

吳敬揚

中央週刊

卅九年四月十四期

臨時特刊

(二) 國民精神總動員專號

國家至上
民族至上

精神總動員與民族精神

葉楚傖

精神總動員是抗戰建國的原動力

潘公展

共同目標的正確認識

程滄波

國民精神總動員之理論基礎

劉炳藜

三民主義方法論發凡

劉炳藜

澈底糾正關於精神總動員共同目標的誤解

茹春浦

軍事第一
勝利第一

意志集中 力量集中

NATIONAL CENTRAL LIBRARY

民族精神總動員與民族精神

葉楚傖

國民精神總動員綱領，以實現三民主義為中心，而實現三民主義之方法，又首先在於恢復民族精神。歷史上民族精神之結晶，為固有禮儀與文化之遺產；當前民族精神之所寄託者，即為三民主義之信仰與奉行。因此國民精神與三民主義之革命的思想與行動實為一事，除了努力實行三民主義以外，無所謂國民精神。

在國民精神總動員綱領中，更指示「不違反國民革命最高原則」一項，即係說明思想信仰，與三民主義，在當前的中國，實已形成三位一體，其動盪即為國民精神。

一、一般人均係生活於其與生俱來之精神中，所謂生命之現象，即為精神之表現。古人所謂「精神者生之源」，「生之內充」，均係說明精神與生命為一體。所以集合全體人民而形成之國民精神，不僅可以支配一般人之行動，而且可以決定其生命。國民精神總動員，即欲全民族自己之精神創造自己之生命。

吾民族所以能延續其生命，即由於其能發揮偉大的精神。全部民族歷史，斷非片面的物質動能造成，而為民族精神之產物。吾民族精神之結晶，除禮儀所積聚的八德，與總彙所提倡的四維以外，更可從以下三點體認之：

一、吾民族有絕大的創造力。偏於物質觀念者，以為吾民族在近世紀未有顯著之科學家，未有工業上之大發明，便以為吾民族之創造力不如歐美民族，而實則從精神的觀點言之，吾民族決非不能為物質上之創造，正因其已往對物質而不欲竭其心思才力以逐物慾，故物質上的創造似乎較少。易言之，即吾民族在精神文化上，自最高哲理以至於一切藝術，均有其超絕各民族的創造力。總理謂大學所教，「格致誠正修齊治平」之政治哲學，為外國任何大哲學家所未道及，即其一端。歐美人士對於我國古代的金玉器物，以及近代的瓷器，均表示無上讚嘆欣賞之意。吾國古物運英

展覽，驚動全歐，歐洲研究文化專家，並謂吾國在三千年前即有最高之藝術作品，幾疑我民族或未經過野蠻時期。凡此均足以說明吾民族之創造力，用之於精神文化方面者獨著，至於物質方面之創造，例如織造針織，火藥，造紙，印刷術等項，並非絕無，不過大抵只開其端而未竟其成。今後吾民族迫於生存之需要，轉移其創造的天才於物質方面，則總理所謂頭腦上者自當易於操券。

二、吾民族有最大的同化力。有獨立的創造力，當然不能為外族所同化，而富於精神文化之創造能力，更易於同化物質文化，如謂創造力發生於智勇的德性，則同化即由於仁的作用。以仁而貫通智勇，以仁求智，以勇行仁，即以精神的文化支配物質的文化，而往往可以成為文化的同化。吾民族之同化力，不僅可以改變其他民族之思想生活方式與習慣，而更能同化其血統種類。任何宗教信仰，均可通行於吾民族中，但是任何宗教信仰，均不能變更吾民族的民族自信力。雖然各宗教信仰與吾民族道德精神必然發生交互作用，但其結果各宗教信仰以及外來之思想主義，最後均為吾民族吸收其精華而吐棄其糟粕。例如佛教之與儒道兩教的接觸，轉變為中土各宗派，已非印度本來面目。又如唐時大秦之景教流入中土，不久而消滅，即其顯著之例。當前復興民族，既以三民主義為最高原則，在意志集中，力量集中之下，外來之任何主義與思想自不能破壞民族之自信力。吾民族此種偉大的同化精神，完全為實行仁的作用。所謂「仁者無敵」，「仁者愛人」，即係說明以「民胞物與」的精神，行「潛移默化」的作用。所謂大同世界者，即推行仁學的極致，而仍然以吾民族精神為中心，使各民族均能「棄異而從同」也。

三、吾民族有永久的和平精神。其他民族之生存，以競爭為第一義，競爭是以利己心為出發點，競爭之極端即成為資本主義帝國主義，以消滅別人的生存為自己生存的前提。而吾民族則以和平為生存的第一義，和平是互

存在何其永久。這三個目標，是以意志與力量的集中，來保障國家與民族的至上。所以意志與力量的集中，它本身是一個目標，而同時又是達到其他目標的一種動力。意志與力量的集中，實然是要集中到三民主義之下，集中不僅是形式的統一，而為實際的活動，較統一更為有力的活動。

實施國民精神總動員，必須從組織與信仰開始。組織是合理化的意思。一切的行動都須有組織，才能有力量。國民精神總動員綱領及實施辦法，對於這點特別注意。謂：「欲動員全國國民之精神，以充實抗戰之國力。不僅在於發動，而尤貴於組織。必以有組織之精神，發揮有組織之人力，利用有組織之物質，方足以適應國家當前之需要。」可見必須有組織，方能使精神具體的表現，而不致徒託空言。所以實施國民精神總動員，就是充實與發動組織的力量，也就是以精神統一組織。至於如何才能使組織發生最大的效力，則必須有一定的計劃與實現計劃的步驟與決心。

如何才能有決心？則又必須有信仰，必須人人都信仰國民精神總動員的

共同目標的正確認識

程滄波

國民精神總動員綱領中，在緒論後面首先列舉共同目標三項，其用意就是指示出，必須國民團結其精神於此簡單共同的三目標，方可收精神動員之效。精神動員的意義，綱領中已有詳明的解釋：「所謂精神總動員者，自其字義言之，即在個人為集中其一切意識思維智慧與精神力於一個方向而提高使用之，在國民全體為集中一切年齡階級思想生活各不同之國民的精神力量於一個目標而共同鼓舞以增進之。」我們在這一解釋中，應該注意「集中」兩字，在個人是集中一切於一個方向，在全體也是集中一切於一個目標，在個人則集中於一個方向後提高使用之，在國民全體，則集中於一個目標共同鼓舞以增進之。什麼是「一個方向」？怎樣是「一個目標」？就是那揭示出來的共同目標。精神力為何由發現？由於道德。何由發揮？由於信仰。發現精神力量的道德基礎，在於信仰的專一。古人說：「成於一，敗於

