

人類進化觀



上海图书馆藏书



A541 212 0022 5278B

# 序言

進化學居於哲學界中高深之領域。吾人欲探究宇宙萬有之現象形態動作變化無不於進化學求之。雖然世界之歲月無窮。由此進化之公例。演成進化之異觀者亦無窮。則進化學者無窮之學也。無窮之學。則不能爲一時代之所拘限。又不能爲一人之學說理論所可拘限。易詞言之。則進化學者又無不隨世界萬有之進化而進步也。人類進化之理。經達爾文（Darwin）賴德赫克爾（Ridd Ernst Haeckel）等之發揮而於以光大。諸子之研究多就人類有機體之自身而討論其進化之次第。是故有機體之始史。種族醇化史。生物學化學。比較解剖學。形態學。生理學。皆爲其攷究之資料也。不佞人類進化觀之說。於機體進化未有所論列。祇就人類自有歷史以來羣治發生以後之一時期中。而略據其政治。法律。道德。教育。學術。社會。國家。及人類生命或進或退之境。而證諸往。推諸來。列其適於進化公例者與衰得失之由。發揮一二。罍一漏萬之謂。知所難免。况人類歷史進化程序中。多有遺亡不可考

處。而羣治進化遞嬗之迹。復迂折繁雜。難以釋解。一得之愚。將等覆瓿。世有哲人。糾之匡之。盼  
騰奚如。時民國七年九月一日陳安仁序於星洲養正學校

# 人類進化觀目次

序言

緒論

## 第一章 統義

第一節 本能

第二節 執着

第三節 沿誤

第四節 樂生

第五節 本質

第六節 篤舊

人類進化觀 目錄

## 第二章 分論

- 第一節 人類進化與政治之關係
- 第二節 人類進化與法律之關係
- 第三節 人類進化與道德之關係
- 第四節 人類進化與教育之關係
- 第五節 人類進化與學術之關係
- 第六節 人類進化與社會之關係
- 第七節 人類進化與國家之關係
- 第八節 人類進化與生命之關係

## 結論

# 人類進化觀

## 緒論

有世界之進化。有國家之進化。有物質之進化。有物類之進化。有人類之進化。宇宙不論幾京垓億兆年。而進化之現象日益演。進化之動機無時息。進化之勢力挾排山倒海之巨觀。以奔赴。堂哉皇哉。誠浩浩蕩蕩。民無能決其究矣。

自十八世紀下葉。法國生物學家布豐氏之說風行於世。言種類變遷之理。德國詩人頤德論植物變化之義。法國拉馬奇氏論生物進化之說以來。進化論始炯照於世。一千八百五十八年近世生物進化論之大紀元也。英國華賴斯氏論物類變遷。有離原形之趨勢。與達爾文物種元始相與印證。而英之赫需黎。田大里。雷哀爾。斯賓塞。德之黑智尼。美之格雷腓斯克。相與推擴之。其他麥可施據進化原理。明天然物之嬗變。羅曼士據心才發育。明智力之進化。開據人類信仰。明宗教之蛻嬗。是故進化之說。不祇爲科學界一種之思想。而其範圍則能周括宇宙萬種之事理。以云虛構誕已。

雖然人類爲宇宙高等靈智之動物也。其進化在於形骸者尠。而在於智識者甚夥。此非可以一事一理。盡舉其形態與內包。必也。舉自有人類歷史以來。各邦國各社會所經歷之陳迹。以驗諸來。以示諸後。而後可以一隅三反也。否則理趨一偏。學窺一豹。其又安能覺察其精微之處乎。

問人類曷爲至今存於大地耶。問人類中之某種。曷爲至今僅保其殘喘。而幾不能以繼往開來耶。問人類至今以往。其以何道保其優長之點於天演界。去其劣弱之特徵以發揚光大耶。此等題義。固非可以一朝解答。而當平心靜思。據人類萬般之現像。依通變之例。而一一發表之。方不至謂爲皮相。譏爲蠡測。

以一己之心識。超乎己身之外。入乎己身之中。一面以心爲能研究之主觀。一面以心爲所研究之客觀。其立論之難。可以知已。然欲於科學界。樹其壁壘一新之說。不特當發見形下之理。尤當發揮其形上之義。不佞人類進化觀之說。不注於形體。而歸於心能。不偏於種界。而重夫羣誼。說雖膚淺。亦足以資進化學說之佐證也。



# 第一章 統義

## 第一節 本能

按本能即包括人類本體之能力才力而言非指心理學上人類中不思而行之動作之謂

人類有其本能。爲萬物所不可及。飛不如禽。走不如獸。暴力不如獅虎。然人類能於天演界中。保其生存。不爲物類所制。搏皆恃有本能。故使其本能而劣敗焉。就日消滅可也。使其本能而優勝焉。就日演進可也。本能者何耶。如鳥之有翼。如獸之有足。如獅虎之有爪牙。得之則生。不得則死之具也。我民族立足亞東。釋諸史乘。犬戎山戎。白狄赤狄。蹂躪乎中原。匈奴氐羌。鮮卑柔然。突厥吐蕃。回紇沙陀。契丹女真。蒙古韃靼。滿洲。侵擾乎禹域。數千年與外族關係。不可謂不繁。數千年受外族憑凌。不可謂不急。降至今日。而民種不至芟盡消殄。而能與其他種民比權量力。繼絕興滅者。本能爲之也。埃及人嘗建大國。有聲於歷史上矣。巴比崙人嘗建大國。流傳紀載矣。希臘人嘗建大國。爲世界最有名之文明古國矣。羅馬人嘗建大國。勢力橫絕大地矣。蒙古人嘗建大國。武力震懾歐亞矣。土耳其人嘗建大國。鐵蹄所至。城邑爲墟。

矣。葡萄牙人嘗建大國。舟楫所至。淪爲藩屬矣。會幾何時。非四分五裂。則華離破碎。非蕩析離居。則夷爲臣虜。非國勢凌弱。則暫延殘喘。若是者何耶。其國人本能之強弱。興衰爲之也。一甲本能與身體之相關。西哲曰強壯之精神。寓於強壯之體魄。是故體魄強偉者。其本能必充足。體魄衰懦者。其本能必潛消。此定例也。北亞美利加之智魯人及其隣近諸民族。其軀多短小而懦。南亞美利加之渣拿人。亞拉窪人。棲於亞細亞北部之野蠻人種亦然。其他加路幾人。夫士楂人。夫威高人。安打孟島土蠻之男子。印度之依他人。亞非利加之亞加民種。以上因身體短小之故。而本能因之而不能充實也。輿地誌略曰。亞非利加之蝦頓頓人。手足弱且小。婆加拉窪之土人。體甚衰弱。加拉里人之四肢短而不良。巴他高利人。筋骨柔弱。以上因身體懦弱之故。而本能因之損失也。他如他士瑪利人（今已滅亡）巴波嬰人。比瑪拉人。雖形貌稍悍。而靈忍力薄弱。本能亦不發達也。或曰劣等人種所處之境遇。非文明人所能堪。粗食陋屋。衣服惡劣。暴風驟雨。相與逼處。而無生命之危。印度之初瑪路人。呼惡氣而不病。澳大利亞之劣等人種。被重傷而速痊。其本能何不依之以堅強。爲之解曰。環境惡劣。盡全力以爲之抵抗。

其他部之人力。遂與之消。因感觸之苦。或魯鈍其神經。或消失其活力。而精神上之本能。因之失矣。(乙)本能與智力之相關。拉丁條頓士拉夫人種。智識發達非常。而本能爲之充實。盡人而知。不待引喻矣。然亞非利加之夫施孟人。眼銳如望遠鏡。亞細亞中之加冷人。及西伯利亞平原之野番。能察遠方之物。亞美利加夫拉之土番。及焦卑人。能聽微細之音。印度之依他人。能聽蜜蜂聲息。卑因人。能觀察人畜之潛踪。陀拉瑪人。眼光銳利。北亞美利加之智壁窪人。陀高他人。能識叢林之位置。知亞拉人。亞拉窪人。見足跡而知人數。若是者。以一體官之優長。而心理上智識之部分。不能與文明人較。本能亦難發達。故智力必充足強裕。而後本能乃可光大久遠。嗚呼。爭生存於大地。智力之求進。其可忽乎哉。(丙)本能與精神上之部分。人類有良知焉。有良能焉。擴充其良知。則可以知宇宙無限之事理。擴充其良能。可以應用兩問無限之物質。於是在精神上之部分。由是而自發之。遂能爲有限之有能。爲有限之非我。且能爲宇宙原形內之非我。(上句根哲學家謝靈克之說)由是發揮其本能。則有橫絕兩問。繼往開來之勢力。(一)排除力。人類能抵抗世界一切不良之環境。而掃除之。使不致爲人

類進化之障礙也。(二)包容力。人類能保持有益於人類之事功。並能擴充其範圍。而預蓄潛勢也。(三)理解力。人類能對宇宙絕對的之奧義。而一一理解之。對於世界相對的之事。而一一發明之。故能保世而滋大也。(四)達觀力。脫物質界之現象。由心之活動。舉繁雜理點。而一一調和之。而收納之。是四力者。即人類本能於精神上部分所發現者也。

## 第二節

凡其種民其執着之性堅強者。其進化遲。其執着之性薄弱者。其進化速。歐洲種民於今號稱極盛者。其趾封建略。當我國唐宋間。及其易轍并馳。僅一二百年而已。斯何故哉。則亦執着性之不堅深而牢固耳。天下之族民衆矣。夷考其進化之軌。蓬蓬勃勃。若新發之象者。其道有他哉。亦不外其種民能體合于天演。爲適應於時勢之推遷也。希臘遷居於外之民不一族。其中最有名之族二。一曰情喇阿族。一曰哀炯捏族。情喇阿族武健古樸。不悅征商。遠行諸事。其執着性強。哀炯捏族精於美術。勇於進取。其執着性弱。二族之優劣於以判焉。二十世紀之舞台。已經開幕。注意人類歷史。而卜其生存競爭。將來勢力之消長。無不以其種民之能適於

進化之方術與否以爲衡。而欲測其種民之能適於進化之方術與否。無不以其種民執着性之強弱以爲斷。孟加拉之安丹曼尼。摩答拉之山族。鄂里沙之朱俺。錫蘭之武葉。比非。非洲之木客。阿夏。北美之可羅拉都紅人。中美之葛烈。南美之巴芝。婆羅洲之獠狎。北極之額思氣摩。其在今日固純然太古之遺風。與進化之種民較。不可以道里計。此皆習性執着。固難以教育之功陶鑄之。澳洲之土人。無牧畜事藝。木處巢伏。土處穴居。求食則伏叢莽深菁之中。以伺麇。無陶冶金鐵。無書契文字。器用寡少。口傳是憑。數千年來於茲矣。至今不改其恒態。執着之性爲之也。夫惟執着故。拘於一定之式例而不自知。限於一定之方域而不能自越。醉生夢死。懵懵懂懂。煩擾喧逐。不可以理喻。卽稍開化之種民。皆由是而莫變。若政治。若法律。若典章制度。當其由甲以轉乙。不知經幾許艱難而後撼動之。由此境以移他境。又不知費幾許之籌畫經營而後變遷之。凡此皆執着之性爲之也。(甲)執着性強者。心慮必簡。思力愈闕者。而後營蕃變而能循其朕。心慮簡者。終身由之而不自知。己無由知。將以一己爲最勝。而終身行之。而不明蔽之率至也。事理之至於吾前也。其端倪多。其交會衆。其對待相及之情紛如也。以繁蹟錯

綜之異觀。而納諸塞濶渾沌之心。如之何其能應感而蕃變也。(乙)執着性強者。機能難以感發。人之生也。立圓輿。爲萬物所圍繞。或目見采色。或耳聞聲音。或受外鑠。而喜怒哀樂以動其性。或比較。或記憶。或想像。或辨別。或思想。或決斷。皆由感智斷三機能所發動。然執着性強者。其機能感發也遲而鈍。人類機能之感發遲鈍者。其心才之進化難。善夫斯賓塞氏之言曰。一事之來。一意之立。己之所左右。皆倚其所先感於心者以爲程。先成非他。向之所蓄積所漸磨者是。洵哉。

### 第三節 沿誤

人類智識未開。沿誤之心象以生。沿誤之心象以生。而凡百事理之混淆以起。夫事理混淆矣。斯是非不辨。其所是也非真是。其所非也非真非。真是真非未別。而似是似非。竟演人我無對相。彼此無標準。上下無折衷。而人類乃愈趨而愈昏。亞美利加亞非利加及東洋諸島中。今日仍有食敵人及同部落之人種。澳大利亞亞非利加中有土人。因未知善惡是非邪正爲何物。以殺戮盜奪等事爲榮譽。亞美利加之土人。以身體羸弱不堪任事者。棄諸曠野而使之

餓死。父母老病不能作業者。埋諸曠野而視若等閒。波拉沙之黑人有言。我父所爲如斯。則我終身當如斯。阿亞人之禁令有曰。凡擬外人之風俗形式者。當科以罰金。其他加抹沙斯亞人。安他孟人。他十瑪人。大施孟人。滔打人。參他人。凡習守一制一事。雖差誤極點。終身由之而不改其常。沿誤如此。欲期其種民之進化難矣。此不特未化之民如是也。其開化若希臘人。其文學藝術常時固冠大地矣。又非全脫離沿誤之習。希人作事必以夢與預兆讖言爲憑。吉則趨而爲之。凶則甯避不爲。又察鳥之飛鳴。以下其兆。聽鳥之鳴聲。視鳥之飛翔。觀鳥之行動。以占吉凶。獻祭時其兆更要。壇上之火若何。殺牲之肝若何。燔祭之灰若何。皆可占卜。甚之如珀拉替阿之戰也。緣無吉兆。大隊之兵甯束手以待敵人之交攻。希臘人雖爲天下文化之模範。而數紀以後。轉不能繼繼以發揚者。豈無故哉。不甯惟是。非支島蠻。親年及格。則相與昇置郊野而生瘞之。受者含笑入地。謂爲全福。凡此以沿誤之故。而不知是非善惡者也。(甲)沿誤與認識的心理。認識可以統攝形而上的事理也。認識者能精確明辨實在物體。吾人之表象可以完全明示客觀事物之真相也。彼沿誤者。認識祇關於事物之表相。而形而上者。不能深究。

矣。祇關於箇事之片面而全體之法則。則不能周遍矣。故沿於迹象。而不及於內籀。拘於外觀。而不能探其本體。其心理之粗淺。固不能進於深邃者也。(乙)沿誤與觀念的謬誤。夫觀念謬誤。無論於政治制度文物社會風俗。皆不能得知客觀事物之真相也。且難以人類之理性。而了解人生之問題也。彼未開化之人。無論一舉一動一思一想。在在皆隨謬誤之迹象以敷衍。見奇異也則駭怪之。聞真理也則誚讓之。聞改制也則斥尋之。聞荒唐也則深信之。利茅人相傳始遷祖初造小舟之時。有一人伐大樹以爲船身。至次日過其地而視之。見所倒之樹已於夜間復活。矗立於海岸矣。迨船造成下水放洋。船中人見有術士尾後。及抵紐齊蘭時。則其人已先到岸。蓋乘海豬以渡洋矣。凡此等說。深信不疑。而觀念之謬誤。遂相積而習非成是矣。

(丙)沿誤與推理的謬誤。一事理推演而得之結果。能自明其爲真。譬畫直線及一命題。須得科學定理之助。乃得證明其推演之真確。於是有定說。爲證明之定理。有系說。爲由定說而歸結之定理。乃淺演之民。其對於事理也。譬猶畫一直線。彼即確定曰直線。並不證明其推演之如何。又不說明其歸結之定理。譬猶電也曰雷。復不明以天之鼓盪如何。電力之強弱如何。



視一定名。並不究其實義。一切心蔽。由是而生。以云進化。豈非與貧子說金。乞人較富。無當於事理乎。

#### 第四節 樂生

陬陬衆生。自呱呱墮地。而至少壯老死。百年歲月。飲食以外。有宮室。有衣服。有作爲。有妻兒。有器用。人無論古今。地無論中西。種無論黃白。靡不含有其畢生之第一目的。即所謂求樂免苦之觀念是。其求樂也。所以樂其生。其免苦也。所以免苦其生。以免苦求樂之意志。發現於其行爲。而世界萬觀。所以由是而新異。人類萬族。所以由是而演進。故居海濱者。自爲漁業。失其漁業。則無以樂其生矣。居山林者。自爲狩獵。失其狩獵。則無以樂其生矣。居高原者。自爲畜牧。失其畜牧。則無以樂其生矣。居平野者。自爲農商。失其農商。則無以樂其生矣。居於開明時代者。日圖進取。失其進取。則無以樂其生矣。居於軍國時代者。日圖冒險。失其冒險。則無以樂其生矣。各於其樂生之觀念。守其境地。以期優異。而人類進化。所以無窮時也。(甲)人類能計量苦樂。(一)較苦樂之強弱。去其苦之強者。而暫存其弱者。取其樂之強者。而去其弱者。

一去一取之間。而思慮出矣。(二)較苦樂之長短。去其苦之長者。而暫存其短者。取其樂之長者。而去其樂之短者。一去一取之間。而精神煥發矣。(三)較苦樂之確否。(四)較苦樂之遠近。而經營之心念。無時或息矣。(五)較苦樂之增減。而知所以趨避也。(六)較苦樂之純駁。而知所以擇取也。(七)較苦樂之遠狹。而知所以辨別也。(乙)人類能抵抗憂患。人生與憂患俱來。疾痛慘怛之來。攻奪劫制之事。與人類相緣而至。方其混沌儻野。與鹿豕遊。樊然雜居。乃巍然獨存於物競之中。憂患未嘗減也。進而穴居巢處。自營之私奮起。憂患亦未嘗減也。更進而爲射獵。爲游牧。爲猿猴。爲蠻夷。而憂患相因而至矣。及倫紀明。文物興。宮室而耕稼。喪祭而冠婚。人事日煩。而勞心鉅念。憂患更深矣。迨文物銳進。心能發達。窮宇宙之奧理。製兩間之絕作。愛惡相攻。戕殺隨至。而憂患與人類結不解之緣矣。雖然憂患雖來。而人類能抵抗憂患。而去之以資其生。系而保持於有今日。此人類天能之所以可貴也。(丙)形下之求樂無以樂其生。斯賓塞曰。以其富貴。得其逸居。而逸居之與安樂。不常相附。又曰。逐佚樂嗜欲而忘反者。及其得之。其可欲可樂之事。常循而歸於至微。而其事之惡果。若煩惱恐怖倦

厭妒爭常相乘而形爲至鉅。此其理。治心學者所能言也。天之生人。賦之以才。其能事具於身心之間。而所事資於外物。能所兩相得則樂。兩相失則悲。總一人之身心之能事。豈僅目好華色耳樂音聲口嗜甘香體欲安逸而已。彼逐逐於佚樂嗜欲者。於之數者已得之。而於天賦之才。所未經長養。而施用之者。常至衆也。可知樂生之事。當發達其心才於形上者。以求其至樂而生乃全。(丁)以樂生之難而求樂之念日熾。數十寒暑。置吾身於困苦憂虞中。而求樂之念。轉不因之而減而且增。蓋困苦與快樂相對待。以有對待。而比較愈精。趨避愈切。而求樂之心。遂爲世界萬事之原動。然求樂之念日熾。必辨別真樂與僞樂。僞樂所以戕其生。真樂所以淑其生。淑生必與求樂之心相支配。而後能達真樂之標的。真樂者必推廣吾生之所樂。被於四週萬物。使無不樂。不然求樂之念日熾。以有涯之生。竭於耳目聲色之樂。如之何不膏肓苦而斲其生機乎。(戊)以樂生之故。斯注於利生。近世歐美各國以人口增殖。無以利其生爲憂。汲汲然求擴張領土於其國外。磨礪其精神。奮發其智力。吸收其利權。而凡百事業隨之而發達。及其究也。民生活動。舉國之福利隨之而驟張。凡此皆樂生之觀念爲之動機。而進步

之趨勢。由之而鼓盪者也。

## 第五節 本質

凡其種民。皆有其種民天賦上之本質。此本質也。由歷史遺傳風俗習慣而異其本質焉。此本質由於先天的承受者。其改移難。由於後天的承受者。其改移易。然可一言以斷之曰。各種民皆有其原有之本質。其本質良者。不能即易之而爲劣。其本質劣者。不能即易而爲良。自然界中營生活而棲息蕃殖者。不知其數千萬種類。形狀千變萬化。不可擬議。要之不能離其本質。而別爲他種性相之一切狀態變化。狀態本質之外著者也。變化本質之推其體量以爲燧燻之現狀也。形狀微小之生物。雖目不得而見。手不得而觸。匪藉一種器械之力。不可明辨。然其本來之質性於生物界中。未嘗失也。就普通之微生形狀而觀。球形者。異作細長。棒狀者。屈曲成螺旋形。連續如珠。體之一端。或兩端。或全部。具有纖微之毛。甚形活潑。於人體各種生物體中。甚爲蕃殖。狀甚簡單。因外界各種關係。而適於分殖。否則失其本質焉。不特不能蕃殖。且因外界之軋鑠。而日即消滅。推是以觀。人類於天地間。爲一種較大之微生物。而其本質因

優異於生物界中之各等動物。而得有存立于天地間之分殖力。是質也。得之而優異焉。則人種改良之術。所以日演而靡已也。夫以一個之微菌。置諸生活適宜之處。若每一時分殖一回。則二時可成四個。三時成八個。遞次增加。一晝夜間。質成一千六百七十七萬七千二百二十箇。誠可異矣。然人類之生殖力。雖不如微菌之速。而能維持繼續於天壤。以繼往開來。於精神界物質界。進化蓬勃。實人類於天秉中。含有最特別最優異之本質。爲萬物所不可及也。(甲)

一 本質有固定性。斯能應用於保持作用也。難者曰。大凡生物中。其初生之纖弱無力。無過於人類者。其肉體與心神。常受他人保護。而獲生存。則所謂固定性之本質者。是又何也。然人類能出於陶冶鍛鍊。而固定之本質以存。不然以物說炎炎。又安能生存於兩間哉。(乙)

一 本質有摹仿性。斯能發揮光大也。人類之本質已固定。然固定矣。而不限於于一定之方域。而不靈動。且能摹仿而適于進化也。最優勝之種民。其摹仿性必強。劣敗之種民。其摹仿性必弱。摹仿性者。實人類由健野而進於文明者也。實人類與禽獸異。而進於本然價值者也。故摹仿性者。又可謂進化的性也。西人於世界人類。嘗區別爲開化之人種。半開化之人種。終不開化之

人種。然其本質良者。雖一時潛伏。而不能開化。使加益其交通摹仿之機會。不轉瞬而即蓬勃銳進矣。託尼克人種。今雖以文明自相誇大。當千年前嘗被指爲下愚不移之蠻民。埃及希臘當上古全盛時。其國人以爲除己國之外。他種民均不可開化。而今則幾返於退化之境。若是者則又何耶。誠以人類進化之故。嘗觀國民之性質爲何如。不可不知也。(丙)本質必日進而良。而後適於進化也。斯賓塞有言曰。欲學者知羣之形品。必以民之形品爲依歸。使民質無殊乎其先。而後國勢羣生。可由一二人之制作敷施。而且夕遂異者。天演中無此物也。可知民之本質必曰進而異乎其初。而後適於進化之軌也。五千年前。我先民由帕米爾高原。循崑崙山脈。東遷達於黃河兩岸。漸次普遍全國。當其時也。製作美備。物質文明。燦然可觀。造書契。作文字。定律度量衡。製衣冠。鑄貨幣。作宮室。造舟車。立市廛。重醫學。開化之早。爲世界各民族冠。然而民之本質。無殊乎其先。至未能突飛猛進。與今日先進國人民之後來居上。不可同日語矣。(丁)本質含有活動之性。而後適於進化也。凡屬有機之物。如草木動物等。於其組織結構中。大率備有原質十數種。而其備有此等原質之子分。各皆有運動之力。爲人類備原質最

多。故其凝聚力極強。因凝聚力極強之故。而活動之性因而勇敏。我國人好靜。斯成靜的文明之趨勢。歐美人好動。斯成動的文明之趨勢。非我國無活動之性也。有此活動的性。而未嘗適用於進取的事業也。今而後其當知所興矣。

