

Vertical column of text on the left side of the page, appearing as a list or index.

Vertical column of text in the center of the page, containing several distinct sections or entries.

Vertical column of text on the right side of the page, appearing as a list or index.

Horizontal line of text at the bottom of the page, likely a title or footer.

德 行 聖 寵

天主降生一千九百三十九年

要 理 引 伸

第十四册

一百八十六—二百零八題

安徽蕪湖耶穌會主教蒲 准

蕪湖天主堂印書館印

Catechismi
Ampla Expositio
Compilavit

Victor Elizondo

Sacerdos e Societate Iesu
Missionarius in Vicariatu de Wuhu (An.)

Fasciculus Quartus decimus
De Virtutibus et De Gratia Christi
Catech. Medii Quaesitum 186^{um}. — 208^{um}.

NIHIL OBSTAT
Joseph de Lapparent S. I.

IMPRIMI POTEST
Primitivus Sancet, S. I.
Sup. Reg.

IMPRIMATUR
✠ *Z. Arámburu, S. I.*
Epsc. Eressiensis, Vic. Apost. de Wuhu

Wuhu, Festo Christi Regis 29. oct. 1939.

Typis privatis Missionis Catholicae. — WUHU. — (AN.)

要理引伸 第十四册 目錄

△ I ▽ 論德行 (1) 修德行

186 除避免犯罪外當有美善的行爲……………九

甲 如同天上的父那般齊全……………二十五

乙 如何完成成全的聖德……………三十一

壹 造詣深淺以克己爲準繩……………三十二

貳 論跟隨耶穌基督的教訓……………五十二

(壹) 論實行耶穌的教訓……………五十二

論真福八端……………五十一

(貳) 論效法耶穌的榜樣……………一百零三

(2) 德行概論

德行是避惡行善的慣性……………一百一十

要理問答上所論的乃超性

德行……………一百一十三

(3) 德行分論

德行分倫德和神德兩樣……………一百二十一

(壹) 神德是什麼……………一百二十三

擴充 信望愛三德……………一百二十三

信德是直接回天主的德行……………一百三十九

宗徒信經……………一百五十

信德與愛望德的德能可以

分離……………一百五十二

信德之失落……………一百五十二

壹 論信德之意義……………一百五十六

191

貳 望德的對象……………二百零二

壹 望德的解釋……………一百九十五

 德行……………一百八十六

 望德是直接向天主的超性

陸 論信德的尊貴價值好處……………一百七十三

 信德……………一百七十一

 人怎能知天主的默啟而發

(一) 信德行爲乃救靈多則……………一百七十一

 要則……………一百六十九

(二) 信德能爲世人救靈

 伍 論信德的重要……………一百六十八

(一) 信德的可信理証……………一百六十五

(二) 論信德的要素……………一百六十二

肆 論信德之分析(analysis)……………一百六十二

參 論信德之德能……………一百六十一

貳 信德之分類……………一百六十

192

參 論望德的重要……………二百零六

肆 論望德的失落……………二百一十

 愛德是直接向天主的超性

 德行……………二百一十五

 爲什麼愛天主……………二百二十六

 壹 愛德的優越性……………二百五十一

 貳 愛德尊於他德……………二百五十二

 肆 愛德的次序……………二百五十四

 論愛德的特性……………二百五十五

(一) 愛德的重要……………二百五十五

(二) 愛德能失……………二百五十六

(三) 愛德的存在……………二百五十七

 世上義人與聖人的愛德同

 一的……………二百五十八

 伍 愛德的標記……………二百五十九

 陸 愛德的工夫……………二百六十三

上等愛德頌.....	二百六十四
愛天主的道理引伸.....	二百六十五
第一端 天主的種種恩惠.....	二百六十六
第二端 天主在衆恩惠中.....	二百七十四
第三端 天主爲我勤勞.....	二百七十七
第四端 本性的美善.....	二百八十一
(貳) 倫德是什麼.....	二百八十四
壹 概論.....	二百八十七
甚麼是倫德的總關鍵.....	二百八十七
爲甚麼智義勇節四德，名	
叫樞德.....	二百八十七
貳 分論.....	二百九十
一 智德.....	二百九十
二 義德.....	二百九十五
三 勇德.....	二百九十八
四 節德.....	三百零三

五 樞德以外的其他德倫.....	三百一十
壹 論謙遜.....	三百一十二
貳 論施捨.....	三百二十六
叁 論貞潔.....	三百二十七
肆 論含忍.....	三百三十四
伍 論仁愛.....	三百四十二
陸 論節制，淡泊.....	三百四十三
柒 論勤勞.....	三百四十八
論愛人的誠命.....	三百五十四
愛人如己也是天主的命令.....	三百五十五
(壹) 愛人的德行如何美妙.....	三百七十八
(貳) 愛人的標記.....	三百八十二
一 超性的.....	三百八十二
二 良善.....	三百九十
三 愛當恆久忍耐.....	三百九十八
四 愛不是求自己的益處.....	四百零五

五 愛是慈悲的……………四百零八
(一) 施飯給饑餓的人吃……………四百六十八

六 愛是寬厚容讓的……………四百一十一
(二) 施茶水給嘴乾的人喝……………四百六十九

七 好心腸……………四百一十六
(三) 施衣裳給赤身裸體的人……………

八 愛是溫和可愛的……………四百二十一
穿……………四百六十九

(叁) 愛德為真教友的标志……………四百五十四
(四) 留行路人在家裏歇宿……………四百七十

196 論神形哀矜十四端……………四百五十二
(五) 周濟照顧患病的人……………四百七十一

哀矜有神形兩種……………四百五十三
(六) 慰問囚犯……………四百七十一

197 神哀矜有幾端……………四百五十七
(七) 收埋死者……………四百七十二

(一) 解人疑惑……………四百五十八
甲 形神哀矜道理引伸的總

(二) 教導愚昧……………四百五十九
論……………

(三) 善言勸人……………四百六十一
乙 分論……………四百七十二

(四) 慰人憂苦……………四百六十三
壹 論哀矜病人……………四百八十二

(五) 赦人侮辱……………四百六十五
(子) 哀矜窮人的尊貴……………四百八十四

(六) 忍耐磨難……………四百六十六
(丑) 哀矜窮人的重要……………四百八十五

(七) 為生者死者祈求天主……………四百六十六
(寅) 哀矜窮人的益處……………四百八十七

198 形哀矜有幾端……………四百六十八
貳 論照顧病人……………四百九十二

爲救靈魂當有聖寵的幫助五百四十四

II 論聖寵

第二卷總結論……………五百三十六

- 債者……………五百二十八
- 陸 爾免我債如我亦免負我……………五百二十八
- 伍 愛仇是聖教會的精神……………五百二十八
- (丑) 勸我們作的是什麼……………五百二十二
- (子) 什麼是我作作的……………五百二十
- 肆 愛仇的命令與勸諭……………五百二十
- 仇嗎……………五百零八
- 愛人如己的誠命也包含愛……………五百零八

- (子) 我們爲甚要照顧病人……………四百九十四
- (丑) 當怎樣照顧病人……………四百九十五
- 叁 論幫助人奉真教……………四百九十九
- (子) 爲傳教事業祈禱……………五百零一

聖寵是什麼……………五百五

(壹) 聖寵的定義……………五百五十八

(貳) 論超性的地位……………五百六十一

(叁) 聖寵的地位怎是超性的六百六十一

聖寵有兩樣……………五百六十六

寵佑是麼……………五百七十八

一 內裏的寵佑……………五百七十八

二 外來的寵佑……………五百八十四

寵佑是十分要緊的……………五百八十四

論善用天主的寵佑……………五百九十七

(壹) 論寵佑的重要性……………六百零五

(子) 就本性說寵佑的重要……………六百零五

(丑) 就起性說寵佑的重要……………六百零七

(貳) 天主常給人重要的寵佑六百一十七

(叁) 論與寵佑協力合作……………六百二十九

(肆) 論有實效的寵佑……………六百三十二

(伍) 順從寵佑……………六百三十六 (寅) 義人爲耶穌的肢體……………七百二十五

(陸) 違背寵佑的害處……………六百四十四 沒有寵愛不能得天堂福樂……………七百三十二

附注 預先選定之恩……………六百四十二 犯任何大罪寵愛立即失落……………七百五十五

寵愛是什麼……………六百五十一 (一) 如何失落寵愛……………七百五十六

205 壹 寵愛至貴……………六百六十六 (二) 當保存寵愛……………七百六十

貳 義人承受主產……………七百零六 (三) 論增長寵愛……………七百六十一

叁 義人是天主活像……………七百一十二 論寵愛能失落……………七百六十三

肆 天主善居義人之心……………七百一十四 論再得寵愛……………七百六十五

伍 寵愛使靈魂成聖神宮殿……………七百一十六 論保存寵愛……………七百七十二

(子) 義人爲耶穌的朋友……………七百二十 論寵愛能增長……………七百七十四

(丑) 義人爲耶穌的兄弟……………七百二十一 如何增長寵愛……………七百七十七

卒

☆

卒

要理引伸 第十四册

卷一

當守的誠命 (附錄)

△論當修的德行▽

I 德行概論

第一百八十六題

●問 我們除避免犯罪外，還當做什

麼？答 我們除避免犯罪外，還當有美

善的行爲，就是修德行。

解說



要好好的恭敬天主，除了避免犯罪以外，還當勉力修各樣的德行，尤當成就的，便是與我能力想稱的德行。

有一般人把宗教看作一種消極的東西；一談到宗教，就想起誠律，規矩，禮儀；他們以爲宗教也不過是這樣罷了。這種設想，乃因他們對於宗教沒有正確的認識，僅有殘缺不全的觀念。聖教的精神並不只爲避免大罪及因大罪而遭的禍患；也不但爲避免地獄的永罰。一總人在善遵誠命以外，還須顯揚公教生活所含有的各樣德行；還要存有堅固的志向，務必在健全的，聖德的道路上勉力前進。換句話說，教友當爲天主的一切實踐公教生活，保養靈魂超性的生命。誰既按天主的誠命真心避免犯罪，克制偏情，治好毛病，更當勉力

前進，習行善事，成個有德行的人，使天主的肖像（本性及超性的）在我們身上更顯光輝，更是有聲有色。天主聖神勸勉人說：『聖潔的，叫他仍舊聖潔』（默照經二十二，十一）。就是要常常在天主勸諭的道路上邁進，常常把持着全德的最高度。所以在德行上邁進的良方，就是對於天主愛了還要更加地愛；熱切了還要更加地熱切，前進了還要更加地前進。

那末試問，我們爲什麼有這修養德行的責任呢？論到我們所以要修養德行，因爲這是天主所喜歡的，又是於我們本身有益的；並且與我們爲人的宗向是很相稱的事。

學識使人成爲明白人；財帛使人成爲富貴人；權力使人成爲偉人，將軍：德行却叫人成爲善人。

人所以生在世上，乃爲認識，愛慕，事奉天主；天主所以造生人類就是爲着這一點（見一冊）：這一點既是我們的宗向，那末充滿這宗向的，就是我們所稱謂的善人，或正式的人。人雖向着富貴的人攀交奉承，向着有權力的人懼畏屈服；可是對於德高的人却莫不欽敬愛慕。人都喜歡德行高尚的人；何況天主呢？天主並不重着我們的學識，我們的財帛，我們的本領；這一切在天主台前算不得什麼；天主既是聖德的根源，那末他喜歡的自然也就是德高的人了。聖經（葉肋米亞九，二十三）上說：「智慧人不要因他的智慧誇口，勇士不要因他的武力誇口，財主不要因他的財物誇口。」所以我們當緊修德行；其實，這德行就是我們在天主跟前獨一無價值的

長處。師主編上說：「審判的時候，天主不問我們讀了什麼書，但問我們行了什麼善；也不問我們有沒有口才，但問我們是否盡了本分」。

問 爲什麼我們還該成全德行呢？ 答 我們還該成全德行：第一，因爲有吾主耶穌的命。

第二，因爲在世上修的德行越高，在聖德的道路上前進的越速，在天主台前的價值越大，在天堂享的榮福也越多。

第三，因爲世事是這樣的「不進則退」，若不勉力前進，則難免後退，靈魂也勢將墮落。就如逆水行船，若不勉力，搖盪，必難支持，那末怎樣能溯流而上？一經停止進行，則不免爲急流所衝，反到順流而下了。天主所以要持久我們

的生命直到現在，使我們在世多活一些時候，就是要我們多修德行，而增加我們的功勞；否則我們却是一領了洗卽逝世纔好。自古以來，催迫我們恭敬天主的四條理由（見一册四十張），頭一聲就是要求我們熱心愛慕他，完全事奉他，並不是單單要求我們不凌辱他，不犯他的誡命就穀了。現在這裏特地要講的就是：第一，天主是天地萬物天神世人的大主宰；我們人既是受天主造的，就當事奉天主。並且從「創造主」及「受造物」這兩者的本義上，就可以看出我們人對於天主有什麼責任，不但不該得罪天主，違反他的誡命，而且還要事奉他。假使有人對於成全與聖德，竟說不敢心高妄想，但願一生不犯大罪就穀了，這等人是怎樣地違反真理呵！假定

你僱了一個工人，這個工人本來沒有什麼大毛病，也不吸鴉片，也不喝醉酒，也不喜賭博，也不偷東西，也不辦什麼使你大不滿意的事；但却常有一些小過犯，小懶惰，對於任何事體都不大盡力辦理，更是辦理的不大妥當；像這樣的人，縱然說不出他的什麼大過錯，可是終久難得主人的歡心。我們在天主台前都是天主的僕役，天主的辦事人，天主對待我們也就是那般的；我們若是如同剛才所說的那個傭人一般，豈能博得天主的歡心麼？或是你有一塊園地，管園的人僅把那園裏一些大的荆棘荒草剷除了，而且剷除的不很乾淨，還撇下一些小草；也沒有種什麼好花，也沒有栽什麼有用的植物，竟造成了沒有用處的一塊荒地，這樣能叫主人滿意嗎

？我們人在天主台前也是那樣，改毛病固然是好，究竟還要勉力修德行才對呢！第二，天主不但是我們人類的大主宰，又是我們人類的大父母，並且我們教友確是天主的義子。人人都知道父母應當欽敬，就是應當愛慕父母，恭敬父母，聽父母的命。天主既是我們的大父母，所以更當愛慕，恭敬他，聽他的命（見一冊上四十四張）。何況教友，既因天主的恩寵得到了超性的生命，成爲天主的義子，該當怎樣地愛慕天主呢？自然當熱愛到最高程度。若有一個富貴人，勤儉傳家，他跟前的幾個兒子長大成人後，或讀書求名，或做買賣謀利，都能各盡其才，各顯其能，獨有一個兒子，他的智慧能力，雖不在他弟兄們以下，却不肯努力，終是遊手好閒，不務

正業；人若勸他改過，他便說，只要一輩子衣食不缺就罷了，求什麼名，貪什麼利呢？他的父親也再三再四地勸勉他，教他效法自己怎樣地勞苦，弟兄們怎樣地勤謹，這些勸語都不能夠入他的耳，他仍舊是懶惰好閒，不肯努力；他的父親見他這樣，恐怕他墮落敗家，勢必要忿怒，而嚴加重罰的。豈肯容忍這樣沒出息的兒子麼？天主就是我們的大父，我們就是天主的義子；天主待我們也是這樣，他見了我們冷淡懈怠，便在聖經上明明的勸我們效法在天大父的榜樣；在天大父是至聖至善的，我們做義子的若沒有修德成聖的志向，不肯努力前進，那末在大父臺前，也便是個不肖的兒子了。

◆問 在這成全與聖德的道路上前進，可有什麼盡頭呢

？答：在這成全與聖德的道路上前進是沒有盡頭的，更沒有時期可說我已經達到了目的。吾主耶穌（瑪竇五，四十八）勸我們說：「你們要完全，像你們在天大父完全一樣」。我們聽得這句話，恐怕不免要懷疑起來，我們怎麼能夠如同天主一樣成全呢？聖奧斯定給我們解疑說：「人結合天主越密切，自然德行越成全，德行越成全，必越相似天主」。聖經上常勸人修德成聖；就如聖保祿（德撒老尼前書四，三）所說：「天主的旨意就是要我們都成聖人」。聖伯多祿（前書二，十六）也曾代替天主囑咐我們說：「我既是聖的，你們也該當成聖」。這些話都是勸我們修德成聖，以期相似天主。再者常說光榮天主，怎樣是光榮天主呢？若是拿我們的好行為來引人

愛慕，恭敬，認識天主，這便是光榮天主。進一步說，若能德行成全，效法在天大父，這便是光榮天主到了極點。何況天主在我們身上所有的權柄，遠遠超過任何主人在工人身上所有的權柄；天主在我們身上有最高無比的權柄，我們不但不是天主的奴僕，而且是受天主造的事物（見一冊十六張）。

問 這樣看來，一總的教友都有修養德行的責任嗎？

答 是的。有一些教友想這修養德行，勉力成聖的事，全是修道的人做的；與世俗人及普通的教友不關重要。並想着自己是好教友，因為也沒有犯邪淫，也沒有缺彌撒。但這種觀念却正相反天主對於我們的期望及聖意；所以是一個大錯誤，每個教友都當按着各自的環境，勉力造到齊全的地步。

按這齊全的地步，不可錯想在顯聖蹟，做偉大稀奇的事；却在對於天主的純全愛情；這種感情是諸德的總匯。

◎問 怎樣可以成全德行呢？ 答 成全德行的方法，

就是：第一，常小心壓伏自己的偏情，不致隨從自己的私慾。
第二，效法耶穌的榜樣。

■ 凡願修德的，就得和內憂外患等阻擋相抵抗；好比一隻船在海上，就得乘風逐浪，勉力搖盪，往前進行，才能達到目的地。人願進天堂，也得同三仇（魔鬼，世俗，肉情）相奮鬥，尤當一生奮鬥到底，直至死期臨頭，方得罷休。修德行如同爬山一般，山是壁陡流滑的，一不小心，就滑將下來。可見修德行是艱難辛苦的，並非安逸自在的事。

◎問 當怎樣壓伏自己呢？ 答 爲壓伏自己，不但在有罪事上，即在無罪事上，以及任何可以做，可以不做的體上，也都應當克制自己，不致隨從自己的私慾。

◎問 既然應當壓伏自己，就不能遊玩散心了嗎？ 答 雖然應當壓伏自己，可還能夠遊玩散心。但要謹遵天主的聖意，扶養靈魂肉身的力量。爲更容易善盡己職，但也不可過於放肆，以致得罪天主，得罪人。

◎問 願成全德行要效法耶穌什麼榜樣呢？ 答 願成全德行須要效法耶穌神貧，貞潔，聽命的榜樣。因爲這三樣是成全德行的最好方法。

◎問 爲什麼這三樣是成全德行的最好方法呢？ 答

第一，因為神貧絕財，不偏愛世物；貞潔絕色，克制私慾；聽命絕意，不妄自作主。有了這三樣，便是除去了修德的三大阻擋。第二，發了這三大聖願，便是把自己一切所有的，都獻與天主了：神貧供獻自己的財物；貞潔供獻自己的肉身，聽命供獻自己的靈魂。

◎問 誰當守這三點？ 答 凡發了這三樣聖願的，如各會的修士修女等，都該當遵守。

◎問 不進修會的怎能成全德行呢？ 答 只要小心隨耶穌的善表，不隨世俗的識見，也能成全德行；天主為他的兒女所期望的成全，不是空虛的，是要人本着他的旨意竭力設法成全自己，並在其旨意範圍之內於各種機會中克苦自勵

，修養道德。這個成全雖是平凡的，然而能給我們一個發揚天主聖名，與改進公教生活的方法；也足以代替其他修德成聖的奇妙道路，及煥赫的事情。我們試看童貞女瑪利亞，眾人稱她爲世界上最偉大，最高尚，最聖潔的母親；到底他的道德行爲有什麼表現呢？他一生不過居在納匝肋的一個窮苦卑賤的家庭裏，善盡着平常做母親的本分。可是在盡那平常本分時，却一生沒有阻止天主給她豐富的超性生命，並在天主所期望的工作內，絲毫沒有妨礙這個超性生命的進展，而完全盡了貧窮卑賤的本分。再看那做我們至高模範的吾主耶穌；除了三年時光外，豈不是完全住在一個僻陋的加利勒亞小地方，爲盡着木匠的職務嗎？我們人在各自的職責上，也都

應當效法耶穌，瑪利亞，以及一總的聖人。雖然他們所盡的職務是很平凡的，到底他們是按着天主所預定的職務，絕對的服從。我們也當這樣使自己超凡入聖，在道德行程上，猶如吾主耶穌「在天主與衆人面前年歲越長，德行也越大」（路加七，五十二）；就是在各自的職業上發現自己的價值。這並不是二般不見量的自私自太之心，却因爲他認識，確信他自己那些平凡的職業，實屬天主所指定的；於是在實行天職時，也就應當勉勵，和欣喜，並修養各種德行。耶穌傳教時立的榜樣，也不但是在修道院的人效法他，就是在世俗當中也有很多的教友，總不間斷地效法吾主耶穌怎樣修德成聖。

◎問 爲什麼說教友造到齊全的地步，當照各自的環境

呢？ 答 當知道，剛才所說的「人都得按各自的環境」修全德，因為世人都各有不同的環境，以及生活狀況之相異；所以人就得以這不同的環境，狀況裏，尋出恰當修德成聖的妙方。就以修士來說，他的環境，以及生活狀況，則與世俗人不同。但莫管各人的環境同不同；只要盡力按着各自的環境，一心修德，都可造到齊全的地步。若說只有修士們成聖，世俗人不會成聖，確大錯而特錯了！

擴充

甲「如同天上的父那般齊全」(見瑪竇五，四十八)

天地間一切萬物，莫不按着本性的趨向，競爭，進行，為達到各自的目的；何況我們奉教人，更當奮勇前進，以達

天主所指定的終點，即耶穌會向宗徒們說的全德的地步：『你們要完全，像你們在天大父那般完全』（瑪竇五，四八）。即便在德行的道路上，有了大的進展，却不當因此而停步，還得繼續前進；總要按着天主所賜聖寵的度量，從這個德行上再進往那個德行，竭力的向前邁進。如聖保祿論自己說：『弟兄們，我不是以為自己已經得着了，已經完全了；乃是竭力追求：忘記背後，努力前進，向着標竿直跑，要得着天主在耶穌基利斯督裏，從上面召我來得的獎賞』（斐理伯書三，十二—十五）。聖經（默照經二十二，十一）也說：『……為義的，叫他更加為義；聖潔的，叫他還要聖潔』。這兩句話也就如同『嗜義如飢渴』（見瑪竇五，六）那別的話的意思，都是勸我們發奮修

德，不斷地往前進步。聖保祿宗徒給教友們那麼說：若說我有成全的德行，我不敢自信；我可以自信的，不過是我能做一件事，就是拋棄過去的，但想未來的，勉力趕我的宗向；期得天主給我預備的光榮。請看聖保祿大聖人爲勉勵自己前進，將自己所行的一切善業，所修的一切德行都拋在背後，心不想，口不言，如同沒有一樣，把自己能行未行的善工，常常攔在眼前，勉力去做。我們都要做個完善人，在道德及聖德的道路上勉力邁進；那種邁進的勇氣，誰若想達到完全的境地，先要有這高大的志向。我們是天主的義子，吾主耶穌勸我們效法在天大父的榜樣；在天大父是至聖至善的，我們做義子的若沒有修德成聖的志向，不肯勉力前進，但願不

犯誠命，那末在大父台前也便是一個不肖的兒子。所以我們要成全像我們在天大父成全一樣。聖教會也就是用吾主耶穌的這句話，鼓勵我們抱定這一種最高尙而極需有的目標，向前邁進。

心高志遠

聖依納爵教訓我們說：人若要想走入這聖德的成全的道路，必要心高志遠，見義勇爲，持久耐勞。所說心高志遠，就是不立界限，志趣遠大。人若說，我但守十誠，十誠以外則一概不管，這就是定立界限；人若盼望成全到最高度，卽算志趣遠大。在吾主耶穌的學校裏，不怕有這樣的奢望；可是這種盼望當是真誠的，充實的，熱切的，如同鐘表內的發

條一樣，催着我們實際進行，以便克治自己，翕合主旨，不辭勞苦，不怕艱難。爲着要在這成全的道路上跟隨耶穌，就當勇敢；這確有耶穌自己的話可証。聖路加（路加九，二十三）記載吾主耶穌教訓人說：「若有人要跟從我，就當捨己，天背負他的十字架來，跟從我」。從耶穌這句話上看來，可以知道，我們在修成全的道路上，一定要遇着許多阻擋，艱難；爲得勝那些阻擋艱難，非奮勇不可。

除了志遠，勇敢以外，還要恆心，以支持靈魂的力量，在修成全的事業上，能得到自己所盼望的終向；否則，若但一次兩次，或十天半月，得勝阻擋，艱難，以後就委靡懈怠，被敵打敗，那末有什麼好處呢？雖然這恆心抵擋三仇，是

我們軟弱的本性所最感困難的，但是必該如此；因為我們修成全的障礙，艱難，就是盡力掃除；始終也不能脫淨。故我們爲着到達目的，則不可見難而退，以致半途而廢。聖依納爵指示我們從什麼泉源可以得到這三樣的長處；他在神操書上說了，爲作第二主日的避靜，該當志遠，勇敢，恆心；接着又說了這三樣心情，是加倍熱心所能發生的。就如同說：這心高志遠，見義勇爲，持久耐勞，是因着愛主之熱情所發生出來的。聖依納爵設想我們若真心愛慕天主，並爲吾主耶穌甘願犧牲自己，自然就懇切地希望修成全了；希望的既懇切，也必然要心高志遠，見義勇爲，持久耐勞了。我們上邊說過，爲走德行的道路，千萬別有知足的心，該常想這個道

路很長，現在還沒有走進一步。吾主耶穌勸我們效法天主聖父的成全聖德，原來也有這個意思。因為修德行，不論到什麼地步，終不能比上天主的萬分之一。天主的美善無窮無限，豈是人所能效法得到的麼？耶穌說那話的本意，不過是願意我們拿個高超主意，常常勉勵前進就是了。

如何完成「成全的聖德」

問 我們修成完全聖德是因着那幾方面？ 答 神修

工作是我們和天主的合作。在我們一方面應當常常盡心竭力；在天主一方面，不斷地用聖神的寵佑光照我們，扶助我們。這合作的目的，是在把我們身心化為天主子女的身心。並且，在我們這一方面修成聖德的準則，究竟可說歸於兩條：

一是棄絕自己，一是跟隨耶穌。這就是吾主耶穌勸他的徒弟們跟隨他走天國道路說的那句話：「若有人要跟從我，當捨己，天天背負自己的十字架來，跟從我」（瑪竇十六，二十四）。這就是耶穌真正的道理，及本來的精神（見六冊二百八十九張）。所以我們現今即依棄絕自己，隨從耶穌這個原則實地去幹。現將這兩端分論於下：

壹 造詣深淺以克己爲準繩

（子）成全德行原來不在克己，却是在愛慕天主。聖若望說：「天主就是愛，住在愛裏面的，就是住在天主裏面，天主也住在他裏面」（若望前書四，十六）。愛天主的心越鈍全，德行也越高妙。所以奉教人的德行連成全，可以用一句話包括

在愛天主的心情上前進，造到極高的地步。這愛天主的聖情，是我們救靈諸事業的開端，也是我們救靈諸事業的絕頂。

爲這個緣故，天主既然把自己的惟一聖子，打發到世界來拯救普世以後，緊接着又打發第三位聖神，到世界上來聖化普世。那末聖神怎樣聖化普世呢？天主聖神爲聖化普世所用的方法，就是把天主聖愛的寶貴神恩布散在我們心中，我們全心愛天主於萬有之上。聖保祿宗徒說，聖神賞給我們了，也藉着聖神，天主的聖愛湧流於我們心中了。

（丑）但我們在上世界上若是要愛慕天主，總少不了要克己，要用刻苦的工夫，把那些阻擋我們與天主愛德結合的一切障礙排除盡淨。不克己，私慾偏情不除去，愛天主的心就

在愛天主的心情上前進，造到極高的地步。這愛天主的聖情，是我們救靈諸事業的開端，也是我們救靈諸事業的絕頂。

爲這個緣故，天主既然把自己的惟一聖子，打發到世界來拯救普世以後，緊接着又打發第三位聖神，到世界上來聖化普世。那末聖神怎樣聖化普世呢？天主聖神爲聖化普世所用的方法，就是把天主聖愛的寶貴神恩布散在我們心中，教我們全心愛天主於萬有之上。聖保祿宗徒說，聖神賞給我們了，也藉着聖神，天主的聖愛湧流於我們心中了。

（丑）但我們在世界若是要愛慕天主，總少不了要克己，要用刻苦的工夫，把那些阻擋我們與天主愛德結合的一切障礙排除盡淨。不克己，私慾偏情不除去，愛天主的心就

不能純全。幾時我們偏愛自己，順從私慾，與愛天主的心就完全相反。所以人克己多少，即愛天主多少。聖奧斯定說：「減少私情，就是加增愛德；減盡私情，就是聖德成全」。

再者，人的靈魂本是照天主肖像造成的，以天主為他的本鄉，歸向天主，是他自然的本性。但因為有私慾偏情拉扯他，致不能與天主結合。這就如一塊石頭，他的本性雖是向他，若用繩索把他懸在空中，也不能落於地，必須把繩索割斷了，然後纔能隨着他的本性一直墜落地。私慾偏情，都是繫連人心的繩索；若用克己的工夫把這繩索割斷了，人心一直歸向天主，且比那石頭落地更快。所以我們該把戀愛世物的心完全斷絕，以期我們的心得與天主結合。我們要修德

前進，總少不得克己；克己的工夫多用一分，德行便多長一分；但看克己的工夫用的深淺，就可以知道德行修的高低。原來我們的心，就如一塊田地，若是不耕不種，則但長荒草；若是年年耕種，纔能生長嘉穀。園裏自然生着野草；需要不時地剷除；不然的話，已生的野草雖然敗了，可是仍要再生的。我們的心，也必須用克己的工夫耕種他，纔能生長德行的嘉穀；若常常貪圖安逸，自在，不肯克己，不願努力耕種我們的心田，必要長毛病的惡草。所以歷來的聖人們，都拿着克己，當進修的尺寸。聖依納爵教訓我們說：「你該打傷自己；這就是成聖的捷徑」。又用聖熱落尼莫的話說：「你勉強多少，則長進多少」。所以要知道你在德行道路上進

到了什麼地步，該看你怎樣克制偏情。可是你別懂錯了，天主叫我們克己，願意我們勞苦，受煩難，做刻苦的工夫，並不是全然爲着刻苦自己。聖經上勸我們刻苦自己，惱恨自己，攻打自己，棄絕自己，以及其他許多類似的話，這些話我們乍一聽見，未免太覺奇怪。豈不知這「克己」的工夫並不是爲克己而克己，實爲更高超的爲頭；原來這樣恨自己，正是愛自己；因爲壓伏私慾，克制偏情，才能愛慕天主救靈魂；若不攻打自己，則救不了自己的靈魂。再說這恨自己只是恨自己的毛病，就如醫生給病人治病，不是治生病的人，只治人生的病。

（寅）德行經奮鬥攻打自己才能修成

我們在論保護潔淨德行的一些方法上證明過，我們當怎樣勇敢打仗（見十二冊二百六十五張）。我們在超性的生命上，在前進與聖德的道路，最重要的工作，就是得勝自己；既然當戰勝自己，那末得先攻打自己。原來我的仇敵就是我自己，並且是與我離不開的仇敵；我們對於這個仇敵有一次的戰勝，還不能算是得勝，常常與他交戰；那最後的戰勝，纔爲勝利。

■，「攻打自己」這句話究竟有什麼意思呢？「攻打自己」這四個字不是別的意思，就是說務必在克制七罪宗上努力，以便去掉自己各樣不好的偏向。這七個大毛病，以及其他不好的偏向，或多或少，人人都有一些。這些傾向，或因

原罪的效果初出母胎就有的，想因人常犯某一種罪，漸漸地養成了習慣而有的。所說的戰勝我們自己，就是去掉我們這些不好的偏向。人非勇敢克制，壓伏各人的偏情，要想熱心事奉天主是萬萬不能的；誰勉力壓伏各人自己的偏情，就是練習刻苦的真工夫，這刻苦的工夫，就是壓抑那私欲偏情，不叫它露頭作怪，見它幾時露頭，就趕快壓伏，雖然不能完全消滅，最低限度可叫它日漸衰弱；管制偏情就如馴養烈馬一樣，見牠撒野不服，就要減少牠的食料，再給牠帶上嚼環，並加以鞭打。人怎樣才能去掉自己不好的偏向呢？爲去掉自己的偏向，該當反抗自己不好的偏向，就是要勉力作那與自己不好偏向正相反的事體。這種反抗我們不好偏向的大道

理，原來就是上面我們所已提過吾主耶穌的教訓：「若有人願意跟從我，就當捨己，背起他的十字架來跟從我」（瑪竇十六，三十四）。所說的捨自己，背起自己的十字架，就是說攻打自己的不好偏向。我們該當聖化自己，我們都要覺到在我們心中有兩樣正相反的貪圖，卽如兩人彼此爭鬪一樣：一是人的肉情，一是人的靈魂。肉情所貪圖的，相反靈魂；靈魂所貪圖的，相反肉情。這就是聖保祿宗徒（加拉大五，十七）說的：「肉軀反對着靈魂的貪圖，靈魂也反對着肉軀的貪圖」。聖保祿還說，爲屬於耶穌基督，該把自己的肉身連自己不合理的貪圖，完全釘死在十字架上。原文（加拉大五，二十四）說：「凡屬耶穌基督的人，是已經把自己的肉體，連

肉體的那情私慾同釘在十字架上了一。

一總的聖人，沒有不是在勇敢攻打自己的道路上，修成了聖德的。想想諸聖人聖女的榜樣，就懂得戰勝自己是多麼重要了。我們若願意修成聖德，就該拿定主意，攻打自己，切不可有一點含糊。就是要誠心悔改，實地將那禍根治死。

■，既然拿定了主意要攻打自己，然後首當注意的就是設法認出自己的毛病，特地該當認出在自己心中爲首的毛病；因爲若把這頭一個仇敵打敗了，其他的仇敵就不難征服。

(一) 我們已經知道，一總不好的偏向，全是從自愛的偏情產生出來的；但我們若要將自己仔細考查一下，必能查出兩樣極有力量的偏向，都是從自愛偏情所產生：一是偏愛尊

榮，即驕傲；一是偏愛逸樂，即愆情。這兩樣偏向人人都有，不過按着各人的血氣秉性，並生平的習慣，有輕重的分別罷了。所以人若但能說自己是個驕傲人，不算爲認識自己；人人都有驕傲，都能說自己是驕傲的人。還該分辨自己的驕傲是那一等的，平常是在什麼事上發顯，是怎麼樣發顯的。

(一)是好居人上的驕傲麼？這樣的驕傲，常想設法勝過別人，一有人阻擋，就忿怒着急；這種驕傲的標記是好着急，也是固執己見。(二)是自滿自樂的驕傲麼？這樣的驕傲，常覺着自己的才能出衆，也想設法叫別人稱讚他的才能，這種驕傲的標記是貪圖虛榮，說大話。(三)是柔弱懦怯的驕傲麼？這樣的驕傲，最怕人評論他的短處，指責他的不是，常記着別人說

他什麼，想他什麼，怕受人輕賤，這種驕傲的標記是顧面子，不敢出頭。(四)除此以外，還有一種驕傲，平常叫作量小，爲着一點不值什麼的小事，或別人一句話說不周到，或面容畧有一些不溫和，就不能忍受，竟與人記起仇來。以上說的這幾樣驕傲，雖然不是刻板式的彼此不同，但總不能相混的；不過相幫人按着這些標記，查考在自己心中爲首的，是那一等驕傲，以便實地攻打就是了。

至於慾情所發現的形蹟，也不是一樣的，特地是懼怕奮勉，或什麼也不理會，或是懶惰懈怠，或不願他人的煩擾干涉，或是一種怯懦，委靡不振，爲行善毫無精神，爲惡事却有極大的心火。這樣的人，最怕勞苦，不會拿定剛強決斷的

主意。至於慾情更猛烈的人，明悟中好設想一些親朋往來，繁華熱鬧，以及其他各種快樂五官的景象；或是心思散亂，不拘什麼事，也不能定心專務，腦筋裏常存一些空虛的幻想，輪流改變，以為取樂之道。這都是慾情偏向的憑據。

(二) 人心中有這些私慾偏情的效果，隨時發現，層出不窮，怎麼能認出在自己心中為首的偏情來呢？我說，頭一樣當作的事是祈求天主；一面再真心堅信，為認識你自己，必須有天主的光照。該本着這兩樣心情，祈求天主；然後老老實實的，考查自己的過錯；不可對於自己託故推辭，也不可鋪張過實；但當盡力設法在天主臺前認出自己過錯的實處。

該查考你習慣想念，習慣追憶的是些什麼，多嗜你的明

悟，於未受外物的感動以前，譬如早晨初醒時，未料理事務以前，你自然而然的肯想什麼呢？這樣地查考你自己，是同給你一個不提防，而且最容易認出在你心中爲首的偏情來。再看看你屢次所犯的，是什麼過失；那付過失所從出的根源，就是你心中的偏情。再看看你所常受的，是什麼誘惑；你常受的那些誘惑，不但是你的不好偏向，還是你一總不好偏向的首領；因爲魔鬼認識你，並且認識的最清楚；他看你在哪一方面不堅固，就從那一方面來攻打你。多啗你覺着一番不平常的感情，不論是喜樂，是憂愁，該查考爲什麼緣故。比方說，我如今爲什麼過於憂悶呢，爲什麼過於喜樂呢？那過於喜樂，過於憂愁的來源，就是在你心中爲首的偏情。

回想你年幼的時候，別人指責你什麼過失，指責次數最多的那些過失，是從你心中爲首的偏情發生出來的。人多啫認清了，在自己心中爲首的偏情，該當用什麼方法來戰勝他呢？我答應說，該當作那直接相反爲首的偏情的事情，且不但偶然作一次，就想是毀了本分，還該屢次作，常常作；因爲在我心中爲首的偏情，已經成了一種惡習。人都知道，爲改一個習慣的毛病，應當練習着修那相反的德行；多啫德行修成了，毛病纔能改淨。所以若在我心中爲首的偏情是驕傲，我就勉力作謙遜的事情；能作多少，就作多少。爲改別的偏情也是這樣，譬如爲改貪快樂的偏情，就行克苦肉身的工夫；爲改明悟輕浮，分心走意的毛病，就勉力守端正，守靜

默，拘束三司；爲改懶惰，就勤謹作活；爲改好得罪人的毛病，就修良善忍耐；見義勇爲的德行。

圖 所以攻打在自己心中爲首的偏情以前，先當認清什麼德行，是正相反這個偏情的；也預先指定遇着什麼機會，就要作什麼事情，完全清清楚楚規定出來，然後堅固自己的主意；不拘遇見什麼煩難，也要勇敢實踐自己的主意。但最要緊的是祈禱，常常祈禱。以前說了，爲認明自己心中爲首的偏情，需要懇求天主。爲攻打這個偏情，更要求天主了。若沒有天主的聖寵助佑我，怎樣能恆心攻打我自己呢？但是天主的聖寵，非祈求不能得；所以我該不斷地仰懇天主，賞賜我緊要的神光勇力，以便戰勝我的仇敵。還有一個辦法

，就是私省察；但你不可忘記，若要私省察的工夫發生實效，該當真心實意地作，也當恆心作。可是若願意作私省察的工夫，而且要作得好，那麼改毛病的意志必須常常真誠，堅固纔行。所以該常行祈禱，默想，以便燃起改毛病的心火。

結論

人這麼攻打自己，真不容易，必須非常勇敢，不斷地奮鬥才行。師主編上說：「努力幾何，進德亦幾何」。無論什麼教友，都要有這好戰的精神。即便幼童，當他領洗時，就已投於耶穌十字架旗幟之下，當耶穌的勇兵，於是也得與三仇努力奮鬥到底。『人在世上豈無戰爭嗎？』（若伯七，一）。
 在世界上的聖教會，我們也稱爲「戰爭的教會」（見八册四百

二十一)。耶穌原是「和平的君王」（依撒意亞九，六）；可是先知們又常稱他爲「萬君之天主」（見依撒意亞四十八，二），這就是他的名字。他在誕生的日子，與他所喜悅的人許下了平安（路加二，十四）。但他又親自說過：「我來不是叫地上太平，乃是叫地上動于戈」（瑪竇十，三十四）。當然這個戰爭不是人與人間，國與國際的爭鬥，乃指善與惡的衝突。聖經上也說：「天國是努力前進的，努力的人就得着」（瑪竇十一，十二）。這裏所說的天國，指的是聖德（見六冊二百八十三張）。耶穌又說過：「引導永生的那門是窄的，那路是小的，找着他的人也少」（瑪竇七，十四）。所以信友要進天國，應當努力。就是我們不努力，就得不着天堂；努力的定能得到天堂。努力越

多，永遠的福樂便越大。

再者，散布在人類中的超性聖寵，有一種特殊地效力，就是把我們卑賤的生活提高到天的境界中，把我們造成天主的兒女；因而我們成爲基利斯督的弟兄；基利斯督永遠是我們的長兄。聖寵的效果，是使我們同天主聖子相似；因而耶穌成爲衆人的惟一模範；衆人都該當效法他，並且勉力相似他。誰若另去追尋其他的模範，必將走入歧途。聖保祿在羅馬（八，二十九）受刑時說：『天主要我們成爲聖子的肖像』；並且『教聖子在一總兄弟中做長兄』。跟據這話，只要人具有天主聖子的容貌，就可以做天主的兒女，到全德的地步。

論跟隨耶穌基利斯督

以上說過，我們該當是成全的，如同我們在天大父（瑪竇九，四十八）。可是天主聖父是無形的，我們怎能相似他呢？爲教給我們如何效法天主聖父，天主聖子就降生爲人，居於我們人間。耶穌既是可見可聞的天主聖子，那末我們跟隨他，便可以相似天主聖父，得到我們完全的聖德。

問 所說的跟隨吾主耶穌究竟是什麼意思？ 答 所說的跟隨耶穌，含有兩種意思：一是實行他的教訓；一是效法他所立各樣德行的榜樣。就如耶穌明明勸人說的：『我心裏柔和謙卑，你們當學我的樣式』（瑪竇十一，二十九）。『我給你們立了這榜樣，叫你們照着我向你們所做的去做』（若望十三，十五）。這句話是耶穌給宗徒們洗腳以後說的。耶穌又說

過：『我就是道路，真理，生命；若不藉着我，誰也不能到聖父那裏去』（若望十四，六）。

（壹） 論實行耶穌的教訓

只有耶穌能指引，光照我在聖德的道路前進上，不致入於迷途。因為耶穌是天主的上智：是不能舛錯，不能虛言的。天主自天降世，就是為傳給人修養靈魂的真理，所以耶穌明明告訴人說：『我是世界的光；跟從我的，就不在黑暗裏走』（若望八，十二）。（欲知耶穌真正的道理及真正的精神，參看六冊二百八十九張「兩旗相招」的默想）。

問 耶穌主要的教訓在那裏說的特別多？ 答 耶穌主要的教訓，在「山中聖訓」時發揮的特別多（瑪竇五—八章）。

這山中聖訓是聖經的綱領，道理的大成；所以是救靈魂的關鍵。

問 山中聖訓是怎樣開始的？ 答 山中聖訓的開始，就是真福八端；因而稱爲「真福的聖訓」。

論真福八端



問 什麼是真福八端？

答 真福八

端：一，神貧的人有福了；因爲天國是他們的。二，良善的人有福了；因其將進樂土。三，涕泣的人有福了；因爲他們將受安慰。四，嗜義如飢渴的人有福了；因爲他們將得飽飫。五，哀矜的人有福了；因

爲他們將要蒙受哀矜。六，心淨的人有福了；因爲他們將得見天主。七，和睦的人有福了；因爲他們將爲天主的義子。八，爲義而被窘難的人有福了，因爲他們已得天上的國。

〔解說〕

◆問 什麼是真福第一端？ 答 真福第一端，就是：神貧人有福了；因爲天國是他們的。

耶穌在山中的教訓，開口便向聽衆說：神貧的人，是有福的；他們因爲看輕了世上的假福，將來就必定要得天堂的真福樂。

問 什麼叫神貧？ 答 神貧有四樣：第一，將家業財產都周濟了窮人，自己甘受貧乏。第二，雖然出身富貴，但並不貪戀世福，對己儉約樸素，待人慷慨好施。第三，若是生來貧窮，則安分守己，甘貧樂道，不貪分外之財。第四，心裏謙虛，雖有才德，而不以為自己有才德；雖有功勞，而不以為自己有功勞。這四樣都是神貧之類。耶穌說他們都是有真福的；因為他們在世上已經積蓄了天國的財帛。

問 什麼是真福第二端？ 答 良善的人有福了的；因其將進樂土。

問 怎麼是良善？ 答 耐心受別人的難為；怎樣地喫虧抱屈，也不計較。這樣的人，也是有真福的；因為他們

在世上同衆和好，將來在天堂上永享平安之福。

⊗ 問 什麼是真福第三端？ 答 涕泣的人有福了；因為他們將受安慰。

⊗ 問 怎樣是涕泣的人？ 答 在世上忍受天主所賞的患難貧病；或是常痛哭自己的罪過；或是見世人犯罪，心裏難過，常求天主可憐，饒赦他們。這樣的人也是有真福的，因為天主必要拿天堂的真福安慰他們的憂苦。

⊗ 問 什麼是真福第四端？ 答 嗜義如飢渴的人有福了；因為他們將得飽飫。

⊗ 問 怎樣是嗜義如飢渴的人？ 答 嗜義如飢渴的人，就是具有一種好善立功的盛情，一如飢思食渴思飲的一般。

·換句話說，常在聖德的道路上努力前進；這樣的人，也是有真福的；因為天主必要滿足他們的心。

◎問 什麼是真福第五端？ 答 哀矜的人有福了；因為他們將要蒙受哀矜。

◎問 怎樣是哀矜的人？ 答 哀矜的人，就是為着敬愛天主，而專務施行哀矜，救人靈魂肉身；這樣的人是有真福的，因為天主必要豐厚的報答他們。

◎問 什麼是真福第六端？ 答 心淨的人有福了；因為他們將得見天主。

◎問 怎樣才是心淨？ 答 用心躲避犯罪，保存身心潔淨，不受罪過的沾污；這樣的人是有真福的，因為生時天

主住在他心裏，死後天主還要賞他得見天主的聖容。

⊙問 什麼是真福第七端？ 答 和睦的人有福了；因為他們將為天主的義子。

⊙問 怎樣才是和睦？ 答 和睦就是待眾人溫厚和平，不記仇懷恨，不較長論短。這樣的人是有福的；因為他們聽從天主愛人的命令，效法天主愛人的榜樣，真可為天主的義子，將來必得天堂的產業。

⊙問 什麼是真福第八端？ 答 為義而被窘難的人有福了；因為他們已得天上的國。

⊙問 怎樣才是為義而被窘難？ 答 為義而被窘難，就是為奉教或為守天主的誠命，情願受世上一總的患難，就

是捨生致命，也不敢辭。這樣的人是有真福的；因為他們的德行功勞極其高大，遠遠超出尋常，雖然處在世上，却已是天堂的人了。

問 以上八端爲什麼叫真福呢？ 答 因爲這八端是引人升天堂的道路，天堂的福是純全的，永遠的，能以滿足人心，確爲真福；不像世福那般短促卑賤，虛假不實。這真福八端是純全的法典，修成的綱領；一如聖德的八重階級，同天主密切結合的鍵鏈，升天享福的八種要素。

〔擴充〕

從前天主從埃及救出猶太人民，五十日後在曠野裏西乃山上，當着一總人民頒發天主十誡，當那救世主耶穌在傳教

生活開場的時際，在大博爾和葛法翁當中的一座小山上，宣佈了這真福八端，升天的大道。宗徒們侍立在傍邊，人民則四面密密層層圍繞着，敬聽吾主常生的大道。

聖經記載吾主坐下，開口教訓民衆。這種口氣非同小可，祇有天主聖言永遠真實，從天主降世，作萬世萬民的教師，萬世萬民的立法官的，才能當得起，受得住。如同聖保祿宗徒（赫伯來一，二）說：「天主開先知的口，用他們向人類說話；現今却用自己獨一聖子」。吾主給我們這真福八端，不是如同在西乃山上頒發十誡時，那種威靈赫赫，端莊嚴肅，個個都該凜遵無違；現今却甘怡和悅地，允以賞報而導引跟從，把修成大道，編成精巧周密活潑的格言，以便印到人腦

筋裏，刻到人的心坎上。至於所許各端真福的賞報，雖然格式不同；但是九九歸原，總不出乎一樣天堂永報，總叫我們預嘗天上的神味。

我們在每端真福上，可以想三樣：☐這稱許的聖德，在什麼事上；☐吾主耶穌怎麼修這聖德；☐吾主許在世在天服膺這真福的，有什麼賞賜報答。

第一端真福；「神貧的，有福了；因為天國是他們的」。

☐該知道神貧「二字」不是作明悟貧窮，孤陋寡聞講，如同反教的茹達和許多聖教的仇人，故意曲解來譏刺我們。神貧是從心裏脫離世上的名權利銷，脫離世上的榮華富貴

·(一)實在說起來，有許多爲愛慕天主的緣故，棄絕一切所有金銀財帛，如同古時隱修獨修的一樣；或是所有的雖然不多，到底連能有的心願，也完全棄絕，如同宗徒們一樣。雖然祇有漁船，漁網，到底却完全離開；並把能有而且合理的愛財物的心願，也全行斬草除根，絲毫不留。有的並發終身神貧願一無所有，這是第一等神貧。·(二)第二等神貧，是出身貧窮，在困苦爲難的光景當中，延命度日；或是遭了意外的事變，忽然落到貧窮爲難的境地，以致於吃穿不周，挨饑忍餓。唉！世上這類的人，何可勝數呢？但是祇有那些安貧樂道，不怨天不尤人，逆來順受一心忍耐，才算真神貧的人。如同古聖若伯，聖辣匝祿，聖熱耳孟古生，以及別的許多聖人

等。(三)第三等神貧雖然生在榮華富貴當中，度安樂的生命，但是他們的心却逍遙於物外，不凝滯在錢財逸樂裏，不受錢財的拘束，不作錢財的奴隸；就是忽然之間要完全失落，也能自行準備停當；並且知道善用天主所賞的錢財，作好事，行哀矜。哈，這種神貧，真超過那一「未得患得，既得患失」，貪求無厭的人們萬萬倍。這是亞巴郎，達味，類思聖王，恩利格聖王，聖嘉祿，依撒伯爾聖后，聖婦向達拉等的神貧。

(四)第四等凡真心謙虛自持，一點不仗恃自己；覺着自己一貧如洗，軟弱萬分，可憐至極；想自己在天主面前，如同乞丐，常常需要天主聖寵的護佑相幫。吾主耶穌首先囑咐我們神貧，因為神貧能打倒貪心，打倒驕傲，這兩種毛病是萬惡

的淵數，萬罪的根源，家庭的爭執，社會的不安，國家的分裂，人類的戰爭；沒有不是從貪心，從驕傲裏發生出來的。

神修家又把神貧分作五等：第一等從心裏棄絕現世的財帛，並且沒有半點不合理的心情；若天主聖意要他實行棄絕這些財帛，他就立刻棄絕，一無所難。第二等爲愛慕天主的緣故，實實在在棄絕現世所有的財帛，爲的能格外效法，跟從耶穌基利斯督。第三等把心裏貪虛體面假光榮的意思，完全掃除乾淨，塵世的浮華，安逸，完全鄙棄。第四等自己本人的意思願欲，凡和吾主耶穌所標示相左的，完全卸除割棄，不留分毫。第五等把自己看作如同全無，凡是所有，所行的，完全屬於天主。外教哲學家如第奧熱納，索克拉德等，

爲臉面的緣故，都看輕財帛，但是總不能棄絕自己；他們不懂神貧的真精神，也不懂福音上的真謙遜。教友中不問貧富，若是完全和他們相彷彿，怎能當得起稱爲吾主耶穌的弟子呢？哈！我們反省自問，對於這真福第一端，心地如何？

吾主耶穌的榜樣

吾主耶穌極高超的樣子，在世上修了神貧聖德。請看生在白冷貧窮困苦當中，三十年隱居在納匝肋一個小城池裏，如同工人一樣，作工度日，辛苦萬狀。按聖經上記載，吾主耶穌終身度了窮苦生活。他自幼辛苦勤勞；在傳教的時候，靠着人的哀矜活命；連放枕頭的地方都沒有；釘在十字架上的時候，赤身裸體，一無所有；在十字架上崩駕後，因人的

