





林子全集道統中一經自書合一圖爲序

門人張洪都百拜謹述

兆恩嘗竊聞

三尼先生緒論乃知生生世世夫孰不有  
此中也夫孰不有此一也我果能而空中  
矣我果能而歸一矣則禪教在我我其有  
不釋而牟尼乎我果能而守中矣我果能



而得一矣則玄教在我我其有不道而清  
尼乎我果能而時中矣我果能而一貫矣  
則聖教在我我其有不儒而仲尼乎夫道  
中而已矣中也者中也中無定體而爲天  
下之大中一而已矣一也者一也一無定  
在而爲天下之真一我也無所別於禪我  
也無所別於玄我也無所別於聖合而一  
之序而列之始而三綱以立本中而存心  
以入門終而虛空以極則天命之性人人  
具足反身而誠而變而化而牟尼之正等  
正覺清尼之玄之又玄仲尼之欲不踰矩  
豈其有不能馴致而詣其極耶



道統中一經序

嘗聞

吾師有言曰孔子著魯論時我在孔子腔子裡  
我今讀魯論時孔子在我腔子裡所謂先聖後  
聖其道一也稽古之八卦未文伏羲以河圖畫  
之九疇未備大禹以洛書演之而今三教未合  
林夫子以中一統之故執中一貫儒而聖也守  
中得一道而玄也空中歸一釋而禪也當時繼



之暗合契機各領心印者惟曾氏一貫之唯  
此中一也今尹五千之傳此中一也迦葉拈  
花之咲此中一也然此中一之道太虛空洞  
本體常明處顯現時透露無有私秘胡延  
又待暗合契機而得其旨我緣人心被慾泥壅  
塞情網交漢而不得空不得洞雜乎其中而蝕  
乎其一是故自私自秘自閉其機之不能唯不  
得傳不會笑則三門之弊若此也幸天降靈我

先生出世統中一之原炳三尼之光著作數十  
萬言諄為人洗滌慾泥剝開情網令其盡知  
自己性命咸歸中一而無遺失者此吾

師慈惻度世之盛心也故末軍集道統中一經  
二卷筆授太虛先天太極後天天地人天圓地  
方各諸圖始謂之名曰□曰○名謂○者圓陀  
陀之義又謂□者方寸之義謂之●者立極之  
義謂之┆者直養之義中而○者天圓故也中



而□者地方故也而吾身中之方圓亦如是也  
孔子曰知者動天圓象也仁者靜地方象也天  
圓者天之心與地之心合也故從○而一貫乎  
其下地方者地之心與天之心通也故從□而  
一貫乎其上而吾身中之心與腎交即天與地  
貫者亦如是也故聖而執○而□貫玄而守○  
而得□禪而空○而歸□而天地人列之為三  
才者亦具此○此□也若○若一者即名一也

如○如□者總名中也若太虛之渾淪茫乎無  
朕者即吾身中之○之□而○之——窮之而有  
餘也釋氏所謂大則包法界小則不容針中庸  
之語大莫載語小莫破如芥子納須彌老氏謂  
之天地悉皆歸也誠千聖一心古今一道而昔  
之著魯論今之讀魯論河洛之圖卦疇之象只  
在吾身中之○之□之●之——而統之貫之也  
故曰道統中一因刻全集彙入部帙聊陳膚見