## 第六節 篤舊

篤舊之情甚。此安故習常之弊所由演也。篤舊與騖新。最相反對。惟篤舊故難騖新。惟騖新故不篤舊。人類爭存之秘訣有二。一曰能力求進步。而不以現狀爲滿足也。一曰知所以進步。而抗外力之相加也。夫篤舊之民。以現狀之安適爲滿足。受外力之加而不改其常操。此其所以敵也。越南之人在漢唐以前。爲獠狃未開化之人族。迨宋以後。交趾英雄丁璿李公蘊等繼起。開拓合珠峴象郡文郎越常等以成一國。與韃人戰而能競以生存。蓋其時人人思進步。事事求進步。而國勢日強也。及其末世。文恬武嬉。事事摹仿明清。而隆其篤舊之念。文人陳編固守。不求新識。武人棍拳兒戲。不務戰畧。篤舊過甚。而人民遂夷爲臣虜也。斯賓塞有言曰。彼顯愚不悟。其爲時變之事。而以爲不可貳也。則動稱太古。而一切改良演進之思。無由入矣。可

知篤舊之情盛者。斷難語以改良演進之事也。(一)篤舊之情盛。不適於進化作用也。吾人以遺傳與進化之二大作用。爲維持進步之必要。此二大作用。各適其宜。則身心有良好之結果。否則必得惡劣之結果。世有以遺傳之故。而固守若神聖之不可侵犯者矣。若新接於外部。受他邦民族之習性之影響。而即起其拒避之作用者有之。故遺傳與進化成柄鑿之不相入。而習性已劣。終不能爲適當之變化也。此淺喻如我邦前日富貴之人。蓄長爪逾數寸。則以篤爲爪室。或捲爲螺旋形。或臥斗室吸鴉片。以自娛樂。婦人以帛纏足。使纖小。苦不可言。乃相誇以爲貴美。相習成風。至文化大開之世。而其勢尙未沮也。夫舊習已難以改除。而他邦之良習。以新來之故。而被拒絕者。非無故也。(二)篤舊之情盛。以保守爲主旨者也。保守有良之保守。與劣之保守。對於國家之國粹而保守之。是謂良之保守也。對於國家惡劣之舊制而保守之。是謂劣之保守也。夫篤舊之情盛者。不論國粹與惡劣之舊制。每堅意固守之而不失。此其弊不可勝言矣。一國之民族。嘗有兩走於極端之趨勢者焉。僊野之民。無論矣。其半開化之國民。一方多趨於驚新。一方多趨於篤舊。篤舊與趨新者。兩走於極端。並無融合之機會。而真正



之是非。遂常混淆。甲派趨於君主論。乙派或趨於民主論。於是孵化於政治。發生於社會。而現狀各異焉。然而篤舊之情盛也。雖曰驚新。而亦難敵篤舊之勢力。故篤舊派。每常乘機排而去之。變端萬狀。爭持刼制。廻環往復。人類惟保生存之不暇。奚暇爲適宜之進化乎。（三）篤舊之情盛。必爲迂說所蔽也。夫篤舊之民。其對古來所傳之誕說。皆致有深信之念。塔希底安人之信海神希羅救生之說也。紐齊蘭人之信風神毛依能驅策風颶也。西印度羣島黑人之信水火神之交鋒也。其種民信之。若天經地義。爲迂說所蔽。而進化之心才由是而阻抑也。（四）篤舊之情盛。與革新爲反對也。惟篤舊固知本國之所長。而他國之長所不取。惟篤舊固知他國之所短。而本國之短所不知。故於革新一途爲極端之反對。不論如何良法美藝。視之如見惡臭焉。如待仇讐焉。其見諸歷史者。希臘之衆。則取蘇格拉第而醜之矣。羅馬教徒。則舉古冷謨爾而焚之矣。（五）篤舊之情無自立不苟同之風也。篤舊者所以守同而拒異。斯賓塞有言曰。但使一義已行。則所謂改良進步者亡。能改良斯能自立。能進步斯能不苟同。人類之演進也。有二極焉。一曰耕。稿老守朽而不可以語變進之道也。一曰樹。能自立而不受刼持。能

自守異而不苟同也。昧者不察。以爲非古人之制作。則不敢以創新。以爲非古人之禮法。則不可以變制。以云奮發有爲。而臻於人類之極則。誠匪夷所思也。

# 第二章 通義

## 第一節 人類進化與政治之關係

### 人類是否有政治的能力

亞里士多德曰。人類者政治的動物也。已爲政治的動物。則人類於政治。必有其能力。可以知矣。然謂人類生而即有政治的能力。此說吾未敢認之爲真。謂人類當其未臻開化之境。而即謂其具有政治的能力。此說亦未可深信。故亞氏政治的動物之說。有其分量。有其深淺。不可不辨別也。不然。伊西亞比人。基尼亞人。亞基伯來哥人。安達曼島之土人。庸戈人。加甫亞人。霍敦吐婆希們人。梅列尼斯島人。數千年來。尤未脫獠狂之境。其所謂政治組織者。何在乎。南洋萬島棋布。大者數千里。小者數百里。野番生聚。獠狂相仍。有部落而無羣制。種人統名。巫來由。若呂宋。蘇祿。噶維巴。麻六甲等地。居民尤未脫喬野之境。其所謂政治能力者。何在乎。歐洲政治之主亞利安人種也。而世界有政治能力之民種。以亞利安爲最。亞利安人種中。以條

頓族爲最。第五世紀後條頓種族入西羅馬帝國而奪其地。西羅馬帝國之文明政治。與其本來堅強剛猛之性。蓄爲政治上之優異勢力。如佛蘭克人。波士人。巴敢特人。略羅馬領地。後以其箇人之獨立思想。輸於西部歐羅巴。於其制度。不失統一種族與箇人獨立之概。其組織政權也。始於村落。設村會。定法制。胚胎民選司法。各村獨立。村會之權。不獨選行政官。理公產。行司法事務。更有宣戰選帥之權。其政治結合。實與羅馬主義相反。其卒勝羅馬帝國者。實本服從箇人主義。結合階級而來者也。服從箇人主義者。人類政治能力中之出發點也。以上可知條頓民族政治能力之鉅矣。法蘭西當統一國家組織時。就歐羅巴諸州之駁雜人種。構成國民。併諸侯國而成大國。其能集諾爾曼特佛蘭達。粵曼德。開巴流。阿基得魯。都爾士。布利達爾等邦而成統一的國家。政治能力之發達爲之也。及其後經多次革命。八十餘年流血之恐慌。而能措國家於磐石之安。政治能力之堅固爲之也。瑞士當獨立之始。西耶威支。恩特瓦敦。羅遜諸部。團結之力極固。瑞士聯邦政治。聞名於世界者。未嘗非諸部民族政治團結力之堅強也。普魯士都府政治。其自治良法。表示於天下而無慚色者。足見普魯士民族政治能力之優

異也。英倫政治。其初起於撒遜條頓人。與大陸佛蘭克人。哥斯人相若。及日耳曼人至。因其固有封建制度。而政治日以改進者。足見大不列顛國民政治能力之優異也。亞美利加政治制度。其主要之點。不出英倫政治制度範圍。英倫之政治制度。先二世紀前。由英人移植於美洲。故合衆國之政治。多仿自英。而變化爲一種之新政治制度。合衆國民族。各國人種相混。而當殖民之始。法荷瑞西等國殖民。皆不能與之爭競。而英之殖民。在新大陸上獨稱優越者。皆政治能力之優美爲之也。著者已引證世界各種民於歷史上之狀況。則於標題所謂人類是否有政治的能力。可加一斷案曰。凡野蠻種民。其政治能力必劣。凡文明種民。其政治能力必優。閱者其以斯言爲否也。則著者請引美國政治大家巴魯捷士之說。淮巴氏之言曰。民族中爲創作言語技術宗教。而費其能力者有之。不能遂其發達者有之。此等民族。皆無政治組織之能力也。其最富於政治上之材能者。爲亞利安族。而亞利安族中。又有差別存焉。其遺留於亞洲及移住歐洲之愷魯民族（亞利安民族之一族）與希臘民族。才能俱陷薄弱。獨條頓民族。富有才能。無不可與之比類。信如斯言。則著者之斷案。爲不誣矣。

## 人類異其種族（血統不同之種）是否釀政治組織之分裂

人類種族已異。而感情必異。感情已異。而宗教法制言語技術政治亦必從之而異。夫同類之種。居於自然地域。而固結其政治之團體。此事實上之必然者也。反之異其種族。復有高山大河。以爲地方交通之困難。而言語文字口碑歷史及善惡習慣之異。而欲其爲政治之組織。甯有是處。然世界國家之政治組織中。而包含互相敵視之數民族者。往往有焉。此或因其政治團體之鞏固。而暫保其政治的生活。否則其政治組織之中樞。終有時而變遷也。（甲）政治知能缺乏之民。斯受異族之政治支配。希臘民族之政治組織。尙共同團體。惟因政治知能稍弱。故箇人之權利狹隘。不安全。調停團體間之關係頗困難。對外能力之未強。斯政治組織。不得不賴於外國之政權。而支配之。希臘民族之政府。始由羅馬人組成之。次歸於土耳其管下。後乃受條頓人支配。可以思矣。（指近代）士拉夫民族政治知能缺乏。近代政治主義之思想。非所了解。惟奉幹都蠻里之獨裁政府。與魯麥諾夫及赫布斯不盧克之條頓王家。彼居於澳地利及多瑙河畔。諸保護國之士拉夫人。其政治機關。皆由外國之權力組成。循此以

往均難爲獨立之組織。未可知也。何也。彼等民族之政治知能缺乏。成於先天之性癖。而不可以強致也。愷爾底民族。政治知能缺乏。無建設之高等政治組織。其政府無確然之政治目的。卒之藉外族之能力。以成其政治組織。而受外族之權力支配。可知異種之民族。支配於一政權之下。嘗以乙種民族政治知能之缺乏。受甲種民族權力之支配。而不釀政治組織之分裂。

(乙) 統一異種於同一政治之期望。人類血統不同。因而異其種族。種族已異。而於政治生活上。異其組織。斯勢之所必然。然懷抱大一統政治主義之民族之政略家。嘗欲以其政治權支配多數之民族。當羅馬極盛時。抱統一世界之雄心。其政略之見端。在於彼民族之異同。而創建宇宙之帝國主義。此主義者欲以全人類包含於其政治組織中爲目的。是所謂統一異種於同一政治之期望。說者請此期望如成。一必傷害人類之自由權。二於政治上人類不能爲平民的。三地方政治之必受壓抑。然羅馬人無此能力。所以難成此期望也。繼今以後。武力萬能主義發達。創建宇宙統一政治組織。將待於何種民族。則非所敢知矣。(丙) 統一統種之政治組織。統一同種之人類。而受同一政治勢力之驅策。其結果。使人民之精神統一。而政

治有善美之發達。此多數學者之言也。近世學者謂有政治的才能。有政治及組織之勢力之人民。如遠勝他種之民衆。則此優者併吞而管領之。固爲政治進化之效果。斯說當否。猶在疑似。不甯惟是。歐洲民族統一之趨勢。方如火如荼。其結果或由歐土驅逐土耳其人。或於多瑙河畔。遏止俄國之隱謀。或合細小之單一國而爲大一統。或吸引他邦同族之種民。而受同族政權之支配。有必然者矣。

（按不佞作此文時在民國六年四月間。今見民國七年七月東方雜誌第七號。有南斯拉夫民族之獨立運動一譯文。適符斯旨。）

## 人類進化政治亦從而進化

蚩蚩之氓。智識淺陋。理想簡單。牢守舊章。難言進化。除一己衣食外。更無其他之思想。曷云政治思想。已無政治思想。更何足以語政治之進化。歐洲上古文明起於希利尼（即希臘）文明一興。政治亦從而進化。論者謂希臘上古之文明。由於希臘民族有良體性。胆略之過人也。自由之習性也。忠愛祖國之誠意也。固結不解之團體也。最良之摹仿性也。（亞述之工



蘇伊及之學問非尼基之字法皆搜羅之一即爲其族民進化之特徵亦即政治進化之基礎也。古代政治之進化其階級不可悉數欲得其實曰希臘曰羅馬其進化之層次尤不可不明。希臘政治之初始可稱爲家長督制政治乃各羣互相團結戴一政府政府議會即爲長者議會 (Gerontes) 即縉紳之家長其議政尙公開主義有國民議會有參政之發言權與近代合議制若相彷彿其政治機樞不在於王而在於議會之議員或有比於美之元老院議員者其在古代政治進化之速亦由於希臘族民有以上所據之五種良體性也 (體性之良爲人類進化之徵) 羅馬當紀元前數百年間武力震驚宇內其種民喜鬥能武守法好公蓋當時優異之族民也。上古羅馬未建帝國也政治巨細與希臘無異及塞爾彪都爾留出其變更羅馬政治猶梭倫之於雅典焉觀其擢平民大族富家之父入元老院破貴族特權新定五級人民與以政治特權可以知矣。紀元前四百九十四年間平民自擁平民軍進維馬府別建獨立平民政府選舉平民法官新設平民議會於二千年前政治思想之發達如此則其種民必有優異之特性而適於政治進化之階級也。復次羅馬大法典按諸哲理之解釋適合於實際其

傳於歐洲也。非以其政治之典型。而以民權之原理。羅馬法之政治結果。觀其市府制度之完密可知。自條頓人侵入羅馬。而西歐羅巴。南歐羅巴。無非羅馬之市府政治矣。人類進化政治亦從而進化之徵。英人特性。最重實行。其國經歷次之政治改革。皆非偏重於理想。自十五十六兩世紀以來。英民智識開展。而政治理想亦頗有進步。沙克皮爾。斯賓塞爾。培根等。大哲輩出其間。而民政之發展。與英人自治精神。至近世遂冠絕大地。而麥邱物尼政治成於強權之說。早在十七紀前。唾棄無餘矣。人類進化政治亦進化之徵。我國人論邦治之世。則共稱三代。三代何以見邦治之隆乎。夫亦曰我國開化早在數千年先。而政治思想固足以自豪於大地也。夏世有三公九卿。二十七大夫。八十一元士之制。殷世建二相六太。太宰太宗太史太祝太士太卜。五官。司徒司馬司空司十司寇。六府。司土司木司水司草司器司貨。六工。土工金工石工木工獸工草工。諸官。周世周公總國政。建天地春夏秋冬六官。其屬又各有六十官。總為三百六十官。又六官之上有三公。太師太傅太保。三孤。少師少傅少保。為建治之總樞。而地方自治之完密更勿論矣。秦漢以後。君權極盛。運會所迫。

如湯沃雪。如風捲雲。據土隸民。人民政治思想。壓迫窒遏。退化抑甚。二千年來。政治之昏墮汚濁。與人民失其進步之動機。成一正比例矣。

### 政治良可以促人類之進化

政治不良。禍害可以易端而至。爲人民者。呻吟於一種暴虐困苦之威權下。保其殘喘。人類性能爲之摧殘殆。故政治不良者。誠人類遭遇之凶星也。我邦早在數千年前開化。惟秦漢以後。野心之君主。以鉏殺主義治民。數千年來。人類之心才窒枯。而不能爲最適宜之發達。故學術也。技藝也。教育也。政治也。物產之文明也。精神之文明也。事事皆落人後。管子曰。夫下不戴其上。臣不戴其君。則賢人不來。賢人不來。則百姓不用。百姓不用。則天下不至。故曰。德侵則君危。論侵則有功者危。令侵則官危。刑侵則百姓危。數千年來之政治。可以一言以蔽之曰。只有殘暴政治之退化。無賢明政治之進化。其然也。則刑有不侵者鮮矣。令有不侵者鮮矣。論有不侵者鮮矣。德有不侵者鮮矣。惟其然也。則危虞擾亂相乘而至。至有謂一部廿四史。皆相斫書而已。夫至於相斫。則人類之生機沮絕。安得爲適宜之進化乎。密勒登 (Milton)

有言。凡治人暨受治於人者。公立一約。其中政府必應許以善政保民。否則國民有能力取銷其職務。斯說固非所論於我邦之政治史矣。夫苛殘政治時代。甯一人獨智。不可令天下人智也。甯一人獨明。不可令天下人明也。甯一人獨武。不可令天下人武也。（雖有君主振興武備。然皆爲一人之私產而設。）是故人民中之以智能獨出者。鮮有能保其首領矣。以故國民中之傑者。相率以鋼其靈明。爲妾婦之道奴婢之行矣。况天王明聖。與夫元后首出之意。傳爲種智。演之由於至初。信之斯以最篤。秉爲天性。欲去不能。崇拜惡政。勤動所得。俯仰所資。腴且益深。餓萃而已。侵假其君。以耍歡讒妾之故。驅數十萬之民。塗肝腦於原野而不惜。故政治不良者。民之所存者倖矣。極其量必造成一種蠢笨不靈之高等動物而已。我先民受政治不良之賜。亦已甚矣。政治更新。吾知百數十年之後。人民思慮心才之進化。必更有大異於今日者。十八九世紀者思想變遷。而政治改革之時代也。思想之變遷不一而足。人類之思想。其發達之現象。亦各殊異。求其同而不異者。政治界思想之進步與改良而已。政治界思想之能變遷。在於去專斷苛殘之政治。而適於人類之幸福而已。試繙史記而尋其所濫觴。則當沙列曼（Ch-

solennagne) 大帝國版圖瓦解之時。已覺其迹有足徵者。茫茫千餘年間。盛衰興替。相尋不絕。王與王戰。貴族與貴族戰。而政治之改良。遂相因而着。着進步於其間。又試繙第十紀以來之歐羅巴史而讀之。則五十年間。輒有一大事件起。而其結果皆足以助長政治之改良。蓋當貴族擅權。政治黑暗之時。有能破除階級之制。代表平民而立於王公之上者。教會也。當王公專領土地。獨佔財產。而有爲平民開致富之途。而促政策之活動者。商務也。洄瀾往復。政治之督率。遂日新而月異。而人民之才智。益以增矣。英人哥得文(Godwin)其論政治之根本重要問題有言曰。人性本善。其惡者因於不善之政治所發生。苟能革去專制。即可爲去人作惡之根。執斯說以例之。則政治良可以促人類之進化。其信然矣。

### 改革政治屬於人類心理之要求

文明人類含有政治之思想。斯對於政治有不可離之關係。斯對於政治有不可卸之責任。雖然。與未進化之種民談改革政治。未有不嗤之以鼻者。與蠢夫俗子論改革政治。未有不瞠目相視者矣。何以故。以政治之改革。非其所理會。更非與其程度相當故。政治素養淺陋之

人民足跡不出里閭。寡所見也。營營於生計。寡所聞也。人自爲家。家自爲謀。戶庭以外。視爲秦越。其對於政治上之成敗得失。若不相涉也。然則欲與之語改革政治之事。不疾走相笑者幾何。故改革政治者。屬於人類心理之要求。非是則無改革政治之望矣。英吉利爲政治進化之國也。其初許人民有參與政治之權。使人民無參與政事之能力與責任。則雖與之以參政事之權。無益也。北美獨立之成也。先有十三州人民之聯合。使人民無獨立之決心。至今仍屬於英政府之領域也。普魯士國會之初設也。先有州會之設立。使州會未設立。則其政治之結合。至今日亦未鞏固若此也。政治家之言曰。國民之文明程度愈高。則其負擔責任也亦愈重。能負擔責任之國民。其對於政治之改革。亦易以爲力。因改革政治者。非出於少數人之意見。而出於全部國民心理之要求也。當一國之政治由專制而進於立憲也。其間居於專制時代之國民。未覺專制之爲苦。國民對於舊君方謳歌之不暇。欲其政治之由專制而立憲也。戛戛乎難哉。其由立憲而返於專制亦然。國民程度低下。對於新立憲之政治未能訴合。其返於專制亦且暮間之事耳。希臘羅馬之政治。由專制而貴族。由貴族而民主。由民主而君主。究其所以

然之故。則人類心理之要求。各因時代而不同也。其在日本。當明治初年。發五條之誓勅。預立憲之準備。至明治二十二年間。而立憲政治。即有水到渠成之概。日本之人得此美果者。即由於日人對於新政。含有美滿歡納之態度也。法蘭西大革命。舉一國之制度典章。破壞無餘。其有敢不滿意於共和之新政者。則斧鉞加之。問其所以然者。則由於全部國民心理之趨勢然也。及其敵也。濫行誅鋤。黎巴市中。其飲泣於桁楊下者。無慮萬千。遂使國民心理厭共和慕帝政。拿破崙第一之興。法人遂歡迎戴之以爲皇帝者。由於國民心理之要求也。我邦辛亥不數月而革滿清之帝政。丙辰之歲。不一年而倒袁氏之帝政。欣慕共和。由於國民心理之要求也。英之克林威爾。率國會軍。以討查理士。及帝政已倒。共和告成以後。克林威爾。爲時勢所驅迫。以鐵旗蹂躪國會。而行嚴酷之專制政治者。由於一時國民心理所擁護。而後敢出此也。否則克林威爾。其不遭查理士之續者幾何。夫國民心理要求以改革政治者。此屬於人類進化的心理也。蓋人類心理。對於現在政治之狀況。常懷不滿足之心。以不滿足之心。常懷改革之欲望。當其勢之所趨也。無堅不破。雖以拿破崙之武功。不足抗其潮流。當其勢之動也。無力不震。

雖以梅特涅之殘暴。不足以阻其發展。使改革政治者。由於國中少數人之心理。結而爲勢力。則國民全體。已震懾其勢力。而漸爲甯伏。待此力一弛。而國民之心理。不與之相應。則政治現象。每陷於反動。而收穫不良之效果。凡一國承破壞之後。社會必呈紛擾之現象者。全由於國民心理未得統一之故。於此可以觀世變矣。

### 人類對於政治之希望

人類欲謀生存發達。有二標目焉。其一個人之才能發達。適以爲生存之具也。其一國家之政治發展。得輔助以爲生存之具也。其在後者於政治上常有一種之期望以爲副。於此而人類對於政治之希望。嘗有二方面之表示。其一希望古代優美之政治發現於今日。其一希望改良現在不良之政治於今日。我邦人士於未改制之前。論邳治輒稱三代。堯舜日之麻化。可以代表此種之思想。夷考其實。堯舜勤修政治而天下平。當其時代。人民樂太平之幸福。老人擊壤之歌曰。帝力何有於我哉。我邦人士之希望政治。每欲如三代之美善。蓋人類心理對於現在政治。嘗不滿足。而欲希望有最良之政治。以福利人類。則人同此心。心同此理也。歐



洲大陸之廢專制政治而創立憲政治。大率在十八世紀中。其原動力以經濟發達爲巨擘。下級社會之致巨富者甚多。因而生參與政治之希望。其參與政治者。欲於政治上得優美之福樂。今日歐美人士。所身受之政治幸福。比較的固似優異矣。然歐美人士。斷不以現在之政治爲已滿足。今日所謂良者。他日將視之爲惡矣。今日所謂優者。他日將視之爲劣矣。進化之狀。無時可以停頓。百年以往。其情景如何。固非可以預料矣。共和政治爲比較的之最良。願世界政治。無絕對之美。必謂共和政治。足以盡世界政治進化之境。未敢信也。代議政體。爲立憲國的通例。然民性變遷頻仍。必謂代議政體。已足以代表多數之民意。未可信也。今世之論政家。以爲內閣制。較優於總統制。以內閣對議員。議員對人民負責任。必如此而政治之修明可望。然政黨組織不完全。政黨道德不發達之國家。而欲履行內閣制。得有良結果。每與所期相反。其別樹一幟者。必曰內閣制。已難望於幼稚國家。有良好之政治發生。則必總統集其大權。統治一切。而總統亦必連任或至三任。姑不論列其是非。而建治之精神。必在於國民之全體。而後政治有完美之望也。夫欲期政治之美。一日祈平。意謂凡政治之福利。不趨走於一方。必遍

及其全部。今設有一銅槃於此。本甚平也。以經墜地。而左右隆起不平。微作凹凸。如直舉木樵。當其隆而撞之。或更加猛力於其所欲治者。卒乃矯暴揉枉。不可復治。吾於斯義將通之於三權分立之政治。故當權限有所倚側也。當知所以正之道。且通之於平民政治矣。故當平民政治之行也。當知所以平之法。一曰齊民。政治之福利。所以期望全體之人民身受之。然而民質不良。民性不齊。則其對於政治之所感。必有所難孚。其所受之福利。必有所不齊。則欲祈政治之福利。必先裁民意之不良者而使良之。去民質之不善者而使善之。而後人民所感受之政治。不致有枘鑿不入之概。夫然對於政治改良之希望。方可且暮遇之也。斯賓塞嘗曰。制治之原。存乎一羣之民品。雖有良法。不能自行。必得天演之自然。民品已臻。本其性情風俗。脩之以爲成法。夫然後有相得益彰之效。亦此意也。夫人類對於政治以何原因而堅擊其希望之念乎。人類以其自身之力。有時不能擺脫當前之苦難貧窮憂患。因渴望以政治上之手段祛除之。對於福利快樂。因希冀以政治上之手段以增益之。觀諸前世紀。英國汲汲以擴充選舉。改良工業。非因十九世紀歐洲鉅裂之禍。始醒覺改良政治之當亟乎。一千八百三十二