綱領，就是實現三民主義。總理說：「有了信仰，發生出力量。」所以綱領中提出「建國之信仰」一章，以為推動各部綱領的力量。國民精神總動員綱領，既然是三民主義的實踐，所以說不能在三民主義以外來曲解它的意義。

最後說到力行。吾人知道國民精神總動員實施的效果，完全以能否力行為斷。國民精神總動員的目的，在使全國國民共同一致，向著一個目標力行。總我在「行的道理」一文中，將力行的精意闡明無遺。他說：「力行就是革命，」一行的精神，就是真純專一，貫徹到底。「吾人認人人應在國民精神總動員開始實施的日起，具有力行的決心，以不力行國民精神總動員綱領為恥辱，才能使它發生偉大的效果。說到力行，吾人要對綱領及實施辦法所提示的救國的道德特加注意，而固有道德又以忠孝為重。實施辦法中所謂「對民族盡孝，對國家盡忠，」就是指示出每個國民在抗戰建國期間應如何力行的真義，惟有人人力行這綱領中的數目，抗戰才能必勝，建國才能必成。

二三，「專一」是成功的基礎，信仰是發揮精神力量的源泉。要講精神的動員，必先有共同的方向；要講精神動員的功效，又必先對共同方向有真誠不二的信仰，信仰那幾個共同目標是確切不移；信仰那幾個共同目標是迷津寶筏；信仰那幾個共同目標是抗戰建國的不二法門。唯有這樣，精神的力量纔可以有偉大的發揮。

精神力量的來源在道德，這一句話並不虛無飄渺。不是由道德出發的精神力量，決不能達成崇高之目的，更不能做出利人利己的大事業。道德的綱領，就是綱領中所提示的「救國之道德」，也就是「總理所倡導的忠孝仁愛信義和平。實踐道德的門徑，首在專一，專一纔有誠意，有誠意纔能有成功。到了現在的時候，如果再不專心誠意，真正走上三民主義的一條大路，共同目標齊頭並進，可謂毫無心肝。精神總動員運動中最重要的一條大路，共同目標齊頭並進，可謂毫無心肝。精神總動員運動中最重要的一條大路，共同目標齊頭並進，可謂毫無心肝。精神總動員運動中最重要的一條大路，共同目標齊頭並進，可謂毫無心肝。

精神，而表現精神是意志的試驗，就在戰與不戰，專一不專一，不誠不專的人，在他們將來必然會走到失敗的道路上去，但是他們自己的失敗遺蹟，是許多人跟着失敗，多數人的失敗，固然是我們所痛恨的，就是少數人的失敗，也是我們所痛恨的。要希望大家成功，祇有大家互相勉勵奮鬥，一齊把精神集中於領袖中所舉出的共同目標。那三個共同目標，有它自然顯明的意義，凡有良知的人，直覺上一定能夠了解什麼叫「國家至上」，什麼叫「軍隊第一」，什麼叫「又什麼叫「意志集中」，力量集中」。一「至上」的上面，不容許再加東西；一「第一」的前面，也不容許再加東西。這樣，才可說是集中。這與第三個目標「意志集中」力量集中」原是有聯帶關係的。

更進一步說，這三個共同目標，不但有聯帶關係，而且簡直是一貫的，我們可以認為「三而一」，何以見得呢？最好還是讓領袖中的文字自行說明。領袖說：「在民族生存受威脅之情形下，全體國民應先於一切，而後於國家至上民族至上，國家民族之利益應高於一切」。是以前日必須認定國家至上民族至上，國家民族之利益應高於一切。在此解決國家存亡之時期，國家民族之最大利益為軍事利益，故曰軍事第一。軍事之唯一目的在求得勝利，故又曰勝利第一。一今當國家民族緊急自衛之時，凡為國民，所有意志均當集中，所有力量均當集中。絕對統一集中於國家民族至上與軍事勝利第一兩義之下，專心一志為國家民族軍事利益而奮鬥。故曰意志集中，力量集中。一從上面導引的幾段話來體會，就該知道三個共同目標的重心，實在「國家至上民族至上」的一點上。至於軍事勝利之所以為第一者，乃在其原為保障國家民族獨立生存所不可或缺的一個重要步驟；而意志和力量的集中，更顯然是爭取軍事勝利的先決條件。換句話說，在表面上是三個共同目標，而在實際上不過「國家至上民族至上」一個簡單明瞭的目標而已。總裁說過，「目標確定了，朝着這個方向灼然不惑的向前走去」。這是關於「一行」的法則最重要的指示。現在既有真知灼見的領袖為我們精神動員確定了很明確的目標，我們唯一的任務，就是大家向着這四個共同目標努力「一行」，灼然不惑的去走，而決不是用巧言麗辭的方法去曲解目標，乃至隱蔽目標。

時至今日，如果看到「國家至上」的目標，却偏重於「國家民族至上」或「以外」的東西，又想超國家超民族的組織。或時時以求分割國家或分化民族的事實的形成，又如看到「軍事第一」，勝利第一」的目標，却偏重於軍事以外勝利以外的東西，以為例如政治機構的改造，人民生活的改善，都應在軍事期內同時注重，這不但分散自己的力量，並且有害於共同目標之完成。這樣不集中的弊病，不但首先違反原來的目標，並且在實際上也已自己造成極大的錯誤。在精神動員緊要的時候，對於共同目標，務不能集中意志集中力量去奉行，猶不能發揮各人的良知去認識，發揮各人的良知去實踐，偏要想法曲解，偏要拉開正題，這種人還能夠得住國家民族嗎？在事實上，他們固不敢反對那幾個共同目標，但他們想從解總去改變目標的性質，就可證明這種人自己本身的精神就沒有絲毫改造。他們習慣了樂於輕信散布紛歧離離之思想，現在還是如此。譬如「國家至上民族至上」的目標下面，為什麼忽然要假借大同世界的說辭來淆惑眾聽？「軍事第一，勝利第一」的目標下面，為什麼硬硬把民眾組織與軍事分開？又如（一）不違反國民革命最高原則之三民主義，（二）不效法超越民族之理想與損壞國家絕對性之言論，（三）不破壞軍事政軍令及行政系統之統一，（四）不利用抗戰形勢以造成國家民族利益以外之任何企圖，這些都是精神動員綱領中所明白規定的。如果有人還要從曲解中去淆亂一般人的思想，這種人自己就應當趕快改變自己的精神，然後配談精神動員。

共同目標是精神動員運動中最重要的基幹，沒有健全的目標，那運動就是無目的之動，是盲動，是亂動。現在目標既然確立了，各人備個這個目標，就應該發揮其良知良能，去解總，去實現這個目標。對目標的基礎工作，一知一，求精精神動員的實效在「一行」。許多人一知一不精，也就沒有實效去行。凡對於共同目標，故作歪曲的解釋，不誠意的揣測，都足以打擊精神動員運動，我們應該運用全副精神力量去將這腐爛的。