哀矜，方能殮葬。哈！誰受過這樣極端貧窮，極端匱乏呢？

☒ 神貧人的酬報，是大而且厚的；因為天國是他們的

· 照聖保祿（羅瑪十四，十九），天國在公義和平喜樂裏。神貧人活在世，有聖寵，是天主的朋友，充滿着靈魂上的神恩聖佑，他有信德的財寶，明白天主的事體。有位聖人，把真福第一端和他的酬報，提綱撮要說：「神貧於世，富有於天的，福呀！」此外福音宣傳到普世，接受信仰的貧窮居多；富貴錢財，大概是改過遷善的大阻礙；爲此歐塞先知（十二，七）叫財帛爲偶像，阻擋人歸向天主。最後神貧，就是永福，就是得着天上的萬福，就是在永遠光榮裏享見天主。如同聖瑪爾定，在世貧寒淡泊；聖五傷方濟各在世貧寒謙卑

；進到天國却大富大貴了。

第二端眞福，「良善人，有福了；因爲他們將得福地」。

首先我們要看教友的良善在什麼事裏，良善是一樣德行。聖方濟各撒肋爵叫他爲天主聖愛的鮮花；它平服人心裏的怒氣，叫他順從正理；不問深室獨居，或是與人交接往來，常常保持和平鎮靜，不慌不亂。有許多生性良善，或是處在溫和的境遇裏，而溫和，這不算是德行；但是時時處處又對於一總人良善，才是眞德行，那真是如辛吃苦，修成有功德的德行。又如貴重的液體，保存在易壞易碎的器具裏，眞不容易。人該時時刻刻留神壓服自己的脾氣，不要讓他發作；

該時時刻刻端正溫和親近人，待一總人忻勤忍耐，避去一總爭吵怨恨；慢待我們的不要反對他們，不要以怨報怨，不要記仇報仇；凡難爲我們的，該笑容歡迎他們；欺凌我們的，該爲他求天主；世俗的人怎能懂這高尙的真理呢？強凌弱，衆暴寡，壓伏那些鰥寡孤獨，熒熒無告的人；一點小怨，也必要報復，決不寬恕；大仇大怨，更不必談；那怕傾家敗產，傷身喪命，也毫不顧惜；必定弄個得勝才算好漢。但是我們不要昏迷，該跟從吾主耶穌，存心良善，不問人評長道短，我們該用全副的精神，修這良善的德行；不問對於長上，對於同人，對於小輩，都該一律良善相待。聖額我略教給我們兩種修良善的妙法：（一）可把人們能加給我們的凌辱放在眼

前，同吾主耶穌爲愛我們所受的凌辱相比，自然覺得我們的凌辱困苦不算什麼了。(二)當人們凌辱難爲我們時，可以想我們也這樣凌辱難爲過別人。另外我們凌辱得罪天主，這些人們給我們的凌辱，是天主給我們應受的懲罰。爲此「而免我債如我亦免負我債者」，這句經是我們修良善美德的格言，良善是特別貴重的德行，是謙和溫良的姊妹；良善有無上的威權，能征服人心。良善如同橡皮帶，有極大的伸縮性；凡猛撞他的，不致破碎。聖經(箴言十五，一)上說：『溫和的答復，消除怨怒』。

■ **吾主耶穌的榜樣**。先知論降生成人的天主說

：『他不叫喊，也不使街上聽見他的聲音；壓傷的蘆葦，他

不折斷：將殘的燈火他不吹滅』（依撒依亞四十二，二：）吾主自己向宗徒們說：『我心裏柔和：你們當：學我的樣式』（瑪竇十一，二十九）吾主一生都是良善；但當受難的時候，尤其溫和無比。請看對負責賣口親聖面的茹達斯，怎麼溫和的樣子向他說：『茹達斯，你用接吻（的暗號）禮來負責賣人子呀！請看在熱色瑪尼山園裏，在比辣多衙門裏，在加爾瓦略山上，千辛萬苦的當中；吾主時時發顯如同馴良的羔羊一般，不開一海口，不作半句聲，沉靜端莊，寬免釘死他的兇手，並爲他們求天主。爲此聖保祿願感動格林多（格林多後書十，一）教友的心說：『藉着基利斯督的溫柔和良善，勸你們』。

良善人的酬報，他們將要得福地。

第一，良善的人得着自主本身，能約束自己的各樣情慾，不叫他妄動，得心神平安；因爲天主在他心裏和他往來，猶如家人父子一樣。第二，良善人得着人心，吸引教導人歸向天主。聖教因得致命的溫和良善，承擔惡人的殘暴虐刑，竟至犧牲個人的性命財產，沒有一絲半點的怨尤，所以能廣佈到普世全球。宗徒和他們繼續人，被差遣去傳教，如同羊到豺狼當中一樣；却把豺狼變成了馴良的羔羊。至於異端拆教，忿怒驕傲的子息，揭起反叛的旗幟，想打倒正教；不怕用極殘酷的手段，對付聖教會；結果聖教會不但毫無損傷，他們自己却早一命嗚呼，妖氣不留半縷了。請看亞略異端，莫罕默得回教，誓反教，不是這樣嗎！

最後良善人，得着常生地，就是得着天堂本鄉；在天上享見天主，永遠得天主的家產，作天主的承繼人。

第三端眞福，「哭泣的人是有福了；因為他們將受安慰」。

哭泣的種類不一，首先本性的哭泣，無知無識的小孩子，稍不如意，只有哭泣；這本是原罪的罰。我們出母胎時，都哭過，所以說呱呱墮地的嬰兒；吾主嬰孩時也哭過，此外使我流淚痛哭的事情，真是不可勝數。我們失落財帛痛哭，長瘡害病痛哭，死了親戚朋友痛哭，遭受貧窮困苦，冤枉凌辱也都痛哭；這些本性的哭泣，若不是爲天主的緣故（安心忍受，一味承行天主的聖意），都是白受，都是徒勞無

功。若爲天主忍受，或是爲補贖自己的罪，那末才有功勞，才有常生的賞報。我們這樣忍受，才能相似吾主耶穌；他哭朋友辣匝祿的死亡，他許給人的安慰。

除這些本性普通的哭泣以外，還有超性方面，德行方面的哭泣；比方痛哭我們的罪。該知道，祇有罪過是最值得痛哭傷心難過的事；罪過的痛哭，是感激的痛哭，是椎心悔改的痛哭；這也是聖的痛哭，值得安慰的痛哭；如同達味聖王的痛哭，聖伯多祿的痛哭，聖奧斯定，聖婦瑪大肋納的痛哭，外面痛哭，內中覺着無上神慰。我們旣都是罪人，自然該痛哭我們的罪，如同聖詠（六，七）上說：「每夜用眼淚洗我的床鋪，澆我的被褥」。但是我們不但哭我們的罪，還可以痛

哭別人的罪過；看看千千萬萬的人，不認得天主，不愛慕天主，犯罪得罪這至尊無對可愛的天主；我們作天主的子女，能不痛哭流淚嗎！我們看見聖教會遭了許多患難，能不傷心嗎！看看許多人，失落靈魂下地獄，白費吾主無窮聖血功勞，能不氣沮神傷！這些都是同情的眼淚，都是聖善悅樂天主的眼淚，能挽回天主的義怒，能平服天主罰人的利害；如同撒木厄爾哭撒烏爾，葉肋米亞先知哭日路撒冷，哭如達人民一般；又如聖保祿，聖依納爵，聖女德肋撒等，都是看別人得罪天主，不覺大大傷心痛哭，如同遭着大患難一樣。此外還有一種寶貴的眼淚，就是熱心人，如同聖五傷方濟各等，他們想着吾主耶穌的苦難不覺淚洒滂沱；想着仁慈童貞聖母

的痛苦，尤其是當她侍立在聖子十字架的傍邊的時候，真如萬箭穿心，格外淒涼神傷，淚流如注。或是想着吾主耶穌隱藏在聖體奧蹟裏，不覺油然而心動，熱淚直流；或是如同達味想着竄流塵世的日期拖長，不能早見天主，安享永福，不覺痛哭起來；這都是熱慕的眼淚，比珍珠還尊貴。哈，天主聖神賞誰這種熱淚，他真是有福的。

論吾主耶穌怎麼痛哭過。聖巴西畧考查過聖經上從來沒有記載耶穌笑過；至於哭泣，却記載不祇一次。如哭辣匝肋的死，哭日路撒冷的滅亡，就是怙惡不悛罪人的肖像。孩提時在搖籃裏哭過不祇一次；在山園裏祈禱，却痛哭至極，全身滿流血淚。

唉！吾主一生爲哭我們的罪過無良，痛哭惡人的喪亡；所流的眼淚真如汪洋大海，誰能量他的深淺，探他的邊岸呢？爲此聖保祿宗徒（赫日來五，七）說：『吾主在世奉獻的時候大聲哀哭，流淚，祈禱，把自己的眼淚於聖父』。

哭泣的賞報：「將得安慰」。在這裏我們當注意的，吾主耶穌不說撤除他們的眼淚，消除他們的難過和痛苦；却說安慰他們，教他們忍耐，以苦爲樂；在病苦患難裏，嘗着無限神樂，無限安慰。凡痛哭自己罪的，真心痛悔補贖的，忍受世上的痛苦患難窮困凌辱的，天主一定要賞賜聖寵聖佑，一定要可憐他。凡痛哭別人的罪過，同情別人，可憐別人，愛惜別人的，安慰的聖神在世上一定要切實的安慰，將

來在天上一定要大大的賞報他。不論如何，祇要我們有教友的精神，爲天主的緣故，在這充軍而受流離顛沛的地方，傷心痛哭，我們一定是有福的。因爲我們的難過，要變爲喜樂的；在天上天主要拭乾我們的眼睛，點點眼淚要變爲粒粒珍珠咧！在天上再沒有痛哭，再沒有難過了。

第四端眞福，「嗜義如飢渴的人有福了；因爲他們將得飽飫」；就是凡求義德的，他們一定能得着。

■ 這裏說的義德，不但是各得其平，公公道道的義德；並且是指教友的一切德行；如同聖經（瑪竇二，十九）稱聖若瑟爲義人一樣，就是說修德行如同餓的想吃，渴的想喝一樣

· 聖伯爾納多說：「義人總不想自己到了修成的田地，不說如今足夠了；他是如飢似渴的，想一個更純全的修成」。（箴言四，十八）上說：「義人的道路，好像黎明的光，越照越明，直到日午」· 他們知道清楚，在德行的路程上，不進則退· 這義德的飢渴，不是別的，就是熱心· 就是慷慨大量，恆心愛慕天主，奉事天主，一天親切一天，一天純全一天·

這修德的心願，該當是活潑的，熱切的，實行的，有效的，如同那飢渴的一樣· 我們該用全副的精神，全套的工夫，勉力發憤，不失落一個修德的機會，事上尋找他，不問說話行事，念經祈禱· 讀書作事，順境逆境，樣樣都留心注意· 不讓他錯過一個機會· 若是我們有這樣的飢渴，我們早

已成賢成聖了。聖奧斯定說：「一個好教友的生活，該常懷着進德修業，一天純全一天的心思；該常想格外悅樂天主，思言行爲，樣樣都爲光榮天主」。我們該渴想修德前進，如同肚子餓，嘴裏渴的人，想吃飯喝茶一樣。我們該虔心懇求天主賞賜，這聖的飢渴；那末保你不久，天主就要聽你祈求，賞你成功一位聖人了。

■ 吾主耶穌的榜樣。吾主耶穌一生一世，有一個「承行在天聖父聖意」的飢渴（若望十九，二十八）說：『我的食物，就是遵行我父的志願』（若望四，三十四）。吾主有救人靈魂的饑渴；他犧牲自己的性命，傾流自己的聖血，爲贖我們，爲救我們；釘在十字架上時，大聲喊說：『我渴了』。在聖

體裏也不斷的向人呼喚，請聽吾主聖心在聖女瑪加利大的哀號怨聲，就可知道明白了。

☒ 有義德饑渴的酬報，「就是將得飽飫」。

一，天主看他們這樣熱情，自然要聽他們的祈求，要滿他們的心願，賞他修德的聖寵，給他們內裏神慰神樂，加他們天堂的功勞賞報。天主要浸透他們，教他們預嘗天堂的快樂。哈，人在世上這樣悅樂天主，同他這樣親密，以待和天主永遠的結合，真是莫可名言的幸福。

二，這飽飫，又在懂透天主的道理，覺着聖經聖言的趣味，超過俗味萬萬倍。此外在領聖體時，吾主耶穌自己作我們的神糧，亦飲亦食，醉酒飽德，叫我們的靈魂酣暢洋溢，

分沾他天主的性體。吾主耶穌在聖體裏，依我們的器量，充滿我們的心願。

三，最後天主在天上，要飽飫他們，如同聖詠（三五，九）上說：「他們在你的宮殿裏，要醉飽，你要用你急湍似的悅樂酣暢他；在天上要嘗着莫名的甘怡，面對面永遠享見你的聖容」。

第五端眞福，「哀矜人的有福了；因爲他們將受哀矜」。

■ 哀矜的種類很多：有形哀矜，有神哀矜（見一百九十六題）。

要作好事，爲行哀矜，該守好三樣事情：第一該哀矜一

總人，不分彼此，不分恩人仇人；第二該可憐各種病苦，不問是肉身的，是靈魂的，是物質的，是精神的；第三該是甘心情願，不加半點勉強；而且要細膩週到，真正的慈善家，思言行爲，內外都現出他的慈祥愷惻；他看別人的痛苦，猶如自己的痛苦一樣；他覺着別人的患難，猶如自己的患難一樣。所以說的「人饑己饑，人溺己溺」，就是這個意思。他如同仁慈的撒瑪利亞人一樣，常常準備救別人的患難困苦；若是要緊，或是巴不得的話，他竟肯捨上自己的性命，效法吾主耶穌，捨身釘死十字架上，爲完成救贖世人的工程。

吾主耶穌的榜樣。

吾主耶穌爲什麼從天降下，辭尊居卑，辭富居貧呢？不

是爲愛我們，爲可憐我們嗎！吾主一生一世，都是仁慈，都是同情人的痛苦，「到處作好事」：醫治病人，復活死人，寬免犯罪的人，教訓愚蒙的人，爲仇人祈禱；一言以蔽之，加恩給一總的人。他來爲救那喪失的人；並且照先知的話（依撒依亞四十二，三）說：「不折斷已經損傷的蘆葦，不息滅有烟的燈芯」。請看他怎樣待撒瑪利亞婦人，怎樣待那被捕的淫婦，怎樣待聖婦瑪大肋納，怎樣可憐右盜。有一個城池不接待吾主耶穌，宗徒們氣忿不過，求吾主耶穌從天降火下來燒燬他們；吾主耶穌本着慈祥的胸懷，向他們說：「不知道你們懷什麼心思；人子降來不是爲罰人，到底是爲救人的」（路加九，五十五）。

哀矜的酬報。吾主耶穌許下，凡哀矜人的，將來他自己也得哀矜。天主不讓人超過他的慈善寬仁。爲天主的緣故，我們發點愛人的心，作點可憐人的好事，將要得着天主充盈洋溢的賞報。

一，最先天主賞賜聖寵與作哀矜可憐人的人，叫他痛悔改過，以便赦他的罪。這是達尼厄爾（四，二十四），向那布葛王獻的妙計說：『用哀矜補贖你的罪過；用施捨洗淨你的罪匿罷』。

二，天主在他們靈魂肉身的患難當中，安慰他們，另外在煉獄的火中，減少火的熱度。陶爾加（Dorcas）慈祥婦女的哀矜，能感動聖伯多祿宗徒，叫她死而復活。（見宗徒行實九，

三十九—四十二)·辣亞伯 (Rahab) 因爲哀矜的緣故，在葉里葛陷落時，得着救護。

三，吾主耶穌親口說，凡爲主名哀矜可憐人的，如同哀矜吾主自己本身一樣（見瑪竇二十五，四十）·聖瑪爾定聖人的故事，可以作證·聖人某日路上遇見一個窮人，向他求哀矜；但他囊空如洗，手無一文，遂就抽劍把自己的大氅割下一半來給了他·夜間吾主耶穌披着那半件大氅發現給他，並說：「瑪爾定！你不過是望教的保守領洗，可是你就給我穿上了這件大氅」·爲此吾主耶穌要用自己的名義，或天主的名義，來報答那些作好事救人的·此外那些得着我們哀矜的人，在天主面前要替我們轉求，如同陶爾加所救的寡婦，把他

哀矜的長衫衣服，給宗徒的長伯多祿看說：這是陶爾加哀矜我的，求聖伯多祿復活我的恩人罷。

四，我們的哀矜善功，在至尊無對判官前呼號，求他不
要罰我們，定我們的罪案；但要寬赦我們，因為聖雅各伯宗
徒（二，三）說：「哀矜善功，提拔人超出判斷的範圍，不受
審判」。

五，聖經（箴言二十一，二十一）上說：「哀矜替我賺着生命，聖德光榮」。我們用好度量量人，將來也用好度量量我們」（見瑪竇七，二）。我們凡用跌石心腸一點不可憐人的，天主也要跌面無情地審判我們。請看聖經上，那不可憐同僚的欠債惡官，就可會意（見瑪竇十八章）。

第六端眞福，「心裏潔淨的有福了；因爲他們將得看見天主」。

「心裏潔淨在些什麼事裏。」

最先可以說心裏潔淨，不是別事，就是全心愛慕天主，照聖保祿宗徒（見鮮德前書一，五）的道理，純全的愛德，該從潔淨的心裏發出，良心坦白，欣欣懃懃，沒有半點勉強。這不但該躲避犯罪，並且靈魂上該有天主的寵愛，有超性的性命，心裏潔淨；不但該沒有大罪的污穢，並且該沒有戀愛小罪的心思；爲使聖寵在我靈魂上，可以自由聖化我們，盡量提拔，不受半點牽制。心裏潔淨又在心地坦白，誠實無欺；對於天主，如同一個孝子，在慈親面前，裏外如一，不遮頭

蓋脚，花言巧語；對於人忠信正直，不會你欺我詐，裝腔使調地來哄騙別人，如同吾主所取的譬喻，你們要誠實如鴿子一般（見瑪竇十，十六）。哈！這是多麼文雅呀！一個人心地潔淨，不會欺詐愚弄，這是多麼可羨可慕的一回事呀！巴不得我們個個都有孩童的天真爛漫才好；心淨又在心地自由，完全脫離塵世的羈絆，半點不戀紅塵的虛假，一心一志翕合天主，猶如一面微塵不染的明鏡，把天主的聖美聖善，呈現得逼肖盡緻。

凡人明悟愛欲裏，完全清潔，不沾半點污穢邪樂的，外面自有一股清淨的神情，令人欽敬起畏，如同那些守貞修道的一樣；雖然肉情不時衝動，到底能制服他，約束他，變化

人心；真可說是有形的天神，或是無形的人；如同聖教會讚美聖類思公撒格一樣。心潔淨是仗恃天主聖寵得來的，是不斷和三仇對壘交鋒，枕戈坐甲，省身克己，謹守五官三司，卑以自牧，不斷祈求，常領聖事，才能得奏凱勝利。

■ 吾主耶穌的榜樣。

哈，若說吾主的潔淨，誰能說得完全，形容得盡呢？他本是聖德的原素；思想言語行動裏，沒有半點的罪匿，也沒有半點罪匿的傾向；沒有半點過失，也絲毫不沾滯在受造物裏，完全冰清玉潔，超然物表，不食人間烟火；他的仇人不能指責他絲毫過失，無一受造之物可以影響他的自由。吾主一生清潔，微塵不染，比着秋陽曝過，江漢濯過的，還要

高出萬萬倍，真是皎皎無比的了。所以他真是天主聖子，真是天主聖父的愛子，在他身上樣樣都稱心快意；他是一總聖德府庫，事無大小，樣樣都照着天主聖意而行，「我是道路，我是真實，我是性命」。

☒ 心淨的酬報，是最好的，就是看見天主。

凡人心裏有罪過，靈魂的三司大受打擊：明悟昏迷，愛欲軟弱，記含惡劣。這是天主用來罰那些犯罪的靈魂的。凡心底清淨的，三司自必冰清玉潔，享見天主就是潔淨的永遠賞報。心潔的人在世，看見效果就想到原因；看見各樣受造之物，就想着造各樣事物的天主；默想天主在受造之物裏所顯的美善，不覺讚美稱道；想着天主在超性方面所顯降生救

贖各種奇妙事功，更覺心曠神怡，手舞足蹈，快慰無極了。

此外天主通給心淨神潔的一種無上神慰神樂，教他覺着世上的安慰喜樂，都等於零，如同禽鳥生來是高飛遠翔，心淨的也要脫離塵世，上冲雲霄，直飛到天主台前休息，如同聖依納爵說：「我幾時翹首望天，就覺塵世污穢不堪」。

另外死後，在天主對面享見天主，永遠歡樂，永遠欣慰無疆。聖詠（二十三，三）上說得好：「誰能登主子的山，誰能立在他的聖所？就是手潔心淨的」。

第七端眞福，「和睦的人有福了；因爲他們將稱爲天主子」。



和睦的意思，首先要同自己和睦平安，壓服自己的

私慾偏情，不要他妄動，教他順從正理；又同天主和睦，完全守好天主的誠命，凡事祇圖中樂天主的聖意；光榮的和平，是得勝自己，得勝三仇的賞報。其次同一總人和睦，就是同自己的近人，親戚朋友相親相愛；不同別人爭吵計較，事遷就別人，忍耐別人的毛病短處；不懷恨，不記仇，更不報仇，寬免別人，損己利人，凡事都抱和睦態度。和睦又是聯絡人的德行：凡性情怪僻暴躁的，能軟化他；爭執吵鬧的，能平息他；記仇懷恨的，能冰消瓦解他。唉！心地和睦的怎麼悅樂天主，中人的意呀！訓道篇（四四，六）讚美和睦的人說：「我們讚頌光榮的大人物：凡事都教人和睦」。愛德不但在和睦人的心裏，還要表現於外，教人受益良多。

吾主耶穌自天降生到世上，爲要教人同天主聖父言歸於好。爲此先知稱他作平安的首領，和平的君王（見依撒亞九，六）。他爲聯絡我們無良心的罪犯，和大恩主天主和好，還有什麼當說的沒有說，當作的沒有作，當受的沒有受呢？他爲叫人與人，國與國，彼此之間，都愛好和平；所以和平的觀念充滿了他的道理。因爲這個緣故，他叫人良善心謙，叫人服從國家政府，公平正直，大家精誠團結，一心一德。吾主耶穌願意他在世的國家聖教會，用和平的手段，苦口婆心，向五洲萬國普世人民宣傳講解，教他們心悅誠服的信仰；在十字架上，用自己的聖血征服了在天在地的萬物：他是我們的和平，是他撮合上下雙方。爲此在吾主誕生時，天

神就讚頌說：『天主受享榮福於天，良人受享太平於地』（路加二，十四）。他問候宗徒習慣用的話『平安於你們』（路加二十四，三十六）。並囑咐宗徒幾時進到人家，該祝福他們平安（見瑪竇十，十二）。

☒ 和睦的酬報。吾主耶穌自己說過：『和睦的人叫作天主的兒女』。這稱呼本來十分相稱；因為他們肖似在天的大父，和他們的長兄耶穌基督；他們承行天主的聖意，與人相親相愛，慈祥愷惻，如同天主一般；並教人讚美天主聖名。唉！若是人們聽從聖教道理，個人間，國際間，都把冤仇捐棄，道一風同，那末聖教會要多麼快的邁進到普全球，各人心裏呀！反過來，若有人搗亂和平，真可叫作他魔

鬼的子女；因為他們幹着魔鬼的工作。凡想摧殘基利斯督所建設的平安，阻擋聖教會和平建設的，就是可咒罵的東西。

和睦人，真是天主的子女；在世有天主保護，在天作天堂的承繼人；而得天主的產業，永遠和睦太平，幸福無疆。至於魔鬼的兒女，和睦的對頭，要沉在永遠的地獄裏，沒頭沒腦，受無窮嫉妒，兇狠，怨毒的痛苦。

第八端眞福，「爲義而被窘難的人，有福了；因爲天國是他們的」。

■ 爲義而被窘難，有什麼意思？如同在第三端眞福裏，天主耶穌不願消除善人的眼淚和痛苦，不過教我們從痛苦中收取靈魂的益處；在這第八端眞福裏，吾主耶穌讓世上的

壞人欺侮難爲善人，甚至把他們打的打，殺的殺，到極可憐的地步。但天主正因這些艱難聖化光榮自己的忠僕，不過那些懷恨天主，欺侮教友的人，真正可憐；他們自暴自棄，甘作魔鬼的走狗。但是他們的行爲，却成全了那些爲天主和耶穌聖名，忍苦忍辱，受難受死的宗徒，及世世代代無數的好教友，今世後世，得着許多光榮，許多福氣。

聖伯多祿宗徒（見前書四〇，四一四七），分別受苦受難的緣故說：若爲天主，爲耶穌基利斯督的名義，受別人的欺侮難爲，受戲弄打擊的，真是光榮的事；若是因爲罪過受苦受死的，那是可羞可恥的事。爲此教友義人，在世時有被人欺侮的危險。況且吾主耶穌也早已口清齒白的（若望十六，三十三）說

：「在世上你要受壓迫」，又（若望十五，二十）說：「若人難爲我，將來也一定要難爲你們」。聖保祿（第茂德後書三，十二）又說：「凡立志在基利斯督裏敬虔度日的，也都受逼迫」。

沙殫及世界上的壞人等，常常是耶穌基利斯督及他的徒弟們的仇人，常和聖教會作對頭。有時彰明較著，明目張膽的樣子，欺侮難爲；有時刁皮狡滑，鬼鬼祟祟的樣子，暗地裏陷害聖教會。好教友，安分守己，熱心修德的人，都是魔鬼和他走狗的眼中釘，肉裏刺，必定千方百計的陷害他們，拔除他們，才快活。「但這不是難懂的事；凡天主所愛的，魔鬼必定要攻擊；凡天主所輕視的，魔鬼引爲自己的醜類，所以讓他自由自便」。以上是聖基所的話。

爲此耶穌的朋友，看見自己是魔鬼世俗壞人衆矢的目標，切莫稀奇，切莫嚇怕，該當效法聖保祿，和別的宗徒歡欣毅然的樣子承當欺侮凌辱，承當一些風浪打擊、吾主耶穌說過，人要爲他聖名的緣故難爲義人；既名義人，就不該受難爲了；本來教友歹人這兩個名詞，是根本不能混雜在一齊的。但艱難的效驗是爲試探教友的信仰，淘汰教友的腐化份子；策勵教友的信德，教我們同吾主耶穌相似，得着天上永福的花冠。有位聖師說得妙：「撤除奮鬥，也就撤除花冠了」。

· 柴草一遇着火，頃刻變成灰燼；黃金在爐裏越煉越純，價值也越高。聖西彼廉加爾達各的主教，因爲本城的教友長享太平，事事如意；他反到長吁短嘆，怕的是一帆順風，未免

長久要起懈怠的心，沉溺在安逸裏。教友能保持自己勇敢熱忱的，必定是因爲常受魔鬼和壞人，明鎗暗劍攻擊的原故。

☐ 吾主耶穌的榜樣。唉，有誰受人難爲，如同吾主耶穌那樣多，那樣厲害呢？請看沙殫所設的難爲吾主耶穌的機關，就可知道一二了。方降生在白冷郡，沒有幾天，就被迫逃到厄日多；在三年傳教的時期，能有一時半刻的安寧嗎？但吾主却「到處施恩行惠」，他們難爲吾主不錯過一個機會，冤枉，凌辱，壓迫，無所不用其極。末了受盡千辛萬苦後，把他赤身裸體釘在十字架上，就是釘在十字架上的時際，還不斷的在下邊左右譏笑，咒罵他，戲弄他；吾主喚渴，他們外面似乎出於憐愛，給他飲料解渴；但實際上却是送給他

醋酸苦膽，加增他的痛苦。唉，爲忍耐這些，吾主該有多大的忍耐啊！

圖 爲義而被窘難的酬報，「天國是他們的」。唉！這是多麼重大，多麼高尚的賞報呀！世界上的國土是用武力來征服的；天國却相反，是那些爲吾主聖名的緣故，被欺負，被壓迫，甚至被殺戮的酬報，如同聖保祿（格林多後書十二，十）說：「我甚麼時候軟弱，甚麼時候就剛強了」。這是天主在我們身上所行的奇妙。

可以說凡爲天主吃苦受難爲的人，在世上就加增他們聖寵聖佑，加增他們的毅力勇敢，賞賜他們神慰神樂，叫他們在世就預先嘗着天上的安慰快樂；如若有人動心可憐他們的

痛苦，他們就如同吾主耶穌（路加二十三，二十八）答應說：『你們不要爲我哭，當爲自己的子孫哭！』天上等候他們的花冠這樣奇妙，這樣美麗，真叫他們喜歡得出神，世上的劇刑，都不足爲苦了。

吾主爲證實這真福，又說道：『凡人們爲發洩恨我的心咒罵你們，難爲你們，說各種相反真實的壞話對付你們，那你們是有福氣的，你們因此歡欣踴躍吧！因爲在天上爲你們預備了一個極厚極重的賞報（見瑪竇五，十一—十三）。』

（貳） 論效法耶穌的榜樣

我們但認識了道理還不夠；且當按着道理遵行。我雖然有自主之權，能隨從真理；雖然有明悟，知道應當隨從真理

；可是爲決意遵行，還有一番很大的難處：我們生活在這腐敗，齷齪的世界上，要想常常作天主的忠誠義子，必須有一個好模範來做標準；這個模範並不是空空洞洞的法律，例如：「做這個，做那個：」；當是思想活潑，切於實際，而能感動，激發，引導我們仿效的一個模範。聖依納爵在神操書上第一主日中，使我們認清了人因犯罪如何遠離他受造的終向；並叫我們在得了天主的寬免後，堅定意志，再踏上到終向的正路。可是引我們得受造之終向的正路不是別的，就是吾主耶穌·耶穌自己說過：『我是道路，真實，性命；若未經過我，誰也不能到聖父臺前去』（若望，四，六）。降生爲人的物爾朋，是天主聖父賞給我們的一個完全無缺的榜樣。按

聖經上說，耶穌降生在世，乃爲「：引導我們的步履，直趨平安的道路」（路加一：七十九）。再說耶穌的行實，是萬分成全的，是聖德極高的模範。我們將卑賤的生活提高到天主的境界中，把我們造成天主的兒女，於是我們就成爲基利斯督的兄弟。基利斯督永久是我們的長兄。根據聖保祿在羅馬（八，二十九）受刑時所說的話：『天主叫聖子在許多（一總）兄弟中做長兄』。人必具有天主獨一聖子的容貌，才可以做天主的兒女。因此耶穌稱爲一總人的惟一榜樣；一總人都當效法他，並且勉力相似他。誰若去追尋別的一個榜樣，就是走入歧途。天主降生成人，如同我們一樣；在世三十餘年，受盡了各樣艱難困苦，用他的榜樣指給我們在各樣事上，當怎樣

遵守他的教訓。我們一看耶穌的行實，就知道當怎樣修謙遜，忍耐，愛人，聽命等德行了。耶穌立的各樣善表，就如同親手領着我們，一步一步的往前走一樣。到了作活的時候，我們可以看耶穌在辣匝肋立的榜樣；到了受苦的時候，我們可以看耶穌在十字架上的榜樣；到了祈禱的時候，我們可以看耶穌在聖殿，山園中立的榜樣；到了聽命的時候，我們可以看耶穌如何聽聖母，聖若瑟的命；到了發命的時候，我們可以看耶穌怎樣給宗徒們出命；我們在必要相幫人的時候，我們可以看耶穌怎樣救濟人於疾病困苦中的榜樣；我們若受了冤枉，我們可以看耶穌被惡人妄告，且爲仇人求情的榜樣；有了誘惑，我們可以看耶穌四十日嚴齋後，怎麼樣退魔鬼的誘惑；及到

臨終時，還可以看耶穌在十字架上，向天主聖父說：『我把我的靈魂交付於你手中』（路加二十三，六十四）。耶穌一輩子，常是先行後言，先立下一樣善表，然後纔講那一樣道理。凡是天主的忠誠孝子，所應當效法的模範，不是別的，就是從天主本性本體中所生的，主所最悅樂的聖子耶穌基督；他爲救贖人類，又爲給我們立各樣德行的善表（見六冊二十八張）降生的；他是世世代代一總人的惟一真正模範；他引導我們依恃他，效法他，更要忠誠地追隨他。他向一總的人說過：『你們當：跟着我學習』（瑪竇十一，二十九）。所以誰若願意修完全聖德，應當跟隨他，以他爲模範。吾主耶穌既然是天主聖父的惟一聖子，也就是我們在神修工作上，該當常常

置於心目之前的模範了。我們應當以基利斯督長成的身量，做我們修德的準則（見尼非所四，十三）。要是這樣做去，庶不愧為天主的子女。所以吾主耶穌實在是我們當走的「道路」，當信的「真理」，當獲的「生命」。在各樣事體上，都要拿耶穌的榜樣當我們進修的準則。

再者凡耶穌命我們當盡的義務，他皆親自首先實行了。我們若效法他的榜樣，就可以相似天主聖子。我們的行實越與耶穌的行實相似，就越是成全的；我們越臨近我們的終向，將來我們也越是有福的。所以我們信友的生活，我們完全聖德的工作，究竟不是別的，即效法吾主耶穌。我們越是相似耶穌，我們的聖德便越大。因為我越相似耶穌，我們就與

耶穌和聖父的聖德也越近了；眞照耶穌親口所說那句話：『我給你們立了榜樣，叫你們照着我向你們所做的去做』（若望十三，十五）。

◎問 吾主耶穌在世爲叫我們成爲天主的義子，得天主子女的聖德，立了什麼修德行的榜樣？ 答 這個問題我們以上（六冊：十九，二十八，七十六）三個地方已經講述了。天主聖子降生於世，爲立諸德之表，特地願曉諭我們當怎樣報恩，孝愛在天我等之大父。爲此他從降生在世，直至死於十字架上，繼續不斷地常顯這孝愛天主聖父的情；並以這孝愛的熱情光榮天主聖父，使天主聖父悅樂，而完成實行聖父的一切意旨。聖經記載他降生到世的頭一個心情，卽：『天主啊，

我降到世上是爲完成你的意旨』（見赫伯來十，五—十）。聖經上所記載的吾主耶穌頭一句就是：『我應當專務我大父的事；以我父的事爲念』（路加二，九）。

聖經上也記載耶穌用的糧食，也是他自己所曾說過的，卽『遵行差他來者天主聖父的意旨』（若望四，三十四）於是我們在全部聖經上到處都可看出並明瞭，耶穌或在卑陋窮苦的茅棚裏，或在辣匝肋的工場裏，或隱居曠野，或往顧病人，或赴婚筵，或被懸於十字架上，常常是光榮，愛慕，中樂天主聖父。他在世上活着一輩子，直至於加爾瓦略山受死的時候，所有的惟一念頭，就是：『不要成就我的意思，只要成就你（聖父）的意思』（路加二十二，四十二）。就是他不要別

的，只要聽天主的命，悅樂天主；又爲天主愛人，與人施行各樣哀矜。你若願意明瞭耶穌在世立的什麼德行的榜樣，請看六七兩冊，就曉得清楚了。本冊（六十一：張），我們也證明過，耶穌在世時如何實行了真福八端的道理。我們那邊（五十張）也說了這真福八端是吾主耶穌教訓的綱領；此處也可以說：實行真福八端的勸諭，就是吾主耶穌榜樣的大成。

結論

我們的聖德既然究竟就是相似吾主耶穌，我們若真心願意照我們教友的聖召，達到我們完全聖德的地步，該當常常不斷地求天主，賞賜我們深深認識爲我降孕成人的耶穌基督，以期熱切愛慕，而欣勤跟隨耶穌。他是我們一總天主

義子的好模範，並聖德的準則；我們爲天主的義子，又是耶穌的兄弟；所以我們應當效法我們的長兄·聖保祿宗徒（羅馬八，二十九）說過：『天主所預先知道的人（一切要做聖人的），就預先簡定成他聖子的肖像（效法他聖子的模樣）』。

論德行的意義

第一百八十七題



問 什麼是德行？

答 德行是避

惡行善的慣性；或因天主賦給的，或因多行善工演成的。

解說

德行是佈置人靈魂三司的一種性質，使三司迅速地，便

易地，正當地行善。

◎問 何爲善？ 答 凡人所做的一切中悅天主的事情，都叫做善事，或善工。善工幾時行慣了，且出於自願，才叫做德行。

◎問 怎麼說「或因天主賦給的，或因多行善工演成的」呢？ 答 這就是說德行（即容易行善的能力）的來歷，有恩賜的及自己勉力修成的兩樣。

◎問 什麼叫作恩賜的德行？ 答 恩賜的德行是天主所賦給的美善才能，使人能有合於超性宗旨的超性行爲。天主聖神幾時賦給人寵愛（比如在領洗或告解時），同時也賦給人超性之德，以增強人靈魂的力量，叫人容易立常生的功

勞。所以諸凡因超性力量來的，又是屬於超性美好的，就是超性德行。

◎問 什麼是自己勉力修來的德行？ 答 自己勉力修來的德行，就是因着習慣得來的，常行善事的才能。

德行的意思，是常在靈魂上的一個向善的能力，相幫人恆心行善；也就是常發奮，爲能習慣做天主所喜歡的事情。中國書上講解這個德字是「得」，是良心得來的意思；這種解法也對。因爲善事行習慣了，善心就要堅固，卽如樹長了結實的根一般。世間一切德行，學問，藝術，總得多加研究，練習，才能成功；如讀書，寫字，武術，運動，音樂，游泳：久練自熟，熟則能生巧。公教生活，如同日常的職業生

活一樣；例如散步，寫字，讀書等行爲，在未成習慣之先，多少總覺得有些不便；但是經過相當的訓練，也容易了。壞事習慣了叫做毛病，好事習慣了叫做德行；人或爲善人，或爲惡人，全在各人自己造成。所以三字經上也說：「性相近，習相遠」。從習慣上就可分出各人的品性；因爲行善的好習慣，能把我們的行爲應用的更自然。總而言之，如毛病是容易犯罪的習慣；德行既是容易行善的才能，也是容易行善的習慣。西洋有句俗話：「習慣成爲第二個天性」；這也就是「習於性成」，「習慣成自然」的意思。

擴充

要理問答上所論的乃超性德行

問 本性的德行和超性的德行有分別嗎？ 答 本性的德行和超性的德行大有分別。本性的德行，就是勉人向善避惡的心，是從本性來的。

本德不是別的，就是本性所有的美德，因多行善而成習慣，使人容易發出本性美善的，而且合於本性宗旨的行爲。所以這種從本性力量來的，而且屬於本性美好的，就是本性德行。有人生來的稟性，就傾向於良善，謙和大方，端正節儉等美德；並教外人當中也有在德行上很出名的賢士；但是他們所有的德行不過是本性之德。譬如本性的愛父母以及國家的情念，若非超越責任的範圍，這是一種衆人所應遵守的本性之德，即「孝」德。再如從前管子所教訓與我們的四德

，卽「禮義廉恥」，一般人都認爲這是「國之四維」；並且說，四維不張，國乃滅亡。然而這四種德行，也不過是本性之德而已。本性之德與超性之德彼此不同，好像一塊純金，與一塊塗金的銀質品一樣。本性的德行又好像一塊鉄，經匠人捶打鍛鍊之後，纔能製成很好的器械一樣；不論製成的器械怎樣好，總不過是鐵質品。本性的德行也是這樣；不論修得如何美滿，總還離不了本質。

但超性之德却不如他了；超性之德好比一塊磁石，自有一種傾向地球南北極的能力。這就好像教友因爲有超性之德結合天主，就具有一種天主的神力，自然而然的傾向天主，爲求自己靈魂的宗向。若要修養本性之德，只需在要修的那

件德行上多加注意，並且力謀實踐就得了。所以本性之德，就是教外人也能修養成成功，並且可以達到登峯造極的地步。可是教外人雖能修到這步德行，究竟離天主還是很遠。因為叫人接近天主，在天主台前可悅納的，以及中悅天主，只是愛德；非有愛德就不能行。聖保祿（格林多前書十三，二一四）說：「我若有先知講道之能，也明白各樣的奧秘，具有各種知識，能力，却沒有愛，則算不得什麼。我若將所有的周濟窮人，又肯捨己救人，却沒有愛，則所有的犧牲毫無代價，與我仍然無益」。照樣，我在這禮義廉恥四種本性之德上，即便達到完全的地步，却沒有愛，與我的超性宗向仍然無用。但這並不是說教友可以忽畧這些本性德行；這本性的善行習慣

與教友成全的生活也很有益處。那些超性之德是天主白白贈送與我們的，無功而賞的神恩。至於一切本性之德，即那些不超過本性的，容易行善的能力及習慣，却是從我們發奮，勉力所產生出來的。如今我們爲保存那超性的德行，又得發奮勉力，而且我們爲保存超性之德，所實行的方法，却有效力於求得並堅固那些本性之德，即那些容易行善的毅力；因爲靈魂上帶着寵愛的教友，幾時因爲愛慕天主的動機，所有任何聖德的舉動，則可得到兩樣的益處：一則因那超性觀念的作爲，加增了他的寵愛；並且超性的德行，同時也有相當的增加。一則因爲多行同樣的善事，可以增加修養本性之德的毅力。譬如你因爲超性的動機而壓制自己的壞脾氣，既立

了超性的功勞，復增加超性的德行，又可得到忍耐的德行；比教外人因為本性的動機，壓制自己的壞脾氣，當然更好。

■ 我們在問答上所講論的這一切德行，當然不是社會上所講論的德行，乃教友當修的德行，天主所喜歡的行為，隨從天主聖意的舉動。凡天主所喜歡的，都是善事；天主所禁止的，都是惡事。按天主聖意辦事，就是行善；相反天主聖意辦事，就是作惡。但行善避惡，還當恆久和情願，纔成德行。就是說僅有一兩次的善舉，如一兩次行哀矜或進堂念經；這固然是好，可稱不起德行；這樣天主所喜歡的善行，要辦的恆久，至於成爲習慣，纔稱得起德行。

第二，還有一要素，就是行那樣善事，當出於甘心情願

；如學生因學規所逼，天天進聖堂念經，或因怕受罰，不敢不進聖堂，這樣就是一年三百六十天，天天進聖堂，也不能算是德行；必得出於自願，非因他人的逼迫，爲着叫天主喜歡，滿天主的聖意，自願天天進聖堂，天天念經，於是成了行善的習慣，這纔可以說有好念經的德行。其餘的行善或避惡，也是這樣。大凡所謂德行的，都當具有恆久，情願兩種要素；就是常願照天主聖意悅樂天主。人若辦某樣事，則自然而然的漸漸成爲習慣。如常辦惡事的，就成了惡習慣，就是毛病；同樣，按天主聖意常辦善事，也就成爲善習慣，就是德行。若願成就任何好習慣，德行，要自己盡心勉勵。到底光有人的力量還不設，需求天主助佑，賜以聖寵，

神力，纔能恆久，纔可以修真德行，即超性的德行。吾主耶穌說：「離了我，你們就不能作什麼」（若望十五，五）；就是非有天主的聖寵，什麼也辦不成。

總合起來可以說，教友生活的超性之德，有兩種要素：第一是人心裏面一種行善的毅力，這不過是天主聖神隨着寵愛賦給人的，本不算完成的德行。若要德行完成，還得具有第二要素。所謂第二要素，即實地練習，使成習慣。這超性之德，可以稱爲德行的根原；人就是藉此而發聖德的萌芽，結美德的菓實。

所以教友所有的德行，究竟可說是「人依賴天主寵佑逐漸練習成功的德行」。

◎問 人死後應得賞報的是什麼善工，德行？ 答 人死後應得賞報的僅僅是義人們的善工，德行；換句話說，就是站在寵愛的立場上，並在天主的意旨下所做的善事，所修的美德。那些本着本性的爲頭所修的其他不完全的德行，單可以獲得世界上的酬報（見瑪竇六，二），不得列於天主所邀請的人當中。

II 德行分論

第一百八十八題

●問 德行分幾樣？ 答 德行分倫德和神德兩樣。

解說

我們至今所講的，不過是德行的梗概；現在論每一條根本德行還要稍提幾句。按前面說過的，德行是容易行善的習慣，是常在靈魂上的一個向善的能力，助人恆心行善。可是善事很多，各色各樣的都有；因而德行也就彼此不同。但概而論之，總屬兩樣，即歸向天主之德與行爲之德。就是按德行的含義方面說，即對象方面，分神德與倫德。神德就是拿天主作爲密切的 (Immediat.) 直接的 (Direct.) 對象；即以天主爲超性的終向。倫德的對象不是直向天主，只是求得超性終向的方法。所以超性的德行有兩樣：有直向天主的，就是「信望愛」三德；有正行爲的德行，就是「智義勇節」四樞德。這一切德行，能引導人升天堂。善人一有了寵愛，也就有了

這些德行，至論超性的樞德，雖亦為天主所賦，然祇為得終向的方法，非直接以天主為對象。我們現在：壹 先說明了信望愛直接向天主的意義；貳 以後再詳解正行為的德行。

(壹) 論神德

第一百八十九題



問 什麼是神德？ 答 神德是天主

所賦的直接向天主的美善習性，就是信望愛三德。

解說

聖教德行的行為，本來都是行善避惡，都是為的中悅天主，隨從天主聖意的行為。所以聖教一切德行都得歸向天主

；否則不能稱爲德。但這信望愛三德是直接歸向天主的德行；一則是根本從天主來的，一則又以直向天主爲目的。並且這所以要向天主的緣故，仍然還是天主；因爲這三德稱爲神德，直接向天主之德，其他倫德的行爲之德，單可稱爲間接向天主之德。

◆問 怎麼說信望愛三德都是從天主來的德行？ 答

所說信望愛三德是從天主來的，指的是天主聖神賞人寵愛時同賦與靈魂的。天主既是無窮仁慈，賞人超性的生命，賦給人寵愛，也就因而賦給了這「信望愛」三樣德行。就如爲賦人本性的性命，賞給人一個靈魂，且有明悟，記念，愛欲三司；天主因自己的無窮仁慈，在我們領洗或解罪的時候，賜

以超性的性命；隨同這個超性的性命一齊賦給人信望愛的三樣超性之德。

問 怎麼說信望愛三德，都以直向天主爲目的？ 答 所說信望愛三德以直向天主爲目的，也是因爲這三德不但是從天主來的，又是以天主爲所向的目的及原由。先說信天主，就是信天主的本身，本性，本體，和天主所默示的道理。且說我們信天主，乃因他是全知的，不能差錯；又是至真實的，不能虛言。再說望德，我們盼望什麼呢？我們盼望死後的永福，就是享見天主。我們爲什麼盼望這個？因爲天主是全能的，至仁慈的，至忠信的。再說愛德，就是愛天主本身。我們爲什麼愛天主呢？因爲他是無窮美善的。可見信望

愛三德是聖德，直向天主之德。

問 信望愛三德中，什麼是最尊貴的？ 答 信望愛

三德中最尊貴的卽愛德。聖經（格林多前書十三，十三）說：『如今常存的有信有望有愛三樣；其中最大的是愛』；又（羅馬十三，十）說：『完全的法律只在愛一個字』。

注意

人生目的，爲獲得超性終向；愛德就是以結合天主爲依歸。信望二德的依歸，不能不有愛德的功用。至論四樞德，則爲獲得終向的方法，更不能不有愛德的力助。

愛德使其他德行易於收得成效。愛德是一總德行的生活素。所說生活素，卽愛德領導一總德行的趨向；因而一總德行都以獲得天國的永福爲賞報。

◎問 我們應當發信望愛三德嗎？ 答 人開明悟後把天主默啟的實有一知道透了，就有常發信望愛三德的責任。

◎問 什麼時候該發信望愛三德呢？ 答 發信望愛德的時候，越多越好，無須另定時候。但有三種情形，更有發的必要：第一，當着誘惑的時候，特地是相反三德的誘惑；第二，領聖事的時候；第三，在有性命危險及臨死的時候。

◎問 爲什麼該常發信望愛三德？ 答 該常發信望愛三德，因爲這三樣大德行，爲我們是最需要的。人從本性上也有一些天賦的能力：脚能行走，手能取物。同樣超性的力量可以自己運用；並且越常練習，越容易辦事；越常辦事，就越容易辦。信望愛三德，也彷彿這種情形，領過洗的有寵

愛的人，靈魂上都有天主賦給他們的這三德；到底也該自己運用。這就是說的該發信望愛三德。越用越好，也越高升。

第一誠命我們恭敬天主在萬有之上（見一百一十題）。但恭敬天主在萬有之上，我們已說過（見第一百一十題十一冊一百四十四張），也包含這信望愛三德；所以聖教會命我們常常向天主發這信望愛三德之情。

再者，既然一總的德行當中另外有這三樣最寶貴的德行，那麼我們對於這三樣德行就應當十分看重；而利用這三德最易於善盡我們在天主台前所有的本分；因為這三樣德行最能相幫我們滿天主聖意。在我們的「早晚課」上有信望愛三德誦，誠心誦讀，就足以盡到發三德的職責。

這發三德也無須按着一定的經文，只要誠心，隨意而發也可以的。人熱心念十字聖號經，或其他的經文；或熱心領聖事，望彌撒；或把自己做的事，受的苦，獻與天主，這一切的一切，都含有信望愛三德。

擴充

壹 天主造人，給了人的本性終向，使他完成本性的美好，原已足殼；但因天主的至仁至慈，又提高人在超性地位，賜以超性終向，使他得享真福，即天國的永福。所謂天國的永福，就是在天享見天主無窮美善的性體。這福實超出人本性的能力；故欲得此福，須有天主的超性能力，加於本性能力上，方能逐步高升。

人的本性生命，有靈明的性體，就是結合肉身的靈魂，與靈魂結合；且有靈明的德能，即悟司與欲司，方能有靈明的動作，度本性的靈明生命。超性生命也是這樣，當有超性的性體，即聖寵；超性的德能即天主所賦的信望愛三德，方能有超性的動作，以便趨向超性的永福。超性生命的性體，乃人在領洗時，天主所賦與人的聖寵；超性的德能，亦為天主所賦，使能產生超性動作。超性德能，全是天主因己仁慈，傾注人靈，使能行為有益於天國的工作。天主在人領洗時所賦的超性德能有三：一，信德；二，望德；三，愛德。就是聖神降入人心時，加入一種光亮與神力，以便提升自己，傾向天主。就如一塊鐵放在炭火裏面，火便燒透鐵，鐵便通

紅光亮，熾熱起來。同樣，聖神賜人寵愛時，人心裏也就被光照，受焚熾，感動得發信望愛三德。聖神在人靈魂上的這一番施爲，動作，我們稱爲「三德的傾注」（澆灌）。好比人拿清水灌空瓶子，取井水澆園的一樣。聖保祿論這一條也說過：「因爲所賜我們的聖神，將天主的愛澆灌在我們心裏」（羅瑪書五，五）。聖神在我們靈魂上賦愛德，就是藉着寵愛。

可是這愛德也離不了信德；因爲信德是愛德的基礎。也離不了望德；因爲天主是人的終向，人的本福；既是愛這萬萬美善的天主，自然就願意享見天主。所以誰一得着罪赦，天主就在他的靈魂上賦寵愛，隨着寵愛，同時也賦信望愛三德。就如同一棵樹，有根子，有枝子，有葉子；根子可比信

德，枝子可比望德，菓子就是愛德。

我們在世上如同航海一樣；天堂是我們的目的地。人行海路得用三樣物件，就是指南針，蒸氣，食物。船上得有指南針，知道什麼方向，纔走不錯路；人有信德，就知道終向是什麼，也知道天堂的道路在那裏。船上也得有蒸氣，使機器催着船往前行；人有望德，卽如提醒自己勇往前進。船上還需要吃的東西，以保養人的肉身；人有愛德，纔能養活靈魂，保存靈魂的生命。爲升天堂，總離不了信望愛三德。

再說，人成了天主的義子，就像似天主；既像似天主，自然也就愛天主；那裏還有孝子不愛父親的哩！到底任何一個父親，也不能比天主好；天主竟親自請我們，與他同享永

遠的福樂。人的明悟懂不透天主同我們有什麼關係；然而我們在上，既不能面見天主，得先發信德，如同把隔着我們的那層帳子掀開一點，用信德的眼光，畧見天主的美善；到底總不能全見天主；所以還得在上具有活潑的信德，死後纔能完全享見天主，這是一個要則。愛情能聯絡感情，若願意同所愛的人結合，一見面就喜歡，一離開就難受；就如在家裏，若有人死了，一家人就全哀痛；若全家聚在一齊，坐席宴飲，是多麼喜歡呢！天主也願意我們同他在一齊；我們也得盼望見天主的面。所以天主賦給了我們望德。