敬弁之首意與天下萬世同明此中共了斯一  
而為心身性命之歸元也是為序

皆

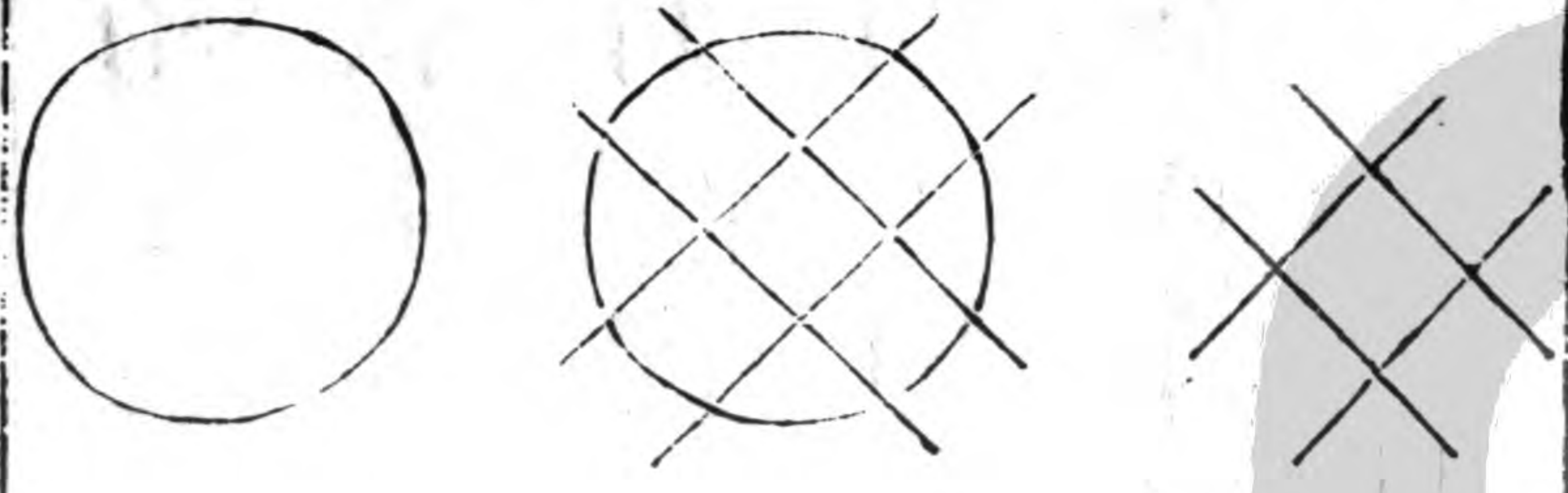
崇禎四年辛未三月花生日門下不肖真懶謹  
稽首百拜書于金陵中一堂之眾善齋

林子全集三教道統中一經卷上

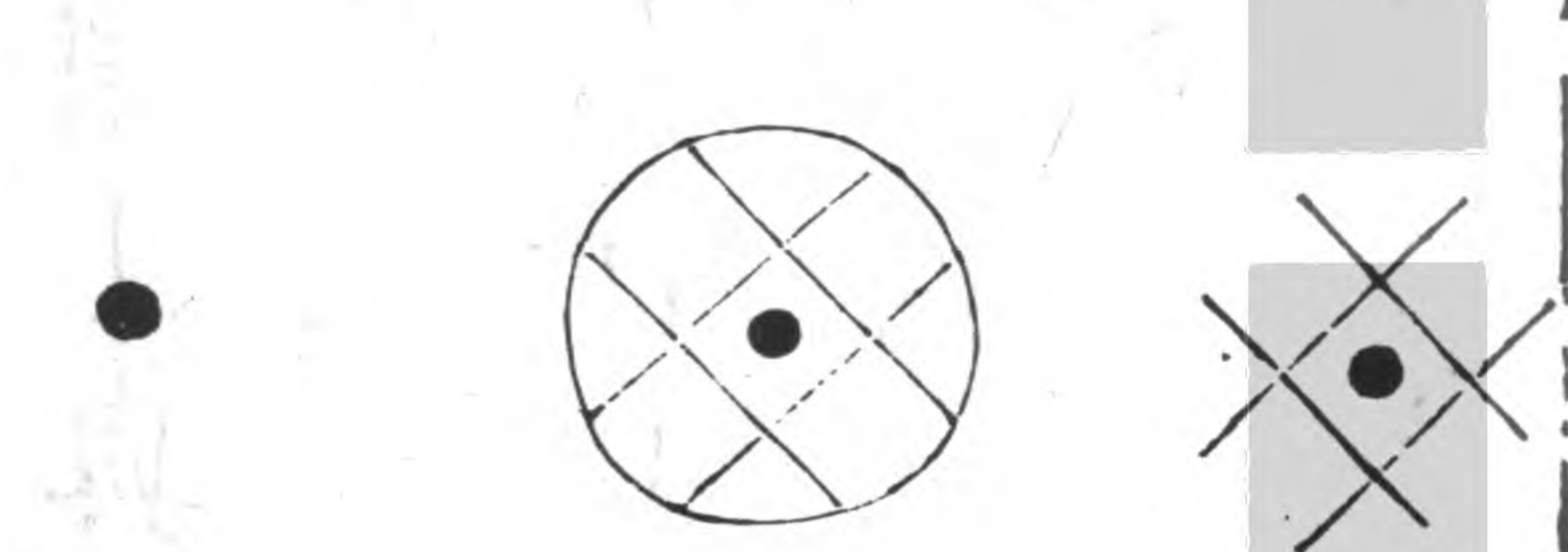
儒而聖道而玄釋而禪妙用總持都歸貫

人人一身一天地

太 虛 先 天 圖



太 極 後 天 圖



虛其○者無極也先天之學也  
以效吾身之河圖也故能超山  
於虛空之外孔子曰先天而天  
弗違實其●者太極也後天之  
學也以效吾身之洛書也亦能  
克塞於天地之間孔子曰後天  
而奉天時

箇箇本體本虛空

上而天中而人下而地化機參兩豈外庸



三教主言。□者中也。而所謂□與○者亦皆中也。○者一也。而所謂一與•者亦皆一也。

三教主言。三尼道統不言□則言一者何也。蓋言一則□卽在於一。而一也者所以貫乎其□矣。言□則一卽在於□。而□也者所以得乎其一矣。而○而•亦復如是。

三教主言。□之內只畫一一者何也。以其自上而下。心歸於腎也。故從一。○之內只點一•者何也。以其從外而入。前返乎後也。故從•。一也•也。

非有二也。然而一也。則有一貫之義。•也。則有立極之義。是皆不可不知也。

三教主言。無極而太極也。從外而入。現此一•。不謂之太極而何。吾道一以貫矣。自上而下。直在其□。不謂之一貫而何。

三教主言。唐堯以道統而傳之舜也。曰惟精惟一。允執厥中。豈不以•之太極而立乎其○邪。孔子以道統而傳之參也。曰吾道一以貫之。豈不以一之一貫而敬以直內邪。



三教主言。直也者。入直之義也。敬而存之。存而守之者。直也。故直也者。心主乎□。而神守其舍也。孔子曰。人之生也直。蓋此心元在於我之真去處。而本直也。而以直養之。乃所以復其人生之本始之本如是也。

三教主言。□也者。太虛也。夫惟其□之太虛也。故其庸而無所不宜者。□庸也。•也者。太極也。夫惟其•之太極也。故其貫而無所不達者。一貫也。三教主言。庸作用釋。其曰都歸一貫者。都歸於

一而貫之也。其曰不外□庸者。不外乎□而用之也。喜怒哀樂之未發。謂之中。中也者。天下之大本也。發而皆中節。謂之和。和也者。天下之達道也。夫既曰未發。而又曰天下之大本。而謂之不偏之謂中可乎。既曰發而皆中節。而又曰何者天下之達道也。而謂之不易之謂庸可乎。中庸曰。君子依乎中庸者。蓋謂其依乎中而用之也。又曰用其中於民者。蓋謂其用其中以治民也。由此觀之。則所謂庸者。豈非用字之義邪。