正確認識了共同目標，精神動員就可以收獲所預期的效果！（完）

國民精神總動員綱領一切條文其理論條文，解釋之須以三民主義為歸的，乃是這個理由。

分析地說，三民主義中之民族主義之條文有二：一為國內各民族平等，二為外求自由與平等。而此二義在綱領中之解釋和在戰時之表現則為國內各民族平等合作，共同肩負此抗戰任務，以求達到國家之獨立自由與平等。三民主義中民族主義，在綱領中之解釋和在戰時之表現，誠如綱領中所說：「戰時國民政治意識之普及，既足以加速培養真正之民權，而戰時政治職權之集中調整，更足以造成高度效率之政治。」三民主義中之民主主義，在綱領中之解釋和在戰時之表現，亦如綱領中所說：「戰時增加生產管制消費之效力，即所以樹立民生均給之始基，而國家根據民生主義以實施戰時經濟政策之結果，必使戰後公私產業均有平衡合理之發展。」總之三民主義在綱領中之解釋和在戰時的表現，是有一貫的理論體系的。

二、

在三民主義之最高指揮統攝原則之下，國民精神總動員的歸的是在實踐第二期國民革命，尤其其中之第二期抗日戰爭，以求中國民族之獨立而建設現代的新中國。在達此歸的的實踐過程之中，雖然三民主義的最終目的是大同世界，即社會主義世界的理想，我們不會忘記，但此時此地的現實目的則是國家至上，民族至上。因為要有國家至上，民族至上的現實目標，才可以求得「抗戰必勝，建國必成」；抗戰勝利，建國成功之後，才可以奠定國家之基礎，而一步一步求國際間國家之社會主義化或大同化。所以社會主義或大同世界固然是三民主義者之最高理想或憧憬，但三民主義者却不能忽略實踐過程中之現實目標——國家至上，民族至上。

雖然綱領中規定「軍事第一，勝利第一」是與「國家至上，民族至上」同標並列的共同目標，但作者卻以為前者是達到後者的工具或方法。工具或方法是達到目標的手段，或是達到目標的準備工作。依照心物綜合論的解釋，手段或方法就是目標之一部份；比如某一個目標需要實現八個手段或方法，可以完成，則實現一個手段或方法，便完成了八分之一目標。實現了八

個手段或方法，便完成了整個的目標。在抗戰要求得勝利的實踐過程中，當然是以軍事為第一要素，而軍事發展又以求得勝利為第一要素，所以在以「國家至上，民族至上」為現實目標以達到「抗戰必勝，建國必成」的實踐過程中，「軍事第一，勝利第一」乃是必有的條件。

如「軍事第一，勝利第一」之為達到「國家至上，民族至上」的方法之一樣，「意志集中，力量集中」也是達到「國家至上，民族至上」的方法之一；並且「意志集中，力量集中」又可視為達到「軍事第一，勝利第一」的方法。因為要意志力量集中，才可以達到軍事勝利，軍事獲得勝利才可以達到以「國家至上，民族至上」為目標之「抗戰必勝，建國必成」。

國家，民族，軍事，勝利，意志，力量在綱領中之解釋和在戰時之表現，其體素是一致的。這個一致是在三民主義指揮之下客觀之要求；換句話，在三民主義的範疇精神統攝之下，客觀精神之必有的表現。依據心物綜合論的解釋，這個一致是必然的，而必然在三民主義的範疇精神統攝之下來作客觀的活動。

四、

依於心物綜合論的解釋和精神三形體論的分析，綱領中第三條所列的國家之道德即忠孝仁愛信義和平之八德，是主觀的精神，而此主觀的精神，必然而為範疇精神的三民主義所統攝。

綱領中說：「八德之中，最根本者為忠孝。唯忠與孝實中華民族立國之大本，五千年來先民所遺留於後代子孫之至寶。今當國家民族危急之時，全國同胞務必竭忠盡孝，對國家盡其至忠，對民族行其大孝。……至於仁愛信義和平諸德皆由忠孝二義演進而來。仁愛為孝道之擴展；信義為忠道之延長，和平實出于同源。」總之忠孝仁愛信義和平是吾先民遺留下來之美德，吾人用此主觀精神之美德使其發揚廣大，則必可以達到吾人抗戰建國之目的。而此主觀精神必在三民主義原則之下來活動方能發揮其宏效。

綱領第五條中所載精神之改造凡有五則，其前四則是屬於國民的生活習慣與態度者，或為積極提倡，或為消極糾正，總之皆屬於主觀精神範圍之內

●凡此主觀精神均應在三民主義精神指揮統攝之下依照綱領中之指示指示予以提倡或改正，然後由此主觀的精神可廢為「抗戰必勝，建國必成」的基本條件。

至綱領中第五條所說關於「紛歧錯雜的思想必須糾正」一點可以同時分屬於主觀或客觀精神範圍之內，因為思想在主體言可以屬於主觀的精神，而在發表或表現言可以屬於客觀的精神，總之無論屬於主觀或客觀的精神，其必須依照綱領指示改正發揮則無疑義，因為要這樣改訂發揮才可在三民主義最高原則之下發揮其抗戰建國之宏效。

五、

由於上面的敘述，吾人可得下列兩個結論：

(一) 組織地言，精神與物質是兩件事，但精神力量大過物質力量，而且精神可以運用物質，但在其運用的過程上言，則精神力量便包含得有物質力量在其中，這樣精神與物質便綜合為一體了。依於心物綜合論者之觀察，精神與物質必然發展而為綜合的一體，這就是心物

綜合論在精神與物質綜合的應用。這個應用的結果，不僅可以說明國民精神總動員的理論體系，而且可以樹立抗戰建國中精神與物質綜合運用的理論基礎。

(二) 精神力量的偉大，在戰時比在平時更容易發揮。因為戰時是個極高速度轉變的時候，在這個極高速度轉變的時候，一切經常條件均容易發生變化，而國家社會秩序容易發生紊亂；甚至當戰爭綿延得太久，勝利希望不可即日獲得的時候，人心容易不穩，紀綱容易廢弛。在這個時候，祇有提倡或發揮極高速度轉變的精神作用，才可以振衰起瀕，轉危為安。精神力量特別顯著於艱難困苦之時。所以我們在第二期抗戰時特別高揚精神力量而由國防最高委員會發表國民精神總動員綱領，以期家喻戶曉，全國國民人人具同仇敵愾之心理，發奮有為，努力振拔，擊滅倭寇，還我河山，復興我中華，建立我莊嚴燦爛之新中國。如果說，抗戰建國是第一期抗戰的指定抗戰目標的產物，那末國民精神總動員綱領便是轉危為安，奠定勝利基礎的產物，兩者在抗戰建國過程上是有同樣的偉大意義的。

