參。亦卽先斷此輪迴根本也。

△二因說展轉露妄相

善男子。有作思惟。從有心起。皆是六塵妄想緣氣。非實心體。已如空華。用此思惟。辯於佛境。猶如空華。復結空果。展轉妄想。無有是處。

不能離念。則生滅心用事。雖有妙道。終不能得。因無論如何。皆是有作思惟也。有作思惟者。從作意而知。係由第六識起。對境方照。離境即無。此非真心。亦非安心。乃是六塵妄想緣氣。所謂緣氣者。以能緣之妄想。攀六塵之緣影。能所互合。昏擾擾相。屬於氣分。并無生滅之相。乃生滅之影也。凡夫當前亂想。皆屬此種。故曰非實心體。已如空華。楞嚴經所謂前塵虛妄想。即此也。今用此有作之心。辯於圓覺。圓覺乃清淨境界。涅槃菩提。二皆無有。更何有此六塵緣氣。其道不能辯。縱辯得明白。亦只是妄想流出之名言耳。故曰無有是處。

△三結斥所問非正當

善男子。虛妄浮心。多諸巧見。不能成就圓覺方便。如是分別。非

## 爲正問。

六塵妄想緣氣。全是虛妄。淨心流出。縱多巧見。不能成就圓覺方便。欲成就圓覺方便。惟有直心。楞嚴經云。心言直故。如是乃至終始地位。中間永無諸委曲相。是也。

△二偈頌分二。初標頌。

### 爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

本章長行所說言語甚多。今偈頌不消數語。即將前文包括殆盡。可見如來之善於說法。

△二正頌分三。初頌出由阿難。

### 金剛藏當知。如來寂滅性。未曾有終始。若以輪迴心。思惟卽旋復。但至輪迴際。不能入佛海。

如來寂滅性二句。最爲緊要。故先呼金剛藏之名。而告以當知也。如者不變之體。來者隨緣之用。寂滅性卽妙圓覺性。寂滅就眞理言。圓覺就眞智言。凡夫妄想起滅。若能離念。一照問前念。

之滅有相乎。有可云終。後念之生有相乎。有可云始。然孤楞楞一個正念。實無終始可言也。今以生滅心說生滅法。皆是輪迴境界。何能悟入如來性海耶。

△二頌喻說開通分二。初頌實以喻通。

譬如銷金鑛。金非銷故有。雖復本來金。終以銷成就。一成真金體。不復重爲鑛。

偈中不提空華等喻。因只須金鑛一喻。便可答盡三難也。雖復本來金終以銷成就二句。是補長行中所未及。甚關緊要。喻凡夫雖有性德。必加修德。方可成就也。

△二結示正見

生死與涅槃。凡夫及諸佛。同爲空華相。

生死涅槃。皆屬方便之說。對待之相。若有種種取捨。則非正見矣。

△三頌斥非正見

思惟猶幻化。何況詰虛妄。若能了此心。然後求圓覺。

詰卽三難也。思惟猶如幻化。何況所問之三難。皆屬虛妄耶。

△二三示離障顯性分。三初謝前請後。

於是彌勒菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。廣爲菩薩開祕密藏。令諸大衆深悟輪迴分別邪正。能施末世一切衆生。無畏道眼。於大涅槃。生決定信。無復重隨輪轉境界。起循環見。世尊若諸菩薩及末世衆生。欲游如來大寂滅海。云何當斷輪迴根本。於諸輪迴有幾種性。修佛菩提幾等差別。迴入塵勞。當設幾種教化方便。度諸衆生。惟願不捨救世大悲。令諸脩行一切菩薩。及末世衆生。慧目肅清。照曜心鏡。圓悟如來無上知見。作是語已。五體投地。如是

## 三請終而復始

此章所言於我們凡夫最爲切要。蓋凡夫所患卽是不能斷愛欲。用功宜從此下手。彌勒恐末世衆生聞斷輪迴根本之言而不知斷法。故代爲請問。斷輪迴根本首在離障。障有三。一煩惱障。二業障。三報障。因此三障纏繞。圓覺性乃不得顯。此云二障者。煩惱障卽事障。所知障卽理障。由此二障。造業招報。輪轉生死。故障不離。則性不顯。然此性本人人同具。凡夫迷之而不滅。聖人證之亦不增也。如來說法。必依四悉檀。令衆生得益。一世界悉檀。令人得歡喜益。二爲人悉檀。令人得生善益。三對治悉檀。令人得破惡益。四第一義悉檀。令人得入理益。彌勒卽謝前所聞之法。能令大衆得此益也。大涅槃是我家藏之寶。從此自悟。可以自受。用不畏賊竊。故曰無畏。大寂滅海卽前文圓覺性。前言入。乃是悟入。今云遊。乃是修證。悟入屬解。修證屬行。三種陳請者。一自初學佛以至成佛。動經塵劫。當其未了生死根本之際。不知於諸輪迴中有幾種性。二發無上菩提心。修無上菩提行。不知中有幾等差別。三欲證菩提。必度衆生。故須回入塵勞。但不知有幾種教化方便。戒定慧名三道。故慧目卽道眼。慧目爲能照。心鏡爲所照。照耀心鏡。卽是教人修觀。我心如鏡。慧目亦如鏡。互相映澈。所謂光光相射也。無上

知見。卽佛之正知正見。所謂三智（一、一切智。卽聲聞緣覺之智。二、道種智。卽菩薩之智。三、一切種智。卽佛之智。）一心五眼（肉眼。天眼。慧眼。法眼。佛眼。）一見也。

△二師資緣合

爾時世尊。告彌勒菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩。及末世衆生。請問如來深奧祕密。微妙之義。令諸菩薩潔清慧目。及令一切來世衆生。永斷輪迴。心悟實相。具無生忍。汝今諦聽。當爲汝說。時彌勒菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然而聽。

如來深奧祕密微妙。乃佛果上自受用功夫。惟佛獨證。無人能知。無人能到。彌勒代衆請問。卽欲如來將自受用境界。令衆生一同受用也。衆生因三惑所障。見思障。慧眼。塵沙障。法眼。無明障。佛眼。故慧目不清。實相。卽寂滅海之異名。卽真空理也。無生忍。衆生未嘗不有。故云具。初地菩薩得少分光明。八地以上得究竟證。圓教則初住亦證無生忍。



△三應請開示分二。初長行又四。初示當斷輪迴又三。初略明。

**善男子。一切衆生。從無始際。由有種種恩愛貪欲。故有輪迴。**

輪迴不但六道衆生有之。卽出世三聖亦不免。六道衆生。受分段生死。生生死死。循環不已。二乘聖人。生滅滅生。其相微細。則有變易生死。諸大菩薩。無明未盡。亦在輪迴之中。六道凡夫。恩愛貪欲。粗而易知。出世三聖。恩愛貪欲。細而難知。自最初一念不覺晦昧。圓覺真心時。曰無始。言不能究其始也。由是迷本覺爲不覺。蔽妙明爲無明。由無明變現妄想。以生恩愛貪欲。所以世尊割愛出家。先斷貪欲。以其爲輪迴根本故。愛之一字。九界皆有之。衆生無論矣。二乘聖人。欣涅槃厭生死。亦是愛憎。諸大菩薩。求神通有法愛。不過凡夫是事愛。聖人是理愛。事愛招分段生死。理愛感變易生死。

△二詳示

**若諸世界一切種性。卵生胎生濕生化生。皆因淫欲而正性命。當知輪迴愛爲根本。**

一世界如是。多世界亦如是。故云若諸世界。一衆生如是。多衆生亦如是。故云一切種性。性即十二類生。今但舉四生。四生是果報之相。皆不離情想。二因。或情多想少。或想多情少。或以情合想。或以情離想。由此轉變而成十二類生。卵以想成動顛倒。飛則上升。沉則下墮。胎以情成欲顛倒。人爲豎生。畜爲橫生。濕以合成趣顛倒。向上則翻。向下則覆。化生託迹全是假顛倒。舍其故。趨其新。人道畜道皆具四生。地獄道祇有化生。六欲天亦化生。阿修羅具四生。鬼道有胎生有化生。此章開宗即搔著衆生痛癢。欲用功的確須從此下手。減一分愛。即多得一分福。多一分愛。即減少一分福。輪迴以愛爲根本。輪迴有粗細不同。由愛有粗細不同。愛由無明流出。而造四生之果。復由四生轉熏無明。而成種子。菩薩之理愛。自轉相至現相。能所既立。遂成微細之愛。菩薩修行。即斷此微細之愛也。人類之愛最重。愛漸輕。漸升。至大自在天而愛最輕。初禪至三禪亦皆有愛。至第四禪捨念清淨。即是捨愛。然仍有微細之愛。在四禪以上。方能捨盡。然四空天之愛空。亦仍是愛。直至非想非非想處天。微細之愛仍未忘。故不出輪迴。惟超出三界。得阿羅漢果者。方出分段生死。而捨愛。然阿羅漢喜涅槃。即權位菩薩上求佛道。仍是法愛。無明未破。不出變易生死。直至證佛。方破微細無明。而愛方永斷。

△三結成

由有諸欲助發愛性。是故能令生死相續。

淫欲祇一。若無諸欲助之。則愛根或有能斷之時。惟有諸欲助之。故不能斷。

△二示輪迴幾性分。三初顯愛相續。

欲因愛。生命因欲有。衆生愛命。還依欲本。愛欲爲因。愛命爲果。

以下三請是別請。答是別答。恆人祇知有輪迴。而不知輪迴有幾種。實則凡聖同居。有分段生死。三乘方便菩薩實報。有變易生死。皆輪迴相也。今彌勒所問。如來所說。是輪迴性。不是輪迴相。性因也。相果也。淫欲是生死正因。諸欲助愛是助緣。有正因。招胎生之實果。有助緣。招諸業之報果。欲者。業也。爲生死之業因。欲因愛生。愛者。惑也。因惑造業。因業招報。三世牽連。相續不斷。由種子生現行。現行復熏種子。惑業苦三道。永不能離。若非聞佛法。修奢摩他行。決不能免輪迴。出生死也。何以故。愛心無有斷時故。若非遇佛出世。或聞佛說法。依法起修。豈能斷哉。淫欲生於相愛。提起欲字。令人可驚可懼。衆生怕死。故愛命。愛命保身。卽造種種之業。

此節總標輪迴之性。

△二依輪分性分三。一惡種性。

由於欲境起諸違順境。背愛心而生憎嫉。造種種業。是故復生地獄餓鬼。

惡種。善種。不動三者。皆輪迴之性。此性不斷。輪迴不出。欲境即五欲之境。五根門頭所對者。爲實境。意根所對者爲法塵。因我欲而對彼境。因彼境復起我欲。男以女爲欲境。女以男爲欲境。違境固招苦報。順境亦然。蓋愛益深。業益重。故此報極苦。不過爲一點愛情。一絲欲念。乃致輪迴無時得休。令人寒心。有志於道者。切勿爲愛所惑。招三途之苦也。

△二善種性

知欲可厭。愛厭業道。捨惡樂善。復現天人。

惡與善皆出吾人現前一念。雖其性不同。然皆不離愛。惡是苦因。招苦報。善是樂因。招樂報。然樂非可久樂也。此善種性。全仗一知字。不但知違境能造業。且知順境亦能造業。如淫欲彼此

順意恩愛綢繆。何日得了。則亦必造業。業愈深。招報愈重。若違若順。無非招三途果報。知者。衆妙之門。亦衆禍之門。今此知字。是就好一邊說。卽知欲之爲害。能生厭離也。因厭欲。保持此厭欲之念。不造淫欲之業。且修防欲之道。故云愛厭業道。不遇良師益友。雖能轉十惡業。成十善道。然僅成世間之善。升天亦祇升六欲天中之地。居天卽四天王及忉利天也。因其散心修善。不是定心修善。故若升夜摩兜率天。非修定心善不可。修人道須持五戒。不持五戒。則得人身難。失人身易。吾人皆由夙世善因而來。不可不知此義。阿修羅間於天與人之間。善中帶惡業。

△三上善性又名不動性

**又知諸愛可厭惡故。棄愛樂捨。還滋愛本。便有爲增上善果。**

此段所言。從六欲空居天起。直至非非想天。止故名不動性。得力處亦是一知字。造諸惡業。墮三途者。名苦苦善業。雖生天人。亦不離苦。名壞苦。故諸愛亦須遠離。八苦者。生老病死。怨憎會。愛別離。求不得。五陰熾盛也。初升六欲天時。以爲天報可樂。及五衰粹至。則自知苦境。

來矣。五衰者。頭上華冠萎。腋下有汗。衣裳垢染。身有臭穢。天女生厭。天座不願。久坐是也。至此心中異常焦灼。夙世惡業現前。難免墮落三途。厭者。離其愛。惡者。惡其愛。若不遇良師。僅知棄愛樂捨。卽此樂字。仍舊是愛。故云還滋愛本。四禪四空。皆以捨爲主。捨是放下。本是好事。但其放下。不知將內六根外六塵十二處十八界一切放下。但知捨下希上耳。厭下界之苦。離障。希上界之淨妙離。修覺觀功成。身心合一。則由欲界升色界初禪。名離生喜樂地。到此方知覺觀屬火。不能免大三災之火災。於是捨覺觀。修二禪。身心合一。名定生喜樂地。然尙有樂心在。樂屬水。不能免水災。於是捨樂。修三禪。名離喜妙樂地。到此又聞天王說。仍不免風災。於是捨三禪寂滅之樂。又修四禪。不但無苦。亦且無樂。將樂捨盡。名捨念清淨地。殊不知至此雖免三災。仍是凡夫定。乃有爲之善果。非無爲之善果。故各增上善果。生此有五百大劫之壽。劫盡定力又衰。仍入輪迴。於是。有志天人。又捨色界之細身。修上界之四空。雖無色蘊。尙有想在。次第捨心。至非想。非非想天。有八萬四千大劫之壽。劫盡仍墮輪迴。以其捨之一念。猶不離愛也。故云。六欲諸天受五衰。三禪尙是有三災。假饒生到非非想。不及西方歸去來。所以淨土法門。爲末世衆生修行最便之路。蓋衆生若令持戒。戒不易持。若令修定。心易散亂。若令修慧。則所

知障重。惟有仗彌陀願力。超出三界。往生西方。縱使下品下生。在蓮花中。不過十二劫。蓮花開時。卽能見觀音大勢至三菩薩。永免輪迴矣。

△三結斷當先分二。初正結。

皆輪迴故。不成聖道。是故衆生。欲脫生死。免諸輪迴。先斷貪欲。及除愛渴。

生死根本。欲爲第一。故先斷欲。然有一絲之愛未斷。便是生死之根。此根不拔。終結生死之果。故又須除愛渴。

△二通妨

善男子。菩薩變化示現世間。非愛爲本。但以慈悲令彼捨愛。假諸貪欲而入生死。

上來所講三界衆生。欲免輪迴。先斷愛本。何以菩薩示現度衆生時。亦有妻子。豈非欲愛乎。今釋此難。名曰通妨。菩薩入世度生。如月映水。如鏡現像。來無跡。去無蹤。故曰變化。彼是示現。

雖有妻子而非欲愛。四攝法。一布施攝。二愛語攝。三利行攝。四同事攝。

△三示修佛幾等分。二初斷迷成悟。

若諸末世一切衆生。能捨諸欲及除憎愛。永斷輪迴。勤求如來  
圓覺境界。於清淨心。便得開悟。

捨諸欲。則不造世間惡業。除憎愛。則拔去生死之根。男見男則憎。見女則愛。女見女則憎。見男則愛。中陰入胎。卽由一念憎愛。彼見男女交歡時。一念發生。無論憎愛。均能流入母胎。此名潤生無明。欲不除。則身不淨。愛不除。則心不淨。不清淨。則與圓覺不相應。因圓覺乃清淨境界也。

△二因修顯別分。二初總標。

善男子。一切衆生。由本貪欲。發揮無明。顯出五性差別不等。依  
二種障而現深淺。



由本貪欲之本字。卽一念不覺。蔽妙明爲無明之本。無明也。六道衆生。墮於依他起性。身心皆是無明。故云發揮無明。於此起修。不能不以幻修幻。衆生之見不忘。遂起種種差別。並非覺性有差別。直是迷悟之中。顯出差別耳。

△二別明分二。分別明二障。

云何一二障。一者理障。礙正知見。二者事障。續諸生死。

五性差別。由二障而生。知發於心。見出於眼。我之知見發生時。若更有高於我者。當謙讓請益。卽不礙正知見。若自以爲是。則所知所見。皆成爲障。見思障真諦理。塵沙障俗諦理。無明障中諦理。無明爲理障。卽法執。見思爲事障。卽我執。凡夫所有見思事障居多。菩薩所有無明理障居多。故分理事二障。以理障故。不能親見本來面目。以事障故。不能了脫生死。

△二別明五性分三。初總徵。

云何五性。

此科文說明五性。所謂五性。卽我佛於自定經名中有云。此經亦名如來藏自性差別是也。原

性之本體。則一性一切性。一切性一性。並無差別。言一猶嫌其贅。更何有五。但性體雖無差別。而因衆生修證次第。從迷得悟。在功用上。則有種種差別。蓋性德無差別。修德有差別。故種種差別。皆言修德。非言性德。從迷邊說。非從悟邊說也。然有差別。卽無差別。所謂全性起修。全修卽性也。衆生同具本覺。因一念無明。迷本覺而爲不覺。今或因悟道而有始覺。或因分證而有隨分覺。或因流入邪途而有外道性。此所以種種不同也。

△二分釋分五。初凡夫性。

## 善男子。若此二障未得斷滅。名未成佛。

凡有內外之別。此指外凡性。未斷二障。不入五性之數。所謂五性者。乃下文聲聞性。緣覺性。菩薩性。未定性。闡提性也。五性中最淺者。應由內凡算起。以二障雖未斷。而已能伏。外凡則尙不能伏故也。外凡最低者爲理卽。最高者爲觀行卽。而名字卽位其中間。凡夫爲二障所迷。絲毫未覺者。謂之理卽。因僅具有性德。而毫無修德也。至初發心人。已聞覺性之名。而未悟其理。則爲名字卽。旣聞名字以後。從此而修觀行。是爲觀行卽。然二障尙在。總皆外凡。按六卽佛者。

一理卽佛。二名字卽佛。三觀行卽佛。四和似卽佛。五分證卽佛。六究竟卽佛也。

△二聞緣性

若諸衆生。永捨貪欲。先除事障。未斷理障。但能悟入聲聞緣覺。未能顯住菩薩境界。

此指聲聞緣覺二種而言。自內凡位起。修止觀降伏二障。雖不能親見妙性。而相似現前。卽楞嚴經所謂塵既不緣。根無所偶。返流全一。六用不行是也。聲聞初果。頓斷三界見惑。亦得人空。名須陀洹。此云預流。謂初預聖流。名見道位。再進斷欲界六品思惑。餘三品惑尙在。猶潤一生。是爲二果。名斯陀含。此云一來。再進斷欲界思惑。盡不復還來欲界。是爲三果。名阿那含。此云不還。旣得三果。住四禪地。用多念無漏。去多念有漏。得根本智。了此一念無漏。一念有漏。遂入五不還天。進斷上界七十二品思惑。得四果。名阿羅漢。謂所作已辦。不受後有也。從此用功。登辟支佛位。緣覺有二種。一部行緣覺。二麟角緣覺。又出有佛世。謂之緣覺。出無佛世。謂之獨覺。此等聲聞緣覺。但見空。不見不空。故爲小乘。於二障中。先除事障。事障者。卽見思二惑也。二惑

既淨。事障方除。惟理障未斷。界外無明。完全尙在。故曰未能顯住菩薩境界。  
△三菩薩性

善男子。若諸末世一切衆生。欲泛如來大圓覺海。先當發願勤斷二障。二障已伏。卽能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅。卽入如來微妙圓覺。滿足菩提。及大涅槃。

破界外之見思。與界內之見思不同。界外見思爲住地無明。最不易破。須斷生住異滅四相。故也。凡夫發心欲泛如來大圓覺海。事雖甚難。而本同具有圓覺性。圓覺之體。離過絕非。圓覺之相。豎窮橫徧。圓覺之用。用等恆沙。因其三者皆大。故名曰海。欲泛此海。中間須經煩惱之流。風浪旣大。且有五百由旬之廣。須發大願。立大志。修大行。發願爲修行中之最要者。所發之願。卽四弘誓願也。發此誓願。志在成佛。欲成佛必先度衆生。欲度衆生必先斷二障。斷之之法。不外於四正勤。（未斷惡須令斷。未生惡須令不生。未生善須令生。已生善須令增長。）未斷之前。須藉如幻三昧之力。方能調伏。菩薩斷障。所歷地位爲三賢位。卽十住十行十廻向。（十住修

空觀。十行修假觀。十廻向修中觀。空假圓融。是也。菩薩入初住時。先斷見惑。斷除滅相無明。從二住至七住。斷界內思惑。伏界外思惑。滅異相無明。是爲二障已伏。八住伏界內塵沙。九住斷界內塵沙。兼伏界外塵沙。至十住則有出假神通。游戲度生。然界內事障雖斷。而界外理障未除。所謂住地無明者。極不易斷。必須歷劫修行。進破界外無明。由此經歷十行十廻向。斷得一分無明。見得一分圓覺。是爲悟入菩薩境界。入初地位。直須破四十一品無明。方能斷盡住相無明。淨除理障。而最後尚有生相無明。更須修金剛三昧以對治之。二障始可永滅。圓滿菩提。歸無所得。

△四不定性

善男子。一切衆生。皆證圓覺。逢善知識。依彼所作因地法行。爾時脩習。便有頓漸。若遇如來。無上菩提。正脩行路。根無大小。皆成佛果。

此科釋不定性。原衆生之性。本皆不定。若論大圓覺性。人人同具。故曰皆證圓覺。然衆生所具

之圓覺。乃是本來之性德。必須加以修德。方爲能證。而所謂修者。要不過淨除流識習氣而已。修行必資師友。故以得遇善知識爲最要著。善知識亦有種種。如遇聲聞阿羅漢。則教以修四諦爲因地法行。遇緣覺。則教以修十二因緣爲因地法行。遇菩薩。則教以修六度爲因地法行。又三乘諸教。有頓漸之不同。遇通教善知識。則教以無言說道。遇別教菩薩。則教以發廣大心。此二者皆屬漸教。若遇圓教菩薩。則教以先悟圓覺之理。任運斷惑。圓狀五住煩惱。此爲頓教。再上而能遇佛。則不教修聲聞緣覺。亦不教修漸次。而教以修如幻觀。開如幻衆。作空華佛事。建水月道場。不住相而布施度生。是爲無上菩提正修行路。外不住境。內不住心。名之曰正路者。歷五十五位菩提路也。衆生根器。無論大小。皆成佛果。此圓頓之因地法行也。