但是我們在領洗接受天主寵愛時，靈魂上就有了信望愛，如同地裏業已播了種子一樣。種子播在地裏，總得經過太

陽曝晒，和雨水滋潤，才得發芽生長。在一個已領洗的幼童心裏的信望愛也是這樣；必得幼童開了明悟，再經聖寵的佑助，及父母師長的教育，才開始向外顯露出來。在未開知識以前，如同睡夢中一樣，內裏生成的才幹都有，只是不會用；及到開了明悟，就要試用，於是把心裏的信望愛三德表現出來（見二百零六題）。信德歸悟司，望德愛德歸欲司。這三德，符合我們日常所誦的「信德誦」，「望德誦」，「愛德誦」。現將這三德分別講論如下：

信德爲諸德的始基，故先論它。既有信，則希望獲得所信，卽永福，而有望德；然後愛我所信所望的於萬有之上，而有愛德。故先論信德，次論望德，最後論愛德。信望愛是

三個超性的德能；所謂超性德能我們已提記過，是因為以天主爲對象，卽以天主爲直接歸向。這三德乃天主傾注於人的，是天主的默啟；所以我們才得確知。又人藉這三德歸向天主，是密切而且直接的；卽以親與天主結合爲終向。

所說天主爲三德的直接，密切的對象，卽因這三德所歸向的只是天主：信德所信的惟天主所默啟的真實；望德所望的，惟享見天主的永福；愛德所愛的，惟天主的無窮美善。三德的物質對象，只是天主。人所以信，望，愛，當有信望愛的理由，卽含義對象；而這含義對象也只是天主。所以這超性的三德，是以天主爲直接的，密切對象。

貳 犯大罪後的信望愛三德

(子) 人一犯大罪，靈魂上聖寵失去，則超性愛德及超性樞德，亦隨同失去；所能保存的只信望兩德。

(一) 愛德與聖寵同時並失。人犯大罪，就失去天主的寵愛，背叛天主，而離開自己的終向。德行却使人與天主締結，歸於終向；若說犯了大罪後，德行仍是存留，豈不自相矛盾嗎？

(二) 超性樞德也是與聖寵並失。德性樞德爲人得獲終向的方法，由愛德統率而依次歸於終向。人犯大罪，則失去聖寵及愛德；愛德既失，則超性的樞德失了中樞，便不能自存。

(三) 信德不與聖寵同失。聖寵雖失，而信德却仍能保存。可是人犯相反信德的罪，則信德的德能亦失去。反信德罪，

卽明知故意對於某一端信德道理，固執己見，而不信從。

(四)望德不與聖寵同失。既是人犯大罪失去聖寵，而不失去信德，那末罪人尙能整備己靈，重得天主的聖寵。因爲人犯重罪後，依恃天主的仁慈而發信德，須有望德振勉其心。所以聖寵雖失，而望德仍是保存着。

但望德也不是不能失的；至於能失的情景有二：

一，直接犯失望的罪。如罪人以爲天主必不赦罪；或以爲自己必不能再爲善，

二，信德失而望德亦失。因爲信德是望德的基礎。望德的對象是難得而能得的將來的永福；可是人所以有堅確的意志而期望，却因信德的指示。所以信德失，則望德亦失。

叁 死後之信望愛三德

在地獄裏的魔鬼及惡人，固然沒有愛望二德；但對信德道理，雖有不能不信的趨勢，可並不是超性的信德。

在煉獄裏的煉靈，有愛德，有信德，因未曾享見天主；而且有望德，企望不久即可享見天主。

人升了天堂，就沒有信望兩德，惟有愛德是永遠不滅的。原來為走天堂的道路，信德如同航海的指南針，望德如同汽油，愛德如同目的地；三德缺一，也不能到達；既到達了目的地，指南針，汽油，都用不着了。所以聖人升了天堂以後，信德的眼，便成了光榮的眼；這樣的眼在奧妙地道理及天主的本性上，不但是知道的確實，而且能看的明白。

既達到了天堂，見着天主，獲得天主的本福，也就用不着望德了。但剩下愛德，永遠愛慕天主。

第一百九十題

論信德



問

什麼是信德？

答

信德是直

接向天主的超性的德行，使人全信天主所啟示的道理，因為天主是不能錯誤，又不能誤人的。

解說

歸向天主的三樣德行中頭一樣是信德。

信就是佩服，承認，贊成，並拿別人的話當實話。信的

反面是疑惑，含糊，游移，猜度別人的話不實在，不準確（見二冊十六張，十冊三百張）。

信德是天主與聖寵同賦在人靈魂上的一道神光，以光照人的明悟，感動人的德欲，好叫人誠心信服天主親自傳示的，以及聖教會因天主的默啟而定斷的各端當信道理，因為天主是全知的，不能舛錯，又是真實的，不能虛言。信德是天主賞人靈魂的光亮；這個光亮彷彿是靈魂上一個超性的眼；這個眼連超性的事理也能看得確實。至於天主所賞與人的眼，可以分爲三等：下等是肉身的眼；這一等眼只能看見有形的事物，不能看見無形的事理。中等是明悟的眼；這等眼能看出本性的事理，不能看清超性的事理。上等就是信德的眼

；這一等眼不單看本性的事理，就是超性奧妙的事理，也都看得確實；無論天上地下，世前世後的事理，都能看見；不拘靈魂肉身，天神魔鬼的由來，都能知清；連天主本性的奇妙美好，並天主所辦的深奧密事，也能看得確實。天主默啟什麼，則能看見什麼。照信德眼的光亮，不是日月星辰，是聖寵的光亮，是天主的光亮；這個光亮超過太陽的光亮萬倍。所以用信德所知道的事理，更真更確，更錯不了。因為本性的眼是仗人的能力；所以能看錯，能懂錯。信德的眼是靠天主的能力，是憑天主的真實；所以永遠錯不了。

問 信德就是教人盲信哩，或有其他可信的理証呢？
答 天主既為肉身的眼造了有形的光，以作可見的理証；

爲明悟的眼，還造了靈明的光，作爲能懂的理証；那末爲信德的眼，還能不給相稱的理証嗎？本書從頭至尾，或闢邪理，或証正教，或叙聖教會的本質，或講聖教會的面模，那一樣不是可信的証據？那一樣的理証不相稱呢？信德的道理雖然不能全懂，可是信德的理証却能全明全懂。所以萬不能硬生地教人一味盲信。

◆ 問 什麼是信的根據？ 答 我們應信的道理，不是靠我們的思想，我們的明悟，全靠至真至實的天主。信的根據（把握）有兩條：第一是全賴發言人的智能，想他很明白，不會說錯；第二全賴發言人的信用，想他很誠實，不肯欺詐哄騙人。比如徒弟信服師傅的話，兒女信從父母的話，是

因相信他們明白，而不哄弄人。照樣，我們信天主的道理，因想天主是全知的，不能差錯；又是至真實的，不能說謊。

◎問 天主是真實的嗎？ 答 天主是真實的，不能虛

言。俗語說：「君子不虛言」；難道全仁全義的天主能以虛言欺弄世人嗎？（見三册一百十七張）。

◎問 爲什麼我們當因天主的全知而信呢？ 答 人雖

無心撒謊，但常有說錯之處，是因爲有看錯或忘記的地方。天主不是這樣，人所不知道的事情，已往，現在，未來的，絲毫也瞞不了他；怎麼還能舛錯？所以你若不信一個真實全知的天主，將要信誰呢？按着一個証人的口供，官府就斷案，就定死罪；依照一個人的字據，店家就付幾萬兩銀子；難

道天主說的話，天主給我們來的信，天主顯聖蹟的憑據，以及幾千萬（見六冊百零五張）致命的見證人，還能夠不全信嗎？

● 問 該當怎樣信天主默啟的道理？ 答 對於天主默啟的道理，該當堅心全信，不可信這一端，而不信那一端；也不許疑疑惑惑的，如同海中的波浪，被風搖動一樣。雖有奧妙道理，使我們不能明瞭的，也該忠實懇切地全信無疑，如同一個誠實的孩子，完全相信大人的話，一點疑惑也沒有。

•（見二冊二十張）。

● 問 若有人不是完全都不信服，但有一兩條不信服，算有信德不算？ 答 既然不完全信服一總的道理，就是不完全信服天主；這樣怎能算爲有信德？不全信，就如不信一

般·信德是不可分散的；所以誰否認任何一端信德的道理，就是否認整個的信德·信德在乎相信天主所說的，因為天主所說的，是至大的真實·誰否認信德道理的一端，就是否認天主所說的一端道理；所以就是否認他至大的真實·誰否認天主至大的真實，就是否認整個的信德；因為整個的信德，全倚恃在天主至大的真實上·否認那一段道理的人，常常懈怠，自信，且自豪；以為自己相信其餘信德的道理·可憐他却自欺，自誤了·假若他是真地相信那些道理，因為那些道理是天主所說過的，那末也該當相信自己所否認的；只要他否認的也是天主所說過的·信德又是不可分散的；所以若將組織信德的道理中任何一端分散，整個的信德全失落了·

◎問 若不這樣全信天主的話，有什麼不好？ 答 若不這樣全信天主的話，那是大大的得罪天主。一個尊貴人同你說的話，你還不敢疑惑他對你說的不確實；那末至尊至貴的天主說的話，你却故意疑惑，豈不是大大的得罪他嗎？

◎問 信德要緊不要緊？ 答 要奉真教，救靈魂，信德是最要緊的；沒有信德，也不算奉教，也萬救不了靈魂；因為信德是奉教救靈魂萬不可少的總根基。

◎問 什麼是信德的道理？ 答 大凡是聖經或聖傳上所有的道理，都是信德的道理。但這些聖經聖傳，平常教友難以知道，所以平常說的信德道理，就指的是聖教會已經頒定為當信的道理（見二冊）。

◎問 聖教會所定的道理也當信嗎？ 答 聖教會所定的道理也當信，如信天主親口所說的話一樣。因為耶穌許下了聖神常在聖教會內助佑，所以聖教會永不能錯。

◎問 聖教會所教訓人的道理可有自己編出來的嗎？

答 聖教會不過講明聖經及宗徒們口傳下來的道理；聖教會本身並沒有編出什麼信德的道理。（見二册）。

◎問 聖教會的道理，我們該當完全知道麼？ 答 聖

教會的道理有三種：一種是不能不知道的；不知道就不得救靈魂。一種是有嚴命該當知道的；若能知道而沒有知道，就有大罪，也不能救自己的靈魂。一種是沒有嚴命當知道的，但若知道了就當信，不知道也沒有罪。在信德的道理中有於

救靈魂最緊要的，人當知道的道理，也有只因為命令人必要知道的道理。論到那些為救靈魂不得不知的道理，人若不知道，無論是故意或不故意，也不得救靈魂，升天堂。論到只因為命令當知道的那些道理，若故意不願知道，就有大罪。

● 問 為救靈魂，至少當知道的有幾條道理？ 答 按

聖保祿宗徒（赫伯來十一，六）的話，至少當知道的，就是經上說的「我信爾是真天主，賞善罰惡之大主宰」。這兩條道理就是信有一個真神，這個真神是賞善罰惡的大主。這兩條為救靈魂是十分重要的，不能不知道的道理。若是還能畧知天主三位一體及天主第二位降生的道理，更是妥當。除這兩樣以外，其他默啓的道理，不需要完全知道，但須完全信服。

◎問 有人願意救靈魂，却不知道那些必須要知道的默啟的道理，將來怎麼樣呢？ 答 若是果真不知道，必然救不了靈魂；但若某人盡了自己的力量順從正理，不悖良心，天主也不罰他下地獄，必定設法叫他知道這些道理，相幫他得救靈魂。因為世上為父母的，還不肯懲罰沒有錯處的兒女，何況至公義，至仁慈的天主，怎會罰那無罪的人呢？

◎問 有嚴命該當知道的是什麼道理？ 答 按天主及聖教會的嚴命，凡為救自己的靈魂，或與自己本分有關的道理，都當知道一個大概。如信經上記載的那十二端，以及天主經，天主十誡，聖教四規，聖洗，告解，都是有嚴命該當知道的。其餘別的聖事，如婚配，堅振等，在領的時候該當

知道，若能知道而不知道就有罪。

宗徒信經

上面(三冊)證明過，天主默啟的主要信德對象，爲人救靈所不可不信的，大概都存在聖經及聖教會的信庫裏。但爲教友便易閱讀起見，茲畧述聖教信德的總綱，卽信經。這信經就是教友藉以自別於外教人及異端教人的信條。信條有三：

- 一，宗徒信經，因爲這是在宗徒時有的。
- 二，亞大納削信經，卽聖亞大納削(S. Athanasius)所編定的。

三，尼帥信經，卽聖教會第一次開公會議於尼帥(Nice-nium)攻斥亞利廷斯(Arius)異端的信經。(見二冊十二張)。

問 大凡天主所默啟的一切道理，我們都應當同樣地相信嗎？

答 爲答復這個問題，先當知道，信德能分爲

(*explicita*) 「指明的」(對於某某明明指定的對象)，及包含的，(在另指明的對象中包括的一個信條)。指明的信德，直接信一天主所默啟的真實。包含的信德，就是間接於別一信德的對象而信的。如：凡爲天主所信的，或凡聖教會所訓爲當信的，我們都當直信。先命的當信有一個真天主，一體三位，常生常王，造世贖世，賞善罰惡的大主宰。至於別種信德道理，祇要有蘊蓄含義的信德就可以了。

問 奉教人有爲信德做見証的責任嗎？

答 奉教人都有爲信德做見証的這個責任。耶穌(路加十二，九)說：「凡

在人面前不認我的，人子在聖父面前也不認他』。所以爲証信德，雖被萬死也不可辭；至少每天當熱心念信德誦。（見十一册三百零三張）。

信德德能與愛望德的德能可以分離

信德的德能，並不是因着犯了一種大罪後，即可失去的；犯了一個大罪，愛德的德能雖失，但信德却仍是存留着。信德又爲望德的始基，故信德的德能，可與望德分離，惟望德不能離信德而獨存。

信德之失落

（見十一册上第一百一十五題）

人若直接犯了相反信德的罪，信德就要失落。相反信德，就是明知天主所默啟的一端道理，而固執己見，不肯信從

◎問 要用什麼善法，才可增加我們的信德？ 答 增加我們信德的良方：一，常求天主堅固信德；二，熱心聽道理，多看聖書；三，言語舉動，將信德顯於外面，自然也就堅固於內。

◎問 要保存信德該作什麼？ 答 要保存信德，一，善盡熱心教友的本分；因為人一冷淡，容易離開天主，失落信德。二，小心躲避一切邪情，驕傲，貪財，過於愛世俗的毛病；因為這樣的事情最容易迷惑人心，消滅信德之光。三，不看相反信德的書，不交接無信德的人。

◎問 誰失了信德，一總超性的信德全失了嗎？ 答 誰失了信德，一總超性的德行全失了。因為信德是根源；是一

總義德的基礎。就如棗樹根一壞，整個樹的幹和棗都壞了。這個樹是表的信望愛三德，信德是根，望德是幹，愛德是棗；所以一去了根，全樹都去了。倘只去幹，雖棗謝，但根還在；去了棗，根和幹還在。信望愛三德也和這樹相似。失了信德，那望德和愛德都失了；失了望德和愛德，信德仍然存在；若只失了愛德，望德和信德還能存在。

擴充

信德，是我們在天主台前，行的一種犧牲心，老老實實地，將我們的明悟，屈服於天主的聖言；並不強辯他，相信我們不能領悟的事。我說過老老實實地，因為為信德，老實性是一種緊要的佈置；如同驕傲性，相反信德一樣。驕傲願

將一總的事情，屬在人卑陋的明悟內。唉，可悲傷的傲氣啊！一總異端的來源，就是這傲氣啊！但是信德的老實性，不可與迷信混錯。信德本是很老實的，同時也是很精明的。歷史告訴我們，研究聖教信理更精明的人，他們對於信德，更有這老實性。在這些人當中，誰比一個奧斯定，研究的更精明呢？而這位大明白人，却以孩童的老實性，全信信德所指示的；因為他既然曉得，是天主默啓了的，爲他相信毫無困難；另外他將信德，放於自己的理性，自己的辯論以上。

天主爲人的終向；但是人要達到這終向，必須先要認識天主；認識歸於悟司，又人藉本性悟司的理解所能認識的，不能越過本性範圍，越了這本性範圍，就不是本性能力所能

辦到的。天主爲人的終向；天主既賞賜人超性的生命，所以這終向是超性的；要想認識，須藉超性的能力。信德就是天主所賜給人的超性神力，可藉以認識終向，而信仰天主默啟的種種道理。信德論可分爲六：一，論信德之意義；二，論信德之分類；三，論信德之德能；四，論信德之分析；五，論信德之重要；六，論信德的尊貴，價值，益處。

壹 論信德之意義

【圖】信德的本意是指悟司因着發言人的知識及誠識，而生的一種信仰。譬如一事，本非目見，但因發言人的學問（即知事物的學問），及真實，而深信無疑。從此可知我們認識一事可由二法：一，由事物的所以然而認識；如天文家由

日月運行的定理，可知將來的日月蝕。二，由發言人的真實與學問而認識；如農夫因天文家的話，深信將來日月蝕的時期。第一法是學問的認識；第二法是信德的認識。

論信德與學問之關係

信德與學問的分別。信德與學問的關係，華諦岡公會說得很清楚明白，現解說如下：

(一) 信德和學問的對象不同：信德的對象，或因性光而認識的真理，或祇因天主默啟的聖奧；且人的明悟不能完全懂得。至於學問的對象，却顯明可知，不用再說了。所以人的知識來源有二：一，信光；二，性光。不但這知識的來源不同，就是所認識的（對象）也不同。(二) 信德同學問是連

帶的。華諦岡公會議說：「信德雖居性光之上；但信德與性光並不抵觸，因為默啟聖奧的，灌輸信德的，以及開導人心的，是同一天主」。天主既不能違背自己，那末真理又怎樣能自相矛盾呢？而且信德與性光，不但是不違背，還互相幫助。因為善用性光，可以堅固信德的基礎；承受信光，可以努力求學；而信德維持信光，避免種種的虛妄；且開導人求得很多的真理。所以信德與學問有連帶的關係。(三)，學問隸屬於信德。因學問是有範圍的；若說在此範圍以外的諸凡經驗能力所辦不到的事，便是不可思擬的，那就大錯而特錯了！所以關於超性之理，聖奧之蹟，以及一切凡信光所昭示給我們的，學問都當尊敬，服從。(四)，信德學問彼此之助益。

許多足以完美人之倫理，宗教，生命的真實道理，明白人雖然也能從性光上面去認識真理，但不能完全明瞭，立即懂得；有了信光，對於這種真理，才能確切地認識。既認識了真理，那末知識就將提高而完美；並且好多的錯謬，也將避免了。學問所以助信德的，就是叫人在信之前，研究天主的默啟有何史証，而為信德有可信的理証，以示信之合理。但這理證不能涉於信德的模義對象；因為人的信仰，祇是因為天主默啟的權柄。

■ 究竟信德是什麼呢？這信德就是悟司因天主的權柄依信天主默啟的真理。簡單地說，就是依信至真實不能錯誤的天主所默啟的道理。所說「依信」，即因信德係屬於明悟

的作用；所以對於只聞未見的事理，因天主而相信無疑的，就是超性的信德。所說「天主默啟的真理」，就是凡屬於信德的真理，都是天主默啟的；其他如藉學問所得的真理，實驗所得的真理，皆不是因信德而信，乃由於理智推解，或見聞所得；並非因着天主的默啟。所說「因為天主的權柄」，就是說所以信仰的理由，故人所信仰的，雖未曾親自見聞，但當有那可信確實的理證。

貳 信德之分類

信德又分爲本性信德，與超性信德。依人話的信仰，爲本性信德；依天主話的信仰，爲超性信德。超性信德也含有三意：一 講解所信的道理，如聖保祿致厄弗所書（四，五）

說：「惟有一主，一信德，一聖洗」。二、講解信德的行為；如耶穌對求治的兩個瞎子說：「因你的信德叫你達到目的」（瑪竇八，二十九）。三、講解信德的德能；如聖保祿宗徒致格林多前書（第十三章末節）說：「現在留存的是這三信」。

性德行總論中再說。

參 論信德之德能

關於信德的德能；在超

論信德德能的性體。信德在領洗時與他恩同賦。信德的德能屬於悟司，是天主所賜與人的一種超性恩典；為純然的神性。

信德提高悟司的能力。信德德能可提高人的悟司，更加深信天主默啓的真理。為發信德，須有超性德能提高人的悟

司；因爲人祇藉悟司本性的力量，不能發生超性的動作；信德的動作是超性的，所以必須有超性的力助方可。

肆 論信德之分析

(analysis)

(一) 論信德的要素

信德的動作是很複雜的；每一動作中，得含三種要素。

譬如我信天主降生救贖；這降生救贖是信德的物質對象；(obiectum materiale)；但我所以要信的，却因有權柄的天主默啓的；就是信德的模義對象(obiectum formale)，引我信天主降生的物質對象。在這模義的對象上又有兩種要素：一，天主的權柄；二，天主的默啓。所以在這信天主降生的動作中，同時又信天主的默啓，天主的權柄。這天主的默啓，天主的

權柄，顯然有兩種任務：一則是降生救贖的模義對象；一則他的本身也是信德的物質對象，就是於信德的物質對象之先，必有一模義對象爲嚮導。如天主降生救贖爲信德的物質對象；可是降生救贖的這個要素，本身不自顯明；所以必須「有權柄的天主默啓」，方能使我信。但是天主的默啓，天主的權柄，我們也不能直接的可以知道；必須從默啓與權柄的事實及理證方面觀察，纔可以因着本性的理解，明瞭確有這天主默啓的權柄而可以相信。就是在未發信德以前，如信天主降生救贖，人的悟司由本性的理證，卽信德預先條件，可知天主默啓的權柄，會示人以天主降生救贖的信德；繼則悟司告訴欲司說這理證的可靠，天主權柄的當尊重，信天主所

默啓降生道理是合理的，有益的，於是欲司得悟司的光照乃諭令悟司而遵守，悟司終乃堅信天主降生，卽具體對象，是因默啓的天主不能自欺，不能欺人的緣故，卽模義的對象，這樣看來，分析信德，可有二式：一從信德方面的分析；一從辯護方面的分析。

信德方面的分析，則從信德的物質對象上，依理推測到模義的對象，就是規定悟司按着天主所默啓的道理，直捷地說「我信」，這模義的對象，是天主默啓的權柄；那組成這權柄的因素，是天主的上智與忠信；卽因他有學問，故不自欺；因他誠實，也不欺人，這倫理的神力，足使人負有尊重的責任。

辯護方面的分析，就是雖然因着天主默啓的權柄，要信天主默啓的道理，但也不能妄信盲從，須研究那默啓與權柄所有的證據。

(二) 信德的可信理證

(*motiva credibilitatis*) (見二冊十張)

信德的模樣對象，信德的理由，已如上述，是天主的權柄；所以信德很是堅固，並且是超性的德行。但信德並不是迷信，更不是妄信盲從；因為是自由的，理性的。現在要討論的卽信德的理性是怎樣解釋。因為若說信德是合於理性的，那末似乎本性的理由，能影響信德，而為模義對象中分子了。若說和理性分離的，那末信德怎麼能顯出不是迷信呢？現解答如下：

關於這個問題，有超性學士們的可信理証：一，依本性理解所得的來說，卽由受造物，按理推知天主的實有，天主的美善，以及其他關於宗教的信仰。一，由天主行的種種聖蹟，及先知聖人預言的徵實，明證天主的默啓爲可信，並當信的，這等「可信理証」，純然告訴我們信德是合理的，在發信德前不可少的「預先條件」；但與信德的模義對象無關。總之在信德的動作裏，有悟司欲司，聖寵及信德德能的工作，例如我對一人說：你當信天主降生救贖，因爲這是天主默啓的信德道理；那人起初聽了，並不立即信仰，還要尋求這所以信從的理由：究竟這是不是天主默啓的，天主的默啓究竟有沒有可信的價值。因爲降生救贖不能目見，而使我相

信的理由不能顯明；既是這樣，就得研究天主默啓的源流，審察默啓的是否真實。及得史證，悟司判爲有可信的價值，就告知欲司，叫他知道，在此條件之下，信爲合理的，而且是當信的；這時候欲司就感動了，而直捷說「我信」。這「我信」二字就是信德了，但有時候悟司雖見理很明，曉得信德道理當信，欲司却仍不受感動的；這是因爲人的私欲偏情，不願立即順從聖寵。因爲悟司判斷默啓之有證據，屏除疑慮態度，而判爲可信 (*credibilitatis*) 及當信的 (*credentitatis*) 理由 (*motiva*)，得有的確不惑的信心的，大概是因着有天主聖寵醫治人性的懦弱，光照，完成他的。所以信德純然是超性的功德，人亦當奮勉，尊重聖寵的神力。誰因天主默啓的權柄，

信仰奧妙的信德道理，在天主前將有很大的功勞啊！

伍 論信德的重要

信德分爲德能與動作（行爲）兩種，信德的德能，就是人領洗時天主所賦的超性德能，信德的動作，就是由信德所發的行爲，現概論如下：

若論信德的重要性，先當知道這個可分爲命令（*praecipi*）的重要性，與方法（*medii*）的重要性，命令的重要性，就是從命令生出來的；故因不知，或不能，非由己過而不爲的，仍能得着宗向。比方，方法的重要性，是從物的本體生出來的；所以就是不因己過。比如因爲不知，或不能，而不運用方法，亦不能得着宗向，就如聖洗聖事，先講論信德的德能，

次講論信德的行爲。

(一) **信德德能是一總人救靈魂的要則**

按脫利騰公會議所說，「人無義德，不能救靈魂。凡得了罪赦成爲義人的，天主將賜給他信望愛三德；人得了天主聖寵，就是得了超性性體；得了信德，得了超性德能；於是就能有超性的動作，而得天國永福」。

華諦岡公會議亦引伸聖保祿（赫伯來十一，六）宗徒的話道：「人無信德，不能悅樂天主。凡悅樂天主的，靈魂上就有義德；而爲天主的義子，得享永福」。

那末二公會議對於這信德的德能，既然都是直說無信德不能救靈魂，並沒有什麼例外的寬免，可知信德的德能，爲

衆人，就是爲兒童，也有運用的必要。因爲信德，爲救靈魂，有方法的重要性。

(二) **信德的行爲，是罪人及義人的救靈要則。**

聖保祿(赫伯來十一，六)所說的那句「人非有信德，萬不能悅樂天主；誰要親近天主，必須信天主實有」，指的不但是信德的德能，而且是信德的行爲。因爲聖人明說「必須信天主的實有」；那末凡信天主實有，就是信德的行爲。

當知聖人於此處所論的，就是「超性的信德」。從全章可以看明白。且又說明信德是救靈魂的「重要方法」；因爲聖人看透信德的神力；凡無信德的，不能悅樂天主。

凡開了明悟的，非信德不能救靈魂：

爲罪人，非信德不能改過遷善，這是超性學士的公論。

爲義人，非信德不能恆久於義德；因爲「義人是靠着信

德生活的（見羅馬書一，十七）。

脫利騰及華諦岡公會議亦明說，信德的行爲，是救靈魂的重要方法；並且說是獲得義德的基礎。

人怎樣能知道天主的默啓而發信德

信德爲成年人是救靈魂的必要方法。成年人要救靈魂，不能不有信德，而且是超性的信德。就是最低限度要相信天主所默啓的，那些爲救靈魂不得不信的道理；且不因理智的了解，只因爲是天主默啓的真理。

那末現又發生一個問題，就是僻居荒域的人們，從未聽過信德道理，將怎樣能夠知道天主的默啓，怎樣能發信德呢？關於這個問題，有的說，人雖聽不着天主默啓的信德道理，但祇要有志願信從，就可以救靈魂。這話的理由也不充足；因為若人非己過，不能實際領洗，却真心誠意有願洗的志，又盡己力所能，便可以得到天主的聖寵，藉以救靈魂；這在聖經以及聖教會的公論上，都有可爲當信的道理。但說祇須有志願信天主的默啓，就可以救靈魂，這却又不能斷定。

或說信德既不是一總人所容易辦到的事，那末天主要救衆人靈魂的切願，不是也有了限制嗎？答說，人盡力所能，不會沒有天主所賞賜的聖寵。既是這樣，也未嘗不能畧悟天

主默啓的可能性，或暫時雖然懷疑實有，但有信的準備；有了這種誠意解疑，準備；這樣的人，照神學家說一定不難，且很容易得着天主賞賜的寵光，以便曉得天主從造人以來，常默啓過世人：天主實有，又爲賞善罰惡的大主宰。並且按照聖多瑪斯的說法（見八册四百九十六張），他死以前定要因着天格外恩典，能發那必要的超性信德。可是外教人於任何情形下，若只因着自己本性的明悟認識了宇宙的主宰，却没有超性的信德，就是從本性的良心發了任何痛悔，總不能得到那超性的義德，以救自己的靈魂（見八册四百九十七張）。

陸 論信德的尊貴價值好處

信德的高超

信德是最高超，中悅天主，招致福寵的一種信仰。這信仰能使人行奇妙的事情，勝艱難的遭遇，並得天堂極大的賞報。請翻閱聖保祿宗徒，赫伯來書上第十一章，所咏信德得勝之章，可藉以自勵。我們每次勉力發信德，實在也就是朝拜天主，信從天主，自認屬於他的權下，承認他有無上的權能，無窮的尊貴，無限的美好。發信德也實在是行祭獻；因為抹殺了個人的成見，抹殺了個人的意志。雖不識不知，却一味地服從主命。發信德也實在是愛德行爲；因為我們同天主聖善結合，凡天主所講的，我們都當絕對信從，雖不悟不明的奧理，也莫不深信無疑。凡人不信天主，就是不依靠，不愛慕天主。發信德是贖罪的最好補贖；世俗的明智，不承

認天主全能造成天地萬物的妙工；如猶太人，及一切無神派，他們都不承認救世主所發的聖蹟。我們教友就不是這樣，我們朝拜釘死十字架上的基利斯督，我們從外教譏爲愚笨的十字架上，認識，信仰天主的明智，天主的全能。故發信德，實在是朝拜，祭獻，愛慕天主，並補贖罪過，一舉而四善的大德；爲此極爲高超。

信德的價值

第一，從這信德來源說起，信德是由天主賞賜的極大恩寵，也完全是出於恩賜，非人以立功所得到的；所以是至尊至貴的，因爲是諸德的基礎，聖化的根源。聖經（見若望六，四十四）上說：『非聖父吸引的人，不能進天國』。第二，從

信德的具體方面來說，信德所信的，即天主的本性本體，千奇萬妙，無窮美善，無窮美好，且信天主第二位聖子降生救贖的奧義，並人的來源，以及其他載在聖經上的，口傳的一切真理。第三，從真理來說，信德的理由，不在智識能力，學問經驗，而在天主的聖言，天主及聖教會萬不能錯的權力；我們所信的，或以天主曾經親示於人的事理，或由他的代權聖教會宣佈的信德要端。所以我們信德的實在根據，在絕對不能錯誤，不能變遷的天主身上。

論信德的益處

信德爲我們所得的神益；所得的好處，誰能數得清，算得明白呢。第一，我們在超性路途上，需要光照；而信德就

是靈魂的亮光。第二，我們在超性路途上，需要神力神勇，以便同三仇交鋒對壘；而信德就是我們靈魂的籐牌，戰勝三仇的神鎗利劍。第三，我們在超性路途上，需要毅勇忍耐，以承受各種困苦患難；而信德就是我們的助佑，靈魂的安慰。現在就依這三端來分講於下：

(一) 信德是引路的燈光

信德光照我們的明悟，教我們認識真理，認識天主的本性，天主的美善，天主的上智，天主的仁慈，天主的聖愛。信德指示我們的來蹤去跡，我們的終向目的；告訴我們軟弱的根源，我們地位的尊高；並教我們懂得天主給我們的，為得終向各種法則的玄妙。哈，人能懂得這些真實的道理，安

慰的信條，是多麼有福的呀！那末教友與外教人可就有很大的區別了，教友的兒童，對於超性要理的認識，不知要勝過外教文人學士們多少倍哪！外教人「在黑暗中」（見聖詠十六，十），真是可憐！

(二) 信德是神鎗利劍

信德保護我們，是我們與肉身，魔鬼，世俗三仇戰爭的「籐牌」（見厄弗所六，十六）；是我們靈魂的兵器，幫助我們得勝仇敵。我們的仇人魔鬼，世俗，肉身，不斷地牽引我們犯罪，不斷的千方百計陷害我們，如聖伯多祿（前書五，八）說：「你們的仇敵魔鬼，如同吼叫的獅子，徧地游行，尋找可吞吃的人食」。那末信德却振作我們的精神，加增我們的勇氣

，使我們因「堅固的信心抵擋他」（全九），並得勝三仇；或教我們記得天主無所不在，時時鑒臨；且於將來審判我們所有的思言行爲；或是教我們記得惡人要受地獄永罰的苦刑，善人將得天堂永賞的榮福；或是教我們念經祈求，爲得天主聖寵祐佑；或是教我們記得吾主耶穌的聖表。簡而言之，「我們的信德，是打敗世俗的利器」（見若望前書五，四）。那致命的聖人，及一總勇毅修德的好教友，都是因爲信德，因爲相信天主所默啓的道理爲最穩固的依靠，極安全的保障；所以什麼艱難危險都能得勝。反之有許多教友冷淡了，至於背教，又是因爲信德不堅固的緣故。況且在這萬惡的社會中，要是一個新望教人生長在外教中，親戚朋友，鄰居等都不奉

教，必要給他種種的凌辱，打擊他，阻擋他進教，新奉教的信德既不堅固，若再遭此不幸的境遇，真叫他灰心喪志。

再說，一個老奉教的，從小受着家庭的好教育，或在教堂裏讀書，對於經言，道理，無不明白；常辦神工，勤領聖體；上有神父，師長的教導，指責；傍有熱心學友的規勸，感化；若願熱心，倒也容易。但出了學校，踏入社會，可就不同了；他所逢遇的儘是一些外教人，他們所講究的是世俗的事，怎麼做官發財，怎麼光榮快樂，以及其他一些損傷道德的事；至於救靈魂，升天堂的大事，却一點也不聞不問；「耶穌」二字，更不提，也許偶有他人提起，反有任意恥笑的態度，更有高呼亂叫，竟想把天主聖子耶穌基利斯督打倒

的狂舉。你看，教友的信德若不堅固，要想在外教場中熱心，真是不易。

或者說在外邊所見的教友，熱心的，有信德的，固然也有；但冷淡失落了信德的更多。這樣的人堂也不進，經也不念，神工也不辦，四規也不滿，胡作妄爲，比外教不法更甚。若是信德不堅固的教友，見了這些壞榜樣很容易去模仿，而日漸冷淡，墮落的！

三 信德是我們的助臂安慰

呵，當我們在這涕泣之谷，苦難之中，信德給了我們多大的幫助，安慰呀！須知「人生在世爲當兵」；沒有一個人可以免脫神形困苦，內外憂患的，不是死了親人，就是損失

財產；不是生災害病，就是被誣受冤；不是遭人反對，就是灰心失望，常遇種種磨折，種種患難，那末在這些艱難困苦中，誰能給我們真正，實在，持久的安慰呢？是哲學科學麼？是友誼愛情麼？絕對不是，更不是財帛，因為財帛不能減少人的痛苦憂愁，反而增加人的傷心掛慮；財帛不能給人真正的光榮平安；無非是紊亂人心，給人一些危險罷了。信德不是這樣，他安慰我們，勉勵我們，指示我們困苦患難的來源，就是從天主來的，只是天主許的，為補贖我們的罪過。如聖奧斯定說：「人生在世，痛苦是藥石」。況且若把現今所受的痛苦患難，與將來因罪所受的地獄永苦比較一下，就感覺到不算什麼了。所以聖奧斯定會說：「今世燒吧，割吧

；今世切莫寬恕；祇要求永遠寬恕我，就夠了」。並且困苦患難，又是天主聖寵的泉源；因為忍受患難，可分沾吾主耶穌十字架上的祭獻。照聖保祿（格羅森一，二十四）所說：「我們補滿基利斯督苦難的缺欠」。再者困苦患難，又可加增我們的德行功勞，加增我們天堂的光榮福樂；因為若取消了戰爭，亦必取消榮冕。「基利斯督還是當先受苦受難，然後進享自己的光榮」（見路加二十四，二十六）；「弟子是勝不過師傅的」（路加六，四十）。那末我們能夠不受苦麼！所以有活潑信德的人，真是有福；他們不但安心忍受痛苦，並且歡欣踴躍地甘願背負自己的十字架。如聖保祿（格林多後書七，四）說：「我在一切患難中，分外的快樂」。這樣他們的困苦患難，便成了

他們天堂無窮的賞報。祇要堅心信仰，在世就覺到安慰，在天得着光榮花冠。簡而言之，「我們與耶穌同受苦難，爲得同享光榮」。

結 論

教友們真是有幸福的。我們的第一個大幸福，就是生在降生以後，生在聖教已傳入本國，生在教友的家庭裏，從小就能領洗進教，從小就有信德，就認得天主聖父，認得他的獨一聖子吾主耶穌，我們的救世主；又能得着辦神工，領聖體的神恩。請看看四面的教外人，大人小孩，男女老幼，盈千累萬的，他們還是有限的瞎子，看不見義德的太陽，還是在黑暗中發狂，作邪魔的奴隸；他們不認識天主，不知道升

天的道路。你想多麼可憐呀！唉，你怎樣得了這進教信德的神恩呢？是因你自己的功勞嗎，萬萬不是。是天主「永遠愛慕你，可憐你」（見葉肋米亞^{Jeremias}三十一，三）。「他不是對一總人都這樣作法」（見聖詠^{Psalm}十四，七，二十九）。哈，信德的神恩，真是貴重至極，最大無比；我們該虔心不斷地感謝天主聖父的仁慈，因為他施了我們的這麼大恩。又該時時提防，萬不要失落信德，並也當不斷地懇求天主堅固我們的信德，叫我們的信德更加恆久，更加結實；並且相幫我們以信德的力量，善盡我們各樣的本分。

吾主天主，你是真實的，不能虛言，又是全知的，不能差錯；我為此堅心全信你所默啓的，交給聖教會的各端道理

我並願證此信德，雖被萬死不辭，啊們！

論望德

第一百九十一題



問 什麼是望德？

答 望德是直

接向天主的超性德行，使人因天主的仁慈而靠耶穌的功勞，盼望天主生前賞我們要緊的聖寵，死後賞我們永遠的真福。

解說

第二個歸向天主的德行，就是望德。望德也是天主無窮仁慈賦給我們的，一種超性特恩；只要人誠心盼望，就能得到天主所許的真福；因為天主是至忠信的，既許必踐。

◎問 我們所盼望的是什麼？ 答 我們所盼望的，特地是天主要賞賜我們得天堂永遠福樂的大恩典；並且在世上賞賜我們爲救靈魂升天堂，得永福的一切重要聖寵神佑；使能善盡各人的本分，善守各樣的規矩。

天主是萬福萬樂的總根源；得了天主，就是得了萬福萬樂。在聖經（創世記十五，一）上天主說過：「我是你的賞報，這賞報大的無比」。可知天主已把自己許給我們了。所以望德是盼望得天主。你看這個賞報是否值得我們一生地盼望！再者我們所盼望的，是於我們最重要的恩典，卽望天主賞賜我們在世上具有一切特殊聖寵，使能善盡各自的職責，善守各樣的規誡。

◎問 肉身的福，世上的恩，也可盼望麼？ 答 大凡肉身的福樂，世上的恩惠，若能相幫我們救靈魂，或至少不阻擋我們救靈魂，也可以盼望。世界上福祿壽等，要能善用，也是相幫人得永福的法子（見四冊四十一張）；所以能夠盼望，也能夠獲得。

◎問 凡是天主許過的，都該誠心盼望麼？ 答 凡是天主所許過的，都該誠心盼望；因為天主又是忠信的，又是全能的，又是仁慈的。我們盼望得這一些大恩典，不是因為我們本人的力量，也不是因為我們自己的功勞，都是依靠天主的。這些恩典都是天主許給我們的；天主是至忠信的，既許必踐；天主是至仁慈的，願意賞我們各樣緊要的恩典；天

主又是全能的，只要他願意，沒有辦不到的事情。只要我們盡心勉力信服天主的道理，遵守天主的誠命，那麼，至仁至善，至誠至實，無所不能的天主，既然許過我們，一定不能不賞我們的。所以我們也一定能夠求得，這是無可疑惑的。

既然天主是忠信的，也不能欺哄我們。人有時候說了話不算，天主可不是這樣；既許必踐。比如天主說：『你們要先求天國的事，至於世上的事物，自然不用愁了』（見瑪竇六，三十三）。既是天主有這個話，我們無論怎樣地忙，主日上也要罷工，絕對不會沒有吃穿的；就是要求天主顯聖蹟賞我們瑪納鵪鶉吃，在天主也不難（見三冊七十三張）。

天主既是全能的，只要願意，沒有辦不到的事。若是我

的父親做皇帝，我就不愁衣食住了。可是我們天上的大父不是天地的大主宰，用他的全能再造一萬個世界也不爲難，我們所求的都能得，且是無窮的；這樣可知天主能踐所許（見三冊一百一十一張）。

天主既是仁慈的，又肯踐所許。萬一天主只是全能，而不是仁慈的，我們還不敢完全依賴他。天主既然造生我們，保養我們，降生救贖我們，可見他的仁慈了。比方現在對於真心改過的罪人，完全饒恕他們的罪；難道日後就不肯饒恕了麼？總而言之，只要我們能竭盡我們的心力，善盡我們的本分，天主必要賞我們一切需要的恩典。

這個道理完全是由聖經上生出來的。聖經上說：「天主

！凡認識你名的人，要依賴你；因為你不離開尋求你的人』
 （聖詠九，十一）·聖保祿宗徒（斐理伯四，十三）說：『我靠着加
 給我勇力的天主，沒有作不來的事』·這就是說的，我們萬
 不能依靠自己的德行，自己的能力；到底我們依靠天主，天
 主必定賞賜我們勇力；我們依靠着他，就沒有作不來的事體
 ，沒有盡不到的職責。我們處在一切任何危險誘惑中，若是
 常常盼望，常常依靠着天主，則沒有勝不過，打不倒的。吾
 主耶穌又親自說過：『你們該喜歡踴躍，因為你們天堂上的
 賞報是豐厚的』（瑪竇五，十二）·又按聖保祿宗徒的話：『天
 主是忠信的，必要堅固你們，也保護你們，脫免各樣凶惡』
 （德撒洛尼後書三，三）·

問 爲什麼說「靠耶穌的功勞」呢？ 答 說「靠耶穌的功勞」，因爲我們卑賤罪人除非依靠耶穌救贖的功勞，決無救靈魂的希望。

天主第二位聖子，特意降生成人，爲我們受苦受難，爲我們建立聖教會，又在聖教會內立了各樣得神恩的方法；所以應當依賴耶穌的苦難聖死，盼望救靈魂。

問 耶穌在什麼時候給我們講過望德的道理呢？ 答

耶穌在全部信經內給我們講了許多望德的道理，特地在山中聖訓裏，申明了天主管理天上的飛鳥，和地上的走獸，植物等。又說我們在天主眼中比一切受造物都要貴重（瑪竇六

，二十五—三十四）。

● 問 望德要緊不要緊？ 答 望德是最要緊的。第一

，既然想升天堂，想得天主，就當盼望天堂，就當用天主所安排的辦法走往天主台前。所以要救靈魂，總得有望德；天主決不硬賞人去大主台前的這樣恩典。第二，因為聖經上記載天主命人發望德。天主既出了命，教我們盼望；所以我們必該誠心盼望。第三，因為人性軟弱，再加上私慾的糾纏，誘感的攻擊，走天堂道路的艱難，要沒有一個至大的盼望，誰肯走這條艱難的道路呢？要不盼望天主的幫助，誰能走這條艱難的道路呢？所以望德是最要緊的。

● 問 我們怎樣表明我們心裏的望情呢？ 答 我們要表明心裏的望情，不但在言語上，且於行爲上也可表現。比

方我們心裏靠着天主所許的，甘心忍耐世上的患難及艱苦。

●問 爲什麼需要堅固望德呢？ 答 望德雖如同信德，犯了罪的人也能保存，除非因着失望，妄想，或是異端，那才失去；可是因着其他的罪，望德必要軟弱，並且若不堅固他，將必至於消滅。

●問 什麼是相反望天主的罪？ 答 相反望天主的罪，就是妄想和失望（見十一冊一百一十六張）。

擴充

在論信德以後，就順序繼續着論望德。因爲信德是悟司的作用，深信天主所預許與人的永福，悟司信的愈堅，欲司望的就愈切。聖保祿宗徒（赫伯來十一，一）說：「信德爲所望

之事的基礎」；這句話不但說明望德是隨信德來的，且也說明望德同信德有密切的關係。茲將望德分爲三點來講：一，意義；二，對象；三，性質。

壹 望德的解釋

「望德」二字，就是平常所說的「盼望」；盼望是對於將來的事情說的。有時判斷一事，但不能確定必將達到，就是盼望；有時預料一件事情，將來定能達到，因而喜歡；或不能一定達到，因而悲痛，也說是盼望。判斷，關於悟司方面；喜與悲，關於欲司方面；這兩方面都是心理上的盼望作用。

盼望的廣義，就是說的任何將來底禍福；但簡單地說起

來，只是對於將來的幸福說的。所以盼望也是一種情感，預知將來因艱難可獲得的幸福，而加以羨慕。照狹義來說，盼望就是因着感覺，而期望有形的幸福。照本義來說，因欲司的本情，羨慕高尚的美善，而期待着。

這樣看來，盼望可分為本性與超性兩種。本性盼望，只關於本性的倫序，不在望德範圍內。現但說超性的盼望，

超性的盼望，照客觀方面說，一則是指我們所盼望的事，如聖保祿宗徒說：『世上所能見的，不須盼望』（羅瑪八，二十四）。一則是指我們盼望於有權能助人的，及他的援助。如聖詠（二十一，十）上說：『自我在母胎時，你就是我的盼望』。以動機來說，一則是盼望的動作。如聖保祿宗徒說：『

所存留的有三：卽信德，望德，愛德』（格林多前書十三，二）。

望德的定義

望德是出於欲司，同信德，愛德却有分別；因為欲司所要趨向難得的美好時，必望天主聖佑，以為有了聖佑，必將達到目的，所以望是慕善的愛情，生於欲司，發於欲司的。

望德爲欲司的一種實行

(一) 一人有悟司與欲司，悟司的對象爲真實；欲司的對象爲美善。望爲傾向美善的事體，因為那種美善使人心中美慕；但是不易獲得，所以盼望。凶惡的事體人都懼怕，沒有任何一種凶惡能叫人羨慕的，可見望德只以美善爲歸向；但美善是欲司的對象，所以望德出於欲司，而爲欲司的實行。

所以望德歸於欲司；又能以覺欲分析解說，人的欲司總分爲二：一是貪情 (*concupiscentiis*)；一是忿情 (*irascibiliis*)。貪情施於尋常（易得）的善惡，忿情施於艱難（難得）的善惡。

貪情又分爲二：一是向善之情；一是避惡之情。向善之情有三：一是愛 (*amor*)，羨慕美善；二是願 (*desiderium*) 願，得任何事體的善；三是樂 (*gaudium*)，安置於他人之前的善。避惡之情亦有三：一是恨 (*odium*)，恨任何的惡；二是驚 (*fuga*)，恐怖將來的惡；三是悶 (*tristitia*)，因惡使人心感到愛苦。

忿情亦分爲二：一在趨赴善惡的艱難；一在躲避善惡的艱難。

赴艱之情有二：一是盼望 (spes)，預見將來的善，而加以羨慕；一是勇敢 (audacia)，即勝難的果敢。

避惡之情有三：一是失望 (desperatio)，即望了不能得；二是畏懼 (timor)，怕惡事將臨；三是忿怒 (ira)，忿恨前罪。

貪情

向善——愛，願，樂

避惡——恨，驚，悶

忿情

趨艱善——盼望 勇敢

避艱惡——失望 畏怒

從以上這情欲的分析看來，可見望德的對象為美善；因為沒有望不好的事物，傾向美善對象的，只是關於覺欲，因着外美惹動覺情，生了羨慕的心。望德所向的美善，却不是因外界的感覺底美善，乃是超性的美善；這種對象是高越的

，不是關於覺欲，更不是覺欲的動作；所以關於欲司，是欲司的動作。

(二)在這「望德爲欲司（趨向難得地美好）的一種實行」話中，顯有應當注意的四個條件；從這些條件裏面，在同一望德上可研考到四方面的觀點；卽望德對象所包含的四個條件：一，何爲善？因爲只有善是望德的對象；所以不像畏懼的對象是凶惡。二，這種善是將來的；因爲已得的善，沒有什麼再望了。三，怎樣是難得的善？因爲容易得的善不必煩心盼望；這就是望德同「願」，「貪」的不同之點。四，是難而能得的善。假定是難而不能得，有什麼盼望呢？這就是與失望不同的地方。從這四條當中推考出四種觀點；對於

第一條件，則生愛慕；因爲「愛」關於欲司，善正是欲司的對象，所以欲司愛善。

對於第二條件，則生願望；就是願望未得的善。願望與盼望可有分別；因爲願望是望得任何樣的善，歸於貪情；盼望却望得難得的善，歸於忿情。

對於第三條件，則生奮發的心；因着感到某種善的難得，而欲司却振作精神，努力追求。所說難得，並不是不能得，是說很不容易得。

對於第四條件，則生依賴的心；因爲對於將來底善的獲得若毫無可靠，那末這種盼望就爲冒險。所以必須有能得的依賴心，才爲盼望，不是失望，不是冒險。因而盼望也可說

是等待將來的善。

貳 望德的對象

望德就是說希望獲得一件事物；那所希望的，就是望德的對象。如射箭的目標，箭就向着那個目標射去。

對象的分析。可是對象也有物質與模義的分別。物質對象，就是望德所盼望的事物，如享見天主。模義對象却是產生盼望的原動力，例如爲什麼要盼望天主。

一，物質對象

盼望的物質對象，可分爲主要與次要兩種：主要的對象是永福，就是望永福能使我享到，那末我就得享永福。次要的對象，是引我得到永福的一切超性本性的福樂。

此外望德的對象我們已提過該當：(一)爲善；(二)不是現在的；(三)是難得的；(四)是能得的。

二、模義對象的說明

望德的模義對象，是天主的對待（卽對於人爲善所說），天主的助佑，天主的信用。簡單地說，就是我們爲什麼要從天主那裏，望德獲得一個最難的「至善」（卽享見天主而得永福）。那末對於這個問題的解答，無非是因着天主的至善爲我們有益；並因天主能幫助我們得到這個至善，且是守信的天主，旣許必踐。所以「望德經」說：「吾主天主，爾至忠信，旣許必踐；爾又全能，能踐所許；兼又極慈，肯賜所許。我爲此賴爾聖子之功：獲登天國，永享見爾：」。這

端經文的意義，概括爲三：(一)天主全能；(二)天主至善；(三)天主忠信；而這三點無一不是望德的模義對象。天主的助佑所以是望德的模義對象，因爲這聖助將指示人期望將來所能得的事體。我們日常的經驗也可以知道這種理由是不錯的。假若有人要問：你爲什麼要享見天主？當答說：因爲天主是我的福樂。若要繼續地問：你爲什麼要望能得享見天主？當答說：因爲天主是仁慈的，全能的，忠信的，所許必踐。

望德的基礎不是人力，也不能是人力。在這件事上，一總的人猶如一個將爆裂的噴水管子，手若按在管上，必然炸壞。我們望德的基礎是天主，他的無窮美善，願意叫我們成爲有分於他光榮的人，並給我們所需的聖寵，以便獲得他的

光榮；而他的無限仁慈，常準備寬赦我們的罪，爲叫我們不至失落靈魂，請看聖經上到處看見他勉勵人，叫人依靠他；到處看見天主邀請人，叫人將自己的操心，投於天主至聖的懷中；到處看見天主給人保險；因爲他願意一總的人得救靈魂，並有分於他的光榮。天主是極忠信的，既許必踐。我們既有這樣堅固的基礎保護着，那末誰不打算得天堂的光榮呢？雖然這樣，可是還有一個失落光榮的大危險；就是因爲天主對於這個工程，也願意在我們的本身上完成。唉，假若這種光榮的工程，只需天主的援助就可以完成，那末任何事體也沒有獲得這光榮再可靠了。可憾的也得關於我們本身；且天主只計算我們的短處。這是怎樣危險的事呵！就是說，天