三民主義方法論發凡

心物綜合論的研究

世界思想凡有二種形態：一、唯心論；二、唯物論；三、心物調和論。這三種思想怎樣產生的？

世界思想之產生，約有三個條件：一、地理條件；二、歷史條件；三、人為條件。而後二者又可視為前者之演變。三者總合而言，又可稱為自然條件或自然環境。

人類在熱帶地方容易獲得食物；因此對其維生的工具或方法不甚致求，蓋以為食物既然容易獲得，何必多費心思於求生之一途。所以他們無視現實，而將其心思集于玄妙之境界。且吾人旅居熱帶沙漠森林之地，見其沙漠或

森林浩瀚無垠，容易發生超然離世的思想，以為世界於我如浮雲，現實與我無關係。所以普通所謂熱帶文明是空幻的虛玄的文明，而印度文明可為其代表。這就是熱帶人類容易產生玄妙或唯心思想的例證。

寒帶地方則與相反，人類終歲勞動，幾乎不得一飽。因為人類求食難，故兢兢於現實工作，以求一飽。故寒帶人類，如其謂為有思想，便是唯食或唯物是求的唯物思想。所以寒帶人類容易產生唯物思想。這個例子在寒帶或

此居寒帶的人類中可以找到例證。
溫帶地方，因為氣候溫和，既不至冷，也不至熱，既不難於獲得食物，也不難於獲得食物，祇要努力，便可獲得食物，一多耕種，多收穫，

劉炳毅

類。一居住在溫帶地方的人類，有寒熱二帶人類求生的長處而去其短，所以他們的理想適是寒熱二帶人類思想的調和，既不是唯心，也不是唯物，而是心物調和。這就是就地理條件上來說明唯心，唯物或心物調和思想產生的原因。

在歷史條件上亦可產生唯心唯物或心物調和的思想方法。因為一個民族的思想文化傳遞得太長久了，在其後代的子孫容易受到先代祖宗的遺風餘韻，故其子孫之思想，文化多是其先代祖宗思想文化之亦步亦趨。比如如今意大利的思想文化因襲得有羅馬思想文化的餘韻。但羅馬文化是傳自希臘，而希臘文化則有一部份來自東方的巴比倫，與南方的埃及，則其根源仍帶有一些熱帶唯心思想的遺留。所以現在意大利人的思想文化，如其謂為具有唯心的色彩，在歷史地理條件上（而歷史條件差不多可以說是由地理條件轉變而來的）可以找到說明。至唯物或心物調和思想文化，因為歷史甚短，不必在歷史上去找說明。

在人為條件上，中國有句俗話：「飽暖思淫慾，饑寒起盜心」，可作唯心唯物或心物調和思想產生之說明。這句話的意思就是說，富裕的人容易發生空洞的求娛樂的思想，饑寒的人容易發生現實的求食的思想，至於不甚飽暖和不甚饑寒的人，當然容易發生調和的思想。但飽暖或饑寒的分際，其中仍有寒熱帶地理的條件。所以人為條件亦可以說由地理條件變革而來。

總之，地理歷史及人為條件，是人類唯心唯物及心物調和思想產生的原因，而歷史及人為條件，又是由地理條件演變的結果，則吾人可以說地理條件是人類唯心唯物及心物調和思想產生的根本原因。這個地理條件也可說是自然環境，由此可知人類的思想是由自然環境所產生，換句話說，人類思想是由自然所決定的。

自然決定人類產生何種思想，人類便產生何種思想。由思想產生何種政治形態，人類便產生何種政治形態。也可以說，自然產生人類，人類產生思想，由思想產生政治（或直接地說，由人類產生政治），則有何種人類及其思想，便可有何種政治形態了。

唯心思想是主觀思想，是觀念論，權威思想和絕對思想容易由此產生。所以如以現今的世界政治形態比擬來說明，則唯心論可謂為法西政治的基礎方法，或法西政治是由唯心思想方法產生的。因為法西政治是獨斷的權威的政治；這種政治有時崇拜絕對的精神的觀念以為護符，如我們的敵人倭寇即假絕對的天皇的神的觀念以為一切活動的最高指揮。所以我們以為唯心論是法西主義的思想方法，法西主義是唯心論的政治形態，二者是有至密切的聯繫性的。

如其假定唯心論是法西主義的思想方法，法西主義是唯心論的政治形態，適與之相反，則唯物論是共產主義的思想方法，共產主義是唯物論的政治形態。因為唯物論適與唯心論相反，是以物質具體實在為其說明的基礎的，在這類說明的基礎之上自然可以產生唯物史觀之共產主義政治形態。雖然費爾巴哈和馬克思所倡的唯物辯證法不一定與共產主義有必然的關係（然而在思想方法上講，應該是必然的關係的），但是他們所倡的唯物史觀則與共產主義有必然的關係；沒有唯物史觀不能產生共產主義，共產主義也離不了唯物史觀以為其說明的基礎。所以唯物論是共產主義的思想方法，共產主義是唯物論的政治形態（雖然唯物論不就是唯物史觀，但唯物史觀是由唯物論進化提煉而成的）。

適與之相應，如其既假定唯心論是法西主義的思想方法，法西主義是唯心論的政治形態；又假定唯物論是共產主義的思想方法，共產主義是唯物論的政治形態；則心物調和論便是民主主義的思想方法，民主主義便是心物調和論的政治形態。正如心物調和論之調和唯心論與唯物論的衝突，民主主義便是調和法西主義與共產主義的衝突，調和資產階級與勞動者的衝突，簡單說一句，民主主義便是調和主義，民主政治便是調和的政治。民主政治在現時所盡的任務確是如此。

研究世界政治和時事問題者就稱目前世界政治有三大集團，即：一、法西集團，其主要國家是德意日；二、共產集團，其主要國家是蘇聯；三、民主集團，其主要國家是英法美；世界上其他大小國家則又分屬於三大集團之內而不必另立門戶。吾人如果假定這種分析是正確的（每每一種分析都是適

事實而產生的) 那末吾人所假定的世界三大思想形態及其所產生的政治軌與現實的世界三大政治集團相吻合。宇宙間的一切活動都是由自然環境所造成的。世界思想與世界政治不過是自然條件的產物。所謂自然環境乃是自然法則或宇宙法則。由宇宙的星雲現象產生地球，由地球產生人類，由人類產生思想方法，產生政治形態，所以人類的一切思想方法和政治形態是由宇宙法則即自然環境所產生的。自然環境分配人類有熱寒溫三帶及其所產生的三種不同的生活形態，所以人類有不同的三種思想方法及三種不同的政治形態。現在的世界三大政治集團是在這種的宇宙法則或自然環境之下形成的。雖然這三大政治集團(即三種政治形態的集合)到現時才顯著，然而在歷史上在有政治史以來，早已形成了的。