△五闡提性

若諸衆生。雖求善友。遇邪見者。未得正悟。是則名爲外道種性。  
邪師過謬。非衆生咎。

闡提此云斷善根。彌戾車此云惡知見。亦闡提類也。衆生性旣不定。須得善知識爲之誘導。不

幸而遇邪見。不得正悟。所得之覺。是爲邪覺。所悟之理。皆屬邪理。所聞所見。皆屬生滅。或著於有。或墮於空。或起於二邊。或謂心外有法。是爲邪悟。迷真著妄。將妄作真。不遇佛乘。不聞佛法。成爲外道種性。毀謗正法。墮落三途。是真所謂可憐憫者。咎由邪師。不在學者。

△三總結

## 是名衆生五性差別。

總答上文脩佛菩提幾等差別。

△四示入塵方便分二。初應問開示。

善男子。菩薩唯以大悲方便。入諸世間。開發未悟。乃至示現種種形相。逆順境界。與其同事。化令成佛。皆依無始清淨願力。

此發明教化方便也。不大悲不能入塵。不方便不能度生。度生以方便爲首。入塵以大悲爲宗。開發者。未悟使悟。悟偏使正是也。菩薩脩行。原爲度生。然欲利人。必先自利。及脩行圓滿。則乘其願力。迴入塵勞。方便度生。入有情世間。開發凡外者。外道不了唯心。凡夫念念著有。不悟真

空故菩薩開發之也。入正覺世間。開發三乘者。使其融空假而入中道。蓋聲聞緣覺。但滯於空。不見不空。不空尙未之見。更何論乎中。故菩薩必教化之。使之出假入中。斷變易生死。又漸教大士。貪嗔癡尙未盡斷。例如說勤求佛道。卽貪也。鄙二乘不能求佛道。嗔也。不了衆生皆有佛性。癡也。菩薩教化之。令捨三毒。悟中道之理。不住二邊。所謂一中一切中也。菩薩本是法身大士。爲衆生故。迴入塵勞。示現種種形相者。卽如觀音三十二應是也。同事爲四攝法（布施。愛語。利行。同事）之一舉。一以概其餘也。

△二爲機勸脩

若諸末世一切衆生。於大圓覺起增上心。當發菩薩清淨大願。應作是言。願我今者。住佛圓覺。求善知識。莫值外道及與二乘。依願脩行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解說清淨法殿。證大圓覺妙莊嚴域。



此段文因上有五性差別。故特勸脩。我等處此末世。既知圓覺是本有之心。全體具足。不欠絲毫。由此二六時中。刻刻用功。常住圓覺。此圓覺既是本具。自有體相用之三大。故曰大圓覺。脩得此理。依此起脩。起發也。卽發菩提心是也。欲成佛道。須發無上之菩提心。故曰增上。發清淨大願者。卽四弘誓願也。願我以下。卽所發願。七根門頭。念茲在茲。方爲住佛圓覺。清淨法殿。卽是大圓覺海。從此方能證得自己大圓覺性。脩德既具。性德方現。名曰妙莊嚴域。

彌勒一章。最爲切實。無一委曲相。爲諸經所未有。先教斷輪迴根本。知二障。分五性。令衆生發願。同證圓覺。自衆生以至成佛。其義皆備。

△二偈頌分二。初標訟。

**爾時世尊。欲重宣此義而說偈言。**

長行甚詳。偈訟從略。

△三正訟分三。初訟當斷輪迴。

**彌勒汝當知。一切諸衆生。不得大解脫。皆由貪欲故。墮落於生**

死。若能斷憎愛。及與貪瞋癡。不因差別性。皆得成佛道。

縱使能脩。半途而止。仍不得大解脫。憎愛是潤生無明。

△三頌脩佛幾等

一障永消滅。求師得正悟。隨順菩薩願。依止大涅槃。

不斷二障。成凡夫性。能斷事障。成聞緣性。能斷二障。成菩薩性。遇邪師成外道性。惡知見成闍提性。正悟者。不依於空。不落於有。得中道也。涅槃不生。槃名不滅。卽大圓覺海。

△三頌入塵方便

十方諸菩薩。皆以大悲願。示現入生死。現在脩行者。及末世衆生。勤斷諸愛見。便歸大圓覺。

末世衆生。不必急於求悟。先在勤斷愛見。蓋凡夫著愛。外道著見。愛爲思惑根本。見爲見惑根本。愛見旣除。則二惑根本除矣。

△三願覺顯性分三。初謝前起後又二。初具儀謝前。

於是清淨慧菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。

大悲世尊。爲我等輩。廣說如是不思議事。本所不見。本所不聞。我等今者。蒙佛善誘。身心泰然。得大饒益。

彌勒章離障顯性是反顯。此章順覺顯性是正顯。圓覺妙心。佛生同一。聖凡不二。有情無情。同是一性。惟須成佛以後方知。至於我輩。不過由研究大乘經典而知之耳。所謂本具之話。非證後之話。有情無情。雖同是一性。然在有情則稱覺性。在無情則稱法性。法性無知覺。故謂之法。卽不覺之義也。夫有覺性與法性之分別者。卽由二障所纏。如眼有翳。自障見性。與空相隔。而見空華。圓明覺性。分而爲二。亦復如是。其實不二而二。爲二。二而不二。則一。一者其體。二者其用也。前章離障顯性。分出種種差別。此章順覺顯性。到得究竟。只是一性。未到究竟。亦有多性。與前章相反相成。前章就衆生界中。與衆生切實談性。斷其愛欲。以除輪迴根本。乃衆生離障初步功夫。是在相邊顯。此章自衆生以至成佛。不談愛欲。而談本有之話。是就性邊顯。然

相本無相。只是一性。衆生不了。乃著相迷性耳。清淨慧之慧。卽從根本智發揮後得智。智卽性光。在凡夫第六識用事。第六識爲心王之一。本不自動作。作善作惡。多由佐使者所爲。故有二十六惡心所。十一善心所。惡心所中。根本煩惱六。是首領。餘是扶助。善心所第一卽爲信。而自己受用處。則在別境之慧。作用亦最大。六識能分別善惡邪正。全仗此慧。然亦視佐使如何。若二十六惡心所用事時。則信成邪信。慧成邪慧。今清淨慧菩薩。從根本智光發出之慧。卽始覺智。照於本覺心體。念念當前。照而常寂。化惡成善。化染成淨。破世間之事障。出世之理障。故此順覺顯性。非清淨慧不能當機代衆請問也。欲愛不易離。衆生界中。能離者。已是不可思議之人。所離者。已是不可思議之事。智慧發於中。輕安形於外。故曰身心泰然。

△二請後顯愍分二。初請後增益。

願爲諸來一切法衆。重宣法王圓滿覺性。一切衆生。及諸菩薩。如來世尊。所證所得。云何差別。令末世衆生。聞此聖教。隨順開悟。漸次能入。

得悟雖同佛。多生習氣深。所謂理則頓悟。事須漸除。此所以有漸次能入之請也。請法指上首。聽法者指眷屬。前章五性差別中之菩薩性。卽法王圓滿覺性。然是反顯。衆生不悟者。必僅就破惑邊看。不從本智上看。故請重宣。凡未入位者。皆稱衆生。衆生亦有所證所得。此專指發心用功之人言。衆生甚多。故云一切衆生卽五蘊中人。五蘊結聚一團。成衆生之相。藏教七賢。一五停心。二別相念。三總相念。四煖位。五頂位。六忍位。七世第一位。前三外。凡後四內。凡藏教初機之人。佛本欲教其脩四念處功。因其妄想太多。業障太深。故先令脩五停心觀。以伏其心。五停心者。多散令作數息觀。眼觀鼻。鼻觀心。數鼻端出入之息。但出入不宜並數。或數入息。不數出息。或數出息。不數入息。令心繫於一處也。多貪令作不淨觀。吾身自內至外。膿血尿糞。無一處乾淨。譬如淨瓶。外觀雖美。中藏臭穢。瓶若一破。人皆掩鼻。不可嚮邇。貪欲最甚者。爲色。故男觀女。應作不淨想。女觀男。亦應作不淨想。貪心自可漸息。多瞋令作慈悲觀。多癡令作因緣觀。多障令作念佛觀。多障衆生。并息亦不能數。則令念佛。觀想聖容。若又不能。則老實置佛像於前。對之禮拜。是知五停心法門。爲下手最好工夫也。其次則脩四念處。鈍根者。一觀一觀。分別脩之。爲別相念。利根者。脩一觀卽通四觀。爲總相念。脩之久。觀行起。心已調伏。譬如

兩木相摩而生火。卽爲煖位。藏教名爲初機相似位。二六時中念茲在茲。一刻不敢放鬆。觀行極純。則爲頂位。到此尤宜耐煩。所謂百尺竿頭。更進一步。是爲忍位。有上忍中忍下忍。下忍脩十六行觀。中忍脩三十二行。斷三界見思惑。再一剎那。進世第一位。通教初乾慧地爲外凡。抵藏教前三位。次性地爲內凡。抵藏教後四位。別教十信位。圓教五品位。位次相等。皆屬外凡。見惑有八十八使。思惑有八十一品。伏者伏界內事障也。在藏教小乘。雖五停心中。有念佛一法。尙未有淨土法門。此法門。直至方等時方開。須陀洹。藏教之初果也。前是伏見惑。至此乃能斷見惑。預於聖流。名見道位。從世第一後心。用八忍八智。方斷八十八使之見惑。眼見者不是惑。見逆順境。而意根分別好歹。起執著。乃爲見惑。因執著而起愛憎。卽思惑。因見思惑。遂造種種之業。藏教初果。在通教爲三地四地。卽八人地與見地也。在別教爲初住。圓教爲初信。通教何以有三四地兩位。因有利根鈍根之別。八人地是利根人。聞而卽斷。見地是鈍根人。必用功後方斷。然利根人亦僅斷欲界粗惑。能不起分別。至上界五十六使微細見惑。則不能斷。正使方休。習氣未除。要不能不墮落地獄道餓鬼道。莫能自主也。藏通以斷三界思惑爲究竟地。別圓則須斷根本無明。故藏通極果。僅抵圓教二信至七信。別教二住至七住。圓二

信至七信。別二住至七住。四住煩惱。自然齊斷。尙是內凡。在藏教已證偏空理。得阿羅漢果。藏教以阿羅漢爲極果。通教以離欲地爲三果。已辦地爲極果。四住者。一見愛住。二欲愛住。三色愛住。四無色愛住。證但空之理。是爲偏眞。自以爲涅槃。不知實變易生死也。旣斷思惑。則斷界內塵沙。塵沙本自無惑。因衆生見思煩惱習氣。多如空中之塵。恆河之沙。故名爲惑耳。證阿羅漢果者。界內塵沙。隨思惑斷盡。界外塵沙。不過能伏而已。至此地位。本可以教人。然彼自苦中出。視生死如牢獄。明知衆生之苦。不肯再入世而度生。因無大悲心故。三藏卽指藏教。藏教以證偏空爲涅槃。不知無明之名。故云。若伏無明。三藏則劣。四教中內外凡。皆衆生之位。次經文言及諸菩薩。則但講別圓。不講藏通。別教以中道觀智。照中道諦理。破一品無明。而登初地。圓教初住已與之齊。故云別地全齊。圓住平。別教八住至十回向。方伏初地無明。而圓教則僅八住至十信三位。圓教初住至十住。各斷一品無明。與別教十地齊。故云無明分斷。圓教八住至等覺。別教八住至等覺。皆菩薩所脩眞因。卽中道也。脩德有功。性德方顯。初住以前。果中之因。初住以後。至等覺。爲因中之果。佛爲果中之果。十信以前。爲因中之因。別教至等妙二覺。僅與圓教初二行齊。故不如三行之名。（按以上註文可與天台四教六卽圖參看）

開悟者。開自己之知見。悟本具之道理。上根利智。即可斷惑。鈍根者。亦能伏惑。凡夫有心念佛。心無二用。即能伏惑。誦經聞法時亦然。

△二至三顯惑

作是語已。五體投地。如是三請終而復始。

例前可知

△二師資緣合

爾時世尊。告清淨慧菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲末世衆生。請問如來。漸次差別。汝今諦聽。當爲汝說。時清淨慧菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然而聽。

△三應求開示分。二初長行。又二。初示圓滿覺性。又三。初本來平等。

善男子。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中。實



無菩薩及諸衆生。何以故。菩薩衆生。皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根。不自見眼。性自平等。無平等者。

此指示本來平等之理。圓滿覺性。平等不二。本無差別。故曰非性。謂非性中自有差別也。然以其有隨緣之能。遂生出十界差別之性。故曰性有。謂因隨緣而生差別也。是知性無差別。由緣而有差別。緣有染淨之異。性有順逆之差。一切如來順修。一切衆生逆修。衆生一念不覺。遂生三性。第一逆性。第二見性。第三色性。因有逆性。是以念念相續。遂分能所。能即見性。所即色性。由此現出種種諸性差別。由逆脩而成衆生性。由順脩而成菩薩性。佛性。故有如來衆生之異。夫圓覺性雖隨緣而起。然緣起無性。是有差別。即無差別。故差別性即圓覺性。就差別說爲不一。是曰離。就無差別說爲不二。是曰即。衆生因不覺而生能取。以一切境界爲所取。菩薩因脩行而爲能證。以一切妙法爲所證。至於圓覺本性。則無能取所取。能證所證。故曰無取無證。此專指圓覺妙性也。圓覺妙性爲實相真體。故無菩薩衆生。菩薩衆生。皆是假名。同屬幻化。由無明變現。而有迷悟之分。凡聖之別。而圓覺實相。則無凡無聖。無迷無悟。幻化既滅。菩薩衆生。同

歸圓覺。當體寂滅。有何取證。此是脩德。然全脩卽性。若更說取證。豈非以圓覺取證圓覺耶。此理本明。但因圓覺實相。爲離言說相。離心緣相。須是一切放下。親證此境。方能明白。末世衆生。萬難理會。故又設喻以明之。喻如眼根。雖能照了前境。而不能自見其眼。猶之圓覺。不自取證。圓覺也。蓋圓覺妙性。只是一法。更無二法。何以故。覺性平等。故平等屬於本來。旣係平等。自無平等者也。

### △二迷倒成差

**衆生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅妄功用中。便顯差別。**

迷是不覺。倒是不正。旣迷妙覺真性。轉性成識。卽將妙明轉爲無明。故未能除滅幻化。原覺性雖本來平等。由衆生迷倒。不了幻化。所以成差。上文非性性有。是教衆生自悟本來覺性。此科是說衆生不了幻化。又不能以幻脩幻。故曰未能除滅。能滅二障爲菩薩。雖未滅而能伏。爲初心大士。皆由不悟自性本空。當體是佛。而妄加功用。故有內凡外凡等種種差別。

### △三究竟平等

若得如來寂滅隨順。實無寂滅及寂滅者。

若得如來寂滅隨順一語。理極深奧。如來者。如如不動。而無去無來。二障永滅。一心圓明。諸法平等。理智一如。智外無理。理外無智。是爲寂滅隨順。隨順者。隨順圓滿覺性也。至此則一切平等。並無寂滅之相。既無寂滅之相當前。豈有能寂滅之人哉。能所雙亡。故曰實無寂滅及寂滅者。

△二三示隨順成別分。二初次第隨順。又四初凡夫隨順覺性。

善男子。一切衆生。從無始來。由妄想我及愛我者。曾不自知。念念生滅。故起憎愛。耽著五欲。

此下就隨順覺性顯出差別。欲明差別之相。先從凡夫位說起。一切衆生。本賅九界。而茲則專指六凡位中衆生言。無始。卽最初一念不覺。因一念不覺。迷真成妄。由妄識而起妄念。於是內有我而外有愛我者。愛我者。卽我所是。就凡夫言。爲我所用者。就菩薩言。是法執。皆由無明妄想。〔根本無明〕而生見思妄想。〔枝末無明〕卽我執。〔我見我慢等〕也。執身爲我。以正

報爲自受用。有我卽有他。復執依報爲所受用。念念執著。心生愛樂。故有愛我者。試卽一身內。外細加研究。誰是我者。我尙不有。更何有愛。不知無我。故墮生滅。念念生滅。生死之因。於是本性清淨。爲念所障。以動爲心。以動爲境。對一切逆順境界。而起憎愛之心。有憎愛。故有色聲香味觸五欲。此指未發心衆生言也。

### 若遇善友。教令開悟淨圓覺性。發明起滅。卽知此生性自勞慮。

此指已發心衆生。了知生死苦果。憎愛苦因。發心修道者言。則以得遇善友爲第一好因緣。遇者不期而逢也。稱爲善友。必具正知正見。能勸作諸善。對治諸惡。而使人脫離生死者也。開者開正知見。悟者悟淨圓覺性也。開悟本由自己。善友但能指示之耳。遇善友非易事。旣遇善友而教令開悟。然後了得現前身心。一切皆是無明幻化。妄起妄滅。故曰發明起滅。旣悟淨圓覺性。何以又知此生性自勞慮。蓋當開悟時。所有無始無明習氣。自八識田中一齊湧現。由此能見自心中微細生滅之相。此卽正知見也。未開悟人。往往將邪作正。將妄作真。併此妄想。亦不自知。勞慮卽妄想。旣發正知見。便能照了我心。念念生滅。有如一隙日光。照見塵埃亂動。然塵

相自動。虛空不動。虛空卽真性也。

若復有人勞慮永斷。得法界淨。卽彼淨解爲自障礙。故於圓覺而自不在。此名凡夫隨順覺性。

用觀行功夫得力。眞智與真理相應。方得以定力伏勞慮。此文永斷之斷字。不能作斷字看。只可作伏字看。蓋能所旣無。自知法界清淨。然尙有此淨解。卽是知見。卽是妄想。故所得者並非眞淨。乃相似淨也。因此淨解爲之障礙。故於圓覺而不自在。此不自在。係指功用上言。至於自己分上。已得有快樂受用。此是已經伏惑之凡夫。在藏通爲內凡。而在圓別則爲外凡也。

△二地前隨順覺性

善男子。一切菩薩見解爲礙。雖斷解礙。猶住見覺。覺礙爲礙。而不自在。此名菩薩未入地者隨順覺性。

前爲觀行位中之凡夫。此爲相似位中之菩薩。一切菩薩。專指圓教八信至十信。別教八住至

十回向而言。圓教七信見思已空。至八信進斷界內塵沙。九信十信斷界外塵沙。內外塵沙惑空。故稱二空。別教八住與圓教八信位齊。因別教乃鈍根大士。破塵沙惑不易。須經歷十行。塵沙方破。又經十回向。空假能通。契中道觀。方伏界外無明也。上文見解爲礙。然斷此見解。而仍存有滅見解之覺。仍是障礙。別教自八住至十回向。往往識中道實性。而爲中道所迷。所謂無量劫來生死本。癡人認作本來人。故曰覺礙爲礙。而不自在。此等人若不遇如來。未易除此障礙。故由十回向而登初地。功夫最難。蓋破異相無明易。破住相無明難。如用功之人。稍得受用。便執著此受用而不能進步。是也。

△三地上隨順覺性

善男子。有照有覺。俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者。同時寂滅。譬如有人自斷其首。首已斷故。無能斷者。則以礙心。自滅諸礙。礙已斷滅。無滅礙者。

此法身大士用功方法。然凡夫亦不可不知。圓教初住以上。別教登地以上。雖得受用。仍須用

功。惟此乃用法界觀。修楞嚴三昧。與地前用功不同。覺是體。照是用。以始覺之智。照本覺之體。此是地前功夫。四住雖除。無明未脫。有此照覺。仍是障礙。因有能所故。能照是心。所照是境。境卽無明是也。至登地以後。不必用照。只須了得無明性空。無明卽是實性。只有一覺。覺外並無諸法。雖是常覺。亦不住覺。外無所照。內無能照。故云照與照者。同時寂滅。此是登地菩薩境界。地前尙不能知。何況凡夫。故復設爲譬喻。能斷之人。喻能照。所斷之首。喻所照。礙心爲能照。諸礙爲所照。所滅之礙。旣滅。能滅之智亦亡也。

修多羅教如標月指。若復見月。了知所標畢竟非月。一切如來種種言說。開示菩薩。亦復如是。此名菩薩已入地者。隨順覺性。月譬圓覺妙心。指譬修多羅教。凡看經人。應由文字悟實相妙理。了得文字不是妙理。如知所標之指非月。未悟以前。須由文字研求妙理。旣悟以後。須修圓覺而不可執著文字也。

△四如來隨順覺性

善男子。一切障礙。卽究竟覺。得念失念。無非解脫。成法破法。皆

名涅槃。智慧愚癡。通爲般若。菩薩外道所成就法。同時菩提。無明眞如。無異境界。諸戒定慧及淫怒癡。俱是梵行。衆生國土同一法性。地獄天宮。皆爲淨土。有性無性。齊成佛道。一切煩惱畢竟解脫。

此段文不比前三段。前三段中。一是凡夫。二是地前菩薩。三是登地菩薩。凡夫境界。全是障。菩薩境界。半明半障。若以五時判教法論之。凡夫境界。如阿含會上。純粗無妙。地前境界。如方等會上。三粗一妙。登地境界。如般若會上。二粗一妙。此段是佛境界。如法華會上。純圓獨妙。是修德之極功。而顯性德。蓋在衆生分上。則有諸法。菩薩仍爲對待。如來則爲絕待。所謂第一義諦。前段文卽第一義諦之出顯也。前段是初心第一義諦。此段是圓滿第一義諦。前來凡夫菩薩各種障礙。以佛法界海慧平等眼觀之。皆是解脫。不落擬議思量。所謂唯有一中道。無二亦無三也。一念頓悟爲始覺。由本覺生於始覺。以始覺還照本覺。始本合一。始本不二。如外無智。



智外無如。一智一切智。一如一切如。到此一切障礙。卽究竟覺。此境唯佛獨證。如來以外。皆不能知。若凡夫則頭頭脚脚。全是障礙。如何得爲究竟覺耶。地前之滅礙成覺。登地之常覺不住。皆是障礙。何以故。以其障大圓滿性故。得念者。得現前一念之真念也。念念遷流。謂之失念。失則憂慮。得則歡喜。皆是無明。皆非解脫。不知得失。皆是幻化。以如來法界海慧照之。有何得失。故無非解脫。精進勇猛。真念現前。爲成法。一念懈怠。頓失定力。爲破法。成破亦是對待。卽是幻化。以如來覺海照之。有何成破。故皆名涅槃。涅槃不生也。槃不滅也。智愚皆是夢幻。覺性上本無智愚之別。豈非同是般若。邪正俱無自性。無性之性。乃圓覺妙性。非正非邪。雙遣二邊。而中道顯。豈非同是菩提。無明是不覺。真如是妙覺。然以法界海慧照之。本無明暗。故無異境界。諸戒定慧及淫怒癡。俱是梵行。此語唯佛可道。蓋淫怒癡之性皆空。卽是戒定慧。此必全理成修。全修成理之後。方可曰俱是梵行。切勿錯認。衆生分上。有情爲覺性。無情爲法性。不知內而色身。外洎山河虛空大地。咸是妙明真心中物。故曰同一法性。地獄受苦。諸天極樂。菩薩開示地獄者。令衆生止惡。開示天宮者。教衆生修善。然而境從緣有。本無自性。故曰皆爲淨土。如提婆達多。在地獄中。世尊令阿難入定觀之。問其苦否。達多曰。我在此有三禪天。