主對於這種光榮的工程，固然擔負完全費用，與重大責任；但我們應當同他合作；這點就是失落光榮的危險。並且天主固然給了我們行善工的意願，及善行善工的援助；但也願意我們喜歡行善工，並善行善工。而這就是我們好多次不願意的，不做的。總而言之，天主願意我們得救，而且我們將來定可得救；只要我們樂意應招，只要我們與他合作，只要我們專務善工，忙於光榮的花冠。所以要將我們的依賴心，無限制地放在天主手裏；但也該擔心我們的短處，如同聖保祿說的：恐懼地，戰慄地，不怕勞苦地，在我們永遠得救，緊要無比的工程上努力！

參 論望德的重要

望德之所以重要，是在方法及命令的重要；要想將來事業的成功，總不能缺少望德。人欲獲得天主的聖寵，救自己的靈魂，信望愛三德是絕對不可缺少的。望德既是這三種超性德行之一，那末他的重要性也可知了。

望德又可分爲「體」與「用」兩方面，論他的體或德能，爲任何人，無拘老幼，或未開明悟的人所不可缺少的。論他的用，卽行爲，不但爲罪人改過得赦重要，且爲義人（靈魂上有聖寵的人），雖常常行善，也是重要。但這也分有方法的重要，與命令的重要。方法的重要，就是若不用那種方法，便不能得到宗向。如在未開明悟的幼童方面，聖洗是救靈魂的重要方法。命令的重要，是因長上有命而成爲重要。

所以人若不知有這命令而不用這方法，還能得到他的宗向。本題所說望德的重要，就是方法與命令的重要；所以任何一種成功，都具有這種望德。

(子) 望德爲罪人得義德所不可缺少的一種實行

除信德外，望德是使罪人成義人所不可少的一種實行；這是脫利騰公會的議決案，所以是信德道理。且按天主命，人也應當望天主賞賜永福，寬赦己罪；所以望德是不可少的一種實行。聖保祿宗徒在致赫伯來書信第一章上，明明說信德與望德，是叫罪人成爲義人的階梯；又說天主的永遠賞報，就是信德對象。可是天主的永遠賞報，與望德却有密切關係；那末按聖保祿所說，信德在罪人是成爲義人的重要方法

，所以望德於罪人也是成爲義人的重要方法。

再者人要救靈魂，得善終，按天主上智的安排，不可不祈求。但祈求却以望德爲根基；就是人感覺到自己所需要的，靠自己的力量不能獲得；因而望天主全能與全善的幫助，恩賜；所以望德很是重要的。

(丑) 望德對於已完成的義人亦爲重要

聖經上有好多地方不但是明勸教友，並且指明有望望的人（並無完成或不完成的分別）當有望德（赫爾來三，六；斐利及三，十三；弟茂鐸二，十一）。所以望德在任何境地都是很重要的，即在義德完成的人，也是不可少的。

聖經上所指救靈魂的望德與願意，也是其中之一（羅馬十

二，九；格羅森一，二十七）。且天主也命了我們想念，尋求天國永福「爾國臨格」；並努力工作，以期獲得。

這樣看來，可知望德對於任何樣地人都是不能缺少的。

肆 論望德的失落

望德的德能與信愛兩德的德能，實有分別；望德雖失，信德却仍能保存。但若失了信德，同時就失了望德，例如人以為沒有這真福，或以為天主不能救他的罪。

失落望德的緣故，是因爲犯了失望或妄望的罪。犯失望的罪，就是認爲天主將來不赦他的罪，或認爲自己將來不能行善。（見十冊三百一十張）。

論望德的存在

受永罰的靈魂沒有望德，在煉獄裏的靈魂還有望德，這是超性學士們的公論。那末現在就討論這在天享福的靈魂，是不是有望德：正式望德，如我們所有的，在天堂上的靈魂，已享到了他所望的，所以已不存在，但望德的動機，如慕愛及享受永福，雖然不是望德的主要意義，但也關於望德。這樣看來，天堂上靈魂的望德，可說存在，也可說不存在。

伍 問 懷有盼望的心理，能得什麼神益？ 答 第一，懷有盼望天堂的心理，可使人自勵，守規，振策人心，得立功勞的良方；又能叫人在患難中得安慰（見十册五百七十等張）。

第二，懷有盼望肉身復活的心理，能夠在我們肉身遭受困苦貧病時，格外地安慰我們，並能救濟我們。

第三，在涕哭我們的死人。這樣的盼望也能格外安慰我們。聖保祿宗徒勸我們說：「論到睡了的（已死者），我們不願意弟兄們（你們）不知道，免得你們哀痛悲憂，像那沒有希望的人一樣」（德撒老尼前書四，十二）（見十冊三百一十七張）。

陸 問 怎麼樣加增我們的望德，堅固我們的望情呢？

答 爲加增我們的望德，堅固我們的望情：第一，最好是常想天主的仁慈（見三冊一百二十七張）。就是思念那無窮美善的天主；他造了我們，是爲叫我們有分於他的光榮；他愛慕我們，至於叫自己的惟一可愛的聖子，做我們救贖的代價；並救我們於迷路，而等待我們，呼喊我們到悔改的路程上，又常想天主的忠信（見三冊一百一十八張）；並想肉身復活的道理，和

天堂的道理；就是存想在天堂等候我們的大賞報；同時再想到生命的短促，可以說伸手就能得到。特地常想耶穌爲救人類受苦受難的奧蹟。

第二，頂好常常迫切地求天主堅固我們的望德；如聖保祿同羅瑪人（十五，十三）說：「依靠使人有盼望的天主，因信，將諸般的喜樂平安，充滿你們的心，使你們富有望德。」

第三，此外還要常常發活潑的、熱切的、依靠天主的心情，就是這個望德是一種超性之德，在我們領洗時，已由天主賦在我們的靈魂上，就算立了望德的根。但這還不夠；且得使牠日益生長，堅固。若要生長堅固，必須經過幾番的磨折，苦痛的試探才行；不然的話，望德不但不能生長，堅固

，還要慢慢地衰弱，消滅；或至將望德弄錯了，落於妄望和失望的地步。所以我們奉教人但凡盼望救靈魂，升天堂的，都免不了天主的試探。

結論

有這麼安慰人心的真道理，我們怎能不興奮呢？我們的心既被在天堂上給我們準備的，那無限的，永遠的，榮福的，活潑願欲佔據，那末爲我們得到那個榮福並不是難事了，修德的勞苦，補贖的嚴厲，生活的艱苦，財產名譽的損失，艱難困苦，冤枉凌辱，疾病死亡等，爲我們都是容易忍受的了。榮光的盼望，將盼望鼓勵人於一切的義行。誰會叫義人們愛慕寂寞，誰會叫致命聖人們忍受極艱苦的充軍。極可怕

的刑罰呢？不是盼望領受天主永遠的愛情，光榮，及無可名言的快樂，以爲賞報嗎？聖保祿見自己爲依撒厄爾人的盼望，身佩鎖鍊，甚覺安慰（宗徒行實二十八，二十一）；致命聖人依納爵極願十字架，烈火，野獸來到自己身上，願意粉身碎骨；盼望這樣可升天堂。若我們活着在世常興奮的盼望升天堂，我們的行爲，當與普通外教人大有分別纔行哩！

論愛德

第一百九十二題

● 問 什麼是愛德？ 答 愛德是直

接向天主的超性之德，使人因天主的無窮美善，愛天主在萬有之上；又爲天主愛人

如己。

解說

第三個歸向天主的德行是愛德，這愛德更是天主無窮仁慈賦給我們的。並且在我們領洗得寵愛的時候，天主聖神必定賞賜我們，因愛德充滿我們，按聖經上的話：「所賜給我們的聖神，將天主的愛澆灌在我們心裏」（羅馬五，五）。

◎問 信望愛三德那個最大最尊貴？ 答 信望愛三德

中最大最尊貴的，就是愛德。聖經上明說：「信望愛三德中，愛德最大最尊貴」（格林多前書十二，十三）。所以愛德是超過別的一總德行；就是信德望德也比不上愛德的尊貴重大。愛德的功勞格外大，天主也格外喜歡。

問 爲什麼愛德比信德望德還要尊大？ 答 愛德所以比信德望德還要尊大的：第一，愛德是因爲天主的美好，所以全心，全靈，全力，全意結合天主；現世按心意結合天主，同天主一心一意，死後按身靈結合天主，全身全靈永遠離不開天主；所以同無窮美好的天主結合的更是密切。信德是爲光照我們自己，望德是爲求天主賞報我們自己；惟有愛德，是將自己完全歸於天主。可見信德望德是爲求得天主的美好，愛德是同天主的美好結合；所以愛德比信望二德更加親近天主。第二，愛德的本性，既然是同天主的美好結合，所以是個齊全的美好。信德還不是明見天主，望德也不算得了天主，總不能算是同天主完全相合；所以信望二德，沒有

愛德同天主相合的純淨。第三，升了天堂，親眼看見天主，不會不信天主的，親身享永福，用不着再望永福了；所以信望二德，一升了天堂，全無用了；獨有愛德，越見天主，就越認得天主；越認得天主，就越愛的熱切；真也想不到天堂裏的天神聖人，是怎樣地永遠熱愛天主。所以在天堂裏面，信望二德全要消滅；愛德不但永遠不能消滅，反倒要大大的增加。可見養德比信望二德更是常久。第四，惟有一個愛德能叫人成聖，教人救靈魂；沒有愛德，就是有信德望德，或任何其他德行，也成不了聖人，救不了靈魂。愛德如同衆德行的生命，一有了愛德，別的德行都能立功勞，都能得賞報，都有力量，有光彩，都是活德行；一缺了愛德，別的德

行也難有，縱然有也是死德行，無功無賞，無力量，無光彩，彷彿死屍一樣；所以愛德是衆德行的生命。第五，愛德能管別的德行，叫別的德行都歸於天主的光榮，就是，教人無論修什麼德行，全是爲光榮天主；所以愛德是衆德行的君王。第六，愛德能生各等德行。因爲人一有了愛德，必定要勉力行各等善工，修各樣德行，爲悅樂天主的心。所以愛德，彷彿衆德行的生母。第七，羅瑪書（十三，十）說，愛就完全了法律；因爲天主的誡命，全歸於上愛天主，下愛世人，有一個愛德，算把天主的誡命全守了；所以愛德是衆誡命的滿全。從這些緣故看來，愛德是最高，最大，最尊，最貴，最永久，最齊全美妙的。愛德，不但按德行是最尊高，最齊全的

，而且還能把人舉到尊高齊全的地步；因為越離尊高齊全的根原近，越是尊高齊全。有愛德的人，同至尊至高至齊全的天主相結合；這樣的人，該是怎麼樣的尊高齊全。看這個愛德，是不是該當重視！

愛天主愛人這兩條我們已證明過，爲人類是最大的誠命；並且在這條誠命內，包括了一總的誠命。按聖保祿宗徒（羅瑪十三，十）說的：『愛就完全了法律』。有愛德，自然而然的就滿全了一總的法律，一總的誠命。誰能好好地守了這兩條誠命，必將避免天主所煩惱的事，進行天主所喜悅的事。（見十二册四百二十一張）。我們此地只講愛天主，然後（一百九十五等題）則講愛人。對於愛天主的責任，我們在第二題（一册三

（十四張）上已經提過幾條；這裏再細細的說一說。

● 問 對於天主的愛德有幾樣？ 答 對於天主的愛德

有兩樣，就是上等愛德與下等愛德。

● 問 上等愛德是什麼？ 答 上等愛德是愛天主在萬

有之上，並因天主愛人如己。

● 問 下等愛德是什麼？ 答 下等愛德是因天主賞給

我們各種的恩惠而愛天主。

愛情可分為三：一，慕愛（amor concupiscentiae），就是我愛

那人物的理由，是因為那人物對於我有利益；二，仁愛（amor benevolentiae），就是那人被我所愛的緣故，是因着他所有的

美善；換句話說，就是羨慕那被愛者的善；三，友愛（amor

amicitiae)，也就是仁慈的意思，不過施愛的與被愛的兩人之間，都存有羨慕，仿效的心意。那末天主是至善的主宰，他的至善，又能從兩方面看：一從天主的本性方面看，天主的至善是絕對的；一從我們的利益方面看，天主的至善是對的。所以我們對於天主的愛有友愛與慕愛。友愛天主，是因天主的本性有絕對的善，所以我們愛他；慕愛天主，是因天主有對待的善，即對於我們有利益，所以我們愛他。真的愛德，是因爲天主萬美的緣故愛慕天主；不然的話，愛慕天主是爲天主賞你恩典，或是盼望他賞你恩典，那就是下等的愛了。可是上等的愛德也不阻擋人盼望恩典的意思，並且天主叫我們盼望；所以盼望也滿天主的聖意，況且盼望了天堂以

後，恰好就在天堂上，永遠愛慕天主，那豈不更好麼？人到天堂之後，完全忘了自己，專愛天主，這纔是全美的愛。但是愛慕天主的這三等愛，是純粹的愛慕天主，不是因為盼望天堂，也不是因為怕下地獄，只因爲天主無窮美善，使我們不得不愛。

問 因天主待我們好而愛天主，也能算爲正當的愛麼？
答 因天主待我們好而愛天主，也能算爲正當的愛，不過這種愛中含有顧己的這一方面，所以不能算爲純全的愛。

問 怎樣愛天主才可算爲純全的愛呢？
答 純全的愛天主不是別的，只因他是至崇高，至可愛的美善，我們應當勉力愛慕他；毫無貪功圖賞，或怕受嚴罰的利己心。這種

純全愛天主的良方，爲發上等痛悔是很需要的。

◎問 誰是上等愛德的模範？ 答 耶穌是上等愛德的模範。除他以外，還有童貞聖母瑪利亞，她畢生常常好存着上等愛德，特地在她領報和她在十字架前。

◎問 怕情同愛情不能相連麼？ 答 有奴才的怕情，有兒女的怕情；那奴才的怕情只是怕天主降罰，不怕得罪天主。這種怕情不能同愛情相連；因爲這裏面是絕對的沒有愛情；愛情裏面也是絕對的沒有這種怕情。聖經上說：「愛裏沒有懼怕，愛既完全，就把懼怕除去」(若望前書四，十八)。誰既然愛天主，就一定盼望天主赦他的罪，也寬免他的罰。若論兒女的怕情，是怕得罪天主；這種怕情是愛情的嚮導，也

是愛情的效力，而且是上智的萌芽；我們當勉力常發。這種怕情能驅逐我們的罪，使我們心裏平安，特地在臨死時，能得天主的降福，死得平安。

問 爲什麼該愛慕天主？

答 愛慕天主是人的頭一

個責任。我們應當愛慕天主的原因有四：（一）因爲天主出了命令，命我們愛他。並定了賞罰，賞愛他的人升天堂享福，罰不愛他的人下地獄受苦。（二）因爲天主自有無窮美善，當然也是可愛無比。（三）因爲他是我們的在天大父。（四）因爲天主從永遠先愛了我們，在我們身上施了無數的恩典，真是待我們有千恩萬惠；所以我們該當以愛還愛。（見一冊四十一—四十八張；本冊一百八十：題，十三張）。

(一) 有天主耶穌的特命

愛天主在萬有之上，是天主耶穌給我的極大誠命，且是頭一個誠命。聖經（瑪竇二十二，三，七—三十八）上吾主耶穌向經師說道：『：你要全心，全性，全意愛主宰你的天主；這是誠命中的首條，且是最重大的』（見十二冊四百二十二張）。就是因為吾主耶穌知道愛天主不但是我們很重大的本分，又是關係我們永遠的平安，永遠的尊貴，永遠的榮福。且又明明白白地囑咐了我們該全心愛天主在萬有之上，並說明守這個誠命，就得常生的福樂；不守這個誠命，將受地獄的永苦。守了這個誠命，什麼誠命也都守完全了；犯了別的誠命，這個誠命也就犯了。（見十二冊四百二十一張）。

(二) 天主可愛無比

天主是萬善萬美的總根源，天主的美善又都是無限量，極齊全的，大非受造物的美善可比。你想天主所造的萬物，尚且那麼美麗；那末天主乃萬物的根源，更當怎樣地美麗呢！若是一個人品貌均嘉，則無人不愛。誰都知道，人的壯健美麗，若與天主比較，可就不算什麼。人的溫良慈善，全是由天主分出來的。所以天主的美好遠遠超過人，如大海超過一杯水似的。可知天主真是可愛無比的，所以我們人該當愛天主在萬有之上！

(三) 天主爲我們的在天大父。(見一冊四十三：張，

又見二百零五及三百四十六題)。
兒女應當愛慕父母(見十二冊十六張)

：冊二十張）；那末天主既是我們的大父母，所以我們該當愛慕天主。

(四) **知恩報本**。只說天主因自有的美善，就已可愛

無比；若再想天主先愛了我們，賞過我們什麼恩典，將更能懂得天主是怎樣地可愛，更能感動我們的良心，不得不愛天主在萬有之上。聖若望（前書四，十九）說：「我們愛天主吧！因為他先愛了我們」。這個愛從賞賜我們的恩典上就可看出。現在要問天主在我身上施了什麼恩典？起初造生我的，就是天主，時時刻刻保存我靈魂肉身的：又是天主；並且現在養活我的還是天主。但天主對於我們的愛，特地在他打發自己的聖子降生，救贖我們這一點上可以看出來。耶穌親自說

過：「天主愛世人，甚至將他的獨一聖子施給他們」（若望二，十六）。所以降生受難，爲救贖我還是天主。再者天主又爲愛慕他的人預備了一個永遠的天堂；所以不單單命我們愛他，並許下我們，若是愛了他，就賞賜我們天堂的永福。常言道：「知恩報恩，真君子；忘恩負義是小人」。你既得了天主的無數恩典，若有一絲一毫的良心，那末不該以恩報恩，以愛還愛，全心全意愛天主麼？若你不以愛還愛，豈能稱得是人麼？

◎ 問 該怎樣愛天主？ 答 第一該有超性的愛情；第二該愛天主在萬有之上；第三該當全心全力愛天主；第四該有真實的愛情。

■ 問 什麼是超性的愛情？ 答 凡具有超性爲頭，及超性聖寵的愛天主，就有超性的愛情。

◆ 問 什麼是超性的爲頭？ 答 超性的爲頭，是從信德來的；如天主是我們的大主宰，自有萬萬美善，又是我們的大恩主，生養保存救贖了我們，將來還要賞愛他的人升天堂，罰不愛他的下地獄等，這都是天主默示給我們的信德道理，我們因着這信德道理愛慕天主，就是超性的爲頭。

■ 問 怎麼是愛天主教在萬有之上？ 答 愛天主教在萬有之上，就是寧願失天下萬福，受天下萬苦，不願犯一個大罪離開天主（見十一冊一百二十八及一百四十張）。按信德道理，可知天主的美善遠遠超過萬物；並且天主是我們的宗向，萬物不過

是我們用來作爲求得這宗向的工具（見四冊二十四張），所以當真心實願愛天主超過愛世上的萬物；不敢爲着世物得罪天主，不敢重看父母妻子，親戚朋友，兄弟姊妹，生命財產，而輕視天主；寧願失落萬物，不敢犯罪得罪天主。幾時天主命我們爲他棄捨什麼，我們就當概所不惜地甘願爲天主犧牲。甚至天主要我們的生命，我們也當情願奉獻給他。天主並不禁止人享用世物，可不准人違背天主的旨意。妄拿世物作爲自己的宗向。換句話說，不能以財物如同真神一般地恭敬，愛慕。誰若爲着一個人，一件東西，一宗財帛，一樣快樂離開天主，分明就表現了他是以這個人，物，財，樂，比天主重要。總而言之，愛天主在萬有之上，說的是該把愛天主的那

個「愛」，放在一總愛人愛物的那些「愛」以上；就是愛天主比一切都要親熱的多；使我們一想起了天主，就如同愛天主愛迷了似地，忘記了對於其他一切的愛。並且當先愛天主；以後若得了天主的許可，纔能愛及其他。惟總不能如同對於天主那樣愛的懇切。

但是當住意，雖然屢次不覺得如同父子親人相愛的那樣動情，也無妨碍；因為這個多半是從肉情來的，不是從明悟來的，更不是從信愛來的。愛天主，不在動肉情在萬有之上，全在按明悟，按信愛，看重天主在萬有之上。肉情不由人，明悟信愛由人；真心願意愛天主在萬有之上，就算愛天主在萬有之上。

問 愛天主在萬有之上有幾等？ 答 愛天主在萬有之上，有上中下三等。下等是寧願失落萬物，不敢故意犯一個大罪。這樣的愛德，爲救靈魂是不可少的。好多的致命聖人，若燒了香，拜了邪神，背了真教，就能避免惡人或異教政府的刑罰，不至於死；可是他們爲着愛主，情願遭受萬苦，不敢犯罪。他們這樣輕視生命，重愛天主的精神，就是下等愛天主在萬有之上。中等是寧願失落萬物，不敢故意犯一個小罪。這樣的愛慕，爲成全德行是最需要的。上等是常勉力中悅天主聖意，做天主所喜歡的事體；這樣的愛德，爲恭敬，愛慕天主是最高妙的。

問 奉教人應當這樣愛天主在萬有之上嗎？ 答 奉

教人應當這樣愛天主在萬有之上。吾主耶穌（見瑪竇十九章）說過：凡遵守我的誡命，棄絕了本家及兄弟姊妹，父母妻子，田地房產的，必享天堂的常生。耶穌又（見若望十二，二十五）說：愛自己生命的，定要淪亡；恨自己性命的，必能常生。耶穌也說：『愛父母過於愛我的，不必作我的徒弟；愛兒女過於愛我的，也不必作我的徒弟』（瑪竇十，三十五）。但當知道，雖然每次不覺得如同父子親人彼此相愛的那樣動情，也無妨礙；因為這個多半是從肉情來的，不是從明悟來的，更不是從信仰來的。愛天主在萬有之上，不是因着肉情，全在明悟，信德·肉情雖然不由人，只要明悟，信愛由人真心願意愛天主在萬有之上，就算爲愛天主在萬有之上。

全靈全力愛天主

問 愛慕天主可有限度嗎？ 答 我們應該全心全意

，全靈全力，無限度地愛慕天主（見一百六十一題；十二冊四百二十二張）。因為天主是最美好，最高尙的，並當恭敬服事天主，把我們靈魂肉身和一總的事物都獻給天主；且寧願失落萬物，不敢得罪天主。天主所要的，原是我們整個的心。「一個人不能事奉兩個主」（瑪竇八，二十四）；所以我們不可把心分做兩半，拿一半來愛慕天主，以另一半去戀愛世物；「腳踏兩隻船」的人，終久還是要落在水裏淹死的。

問 怎樣說是「全心，全靈，全意，全力愛天主在萬有之上」呢？ 答 耶穌不但平淡的命人說：「你們愛天主

吧」；却也很鄭重地命人道：「你們當全心，全靈，全意，全力愛天主」；這樣一口氣連用了四個全字。「全心」指的是心裏一切所願的（欲司的作用）；「全靈」指的是心裏一切所想的（悟司的作用）；「全意」指的是一切所有的行動（四體百肢欲司的作用）；「全力」指的是一切所有的行動（四體百肢的作用）。這無非是叫我們將靈魂肉身的一切所有，無拘什麼所思想的，所願望的，以及我們的耳目口鼻，手足四肢，知覺運動等，都要歸於天主；以天主作我們的宗向，總而言之，耶穌命我們應有以整個靈魂肉身來貢獻於天主的愛；不准我們藏奸滑頭，怠惰推諉；不准我們給天主劃定我們對他的愛的界限；也不准我們有一時片刻地停頓了對於天主的愛；

就如想起來便愛，想不起來，便把天主放在腦後。人生在世是愛主的建設時期，死後升了天堂才算完成之日；從那時起，永遠和主結合爲一，更愛慕天主於無窮。

問 怎麼說該有真實的愛情？ 答 所說真實的愛情，就是該有愛天主的實情愛天主，並不是要以能夠感覺到肉身痛快，舒適等肉欲爲動機；是要我們用明悟承認天主的萬善萬美，一心一意地信仰，嚮往，思念，喜歡他；嘴裏喜歡提念天主，耳朵裏愛聽天主，勞苦工作時，總抱定一個愛天主的宗旨。如同指南針一樣地時時處處常向着天主，以天主爲標準，這叫做聖愛，純潔的愛。真愛情不在語言，却在實行。因爲口頭愛情，至多不過是意見的愛情，明悟中感覺的

的愛情；但若不見諸實行，於那被愛的却毫無利益。聖若望（前書二，一）說過：『我們不當用言語口舌愛人；應當以善工真誠愛人』。那末這愛天主也不在單以嘴說，却在真作。人念經的時候和天主說了無論多麼好聽的話，若是行爲不合天主的意，不聽天主的安排，所說的那些好話都是白說了。聖經（見瑪竇七，二十一）上說：「不在嘆息着和天主說：主啊，主啊！却在真正聽天主的命」。有多少教友常念：「今因愛慕吾主至切之情，以後決定堅守主命」；但一念完，出了堂門，却是無惡不幹，無罪不犯。唉，這樣有名無實的教友，真正危險！

問 有什麼憑據可以知道人真正愛慕天主呢？ 答

人若真正愛慕天主，第一該在思言行爲上全守天主的誠命；第二該常常善盡各人的職務；第三該努力善盡信友的責任。

(一) 全守了天主的一切誠命，不敢犯罪得罪天主，這就是愛天主的真憑實據。如耶穌說的：『誰愛我，就當全聽我的話』（若望十四，十三）。又說：『遵守我命的，就是愛我的人』（若望十四，二十一）。也不是只因着害怕的心；就是因爲愛慕天主，不願得罪天主的緣故，而守誠命。且守誠命並不是只爲避免天主的罰，或討天主的賞；是因爲愛慕天主，怕得罪天主，傷天主的心。

(二) 眞愛天主的人，全盡自己的職務；他們盡職責的時候，是因着愛慕天主的心所趨使。只要這事是天主所樂意，喜

歡的，他就甘心，情願去作。

(三)真愛天主的人，特別熱心善盡信友當盡的各樣本分：一，每天念早晚課；二，全守瞻禮，主日，及各種規誡，參加聖教會的祭禮及祈禱。此外愛天主的人既然愛天主，一定也愛思想天主，光榮天主。本來我們人是天主造的，該當感激天主生養的恩惠；連天主賞的患難也要歡喜領受，不敢稍存抱怨的心。再說，愛主的人很關心光榮天主的事，極願爲天主多多出力；甚至爲光榮天主而犧牲一切；並切願人人奉教，以期天主的聖國臨格；若見有一人還不認識天主，心中就也不得安。所以真愛天主的人，也願意一總的外教人認識天主，一總的奉教人聽天主的命，一總的罪人回頭改過。更

希望普天下都讚美天主；廓清一切的罪惡，巴不得地，「爾（天主）旨承行於地，如於天焉」。

◎問 愛天主有什麼憑據？ 答 既然愛天主，必定愛思想天主，讚美天主，很願隨天主的聖意，守天主的誠命，盼愛天主得光榮，恐怕天主受凌辱，設法相幫別人光榮天主，盡力阻擋別人得罪天主；並且既然愛天主，那末但凡天主所愛的，或屬於天主的，都互相慕愛；這就是愛天主愛憑據。愛天主，就是承認天主是自己的主子，是至崇高至純全的美善，而虔心慕愛他；所以也願意人都認識，恭敬他，將自己的思言行爲，一概歸向他，熱切遵守他的誠命，寧願失落富貴光榮，安逸快樂，甚至犧牲自己的性命，也不肯犯他的

誠命，失落了他。我們都知道兒女愛父母，以及父母愛兒女是怎樣的熱烈；他們彼此間的喜歡，不但希望父母或兒女快樂，也希望他們一切如意，總不願意叫他們受氣，叫他們難受，恨不能自己愛他們的心火；在任何思言行爲，舉止動靜上顯現出來，叫他看出；又希望能不斷地同他在一齊，不願分離。父母兒女彼此間就是這樣的愛法；那末我們對於天主更該有這樣的心情；所以愛天主，這就是喜歡天主，不斷地想念天主，不願意叫天主難受，願意按天主的聖意叫天主喜歡，也希望常同天主接近，不願離開。

問 愛德有什麼效驗？ 答 如私慾偏情是諸惡的根源，那末對天主的聖愛是諸善的基礎，沒有大罪的人發愛德

，天主就加增他的聖寵，使他生前多立功勞，死後多得賞報。有大罪的人發愛德，可得天主消滅他的罪，賞賜他寵愛（見二百五十題）。

(一) 因愛德而得罪赦。我們愛天主，可得罪赦。就如耶穌指着罪女瑪大肋納向衆人說的：「她的許多罪都赦免了，因為她對於我愛的多」（路加七·四十七）。聖伯多祿（前書四·八）說：「愛能掩飾許多罪」。愛如同水一般；能把罪惡的髒污滌除盡淨，又如火一般地能將遍地的荆棘野草，很快地燒成灰盡；那末聖愛掃除人心中的一切罪惡，也是那末樣。

問 怎麼常說愛德包含悔恨已罪？ 答 所說愛德包含悔恨已罪，因為真心愛天主的，必要痛悔以前所犯的罪，

立志再也不敢得罪一個萬萬美善，可愛無比的天主；若沒有這個心，就不能算爲愛天主。

◎問 爲什麼發上等痛悔也能獲得罪之赦呢？ 答 發

上等痛悔也能獲得罪之赦，因爲上等痛悔是從愛德裏面產生出來的，就是也包含着愛德。所以上等痛悔能獲得罪之赦。

（見二百五十六題）。

何種愛德有赦罪的效力。人犯了大罪，在告解外，發一愛德就已整備齊全，可以邀獲罪赦，重得聖寵。但這愛德究竟是仁愛，還是慕愛（見以上）呢？凡以望報的慕愛，卽因天主能降福我，所以我愛他，這還不穀。但這慕愛能有兩方面的解釋：一，天主爲我的福樂，所以我愛天主（這是望

德的正式慕愛）、二，天主爲至善，引我懷向他，願與他結合。這兩方面在慕愛的德行中，能同時披露，可是在倫理上的價值就大不相同了：一則慕愛天主的善，是歸於自己；一則慕愛天主的善，仍歸於天主（即願與天主契合）。這最後的愛與望德中利己的愛已有分別，但爲整備靈魂在告解之外，重得天主聖寵，已充足有餘。

總而言之，在實際上有很多方面，如天主的仁慈，良善，寬宏，永福等，能感動教友發愛天主在萬有之上的心情；那末具有這種愛心的，天主必不棄捨他們的好心，將要叫他獲得罪赦。

(二)，愛天主的人結合天主，這聖愛將使天主樂於住在人

心中，如同在天堂上一樣；因為愛天主的人心中不能不容天主，心中容不住天主的，一定是不愛天主。再者金銀財帛固然可愛，但總是身外的東西；只有天主才是實有的真寶具。救世主耶穌論愛主的人說：「人若愛我，我父也必愛他；並且我們將要到他那裏去，與他同住」(若望十四，二十三)。聖經上又說：「天主就是愛，住在愛裏面的，就是住在天主裏面；同時天主也住在他裏面」(若望前書四，十六)。說的是真愛天主的人，常與天主結合，天主並不離開他。耶穌(若望十四，二十三)論全心愛天主的人說：「誰宅心於愛，就是住在天主內；天主也住在他的心內」(若望前書四，六；十五，七十一)。意即誰守愛德的命令，天主一定和他的心融合在一起。

(三) 我們因着愛，可有享天堂福樂的希望。如聖保祿說：『天主爲愛他的人所預備的，是眼睛未曾看見，耳朵未曾聽見，人心也未曾想到的』（格林多前書二，九）。

一，功勞的大小，永福的等級，當拿愛的程度作標準。我們作事，越是因着愛主做的，也越是有價值。天主不看我們所做的事體的大小，只看我們做事的愛情大小；用大愛情做的小事，也有大功勞；用小愛情做的大事，並沒有大功勞。·聖保祿（格林多前書十三，一—三）說：『我若能說萬國的方言，天神的話語，却沒有愛，我就成了鳴的鑼，響的鈸。我若有先知講道之能，也明白各樣的奧秘，各樣的知識，而且有全備的信德，叫我能夠移山倒海，却沒有愛，我就算不得什麼

一。二，至於天堂的福樂，也全隨着愛德而來；誰越發愛天主，天主也越愛見他；且叫他升了天堂以後，離天主也越近；同時光榮福樂也越大。

(四)愛主的人，因為心中住着的是聖神，明悟也就得到光照。我們的明悟如同一付鏡子；因着愛天主，天主的神性就返照在我們的明悟裏，至於格外容易看透天主及超性的事理。有許多學問並不怎樣大的聖人，如聖五傷方濟各，聖女德肋撒，可是所講論的超性道理却很明白透澈。

(五)愛德加人勇力，真是愛的不畏難，畏難的就不是真愛。聖保祿說：『愛情包括，忍耐一切』（格林多前書十，三十七）。本性的愛情尚且那麼加增人的勇氣，那末這對於天主的光榮

聖愛，豈不更是要加增人勇氣嗎？我們若果真誠心愛天主，自然沒有不能吃的苦，不能受的罪；或將推諉不肯做的事。

(六) 聖愛能夠將惡事變為好事，將患難變為福樂。聖保祿說：『我們曉得萬事都要互相効力，叫愛天主的人得益處』

(羅理八，二十八)。

◎ 問 人人皆能這樣愛主麼？ 答 人人都能這樣愛主，那是自然的；因為人不論在什麼地步，都能把一總的事情歸向天主；愛德並非是逼迫人需要在大事上，只要人能避免諸罪，且為天主而行使一切就是了。

◎ 問 怎樣能夠純全愛主？ 答 要純全愛主：第一，該默想天主的無窮美善，如天主的全能全知，公義仁慈，聖

德永遠等；第二，該思念天主施於我們的各等恩惠；第三，該不斷地練習發愛德；第四，該常常念經求天主賞賜愛德。

◎問 有什麼辦法能增加我們的愛德？ 答 增加我們

愛德的辦法：第一，求天主賜佑，並常善領聖事；第二，默想天主無窮的美善，無數的恩典，及耶穌爲人所受的苦難；第三，專務克己，並事事仰合天主聖意；第四，專務各樣善工；第五，脫離世物，比如一個汽球，被繩索繫着時，不能上升到頂高空；若將繩索一割斷，必然騰升到頂高空。我們人也是這樣；一將世俗割斷，就容易傾向天主；第六，常常鍛鍊從心中發愛主之情。若能這樣，就算盡了愛主的本分。

◎問 當在什麼時候練習愛主？ 答 練習愛主的時候

：第一，在小孩子從開明悟起，就當發愛德；做母親的當特別注意這點。第二，在每日的早晨晚晌。第三，在魔鬼，世俗，肉情引誘人離開真美善地天主的時候。第四，在不幸犯大罪，而離開天主的時候。第五，在領聖事，特地領聖體的時候。第六，在領受天主特恩的時候。第七，在飲食，遊戲，休息的時候。第八，瞧見天主所造的萬物，隨機啟發愛主之情。第九，最重要的是在病重垂危，命在旦夕的時候。

擴充

壹 愛德的優越性

愛德是很高超的德行；牠既是衆德的冠冕，所以與寵愛幾將混錯。在許多神學博士看起來，以爲愛德與寵愛，在原

質上却無分別，不過在作用上的分別罷了。他們的理由是根據於聖經；因為聖經上說愛德的效益，一如寵愛的效益。但是神學博士們幾將公論愛德與寵愛有實際上分別；可是他們都衆口一詞地說愛德爲寵愛的德能 (potentia)；好比愛欲也是靈魂的德能，所以寵愛是超性生命的性體，而愛德却爲寵愛的德能。性體與德能不能分離，如靈魂不能與自己的三司相離；照樣愛德也不能與寵愛離開；所以愛德既是寵愛的德能，牠在超性界裏就應該是根源，一如愛欲是靈魂的德能，牠在本性界裏是根源一樣。

貳 愛德尊於他德

愛德又是一總德中最大最尊的德行；聖經上也已說明。

聖保祿宗徒以愛德與信望二德，及諸致命的其他德行相比，說愛德爲最優美；沒有這愛德，萬事都無益（見格林多前書十三，三）。耶穌也說：「這（愛德）是誠命中第一，而且最大的」（瑪竇二十二，三十八），並這三種超性德行當中，愛德比信望二德尊貴；因爲愛德是以天主的絕對至善爲模義對象，望德是以天主的對待至善爲模義對象。絕對至善屬於仁愛，對待至善屬於慕愛。仁愛既爲利他，慕愛却爲利己；那末可知愛德是比望德尊貴了。信德的模義對象，是天主至真至實的權柄；但天主的權柄並不是天主至善的全體，却是天主優美的一份子；因着這點，所以愛德也比信德尊貴是無疑的了。

愛德是一總德行的模型

愛德比其他德行尊貴；並且愛德就是德行的模型。

所說的模型，並不是狹義的，因愛而組成其他德行；乃是就廣義方面說的。其義可分二：一，愛德提高其他德行，如慈善哀矜等，使能在天主台前有超性的功勞，而得天國永遠的賞報。二，愛德影響到倫理；因為按聖經上所說的，若沒有愛德，所行的善功，都就如死的，毫無生氣。有了愛德的滋潤，就鮮麗光明了。這樣看來，愛德真可以算為其他德行的模型。

叁 愛德的次序

愛德還有次序：第一，愛天主；其次，愛自己與他人。

天主為愛德的首對象，其餘為次對象。耶穌也明明說過：『

愛你上主天主，這是第一誡；其次就是愛人如愛己」（見瑪竇二十二·三八，三九）。而且這種理由也很明顯。愛德的模義對象是天主的至善；因為他善，所以欲司就愛，愛德的根基在賞賜永福；通功是因着愛友，故欲以善與友。既然天主是無窮美善，而受造之人的美善都由天主所賜，天主又是真福全備；可是人只有享真福的可能性。所以愛德第一當愛的是天主；其次纔是人。

肆 論愛德的特性

(一) 愛德的重要

愛德可以從德能方面說，與行爲方面說。從德能方面說，對於任何人在救靈魂上都是很重要的。因為愛德是在領洗

時天主所賦的，同時蒙天主的仁慈，得赦諸罪，而成爲天主的義子。沒有愛德的就是天主的仇敵，不能入天國。愛德從行爲方面說，對於成年人也是很重要的；並且天主也命了我們愛天主在萬有之上。那末在什麼時候當發愛德呢？按超性學士說，天主命人發這愛德，一在臨死的時候，一在認識天主當在萬有之上的時候。但平常我們能多發這愛德更好。況且義人發愛德，自然是很容易；如念到「天主經」上的「我等願爾名見聖」時，特別注意領會；或以心向主說道：我愛你。這都是發愛德的方法。

(二) 愛德能失

愛德是在領洗時天主所賦的；可是一犯大罪，就能失去

· 因為愛德與聖寵雖然實有分別；但是不能分離的兩件事，而合組一求得人生終向的機關。若犯大罪，就失去天主的聖寵，附帶也失去了天主的愛。如同水能滅火，這樣大罪就把天主的愛撲滅了；但人犯相反愛德的罪在憎惡天主，可是天主爲至善的大主，爲愛德的對象；憎惡這至善，那末就反背了愛德。

(三) 愛德的存在

愛德既在死後不消滅，所以煉獄裏的靈魂，天堂上的聖人，皆存有愛德；只是在地獄裏的靈魂，及魔鬼，既然背叛了天主，那末愛德也就不能存在。人死後的愛德也是一種愛情；這種愛情爲仁愛，既極成全，所以與天堂上的光榮能同

時存在；而且聖人在天享受永福，特地是在悟司與欲司的飽嘗。所以這愛德是不會消滅的。

世上義人與在天聖人的愛德是同一的

人既在世保存愛德到死；一旦登天，那末這愛德固然仍舊存在。但現要問在世與在天的愛德是否同樣？應答道：無論愛德的德能或行爲，在一主體上，或一人上，也都同樣保存在天。因爲愛德的德能，行爲，以及愛德的模義對象（天主的絕對至善），在天與在世都是同一的；既是同一對象，那末趨向這對象的行爲，也當同一；行爲同一，那末行爲所發生的德能也當然是同一的。因爲德能的類別，由於動作，而動作的類別由於模義對象。不過在天的愛德，比較在世的

愛德，更有一種美滿的情境罷了。只有在不同的主體上，即二人上，能有分別。就是在世之人的愛德德能與動作，能超過在天享福的福人。例如在世修德立功，勤領聖事的人，他的愛德德能，有超過初領洗卽死的兒童，或成年人。所以在世的人所發的愛德行爲，也能勝過在天的福人；因爲能以德能的熱率產生行爲。

伍 愛德的標記

上面我們已經如同聖保祿說過，我們無論做什麼事情，若沒有愛德，對於得常生是沒有益處的。故很需要曉得那些是愛德的標記，以便認清我們對於救靈的真相。但因這些標記也有準確或不準確的分別，所以必須辨明那些標記；使這

於我們現世所有最緊要的事情上，不致受欺。

愛德不準確的標記。

第一，再次三番地念愛天主的經言，與決意要愛慕天主，這却是一種好標記，但是不準確的；因為行爲是要緊的，單有言語還不夠（見若望前書三，十八）。第二，常講論天主，講天主的聖德，講天主奇妙的化工，並且講的很高明，這又是不準確的標記。因為若沒有愛德，即便能說萬國方言，能懂各種學問，也是不足的（見格林多前書十三，一）。第三，深信天主。天主既是無窮美好的，我們就應當用我們靈魂的全力愛慕他；並深信我們是天主的，應該爲天主而生活。這又是不準確的愛主標記；因為單懂得愛慕天主還不夠，必須有愛欲的情意才行。第四，凡聽講

天主無窮美善，無窮仁慈，天主聖子的苦難聖死，甚覺感動，或竟流淚的，這也不是愛主的準確標記，因為這些情意，往往不是由於愛主的愛欲而生，乃是由於心神底感動而生的。這一切標記，以及其他與這類似的標記，雖然本來很好，並且可貴，但為我們，總算是不準確的；並且有時還能是假的。所以我們很要當心，免受欺哄；也不要因為我們注意了這些標記，就認為我們已有愛主之情。雖然這樣，但對於別人可不要如此，我們若看見誰有這些標記，就應該認為他是真愛天主，別使我們沒充分的理由，竟妄斷別人。

準確的愛德標記

所謂準確並非積極的；因為人沒有天主的默啓，不能有準確的愛德標記，所有的無非

是倫理的準確，現世能有行爲。第一，守天主的誠命，這是我們愛天主的主要的，並且最妥當標記。耶穌曾說：『你若愛我，當守我的誠命』（若望十四，十五）。第二，用心地馴良地，並善意地，聽天主的聖言，或是主日道理，聖教訓言，熱心集會：這又是我們愛天主的標記。耶穌曾說：『我的羊群聽我的聲音』（若望二，十六）。第三，避免一總明知的罪，並熱心善盡一總的本分，那怕是最小的本分，全都盡好；這是我們愛天主的標記中最好的一個。因爲義人的標記，就是竭力謀天主誠命的全守（聖詠一百一十一，一）。第四，希望一天比一天好，日益謙遜，更爲天主忍受世苦，看輕世俗，看輕自己，並勉力成全這一切善意；這也是我們愛天主的一個好標

記；因爲真愛天主的人，常棄絕自己，背負十字架跟隨天主（瑪竇十六，二十四）。誰心裏理會這些標記的，定有很有根據的理由，爲相信在自己的靈魂上，有那個愛天主於萬有之上，及愛人如己的優美愛德。

陸 愛德的工夫

若愛德實行佔據了我們的心，那末就是我們不想念的時候，我們也能做愛德的工夫；並且我們越是被愛德佔據，愛德的工夫越是多，越是熱心；因爲這個德行，在心裏決不空閑，若在心裏，就在心裏工作。所以人的愛德完全關於是否存在人的心裏。若愛德的工夫稀少或懦弱，那末愛德就是冷淡，就是懦弱的了。若他不工作，我們就可以相信愛德不在

他心裏。所以我們若不作愛天主的工夫，還誇獎我們有愛德，那是白白的；猶如一個兒子，並未看見他發現愛父親的行爲，他却想自己的父親愛他，那就是白白的。達味留下了愛主工夫的聖詠；聖教會每日在聖堂內，復念這些聖詠，爲激動，培養這個聖愛於自己的教友。但爲行愛德的工夫更有效益的，還是良心默示的那些工夫。的確，一個真正愛慕天主的靈魂，在他愛慕天主的時候，定能找着他發現愛主之情的，最熱心的言詞。單獨的靈魂和單獨的天主對晤，能解釋真愛情的話語。

上等愛德頌

「吾主天主，因爾從無造我，安養保存頃刻無間；又降

生救我，受難贖我；況爾本性自有無窮美善，可愛無比；爲此愛爾在萬有之上，及爲爾愛人如己；而愧悔我罪，立志不敢再犯！ 啊們」。

愛天主的道理引伸

感發愛天主之情（聖依納爵的默想）

愛天主的情感，於我們的聖愛及成全上，既是十分重要，所以聖依納爵爲叫我們心中點起這聖愛的火，以期達到德行成全的終點，便在避靜末了命我們默想天主怎樣地可愛，我們有多少應當愛天主的理由，並從這些理由的反面去推測，若是不愛天主，或不全心全力愛天主在萬有之上，是怎樣地沒有盡朋友之道！

聖依納爵在感發愛情的默想題目以前，特加注意兩點：

(一) 真愛情不在虛言而在實行。

(二) 真愛情在於把自己所有的事物，全通於所愛的人，如學識，財帛，光榮等，全與自己所愛的人共同享用。在這一點上，聖依納爵是就着朋友底愛說的；因為真朋友之間，不拘什麼事物，不分你的我的，有無相通。天主愛我們真算盡了朋友之道；凡我們所需要，或為我們有利益的事物，天主完全賞賜了我們。我們若從這上面去默想透徹了，一定是要感恩圖報的。但我們一無所有，不能按朋友之道還愛天主。

第一端 天主的種種恩惠

天主對待我們實在是好！你想，那個能講得清楚，數得

完，天主爲着愛我們所做的呢？

公恩

(一) 造生之恩。一，天主造了我；我與衆人同得的恩惠，頭一樣是造生之恩，天主因他無窮愛情，在很多能造的人當中，特地造了我們，讓其他無數地能有可有的靜居烏有之鄉。天主造了我們肉身，並給了我們一個按他自己肖像造的無形無像，而有明悟，記念，愛慾的靈魂。

二，不但造生我，還時時刻刻保存我；如有一刻天主不保存我，我就仍歸於烏有。

三，爲我造生萬物。天主因着愛我們，又爲我們造了天地，日月，山川，草木，五穀，百菓等，光怪陸離的世界，

作我棲息食用的處所。所以日月照臨我，萬物養育我，父母照顧我，師長訓誨我，及一切天地間有靈無靈之物，都是天主爲我造生安排的。我們每日吃的，渴的，穿的，戴的，住的，那一樣也都是天主賞賜的。（見一冊四十三張）。

並還賞了我們每人都有位護守天神，教他作我們的伴侶，規善戒惡，叫魔鬼不得迷害我們；我行指我路，我怠策我勤，我憂慰我心，我立神功則獻於天主，我常得罪，則爲求救。呵，這真是恩愛無窮！

(二) 救贖之恩。 造生之恩以外，又有救贖的恩典；這一様恩典，更是貴重。天主爲愛我們，將萬物賞賜我們使用，還沒有滿足他的心意；且爲挽回原罪的陷害，救贖跌倒的

人類，竟把自己極愛，極中心樂意的惟一聖子，賞給我們。聖經上說得好：『天主愛普世人，甚至將他的獨一聖子施給（他們）』（若望三，十六）。又（厄弗所五，二）說：『基利斯督天主聖子愛我們，竟爲我們捨了自己』。你看，那裏還有比這更大的愛情麼！

罪惡頂是可恨，叫人失落聖寵，失落天堂，拉人下地獄，受永苦。誰料天主聖子却降生爲人，受苦受難，救贖我們，使我們免得下地獄呢？真是稀奇至極。假如一個國王，因愛微小的蛆蟲，則變成一個蛆蟲，這豈不是一件很奇異的事麼？但天主爲愛人之故，降生爲人，却比國王變成蛆蟲更奇異哩！更加奇異的，且不但降生成人，還爲人受難被釘十字

架上死，論天主聖子的尊位，爲救人類，流一滴眼淚，祈求一次，嘆息一聲，也已足穀。可是他愛人至極，甘心受萬般苦難，至於釘死。呵，天主的愛情這樣大，連衆世人，衆天神，也不懂得，聖保祿說：耶穌爲愛人的緣故，犧牲自己「存心順服，以至於死，且死在十字架上」(斐利伯二，八)。造物的天主爲受造的人受苦至死，若不是信德的道理，誰肯信有這樣的事呢！聖保祿(格林多前書一，二十二)又說：「我們卻是傳耶穌釘十字架的道理；外教人不懂。他們說是糊塗事」。一個無窮美善的天主，豈肯爲人受苦麼？到底事體是真的；所以天主愛人太過，愛的真似迷了。再說吾主耶穌並立了聖體聖事，將自己的聖體聖血爲我們祭獻了天主，養活我

們的靈魂，作我們的伴侶。『他真是喜悅住在世人之間』（見箴言八，三十一）。吾主耶穌並將我們託付給他的慈母，賞賜我們領洗進教，作天主及聖教會的義子，賞賜我們有信德，賞賜我們七件聖事；並在告解聖事中，以吾主耶穌的聖血洗淨我們的靈魂，不知有幾千萬回。又賞賜天主聖神降臨到我們心中，猶如住在聖堂裏一樣，使我們實際上已成了天主的義子，有分於天主萬萬美善的本性。最後還賞我們天堂永福。

■ 私恩

假使你默想了天主賞給人類所有的恩典以後，還是硬心，可把天主專賞於你自己的恩典放在眼前，就容易熱心了。先想，自從我入世至今，天主時時刻刻照顧，保護我的性命

；有許多次，我遭了大危險，性命難保，若不是天主的保護，也許我早已不在人間了。有幾次我是明知的，我所不知的，或許更多。再想世界上有許多殘疾瘋癲的人，終身苦惱可憐；可是天主却賞賜了我五官齊全，明悟清晰。你是教友，天主爲愛你，不但造生了你，還生你在奉教人家，做聖教的肢體，得信德的大恩，領受聖教會的聖事；眼見許多善表，耳聽許多善言，又有許多善法，相幫你救靈魂。這是許多人沒有得的恩典，你却完全得了；這不是天主格外地愛你麼？你看在你附近的許多人家，恭敬邪神；他們沒有認識真理，正道，他們都不能升天堂。你却認識真理，正道，能殼升天堂；這不是天主另外地愛你麼？除此以外，我還能常領聖事

，受好教育；又有天主聖神的默導，熱心教友的善表，提醒我行善避惡。若把我所得的種種恩惠完全記錄出來，恐怕我將一輩子也念不完。再者天主賞你這樣多的恩典，並不是因為你比別人強，也不是因為你有什麼好處；這全是天主的仁慈。你不但沒有好處，且犯了無數的罪過，得罪天主。天主從無始就知道你是個沒良心的人，從無始就知道你要犯罪得罪，輕慢，凌辱他，到底他却仍是愛你，賞賜你無數恩典。

■ 當怎樣愛天主，報答天主

天主這樣疼愛我們，我們怎樣能不以愛還愛呢？可惜愛慕天主的人畢竟很少，這是多麼沒良心啊！「我們該當愛慕天主，因為天主先寵愛了我們」（見若望前書四，十）。可是應當

怎樣愛天主呢？呵，我主天主，我有什麼可以報答你賞給我的恩典呢？我這一個虛無卑賤的人，什麼也沒有；不過把你賞給我的靈魂肉身，三司五官，並我所有的自主權，完全奉獻給你，當作我的獻儀，畧報主恩就是了。我主天主，請你自納，請你俯受我所有的自主權；請你自納，俯受我所有的明悟，所有的記念愛欲，以及我內外所有的一切。因為這都是你所賞賜的，又都是屬於你的，現在理應一一奉還你，完全聽憑你的聖旨，隨便你處置；只求將你的聖愛，聖寵賞賜我，我就滿足了，不想他求。

第一二端 天主在一總恩惠之中

聖依納爵命我們，默想了天主的種種恩惠以後，又默想

天主是怎樣施給了我們這些恩惠。聖人就說，在這第二端上該當理會的，是天主怎樣居住在受造物內。天主住在萬物內，使萬物生存；住在植物內，使植物滋長；住在動物內，使動物知覺；住在有靈的人裏，使人明達事理；同樣也住在我身內，使我生存，發育，知覺，明達事理；同時又將我造成了他的宮殿。按聖依納爵的話推論，天主既然在受造物裏，又在我個人身內；那末天主也在他所賞給我的種種恩惠中，所以我所受的種種恩惠，都如同天主當面送給我，親手遞給我的。所以就本性一方面說，天主在天地日月內，是如同覆載照臨我一樣；天主在五穀百菓內，是如同親自供給我飲食一樣；至於其他恩惠，當然也是一樣，就超性一方面說

，天主在聖寵神恩中，更是毫無可疑的（見二百零二等題）·寵愛使我有分於天主的性體·天主聖三來到我們心中，常居不出，這都是聖經上明明說的·寵佑是天主親自光照我們的明悟，感動我們的愛欲，使我們行善避惡，也是一定的道理·

天主親身在他所賞賜的恩惠中，更是增加恩惠的價值，也更發顯天主的愛情·譬喻恩人供給我衣食費用，父母打發我上學讀書，固然是大恩情；若是恩人跟着我，隨時隨地供給我衣食費用；父母若把我留在膝前，親自教給我寫字讀書，豈不是更大的恩情麼？況且天主這樣的辦法，爲我們還是極大的尊榮，比如皇帝賞給人一樣禮物，差人送去，人就覺着榮幸的了不得，若再由皇帝親自送去，親自交給他，更是

多麼的榮耀呢！天主的種種恩惠，就是這樣賞給我們的。唉，我主天主，你的恩惠大而且多，本是很能感動我的心。可
 是你施恩的辦法，更令我感恩不盡！我爲報答你的恩愛，定
 志以後常記念你無所不在，思言行爲，常如在你面前一樣。
 『將天主時刻擺在我面前』（見聖詠十五，八）。凡你所不喜歡的
 ，一樣也不敢作；凡中樂你聖意的事，當常勉勵做去。這樣
 與你結合，爲着畧畧報答你親手賞給我的種種恩惠。

第三端 天主爲我勤勞

天主不但在恩惠之中，將恩惠親手遞給我，並且還常使
 一切事物，能服事我，如同爲我勤勞一樣。當知道，任何受
 造之物，若不是天主的全能保存，立時就歸於虛無；若不是

天主暗中扶助，絲毫不能有所作爲。天主不但是一切事物的根源，也是一切行爲的大機關。天主叫各物得各物的功效。所以是天主常運動日月的光輝，光照溫暖我；是天主常發生五穀百菓，飽飫衛養我；且連在我一身之內，也是天主常運動扶助，使我能運用三司，推論，記憶，使我能用五官，視聽言動；使我的血脈流通，使我的飲食消化。諸如此類，不可勝數。至於在超性的神恩中，天主常爲我勤勞，更是顯然可見的，天主爲賞給我寵愛，嘗親自去尋覓我，親自領着我歸向他，親自洗淨我的罪污，親自裝飾我的靈魂，親自光照我的明悟感動我的愛欲，相幫我避惡行善。那末天主這樣時時刻刻照管保存我，不是如同爲我服務一樣麼？雖然實際上

天主是全能全智的，只須一個願意，沒有不能成功的，且絲毫不費心力。可是就我們的明悟來推論，真有爲我們服務的情形。再看吾主耶穌爲救贖我，是怎樣地辛苦，在納匝肋三十年的工夫出力作活，三年傳教，巡行猶太，皆徒步往來，末後負十字架陟山受死，力盡筋疲，三次跌倒，這些勞苦，可不是明悟所設想的，確是耶穌真天主實際上爲我受了的。

天主爲我這樣辛勞，我當怎樣報答天主呢！從今以後，我一定要盡心竭力，事奉天主；對於應盡的職責，不拘怎樣勞苦，總不推辭。我們對於天主也該時時刻刻注意，以求天主悅樂，老老實實，歡歡喜喜的，很熱切的樣子將我們的思言行爲獻給天主。此外又當棄絕私見，完全翕合天主聖意；設

法使他喜歡，中悅他的聖意。並於一切事上，都當存着爲悅樂天主而作。如同聖保祿（格林多前書十，三十一）說的：『不論作什麼，都要爲光榮天主而行』。『我常作他（天主）所喜悅的事』（若望八，二十九）。就是我們該當甘心承受天主所賞的十字架，所賜的困苦患難；因爲這是愛情的鐵證，還該當有熱烈的神火，實行救人的善工。請回憶吾主耶穌向聖伯多祿所說愛情的證據：『牧我的小羊，牧我的母羊』（見若望二十一，十五，十七）。就是要設法救人靈魂。並且這種愛主神火是實在的，在行爲上必要發顯出來；如同聖味增爵說得好，「要從我們的手臂，要從我們的臉上的汗」。我們每天每時能有多少次可以發顯愛慕天主的機會呀！若是我們能引入認

識天主：愛慕天主，阻擋人得罪天主，那末這樣或許可以報答天主爲我辛勞的萬分之一。

第四端 本性的美善

以上三端是思念天主的恩愛，以便感發知恩報恩之情。現在可以更進一步說，就是默想天主本性自有的無窮美善，發純一不雜的愛情，專爲天主，愛天主，一點也不自私自利。可是人的明悟有限，且又從來沒有見過天主；怎樣能認識天主本性的美善呢？聖依納爵勸人從有形的物體上推求那無形的天主。天地間所有的美善，都來自天主，如同光出自太陽，水發於泉源一樣；所以人能藉可見的美好，推求天主本性不可見的美善，而發純全愛德。我們想無靈的萬物，日月

星辰是怎樣地華美，山川海洋是怎樣地廣大，又花草的鮮艷，禽聲的柔和，及其他許多悅人耳目，令人羨慕的珍貴物件，都是從天主來的。天主既是這些美好物件的根源，一定也具有這些美好。再想有靈的人，發明了多少奇妙的法術，講了多少深奧的道理，作了多少驚人的事業，有的保守貞節，如同有形的天神一般；有的爲義致命，視死如歸，並其他終身隱修，捨己救人的種種善表，真能令人稱讚欽敬至極。這些美善，都是從天主來的，都是天主開導的，天主幫助成功的，更進一步說，再到天堂上去看看九品天神怎樣光彩；愛品天神，愛火如焚；智品天神，明光逾日；諸聖人聖女，溫和可親，面容秀雅，其中更有童貞聖母瑪利亞純潔無玷，德

光外發，她那美麗光輝，真不可以言語形容。這也都是從天主來的。若把這些本性超性的好處，各等受造物的美妙，完全聚在一人身上，這個人一定是極奇妙而極可愛慕的了。可是若同天主本體的美善一比較，却連萬分之一也比不上了，只能說是天主美善的影像罷了。天主本性的美善，是多麼可奇妙，可愛慕的呢！呵，既是這樣，我們爲什麼還看重世物！爲什麼還被世上的光榮財帛所牽動！爲什麼竟愛世上極微小的暫時的美善，而不愛永遠萬萬美善根源的天主呢！唉，天主，你是無窮可愛的萬善之源，萬美之泉。可惜我昏愚至極，屢次的捨棄你這全善的天主，偏愛受造的人物，得罪你，傷你的聖心；現今我可要真心悔改，以後定要全心愛你，

常以你爲我心靈的歸宿，愛情的宗向！

(貳) 講倫德 (De virtutibus moralibus).