三一教主言□也者。中也虛空本體。而無所不庸也。一也者。一也。真一無二。而無所不貫也。今以河圖之數言之。•而二。二而四。四而八。八而六十四。豈曰八八六十四。而無所不庸。無所不貫焉已哉。而至於百千萬億。無窮無盡。不可得而勝紀者。則亦無所不庸。無所不貫矣。今又以洛書之數言之。•而三。三而九。九而八十一。豈曰九九八十一。而無所不庸。無所不貫焉已哉。而至於百千萬億。無窮無盡。不可得而勝紀者。則亦無所不庸。無所不貫矣。

三一教主言儒而聖也。以□以一。而開道統之傳矣。故曰執□。曰一貫。道而玄也。以□以一。而開道統之傳矣。故曰守□。曰得一。釋而禪也。以□以一。而開道統之傳矣。故曰空□。曰歸一。

三一教主言。儒氏聖。所謂頭腦學問本源工夫。非特曰執□。一貫焉已也。其曰安汝止。欽厥止。畏其止。止其所緝。熙敬止。在止至善。黃中通理。正位居體。思不出位。立不易方。居天下之廣居。立天下之



正位行天下之大道。渾然在中。粹然至善。誠盡處。腔子裏樂處。方寸些兒。幾希神明之舍。道義之門。活潑潑地。樂在其中。肫肫其仁。淵淵其淵。浩浩其天。天下歸仁。退藏於密。何思何慮之天。不識不知之地。難以悉紀。要而言之。無非爲此□也。無非爲此□也。無非爲此道統之傳。天下後世見知聞知計也。

三一教主言道氏玄。所謂頭腦學問。本源工夫。非特曰守□得□焉已也。其曰玄牝之門。天地之根。生身處。復命關。金丹之母。玄關之竅。凝結之所。呼吸之根。甲乙壇。戊己戶。心源。性海。靈府。靈臺。蓬萊島。硃砂鼎。偃月爐。神室。氣穴。土釜。谷神。靈根。柵柄。坎離交姤之鄉。千變萬化之祖。生死不相關之地。鬼神覷不破之機。難以悉紀。要而言之。無非爲此□也。無非爲此□也。無非爲此道統之傳。天下後世見知聞知計也。

三一教主言。釋氏禪所謂頭腦學問。本源工夫。非特曰空□歸□焉已也。其曰不二法門。甚深法界。



虛空藏寂滅海。真實地。總持門。彼岸。淨土。真境。心地。極樂國。如來藏。舍利子。菩薩地。光明藏。圓覺海。般若岸。法王城。西方。天堂。空中。真際。這箇。三摩地。華藏海。陀羅尼門。不動道場。波羅蜜地。難以悉紀。要而言之。無非爲此□也。無非爲此一也。無非爲此道統之傳。天下後世。見知聞知計也。

三一教主言。圖之□虛者。天地之心也。易曰。復其見天地之心乎。然而見而有所於見乎。見而無所於見乎。無所於見乎。無所於不見乎。然亦不可以見見亦不可以不見見。見而不見。不見而見。則自有真見者在焉。不可不知也。

三一教主言。×之◇者。吾身天地之間。而易簡之理得矣。故無思也。無爲也。寂然不動。而天地人之理具於此也。皇帝王之道。備於此也。仁義禮智根於此也。先聖後聖。見知聞知。斯道之傳統於此也。卽此爲學。便是天德。卽此爲治。便是王道。

三一教主言。自其未變者觀之。則曰×者。效此也。心之未萌。卽×之體。而天地萬物之靜時。太極本



無極也。自其變者觀之。則曰爻也者。效天下之動也。心之既萌。卽爻之用。而天地萬物之動時。無極而太極也。

三一教主言。爻之□心本虛也。以效天下之動。則爻之○。而吾身天地之心見矣。

三一教主言。學從爻。覺亦從爻。蓋指吾心之爻之□而言之也。虛空本體。本體虛空。然吾心之爻之□。堯舜久執厥中之中也。□本虛也。而易之爻。蓋以象人之真心。而虛其□也。豈非所謂天下何思

何慮。同歸而殊塗。一致而百慮者與。故卽此虛□而學焉。則爲心學。德性之真知也。由此虛□而覺焉。則爲先覺寂感之自然也。

三一教主言。論語所云天下歸仁。蓋言我之仁。歸於我之天下也。歸於我之天下者。歸於我之真去處也。蓋父母之所以胎我者在此。而我始生一點之仁。卽落乎其○矣。故謂之○惟此○也。能包天地。能運虛空。而天地從此出矣。易曰。天下何思何慮。天下同歸而殊塗。百慮而一致。天下何思何慮。



只此四句。而用天下者三。聖人之言何其贅也。然聖人之言不贅也。學者誠能知三天下之微旨。則所謂□。所謂一者。思過半矣。

三一教主言。□也者。體也。一也者。用也。易曰寂然不動者。□之體所由以大也。感而遂通天下之故者。一之用所由以神也。

三一教主言。□也者。中也。其□乎。其不□乎。其不□而□乎。而□之庸也。蓋有莫窺其朕矣。一也者。一也。其一乎。其不一乎。其不一而一乎。而一之貫

也。蓋有莫測其機矣。

三一教主言。謂先天爲無極者何也。茫乎無朕而未始。者。虛空也。虛空無際。故能通乎天地之外。而與太虛同體矣。謂後天爲太極者。也。者。數之始也。夫既拘於數矣。豈其能超出乎天地之外。而與太虛同體者哉。