三

中國是世界的一部份，中國人類是世界人類的一部份，中國思想政治是世界思想政治的一部份。中國思想政治當然不能脫離世界思想政治軌範，現在的世界思想政治如上所述有下列三大形態，即：

- (一) 唯心思想方法——法西主義；
 - (二) 唯物思想方法——共產主義；
 - (三) 心物調和思想方法——民主主義。
- 算末中國的思想政治形態亦不能脫離上述的範疇，即是：
- 甲、中國思想(中國人的思想之簡稱)不能脫離下述軌範之一：
- (一) 唯心思想方法；
 - (二) 唯物思想方法；
 - (三) 心物調和思想方法；
 - (四) 心、物、心物調和思想方法；簡稱之，心物綜合思想方法。
- 乙、中國政治(中國人的政治之簡稱)不能脫離下述範疇之一：
- (一) 法西主義；
 - (二) 共產主義；
 - (三) 民主主義；

(四) 法西，共產，民主主義的綜合，簡稱之，法西，共產，民主綜合主義。

由於地理，歷史，人為條件的研究，換句話，由於自然環境或宇宙法則的支配，中國思想政治應具何種形態？中國素稱地大物博，在經度起自東經一百卅五度二分迄於七十二度五十分在緯度起自北緯五十三度四十分迄於七度以下，具有熱寒溫三帶氣候(但以溫帶為主)及其物產，擁有三千餘萬方里之土地及四萬萬五千萬之人口，其博藏有如歐洲全部之所有。自然決定人類的思想政治；中國的自然寶藏既具有如歐洲全部的所有，則歐洲的全部思想政治必然實現於中國；雖然因為位置之不同，其思想政治，不能具絕對同一之性質，但其軌範則必大體相同。所以歐洲的思想政治必然大體相同地現於中國。但因中國的寶藏是整個彷彿歐洲的寶藏，不是歐洲寶藏的一部份；所以其反映於中國的思想政治，如其具有歐洲思想政治的軌範，則必是其整體而不必是其一部份。部份地或分割地而言，歐洲思想是(一)唯心論，(二)唯物論，(三)心物調和論；歐洲政治是(一)法西主義，(二)共產主義，(三)民主主義。因為歐洲的土地，民族，國家是分割的，所以有此分割的思想政治。中國的土地，民族，國家是整個，包含全部歐洲之所有；故其思想政治是整個的，即整個歐洲思想政治的軌範的實現，那就是，在思想上，不是：

- (一) 唯心論；
 - (二) 唯物論；
 - (三) 心物調和論；
 - (四) 心物綜合論。
- 在政治上，不是：
- (一) 法西主義；
 - (二) 共產主義；
 - (三) 民主主義；
- 而是：

(四) 法西、共產、民主綜合主義。

四

文化論者說，三民主義是中國文化的結晶，實際上我們可以換這種的話說，三民主義是中國思想政治的結晶或代表名詞。如果說中國有心物綜合思想方法及法西、共產、民主綜合主義，則此思想方法及主義便是三民主義。分析地來說，三民主義是以下三個主義合成的，即：

- (一) 民族主義；
- (二) 民生主義；
- (三) 民權主義。

若以這個主義與歐洲思想政治形態相配合，則為：

主義 思想方法 政治形態

- (一) 民族主義——唯心論——法西主義；
- (二) 民生主義——唯物論——共產主義；
- (三) 民權主義——心物論和論——民主主義。

這是思想政治分析論者的看法，即將三民主義劃分為三個獨立的主義，然後以這三民主義在世界思想政治形態上找到相與適合的解釋。但三民主義是整體的，不是分割的，這個論旨在前幾年胡漢民先生早已說明了。他所倡導的三民主義連環性，便是反對這種分割的說法，不過他尚未將三民主義的綜合性說明，祇是將其非分割獨立性的連環性說明了。但是胡先生畢竟高人一籌。後之論者應將此連環性擴充或發展而為綜合性或統一性，那就是吾人所倡的三民主義綜合性或統一性。這種綜合性或統一性的三民主義，在思想上，便是如上節所稱的：

心物綜合論；

在政治形態上，便是如上節所稱的：

法西、共產、民主綜合主義。

然而「法西、共產、民主綜合主義」這個名辭太繁瑣，我們不如稱牠（這個名辭）為三民主義綜合性；但因為三民主義本來的性質是綜合的，故我

們簡稱牠為三民主義。總之，吾人一提及三民主義便是說綜合性的三民主義，其中絕未包含得有分割的成份。

綜合性的三民主義是以心物綜合論為其思想方法的。由思想方法產生歐陸形勢，故吾人也以歐陸綜合性的三民主義是由心物綜合論產生出來的。吾人一提到三民主義，絕對不可忘記為其思想方法的心物綜合論。

但是心物綜合論是心物綜合實用論的縮寫。凡思想上或政治上所稱的綜合性必包含得有實用性在其中。所謂實用是包含得較長補短和診斷的意思在其中。吾人知道，哲學上有一種實用主義，而此實用主義就是工具主義或實用方法。吾人所稱心物綜合論。實際就是心物綜合實用論，或心物綜合實用方法。然而通常所稱實用主義或實用方法就是一種思想方法。這樣，心物綜合實用論，就是一種思想方法，那末我們可簡稱心物綜合實用論為心物綜合論，因為其中包含得有實用方法或思想方法之故。這是我們在論思想方法的名辭上應特予釐明的。

五

三民主義的思想方法是心物綜合論（亦可稱心物綜合法）不僅由自然環境和歐洲思想政治可以得到說明或解釋，就是由中國固有思想政治亦可以說到說明或解釋。

大學中庸是中國固有文化的表徵，也是中國固有思想政治的表徵或代表的或標準的說明。

大學開始一句便道：

「大學之道，在明明德、在親民，在止於至善」。

這句話的意義包含得甚廣，就是說，凡治天下的各種主義，各種方法，無所不包。這就是說大學之道包含得有世界的思想與政治的綜合性在其中。

以此思想政治綜合性為前提，且由此綜合性的思想以產生綜合性的政治，故大學在標明「在明明德，在親民，在止於至善」的前提之後，便說明：

「古之欲明明德于天下者，先治其國；欲治其國者，先齊其家；欲齊其家者，先修其身；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先誠其意」。