從上面可知這信望愛三德的奇妙；但只是天主真教能有這樣的道理；若不是天主親自默啓，及聖教會的善爲講解，誰能想到這樣奧蹟，懂得這樣詳細，講的這樣透徹呢？可是這些大道理，我們已充分地講過；現在不過把那些倫德少提幾句，使人知道其他除了向天主的德行以外的德行。



問 什麼是倫德？ 答 倫德是直

接向倫理的美善習性，間接也向天主；一如智義勇節四樞德。

解說

除了信望愛三德外，其他的德行大概稱爲倫德，或道德，更叫作行爲之德。行爲就是人的品行；行爲之德，就是關於人遵照天主的誠命，所有的一切良善行爲。此種德行能治理人的行爲，引人翕合天主聖意。就如信望愛三德，維持靈魂內裏的生命，這倫德却治人外面的行動。再則如信望愛三德直接的歸向天主，那末這倫德却直接關係他人，或各自身。比方慷慨好施的德行，是關係他人的；在飲食上有節制，是關係本身的。

總而言之，我們按照天主誠命（品行的標準）慣行的齊全行爲，就稱爲倫德，行爲之德。

問 倫德究竟是天主賦的，還是自己行善修來的德行

呢？ 答 向天主的信望愛三德，常是天主賞的，常是超性的；說到這行為的德行，也有天主賞的，也有自己行善修來的。這種德行善工，若是因本性方面，爲着自己或其他任何人，都算本性的好事。若是爲天主或爲救靈魂，就是超性的善工。並且上面也證明過，我們爲保存超性之德所實行的方法，確有效於求得並堅固那些本性之德。

●問 這樣看來，我們修德行該有什麼觀念？ 答 我們修德行該有超性的觀念；最好是中樂天主的聖意。

這樣的倫德本來很多，現在只分做兩節來說：先講四樞德，次論其他的德行。

四 論四樞德

壹 概論

第一百九十三題

● 問 甚麼是倫德的總關鍵？ 答

倫德的總關鍵，就是智義勇節四樞德。

第一百九十四題

● 問 智義勇節四德，爲什麼叫樞德

呢？ 答 智義勇節四德，叫樞德，因爲

是諸德的樞紐，無論什麼德行，都是離不

了牠們的。

解說

問 什麼叫四樞德？ 答 四樞德是：一，智德；二，義德；三，勇德；四，節德。

問 樞是什麼意思？ 答 樞是門軸，凡關風俗道德的，無論那一樣總出不了這四個總德行；如同一扇門，無論怎麼旋轉，總離不開門軸；所以叫做四樞德。

上面我們提過，倫德很多，如謙遜良善，神貧潔淨，聽命等都是。凡人恆持於善，都可以稱為德行。但這一切行為德行中，特有四樣可以算一總德行的總綱，一總行為德行的基礎；無論修什麼德行，多少總要以這四樣為樞紐，就是智義勇節四德。這四樣中少一樣，對於修德方面就不很妥當；行善也不能完全。

問 每樣樞德有什麼用處？ 答 這四德的每樣用處；智德叫人在行事上能分別是非好歹，知道什麼於靈魂有益，什麼於靈魂有害。義德叫人心意正直，看見什麼當做的就做，不當做的就不做，在天主台前，爲人的本分不缺。對待他人公平無私。勇德叫人不怕艱難，不辭勞苦，應當做的事，必定去做。節德是節制人的情慾，叫人不要過於貪戀世上的福樂。

總而言之，這四樣德行全是爲治人本性的偏情毛病，開啟人明悟的愚矇，並引人走聖德的正道。義德爲制人愛欲的偏向，叫人在神前或人間，滿全自己應有的責任。勇德爲補人志氣的懦弱，叫人在患難中不失正道。節德爲管束人的貪

情，叫人在喜愛的事物上，不敢過於貪戀。

關於這四大樞德，我們前已提過，若是爲天主爲靈魂的緣故，就是超性的德行，在天主台前也算德。

貳 分論

■ 智德

● 問 智德是什麼？

答 智德是明悟容易定奪事理的

能力，使人遇了事情能夠定奪合理不合理；容易尋得所有恰當爲達到永福的方行，也有功勞，於靈魂也有大益。要是單爲肉身，爲現世，就是本性的德行，在天主台前就不算德行，沒有功勞，於靈魂也沒有益處。

● 問 怎樣才能有這些樞德呢？

答 這些樞德既然也

有天主賞的，也有練習成的；所以要一方面常求天主賞賜，一方面常默想練習，就能得到這些樞德，也能增加這些樞德；容易分別是非好歹，什麼於靈魂有益，什麼於靈魂有害。

〔解說〕

智德的本分是看合理不合理；若但看有益無益，那算明智，不是智德。有智德的人，不拘有了什麼事情，什麼機會，都能定奪的正當相稱，也能定奪的合適。對於那些辦事的方針，也能時刻小心，善用。他們所辦的一切事宜，不但叫大眾信服，且能按着時勢光景處理得當，全合天主聖意。這一德在行爲的德行裏頭是第一個德行。智德是一切德行的機能，是人一生做事的領導；凡願意修真德行，行真善的人，

總離不了智德。好事若離了智德，將要變成壞事；德行離了智德，也有變成罪過的危險。第一，智德要將一切事體的終向放在眼前，念念不忘。耶穌曾勸人仿效長蟲；因為常蟲走路時，常是昂着頭向前遠看；若遇了急難，先照顧牠的頭。我們也當這樣常常牽掛着自己的終向，獨一永遠的賞報。並照聖保祿（見斐利皮三，八）說的，為要賺得耶穌，情願把一切世物捨棄；這才是真正的智德。第二，智德也得在行真善時，常用明白，良好的方針，小心謹慎，瞻前顧後，聽從人的指導，接受人的主張，不敢冒失，更不敢固執己見。比方有人拿着光榮財帛，安逸快樂，為可貴的事物，把這些放在永福以上。那樣的人，世間虛稱他明白；其實絲毫的智德也沒

有，或者有人真誠願意行好，但所用的方法不適當，不中用；比如願意改毛病，單念一些串經，却不謹慎躲避犯罪的機會，這樣的人也不能算有智德。

〔擴充〕

相反智德的毛病，大概有兩點：第一，詭計多端，虛偽不實，大概這樣的人，既欲奉教，却又貪圖世俗；妄想把世俗與天堂打成一片，好能一舉兩得。其實這兩樣絕對相反；世俗是天主的仇敵。然而狡猾的人，詭計無論怎樣多，世俗也不準定能得；可是天堂却已經失了。第二，冒失固執。凡事不預先考慮，也不與別人計劃，就冒然去幹；至於幹出許多不堪設想的差錯，糊塗事來。因為這一面見聞的觸興，往

往是不加以思索的。通常人總因着外物底觸覺，發生的一些似是而非的見解，觀念；必須詳加思考，纔能清楚正確，纔能辨明。不然的話，行得過早，將不免陷於謬誤。

◆問 保護智德的方法是什麼？ 答 保護智德的方法，大概是謹慎，與謙遜兩樣；自認學識幼稚，能力薄弱，容易看錯事理，拿錯主張。那麼對於任何一件事理預先詳加思慮計劃；及到完全清楚，明瞭，並認爲妥善以後，纔去實行。若老是弄不清楚，就要看是什麼樣的事體，當去請求父母，明白的熱心教友，神父，給你設法計劃；最好是一切重要事件，都經過神父的考核。神父是天主給你預備的良心上的依靠。聖經（訓道篇三十三，三十）上說：『有關係的事，非問了

主意別做』。應該妥妥當當的走升天堂的道路；得常自謙自遜。或許遇有可疑的時候，便請人指教。

義德

問 義德是什麼？ 答 義德就是愛好公理，常願意按公理行事。

〔解說〕

我們這裏所講的義德，不是在聖寵內的，成聖成義的義德（見二百零五題）；也不是專指接受財物的公義；却是指的待人接物時當守的公理公義，禮義情義；就是理當怎樣尊敬長輩，便怎樣尊敬長輩；無論在人或神前，常願按着公理與人來往，共事；這就是義德。所以人人對於天主當有的欽崇事

奉，對於長輩當有的尊敬聽命，對於屬下當行的獎賞處罰，對於普通人當施的和平仁愛：這一切都在義德的範圍內。義德是四樞德裏的一個；若有人好行哀矜，多念經，可是欠人家的債不還；當父母的自己多念經，不教訓兒女和屬下的人念經，到恭敬天主的時候，也不教他們進聖堂，這就是缺少義德；那末不能算爲真正有德行的人。

〔擴充〕

人在神前或人間，對於社會中的一切事業，無論爲公，爲私，爲國家，在財政，軍事，宗教，道德上，按理都有應盡的責任；這些責任都歸於義德。所以敬神，孝親，敬長，報恩，悔罪，誠實，溫和，慷慨等，都是屬於義德的德行。

就是教人願意用相稱的敬禮，欽崇天主，這是義德中最爲重大，緊要的責任；這也是奉教人，常講常聽的大道理（見前邊）。孝親的德行，就是教人願意孝敬父母，及其他長輩，敬長的德行，就是教人願意用相稱的禮貌，尊敬靈魂及肉身的長上，並一切德高望重，權大位顯的人。聽命的德行，也歸於敬長；尊敬天神聖人，也是因爲權位的關係；所以也屬於敬長。報恩的德行，就是教人知道恩惠，願意報答恩主。慎罰的德行，就是教人願意存着好意，按正理替天主責罰有過失的人；這是有權柄人的本分。悔罪的德行，就是教人發恨罪的心，在天主臺前認錯，後悔自己所犯的罪過，情願受罰贖罪，真心改過，再不敢得罪天主。誠實的德行，就是教

人願意說真實的話，不敢輕易妄說，更不敢故意撒謊。溫和的德行，就是教人願意用良善的禮貌待人，在言語舉動上，要發顯親愛。慷慨的德行，就是教人在理當花費的時候，便捨得按照自己的力量花費。比如行善工，哀矜苦人，或爲公共利益花錢，都屬於慷慨的德行。這就是義德的梗概。

勇德

問 勇德是什麼？

答 勇德是按公理與正義承當困難的一種毅力；叫人在患難中，特地是在有死的危險中能約束心神，並按真理與正義去抵禦，承受一切，這就是勇德。

〔解說〕

勇德不在膽大膽小，也不在害怕不害怕，只在抵禦承受

的合理不合理。按理該當抵禦的時候，敢抵禦；該承受的時
候就承受，也不過於憂愁害怕；這就是合法的勇德。所以過
於膽小害怕，或過於膽大冒失，都不算勇德。要不是按天主
的真理，爲天主的緣故抵擋承受，還不算超性德行。總而言
之，超性的勇德不是別的，就是意志的勝利；叫人很爽快地
犧牲自己，以求永遠的幸福。人有了勇德，就不怕人輕慢凌
辱，譏笑毀謗，以及自身性命的危險；只要是應當做的事，
無論怎樣，都很慷慨地去做；爲着盡責，不怕艱難，不辭勞
苦。這勇德也是一個樞德，無論修什麼真德行，總免不了這
些困難；所以須有勇德，不懼任何困難，危險，勇往直前，
俗語常說：「好難，好難」！但要知道，世俗人犯罪也很勇

敢，爲着世福世樂，往往不怕犧牲性命，盡力追求。可是這種勇敢，不能稱爲勇德；簡直可以叫他是魯莽！

〔擴充〕

在四樞德裏面，第三個就是勇德。這勇德是明知自己懦弱，却依賴天主的寵佑，不怕和三仇打仗，當耶穌的勇兵。勇德就是依賴天主，不怕魔鬼的誘惑，及私慾偏情的叛逆；不怕職務的煩難，及改毛病修德行的辛勞；不怕肉身痛苦，只圖靈魂潔淨。大概地說，就是不怕背負自己的十字架；常存向天主的心，聽天主的命，並爲天主恆心，忍耐，勉力，勇德，就是不怕人說長道短，譏笑欺負；不避諱奉教，害臊守規；不怕別人批評自己不好。至於爲天主受艱難，致命，

什麼都不怕，這就是勇德。好教友們，對於守規盡責，不要害羞，畏懼，心急，失望，因為我們最仁慈的天主是全能的，該依靠他，不要怕。

在勇德裏面，最大的勇德，就是為天主致命。

◎問 致命，為什麼是最大的勇德？ 答 致命是最大的勇德：第一，因為一切大患難，不能比死的患難更大，不是具有極大的勇氣，不能承當。再者，致命死的，通常都不是很容易的死了，總要受盡各式各樣的刑罰；寧死也不肯得罪天主，甘心為天主犧牲性命。這還不算最大的勇德麼？為着君王，父母而犧牲，已是大勇大德，大光榮，大功勞；那末為天主而致命，不更是大勇大德，大光榮，大功勞麼？

所以致命是最大的勇德。

◆ 問 致命能得什麼益處？ 答 致命能增加靈魂的功

勞，聖寵；若是有罪的人，或是沒有領洗的人，只要有痛悔的心，無論什麼罪，一經致命，都能赦免；連罪的罰，也能全免，並且將要在天堂享得特別的賞報，格外地光榮！

◆ 問 爲着天主而自盡的人也算致命麼？ 答 爲着天

主自盡，不但不算致命，反倒犯了自殺的大罪。因爲人的性命，是由天主掌管，自己不能作主；所以不拘爲着誰，無論有什麼好的動機，自己總不能殺害自己。

◆ 問 還有什麼德行屬於勇德？ 答 屬於勇德的德行

：一、倚靠；就是倚靠天主的幫助，平安放心，不過於膽怯

·二，志高；就是有高大的志向，理當幹的大事，就敢承當，勉力去幹，不怕勞苦，不惜犧牲；務要成全那些驚人的偉大善工。·三，忍耐；就是不拘遭遇着什麼患難，都不膽怯，不掃興，不過於憂愁，總是樂意承當。這樣患難越大，功勞也就越大；越喜歡接受，也就越能稱爲忍耐。·從罪過招來的患難，安心承當，也算忍耐；飛來的患難，或從善工來的痛苦，喜歡承當，功勞更大。若是盼望爲天主受苦，以苦爲樂，這是極大的忍耐。·四，恆心；就是患難無論怎樣厲害長久，總是不改善志，忍苦到死，抵抗到死，總得恆心爲善至死，纔能救靈魂。這就是勇德的梗概。

四 節德

◎ 問 節德是什麼？ 答 節德是節制各樣的貪慾；特地是貪慾與情慾。所以節德是約束貪慾的一種能力，特地是約束貪慾與情慾的能力，使人在這兩點上容易翕合天主的聖意與真理；就是要求其適中，不可過多或過少。

〔解說〕

節制和「中庸」二字相合；就是不偏不斜，無過與不及的意思。那末「節制」二字按聖教會的意思來解釋，就是叫人對於需要地世物（世福世樂）的追求與享受，要求其適當（不多也不少）；以期獲得永遠的終向。如飲食（吃喝），只用要緊的，保持肉身的性命和健康；多的不用。至論世間的光榮逸樂等，也是只要求其適中，不得過於圖謀或妄求。

問 節德可有什麼準繩呢？ 答 節德的準繩，就是

以日常生活，職務所免不了的事物，作享用的程度。但也當看時候，地方，及自己的環境，若是同這些情形適合相稱，就是節德的準繩。於修節德最要緊的是知廉恥，大凡相反節德的事，就覺得醜陋，於是自感羞愧難當。這知廉恥，是天主爲幫助人修節德所賞的大恩，千萬不可喪失。節德和智德相同，也是一樣樞德；關係於人的修德立功，因爲善事雖是做的越多越好，但也要有節度。比如守齋刻苦，祈禱等，都得適合於時候，地方的情形，以及各人的身體環境。並且人不能約束，壓制自己的情感，不能用理智去勉力幹事，總難修得真德行。

〔擴充〕

問 屬於節德的還有什麼德行？ 答 屬於節德的德

行，還有許多，不能盡述；不過揀要緊的幾條說一說就是了。特別屬於節德的，是節食，節酒，貞潔，良善，謙遜，端方。節食的德行，就是教人用飯有規矩，有節制，不要過多過少，至於叫肉身受害。節酒的德行，教人測度自己的酒量，不致飲醉。貞潔的德行，教人克制私慾，堅守正道，不貪非理的邪樂。貞潔分三等：上等是童貞之貞，便是從兒童的時候就守貞潔，不結婚；始終保持着兒童時代的神形潔淨。這就是上等。中等，是鰥寡之貞；就是或夫或妻，死了一個，不再嫁娶，清潔自守。這就是中等。下等，是夫婦

之貞；就是正夫正妻，謹守正道，正情以外，再不隨從邪情。這就是下等。貞潔雖分三等，但平常所說的貞潔，或守貞，單指的是童貞。

◎問 人果真能夠守貞麼？ 答 人若但靠自己的力量，不用說上等，連中等下等也是難守的；須要倚靠天主幫助；有了天主的援助，不用說下等中等都容易守，就是上等也不難守的。

良善的德行，是抑制忿怒，教人常顯溫和仁慈的心腸，克治厲言厲色的貌像，及恨人記仇的意念。

謙遜的德行，是真正認識自己，誠實對待自己，並希望別人，也誠實對待自己；這就是謙遜。認識自己是天主造

的，所有的長處，全是天主賞的，自己本來什麼也沒有；所以任何好處，也不應該歸於自己，更不應該光榮自己。按誠實來說，自己所犯的罪，是自己的；所以犯過罪的人，更當輕慢自己，也接受別人的輕慢；不敢輕慢別人。這種謙遜，是教友一總德行的基礎；沒有謙遜，什麼德行也修不成；那末什麼恩典也得不着。所以謙遜是最要緊的。

端方的德行，就是教人按照自己的身分，在言語行爲，衣服器具，並一切日常生活上，都有紀律；且同現在的時候，地方及自身的環境相稱。這就是端方的德行。

看這四大樞德包含了多少美妙的德行。前已說過，這四樣正風俗的德行，若果爲天主，爲靈魂，就是超性的德行，

在天主臺前，也算德行，也有功勞；於靈魂也有益處。要是爲肉身，爲現世的話，就是本性的德行，在天主臺前並不算德行，沒有功勞；於靈魂也沒有益處。

問 怎樣能有這些德行？ 答 這些德行，既然也有天主賞的，也有練習成的，所以當一面常求天主賞賜，一面自己常常練習；那麼就能得到這些德行，也能增加這些德行。這樣，不但正風俗的德行能夠增加，就是向天主的德行也能增加。

人生來的就有一種私慾偏情和貪戀世物的罪惡，這是不用說的；且在好的方面，也常過度。這貪饕固然不是罪，但不能任意，應當克制。靈魂當有一個規矩，並使肉身謹守這

個規矩；若是不守，就當壓服；使肉身在一件事體上，都能按照正理而行。靈魂的這個規矩，就叫節德；眼看，耳聽，嘴饑，心戀，說話等，都當按照正理，不得出格，越軌。衣食住行等日常生活，都能按理求其適度，就是節德。

四樞德以外的其他倫德

問 除了前面所講的四大樞德外，還有其他什麼倫德？

答 除了四大樞德外，還有其他很多的倫德；平常說有七條，就是克罪宗七德；或是說有八條，這八條即吾主耶穌在山上的聖訓；是勸我們力求那真福的八樣德行。

還有神貧，貞潔，聽命三樣德行，我們說過（上三十一張）是成全德行的最好方法。論真福的八端，我們業已詳述（見

以上五三張)；至於那三條大德行，我們上邊也曾提過幾條；特地神貧(以上六十一張)及貞潔(在十二冊上)的道理，我們已充分的說過；論到聽命一點，在論第四誠的道理中，已經講過；那末此處不過對於克罪宗七德可以增添幾句。

論克罪七德

◎問 什麼是克罪七德？ 答 克罪七德就是：一，謙遜；二，施捨；三，貞潔；四，含忍；五，仁愛；六，淡泊；七，勤勞。

◎問 爲什麼這七樣叫克罪七德呢？ 答 所說克罪七德，卽因這七樣正相反七罪宗：謙遜克制驕傲，施捨克制慳吝，貞潔克制迷色，含忍克制忿怒，仁愛克制嫉妬，淡泊克

制貪饕，勤勞克制懶惰。

壹 論謙遜

● 問 和驕傲正相反的有什麼德行？ 答 和驕傲正相反
的德行就是謙遜順命。

● 問 什麼是謙遜？ 答 謙遜就是自信本身除罪惡外，
一無所有；所有的善長，都是仁慈天主賞賜的。

〔解說〕

■ 性質

聖多瑪斯說：「謙遜就是因着心中覺得自己是受天主造的天主保存的，便自認本身不過是虛無」。就是說，常想自己所有的任何善長，都是天主的恩賜，就知恩感德。常想自

已犯的罪很多，將來應受一種嚴厲的審判，就求天主寬赦。常想自己將來還不一定升天堂，下地獄，就求天主保護。不誇自己的功勞，不求人的讚美，同別人和睦，待別人良善，這就是謙德的梗概。

謙德就是自卑自下；信天主極尊，認自己最賤；沒有天主的恩典，我不能生，不能養，不能成賢，不能成聖；尊敬天主，卑賤自己，認自己無能，當受人輕慢，這就是謙德。

■ 謙遜爲聖德的基礎

問 謙遜爲什麼稱爲聖德的基礎？ 答 謙遜稱爲聖

德的基礎，因爲按聖多瑪斯說，謙遜就是聖德道路的頭一步，並除去聖德的一總障礙；於是聖德的第一大障礙，就是與

謙遜所正相反的那個驕傲。

謙德是一總德行的基礎。房無基不立，樹無根不長，泉無源不流，德無謙不成。聖奧斯定說：「人不可一時無謙；凡要行善，當以謙來開路」。行善的方法，謙遜應當與善功同時並行，行善之後，還當用謙來隱藏保守；不然的話，將必傲生而善滅，徒勞無功。聖額我略說：「炭火雖烈，若不藏在灰內，不久就要熄滅；德光雖大，若不以謙遮彌，不久就將消滅」。聖伯爾納多說：「謙德雖深，不怕過度；驕傲雖微，實可害怕」。如進小門，俯首屈身而進，不怕受傷，若挺身昂首而入，不免受傷。師主篇上說：「心在萬人之下，沒有害處；心在一人之上，就有大害」。聖經（訓道篇二，二

十)上說：「你位越高，行事越當謙遜，方得天主保佑」。如海船一樣，桅高篷大的空船渡海，必定搖蕩不安；不免要遭受傾覆的危害，倘內載貨物，必然穩重，雖將遇着暴風，也可免得受害；又如高樹一般，若根深蒂固，風吹不動，且能開花結菓，所以地位高於萬人的，心要在萬人之下，纔能妥當；如同算盤算賬，左邊必留空位；空位本不是數目，但留這空位是防備加數時，就進十爲百，進百爲千，進千爲萬，越進越多。所以謙德越大，善功就越高。你雖作了大好事，可是還當虛心自下，如沒有作一樣（見路加十七，十）。

■ 謙遜爲人的美德

(一) 傲醜謙美，衆所共知；但驕傲的人不願顯出他的醜陋

，將必以假謙來遮蓋他的驕傲，雖然遮蓋，也不能長久，終必露出傲醜來，並且驕傲與羞恥作對；驕傲以力伏謙，天主必罰其力；謙遜以忍勝傲，天主必賞其忍。

(二)謙是盛裝一總德行的器皿，廣大如海，江河之水，完全流入海裏，也不能滿；謙遜的人雖有很大的德行功勞，但自視有若無，實若虛。所以德行愈大，謙心也就愈深；驕傲的人如小坑，偶得暴雨，就得滿溢；這樣的人只要有了微功，便自以為多大，所以傲越長，善越消。謙遜的人外表好像很貧，可是內德却實在很富；外貌好像很賤，內善却實在很貴；外貌好像很愚，內智却實在很明；外貌似人，內像天神，能動天主仁慈的，莫過於謙德。內心慈仁的，遇見貧苦人

，纔能動情；看見富貴的並不羨慕。驕傲的人自滿自足，認爲自己不要再求什麼。所以天主就棄絕他，不賞他聖寵聖佑（見亞各伯四，六）。謙遜的人自視懦弱貧窮，無德無功，常需救援；所以天主便可憐他，賜他寵佑，就如聖經（路加一，五十三）上說的：天主棄絕富貴的人；但充滿饑渴的人。

（三）驕傲的人常同人爭鬥不和，謙遜的人却與人常溫和親愛；因爲驕傲的好勝，可是好勝的却很多。所以互相爭鬥；謙遜的人自下，求下的人很少；因此同人和睦。謙居平地，平安無虞，傲居高位，四面都險；能消天主教怒者，莫過於謙德。聖經上說，天主不棄謙遜人的悔心（見聖詠五十，十九）。謙遜的人祈主息怒免罰，百求百應，萬不負一。謙遜既能消

天主的義怒，更能平他人忿怒。獅子是獸類之王；若你以傲伏他，他雖飽，也必害死你；若你謙恭懼怕他，他雖餓，却要放你。他人怒你，你一謙遜就平息了他的怒。所以說謙貌能伏猛獸；並且謙言不但能消人怒，還能把仇人化爲友人。

(四) 謙人自視無德，認爲自己不當得天主的恩愛，不敢到天主跟前，天主却更加要報答他，許他接近；不但准他所求的；且連他所不敢求的，天主也都賞了他。所以耶穌(見瑪竇五，三十八，三)說，凡學兒童謙卑的，必得天堂高位。又(瑪竇五，三)說：『神貧的有福了，因爲天國是他們的』。若問怎麼是神貧？答：不以功德自誇，也不自滿自恃，更不輕慢別人；身雖居人之上，心却在人以下，這就是神貧(見以上真福

八端之一）· 聖經（路加十四，十一）上又說：『凡自高的，必降為卑，自卑的，必升為高』。

（五）能保戰勝魔鬼的，沒有比謙遜再好；魔鬼最嫉妒人謙遜增善，常用邪念攻擊善人；可是謙遜的人在魔鬼誘惑時，不恃己力，但倚天主的救援；所以必然能夠戰勝的。魔鬼只怕謙遜；並且天主最惡驕傲。

（六）大凡謙遜的人，心多明智；驕傲的人，必多昏迷。（見箴言十一，二）· 有人問道，為什麼謙遜的人明智，驕傲的人愚昧呢？答說，只看他們所愛所行的，就可以知道了。謙遜的人愛顧內裏，驕傲的人愛顧外面；謙遜的人愛真德，驕傲的人愛虛名；謙遜人愛的是根本，驕傲人愛的是枝葉；謙遜

人喜處平地，所以安穩，驕傲人愛居高位，所以危險；謙遜人願壓伏自己，驕傲人却要欺負別人；謙遜人愛樹菓，驕傲人愛樹花；謙遜人愛真實，驕傲人愛詭詐；謙遜人愛義德，驕傲人愛義形；謙遜人愛真福，驕傲的人愛暫樂；謙遜人愛居人下，所以同人和睦；驕傲人愛居人上，所以與人爭鬪。聖經（箴言十三，十）上說：『驕傲人的路途上，處處都是刀鎗。』謙遜人自卑，反得人的尊敬；驕傲人自高，反叫人家輕賤。這樣看來，黑白分明；那末誰爲智，誰爲愚呢！

四 論識己保謙

有人問道，怎樣能得謙遜？答道，應當交際謙遜的人，不可交際驕傲的人。聖經（訓道篇十三，一）上說：『交際驕傲

的人，必要沾染驕傲」。但交際謙遜的人却不是這樣。

又當常想自己的罪，不可思他人的過；當看自己的毛病，不可尋別人的缺點；寧可從人，不可從己。凡真正明智的，必有兩樣知識：一是認識自己，一是認識天主；可是真正認識自己的，必能自卑自賤，也就是聚善的始基；真正認識天主的，必有敬畏天主的心，這又是萬德的根源；若是不認識自己，必生傲情，乃是萬罪的根源，蜜蜂雖小，智慧却大；出外採花時尙自覺體輕，恐被風飄，便在將起風之先，急抱一塊小沙石，以穩其身，免受風飄。你要保持謙德也當這樣，常記念自己的罪惡毛病，抱着一塊大沙石；抱着這塊沙石，雖有虛名美譽的風來，也不能動你的心。聖基所說：「

人若省查自己一天罪過，可保終身的謙德」。所以要存謙去傲，還當自己省查自己；只有真正明白的人，不發謙遜。俗語說：「滿瓶不蕩，半瓶起浪」。充滿實德的人，便沒有傲氣；就如空酒罈，罈裏必有空氣；若將酒漸漸地灌進，空氣便漸漸地透出；酒灌滿了，空氣也出完了。所以具有誠實之德的人，傲氣很少。聖額我略說：「善人的德越深，功也越大」。越是輕看自己的人，必然對於天主的認識越透徹，對於自己罪過的覺察越清楚；雖高達極頂，尙覺毫無。有人問道：在別人面前自說已過，可算得謙德嗎？答道不是。當看他的意思怎樣，真謙遜的人，一見已過，就追悔，立定志向，真心改過；若但明說已過，是叫人信他是一個罪人，好寬

免他；他又甘心樂受人的凌辱，這纔是謙遜；傲人不能忍耐；雖自揚己過，不是叫人信他有過，却是叫人信他有謙；若別人責他有過，他就受不得；這是外顯假謙，內藏真傲，嘴裏說比人短，心裏却想比別人長；所以顯露出來的，謙人增謙，傲人加傲。謙遜的人有德不肯露，以免生謙；驕傲的人有罪不願顯，恐怕受辱；謙遜與驕傲雖都隱匿在心裏，但終久還是要顯露出來的；如灰內有火，外必有熱。所以謙德同傲惡，雖都藏在內裏，但總有榮辱分明的一日。聖額我畧說：「聖人常常設法保護謙德；他們雖覺得自己有些學問，善德，但常轉想自己還有好多善德未曾修，好多善功未曾立；常想自己不足，以免過於自誇」。又說：「德非謙不成」。

所以聖賢常以保謙爲急務，常看自己的缺點，別人的善長；拿自己的小善來比較別人的大善；常想自己不如人，而常責備自己，勉勵自己。明白的人就這樣地保謙。

聖納篤教訓徒弟說：「你不但不可自舉，也不可與人相比，還不可自比；不可比大，不可比小，也不可比同等」。這好與人相比的私慾，一生在心內，就是驕傲；修德的人，不但不要別人知道，並且還不要存念着自己先前的善；不但以藏善爲美，更且以忘善爲貴。但爲什麼要這樣呢？因爲我雖忘記了我的善，天主却不得忘記的；並且不記着從前的善，自視若無，便自然而然地要勉力前進，修德，不敢自滿自傲；若不忘記先前的善，便要想自己已經登堂入室了。必將

懈怠行善；自滿自誇。

結論

聖奧斯定說：「一總的德行都是上天之梯，單單謙德是第一級；先登了這第一級，纔能上得去；一如建築物必有基石，纔能建造起來。」

耶穌（瑪竇十八，三）說：「你們若不：變成小孩子的樣式，斷不得進天國」。聖辣解解釋說：「你細看那身體弱小的兒童，他們樂願隨着父母，不暴躁，不怨恨，不驕傲，不恨人，不罵人，沒有假飾，不虛偽，不愛世俗，不貪財色；人言便信，人教便聽。你若效法這兒童，天路爲你就寬，易走易行，不怕跌倒；不然的話，天國的道路爲你就難行了」。

貳 論施捨

◎ 問 和慳吝正相反的是什麼德行？ 答 和慳吝正相

反的德行就是施捨。

◎ 問 什麼是施捨？ 答 施捨就是慷慨好施，周濟窮人，幫助善事，不吝惜合理的花費。

〔解說〕

見了那貧窮的，就哀矜他，供給他的吃，喝，穿，宿；見了那遭難的，就安慰他，勉勵他，替他設法。人有財帛，原當周濟窮人急難，不然就如井不出水，而為廢人了。聖經上說，施捨的人，同情他人患難的，天主甘心赦他們的罪（見達尼厄爾四，二十四；多比亞十二，九；箴言十六，六）。（見十二册上第七第

十誠的道理；特地是第一百六十題。至論施捨及哀矜之德，見一百九十六：題。

參 論貞潔

◎問 和迷色正相反的是什麼德行？ 答 和迷色正相反
的德行就是貞潔。

◎問 什麼是貞潔？ 答 貞潔就是思念純粹，不留一點污穢的念頭，舉動端方，避免一切犯罪的機會。

〔解說〕

貞潔，就是全合正理，並無非理的思想行為。吾主耶穌說過，人類復活時，在天堂上的人：好像天神那般潔淨（見瑪竇二十三，三十）。現在還不是那個時候。生前因為從原罪留下

的那個私慾，因為從魔鬼來的那些擾亂，肉身慣好非理；但是不可依從他，當提防他，時時刻刻地壓伏他；不由他放肆；該常避免迷色的機會，退誘惑。而這一切都操握在人，只要人願意，就妥當。若守好貞潔，聖人說，在天主跟前，就是帶着肉身的天神；並且功勞比天神的還要大。至論迷色及清潔，前面已經講的很詳細，此處不用再講。

貞德的性質

貞德是棄絕淫慾的意願

有上中下三等的區別。下等是夫婦之貞；夫婦只行正道，不過節度；心身言行，都斷絕非理的邪慾。中等是鰥寡之貞，或婦或夫，死了一個，生者甘心守節，不再嫁娶；以後

的心身言行，把夫婦底正慾都棄絕了。上等是童貞之貞，自生至死，時時刻刻心身潔淨，不從邪念，不做邪事。聖人研究這三等功勞的賞報說過，夫婦之貞的報答，如種一而得三十；鰥寡之貞者的報答，如種一而得六十；守童貞者的報答，如種一而得一百。貞德之美，嘗試過的人，難以言傳；沒有嘗試過的人，明悟也想不到；但若想到婚配的痛苦，也畧可曉得貞德的安樂。聖經（見格林多前書七·三十八，二十八）上說，婚配並不是不好，但婚配的人肉身必受苦楚。古聖人說：「我們真正是愚昧至極，沒有婚配的時候，暗想婚配必有肉身的樂趣；及到經驗過了，將更加感覺到肉身的痛苦。若爲主守貞修道，苦中將有大樂；暫苦過去，就是永樂的報答」。

再者，婚配的人，不得不務世事，不能不有憂慮；畢竟是沒有工夫去專務修德成聖；守貞的人，世務很少，只想專心奉事天主；所以容易達到聖賢的地步。聖盎博羅削說：「婚配的人滿載於世界，童貞的人却充滿了天堂；婚配者增多人類，守貞者却增多聖賢；這兩樣於世間都有益，到底那一樣爲貴呢？」婚配，是順人的本性；貞德，是超人的本性；沒有天主的助佑，單靠人力是不能守的。故撒落滿聖王（見智慧經八，二十一）說：「若主不賞人貞德的恩典，人自身無力守貞」。所以守貞的，該當常常祈求天主助佑，方得有始有終。聖奧斯定說：「愛仇，心謙，童貞三德，獨在聖教會內纔有真的，外教人中雖有，也只是外表」。

主未降生以前，守童貞一說是人想不到的；皆以有子爲喜，無子爲憂。天主降生的時候，獨選童貞爲母而生，以宣揚貞德的美好，首立貞德的表率。從此以後，方有守貞的人；直到現在，普世公教會男女守貞的衆多，真是屈指難數。

貞德的寶貴，超越生命；聖人們若是遭遇了大難，寧願失却生命，也都不肯喪失貞德。聖經上說：『天堂沒有結婚的事情；人到了天堂，便光明潔淨如天神』（見瑪竇二十二，三十）。守貞的人在世上，就如同天上的天神一樣；因爲他們雖有肉身，却不隨肉身的情慾。故稱守貞的人不但能比天神，且能超過天神；因爲天神沒有形體；所以他們的貞潔，是本性自然的，不足爲德；他們常在天堂，常見天主；那末，他

們的貞德不受三仇的誘惑；所以也不足爲功。但守貞的人，在這齷齪的世界上，尙能不染塵污，克制本性，輕看世樂，得勝魔誘，壓伏私慾，保守貞潔，無玷無瑕；這豈不勝過天神的貞德麼？貞潔的人，天主天神都很看重，邪魔惡鬼極爲害怕；但是身貞而心穢的，不爲貞德；定要身心，耳目，言語，行爲都潔淨，纔是貞德。並常常祈天主保全，以便自視肉身如仇，攻邪念，克私慾，棄女色，避淫人；時刻操練有益的土工，片刻不開，纔能持久。所以貞德如玫瑰鮮花，極美極香；但却生在荊茨之中，要想獲得這種美而香的玫瑰，就不可害怕那荊茨的勵害，痛苦！

貞德之難

貞德雖然難守，但若思想到天主的善報，就不以為難了。聖經上記載，天主向守貞的人說：你不可說你是一棵枯樹，我選定你高座在天國；並將賞賜你的美名，超過那有子者的名譽（見撒撒依亞五十六，三：）。所以天主賞報守貞的人，比婚配的人更大更重。聖若望宗徒的神眼看見天堂上有無數的聖人，都排列在耶穌寶座的週圍。光耀無比。有人問道，這是何等聖人呢？答應說：這些聖人都是童貞；在世未受婦女之染，非童貞者，不敢近主座前。（見默照經十四，一—五）。

貞德，不但使人靈魂在天光明，還能使人肉身香美在地。有時天主也光榮聖教會守貞的肉身，就如有的聖人聖女去世後一千餘年，不但朽壞，而且發出一種奇異的馨香來。

可見天主不但報答貞潔人的靈魂，且還報答貞潔人的肉身。守貞的人一想到這種美善的報答，就不以守貞的苦爲苦了。

肆 論含忍

● 問 同忿怒正相反的有什麼德行？ 答 同忿怒正相反的德行，就是含忍。

● 問 什麼是含忍？ 答 含忍就是遇着不順心的事，不怨不尤，安心聽天主的命，即便受了委屈，只求天主可憐，不願意報怨復仇；也不起不義的忿怒。

〔解說〕

想自己有時也得罪人，想自己也有時候不對，想自己的小差錯也很不少；於是就寬免他人的得罪，他人的不是，他

人的差錯。彼此之間別生氣，別發脾氣，別嫌煩；該良善，和睦；這樣方是耶穌聖心所喜悅的。

論以忍勝難

(一) 忍德是善人的兵器，能夠抵擋世俗患難，得勝邪魔誘惑，攻破私慾偏情，保持一總的德行；防恨怨，禁惡言，阻偏情，保安靜，解憂悶，並且壓制富人的放縱，振策窮人的失望，使高位者自謙，受難者奮勇，守貞者以持久，求學者得精微；使人不貫記恨，善於恕仇，這些都是忍德的好處。

人若沒有忍德，不能成一事，不能修一德，不能得天堂的福樂。忍不能夠化凶爲吉，凡世上所賤所怕的，忍德都能變爲可貴可愛。世人所憎惡的，概多是貧病，患難，恥辱，

損失。可是有忍德的人，能甘心樂受，以補前罪，以增德行，能得天國賞報。世間還有什麼最貴重的珍寶，可比這忍德的價值麼？

所以有忍德的人，受侮辱，得光榮；受輕賤，得尊貴；受卑下，得高升；受肉身的貧窮，得靈魂的富貴；受致命的痛苦，得速至天堂堤岸的快樂；如船在海中行駛，風越大，船走得越快，到岸也就越早。

忍德能保持一總的德行，防備一總的罪惡。人要修德，必有三仇的阻擋，如世俗的譏笑，肉情的擾亂，邪魔的攻擊。若無忍德來抵擋三仇，必不能成功。聖額我略說：「沒有忍德的人行善，如沒有武器的軍人在戰場上與敵戰爭，難免

不受傷」。但世上遇難捨命的不少，遇難能忍的却少；用力伏人的不少，用忍伏人的却少。所以一忍之勇，能勝萬人之勇；歷伏一己的光榮，勝於歷伏萬人萬國的光榮。忍一小難的功勞，勝行大事的功勞。不拘什麼人，別人都能勝他，只是有忍德的人，沒有人能夠勝他；以快槍利劍同人鬪爭，勝敗難定；但以忍相爭，却一定能夠得勝。有忍之人，你能加他的患難，不能強他犯罪；你能滅他的肉身，不能滅他的仁義；你能使他受痛苦，不能使他發忿怒；你能奪他的世樂，不能奪他的心安。所以真有忍德的人，世界上沒有人可以勝他。忍耐的人，先以德勝己，勝了自己，沒有人能夠伏他。所以說勝己的，不但能伏人，還能伏魔鬼。以忍抵擋苦難，

不但能減輕苦難，且能增加功德；以怒抵擋苦難，不但不能減輕苦難，反要苦上加苦。我們以忿怒來抵擋苦，一來加增我們的罪，二來招天主的嚴罰；若以忍來受苦，既可贖我們的罪，又可動天主的慈心，寬赦我們當受的罰，應得的苦。

(二) 修德有三等：一，初步修德的；二，修德至半途的；三，修到聖人地步的。忍德也有三等：一，遇難勉強忍受的；二，遇難樂受的；三，希望受苦而尋求苦受的。這三等忍德的人，雖然居在世上，却實在是天上的人了。

有忍德必有大量，安心受苦，情願受辱，甘心受苦，這三樣非大量的人不能辦到，小人愚人都不能這樣，些微的苦難到身，就要忿怒怨恨。天主的大量無限，所以有無限之忍

，無限之容；人犯重罪，天主能罰而不罰，反容他改過；因爲賞人福樂是天主的本性，所以人越有大量大忍，越像天主，而是天主的人，你看太陽的光輝，能照普世，雲霧不能遮掩他的光，風雨不能損失他的明。簡單的說，數千年以來，沒有一絲一毫的改變。有忍德的人也是這樣，事雖有變，心却不變；世有亂，而心不亂；世有患，而心常安，就如真金入火，越煉越精。所以有忍德的人，一心治萬事；小人之量，多事亂一心。受人侮辱的事，只當忍耐寬恕，不可以辱報辱；而甘心忍受痛苦凌辱，纔是真忍。平時並不見得聖賢的價值，受苦時就看出聖賢的人格了。外貌忍受，心中怨恨，不算是忍德；無力報仇，或無法忍耐，可是還存報仇的心，

就是報仇的罪。

受辱的人，口不言，色不變，心不動，纔算大忍德；不然的話，就不算大忍德。聖經（見訓道篇六，五）上說：『溫和的面色，良善的言語，能夠感化忿怒人的心』。又（見箴言十五，十八）說：『怒者生事，忍者息事』。俗語也說：『柔能克剛』。

叁 苦難不拘大小，或由人來，或由物來，究竟都是從天主來的。聖人賢士們明瞭這種道理，遇着苦難，不看由人自物，不問有故無故，只想苦難的來源，就能甘心忍受。你當受人害的時候，若單看害你的人，必將認爲自己沒有得罪他，他却無故害你；存有這樣思想，那末自然難以忍受；若

你存想這個苦，是從天主來的，難道你能夠說，你未曾得罪天主麼？你的思言行爲，很多地方常常得罪天主，既是得罪了天主，就當受苦；現在苦既到身，爲什麼還不接受呢？所以受苦的時候，一心想念自己所犯的罪，就容易忍受。聖奧斯定說：「天主或賞你苦，或賞你安，安時你就樂，苦時你就憂；這算是喜天主的仁慈，不喜天主的公義；這是你要天主聽你的命，不願自己聽天主的命。那末還能算是奉事天主麼？」犯罪受刑，作惡受害，沒有功勞；只有甘心樂願行善受苦，修德受謗的，纔有大功。所以要知道人忍受患難的功勞，不問他受的是什麼患難；只當問他爲什麼緣故受的？
聖經（瑪竇五，一十）上說：『爲義而被窘難的人有福了；因

爲天國是他們的』。論窘難於德有益，以上已講解詳細，（見：四冊九十五張）。

伍 論仁愛

● 問 同嫉妬正相反的是什麼德行？ 答 同嫉妬正相反德行，就是仁愛。

● 問 什麼是仁愛？ 答 仁愛就是愛人如愛己，喜歡人得福免禍，與憂者同憂，樂者同樂。嫉妬一見愛德，就自然然而地冰消瓦解。吾主耶穌說過，愛別人，就是耶穌真徒的記號（見若望十三，三十五）。一見了好人，一見了好事，就愛慕；那纔是奉教的精神。且不但愛慕，還該相幫。因爲他是天主的人，因爲他作的是天主的事。天神在天堂上知道了人

的一件好事，就歡喜，庇佑；魔鬼在地獄裏知道了人的一件好事，則惱恨，阻擋。因爲這些緣故，嫉妬可說是魔鬼的罪。魔鬼的本心是樂災幸禍，憂福愁喜。聖經上說的：『因着魔鬼的嫉妬，死亡纔來到世上；凡是魔鬼的人，都跟着他學』（智慧經二，二十四）。因爲魔鬼嫉妬原祖在天堂裏常享安逸快樂，則引誘他們，叫他們吃命菓，遭極大的禍患。從那以後，不知有多少不好的事，都是從嫉妬來的。奉教的要效法天神，可不能追隨魔鬼。（論仁愛見一百九十五：題）

陸 論節制，淡泊

◎問 與貪饕正相反的是什麼德行？ 答 與貪饕正相反
 的德行，是節制，淡泊。

◎問 什麼是節制，淡泊呢？ 答 節制，淡泊，就是不求醉飽，不貪脂甘，飲食只爲養身，不圖口腹快樂。就是說該吃多少，就吃多少；該喝多少，就喝多少。

解說

爲求身體健康，爲要善盡職責，却別多吃，以免胃病；別多喝酒，以免喝醉；別貪零食，別圖美味。家常的便飯，只要茶蔬適口，吃得飽，就行了。你們想想，聖人們立的那些榜樣：謹守嚴齋，勤作苦工，棄絕一切世樂；這不是因爲他們自己不愛好自由，快樂；正是希望能因着肉身的克制，念經就更熱心，退誘感也更容易，盡本分也更好。我們若能多少也效法他們一點，豈不是更好麼？