年改良濟貧之法。及地方自治之法。非所以忻悅國民之心理乎。法人經數次之革命。八十餘年之流血。非所以希望最純美之政治發現乎。世之從政者每以其所惡。違反人民之所好。竟穫政治之惡果。奚足異哉。

### 人類自由性之見於政治者

日耳曼政治學大家漢保德 (Wilhelm Hon vomboldt) 有言曰。人類之最大目的。即發達其心才於無極而不以暫時之現象爲已足。有此目的。而後能達於最高至善之域。而臻於最大幸福之日。又曰。人類當自強不息。各務發達其心才。而不爲他人所拘制。又曰。發達個人之心才。不可無兩要件。一曰自由。一曰能變。二者合而簡人之精神力量。及許多之殊異。皆發生焉。著者據斯義而通之於政治。凡政治上不自由者。卽人類之心才難發達。人類自由性之強力者。政治終見自由。斯言非有背於論理也。試觀其國之野蠻文明者。恒視其人民所得自由之多寡爲斷。又觀其國政象之黑暗修明者。恒視其政治施行之自由與否以爲斷。夫人民爲爭自由。而與國中之專制魔王戰。不絕書於歷史。顯者如古之希臘羅馬。及法蘭西英

倫。人民對於政府皆有惡烈之戰爭。其戰爭之目的。保政治上之自由權也。在昔君政時代。人類思想單簡。莫不視箇人之自由權爲君主所賦與。且莫不視君主之自然權。可以攘奪人民之自由權。歐民之爭得自由權也。在於選舉。其爭得選舉權也。不知費幾許之犧牲。此權已得。而後國家之主權。自人民出。人民乃得有政治上之發言權也。夫人類之自由性發現於政治上。則政治尙自由。而不尙專制。尙和同而不尙獨異。如此則（一）民志必伸。（*The will of the people will be realized*）民志已伸。則有公民之意志而無箇人獨逞之意志。則有政黨表示之意志。而無對敵壓抑之意志。以此治民則民治。以此經邦則邦立。（二）民力必強。（*The ability of the people will be strengthened*）幼稚之國民。必待在上者之扶助輔翼而後能自然進化。此在未開化半開化之時。則然耳。若夫人民進化思想之已充實者。此種扶掖政策。斷難成效。阿克巴治爾曼之政治。非所望於開明之種民也。蓋人民實力敷足。於政治上自能發表其主張以建治。否則民力薄弱。如幼稚者之在襁褓。以言自由奚足信哉。（三）民才必顯。（*The talent of the people will be shown*）有一問題於此。

此五十人不能決。再益之以二十三十。又不能決。更益之以一二十而決然矣。何以故。以少數人之才。不如多數人之才。受壓抑之才。不如自由特顯之才也。居於專制下之民。自由性不能於適宜之場合而發表之。所以人類之心才。亦不能發達。而於政治上之建樹。遂寂無所聞。管仲曰。無道之君。政令不善。墨墨若夜。又曰。內削其民以爲攻伐。譬猶漏釜。豈能無竭。觀此亦可知專制下人民之政治生活矣。彌勒約翰曰。政府當發達各個人之才智思想。資助鼓勵。而不可妨礙之。不可偏於一己之面。以生阻遏。人民才智之弊惡也。苟政府不務勸諭人民。圖其發達。而乃反桎梏拘攣之。則其罪莫大焉。雖然。爲政而不以桎梏拘攣爲事者。亦鮮矣。苟循是不改。於君主國則見干戈之繼起。於共和國則見革命之頻仍。夫人類應有之自由。當於一定之區域內。適其自然活動。而達於至高之標準。苟或有所阻焉。則人類普通性中所具有之觀念。皆爲之壓抑。而政治上能得良果者。自有人類歷史以來。未之見也。願世界之人類。其文明程度。不能一致。終不得立於同等之階級。於政治上所獲得之自由權。亦因而差異。俄羅斯人所享之個人自由。在英吉利人。則以爲未足。西班牙人所享之個人自由。在美利堅人。則以爲

未足。而今日英人所享之自由。亦不能遽畀之於條約時代之英人。今日美利堅人所享之自由。亦不能比較之於未獨立時代之美人。從可知政治愈進化。而個人自由之範圍愈廣。政治愈退化。而個人自由之範圍愈狹。且知個人自由權愈發展。而政治必進化。個人自由權愈斷削。而政治必衰退。英國當十九世紀拿破崙戰爭之時。其宰相希托。大伸張人民之自由。其所伸張人民之自由者。以北美合衆國揚其自由獨立之旗。風翻雲捲於美洲。而英國者。又爲自由思想所發達之策源地。遂相感而益其勢焉。自由之權利已伸張。而自由主義之貿易。遂伴之而起。如一千八百四十九年之航海條例 (Navigation Act) 及穀物條例 (Corn Act) 是。是故立憲政治之日以發達。及政府干涉政策之日以消滅。皆隨人類進化。而擁護個人自由之權利所結之善果也。

## 第二節 人類進化與法律之關係

### 人類何以必需法律

道德之勢力有時而窮。則欲糾正人類不道德之行。爲法律尙焉。就法律存在之意義言之。則法律之性質。含有永續不變之定例也。就法律體制之說言之。則法律者隨人類進化而適其存在變遷也。前說指人類進化不論至何等級。而法終在。後說指人類進化。不論至何等級。而法終變。誠以人類不可一時無法。而法無不隨時代而變也。法律者何耶。法律者。調和各個人類之意思也。人類之意思。各有不齊。各有不齊之中。不可無法以調和之。調和者。使各個之意思不凌亂也。使各個之意思不衝突也。使各個之意思不侵越也。一凌亂則有所不齊矣。一衝突則有所不和矣。一侵越則有所不調矣。法律者。代表人類之意思也。人類之意思蘊於內部。其意思之如何。不得而知之。有法律所以爲之代表。而人類之意思縝密者。其法律愈繁密。人類之意思疏略者。其法律愈簡略。人類之意思自由者。法律即見自由。人類之意思專斷者。法律即見專斷。故法律者所以代表人類之意思也。法律者。約束人類之行爲者也。

不問何國之法律。皆爲約束人類之行為而設。正心修德之說。未嘗不美。然約束人類之行為。在於感化方面者。其力少。在於強制方面者。其力大。氣稟有所不齊。物慾有以外鑠。而人類之行為。往往逸出於軌道之外。故非法以齊之。而人類相互間之秩序亂。而人類之全體亦以解矣。法律者正義的規則也。規則者事物一定之秩序也。論語曰。有物必有則。孟德斯鳩曰。法者以其廣義。則本於事物性質之必要關係也。日月星辰。燦然而麗於天。草木禽獸。雜然而蕃於地。悉循於自然之規則。法律雖循於自然之秩序而定規則。然其規則則依人類之正義以爲張施者也。失其正義。則法律之張施。亦有時而窮矣。爾雅曰。法常也。說文曰。律均布也。唐律疏曰。律者訓詮訓法也。爾雅郭璞註曰。法律者皆所以詮量輕重也。總斯義。則法者所以使人類之不一而歸於齊一之謂也。所以使人類之不義而歸於正義之謂也。然則人類之必需法律。觀此而釋然矣。

### 未進化野蠻人類之法律觀

野蠻人類。志氣皆愚。心才不足。不念及昨日。亦不思及明日。飽食之後。嬉遊度日。或高臥



於懸床之中。不知人生之目的在何。且不知天地之爲何物。因此之故而法律觀念甚寡陋。循循守法之念。非其所心喻。其貧難度日者。且終日以搏殺爲能事。椎埋爲喜樂。並不知法律爲何物者。亦往往有之。雖然亦有不盡然者。荷蘭探險家喀伯斯游歷羅基尼亞於其游記中。論列巴布安杜利族人。秉性溫和。處事公義。敬老慈幼。路不拾遺。夜不閉戶。最恥盜竊之行。犯者視爲大罪。故無敢蹈之者。英人伊利亞德嘗言。印度之南有一種土人名哥路巴。其俗尙誠實。爲開明人所不及。有時受人傭值。爲之看守莊稼。雖餓死不敢作監守自盜之事。又兩族有時紛爭。憑公解化。得一言足以息爭。可知未進化之人類。其法律觀念間有甚強者也。獨是法律之觀念雖具。而法律之創作未備。未可語以開明之人類也。不甯惟是。未進化之野蠻人類中。更有以殺人爲勇士之表記者。以爲不能殺人則皆以爲無用之庸人。如美洲土人。西胡克斯。印第安人。其族爲能殺人爲榮。未經殺人者不得以插羽毛於頭上以自炫。不得受英勇之徽號。甚至女子羞以爲婚。終身不得婚娶。南洋婆羅洲大耶克人亦然。凡少年男子向女家求配者。必先納人頭以爲聘禮。否則雖屆成婚之年。亦不得娶也。又觀亞賽之武族人。殺人者必割

其首級。或剝其具髮之頭皮。携回家中。以爲徽號。始可文身娶妻。然則其所謂法律觀念者。全無一毫之存在者矣。復次非洲之黑人。成羣夥劫遠方之村落。殺其男婦小孩。擄其財產。火其爐舍。火光冲天。滿載而歸。羣中之人。相覩而喜。即古代日耳曼族人。其君常諭衆民曰。遠劫他族。無損業名。且可操練少偉之胆略。可以振作人民之勇氣。故未進化之人類。雖有法律觀念。而狹窄殊甚。未足語於進化時代創作之俱備也。

### 古代人類報仇主義之法律思想

考史書所載。上古時代。初無按察律官之職業。又無罰罪殺人之專權。然人類心中實具一種之自然律法。視爲人生權責之所在者。即復仇之法律思想也。復仇思想。其在野蠻人類。一時火性勃發。卽演殺人舉動。而報仇息恨之心。於是起。此即爲復仇法律之起點也。英人格來氏撰澳洲風土記。嘗述澳洲土人。視爲人生天職之所應盡者。即復仇之事也。如有坐視其親人之被殺。而不代爲之復仇者。老婦必唾罵之。童女必賤視之。若爲已娶者。則其妻必恥之。而下堂求去。且父不以爲子。而母痛哭流涕。自嗟命薄矣。然有時不能報仇。因殺人之兇手逃

逸於遠地。則土人沿襲古訓所定之規矩。而兇手之家屬。必爲之抵命。據此可以窺古代人類之法律思想。(一)知報仇之本性。爲人生所同具。定此例可以遏人生好殺之性。(二)一人行兇而全家抵命。可使全家約束以求免犯此罪。然此種思想。爲未開明時代沿襲。往往逸出於法律正軌之外。因有時誤用報仇主義。而出於妄殺無辜。如澳洲土人復仇者。有時不欲明以殺人。而暗殺以掩其殺人之迹。以免其報復。而土人中有病死者。猝亡者。則其家屬必聚集占卜算命。查其致死之由。並查明其爲何等術人致死。查得則羣起殺之。而仇人轉相效尤。亦冤冤相報。而禍無窮期。如亞喇伯游牧人中。其報仇尋殺。歷數世而仇未盡釋。古時此俗盛行。今亦相沿未改。於是有殺戮之慘報復之兇。血流五步之內。屍橫原野之中。迄今未進化之亞皮西亞黑人。猶存依樣報仇之古風。相傳有一婦人赴有司前。謂其一子年尙幼稚。在樹下玩耍爲登樹採果小孩。墮下壓斃。求爲伸理。有司判令鄰孩。依樣施罰。可見報復之法。有不允也。其法律思想稍進者。則納財贖命。而攻殺之風少息。英國古律法書中。載有古時納贖傷之例。謂如有割傷他人之手或足者。常罰令兇手輸人金之半數。給受傷者以償之。傷人之

拇指者。納手價之半數。遞降而下。傷人之小指者。納英金五先令。雖屬於償金。而亦具報復之義。人類進化。法律思想亦隨之而進步。刑罰之權。皆準於公正之法。而法復有一定。不致有畸輕畸重之弊。受苛殘之虐矣。

### 人類進化法律亦從而進化

野蠻時代。與文明時代法律不同。因人類心才進步。對於法律上之見解有異故也。半開化人類之法律。不及於開化人類法之律。以法律之目的有異故也。半開化時代之法律。祇於消極的方面。防止禍亂之發生爲已足。開化時代之法律。能於積極方面。增進人類之幸福爲前題。然可以一言以斷之曰。人類退化。法律必從而退化。人類進化。法律必隨而進化。此其理當於下方說明之。人類事變由簡單而至於複雜。當其居於簡單時代。事變必簡。而法制亦簡。當其居於複雜時代。事變必繁。而法制亦繁。故人類進化。法律因進而爲繁密。此一義也。儻野時代。人類兇惡之性。與生俱來。及悟兇惡之類有害於羣。而後制法律以防之。其爲法也苛而簡。開明時代。禮教防維較繁。其制爲法律。多在防止於未然。而補救於已過。其爲法也寬而密。

故人類進化。法律因進而完善。此一義也。孟德斯鳩曰。天生蒸民。有物有則。其循此例也。以其知之之故。故其知此則也。以其作之之故。其作此則也。以即此爲其知能故。則法律也者。其能應用此知能。在於心才之進化。心才進化。其制爲法律。必有當於時勢人心。此一義也。天演之事。莫爲其先。斯必無其應。故必有已進之程。而後能益爲其光大。欲得法以範其民。非其民先有守法之能力不可。欲待律以善其後。非其民先有制律之知力不可。故人類進化。法律亦必從而進化。此一義也。孟德斯鳩曰。憲政之君主。其道齊而奠定之也。以法。專制之君主。其鑣服而彈壓之也。以威。君主專制時代。法律制定之權。在於君主之意思。而君主之意思。專在於播弄威權故。雖有成文之法律。而法律之性質功用。無非以擁護君主。及少數貴族之威權。而不在于擁護全體國民之樂利與自由。故法律改而不良。無當於進化之義。今試溯世界立憲國法律之優良者。何在。無非以擁護國家之尊嚴。及人民於法內之自由權利也。北美各州千七百七十六年所制定之憲法。北美十三州新獨立國。於一千七百八十七年之合衆國憲法。千七百九十一年法國制定之初次憲法。千八百十四年法國之王政回復。所作之路易十八世

之憲法而不克有終。千八百四十八年之德意志憲法。千八百十五年之荷蘭憲法。千八百五十四年之西班牙憲法。及意大利王國憲法所制定之薩爾尼亞王國之憲法。皆由國民思想之進步。所被之影響也。憲法者。法律之根幹也。根幹繁榮而枝葉自茂。故未有憲法良善之國。而法律不良善者也。我邦清代刑律。沿自前明。而苛酷過之。而擁護君上滿族之權更甚。其間分名例律吏律戶律禮律兵律工律七大律。計四百三十有六門。凡一千七百六十有六條。及其末年感於世界之潮流。人智之進步。特命深明中西法律大員。修改刑法。將凌遲梟首戮屍三事除去。凡舊律凌遲梟首均改斬決。本應斬決者。引爲絞決。其緣坐之律。除知情者仍治罪外。凡不知情者。悉予寬免。餘條有科及家屬者。準此。滿清何以必改刑律。因應於世界之潮流。及國民智識之進步而後出此也。從可知人類進化。必影響於國家之憲典法律也。

### 人類習性可演成法律

人類習性。可演成法律。蓋人類當舍離羣索居之生活。而營共同生活之初。則必以其同血統者相集。而禮其共同之祖。而禮祖之宗子。以統治其團體之關係。對於祖宗之習慣。皆保

守之。而所施之命令。皆守其祖先之意旨。而發爲宗教。此對於祖先之性習。而演成規律者也。至若歐洲如羅馬法制中。有洛享所下法學之定義曰。法學者神事人事之智識。而正不正之學問也。如馬倫法典。毛伊斯法典。回教經典。克蘭等。皆出於宗教習性。而爲法術。人類進化。宗教法律之分界已明。分道揚鑣。而其始多由宗教習性。而演成法律者也。凡人類皆有摹仿心。故一人之所爲。其善者他人即摹效之。終至多數人而摹效之。殆相習已久。經公衆之認許。而爲規律。有反之者。則指摘加之矣。習慣之學生。非一朝一夕。而其已發生之習慣。往往有偉大之力存焉。而成爲法律之關係極多。文字未興。書契不作。成文法律未制於前。其所謂法律者。皆由人類之習性積爲慣例也。習慣法之成立時期。德國歷史法學派所倡之權利固信說。亦略及之。其言曰。法律之基礎。在於人民之全意。故法律者。特主權者。取人民全意而表於外形者也。故人民之意思。直接表於外形者。則爲慣習法。人民之意思。經日久互相之慣習。而發表爲法制。英人馬印著有古代法一書。嘗論證法律之始發表者。不由立法。而實始於裁判。裁判官遇爭訟起。無適用之法。則以習慣爲準。據上諸說。可知法律未發表以前。人類習性可

演成法律也。

### 苛法碍人類心才之發展

孔子曰。苛政猛於虎。虎狼人之所畏也。而苛政則大畏民志。甚且追抑之。無安生之道也。雖然。苛政之得以滋生。未嘗不由於苛法。君權極盛時代。務爲嚴刑峻法以防民。我邦秦代。爲君權集中之時也。商鞅造參夷之誅。〔參夷三族〕增加肉刑。至始皇專任刑罰。赭衣塞路。囹圄成市。胡亥聽趙高言。更爲法律。務爲深刻。宗室子女。多被殺戮。株連者不勝其數。而民心懾服。不敢有越厥志。其結果也。專制毒饑。煽於宗邦。戰國時代。自由講學之風。至是不振。人才消磨。爲中國身。漢代雖曰除族誅之法。然韓彭之誅。皆夷三族。購季布。敢匿者罪三族。捕賈高。等敢有隱者罪三族。文帝名尙寬刑。而李陵王溫舒等。仍坐罪族誅。魏晉之際。慘酷無人理。司馬懿誅曹爽。方藉皆夷三族。男女無少長。姑姊妹女之適人者。皆殺之。其後濫殺益多。二千年來酷刑之害。不可勝紀。秦漢以後。我國人才墮落。益陷退化。其原因不一端。而嚴刑峻法。阻碍人類心才之發展。實爲不可磨滅之事實也。閱者疑吾言也。請證於明代文字之禍。明祖藉謫



功臣以取天下。及天下已定。則盡舉取天下之人而盡殺之。其殘忍實千古所未有。而當時以文字見禍者。尤指不勝屈。如浙江府學教授林元亮。爲海門衛作謝增俸表。以表內作則垂憲。北平府學訓導趙伯甯。爲都司作萬壽表。以垂子孫而作則誅。福州府學訓導林伯瓌。爲按察使撰賀冬表。以儀則天下誅。桂林府學訓導蔣質。爲布按作正旦賀表。以建中作則誅。常州府學訓導蔣鎮。爲本府作正旦賀表。以容性生知誅。諸如此類。不遑勝紀。可見專制君主。以意思爲法律。其戕賊人類之苛法。實可驚異。以文字之聲音嫌疑。而竟置人於法。其消磨人類之心才。阻遏文化之發展。實可預測矣。孟德斯鳩曰。民質以法度而失其真。蓋謂此也。

### 法律自由可以發展人類之心才

法律意尙嚴酷。可以阻碍人類心才之發展。前已言之矣。反之法律意尙自由。則可以發展人類之心才。各國法律無不以保障人類之自由權爲職志。如人民之身體。非依法律不能拘禁加刑。人民於法律範圍內。有保財產及營業之自由。有言論著作刊行及集會結社之自由。有書信秘密之自由。有居住遷徙之自由。有信教之自由。雖然各國之爭得此種種之自由。

權當其始也。無不費偌大之犧牲。偌大之經營。甚至以鐵以血。亦所不惜。何以故。因有此法律之自由權。人民之身。方有保障。人民之心。方有可樂利也。彌勒約有言曰。立規矩以繩世人。其弊必至除絕上等之人。而生出下等之人。又曰改良之法。不在多立規矩。以爲世法。而在發起世人之精神。使知自貴自重。自闢新地。夫法律之意。不尙自由。惟以制人繩人爲圭臬。可以製造多數服從之奴才。而不足以振起國人之魄力與精神也。達霍國王之權力。可憑一己之意。以與奪舉國臣民之性命財產。又沙倭及烏撒柏拉之國。其權力可令國中之婦女爲一己所私有。而其在國人視之。羣相許可。而鮮有爭之者。因法律制度所認許也。我邦專制之世。君命臣死。臣不得不死。天王明聖。臣罪當誅。此等思想。深印國民腦髓。蓋法意之嚴酷。有以威懾而帖服之也。苟法律意尙自由。人民心理。得所保障。而銳敏活潑。必能振奮其精神。造其才力。誠以人類心才之發展。必不相似。拘以一道。則發達遲。嚴以制之。則銳力減。彌勒約翰曰。英才之所由生。需二事焉。一曰思想自由。一曰行爲自由。今有人作一佳詩。繪一佳畫。則世人莫不贊其有英才矣。然此佳詩佳畫。固莫不自思想及行爲之自由來也。思想與行爲者。

萬事之所自始。無始則無事。始也者。所以開拓世人之目。而人間一切福樂。皆其所生之菓實也。夫思想自由與行爲自由。何以能實現。必由於法意自由之保障也。里勃理曰。上古希臘羅馬之所謂自由。乃治人者一人之自由。非被治人人之自由也。被治者何以不自由。由於法律之箝制耳。伯倫知理亦有言曰。上古之希臘羅馬。及其餘各國。政府之權力。高大無倫。而人民之權利。亦莫不爲其所限制。云爾。有所限制。則人民之心才。欲得適宜之地以發展。奚可量哉。孟德斯鳩曰。盎格魯與泰東之民。法典之二極也。盎格魯之民。最自繇者也。泰東之民。無自繇者也。故於用法也。盎格魯以最自繇而平等。泰東以無自繇而亦平等。譬之數然。至於爲無皆等分。君王而外。其餘皆奴婢僕妾而已。此泰西之民。能日益進化。而泰東之民。所以日益退化之故也。繼今以往。法易政變。其將異歟。

### 人類進化與死刑廢止

法律之性質有二。一曰合一羣之法律。一曰保一羣之法律。草昧未開。人類爭端甚多。必有法以平之。而後其羣不亂。此羣之人與他羣之人相遇。而強弱之勢以分。故必有自保一羣

之法律。而注意於教養之法。以部勸其羣。而後足以爭生存而進化。知斯義則可知開明之世。其法律必多注重於自保之術。雖然人類守法之觀念。不強固。則犯法者必多。犯法者已多。則必謀消除之道。其在消極之方面。則死刑之執行是也。死刑之執行。各國不一。或刀殺。或鎗斃。或絞斃。或以電機殺。其行刑之目的。總在消滅犯罪者之自身。使之不能爲惡以害人爲止。願犯罪者何以蹈此刑而不動於中乎。囚犯罪者或出於謀生之艱難。迫而爲盜。卒蹈刑網。然社會能增進人類之福利。使匹夫匹婦。皆得其所。則犯斯罪而蹈死刑者必少矣。或出於犯上作亂之行。爲政治上之革命。挺而走險。卒蹈刑網。然國家之主權在民。政治之樞紐在於民意。國利民福之政策。行則犯斯罪而蹈死刑者必少矣。故於消極方面之執行死刑。其防制人類之犯法者爲功少。於積極方面之增進人類之福利與道德。其防制人類之犯法者爲功多。於此可加以斷案曰。人類進化至於高度之時。則死刑可廢止。一不止智識之進化兼道德之進化而言。今尙非其時也。一然哲學家道德家。固有倡廢死刑者矣。如加爾奈云。害人之生命。爲道德所不許。拉因謂吾人之意。有時不能自主。遂不得已而爲之者。非決出於初心。故雖犯重罪。

若害人之生命。即謂悖理。哲學士師不翁及拉恩罷亦倡廢止死刑。以禁錮流放等刑代之。其言曰。吾人已有生存之權利。則萬無殺害之理。故國家設立死刑以殺人爲事。實有害於吾人生存之權利。此主張廢死刑者之言也。伯爾知理有言。吾人生存之權利。雖爲天賦。然有保護一人之權利。而有害於衆人之公益。斷斷乎無此理也。故死刑之廢止。礙難施行。日本加藤宏有言。若權全國之公益。而死刑之設。萬不可少。師脫老司有言。學者輒謂廢棄死刑。是未於全國之公益中而詳細思之。不體察當日之情勢。考求時局之艱難。動輒高談。無補於世。抑何謬戾如斯。此主張不廢死刑者之言也。夫人之犯刑辟。而有害於人類公衆之安全。而消滅其爲害之原動力。加以以死刑。不得謂不公也。然人類之蹈死刑者。足徵人類社會。尙未達於完全高尚之境域。可知也。今有故意殺人者。當加以死刑。爲報施計。應爾。然巨慙殺人。往往至百數十人不等。殺一人者。應施以死刑。殺百數十人者。亦施以死刑。爲報施公平計。無可另加刑罰。以對巨慙矣。可知刑罰之條件。至死刑而止。無復可以上之者矣。將謂復族誅之法乎。然非法律開明之世所許也。故以善法消滅其犯罪之先天性癖。人類相戒。以不敢犯重典。則死刑不