欲談其意者，先致其知，致知在格物。一說就是說明：

(一) 物——知；

(二) 知——意；

(三) 意——心；

(四) 心——身；

(五) 身——家；

(六) 家——國；

(七) 國——天下。

若將上述內容用世界思想方法來分析，則為：

(一) 格物與致知——物；

(二) 誠意與正心——心；

(三) 修齊與治平——心物綜合(實用)。

然而修齊與治平是由正心，誠意，格物而來的，這就是說心物綜合是由心與物化合而來的。這類的「心物綜合論」才是真正的「心物綜合論」。這種心物綜合論就是心物綜合實用法。一部大學乃是一部心物綜合實用的說明；換句話，一部大學就是「一部以心物綜合論為思想方法的實用政治哲學，這部政治哲學是建築在心物綜合實用法的基礎上的；這部政治哲學是由心物綜合實用法發展得來的。全部大學不過是說明心物綜合實用的應用而已，其應用是以修身為中樞或樞紐而從格物以至治天下的。

倘若以為「大學」是心物綜合實用的政治哲學或目的論，則中庸一書便是實現此種政治哲學或此種政治目的的方法論。如果用「體」，用「二字來說明「中庸」之體，「中庸」可謂為「大學之用」。則「大學」可謂為「中庸」之體，「中庸」可謂為「大學之用」。

「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。」這便是說明「心物綜合實用法」以實行大學之道的三個方法，所謂「性」，「道」，「教」不過是實行大學之道的三個方法，而這三個方法是由「性」至「道」，由「道」至「教」。

由此三種方法發展得來，則天地萬物皆可說明。所以中庸總論說：

「中」也者，天下之大本也；「和」也者，天下之達道也。致中和，天地位焉，萬物育焉。」

這就是說祇有「中」(即中庸要旨)能包括萬物，說明萬物。

中庸關於行道之法，說：

「不」與天下之達道五，所以行之者三。曰：君臣也，父子也，夫婦也，昆弟也，朋友之交也。五者，天下之達道也。知、仁、勇三者，天下之達德也。所以行之者，一也。；子曰，好學近乎知，力行近乎仁，知恥近乎勇。知斯三者，則知所以修身；知所以修身，則知所以治人；知所以治人，則知所以治天下國家矣。」

這就是用心物綜合論以治理天下國家之實用政治學。應用這種實用政治學以治天下國家，凡有九個經常的綱領，那就是：

「凡為天下國家有九經，曰：修身也；尊賢也；親親也；敬大臣也；體羣臣也；子庶民也；來百工也；柔遠人也；懷諸侯也。」

以上是中庸心物綜合法之應用，即應用心物綜合法以治天下國家。並且心物綜合論在「中庸」比在「大學」還要解釋得明白。一「中庸」關於誠之說，說：

「誠者，天之道也。思誠者，人之道也。至誠而不動者，天下之至誠也。至誠而不動者，天下之至誠也。至誠而不動者，天下之至誠也。」

「誠」所謂「誠」，就是誠意之誠，那就是「心」；這裏所謂「誠」，就是明白萬物真理之明，那就是「物」。一「心」誠則「物」明，「物」明則「心」誠；這樣豈不是「心」就是「物」，「物」就是「心」麼？「心」就是「物」，「物」就是「心」，這就是心物綜合論應用得最，即無所不包。申講關於誠之說，說：

「唯天下至誠，為能經其性，能盡其性，則能盡人之性，能盡人之性，則能盡物之性，能盡物之性，則可以贊天地之化育，可以贊天地之化育，則可以與天地參矣。」

這種心物綜合實用的實際政治效為何其偉大！一致如斯。這個人論和方論，現在可以思我黨而善用之。所以總裁時以大學中庸二書訓導黨員。

吾人不僅視為三民主義思想政治基礎之心物綜合法之證明，而且應實際應用於現代中國思想政治以爲推行三民主義思想政治之助力。

總之，三民主義是世界思想政治的匯合，也是中國固有文化即中國固有思想政治之結晶。三民主義思想之偉大，是既綜合世界三大思想潮流，即唯心、唯物與心物對和，又能發揚中國固有思想，即「誠則明矣」「明則誠矣」；其在政治上之偉大，是既能綜合世界三大政治潮流或政治集團，即法西斯主義、共產主義與民主主義，又能發揚中國固有政治哲學，即自心物綜合

澈底糾正關於精神總動員共同目標的誤解

茹春浦

一 抗戰否定了物觀哲學

很明顯的誰都可以知道凡是一個人自己都應當知道他是一個人，是不同於物的一個人。說他是一物，他立刻就要發生他不是物的反應，乃至於是反應着物對於他是一種輕視或侮辱，這是一種精神作用，這就叫他能夠辨別物和精神的不同的精神作用。

明明他不是一物，他有和別人一樣的精神，但是他偏要說精神是物質的產物，乃至於是說精神是虛空的，物質有力量，精神沒有力量。甚至於是說他的一切思想信仰和行動，都是物質的作用，都是物反映到他的腦子，連他的腦子都是物質的，根本沒有精神這東西。像這樣說法，不僅是強辭奪理，故爲詭辯，而且是否認了他自己的人格。如果一切都是物質，只有物質是獨立存在的，精神只是物質的副作用，那麼人就無所謂生死了，生是物，死了就是起了化學作用，也是有一個物質存在，那麼活的人也就是「行屍走肉」。如果他自己承認他本身只是一些物質，他根本上就不會發生唯物觀。他所以能夠主張物觀的，仍然是一個精神作用，不過是他爲着詭辯，爲着迷惑一般的正確觀念；同時更是爲着支配一般的觀念的原因，他們就故意的把精神當作是物質，硬要說物質就是精神，他實在是沒有法子可以否認精神之實而只是變更精神之名罷了。

以至終齊泯平。由中外思想政治比較的研究，吾人得知三民主義是一最偉大廣博高明悠久的主義；而這種偉大廣博高明悠久的主義，是由於自然環境之所產生；這個自然環境之所厚賜，是綜合中外思想政治源流之思想政治綜合論，尤其爲其中性心思想法則之心物綜合實用法。故作者特以三民主義與心物論合實用法爲額從思想方法研究出三民主義方法論的特點。這個題目太大了，這個工作太艱難了，作者不過是照自己對於中外思想政治的比較綜合研究，對三民主義方法論之建立提出點淺薄的意見，尙望高明進而賜教，幸甚！