聖經（訓道篇十四，十九）上說：『好的飲食在前，該當節用；不可過度』。就是說，或飲或食，不過充饑解渴而已；饑渴既充既解，就不可再加飲食。

節德的好處

節德與齋德相似，齋德有六種益處：一，能勝魔誘；二，能壓邪情；三，能保諸德；四，能增智慧，引人易學天主的道理，經言等；五，能平息天主的義怒；六，能強健身體，減少疾病。節德也有這些好處：節德能消滅淫火，避免邪魔，破除私慾，使人服從；並且去外行的污樂，得靈心的清潔，壓驕傲，長謙遜，悔罪愆，啟矇昧，克懶惰，消諸惡，增諸德；總是萬罪之死，萬善之生。因為貪饕是怨恨的根，

斬了饕根，自甘淡薄，貧窮也覺安樂。饕是淫火的柴，去了饕柴，淫火自然熄滅；所以節德是貞德的旗號。饕情是遮蓋靈心的雲霧；除去了饕雲，自然明悟光亮，記含清楚，愛欲潔淨。所以節德是智德之母。

再者，節德是一總德行的鹽，好東西沒有鹽，就淡而無味，且不能久存；有鹽調和，味口既好，也能久存。饕情是萬罪之毒；去了饕毒，萬病自消。所以節德是保身健體的良藥；故此說，節德能保神形的安泰。但節德有時也因行事的動機而有所變化，就是節儉也有的是罪，也有的是功；如飲食不適度，茶蔬不用油鹽，或不食酒肉，常守齋素，這些都關節儉的行事，不敢說一定是德是罪，只看人的動機怎樣。

若節食爲保生命，雖不是罪，但是愛自己的私情；若節食爲惜家財，就是慳吝，也是罪過；若爲補贖己罪，克制邪情，助長功德，那就是真節德。

真節德不但是戒飲食過度，還戒飲食過少；因爲飲食過度，肉身不能依順正理，必將亂德；飲食過少，肉身懦弱，不能助靈修德；惟有中庸適度，才是德。因爲節德不是爲保養性命，是爲克制私慾偏情，以免罪惡。再者，雖然節制飲食，但不謹守三司五官，節德也是無益。比方目不絕邪色，耳不絕妄聽，口舌不絕妄言，手足不絕妄動，那末節飲食有什麼益處呢？所以說，齋口不齋心，如耕地不下種，不能生長五穀；齋口齋心，以事天主，纔能動天主的慈心；口齋心

不潔，如把美食裝在污穢盤內，那末這樣地待客，是敬客阿，還是慢客呢？身淡飲食，心滿倨傲，口絕厚味，心藏忿怒淫慾，怎樣能夠悅樂天主呢？再者，節德不但在飲食上，也在衣服上，若過於奢華，也有罪；因為要顧外表的華美，必疏忽於靈魂的潔淨。

柒 論勤勞

問 同懶惰正相反的是什麼德行？ 答 同懶惰正相反
的德行，就是勤勞。

問 什麼是勤勞？ 答 勤勞就是勤修不怠，熱心奉
事天主，善盡自己的職責，決不貪懶偷閒。用心盡各樣的本
分，叫天主見了說好。別耽誤工夫，別遲延事務，別缺職，

今天的事今天作了；這樣的人，生前受天主降福，良心快樂；死後還有他們所希望的天堂的報答。

〔解說〕

聖經（箴言十二，十一）上說：「勤治田者得飽足，閒遊怠者常饑乏」；又（若望五，七）說：「鳥生有翅是爲飛，人生手足是爲勞」。鳥飛不落，人不能擒；人勤不怠，魔不能傷。聖熱落尼莫勸教友說：「當勤行善工，不可空閒；以免邪魔乘隙誘引；因爲邪魔見人勤勞，就不敢誘惑」。所以怠人招魔，如冷湯招蠅；勤人勝魔，如滾湯逐蠅。

你看世上的人爲着名利，都不怕辛苦，也不肯空閒懈怠；學者望功名，不惜日夜讀書之苦，商人望利息，不怕萬里

風波之險；農夫望秋收，不怕寒暑之害。世俗的小希望，尙能感動人的心，振策人勤勞；那末爲獲得天國的真正賞報，反而寸步懶移，小苦怕受；那末你的信德在什麼地方呢？人心若地，久不耕種，必長野草；克己的工夫，若不忻勤，邪情必要充滿心中。再者，野草今日雖拔，明日又長；若怕煩不拔，田必荒蕪；則收穫無望。邪情今日克除，明日又生；若懈怠不克，心必污穢；德報無望。所以要忻勤克己，至死方休，纔可獲得克己的賞報。

善人忻勤事主，肉身雖苦，心中却樂；不但怕死，且還希望死；因爲他知道死後就離開苦世，進入天國本鄉，得見天主，永享真福。懶人不肯建功立業，肉身雖樂，心中常

苦，怕死；因為他知道死時，是世福的終末，萬苦的起頭。

銀錢的比喻

耶穌設一比方說明將來天主要審判人的罪說（見瑪竇二十五章）。有一富人將出外遠遊時，把自己的銀錢，交與家僕；並囑咐他們說：你們當努力貿易，以增利息；我回家時，定要嚴查你們增加了多少利息；勤勞的有賞，懶惰的受罰。主人囑咐完畢就走了。一僕受了五個圓寶，努力做生意，就賺了五個圓寶的利錢；別一僕受了兩個圓寶，也就努力做生意，便增加了兩個圓寶；又一僕受了一個圓寶，却怠惰不勞，把那個圓寶埋在土內。日久，主人歸家，就查問僕人作的生意怎樣，勤怠如何。那受五個圓寶的僕人向主人說：主先交

我五個圓寶，我貿易得利，加了五個，現共有十個，全交於主。主人稱讚他說：勤苦的好僕，在這小事上還這樣忠實，將來可當大任；應與我同居共樂。先受兩個圓寶的僕人也是這樣。惟有那先受一個圓寶的僕人向主人說：我知道主是極嚴厲的；所以將我所先受的一個圓寶埋在土內，現帶來還你。主責備他說：可惡的懶僕，當受重罰。轉向侍從的人說：奪下這個懶僕的圓寶，交給勤勞的僕人。勤勞的僕人越有，我越加增；怠惰的僕人雖有，我却要將他的奪下。並且細了他的手足，拋在黑暗的獄牢，罰他這怠惰的罪。這主人，指的是天主；僕役指的是教友；圓寶，就是神形的恩典，好教友不敢妄費主恩，勤勞修德立功，死後見主，天主報其勤勞。

，賞他升天，永享真福。懶怠的教友妄費主恩，不務善工，死時天主罰其怠惰，投下地獄，永受萬苦。達味聖王說：『早時工作，夜時罷工；且得工資，安歇』。早時，即平生的時候；工資，安歇，就是天堂的賞報。善人在世，平生勤敏，勞苦，死後獲得天國真福，永遠安歇。我們都是天主的工人，天主早就定了天國的福樂，作為勤勞的賞報；並又造了地獄，作為懶惰的懲罰。

懶惰人的心，紊亂不定，如水上浮萍，隨風吹動，時改形狀，方了又圓，圓了又方；懶惰人也是這樣，心既不定，身也必不能定；常想改地方，求安逸。可是真安却在心，不在地方；若心不定，雖改一百個地方，終不得安。簡單地說

，心亂的病，就如同樹木常遷地方，終不得茂盛一樣。所以心定，身就安；身定，心也就平安了。恆德能成萬事，懈惰能敗諸德，滅前功，廢事業。善始不爲全善，善終纔是真善；一生之善，不能勝一日之惡；一日之惡，能敗一生之善；善始善終，方是真善；有始無終，其始無益，其終有害。懈怠的人行不進，種不得，戰不勝，勞不成；終不免罰。

論愛人的誠命

吾主耶穌講的第一條最大誠命，就是愛天主在萬有之上。第二條與第一條相似；就是愛人如己（見瑪竇二十二，三十九）。

第一百九十五題

問 愛人如己也是天主的命令嗎？

答 愛人如己也是天主的命令。

解說

照顧自己，這是理所當然的；但在自顧之餘，也得按力照料別人；如同好泉池，泉源既旺，就得流出水來澆灌田園，並供人使用。那末我們修真德，也必要做出愛人的善事。

問 但愛天主不愛人，也算誠心愛天主嗎？ 答 但

愛天主不愛人，不算誠心愛天主。聖經（若望四，二十）上說：『一個人心裏恨人，還說自己愛天主，這是撒謊』。世人都
是天主可愛的兒女；那恨天主所愛的，不是得罪天主嗎？再
者，『你所看見的弟兄還愛，怎樣能愛你所看不見的天主

呢？」（若望前書四，十二）。我們愛人，就是愛天主的憑據。天主無形無像，或許你但嘴上說愛天主；到底真愛假愛，有時候也得在外面顯現出來；因為愛天主的緣故可憐窮人，看顧病人，這樣是外面顯出來你真地愛天主。所以耶穌為定福音的總綱，不但說：「你應該全心，全靈，全意，全力愛你的主，天主」（瑪竇二十二，三十七）；且說了：「我給你們一個命令，要你們彼此相愛，如同我愛你們一樣」（若望三，三十四）。

問 耶穌會將愛主之愛與愛人之愛聯合為一嗎？ 答 耶穌確實會將愛主之愛與愛人之愛聯合為一；他說過：「我實話告訴你們：你們幾時為我最小的弟兄中一個作了這些好事，就是為我作了」（瑪竇二十五，四十）。所以愛人的誠命，

和愛天主的誠命是彼此不能分離的，愛天主的也必愛人；不愛人的也不會愛天主。

問 「愛人」的「人」字指的是誰？ 答 「人」字

概括一總的人，不分種族，國籍，宗教，職業，男女老幼。新經上記載，吾主耶穌講到愛德的第二條誠命，有時說愛「人」，有時說愛「近人」；可是這兩句話都統歸於一。耶穌所說愛「近人」，也是指的整個人類，就是世上一總的人；因為世人都算親近的人。或按親戚朋友，或按宗教職業，或按鄰里鄉黨，或按省縣國籍，最低限度按造生人的大父母，普天下的人都是一個大父母的兒女，彼此都如同弟兄姊妹一樣；那末普天下都算近人，都當相親相愛。

◎問 愛當有等級嗎？ 答 親戚也有個等級；所以親愛也該有等級；就是越親越該近，越近越該愛。

◎問 我們愛人究竟當有什麼次序？ 答 我們第一，該當格外愛慕和恭敬有聖德的人，因為他們格外相似天主。第二，平時對於父母妻子，兒女，弟兄姊妹，親戚朋友等，都當加以愛護和輔助；但在急難的時候，該當先相幫父母，然後相幫妻子，兒女，弟兄，姊妹，親戚，恩人，朋友等。特為叫我們知道的，無論什麼人，不論外鄰本鄉，只要有了困難，就算我們的親近人，我們要按着力量，盡愛人，幫助人的本分，吾主耶穌就曾親口說了那個外方人撒瑪利亞人行善的比喻。就是當耶穌之時，猶太的經師們講的，天主命人

愛自己的近人，是指的他們教內的人；耶穌（見路加，三十：）也爲駁斥他們的這個錯誤，說了那個慈善撒瑪利亞人的好榜樣：他見着一個在強盜手中受傷的人；同時也知道那人很需要救助，不問他是那裏人，就拿着當爲自己的近人，竭力救助他。這是明說連外國人也都當看作近人，親愛相待。

問 爲什處該當愛人呢？ 答 該當愛人的緣故很多

：第一，因爲一總的人都是天主所愛的；誠心愛天主的，必該愛天主所愛的人；就如誠心愛朋友的也必愛朋友的兒女。再者，人都是天主的肖像，既然人當愛天主，就當愛他的肖像。第二，因爲我們人彼此都可以算爲一家的弟兄，天主的兒女；天主是造生養育人類的大父，我們奉教的愛人，因爲

其他人也是天主造的，和我一樣；天主也是他的大父，也是我的大父；在天主跟前他和我類似弟兄。吾主耶穌（瑪竇二十三，十九）說：『你們都是弟兄：只有一位是你們的父，就是在天上的父』。再者，若論到血統的關係，萬民都是亞當的子孫。天主初造天地時，特造一男一女，爲人類的元祖父母；世人都如手足弟兄；「四海之內皆兄弟」，這是的確。我們既是弟兄，就應當互相關照，扶助，相愛，世間萬物現象，都是引導我們和睦。你看水與水化合；火與火相熔，獅不殺獅，虎不傷虎，飛禽都與同類相合，凡無靈之物，都與同類相合，何況我們還是有靈魂的人。再者天主對於我們有同樣的希望，極願我們都能救靈魂，得天堂。所以人都有同樣的

終向；就是被天主召請到天堂上去同享永福，同住一起。聖若望見在天堂上有無數的人，「是從各國各族，各方來的；站在寶座和羔羊面前」（默照經七，九）。所以我們人在世界上走往天堂的道路時，遇着了，不得彼此相反對，當彼此相幫助。第三，因爲一總的人都是耶穌聖血所救贖的。那末我們對於每個人都當一視同仁；因爲基利斯督的死也是爲着一總的人。天主雖是萬民的大父母，因而世人都是天主的兒女；可是我們奉教的人，更加是天主格外所愛的子女。所以我們更當相親相愛。何況教友，若是靈魂上帶有聖寵，則爲天主的義子義女，耶穌的兄弟姊妹，同耶穌極奧妙的聖身有分子；將來得一同承受天國。第四，因爲耶穌出了命，要我們愛

人；他說：「你該當愛人如己」（瑪竇十二，三十一）。並且耶穌又親身給我們立了榜樣，引我們愛人。第五，因為「愛人如己」這條誠命的好處很大，愛德與每個人都有大益；因為一人難以戰勝勁敵，若有親友相幫，就能得勝。你有多朋多友，仇人也不敢害你。聖經（訓道篇四，十二）上說：三股合成的繩子，不容易折斷。因為這是多數合而為一的。第六，因為誰不愛人，不能升天堂。聖若望宗徒（三，十四）說：誰不愛人，即住在死裏頭，是犯很大的誠命；沒有滿全誠命。

論愛人如己

問 什麼是愛人「如己」？

答 愛人如己，就是自己所愛好的，也願意分給別人。

問 愛人如己的本分有幾樣？ 答 愛人如己的本分有內心與外表兩樣。內心的，效法聖保祿見人逢遇吉祥，就從心中喜歡；見人遭悲難，就從心裏悲惜「與喜樂人同樂，與哀哭的人同哭」（羅馬十二，十五）。並且心裏願意人能得靈魂肉身的利益。

外表的是行哀矜救助別人的困難。現在只講內心的愛德，在第：等題講外表的愛德。

「愛人如己」這句話，是吾主耶穌親口述說，親口講解的。他說：「凡希望別人爲你們做的事，你們也該當爲別人做」（瑪竇七，十二）。所以耶穌發愛人的誠命說：「你當愛你的近人如愛你自己」（瑪爾谷十二，三十一）。愛人的準則，就是

希望人怎麼樣待自己，自己也該當怎麼樣待人，常拿自己心去體貼他人心的，總得愛人如己。所以先說愛自己，次說愛他人。既是爲天主愛人如己，那末先當按正理愛自己，然後按愛自己的情形去愛他人。

■ 愛「自己」

大凡不知道愛自己的，也就不能愛人如同自己；大凡要愛人如同自己的，先當知道愛自己。聖奧斯定說：「你先知道了愛己，然後才可以愛人如己；先不愛人如己，恐將害人如己」。若人問你愛己否，必答說：我愛己，誰肯惡己呢？

問 怎麼樣愛自己？ 答 愛自己：第一，不耽悞自己救靈魂的事；第二，該當用平常的法子。一爲能盡自己的

本分，二爲保護自己的性命。

人既當愛天主，也得愛自己；因爲人是天主的兒女。人愛護自己是自然本性的事，並非什麼特性；無須多說，只要題起幾句，就夠了。愛自己當按正理，不可隨便愛自己。關於合法的愛自己的規則，現只論三條：(一)願愛自己，得按天主的聖意，隨天主的安排；你的真幸福，真平安，就在任何事體上，任何情形中，都是常常隨天主的聖意。(二)你願自己不可太過分，且不得因爲自己而叫別人受虧；人都是天主的兒女，天主必不願爲你個人的利益，叫人家受害；這不是合法的愛自己。(三)愛自己，最要緊的是愛靈魂，專求靈魂的幸福；人願愛肉身，那是理所當然的；但若因着願愛肉身，

就悞了靈魂的永福，那麼我們已屢次地說過，這是大大的錯誤。所以按天主定的規矩，人該當自己成全自己，特地是當成全自己的靈魂；就是千萬不可殺害自己的肉身；更不當犯罪傷害自己的靈魂。所以愛自己，第一當避免的就是做惡；作惡就是恨自己。

■ 愛他人如自己

愛人的法則，是愛人如自己。人都是同樣的心；要知道別人的心怎麼樣，可看看自己的心：你自己喜歡什麼，別人也照樣的喜歡什麼；你自己惱恨什麼，別人也照樣的惱恨什麼；你自己喜歡和平，不喜歡搶奪，別人也是同樣地喜歡和平，不喜歡搶奪；你自己這樣，那末就按你這樣的情形去待

人。你所愛的，不拘你自己是否得着，也當希望別人能得；你所恨的，無論你自己是否遭遇過，也不希望別人遭遇着。這樣看來，從兩條規矩上可以看得出愛人如己：一卽老多比亞（多比亞傳四，六）說：「你不願人加給你的，也不可加給人。」這就是普通說的「己所不欲，勿施於人」。所以你既不願人恨你，就不要恨人；不願人輕慢你，就不要輕慢人；不願人妄斷你，就不要妄斷人。一切都照這樣，自必與人無怨無尤了。

到底這是消極的愛人，不是積極的愛人。單不願意別人遭災禍還不夠，且當設法使別人得福，那才是愛人如己。二卽吾主耶穌在聖經上親口明說：「你要人施給你的，你也要

施給人』(路加六，三十一)；『你們願意人怎樣待你們，你們也要怎樣待人』(瑪竇七，二十二)。所以你要希望在貧困的時候有人相幫你，也要周濟別人；你要希望在害病的時候有人探望你的病，你也當探望人的病；憂愁苦悶的時候要人安慰你，那末你也該當安慰人的憂苦患難，這就是積極的愛人。

問 該當怎樣愛人？ 答 愛人的方式：一，該有誠心；二，該無私意；該當博愛；四，當是實際的；五，當有恆心。

問 怎麼是誠心愛人呢？ 答 不用外面假裝的樣子專想在人面前討好，而從內心發出的真真實實地愛人如己，這就是誠心愛人(瑪竇十九，十九)。我們該當愛人如同自己一

樣。既是愛自己出於誠心，那末對於別人也當一樣。當注意，這種真心愛情，不是一種可以情感的愛情；情感的愛情只是次要的。

◎問 怎麼是無私意愛人呢？ 答 無私意愛人，就是不圖人報答；只爲愛天主的原因施愛於人，因爲有天主的命，這是正愛；若因本性愛戀之情，或爲自己的利益方便，或其他不正大的動機愛別人，那叫私愛。天主命我們相親相愛說：『你當愛人如同我愛你一樣』（若望十三，三十四）。天主先愛了我們，以後纔命我們愛天主；所以在別人愛我們以先，我們却當先愛他。天主愛我們，並不是爲他自己的益處，只是爲我們的好處。所以愛人不當圖自己的便宜，否則不愛是

人，算是愛自己，也就不能算是愛德。

問 怎麼是博愛呢？ 答 有博愛，就是不論中國外

國，教友外教，恩人仇人，善人惡人，我們對於他們都真心愛慕。但施愛要有秩序，前面我們已經提過，由近及遠，不可毫無分別。天主的慈父心腸既是不偏此薄彼的，人間的弟兄友愛，也當如此。每人都應當把自己的愛情普及到衆人。

先從近人愛起，這是當然的；但不能只存有家人，朋友，本鄉，本國人的觀念；也不能分階級或國族的界限；天主教在愛人是沒有分這種界限的。基利斯督把一總人都認作自己的兄弟，叫一總人因他而得生命；把這些界限早已打破了；愛德當是博愛，愛情應當向一總人發出；因為聯合衆人的基

利斯督的生命，比一切分離他們的力量更強大，更親密，所以我們該汎愛近人；不分國籍，不分種族，不分教會；在困苦貧病人身上，只當他是天主的子女，同我們在世界上成爲一家，將來在天堂上也能同享一樣的永福。

況且若論我們從聖寵得的超性生命，我們世人更沒有年齡，時代，種族，階級的分別。大家應彼此連合起來。聖保祿對於這一點曾有這樣的解釋：從前人類好像是分做兩段，兩個營寨，一面是天主的選民，一面是遠離天主的羣衆。說得更正確些，這樣分開的人類全部，都是和天主對立的。他說：「在基利斯督內的，你們從前遠離（天主）的人，如今却在基利斯督耶穌裏，靠着他的血，已經得親近了。因爲他

是我們真實的和平，將兩下合爲一，拆毀了中間隔的牆：（如此）便成就了和睦：便藉十字架使兩下歸爲一體，與天主和好了」（厄弗所二，十三—十七）。『你們都是天主的兒女，因相信基利斯督而受洗歸順了耶穌基利斯督的，也都披戴着基利斯督了』（全三，二十七）。這就是說，在心內脫去舊衣，指罪惡，而穿上了新衣，指基利斯督。聖保祿宗徒（加拉達三，二十八）也說：『在耶穌基利斯督裏，並沒有猶太人，希臘人，自主的，爲奴的，以及男女的分別；因爲都成一個了』。

●問 這樣地普遍博愛，不是與墨子的道理彷彿嗎？

答 天主命我們愛人當有公正的博愛，不是兼愛；所以墨子的道理大有區別。

問 公正的博愛同兼愛有什麼分別？ 答 公正的博

愛不但是普遍的愛，也是按公理；所以雖沒有不當愛的人，可是當按公理分別親疏，貴賤，善惡，上下的等次；這就是公正的博愛。兼愛是不分那等人，一齊愛，一樣愛，一般愛，愛外人如同愛弟兄姊妹一樣，愛父母如同愛外人一樣，這就是兼愛，這是墨子的一段道理。

問 怎麼說愛人也要實際的？ 答 愛人也要實際的

，就是說，愛德不但該當溫和慈善，並且該當慷慨實行，而用行爲表示出來。愛人不是眼裏喜歡見他，心裏喜歡想他，願意常和他在一齊，或戀戀不捨地模樣。總而言之，愛情應當是一種見諸實行的，實際的愛情。

天主愛人，不是空口愛人，却真作愛人的事。你看天地萬物，爲愛人而造；降生救贖之恩爲愛人而施。天主命我們愛別人，也不以言語和表示爲滿足的；天主定的那個愛人，就是叫人勉力爲他人謀利，相幫他人免禍。若這樣，纔算愛人，纔合天主的意思。當你困苦時，不希望人但以口舌給你說兩句好聽的安慰話，願意叫人真正相幫你；那末你愛某人，也當這樣待他。聖若望宗徒（一書三，十六）說得好：『我們相愛，不要只在言語和舌頭上，總要在行爲和誠實上』。聖亞各伯宗徒（二·十五，十六）描寫那些教友行事，完全與這個相反說：『若是弟兄或姊妹，赤身露體，又乏了日用的飲食，你們中間有人對他們說：平平安安的去罷；願你們穿得煖

吃得飽，卻不給他們身體所需用的，這有什麼益處呢？」

●問 該怎樣發顯實際的愛人呢？ 答 實際愛人，第

一，大概即說，因為有天主愛人如己的命。奉教的不許疑惑人，輕慢人，惱恨人，不許希望人遭殃；人若遭遇不幸，不當喜歡；人有幸事，不得嫉妬；不當毀謗，壞人名譽；人隱密醜陋的罪惡，不得給人宣佈，聲揚；不當愛聽作踐人的話，不可胡弄人，譏笑人，欺負人，叫人難受，丟臉，不得故意惹人不要，挑唆人不和睦；不可叫人喫虧抱屈。該忍耐別人的脾氣，想別人也忍耐自己。第二，實際愛人，是對於不拘什麼有了靈魂上或肉身上艱難的人，若能救濟，就當救濟。特地是對於那些貧窮孤寡無依無靠的人，更當加以救濟。

◆ 問 爲什麼愛人當有恆心？ 答 天主愛人，恆久不變；那末我們愛人，也當有恆心，不可一暴十寒；否則不算爲真愛，算是孩童之情，一時好，一時歹。聖經（訓道篇九，十四）上說：「不可輕棄舊友，因爲新友如鮮花，舊友似松柏，花不鮮，松柏却長青」。

◆ 問 爲什麼要「爲天主」愛人？ 答 要「爲天主」愛人，因爲不是爲天主，就不能歸於天主；所以也不能算愛德。愛德是向天主的德行；所以總得爲天主，纔算歸於天主，也算愛天主；有了愛天主的真心，不但愛天主在萬有之上，並因爲天主，也必要愛人如己。

◆ 問 怎麼樣算爲天主愛人？ 答 爲天主愛人，就是

按以上所說的，愛天主所造，所愛，所保護的；因爲人都是天主照自己的肖像造的，都是發顯天主的美好；又因爲人都是耶穌用自己的聖血贖出來的。若是奉了教，便都是天主的義子，天主的朋友，也都是耶穌的神羊，承受天堂產業的人；因爲教友都算耶穌的肢體，都是聖教會的子女。按頭目，聖事，道理，都彷彿是一個人；因爲愛人是耶穌一生最大的榜樣，又是天主至大的嚴命；而且愛人的誠命同愛天主的誠命還是一個誠命；愛人同愛天主是一個德行，不能分離。所以愛人也算愛天主，不愛人也算不愛天主。總而言之，人所得的美好，全是分得天主的美好。所以在人身上所愛的，都是天主的美好；那末說爲天主愛人。從此也可知道，前已提

過，愛人同愛天主是一般重要，且是一個誠命。可知愛人同人天主還是一般尊貴。因為這種愛情不歸於本人；但是從人身上歸於天主；所以同愛天主全是一樣。同時也見得天主的愛人。所以無論親疏貴賤，好歹仇友，教裏教外的，我們都應當為天主愛他們。

擴充

(壹) 愛人的德行如何美妙

愛人的德行，至高至妙；是效法天主聖三，彼此相愛的榜樣，因為耶穌曾經在晚餐後，這樣向聖父祈求說：至聖的聖父，求你賞賜我的衆門徒們，因愛德合成一個；如同我們三位，因本性共是一個的一樣。求你賞賜我的衆門徒底

心彼此化成一個，如同你在我裏頭，我在你裏頭的一樣。至慈的聖父，我再求你賞賜我的門徒，彼此化成一個以後，就永不分離。更求你把我我相連的聖愛，分賜在我衆門徒的心裏，叫他們連繫在一塊，永不散。（見若望十七，十一—二十五）

噯，耶穌祈禱的話，真是至大至美妙的，很能叫我們明白愛德的高妙奇美。耶穌定立這樣高妙奇美的誠命，自己首先立了榜樣；就是耶穌同我們世人，結合得很密切，如同一個人的身體。耶穌立誠命說：大凡你們在我教中卑小的人們身上做了什麼，說了什麼，就如同在我身上做了一樣。（見瑪竇二十五，四十）噯，天主鼓勵我們彼此相愛的方法，是這樣奇妙，天主把自己的尊位，加在每一個教友身上，替他受

恩惠，受怨恨，這是把我們人的愛德，也提舉到最高，最光榮的地步，叫我們的愛德變成天主的本德行了；因為我們幾時照這個意思愛別人，在別人身上施恩惠，和和氣氣地待別人；凡同我在一處的人，都是一樣地看待他們，這是真正的愛耶穌，善待耶穌；也是真正地在耶穌身上施恩惠，叫耶穌欠我們報恩的債。愛天主的人若這樣着想，將有多大的歡欣，多大的安慰呢！耶穌既以為我們在別人身上施恩惠，就是在他自己身上施恩惠，那末耶穌當要怎麼樣補報我們的恩惠呢？耶穌說：『為我的緣故捨一杯涼水，也將有永遠的賞報』（瑪竇十，四十二）。這端道理，要是照以上所講的來看，就一點也不難懂了。所以說，輕慢別人就是輕慢耶穌；虐待別

人，就是虐待耶穌，嗤笑別人，就是嗤笑耶穌；冷淡別人，就是冷淡耶穌；反對別人，即反對耶穌。這是多麼凶惡呢！

聖保祿重視愛德在一切恩典以上。先知的恩典，治病的恩典，移山的信德，在聖保祿看來都不算什麼，不足為奇。他解釋道：「假使我沒有愛德，我就不值什麼；我有了這一切，也是白有的，為我毫無用處」（格林多前書十三，三）。他常竭力稱揚這個愛德。按他的意思，愛德就是「整個的宗教」（見羅馬十三，十）。他又說「你們應當是良善謙遜，忍耐的；假若有人辜負你們，你們應當諒解：在一切事上，都當存有愛情；愛情是完成的連繫」（格羅森三，十四）；「全部法包括在這句話中：你當愛人如己」（加拉大五·十四）。

(貳) 愛人的標記

圖 超性的

愛人的第一個標記，就是用超性的愛德愛人。「親愛的弟兄阿，我們應當彼此相愛，因為愛是從天主來的」(若望書四，七)。真愛人的德行不是地下的物件，乃是耶穌從天上帶來的物件。那末毫無猶豫地他自己站在這真正愛人的一個地步了；所以信友們遇到機會時，也當在愛情中把自己犧牲，真正地忘却自己；要做到這真正愛人的一地步。但是我們應當怎樣用超性的愛德來變化本性的愛情？倘使我們在旁人身上只見到顯露在外的長處或缺點，或是完全想不到他們有靈魂，和變化它們的天主生命，那麼我們的愛德怎樣達到犧牲

的地步呢？

真的愛德，在超性動機以外是找不到的；所以耶穌親自說過：『倘使你們有彼此相愛的心，眾人因此就認出你們是我的門徒』（若望十三，三十五）。依照基利斯督的要求實行這個愛德的，一定是基利斯督的門徒，並且度着他的生命；這個愛德是毫無疑惑的。反之，那些自稱爲基利斯督底門徒，公教底信友的，因爲他們受過洗，或是進堂望彌撒的緣故，但是他們不奉行他的愛德的命令，那麼，他們不過是願做若望所說的『說謊者』（見若望一書四，二十）罷了！所以吾主耶穌，所命我們對於旁人的愛德，應當是超性的。若果不是這樣，就不能有基利斯督所要求於信友的，是那種高尚而具有犧牲

精神的愛情。他說：『我賜給你們一條新的命令，乃是叫你們彼此相愛』（若望十三，三十四）。他又懇切的說：『要彼此相愛像我愛你們一樣……沒有更大的愛情比人爲朋友捨命』。

（若望十五，十二）。

超性的愛德，是我們靈魂上的一等慈愛和睦的真情；用這個真情，能夠按天主的聖意愛人，又能爲天主的緣故愛人。這樣的愛德，並不是從我們本性來的；因爲我們的本性，原來是一塊荒地，不能發生超等的好莊稼，好花菓。所以真愛人的德行，是天主聖神所發生的；惟有天主聖神，能在我們心裏造這些純淨高妙，聖善誠懇的愛情。

真愛德的來源，既然是超性的，那末真愛德的終向，也

不能不是超性的了。比方當我們用這樣地愛德愛人時，並不是愛他的聰明才幹，也不是愛他的錢財，只是爲愛天主的緣故愛他；因爲真愛人的德行，絕對不能同愛天主的聖愛相分離。我們既然愛天主，必該體貼天主的聖意：第一，大凡是天主所盼望，所願意，所喜歡的事情，我們都該盡力的去幹；還要拿着滿全天主的這個聖意，作爲我們的大福。天主是人類一大族的家長；他所願意的，就是要這一大族的人，都用愛德的鍊子結起來。若是我們要除去一個，不願當一家的人看待他，就是大大的得罪天主。

第二，我們既然真心愛天主，就當愛天主的朋友近人，愛天主的兒女；普世人都是天主的密友，天主愛他們至於爲

他們的緣故，把自己的親子也都犧牲了。普世的人又都是天主可愛的兒女，都是以天主爲父，都同樣地向天主呼號說：「在天我等父者」；所以天主的兒女裏頭，若有一個人，我們不願真心愛他，就大傷仁慈大父的聖心，比觸了天主的眼珠還要厲害。

第三，我們既然真心愛天主，就當愛天主親手所畫的肖像；這個像，不是從別人來的，是從天主來的。那末普世的人，都是天主的活像；所以當愛當敬。

第四，我們既然真心愛天主，就當愛天主聖子的肢體；這些肢體，共有耶穌的全體；耶穌是全體的頭，普世的人，都是耶穌的肢體，同耶穌連結的很是密切，甚至於叫耶穌說

：你們在我這弟兄中一個最小的身上做了甚麼，就是做在我身上（見瑪竇二十五·四十，四十五）。這就是說，你們在這些微小的人們身上施了恩惠，如同在我身上施了恩惠一樣；我必要報答你們，如同報答我自己的恩人一樣。你們在這些卑賤微小的人們身上記了仇恨，如同在我身上記了仇恨一樣；我必要重罰你們，如同罰我自己的仇人一樣。

第五，我們既然真心愛天主，就該愛那些天主賞了我們，將要同我們在一齊承受天堂產業的人。普世的人，都是同我們在一齊承受天堂產業的人，都是同父同母的弟兄。同是一父，因為普世的人都是天主的兒女；同屬一母，因為普世的人同我都是或能做聖教會與聖母的兒女；所以都是同我們

在一齊承受天堂產業的近人，我們同眾人都受了天主寵召的大恩，將來在天堂的光榮裏，都得永遠不壞的寶座，都永遠一口同心，光榮，讚美天主。

超性的愛，與本性的私愛大不相同。第一，因為從本性的私愛所發出來的行爲，在天主跟前沒有一點功勞，不能承受天堂上的賞報。天主所賞的，單是那爲悅樂他的聖意所做了的事情。第二，因為本性私愛底目的，大概都是爲我們自己的便宜。比方愛別人，是因爲別人的性情和順，與我們的性情相投；或是因爲別人舉止端方，溫和可愛；或是因爲別人言語爽快，善於說笑鬥趣；或是因爲別人能夠幫助我們。這樣地愛，都是本性的私愛；外教的俗愛，不過是世俗場中

，虛文故套的禮貌；至多也不過是生來的好性情，心慈面善；總而言之，不過是善於交際罷了。況且人的性情最容易改變，人的血氣不能常和，忽而愛，忽而不愛，總不能恆久如一。第三，因為本性的私愛，不能汎愛衆人，單愛少數與自己已有關係，或性情相投的人就是了。至於我們所不喜歡的人，常以冷眼相視，並且常常輕慢，不理他，以為不值得同他接談說話。第四，因為本性的私愛，大概常有彼此引誘犯罪的危險；常把真愛人的德行，變成私愛的邪情，最易墮落人的意志，至於叫人厭惡天主，厭惡熱心的工課，厭惡本分的事務；只是常同私愛的人在一處說笑談論。這樣終久必要陷於大罪；況且拿私情當了正愛，就是陷於大罪也不覺得。豈

不可怕麼！

良善

愛德的第二個標記，就是良善。聖保祿宗徒說：「人有恩慈」（格林多前書十三，四）。又（弟茂德後書二，十四）說：「你要使衆人回想這些事，在主面前囑咐他們不可爲言語爭辨，這是沒有益處的；只能敗壞聽見的人」。我們按愛人的德行，該常常存良善的心腸。聖味增爵說：「世人的本性，都願意別人以良善待自己；沒有一個人甘心忍受別人暴躁，欺凌的言語的。所以說話時若不用和氣，愛慕的真心，良善，喜悅的態度，調和我們言語的暴躁，萬不能修愛人的德行」。同別人說話的時候，若不帶着弟兄相愛的態度，一味的怒聲怒

氣，說些暴躁的話，欺壓他們；或是帶着傲慢厲害的態度說話，也不能修愛人的德行。同別人在一處聚會的時候，一舉一動，若是沒有溫和可愛的樣子，一味的擲打衝撞，也不能修愛人的德行。

即便有責任治理斥責人，也當按照規律，不得無故地，任意對人以暴躁的態度，並以惡言惡語去咒罵人；當謹記方濟各撒肋爵的教訓：「斥責屬下人的言語，如同是一個又酸澀的菓子，必須用蜜賤了，纔能嚙得下去」。聖人又說：「爲人一生，交際的，全是仗着良善的德行」。所以對於任何一件事情，都不當猛烈暴躁地去辦；因爲猛烈暴躁的毛病，常能破壞事體，叫人畏懼怨恨；甚至往往結下難分難解的仇

怒，豈不可小心麼？大主教波徐耶說：「管治無靈的畜類，都能用力量制伏他們；至於管制有靈明的人，萬不能用壓力來逼迫，強勉他服從自己；只有用智巧的法子，纔能得他們的心，容易治理，引導他們。」人心既然不能用力量強勉，不能用權柄壓伏，可知願意治理人心，必須學習得人心的法子，纔能治理人。

得人心的法子，沒有別的，不過是懲治人的時候，該當問一問自己：我若站在他的地步時，我將願意人怎樣待我？我必然答應說；我願意人用良善的言語同我說話；我願意別人謙和禮遜地待我，顯出看重，愛護我的真情實意來。我願意人同我真情實意地來往，和顏悅色地接待我，可以感動我

的心，可以安慰我的苦；我願意別人一舉一動都帶着溫和的態度，使我喜歡；我願意人暗地體貼我所喜歡的事情，與我所不喜歡的事情；我願意人對於我一切都很公開，很坦白地同我暢談；我願意人老實可愛地如同把他的赤心拿來換我的心一樣；那末我們也當這樣拿自己的心，去體諒別人的心！

我們人要用良善的德行，最容易服人心，能叫人完全隨從我們的意思。我們若是願意叫人完全隨從我們的意思，先必服了他們的心；一服了他們的心，什麼都不難得。要服他們的心，必須用良善的德行待他們。良善的德行，能夠解散預先存下的仇恨，消滅性情不投的隔膜；用哀懇以當發命，用苦勸以代懲治。良善的人，能叫人愛他；雖是凶惡強橫

的人，也不能不愛他。聖經（見瑪竇十二，二十）上說：『壓傷的蘆葦，他不折斷；將殘的燈火，他不吹滅』。這就是說，我總不用暴躁猛烈的手段欺負人；因爲良善的人總不做過分的事情。對於任何人，都當慈善溫和，都當用愛德的心腸向他問好。人有了憂苦，必要憐憫；即便是該受懲戒的人，也要慈顏悅色地對待他；並顯出誠實愛人的真心來；使那受懲戒的人，自覺這種懲戒自己的言語，都是從他盼望自己得益處的善意來的。於是沒有人敢動驕傲，故意不聽他的懲戒。良善的人，即便有所應當規正他人錯誤的時候，可是一點也傷不着有錯的人；治療人心裏的病，却不叫人感覺痛苦；有時候不用說責斥的話，就能叫人體貼他所願意的事情，與說良

善話感動人是一般大的力量。

這樣說起來，我們若是用良善和愛的德行治理人心，叫他們全隨我們的意思，也是一樣的效力；至於叫他們的心向着那邊，他們就向着那邊；能夠叫他們隨了我們的意思，還覺不出我們良善的權力的偉大。

這就是耶穌的道理

耶穌親口說過：「我心裏柔和謙卑，你們當學我的樣子」（瑪竇十一，二十九）。就如同說：我從天降世所有教訓人類的，頭一端就是良善的德行。又有一次耶穌教訓宗徒們說：「差你們出去（到普世傳教），如同差羔羊進狼羣」（路加十，三）。又說：「你在天主臺前獻禮物的時候，若到了聖臺跟前我

想起弟兄向你懷怨，把禮物暫且擱下，先去同弟兄求好，然後來獻禮物』（瑪竇五，二十四）。這就是說：若是你沒有良善的心腸，待你卑小弟兄裏頭的一個，在一切行事之先，當同他和好。又（瑪竇五，三十九）說：『有人打你的右臉，連左臉也轉過來由他打；有人要奪你的長袍，連短袴也由他拿去』，可不要爭鬥，以免傷了良善的德行。

這也是耶穌的榜樣

耶穌不但立了誠命，教訓我們良善的德行，還用榜樣教訓了我們。聖若望（若望一，三十六）稱耶穌為『天主的羔羊』，可愛至極。上古的先知聖人們，也預先稱了耶穌為『贖世的羔羊』。耶穌曾借葉肋米亞（十一，十九）的口預先向世人說

：「我降世的時候，將要如同羔羊的良善」。那末我們看耶穌一生的行實，無非是良善。耶穌嬰孩時候，在馬槽裏就良善至極；耶穌童年時，在衆學士中，講論道理，良善至極；總而言之，耶穌從小至壯，三十年的工夫，同聖母聖若瑟同度生活，常常是良善的，始終不變。耶穌傳教三年，同宗徒們常在一齊；雖然他們是粗魯拙笨的人，可是耶穌一點也不嫌惡他們，而且親自教養他們；總用良善待他們。大罪人到耶穌跟前去，耶穌不但不棄絕，輕慢他們，反却用良善慈悲的心腸，收留他們，接待他們，並且雖然那些法利塞人怪耶穌同罪人交接往來，叫耶穌是罪人的朋友，耶穌也毫不介意；總不減少他哀憐罪人的良善。耶穌用這樣的良善歸化了

撒瑪理亞地方的罪婦，歸化了不公道的財主匪穀，歸化了不潔淨的瑪達肋納；並有一個不潔淨的婦女，被人拿住帶到耶穌跟前，問耶穌該殺該赦；耶穌却赦了她的罪，打發他平安回去（見若望八，十二）。耶穌在受難的時候，良善至極：惡徒猶達斯負賣他，惡黨們忘告他，兵丁們用鞭子打他，劊子手用鐵釘釘她，耶穌常帶着良善的態度，總不惱怒他們，總不抱怨他們。噯，耶穌良善的榜樣，是這樣美妙。可知耶穌立的良善地誠命也是盡美盡善的了。

愛當恆久忍耐

（格林多前書十三，四）

（一）彼此寬恕，是愛人誠命裏最重要的一種因素。愛人與寬恕，這兩個德行有極密切的連帶關係，不能分離；至於沒

有寬恕的德行，就不能有愛德的德行；而聖教會愛人的誠命，也就廢了。因爲人生在世，不能沒有過失；因爲各有各的性情，各有各的愛好，審量事理的意見，就不能一樣；志向願欲的趨向，也不能相同；所以好惡的意味，也就不能不有彼此相反的現象。那末愛人的誠命，是命我們把這些個別相反的心化成一個心，化成一個靈魂。所以我們對於攻擊，欺凌，並相反我們本意，不合我們性情的事情，若不願意應付，諒解，不用愛人的德行竭力的忍耐，怎樣能叫衆人的心都成了一個心，都成了一個靈魂呢？不願意彼此寬恕，却願意彼此和睦，這是願意把水炭攔在一個爐子裏，叫光亮與黑暗同在一齊，不能不彼此相反，爭鬥，怨恨；這是我們日常所

經驗的事情，還有什麼疑惑呢？

(二) 天主把彼此寬恕的德行，特立爲誠命；既然立了彼此相愛的誠命，那末不得不立彼此寬恕的誠命。因爲這兩種德行有極密切地連帶關係，不能分離；彷彿是不必再立新誠命了。天主很是看重彼此寬恕的德行，特立了一條誠命；因爲這德行的關係很大。聖保祿宗徒(羅馬十三，四)傳講這一條誠命說：『我們該當寬恕別人的過失缺點』。該當寬恕的意思，並不是我們寬恕別人，就在別人身上有恩惠，實在是我們分內當做的事，是我們應該償還的賬。聖人(加拉大六，二)又說：『你們該當互相幫助，共負重載；要是這樣，就滿全了耶穌的誠命』。聖人這話，如同是說，聖經裏的一切誠命，

完全在這一條誠命裏包含着，聖人（厄弗所四，二十三）懇懇切切地講解這端誠命的意思，就是要我們該以全心的謙遜，彼此寬恕，不當過於任性，好發忿怒；又不該爭長論短，抬扛拚嘴，如同說你們該當以全心的良善忍耐，彼此寬恕；不當彼此抱怨，彼此肆意放縱，也不該因為受了侮辱謀害，就要報仇。如同說，你們該當以全心的愛德，彼此寬恕；就是你們願意別人怎麼樣待你們，你們也該當怎樣待別人。噯，這樣的誠命，真是可喜的誠命，真是普世衆人的仁慈大父，慈愛寬厚的誠命，這條誠命所命的，就是命人保護普世人中一切懦弱可憐的；所禁止的，就是不許厭煩人的懦弱，譏笑人的過失；又禁止那沒有管理人本分的人，不許僭分越理，妄自

斥責人的錯誤。再者，這條誠命，很是關係我們本身的利害。因爲聖經上的道理，天主按我們寬恕別人多少，也就寬恕我們多少（見路加六，三十八）；這豈不可怕麼！聖基所說：「我不饒恕別人，天主也不饒恕我；我不親近別人，天主也不親近我」。何況我念經祈求的時候，常求天主說：「爾免我債如我亦免負我債者」。這就是求天主按我寬恕別人的情形寬恕我；這是在天主的誠命下，親自畫了押，甘心領受了這條誠命；現在怎樣能返悔，說不算呢？所以一個人嘴裏念這句經，心裏還懷恨別人，就是念他死罪的定案，若天主准他所求，就是從天下降下火來把他活活地燒死，這豈不可怕麼！

(三)按公理道德，我們也當彼此寬恕過失。天主立了彼此

寬恕的誠命，原來是爲保護世人的懦弱，誰還不覺得這條誠命於自己也很要緊呢？我們現在希望別人都守這條誠命，對待我們好，我們却不願意守這條誠命，對待別人好，這豈不是大不公道的事情麼？我們不願意原諒弟兄們的缺點，難道就沒有需要別人原諒我們的缺點麼？我們不願意原諒弟兄們的不溫和地秉性，反覆不常的毛病，難道我們沒有不好的性情麼？我們不願意原諒弟兄們的暴躁性急，難道我們沒有這樣地毛病麼？難道我們總不說錯話，總不說傷損別人的話麼？我們總不願意弟兄們推辭他們的過失，惱恨他們不肯認錯的驕傲；可是將自己的過失，却常常看得很輕很小；且有許多時候，常想自己勝於別人，這是我們常見的事實。我們自

己豈不知道嗎？法利塞人，告那個不潔淨的婦人告得太刻薄，耶穌責罰他們說：「你們中間誰是沒有罪的，誰就可以先拿石頭打她」（若望八，七）；他們聽了這話，羞愧難當，一個一個地都散去了。可見我們人在弟兄們身上，求全責備，不願意他們有微小的缺點；這真是大不公道的事情。

我們需要忍耐別人的脾氣；這脾氣是人生來有的，改不了。人都各有各的脾氣，這一個是快性，那一個是慢性；這一個好動，那一個好靜；各式各樣的都有。叫自己和別人一樣，那也是不可能的。所以我們該當彼此忍耐，沒有別的方法；該當自思着，他不使我滿意，大概我也不叫他滿意。那末我們就彼此忍耐罷，勉力着如同沒有不投脾氣的那個事，

彼此諒解罷，如同脾氣很相投的一樣，若這麼着，將要減少好多煩惱的事情；也有很大的功勞。

我們需要原諒別人的缺點，誰沒有小錯處？聖經（見箴言二十四，十六）上說，連義人也有一些小差錯。別人這樣，你也就如此；你爲什麼光理會到別人的缺點，而不理會到自己的缺點呢？他一時失慎，至於忘了規矩，行爲不大好，或失了一點禮，說錯了兩句話，辦錯了一些事，也並沒有其他什麼用意；你當想你也有那樣的時候；那末彼此諒解就完了。他假裝沒有理會到自己的過錯，那末你也裝着沒有那回事；他不記在心裏，你也忘了它；更當互相尊重，互相諒解。

四 「愛不是求自己的益處」

（格林多前書十三，五）

真愛近人的人，爲救別人，甘心犧牲自己；雖然吃虧受害，也不推辭；就以本性交友的道理來說，還該當犧牲自己，救濟朋友，就是爲救濟朋友的急難，不辭自己吃虧受害，纔是真正的交情。若只空說一些交好的話，就想是很大的義氣；並不想爲朋友吃一點虧，受一點苦，這樣的交情還有什麼可貴呢？奉教的超性愛德，遠勝於本性交情；這愛德是從耶穌的定命來的；他說：「你們該當彼此相愛，如同我愛你們一樣」（若望十三，一十四）。那末我們更當怎樣地見義勇爲，捨己救人呢！捨己救人是什麼？就是要爲着救濟別人而犧牲自己的安樂，財產，甚至犧牲自己的性命。聖若望宗徒（一書三，十六）勉力教友們說：「我們也當爲弟兄捨命」。縱然犧

牲了性命是應當的。因為耶穌是我們的模範，耶穌為救我們人甘心捨過自己性命。聖保祿宗徒向格林多府的教友（見格林多後書十二，十五）說：『我也甘心樂意為你們的靈魂費財費力；不妨越發愛你們，越發少得你們的愛』。

聖教初興時代的教友，都遵守這樣的教訓，效法這樣的榜樣。他們把自己的產業都變賣了，而將那產業的代價獻在宗徒們跟前；由宗徒們按照每個教友所需要的衣食來均分；及至後世，仍舊有許多人，做這樣的愛德，有犧牲財產去做哀矜窮人，或其他善工的；有甘願犧牲性命，冒着死亡的危險，去外國異鄉傳教歸化萬民的；有終生在病院裏服事病人，學校裏教養幼童經言要理的；有甘心住在野蠻的國家裏

，拿出銀錢去救被擄的奴才的；有在本國本鄉努力於一切救濟貧苦急難的慈善事業的。

愛是慈悲的

我們人該存慈悲憐憫的心腸，憐憫人的苦難，真心愛人的德行。大凡弟兄們的吉凶禍福，我們都應存在心裏；就是該當憂愁別人的憂愁，喜樂別人的喜樂，拿別人的痛苦，當作自己的痛苦。不拘什麼人，在面前，或不在面前，認識，或不認識，朋友，或仇人，異鄉人，或本鄉人，沒有不當關顧的。因為我們知道，普世的人都是一身的肢體，自己也是這些肢體當中的一個；所以汎愛衆人是理當愛人的四體百肢，那一肢體有了疼痛，別肢體都要疼痛，都得設法救護。外

教古賢人說：「我是人類；大凡是人類所能遭遇的災難禍患，我也都能遭遇到」。誰也不能保險我這一生常享安樂；所以見了別人的困苦，不該袖手旁觀。我們奉了真教的人，更當常常勉力效法耶穌，存着憐憫人的心！這端道理，正是聖經上新誠命的原文。新誠命說：「你們該當彼此相愛，如同我愛你們一樣」（若望十三，三十四）。所以大凡是教友，若遭遇了災難的人求援，都當拿出寬厚溫和，眉開眼笑地態度，喜歡歡地接待他；同時還要按自己的心意，在可能範圍內盡量地給他一些幫助，安慰，以減輕他的痛苦。況且我們怎麼樣待人，天主也就怎麼樣待我們，這是聖經上的一端大道理（見瑪竇七，二）。我們人都希望天主以仁慈寬待，不願意嚴厲

，虐待。那末我們的弟兄，雖然就是我們的仇人，或窮兇極惡的暴徒，既有國家的法律，可以管治他們，就不用我們詛咒他們，希望他們遭患難；更不該當因為我們比他們有勢力，就任意輕慢凌辱他們，以洩私恨。所以不拘什麼人一遭了困苦，我們就當替他憂慮，拿出真情實意的心腸憐憫他們。心腸硬或狠，大大的相反愛德；希望別人遭禍，以便輕慢，凌辱他們，這是心地不好，卑鄙齷齪的人們所做的事情。聖經上（訓道篇七，十二）·天主聖神說：『你不該當譏笑那憂愁苦痛的人；因為有一個全知的天主在上，明見人的隱微；他見你譏笑別人的禍患，也必要把禍患降在你身上，壓伏你的驕傲』。所以我們若用暴怒的言語，嚴厲的容色，加增苦人

的憂愁，這就是心腸狠硬的不良行爲，大大違反奉教人同弟兄們交接談話的體統、真愛人的人，別人有過失，他必寬恕，別人有憂愁，他必憐憫；常是捨己從人，迎合衆人的心理，同情人的患難，見了窮人，自己也如同是個窮人；見了病人，自己也覺得是個病人。這樣愛人，纔是真心愛人。