廢而自廢。此非待人類進化至於高度之時。守法之觀念強固。不足以語斯。

### 法律完密是否能遏制人類之過犯

法律者。人類間相互之外部生活條件也。故法律者。爲防制人類外部行爲之過犯。而內部思想之過犯。所不及防也。然法律雖備。而犯之者仍多。豈法律有不善耶。抑法律雖完密。終不能絕對遏制人類之過犯耶。法律中就刑法之部分言之。其大旨有三。一曰瘴惡。二曰禁味。三曰止非。欲三者適於一定之場合。則有俱嚴酷之法律。以達其目的者。然人類愈進化。智識愈發達。智識愈發達。人類之機詐心亦從而發達。而演惡之能力亦由之而強。掩其不善以著其善之心愈熾。趨避於法律外亦愈工。則嚴酷之法律有時而窮矣。孟德斯鳩曰。刑辟之日重。有由然矣。嚴酷之吏。觀其民作奸無已時。則求必勝之之術。舊有之科條以爲輕。不足以治奸也。則置爲新典。重於古者。方其始行。奸固以止。則以爲武健愉快者矣。如檠弓然。一張而不可弛。數行之後。民之狃于其前者。猶前之狃於其輕也。則犯者如故。至此而求勝。又制其重重者。有窮期乎。可知嚴酷之法律。能絕對遏制人類之過犯者。未可深信。法所以防民。防民必有常

典而後民率循之。此必有待於完善之法而後可也。雖然科條完密。不足以盡完美之法律也。必也法之精意。合於禮教之義。使有以愧民志。愧民志者。使民知恥而不違法。導之以德。齊之以禮。有恥且格。故期法律之完善。必體斯意以爲條。孟德斯鳩又曰。人有惡有甚於死者。其惟恥辱乎。故雖得生。而毅然自殺者有之矣。然則國家至重之刑辟。必使與恥辱偕行。而後有以畏民志。推孟氏之意。與恥辱偕行者。法律科條當側重於使民知恥。詰曰。雖刀之末。將盡爭之。亂獄滋豐。不可不慎也。復次三代以還。漢律較備矣。吾國之有漢律。猶歐洲之有羅馬律也。朱博辱太守不知經術。知有漢家三尺法而已。法律之完善猶不足。尤在人民之有守法之誠意否也。否則雖有三尺法。其如之何。知有三尺法。其如之何。據上諸義。則欲以完密法律。遏制人類之過犯者。思過半矣。

### 刻酷看待罪犯不適於法律進化時代

人類不能有善而無惡。有惡斯犯法者多。人類道德不進化。於犯法之事。實斷不能減少。而國家無善法以糾正之。則犯法者日多。無善法以容納犯法者。則犯法者終自絕而無自新。

之途。夫一朝失足。終受不可拔之苦痛。故法律之意。不特防制於未然。尤當糾之於已然之後。監獄改良也。出獄後之保護也。罪犯警戒所也。立法之意。不忍以一時之情。終絕畢生之路。故法律修明時代。其看待犯法者。必思善法以對付之。不然專以嚴刑峻法相從事。防範之手段。密而犯法者巧避之手段亦愈工。脫獄後社會之防制愈嚴。而犯法者掩飾之方法愈密。各處監獄。採用攝影之法。指模印證之法。可謂完密。顧終不能遏止人類犯法之心何耶。欲犯法者之日少。必將看待法改良。野蠻時代。以最酷之法。看待犯法者。當絕滅於法律進化時代。須知犯法者。非甘心以行之。乃出於一時之憤怒。及外力所壓迫。而後敢蹈刑網而不恤。故在獄當以善法待之。使出獄後不致絕其自新之路。美國枯古德有言。近來美國有多數女子爲改良罪犯計。願犧牲自己之聲名。許配於出獄之罪犯爲妻。以爲如是。可提高人格。觀此可知人類進化至高度之時。法律改良。而於看待犯法者。亦必因之改良矣。

### 法律進化所以擁護人權

現時之法律。比較之未開明時代。較完善。此吾人之所可信者也。然謂現時之法律。已進



化而至於極度。則未敢默許。蓋法律之性質。尙未可云俱爲擁護人權而設也。上古之法律。以擁護君權爲目的。或擁護一階級一貴族一團體爲目的者也。質言之。擁護強者之權而已。即今號法律開明時代矣。而法律尙非盡擁護人權計。而勞働家與平民及其中之多數者。雖得法律之保障。而法律全部之精神。尙未可云盡爲擁護人權計也。法律進化時代政府與平民。雖有高下之分。而無階級之別。而法律之性質。爲擁護全體之人權計。不問其爲何種之階級。而後加以擁護也。我邦古代（指自唐虞至明清）譬深刻之法。莫如漢唐論平允之法。莫如五朝。五朝之法美者有數端。一曰重生命。二曰恤無告。三曰平吏民。四曰抑富人。重生命之法有二事。一父母殺子者同凡論。二走馬城市殺人者。不得以過失殺人論。恤無告之法者有一事。諸子姓仇復者勿論。平吏民之法有二事。一部民殺長吏者同凡論。二官吏犯杖刑者論如律。抑富人之法有二事。一商賈皆殊其服。二常人有罪不得贖。比之其他朝代之法較平允矣。然數千年之法律。皆擁護君權過篤。則無不同也。定國以法。法以安民。民何以安。必人權得法律之擁護而後安也。身分樛若人格權親族權。人格權若生命權名譽權。財力權若智能權貨

財權。皆必須法律之擁護。而後得以保存者也。進言之。雖得法律之擁護。而執法者無擁護法律之心。卒而蹂躪人權矣。夷思法律未開明之時代。君主對於人民。貴族對於平民。富民對於貧民。往往利用一種不可抗之權力以對付之。而受之者亦俯首帖耳。認爲事理之所當然。此皆由於其始人民不知愛惜其人權故也。而法律剝奪之。亦從而默許。夫已默許。種智相沿。成爲風習。遇有代爲之爭者。反以諛讓爲事。烏知人權墮落。奴性養成。法之善惡不問。法之公私不知。而國亦隨之而敝矣。反之法律進化時代。以人民之公意造成法律。復以造成之法律。而裁制人民之私意。羣力交互。強者之權力。不致發生於人民之中。而人民方得鼓腹而頌太平之樂矣。否則有強者之權。則強權實代人權而行使。強權必驅人權而去之。而人民惟於強權之下。得保殘喘以終天年。豈有幸哉。

### 種民不同必致法律之歧異

人類之種族不同。而心才思想。因之而異。心才思想已異。則其對於法律之見解亦異。故演爲典章。遂生歧別。猶太人種。雖國破而遠徙於他邦。尚沿用其種律而不變。當古世中時

代。以云支那之法律。即東方日本之法律。不可也。當十一世紀之日。而漫云法蘭西之法典。即日耳曼之國律。不可也。（今日各國之法律。其優長者。多仿效採取而爲己國之法律矣。）歐洲之律。其可稽者。大抵傳於中古。以種人之所傳。故通稱之曰民律。又以其非羅馬之所出。故又稱之曰夷典。凡條頓之種人。若義大里。若斯巴尼亞。若巴法利亞。若撒遜尼。若白爾。若蘇。若比亞。若伏里舍。若英倫。若衛爾斯。若愛爾蘭。乃至蘇格蘭。丹麥。瑞典。挪威。皆沿襲之。雖載於簡編。時有後先。而自歷史進化時代言之。則皆相若。故羅馬法。希臘法。其特質必不同。中邦前代之法典。與歐西之法典。其性質亦有所歧異。可知種民不同。必致法律之有別也。

### 人類進化與法律之變遷

法律隨時代而改良。故人類進化。而法律亦隨以而變遷者。理也。亦勢也。就法律之變遷。察之。不論何國。其以個人之學說爲淵源者。則甚多。如羅馬特奧德斯二世。採當時五大家法律之說。周斯機尼安帝。採三十九大家之說。以編成法典。是也。人類進化。文化日進。交通日繁。於是外國之典章。亦隨之而輸入。文化高度之國。其法律大抵流入於低度者。或略革其面。

目或全數變更之。而子法及母法之名。亦由此而生。而固有法及繼受法。亦因此而辨。固有法本於其國之風土人情舊習。而逐漸改變者也。繼受法。摹仿外國之法律而改良者也。子法謂淵源於外國法之法律。母法謂所淵源之外國法。例如法國編纂民法時。曾參考保齒厄之書。又維持西哀德之羅馬法論。曾供法國或部分之裁判所參考。中世歐洲各國。採用羅馬法。近世南德意志採用拿破崙法典。日本大寶律參酌隋唐之法。新律綱領。折衷明清之法。現行刑法及其他新法典。模型於歐洲之法。我邦制法有英系法系。日系之採取。或倣其體裁。或斟酌其精神。是也。且古今法律之變遷。有屬人屬地之別。古代法律概爲屬人法。今代法律概爲屬地法。古代行屬人主權。其主義者乃酋族之長。非一國之首長。故羅馬法律。羅馬人之法律也。非羅馬國之法律。摩西法律。猶太人之法律。非猶太國之法律也。迨後凡爲國家者。其政治的團體。必有其一定之土地區劃。前之屬人主權。逐一變爲屬地主權。其法律非爲人而異。乃以國而異。於是屬人法之外。復生有屬地法。後者圍範愈張。前者圍範愈縮。此亦古今法律之一大變遷也。雖然。欲據古今法律變遷之情勢。有如一部廿四史。不知從何處說起。茲據德

意志之沿革法理學家沙比尼(Savigny)論各國法律歷史由法律幼稚時代至耄老時代其界別曰(一)爲奇古紛雜之幼稚時代。(二)爲有形式及神秘之記號時代。(三)爲出實際之法律家。法律稍覺進步之少年時代。(四)爲立法事盛行。法律大爲擴張及改良之壯年時代。(五)爲耄老時代。此時代妄變法制。爲外步之改革。以至死於法文。然法律外部之改革。雖至死於法文。而法律之精神。實隨時代與人類進化而充實表現。法律之精神者何。不特於條文上保障國民。實國民全體之實力。足以保障法律之存在。而不爲一階級一特別勢力所變更也。西儒威爾遜有言。當政治發達之際。於人民中養成自主自治之習慣。人人有痛恨中央集權之風尚。則法律皆出自人民矣。且也。法律之改造變遷。決不離國民所共行之軌。必因人類社會特別需要。特別機會。特別危險。或不幸之事。始制定之。故人類隨時代而進化。法律亦隨時代而變遷。况國民性質。隨時代而改進。必有影響於法律制度上之適例。如以日耳曼法律與羅馬法之例證並論之。則羅馬之法律思想。與日耳曼法律思想不同。而法律之基礎及性質又全異也。據上諸說。從可知法律變遷之趨勢矣。

## 第二節 人類進化與道德之關係

### 野蠻人類是否有道德思想

野蠻人類。是否有道德思想乎。欲確答斯問。不能倉卒蒞事也。巴西野人。遇有衰老殘病坐食之人。則常舉棍擊死之。甚至食死人之肉。以果生人之腹亦有之。或叩其故曰。老者坐食。徒增他人之負擔也。或爲之解曰。如斃老人。乃所以厚待之。以老人衰弱無依。不能赴戰。又不能跳舞。生不如速死之爲愈也。上古游獵人種。常結隊獵獸。以爲生。老年者不能隨衆步趨。常被棄於荒郊曠野沙漠中。卽考諸歐洲古史。亦有此風。對老弱之人。有起而逼死之者。謂可使之少受苦難云。可見殘忍兇暴之野蠻人類。其道德思想。固等於零者矣。然亦有不盡然者。據英儒泰勒云。下等教化人中。有數族人。其待老人深爲優厚。平時孝養無諭已。當衰年痺痿坐食之時。仍敬禮不衰。服勤至死。可知未開化之人類道德之思想。未嘗無也。近世學者。嘗謂人之好善惡惡。爲本能的也。行爲之邪惡。卽令嗅之無鼻。覩之無目。吾人性相尙覺其厭惡之情。

者。此人之所異於禽獸也。開居爲不善。尙知掩飾。處黑暗之中。且能辨奸慝。此人之本性也。據斯說以下觀察。則好善惡惡爲人類之本性本能。野蠻人類。祇其文化在未進步之黑暗時代耳。不能謂野蠻人類。不有此道德之思想也。可以知矣。孟子曰。惻隱之心。仁之端也。惻隱者。人類本有之同情。凡爲人類者之所同具。有此同情。則人類道德思想。方日益進步。有此同情。則人類道德思想。日益明瞭。野蠻人類。亦有惻隱之心。不過比較開明人類爲薄弱。不能謂野蠻人類絕無此同情之道德思想也。亦可見矣。英儒達爾文(Darwin)有言曰。吾人之始祖。即世界之原始。蓋人無道德心者也。彼唯爲自愛的衝動。與社交的衝動所驅使而動作者也。其說即主張古時人類。並無道德之思想。然證於英儒泰勒之說。則達氏又何辭也。語曰。莫爲之前。雖美弗彰。古代人類並無道德之思想。則人類道德。斷不能有所準據而進化。道德之性能亦難存於人類。而人類至今。雖有時戕殺爲事。而道德之同情。不能消滅。尙能保持其傾嚮者。則又何耶。須知原始人類。非並無道德之思想。以此種思想。爲其他衝動的慾念所掩蔽所移易故也。

## 人類何必需道德

道德者人類之大問題也。飢而食。渴而飲。寒而衣。缺一不可以自全。則衣食住者。人生問題中之最切要者也。道德之關係。形式上雖非如衣食住之重要。而於精神上尤佔人生問題之重要部分。使人生之目的。僅爲衣食住。則人類之生存有異於其他動物否乎。使人類精神上之需要。無道德以慰之。則人生幸福。其有異於下等動物之曰安生滅否乎。人類不論其經若干年月以有今日。然能保其生存之具。不致消滅於地球上者。則道德維持之力也。人類社會各能固守一己之自由權利。而不致趨於戕殺之途。淪於危亡之境者。則道德維持之力也。夫人類含有兇戾嫉妒陰狠之性。必謂凡爲人者。俱有道德之能力發達至充足之分量。不能起吾人深摯之信仰。必人類覺道德需要之切。由是而樹一目的而共趨焉。則人類社會方有蓬勃之生機也。(一)道德所以維持人格也。生而爲人。孰不有善善惡惡之天良。此善善惡惡之天良。即人類自別於禽獸而不致淪於下生者也。使無是焉。則人類之道德思想消滅。慾性擴張。人格墮落。將無以自全矣。是故君子先慎乎德。必慎於德而後能成其士君子之行也。德



者本也。必本於德而後能達希賢希聖之境也。必遵是德而後足以有容也。必據是德而後足以有執也。必由是德而後足以有敬也。必共是德而後足以有別也。人爲萬物之靈。非徒智識卓絕。又必恃道德之增進。而別人物之界限也。故對於己對於人對於社會國家。皆有其應盡之道德行爲。有此道德之行爲。而人格乃有以保全也。(二)道德者所以維持人類之理性也。天命之謂性。率性之謂道。汨其性則秉賦由是而虧。率其性則品格由是而立。道德者人類遵循之正理法則也。遵循斯正理法則。人類之理性日益修明。內欲不能以撼之。外鑠不能以動之。蓋吾人雖知善之當爲。惡之當戒。然從善如登。行惡如崩之故。皆於理性方面有所障礙。必謂循慾不足以沮塞人類之德性。無是理也。道者不可須臾離也。可離非道也。性者不可須臾昏也。可昏非性也。理者不可須臾違也。可違非理也。進德修業者。其於此慎爾。

### 人類進化道德思想亦從而變遷

上古原人時代。思想簡單。而道德思想亦簡單。當時人類之道德恒與風習爲一。社會之風習。卽爲箇人行事之標準。人之善惡漫無定衡。一視風習之如何以爲斷。故同一事也。古人

行之以見功。今人行之以見過。道德思想之變遷也。古以忠君死上爲節義。今則鄙夷之矣。古以明哲保身爲至德。今則以忘身愛國爲唯一之天職矣。古以蓄奴爲事理之當然。希臘等國是。今則視爲文明之公敵矣。古以祭祀宗祖爲大德。今則以訓育後嗣爲要務矣。古以男尊女卑爲定義。今則以平等負責爲常道矣。古以獨善其身爲私德之至軌。今則以効力人羣爲公德之標準矣。古代人類之道德。隘而不廣。偏而不全。或爲少數階級所壟斷。人文發展此等思想隨時而異。道德之本質雖不變。而道德之內容固常隨時代而變遷也。執今日之所謂德。與亞里斯多德所稱希臘人之德相較。其不同者一何多也。執數千年前中邦之道德思想。與埃及羅馬之德相較。其不同者一何衆也。且也德之爲名。常難判斷。其德之本性。即不能自明其界限。必以他之德互勘而始知之。亞里斯多德謂德之裁斷爲中庸。蓋在無過不及。反之則爲不德。故奢嗇於奢侈之中爲節儉。狂暴於怯懦之中爲勇敢。在物質進步之國。其所以利用者。在貧弱之國人視之則爲奢。則奢又非不德可知也。在抱殘守舊之民以勇爲大戒。則其視怯懦亦非惡德可知也。德之廣狹界限。因時地而殊。羅馬人古以勇爲大德。今則不爾。我邦

古以忠君爲大德。今則不爾。故此國之道德與他國之道德異。現在之道德與未來之道德異。未來之道德與古代之道德異。人類開化之道德與野蠻人類之道德異。由以上之理原論之。無論何種人類。無論在何時代。皆不當鄙視他邦與他時代之道德。蓋道德之內容。其進步與科學同。受治於人類之自然界而常變化者也。繼今以往。漸趨大同時代。而道德問題。將由異而趨於同。不因地土種類而變異。亦不緣智愚貴賤而特殊。蓋交通頻繁。人類之見解漸趨於一致。大勢所驅。必化殊異爲普通。自可卜也。

### 人類道德的同情

孟子曰。孩提之童。無不知愛其親也。及其長也。無不知敬其兄也。推愛其親。以及人之親。推敬其兄。以及人之兄。則道德的同情以生。此同情既生。則人羣由是以團結。秩序由是以維持。人類由是以進化。有此同情。皆有同一之觀念。而小團體之合爲大團體。小社會之合爲大社會。小邦國之合爲大邦國。皆此同情觀念之發達也。無此同情。則玉帛化爲干戈。鬩牆徵於煮豆。憤情中結。小之可以破壞家族。大之可以破壞邦國。故道德的同情者。所以維持人類社

會之進步者也。兄弟鬩於牆。外禦其侮。此道德同情之聯合也。先國家之急。而後私仇。此道德同情之奮起也。築城鑿池。效死勿去。此道德同情之固結也。推而至於國民的同盟。人種的同盟。職業的同盟。宗教的同盟。皆此同情發達之結果也。今夫兩軍鏖戰於沙場之內。士卒流血於鋒鏑之間。道德同情一生。則平和之麻風被振。而兩軍由是以握手者有之。兩族分裂於邦國之中。枕屍喋血而不惜者。道德同情一生。則干戈立止。而兩族由是以聯好者有之矣。雖然自愛一生。營私念熾。爲一方之私情所驅使。而與他方的反對。將爲衝動的情而破裂其道。德的同情。故社會組織所以不齊。邦國分爭所以不弭。人類進化所以未至於大同之境者。坐此故也。彼道德家聲嘶力竭。其倡改良世界之說。固足歎動人類而使之警惕也。烏知道德的同情薄弱。其所以轉移之者。非有宏偉之勢力。奚可哉。

### 人類道德的機能

人類僕緣大地。以七尺之軀。翹然高出於物類。或戮力於一己之事功。以課其一生之德。或犧牲其身救國。以成仁。或建偉大之事業。以利益於人類社會。不論其爲一己之私。以自

謀抑爲一羣之功以効力。斷不能缺精神上之重要部分。精神上之重要部分者何。卽道德機能是也。有此道德的機能。人類賴之以復天理而克人慾者也。人類賴之以制私存公改造社會人羣者也。使無是焉。則衆生器根劣下。循私陷溺。安能成仁取義乎。世之眞英雄。貧賤不能移。富貴不能淫。威武不能屈者。恃有此道德之機能也。世之眞志士。任重赴遠。樹百折不撓之心。以成遠大之德業者。恃有此道德之機能也。不然。道德之機能消磨殆盡。人類之兇德日演。兇於而家。害於而國。有不堪言者矣。世之昧者。以爲人類進化。實可以人類之智力維持不敝。其說亦具片面之眞理。無如各竭一己之能力。各得一己之所需。各守一己之權界。其所濟益者。不出自我之念。苟或缺乏此種之機能。則以一己妨害全體者。實可預計也。蓋人類有此機能。其所異於禽獸者。賴此也。(禽獸祇有生長行動飲啄之機能)其所以日遠下生而進於高明之域者。賴此也。孔門之克己。存此機能者也。楊氏之爲我。養此機能者也。墨子之兼愛。擴此機能者也。王氏之知行合一。成此機能者也。耶教之博愛。保此機能者也。是故人類進化。必注意於道德進化。道德進化。必培育道德之機能。若視爲腐儒之談。陋矣。

## 人類進化道德從而進化之一說

人類進化。天能發達。道德之標準已確定。道德之觀念已堅固。則人類之道德必從而進化。其原因不一端。試以下方說明之。(一)受支配於道德之權威。英儒拔持拉有言。人以各種之衝動與欲情而成之一有機體。是等衝動欲情。依自愛主義與他愛主義而統轄之。然此兩主義之上。有反省主義。以絕對的威權。及命令驅束者。云人類進化。道德意識必擴充。必知何事當爲。與何事不可爲。善惡標準已定。經陶冶之手段而增進民德。實覺道德有一種不可侵犯之威嚴在。雖則道德非如法律可爲有形之制裁。而實可於心靈上發現不可抗之制裁。加之於人類之行爲也。文化愈開。道德制裁於人類心靈。有強度之効力。必不徒尙威嚴之法律也。(二)人格觀念之尊重。人類高出萬物。自視爲萬物之靈。此種人格觀念。實足促人類於道德之實踐。人於空間中。僅占此大宇宙之一小點。於時間中。僅生活於宇宙內。不滿百年之短時日。勇不如獅虎。力不及牛馬。然人可以自謂曰。人者小宇宙也。萬物之靈也。何以故。以人類具有高尚之智能。能爲自由意志之行動。雖依託於宇宙。而不爲宇宙之奴隸。能自思慮自

選擇。因而得開宇宙之秘而發見其秩序。蓋有使此宇宙化為道德的資格與企盼也。如是解釋人之位置。於理論上適當與否姑不計。然以尊重人格之觀念。有足以增進道德。固無可疑也。(三)遺傳性之保持作用。人類性相發現者。大別之為兩種。一曰獸性。一曰理性。人類進化道德能力增進。必能克制其獸性。而增進其理性。理性優異之美德。若仁愛良善慈悲和平諸性質。以遺傳之故。歷世逾久。增益愈多。增益愈多。人類保持之作用愈牢固。雖然獸性於人類心理界之部分。含有強度之勢力。往往足以轉移理性。人類德業之墮落。皆因獸性。有保持作用於人類心理界之故。來日方長。人類道德能力足以克制之。或消滅其重大之勢力。則道德進化。豈不與人類進化并軌兼程也乎。(四)以道德維持幸福之觀念。幸福者以抽象之義說明之。曰保存。曰平和。曰快樂。進化論者曰進化究竟之目的。為生命之延長。進化之價值。則快樂之增加也。然於獸性方面。恣縱肉慾。戕害德性。雖可獲霎時之快樂。不足以達幸福之目的。人若遵進化之極。則以達於保存平和快樂之至境。則必視道德為維持人生幸福之最重要條件。顧此抽象觀念。固難語於未開化之人類矣。(五)人類信仰道德律之心理。英人斯

提平 (Leslie Stephen) 有言曰。道德律者爲維持社會健康之條件之記載也。又曰德也者。於維持社會之衡平而有效之事實也。人類進化知個人與社會有密切之相關。個人與社會互保有機的關係。而所以維持個人與社會之平衡。則道德律尙焉矣。故人類進化而信仰道德律之心理愈堅固。信仰道德律之心理愈堅固。而確守道德之行爲亦易矣。(六)道德的生活之注重。人類未脫僥野之境。其終生之目的。不脫離身體之生活。然人類進化身體之欲望。不足以滿足之。則必求所以副理性上之目的。而得合理之生活。所謂從實現之自己。而發達進步之。俾近而理想的自己。樹此目的以進達之。非適於道德的生活不可。若人生之目的。祇供身體之生活爲已足。則人類道德之行爲。又何從增進乎。由是以觀。人類進化而道德必從而進化。豈非有可據之符信者在乎。