之樂。又問出否。答曰。待世尊入地獄時。方出。曰。世尊那有入地獄時。答曰。我那有出地獄時。夫  
達多不以地獄爲苦。而以爲樂。或曰。此妄樂也。然而妄不離真。了得真。妄原空。地獄卽是天堂。  
天豈非皆爲淨土哉。有性者。有佛性也。無性者。無佛性也。如曰。聲聞緣覺。永無成佛之期。此  
小乘不了義教。大乘了義。則無此別。故無不成佛。煩惱性卽涅槃性。離涅槃無煩惱。猶離空  
無花。對煩惱說解脫。非真解脫。須知煩惱者。迷之則有。悟之則無。故曰。畢竟解脫。

### 法界海慧。照了諸相。猶如虛空。此名如來隨順覺性。

一切障礙。爲不二境。卽究竟覺。爲不二智。以境發智。以智照境。境外無智。智外無境。境智一如。  
中道平等。故曰。猶如虛空。絕對待。離能所。靈光獨耀。迥出根塵。是爲如來隨順境界。

△二頓圓隨順分二。初明隨順相。

善男子。但諸菩薩及末世衆生。居一切時。不起妄念。於諸妄心  
亦不息滅。住妄想境。不加了知。於無了知。不辯真實。彼諸衆生。

# 聞是法門。信解受持。不生驚畏。是則名爲隨順覺性。

此段文各家註解不同。仁山老居士曾另出手眼解之。猶覺太高。今鄙人別有發揮。蓋各家皆發揮菩薩境界。而畧衆生境界。我則專就末世大心衆生發揮也。上來所說。皆漸次修證功夫。此段則圓頓功夫。頓者。一念不生。湛湛寂寂。圓者。不起分別。雖有妄想。而對境不生。所謂對境心不起。菩提日日長也。日六時。夜六時。爲一切時。圓頓人二六時中。穿衣吃飯。皆與人同。唯不起妄念。故境界獨異。所謂不起者。并非真不起。玩講義自明。若真不起。下文何又曰於諸妄心。亦不息滅耶。須知妄心不必滅。并不能滅。登地已還。尙且不能。何況凡夫。蓋妄想原是依他起性。如水上浮漚。自性本空。有何妨礙。起念滅之。卽是徧計。何以故。以心中分別好壞故。但對境不被所惑。妄想起時。卽時一照。不生我法二執。卽是本領。要在此處用功。初不在除妄想。了得依他如幻。當體卽是圓成。諸居士多有以妄想不能息滅爲問者。不可不知此理。因緣和合而有。有非真有。因緣分散而無。無非真無。性真常中。原無有無迷悟之相。有了知固是虛妄。無了知亦是虛妄。又何必辯受者領納之義。領納此法門。對境不起二執。豈非受用乎。

△二讚隨順人

善男子。汝等當知。如是衆生。已曾供養百千萬億恆河沙諸佛。及大菩薩。植衆德本。佛說是人名爲成就一切種智。

此段及偈頌。玩講義自明。

△三爲中根人示圓修分。二初示三觀圓脩。又三初謝前請後。又二初具儀謝前。

於是威德自在菩薩。在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。廣爲我等分別如是隨順覺性。令諸菩薩覺心光明。承佛圓音。不因脩習。而得善利。

此章發明從凡夫成佛。脩証功夫。脩行惟人道爲最宜。蓋諸天極樂。被樂所迷。不肯脩行。三途極苦。爲苦所逼。無暇修行。人道則有苦有樂。因樂知苦。因苦識樂。二者相因。方知苦應離。樂應得。正心慮。趨菩提。惟人能之。若旣爲人。不肯修行。眞所謂自暴自棄也。上來普賢章修如幻。

三昧。普眼章修奢摩他行。其法太妙。惟上根利智者能之。威德辯音兩章。專爲中根人示修行之路。且辯音二十五輪。反不如威德章之純粹。諸君宜格外留心。既爲中根人圓修法門。須先知經中教相。相是頓教之相。而義則是圓。無法不攝。無機不投。三根普被。上下皆宜。故曰圓修。若論文相。則有次第。先修奢摩他。次修三摩鉢提。後修禪那。而今判圓者。文相雖有次第。而其理無非一圓。蓋本經所談了義。無非圓照清淨覺相。覺之一字。雖有六種不同。而起修則一依理起行。一修一切修。無法不圓也。大而周徧法界。是一圓。小而析至微塵。亦一圓。所有十法界。依正二報。無非因緣所生。當體皆空。而卽空卽假卽中。隨拈一法。皆是妙理。任依何法。皆是圓修。何況此三種次第耶。悟此圓理。卽修藏教觀行。如數息觀。則一息亦圓徧法界。無智外之境。爲所照。無境外之智。爲能照。智圓境圓。境智一如。此爲全性起修。全修在性。故下文隨舉一觀。無不具三。此謂之圓修。本經中請法之人。無不與本章中所說相應。是爲當機。此章所修三觀。爲初學者說。威德初學時。亦從三觀入手。是過來人。故能爲衆生請問此法。吾輩若有觀行功夫。則我心平平帖帖。卽入地獄。入刀鎗劍戟林中。亦無所懼。以心中本無此物也。如此自受用。令人見而生畏。是爲威。若金剛怒目。虎豹食人。餓鬼變相。人亦望之生畏。然是有威無德。

此云威德者。行道有得於心。能以此教化人。使人有威可畏。有德可懷也。其下更加自在二字。可見並非有意做作。乃自然而然。此卽表明此菩薩之德性。亦卽修三觀所得之果也。衆生本具圓覺妙性。因彼不覺。迷性成識。障礙覺性。今佛隨衆生根器。令識得障礙。開顯覺性。故云隨分識礙顯覺。不因修習而得善利者。言上根人根器極利。當如來未發言前。已識得自性。是爲言前薦取。若正當聞經時。便能以智觀照。並斷無明。與佛無二。是爲隨聞入觀。此類人古今不可多得。若中根者。聞法時雖能了了。過後習氣又來。故須修習觀行。威德之請。正爲此也。

△二請後顯愍

## 世尊譬如大城外有四門。隨方來者。非止一路。

大城譬如北京城。四門。東西南北四正門也。城有防匪禦敵之用。圓覺妙心能防魔外。故以城爲喻。從空門入者。卽奢摩他。從有門入者。卽三摩鉢提。從亦有亦空門入者。爲禪那。既有四門。應立四觀。今祇有三者。以非空非有。乃別教所脩。雙遣二邊而顯中。是爲但中觀。亦空亦有。則卽邊明中。離邊無中。一中一切中。是爲圓中觀。禪那中。攝此但中圓中兩門也。衆生根器。

不同。約藏通別圓四教論之。當有四四十六門。卽當經而言。亦應別教四門。圓教四門。立爲八門。

### 一切菩薩莊嚴佛國及成菩提。非一方便。

大城喻佛國。卽常寂光土。卽妙莊嚴域。莊嚴者。卽非莊嚴。是名莊嚴。修止觀。得定慧。故止是福莊嚴。觀是智莊嚴。又覺性是所莊嚴。定慧是能莊嚴。莊嚴佛國。卽莊嚴自己清淨覺性。故云及成菩提。是培植體智。用三德。不是一種方便。能莊嚴得成。下文三觀。一一皆成就菩提之方便。悟圓理者。無一不圓。任修何法。皆成方便。持戒是第一方便。由戒而定。定能伏惑。慧能斷惑。能悟圓覺妙性。無一非方便。經是文字般若。依經修觀。爲觀行般若。由觀行證實相。爲實相般若。亦無非方便。念佛一門。爲莊嚴佛國之大方便。能念之心。了不可得。所念之佛。無形無相。卽是空。能念之心。歷歷明明。所念之佛。句句現前。卽是假。持名念佛。空假圓融。卽是中。故曰念佛卽是脩觀。了此則無一法不可脩。無處非方便矣。

唯願世尊廣爲我等宣說一切方便漸次。并脩行人總有幾種。

唯獨也。並無他願。專爲此事。威德知衆生根器不同。不能請世尊將方便一切盡說。祇就脩行人大概有幾種言之。

**令此會菩薩及末世衆生求大乘者。速得開悟。遊戲如來大寂滅海。**

未悟人脩之。處處著相。既悟人脩之。處處自在。開者。開慧眼法眼佛眼也。開此三眼。知見方正。方可全性起脩。否則不能入如來大寂滅海。發心脩觀。入觀行位。觀行得力。入相似位。相似得力。入分證位。初斷一品無明。從此十住十行十回向而登地。十住從空門入。十行從有門入。十回向從非有非空門入。十地從亦有亦空門入。正可遊戲。遊戲者。自在之義也。依圓理起圓觀。依圓觀脩圓行。方能自在遊戲。

**作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。**

如文可知

△三師資緣合



爾時世尊告威德自在菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩。及末世衆生。問於如來。如是方便。汝今諦聽。當爲汝說。時威德自在菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然而聽。

方法也。便宜也。一切方法皆可脩行。惟隨衆生之機宜說之。故答威德之問。祇提方便二字。不及其他。以明將一切法。收在方便二字之中也。

△三應求開示分二。初長行。又三。初總標三種。

善男子。無上妙覺。徧諸十方。出生如來。與一切法。同體平等。於諸脩行。實無有二。方便隨順。其數無量。圓攝所歸。循性差別。當有三種。

先建立三觀所依之體。使衆生脩行。有所標準。此處之無上二字。與他處不同。乃直指妙覺之性。此性過去無始。未來無終。現在中間無際。無一法可超過之。故稱無上。觀依報亦空。觀正報

亦空。舉一卽具一切。十世古今。不離當念。無邊刹海。不隔毫端。此之謂徧。菩提涅槃。皆從妙覺流出。一切諸法亦然。故云出生如來。與一切法。所謂無不從此法界流。今修妙觀。所謂無不還歸此法界也。萬法無性。皆從緣生。緣生如幻。卽是無生。衆生不悟緣生。故有六道三塗之苦。若悟緣生。正可修如幻三昧。知幻卽離。則地獄可化天宮。三途皆是樂境。衆生之佛性。卽大地山河之法性。大地山河之法性。亦卽衆生之佛性。故云同體平等。法法皆是依他起性。了得諸法如幻。卽是圓成實性。隨拈一法。無非妙法。隨修一行。無非妙行。楞嚴所修二十五門。門門可以融入一門。任修何法。皆是方便。無論誦經持咒禮拜參禪。只須回向淨土。卽是念佛方便。故云實無有二。衆生病有千差。緣有萬別。故方便亦無量。無量法門。以圓行修之。曰圓修。圓修所攝妙理。不外三種。妙理卽真俗中三諦。依真諦理修。曰奢摩他。亦卽體真止。空觀。依俗諦理修。曰三摩鉢提。亦卽方便隨緣止。假觀。依中諦理修。曰禪那。亦卽息二邊分別止。中觀。理實是一方便說。三空觀修成。真諦理顯。能破見思惑。假觀修成。俗諦理顯。能破塵沙惑。中觀修成。中諦理顯。能破無明惑。又說空。卽自心寂體。說俗。卽自心照體。說中。卽自心寂照不二。

△二依次別明分三。初修止。

善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。以淨覺心。取靜爲行。由澄諸念。覺識煩動。靜慧發生。身心客塵。從此永滅。便能內發寂靜輕安。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現如鏡中像。此方便者。名奢摩它。

一部經中所言修行方法。此章最爲緊要。人人可以下手用功。奢摩它梵語。此云止。若但以念頭起處。強行壓制爲止。譬如以石壓草。暫被制服。石去草仍長。似此用功。無甚益處。知一切法。數句。乃發明三自性之真體。三自性者。一圓成實性。二依他起性。三徧計執性也。蓋一切諸法。本無自性。無自性。卽是不生不滅本體。所謂三自性者。圓成實性。真性也。依性起相。相不自相。緣會而有。卽名依他起性。由此而有分別。名徧計執性。內自根身。外自器界。從本以來。皆屬非有。虛妄因緣者。一念不覺。爲因。展轉變現爲緣。幻出根身器界。本屬非有而有。此卽徧計執性也。然一切諸法。既隨緣起。皆屬虛相。非實性故。有卽非有。此卽依他起性也。既依他起。本無自

性。諸有如幻。當體卽空。惟是一心。心外無法。本無分別。當體卽是圓成實性也。作如是觀。則妄念不流。是名爲止。妄念者在六凡衆生中。卽見思惑。在二乘中。卽塵沙惑。在菩薩中。卽無明惑。是妄念有三種也。今修止所以對治妄念。了得徧計性空。依他如幻。圓成本有。則三種妄念不流。便成爲三種止矣。見思妄念不流。卽體真止。塵沙妄念不流。卽方便隨緣止。無明妄念不流。卽息二邊分別止也。體真止是初步功夫。其次爲方便隨緣止。如喫飯時參究喫飯是誰。飲茶時參究飲茶是誰。以至咳嗽掉臂。迎賓送客。無時無處。不有此念頭存在。則妄念自然不流。何以故人無二心。心無二用。故古德云。隨緣認得性。無假亦無真。又云。行也禪。坐也禪。又云。行也彌陀。坐也彌陀。皆此等作用。諸居士爲在家人。不能不料理俗事。極宜修此方便隨緣止。則隨處皆可受用。息二邊分別止者。二邊指一切對待法言。如空有我。無我常無常。大小高下長短親疏等。凡有對待者皆是。二邊對待法。本無實體。皆由比較而生。如大小對待也。大非真大。因小見大。小非真小。因大見小是也。今對於一切之境。不起分別。故謂之息。不著空有不偏一法。不厭生死。不欣涅槃。無邊可止。卽邊卽中。併無二邊。有何可止。蓋不期止而自止。故又謂之不止止。此爲最高功夫。大概修奢摩它。宜依寂體而行。寂體者。自性不動是也。在三如來藏中。

屬空如來藏。能修此者。便是大乘功夫。然欲修止。先須發菩提心。悟淨圓覺性。悟是修之最初方便。悟者。悟圓覺清淨之相。卽文殊普賢章所講者是。質言之。卽吾人現前一念之心性。又稱覺性。是也。此覺性不必定在吾人方寸間。亦不離於方寸。何以故。不在內。不在外。亦不在中間。故覺體既圓。無在無不在。了得此性。則謂爲在內。可謂爲在外。在中間。亦無不可。不了此性。則說不在內。不在外。不在中間。亦皆是誤。何以故。此性周徧圓滿。並無分劑。不落方所。亦不落過去未來現在三際故也。故云。三際求心心不有。心不有處妄念無。其體無念曰淨。其相（無相之相）周徧曰圓。又對境不起分別。則境不能迷。曰覺。故謂現前一念不生之心。卽淨圓覺心也。今欲修止。卽以此淨圓覺心爲所觀之境。亦卽以淨圓覺心爲能觀之智。初次用功。未忘能所。故分境智。其後境智一如。分卽不分。（此種功夫。切不可著文字相）蓋旣取靜爲行。則先將萬念集於一念。又明此一念本來無相。念卽無念。假名爲念。定爲所觀之境。又以觀此無念之一念。爲能觀之智。當此前念已滅。後念未生。中間孤孤一念能觀之智。觀此本性無念之境。境智一如。有何妄念可起。此卽體真止也。然切不可誤將已滅之前念爲所觀之境。是爲至要。上來止分爲三。不過就修行方便言之。其實一止之中。皆含三止。卽如修體真止時。隨處皆

用此功夫。卽是方便隨緣止也。又對外遇境不起分別。則息有對內。不以靜爲究竟。則息空。卽是息二邊分別止也。任修一止。三止具足。修習旣久。功夫自然得力。由澄諸念。正指得力時也。諸念卽妄念。淨圓覺性本來常寂不動。無如無始習氣遷流。念念不住。如水未澄。波浪紛起。然全妄卽真。波不離水。故以此淨圓覺性能觀之智。觀此不生不滅之境。久之。則粗念不起。如水之澄。波浪全息。始見八識田中微細生滅。亂起亂動之相。此微細念頭。生住異滅。剎那剎那。遷流不住。惟修奢摩他行。功夫相應。方得見之。向來妄心。譬如渾水。不見沙泥。今水旣澄。泥沙自見。此境現前。切勿認爲妄念而生退志。且須極力前進。不可放鬆。久久觀照。則靜慧發生。頓覺身心二相。輕快非常。蓋身心如空中之塵。主中之客。全體皆屬虛妄。了得身如客。則不起身見。了得心如塵。則不起我執。故曰身心客塵。從此永滅。是謂一念頓證無生。古人云。證無生者。方見剎那是也。便能內發寂靜輕安者。正顯定中受用之相。自性本屬輕安。向爲二障所迷。不得見故。今旣見之。則身無重著之相。故輕。心無擾動之相。故安。皆從寂靜功夫。由內而發。此好境界也。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現。此如來心。卽自己本有之法身也。衆生身心二執未破。皆屬塵見。不得稱心。今二執已破。則衆生凡心。卽是佛心。一切如來心。密圓淨。

妙妙卽法身。淨卽應身。圓卽報身。舉一密字。三身卽是一身。古語云。諸佛妙法身。湛然映一切。十方諸如來。同共一法身。衆生不知。故爲密。旣知之。則密而顯矣。如琉璃內懸明月。同是光明。喻境智不分爲二也。奢摩它別名是止。其實卽觀。大乘止觀釋止字開首卽云。知一切諸法。知字卽觀也。因知得如此。則不起三惑。三妄念遂得不流。卽止義也。古人云。佛法無多子。一部圓覺經。若論省悟。則彌勒一章。最爲切要。若論修行。則此章最爲得力。無論參禪念佛持戒。皆不出於奢摩它。將此科文詳細研究。著實用功。一生受用不盡。何須多法。窮究三藏一切教典。無非欲得門而入。旣得其門。只須一門深入。切要切要。又止觀之理。大乘止觀言之最詳。此書乃大徹大悟之南嶽思大師所作。諸君不可不讀也。

△二修觀

善男子。若諸菩薩。悟淨圓覺。以淨覺心。知覺性及與根塵。皆因幻化。卽起諸幻。以除幻者。變化諸幻。而開幻衆。由起幻故。便能內發大悲輕安。一切菩薩。從此起行。漸次增進。彼觀幻者。非同

幻故。非同幻觀。皆是幻故。幻相永離。是諸菩薩所圓妙行。如土  
長苗。此方便者。名三摩鉢提。

大乘止觀所云。雖知本不生。今不滅。卽第一義諦。卽圓成實性。此知字卽從上文知一切法之  
知字而來。圓成實性。隨緣而起。故有依他起性。然緣生而本體未嘗生。緣滅而本體未嘗滅。前  
無始。後無終。中間無現在。此卽不生不滅也。體雖不生不滅。而隨染淨緣以起世用。非有而有。  
乃爲徧計執性。識得此理。故名爲觀。此科在三觀中爲第二觀。三摩鉢提。此云等持。持者修  
持。等者平等。蓋單修奢摩他。注重在空。不得意者。若執於空。空卽爲病。故必平等修持。不墮空。  
亦不墮有。是謂等持。等持何以爲觀。謂觀世出世法一切平等。何以故。萬法皆從緣生。法法皆  
無自性故。旣無自性。則無分別。故謂等持爲觀也。前云止有三止。今觀亦有三觀。一、空觀。二、  
假觀。三、中道觀。鈍根人不能三觀圓修。則先修空。次從空出假。最後息空。有三邊而入中道。若  
圓修。則一空一切空。一假一切假。一中一切中。並無次第先後。假觀如何用功。當知一切諸  
法。皆是惟心建立。凡夫之人。前念滅。後念生。念念遷流。生滅不住。心生則諸法生。心滅則諸法



滅。可見諸法皆假。全由塵想而有。此謂因成假。前念既滅。若第二念不起。則天下太平矣。無如前滅後生。生滅之間。無剎那不相續。此謂相續假。然一切諸法。皆因對待立名。如對大言小。小非真小。對小言大。大非真大。全是假立。此謂相對假。菩薩以三假觀一切法。由此可以出假作事。夫一切諸法無自性。故曰空。一切諸法有形相。故曰假。然非離假而有空。非離空而有假。因假說空。因空說假。然則空假亦是對待。既是對待。空假俱不可執。當體即是中道矣。智者大師之三觀。因南嶽大師之三性而建立。依分別性立空觀。依依他性立假觀。依真實性立中觀。名雖不同。其理則一。無論修止修觀。皆以悟爲當先。悟爲修之方便。修爲證之方便。可見悟爲最初方便。楞嚴會上。阿難尊者請求最初方便。是急在修行。我世尊說法至三卷之多。處處皆以如來藏妙真如性爲本。亦是說悟爲要。四卷至七卷。靈峯大師判爲皆是開示不生不滅妙三觀門。並未將奢摩他三摩禪那強分段落。如此科判。可稱古今獨步。何以故。因其所論。乃是圓修故。此經處處皆曰悟淨圓覺。與楞嚴正同。蓋悟後而修。是依真性起修。乃爲真修。是依圓理而修。又曰圓修。圓者。圓真俗中三諦之理而修也。以淨圓覺爲所觀之境。本覺理也。卽以淨圓覺爲能觀之智。始覺智也。及其修功已深。則能所不二。理智一如。同是一淨圓覺性矣。

前修奢摩他。云取靜爲行。是從空門入道。此修三摩鉢提。云以幻除幻。是從有門入道。此下手功夫不同處。其實言有次第。修無前後。得意之人。修止卽是修觀。修觀卽是修止。知覺心性者。凡夫分上。皆以識神當作心性。非但第六識。卽前五識皆是。今不言六識而曰心性者。因已悟淨圓覺。乃取與妙觀察智相應之一品。卽別境中之慧心所是也。以此與妙觀察相應之慧一照。始知外而六塵。內而六根。根塵相偶。而生六識。所謂識也。根也。塵也。皆是從緣而有。既從緣有。乃是假有幻化之物。并非真有。故曰知覺心性。及與根塵皆因幻化。了得幻化非真。便是空觀也。無明本空。何況無明之所變現。故曰皆因幻化。夫根因塵而有知。塵因根而有相。根塵因識。則有了別之境。識因根塵。則有分別之性。所謂猶如交蘆。緣起無性。豈非空耶。卽起諸幻者。以淨圓覺心發起淨圓覺智。照見根塵皆因無明而有。始由一念不覺而有根本無明。繼因一念妄動而有枝末無明。然而無明本空。非是實有。我之身心。旣如幻化。則一切衆生身心。皆如幻化。了得此正好用。如幻身心。作如幻佛事。謂作如幻之善。對治如幻之惡。以如幻之淨。對治如幻之染。卽起諸幻之幻。謂觀智也。除幻之幻。謂無明也。譬如念佛之淨念旣起。則九界之念冥伏。卽可對除現業流識。現業流識者。卽我輩凡夫現前之一念妄想也。由是以如幻