三一教主言。汝甚母以夫人之身。眇乎其小矣。若也能忘其心身。而不爲形氣之所拘也。則其虛空也。豈其不能徧滿於天地之內。而與天地同體者



哉。至於能忘天地而不爲天地形氣之所拘也。則其虛空也。豈其不能充周於天地之外。而與太虛同體者哉。

三一教主言。河圖而虛其中者。釋氏則謂之○。余則謂之⊗。所謂能會這箇麼者是也。洛書而實其中者。道家則謂之●。余則謂之⊙。所謂一點靈光者是也。

三一教主言。心之□。心本虛也。得其一焉。而心之靈竅七。而無所不貫矣。身之□。心本虛也。得其一焉。而身之大竅九。小竅八萬四千。而無所不貫矣。天地之□。心本虛也。得其一焉。而天地之大竅小竅。四通八達。無數無盡。而無所不貫矣。

三一教主言。天之□。虛也。地之□。虛也。人之□。虛也。虛虛相通。共成一片。其儒氏聖所謂太虛同體者乎。道氏玄所謂空無所空者乎。釋氏禪所謂本體虛空者乎。

三一教主言。竅以虛而開。虛以竅而達。此□之所。以庸而一之。所以貫也。



三教主言。惟此一竅。乃老子所謂玄牝之門也。竅中亦復有竅。然吾身亦有天地。亦有太虛。吾身之太虛。則以天地爲竅。吾身之天地。則以吾身爲竅。而推原其本。豈有外於吾身竅中之竅邪。故以此竅而身之。卽是一人之身焉。爾已。擴之而身天地也。不以天地之大。以爲吾之身乎。充塞兩間。參贊化育。又擴之而身太虛也。不以太虛之大。以爲吾之身乎。包羅無際。幹旋天地。

三一教主言。玄牝之門。譬蓮子也。而非堯舜之所

謂中者乎。爲天地根。譬蓮子之心也。而非孔子之所謂一者乎。此心未芽。生道在中。此心旣芽。生意不息。而非余之所謂一在於□之中者一乎。故曰。仁。人心也。而釋氏之所謂正法眼藏。涅槃妙心。亦是此意。由是觀之三教之道。曷嘗有不同哉。但後世之儒。元不識仁。而溺聞以支。後世之道。元不識根。而玄遠以蕩。後世之釋。元不識心。而苦空以槁。此三氏之教。所由裂而分也。

三一教主言。三氏之教。□而已矣。而執□。而守□。



而空□之外無異教也。一而已矣。而主一。而得一。而歸一之外無異教也。故儒教乃自執□主一。發出來而聖也。道教乃自守□得一。發出來而玄也。釋教乃自空□歸一。發出來而禪也。若也不知有□不知有一。其將何以執而主之。守而得之。空而歸之。便是三氏之異端。而謂之儒而能聖。道而能玄。釋而能禪。則吾不能知矣。