### 人類進化道德從而退化之一說

人類進化道德必從而退化。其說又有可據之理由。不可以不論也。(一)惡性難消滅。人生而有惡意。此惡意象佔據人類之心理界。依知識進步。而有強大之勢力。孩提之童。無



不知愛其親也。及其長也。而干犯禮法之事出矣。此皆有惡意象存於人類之心理故也。人類行善如登山之難。行惡如下坂之易。以人類之惡意識不能盡行消滅故也。人類進化知識愈進步。則惡性亦必隨知識之進步而進步。此一說也。(二)因欲望不齊。生距離道德之傾嚮。學者之言曰。人者一欲望體也。人類進化。人類之欲望愈複雜。愈複雜則要求之方法愈多。要求愈多。則人類相互間之衝突愈甚。因衝突之故。而秩序難以維持。道德之行爲。更難循於正軌矣。且欲望發達。隨欲而發生之情欲愈發達。情欲者。乃驅策人類之最大勢力。罪惡之總因。多其於是。而破壞道德之健將也。此一說也。(三)因進化差別。生距離道德之傾嚮。進化之境。各個人類必難齊一。因不齊一之故。而順應環境。亦各不同。人事界之變遷。不能爲固定的。均一的。故依進化之差別。各分子適應之外境有異。往往甲之活動。致有礙於乙之活動。人類之情意。莫能聯結。而願重道德之念。亦薄弱矣。此一說也。(四)生存競爭之結果。人類進化而優勝劣敗判焉。優勝者對於劣弱者。必加以殺伐之舉動。而劣弱者因求生存自全。亦急以振興發奮。兩力交推。不論生存之勝利在於何方。而兇性日演。破壞道德。實意中事。此一說也。

(五)利己主義之發達。所謂利己者行爲之動機。係於己之利害也。人類進化。不得謂利他主義從而發達。蓋人畢生經營所希冀者。一己之幸福也。一己之幸福。何以達到。必出於利己之思想。惟利己也。故本人類之自愛心。以精造一己之生涯。惟利己也。故不問他人之利害若何。專視一己之利害以爲準。然此種思想。果能適合於道德之思想與否。不能無疑也。夫增益一己之幸福。必圖有至良之效果。其結果成發生害他之行爲。人類愈進步。求幸福之心愈急。而謂以此種心理能率循道德。豈可信耶。此一說也。夫人類進化。道德從而進化。已如前言。人類進化。道德從而退化。又如後說。欲定二說之是非。必以前說爲斷。因教育與宗教能隨人類進化而輔助人類道德之缺乏也。

## 第四節 人類進化與教育之關係

### 教育者生存競爭之必要條件也

生存競爭。人與物同受天則之支配。不見夫植物乎。始而萌芽。繼乃引達。俄而布蔭。得生存之機故也。其以一子之微。經若干時日。而有根莖支幹花葉菓實者。非無因而至前。能得適者生存之道也。根幹以吸土膏也。支葉以收炭氣也。通力合作。遂物之生。無時可歇。急以滋長。不然蔚茂者。不轉瞬而彫矣。熒澤者。不俄傾而瘁矣。人類生存競爭之道。又安能異夫是。世界種族繁矣。人類多矣。究之某種之人類。由少而日多。雖少而日強者何也。知競存之法也。其知競存之法者何也。教育之陶鑄爲之也。試觀紅種印第安之族。日就孱削者。非無故也。黑族儼野之類。日就消滅者。非無故也。夫生存體合之說。誠人類進化之秘機也。人類以能應付外境。而適於體合以生存。雖以羣生之故。而汲汲以求稱其欲。終不致困乏。而仁其生養之能事。凡此皆有競存之術也。是故生齒日繁。人類競爭。而其中巧力才智者。常得進種以圖達。格致之

家孜孜焉以求盡物性。農工商之民。據理善術。物產出而愈多。凡此皆賴教育之功也。蓋教育者能鍛鍊人之能力。投於競爭之旋渦而不致覆沒者也。教育者能保持生活之動機。適應自於之外境而不致淘汰者也。

### 教育者在使人類之身心發達圓滿也

教育之法可別爲四。一體育。一德育。一智育。一情育。體育使軀體健全。足以供精神之運用也。德育所以使人辨善惡加以履行之力也。智育有二方面。一在增多智識。一在發達智力。智識所以裕其體。智力所以擴其用也。情育者所以陶冶其感情使品性臻於高尚也。是四育者所以整齊人類之身心而使之歸一。發達人類之身心而使其達於圓滿之境地者也。教育之目的。在養成社會之各個人。然而各個人之養成。必於精神部分。與體力部分。同爲陶冶。不然注於一偏則不能達於圓滿之域也。觀諸斯巴達之教育。法尙武廢文。雖武功炳耀。威震一時。而數紀後。國民之精神。遂由之而敝。雅典之教育。注重個人自由。使各適合其地位與職業。其結果藝術思想。開歐洲文化之源。故注意教育。當於人類身心二方。使之爲圓滿發達而

後可也。

## 民性與教育之傾嚮

人類之精神作用分兩部。一爲能動的。一爲受動的。其爲受動者依感情之驅使。其爲能動者依理性之存在。感情應刺激而發動。則爲受動的。理性爲內發的動作。故依理性而動作。則爲能動的。此人性之兩部。其依個體之發達。則表現其自然之人類性。其依國家之發達。則表現其人治之國民性。前者分多血多情之人。與清冷高潔勇敢之人。或有俠性者。泣性者。活潑性者。固執性者。後者如印度人。對於人生之生活過淡泊。希臘人過濃厚。歐歐人之尙武熱。美國人之實利熱。日人之武士道熱。我國人之保守熱。皆民性之發現也。民性所發現之處。即教育傾嚮之點也。民性優者教育必優。民性劣者教育必劣。民性屬於進化的傾嚮者。教育必進化。屬於退化的傾嚮者。教育必退化。希臘民性偏於美感。自和美耳時代。至上代希臘之末葉。其間教育之變遷不少。然彼之教育非徒訓練智性。且養成其純美至善如神之理想。故希臘教育重於美育之傾嚮。適合於其民性也。羅馬民性質樸強健。重義務節操。實行之美德。非

如希臘市民。徜徉於理想界。頗似士巴達市民。確立於常識界。故其教育在養成武士的美風之傾嚮。適合於其民性也。我邦以質樸勤儉爲美德。數千年教育之傾嚮。多注意於是。然以民性近於固守及尙靜之習。且爲專制君主所羈縛。致教育之發達爲之停頓。而教育之傾嚮。惟製造柔順之人才爲已足。其他尙何及焉。是故教育依民性爲轉移。而民性以教育爲鑄造。民性在於甲之部分。而教育必傾嚮於甲之部分。民性在於乙之部分。教育必傾嚮於乙之部分。此其義可以驗諸近世各國。教育其所注意之點在何。而知其國民性發現之所在也。

### 教育與人類之意識

宇宙爲大意識之場所也。人類之意識。與此大意識相契合。故能揭發宇宙之秘奧。而爲合理的精神。然物體界不自識之。獨人類能於教育之陶冶。從合理的與精神的部分而調和之。認識之。此人類之意識所以可貴也。人與下等動物。皆有體欲及感覺。惟人之體欲有目的物之意識隨之。惟人之感覺有高尙之意識隨之。故人之體欲與動物之體欲異。人之感覺與動物之感覺異。人類無離知識之感覺。無離意識之體欲。使之出現在之感覺。進而獲精神

上之感覺者。教育之功也。使之由形下之體欲。進而獲形上之思欲者。教育之力也。野蠻人之感覺。屬現在者多。而精神上僅有焉。野蠻之體欲。屬形下者多。而形上者僅有焉。是以野蠻人之意。惟粗野簡陋。而不能達於高尚之至境者。缺教育之訓練也。人類者教育的動物也。缺乏教育之訓練。而人類之意識薄弱。人類者進化的動物也。缺乏教育之陶鑄。而人類之進化的中止。今使進化所民之子若孫。當其接受教育之年齡時。移而置諸深山曠野之中。與野蠻種民之子若孫。同其飲食。同其起居。同其動作。則進化種民之子若孫。以其遺傳性之天能。經多年之同化而遂消滅淨盡。實意中事。噫。進化之種民。其又可長恃耶。來軫方遘。願吾國民對於教育之注重。作一最猛醒之棒喝焉可也。

### 人類進化與教育之變遷

西儒蕭曼謂古今教育之變遷分三期。第一期無一定之教育。但從國民習慣施單簡之俗習的教育而止。第二期人人自依其自由進取之念。注意於俗習的教育之缺點。漸定教育一定之根據。第三期因灼知宇宙人類之窮極觀念。而推尋教育之本領目的。確定其手段方

法。如此之分析法。尙非概括。而獨據其一隅。著者謂古今教育之變遷。可約分爲六時期。(一)以教育爲造就淺近之知識時期。(二)以教育爲造就普通之知識技能時期。(三)以教育爲造就特別之階級人才。以主治齊民時期。(四)以教育爲造就特別之技能。以自炫於社會時期。(五)以教育爲造就實用之人才。以競爭於國際社會時期。(六)以教育爲造就人類之高尙觀念。而趨進於大同至境之時期。其第一時期爲初開化之時代。其第二時期爲半開化之時代。其第三第四時期爲開明專制之時代。其第五時期爲科學競爭之時代。其第六時期爲人類進化至高度之時代。今日則在於第五之時期也。然則論古今教育之變遷。固非憑於理想之言。而當從人類過去歷史的觀察。及人類未來歷史的推測。而後明其變遷之大勢也。可知矣。希臘於古代文化經已開展。其教育之目的。一方則契合於希臘人之理想。以許多之心力。而鍛練身體。使達於完全之美觀。彼當瓦林披亞大國祭時。各州強健男子。咸麇集。是表現彼等教育所注意之美點也。一方則以養成己國國民爲教育之目的。希臘各學校。有直受政府管轄者。有受政府之監督者。然彼等所謂公民養成者。與今日所謂國民的



教育頗異。一則不含有世界的教育之意義。一則被養成之公民。有一種制限。唯上流公民之子弟。及正當公民之子弟。始得受普通教育。如女子及下流社會。則殆無教育。希臘爲文化進步之國家。於當時之教育。尙在第三第四時期。古代羅馬強盛時。其教育之精神。在造成尙武之民德。故其教育在重實際的傾響。然其國家教育。視若可有可無。不以爲國家的事業。爲委之於家庭教育。羅馬人教育第一當注意者。即在是。羅馬婦人之地位頗高。極重視爲母者之教育責任。其教育大家蒲羅達克。最重家庭教育。其言曰。小兒之教育。分晚後。即當行之。故羅馬人之教育實用的也。羅馬當強盛時。實欲統一世界。故其教育多重實際。似居於教育之第五時期也。歐洲自第五世紀末。西羅馬滅亡（即耶穌紀元四七六年）至第十五世紀末。東羅馬滅亡（紀元一四五三年）十世紀間。謂之中世紀。史家批爲黑暗時代。就中如教育一事。衰頹已極。視希臘羅馬時代。可謂退步。然由歐洲今日文明史觀之。則黑暗中世紀。實可爲近世紀光明歷史之準備。自西羅馬分裂後。狂野之條頓種族。遂漸吸集希臘羅馬之文明。後能藉基督教之新力。以改造其黑暗之迷境。於此黑暗時代中。沙立曼大帝（七四二年生）

謀宗教的。教育之普及於教育界。放一線之曙光。至中世紀之後半期。所宜注意者曰武士教育之勃興。曰都郡學校之設立。曰科學精神之微光。曰大學校之設立是也。歐洲近代教育之變遷。自十五世紀末。以至今日。可區爲二。自十五世紀末至十八世紀末。名爲前半期。自是以後。至今日。名爲後半期。自第十五世紀之末。因東羅馬帝國沒落。於是希臘拉丁學者。星散於歐洲。遂有文學復興之結果。更因亞美利加大陸之發見。封建制度之衰滅。印刷術之發明。歐民知識益張。遂確立近代教育之基礎。歐洲中世紀文學復興有二。(一)第十三世紀之意大利教育。盛興希臘拉丁文學。其結果有騰的勃加茲。俾多拉爾加等大詩人出現。(二)近代之初。東羅馬帝國已亡。君士但丁之學者。流寓於意大利。德意志。佛蘭西。英吉利諸國。其結果也。希臘拉丁古文學。復興於歐洲。直接影響於教育界。興啓文藝的教育。欲以古文學之教育。養成高雅之人品。此等教育。專偏重文藝。於增束廣用之知識。一切闕。唯使歐民玩味古代希臘羅馬之文化。未嘗無少補。自其系統言之。可謂屬於中世紀時代之教育。律於著者所分列之六時期。則爲第四期也。後半期。新教育家蔚起。如英之培根。又爲新代教育曉天之

明星。近代教育之結晶點在廣收諸國知識。由多面輸入科學的技能。圖實際人才之發展。以競在於國際界。如百川匯海。當其滙海時也。波濤起伏。殊爲壯。其結果爲誰種之民。於教育舞台上佔第一之位置。固非現在之可預測矣。茲略據近代教育家最精之學說。以見教育變遷。以證人類進化之影響。自然派教育家亞倫斯得多區氏。區教育爲五類。(一)通直接感覺而教以實物。(二)造成人類獨立之思想。(三)授以實際之教育。(四)發育人類之身體與精神。(五)熟練之教授。總之以教育完全之人物爲宗旨。現實派教育家廓美紐可證明教育所以達人類之目的。陸克證明教育乃鞏固人類之美德。總之近代後半期之教育。經諸子之提倡而愈變愈良也。近代後半期之教育。經康德及菲希的黑拔魯旃克蘭士斯賓塞及卑因諸哲等之揭發。而教育之目的之手段。乃明瞭於世。故今日爲教育雄飛之時代。亦人類心才知識之進化最猛厲之時期也。

## 教育注重之目的與人類之傾向

古來相異之各時代。皆發生相異之人生觀。由人生觀之各異。及於歷史的事情。與及自  
然的傾向。而生個人與羣衆之目的。而教育亦其一也。依現在教育競爭時代。有注重實利主  
義者。欲令人類早營獨立之生活。以獲絕大之幸福。且令人爲社會需要之材。而重視實業的  
學科。專授實用之知識技能。以爲生存之準備。有注重自然主義者。以爲人類性習。常任其自  
然的狀態。必有純善之人格。視教育爲消極的現象。務掃除阻害幼者之自然發育。有注重審  
美主義者。討論人生之真價值。在諸能力之調和的發育。以美術文學爲教育之主眼。以增進  
人類高尚之美情。有注重道德主義者。以道德爲人生最高要具。定道德要素。藉教育以發揚  
之。而達其標準。主意不同。而教育之目的有異。雖然立足於今日競爭之世。則教育之目的。與  
人類之傾向。自隨現在之世界而變遷。固未可以一時之環境。而定各主義之優劣也。夫人類  
之目的。何在。乎。人類傾向之標準。何在。乎。教育最高之目的。何在。乎。著者於上節已標明教育  
之第六期。爲造就人類之高尚觀念。而趨嚮於大同至境之時。則人類於教育之目的。當注意  
夫是。而後足以盡教育之大觀也。人類之終局目的。在於自己之完全。並在於人類之完全。而

欲達此新向。其第一之要件即教育也。夫教育最高之目的。在於造成人類完全之境域。實現世界人類共同最美之目的。苟未達於此標準。則教育尙未臻於成功之時期也。世界共同之目的。非數代數十代所能成就。不知幾千百年。始能稍收效果。此教育所以不可中斷也。此現在之教育。所以不能謂爲盡善也。人類負有造成世界共同目的之責任。此責任也。實代代斷續而負之者也。此一時代以經驗之所得。遺之於他時代。他時代以前代之所遺傳。與現代之所新得。遺之再次時代。代代相嬗。而進步愈速。而共同目的之成就。亦將愈大。換言之。進步者。世界活動之常軌。共同目的之成就者。即人類進化達於最高尙之時代也。夫人類漸進於高尚之域。必有其原動力焉。原動力者何。曰教育。人類賴教育而得爲人。時代賴教育而得進步。世界賴教育而得趨嚮於大同之美境。完全之發達。非祇望之於箇人。惟當望之於人類之全體。完全之進化。非可望之於現代。惟可望之於百數十代之後。故教育爲人類將來之祈嚮。而訓練也。爲達於高尚完全之美境而進趨也。

### 教育爲發達人類之可能性

凡物皆有可能性。惟其可能性之範圍有大小。可能性之質力有久遠。生物之可能性。祇淺常之知覺運動。人類之可能性。含有最堅實最完美之質點。其異於生物者遠矣。人類之可能性。有優者有劣者。其劣者未經陶冶者也。或陶冶而以遺傳環境之惡劣。而不能達於完美者也。依普通之情勢。則有此可能性。多能由教育之功而增進之。如植物之諸種子。當其未經播於園囿之先。其可能之性。已含於種子之內包。倘視諸種子為無機物。而不以之播於園囿之中。則其可能性。未有能發達而適如其量也。人類亦何獨不然。夫有此可能性。人類之衝動。方有條理秩序也。有此可能性。人類之能方。方日久而愈進步也。有此可能性。而心的現象。乃日活顯純美之境也。哲學大家康德有言曰。人生而具有可發達諸能力之種子。非然者欲施教育而其道無由。人之可能性。含有活動性。有此活動性。而後能以教育開展人類之心才也。人之可能性。具有感受性。有此感受性。而後能以教育增益其分量也。人之可能性。存有摹仿性。有此摹仿性。而後能以教育改進其環境也。可能性宜應夫自然之。違。否則窮矣。可能性宜配以適宜之教材。否則敝矣。可能性宜施以統一之陶冶。否則亂矣。欲注意人類心才之進

化。其於此加意焉可。

## 教育一偏阻礙進化

教育當就人類心才之各部分而兼程并進。蓋人類心才具萬理而應萬事。常不限於一隅。若教育注於一偏而不就人類心才之各部分而鑄造。則阻礙人類之進化。著者不必遠徵歐史。特就我邦數千年教育週遍之情形。而一縱論及之。我邦人民之開化。遠在數千年前。而教育之發達。自三代而極盛。夏世大學曰東序。小學曰西序。殷世大學曰右學。小學曰左學。爲習射養老及學文藝之所。周世大學曰辟雍。或曰成均。爲王世子羣后。世卿大夫。元士適子。及國內俊選之士學習之處。小學州有序。黨有庠。爲平民學習之處。又閭有塾。使閭中有德者。以教閭民。諸侯之國亦設大學。小學。由八歲至十四歲。爲小學之年限。由十五歲至二十歲。爲大學之年限。大學教禮。詩書之類。小學教長幼之序。及洒掃應對之節。上世稱禮樂射御書數曰六藝。爲教育之科目。依今觀之。禮樂之教類德育。御射之教類體育。書數之教類智育。教育不在一偏。教育之法適宜。故至春秋戰國之際。而民家輩出。漢代武帝設大學。置博士。學制大

變。及明帝順帝質帝。學生極盛。然其教育專注經義。晉代及南北朝。亦專獎勵經學與文藝。且老莊之學。雜出其間。總之。其教育在注重經學與文學。唐代學校皆以習經爲主。分大經中經小經。爲學生者多以之爲課目。宋代及元明清。以詩賦雜文策論帖經八股之類。考試學生。可知其教育之傾嚮。專重經與文。此亦我國數千年教育盛衰得失之林也。天尊經與重文。未嘗非教育之重要科目也。惟注於一偏。重於理想的教育。而不重實際的教育。重於空論的人才。而不重寔學的人才。至教育廢弛。不振至今。人民心才。陷於偏枯之患。與今日歐美重寔際教育而比較之。瞠乎遠矣。急起直追。知吾國數千年來教育之短。而有以補其長。則安知來者之不如今也。

### 教育自由助益進化

教育自由。非放縱而不加干涉之謂。乃以教育法煅練國民之心。才能力時。不加以嚴酷之科條。務令國民呼吸於自由空氣中。而適於活動進取之精神之謂也。教育大家希幾(Heilbrunn)曰。教育之直接目的。在發達兒童本有之精神。而導之於自由境界。即由兒童之物質性。



漸導於高尚之靈質性。使爲自由獨立之人物是也。故鑄造自由獨立之人物。即是教育之直接目的。教育之終極目的。即以輔助世界的精神之發展進步是也。古代希臘教育。與古代東洋諸國教育不同。一則尙自由。一則尙專制。希臘教育在造成自由之希臘國民。爲本來目的。故其教育之傾嚮。多重自由。至希臘自由教育。何自而起。尋其因緣。寔基於希臘國民發育於自由制度之下。夫政治自由者。一切文化自由之基。其教育之自由也亦宜。而希臘國民之自由。以其民俗特質。於自由性之發達多所便宜。一言蔽之。希臘教育自發的也。不受他界之影響。而自爲風氣。生出自由美麗之教育也。以教育自由之故。而相得益彰。助益文化之進步甚多。歷史詔我不可磨也。今而後我國人欲於進化舞台上。佔適宜之地點。其知所先後矣。

### 教育宜順自然的進化

人類立於進化潮流中。無時可以停頓。一停頓。則不足保生存之道矣。一時代有一時代之階級。一時代有一時代之進化。教育之傾向宜順自然的進化之趨勢。以爲應附。否則不能適合於精神之競爭也。今日科學的競爭之時代。又實利的進取之時代也。宜順自然的進化。

以爲教育之傾嚮。若逆其潮流。其將何以完全人類之生活力乎。順此時代自然的進化之法。則於教育上當知所以注意之。(一)直接賴以保存人類能力之法則。(二)間接賴以輔助人類能力之法則。(三)增益人類之繼續力於將來。(如強德。此次戰爭於學術上之預備已數十年)。(四)保持人類之能力於社會國家之方面。夫然。人類能力能適於自然進化之順序。教育之功又何至日趨日下乎。

### 人類科學的思潮與教育之進化

人類對於宇宙之萬事萬理而感覺之。由感覺而想像。而比較。而推廣。而抽別。而注意。而發明。經諸種之觀念發爲科學的思潮。由科學的思潮。發爲科學的法則。此科學進步。所以日新而月異也。日人知其炯耀於天也。月人知其燦爛於野也。地球人知其有山嶺河海也。然一經科學發明。則所謂地球日月者。無不系之於吸引拒抵之力。以爲迅行疾轉之功。稟熟人知其必墮於地也。投石於海。人知其必沉於底也。投石於空。人知其必落於地也。然一經科學化驗。則所謂疾落轉墮者。無不系於重心之力。以爲諸種變態之理。顧一叩之於科學思潮未發

達之人類。未有不瞠目結舌。而不知所以對。夫科學思潮。人類心理界進步之動機也。由此思潮以來。科學自然之法則。由此思潮藉數理學之力。以精測之。而求假想之真確。故此思潮愈進步。則科學愈發明。科學愈發明。則教育愈進化。蓋理學進步。而數學物理學化學必進步。無機科學進步。而萬有學天文學地文學地理學地質學礦物學必進步。有機科學進步。而一般生物學植物學動物學人類學人種學必進步。醫學進步。而解剖學生理學衛生學病理學必進步。哲學進步。而論理學心理學審美學倫理學宗教學必進步。文學進步。而美術學教育學言語學修辭學動作學歷史學一般之應用科學必進步。法政學進步。而法律學道德學經濟學社會學政治學必進步。諸種科學進步。而教育上之見解與觀察。亦必相因而進步。原其始科學之進步。影響於人類科學的思潮之銳進。科學思想之銳進。間接影響教育之進化也。

## 第五節 人類進化與學術之關係

### 學術之滙通與人類思想之進步

學術之在一國。其直接影響者。關於人類思想之進步也。其間接影響者。關於一羣之盛衰也。雖然一羣必有一羣之學術。一國必有一國之學術。不能相強而同也。一代必有一代之學術。一科必有一科之學術。必在比較而進也。世界稱文明祖國者有五。曰中華。曰印度。曰安息。曰埃及。曰墨西哥。中華之學術有異於印度也。印度之學術有異於安息也。安息之學術有異於埃及也。埃及之學術有異於墨西哥也。何也。一國人之思想各有其特異之點焉。由其特異之點。發揮光大而爲學術之結晶體。必有異也。徒知己國學術之所長。而不知他國學術之所長。不可也。徒知他國學術之所短。而不知本國學術之所短不可也。必也使一國之學術與他國之學術相滙通。使此族之學術與他族之學術相觀磨。而後足以繼長而增高之。夫由學術之滙通之觀磨之比較。而人類思想。必獲猛厲之進步。人類思想已進步矣。則影響學術之