始覺之智。對治末無明。枝無明。漸漸而除。以至根本無明。莫道根本無明全破。卽破至支末無明。則六通皆發。便有不思議之大用。故能變化諸幻。而開幻衆。此皆從空出假功夫。所謂假觀。假觀成時。能現十界身。廣作佛事。終日度生。不見度生之相。一假一切假。內忘身心。外忘世界。不住空相。亦不住假相。卽中道觀也。由起幻故。以下譬如講經會。卽是如幻道場。由起如幻道場。有此聽經之如幻。而一切無明之如幻。皆伏。卽是以幻除幻。由此講經之如幻。日日所談。無非佛法。聽衆心中。無非道念。卽是變化諸幻。而開幻衆。而日日聽經。便願多人來聽。此非內發大悲而何。且諸君日上辦公。夜夜必來聽講。自忘其勞。此非輕安而何。然此人尙就凡夫說。如講義中現十界身云云。則是菩薩境界矣。觀幻之觀。乃是眞智。故曰非同幻故。雖非同幻。然尙有能觀在。有能卽有所。仍是對待。則此非同幻之觀。仍然是幻。故曰皆是幻故。能所雙忘。心相不二。至此幻相永離。絕待之靈心。獨露矣。此中道觀也。講義所引起言論。一念相應云云。此之一念。乃根無明。卽最初一念不覺之生相。無明也。此念原來無相。了得無相。則心境一如。故曰心無初相。以遠離微細念故。功行到此。當體寂照。一切皆空。幻相永離矣。上來所說。皆是修觀。并未說止。然須知了得一切諸法如幻。不起我法二執。此卽是止。所以圓頓止觀。

止卽觀。觀卽止。并無二致。蓋淨圓覺心之體。本來寂照同時。故最初下手。卽用寂照平等功夫。久久純熟。卽得定慧平等。如此。則七覺支。八正道等三十七道品次第功夫。皆可省去。此圓頓止觀之妙也。能用此功最好。倘業障深重。既不能止。又不能觀。只有老實念佛。一句佛號提起。別念不生。卽止也。聲聲佛號。歷歷明明。卽觀也。誦經亦然。誦時不雜餘念。卽是止。句句分明。卽是觀。持咒等一切法門。皆然。如口念心不念。是卽口頭佛。口頭經。口頭咒。豈止口頭禪而已哉。所以如能會通。法法皆是止觀。何以故。皆是淨圓覺心所流出故。但須一門深入。老實做去。所謂拈來無不是。用去莫生疑。此乃確切之言。以三觀分別言之。則奢摩空觀。三摩假觀。禪那中觀。其實每段皆具三觀。此之謂圓。如以止言之。三摩卽是方便隨緣止。何以故。以幻除幻。一切法不染。豈非止耶。

△三止觀雙修

善男子。若諸菩薩。悟淨圓覺。以淨覺心。不取幻化及諸靜相。了知身心皆爲罣礙。無知覺明。不依諸礙。永得超過礙無礙境。受

用世界及與身心相在塵域。如器中鏗聲出於外。煩惱涅槃。不相留礙。便能內發寂滅輕安。妙覺隨順寂滅境界。自他身心所不能及。衆生壽命皆爲浮想。此方便者。名爲禪那。

此科爲禪那功夫。要在止觀雙修。世尊所說法門無量。卽因衆生迷一真之體。流轉於六道。今欲由六道返乎一真。不得不說多門方便。然殊途同歸。到家則一也。圓覺之性。有寂有照。有寂照不二。奢摩他依寂體起修。三摩鉢提依照體起修。禪那則依寂照不二。圓頓雙修。至其修證功夫。則從不取二字下手。以現前不生不滅之一念。直照淨圓覺心。當體卽真。不落思議。且此不生不滅之一念。亦不留影子。有影卽是識。卽是法塵。則能觀之智。便墮於分別。不得爲正念。今此正念照於淨圓覺心。卽起信論所謂直心。故不偏於靜。不偏於慮。偏於靜卽奢摩他。偏於慮卽三摩鉢提。靜相屬空。幻化屬有。今皆不取。是爲息二邊分別止。夫二俱不取。當然是中。外不住境。內不住智。智外無境。境外無智。智境雙忘。故云二觀雙超。照境歷歷明明。境智了不可得。此一念提起。卽所謂離心意識參。卽達摩祖師直指之禪。後世鈍根。不能如此。方創參話。

頭之法。使有把握。故此科全爲頓教法門。妙則極妙。修卻不易。身心全是無明。身是色。蘊心是受。想行識四蘊。若依之起修。無非罣礙。取幻化則必依身而修。取靜相則必依心而修。由禪那二皆不取。看來可見古德教人離心意識參者。確有至理。不過非上根人不能領會耳。無知覺明。卽本覺妙明不生不滅之體。不落於分別擬議思量。一舉便得。如全網提起。萬目畢張。禪那觀。若得一念少分相應。其受用便與前二觀大不同。雖外而世界內而身心。日在塵勞區域。而不爲所拘礙。如聲不集於鐘。喻超過有礙。亦不集於鐘之空。喻超過無礙。有礙指衆生之煩惱生死。無礙指二乘之偏空。寂滅輕安。是受用境界。離心緣相。不可以言語形容。所謂內無身心。外無世界。勉強以言語形容之。畢竟不能。故經中亦祇言寂滅輕安而已。卽用功之人。在入定時。亦不覺其所以然。以其無境界可表。但出定後。一念未起時。覺此色身輕如灰塵而已。功夫到此。方能與淨圓覺心冥然契合。寂滅境界。卽不生不滅之謂。卽觀世音菩薩用聞思修功夫。所得寂滅現前。此之謂眞消息。前來三觀。全是用功境界。全非文字。不過借文字以顯耳。必須實行。方可得消息。佛門禪堂之中。得前三觀之輕安者。恆有之。諸居士則不肯離文字用功。所知障重。取靜相難。取幻化更難。二俱不取。難之又難。雖然雖難。而此理不可不知。此

功不可不用。何妨得暇卽一試之乎。不取之取字。宜看明白。吾輩在凡夫地位。下手用功。隨發一念。必取一境。淨圓覺心。本無方所。無論眼見耳聞。皆可下手。如何能不取。故此處不取。乃不執著之謂。非不用之謂。了得一切法皆無性。皆從現前一念之所建立。故須離根塵。從一念心性上著手。若執著此心性。便是取。諸居士得暇卽用功。遇事來卽做。做過仍用功。若事來不做。便是執靜。故用功須息二邊。歸中道。卽中道亦不可執著。此方是不取。脩止觀功夫。一語道破。是在平平帖帖。儘管用功。不求速效。時至理彰。瓜熟蒂落。身心自然輕安。如求速效。卽是取。此亦應告諸君者也。前云念二句佛號。卽是止觀功夫。須知念時不取佛相。不取念相。心外無佛。佛外無心。此卽禪那功夫也。若必先除妄想而後念佛。此亦是取。祇要老老實實念去。念到純熟。妄想自無。身心自然脫落。加以早晚對佛發願。臨終必穩坐蓮臺。諸君信此言否。老僧有一妄語者。當墮拔舌地獄。

△三結應脩分二。初正結應脩。

善男子。此三法門。皆是圓覺親近隨順十方如來。因此成佛。十

方菩薩種種方便一切同異皆依如是三種事業若得圓證卽成圓覺。

此三種法門。二六時中。時時依他爲親。時時不離爲近。得暇便脩。卽爲隨順。如此則衆生去佛不遠。一念相應。一念是佛。念念相應。念念是佛。一人脩。一人到。人人脩。人人到。若問菩提家鄉。不肯舉足。終不能到。一舉足。卽是到家消息。順性通脩。謂同分門別行爲異。默脩理觀爲密行。單脩事觀爲顯行。顯者顯其密。密者密其顯。菩薩作此事。卽有業用。業用卽前三種輕安。證有次第。最初作觀起脩。是理證。再進至相似證。再進而至分證。再進至於究竟爲圓證。本經之文。全是活潑潑地。卽此三觀功夫。必全性起脩。性脩二字。不可偏廢。有性無脩。則執理廢事。有脩無性。則執事廢理。吾輩看經。亦須不執文字。不離文字。何以故。文字是幻故。又須不取自性。自性雖是妙理。然執之便是垢。比之執著事相。其害更甚。所以禪那中不取二字。處處皆用得著。故云汝須不執著。執著便是垢。楞嚴一經。如大冶洪爐。處處不可著。著卽被焚。圓覺一經。是清涼境界。門門可入。用功者。隨拈一法爲正。以餘法爲助。照此老實做去。切宜不執。



著也。

△二設事校量

善男子。假使有人修於聖道。教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛果。不如有人聞此圓覺無礙法門。一刹那頃。隨順修習。

此校量功德之文。設此校量。令人於圓覺法門。起信心。故分爲二節。上節是能校量。下節是所校量。就能校量觀之。教化成百千萬億阿羅漢辟支佛。似乎功德甚深。然以校圓覺法門。則又無足比數。聖道乃出世之道。惟中有大小不同。阿羅漢辟支佛。是小乘中人。所作已辦。不受後有。謂之最後身。小乘自初果至三果。脩之尙易。惟進至四果最難。須斷盡上界七十二品思惑。方得阿羅漢果。阿羅漢此云無生。因其不再墮於分段生死。然尙有變易生死在。非真無生也。習氣未盡爲阿羅漢。習氣已盡爲辟支佛。辟支佛有二。出有佛世名緣覺。出無佛世名獨覺。八忍入智者。脩苦集滅道四法忍。伏欲界見惑。能發四法智。（苦法忍至道法忍。苦法智至道法智。）破欲界見惑。又脩苦集滅道四類忍。伏上界見惑。能發四類智。（苦類忍至道類忍。苦類

智至道類智。破上界見惑。是謂十六心見諦類。謂比類而知也。九無間九解脫者。以無漏智觀無漏境。中間並無絲毫間斷。故云無間。脩一無間三昧。斷一地思惑。得一解脫。三界共有九地。故脩九無間三昧。得九解脫。則煩惱斷盡。生死可了。此九無間九解脫。連上八忍八智。統名三十四心。脩此則界內見思。方能斷盡。不如有人下。是所較量。圓覺法門。稱爲無礙者。以其一空一切空。假中皆空。一假一切假。空中皆假。一中一切中。空假皆中。故並無留礙也。剎那極言時間之最短者。聞是聞慧。隨順是思慧。脩習是脩慧。然時間雖少。必具大乘根基。且發大心者。方能聞此大乘法門。聞此而因文思義。悟得本性豎窮橫徧。因信起脩。無論脩習成就與否。卽此一剎那頃脩習之功。已勝彼脩小乘者多多矣。蓋脩習小乘者。往往住於果位。不知前進。譬之行客。半途誤認逆旅。謂爲家鄉。若發大乘心者。則不住果位。不論劫數。一往直進。要以成佛爲期。昔有一師。已得阿羅漢果。偶然出外。使其徒代負衣鉢。隨之而行。其徒夙秉慧根。一向居山。不知世事。未發大心。此次出行。一路見人。覺其種種苦况。遂發度生之心。其師有他心通。故知之。卽讓其徒前行。而自負衣鉢。後其徒大心忽退。欲先自度。而後度人。復爲其師所知。仍令代負衣鉢。在後隨行。如此數次。徒疑而問其師。師告以故。其徒聞說悚然。不敢退其初心。師卒

自負衣鉢。隨徒而行。由此觀之。大小乘之相去。誠不可以道里計也。此文綴於三觀之後。所言圓覺無礙法門。卽指三觀可知。蓋一爲成佛真因。一是小乘權果。故不可以之較量也。

△二偈頌分三。初總標三種。

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。威德汝當知。無上大覺心。本際無二相。隨順諸方便。其數卽無量。如來總開示。便有三種類。

無上大覺心。乃三觀所依之體。本是根本。際是實際。諸法無本。以大覺心爲根本。諸法無際。以大覺心爲實際。因該果海。果徹因源。故云無二相。

△二依次別明

寂靜奢摩它。如鏡照諸像。如幻三摩提。如苗漸增長。禪那唯寂滅。如彼器中錙。

此明三止三觀也。奢摩它以寂靜爲相。證究竟位。則如大圓鏡。故曰如鏡照諸像。三摩鉢提是

觀三摩提是三昧。二者意義本不相同。然此處則當作三摩鉢提解。蓋謂脩得如幻三摩鉢提之三昧也。

△三結顯應脩

三種妙法門。皆是覺隨順。十方諸如來。及諸大菩薩。因此得成道。三事圓證。故名究竟涅槃。

一一法門。皆是不可思議。隨順覺性。方能起脩。因中三觀圓脩。則果中三德圓證。隨分脩。隨分證。究竟脩。究竟證。一脩一切脩。一證一切證。

△二三示輪觀隨修分三初謝前請後。

於是辯音菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三市。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。如是法門。甚爲希有。世尊。此諸方便。一切菩薩於圓覺門。有幾脩習。願爲大衆及末世衆生。方便開

示。令悟實相。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

辯有四辯。音有八音。此位菩薩。脩圓覺無礙法門。得法無礙。詞無礙。義無礙。樂說無礙。有此四無礙。辯才。故知衆生根器不一。有喜單脩者。有喜複脩者。有喜齊脩及融脩者。前章如來所說三種法門。不第世間無有。卽出世間亦未之聞。故曰甚爲希有。然法門總說。雖有三種。而衆生根器。廣說無量。折中而論。則有如下列之二十五輪。故菩薩特請開示也。

△二師資緣合

爾時世尊告辯音菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸大衆及末世衆生。問於如來。如是脩習。汝今諦聽。當爲汝說。時辯音菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

△三應求開示分二。初長行。又三。初總標輪數。

善男子。一切如來圓覺清淨。本無脩習及脩習者。一切菩薩及

末世衆生。依於未覺幻力修習。爾時便有二十五種清淨定輪。

此總標清淨定輪二十五種。一一皆是修行下手功夫。一切如來圓覺清淨者。卽顯二十五輪所依之體。正顯現前一念圓覺妙性。本來如此。一切如來。皆依此取證也。本無修習及修習者。圓覺妙性。一心獨朗。從不與惑相應。故開首標清淨二字。既是清淨。何須更修。所謂修者。不過淨除流識習氣而已。所脩之法。旣空。能脩之人。自亦無有。然一切如來。已證圓覺。故無修習。若一切菩薩及末世衆生。未證圓覺。必須修習。以如幻智。起如幻觀。破如幻無明。卽此修習。亦同幻化。故曰依於未覺幻力修習。二十五種法門。稱爲清淨定輪者。任脩一種。皆能破惑。皆得清淨。三觀中各有止。故曰定。輪替而脩。故曰輪。隨分脩則隨分斷惑。究竟脩則究竟斷修也。

△二別明定輪分三。初單脩。又三。初單脩空觀。

若諸菩薩。唯取極靜。由靜力故。永斷煩惱。究竟成就。不起於座。便入涅槃。此菩薩者。名單脩奢摩它。

二十五輪。輪輪皆定門也。今此段文。雖明單脩空觀。乃爲不得意人說法。得意者。卽一卽二。卽

三卽一文雖是單。義則三觀全具。如下段之三摩鉢提。假觀也。而文中云不失寂念。卽是禪那。又云及諸靜慧。卽是奢摩它。舉一卽三。明明可見矣。照前章文相。三觀之前。皆有悟圓淨覺四字。而二十五輪獨無之。鄙人別有發揮。後當詳說。取靜者。放下餘念。單提靜念也。夫一切境無生。因心而有一切心。亦無生。因境而有。今取極靜。則是一念不生。境智皆空。然初下手時。靜何能極。須在功夫上仔細體究。必以極靜之念。照極靜之體。漸漸逼拶。證到百尺竿頭。自然而至極靜之處。則如水澄清。明相自現。所謂靜極光通是也。至此一念尙且不生。則一切煩惱自無。何以故。一切煩惱。皆由一念妄動而起。故初心人。先不過用功伏之。必到極靜時。寂而常照。照而常寂。方能永斷。而究竟成佛矣。此段文。說空觀極顯。而一空一切空。便是中諦理。所以說文雖是單。義則三觀全具。了得此理。一門深入。自然水到渠成。餘觀亦復如是。

△三單脩假觀

若諸菩薩。唯觀如幻。以佛力故。變化世界種種作用。備行菩薩清淨妙行。於陀羅尼不失寂念。及諸靜慧。此菩薩者。名單脩三

## 摩鉢提。

內六根。外六塵。中六識。觀此十八界。一切如幻如化。是爲如幻三昧。不但觀自己身心如此。觀衆生亦如此。觀佛亦如此。觀世界亦如此。然雖了得一切如幻。必仗如幻佛事。方能永離幻相。而度如幻衆生。故曰以佛力故。以者仗也。謂仗諸佛如幻法門。修清淨妙行。具種種作用也。既云不失寂念。是卽此假觀而具中觀。又云不失靜慧。是卽此假觀而具空觀。可見舉一卽三。△三單修中觀。

若諸菩薩唯滅諸幻。不取作用。獨斷煩惱。煩惱斷盡。便證實相。菩薩者。名單修禪那。

唯滅諸幻。是以寂滅爲下手功夫。卽是不取作用之意。修妙禪那。是圓中諦理。中諦者。息空有二邊也。修奢摩他。本是真諦。而修妙奢摩他。一空一切空。卽是中道。故禪那與奢摩他。頗爲相近。獨斷煩惱者。不取別種作用。唯獨斷其煩惱。直至斷盡。則眞理化道法身皆顯。若有煩惱。則爲所惑。不能顯矣。所以云煩惱斷盡。便證實相。煩惱如何斷。先斷見思。次斷塵沙。後斷無明。



△二統修分三。初空觀統修。又三。初復修。又二。初空假復修。

若諸菩薩先取至靜。以靜慧心照諸幻者。便於是中起菩薩行。此菩薩者。名先修奢摩它。後脩二摩鉢提。

內照身心。外照世界。故曰照諸幻者。既然是幻。便好從空出假。備行菩薩清淨妙行。

△二空中復修

若諸菩薩以靜慧故。證至靜性。便斷煩惱。永出生死。此菩薩者。名先脩奢摩它。後脩禪那。

須久修靜慧功夫。方能證至靜性。此至靜性。即圓覺妙性。證得覺性。則覺性本無煩惱。故云便斷。不然。豈能如此易易。斷見思出分段。斷塵沙出變易。煩惱永斷。二種生死自然永出。

△二具修分二。初空假中具修。

若諸菩薩以寂靜慧。復現幻力。種種變化度諸衆生。後斷煩惱。

而入寂滅。此菩薩者。名先脩奢摩它。中脩三摩鉢提。後脩禪那。  
云寂靜慧。可見靜極而後慧生。

△二空中假具修

若諸菩薩。以至靜力。斷煩惱已。後起菩薩清淨妙行。度諸衆生。此菩薩者。名先脩奢摩它。中脩禪那。後脩三摩鉢提。

此空中假具修。又曰不次修。

△三融修分三。初空融假中修。

若諸菩薩。以至靜力。心斷煩惱。復度衆生。建立世界。此菩薩者。名先脩奢摩它。齊脩三摩鉢提。禪那。

此融修也。謂以一觀融修餘二觀。建立世界。卽建立道場。

△二空假融中修

若諸菩薩以至靜力。資發變化。後斷煩惱。此菩薩者。名齊脩奢摩它。二摩鉢提。後脩禪那。

先用空觀。得真諦理體。後起如幻作用。是爲體用雙修。

△三空中融假修

若諸菩薩以至靜力。用資寂滅。後起作用變化世界。此菩薩者。名齊脩奢摩它。禪那。後脩三摩鉢提。

空觀之至靜。卽中觀之寂滅。

△二假觀統修分三。初複修。又二。初假空複修。

若諸菩薩以變化力。種種隨順而取至靜。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。後脩奢摩它。

種種隨順而取至靜者。外隨衆生根機。內隨自己覺性。正度生時。不取度生之相。卽隨順覺性。

之義也。是謂正當修假之時。而兼修空。雖終日利他。而不失自利。雖自利而不失利他。必如此方可度生。此之謂二諦融通。

△二假中複修

若諸菩薩以變化力。種種境界而取寂滅。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。後脩禪那。

以變化力云云。可見假觀已成。雖變化種種境界。而取證寂滅。煩惱永斷。此正如來境界。非永斷煩惱。即不能度生。

△二具修分二。初假空中具修。

若諸菩薩以變化力。而作佛事。安住寂靜。而斷煩惱。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。中脩奢摩它。後脩禪那。

文顯易知

△二假中空具修

若諸菩薩以變化力無礙作用。斷煩惱故安住至靜。此菩薩者。名先脩二摩鉢提。中脩禪那。後脩奢摩它。

安住至靜。則上求下化之迹皆無。並不住中道。夫先修假觀。次修中觀。最後更修空觀者。何故以假觀須忘。即中觀亦須忘。不忘即著迹。若不修空觀。如何便忘耶。自斷煩惱是上求。教化衆生是下化。

△二融修分三初假融空中修

若諸菩薩以變化力。方便作用。至靜寂滅。二俱隨順。此菩薩者。名先脩二摩鉢提。齊脩奢摩它。禪那。

修空觀方能教化。二乘修中觀方能教化。菩薩故二俱隨順。

△二假空融中修

若諸菩薩以變化力種稱起用。資於至靜。後斷煩惱。此菩薩者。名齊脩三摩鉢提奢摩它。後脩禪那。

將利他事業。利於自行。故曰資於至靜。二利圓滿。修中自易。

△三假中融空修

若諸菩薩以變化力資於寂滅。後住清淨。無作靜慮。此菩薩者。名齊脩三摩鉢提禪那。後脩奢摩它。

假不滯於有。假卽中也。以妙中印於妙空。則妙空自成。

△三中觀統假分三。初複修。又二。初中空複修。

若諸菩薩以寂滅力而起至靜。住於清淨。此菩薩者。名先禪那。後脩奢摩它。

中觀二俱不取。唯取寂滅。中觀既成。更以空觀蕩其迹。則清淨矣。

△二中假複修

若諸菩薩以寂滅力而起作用。於一切境寂用隨順。此菩薩者。名先脩禪那。後脩三摩鉢提。

以寂滅體起變化用。由變化用歸寂滅體。是爲寂用隨順。

△二俱修分二初中空假具修

若諸菩薩以寂滅力種種自性安於靜慮而起變化。此菩薩者。名先脩禪那。中修奢摩它。後修三摩鉢提。

中觀成。是圓成實性。而圓成實性不離依他起性。依他相也。而種種相皆起於自性。故曰種種自性。

△二中假空具修

若諸菩薩以寂滅力無作自性。起於作用清淨境界。歸於盡慮。

此菩薩者。名先修禪那。中修三摩鉢提。後修奢摩它。

由中起假。故是清淨境界。歸於淨慮。攝用歸體也。

△三融修分三。初中融空假修。二中空融假修。三中假融空修。

若諸菩薩以寂滅力。種種清淨。而住慮靜。起於變化。此菩薩者。名先修禪那。齊修奢摩它。三摩鉢提。若諸菩薩以寂滅力。資於至靜。而起變化。此菩薩者。名齊修禪那。奢摩它。後修三摩鉢提。若諸菩薩以寂滅力。資於變化。而起至靜。清明境慧。此菩薩者。名齊修禪那。三摩鉢提。後修奢摩它。