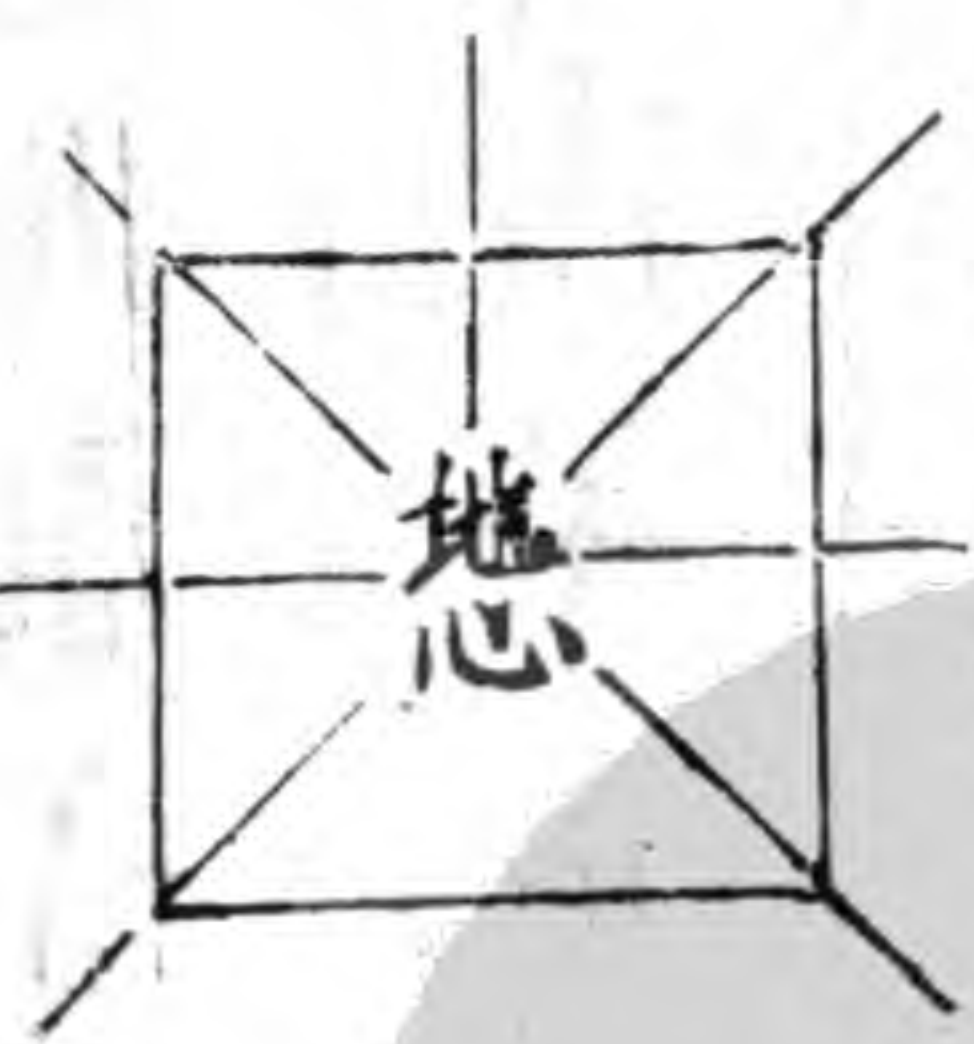
林子全集三教道統中一經卷上 終

林子全集三教道統中一經卷中

天地人已列三才。妙用非我還是我。

立天之道曰陰與陽。立地之道曰剛與柔。立人之道曰仁與義。由大易之繫辭而觀之。則天地人之道。列之為三才也。其來舊矣。

天 地 人 圖



儒而執□一貫道而守□得一。釋而空□歸一。由三教之正宗而觀之。則儒道釋之教。標之為一夏者。則自今日始。母曰是我非我。母曰非我是我。我我我。誰知真我。母曰非心是心。母曰是心非心。心心心。難識真心。故真我不可不知。不知真我。非我我也。真心不可不識。不識真心。非我心也。

儒道釋今標一夏。總持是心却非心。



三一教主言。☰也者。乃天之卦。☷也。而天之心。能通於九地之下。故其貫也。則自上而下。直養而無害也。☷也者。乃地卦之。☷也。而地之心。能通於九天之上。故其貫也。則自下而上。直養而無害也。☰也者。乃人之卦。☱也。亦一天而☱也。亦一地而☱也。而直養無害。豈其不能上塞乎天。下塞乎地邪。故孟子直養之旨。以法天也。以法地也。故曰塞乎天地之間。

三一教主言。不曰上天下地。爲然也。至於東而西之。而極其西之所至也。則皆一也。則皆一之所貫也。西而東之。而極其東之所至者。則皆一也。則皆一之所貫也。南而北之。而極其北之所至者。則皆一也。則皆一之所貫也。北而南之。而極其南之所至者。則皆一也。則皆一之所貫也。又曰。東西南北。四方爲然也。至於東南而西北之。而極其西北之隅之所至者。則皆一也。則皆一之所貫也。又至於東北而西南之。而極其西南之隅之所至者。則皆一也。則皆一之所貫也。



三一教主言。□無不包。非□非非□。而自有真□  
者在焉。不可不知也。一無不貫。非一非非一。而自  
有至一者存焉。不可不知也。

三一教主言。•者。太極也。太極而陰陽。陰陽而五  
行。五行變化而生萬物。所謂一以貫之也。

三一教主言。止至善者。一也。德胥此而明。民胥此  
而親者。一以貫之也。

三一教主言。根心者。一也。而辟面而益背。而施於  
四體。一以貫之也。黃中者。一也。而通理。而居體。而

發於事業。一以貫之也。至誠者。一也。而載物。而覆  
物。而悠从成物。一以貫之也。

三一教主言。性與天道。皆備於吾心。堯舜之□。吾  
心孔子之一矣。易曰。盡性至命。而人之性。物之性。  
天地之性。亦皆備於吾心。堯舜之□。孔子之一矣。  
然有命而後有性。性既不可得而言矣。而况命乎。  
其曰天道者。蓋道之大原出於天。而天也者。自然  
而已矣。性命於天。道率乎性。夫誰得而言之。夫誰  
得而聞之。若子貢則求之言矣。故曰不可得而聞



也。三一教主言若欲至命。必先盡性。若欲盡性。必先見性。夫性□而已矣。故能見性。豈其不得未發之□耶。若未見性。而所謂下學工夫。定體之□不可不知也。性一而已矣。故能見性。豈其不悟不二之一耶。若未見性。而所謂下學工夫。定在之一。不可不知也。性誠而已矣。故能見性。豈其不契天道之誠耶。若未見性。而所謂下學工夫。人道之誠。不可不知也。

三一教主言。何以謂之未發之□也。充滿於上天。下地。而無盡藏者。無□而無不□也。何以謂之不二之一也。充滿於上天下地。而不可紀者。無一而無不一也。何以謂之寂然不動之誠也。感而遂通天下之故。而不可得而測量者。無誠而無不誠也。三一教主言。若以其□之有所謂喜怒哀樂也。則未發之□。而所謂喜怒哀樂者。着在何處。若以其□之無所謂喜怒哀樂也。則既發之際。而所謂喜怒哀樂者。從何而來。此其所以爲空□。而真空不



空也。

三一教主言。無定在之□者。未始□也。然以其具此□也。故亦曰□。汝以爲喜怒哀樂之未發。其□乎。其非□乎。若卽謂之□。固不可也。若卽謂之非□。亦不可也。非□而□。□所從出。而虛空之無盡。則亦何者非我之□乎。

三一教主言。天命之性。喜怒哀樂未發之□也。□則天下無餘道矣。致□。則聖人無餘學矣。位天地。育萬物。則古今無餘事矣。故要做聖人者。亦惟自巳身□。討箇天命之性巳爾。而非他也。

三一教主言。未發之□。而天地萬物得之以爲命。以爲性也。我能致□矣。而天地萬物之性之命。則皆在於我矣。我以天地之性之命。以位天地。而天地有不位乎。我以萬物之性之命。以育萬物。而萬物有不育乎。