進步者。非可據之符信耶。今我邦人士。固知學術之關係於人國者大矣。然徒爲本國學術所囿。於他國之學術則閉拒之。徒爲古代之學術所囿。於現代之學術則嫉惡之。其又安足以資益思想之進步乎。其又安足以達於學術界最高之榮譽乎。未來世界史之前途。未有艾也。吾國人不知所以應付之道。則思想窒塞。不能與進化之種民。并駕齊驅矣。

### 學術之競爭與人類思想之進步

學術滙通者。指調和各國各族之學術。較其長短而進步之謂也。學術競爭者。指對於各國各族之學術。而思所以競爭而優勝之謂也。夫無競爭則無進步。凡百皆焉。而學術其最要者也。學術之競爭。分國內的與國外的。其在國內者。或一派與一派之競爭。一方與一方之競爭是也。我國富春秋戰國之代。學術之爭鳴。獨盛千古。北有孔學派。南有老學派。互相對壘。九流十家。雜出其間。如儒家道家陰陽家法家名家墨家縱橫家農家小說家等派。各樹一幟。互相競進。互相辯論。互相攻難。而春秋戰國文化之思潮銳進。與人民思想之活潑。於我邦歷史上所以首屈一指也。其在國外者。一國之學術。皆有一國學術之精神。皆有一國之特質。此精

神與特性。受歷史上之遺傳。及國民心理社會組織之影響而各異。以各異而保全國粹之觀念出焉矣。以保存國粹之觀念而攻難辯詰之事起焉矣。各揭其短而剔去之。各顯其長以發揮之。爭相靡濯。爭相進取。而人類思想受此震撼。成一革新之反應作用矣。或曰國內學術之競爭。豈非自召分裂乎。韓非子顯學篇云。自孔子之死也。有子張之儒。有子思之儒。有顏氏有孟氏之儒。有漆雕氏之儒。有仲梁氏之儒。有孫氏之儒。有樂正氏之儒。自墨子之死也。有相里氏之墨。相夫氏之墨。有鄧陵氏之墨。儒分爲八。墨離爲三。然其受各派之競爭。而對於自己之一派。遂懷疑矣。懷疑矣。而各之主見不同。各之思想有異。以微言大義。務拓殖民地於學術界之領土。遂愈變而愈良。愈爭而愈盛。盧騷十八世紀之大哲人也。其天賦之說。至今亦受排斥。達爾文近世之生物學家也。其物種元始之說。至今亦受非難。當其時二子之立說。未嘗不堅也。人民之崇拜。未嘗不甚也。然人類思想隨時代而進步。其說終不能免攻撼者。勢使然也。

### 思想自由與學術之進化

歐洲自日耳曼荷爾特及費息特之學說出。而思想自由。達於極點。古昔心性專制之俗。

及教皇君主之橫暴。脫棄殆盡。政制煥然一新。文化學術。進於高度。爲世界仰吸之源泉。良以專制一除。簡人得以活潑之良機。自由發達其品性。自由改進其天才。而精神力得從容振興。得達最良境地。夫思想自由。其一能發見真理。思想自由。人類之思想必愈歧也。思想愈歧。則見地不同。見地不同。而著之議論。必能據多少之真理。以成一家之言。一家之言。非必能盡賅天下之真理也。必各得真理之大小多寡。自各部之真理而附會之增益之。而真理乃大發見於世。凡學說之不可磨滅者。必其有一部份之真理在也。集衆說以成一完全之學說。由此學說又生無數之思想波瀾。此人類智識之所以進步也。其二不爲舊說所囿。夫舊說非無一部份之真理在也。然人類思想隨時代而進化。舊說非無謬誤之點在也。使徒囿於舊說。則不論舊說是非之真僞。必堅持牢守。復爲舊說箝束縛。而食古不化。我邦忠義之學說。未嘗非齊一民志之道也。徒以專制之朝在上者。假藉之以尊君卑臣愚黔首。塗錮天下之心。叔孫劉歆王莽相榮孫復諸人等。復揚波煽惑。盡窒生民之靈思。使不可動。兩宋南北諸儒之學派。可謂嶄然有革新之象矣。而又入主出奴。卒莫脫其牢籠。使思想界不能開闢一新紀元。究其弊乃

以專制之下思想不自由而又爲舊說所囿之故也。其三能拓殖本宗學術之進步非徒據之一宗而可謂天下莫予易也。必也拓殖境界而求增益之。亞里斯多德。希臘之哲人也。其學說雖師之柏拉圖。而能光大其本宗。發前人所未發。其學說衝動歐洲。豈無故哉。我邦春秋戰國之代。思想較自由矣。其時諸家所據。皆能旁攬衆說以成其美。如荀卿宗儒者也。兼名家法家之言。莊周宗道者也。兼治儒家之言。韓非宗法者也。兼治道家之言。餘波所及。至秦相呂不韋能集諸侯游客。作八覽六論十二記。兼儒墨名法兵農諸家之言。聞見萃聚。取材瞻宏。何莫非受戰國時代思想自由之賜也。

### 學術爲一階級所壟斷其進化遲

人類中分有等級。嚴上下之別。使齊民不得與享各種之福利。而學術亦其一也。印度之喀德斯 (Cartes) 分人爲四種。最上者稱婆羅門。其次爲刹利。其次爲毗舍。最下者爲首領陀。中世歐羅巴。所謂愛士忒斯 (Estates) 大率分僧侶貴族公民奴隸爲四種。不獨在上流



者。握一羣之實權。而學術界之專斷更甚。凡上級人視學術之理論爲是者。下級人不敢非之。徒歸於少數人所壟斷。而新理想更視之如仇讐焉。管子稱士有士之鄉。農有農之鄉。工商有工商之鄉。不可使雜處。又曰士之子恒爲士。農之子恒爲農。可知學有專家。未可普及齊民也。如我邦古代儒家者流出於司徒之官。道家者流出於史官。陰陽家者流出於羲和之官。法家者流出於理官。名家者流出於禮官。墨家者流出於清廟之守。縱橫家者流出於行人之官。雜家者流出於議官。農家者流出於農稷之官。小說家者流出於稗官。世官制行。學術之業歸於一階級之手。雖源流並演。而陳陳相因。事所必至。階級除盡之邦。在野士夫。皆得講學。學術之進步。豈非可料之事耶。

### 學術之退化與人民思想之衰落

印度古代之文明祖國也。近世以來學術退化。人民思想遂衰落不振矣。安息古代科學之源泉也。近世以來。學術不振。人民思想遂沉滯不振矣。他如埃及墨西哥。在昔聲明文物冠絕大地。迨今游其故都。業其跡遺。有不勝今昔之感矣。我邦自周秦以後。學者之曙光雖未嘗

息滅。而學術思想界不能擴充光大。與歐美雄邦分庭抗禮。馳騁大陸其原因不一端。而學術之退化。與人民思想之衰落。其最要之關鍵也。夫一國學術之退化。其動機（一）在於人民保守之念過重。（二）在於人民自大之念過甚。保守美名詞也。過於保守則陋矣。自大競進之軌道也。過於自大則頓矣。（三）在於劫運之重襲。羅馬歐四之名邦。而自古政法學派之祖國也。當其盛時。歷史家黎淮遠。西丟士。理學家瑟泊。家金真利昂。博物家福利尼。解剖家迦連。蜚聲喧赫。令人景仰。乃自是厥後。一厄於前三雄之窮兵黷武。重武功而輕文學。再厄於後三雄之自相仇殺。民受缺而廢學藝。三厄於東羅馬之紀綱不振。受外侮（俄國之侵略）而文學掃地。終厄於教皇之驕傲專橫。制生民而深惡新學。格力略斯之繫獄。非無故也。阿十二之嫉忌。豈徒然哉。夫學術之退化。人民思想從之而衰落。而羅馬文明之迹。隨羣市府以同成灰燼者。誠令人感慨係之矣。

### 學術之勢力有轉移人類之功能

一國學術之所以可貴者。在於其理論足有轉移國家社會人心之勢力。非徒勦襲古說。

尋章摘句。自矜淹博。以炫儕俗也。佩文韻府也。淵鑑類函也。非不煌煌之巨觀。聚多數學子之精力以爲之也。究其所益於士夫者幾何。其與管子輕重乘馬之篇。孟子井田徹助之論。墨翟務本節用之訓。荀卿養欲給求之說。李斯盡地利之義。白圭觀時變之言。商鞅開荒土之令。或陳一說。或據一義。所資益於社會者。其比較幾何。雖思理簡陋者。亦能辨之矣。盧騷著民約論。倡天賦人權之說。破階級制度之制。歐民受其說之掀動也。若晴空霹靂。聞者驚愕。自茲以往。歐洲革命紛紛繼起。且爲世界革命之原動力。其有功於人類爲何如也。孟德斯鳩著萬法精理。倡三權鼎立之說。破拷訊販奴之制。歐民受其說之掀動也。若鈞天廣樂。側耳傾聽。自茲以往。歐美政制一新。且爲世界法學之嚆矢。其有功於人類爲何如也。哥白尼倡地圓說。反天圓地方之論。歐民受其說之掀動也。若明星顯著。見者注目。自茲以往。航線新組。且爲新世界尋獲之導路。其有功於人類爲何如也。倍根笛卡兒。倡格物窮理之說。除學界囿古之習。歐民受其說之掀動也。若空谷足音。聞者起舞。自茲以往。思想自由。日益發達。爲世界實驗論之祖。其有功於人類爲何如也。富蘭克林之電學。瓦特之汽機學。以物的學問灌輸世界。使全世界一

新其面目。其有功於人類爲何如也。亞丹自密之原富。以理財樂利之法。灌輸世界。使世界政策受其縱動。其有功於人類爲何如也。伯倫知理之國家學。以國家主義改良世界政治。其有功於人類爲何如也。他如里拔之教育學。斯賓塞之羣學。彌勒約翰之自由原理。穆勒之名學。郁根之哲學。其偉大思想。俱足以造福世界之人類。若俄國之托爾斯泰。法國之福祿特爾。日本之福澤諭吉。其言論學術。俱足以轉移國人之思潮。我邦開化早在數千年先。除孔孟朱程張周王陸十數人。主張之道德學說。較有系統外。問有能發揮精闢之議論。其勢力不特足以變更國人之思想。且造福於世界人類者。伊何人斯。如有其人也。吾將歌之。如無其人也。吾將禱之。

### 人類愈進化學術愈進化之佐證

人類進化。知識必從而進化。學術亦必從而進化。理也亦勢也。十七八世紀以來。人類知識可謂至突飛之時代也。亦學術界至猛進之時代也。自哈力孫（英人）創指南針度時表。自是而後失勒馬斯尼於天學大放異彩。而天學遂精於古也。泰西數百年前。人皆以爲天圓

地方自哥白尼加利勒始創地動天靜之說。而地算法日深。地學遂精於古也。華得泛海變鹹水爲淡水。白安力脫福特拉夫西愛多而敦。兌飛等。相繼發明各種氣質。而化學遂日精也。法人孟氏兄弟。自創設氣球以來。英俄德法互相研究。其製益巧。德國之渣皮連飛船。凌氣飄逸。其法更密。而氣學遂日精也。美人佛蘭格林。自察叫琥珀玻璃蠟等能生電以來。後意人造溼電。丹人考得羅盤針可隨電走。美人造電報。英人造電燈。法人造存電瓶。意人專以吸電石生雷。而電學遂日精也。英人哈尼裴傳血絡周流之學。醫學爲之一變。自是而沾拿傳種痘之新法。舍仇電傳外科之剖法。約翰以電學醫病。畢治利以化學醫病。眞甫以迷濛藥醫病。而醫學遂精於古也。英人帶味考驗地質學。著爲專書。自是而脫司馬克都麻與可辣之化冶金鑛。其術愈考。而鑛學遂精於古也。法人戴開考驗透光鏡之理。自是分光反照直照顯微之理益明。而光學遂精於古也。他如馬略德之精重學。分端之精汽學。維貝勒之精植物學。哈勒之精身體學。鄰賚之精金石學。達文之精地理學。莫不其竭心力以圖進步。此皆十八九世紀以來。學術昌明之效也。故人類智識進化愈促。而各種學術之進化亦愈促。固爲不可磨滅之事實也。

## 人類思想急激之變遷與學術之影響

人類思想。因外環之情勢。及社會外來之劇變。而生急激之變遷。夫人類思想急激變遷。其於學術必有多少之影響焉。十五世紀中葉。東羅馬帝國滅亡。大一統國家版圖之命運告終。歐人思想生急激之變遷。至十六世紀路得甲爾文丁吉烈斯等之宗教學說。遂掀動歐洲。同時蘇格蘭之畢悠加南。法蘭西之蘭鳩耶。德意志之約享尼士亞都祖等之自由民權說。大爲盛起。反從前之腐論。倡特色之學說。何莫非因思想之急激變遷所受之影響也。夫人類思想。由於歷史的遺傳。其趨進之軌。常爲平行線。反之因現在的外力。受其壓迫。爲急激之變遷。其趨進之軌。常爲拋物線。試觀日本明治維新以前之學術思想。與明治維新以後之學術思想可知矣。更觀我邦甲午以前之學術思想。與甲午以後之學術思想可知矣。十八世紀人類思想受急激變遷之時代也。試觀當時學術界之大哲。若康德孟德斯鳩 (Montesquien) 比奇列 (Baikelley) 志維得 (Girodet) 打林比 (Dalember) 孔多爾息 (Condorcet) 腓呢葛 (Furgoe) 馮密亞丹 諾名士 科學則有佛蘭格林 皮尼士利 普辣勃 封里呢亞士 拉

華遮拉普拿士勒馬克。拉蘭希爾士塞家温的斯禾爾特加華呢比沙。亨達諸大家。其間能探精思與理者。則有福祿特爾。盧騷。宗遜。雅伊。斯威福。接明。列新。波呢克之文章。蓋十八世紀者。人類思想景複雜之時代。而受當時國家之政治潮流亦最急激。廿世紀學術與科術發揚蹈厲光明燦爛之期也。究之而導源於十八世紀蘊蓄之潛勢力。大偉人之出世。十八世紀與十七世紀較。或有軒輊。而自全體觀之。其有功於學術界促進人類思想。則固事實之彰明者也。

### 學術之傳播與人類知識之進步

學術之成立必有多少之真理。為當世之所據信者。其說之成立也最堅。其傳播也必廣。其傳播已廣。其增進知識亦必愈速。十三世紀中西班牙有亞拉伯學校者。大開理學之新說。時適當十字軍結局。其影響於人智者。良非淺鮮。歐民精神因之團結。大陸諸國日以啟發。己國之文學為事。至十六世紀。意大利學術復古時代。而希臘羅馬之文明藝術。燦然再放其光。歐洲十三世紀之頃。各大學學術頗有風靡全歐之概。各游學者務傳播其學術。各翕然來歸。如牛津大學。則有三萬人。巴里則有二萬五千人。柏鹿奈則有一萬人。其時相繼新立之大學。

如意大利。則有白夏。有呢普爾時。如法。則有池路紫。有蒙多比利耶。於西班牙。則有撒拉門。如於日耳曼。則有哈伊德堡。甫拉開維也約。科倫。此等大學。各有擅長之學術。巴里。則以煩瑣哲學著。柏鹿奈。則以法學著。蒙多比利耶。則以醫學著。歐民之智能。駸駸進步。至今未已。非前六七世紀之素養。豈能有此乎。方歐洲之在黑暗時代也。亞喇伯人之智識。獨步全世界。然此智識。非亞喇伯人所自有。乃由希臘亞里斯多德之科學。額倫之醫書。亞力山大派希臘學者之天文學等學術。所傳播而來。厥後歐人知學術之中落。乃乘機會由十字軍之齋遠。及西班牙亞拉伯學校所傳播。當十三世紀之初。亞里斯多德之科學。繙譯於歐洲。始爲斯克爾滿所窺。而陸若兒。倍根。亞里白泰斯。麥哥奈斯等學術上之智識。亦皆由亞拉伯人而來。可知學術之傳播。有增益於人類智識之進步也。我邦海通以還。東西洋學術。迅速傳播於中土。國民智識。突飛進步。今而後。吾知必放異彩於大地矣。



## 第六節 人類進化與社會之關係

### 人類生活於社會

箇人者生活於社會也。社會者爲護持個人之生活而存在者也。國家未成立以先而社會已存在。故有人類歷史以來而社會已與之俱來也。然社會者何也。社會者人間活動之現象也。近世學者於社會之解釋不一。如德國政治家摩爾氏以爲由門閥而組織之貴族。與由職業組織而成之人民之階級。謂之社會。其說昧社會組織之原素。美國經濟家薩姆拿氏謂社會乃存於分業協力。不關於人員之多寡。惟一家族已足以當之。其說亦失之過隘。總括解喻之。社會者人間相互之作用。及其相互影響之動作之謂也。總稱其相互之作用。與其影響之動作。是爲具體的。總稱其所爲相互的作用之各個人。於一定之組織。一定之關係。是爲抽象的。易言之。由於各個人相互之關係。而保持其生存之狀態。不能脫離其必要之組織。是謂之社會也。英儒陌京齊氏著社會哲學緒論。具列社會性質五說。(一)多元說。(二)一元

說（三）器械說（四）化學說（五）有機體說。有機體說比較爲最切。與著者上義之解釋頗合。夫人類者生活於社會者也。人類固有其生活之資料之原素。然必曰生活於社會者。其生活之基礎在於社會也。何以言之。人者非能在人類社會以外而成爲人也。設使人離羣索居於深山空谷中。與木石處。則人之生活爲何如乎。又使人與獸類爲羣。則人之子亦將類乎獸。而完全喪失其人性矣。可見人之所以成爲人者。實因置身社會中而生活也。徵諸歷史。無論何人有能離社會而獨立者乎。誠以人與社會有互相之關係。而不能脫離其必要之組織。在未進化爲人之前。已營社會的生活。無論過去現在未來。決未有離社會而生活者也。學者之言曰。人類未與他動物分離以前。已營社會的生活。而況進化以後。其合成社會而生存。更無疑矣。顧個人必藉社會而生活。其說有徵乎。以身體言之。其服食滋養咸仰給於社會。以精神言之。自幼至長。目見耳聞。獲種種之知識。亦由社會的精神之薰養感染者也。故曰。人類賴社會輔助以生活。而生活於社會者也。

## 人類必與社會生活相應

人類之本質。有攝取社會事物之能力。故箇人有生活之能力。而此生活之能力。必須與社會生活相應。社會生活者。即社會各箇人生活之總合點也。故箇人之生活。不可與社會生活相背馳。然個人何以能與社會生活相應乎。無他。即將古今來社會次第發達之文化。實力發展之。力圖其改良進步。社會須造就健全之中堅人物。使之立身於社會。具活潑作用之性質。發揮各箇人固有之本質。使各有獨立之能力。趨於社會的方面。從最多之效果而活動。否則各箇人不與社會生活相應。不隨中心力而進趨。互相離異。卒至抵拒而分裂。其勢可危也。夫民生於社會。爲拓都中之么匿。拓都么匿。勢常相需。民受範於社會者也。而社會亦受範於民。民資於社會而得生。社會亦倚民以爲進。故人民必與社會生活相應。而後能成其大。譬之社會。如結晶體也。其爲形大小互殊。或如削觚。或如析圭。其穎邸多交迭而相入。使從其鰓防求之。雖破之至微。其形皆純而法一。蓋晶有定。則合微成巨。爲微爲巨。無二形也。故社會之範圍。不論其大小。而社會之各箇人。必與社會之生活相應。而後社會有瑩澈之鉅觀也。

## 社會不能消滅人類之個性

斯賓塞有言曰。么匿之所本無者。不能從拓都而成。有么匿之所同具者。不能以拓都而忽亡。箇人者社會之么匿也。社會者箇人之拓都也。社會之能成社會。無不本之於箇人。去個人。則社會之所存何在乎。夫社會必得完美全備之箇人。而後社會有繁榮之景象。故社會對於箇人。當扶持而輔掖之。若以社會之勢力消磨箇人之體性。舉一切人入一型中而陶鑄之。則社會板滯有不能活動之現象矣。社會必由種種方面之人集合而成。譬之畫一名畫。青黃赤白紅黑各種之素集合之後。方足以成蔚然之大觀。若去各種之色素。而曰吾可以成一名畫者。未之有也。又譬之甃石築垣。必集石類之大小方圓六角等物。而後足以砌成一垣。若去各等之石類。而曰吾足以成一大垣者。未之有也。且譬人體生理。必集合各種之質點。如五臟六腑神筋腦府四肢百骸。而後可以成昂藏之軀體。若去五臟六腑。而徒存塊然之軀殼。而曰可以成爲完人者。未之有也。夫社會之各箇人。依箇性之發達。有善文藝者。有富知識者。有長武術者。有篤道德者。必各隨其所長。以相輔相倚。而後社會得臻於強固。若社會以其總合之勢力。摧殘人類之箇性。以強暴力支配之。務造成一馴伏之民品。而不顧其性質之如何。以匡

助之。則社會者將爲沉滯腐敗之社會矣。斯賓塞氏有言。羣制待民品之美而後隆。而民品亦待羣制之隆而後美。消息往復莫定。而自開闢以還。其天演之事常如此矣。其勃於事也。其立之法度而爲教養也。恒昧於其果驗之所終。則或以甚仁之心。制爲害羣之政。蓋天下事之所出百塗。其得者一。其失者恒九十九也。夫社會以圖近效之故。常不察人類個性之傾向。而制爲害羣之政者。則所常見之事。其究也。常使人類之發達性。受羣制之箝束。律於社會與個人相得益張之實效。固已陋矣。浸假社會循一定板滯之法式。以拘囿個人。則個人不能發見特殊之傾嚮。以造益於社會矣。人類爲首出庶物之衆。有卓絕之思想。與卓絕之行爲。此卓絕之思想與行爲。道德家所以成其事功。以造益人羣。英雄志士所以成其大業。以改良社會。誠以思想行爲能成卓絕。而個人特殊之傾嚮。乃發見於社會。個人地位。乃互異不同。若社會有一成不變之模型。納個人於腐敗之軌物。個人性質。未有特殊之傾嚮。斯未有特殊之發達。社會受其影響。斯未有特殊之進步矣。

## 無一成不變之社會

夫社會何以無一成不變之境乎。亦曰社會之個人。以身形心德。隨時代而變異。則社會亦隨之以俱變耳。向使一成不變也。則將如登山焉。期於巔而止。個人與社會所以相得者。不久而可成。成可以常用而無變。其程功有極。則世界所希望之良善社會。將彈指間發現可也。無如其不然也。社會之變異。有動靜二例。其動者由於外力之加。而改其異狀者也。其靜者由內力之互結。而日進於無疆者也。然以應境不善。則所謂變異者。有時而趨於惡劣之環象矣。前者由外力之擴張。一社會與一社會之競爭。或有趨於繁榮與破敗者焉。後者由於內力之擴張。一個人與一個人之競進。或有趨於優勝與衰懦者焉。故社會之得以相聚而繁榮。使民有以樂生而優勝。必外力與內力爲平行線之進軌。而後可矣。使有以軒輊焉。則有外力已充。而內力不敷。則所謂愈變而愈良者。無可望矣。斯賓塞氏於斯義嘗表其主張曰。民託羣以爲生。彼之累其羣者。不可過其羣之累彼。一也。民生所受利於其羣。所爲皆有以相報。其所報者。雖至儉。必如所食於現羣。二也。爲義務爲樂方。將人人各得其自由。惟不以其人之爲義務爲樂方。而以阻他人之爲義務爲樂方。三也。三者不備其羣不昌。斯氏之意。爲羣之趨於不昌者。

由於變之不善。而變之何以爲不善。必由於上所據三者之不備。然著者之意。以爲民已託羣以爲生。則個人人生事不給。必由其羣以輔助之。則所以累羣者。必不甚也。個人已受社會之輔助。而受利於其羣。不可不求債務償值之義。而填溢其子息。其所報者。必多於其所食。其社會之繁榮。豈非指日可達乎。若其所報必如所食於其羣。則其之所資者。必於所不報者而受累矣。斯氏於第三義。指示不以其人之爲義務爲樂方。而以阻他人之爲義務爲樂方。使有以阻之者。則必有以禁阻之。則箇人與社會。交相維繫。而變境乃日昌。吁。固不可期於狂獠黯淡之社會矣。

### 社會未開化時代人類之思想

社會居於未開化之時代。則獠狂之境而未鑿之渾沌也。當其時之人類思想。則簡單粗陋。足以盡之矣。蠻夷種民自有生俱來。挾其桀黠之性。追逐於山巖古洞之禽獸爲生活。除飲啄之外。更有何種之思想。且自天地奠位以來。未與外通。邃古至今。獨葆其生活狀態。不能有異於進化公例。獨有停頓而無競進。則其思想之不能脫喬野。可想而知。歐洲當上古初。西北