此三段文顯可知。

△三圓修三觀。



若諸菩薩以圓覺慧合一切。於諸性相無離覺性。此菩薩者。名爲圓修三種自性。清淨隨順。

圓修爲圓教當教之人所修。至前二十四輪。係何人當教。向來各家註釋。皆未發揮。鄙人此番煞費研究。知佛所說之二十五輪。大有意思。實爲末世衆生起見。何以故。上文云。依於未覺幻力修習。爾時便有二十五種清淨定輪。蓋已明明道破矣。前威德章。每觀之首。必有悟淨圓覺一語。今此二十五輪。則未提及。正爲未覺者而設。佛所以設此二十五輪。可知輪輪必有當機之人。大約從寂靜下手者。必是空觀。從幻化下手者。必是假觀。從不取下手者。必是中觀。修圓觀者。以悟淨圓覺下手。觀觀皆圓。今之二十四輪。則亦必皆圓。從此研究。則可知前之單修三觀者。乃專爲別教人設也。蓋別教是界外鈍根。空假中三觀不融。故教十住位次者。修觀因其本是空觀中人。則令從奢摩他下手。從此悟空理。以破見思。悟不空之理。以破塵沙。悟空不空之理。以破無明。一觀到底。便可融三觀也。若教十行位次者。本是假觀中人。就其本分。須從三摩鉢提下手。不失寂念及諸靜慧。自然融得三觀。若教十回向位次者。空假已是過來人。故須

從禪那下手。修至破無明。登初地。自然能融空假三觀。此二十四輪中。所以首列三種單修也。領二十一觀。首七觀以空觀統之。次七觀以假觀統之。後七觀以中觀統之。此非學過台宗之人。不易領會。何以故。佛所說法。本祇有真俗二諦。俗諦是事相上說。真諦是理性上說。俗諦在世間爲真。出世則空。真諦在世間是空。出世則中。故空與中有密切關係。了得空是不空。不空即中。則以一觀統七觀之理。可以明矣。既爲末世衆生而設。則末世衆生根器利鈍不一。大約可分爲三。一通教機。二別教機。三圓教機。圓教是上等利根人。別教是中根人。通教是下等利根人。而此三等入中。又有差別。所以開出二十一觀。本經爲頓教大乘。非頓教根器。不易領悟。然教相是頓。教義是圓。須知此首七觀。從奢摩他下手者。爲利根中之鈍根。是通教機。通教從無生觀入手。當教雖是頓教。而彼但見空。不見不空。不能融化。因末世衆生。多界內凡夫。其中有一種利根。利根中又分上中下三等。上等者在當教。非但見空。亦見不空。然彼不知不空即中。故必須出世之別教十地大士來接引之。此別教接引通教之機也。別教十地大士。在十住位。即修奢摩他觀。故其接引通教人入別教。乃教以無生觀。即我教之奢摩他觀。用此一觀到底。即可破無明。復修中兩種。空與不空。同時而修。是但接通教利根人。在八人地見地。已可接

引至兩種具修。是接通教中根人。須薄地離欲地。方可接引。三種融修。乃接通教鈍根人。須至已辦地辟支佛地。方可接引。通教人以幻有是俗。幻有即空是真。別教接通教。就其本有者。教以從真諦入手。故以奢摩他居首也。次七觀從三摩鉢提下手者。是圓教人接引通教最利根人也。通教人以幻有是俗。圓教人根器利。與別教人不同。故教以即從俗諦下手。此中細爲分別。則兩種複修。可從八人地見地接引。是最利根人。兩種具修。是接引薄地離欲地者。三種融修。乃接引已辦地辟支佛地者。後七觀從禪那下手者。乃圓教人接別教也。別圓接通。接聖不接凡。凡雖有外內之別。而爲煩惱障所礙。故接不到。必須破惑之後。方可接。圓接別。則接賢不接聖。蓋既已登地。無勞接引也。然雖接凡。亦必至十住位破惑後。方可。利根者則於十住位中接之。中根者則於十行位中接之。下根者則於十回向位中接之。圓教本屬中位人。一中一切中。開口便講中道。故從禪那下手。別教十住修空。十行修假。十回向修中。割裂而修。不能融會。又別教幻有幻有即空。皆名爲俗諦。不有不空。名爲真諦。俗諦即通教之究竟證。故圓教人可。以中觀接之。世間真俗二諦。在別教人視之。同一俗諦。今圓教人來接。教以所觀二諦。當體即是中諦。上根令爲兩種複修。中根令爲兩種具修。下根令爲三種融修。於此看來。可知佛所說。

話均有至理在其中。惟須用心參究。方得了了。至末後圓修三觀。乃圓教當機人之修證法門也。故云以圓覺慧。圓合一切。淨圓覺性。本不可離。惟因衆生未悟。不得不設二十四輪。其實一切性相。皆不離淨圓覺性。圓教人修一觀。卽具三觀。如修空。則一空一切空。假中俱空。修空。則一假一切假。空中俱假。修中。則一中一切中。空假俱中。中外無空假。空假外無中。故謂之圓。至其位次。則自五品位。乃至分證菩薩地。盡位位皆修之。唯究竟妙覺地。旣云無修。乃亦可云無證矣。

△三結示修法

善男子。是名菩薩二十五輪。一切菩薩修行如是。若諸菩薩及末世衆生。依此輪者。當持梵行。寂靜思惟。求哀懺悔。經三七日。於二十五輪。各安標記。至心求哀。隨手結取。依結開示。便知頓漸。一念疑悔。卽不成就。

隨其本具根性。依之修行者。如通教人。必用前十四觀。然後圓別教人。可來接。若當會諸菩薩。則有融根者是通教。有頓根者是別教。有圓根者是圓教。可各依之以修也。戒根不淨。雖有禪定功夫。反增長魔力。此魔王所以居於六欲天之上也。因戒生定。方是正定。所生之慧。方是妙慧。不但淫欲一戒要持。戒戒要持。不過淫欲最易破定耳。持戒者。身口意三業。方得清淨。梵清淨也。當持言必要持。非僅應當之意。梵行是戒。寂靜是定。思惟是慧。然末世衆生。雖戒定慧三法齊修。而宿業重。去佛遠。非佛力加被不可。故須求哀懺悔。懺悔必尅期。否則終日擾擾。焉能下手。故必一七日。二七日。三七日。經過二十一日。打七圓滿。有根器者。自然感應。

△二偈頌分三。初略頌二十五輪。

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。辯音汝當知。一切諸菩薩。無礙清淨慧。皆依禪定生。所謂奢摩它。三摩提。禪那。三法頓漸修。有二十五輪。

此八句中。最重無礙清淨慧。皆依禪定生二句。慧是根本智。人人具足。卽所謂如如智也。根本

智乃是性德。今云無礙。乃是修德。本來清淨。今有染污。故必須修。無礙清淨慧。惟釋迦世尊及十方諸佛有之。所謂我爲法王。於法自在。此慧因何生。乃從禪定生。衆生本來無礙。惟爲三惑所障。蔽妙明爲無明。雖有世智辯聰。小小智慧。說漸說頓。皆不能無礙。若由禪定生。則能破惑。破得一分惑。能說一分法。如阿漢羅說世出世法。固能無礙。說菩薩道則有礙。菩薩說當分固無礙。說佛法則有礙。因三惑未盡。故惟佛證一切智。故無說不圓。所謂二字。承上文定字來。以下三觀。修法不同。或以頓教機修。或以漸教機修。故有二十五種。

△二顯示應修揀人

十方諸如來。三世修行者。無不因此法。而得成菩提。唯除頓覺人。并法不隨順。

頓覺人二種。一初生頓成者。隨拈一觀。無非三觀。不必揀擇。卽上文所言。於一切時不起妄念。是也。二因感示成者。乃菩薩示化。因衆生機感。自己分上。拈來皆是。所謂聖性無不通。順逆皆方便。是也。外道心外取法。依自己邪見。處處執著。故不隨順。然過去久遠。外道遇佛。亦能棄

邪歸正。闡提亦是衆生。亦有本具之佛性。今云不隨順者。祇指現在言之。

△三結示隨順速證

一切諸菩薩。及末世衆生。常當持此輪。隨順同修習。依佛大悲力。不久證涅槃。

常當持此輪。卽指上文所云經三七日各安標記。隨手結取。依結開示而修也。隨順有二。一隨順覺性。於二六時中。直照心源。二隨順諸佛開示法門。佛令修何輪。卽修何輪。修習須勤。然吾輩有事之人。必不能於二六時中。一刻不間。然有事便做。無事便修。卽是勤也。諸佛開示。皆從大悲心流出。有慈力加被。故照此修持。不久必有感應。上來威德辯音兩章。皆言三觀。惟威德章爲已悟淨圓覺心者。發明修證功夫。辯音章爲未悟淨圓覺心者。發明修證功夫。末世衆生。但聞圓覺之名。是爲名字。卽及發心進修。則爲觀行。卽良由衆生根器不同。機緣各異。故佛特說此二十五輪之法。所謂藥多病廣也。然欲修三觀。無論悟與未悟。均須識其精義。茲特爲附述於此。三觀所依之理。卽真俗中三諦。而能依者爲三觀。夫吾人現前一念之心性。不起則

已起。則人人知爲妄念。然究竟從何而起。如何起法。係自起耶。他起耶。自他共起耶。自他不共起耶。四者諦思。了不可得。蓋心本無念。念因何起。於此大可研究。須知凡夫心不孤起。因境而起。有境斯有念。無境斯無念。心自也。境他也。旣因境起。則因者明明是他。與汝何干。汝何故必因他而起。他起。汝獨不可不起乎。切實研究。自他皆無有起。乃由因緣和合而有。旣曰和合。便是自他共起。然自與他若各有生性。何必共而後起。若皆無生性。卽共亦不起。譬之沙無油性。雖多沙亦不能榨油。旣非自他共起。便由虛空妄起。然空無自性。如何能起。如此研究。則起無起相。徹底皆空。求前念及後念。皆不可得。何則。前念已滅。後念未生。謂爲現在。則現在無相。是以當前一念。三際寂然。內無根相。外無塵相。卽空觀也。染一切色心。爲六凡實法。淨一切色心。爲四聖實法。合爲五陰。開爲十法。四聖六凡。皆稱衆生世間者。蓋佛爲無上衆生。菩薩爲大道心衆生。緣覺爲孤調衆生。羅漢爲沈空衆生。諸天爲著樂衆生。人爲苦惱衆生。三途爲極苦衆生也。假者假名。質者實質。若念若法。無非因緣和合而有。有則俱有。無則俱無。離念無法。離法無念。一念不動。則十法界了不可得。旣動一念。便落一界。故須從動念時觀照。凡夫念念不停。不善則惡。惡念爲三途之因。善念又分上中下三種。如微小善念。則落人界。中等善念。則落



阿修羅界。上等則爲天界之因。落於天界。若起自度之念。求出生死。則落於阿羅漢界。若再欲與眷屬同出生死。則落於辟支佛界。若一念起時。不爲我而爲人。發願度生。則落於菩薩界。若一念平等。普度衆生。則落於佛界。一界之中。任指依報正報。皆足十如。十如者。卽法華經所謂如是性。如是相。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟是也。一念之性。性無性相。當體鎔融。如前念惡。後念善。或又發出世心。故念念皆具十界。冥伏者。衆生心無二用。起善則惡伏。起惡則善伏。起出世念則世間伏。並非無有。不過冥伏。旣是冥伏。自然理具。故曰。介爾一心。便具三千。此卽假觀也。要說宛爾。則當體了不可得。要說寂然。則三千歷歷明明。當現前一念起時。直照起處。了不可得。卽空也。然起處歷歷明明。卽假也。歷歷明明。體不可得。非空非假。雙離二邊。卽空卽假。雙照二邊。故曰中觀。三觀之法。凡夫不可不知。知之卽應實行。蓋人人皆有此心。卽人人皆可修此三觀。直須放下身心。直照心源。現前一念起時。正好下手用功。尋他起處。念無起相。空觀也。念起時歷歷明明。假觀也。雖無假相。而歷歷明明。雖歷歷明明。而本無起相。中道觀也。如此用功。三觀具足。卽三卽一。則念念見自心性矣。諸君勉旃。

△四爲下根人顯真性分二。初示離相顯性。又三。初謝前請後。

於是淨諸業障菩薩。在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事。一切如來。因地行相。令諸大衆得未曾有。覩見調御。歷恆沙劫。勤苦境界。一切功用。猶如一念。我等菩薩深自慶慰。世尊。若此覺心。本性清淨。因何染污。使諸衆生迷悶不入。唯願如來廣爲我等開悟法性。令此大衆及末世衆生。作將來眼。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

上來爲上中二根人說性脩已畢。本章及下普覺章。則爲下根人顯真性。又下圓覺章。則爲下根人示期脩。本章與下章。雖同爲下根人顯性。但本章是離相顯性。下章是除病顯性。性卽淨。

圓覺心也。離相者。卽離我人衆生壽者四相也。人人同具此淨圓覺心。但爲四相所障。故不得顯。末世之人。業重根鈍。業有種種。如三途之惡業。人天之善業。色無色界之不動業。二乘之無漏業。菩薩之二邊業。此種種業。皆能成障。故曰諸業障。今此當機菩薩。稱爲淨諸業障者。因一切諸業。皆由我相而生。我相若除。業障卽淨矣。調御者。佛稱爲調御丈夫。喻如良師之調御羣馬。蓋一切諸佛。教化衆生。不外三種法門。一爲攝受門。說一切善法。使人生欣羨心。一爲折伏門。說一切惡法。（如三途果報等）使人生畏怖心。調是調和。卽攝受也。御是駕御。卽折伏也。我釋迦世尊及十方諸佛。無不歷恆沙劫。勤苦脩行。方能成道。今發明止觀雙脩。若頓若漸。無法不備。於一時間。在大衆前。和盤託出。令此大衆於一念頃。親見調御歷劫勤苦之一切功用。故曰得未曾有。深自慶慰。作將來眼者。以現前大衆。作未來之眼。以未來衆生。作末世之眼也。

二師資緣合

爾時世尊告淨諸業障菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲

諸大衆及末世衆生。諮問如來如是方便。汝今諦聽。當爲汝說。時淨諸業障菩薩。奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

看講義自明

△三應求開示分二。初長行。又二。初示迷執四相。又二。初示迷識四相。又三。初迷識執相。

善男子。一切衆生。從無始來。妄想執有我人衆生。及與壽命。

此科以下。文相極細。宜用心研究。前問云。若此覺心。本性清淨。因何染污。與金剛藏菩薩所問。若諸衆生。本來成佛。何故復有一切無明。語意正復相同。然彼爲中根。此爲下根。故語句稍異。而世尊辭問。亦不大同。我人衆生壽者四相。根本皆從我執而起。吾輩開口卽說我。究竟全身誰是我者。旣執我相。對待則有人相。對待之範圍愈廣。則爲衆生相。執此我相。相續不斷。則爲壽者相。若欲淨其業障。當先空我相。我相空。則後三相皆空。以後三相。皆由我相而建立。故衆生而去一切者。蓋賅六凡三聖而言。六道凡夫。爲迷識四相。三乘聖人。爲迷智四相。六道所執者。人我粗四相也。三乘所執者。法我細四相也。其實我本無我。凡夫妄執色心爲我。是爲

迷識。小乘妄認變易生死爲涅槃。不肯度生。是爲迷智。如金剛經發明四相皆空。其第十五分以前。破粗四相。第十五分以後。破細四相。前後語略同。而意大異。不可不知也。始字指最初。我相起於何時。不能覓得。故曰無始。皆因一念妄動。迷本覺而成不覺。故有無明。由此無明。變起八識之業相。卽微細我相。亦卽根無明。又曰因中癡。遂有能見所見。而起轉相現相。卽有境界。由此起智相相續相。是爲緣中癡。緣者境界也。亦卽本無明。兩種法執。生於第八識。俱生我。卽執取相。生於第七識。分別我。卽計名字相。生於第六識。是故種種妄想。皆由業識而發。由此妄想。結聚而成五蘊。色蘊爲堅固妄想。受蘊爲虛明妄想。想蘊爲融通妄想。行蘊爲幽隱妄想。識蘊爲微細妄想。於是造業招果。展轉輪迴。夫蘊雖有五。徹底看來。卽一念之妄想。一念妄想動。卽身心世界俱有。一念妄想空。卽身心世界俱無。而衆生念念遷流。在妄想中。并不自覺。色心遷流之妄想。固不能覺。世界遷流之妄想。更不能覺。故謂之幽隱妄想。可憐自最初一念不覺。執到如今。在衆生爲見思。在二乘爲塵沙。在菩薩爲無明。若論修證功夫。必至等覺以後。妄想方盡。何以故。一念生相無明未破。卽由無明成業識。由業識成妄想。由妄想成徧計。內執身心爲我。外執世界爲我所。總不外乎我相而已。因不了身是四大假合。心是六塵緣影。所以

妄執身心者所執也。妄想者能執也。病在能執。故此處單提妄想二字。

△二別成凡小

認四顛倒爲實我體。由此便生憎愛二境。於虛妄體重執虛妄。二妄相依。生妄業道。有妄業故。妄見流轉。厭流轉者。妄見涅槃。

此先明粗四相也。迷識爲粗四相。迷智爲細四相。我者主宰之謂。必如世尊。天上天下。唯我獨尊。方是真我。試問衆生所執之身心。身不能無病。心不能無習氣。常有不能自主之時。可見此我并非真我。乃復由我相轉計而成人相。更由我人轉計而成衆生相。利衰毀譽稱譏苦樂八相。皆所謂衆生相也。活到八九十歲。仍然畏死。此由我相相續執持。而爲壽命相也。須知六根爲我乎。則有六我。十八界爲我乎。則有十八我。可見一向妄想認爲我者。乃顛倒見也。人與衆生壽者。無非倒見。故曰四顛倒。憎愛并非屬境而實屬心。然皆對境而發。愛因順境生。憎因逆境起。故曰憎愛二境。衆生所執之我。本是虛妄。今又加以憎愛。是爲重執虛妄。由憎愛妄心。生美惡妄境。既熏心而成種子。復熏境而成現行。現行復熏種子。種子復熏現行。二六時中。

二妄相依。相依者。心不離境。境不離心。心因也。境緣也。因緣從來不離。故曰相依也。於是因惑造業。因業招報。遂有天道人道阿修羅道地獄道餓鬼道畜生道種種流轉。皆由於妄想執我。所以妄見流轉。復次業道二字。業是有爲之業。道是無爲之道。有爲業者。世間之善惡業。上界之不動業。是也。無爲道者。阿羅漢之無漏業。是也。然雖無爲有爲之不同。以佛眼觀之。皆是幻化虛妄境界。皆是妄見。何以故。見流轉者。以妄想因。得妄想果。并非真見。以生死卽涅槃。故而聲聞辟支。不知此理。以爲有流轉可厭。有涅槃可欣。一欣一厭。妄想儼然。既有涅槃之相當情。是卽我相未除也。故皆以妄見斥之。

△三總斥迷悶

由此不能入清淨覺。非覺違拒諸能入者。有諸能入。非覺入故。是故動念及與息念。皆歸迷悶。

不但凡夫不能入清淨覺。卽聲聞辟支亦不能入。何以故。見流轉。見涅槃。有此妄見。何能見本有之清淨覺心。然則不入由於障。入則由於脩。此清淨覺不能拒之不入。亦不能使之能入。

二乘視生死如牢獄。視世間如冤家。諸念皆息。不知淨圓覺中。本無有念。何必更息。所以動念固是迷悶。息念亦是迷悶。

△二三示迷智四相分三。初承徵引說。

何以故。由有無始。本起無明。爲己主宰。一切衆生生無慧目。身心等性。皆是無明。譬如有人不自斷命。是故當知有愛我者。我與隨順。非隨順者。便生憎怨。爲憎愛心。養無明故。相續求道。皆不成就。

此明細四相也。迷智由迷識而來。粗相若不空。細相卽不露。故上文破斥凡小粗相已竟。卽接明細相。由根本上生起之無明。故曰本起無明。卽所謂起無明也。因真如不守自性。一念妄動。并不知是無明。所以永不能斷。由此一舉一動。無非無明用事。卽發心用功。亦是無明。無明豈能自斷無明。猶如自己不能自斷其命。然則誰能斷之。須用眞智。卽現前一念之慧。所謂圓



照清淨覺相。用此圓照。照徹內外身心。卽知無明性空。若無此真智。便是古德所云。欲除妄想。却成病。趨向真如。亦是邪也。楞伽經云。妄想無性。此語最要。了得妄想無性。原是依他。只須不生偏計。便是圓成實性。何必生心息之。所以上文云。動念息念。皆歸迷悶。是故不了無明性空。縱使發菩提心。行菩提道。亦不離迷悶。了得性空。用此觀智進脩。方能成就也。

△二次第別明分四。初徵釋我相。

善男子。云何我相。謂諸衆生心所證者。善男子。譬如有人。百骸調適。勿忘我身。四肢絃緩。攝養乖方。微加鍼艾。卽知有我。是故證取方現我體。善男子。其心乃至證於如來。畢竟了知清淨涅槃。皆是我相。

此下別明四相。極其微細。卽金剛經第十五分以後所明者是。宜用心體究。衆生二字。不是凡夫。乃指三聖而言。從二乘直至十地等覺止。心所證者。卽是我相。卽下文所云。證取方現我。

體是也。此中譬如二字。不能作喻看。當作引事看。以微細我相。必引事證釋而後明也。證取方現者。謂須在用功上見之。譬如用功至身心清淨。本是好境界。乃忽生歡喜心。此歡喜心。便是我相。然此尙是六識分別。并不微細。乃至證於如來清淨涅槃。仍是我相。此則微細矣。此皆菩薩境界。何以仍是我相。以其有清淨之相當情故。病在畢竟了知四字。既有能了知心。便有所了知境。能所宛然。未能理智一如。是最初之根。無明仍在也。由此可知。功夫愈做愈細。所以初心人用功不久。便以爲見好境界。卽真有此境界。正是無明變現。豈可執取。此理不可不知。譬如下忽忘我身四字。并非真忘。乃相似忘我境界。

▲二徵釋人相

善男子。云何人相。謂諸衆生心悟證者。善男子。悟有我者。不復認我。所悟非我。悟亦如是。悟已超過一切證者。悉爲人相。善男子。其心乃至圓悟涅槃。俱是我者。心存少悟。備殫證理。皆名人