三一教主言。喜怒哀樂未發之□者。我之本體。我之太虛也。我而致其□焉。以復還我之本體。我之太虛也。我之本體。旣太虛而□矣。則和自生。和旣



生矣。而天地以位。萬物以育。皆由此出。一切現成。豈其有所於倚而為之者乎。

三一教主言。天地位之位。乃職位之位也。天在上而得其司覆之職。以無忝乎其位者。豈非聖人之有以參天而成其能乎。地在下而得其司載之職。以無忝乎其位者。豈非聖人之有以兩地而成其能乎。故曰。天地無全能。要之其機在我。而非誣也。三一教主言。汝其知堯舜之□乎。而□者。非他也。□即一也。汝其知仲尼之一乎。而一者。非他也。！

即□也。然而□也。一也。豈其有定在乎。由是而天而地。而日月。而山川。而昆蟲草木。而生生化化之無盡者。亦皆我之□也。亦皆我之一也。若必以其有定在也。而求所謂□所謂一焉者。即非聖人之□。聖人之□矣。

三一教主言。未發之□者。□也。而執□也者。執此□也。而其心則在乎我之真腔子裏。而非他也。真一之一者。一也。而主一也者。主此一也。而其心則在乎我之真腔子裏。而非他也。渾然粹然而至善。



者。至善也。而止於至善也者。蓋不過以其□而執之。一而主之。無不在我之真腔子裏。渾然粹然而至善也。

三一教主言。何以謂之至善也。渾然在中。粹然至善。乃吾心之真去處。本如是其至善也。故知止於至善矣。可以定靜安慮。可以格致誠正。可以修齊治平。若儒氏而知所以止至善焉。而聖固在我矣。道氏而知所以止至善焉。而玄固在我矣。釋氏而知所以止至善焉。而禪固在我矣。至於爲君者而

止於至善焉。則未有不能仁者也。爲臣者而止於至善焉。則未有不能敬者也。爲子者而止於至善焉。則未有不能孝者也。爲父者而止於至善焉。則未有不能慈者也。當仁而卽仁。當敬而卽敬。當孝而卽孝。當慈而卽慈。隨感而應。無乎不善。故曰。在止於至善。夫至善也者。至善也。□由此而庸。一由此而貫。余於是而推言之。時而窮也。而知止此至善焉。則能獨善其身。可以耕稼。可以陶漁。可以飯糗茹草。若將終身。時而達也。而知止此至善焉。則



能兼善天下。可以明物。可以察倫。可以由仁義行。非行仁義。余於是而復推言之。至善之地。而天地健順之至德。固在我矣。苟能知所止而止之。天地有不自我而位乎。至善之地。而民胞物與之分量。固在我矣。苟能知所止而止之。萬物有不自我而育乎。

三一教主言。果實之仁。○有一點者。太極也。而抱之以兩者。一陰一陽也。易曰。易有太極。是生兩儀。故易也者。兩而化也。太極也者。●而神也。而無極也者。未始●也。先天也。故以此一點之仁。而敦養於土○之中。而勿忘而勿助。非所以立吾身之太極乎。此入門最爲真切之一大工夫也。若蓮子之屬。□有一丨。而抱之以兩者。非所謂丨以貫之邪。一而二。二而三。三生萬物。故曰得其一。萬事畢。三一教主言。人有人極。而中道而立者。人建其有極也。性由此而盡焉。命由此而至焉。不惟修之於身爲然也。而舉而措之天下。則有不能外矣。皇有皇極。而中天下而立者。皇建其有極也。百官由此



而正焉。萬民由此而治焉。不惟觀之人道爲然也。而遠而察之天道。則有不能違矣。天有天極。而衆星共之者。天建其有極也。四時由此而行焉。萬物由此而生焉。夫天且不違矣。而况人乎。而况皇而出治。聖而爲學乎。是故君子貴立極也。

三一教主言堯舜之○本虛也。而其○之本虛。則自然有一點之仁。主於其○焉者○之●也。故儒氏之安安者。於其所當安者而安之也。二氏之止止者。於其所當止者而止之也。而其所謂安安而

止止者。靜亦安。動亦安。安於其所而自不搖也。靜亦止。動亦止。止於其所而自不遷也。豈曰無終食之間違仁焉已哉。而造次必於是。顛沛必於是矣。故曰學而時習之。念念常在於仁。無時而非學。無時而非習也。

三一教主言。不多學。不多識。而聖人之作聖也。予一以貫之矣。不逆詐。不億不信。而聖人之是賢也。抑亦先覺乎。

三一教主言。孔子一貫之旨。與釋老之得一歸一



不殊也。曾子聞其學而爲至善之旨。子思明其道而爲未發之□。若子貢之多識以爲學。猶商賈之殖貨以爲富也。孔子嘗曰。賜不受命。而貨殖焉。又曰。女以予爲多學而識之乎。一以貫之。若宋儒之所謂今日格一物。明日格一物。乃子貢之多識以殖貨也。而大學格物之微。殆非窮至事物之謂矣。朱子晚年定論有曰。向來以察識端倪爲格物致知實下手處。以故闕却平日涵養一段工夫。豈其晚年方有悔心耶。

三一教主言。見聞之知。非不美也。而孔子亦謂之知之次矣。但以見聞之知而牯其心焉。則德性不尊。德性既不尊矣。則安有所謂德性之知邪。若所謂德性之知者。亦惟能執堯舜之□。能貫孔子之一。而得其所謂真消息者爾。見知聞知。曠世相感。而道統之傳。有不在茲乎。