如果真是爲着名詞上的爭論，把精神叫作物質，和把物質叫作精神，無論心物一元和二元，並行和統一，並沒有什麼意義。我的精神和你的物質，就是人的構成條件，精神支配物質也好，物質產生精神也好，無聊的爭論大可不必。但是把物質與精神的認識離開哲學範圍，擴充到一切社會和政治的實際行動，乃至是運用到戰爭上，那就是要確定它的意義和截止它的作用。這是在戰爭的實際試驗中，每個衝鋒陷陣的勇士，他所以能由不怕死而至於不死，用劣式的裝備而能够作持久戰，獲得最後的勝利，能够「置之死地而後生，置之亡地而後存」。像我們全民族當前所正在奮鬥中的狀態，這實在不是從物質產生出來的作用。如果在這種狀態之下，仍然要固執哲學上的見解，說這是物質作用，不願承認精神這個名詞。那麼人這個東西的物質仍然是和槍砲的物質是不同的。不是這樣解釋，那麼戰爭就成爲所有武器的決算，生產落後的國家，不僅是永遠沒有勝利的希望，並且根本沒有戰爭的資格了。但是事實上，生產落後的國家，正需要在戰爭中增進他的生產力，它的物質力量越不够，就越是激勵它的勇氣。最後的勝利是在最後五分鐘的勇氣，這點勇氣決定全部物質力量的決算。總之說：「戰爭是精神力是居其九，物質力量居其一。」細說說：「精神重於物質，」這是說明精神作用是用是決定戰爭結果的真理。我們這次「抗戰必勝」「建國必成」是早就從我們歷史上的民族精神決定的，經過這次勝利之後，我們民族的精神，就要轉移

世界的觀念，要叫偏重物質觀念的人們，回頭來，在我們的精神觀念中，另找他的理論的根據。要叫從機械唯物論到辯證唯物論的信仰者，另從我們抗戰勝利的民族精神中，解釋他的立場。要叫他們知道所謂「玄之又玄」在顯微鏡裏分析不了，在辨證公式中認識不清的範圍以外的中華民族精神，和它的民族哲學，仍然有從新考慮的必要。不必等到最後勝利，就在當前二十幾月的抗戰中，已經足夠把自己的腦子也當作是物質的人們不能不說出精神勝利的話。叫他感覺到「物質精神誠歸結」比所謂「統一戰線」這個名詞是有不可思議的偉大力量，叫他也不得不問着國民精神總動員綱領，在這綱領之下，找他的立場。因為拿幾千萬人的血肉來試驗出的精神重於物質，精神高於一切，精神是戰爭的唯一決定力的結果，決不是辯証的唯物觀所能夠片面說明和完全否認的。迷信唯物觀的人們，在當即除了根本否認精神這個名詞，而實際上承認人和物到底有不同之處以外，它是不能不在精神高於一切的作用之下，放棄他的片面觀念，這是抗戰過程中的一個小收穫。

二、全國人的精神原來是自動一致的

國民精神總動員是一切動員的動員，是最高同時又是最低的動員，當然是包括了全體國民，當然不是部分的，這是一個常識，用不着加以說明的，因為凡是一個大，都包括了全體國民，而且是共同的，而且是在共同的患難之中，大家的精神，都不能不是一致的，一致的求民族的生存。所以只要提到精神兩個字，大家都有一種的感應與反應，就是在思想意識行動上，不能不是一致的，但人與人的精神總是相同的。所以在精神總動員之下，只要不是他是人，不是外國人是中國人，就不會發生兩樣的解釋，不應再再固執已見，來解釋精神總動員的意義。當着民族生死存亡的關頭，從自己民族的固有精神裏奮鬥出一條生路，這是每個中國人的良心作用。在全國一致不能不承認的精神總動員綱領之下，實在不可以再固執已見，另找他的立場。就是退一步說，現在抗戰還在所謂「統一戰線」的階段，還沒達到真正統一的階段。但是在同一中華民族的精神上，全國人都應當有一個立場，那裏還有什麼分歧，對於精神總動員的綱領來作解釋的文章，更勝我們的精神總動員

不同，乃至於是否國民精神總動員至高無上，唯一指導的意義。

有幾個作文章的人，說精神總動員是全民動員，全國動員，和各種動員的一部分，他的意見好像似說，有了各種的動員，就不需要再有精神總動員這個名詞。提出這個名詞，是和各種動員衝突重複，乃至於空談毫無實用。這些說法，當然是以物觀為基礎，表示他不願承認精神這個名詞，更不願承認精神總動員高於一切動員。甚至於是因為他們曾經提出全民動員的名詞，就不願別人再提出高於他所提出的動員名詞。說來這只是一念之差，如果顧及客觀事實，即可自加糾正，本來大可不必發生爭執的。但是當全國人民都一致信仰三民主義，努力擁護政府，接受最高領袖領袖的領導，我們對於多數人所不能否認的最高動員作用，而發生不同的解釋，為着更高度的集中全國人的意思和力量計，也有予以糾正必要。只說軍事，政治，經濟，和工業，乃至農業，和產業動員，國家總動員，它的意義，不是部分的，就是偏於物質的，實在不能包括全民抗戰的意義。就是提出全民和國家總動員的名詞，仍然只是說明，是使部分的動員集合起來，是適合的而非統一的，是機械的，而非自然的，是被動的，而非主動的，要他把全民和國家總動員的意義更高度的發揮，使動員的作用更量的充實而至質的改進，就更提出全體人民在總統上，在先天上，就是具備有的東西，和一種具有有最高的自動的作用的東西，來作為動員的力量，這一個東西，就叫他是國民精神總動員。用各個人的精神來支配他自己，來貫徹到他每一個細胞裏，叫他都能够活躍的振作起來，以整個的生命，來實現共同的目的，這就是精神總動員的作用，這種作用可以說部分的嗎？可以說它是全民動員的一部分嗎？可以說它是沒有實在的力量嗎？只為着固執精神是物質辯證出來的東西的一個哲學上的觀念，為着爭執一個名詞，而把關係全民民族抗戰建國生死存亡的精神總動員，當作是哲學上一個各詞來玩弄，硬要把它作為抗戰建國中一個小部門，這不僅是不合於事實的要求，而且是有根本破壞全面戰和持久戰的戰爭的危險。我們要知道由自己主動的發揚自己的奮鬥精神，在各種職務上，盡他的最大能力，就是抗戰建國的唯一力量。如果他把精神附屬物質之下，讓敵人的砲火來摧殘他的精神，那裏就是精神

要怕起來，甚至于是專在數字上，來加減他的勝利的信念，那裏還說得
 通。敵人現在正窮無聊，正在設法破壞我們的精神總動員，在這個關頭，
 我們精神的志計，也要影響到自己精神的集中。集中是只有絕對的威力，絕
 對不容許有相反的思想與行動。

三、共同目標都是有永久性的

整個民族復興是包括了抗戰建國的一小階段。分析的說抗戰建國和實現
 三民主義的一切設施，都是為着復興民族，三民主義的完成就是民族復興的
 成果，而從最高的觀點上說，整個民族復興，就是復興民族精神，就是國民
 精神總動員。這是說民族復興是要求民族有自有的精神，精神不是可以從外國
 借來的。如果民族精神是可以借屍還魂式的來復興，那就是變相的亡國，敵
 人也可以拿他的精神來灌到漢奸的身上，於是我們恢復精神總動員這要
 求我們應當知道國民精神總動員，是有永久性的，是要和民族的生存延續於無
 窮。要說我們有在抗戰時須要國民精神總動員，它是有時間性的，那就無異
 說在抗戰後就不要國民精神總動員，因為這樣，所以在國民精神總動員中所規定的
 共同目標，都是有永久性的。因為一個民族在他的生存前途上，是不能有互
 相衝突的目標，而救國之道德與建國之信仰，更是復興民族的基礎條件，
 更不能說明天就不要道德和信仰，也不能說一天之內，道德和信仰可以隨着
 各個人意志自由變動。