相。

此段更細於前。上云心所證者。乃是能證之智。并非本體。故曰我相。此段悟證之證字。即指上文心所證者。悟者。謂悟得心所證者之爲我相。而不取著。以爲無我相矣。不知有一能悟之想在。仍然有相。此相縱不是我相。便是人相。病在悟字。何以故。心境兩忘。無所謂悟。故人字。乃是假名。其實仍是微細之我。莫道不能圓悟。縱能圓悟。但微微有一能悟之心在。皆名人相。菩薩脩功。證至此地。尙不離微細我相。然則我輩凡夫。以無明除無明。無非無明用事。其我相之重可知矣。

△三徵釋生相

善男子。云何衆生相。謂諸衆生心自證悟所不及者。善男子。譬如有人。作如是言。我是衆生。則知彼人說衆生者。非我非彼。云何非我。我是衆生。則非是我。云何非彼。我是衆生。非彼我故。善

男子。但諸衆生了證了悟。皆爲我人。而我人相。所不及者。存有  
所了。名衆生相。

若了得能證之智是我相。能悟之心是人相。則二俱不存。誠爲證悟所不能及矣。不知二雖不  
存。然尙存有了得之心。便是衆生相。病在了字。此段尤細。

△四徵釋壽相

善男子。云何壽命相。謂諸衆生。心照清淨。覺所了者。一切業智  
所不自見。猶如命根。

此段細之極矣。覺得證是我相。悟是人相。了是衆生相。殊不知此一覺字。仍然是病。此覺是第  
八識之業智。所謂微細分別。雖八識亦不能自見。譬如命根。誰能自見。必至等覺地後。用金剛  
智。斷生相無明。方能破盡我相。所謂金剛道後。異熟空。亦名如來藏。如實空義。此雖大菩薩境  
界。然凡夫不可不知。知此。用功時方可無病。總之。無論功夫如何深。境界如何好。皆不可執取。

執取卽是我相。卽存一不可執取之心。亦是我相。切記切記。

△三總以結示分二。初結示同塵。

善男子。若心照見一切覺者。皆爲塵垢。覺所覺者。不離塵故。如湯銷冰。無別有冰。知冰銷者。存我覺我。亦復如是。

此章精義。在離相顯性。離相卽離我人衆生壽者四相也。四相有粗有細。衆生迷識四相不空。則不能出世。聖人迷智四相不空。則不能證無上法王之果。必四相空而後法性顯。然空粗相易。而空細相難。此全就功用上說。必須破無明後方空。若我根尙在。餘三相亦在。卽爲塵勞垢污。圓覺妙性。不得清淨矣。照見一切覺者句。謂用功人正在定中。自必發起智照工夫。有境界當前也。照是能見。一切覺是所見。覺所覺者句。前一覺字。指能見之智。卽後一照相。此覺是覺照之覺。與圓覺之覺字不同。所覺者。卽前三相。謂此自心中之覺照。能覺我相是證。能覺人相是悟。能覺衆生相是了。是第四相爲能覺。前三相爲所覺也。然尙有覺在。則能所未泯。境智不空。境是境。智是智。境爲所。智爲能。境爲他。智爲自。處處對立。總是迷智妄境。能染污清淨心。故

云覺所覺者。不離塵故。存我覺我句。我字指能覺之我。覺我指所覺存。謂二者俱存也。

△二結示不斷分三。初不斷不成聖果。

善男子。末世衆生。不了四相。雖經多劫勤苦修道。但名有爲。終不能成。一切聖果。是故名爲正法末世。

正法雖不遇佛。猶有諸大菩薩臨世。衆生聞道易。像法雖不遇諸大菩薩。猶有諸大祖師及善知識。惟末世衆生最可憐。若非住相。便是有爲。故金剛經中。世尊開示須菩提。處處以不住相爲言。蓋我相不空。雖無爲亦是。有爲是世間之因。必得世間之果。末世衆生。離聖雖遠。然若聞圓覺。能了四相。則雖末世。亦無異於正法之世。

△二展轉徵釋其過分三。初一向錯認。

何以故。認一切我爲涅槃故。有證有悟。名成就故。譬如有人。認賊爲子。其家財寶。終不成就。

後三相皆由我相而生。一我一切我。故云認一切我。此皆由用功時發現。所以參禪功夫。莫道現在末世。就是前輩。誤以識神爲本來面目者。亦不少。是卽認我相爲涅槃也。我輩用功。非處處證以大乘經典不可。因末世具正知見者少。矯正無人。我之定中現量境界。若有少分相應。被自己知道。卽落於分別。能分別是妄境。所分別亦是妄境。有證有悟。卽是我人二相。本未成就。而自以爲成就。修證工夫。到得百尺竿頭。不能再進一步。多坐此病。

△二我不解脫

何以故。有我愛者。亦愛涅槃。伏我愛根爲涅槃相。有憎我者。亦憎生死。不知愛者。眞生死故。別憎生死名不解脫。

四相中愛證愛悟。愛了愛覺。皆是我愛。略有少分證取。則障於真脩。不能前進。後遇善知識。矯正。乃悟證取之非。則又以悟爲究竟。不能前進。於了於覺。亦復如是。皆是我相爲害。我相極微細。破之極難。用功既久。方得現前。我輩雖未用功。不可不知此理。

△三法不解脫

云何當知法不解脫。善男子。彼末世衆生習菩提者。以已微證爲自清淨。猶未能盡我相根本。

前就我執粗四相。說不解脫。此復就法執細四相。說不解脫。夫我執未空。不能出世。法執未空。不能證大乘聖果。修菩提之道。必先明無我之理。苟有微細之相未盡。便是我相根本。有此我相。便是生死根本。上來證悟了覺。本是好事。但自以爲能證能悟。能了能覺。則所證所悟。所了所覺。便成法執。是猶未能盡我相根本也。

△三驗知我根未盡

若復有人讚歎彼法。卽生歡喜。便欲濟度。若復誹謗彼所得者。便生瞋恨。則知我相堅固執持。潛伏藏識遊戲諸根。曾不間斷。

此正試驗善知識之人也。一順一逆。於此便可驗其我根盡與未盡。蓋從無量劫來。我相根本伏於八識田中。一時如何易斷。時時寶愛。時時守護。寶愛是執。守護是持。潛伏於藏識。遊戲於



六根門頭。六根門頭之見聞覺知。是八識之見分。六塵是八識之相分。金剛經云。凡所有相。皆是虛妄。惟圓教大士。當下打破。雖遇好境界當前。不可以言言。不可以識識者。亦決不生取著心。方能破我相根本。諸君以後用功。切宜留意。卽遇微妙境界。不可取著。取著卽是我相。淺則不能出三界。深則不能成菩提。要緊要緊。

△二斥迷無功。勸脩分二。初分類爲斥。又四。初斥有我無功。

善男子。彼脩道者。不除我相。是故不能入清淨覺。善男子。若知我空。無毀我者。有我說法。我未斷故。衆生壽命。亦復如是。

前發明兩種四相。若粗若細。皆須斷除。不修道則不能斷除。不知病則亦不能脩道。四相是病。勸修是藥。然必指明病源。方可服藥。末世衆生病根不除。服藥無功。故先須斥迷。斥迷卽折伏門。勸脩卽攝受門也。我是生死之根。不除我相。莫道生死不了。卽世間法亦不能成辦。知我空。便證我空真如。真如絕對待故。

△二斥說病無功

善男子。末世衆生說病爲法。是故名爲可憐愍者。雖勤精進。增益諸病。是故不能入清淨覺。

末世衆生。智鈍見淺。不知證悟了覺。卽是四相。故所說皆病。

△三斥竊德無功

善男子。末世衆生不了四相。以如來解及所行處。爲自脩行。終不成就。

如來所證。是清淨涅槃。所悟是清淨妙行。雖有所解。並無境界當前。是爲淨解。雖有所行。並無住行之相。是爲淨行。末世衆生。不了四相。雖以如來解行自修。不能清淨。便是竊取如來能解之智。能行之德。於己終無所益也。

△四斥增慢無功

或有衆生。未得謂得。未證謂證。見勝進者。心生嫉妬。由彼衆生。

未斷我愛。是故不能入清淨覺。

嫉妬是惡心所。卽煩惱也。全是衆生見解。故曰未得未證。

△二警策正修

善男子。末世衆生。希望成道。無令求悟。唯益多聞。增長我見。但當精勤降伏煩惱。起大勇猛。未得令得。未斷令斷。貪瞋愛慢。諂曲嫉妬。對境不生。彼我恩愛。一切寂滅。佛說是人漸次成就。求善知識。不墮邪見。若於所求。別生憎愛。則不能入清淨覺海。

末世衆生。不肯用功者。固不必說。卽肯用功者。往往先欲求悟。此最不宜。故世尊說無令求悟。此一語最關緊要。卽如近來參禪之人。未曾真實用功。但看幾部語錄。打幾句機鋒。究與自己何干。須知我相未忘。任汝閱盡三藏十二部。但就文字上討生活。縱有一知半解。皆從他人學來。並非自己證得。有何益處。旣欲希望成道。須依自己一念不生之心。而脩降伏煩惱者。煩

惱。卽見思惑也。旣斷煩惱。已被粗相我執。然不過脫離分段生死。不可卽以此爲究竟。故曰起大勇猛。欲知涅槃得否。無明斷否。自己亦可試驗。卽如平常臨事之時。境界當前。對於順境。能不起貪否。對於逆境。能不起瞋否。對於眷屬。能不起愛否。對於他人。能不起慢否。貪瞋愛慢。爲根本煩惱。諂曲嫉妒。是小隨煩惱。若根本雖除。而對於富貴者。能不諂曲否。對於勝我者。能不嫉妒否。此等微細之相。難保不生。故亦須加注意。果其貪瞋癡愛等。對境不生。便是涅槃已得。果其彼我恩愛等。一切寂滅。便是無明已斷也。

△二偈頌分二。初頌示迷執四相。

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

淨業汝當知。一切諸衆生。皆由執我愛。無始妄流轉。未除四種相。不得成菩提。

粗相我愛尙在。不能了分段生死。細相我愛尙在。不能了變易生死。

△二頌斥迷無功勸脩分二。一頌分類斥。

愛憎生於心。諂曲存諸念。是故多迷悶。不能入覺城。

愛憎諂曲。皆是我相。不除。則心不清淨。故多迷悶。

△二頌警正脩

若能歸悟刹。先去貪瞋癡。法愛不存心。漸次可成就。我身本不  
有。憎愛何由生。此人求善友。終不墮邪見。所求別生心。究竟非  
成就。

迷識四相。皆以貪瞋癡爲本。遇順則貪。遇逆則瞋。遇中庸則癡。三毒皆屬我相。然皆因境而起。當其起時。正可用法對治。如起一念貪心。試思此貪爲自生耶。爲他生耶。自他共生耶。自他不共生耶。若爲自生。何須對境方起。若是他生。則又與我何干。若爲自他共生。則自他既有性。何必共生。倘各無性。雖共亦不能生。若爲自他不共生。則是無因而生。內既無心。外又無境。又安能生。然則虛空生耶。虛空無性。何從而生。如此四處推尋。則貪心自空。其餘可以類推。法

愛既空。微細四相亦空。蓋我身是無明變現。無明性空。所以我身不有。身尚不有。憎愛從何而生乎。此章將六凡衆生以至出世三聖之病。切實道破。說得乾乾淨淨。若能依此用功。何患不能成就。所謂離相者。要不外乎斷除我相而已。

△二三示除病顯性分三。初謝前請後。

於是普覺菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。快說禪病。令諸大衆得未曾有。心意蕩然。獲大安隱。世尊。末世衆生。去佛漸遠。賢聖隱伏。邪法增熾。使諸衆生。求何等人。依何等法。行何等行。除去何病。云何發心。令彼羣盲。不墮邪見。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

此爲下根人除病顯性。所說四種病。皆是用功時所起之妄想。各人妙明本性。本自圓明。爲病所障。故不得現。除病卽所以離障。普覺菩薩知此。故代衆請問。圓覺經中所談脩證。定功爲

多。任脩何法。祇要一門深入。皆可得三昧。三昧卽定也。然禪定功夫。執則成病。前章教凡夫空迷識四相。固是除病。教聖人空迷智四相。亦是除病。蓋前章四相。是出於一念之妄想。此章四病。亦是一念之妄想。雖一是離相。一是除病。文相不同。而破妄想以顯覺性。其意則一也。金剛經云。云何應住。住眞覺也。云何降伏其心。卽降伏妄想也。現會大眾。皆聖賢。無此等病。普覺專爲末世而請。故開口卽云末世衆生。覺者知覺也。普覺菩薩。自己分上覺照。原無此病。然在當初用功時。諸病皆有。蓋脩禪者。無人不犯此等病也。何以故。以有所得心故。除非圓覺大士。內不執心。外不執境。離能所。絕對待。方能免此。大凡在用功中。無非犯得少爲足之病。若遇善友良師指導。則諸病不生。卽生亦易除。普覺菩薩。爲憐末世衆生。爲師者說病爲法。爲弟者將病作法。故發心請問。不但自覺。并欲覺諸未來。故稱普覺。佛滅度後。初五百年。用功者多。一生可得解脫。故稱解脫堅固。第二五百年。禪定堅固。得解脫已不易。第三五百年。惟尙多聞。好在文字上著力。莫道解脫。脩禪定亦不多得。第四五百年。則多聞者亦寥寥。僅知建塔造像。求福者多。脩慧者少。此正法像法二千年中。去佛漸遠之患已如是。今則正值第六五百年。爲末法時代。衆生根器。愈趨愈下。邪欲熾盛。爭鬪繁興。智眼從來未開。於人於法。於行於病。於發心。

一切莫辨。而尤以求得師友爲難。蓋末世爲師者。徒以病爲功夫。學者以邪爲正。以病當藥。一錯百錯。蒸沙作飯。塵劫難成。此普覺所以代請。直欲覺盡未來際衆生。可謂懇切之至。

△二師資緣合

爾時世尊告普覺菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能諮問。如來如是脩行。能施末世一切衆生。無畏道眼。令彼衆生得成聖道。汝今諦聽。當爲汝說。時普覺菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

得無畏道眼。是聖道因。故可成聖道果。

△三應求開示分二。初長行又四。初示求人又二。初正示求人。

善男子。末世衆生將發大心。求善知識欲脩行者。當求一切正知見人。心不住相。不著聲聞緣覺境界。雖現塵勞。心恆清淨。示



有諸過。讚歎梵行。不令衆生入不律儀。求如是人。卽得成就阿耨多羅三藐三菩提。

末世正衰邪盛。發大心最不易。且不宜驟發。若要發大心。先求善知識。請其開示。不要一念高興便發。故世尊說出一將字。最妙。何以故。若無善知識開導。不知如何方謂大心也。卽遇善知識矣。初不知果是正知見之善知識耶。抑否耶。故當以二法驗之。且末世善知識。有有功夫而無辯才者。有口才利而所說皆是病者。知見正。口才好。雖有此類人。又不易值。此末世之苦也。正知見已難得。其上再加一切二字。則尤難。蓋有通宗而不通教者。有教義明白。功夫少用。宗眼未開者。有宗教俱明白。未能博覽經典。但通性宗不通相宗。或但知相宗不知性宗者。又有議論甚好。不曾實行者。若語言句句是正。實行步步是正。此等人豈易得哉。世尊特因普覺之問。不得不如此說耳。心不住相。不著聲聞緣覺。此二語乃用以驗善知識之法也。末世善知識。有見地未深。爲師太早。不免爲人天福報所迷者。如僧家當參學時。非不清高。迨出而任事。大則方丈。小則當家。祇知建叢林。造大刹。一味以福利勸人。是卽住相之病。此等長老學者可

不必親近。因其不能了生死也。聲聞是阿羅漢。聞四諦而悟道。緣覺是辟支佛。聞十二因緣而悟道。二者皆能超出生死。豈非甚好。然無大悲心。墮無爲坑。若觀近之。莫道不能得果。卽得果矣。而末世苦惱衆生。誰去度耶。故須不著其境界。以上二種人。住相則墮人天。小乘則墮無爲。皆以不親近爲是。雖現塵勞以下。乃世尊指示所求之人。善知識有順行逆化二種。順行者。語言動作。端端正正。易於辨識。逆行者。往往現出種種塵勞。如從前浙江赭山。有法忍老人。爲宗門善知識。常令參學者搬石運木。稍不如意。立加呵責。卽是塵中勞相。然面雖熱惱。心本清涼。特借此以試人之有真誠與否耳。善學者肯耐煩爲之作苦。及事畢。此老乃爲之說法。則一片清涼。引人入勝。此真善知識也。更有一種示現諸過者。若聆其說法。則盡力讚歎持戒之梵行。可知其示有諸過。乃是逆化權現。學者當善爲分別。末世諸生。往往學善知識之順行。則難學。其過則甚易。須知親近善知識。有法戒二義。法其善而戒其不善。方可無病。所謂依法不依人也。况示有諸過。必大乘菩薩。方敢如此。因其四相皆空。爲度生故。示如幻之行。乃其苦心。引誘衆生。烏可以常情測度耶。本經至此。方出阿耨多羅三藐三菩提。應當略爲解釋。此句是梵語。須由下講起。三菩提華言正覺。爲現前一念之覺心。是真性菩提。此性衆生同具。惟爲妄

念所蔽而不能現。妄念爲邪覺。對邪說正。故云正覺。正覺者。二乘之實智菩提也。然不平等。但求自利而不利人。故不能加三藐二字。三藐。華言正等也。必如菩薩之上求下化。一切平等。而後得稱三藐。然菩薩位次甚多。上復有上。縱可稱釋多羅。而不能加阿字。釋多羅。華言上阿。華言無也。無上正等正覺。惟佛獨稱。可見此之成就。乃言末世衆生。須發大心成佛果也。

△三兼示承事

末世衆生。見如是人。應當供養。不惜身命。彼善知識。四威儀中。常現清淨。乃至示現種種過患。心無憍慢。况復搏財妻子眷屬。若善男子。於彼善友。不起惡念。卽能究竟成就正覺。心華發明。照十方刹。

此文承上來。僅依附善知識。不算親近。更應承事。承事者。承奉其內外之事也。末世善知識。原是凡夫。其肉體與承事者無異。故於衣食住藥四事。皆應供養。因此善知識之正緣。獲聞正法。

秉法脩行。將來得證正果。亦受人天供養。今安得不供養善知識耶。脩行人須福慧雙脩。求法於善知識。是脩慧。供養善知識。是脩福。我輩若得生正法時。則得見諸大菩薩。若生像法時。則得見諸大祖師。今在末世。求遇善知識實最難。苟遇其人。當以供養佛者而供養之。故云應當法者無漏之因。壽者有漏之果。若能得法。寧願捨壽。縱有喪失生命之事。亦所勿惜也。末世衆生。正知見未開。遇順行易知。遇逆化則不易知。若心不堅固。一味簡擇。此爲分別妄念。善知識卽不來化導之。須知善知識之作用不同。示順示逆。皆有所爲。其種種過患。乃縮德露疵。以試學人有無僞慢心。非真自己有過患也。示現二字。最宜留意。蓋彼見一法器。而惜其習氣甚重。恐以順行導之。未易入道。特示現過患。引令親近。然後折伏之耳。親近善知識者。本爲求正法眼。得正法藏。學長不學短。依法不依人。依然供養恭敬。方爲正道。若能對逆化順行。不起憎愛。祇此一念。當體卽是圓明。故云究竟成就正覺。

△二示法病分二。初示依法離病。

善男子。彼善知識所證妙法。因離四病。

此辭上文依何等法行何等行除去何病三句。

△二三離病卽正分二。初歷明四病又四。初作病。

云何四病。一者作病。若復有人。作如是言。我於本心作種種行。欲求圓覺。彼圓覺性非作得故。說名爲病。

照文相看來。四病非脩時所生。皆是初脩時。先存此妄計。故云作如是言。既有妄計。則脩時必生此病。此妄計乃自己對自己說。非對他人言也。本心作種種行。或因閱大乘經而起。或聞人說而起。不外眼耳兩根。

△二任病

二者任病。若復有人。作如是言。我等今者不斷生死。不求涅槃。涅槃生死無起滅念。任彼一切隨諸法性。欲求圓覺。彼圓覺性非任有故。說名爲病。

末世衆生。並未實悟。而妄發大心。乃有此不斷不求之言。至謂涅槃生死無起滅念。果能如是。是已成佛矣。何以故。離念境界。卽虛空性故。乃今日無起滅念。實爲一種妄念。直是無求涅槃之念。無出生死之念耳。如何能隨順諸法性耶。必也不隨諸法相。念念照常寂。方得謂隨順法性。豈易及哉。

△三止病

三者止病。若復有人作如是言。我今自心永息諸念。得一切性寂然平等。欲求圓覺。彼圓覺性非止合故。說名爲病。

果能永息諸念。原是極好。但作如是言。並未實行。卽實行矣。而起此息念之心。卽是妄念。以妄心求合圓覺。愈合則愈妄。須知圓覺者。一覺一切覺。息念是覺。動念亦未嘗不是覺也。

△四滅病

四者滅病。若復有人作如是言。我今永斷一切煩惱。身心畢竟

空無所有。何況根塵虛妄境界。一切永寂。欲求圓覺。彼圓覺性非寂相故。說名爲病。

圓覺體雖不變。而作用繁興。覺體圓融。豈能永寂。永寂則墮於空坑。如菩薩之墮法愛。十方諸佛放大光明。尙不能度他出來。卽實行之尙屬不是。何況僅作此妄計耶。此四病徹底看來。實非因脩而得。乃未脩時之妄計。普覺請世尊開示。乃使末世脩圓覺人。得預先警醒耳。

△二總示邪正

離四病者。則知清淨。作是觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

看講義自明。

△三示行病分二。一初脩行入圓。

善男子。末世衆生欲脩行者。應當盡命供養善友。事善知識。彼善知識欲求親近。應斷憍慢。若復遠離。應斷瞋恨。現順逆境。猶

如虛空了知身心畢竟平等。與諸衆生同體無異。如是脩行方入圓覺。

病多從脩行而生。脩行無病者甚少。蓋以八識田中。無量劫來。種種習氣種子。因脩行而始發現也。上文已指示所求之人。所依之法。既已得人知法。自應著手脩行。然末世衆生。多虛少實。故世尊叮嚀告誡。應以真實心承事善知識。盡命卽實心之謂也。今去佛世已二千九百餘年。脩行人往往內魔與外魔齊起。內障與外障並發。必須良師善友。時時提撕警告。方不至誤入歧趨。善知識有三。一外護善知識。二同行善知識。三教授善知識。三者不可缺一。既求得善知識。則彼既能成就汝之道業。汝亦當供給彼之需要。事是承事。比供養更進一步。善知識或現順境。如戒定慧。或現逆境。如貪瞋癡。貪瞋癡是根本上病。戒定慧是根本上藥。在善知識示現順逆。皆有作用。逆順無性。當體卽空。故曰猶如虛空。所現逆順。雖有不同。然其身心皆爲度生起見。原無二樣。故曰平等。文中現逆順境二句。乃就善知識說。身心畢竟平等。亦就善知識說。了知二字。就學人說。此二字貫上下文。謂了知其境如虛空。身心平等也。 憍慢瞋恨發現時。