三一教主言。昔余習舉子業。曾撰著執□。一貫二章講義時。咸謂余所以發之文辭者。真有得於堯舜仲尼授受之旨矣。余亦欣然自以爲得。至一二



年方始覺悟。自以爲所以發之文辭者。體之於身。茫然不知所謂。徒以影響古人之糟粕已爾。不惟以之欺人。亦且以之自欺。痛自悔訟。遂棄去舉子業。而爲聖賢之學。必求其所以體之於身。得之於心。見之於行者。豈敢復爲口耳之贅。徇外之學哉。惟汝等相與勉之。共作天地間第一等人物也。

三一教主言。汝等有以身富貴而不能事心爲憂者。亦有以身貧賤而不能事心爲憂者。曾不知汝之富貴不大堯舜。而堯舜猶能執□。汝之貧賤不

過孔會。而孔會亦曰一貫。

三一教主言。如不欲執堯舜之□。貫孔子之一。以得吾之所謂真消息者。則亦已矣。如欲執堯舜之□。貫孔子之一。以得吾之所謂真消息者。必須有大力量。有大信心。發大勇猛。發大精進。如爲將者。不有其身。不有其家。又且無天於上。無地於下。無敵於前。無君於後。當死了一般。然後可爲也。如有一念之稍違乎□也。一也。一事之稍違乎□也。一也。一時一刻之稍違乎□也。一也。豈曰從事孔門



心法。而能得吾之所謂真消息者哉。如造次之稍違乎口也。一也。顛沛之稍違乎口也。一也。不睹不聞之稍違乎口也。一也。豈曰從事孔門心法。而能得吾之所謂真消息者哉。

林子全集三教道統中一經卷中 終

林子全集三教道統中一經卷下

具大總持門若儒道釋之度我度他皆從這裏

天



其曰天地之心者。天地之中。天

圓



地之心也。禮曰。中心安仁。天下

地

一人。豈非仁安於我天地之心。

方



即心即仁。即仁即心。而為天下之至仁邪。

圖

能知真實際而天地人之自造自化只在此中



林子全集  
三一教主言。道原於○。○統於○。○而○者。無極而太極也。○而○者。太極本無極也。余於是而知○無定在者。寂然不動之本體也。一無不貫者。感而遂通之妙用也。

三一教主言。唐虞之際。堯舜其開道統之傳乎。若禹臯陶。則見而知之。見知此□也。見知此一也。若湯。則聞而知之。聞知此□也。聞知此一也。至於商之世。而道統之傳。又屬於湯矣。若伊尹萊朱。則見而知之。見知此□也。見知此一也。若文王。則聞而知之。聞知此□也。聞知此一也。至周之時。而道統之傳。又屬於文王矣。若太公望散宜生。則見而知之。見知此□也。見知此一也。若孔子。則聞而知之。聞知此□也。聞知此一也。

三一教主言。聖門之執□。玄門之守□。釋門之空□。而其所謂□者。皆指心是地而言也。聖門之一貫。玄門之得一。禪門之歸一。而其所謂一者。皆指性是王而言也。

三一教主言。禪門而空□。歸一者。以其一而歸乎



其□也。玄門而守□得一者。以其一而守乎其□也。至於堯舜之□。孔子之一。亦復如是。余於是而知有□則有一。一而非□。則非聖人之所謂一也。有一則有□。□而非一。則非聖人之所謂□也。故孔子之一。以其□之一而貫之也。堯舜之□。以其一之□而執之也。

三一教主言。允執之□。發皆中節。致□致和。以位以育。不見而章。不動而變。而凡有血氣。莫不尊親者。皆由此□出矣。非仁而何。非丹而何。一貫之一。

一而二。二而三。三而萬物。上而天也。而日月。而星辰。而照而臨。下而地也。而山川。而河嶽。而流而峙。中而物也。而親上。而親下。而並育。而不相為害。皆由此一而生矣。非仁而何。非丹而何。

三一教主言。□而未始□。不可得而□也。而况可得而執乎。而其所可得而執者。未始□而□也。一而未始一。不可得而一也。而况可得而貫乎。而其所可得而貫者。未始一而一也。故未始□未始一者。老子所謂無名天地之始也。何有於丹。何有於



仁。而□而一者。老子所謂有名萬物之母也。夫是之謂丹。夫是之謂仁。既得其母。復返其始。乃余三教之本旨。入門而極則也。

三一教主言。世之學宜尼之學。而以儒名者。委不知宜尼之□之一。而曰宜尼之□之一。殆非清尼牟尼之所能及也。問之□何以執之不知也。問之一何以貫之不知也。世之學清尼之學。而以道名者。委不知清尼之□之一。而曰清尼之□之一。殆非宜尼牟尼之所能及也。問之□何以守之不知也。問之一何以得之不知也。世之學牟尼之學。而以釋名者。委不知牟尼之□之一。而曰牟尼之□之一。殆非宜尼清尼之所能及也。問之□何以空之。問之一何以歸之。不知也。

三一教主言。世之儒氏。若無意於宜尼之聖。則亦已矣。如有意於宜尼之聖。須先取孔子之書而玩味之。而孔氏大根大本之所以能聖者。其有外於□於一者乎。世之道氏。若無意於清尼之玄。則亦已矣。如有意於清尼之玄。須先取老氏之經而玩



味之。而老氏大根大本之所以能玄者。其有外於  
□於一者乎。世之釋氏。若無意於牟尼之禪。則亦  
已矣。如有意於牟尼之禪。須先取釋氏之經而玩  
味之。而釋氏大根大本之所以能禪者。其有外於  
□於一者乎。