境內之野番，或與捲毛大象並居，或與大鹿同遊，往來巖穴，遲棲山洞，曾未有與開化種族相遊處。則其思想之不能摹仿而進步，亦可想而知。夫以思想不能開明，其影響者可得而言也。

(一) 禮俗緣迷。太古熙熙，生事最微，而節文煩重，非其所講求。復以篤古怖新，其交祀鬼神尤謹。禮無驟設，俗不暫更。委曲嵬瑣，必待羣演之後，其信神之念最摯。如非洲黑人，所奉最尊之人，即爲天。如耶巴魯人，信黑神名山孤，能發電而禮祀甚重是也。(二) 治化難言。蠻夷擊鮮漁獵，逐水草而居，住無定址，治化演進之道，頗非所思。其相聚而居也，取便於分部，爲獵以求食耳。非以一種政治而維繫之也。其相羣而合也，若羣狼之薜處耳。非以禮教而支配之也。

(三) 倫理悖亂。蠻夷眷屬，無特定關係。男子所婚之女子，同妻行者，皆其妻也。女子所嫁之男子，同夫行者，皆其夫也。以婚制之不定，其所生之子若女，甚至知有母而不知有父，所謂倫理純潔之思想，非所喻於其羣。(四) 思理簡陋。文字之高深邃奧，可以證其種民之思理繁複。試觀美洲須利湖濱，所掘得之碑圖，可以證吾言之不謬也。碑圖乃紀一王引兵渡河之事。圖中畫乘馬執圭者王也。畫五小舟載五十一人者，皆乘馬之王所統之軍士也。圖中繪



三日影指明三日渡河也。中央繪一龜。表誕登彼岸也。可知思理簡陋。未有文字紀載。其用意亦良苦矣。(五)心情憂怖。初民智慮短少。凡百事機。無由料及。復以飲食不足。驅幹微弱。無室廬以蔽風雨。無衣裳以待霜雪。形上形下無所往而非憂疑恐怖之境。當前之苦。不知所以去之。後日之災。不知所以預除之。則其憂怖者。事理之常也。(六)理性缺乏。人類心象可分爲理性之意志。感官之欲望。無意識之衝動。括言之曰。人性。理性。物性。社會未開化時代之人類。其心象屬於物性。人性者多。而於理性方面。則多缺乏。故其時代之人類。感官之欲望。與無意識之衝動。常多聯結而爲趨下之舉。形上之發達。非其所理喻也。蓋理性者。向上而進於善的性也。(物性感官之欲望。人性智識的心才。理性向上的道德賦性)。(七)思理短少。宇宙之萬有。無不有原因結果之理。必考求其原因結果。而後天地間各種之物體。及古今東西凡百之人事。乃能知其由此原因。生此結果。而於此錯雜紛紜千種萬狀之蕃變。乃能理解之。而社會未開化時代之人類。思理短少。決無由知之也。據上諸說。則社會未開化時代之人類。思想。思過半矣。

## 人類進化社會必隨而進化

人之於天地也。以有涯之生。從無窮之欲。竭其神智。隨時代而進化。並無停頓。其停頓者。非消滅即伍於衰亡之途。日月星辰。居其所循。繩度而不改者也。山嶽河海。立基礎常如是。而久存也。惟人類也。以至變之性。循至變之迹。方挾萬象而趨。而謂自古至今。未稍進步。豈可信耶。秦古之民。巢居穴處。固與封建耕稼之民異。使用石器時代之民。固與使用電空時代之民異。昧者不察。以爲今雖異古。而謂繼今以往。將千萬年猶如是。其所據者。以爲世變雖繁。惟公律不變。持之堅而信之篤。視人類之進化。其說無可稽也。烏知因果相受。至繁難知。雖從古至今。其進已緩。而取今日之羣制。以問諸古人。已非所喻。况繼斯以往。則民生社會。蕃趨之迹。載驟載駸。百千萬年後。其將何如乎。夫人類進化。而民質必變。民質已變。而社會之質性必變。分子已變。而社會不變者。天下無是理也。或曰。民之性情好惡。積久轉爲種業。種業已成。則根夫天性。根於天性。難以移易。况受社會之規則。重重維繫。則人類雖心才進化。而要皆受社會之舊制所範。烏能改變社會乎。爲斯言者。當思進化之軌。以漸而非驟。其爲狀也。少簡多繁。不徑

常紆其爲變也。萬有不齊。隨而莫可以究詰。必也循其起訖。統首尾之全而觀之。而後識其勢之所趨。知此則社會之事變。其理解通喻之難。可以見矣。夫宇內無不因之果。人類進化者因也。社會隨之而進化者果也。天演之變。皆有所由來。必曰社會之蕃變。而不由於人類智識心才之進步。豈當於理。推之典章文物。俗之所風行。民之所崇信。皆必有所本。社會者非他。而有生之大物也。有生氣。有形幹。有功用。無不隨境而滋長。人類者非他。而社會之血脈也。是故血脈既已流通調和。而謂形幹之終古如斯。不爲蕃變。吾不信也。反言之。個人對社會如手足之於身軀。一部之於全體。手足或一部之不仁。則全身全體。間接直接而受其影響。而社會因而障礙矣。著者根據於上學理而斷定曰。人類進化。社會必隨而進化者。非無故也。

## 第七節 人類進化與國家之關係

### 國家之繁榮關於人口之蕃殖

國家不能脫離人類。故人類者。實國家之要質也。人類之多少。可以占國力之強弱。如歐洲列強。其人口數冠絕諸邦。故其國力亦比較強也。且人口之疎密。與文明遲速爲比例。人口愈密。則其國之發達愈速。人口愈疎。則其國之進化愈遲。何也。人口密。則需求不易。生存之競爭因之而劇烈。而文明之進化。因之愈速。人口疎。則需求甚易。生存之競爭不致劇烈。而文明之進化。因之稽遲。試觀比利時。人口最密。每一寄羅米突四方。有百七十九人之比例。挪威人口最疎。每一寄羅米突四方。僅有六十人之平均。前者國雖小而甚富。後者國雖大而甚貧。又英國每一寄羅米突四方。有百十二人口。俄國比之僅有十六人。而二國貧富之懸隔。文野之差別。亦因之而爲正比例矣。且人口稀少。佔有廣漠之土地。交通往來之事甚少。交通機關不發達。而文化之增進頗難。人口過於稠密。人口增殖。而交通日繁。而文化之增進遂易。復次。人

口有老壯少幼之別。古今東西各國。幼者常比於壯者爲多。以壯者死亡較多。而幼者增加不絕。凡強盛之國家。其人口愈增加。則其於政治上經濟上軍事上之國力。亦隨之而增加。今以法德之人口。每千人之幼者壯者老者爲比例如下。

未滿十五歲者      十五歲至七十歲者      七十歲以上者

法國      二百七十一人      六百八十六人      四十三人

德國      三百五十四人      六百二十人      二十五人

觀上表。法國壯者六百八十六人。老幼合爲三百十四人。德國壯者六百二十人。老幼合爲三百七十九人。故德國壯者比之於法國之壯者。不得不多服事畜之勞。人口繁殖。而於國力之增進有涉。是則人口繁多。有關於國家之繁榮。其說爲不誣矣。

### 國家之生存與人類之實力

人類間有生存競爭。而國家之間。亦有生存競爭之道。得之則興。失之則亡。得之則國家適於進化。失之則國家阻礙發達。國家興亡盛衰之狀態。雖隨時而異。然莫不原因於生存競

爭。其生存競爭。又莫不原因於國內人類之實力。夫國家與國家對峙。互相競爭。則土地不可不求日廣。人民不可不求日衆。財力不可不求日強。而欲達數者之目的。不出於下二種之表示。一則於消極上。迴護自國之生存。如爲他國侵掠其領土。或爲他國奪去其交通貿易下之利益。或失其外交上之地位。則致力以抵抗是也。二則于積極的增進自國之生存力。如圖領土之澎脹。求交通貿易之擴張。及增進其外交上之地位。則致力以貫徹其目的是也。雖然人民能進化。則適應於競爭之潮流。否則其國家之生存。終不能迴護。而國力亦終不能展拓也。今日歐洲之大國。屈指可數。其立於強大國以外者。非不被以國家之名也。皆處於大國權勢之下。亦緩衝國及永久中立國之類而已。阿非利加除一摩洛哥外。悉屬歐洲強大之領土。或爲其勢力範圍。即摩洛哥亦非完全之自立國家也。亞洲除日本外。如我國。如波斯。立於國際均勢之下。美洲除美利堅外。皆平平不足道。可知國家欲爭生存。全在其國人之能充足其進化之能力。以輔助其國家。如其國人之淹滯停頓。凡百事機。皆無進步之可言。欲保國家之生存難矣。夫國家之生存。自其動者言之。則曰戰爭。自其靜者言之。則曰調和。調和者。期杜絕戰

門也。戰爭者。圖調和之條件也。國際間之保權力均衡 (Balance of Power) 以圖調和之實現者。歷史上常不絕書。千八百九十九年。海牙會議成立後。各國皆圖平和處理國際之紛議。然條約利用譎詐。仲裁裁判。無強度之支配力。人類之殺伐心。不能以法而制止。則國家間迫於生存之問題。而戰爭之事起矣。夫國家之戰爭。必在人民有最充足之實力。而後足以保障國家之完全也。有謂國家戰爭者。所以磨練人類未發之實力也。有謂國家戰爭者。使人類入於進化之潮流。而發揮其天性也。有謂戰爭者。為發揮人類之美德。如忍耐。慈。悲。寬。容。勇敢。諸德。必待戰爭而後光大也。諸說皆表明國家之戰爭。實有增於人類之進化者。然須知國家之以戰爭達調和之目的。或國家之安全。其終不能不需人民之實力以爲之後盾也。即就仲裁事件及外交政策而言。使其國之人民無實力以爲之助。皆空言也。願人民之具備實力者。可卜其種民適於進化之潮流。而饒有生存之保障。勢力在也。今日歐洲列強之人民。實力充足。何莫非比較其他民族之較能進化者乎。

## 人類進化與國家經濟之發展

吾人所棲息之世界。即進化之世界也。吾人國家所經之歷史。即進化之歷史也。然人類之所以棲息。與國家之維持。其經過之歷史。必賴夫經濟勢力。故人類發展。而國家之經濟必因而發展也。國家之經濟發展。而人類之生活必因之而維持也。自古及今。國家經濟發展。而商業必因之而發展。商業發達之地。國家之文明。亦必因之而發達。此其故可得而言焉。世界文明。先進之地有四。一曰黃河揚子江之間。謂之中國之文明。二曰印達司河干地斯河之間。謂之印度之文明。三曰尼羅河之沿岸。謂之埃及之文明。四曰底格里士河由夫列司河兩河之間。謂之米所波大米之文明。然是地之能先進文明者。由河流交通極便。足以發展國家之經濟故也。國家經濟的商業之發達。必經歷五階級。而此五階級。又依人類進化之次序爲階級也。一曰陸路貿易。當人智未開。不知航海之術。皆依陸路貿易。而藉助獸類之搬運。古代亞拉比亞埃及印度等專行之。一曰河流貿易。當陸路貿易已盛。人民更注意於河流。漸知利用物理。以木造舟。交通更便。國家之經濟。遂比較而日發展也。三曰沿海貿易。人民於河流貿易。得有經驗。水上之智識。益日增長。遂沿海發達其商業。通都大邑。于焉繁庶矣。四曰大洋貿易。



沿海貿易漸盛。航海之術漸熟。及羅盤針之發明。船舶知定方向。人民漸知海上之生活。遠航通商。世界文化日以接近。凡此皆足見人類智識進化。而依其經營的手段。發展富力。以輔助國家之經濟。而使國家日以繁榮也。希臘歷史中。凡商業之中心。即爲文學技藝之中心。意大利古時文明。極盛於弗尼斯。遮奈亞。福羅連斯等處。亦商業繁盛經濟發展之結果也。法國路易第十四時代。郭兒培振理財政。經營二十年。法國經濟突飛猛進。而其文學技藝極盛一時。可知人類進化。與國家經濟之發展之互關重要矣。

### 人類進化與國家思想之變遷

人類進化。必與國家思想。有影響焉。當未進化時代。其國家思想必窒而未通。當進化時代。其國家思想。必日新而月異。以思想之不同。而對於國家之觀念。國家之目的。必有異焉。遐古邈矣。不可考矣。自有國家之形體而論。必始自家族國家。家族國家。其統治之主體。以衆家長合成。其客體以各家族而成。其主權不在君主。而在家長會議。其公共事務。憑習慣而不據法律。其基礎非箇人而爲家族。其刑法不主公益而主私益。家族國家又可別之爲三。以爲其

演進之基。(一)神權國家。神權國家。以天爲主體。君主曰天之子。宗教與法律。其性質範圍功效皆同。神權國家。於古代極爲隆盛。在亞細亞者。若日本。中國。印度。猶太。在亞美利加者。爲墨西哥。秘魯是也。(二)市府國家。上市府國家之變遷。第一期爲君主時代。時君之實權。則全在貴族也。第二期爲貴族時代。少數之貴族。擅主治之地位。多數之庶民。居被治之地位。第三期爲霸王時代。亂世之雄。乘機崛起。以傾貴族。第四期爲庶民時代。其國法之標準。則以財產之多少爲定奪也。歐洲中世之自由都府。進而爲經濟社會政治之中樞。其市權則握於市民之豪富者。實純粹之貴族國體也。在歐洲大陸。法蘭西及意大利等。一以貴族社會之軋轢。一以職工社會之發達。遂成擾亂。十三四世紀之際。大率一轉而設立庶民國體。然當時庶民社會。尙乏統治國家能力。至十六世紀之始。遂再轉而爲上世之君主國體。(三)封建國家。十三世紀之中葉。封建發達。各自由民。欲脫當充兵役之苦。自讓其地于大地主。而爲其借地人。此封建發達之原因一也。君主以大臣有功。封之於地。各爲據權。二也。展轉變遷。各國大率皆轉爲制限君主政體。君主於法律。雖有無限權力。至其實際。則爲地方團體與貴族所限。

制。至近世國家發達。則有四種。一近世專制君主制。二立憲君主制。三代議共和制。四聯邦制。百年來世界人類。突飛進化。而對國家之思想。亦日益不同。大抵皆趨於民權平均制。而不一階級之攘奪政權也。循國家政體變遷之迹。亦可知人類進化之程序矣。其在未開化時代也。則祇知有貴族君主之權。而人民國家思想。極爲薄弱。其在開化時代也。則人民汲汲以取回君主及一階級之權。以反之人民。而愛國思想。最爲堅摯。從可知人類進化。與國家之關係矣。

## 人類進化與國家天然之要質

(甲) 國家之氣候。氣候之寒暖。影響及于人類之性質。且及於國家之性質與其制度。觀世界文化之發達。常起於溫帶。可以見矣。自歷史上觀之。凡古今東西。咸振區宇之國。大率皆在平均八度至十六度之溫帶中。而寒帶之地。不利以爲生。而沮抑其進化之機。觀於中世紀。雄視四鄰之環斯地人。自歐洲移住亞非利加之北部。遂變其性質。以至勢力瓦解。南亞美利加南端。鐵羅的爾墨哥之蕃族。其地暴風雨雪不絕。因防寒而盡耗其活力。哀斯基穆人居

冰雪之窟。疲於禦寒。而子姓不蕃。底於衰亡。更觀濱北冰洋之愛斯蘭。因潮波稍含溫暖。而動物漸成長。人類因得以生存。自生理上觀之。凡國家居於寒帶及熱帶下。其人民之神經組織。因寒熱過度。不能十分發達。寒帶艱於生計。無磨練智識之暇。熱帶耽於逸樂。致失其獨立之志。比比然也。自心理上觀之。因氣候不同。而人類性質亦異。寒帶人民獨立之氣力有餘。而共同一致之精神不足。熱帶則反是。可知人類進化。祇可望於寒熱適宜之國家也。(乙)國家之地形。平野山嶽。有關於人類之特性。其在平野者。性和易。易以統治。其在山嶽者。志氣高尚。可成一獨立之國。生山谷者。其自由之精神。堅忍不可拔。生海濱者。有活動之思想。銳進而易化。昔羅馬負山臨海。其國民並受影響。而有堅忍不拔之精神。更富於冒險進取之氣力。可知也。且人類之進化。文明之發達。常起自海濱。中世紀以前之文明。以地中海為中心。如南部歐羅巴及北亞非利加。其早生文明。皆由於地中海。中世紀意大利德意志為文明之首倡。皆有故也。近世航行發達。以大西洋之沿岸為中心。其受海濱之影響。一也。希臘學者之言曰。內地之民俗質朴。重保守。惡外人。海濱之民。好新奇。惡想像。民氣活潑。國體易以更新。非無所見也。

(王船山曰。形勢合則風氣相爲噓吸。風氣相爲噓吸。則人之生質相爲儔類。生質相爲儔類。則性情相屬而感以必通。)(丙)國家之地質。第一國土過於豐饒。有害人類之發達。國土過於豐饒。人民不織而足衣。不耕而足食。則反爲怠惰。身心耽於逸樂。本能難以發達也。第二國土過於瘠瘠。有害於人類之發生。土地荒瘠。人民生計艱難。男子耕不足食。女子織不足衣。勢必益致零落。遷徙他處。故蒙古人必移居南下。亞拉伯人必移居俾路芝。始演成國家體制。可知也。據上以觀。國家天然之要質。有關於人類之進化。不俟煩言解矣。

## 第八節 人類進化與生命之關係

人類進化生命受物質界之害是否因之減少

物質界之害可分爲三。(一)天然之災禍。如荒歉地震等類是也。(二)動物之侵陵。如生存競爭是也。(三)人生之苦痛。如夭折疾病是也。人類生與憂患俱來。當前之禍害。有時實不可擺脫者。不論野蠻人文明人。皆受此自然律所支配。人類進化能以多少之方法。減少物質界之害。不能將物質界之害。全然消滅之。宇宙之間。諸力並存。自有交互之聯絡。然有時不能聯絡。而調劑之機無由生。衝突之禍以起。火山之爲物。循物理之定例。以二種物體同時不能居於一處。遂藉地面爲發洩之尾閘。有行乎不得不行止乎不得不止之勢。而人類因受此地球演變物理定例之支配。而陷於災害。不論野蠻文明。莫能外也。至於水旱荒歉之害。由於地質氣候之變遷而發生。然以人類智識之進步。能預爲之防範。則此水旱荒歉之害。實可由人類之預防力而消滅之。獨未開化之人類。祇能防患于已然。而不能防患於未然也。是

故人類進化對於物質界之侵害。雖不能消滅之。而實可以減少之。生物界之害惡。當推細菌爲最大。考細菌之爲物。乃一種極小之物。種類繁多。可分爲二大派。一曰死物之寄生類。一曰活動之寄生類。生物之寄生類。能爲害於高等生物。因其竊取所寄者之滋養料以自殖。其所發之毒液。爲百病之根。能致寄體于死亡。是故人類生命之大敵。卽此活物之寄生細菌類。未開化人類智識粗野。對於疾病死亡之交至。以爲鬼神之作祟。而不知以醫學方法消除微菌之作用。而疾病夭折者。遂日多。文明人反之。而疾病夭折較少。然而夭折疾病終莫能消滅於人類界。此因天然之定律。不論文明野蠻。亦不可免也。人類之生有涯。欲了解死生。形氣限之。而人海茫茫。彌天憂患。自度於缺陷而苦於無術。此愛阿尼詮旨於逝川。摩羯提標教於苦海。所由演也。

### 物質進步幸福增多人類生命是否因之延長

前絕萬古。桃被六合。使廿世紀之世界。成光明燦爛之世界者何物耶。劈開重圍。跳脫苦境。使二十世紀之人類。成快慰歡樂之人類者何物耶。披近世萬國史。觀百年來之世界。迥異

於前世界觀百年來之景象。大別於前數千年之景象。不能不歸功於物質之進步也。中國數千年聲明文物。冠絕大地。然偏重於虛空的理論。浮誇的事功。而於物質之進步。未嘗稍有留意。肢體繭縛。痿疲無力。人民幸福。日削而日消。社會生機。日斲而日損。將淪吾國爲緬甸安南高麗而束手嗙吁也。將陷吾民爲巫來烟剪紅種而坐待劫運也。是在於物質不進步。物質進步。人類幸福因之增多。約彙列之。曰人口倍蓰。曰都府擴大。曰國富增殖。曰行旅迅速。曰照暗爲明之法。曰極細顯微鏡之器。曰瞬息萬里傳信之奇。曰無遠弗屆測量之術。曰衣食起居之樂。凡呼指之間。足遂人類之慾望者。皆可實現。徵諸百年後進之美國（比諸英德法則美爲後進）其大市工廠矗立雲霄。遍設於通都大邑。樓房高築二十餘層。其專利院所集便利人類之機器。約廿萬具。此二十萬具之機器。其所助益於美民者至繁且多。由此物質之進步。美民之福利亦因之而增多。其富豪若愛的。森摩根。米利基。落基花路等。擁百千萬億之資財。捐助以興學校。慈善院。藏書樓。不下數千百萬。美之人民所受於國家物質進步及富豪充裕之福利者。不可謂不多。且視其家中景象。人人知書。隨處皆設學校也。交通便利。隨處皆有電車。



電線也。不特繁盛之都會。即窮鄉僻壤亦然。飲食俱精美。住居俱得所。游觀俱樂快。治密俗成。化行道合。洋洋乎世界之樂土也。其他英德法瑞歐洲文明之廷。其物質之進步。而人民之幸福。亦因之而進步。然是否因幸福之進步。而生命因之而延長乎。此一問也。不能刻卽確答。不能據多少理論以證之。夫人類因生計之困難。物質供給之粗陋。日擾攘于貧苦之境中。飲食不精美。居住不安樂。行動不自由。累歲累載。焦心苦慮以謀之。神魂顛倒。心氣不甯。常致病疾而夭折。此常見之事也。又以物質進步。幸福增多。其心意活動。不致常感受疲勞。心廣體胖。適得其所。而體魄精神以之增進。今試舉一例。昔格拉斯哥調查學校兒童之發達。與家庭房屋之數有關。凡兒童自五歲至八歲時。調查得男兒平均體重。一室者五。二室者五六。一磅。三室者六零。六磅。四室以上者六四。三磅。且身長亦與之俱增。據此以推。物質文明時代。高樓峻廈。相與安適。必有增益於其體力與精神。體力與精神已增。而謂其壽命不間接因之而增者不信也。詩曰。陶窳陶穴。淮南子曰。古者民澤處窳穴。高誘注。復穴重窟也。左傳襄公三十七年。鄭伯有爲窟室而夜飲酒。昭公二十七年。吳公子光伏甲于窟室而享王。上古之穴居。

野處其宮室未備。粗陋簡野。處于暗室。空氣不通。生理心理。不能不同時而受影響。而謂其壽命間接不受損者不信也。雖然物質進步。人類之競爭愈劇。慾望愈增。奮鬥愈苦。而有暗促其年壽者。嵇康曰。聲色不去。養生三難。仲長統曰。王侯之宮。美女兼於卿士之家。侍妾數百。晝則以醇酒淋其骨髓。夜則于房屋輸其血氣。耳聽淫聲。目樂邪色。會有一疾。莫能自免。格致餘論。飲食箴曰。睠彼昧者。因縱五味。五味之過。疾病蜂起。山野貧賤。淡薄是諳。動作不衰。此身亦安。英國傳蘭雅延年益壽論曰。生番野人。不耕而食。體壯神足。百病不侵。文化人民。日供甘旨。體胞神疲。多纏病苦。此何故耶。蓋野人飲食。法最簡便。甚合天然之理。故人食物愈能歸原。則人愈覺康健。體魄愈能奮揚。復次人類壽命之增。常不因物質之增進。而關於心理上者實至多。凡人類之嫉妒。貪戀伎刻。固執。期望。恐怖等心。念日熾。實妨害其壽命。養病庸言曰。常存退一步想。則所處之境。無非樂境。老子曰。人神好靜而心擾之。人心好靜而慾牽之。遺其欲而心自靜。澄其心而神自清。自然六欲不生。三毒消滅。西儒有言。凡人之生活質素者。其年壽多。永春秋時晉之澤縣老人。南北時梁之鍾離老人。有明時巴陵之老人。可謂深喻此旨也。大哲赫需