因 愛是寬厚容讓的

愛德的第六個標記，就是寬厚容讓的德行。(一)沒有一定的憑據，總不妄斷人的罪過，聖保祿宗徒(格林多前書十三，五)說：『真愛德，不思別人的過失』。這就是說，真愛人的人，不但不敢妄斷別人的罪惡過失，不敢懷疑別人的意思不正，不敢譏笑別人靈魂肉身上的缺點，還要勉力思想別人的善

長·對於一切不可靠的浮言，總不當輕易聽信；所以信的只是有憑有據的事理·若是自己沒有管治別人的本分，別人雖然真有過失，不但不敢傳揚，以免壞了人的名聲，且還該當設法替別人隱瞞推辭，減輕他的罪惡，減少衆人對他不好的印象·至於那些喜歡議論別人的人，不是這樣；這些人們，常是思想別人的短處，常是妄斷別人的思想不正，總是自信勝於別人，較別人明白；總想自己的辦事手段，比別人高；對於一切事理，彷彿他都可以辦理，也只有他一個人能夠辦理，沒有他所不能辦理的事件，沒有他不能解決的疑難；他定斷了的事體，如同是至尊的聖旨，萬不容人不服；一切人的事務，都要任意加以批評·打總說來，大凡不是他自己所

能辦了的事情，他總要斷成不善的事。至於別人，思言行爲上的缺點，他都要任意加以毀謗。這樣的人說謊話，造謠言，真如同種地的農人播種一樣，滿地發生出惡草惡苗來。所以國家反亂，親戚爭鬥，種種的災禍，沒有不是從口舌上面來的；口舌的罪惡，甚至於叫世上的人，都要背逆長上，欺壓平輩，完全忘記了相敬相愛的和好，人人都不願意在一處活着；只是用些妄証毀謗的言語，互相敗壞名譽，互相壓伏欺負，却不知道在重大的條款上冒斷別人，就是重大的罪過，豈不該當小心麼？所以人若單倚靠自己的明智，想自己才能出衆，便任意妄斷是非，這樣的人，天主最是厭惡，定要重罰他們（見十二冊八誠）。別人雖然真有過惡，但若不是衆所

共知的，且又沒有必需說的原因，就不應當談論。毀謗人，揭露人的錯過，是天主最厭惡的毛病。聖保祿宗徒（格林多前書六，十）說，這個毛病是該受地獄永罰的大罪；這個罪如同偷盜一般；若仔細想來，也許比偷盜還更厲害，因為人的名譽，比一切金銀財帛都要貴重，賊所偷的不過是一點不要緊的財物；毀謗人所偷的，却是最可貴的名譽；這豈不比偷盜的罪過更加重大麼？再者，論到這個毛病的來歷，都是從我們不好的偏向來的；這些偏向是什麼呢？第一，就是我們的驕傲；驕傲的人，常想着越是壓伏別人，就越能抬高自己；至於他毀謗別人的意思，必定叫那聽話的人，真地相信他比他所毀謗的人好；所以他纔毀謗。第二，就是我們的嫉妬，

大凡有勝過我們的人，我們就怕因他的長處，顯出我們的短處來；所以常想出種種的方法來掩藏他的榮譽，善長。假使他沒有再可毀謗的地方，可是因爲有人讚美，就要毀謗讚美他的人。第三，就是我們的仇恨；只因着不敢明明地報仇，所以用言語毀謗仇人，以洩心中怨恨。第四，就是我們的奸巧詭詐。我們以言語損傷別人，想可博得別人羨慕我們的口才，以爲會說會笑，却覺不出我們毀謗人的過惡來，心裏就暗自喜歡，高興至極。第五，就是我們在修德行上的懦弱，不能勇敢克制口舌。第六，就是我們心狠膽大的毛病。任意傷害人，毫不懼怕。所以聖奧斯定在飯廳的牆壁上寫了一首詩，是謹慎言語的詩，這首詩如下：

坐客切莫談人過，談人過者休在座，背面談人最可恨，
 鐵山難鑄一個錯。

關 好心腸

愛德的第七個標記，就是用好心腸待人。(一)「好心腸」按字義來講，就是真心盼望別人得益；並盡力救濟別人於困苦中，大凡我們同居共事的人，務必要委婉曲折地，叫他們隨心如意。聖保祿宗徒在他自己與格林多府的教友們，所寫的第一封書信上(十五，三)，對於好心腸待人的事實，講得層層次次，奇妙無比。聖人說：愛德是良善溫和的；卽時時處處都小心謹慎，一個人也不傷感情，總不以暴躁的言語對付別人，總不用權勢的怒氣給人發命。又說，愛德不嫉妬；

就是不但不能嫉妒別人的福樂，且希望人人享太平；喜歡別人有福，如同喜歡自己有福一樣。又說，愛德不害人；就是不拘做什麼事，不但不放縱自己行東就西，傷損別人的脾氣，還要用明智的德行，審量人情世故的合理不合理。所以事事都有尺寸；所遇的人，該將就寬容的，必要將就寬容。又說，愛德不好勝；就是不但先不爭先搶上，得罪別人，且還事事讓人，對人謙遜尊敬。又說，愛德不貪高位；就是不但找自己的私利，就是事事都要犧牲自己，成全別人。又說，愛德不忿怒，不計較人的過失；就是人不拘怎麼樣凌辱我們，我們都要以恩報仇；並不計較人加於我們的凌辱。又說，愛德不讚稱人的罪過，却樂道人的德行；就是我們見了弟兄們

習慣作惡，並替他們憂苦難過；見了弟兄們在德行的道路上往前邁進，便與他們一同喜歡。愛說，受德什麼也忍受，什麼也相信；就是自己不拘當受什麼委屈，也不願意在極微小的事情上傷了好心腸的德行；對於同事們所能信仰的善長，都要完全信仰；並常隨別人的主見。又說，愛德什麼也盼望，就是對於自己的弟兄，常往好處想；不拘是多大的罪人，也不失望，總希望他們回頭改過。最後又說，愛德什麼也擔當，就是爲着減輕弟兄們的勞苦，自己情願擔當勞苦的重任，奮勇地幹着一切本分；總不抱怨，且也不願叫別人感到自己的困難。(二)爲什麼當用好心腸待人？第一，因爲普世的人都是天主底兒女，比方有一位皇帝，把他的太子托付與我們

，命我們盡心竭力地奉事；並許下將來太子接位時，給我們極豐厚的賞報，極尊貴的地位，甚至賞我們王位，也不吝惜。就是皇帝自己也要盡着他尊榮富貴的力量，賞報我們的忠信。那末我們當怎樣的盡忠盡愛，奉事這位太子呢？可是天主的兒女，大異於世俗皇帝的兒女；天堂的永賞，大異於現世的暫賞；普世萬國的皇帝所有的富貴光榮，比不上天堂的一絲一毫；那末我們更當怎樣盡忠盡愛呢？第二，因為普世的人，都是耶穌的活肢體，也就是一個在世上活着的耶穌。這句話的誠懇，至於叫耶穌把我們在他卑小的弟兄身上所施的恩仇，竟當了施在他自己身上的一樣。所以說，我們怎麼樣待別人，就是怎麼樣待耶穌。這樣說來，我們當拿怎樣地

好心腸，恩待別人纔是呢！第三，因為我們愛別人，該當如同耶穌愛我們一樣，耶穌愛我們的真切，誰能說得出萬分之一呢？第四，因為我們希望別人怎麼樣待自己，那末也當怎麼樣待別人。我們有了憂苦，便希望人憐憫；別人的憂苦，我們也當憐憫，這樣纔合於正理。比方我們享受富貴，事事隨心如意，什麼物件也不缺少，但若人人都厭惡我們，怨恨我們，不拿好心腸待我們，那末我們一定是愁苦不堪的。再比方我們貧窮如洗，缺東少西，但若親戚鄰友，都是實心實意地好待我們，實心實意地憐愛我們，暗暗地體貼我們的意思，委曲婉轉，滿全我們的希望，對於我們一切都很有滿意，信仰，尊敬，那末我們一定有很大的安慰；同時，縱然有苦

，也不覺得了。我們又爲什麼不這樣待人呢？第五，因爲按世人的常情說，我們若是拿好心腸待人，人也必要拿好心腸待我們。所以拿好心腸待人，最得人心；既能彼此相愛，又把甘怡的喜樂，賞在衆人心裏，使能彼此平安度日，這豈不是極大的幸福麼？

愛是溫和可愛的

愛德第八個標記，就是好教友當有的，溫和可愛底德行。要明白這端道理，最好的是細看吾主耶穌的溫和可愛地性情；因爲耶穌是我們最可欽崇，效法的模範。聖保祿宗徒說：『我凡事都叫衆人喜歡』（格林多前書十，三十三）。接着又說：『悅樂別人的學問，是耶穌傳授與我的；所以你們該當效

法我，如同我效法耶穌纔是。明智的人，說話時溫和可愛；叫人喜歡聽他的話』（全十一，一）。

（一）耶穌的性情，是溫和可愛的；我們的救世主耶穌雖有人性，可是總沒有血氣的不平和，以及脾氣性情的暴躁；我們平常的人不能這樣。俗語說，脾氣不好的人，誰要見他，該當挑選時刻，恐怕遇着他發脾氣的時候，遭受了他的凌辱。耶穌的性情，常是恆一不變的，常是平靜溫和的；別人或是譏笑他，或是讚美他，或是凌辱他，或是恭敬他，或是要拿亂石傷害他，或是要勉強他做人間皇帝，或是受眾人的歡迎擁護（見路加八，四十五），或是在山裏靜默祈禱；他的性情常是一樣的，總不改變。

(二) 耶穌的舉動行爲，是溫和可愛的。耶穌即便沒有天主性，也是人類中第一個忠厚誠實，溫和可愛，最謙和，最禮讓的人；何況還有天主性，那末更當怎樣呢？所以耶穌一生的舉止動靜，都顯出了天主的尊貴，威嚴，與天主性的慈善端方。耶穌的聖容，如同晴朗日，常是光華和暖的；憂愁惱怒的雲霧，遮蓋不了他的光華和暖（見撒撒亞四十二，四）。耶穌的態度，常是安祥舒坦的，總沒有張狂暴虐的氣象，總沒有放肆不端的行爲。耶穌的聖目，常是端正謹慎的，耳聽目視，都合規矩，都能認明所看的人；既不偷眼邪看，又不看事不明，以致認錯人，失了禮貌。耶穌的衣服，耶穌使用的物件，常是清潔樸素的；耶穌或坐，或站，常是端方自然的。

·總而言之，耶穌一身的舉動，叫人見了不得不敬愛；三十年的工夫，同聖母聖若瑟同居度日，對於爲子的孝道，沒有一絲一毫未盡到的；常常捨棄自己的意思（見路加十一，五十一），爲順雙親的意思；常聽雙親暗示的命令，常滿全雙親心中的希望。耶穌雖是萬代的名師，到底他十二歲初次在聖殿裏，同老年學士講論道理的時候，却不敢自居師長的地位，不敢高談闊論，顯露出自己的才能；不過只聽別人的講論，問別人的疑難就是了。那末耶穌又何必老老年學士的講論解說，纔明白道理呢？耶穌雖然也講論了幾句，但是等待老年學士問了他，他纔說話。可見耶穌謙和禮讓的偉大啊！耶穌傳教三年，對於任何人都沒有忘記謙和禮讓的規矩。比方耶

耶穌去治伯多祿岳母的病，去安慰瑪爾大同他妹妹瑪達肋納死了長兄的憂苦，以及其他一切的交際來往，沒有不是謙和禮讓，恭而且敬的。耶穌與卑賤微小的人來往，也卑賤了自己，以俯就他們的卑賤。耶穌去赴法利塞尊貴人的筵席，自己也極其威嚴莊重，正顏正色地講論真實道理，開導他們。

總說起來，耶穌不拘在什麼時地，他的一言一語，一舉一動，沒有不是溫和可愛；我們只須勉力效法耶穌的榜樣，謹守耶穌的聖訓，就滿全了奉教人謙和禮讓，至全至美的規矩；不必再找其他。從此看來，一個人若是舉止動靜，粗魯莽戇，暴橫撒野，不以禮遜待人，不但是相反社會交際場中虛文故套的俗禮，就按信德說，也是很大的過失；因為這是

相反耶蘇榜樣；耶蘇的這個榜樣，是一總教友都當效法的。

(三)耶蘇的言語，是溫和可愛的；先知聖人們，在耶蘇降生幾百年前，就預先看見耶蘇言語的美善；救世主的言語，至甘至飴；他的口舌，如同釀蜜的蜂窩，從窩中所流出的，都是甘甜的蜂蜜。（見聖詠四十四，五）·新經上（見路加四，二十二）爲證明先知預言的真實，記載了耶蘇傳教時候所說的話，都是良善溫和，使人愛聽的。所以百姓們，都被耶蘇所感動；都驚訝他充滿聖寵的言語。耶蘇說話，總不爭吵嚷鬧（見瑪竇十二，十九）；總不說一句傷人的話，總沒有發暴躁的時候。耶蘇對於那些褻瀆聖事的惡人，在聖殿裏作買賣，作踐聖殿的奴才，以及那些假善的，冒用權柄壓服眾人的有權勢的人們

，雖然嚴厲地加以斥責，但所說的話，都是合理當說的話，並不是放縱口舌，傷損別人的惡言。智王撒落滿說智德的人說話，必定叫別人愛聽（見訓道篇二十，十三）；仁慈的人說話，必定甘飴平和（見全六，五）；像耶穌說話，纔是智中的智，仁中的仁哩！

(四)耶穌居家過日子，是溫和可愛的。耶穌三十年的工夫，在家度日，常居晚輩的地位；至於爲師長，爲主人，也不過三年的工夫就完了；耶穌爲晚輩的時候，在代聖父權的人們跟前，常是恭敬謙讓，常是聽命順從。比方對於聖母聖若瑟，及各等的上司，耶穌沒有不聽命的。耶穌爲師爲主的時候，言語說話，常是良善和悅的；雖然也有斥責人過失的時

候，可是總不動怒；給人發命的時候，總不依仗權勢，常以勸告的態度。所以耶穌或是爲晚輩，或是爲師長，總要叫那些到他跟前的人；心裏寬慰愉快。耶穌在這一件事情上教訓我們的，就是平安度日的大道理。這端道理，是維持雅風正義的堅固城池，是修養各種德行的根本，能叫一家的上下人等，彼此親愛尊敬；也只有這樣纔能叫人安居樂業。這端道理，是命爲父母的，作一家團圓和氣的中心；命爲兒女的感念父母哺乳養育的恩，而恭敬，愛慕他們；和顏悅色的孝順他們，實地去做孝道的事體，以慰他們的憂苦，扶持他們的老弱。命屬下人及傭工的人們，愛慕主人，忠心服事。命爲主人的，看自己的婢女僕人，都如同是耶穌的活肢體，都要

愛他們，如同愛自己的兄弟姊妹一樣。

(五) 耶穌待在下下的苦人，是溫和可愛的。第一，因為耶穌最愛幼小的孩童，常把他們叫到跟前憐愛他們，捧抱他們，又常把聖手覆在他們頭上，降福他們。第二，耶穌最愛貧窮的人；所以生在貧窮人間，死在貧窮人間，把貧苦的地步，變成可敬可重的地步；叫那些貧窮人的艱難困苦，容易忍受；叫那些貧窮的人們，容易安貧樂道。耶穌與貧窮人來往，總不自高自大；常自認為貧人中的一個。耶穌宣講聖經的道理，先傳給貧窮的人；把那些施捨貧窮人的哀矜，與施捨他自己無異；把那棄絕貧窮人的罪過，當了棄絕他自己，當了不禮他自己的罪過。耶穌揀選了貧窮的人，做聖教會的首領。

，命他們今世爲帝王的師長，末日同自己一塊兒審判萬民，都就有大審判官的尊貴光榮，與他自己沒有分別。第三，耶穌最愛憂苦的人，常向憂苦的人說：你們都到我這裏來（見瑪竇十一，二十八）。耶穌見了憂苦的人，就如同自己有了憂苦一樣。耶穌在白達尼亞地方，同辣匝祿的兩個妹妹以及他們的親友，在一處痛哭流淚，就是愛人的標記。

(六)耶穌待那些有過失的人，是溫和可愛的。耶穌傳教三年的工夫，同宗徒常在一處；他們都是打魚的愚人，都是粗魯拙笨，不知禮儀的人；可是耶穌並不憎嫌他們，也不用暴怒的言語責斥他們，使他們憂愁難受；雖宗徒們在耶穌跟前無禮的地方很多，但耶穌却完全寬恕。耶穌待宗徒們，常是

溫和寬厚，近情近理的；雖然他預先知道宗徒中，將有人後來要負賣他，也沒有用過怒視來點明他們的罪惡。可見耶穌在宗徒中，確是宗徒的奴僕，一點也顯不出是宗徒們的師長。這正是教訓我們，遇着脾氣不投的人，愚蠢拙笨的人，心腸奸險的人，一概都當用溫和寬厚的德行接待他們，不應帶有礙情妨面的態度。

(七) 耶穌待仇人，是溫和可愛的。耶穌的仇人，罵耶穌是撒瑪利大諾背教的人，又罵耶穌是負魔的人；耶穌也只不过是和顏悅色地應對他們說，你們中間誰能指證我有罪呢？（見若望八，四十六）。耶穌的仇人，又想用亂石傷害他，耶穌不過說：我在你們身上施了許多的恩惠，你們是爲那一件拿石

頭來要打傷我呢？（見望十，三十二）·惡徒茹達斯用親面禮負賣耶穌，耶穌還稱他是自己的朋友（見瑪竇二十六，五十），虐王黑落德給耶穌穿上一件白衣裳，領出來叫衆人看，暗指耶穌是個瘋子，好叫衆人嗤笑；凶惡的兵丁用鞭子打耶穌，又給耶穌戴了一頂茨冠；百姓們把耶穌看_在殺人劫搶的大賊巴拉巴以下，求比辣多赦了巴拉巴，釘死耶穌；掌刑的劊子手用大鐵釘，把耶穌釘在十字架上，疼痛慘傷而死·耶穌在許多仇人裏，任憑他們殘害，總沒有以目怒視他們一眼，總沒有在言語行動上，帶出一點怒恨的樣子來。

結論

綜合起來說，我們對於天主，我們的大父母，我們的大

恩主，當一心愛慕，不可得罪。別人在天主跟前，都是我們的兄弟姊妹，都當互相親愛，彼此諒解；對於天主的事，聖教會的事，都認為自己的事，當勉力辦理，這麼預備着，後來救了靈魂在天堂上的人，都成了一家，都同心合意哪！

(參) 「愛人」為耶穌的命令

(一)「愛人」是耶穌的命令。吾主耶穌給我們所留下的兩條誡命：一條是，「愛人如己」(瑪竇二十二，三十九)：你該愛你的近人如同愛你自己一樣。第二條是：「我給你們立下新命，就是你們該當彼此相愛，一如我愛你們」。(若望十三，三十四)。這第二條誡命比第一條誡命更為高妙。耶穌給我們人立下彼此相愛的誡命，如同是一個慈善的家長，希望他的兒

女屬下人，都用愛德的鍊子拴在一齊，彼此和睦，彼此相愛；使一家的人都成爲一個心，一個靈魂。這個命令，在公教中所以有這樣的嚴重，因爲他是從這宗教的基本上產生出來的，直接而合理的效果。宗教的基本，就是耶穌施給衆人，並且要在衆人身上發達的生命恩惠。

(二) 『新的命令』 (若望十三，三十四)

問 爲什麼愛人的誡命稱爲新的命令呢？ 答 所謂

新的命令，就是在耶穌創立的，又以他的超性生命爲基礎的宗教中，人間相互的關係不能再和從前一樣了；也不能和教外人中的關係相同。耶穌發這愛德的命令時，親口（見瑪竇五·四十六，七；路加六，三十三……）說：『你們若單愛那愛你們的人

有什麼賞報呢？就是這稅吏不也能這樣行麼？你們若單請你弟兄的安，比人有什麼長處呢？就是外教人不也照樣行麼？你們若善待那善待你們的人，就有什麼賞報呢？就是犯罪人也常這樣做。你們若借給你們希望他歸還的人，他會怎樣地感謝你呢？犯罪人也借錢給人，使人還他相當的利息。爲你們當哀矜人，當做善事，借錢給人，不要希望歸還；若能這樣，那麼你們將要成爲天主的兒女。我告訴你們：要愛你們的仇人，讚美那咒罵你們的人，對於恨妬你們的做些善事，爲虐待，謀害你們的人們祈求；使你們成爲在天聖父的兒女。』這愛德的命令，真是一個新的命令，吾主耶穌特有的命令；對於這個命令用了種種口氣再三說過的。

問 怎樣證明耶穌給我們發出這愛人命令的新奇性？
 答 耶穌給我們所發出的愛人命令，有兩個特別新奇點：

第一 個新奇點

這成寵教的新誠命，該守到最高的限度。愛人當以耶穌愛人的榜樣爲標準；就是當效法耶穌，用愛人的心，寬恕他人損害我們的事情。耶穌命我們人彼此相愛，如同他愛我們。吾主耶穌愛我們：第一，是用他的天主性愛我人。天主耶穌的聖心所有的熱愛，仁慈，憐憫，爲愛他所造的世人，誰也不能說得出是大多深。第二，耶穌愛我人，是用他天主而人的心腸。耶穌在世暫住的時候，不但從來沒有刻薄過世人，而且到處施恩（宗徒行實十，三十八）；不論尊卑善惡，沒有

不用慈善接待的。耶穌一輩子的生命，都是在愛人的事情裏度過的，並爲愛人的緣故受苦受難。大凡世人所能受的慘痛，耶穌沒有不一身擔受盡的；最後爲着愛人的緣故慘死了。到如今一千九百多年的工夫，在聖體龕裏仍是度着他愛情的日子。誰能說得他這樣極大的愛情呢？那末我們當想法遵照耶穌命我們厚愛我們的弟兄，如同耶穌爲愛慕世人那麼熱切。吾主耶穌這一條愛人的誠命，真是一個新的誠命，爲古教人所未會想到的；因爲愛人這件事，原先不大盛行；所以耶穌稱這爲他的新命。

第二新奇點

在吾主耶穌這一條愛人的誠命裏，還有一種爲古教人所

更未想到的新奇點。人之所以稱「寵教」的誠命爲新的，也是因愛人的理由；就是吾主耶穌命我們彼此相愛，因爲我們教友，都是耶穌神妙神體上的肢體；我們既是耶穌的肢體，我們彼此間又是互相連帶的肢體；那末人與人間就有一種不能分離的互相連帶性；並且有一種應當親愛的義務，使彼此相愛的如同一體。聖保祿宗徒說：「肢體中，總要彼此相顧；若一個肢體受苦，其餘肢體就要受苦；若一個肢體得榮耀，其餘肢體就一同快樂」(格林多前書十二，二十五，二十六)。這道理我們在「諸聖相通功的道理中，業已詳述。不過這裏就借此來引伸一下。聖保祿也道：『猶如在同一軀體上的許多肢體，而各肢體的技司沒有同一的；同樣，我們許多人在基

利斯督內造成一個身體，而我們每個人造成彼此互相連帶的肢體。眼助脚，脚助手，手助頭；以致無論什麼作用，全身都管事。眼看於心有益，嘴吃喝使各肢體生長；有病彼此均難受；一肢享福，百肢皆快樂。這極奧妙的身體上的一切，與人肉身上凡百肢體都不一樣，各有不同的能力和作用；到底還是彼此相連；因為同是一個身體，請看身體中的各肢多麼和好，怎樣互助；真是痛癢相關，休戚與共。你想關于人體各部互助關係，醫學所發明的確切智識，那你就很容易來發揮而推廣基利斯督神妙神體內的各個肢體，相互的連帶關係了。這個比喻雖是很有意思很有趣味，但以實際的關係來說，更是美妙，更是真實咧。

實際是怎樣？就是我們既然加入了基利斯督的身體，就是連合基利斯督而在他內；那末我們就有「天主兒女」的名義，而接受了超性的生命；所以，我們相互之間就必須立刻連合在一起了；我們都在這奇妙的集體生活中活着，我們往往不自覺地支付或收納；又因着有基利斯督奧妙統一性的彼此對待關係，於是生命和善舉也隨着交換而來往。我們不光是基利斯督的肢體！我們確實是已經成了彼此相互肢體了。

既然這兩件事是那麼密切地打成了一片，又既然因着我們的超性生命必須的包有它們兩方面；那末，我們須要了解這後一件事實的正確意義。

在基利斯督神體內

說到彼此相互的肢體，這句話含着兩個意思：卽，我們彼此間並不是獨立不相干的，也不是互不關痛癢的。我們不是獨立的，這是一個深奧的定律；雖然我們不大了解，不過終是有效果的。我們彼此間也不是「漠不關心」地去相處，這又是一條實踐的「金科玉律」，我們應當遵守它。

我們在基利斯督內互相連帶的事實

我們是基利斯督的肢體；我們又必須是彼此相互的肢體。那就是說，不管我們知道或不知道，反正我們對於別人是有影響的，而別人呢，也一樣的跟我們有影響。我們有我們當盡的職司，要超出我們個人利益的職司；它要射出光芒照到別的肢體上，別人的職司哩，一樣的要照射着我們。

這就是說，我們的「靈魂生活」不是單獨的，是有着美妙的責任在支付着收納着；我們的命運是和基利斯督別個肢體的命運連帶的。沒有一人能獨自救靈魂，也沒有一人能獨自救靈魂，也沒有一人能獨自失掉靈魂。聖保祿的話又來了：「倘使一個肢體受苦，別的一總肢體也同着它受苦；一個肢體得光榮，別的肢體也分享其成」。『以個體論，我們在基利斯督內只是一個身體；若以集體論，我們是彼此相互的肢體』。不是這樣，也是可能的。儘管可以承認個人連屬於基利斯督，就如同「惟一生命」之源和「惟一救世者」一樣。正是，「天主」可以照着麥田中並列着的麥穗，而彼此無關地去安排我們。可是「天主」並不這樣。他却把我們規

定在「同一身體」上的肢體。這身體是誰？就是基利新督。我們對於這個不能反對。我們也沒有選擇的自由；不論我們是個別的直接連結於基利斯督，或者我們同着別人連結於他，沒有兩種超性的生命，可任我們選擇；惟有一種生命，那就是使我們脫去自私，妬嫉，狹隘情感的生命，爲使我們，無寧說是勉強我們有一個寬大爲懷的心情，就如同吾主耶穌的一樣；如此好使我們全體結合在親密的兄弟友愛中，投奔到我們的聖父跟前去。實際說來，我們爲什麼稱「他」爲我們的「在天之父」呢？

再者，聖寵這樣超性的生命（見一百零五題），是使我們互相連結起來；這個生命使我們「天主教化」（且提拔我們到耶

蘇同等的地位，造成他的弟兄，他的同嗣），使我們和耶穌
 結合，使我們接通於他的生命上，因着這個生命，我們實際
 上成了耶穌的肢體，將耶穌和全人類合一加印緊封。以聖寵
 爲根原的合一，也就是有着惟一的生命流通於彼此間，而把
 他們連合爲一。因爲聖寵就是基利斯督生活在我們心內。當
 我們任憑這個生命充分地行動和生活時，就可以借用保祿（
加拉大二，二十）的這句話了：「我：活着；却活着的不再是我
 ，乃是基利斯督在我裏面活着」。基利斯督認爲人家對於他
 的兄弟中最小的一個，所做的善事或壞事，就是善待或虐待
 他自己。因爲基利斯督把自己和每個兄弟，每個肢體，完全
 同化了。

聖寵使我們成爲耶穌的肢體。聖寵使我們組成耶穌的一部分，卽組成他的肢體。耶穌和信友們中間有着一種至密切的關係，一種深切無比的契合，一種實際的統一。聖保祿說：『你們就是基利斯督的身體，而且彼此之間共作肢體；就如人身只是一個，却有許多肢體。而所有肢體雖多，可還有一個身子；基利斯督也是這樣』（見格林多十二）。人體內一切肢體有着唯一的生命在流通着；這生命使全身的肢體成爲一致，這個在全人類中流通于全體，而變化各肢體的奧妙生命，仍舊常常是基利斯督的超性生命。耶穌在世受苦難死，無非爲掙得這個聖寵；他所受的偉大使命，是把這聖寵分佈在每個信友身上：這個聖寵，使我們（成爲天主的兒女）活着

天主的生命·聖教會內各人的職分，「爲要成全聖徒建立基利斯督的身體」(厄弗所^下，十二)。我們上面說過，聖保祿宗徒不斷地稱呼聖教會，爲基利斯督的極奧妙的身體；「聖教會信友，爲耶穌極奧妙身體的肢體」，就是我們。

這基利斯督的聖肢體滲透了全人類，把人類聯合於基利斯督，並且把基利斯督和他們結合了；就是聯合全人類的鞏固的團結力。

信友們活着這個流通在衆人中並且加給每人公共利益的惟一生命，猶如在同一軀體內各肢體的密切結合。倘使一個肢體受苦，其餘肢體同受苦；倘使一個肢體受尊重，光榮也普及到一總的肢體(見格林多前書十二，二十五，二十六)，全體的安適

，是從各肢體的健全而來的。各肢體對於全體有連帶的關係，同樣我們是基利斯督的肢體；又因着他，我們是彼此互相關連帶的肢體。他自己的生命（就是聖寵），成就了我們彼此團結的工作，所以凡保有聖寵的教友，有耶穌超性生命的兄弟，都是聖的肢體，已和耶穌結合爲一體了。

從上面的這一切產生了兩種很顯明，很需要的效果：就是一總人彼此互相結合；「因着基利斯督的聖寵和生命，而做他的肢體」。這句話的意思，並不是說我們單獨享受這個恩典；因爲單獨一個肢體不能組成一個身體；而包含同我們一起，在我們旁邊的，還有別的人們，別的肢體，也領受了聖寵，同樣走入了天主生命的大潮流中，汲取巨大的活力，

同時加入各人的助力。並且他們彼此間雖有差異，有時相離很遠，只要人不願脫離基利斯督，就成立了和諧的結合；沒有分裂的危險。因為超出一總分化和離散的原動力。在這個基利斯督的神妙神體內，如同在一個人身內有一種統一的原動力一樣。所以一個人既是公教信友，就和基利斯督直接連合，也能享有耶穌所允許，所掙得，所賞賜的天主生命；並且屬於他的神妙神體，和他的一切肢體連合，彼此發生連帶的關係。這個彼此連帶關係，我們稱爲「諸聖相通功」。

第二，人類彼此之間當有怎樣堅強地愛情。

在天主的理想中，我們不該是互相仇視的，也不該是各圖私利，各求己福，如同各不相識似的。我們不但都是弟兄

們，因為都同屬一父，並且因着聖寵，實際上都分享了同一的天主生命。再進一步說，我們（教友）彼此都是肢體，因為我們合組了一個身體，基利斯督做這身體的領袖；又因着基利斯督通達於各人的生命，把各人變化了，又使眾人合作起來，促成和諧的共同發展，並且使奧妙神體的統一和增長，得到確實的保障。所以我們對待旁人應當如同對待基利斯督本身一樣；應當看作基利斯督活（或願意活着）在他心內的肢體。總括起來說，這條愛情的法律（基利斯督釘立的新法律）不是別的，而是天主第二位降生救贖過奇妙大恩；就是他自己的生命漸漸滲入了人的心靈中，好似把無數流離病苦的人們變成一種奧妙神體的無數細胞；這就是「基利斯

「督體」·全既然我們都是耶穌基督極奧妙神體的肢體，那末我們就如聖若望宗徒（十七，二十二）說的『完完全全的合而爲一』；如果我們的觀念和這種理想相異，就是錯誤了。所以我們如能和他人共同生活，並且和他們度着一種公教的，或真基利斯督信徒的生活，那末我們才可說是完全盡了天主意志所命的義務了。

（肆）愛人之德爲真教友的標誌

愛人的德行，是奉教人同異教人有分別的記號·愛人如己，不但是耶穌基督的新命令，也可說是他自己唯一的大命令；它真是一個很好的記號，真正的標記，使人立刻可以辨認出他的徒弟來，並也可使徒弟們依據這個記號，自己

查察是否真正互相結合，實在有着超性生命。耶穌親自說過：「你們若有彼此相愛的心，衆人就因此認出你們是我的門徒了」（若望十三，四十五）。如果依照基利斯督的要求，實行這個愛德的，就一定是基利斯督的門徒，並且活于他的生命；這是毫無疑惑的。反之，那些自稱爲基利斯督的門徒，公教的信友，因爲他們受過洗的緣故，但是他們若沒有這個記號的，就是自騙自了。倘使人不彼此互相親愛，不用耶穌所要求的偉大的愛情愛人，那末就不能算是真正的公教信友。聖熱落尼莫傳說聖若望老年的時，體力衰弱，不能多言多語；每逢主日瞻禮，門徒們把他扶持出堂；他總是向衆信友這樣說：「你們小兒呀！當相親相愛」。門徒們見每次如此，

便問聖人爲什麼常常說一樣的道理？聖人答說：因爲這就是吾主耶穌親口所命的。若你們守好着就夠了。這一「相親相愛」四字，一句就說完了，算不得長；凡人不論智愚，都能懂得，記得；又不論貧富老幼，都能遵守。

▲論神形哀矜十四端▼

我們在前面（一冊九十張）講論教友所當做的事，和當遵守的規矩裏，已將神形的哀矜包括在內；因爲那些哀矜是善盡「愛人如己」的責任的方法；且有時候那樣的哀矜，也是我們本分內的事；因着這種緣故，神形的哀矜便已成爲誠命。再者，前面（三百七十三張）我們也證明過，愛人該是慷慨實際的；就是說逢人有了患難，我們能夠救濟時，就當救

濟；且當按着我們的力量做出愛人的事實。這種愛人的事實，稱爲慈善事業，或統稱爲哀矜。所以若問怎麼樣救濟人，則可答應說：按各人的力量，隨自己的環境，遇着機會，就行十四端哀矜。

第一百九十六題

● 問 哀矜有幾種？ 答 哀矜有兩種，就是神哀矜，形哀矜。

解說

哀矜包含一切愛人的事實；所以哀矜的種類很多。人所有的患難困苦，不能盡同；有關於肉身的，外面的，人所共見的；這叫做有形的困難。又有關於靈魂的，心裏的，無形

的；這叫做無形的困難。我們當按各自的力量幫助別人解救一切神形的困難，所以可分「神」「形」哀矜爲兩種善工。

④問 神哀矜是什麼？答 神哀矜是幫助別人得靈魂的益處，解救別人精神上的困難；善勸罪人，安慰貧病憂苦的人；爲人祈求天主等。

④問 形哀矜是什麼？答 形哀矜是救濟別人於肉身的困難中：如施衣施食，送診送藥，收養孤兒，寡婦等。

④問 哀矜有幾端？答 哀矜最需要的有十四端；就是神哀矜七端，形哀矜七端。

④問 爲什麼說「按各人的力量行哀矜」？答 所說「按各人的力量行哀矜」，是表明人人都得盡些哀矜的本分。

◎ 問 救濟人於肉身的困難中，也是天主的誠命嗎？ 答

救濟人於肉身的困難中，是天主的嚴命。公審判的時候，耶穌特要審判的，就是我們怎樣盡了愛人的責任。當時他所要咒罵的，站在耶穌左邊的那些惡人，正因為他們在世時沒有行過慈善事業。耶穌對惡人說：「你們這般被咒罵的人，離開我進入那：永火裏去；因為我餓了，你們沒有給我吃；渴了，你們沒有給我喝；我出外旅行，你們沒有收留我；我衣裳爛了，你們沒有給我穿；我病在監牢裏，你們也沒有來看我」（瑪竇二十五，四十一）。耶穌這些話顯明是說，救濟人於肉身的困難中，也是天主的嚴命。

◎ 問 救濟人的靈魂是應該的嗎？ 答 救濟人的靈魂

是應該的。因爲人的靈魂比肉身尊貴；天主既然罰那不救濟人的肉身的，何況不救濟人靈魂的呢？

凡人爲主行了哀矜救濟人的肉身，本有大功；但爲主行了神哀矜，救罪人的靈魂，更有大功。形哀矜有能作的，有不能作的；神哀矜不是這樣，人人都能夠作。雖然這樣，但該知道怎麼樣救濟；就是要有救濟的機會，才有這個救濟的本分。並且我們愛人是該當按着愛自己的情形去愛人。按正理愛自己，我們已經說過，就是該按照天主所定的規矩成全自己，特地是該成全自己的靈魂；既不可殺害自己的肉身，更不得犯罪傷害自己的靈魂。照這個準則來愛人，不但不敢謀害人，而且更應當相幫人；尤其是該當相幫人的靈魂，勸

勉罪人回頭改過，幫助善人前進，引領教外人奉教。這才是大愛德，大善工，不但爲自己的善工要受大賞，就是別人因爲你相幫的緣故所行的善工，你也要受賞。

◎ 問 救人的靈魂能得什麼益處？ 答 聖經上說：「叫一個罪人從迷路上轉回，便是救一個靈魂不死，並且遮蓋許多的罪」。（雅各伯五，二十）。

第一百九十七題



問 什麼是神哀矜？

答 神哀矜就

是：一，解人疑惑；二，教導愚昧；三，善言勸人；四，慰人憂苦；五，恕人侮辱；六，忍耐磨難；七，爲生者死者祈求天

主·

解說

靈魂本來比肉身更是重要；所以有超性愛德的人，在一切事情上，先顧別人救靈魂的大事。自從有了聖文都辣的主張，平常解救人心形艱難的善工，有以上的七端。現逐條略為講解如下：

(一) 解人疑惑

問 解人疑惑有什麼意思？
答 解人疑惑，就是給人出好主意，好計劃。人有了什麼疑惑，有時候很感為難。如行遠路的人遇着岔路，不知該往那裏走的時候；若有人指導他走上正路，那真算是他的恩人了。就如吾主耶穌給那

富貴少年人所出了好主意：『將家產變賣了哀矜窮人，來跟隨我』（見瑪竇十九，二十一）。但出主意的人自己需要明白慎重，（不可妄出主意），以免『瞎子領瞎子，將同陷於坑』（瑪竇十五，十四）。給人出主意的動機要正大，不可瞎出，一如卜相家給人出主意，無非胡謔亂扯，騙取人一些金錢罷了，並且出了主意，也不可強迫人聽從。

(二) 教導愚昧

問 「愚昧」二字指的是什麼人？ 答 愚昧人不是指很糊塗，粗魯，愚笨的人，也指的是小孩子，不識字，沒有受過教育，而不懂道理的，及一班願入公教尋求真理的外教人。

◎問 我們當怎樣教導這等的愚昧人？ 答 我們對於這等的愚昧人量力施救，就是竭力給他們講解道理；並教授一切有益的普通知識；無論在私塾，或學校裏，以及別的機會上，只要是可能的話，都得講解真理。但最要緊的就是遇有不明白聖教道理的，無論是大人小孩，教內教外的人，都當精心教訓他們。總之，盡傳教的本分，這就是一種很有功德的神哀矜。

◎問 教訓不明白聖教道理的有什麼賞報？ 答 教訓

不明白聖教道理的，這是爲天主効勞，在天堂上當有特別的光榮。聖經上說：『那使多人歸義的，必發光如星，直到永遠』（達尼厄爾十二，三）。

(三) 善言勸人

◎問 善言勸人有什麼意思？答 善言勸人，就是遇着了機會能夠勸人悔改，勉人爲善，或是見人有了過失，看情形責備他是有益無害的，就當善言責備他，相幫他改過。

◎問 給人行這樣的神哀矜要緊不要緊？答 善言勸人，比行別的任何形哀矜都要好得多。人最大的苦楚，就是落在大罪裏；能勸那樣人真心回頭，痛改自己的毛病，那是相幫他得頂大的好處。誰若見人終生墮落而不救，這樣的人是最危險不過的。罪人要落在地獄裏了，你不勸他，只是袖手旁觀，這也是一種最毒狠不過的心腸。

◎問 誰有善言勸人的責任？答 上司有勸化屬下的重

大責任（見十二冊第四誠）。其他的人，普通沒有這麼重大的責任。但在勸人前，得先斟酌情形：一，若見勸化於己有損，就不必勸化；二，若見勸化的沒有益處，也不必枉費心機，白討苦惱。

◎問 勸人悔改容易不容易？ 答 勸人悔改是最不容易的善工。願意行這樣的善工，當有特別熱愛天主的心；除竭用善法外，還當多求天主相幫；因為只有天主能賞人回頭改過的恩典。

◎問 勸人悔改當用什麼善法？ 答 遇有當勸的人，第一可先領他在一個沒有其他人的地方，單獨面對面地善勸他。不然的話，就再邀一二位知己的親戚朋友來夥勸他。最

後見他仍然不聽善勸，要是在有關係的大事上，就得稟明上司（見瑪竇十八，十五—十八）。第二要勸說別人，務須先以好話，和顏悅色地鼓勵，勸勉他，以抓住他的心，然後開始同他談論。第三勸人的時候也當用善言善語，叫人看出我們勸他，純粹地是爲着愛他，於他有益；這樣才有希望收得好的效果。

◎問 勸化人有什麼報答？ 答 聖亞各伯宗徒（五，二

十）說：『誰把人的靈魂從死裏拯救出來，就支開許多罪過』。所以誰勸化一個罪人回頭，拯救了那人的靈魂，也便救了他自己的靈魂；將來可在天堂上獲得很好的賞報。

(四) 慰人憂苦

◎問 安慰人的憂苦有什麼意思？ 答 安慰人的憂苦

，就是見人有了憂愁痛苦，便以善言安慰他，勸勉他安心忍耐，依靠天主，並爲求天主，脫免患難。有人在納音發喪的時候，吾主耶穌給年幼的母親說『不要哭』（路加七，十三），就是行這個哀矜的善工。

問 用什麼方法安慰受難的人？ 答 我們遇見了人愁悶難受的時候，先當動起憐憫的意念；如聖保祿說的：『與愛者同憂』（見羅瑪十二，十五）。但這還不夠，且要發現出憐憫的心來；所以至少該當安慰他幾句。譬如對於貧窮窘難的人，就得提醒他們思念天主的照顧安排，及天堂的永遠福樂；對於將要失望的罪人，提醒他們思念天主的仁慈。末了，最好還再進一步，施行實惠，幫助困苦艱難的人。

◎問 我們安慰憂慮愁悶的人，究有什麼效驗？ 答
 憂愁是人心裏的疾病，你安慰他們，就如同照顧病人一樣。
 你說安慰他的一句話，他心裏就痛快好受的多；就如久旱逢
 甘霖一樣。

(五) 救人侮辱

◎問 救人侮辱有什麼意思？ 答 救人侮辱，就是有人欺負我，凌辱我，我不同他計較，寬宏大量地包涵，原諒他，並求天主赦他的罪。我們受了別人的氣，不該記仇懷恨，並且寬免他（見下面一百九十九題）。

◎問 救人侮辱怎樣就是一個神哀矜呢？ 答 救人侮辱是一個很好的神哀矜。比方有人欺負你，你却爲天主忍受

，如同沒有理會一樣。這樣，一來可以叫那得罪你的人少受一些懲罰；二來可叫他容易認錯悔改。那末這當然是對他行神哀矜的一個善工。

(六) 忍耐磨難

問 忍耐磨難有什麼意思？ 答 忍耐磨難，就是別

人有不覺的毛病，無意的過失，或是與我脾氣不投，我都樂願容忍，決不憎嫌。這樣的忍耐可使難為我們的人看出我們並不恨他，還是一樣地愛他，有時候也容易感動人的心；反比說很厲害的斥責的話，合發顯惱怒怨恨的態度更有效驗。

(七) 為生者死者祈求天主

問 為生者死者祈求有什麼意思？ 答 為生者死者

祈求，就是爲天下萬國的人祈求天主；賞賜外教的認識真主，行異端的棄邪歸正，冷淡的回頭改過；並求天主賞賜煉獄靈魂早出煉獄，速升天堂。（至論幫助煉靈的祈禱，請參看十册）。

〔解說〕

這種神哀矜，不論窮的富的，好人，病人，都能做得到，誰也不能推辭。我們該當爲別人念經祈求天主，因爲這是一種大有效驗的哀矜的善工，並且也是幫助親近人的良方。這等祈求法，極中悅天主，且於人於己，均爲有益；天主很喜歡我們爲人念經，也喜歡聽義人爲衆人的祈求。請看救世主耶穌在晚餐室裏，怎樣地爲徒弟們，爲聖教會祈求；並且他在十字架上，也爲仇人念經。你再看耶穌教人念的天主經內，

總說「我等，我等」的，正是教我們爲衆人念經。

第一百九十八題

●問 形哀矜有幾端？ 答 形哀矜

就是：一，饑者食之；二，渴者飲之；三，裸者衣之；四，收留旅人；五，照顧病人；六，慰問囚犯；七，收埋死者。

解說

以上數端是聖文都辣所規定的，解救人肉身艱難的善工；我們現在也將它畧論如下：

(一) 施飯給饑餓的人吃

◆問 饑者食之有什麼意思？ 答 饑者是腹中飢

餓沒有飲食充饑的人，食之是給他飯吃；饑者食之，就是施捨米糧食物，養活那般饑餓的人。這樣爲天主哀矜窮人，給沒有飯吃的人飯吃，就如同哀矜吾主耶穌，給吾主耶穌飯吃是一樣的。

(二) 施茶水給嘴乾的人喝

◎問 渴者飲之有什麼意思？ 答 渴者飲之是給嘴渴

的人以飲料；就是施捨漿湯茶水，救濟那嘴裏乾渴了的人。
吾主耶穌說，誰爲我哀矜人一碗凉水，將來他要得到這一碗凉水的報答。

(三) 施衣裳給赤身裸體的人穿

◎問 裸者衣之有什麼意思？ 答 裸是沒有衣裳的人

，衣之是給他衣裳穿；裸者衣之，就是施捨衣裳給裸體受冷的人。譬如見了赤身裸體的窮人，尤其是冬天受凍的人，就可憐他；同時並想給他衣服穿，如給吾主耶穌衣服穿一樣。

(四) 留行路人在家裏歇宿

問 收留旅人有什麼意思？ 答 旅人是行路的人；

收留旅人，就是遇着無處投宿的行路人，或沒有下落的人，若自己家裏方便，就留他們歇宿，顧養他們。聖保祿勸教友們說：「你不可忘記了用愛心接待客旅；因為曾有接待客旅的，不知不覺就接待了天神」（赫伯來書十三，二）。他這話是指亞巴耶和路得的事。

(五) 周濟照顧害病的人

◎問 「照顧病人」有什麼意思？ 答 照顧病人是照料看顧那些患病的人；就是按自己的力量周濟他們，並善言安慰他們。尤其要以良善的心腸相幫他們，給他們送飲食，給他們要緊的藥品，照料他們的靈魂和肉身。

(六) 慰問囚犯

◎問 囚犯是什麼人？ 答 囚犯就是坐監的犯人；我們對於被囚的人，當如對於病人一般地行哀矜的善工，就是在可能範圍內，當到監牢裏去探望他們，安慰他們；必要時，也得周濟他們；不然的話，最底限度對於他們也要發顯愛護他們的心情，近來在中國也有熱心教友行這樣的善工，常往監獄裏去給囚犯講道理，相幫他們棄惡歸善。凡是被人擄

去，或騙去作牛馬奴才的，當代爲設法把他們贖回來，或救出來。聖教會對於教友，特地在打仗時被外教人擄去的，常行幫助救濟的各樣善工；並且專爲這番善舉，而特立了一些修士會。

(七) 收埋死者

問 收埋死者有什麼意思？ 答 埋葬死亡的人，就是殮葬那些無主的死屍；或有人死了，其親屬無力殮葬，而出力捐錢來代爲殮葬。

形神哀矜道理的引伸

園 總論

(子) 中國哲學家說：「人之初，性本善」；西哲 (Bossuet)，

說：「人受造于天，首先藏在人心裏的，就是仁愛」。人若不是矇昧了天良，被迷在情慾中，常抱着赤裸裸的心，沒有見了人的愛患而不感覺痛心的，孟子所說的「惻隱之心，人皆有之」就是這個意思。古人有「聞其聲不忍食其肉」的感言，對於畜類也如此，何況對於人類呢？「狐死兔悲，物傷同類」；禽獸還是這樣，那末爲萬物之靈的人，難道不應當這樣麼？世界上這麼多的人，都是從一個根原來的，將來還是要同歸於一個宗向。那末我們現在共同住居在這人間，就當以相愛互助爲天職；若只圖自己的利益，而不問他人利害，實在是違背了天性，不合情理了。但這惻隱之心，既然也是從天而來的，那末這是出于天然，不能稱爲大德；必須

努力保持，實行，「發于心而形諸外」，纔有希望不致失了天性的本旨，成爲人類的美德。因爲單由本性做去，難以持久；況且從善就如登高，稍一怠惰，就要退步；若是沒有理性以爲鞭策鼓勵的話，那末真能達到爲善底境地的，實在很少。當天主創造天地時，就賦給了我們元祖的超性知識。人類當盡的職責，雖各有各的，可是不分人我。直到現在，人固然多半都是溺于私欲的愛好，耽于利己的欲念；但若捫心自問，未嘗不知利己損人爲可鄙，同類相愛是當盡的職責。那麼人人都有仁愛的心，這理由很是明顯了。我們再打開歷史一看，從古今的事跡上去作一番觀察，亦何嘗不是如此。因爲無論國家的文明，或野蠻，民族性的強烈或懦弱，宗教

的異同，風俗的好歹，臨危不懼，當仁不讓，捨己救人，殺身成仁，這種種的偉舉，差不多無地不有，並有謂神道設教，無非勉人爲善，天下沒有不勸人行善的宗教；那末天下無教不善，這是沒有異議的了。其實不是這樣，因爲行善本是人的天性；現既因着社會風氣的頹敗，環境的惡劣，若祇憑着良心，行善，尙屬難事，那末要想再以不可推測的玄妙，無稽的妄言，能夠勉勵人努力行善，這不但事實上很難辦到，就照情理來說，也是不可能的；只有至一至聖的公教，承救世主的典型，秉博愛的遺訓傳教救人。現在天主福音，傳遍了全球，關於社會慈善事業的盛衰，莫不因着聖教而轉移。可是對於國家軍事行動，政治設施，却與聖教無關。至公

的聖教，固然是慈善事業的大本營；但行善本來不是祇限于天主聖教。善是人人當行的，而且「爲善降之百祥，爲惡降之百殃」。按聖教會的定例，凡爲善人，都是可讚頌的。不過聖教會曾經說過，按着本性的道理去行善，而不以造物主的旨意爲歸宿，就不能得到天國的真福；但爲善的事實是值得稱頌的。古人說：「真愛主之情，祇在聖教；無愛主之情，就無真善；故聖教之外，沒有善事可言了」。聖教會歷代教宗，都竭力否認這樣的說法；並且到現在已有一百五十多年，總以聖教精神爲依歸，誠懇地勸諭。善業不分界限，行善就善，行不善就不善；不以聖教內外而分異。願天下善人，本着自己的良心，堅持着所抱的意志，惠及同類，力行不

疲·請看聖教自始至今服務人羣，從來沒有過一天的疏忽。

耶穌來到世上，爲了補償罪惡並剷消它的勢力，他最先着手的，是罪惡的影響，這是組成世間一切處罪的因素，例如：災禍，病痛，死亡，魔鬼的欺凌，人類的殘殺：耶穌可憐那些飢餓的人，使他們飽飫；治好有病的人，復活死者，解放附魔的人；他爲人出了命令，命人們不但不要殘害自己的弟兄，並且要給自己的弟兄效勞。此外，他更向罪惡作決死地爭戰：他時刻不停地去傳道，席不暇暖地去勸人，寬宏大量去救世人的罪，最後，爲了毀滅這種可咒罵的壓迫，竟致捨棄了自己的生命。

亘古以來，公教的慈愛，就是繼承耶穌基利斯督的這件工作

· 因着公教會所作的許許多多肉體方面的慈善事業，在可能的範圍內，盡力制止災禍病苦，減緩死亡。· 因着公教會在靈魂方面的慈善事業，和傳教事業，對於災禍作根本的剷除；它健行不息地縮小罪惡的勢力，擴大天主的國度。