我們認爲在復興民族完成三民主義的永久過程中，「國家至上，民族至
 上」，「軍事第一，勝利第一」，「意志集中，力量集中」，「三個目標
 都是有永久性的」。

國家和民族雖然不是一定是一個東西，民族可以決定他與國家的關係。但
 是在國家的作用上，他永遠是民族生存的基礎，尤其是在我們民族即國家，
 一個民族以爲一國家，民族和國家成爲一體的狀態之下，我們是不能把國家
 當作是某種國際主義的過渡工具，三民主義的本國世界，是以國家民族爲基

礎條件，是要以自己和其他國家民族，都立於平等的國際關係上，來造成本
 國世界，不是把自己的國家民族拋棄了，另外造成一個大同世界。這一關
 和國內的關係是不同的。在國內要全民族一切團結一起來，不容許先承認各
 有各的政線，再加以形式的統一。國際真正化合爲一的統一。在國際則
 可以運用統一戰線的辦法，現在有人把國際用國內關係上，認爲各
 有各的政線，只是爲着一時的利害，而加以暫時的統一。因此「國家至
 上，民族至上」，是不容有時間性的解釋，我們要牢記着，總理所說「不實
 行民族主義，而誤種國際主義，是可以滅種的話；如果是可以到了某一個的
 時間，我們的國家民族都成爲次上了，甚至至至了，那麼我們隨時都是要
 準備作亡國奴了。我們要想一想，如果把這個目標解釋爲有時間性，那麼我
 們的敵人是更歡迎我們把它提前縮短時間性，因爲他們的一大四亞亞主義
 「中日滿協同」「東亞新秩序」的種種詭計，正是要消除漢奸們國家民族
 的觀念，拿時間性來限制國家民族的觀念，那就等於對敵人說，你不必來滅
 亡我們，我們早晚是不會離開這個東西。這種理論，真是有一點像華漢奸的理
 論吧，好不危險啊。

有的人說「軍事第一，勝利第一」，是一定要有時間性的，抗戰勝利後
 ，還要軍事第一嗎？勝利第一嗎？他以為很有理由，其實我們更知道軍事和
 勝利不是專指着現實的戰爭說的，是包括了國家的整個實力，就是國防的作
 用。就是在戰事勝利之後，仍然是要加強國防的作用。仍然是要以實力保障
 和平。現在世界各國都是以國防爲一切政治教育經濟設施的中心，而國防
 又都是以軍事的勝利第一爲中心，就是實行社會主義的蘇聯國家，他仍然是
 要國家，要愛國，要國防，要兩次三次的實施五年計劃，來完成它高度的國
 防，把擔任他對於其他國家的軍事與勝利第一信心，與地位，他屢屢的對
 侵佔他一寸土地，他一定把它打出去的信心，現在所有反侵略的民治國家，
 都是一面加強它的國防力量，一面來主張和平，決沒有拋棄了「軍事第一，
 勝利第一」的信心，而可以在現在國際上立國的。如果有的，那就請看捷克
 斯拉夫，和匈牙利巴西的慘狀。這些我們得到最後勝利，實行我們和平的
 民族精神，仍舊是以軍事和勝利第一的信念，來保障國際的安全。 總裁

所謂「平時如戰時，戰時如平時」，平時多流汗，戰時少流血，並且顯露武勇是國家重要要素，就是說明軍事和勝利永久是第一的意思。意志和力量是集中，都是要用到「國家與民族，軍事與勝利」上，所以它也不是可以時間限定的。如果說有時可集中，有時又可以分散，那就無異於說「國家民族軍事勝利」有時可至上，有時可至下。有時可第一，有時可第二。所以意志和力量的集中，就是精神總動員綱領的核心作用。全綱領的每一項目，都要集中意志力量去實行。就國家說，是全體人民意志和力量的集中，就個人說，就是自己一切能力的集中。意志和力量是精神動員的核心，而集中又是意志和力量的核心。集中比統一的更有力。是先要統一了，才能集中。在統一上，或者尚可保存各個單位，而在集中，則成爲一個單位。在軍事上的集中，就是固一個整個的力量去動作，軍事上所講「集中待命」它具有絕對的力量。要是把集中解釋爲偶然的自由的，和有時間及其他條件的湊合，而忽略它的被動性和向着一定目標進行的狀態，那就是故意的破壞集中的作用。在軍事上就等於違抗命令。把集中解釋爲不是統一，不是絕對性，而是各個單位的集合，那就是消極的反對意志和力量的集中，爲防止此種誤解，所以綱領原文中，特指出「絕對統一集中」六個字。

而就國家民族所言，則亦要求國民全體的思想，絕對統一集中於國家至上，與軍事第一，勝利第一，兩義之下。不棄其紛擾與懷疑，不奪作其他之空想。

總之精神是最高統一的。把物質分到極點而極適合他的整個作用，在沒有創造則的名詞以前，只得叫他精神作用。就是認爲精神的本質仍屬物質，但他決不是一個際上的物，而是各種物質的動能。人的精神不是在解剖床上的肢體與肌肉和細胞，而是在未解剖以前，整個人的動能。這個動能是人與人相傳的，所以精神是自然的統一。思想與理論乃至行動的動能作用，所以在精神總動員之下，一定不能有不同實質的目標。

本刊緊要啓事

- (一) 渝市於五月三四兩日遭敵機慘炸，以致本刊卅九期雖經印就，大部被焚，凡未被燬者，現正清理中。總期不日裝訂出版，以與讀者相見。但恐清理未竣，故抽其重要者，與四十期合出臨時特刊。在渝桂林兩地同時排印出版。
- (二) 本刊最近各期，恐因印刷關係，不能依照原定日期出版，但總期月出四期，不致延誤。
- (三) 本刊自本期起由桂林分社供給陝漢各地紙版。
- (四) 本刊渝桂林兩版及各航空版編輯理事務，仍由渝總社辦理。

重慶中一路嘉慶

桂林版：桂林博鴻報社

昆明版：昆明南誠開智公司

西安版：西安北大街西北文化日報社

全國各大書局

渝桂兩版經理處：重慶正中書局服務部

定價：本半年一元六角，國幣一元四角，零售每册六分

出版期：民國二十八年五月二十一日