黎氏有曰。樂生之事。雖體郁閑都。非儻野所與知。而哀情中生。其中之深。亦較樸鄙者爲尤酷。於事前多無補之悔吝。於來境深不測之憂虞。空想之中。別生幻結。雖謂之地獄生心。不爲過也。今世號物質文明進步之甚者。莫如德意志矣。然以德人奮鬥競爭之劇烈。（非指此次之戰。指平時之生存戰爭。）往往多神經衰弱之病。彼腦病藥充塞于廣告報紙中者。觸目皆是。也是故物質進步。幸福增多。人類生命本可以之而延長。顧以人類生存競爭之劇烈。及心理欲望之日熾。常隨物質進步而進步。其結果生命因之而短促。此其大較也。

### 人類生命與遺傳之關係

人類繼往開來于天地間。能保持其人類性而不墮于禽獸性者。所恃者何物乎。曰此即遺傳作用也。蓋以遺傳作用。而人類之性習優美者。與外境周遭適應。而日趨於優異。其性習體格之劣者。雖不能以方新之境。而一旦驟易之。亦不致更劣。而反於禽獸之境。誠以人類生殖兩間。一日不息其功能。而遺傳作用。亦一日不息其儲效。遺傳作用者。保持的作用也。對於祖系所遺受者。而保持之不失也。遺傳作用者。原動的作用也。有此原動的作用。而人類方能

繼續其事功也。遺傳作用者永續的作用也。人類生生遞演無窮期。而此遺傳之作用亦無窮期也。人類之性與體。凡所固有者無論其形而上形而下。皆可得而遺傳也。惟一時由外界刺激而來。非由本體生成者則不能遺傳。即能遺傳矣。其爲效甚微。例如其人以教育而得受豐富之知識學問。其子不能生而有知識學問酷似其父。其父爲有名之軍事家。其子不能生而爲有名之軍事家。其父爲有名之理學家。其子不能生而爲有名之理學家。不過其父母之性相中。含有傾向軍事或理學之性能。其子以遺傳接受此性能。而發生此傾向性者。此人類遺傳中例所常有之事也。反之其父爲有名之軍事家。其子之性習。不爲軍學者有之。其父爲有名之宗教家。其子之性習。不爲宗教家者亦有之。此或以母體之關係。或以其他性感之關係。未可以一概論也。一切人類無不由男女相交而成。故子之性體。有時得之母之部分者多。有時得之父之部分者多。有得之父母之半。據此理而推。可知人類生命與遺傳之關係矣。化學家常研究原素之性質。考其結合與分解之法。應用結合之法。以成其新化合物。應用分解之法。分爲種種原素。人類之生命長壽者。有時得之父體祖系之遺傳。有時得之母體祖系之

遺傳。有時得之父母新化合體之遺傳。間有父母長壽而其子女不長壽者。或父母年壽不長而其子年長者。此變例也。亦不可以一概論也。依普通定例言之。祖父母及生身父母年壽長者。其子孫年壽多長。其祖父母及生身父母年壽短者。其子孫年壽多短。雖然人類生命之或長或短。其研究不如是之簡單也。其與政治組織關係者。居於專制兇殘之下者。人類心理受劇烈之刺激。而有間接影響於生理者。其與社會組織關係者。社會制度財產制度不改。人類社會之懸隔太甚。而有間接影響於體力心力者。蓋外境之適應與否。與遺傳有多少之影響也。依下等生物定例言之。惠帖不知春秋。則惠帖之遞衍其族。祇能依此期限以生沒。不能更有所長。推而蠶蟻蠱蠋等下生動物無不皆然。人類之傳其種族也。祇能依一定年限以爲遞衍。不能於人生百年之期限而驟增二百年之期限。祇一於定年限中有比較而略長者。有比較而略短者而已。古今人類之年齡中有同出一於家庭。以遺傳關係而年略長者。中洲野錄崑山周壽誼年一百十三歲。生於宋而鄉飲於洪武六年。子孫皆有百歲。乾隆二十七年山東章邱縣民王欣然年一百三歲。弟王瑞然年一百歲。當時特蒙旌表。不老青春術云。山崎

增造之祖父年百零八歲。叔父九十九歲。母八十九歲。可知人類生命之長短。實與遺傳有係者也。

### 人類進化是否可以方術延長其生命

天體蒼蒼。地球搏搏。人類衆生芸芸總總。問人類之生。其後於六合幾何時耶。其生於莊嚴燦爛之世界。何以不能延其生於千萬年耶。何爲數十寒暑。生若朝露。憂患勞其心。私欲動其神。百年歲月轉瞬而凍骨化膚耶。是杳冥者吾人百思而不得其解也。雖然空洞遐荒之野。番文明彌綸之種族。同受此生命定律所支配。其生命俱不得延長而至於百年數百年者。此人類之缺陷也。此百數十年之生命。竟不能延長而至於百年數百年。此足徵人類智能之薄弱。方術之簡陋。來者之歲月無窮期。而現在之進化尙不足以云至其極境也。世有不能得快樂以慰其奢大之希望。因而以百數十年之生命爲多事者矣。以一時得有安富尊榮而欲求長生不死之藥而延長其歲月者矣。究之後者之問題。是否可能的。抑或絕對不可能的。此玄渺之問題。誠不能一時可以解答也。關於身體上之攝生。飲食之精美也。營養之注意也。消化

機能之注重也。運動之合規則也。起居寢臥之適時也。陽光空氣之接受也。常行健康之診斷也。皆爲必要之條件。關於精神之攝生。導引法之勤習。心胸之開廓。用腦之適度。煩悶悲哀之屏却。憤怒激刺之消除。凡事常懷達觀。元神常加保固。此其必要之條件。意大利名人路易斯克爾內羅以虛弱之身。能享年至一百歲。斯賓塞爾以孱弱之體。能克享高齡。是皆由於善攝生者。人類進化科學日益發達。將來能對於生命延長之方術保持健康之法。日益研究。則增益人類壽命。皆可信而有徵。今尙非其時也。對於人類壽命延長之研究。當分數種方術以進行。(一)藥劑之改良。世俗所謂之延齡固本丹。遐齡萬壽丹。班龍丸等藥物。或師道家鍊丹之成法。或雜投藥物於一鎗。無濟也。必於藥性之研究已精。化合之新法已確。而後有當也。(二)研究動物之壽算而師其成法。動物學家言。鯨魚之壽可四百歲。鵠與象可三百歲。鸚鵡二百歲。人類當以科學眼光研究其何以長壽之原因。據動物學家考查。凡禽獸蟲魚之得享大年者。要不外四大要素。其呼吸雖與人同。然動物需酸素極少。人類需酸素較多。需酸素較多。受酸素之變化亦多。而動物反之。斯壽數較長。一也。(人類需酸素較多。此後以科學之方

法。或能以他種素質代之。或減少其需用之額。則人類壽命必長也。一禽獸蟲魚所食非萃藻艸木卽以菓實營生活。合長生之旨。二也。一近世衛生家有竭力提倡素食主義者矣。將來科學發明。研究何種素食。有益於人之壽命。可卜也。原人時代。烹飪未興。所食俱菓實之類。故多長命。此其徵也。一壽命之禽獸昆蟲。多能以身體之作用除舊布新。故得返老還童。三也。一人類以身體之作用。而發生無用之舊質于身。因而致人類老病。此後能以科學之方法。變化不良之舊物。爲有用之物質。則人類之壽命必長也。一生物食物不多。或不常食物。如龜蛇之伏土不食。其齡數多長。四也。一人類能節食。不致算傷其胃傷。寔有益於人類之壽命。英國有名之脫馬斯博爾。享年一百四十二歲而歿。其致死之由。在於食傷。可以證吾言之不謬矣。哲學博士圖愛金著饑之研究。所引美國支架哥大學生理教授加魯孫博士 (D. Carlson) 之言。謂饑之研究。正有進無已。他日或可希望一種完全機械動作之法。可以控制人類之饑餓云。近來德國學者盛倡注重消化機能之說。以健胃爲長壽之原因。不佞按人類腸胃之消化食物。而有時存留不良之物質于身中。寔足以致人於病老。使人類能節飲食。又可以新法控



制餓饑而保其生存之具。則人類之壽命必長也。(三)婚姻之選擇。人類進化。智識心才日益進化。而對於婚制之選擇必嚴。其饒具才力體力者。必選擇有才力體力者以結婚。有才力者能保其生存之具。有體力者不虞其陷於夭折。其於傳種改良之術日精。則人類之壽命必增。實可預卜也。(四)科學之發明。藍祥(清慶源人)壽至百四十歲。乾斐德(英人)壽至百五十歲。格魯納(英倫敦人)壽至二百零七歲。庫庫那(印度孟加拉人)壽至三百七十歲。可知人類之壽命。實可增至二三百歲不等。其所以不達此年齡者。非天有以靳與之。而人事之不臧。及科學益壽新法之未發明。有以致之也。人類之病而致死者。無不知有細菌以害人體。細菌之勢盛。則人體白血球撲滅抵抗之力減。欲人類不受病菌之侵擾。是必以反毒素以治之。或血清注射。或增進抵抗病菌之力。今日使滅病菌之新法。仍未研究至精。預防病老之新術。猶未尋覓。則人類壽命不能有所增益可知。使順天地好生之心。行求壽益年之法。外有以除病菌侵入之因。內有以固其百煉堅鋼之體。則人類壽命。隨人類智識科學之進步而增。蓋益可知也。(五)發揮其自然力。人類之身體。本有抵抗疾病之自然力。惟能利用

此自然力而繼長增高之。鍛鍊而堅固之。則健康可以維持。若徒假外部之力。以保障一己之健康。祛除外來之疾病。則內力日衰。將何以增益其壽命乎。

### 天演與人類生命成對抗之勢

天演之事。不獨見於動植二體。而亦見於人類。天演之界說曰。翕以聚質。闢以散力。其聚質也。所以爲蓄力者也。其散力也。所以爲變質者也。物之至於盡。則由壯入老。進極而將退矣。此一義也。力不可以盡散。散盡則物消。此一義也。天演神其能。此物所以無定質而不移也。此力所以無定向而不動也。一移動而消滅者。事生。一消滅而變化之術起。人類之生命由沮而入老。人類之生命經久用而質力日散。此天演必然之勢也。動植二品。受此天演。而爲天演所震攝。不能成相對的抵抗而披靡。惟人類爲首出萬物之靈動。得有天稟之特資。雖不能不受天演之支配。然能成對抗之勢。有時保其質力不至迅速而消滅。譬之人老而將就消滅。有時實可以善養潛修之力而延長其壽年。人類之夭折而短命者。多由於人事之不齊也。今日之醫學家衛生家。發明新藥物以補助人類之健康。無非欲增加新質力於人體。俾將散之質力

不易散。使用之質力不易消。與天演成此對抗之勢。來者方張。人類生命或因此對抗作用而延長。未可定也。夫消質與散力。此天演不可動之公例也。其質之久用者必消。其力之久動者必散。此天演之所以淘汰羣倫者也。欲使此種淘汰不行於人類。則所以翕其質者必固。保其力者必堅。必然之勢也。難者曰。貧乏之兒。非無英物。往往以營養不良而夭亡。而遽除戚施。勤以哺育滋養而安長。是又何也。貧乏之兒。固多健體者。然其以人事之不良。社會財產制度之不均。而致如此。此人爲之淘汰。與天演之淘汰何與。至遽除戚施。施以人爲之對抗作用。而保其生機。此人事之效。而天演淘汰之不即行於其間也。夫人類已可以此對抗作用。而施之於遽除戚而安長矣。則以此對抗作用。而施之康強健體多智之庶類。而補助其生命之延長。非絕對的不可能之事也。其所謂不可能者。即人事之不臧。不足保此內涵之力。與質相劑。而竟其大功也。世有懸吾言以爲信例者。其將徵之。

### 依人類身心發達論壽命

自姑布子卿以相人鳴技。而世人之天壽窮通。多決之於氣色。然欲釋其機妙。冥渺之事。

談何容易。故多趨於迂誕。願壽命雖不可預知。而隨人類身心之發達。不得其調劑養育之法。則多陷於病折。則可卜也。人類進化。衛生之法日益精進。生理心理之學日明。則依人類身心之發達。必能得調劑之法也。人類身心之發達。可分爲若干階級。呱呱墜地。至能行步。約週歲有半。可謂之第一期。方是時。心身各部爲急激之發達。以物理學說明之。則立於不安定平均之狀態。故其間易罹疾病。殤亡之率較多。其精神方面之發達最旺者。則感覺作用。於斯期攝生保衛之法。必須周妥。蓋於第一期罹疾甚多。則初機已損。成長時。必罹虛弱。如植物初發芽。加以挫折。則發榮滋長難矣。自能行步時。至八歲時。可謂之第二期。於斯期。身心雖急激發達。較之於前。已稍徐緩。薄弱之度。亦比前畧減。其精神方面之發達最旺者。非感覺而想像也。故於斯期。當力爲提起。兒童之活動精神。使之不特心的方面得有進步。而於身的方面亦得強壯健體之效也。自八歲至十二歲之間。人類生長之程。畧告一結束。於斯期。不規則之想像。入於有條理之想像。當以適宜之法。煨煉其身體。使臻於強固。其身心之發達。於是時最緩。而人於安定平均之狀態。活力盛旺。故當以法增加其抵抗力與忍耐力也。至第四期。即十三歲至

十八歲之時。人之一生。惟此時期最爲重要。最爲危險。蓋生殖作用初萌。心身作用相聯之而起。發達之度轉而急激。平均之態爲之全破。其精神作用若戀愛同情。至是最爲明現。不得調劑之法。保衛之方。則人類身心。受此激刺。必陷於薄弱。間有趨於邪僻。而將其生命力斷送殆盡。身體虛弱。終生有不得強壯之日者有之。甚或年壽因而減削。此有事寔可徵。非不佞之杜撰也。更有進者。人類身心發達。當依次第。其有偶然現急激之發達者。頗爲危險。如至第三期而即發現第四期之變徵。或早於成熟。亦與一己之身體強弱年齡長短有關也。且古今東西之哲人。其於幼年期心才發達過速。或聰穎非常者。多陷於夭折。誠以人類身與心當依次發達。身之發達尙未完全成熟。而心才之發達甚爲迅速。（世有七八歲或十一至十二歲而天才發達已如成人者。）不永其年者所常有也。可知人類身心之發達當依次第。其急激之變化。常趨於不平均。而與其一生之壽命有關者也。

### 依人類一般的心理論壽命

人類在世界所經過之歷史皆涵有意味有價值者也。人類世界之活動。有一標準焉。即

務求一期望之境達於實現者也。二十世紀驚天動地之潛航水雷艇。冲天飛艇飛船。與其他各種之物質文明事業。觸處奔騰。應時流溢。以成此燦爛光明之世界。當其始不過科學家一種期望。拓植其理想之境域。而達之於實現也。伊古以來。人類一般的心理對於其一生之壽命。懷二種之觀念。一保衛其生命俾臻於健康也。一欲延長其生命俾獲於長久也。保衛其生命。已成一般之趨勢。（如衛生滅菌之發明）此期望之達於實現者也。欲延長其生命。已爲人類一般之心理。此期望之未達於實現者也。然求之人類世界進化之公例。凡有一種期望之發生。必繼之於實現此種期望之經營。則人類欲延長其生命之期。繼今以後之日月。科學進步。必有達到之一日。未可定也。夫期望乃人類一種理想的動機也。所蓄之理想。知其有合於真理事實。必有達的之時。而期望生焉。世界之人類。未有不期望一己之得有壽命。此已成人類一般的心理。龍鍾老者雖達高年。苟有詢以將死之期。則必疾視而怒唾之。執途某而問之曰。汝必死。則聞者未有不怒髮衝冠。反以報之者。死已爲人所必忌。而生則爲人所必欲。使求生之法。而不出於方術之道。而循科學衛攝之法。則人類延生之期望。欲得實現亦非難。

世界事理至不恆者。人類於今日科學世界。雖得有多少貢獻之新福。然未足以云圓滿。此缺陷之世界。慰償人類期望之心理。人類世界之最缺陷者。無過於人類生命之未獲延長。此缺陷也將何以彌補之。此缺陷也將以何法查究其原因。結果而填溢之。非短速之歲月所能解決。必也人類智識道德精神上的事功。進化達於極度之時。然後足以語此。今日物質進化。可謂極人世之奇觀。顧其研究而得之者。多屬殺人之利器。天本好生。而人類乃發其殺機以障之。此人類世界不幸之事也。反其道以行之。則人類之幸福。可彈指現也。

### 生滅與人類進化之義

世界生物皆有非常之繁殖力也。此繁殖若得適於生殖之場合。則一雄一雌所產之子孫。可以布滿地球。故世界之生物。如有生而無滅。必有兩種之現象。其一各皆繁殖而無以容納之。則必自行戕殺也。其一各皆繁殖而無法以消滅之。則停頓而不進化也。世界生物之有消滅。此天演之自然淘汰。而維持世界生物之平均也。是故生物生存競爭之結果。其不競之大部分歸於滅亡。而能競之小部分得獲生存。小部分之生存者。遺傳其種族。至一定之時候。

而亦歸於滅亡。其漸得生存者。祇求遺傳其質點於子孫。能事已畢而即歸於烏有。此真生物界之奇觀也。夫人類中之不適於生存者必夭。此定義也。人類中之適於生存者。得遺傳其種族於世而後乃消滅。此亦定義也。在宇宙時間之推演言之。其適於生存而保其剎那之壽命。多至數十年不等者。亦不足爲壽。人類世界之變遷。不在現在而注意於未來。彼高等生物與下等生物之別。非以其生命之夭壽爲差。而以其傳種之良否廣狹爲差。故其傳種之優良而廣者。其壽命雖不加長亦何害。其傳種之不良而狹者。其壽命之加長者亦何益。於此得一定義。生而壽者非可幸事也。下等生物多長命者。生而不壽者非可憎事也。其不壽者。交代之事屢起。而變遷日繁。就其交之事言之。則消滅。就其代之事言之。則生存。就其自身言之。則死亡。就其遺體言之。則常生。故人類之有死亡者。人類之適於進化之公例者也。人類之壽命不長者。非如生物之壽。爲利於其未來之種族而死也。獨是人類之生命必短而後進。化速乎。抑比較的增長而後有利於進化乎。大哲顏德曰。高等生物。其壽命不特不加長。往往愈進於高等而其壽命愈短。推顏氏意。愈進化者其壽命必短。其壽命短者。其進化必速。不佞以



爲人類之壽命其長者祇一百歲。或百餘歲耳。人類普通之壽命約六十。以六十年之短歲月。雖或以交代順應之速而遺傳變化亦速。然使人類之壽命俱可平均增至一百歲。則人類之專功有此較長之歲月。以爲之活動。其所增益人類社會幸福者必多。觀夫專功未竟功名未立而齋志以沒者。不知幾恒河沙數。可以知矣。生物普通壽命之久漸。以生子至其能自立生存之時而即消滅亡者。人類誕育子孫。以三十歲生子計。必至五十歲而其子。二十歲。方有獨立自活之機能。不待父母之蓄養也。平均計。願人類非比生物之祇以誕育子孫而止。有其必要之事功付之仔肩。而維持人類社會。故非壽命增長無以竟其功。而生物生子後。其子有獨立生存之機能。而即就滅亡者。不能律之於人類界也。人生七十古來稀。此人類之缺陷。而有其他原因爲之阻害。致壽限如此。苟尋其阻害之原因。而有以消除之。則人類壽命必增加。非如韻德謂進化定例。生物進於高等。其壽命必短也。

## 人類進化之活動

人類生命涵物質之代謝。而有榮養的現象。涵力之代謝。而有官能的現象。涵形態之代

謝而有形態的現象。合諸種之生理的現象而呈活動之想象與動作。此人類之生非謬然生於天地也。人類之生乃有價值有意味之生也。其生也非爲被動而生。其動也非無所主而動。大哲達爾文曰。人類爲渾身活力之所溢。霸氣縱橫。遇事觸物而不能不活動者也。(甲)不活動者——指有生理之生活動作而無精神上之生活動作。其生理上之生活動作乃無目的無價值之生活動作。生無益於時。死無聞於後。與草木腐之謂也。(乙)活動而不軌於正者——其精神上之生活動作與生理之生活動作相矛盾相背馳。戕賊天性。斷喪天良。以不規則之理想。背天然之正軌。精神上之生活動作陷於危傾。而生理上之生活動作同時而即於危虞也。(丙)向高尚之理想與最終之目的而活動者——人類異於下生。其生存於世者非偶然。乃向一目的同時而實現一己之理想而活動也。向一目的而實現一己之理想而活動。此種進步之動機。先天的存於人性中。人類世界。具森羅萬象之奇觀。人類歷史。現複雜變異之景象。皆不外爲此動機之生理的精神的活動也。人類先天所稟進步之動機。與此生理的精神的活動。其與天然之正法違反者則退化。其與天然之正

法適應者則進化。其退化之應於箇體者則箇體滅亡。其退化之應於羣體者則羣體枯衰。故人類之進化在維持此活動而符合於其理想與真正之目的。依身心兩方面之進步而導世運於太和之至境也。

### 人類之生過庶其關於民質者如何

人類進化。外境安舒。生事日進。而人類日繁。人類日繁而過庶之事起矣。過庶之事起而直接之現象。則死率與之俱增。裏面之內容。則民質與之俱脆。德意志法蘭西之族民。進化之族民也。其在前例。對於人口千之出生數。德則爲三五。七。亡數則爲二四。一。法則爲二二。一。亡數則爲二二。六。生數死數俱相抵消。其在後例。則文明種民。精神病者之加增。奇疴異皆之屢起。有乳婦人之減少。遺傳各疾之加增。可以知矣。是以過庶之羣。戶口增多。爲生日難。爲生日難則艱楚生於其羣。而死率與之俱進。復次。因求生之日難。則人類非奮鬥無以生存。奮鬥矣。則感生之苦。而民質由是而弱。民質弱矣。則弱者與強者合。則民質由強而弱。弱者與弱者合。而民質由弱而趨於更弱矣。支那庶類。爲地球上各種民最易滋蕃之庶類也。其死率

之增。非其族他類可得比擬。而民種之弱。又非其他族類可得與較。此支那之羣進化早在數千年先。而停頓不進。又遲在數千年後也。繼今以往。使於強種改良之術無以通之。則民質日脆。生機日斲。不待他種族類之侵陵。而早被天演淘汰以去矣。可不慎哉。

## 結 論

人類變端無限。依已成之迹。以爲足以明其盛衰存亡進退之由。固一最難事也。天下事理。恆有兩端。是非相表裏。得失相倚伏。執其一端。以語其餘。不可也。學者先須破成見。不然。坐井觀天。欲徵近效。又奚得哉。夫進化之理。經世界大哲達爾文斯賓塞赫需黎顏德諸傑。大放異彩。然不得謂諸子之理。已窮究其竟者。何耶。以進化之事。若是其曠繁也。進化之理。若是其渺冥也。進化之境。若是其無涯也。進化之類。若是其不等也。進化之歲月。若是其無限也。進化之空間。若是其虛幻也。進化之學。試舉其灼然不誣者。進化必以漸而非驟。其靜止者。不自動。必自滅。其已動者。必日動。不自止。其常動者。其路必直。其速率必均。否則停頓矣。退化矣。勢不可免。天演之界說曰。翕以合質。闢以出力。其合質也。爲此進化之基本也。其出力也。爲此進化之權鈞也。漢書律曆志曰。鈞者均也。陽施其氣。陰化其物。皆得其成就平均也。大字之內。質力相推。非質無以見力。非力無以變質。凡力皆乾也。凡質皆坤也。乾坤以均而生化不窮。質力以

均而作用不滅。人類以均而進化不已。夫均也。指各趨於動與變之公例。而惟冀均之一境以爲適應進化也。試觀僊野之族。日就淪亡。英美德法之民。日趨進境。可以證矣。

中華民國十年九月十日初版  
中華民國十八年三月二十三版

定價大洋五角

# 人類進化觀

(全一冊)

版權所有

編著者 陳安仁

發行者 趙南公

印刷者 泰東圖書局

總發行所  
分局

上海四馬路一二四一五號  
泰東圖書局  
南京長沙街  
太原南陽街

郁達夫著

# 沈淪

實售四角

此書是郁達夫先生著、內中包含長篇小說三篇、第一篇沈淪、第二篇南遷、第三篇銀灰色的死、均以流麗之筆致、虔敬之態度、描寫近代青年的煩悶、分析入微、可謂大胆無畏之作品、愛讀小說的不可不看、而有一切的煩悶的青年、尤不可不看！

上海泰東圖書局發行



周全平 著

煩惱的

實價三角五分

是書乃創造社中周全平

內容含有很好的精緻小說九

的、都有、他有他特殊的作風、

動人的事實、凡是看見過他的

讚美的、現已六版、購者從速。

上海泰東圖

上海图书馆藏书



A541 212 0022 5278B

1187