三一教主言。儒執□。道守□。釋空□。而□也者。恍  
乎其有包於一之外乎。儒主一。道得一。釋歸一。而  
一也者。恍乎其有存於□之中乎。若必曰何以謂  
之執□也。何以謂之守□也。何以謂之空□也。

着相則落空。抑豈三教之聖之玄之禪之所謂□  
耶。若必曰何以謂之主一也。何以謂之得一也。何  
以謂之歸一也。不着相則落空。抑豈三教之聖之  
玄之禪之所謂一耶。

三一教主言。○而●者。乃虛空○。一點發出來爾。  
今請以目喻之。目之竅者○也。目中一點者●也。  
目惟有其●也。而萬象之森列於我之前者。目皆  
得而見之。所謂一以貫之者可槩見於此矣。故率  
其目之○之●。而目之明。無有乎不見矣。率其心



之○之。而心之聖。無有乎不知矣。

三一教主言。何以謂之聖門之聖。從心所欲不踰矩。此聖門之聖。所由以聖也。何以謂之玄門之玄。常無欲以觀其妙。此玄門之玄。所由以玄也。何以謂之禪門之禪。不生不滅。不垢不淨。不增不減。此禪門之禪。所由以禪也。余於是而知不執□。不貫其能聖而孔子乎。不守□。不得一。其能玄而老子乎。不空□。不歸一。其能禪而釋迦乎。

三一教主言。儒門之聖。其執□乎。其不執□而執

□者乎。其主一乎。其不主一而主一者乎。道門之玄。其守□乎。其不守□而守□者乎。其得一乎。其不得一而得一者乎。釋門之禪。其空□乎。其不空□而空□者乎。其歸一乎。其不歸一而歸一者乎。豈非精微之至教。無爲之神機邪。

三一教主言。聖人之聖。聖不可知矣。而聖人之所以聖者。其有屬於言語文字乎。否。不可不知也。道統之傳。傳無所傳矣。而道統之所以傳者。其有關於見聞覺知乎。否。不可不知也。



三一教主言。未有天地。先有這箇。而天地非此這箇。則又安所成其覆載之能乎。汝以爲此這箇果何物也。釋氏所謂識此這○麼。這箇者。這○也。太虛也。太虛無朕。而天地乃此這○中之一物。爾壇經曰。真常寂滅樂。涅槃相如是。真常也者。這○也。豈惟聖人。而天地亦有此這○。天地之這○。天地之真常也。聖人之這○。聖人之真常也。余嘗有言曰。天地無形氣。聖人無心身。心身都是假形氣。亦非真。故這○之真常。真有不可得而擬議。不可得而察識矣。而形而氣。而心。而身。皆非所論也。

三一教主言。聖人之所以大者。以其有此這○也。惟其有此這○也。故能合天地之大。以爲我之一身。而我闔我闢矣。縮古今之遠。以爲我之一瞬。而我呼我吸矣。

三一教主言。我之非身大身。充塞乎天地。而天地皆我也。我之非身大身。徧滿乎虛空。而虛空皆我也。

三一教主言。未有天地。先有此本體。天地有壞。而



此本體不壞。故未有天地而此本體混然而爲○也。既有天地而此本體亦混然而爲○也。

三一教主言。我之本體其太虛而太空者乎。惟其太虛而太空也。故能運虛空。我之本體其先天而先地者乎。惟其先天而先地也。故能生天地。我之本體其夏而大者乎。惟其夏而大也。故能儒而聖也。無聖而無不聖。道而玄也。無玄而無不玄。釋而禪也。無禪而無不禪。然而何以謂之夏而又曰大也。蓋我之夏則有所謂□。所謂○之真去處者。在

焉。先天而先地也。太虛而太空也。故儒氏得此□。而聖也。道氏得此□。○而玄也。釋氏得此□。○而禪也。此夏之所以爲大。而合儒道釋而一之焉者也。

三一教主言。心七竅也。七竅相通。竅竅光明。自能透滿於一身之內。身大竅九。小竅八萬四千也。竅竅俱開。竅竅光明。自能透滿於天地之內。至於天地之竅。無數無盡。不可得而紀也。無數無盡。竅竅光明。自能透出於天地之外。而與太虛同體矣。始



而虛其心也。既而虛其身。又既而虛天地。虛而無虛。無虛而虛。虛也不知無虛。也不知。此三氏極則之教。所以能卓越千古。而曰道統中一之傳。有不在於斯者。余不能知之矣。余不能知之矣。

三一教主言。心也者。豈曰在於吾身之內。而亦在於天地之外矣。身也者。豈曰在於天地之內。而亦在於天地之外矣。至於天地。豈曰在於虛空之內。而亦在於虛空之外矣。此余之所以大闡三門。同歸於一夏者。此也。邵康節曰。天地大寤在夏。余於是而知無心無身。無天無地。無內無外。同此一虛空也。余今復與汝言之。內觀其心。心無其心。汝以爲是心乎。非心乎。外觀其身。身無其身。汝以爲是身乎。非身乎。上觀乎天。天無其天。汝以爲是天乎。非天乎。下觀乎地。地無其地。汝以爲是地乎。非地乎。無心無身。無天無地。汝以爲是虛空乎。非虛空乎。中庸曰。苟不固聰明聖知。達天德者。其孰能知之。

林子全集三教道統中一經卷下

終



良乎。非良乎。土躋乎。天無其天。故以爲是。天乎。  
爲是。山乎。非山乎。故躋其良。良無其良。故以爲是。  
空也。余今身與。故言之。內躋其心。心無其心。故以  
是而映。無心無良。無天無地。無內無外。同此一氣。



程