於善知識毫無所損。於學者大有所害。

△二三解脫除病

善男子。末世衆生不得成道。由有無始自他憎愛。一切種子。故未解脫。若復有人觀彼怨家。如己父母。心無有二。卽除諸病。於諸法中自他憎愛。亦復如是。

末世衆生。往往修行數十年。而不能成道者。皆由八識田中。留有無始以來愛憎種子。種子未空。念念受熏。發爲現習。現習。謂現行習氣也。此種子卽是我執。我尙不空。何況於法。此科發明自他平等之相。卽圓覺經中之大用。

△四示發心

善男子。末世衆生欲求圓覺。應當發心。作如是言。盡於虛空一切衆生。我皆令入究竟圓覺。於圓覺中無取覺者。除彼我人二

# 切諸相。如是發心。不墮邪見。

此段文與金剛經中云何降伏其心一節。全然相同。金剛經舉十二類生。皆令入無餘涅槃而滅度之。又云實無衆生得滅度者。卽是此意。廣大者。無量無邊之義。上中兩根人。知豎窮橫徧。盡虛空界。無非我之心性。一切衆生。無非自性中之衆生。此之謂廣大心。末世凡夫。雖力量不足。然亦不可不發是心。大乘經中皆說此義。從初發心中間須歷觀行相似而直到究竟覺。謂之到家法。不見有生可令者。卽是終日度生不見度生之相。蓋旣知所度者。爲自性之衆生。則度衆生卽度自性。並無自他之別。我人之相旣除。而衆生壽者。更不待言矣。脩行人能順此而行。方爲正知正見。

△二偈頌分四。初單頌正示求人。

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

普覺汝當知。末世諸衆生。欲求善知識。應當求正見。心遠二乘。

者。

此應上求人一語。正見卽心不住相。住相者。凡夫也。遠二乘句。卽不著聲聞緣覺境界。

△二合頌依法離病

法中除四病。謂作止任滅。

此應上文依法一語。四病皆在執字。不執則無病。

△三合頌修行解脫

親近無憍慢。遠離無瞋恨。見種種境界。心當生希有。還如佛出世。不犯非律儀。戒根永清淨。

此應上文修行解脫而言。現順境。固當生希有想。現逆境。非大菩薩不能。更須生希有想。心生希有。如佛出世。則善知識。亦將轉逆化爲順行矣。

△四頌示發心

度一切衆生。究竟入圓覺。無彼我人相。當依正智慧。便得超邪見。證覺般涅槃。

既發廣大第一不顛倒三心。是度生而無生相。卽常心也。從此直證妙覺果海。便入無餘涅槃。故云證覺般涅槃也。

△五爲下根人示期脩分三。初謝前請後。

於是圓覺菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。爲我等輩。廣說淨覺種種方便。令末世衆生有大增益。世尊。我等今者。已得開悟。若佛滅後。末世衆生。未得悟者。云何安居。脩此圓覺清淨境界。此圓覺中三種淨觀。以何爲首。唯願大悲。爲諸大衆及末世衆生。施大饒益。作是

## 語已。五體投地。如是三請。終而復始。

此爲下根人示脩行方法。與上中二根迥然不同。蓋雖同一法門。下手亦同。而上根人則念茲在茲。朝斯夕斯。初則以悟爲期。既悟復以證爲期。故可不必定須尅期。中根人可上可下。其根利者。可隨上根人脩法。根鈍者。則隨下根人脩法。故上根者可頓脩頓得。中根則有圓脩（隨上根人脩）隨脩（隨下根人脩）兩種。惟下根人定非尅期脩行不可。近日僧人閉關。往往以三年爲期。就中所得好處。固不勝言。然亦視其人之根基功行。各各不等。至於短期。有三七日者。今圓覺經定爲三期。上期百二十日。中期百日。下期八十日。良以欲脩圓覺。至少須有此期限。方望有效。若更長則恐力量不及。人不敢行。更短則圓覺法門。又難成就也。上來淨諸業障及普覺二章。一言離相顯性。一言除病顯性。皆兼有脩證功夫。本章則純談脩證。蓋對於上根人。可但言悟法而不言脩法。因其不悟則已。既悟淨圓覺性。則脩行可不待言。至下根人未悟圓覺。非言脩行不可。本章當機大士。號稱圓覺者。因此經名爲圓覺。所談者圓覺之義。所顯者圓覺之理。悟者悟此圓覺。脩者脩此圓覺。證者證此圓覺。卽如來所究竟圓滿者。亦此

圓覺捨圓覺外更有何事。然所談雖是圓覺。而進脩法門。直至此章方現。蓋此當機大士。最初聞圓覺之解。悟圓覺之理。脩圓覺之行。既能自利。復欲利人。深知末世衆生。必須尅期脩行。故爲下根請佛開示。真可謂過來人也。我輩欲脩圓覺者。亟當以此爲師。或圓脩。或次第脩。卽一期不證。再行尅期。亦無不可。淨覺卽淨圓覺心也。旣悟此淨圓覺心。尙須脩證。譬如天王賜我華屋。若不得其門而入。安能受用。當日會中大衆。猶尙如此。何況末世衆生。故已悟須脩。未悟亦須脩。惟已悟者爲真脩。未悟者爲緣脩耳。例如大乘能尅期收效。小乘雖不能尅期收效。亦可下大乘種子。故無論悟與未悟。脩皆不可少也。圓覺清淨境界。本盡人同具之家寶。但就現前一念觀照。一切妄念。全然放下。則此境界。自然獨露。所謂青山常不動。白雲自去來。故曰煩惱不能雜也。生本無生。死本非死。生死與圓覺毫無關涉。故曰生死不能繫也。蓋現前一念之心性。無法不具。法法全彰。卽之則萬法全是。離之則萬法全非。旣屬人所同具。亦卽盡人可脩。三種清淨妙觀。各各有下手方便。故請世尊說之。又以前所言。皆爲已悟圓覺者說。並非爲未悟者說。末世衆生未悟者。應以何爲首。亦望世尊開示。爲現前大衆說法。欲其展轉傳於未來。仍是爲末世衆生也。末世衆生。甚可憐憫。何以故。一無正知正見。二無良師益友。故

△一師資緣合

爾時世尊告圓覺菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能問於如來。如是方便。以大饒益施諸衆生。汝今諦聽。當爲汝說。時圓覺菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

通相是總答。別相是別答。二者相成而不相反。蓋通卽通其別。別卽別其通也。三觀成而圓覺自證。圓覺證而三觀自成。以大饒益施諸衆生者。因圓覺菩薩之請。如來方爲說法。故世尊歸功於圓覺菩薩。謂此饒益。非如來施之。乃圓覺菩薩施之也。

△二應求開示分。二初長行。又三初示通相方便。又四初隨分思察。

善男子。一切衆生。若佛住世。若佛滅後。若法末時。有諸衆生。具大乘性。信佛祕密大圓覺心。欲脩行者。若在伽藍安處徒衆。有緣事故。隨分思察。如我已說。

此爲不能尅期脩習者。說隨分思察方便。諸居士正宜依此用功。卽如出家人。或充住持。或領徒衆。各有緣事。亦只好用此方法。何況在家人。或家道不甚充裕。或眷屬諸多負累。又或公務羈身。自以隨分思察爲宜。隨時得暇。隨時思察。無論時間之長短多少。皆可用功也。一切者。自菩薩二乘以至六道凡夫皆是。正法一千年。像法一千年。末法一萬年。中間又以五百年爲一期。第五之五百年。爲末法之初。今已在第六之五百年。又過其大半。然當此時。尙可脩圓覺也。教者。如來所說之法。理者。古今不變之理。行者。依教所脩之行。果者。由脩所得之果。宗門人往往排斥教乘。果能大徹大悟。自可不用文字。否則盲脩瞎練。不以教乘印證。豈不墮於邪見。眞所謂可憐憫者。然時至今日。乃有號稱禪和。而併禪亦不參者。真末法之時也。具大乘性。不必其能悟淨圓覺心。卽對於大乘經教。能發心信仰者是也。有（此有字指原文有諸衆生）從何見。因信而知其有。此大圓覺心。衆生本具。迷而不知。惟佛獨證。因其迷而不悟。故曰祕密。其實圓覺並非祕密。因迷而成爲祕密耳。知此圓覺。人人皆具。而能覺照不迷。卽爲覺。然一念覺。一念不覺。則其覺不圓。須是一覺一切覺。方得爲圓。大者。大而無外。徧滿十方。更無餘覺。故學者信得佛是究竟證。我雖未證。而莫不具足。若能脩則必證。因此而發心脩行。



卽是具大乘性也。伽藍卽大剎叢林。飲食衣服臥具湯藥是爲四緣。上文第三普眼章中所言皆是隨分思察功夫。圓覺經講到此處正是我末世衆生最緊要法門。切須注意。

△二尅期脩習。

若復無有他事因緣。卽建道場。當立期限。若立長期。百二十日。中期百日。下期八十日。安置淨居。若佛現在。當正思惟。若佛滅後。施設形像。心存目想。生正憶念。還同如來常住之日。懸諸旛華。經三七日。稽首十方諸佛名字。求哀懺悔。遇善境界。得心輕安。過三七日。一向攝念。

尅期者。尅定期限。使期中脩習功夫。必定取證也。尅期脩習。亦謂之眞脩。而眞脩以前又必有前方便。諸方等經中皆說有日期。大概以三七日爲最通行。本經云。經三七日及過三七日。皆指前方便言。此三七日。在尅定長期之外。現今道場。如天台國清寺打七。以二七爲期。高旻寺

以四七爲期。金山寺亦然。過長過短。皆不宜。適中最好。何以須尅期脩習。因末世衆生勇猛尙易。精進則難。勇猛譬如以一人敵萬人。衝出重圍。屬於一時。精進則須專一不雜。心愈細而愈精。屬於久常。經中所定三種長期。乃普爲上中下三根而設。至上科所言隨分思察。乃不能定期者。何以故。利他事多故。此科則爲先自利而後利他者言也。首楞嚴第七卷中。有建立道場法。與此所言略同。楞嚴言徒衆多則十人。如無清淨同志。寧缺無濫。蓋此係清淨功夫。非求外耀也。長期百二十日。似頗不易。然昔高峯禪師。閉關三年。室中空無所有。立而脩行。不坐不臥。又如道宣律師。脩般舟三昧。晝夜經行。不眠不坐。所以宗風遠振。以彼較此。百二十日。何足爲多。如來說法。未種者令種。已種者令熟。已熟者令脫。今定三期。亦有此三義在其中。大界在外界之內。內界之外。爲脩道人更衣之所。無論袈裟等一切物件。置於此處。不必分心。故名不失衣處。蓋外界非外護善知識不許入。內界并外護善知識亦不許入。惟同伴脩行之人。方得入也。期內祇許禮佛求懺。端坐靜觀。衆生眞妄二念。流動不已。於此尅期脩證時。須痛下功夫。將八識田中一切妄念。逼出。很費一番交攻。正念起。當安住。妄念起。當降服。金剛經云。云何應住。云何降伏其心。正謂此也。降伏之法。即將妄念一切放下。自思我今建此道場。外

有護法善神。內有諸佛光照。如何尙起妄念。能勿慚愧乎。且又有同道之人。互相切磋。首座領衆。每日必開示一次。如是則妄念能不放下耶。佛在世時。祇要擇清淨地方。有空洞洞一室。自設坐位。以便端坐。佛像不必設。旛華不必懸。而內外界必須結。尅期之內。半步不能離。卽佛說法。亦不能往聽。正思惟者。卽正念思惟。所謂行也。參坐也。參行也。禪坐也。禪放下妄念。惟單提一念。偶有忖度。卽不得謂之正。永嘉所云。不須知知。但知而已。卽是諸佛妙法身。湛然應一切。我之正念。與之相應。法身理也。正念智也。以智照理。理智一如。則我身卽佛法身。原無二致。或端坐。或禮拜。或作觀。皆當如此。若佛滅後。設施形像者。所以表信仰恭敬之意。雖設者是形像。實表示佛之法身。若起妄念。一見佛像。自然消滅。目覩聖容。心存正念。自思佛在我未生。我生佛已滅。何不幸不能親見佛面。則慚愧心生。又何幸而逢像教。得見佛像。佛之應身雖滅。法身尙存。則欣幸心生。此之謂正憶念。佛像卽是佛之法身也。三身原是一體。故我今供養法身。卽是應身。卽是報身。供養以後。卽須禮拜。因我無量劫來。業障深重。不求佛力加被。不得懺悔。故懺者。梵語懺摩。悔是華語。後人有解爲懺前愆。悔後過者。實則懺時後過尙未發生。何從預悔。可知悔卽是懺。乃梵漢雙舉。悔有慚愧之意。謂從前所造諸惡。今始知悔。誓不再造也。旣

懺已。不必再悔。若猶存懊悔心。反多一重障礙。日間勇猛精進。無顛倒想。夜間安息。無顛倒夢。或見諸佛放光。或見諸天散花。此正罪垢清淨之相。是善境界。然切不可起喜心。致生懈怠。更宜猛進。自思我是凡夫。三惑未斷。况夢中幻相。何可執著。著即成邪矣。凡夫身則重濁。心則糊塗。今遇善境界後。外身輕輕飄飄。內心乾乾淨淨。是謂得心輕安。夫以至誠哀懺。感應於佛。得此瑞應。則過三七日後。於行住坐臥四威儀中。尤宜注重端坐攝念。以起真脩。不可放鬆。故曰一向攝念。一向者。一直向前也。

△三結夏安居分三。初標大異小。

**若經夏首。三月安居。當爲清淨菩薩止住。心離聲聞。不假徒衆。**

大乘脩證法門。與小乘異。圓覺是大乘了義經。故標大佛法。佛制夏首安居。自四月十五日起。至七月十五日止。今尅期百二十日。若從二月起。則尅期未滿。安居已來。若從正月起。則結制之期（即三昧期）至正月十五日方滿。若從正月十六日起。即建道場。則尅期滿時。亦必涉及安居之期。世尊恐人疑慮。故預爲辯明。尅期事大。安居事小。我今尅期。乃爲脩道。非爲俗事。

乃脩大乘圓覺三昧。則於首夏安居。可不必拘泥。夫安居本爲菩薩聲聞所並重。菩薩豈得有違。然菩薩重在心性清淨。今止住清淨。卽是安居。所以不必泥於聲聞之境界清淨。故云心離聲聞。且聲聞安居。必先拜住持和尚。和尚集衆問和合否。如不和合。卽不許安居。今旣離彼。自然不假。菩薩發心。全在佛前。不必白僧。故下文言對佛陳詞也。

△二對佛陳詞

至安居日。卽於佛前作如是言。我比丘比丘尼。優婆塞。優婆夷。某甲。踞菩薩乘。脩寂滅行。同入清淨實相住持。以大圓覺爲我伽藍。身心安居平等性智。涅槃自性無繫屬故。今我敬請。不依聲聞。當與十方如來。及大菩薩。三月安居。爲脩菩薩無上妙覺大因緣故。不繫徒衆。

四月十五。爲前安居日。以後爲後安居日。大乘許四衆同居。然宜男女分脩。各自結界。乘者象。

馬牛驪皆是。今以喻率由菩薩道也。脩寂滅行。卽上文之生正憶念及一向攝念。菩薩是心性安居。不是境界安居。心性徧一切處。本來清淨。何從染污。本來寂滅。何從喧擾。此脩理觀法門也。同入者。人人發心脩淨行。人人發心證實相也。脩菩薩行。以大圓覺爲伽藍。豎窮橫徧。範圍廣大非常。此等大乘境界。注重在當下一念不生。故不依聲聞。然必自己審察。果能如菩薩之發心與否。若不能住持清淨實相。而曰我不依小乘。又焉能無過哉。

△三逾期隨往

**善男子。此名菩薩示現安居。過二期日。隨往無礙。**

此三期日。卽上文所尅長中短三期也。小乘三月安居期內。不能離壇場一步。而菩薩祇須二期滿後。不必更滿安居期。如有因緣。卽可隨往說法。故云隨往無礙。

△四戒無誤取

**善男子。若彼末世脩行衆生。求菩薩道。入三期者。非彼所聞一切境界。終不可取。**

末世脩行者。大概業重。所取之法。邪正難辨。毫釐之差。千里之謬。卽行菩薩道者。亦宜慎之。勇猛精進。三期尅證。末世難得有此人。空中護法善神。必加讚歎。聞於天界。天界亦稱善。展轉聞於六欲頂天魔王耳中。魔王以爲現在衆生。皆我子孫。非佛子孫。卽來纏擾。於是根基淺者。道力不勝魔力。往往起諸魔事。中道阻止。故娑婆世界。稱爲退地。大道心者。能感天魔。小道心者。能感人魔。常有比丘。稍有道力。聞於人界。爲衆供養。今日此家。明日彼家。妨害其脩行。致棄前功。此卽人魔也。二十五冥諦。西域外道名。爲冥性。大我心。五微塵。五大。十一根。神我。合爲二十五也。此土有天仙教。無爲教。彌勒教。亦爲外道。

△二示別相方便又四。初脩空。

善男子。若諸衆生。脩奢摩它。先取至靜。不起思念。靜極便覺。如是初靜。從於一身。至一世界。覺亦如是。善男子。若覺徧滿一世界者。一世界中。有一衆生。起一念者。皆悉能知。百千世界。亦復

# 如是。非彼所聞一切境界。終不可取。

前爲通相方便。空假中三觀。融通而說。總也。今爲別相方便。空假中三觀。分別而說。別也。上來威德章。必先悟淨圓覺。而後以淨覺心脩三觀。乃爲佛世諸菩薩說。辯音章所言二十五輪脩法。則因衆生有通別圓根器不等。故有種種差別。今此專爲我輩末世未悟衆生而說。文中衆生二字。專指末世四衆言。凡具出世志發心脩行者皆是。末世衆生。先悟後脩者甚少。有終身脩而未悟者。故此特爲未悟人說下手方法。本節是教脩奢摩它。先取至靜。乃脩奢摩它方法。菩薩且然。何況於末世衆生。然靜而曰至。初脩行人。豈易做到。故此語不是教人卽從此下手。不過先開示其理耳。先取至靜爲行。則內而身心。外而世界。一切諸法。皆如幻化。必先有所不取。而後能取靜也。凡夫脩行。先須不起惡念。不起惡念則無惑。無惑則不造業。不受報。不著有爲。如是脩行。漸臻至靜。然至靜亦不過了得分段生死。須是靜極不起諸念。卽此便是圓覺。非別有圓覺也。至此則內無身心。外無世界。渾是一淨圓覺心。故曰淨極便覺。如是初靜以下。乃言脩習。然言雖易而行則難。其詳細功夫。須依普眼章脩習。大抵末世衆生。不能取靜。皆



由此身不能放下。若了得此身是四大假合。身且不有。身外之物。更何依戀。此身是四大假合。推之一切衆生亦然。則正報空矣。再推之世界亦何會離此四大。則依報亦空矣。正報空。我空也。依報空。法空也。二執俱空。當體卽是妙圓覺心。故曰覺亦如是。末世未悟衆生。脩此奢摩它一觀。若能成就。則有莫大利益。蓋一世界有種種解釋。凡夫所見甚小。但以南瞻部洲爲一世界。若稍大。則以一小千爲一世界。更大則以一大千爲一世界。然此猶屬二乘所見。至菩薩則更大矣。蓋由心量擴大。故所見亦大。覺性旣徧滿世界。則此世界中。一人起念。我覺性動。衆人起念。我覺性亦動。徧世界起念。我覺性亦無不動。何以故。衆生皆我覺性中之衆生故。如來六通。皆衆生性所本具。祇須禪定。必有神通。一通旣得。六通俱發。見思惑斷。則能知八萬劫之事矣。雖無明未盡。然能破一品無明。卽能通百世界。若破二品無明。卽能通千世界。此是具大乘性。發大乘心。脩大乘行者。所得之神通。非二乘所能及也。如是說者。名爲佛說。不如是說。卽是邪魔外道所說。故曰終不可取。

△二脩假

善男子。若諸衆生脩三摩鉢提。先當憶想十方如來。十方世界

一切菩薩。依種種門。漸次脩行動苦三昧。廣發大願。自熏成種。非彼所聞一切境界。終不可取。

先當憶想過去諸佛菩薩。乃開示脩假觀之相。此所云衆生與前文同。指末世未悟者言也。前威德章言脩三摩鉢提。以淨覺心起諸幻化。是爲已悟圓覺者言。今此先言憶想。不是教人便脩也。諸佛菩薩。雖已過去。然有大乘經典。可以查考。旣憶想旣閱大乘經後。若尙不知。則可求教於過來人。良由如來法門甚多。故應依彼所說。就我性所近者脩之。旣脩三昧。而因業障深重。現前不得真實受用。則須廣發大願。於八識田中。自熏成種。希望將來障盡願滿。得登解脫清淨法殿。所以我輩用功。無論禮佛誦經持咒。皆須發願迴向。二六時中。常常發願。自能成就。何以故。諸佛菩薩。皆以願力而得成就。故願大則行亦大。所謂願如海。行如山也。大願卽四弘願等。假有三種。因成假。相續假。相待假。脩此觀者。不可胡亂下手。須依如來開示法門。尤當廣發大願。由此起大行。成大因。卽令不成。再出頭來。必得成就。試觀諸佛菩薩。皆由歷劫勤苦脩行得來。安有生來彌勒。現成釋迦耶。

△三脩中

善男子。若諸衆生脩於禪那。先取數門。心中了知。生住滅念。分劑頭數。如是周徧四威儀中。分別念數。無不了知。漸次增進。乃至得知百千世界一滴之雨。猶如目覩所受用物。非彼所聞一切境界。終不可取。

此觀文相甚細。前威德章脩禪那。以不取爲下手功夫者。乃就已悟者說也。今爲未悟者說法。必須有所依傍。方好着手。故特教以數息法門。此與藏教所脩數息觀不同。彼爲鈍根人脩法。但知攝想計數而已。此則外不取境。內不取心。不取境則超過礙。不取心則超過無礙。初但寄心於鼻息之一出一入。使一切粗念不生。此時惟有生住異滅微細之念。經中但言生住滅而不言異者。簡略之辭也。蓋一念之中。卽有此生住異滅四相。微細遷流。覺得一念來時。初起卽是生相。正起卽是住相。剎那不停爲異相。念已過去爲滅相。再就數息明之。例如單數出息。當

息初出。生相也。息正出。住相也。息出將盡。異相也。息出已盡。滅相也。此約觀境言。由一而順數。至十。復由十而逆數至一。了了明知。此約觀心言。如此理事二俱不礙。故能超過礙無礙境。是禪那也。四相各有分限頭緒。須心細之極。如鏡之明。方能見到此種境界。總之攝散心歸於鼻端。寂然不動。是不住於有。又須計數。是不墮於空。不取有。不取空。卽中觀也。分是分明。別是辨別。念是念相。數是息數。衆生之念。無不了知。爲他心通。一滴之雨。猶如目覩。爲天眼通。推之宿命諸通亦然。一通旣成。六通皆就矣。

#### △四徧修

是名三觀初首方便。若諸衆生。徧脩三種。勤行精進。卽名如來出現於世。

徧修三觀。在末世惟最上根人能之。若加以勤行精進。更屬難得。故佛許爲如來出現也。

#### △三示純根脩證

若後末世鈍根衆生。心欲求道不得成就。由昔業障。當勤懺悔。

常起希望。先斷憎愛嫉妬諂曲。求勝上心。三種淨觀。隨學一事。此觀不得。復習彼觀。心不放捨。漸次求證。

上來所言通相別相兩種方便。皆爲末世利根人說。今此乃專爲鈍根人言。鈍根人雖亦參禪聽講。對於修證功夫。也曾畧知一二。惟是依稀髣髴。不甚分明。雖知我亦有此圓覺心。希望成佛。發心修行。而每到用功之時。忽進忽退。不能得力。都緣業障深重。力量微薄。未由精進。所謂業障不第夙業而已。卽今生未發心修行以前所作之事。未免有犯禁戒。又不得良師。爲之懺悔。業障未淨。以致修行不能成就。當此之時。惟有另換一法。卽懺悔是也。懺悔亦有二種。一爲事懺。卽如上文建立道場。施設佛像。發至誠心。將平日所作種種罪過。對佛痛哭流涕。深自哀悔是也。一爲理懺。安坐靜室。默自思惟。我從前所作罪過。由自作耶。由他作耶。由自他共作耶。由自他不共作耶。我今懺悔。爲自懺耶。爲他懺耶。爲自他共懺耶。爲自他不共懺耶。以此四句觀察。了知罪性當體卽空。是爲理懺。古昔諸善知識。如此用功者甚多。常起希望者。一希望斷惑。卽斷憎愛嫉妬諂曲是也。二希望增善。卽求勝上心也。隨意任學一觀。此觀不得。雖可復習。

彼觀。然其結果。就三觀中。必須擇一較近者專修之。不可屢修屢廢。須有耐煩心。勤奮心。故曰心不放捨。

△二偈頌分三

偈頌觀講義自明。

△三流通分分四。初謝前請後。

於是賢善首菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。大悲世尊。廣爲我等及末世衆生。開悟如是不思議事。世尊。此大乘教。名字何等。云何奉持。衆生脩習得何功德。云何使我護持經人。流布此教。至於何地。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

凡經皆有序分。正宗分。流通分。然序與流通。皆爲正宗而立。將說正宗。必先序其由致。旣說正

宗必更期其流通也。悟淨覺心。修因證果。全在正宗分。自聖賢以至凡夫。所有脩證方法。正宗分中。無不吐露。可謂得圓覺之全體。流通一分。乃由全體起大作用。以普度法界衆生也。流而不壅。通而不塞。義賅橫豎。橫則徧滿十方。豎則窮極三際。就今日看來。佛世已成過去。由過去至現在。佛法流傳。並未壅塞。由現在推之未來亦然。是豎流通也。世尊在大光明中。說此妙法。從他受用上。流至此土。一方如是。十方亦如是。是橫流通也。所以然者。世尊說法。無一語不從大悲心流出。悲心無盡。流出之法亦無盡。悲心徧滿。流出之法亦徧滿。悲心是體。圓頓大教是用。有是體必有是用。然世尊雖有此大用。亦須衆生有大乘根。圓頓機。方得聞此大法耳。法不孤起。仗境方生。故必有居士啓請。世尊方能演說。此位當機居士。名賢善首菩薩。論其位則居後。論其功則居首。上來十一位居士。皆等覺菩薩。無不是賢。世尊皆稱爲善男子。無不是善。本屬比肩。然賢善首之功。實超過十位。而同於文殊。何以故。本經非文殊以根本智啓請。則此圓頓大教。不能出現於世。然前來所說信解行證法門。皆歸自利。而此大士所請。則全是利他。故稱爲賢善之首。豈非與文殊同功耶。上來序分正宗分所說。若悟若脩。無非不可思議。蓋大衆悟此圓覺妙心。離言說相。離名字相。此不思議之理也。依理起脩。此不思議之事也。然對

於三根。顯性顯脩。義既不同。文亦各別。攝別歸總。應立名字。令現會及末世衆生。聞名卽知名中之義。得名得義。方可奉持。故曰名字何等云。何奉持。流至何地有二義。一流布此圓覺大教。應在何地。此問之密意也。二流布此教之人之功德。可至何等地位。此問之正意也。

△二師資緣合

爾時世尊告賢善首菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來如是經教功德名字。汝今諦聽。當爲汝說。時賢善首菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

上來十一章師資緣合中。世尊答辭。各有深意。此則祇讚歎流通者之功而已。如是經教卽序分正宗分是。

△三應問教酬分四。初答請名奉持又二。初起樂生信。

善男子。是經百千萬億恆河沙諸佛所說。三世如來之所守護。



## 十方菩薩之所歸依。十一部經清淨眼目。

起樂生信。列在依問正答之前。世尊具有深意。蓋欲流通經教。必起樂欲之心。無此心則流通不廣。此對現會諸菩薩言也。聞此經典。必先生重信之心。方能流通。此對未來衆生言也。諸佛無大事因緣。則不出現於世。且亦安能常常出世。如賢劫中有二十小劫。今已過九小劫。祇出四佛。一拘留孫佛。二俱那含佛。三迦葉佛。四卽釋迦世尊也。世尊滅度後。已二千九百四十餘年。中間並無一佛。直須至第十滅劫。經人壽八萬歲時。彌勒佛方降生。可見佛之出世。是不易值。卽佛出世。亦不能卽說圓頓大教。必先說阿含。引導小乘。若華嚴乃爲諸大菩薩說。非爲衆生說者。今此圓覺經。乃佛成道後二十年方說。其理微妙。不易領悟。故世尊在定中說。諸菩薩在定中聽。直至佛滅度後。結集經藏時。方有此經傳布。我等能聞此圓頓大教。真是幸事。無論何佛。無不說此經。其所爲何事。大家不可不研究。三世如來。於此經莫不守之護之。其何以要守護。大家亦不可不研究。足見此經不但爲世間之寶。乃出世之寶。可稱爲寶中之王。脩此圓覺三昧者。亦可稱爲寶王三昧。諸君聞此說。則欽仰之心。能不生樂欲之念。能不起耶佛。

果人也。菩薩因人也。因必得果。能不歸依於佛耶。欲研究大藏經者。必先通圓覺。蓋三藏十二部。無非教人明心見性。超出生死。而此經則義無不賅。指示正脩行路。三根可以普脩。豈非十二部經之眼目耶。十二部經者。謂一切經中。文相體裁。有十二類也。部者部類。不可作部帙解。其後恐人誤會。乃改翻爲十二分教。一。脩多羅。此云契經。亦云法本。其義有總有別。總則統攝以下十一分。別則專指契經中之長行。二。祇夜。此云應頌。亦云重頌。卽長行中。或中或後之偈頌也。三。和伽羅那。此云記別。亦云授記。諸經中世尊記別諸弟子未來之事者。四。伽陀。此云諷頌。亦云孤起。不依長行而作之頌也。五。優陀那。此云自說。不待請問而說。如阿彌陀經是。六。尼陀那。此云緣起。亦云因緣。世尊說法之因緣也。如諸經之序分。卽是此類。七。阿波陀那。此云譬喻。諸經中說譬喻處是也。八。伊帝目多伽。此云本事。說諸弟子過去之事。九。闍陀伽。此云本生。佛說自身過去之事。十。毗佛略。此云方廣。諸經中宣說廣大甚深之法者。十一。阿浮陀達摩。此云希法。亦云未曾有。諸經中宣說最勝殊特之法。及現不可思議之事者。十二。優波提舍。此云論議。分別諸法體性。宣暢契經宗要。或世尊說。或弟子說。皆名優波提舍。詳見大智度論及大乘法苑義林章記。

△二依問正答

是經名大方廣圓覺陀羅尼。亦名脩多羅了義。亦名祕密王三昧。亦名如來決定境界。亦名如來藏自性差別。汝當奉持。

經名舉體與宗。則用在其中。祕密王三昧。實卽如幻三昧。衆生不了。諸法如幻之理。故稱祕密。若了得如幻。則密而不密矣。於諸法中。破我法二執。方能一念不生。自利利他。方能得大自在。惟佛獨證。獨見者。降佛以還。不能全證。不能全見。故說惟佛說。護惟佛護。

△二答流通至地分二。初至地之由。

善男子。是經唯顯如來境界。唯佛如來能盡宣說。

流布此教。菩薩之間。在第四。今答在第二。所謂超答也。是佛之祕密藏。故稱大陀羅尼門。等覺以外。未曾親證。圓滿境界。惟佛親證。故惟佛能盡宣說。此經是佛之境界。依佛脩行。焉有不至佛地之理。故先說佛境界。爲答至地之由。

△二依問正答

若諸菩薩及末世衆生。依此脩行。漸次增進。至於佛地。

流通大法。雖多是菩薩。然末世衆生。亦當流通。不但釋子應流通。卽居士亦當流通。特須自己胸中。先明奧義。有把握。方可。否則僅知文字。全無實際。一知半解。誤人匪淺。萬不可冒昧從事。切記切記。世尊云。依此脩行。可見不是先教吾輩爲流通之事。必須先自脩。自脩是自利。流通是利他。自不脩行。決不能利人。儒書云。其身不正。雖令不從。若品行不脩。戒律不嚴。自己毫無觀行。何能令人起信脩行耶。本經是頓教。理可頓悟。事必漸脩。故云漸次增進。我輩於止觀法門。能全脩最好。不能全修。修一觀亦好。若仍不能。則誦經持咒禮拜。皆無不可。

△二答脩習功德分二。初依問正答。又二。初法說。

善男子。是經名爲頓教大乘。頓機衆生。從此開悟。亦攝漸脩一切羣品。

脩習大乘經功德。惟佛能說。餘人不能說。蓋此功德。口所不能宣。文字所不能形容也。然今則不說不說。不說則末世衆生。誰得聞此大乘經。又誰知此經有不可思議之功德耶。頓教教相。

一念不生。卽如佛。本非言說可喻。世尊特借言以顯理。理旣顯。卽應忘言。須知理仗言顯。言却非理。理在言外。故頓機衆生。在如來未開口前。卽能觸處領會。如我輩聽經時。能將世界凡情一切放下。當體卽是佛境。此頓教所以不立文字也。大乘者。譬如象馬牛之乘。是大力衆生所負。一直可以到家。中間並不休息。非如羊鹿之乘可比。若一聞此大乘經教。便悟圓覺妙心。行住坐臥。四威儀中。無不與圓覺相應。此乃多劫遇佛聞法。種有大根。故在此末法時。得聞便悟。悟已便脩。故云頓機衆生。此經以頓教爲正義。以漸脩爲兼攝。故能收攝一切羣品。羣衆也。品類也。品類雖有高低不一。未種者可從此而種。已種者可從此而熟。已熟者可從此而脫。善財徧歷煙水百城。五十三參。精勤脩習。是爲順行。見華嚴經。央掘摩羅順惡師教。取千指作鬘。佛往度之。說種種偈。頓得開悟。是爲逆行。見央掘摩羅經。

△二喻說

**譬如大海。不讓小流。乃至蚊蟲及阿脩羅。飲其水者。皆得充滿。**

小流歸海。海不拒。亦不溢。此之謂不讓。蚊蟲。最小之羣品也。阿脩羅。身形八萬四千由旬。最大

之羣品也。然無不滿腹而歸。大乘經普攝羣機。亦復如是。故能令小乘迴小向大。化有爲而入無爲。人天轉世間而出世也。潛流四位因心者。謂此頓教大乘經義。潛流於圓教十信十住十行十迴向四位。因地心中。無不隨機取足也。

△二校量功德分二。初施寶校量。

善男子。假使有人。純以七寶積滿三千大千世界。以用布施。不如有人。聞此經名及一句義。

此能校量。是如來妙辯。其實大乘功德。非言說可以形容。故設事以明之。假使者。假設也。世寶布施得之者。買田園。長子孫。研究學問。維持國家。固然是好。然亦不過人天小果。若得之者。反以長其游惰荒嬉。作種種孽。此豈有功德耶。若聽此大乘經。莫道未能全聽。祇要聽得經名。且更能聽一句義。其功德已蓋過前者。此言財施不及法施。世間功德不及出世功德也。

△二法施校量

善男子。假使有人。教百恆河沙衆生得阿羅漢果。不如有人宣

## 說此經分別半偈。

此假設之人。大概是自己悟四諦之法。已登辟支佛地位者。教衆生證阿羅漢果。了得生死。此已是無漏功德。然小乘雖了生死。未發大悲心。但能自利。不能利他。住於化城。永不能到寶剎。何可與成佛正因比數。此言小乘功德不及大乘功德也。

△四答擁護持人分三。初顯當謚因。

善男子。若復有人聞此經名。信心不惑。當知是人非於一佛二佛。種諸福慧。如是乃至盡恆河沙一切佛所。種諸善根。聞此經教。

護持佛教之人。必具有大信心者。信心並非今世忽有。必由過去種有信根。此信根非從像法末法時代得來。乃在佛世所種。上來聞此經名及一句義。乃自利功德。又宣說此經分別半偈。乃利他功德。須如此自利利他之人。聞大乘經教。始能信而不疑。惑者疑也。夫不須讀經解義。

但聞此能詮之經名。卽起信心。不生疑惑。當知此人。必是具有大福大慧。有大福。故得聞經名。有大慧。故信而不惑。且遇佛必曾供養。方種福根。必聞說法。方種慧根。然則此人。旣於過去。遇多數佛。何以仍爲衆生。直至末世。乃始聞名。生信乎。須知遇佛聞法。必須發心脩行。勇猛精進。方能開大悟。發大心。脩大行。證大果。若聞法而猶貪名利。不肯脩行。譬之開花而不結果。雖遇多佛。亦屬徒然。我輩生此末法之世。旣因夙世善根。聞此經教。必須依文會義。因義起脩。將世法拋盡。方可成出世之行也。但聞名而不思義。但能信而不能持。則福慧不多。然世尊已稱爲應當護持。何況親近恆沙諸佛。福慧衆多之人耶。

△二正答當護

**汝善男子。當護末世是脩行者。無令惡魔及諸外道。惱其身心。令生退屈。**

末世衆生。得聞此經。已屬難得。更能依教起修。尤爲希有。眞可謂火裏蓮花矣。諸佛菩薩。安得不歡喜。又安得不加以護持。諸君須知。當此末法時代。能出家已甚不易。出家是大丈夫事。非



將相所能爲。即使其人平庸。或間有一二敗類。諸君亦須看佛面。爲之護持。若有正知正見。精進脩行者。更當護持。不待言矣。無論脩大乘者。當護持。即脩小乘者。亦當護持。蓋末世發心脩行者。定有惡魔外道。來相擾亂。外道誘以邪見。惡魔壞其善根。故佛門中。亦有以正教種子。而學邪道者。今世並非無佛法。實無弘法之師耳。故世尊告菩薩。注意末世脩行者。盡力護持。不令退屈。退者向後。屈者半途而止也。

△三奉教護持分。三初金剛護

爾時會中有火首金剛。摧碎金剛。尼藍婆金剛等。八萬金剛。并其眷屬。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。若後末世一切衆生。有能持此決定大乘。我當守護。如護眼目。乃至道場所脩行處。我等金剛自領徒衆。晨夕守護。令不退轉。其家乃至永無災障。疫病銷滅。財寶豐足。常不乏少。

世尊所叮囑擁持者。是賢善首菩薩。然賢善首菩薩。尚有許多眷屬。卽八萬金剛等。是有此眷屬。方能任護持之責。否則一人何能爲力。卽如鄙人此次講經。若無衆多居士護法。所講亦難成就。可見護法必得衆多之力也。金剛以護法爲其本分。八萬金剛以火首爲首領者。淫欲火最足。壞定。此金剛以觀照淫欲之功。能化欲火而成智慧火也。本可證果。自願居金剛位。護持三寶。尼藍婆未經譯義。當是藍面金剛。其相粗勇。故僅右繞而未長跪。無論上中下根人。凡能奉持此經而修行者。金剛皆爲守護。故用乃至二字括之。不僅使徒衆往護。且自率領以往。令不退轉。以上是護持出家人。其家以下。是護持在家人。

△三諸天護

爾時大梵王。二十八天王。并須彌山王。護國天王等。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。我亦守護是持經者。常令安穩。心不退轉。

色界第一天。爲大梵天。二十八天。卽自四天王天至非非想處天也。須彌山王。卽忉利天。又

名帝釋。護國天王。卽四天王。俗呼四大金剛是也。安隱。指身心言。隱字作靜字解。在身則四大調和。故安在心則不起妄念。故隱。旣得安隱。自不退轉。

△三善神護

爾時有大力鬼王。名吉槃荼。與十萬鬼王。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。我亦守護是持經人。朝夕侍衛。令不退屈。其所居一由旬內。若有鬼神侵其境界。我當使其碎如微塵。

大力鬼王具有天眼天耳神足等通。阿修羅王卽其死後所化。能與諸天爭權。可見若無佛法出世。此等鬼王。必不能發心護法。而擾亂世界矣。大力鬼王是治鬼之王。天魔外道非彼所管。

△四總結流通

佛說此經已。一切菩薩。天龍鬼神八部眷屬。及諸天王。梵王等。

# 一切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行。

內護法者。護持說法之人。佛法正傳。惟僧是賴。故說法須仗出家人。若居士弘揚教乘。亦可講經。惟切不可升坐高座。祇可平坐。外護衆者。護持所傳之法。今當末世。天龍鬼神等。雖來護法。然非肉眼所能見。故護持佛法。又必藉居士之力。居士內蘊慈悲。不妨外示威德。故世尊當涅槃時。囑付國王大臣護法。卽是此意。此會皆是菩薩衆。而經末特標大衆者。顯是平等法會。不可思議也。鄙人持誦此經。經三十餘年。最初并非眞發大心。不過因見經中有財寶豐足。常不乏少二語。方始發心誦持。在出家人。雖不圖富厚。然亦須四事具足。庶可安心修道。迨至誦持既久。漸能依文會意。直到今日。且能對諸居士說此經教。是不但財寶豐足。卽法寶亦復豐足。可見誦持大乘經之功德。不可思議。諸君勉之。按大師此節。現身說法。意在使聽者會記者。幸勿誤。諸經之末。於信受奉行下。常有作禮而去一語。此經獨無者。因此會乃定中說法。諸菩薩等皆入三昧。同住如來平等法會。來既未嘗來。則去亦無所去也。結集人不安此句。亦有深意。凡一法會。必有四衆。四衆者。不僅指出家之比丘。比丘尼。在家之優婆塞。優婆夷。

也。一發起衆。卽發起此會之人也。二影響衆。謂多年者。爲新學之影響。彼新學見其來而亦來者也。三當機衆。卽聞法而能明其理者也。四結緣衆。雖聽而不明其理。不過結緣而已。佛說此經。大衆皆大歡喜。信受奉行。今鄙人既將此經大體說訖。望諸君亦常皆大歡喜。發菩提心。自利利他。使未讀者能讀。已讀者能信受奉行也。講經聽經。皆有功德。此種功德。將歸諸誰。是宜迴向西方。普願法界衆生。同歸極樂淨土。同發大心。同修大行。同證大果。則我願成就。諸居士之願亦成就矣。

願以此功德 迴向於淨土 上報四重恩 下濟三途苦 若有見聞者

悉發菩提心 盡此一報身 同生極樂國

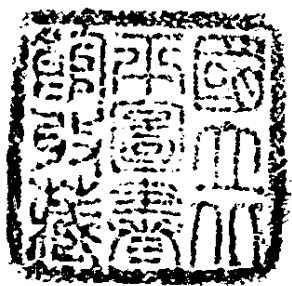
弘經功德殊勝行 無邊勝福皆迴向 普願沉溺諸衆生 速往無量光佛刹

十方三世一切佛 一切菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜

# 跋

自大法東流。建立教觀。至天台而始備。願智者大師談玄說妙。若無章安爲之記。則後之人雖欲聞法。孰從而聞之。諦閑大師台宗嫡子。乙卯之歲。宣講首楞嚴經於都下。都人士聞風興起。不可勝數也。人事變遷。忽忽三載。曩時曾預法筵者。靡不渴仰圓音。佇聞明誨。爰於丁巳之冬。發起戊午講經會。次年春。爵承同人委託。親迓師甬江。師年六十一矣。又方示疾。鑒其誠意。慨然許諾。孟夏之月。航海達京師。開講圓覺大經於江西館。手卓講義數萬言。亦旣彰彰在人耳目。而當宣講時。就講義中一句一義。觸類引申。樂說無礙。江君味農。蔣君竹莊。黃君少希。日依座下。弭筆爲之記。視講義又數倍之。擇其尤要者。編次成書。呈師印可。命名曰圓覺親聞記。與講義并行於世。蓋用力至劬矣。蔚繡維陳隋之季。圓覺大經未入中土。天台承南嶽之傳。盛弘止觀。咸與是經合。唐代是經譯成。賢宗圭峯大師撰大疏略疏。又各爲之鈔。由是此經若爲賢宗獨弘之經。台宗疏解。傳者蓋寡。師奉斯經爲日課。歷數十年如一日。出其心得。依天台家法闡揚之。如釋二十五輪。用摩訶止觀圓接別別接通之說。多發前人所未發。至於抉剔迷妄。指導脩途。懇切獨

到之處。精深圓妙。非獨與圭峯疏鈔。足以互相發明。卽天台教觀。亦因之而益顯。講義所未及載者。又得是編爲之輔。學者合而觀之。不翅親承大師警欬。弘揚大化。師之願與三君子之願。交光相羅。如寶絲網。輾轉開導。無有旣極。盛矣哉。近百年來。賢宗久不振。獨天台一宗。獨如杲日麗空。普照大地。實賴吾師。而師說法之妙。得三君子而愈彰。則師之得三君子。何異智者之有章安哉。爵幸獲預校勘之役。不揣固陋。敬識數語以誌欽仰。戊午仲秋浙西徐文爵謹跋。



諦 閑 法 師 講 錄

# 圓覺經親聞記

全 一 冊

中華民國二十二年六月三版

◎每冊定價大洋三角半

(外埠酌加郵費)

演 講 者 諦 閑 法 師

膠州路七號電話三五五二四

校 訂 者 上 海 佛 學 書 局

上海麥特赫司脫路四一四號

印 刷 者 天 星 久 記 印 刷 公 司

電話第三萬二千四百〇四號

發 行 所 佛 學 書 局

- (一) 上海滬西：麥特赫司脫路
- (二) 上海滬中：四馬路望平街
- (三) 上海閘北：新民路國慶路
- (四) 湖南長沙：玉泉街七十號

分 銷 處 各 埠 佛 學 書 局 佛 經 流 通 處



#2  
006272

006272