信友既是基利斯督的肢體，又是救贖事業的工人，應該獻身於這種慈愛工作，而毫無所顧忌，在必需時，犧牲自己的生命亦應甘心。

(丑) 哀矜的高尚尊貴

哀矜的高尚尊貴，聖經上處處提起。哀矜叫人像似天主因而聖師們講論這形哀矜的道理很是懇切。如聖基朔說：「富貴人把錢封鎖起來，不哀矜窮人；可稱他爲賊」。大聖

利我畧說：「誰見人遭難不救，就是殺人的兇手」。可見形哀矜這個責任，是怎樣的重大。

(寅) 論實際愛人

但究竟怎樣修這愛人的德行呢？這個問題，在前面（八十一張）我們已經答復了幾條。現今正要研究的：一，愛人當避的事；二，愛人當作的事。

■ 愛人當避的事

凡是相反愛德，傷害愛德的事情，我都當謹慎避免；第一，明悟裏的罪要避免，如疑惑人，妄斷人的是非。第二，要避免心裏的罪，就是懷恨嫉妬。再者，樂人之禍，幸人之災，希望人遭災遇難，或妬嫉人得幸福；這些都是相反愛德

· 第三，要避免舌頭的罪，就是不要毀謗人，冤枉人。再者，嘲笑怠慢，譏諷刺激，爭執吵鬧，你攻我擊，都是相反愛德。· 第四，要避免在行事上相反愛德，就是不要輕視，欺凌人；不要報人仇，傷害人的生命財產；因為這些也都是相反愛德的。聖經（格林多前書十三，四）上說：「愛德是忍耐的」。譏刺，欺凌；任何人作了這些，都是相反愛德；都傷吾主耶穌的心。我們當小心避免。

愛人當作的事

第一，要敬重人；就是要存想人比我強，比我勝。凡是別人的短處毛病，都要閉着眼不看，不想；別人的長處德行，我們當注重顯揚。此外我們待人要溫恭謙讓，公義和平。

第二，要愛慕別人。第三，我們要忍耐，要諒解別人的短處，過失，如同別人忍耐，諒解我的短處過失一樣；又如天主忍耐我們的過失，寬免我們的過失一樣。第四，我們要扶助，相幫別人，並安慰別人的痛苦災難。我們要在人面前立好榜樣，當互相祈求，使得救靈魂。另外要為我們的仇人祈求，並當規勸別人；挽救別人的罪惡過失，阻止別人的過錯。此外多行慈善事工，多行十四端哀矜。第五，要和睦，而一心一德，耶穌在受難前一天，為宗徒及後世的信友，求聖父說：『望他們都合而為一，像我們一樣』（見若望十七，十一）。聖教初興時的教友，都是「一心一德」。人在生時行這等哀矜，死時便有安慰。那審判的主宰早已說過，哀矜的人是有

福的，因為將要蒙哀矜（瑪竇五，七）。人臨死時，想起自己一生所犯的罪，就如看見一羣魔鬼圍着他，不能不害怕；但一轉念自己行了的一些慈善事業，就如看見天神圍護着一樣，便能放心。威嚴的大主要同我們算賬，那末我們的良心因着許多罪，定然驚慌不安。但現今還是恩寵之時，只要我們恩愛別人，就算恩愛耶穌。也就算是他的朋友，還怕什麼。

分論

在一切哀矜當中有三種哀矜更是重要；就是：一，哀矜窮人；二，照顧病人；三，勸勉人奉真教。我們這裏就將它擴充說一說：

（壹）論哀矜窮人

先說哀矜窮人罷。這種哀矜把第一，第二，第三種形哀矜都包括在內。窮人也是天主的人；你所有的財帛，都是天主賜給你的，窮人困難的時候，你該破費一點去哀矜他。升天之道有二：一貧道，一富道。天主賜你貧苦，是要你忍貧，立功受報；天主賞你富厚，是要你哀矜窮人，立功受報。天主賜你貧窮，不是一定爲罰你的罪；但是要你修忍耐之德。天主賞你富厚，不是爲報你的功德；但是要你修哀矜之德。所以天主生人，有貧有富，是要彼此相幫，修德立功，以期受報。貧者忍耐有報，富者濟人有報；故此說貧人怨苦有罪，富人吝財有罪。現在要講：一，哀矜窮人的尊貴；二，哀矜窮人的重要；三，哀矜窮人的益處；四，哀矜窮人的優

(子) 哀矜窮人的尊貴

論到作哀矜，就是看天主的金面，周濟窮人；那怕是一粥一飯，那怕是一衣一衫；若是爲着愛天主，聽天主的命接濟人，都有大功勞，大賞報。聖經(瑪竇十·四十二)上說：『爲主名的原故，就是把一杯凉水給人，也不失落他的酬報』。作哀矜的人，肖似天主。天主是無窮美善，無限美好，大慈大悲的；那末你說尊貴不尊貴。作哀矜的又是天主的掌櫃，或管帳，分派天主的恩典寶藏，給那些零丁孤苦，茕茕無告的人；真是窮人的衣食父母，天主爲窮人所立的保障；在窮人方面既得了天主這樣的照顧養育，能不感謝天主的大恩，欽崇天主的尊榮嗎？況且作哀矜的簡直就如同哀矜吾主耶

蘇一樣。聖經（瑪竇二十五，四十）上說：『凡施給我懦弱小弟的，如同施給我一樣』。人能作哀矜給天地萬物大主，這是多麼可貴的事啊！

（丑） 哀矜窮人的重要

當知錢財業產，不是我們的，是天主的，是天主托付給我們，叫我們周濟窮人，作哀矜作好事的，所以聖若望稱窮人是自己的主人翁，是自己的業主。並且天主對這哀矜一事，却也三令五申，要我們奉行無缺。在古經上說：『當行哀矜，不拘遇着什麼窮人，都不要掉頭不顧』（多俾亞四，七）。『凡塞住耳朵不聽窮人叫喚的，將來他呼喚也沒有人聽他的』（箴言二十一，十三）。新經上說：『你用什麼尺寸量人，也用一

致的尺寸量你』（瑪竇七，二）。你怎麼待遇窮人，天主也怎麼待遇你。聖若望宗徒也是一樣的說：「人有財產，看見自己弟兄急需資助，却緊閉心門，不動一點哀憐慈悲的心腸，這樣的人怎麼能說他有愛慕天主的心呢？」（若望前書三，十七）。聖盎博羅削說：「若不養活他們，就是殺他們；你能周濟窮人却不周濟，比搶劫的罪惡不小什麼；赤身露體的在你房子前哀呼，你不介意，却祇計劃着怎樣用花岡石來鋪地；窮人尋幾個鈔都得不着，求點飯食都無人給，你的廐內肥馬，却咬金嚼銀」。聖奧斯定說：「富人若不行哀矜，一定不得救靈魂」。從此可知行哀矜是十分重要的事，忽畧哀矜，就是忽畧靈魂；忽畧哀矜，就是忽畧天堂。這豈可不留神注意麼

？此外行哀矜要慷慨，不要捨不得，因為這是吾主耶穌向你求哀矜。你行哀矜，就是施給吾主耶穌。

（寅） 哀矜窮人的益處

施財不是失財；就如放帳收利一樣。（一）窮人受財，就如天主親收的一樣；天主收一，將還你百倍之報。聖書上說：你捨給窮人一個，天主就還你一百。又說，最小的，最容易的哀矜，甚至一杯涼水，也有報答。聖路加在福音上記載，耶穌詳解理家善的譬語時，對聽者說：「我給你們說：當用不義的錢財交給朋友，為的在你們去世的時候，他們好接你們到永遠的帳幕裏」（路加十六，九）。吾主耶穌在這些話裏，教訓有錢的人，教訓有財產的人，為自己 為買天堂當怎樣

善用這些錢財業產，致命聖人用他鮮紅的熱血買天堂，我們可用我們的錢財物件，哀矜窮人，分給窮人來買天堂。按聖經的教訓，這哀矜，類似買天堂。你在窮人手裏化了多少，天主全給你記了賬，後來要還你多少天堂的福樂。

(二) 天主作了我們的欠債人，我們越哀矜得多，天主也越還得多。聖哀矜若望說：「我天天經歷過的，哀矜是致富的好方法，我越哀矜得多，天主也越賞報得多，使我能繼續不斷的哀矜」。聖人都說這善功裏頭，沒有比着哀矜窮人，再感動天主的心了。根據這個話，可知你若有了什麼不順心的事，或想起審判來，有點不放心或要盼望獲得天主的什麼恩典，就得多哀矜窮人；若這樣，天主定要優待你。聖經上

，講公審判時，天主和惡人說：我餓了。渴了，冷了，你們不給我吃，喝，穿。我行路，你們不留我宿。我現在要罰你們以永遠的地獄。又和善人說：我餓了，渴了，冷了，你們給了我吃，喝，穿，也留我宿。我現在要賞你們以永遠的天堂（見^{瑪竇}二十四—四十四）。餓了，渴了，冷了，及沒處宿，天主不是說的自己，是指窮人，是拿着窮人當自己。那末教友待窮人怎麼樣，就算待天主怎麼樣；若哀矜了，天主知恩，賞升天堂；若不哀矜，天主惱恨，罰下地獄。

(三) 得着你哀矜，幫助的人，一定不忘記爲你求天主降福，賞賜你聖寵聖佑；那末天主也一定要俯允他們的祈求，降福你，安慰你，這是沒有疑感的。

(四) 哀矜特能得改過的聖寵，寬免人的罪，多俾亞（四，十）經上說：「哀矜能赦免罪過，拯救死亡」。哀矜又賜人許多聖寵恩佑，天主無窮仁慈的聖心，萬不忍拒絕哀矜人的祈求，所以聖奧斯定說：「你若願得重大的賞報，就當多行哀矜；你若要得再大沒有的賞報，就當盡你所有的作哀矜」。如同聖安當及其他許多聖人聖女，完全遵從聖經的訓誨，「凡你所有，完全售去，哀矜窮人，你將得財寶於天」。

(五) 哀矜聖化一總事情；就是能叫人得善終的大恩，能叫人不怕審判，能叫人有升天的確實希望。哀矜是升天的光明大道，哀矜是開啟天門的鑰匙。

四 當怎樣行哀矜

(一) 行哀矜該是公道的。哀矜的錢財，該是公道得來的，不是搶劫來的，不是用不義的方法騙來的，或是敲詐來的。人人都得按各自的力量行哀矜；富有的，當多行哀矜，不大有錢的，就少行哀矜。連窮人有時也能行些哀矜，譬如那個富稅官匝殼，把自己的東西哀矜給窮人一半。合那個窮寡婦撒來達，家中只乘幾滴油，一撮麵；他却拿來做成一個小餅，給厄利亞吃，這樣他行的哀矜就很小。可見行哀矜，不可單看多少，也得看是怎樣的動機，怎樣的情緒。爲天主的名義哀矜人一碗水，也要得賞報。

(二) 哀矜該是仁愛的。就是不要嫌煩，不要對於求哀矜的人顯有輕視的態度，或是有責斥的言語；當完全以溫和的態

度。因爲聖保祿（格林多後書九，七）說：『損得樂意的人是天主所喜歡的』。要爲天主哀矜他，就得甘心願意地施給。比方給他一塊乾糧的時候，最好還要加添幾句好話。

（三）哀矜該有教友的精神，照聖經上的勸諭：『左手不知右手作的好事』（瑪竇六，三）。不是爲求人讚美，當爲聽天主的命，求天主悅樂，更爲發顯愛慕他。你這樣哀矜人一枚銅元，比着求人讚美而哀矜人一百銀元的功勞大得多。我們有財物，不過是天主所派的經理，並不是財物的本主；總得按天主的意思將盈餘之財，分給窮弟兄們纔是。

貳 論照顧病人

我們再特別地來說照顧病人。天主叫人生病，是要他補

贖罪過，建立功勞；那病人多有不懂得天主這種用意的，但不回頭，不認罪，不耐，且還抱怨，着急，多犯一些罪。

· 教友的本分，若見某人病了，就去看望他，安慰，相幫他，照顧他的靈魂肉身，減輕他的憂苦，這是悅樂天主的善工。

· 照顧病人的本分，不但作父母的有，就是一總平常人也都有。這重而且大的照顧病人的本分，不是空空洞洞，沒有根據的。聖經上清清楚楚，仔仔細細地說了：『你要愛你的近人，如你自己一樣』（賽場十九，十九）。又（訓道篇十七，十二）說：『天主命一總人都照顧自己的近人』。現在要講：一，我們爲什麼緣故要照顧病人；二，該怎樣照顧病人才有功勞。

· 爲要聽吾主耶穌的命，爲要求吾主耶穌喜歡，吾主耶穌既

己這樣口清齒白的囑咐了，我們當愛慕近人，那末我們怎樣敢違命呢？怎能不愛人如己呢？

（子） 我們爲什麼緣故要照顧病人

聖教會內設立了各種醫院，及其他慈善機關，全是本着愛人的原理創辦的，並無其他動機；我們爲病人作的，就如同爲耶穌作的一樣。『你們凡加諸弱小兄弟的，猶如加諸我一樣』（見瑪竇二十五，四七），不問什麼病人，都是吾主耶穌病痛的肢體；這種觀念，曾勉勵好多聖人聖女們，對於窮人，對於病人，對於癡瘋，作出非常愛人的事功。哈！世世代代有多少這樣出奇的聖人；有多少這樣爲救人的靈魂慷慨犧牲自己；有多少修會修院，爲愛天主的緣故，以照顧病人爲宗旨

；救了好多貧人，苦人，病人啊！減輕一總病人的痛苦，並相幫病人，成聖賢，聖化他們的病痛困苦，使他們多積天堂的功勞，多得天堂的賞報。你若盡了這愛德的本分，也實在於你大有好處。天堂的賞報，是無庸說；就是在世上的人看了你的愛德工夫，你的好榜樣，自然感奮興起，日後也要這樣照顧你的病痛，或是效法你的善表，也行幾百幾千的善工；這樣在天主台前不是你的花冠嗎？哀矜人有真福；因為他們將得哀矜。『你們這蒙我父賜福的，可來承受那創世以來為你們預備的祖國；因我：病了，你看顧我』（瑪竇二十五，三十四—三十六）。

（丑） 當怎樣照顧病人

■ 對於病人的肉身

一，當照自己的能力，設法減輕病人的痛苦，使他早日痊癒。二，爲他請醫生，爲他買藥。三，該和顏悅色地服侍病人，聽他使喚，不問怎樣煩瑣，總不要顯出不耐煩的樣子；或討厭生氣的樣子。四，當忍耐病人的麻煩，病人的囉唆，病人的脾氣。

■ 對於病人的靈魂

這是最重要的事情：一，該用熱心的態度，熱心的言語，使病人甘心樂受天主所賞的，是爲我們有益的患難困苦；不要有一絲半點的怨天尤人。二，使病人知道病痛和強健，都是天主的大恩，因爲病痛可以補贖我們的罪過，可以減輕

我們的煉苦，可以加增天堂的賞報。三，當提醒病人，相幫病人常發信望愛三德，呼求耶穌瑪利亞的聖名，倚靠耶穌瑪利亞二位聖心，全心翕合天主聖意，切願早點享見天主。聖經上說：『我靈魂願看見活主』（聖詠四十一，二）。又說：『我喜歡那些向我說的話，我將進入天主的宮裏』（聖詠一百二十一，一）。四，當留心及時使病人善領臨終聖事；並好好的預備提醒，勸勉他們；當說的要說，當講的要講，不要礙於情面。並提醒他們，使他們知道終傳的效驗，臨終聖體的神益；的確領了聖事的病人，容易忍受病苦，且能多立善功。五，更在臨死時安慰他，叫他倚靠天主的仁慈，耶穌的功勞，聖母的轉求，聖若瑟的保護，盼望天堂；並爲他念臨終經。正當

斷氣的時候，就替他呼喚耶穌瑪利亞若瑟，諸位天神，並求天主救他的靈魂。殯葬的禮儀，萬萬不能帶有絲毫異端的色彩；請以古聖多俾亞爲法，就可以了。最後還該當多多地爲病人念經求天主，特地在臨終斷氣的時候，更需要念經。病人死後，該照聖教會的禮儀安葬。那病人若不是本家裏的人，你也別說他是外人，在天主跟前奉教的都是一家。況且若是無倚無靠的人，別的教友都不管，那末他怎樣得領臨終聖事，怎樣可得善終呢？你要在這種情形下，那末你不是希望有人救你麼？這就到了愛人如己的那個題目了。你救他罷！這樣就完了；你若叫他得了善終，救了他的靈魂，在天主跟前你就有很大的功勞。及那報答你這個恩典的時候到了，天

主也救你的靈魂，賞賜你得天堂（見十五冊，三百一十一題）。

結論

我們當聽聖神的默啟：『你不懈怠看顧窮人』（見多俾亞傳四，七）。不要忘了，這照顧病人就是照顧吾主耶穌：『我幾時看見你害病，不來瞧看呢？』（見瑪竇二十五，四十四）。『我老實告訴你們，你們拒絕一個小弱弟，就是拒絕我』（見全四五）。所以我們凡爲病人所行的事工，所顯的愛德，所受的囉唆，都如同爲吾主耶穌行的一樣，都如同一直加上吾主耶穌身上，都如同吾主耶穌受的一樣；吾主耶穌一定要感謝你，在天堂上要百倍賞報你。

參 論幫助人奉眞教

最後講到傳教的善事，這傳教真是頂要緊的一個神哀矜，本來歸於第一神哀矜，就是「教導愚昧」。如宗徒們奉耶穌的命傳福音，教訓萬民，足跡遍天下；再如神父們捨家撇業，走往各國開教，設立修道院及各種學校，不但講道理，也教授各種科學，而灌輸文化；以及教會裏的男女傳教先生，教員等，都是本着救世人的宗旨，供教育之職。可是這「傳教善事」，又包括許多其他神形兩樣的哀矜在內。關於奉教人爲盡傳教職責所當使用的方法，我們在這本書上已經屢次講論過了。（如見奉教人對於聖教會的責任，八冊五百零一張；特地論公教五百二十張；爲傳專業祈禱，五百四十五張）。這裏我們只將這行祈禱，立好榜樣，公教的工作，這三種傳教最善的方法，再加說幾

(子) 爲傳教事業祈禱

爲救靈魂，祈禱是一種偉大而又不可缺少的方法；這也是一切傳教活動的骨幹；又是很中悅大主的一種哀矜人的善工。若是沒有寵佑去預備救人的靈魂，我們就是願意援救他們，也不會得到什麼效果吧？但是，寵佑是由祈禱而得，所以先要祈禱。爲此聖教會也常勸教友們不斷地爲死人的靈魂念經，求主早免煉苦，得升天堂。又勸他們對教外教內的亡人，同樣地盡這樣善事；特地是熱心的教友們，一聽說那裏死了一個教友（或神父），便齊來送殯，公念發喪的經，並相幫料理殯葬等事。

如同對於壞人的靈魂，沒有比着不好榜樣再厲害的了，

照樣，爲傳教救人的靈魂，沒有比着好榜樣再有益處的了。但怎麼叫好榜樣呢？就是在衆人跟前作了很多的好事，叫人看了感覺到好，使他也願意那樣行好；人不知道的好事，你告訴給他知道；他不會作的好事，你教給他怎麼作；還用好話勉勵他，勸他熱心，使他高興。這個立好榜樣，是最要緊的一件事。立好榜樣比講道理還強；好榜樣最容易感動人心，因爲人們大概都沒有注意到自己，但看別人，怎樣就怎樣；見了不好的就學不好，見了好的就學好；所以教友若但是各管各，還不夠本分，且當結記着別人，用好榜樣傳教感化人，纔算盡了本分呢。耶穌說過，教友該像燈似的。燈若點着，人就看得見；教友的榜樣也當彷彿燈光般照耀着這塵俗

的世界，叫世人都得看見，好能效法（見瑪竇五·十六），又說過，教友該如同麵酵（十三，三十三）。這麵酵是發麵；死麵裏頭放了麵酵，那死麵就變成發麵；那末教友在世俗人當中攪合着，也當用自己的榜樣，類似把他發起來，都變成了守規矩救靈魂的人，以你們的行爲，當作道理的鏡子一般，叫人照了就可知道怎麼是好榜樣。耳聽不如眼見；耳聽爲虛，眼見爲實，你們的好行爲，那好人看見了，心裏要更加興奮，自思道，不光我個人這樣，還有和我一樣的呢；因而就不怕世俗人奇異。那冷淡的見了你的好榜樣，就有回頭的自思着說；他能守規矩，我就不能麼？那外教見了你的好榜樣，就有動心的自思着說；這奉教想必是好，我不如也聽聽他們的道理

，聽了以後，也許奉教罷。常有教友這麼歎息說：「嗟！我們這中國奉教的老是不多，外教的老是不回頭，這也不知是什麼緣故？當答應他們說，這是教友不勉力樹立好榜樣的緣故；單靠神父講道理，先生們教學還不夠，且得一總的教友，在各處樹立當立的好榜樣；好像做聖教會的幌子，道理的憑據。這樣趕神父勸外教的奉教時，他們定然不會這樣推辭說：『噯，奉教的榜樣我見了，也不比我們強，說的好聽，作的不好看。』」反倒說：「好教門不含糊。綜觀這一千九百多年，普天各地，好多地方傳開了教，都是因着教友的好榜樣。在中國傳開與傳不開，也是同樣的原因。那末我們的行爲是相幫天主的事，還是阻擋天主的事呢？中國的教務的發展，有沒

有希望呢？我們各人問問自己罷。這種善表，應該是從個人道德的實修上面發生出來的，要有如同我們上面所說的，完成公教道德的那種熱情與願望；並且要把它們表明出來。只有虔誠的內表是不夠的，還得在行爲上，言語上，表現自己是最看重超性的生命。單有真跡不夠；還該說明自己是注重真跡的善表。至於其他的德行也是一理。總而言之，當實行聖經上的這條教訓：『你們的光，要照在衆人的面前，叫他們看見你們的善行，將榮耀歸於你們在天的父』（瑪竇五，十六）。

）·聖保祿（格林多後書二，十五）說的『我們：都有耶穌基利斯督的馨香之氣』，就是這個意思。

結論

應該行一切慈善事業

這裏就是攏統所說的肉身和靈魂的慈善事業，肉身和靈魂的慈善事業。第一要盡力援助不幸的弟兄，改善他們物質生活的條件；這也就是爲他們靈魂的利益服務；具體的說來，應用的錢財，爲修德也是需要的。如果沒有這項錢財，非有特別的毅力，便不能修德，這不是普通人都可作到的；所以抵禦災禍，就是便利修德。另一方面，愛德是表示聖教會的神性的偉大標記中的一個。在一切範圍內實行愛德，可以將人引到基利斯督跟前。從前世人所以認出耶穌是默西亞，就是因着他用神妙的方法，減除了人的痛苦。聖經上說：『你們回去把你們所看見的，所聽見的，報告給若翰；就是：

瞎子看見，癩子行走，聾子聽見，死人復活，窮人領受了福音』（路加七，二十二）。同樣，也是因着這種標記，世人能認識真理；因爲最能感動人心的，就是慈愛。準備拿自己的性命，作服務的犧牲，這是偉大的傳教方法；因爲只有藉着這些方法，才能夠使信友成爲基利斯督的肖像。所以每一教友都要存想自己一個人榜樣的好歹，關係全聖教會的名聲；教外識見淺陋，看了一個教友好，就想教好，看了一個教友不好，就想教完全不好，所以我們要十分小心，別因着我們的榜樣弄壞了全聖教會的好名聲。

愛仇的命令

第一百九十九題

● 問 愛人如己的誠命也包含愛仇的本分嗎？

答 愛人如己的誠命也包含愛仇的本分。

解說

耶穌所定的愛人的規律決沒有例外。所以我們應該真心寬免仇人；並且這愛仇也是吾主耶穌親口所命的（瑪竇五，四十四—四十七；六，十四，十五），也是聖教會的特別標記。我們不僅按人的常情而愛那些對我們有恩惠的人，並且愛那些對我們沒有恩惠的人，甚至於仇人，這纔真正是耶穌的徒弟。

◎ 問 仇人是誰？

答 凡傷害，惱恨我們的，我們稱他爲仇人。

❖ 問 什麼叫仇恨（記讐）呢？ 答 仇恨（記讐），就是誰與誰生了氣以後，心裏「故意地」存着那個氣，好像長了根似的；又常「故意地」回想那個事，恨那個人，巴不得立即把他害死了纔好。

❖ 問 爲什麼要指明說「故意的」呢？ 答 要指明說「故意的」，因爲若不是故意的，就不算記讐，沒有罪；人本性都是這樣；受了人侮辱，或損害，就感覺到難受。這種難受是不由自主的，傷着身體，身體難受，傷着心，心難受。這真是自然而然的不得不這樣；若不是故意的，沒有罪。

❖ 問 怎麼叫故意的記讐呢？ 答 心裏一感覺到這麼難受，就願意回想那件事，恨那個人，願意向他報讐，傷害

他，這就叫故意的，這樣有罪（以後要講的這個道理，都是說的故意地記讐，不是說受了傷，不故意的難受）。

◎問 爲什麼仇人也該愛呢？ 答 該愛仇人的原因：第一，因爲仇人也是人；既然該愛一總的人，所以也該愛仇人。仇人也是天主的兒女，天主絕對不能准我們怨恨他兒女裏頭的一個。比方某某大人的像；不管他是木製的，鉄製的，金製的，我們爲專敬那像所代表的人，也就該尊敬愛護那個像。那末仇人也是天主的肖像，所以我們也當尊重，愛護。這種敬愛，並不是愛仇人所犯的罪，乃是敬愛仇人的本身，而且我們和仇人一樣，同是天主造的；所以我們也當愛仇。但不因他是我的仇人，我要愛他；實因他也有享永福的可

能性，是和我同享真福的朋友。而這種愛，所以是超性的，因為不是世俗人所能懂透。第二，因為耶穌出了命，要我們愛仇。耶穌說過：『要愛你們的仇敵，為那逼迫你們的人祈禱』（瑪竇五，四十三）；『也當忠誠仁愛，如同你們天上的大父一般，使能真正做他的兒女』（瑪竇五，四十五）。第三，耶穌又給我們立了榜樣，引我們愛仇。吾主耶穌不但講了這道理，命我們遵守，且為我們立了頂美好，頂光明的榜樣：『先做而後教』。耶穌釘在十字架上的時候，眾人譏笑咒罵他，本來只要他說一句話，就能罰他們活下地獄；可是耶穌不但不罰他們，且還祈求了聖父寬免他們（見路加二十三，三十四）。誰愛仇人，就肖像天主，作天父的子女。天主在天大父『叫太陽

光照好人，也光照歹人，降雨給義人，也給不義的人』（瑪竇五，四十五）。第四，因為我們希望天主饒恕我們，所以我們也該饒恕別人。聖經上說：『若是你們不饒恕別人，你們的大父也不饒恕你們』（瑪爾谷十一，二十）。我們在天主台前都是罪人，當希望天主仁慈，赦我們的罪，那末我們還能給人記仇，起報仇的心麼？你希望天主寬免你的罪，也當寬免別人在你身上所有的大小錯過，因為這個緣故，我們念天主經說：『爾免我債如我亦免負我債者』這就是明明向天主說：求天主寬免我的債，赦免我的罪，如同我寬免負我的人。那末你若是心裏懷恨，存有報仇的心，怎敢向天主說這句話呢？

問 該怎麼樣愛仇呢？

答 愛仇人該當如同愛普通

的人一樣，對於普通人的愛當有兩條：第一，我不加害於人，也不願意人受害；「以怨報怨」，「以德報德」，這是世俗的常理，絕對不是耶穌的道理。孔子也說：「以德報怨，以德報德」。第二，希望人事事順遂，至於愛仇，也當這樣。我們當以恩德對待仇人，就是「以德報怨」。第三，寬免仇人。吾主耶穌命我們寬免仇人，不但是七次，却是「七十個七次」（馬竇十八，二二）；都說的是當常常寬免仇人。

◎ 問 饒恕仇人該怎麼樣表現出來呢？ 答 要表現出

饒恕仇人，第一，當有和睦的態度；第二，不失平常的禮貌。我們若願意誠心修愛仇的德行，只要照聖經（瑪竇五，四；路加六，二十七，二十八）上的四句話，就完全了：一是真心愛仇，

二是稱讚仇人的善長，三是爲仇人祈求天主，四是遇了機會，便以恩惠施與仇人。

第一，論真心愛仇，就是我們心裏絲毫的惱怒怨恨都不能存，也不當懷着報仇洩恨的意念，不但不希望仇人遭禍患災難，還該設法同他解仇，和睦，即使仇人是我們的屬下，當先向他求和；即使仇人的過錯重大，我們也該先向他求和。總而言之，我們在仇人身上所當存的意念；就是實意的愛情。若是我們的仇人喜愛什麼，遇着機會就當滿足他的欲望，爲叫仇人知道我們沒有恨他的心。第二，論稱讚仇人，就是不但總不說抱怨仇人的話，揭露他傷害我們的矩處，還要稱揚他的善長。第三，論爲仇人祈求天主，就是倘若我們的

仇人真有過錯，只當憐憫，不應抱怨，且當祈求天主，賞他快快改過遷善。若他不幸遭了大禍，我們仍舊該當祈求天主可憐，趕快地拯救他。第四，遇有機會，該當在仇人身上施恩惠；就是給他設好計劃，叫本鄉本處的人都信服他；或是他有禍事，我們當竭力地援助他。若是仇人急需錢財，我們當哀矜他；若是仇人害羞，不好張口，當揣度他的意思，借錢給他用，贈送他東西，以濟他的困乏。若是仇人定要恨我們，不願意同我們和好，那個時候該當遵守聖保祿宗徒教訓那格林多（後書十二，十五）城教友們的話：『雖然我越發愛你們，就越發少得你們的愛；我還要甘心樂意爲你們的靈魂費財費力』。

問 有時候能夠不急於表現和睦的形式麼？ 答 若不急於表現和睦的形式，是因為希望他改過，或是為免得自己犯罪，或是為使他賠補對於你所沒有賠補的損害。因為這些緣故，可以不急於表現和睦的形式；若是因為記仇懷恨，不喜歡人，那是絕對不可以的。

問 愛仇人有什麼益處？ 答 愛仇人的益處很多：

第一，能感化仇人的心。就如槍炮原是堅硬的東西，但要抵禦槍炮，柔弱的砂土棉花也行；那末對待他人也是這樣，不可用報仇的強硬手段，只需忍耐，良善，就能感化他的心。第二，愛仇得天主的賞報。達味被塞美義辱罵（列王二卷十六·五），他的隨臣氣得頭上冒火，想把那人抓來一刀兩截，

結果了他的性命；達味阻止說：不可，隨便他鬧吧；天主也許哀憐我，使我轉禍爲福的。果然天主賞賜他打了勝仗。第三，愛仇的德行是準定有功勞的。因爲我們愛仇的時候，必然知道我們的愛情是從超性底動機發出來的；所以在天主跟前更有功勞。第四，仇人是天主的工具。天主常是藉仇人懲罰我們的罪；改正我們的毛病，並相幫我們做補贖，立功勞，練習修成完善的聖德。

問 報仇有什麼害處？ 答 報仇大大傷害自己，如同蜂子螫了人，自己也保不住命。同樣報仇的人，首先就犯了一個罪；若帶着仇恨死了，便下地獄。因爲誰不寬免人，天主也不寬免他，這就是耶穌的明訓（見瑪竇十八，三十五）。天

主的誠命，對於這一條是十分嚴重的，不許惱恨人；你若是拿着一個人當仇人，惱恨他，無論你進多少次聖堂，念多少次經，也不能升天堂，就是你領了洗，領了告解，也沒有用；你不寬免人，天主也不寬免你，天主對於罪人或是寬免，或是降罰，別無辦法，既不得寬免，必要受罰；我們爲天主寬免人，那末我們生死都平安。總而言之，倘我們都守好愛德的誠命，世界將成爲天堂了；但因我們未守好這條誠命，故而世界成爲人間地獄。

擴充

壹 愛人如己的誠命，也伸展到愛我們的人們，並害我們的人們。且愛德的實在點就是愛仇，比如大火迎着風頭，

不但撲不滅，反而灼的格外旺。同樣愛人的德行，因着別人的罪，不但不敗，反倒更盛。

貳 愛仇人的誠命難盡。愛人如己的誠命是很大，很要緊的一個誠命；若對親友恩人，我們這愛人的誠命，覺着沒有什麼大難處。但天主不只是這樣吩咐的，且又清清白白地命我們愛仇。這嚴命，有時候狠不容易盡。

叁 因為吾主耶穌知道愛仇人的嚴命有時候不容易遵守，所以他又屢次特意嚴重地吩咐我們，且自己又行了很奧妙的榜樣教訓我們。吾主耶穌說：『我給你們說，你們該愛你們的仇人，咒罵你們的；你們該爲他們祝福；恨你們的，你們要待他們好；欺負你們的，毀謗你們的，你們爲他們祈禱』

；這樣纔可以作你們天上大父的兒女。因爲他叫他的太陽也照善人，也照惡人，下雨也爲義人，也爲不義的人』（瑪竇五，四十四—四十六）。吾主耶穌的宗徒們，都是說一樣的話。聖保祿宗徒勸教友們說：「窘迫你們的，你們該爲他們祝福；但要祝福，不要咒禍」（羅瑪書十二，十四）。聖伯多祿宗徒也是這樣的說法：「不要以惡報惡，也不要以咒罵還咒罵，反該爲人祝福」（伯多祿一書，三，九）。

肆 愛仇的命令與勸諭

效法耶穌的愛仇，共分爲兩層：一是命我們作的；一是勸我們作的。

（子） 什麼是命我們作的

我們應當愛一切仇人；就是個人的仇人，和世間最可愛的仇敵。例如：家庭的，國家的，聖教會的，以及天主的仇敵。對他們應有的態度是：不要把他們排除到對於一般人所有的愛情以外；不要把他們排除到爲一般人所行的祈禱以外；不要拒絕他們所求的饒恕；不要剝奪他們的權利；不要在他們危難的時候，救別的人而不救他們。愛仇的心，不單不禁止，且反倒命人憎惡他們所有的罪過，也如同天主和耶穌憎惡這罪一樣。例如耶穌曾拒絕爲世界祈求；他不但禁止，而且命令我們攻擊仇人的不義行爲。例如：耶穌指摘法利塞人的劣行，拯救受法利塞人虐待的民衆；最後他也不禁止人控告害自己的人去保護自己應享的權利。例如，聖保祿對

於拘留並虐待了他的法官，要求賠禮（宗徒行實，六，三十七）。所以這不免強你寬免物質的債項，如同銀錢，人若能夠還你，儘可向他要。

（丑）勸我們作的是什麼

如果有人侵奪我的權益，我不單不去絕對地保全自己的權利，且甘心忍受損害；以挽回對方的心，給他們仁愛的標記；以引導仇人由恨及愛。在山中聖訓裏有一段訓詞，也是這個意思，訓詞說：『不要與惡作對；有人打你的右臉，連左臉也轉過來叫他打，有人要拿你的內衣，連外衣也由他拿去；有人強迫你走一里路，你就同他再走二里』（瑪竇五，三十九—四十一）。對耶穌這些話，不可認爲絕對地要照字面上的

意思去實行，而要照這些話內的精神，就是爲愛天主，爲天主去愛人去忍受這些欺侮；因爲要謹慎，有時還命令我們，對於毆打我們和欺侮我們的人採取反抗的行爲，雖然只是有損於我們個人的，也不肯甘於示弱。耶穌(若望十八，二十三)在受難時，向着打他臉的那大司教的僕役，提起抗言說：『我若說的不是，你可以指證那不是；我若說的是，你爲什麼打我呢？』聖保祿也會聲色俱厲地向那吩咐人打他的大司祭駁斥說：『你這紛飾的牆，天主必要打你；你坐在這裏根據法律審判我，你竟輕視法律，吩咐人打我』(宗徒行實二十三，三)。這種耶穌命我們，和勸我們作的愛人的行爲，是屬於意志的，不是屬於情感的。我們能夠減少並且應該減少的，是故意

的懷恨心；至於本能的恨仇心，不受意志的節制，有時是不能消滅的。

問 若是心裏不恨仇人，單單外面不同仇人說話，不同仇人行平常的禮貌，這可算是記仇嗎？ 答 雖然心裏不恨仇人，但是外面不同仇人說話，不同仇人行平常的禮貌，那還是記仇。不算愛仇。奉教的精神，若和別人有過爭鬥糾紛，一覺悟了，就得把心裏的那個惱恨完全棄絕；且越早越好，以免它在心裏深刻着。此外還當設法在外表上同那人和睦，絕對不可以不答理他，該當待他和別人一樣，不許斷了平常的那些禮貌；不許不說話，或以冷眼看他；更得和從前那麼樣與他來往，不可因着這點就與他絕交，這都是本分，

一定的規矩，若守了，心裏雖覺着不好受，却沒有罪；若是不守，那就有罪了。再說，你若想當耶穌的真徒弟，還有其他不是本分，却是耶穌聖心所盼望的，現在和你畧說一個大概。吾主耶穌（見若望十二，三十五；瑪竇五，四十四；路加六，二十七—三十六）對你說：誰是我的真徒弟，在愛人上就顯出來了；愛人，就是我徒弟的標記；愛讐人，更是我徒弟的標記。他雖然恨你，你却要待他好；他作踐你，你當爲他求天主，賞賜他改過。你若光是光愛那和你交好的人，你就和外教人差不多；你若連讐人也愛了，你就像似天主聖父。天主是一天一天的降福這個世界；風霜雨露不分善惡，同沾恩典。連罪人，天主也待他們好，盼望着感動了他們的心，後來回頭改過。耶

耶穌勸我們奉教的，效法天主的這個樣子，效法天主連罪人也愛的那個心。

總而言之，這樣重要的題目，要講解的更清楚一些。當知道寬免別人所給于我們的凌辱，根本不在乎有寬免的表示，只在心裏不懷怨恨，也無報仇的意願。有寬免的表示，固然常常相稱；但不是常常需要的，只要我們誠心寬免，就不表示也無關。若有表示的必要，確是當準備着的。這樣可知，受得罪的人，雖然沒有去求與那得罪自己的人和好的必要，但是心裏總應當寬恕他；且若那得罪於你的人，為滿自己的本分來求和好，你當立時給他極願寬免的表示。設若兩方面都以為自已同時受了得罪，這是每每遇着的。在這種情形

下，彼此都當求和，誰若首先設法求和，他就得着真宗教勇敢的奏凱，應得戰勝的賞報。但也該曉得，受得罪的人有各分請求講公理於官廳，爲償還自己所受的凌辱。但不可因着積忿懷有怨恨的心，因爲這樣進行常是有罪的；只可爲保存自己的名譽，體面，身價或信用起見行事；並且這樣地進行時，總不免有報仇的心。再者這件事既是很難，被得罪的人，好多次爲看重愛德的真意，很可犧牲自己的主權，特地關於名譽一項，只要無大關係。本來我們的身價，完全就在天主手裏；將來天主必留意於他的這個大祭獻，而重重地報答他的，這種慈愛的工夫，屢爲聖人們所重視，也是在天主經第五祈求內，耶穌所命我們的，叫我們求天主聖父寬免我們

的罪債，一如我們寬免負我們罪債的人們一樣。

伍 愛仇是聖教會的精神

耶穌在十字架上犧牲了性命；特地是對於那些殺害自己的人們，他本應該降天火，燒殺那些兇手；可是他却仰求聖父說：『父阿，寬免他們；他們不知道的什麼（路加二十五，三十一）。自此以後，他的好門徒們，從聖斯德望起頭，都效法自己的聖師耶穌·聖斯德望臨死時，還為當時舉石頭砸死自己的人們求天主，直到生命之末刻，常時堅忍；他為得着赦免自己的罪以前，先寬免了別人殺害自己的罪。

陸 「爾免我債如我亦免負我債者」

聖經（見瑪竇十八，三十五）上說：『若不真心恕人，天

主聖父必不恕你』。聖奧斯定說：「這話一如轟雷般貫入罪人的耳內，誰若裝聾不聽，那真是醉生夢死的人了；你得罪天主罪重，人得罪你罪輕，你與人都算是欠債的人」。你不肯赦人的輕債，怎麼敢求天主赦你的重罪呢？天主與人立下定約說，你恕人，我恕你。所以我們不恕人，算是負約；那末天主也必不恕我們；你若記仇的話，天主也記你的罪。記仇的人，雖大聲呼求寬恕已罪，天主却塞耳不聽；恕人的人，雖小聲求主，天主也速准其求；你要得天主赦罪之法，恕人就是良方。並且誰不誠心寬免人，當他念天主經的時候念到「在天我等父者；爾免我債，如我亦免負我債者」，恐怕也未料到，天主已經判決了自己應該受罰。「爾免我債，如

我亦免負我債者」，這兩句就是說的，求天主寬免我的罪，和我寬免別人的罪一樣；求天主待我，按我待別人的那種情形。你想，你嘴裏這麼念的時候，心裏若不寬免別人，這不好似向天主說；我恨人；求天主也恨我罷！這不是活活地叫天主罰你們話嗎？吾主耶穌的道理，對於這故意記仇十分厲害。不拘是誰，死的時候若故意的懷着讐，靈魂過去了，就下地獄，沒有挽救的餘地。聖經上說：『你們若寬免了別人的得罪，天主就寬免你們的得罪；你們若不寬免別人的得罪，天主就不寬免你們的得罪』（見瑪竇六，十四）。這個話，說得不能再清楚的了。誰若到了天主台前聽審判，心裏懷着讐，有一個未寬免的讐人，天主也不寬免他，罰他下地獄。

柴 推辭不寬免仇人

有些人聽了這道理，認爲這條誠命是不可能的。這些人應該求天主賞賜勇力，以便遵守天主命他做的事情。有人說：我若按世間的習俗不報仇就算丟人，那末怎樣呢？答應說，天主審判人的時候不按世間的習俗，只按天主十誡。而且愛仇的像聖人，報仇的像猛獸；純良人乃君子，喜報仇的是小人。也許還有那喜歡記讐的人說：他欺人太甚，我不能不恨他。我說你小心吧，魔鬼胡弄人，是常用這種方法的；誰若有了一點小過失，他使用顯微鏡來照給你看，使你覺着是大的，並且越顯越大。這是魔鬼誘惑你們方法，你別上了他這個當。看着那個事情雖大，究其實，不一定是大。得罪你

個人的心，你看着很不好，究其實，也不一定不好。你就不會那看差麼？聖人說：「這個讐，類似冒大烟的火，既燒心又瞋眼，叫人看不出真假大小來」。或者還有人說：我不能原諒某人，因為他實在害了我。答應說，所謂寬免，就是對了你的人；不然的話；若你等着別人施了恩惠於你，或是他害了你的害，那麼就用不着你的寬免了；反倒你却理應與他謝恩賠錯。又有人說：不報仇，便是怯懦。豈不知能戰勝自己的，方為最勇敢的人！西洋有句俗語：「智者努力以侮辱恢復利益」。又常說：受侮辱不報仇，是大賢德的人；受侮辱能寬恕，是大勇敢的人；受侮辱反加愛，是大光榮的人。如說：我若寬免，世人將譏笑我。那末你當知道那些譏笑

人的，盡是無良心的；反之，一總的好人，都要讚美你人；就是連壞人自己，也將驚訝你的寬宏大量，特地是天主將以靈魂的快慰，與永遠的天堂，賞報你的。

又說，但這人不宜於使我原諒他。豈知你也不宜於使天主哀憐啊！我並不說你寬免他是應分的，不過是天主命你應該這麼做。

還有人說，他應該向我求寬免；因為我是為他的事。恐怕他還想你應該向他求寬免哩。你做好你應分做的，天主將賞報你。總而言之，人得罪你即便是真厲害，天主也不許你自己報讐。天主說：「伸冤在我；我必報應」（見羅瑪十二，十九）·這就是比方別人的過失，你該託給天主辦；若是你自己

下了手，天主也不恕你。

結論

人對不住你，給你虧吃，爲難你，你可不要惱恨他；別人那樣對待你不好，恐怕你心裏覺着難受，恐怕寬免他很不容易；你就求主賞賜你力量，相幫你遵行這個重要的誠命，爲天主的緣故，寬免他吧！你也爲你的仇人念經，報仇的心，全都放下吧！愛仇人，這纔算真教友，算吾主耶穌的真徒弟；你若覺得你受的欺負太不堪忍受，那末，你看了耶穌的苦像，就能忍耐了；若再把耶穌所受的苦難和你所受的比一比，看你受的這個算不算，值得值不得。唉！人在你臉上唾過唾沫嗎？人可用手打過你，腳踢過你麼？人可將你籬上茨

冠，釘在十字架上麼？吾主耶穌被釘在十字架上，還爲讐人求天主聖父饒赦他們哩！想到這裏，你還敢說他得罪我太厲害，我不能寬免他那樣的話麼？假定現在耶穌用滿臉唾沫，遍體傷痕，且箍着茨冠被釘在十字架上的形像發顯了和你說，我寬免了這樣待我的那些大讐人們；那末你是我的徒弟，也該寬免了你那個小讐人。你想想，耶穌若是這麼勸你，你一定不敢當面推辭。

◎問 天主教的道德修養對人類有什麼效益？ 答 天主教的道德修養對於人類的效益：能改換世界的面目，成全公教的文化；能將貞潔，和平，博愛的精神導引於人間；能

存誠實忠信，公義等各樣美德；並予人以平安，予天主以光榮。這是公教歷史的榮耀。

我們上邊在證明耶穌的天主性時（六十八張起）已詳述過，「基利斯督道德的聖潔」；並又述說過（二百三十八張），吾主耶穌這絕然超羣的道德，在世界上生了怎樣奇妙的效果，及變化世界的怎樣高尚。這裏不須再講。

結 論

要理問答二卷我們天主的恩惠，已經解說完了；所以我們對於天主教的道德所禁，所命，所勸做的事情，所當守的誠命勸諭，當躲避的罪過，和當修的德行，都已明白清楚了。到了這個地步，只有一句話要說：『這是正路，要行在其

間』（依撒依亞三十，二十一）·好像說，你現在認得了所當行的職責，所當到達的成全。但所謂職責，成全，都是些抽象的觀念，是冷酷的，遠離的，它們並不是生動的事物·仰賴天主的恩佑，職責，成全這兩件事情，爲我們信友並不是抽象的觀念，而是有生命的「自我」·耶穌到我們的心靈內，把他們變成了他的愛情能力·我們能力的源泉，就是使我們投奔到耶穌的偉大的熱情裏；它並給我們欲望一種不可抵抗的勢力·耶穌基利斯督曾經說過：『我就是道路』（若望十四，六）·他所指示的成聖的道路，就是每個教友在他的超性生命內應該：（一）愛慕天主於萬有之上；（二）愛人如己；直到捨己爲人的地步·所以我們究竟只要愛吾主耶穌那麼熱切就夠了

· 這樣一定可滿全了天主的法律。因為基利斯督的那熱切愛情也必要『激勵我們』（見格林多後書五，四），使我們因愛慕吾主耶穌的緣故，就跟隨他走天堂的道路，並向着他「誠心，誠意，全力的愛天主於萬有之上，及愛人如己」。

（二卷終）

要理引伸 卷三

救靈魂的方法

凡奉教人所該當知道的有三：就是當相信的道理，當遵守的誠命，當用來得神恩的法子。

信德給我們指定一生的宗向；天主的誠命給我們指示升天堂的道路；這是我們在第一第二兩卷上所已經講過的。但只曉得宗向，合認得道路還不夠；必須有走那道路的力量，與得到那個宗向的方法；那末現在着手來講這第三卷，就是論得神恩爲救靈魂的方法。論到這一條，我們前邊（見一冊九十張）已說過，應該知道先當領受的聖事，後行祈禱，祈求天主的工夫。這就是我們現在開始的第三卷所論的。所以這第

三卷再分着三節：第一節講聖寵，及我們爲救靈魂升天堂另外所要用到的神恩；第二第三節講得這聖寵的兩種方法，就是聖事和祈禱。

I ▲ 論聖寵 ▼

第二百題

● 問 我們要免罪修德，救己靈魂，單靠自己的力量就夠了嗎？ 答 我們要免罪修德，救己靈魂，單靠自己的力量不夠；還當得有天主聖寵的幫助。

解說

前面（一百八十七題）我們已經證明過，要修成德行，及行

善避惡而走入戰勝的道路，當攻打自己；不過這攻打自己，確不容易，必須有非常的勇敢，和繼續不斷的奮鬥才行。但這裏我們也不能說，因這是超過我們本性力量上所有的。再說到人們救靈魂一層，天主造人爲萬物之靈，有肉身靈魂兩件；這就是天主給人的本性。人依靠這個本性，能知覺運動，能隨便說話，能運用思想，能辨別真假，能分識好歹，能徵求，研究事物，什麼天文地理，物理化學，這一類的事，以本性的能力都可以辦得到，這都是本性的事。可是爲救靈魂升天堂，但靠本性的力量却辦不到，總得有本性以上的特殊的力量，特殊的恩典；那就是天主的聖寵。

天主用聖寵來赦我們的罪，使我們修德成聖。我們除聖

寵以外，就是有了一種本性的聖德，如同無罪的小孩子一般，也不能升天堂，享天主的真福；非有天主聖寵光照自己的力量，否則要希望救靈魂，是萬萬做不到的。

◎問 爲什麼緣故要救靈魂只仗恃自己的力量還是辦不到呢？ 答 要救靈魂只仗恃自己的力量還是辦不到的，其理由有四：第一，人類因受了原罪的遺害，本性衰弱，明悟昏昧；若要遵守天主的誠命，抵抗一切私欲偏情，及種種誘感困難，只靠各人自己的力量，而不靠天主聖寵的特別相幫，那是不行的。一個人沒有聖寵，照現在的境地，聖多瑪斯把他比作一個病人，不能做什麼重大的事，只能做一些輕易的事。所以聖人說：我們有原罪的，如同病人一般；只能做

一些本性的事體，如同耕田種地，孝敬父母，救濟貧窮等類。即使你成了天主的兒女，還得有天主的聖寵相幫你好守規誠，好躲避罪過；不然的話，還不免有墮落的危險。就如好柿子樹，沒有光陽，沒有雨淋，仍是不能結柿子。

第二，人要升天堂，必須先當過天主的兒女；因為天堂是為天主兒女預備的地方。但要成為天主的兒女，這不是本性力量所能行的，原是超過人的本性力量；就如一棵棗樹，以他的本性不結柿子，若接種上柿樹枝纔能結柿子。一個卑賤污濁的人，若單靠自己的力量怎麼能妄攀而得通天主性呢？當然得有天主的聖寵提拔；好比一個窮苦不堪的小孩子，要過繼給一個富翁為義子，是全歸那富翁特恩提拔他。所以

我們人要在世上當天主的好兒女，死後得升天堂，就必須依靠天主的聖寵。

第三，人救靈魂，是要死後升天堂，得見天主的光榮，享受天主爲他兒女所預備的永遠真福。這真福我們已證明過，卽天主自己所講的，面對面的享見天主的聖容，愛慕天主，如同天主愛護自己一般。所以天堂的這種福樂是無窮高貴的，人的德行不論到了什麼純全的地步，終不能得到這個真福；如同一塊頑石，依自己的力量終不能有草木的生魂；一草一木，終不能有禽獸的覺魂；一個雀子，終不能有人靈的靈魂。天主若要把人的靈性給一個雀子，該當給他明悟和自主的權，又把一個人的靈魂和這雀子結合，使這雀子能通情達

理，如同人一樣。照樣，天主若要使人得天主的真福，也該當賞人有分于天主的明悟和愛情，把自己的天主性和人的靈魂結各，使人的所知所愛，都是因着天主的明悟，或愛情。於是人方認識天主，如同天主認識自己；愛慕天主，如同天主愛護自己。到底，人所保留的聖寵，並非藉着自己本性的什麼力量。

第四，天堂的福樂不是白送給我們的，是因着德行善工賺來的。但究竟該有怎樣的善工纔能兌換天堂呢？論到做買賣：第一必要條件，所兌換的東西須是同類的，能比得上的，如銀錢可以置買田地房屋，萬不能購買學識；同樣，拿這本性的功勞去買天堂，當然也是不可能的事。因爲本性的功

勞與超性的賞報更不同類，絕對比不上的，物件值多少錢，就該拿出多少錢去兌換；超性的天堂非有超性的功勞買不着。第二，物件和代價必須相稱；幾分幾毫的銀錢是絕對不能置買一座樓房的，人用本性修的德行，行的善工，只可賺些世界本性的福，萬萬不能拿那個去賺得永遠的天堂福樂；天堂是無限無量的賞報。那末本性所辦的善事，那裏能作購買天堂的代價呢？不用說世上的銀錢，就是拿着普天下所有的金銀酬報，也買不着天堂的一絲一毫福樂。只有吾主耶穌所立的無限無量的功勞，能作購買天堂的代價。所以我們當以自己微小的善工，毫無價值的功勞，同耶穌無限量的功勞聯合起來，方可以湊成兌換天堂的價值。但非聖寵，不能與

吾主耶穌取聯絡；所以當把我們微細的功勞，渺小的善工，都投入吾主耶穌無限量的功德內，藉着他的無限量的貴重。人若要賺天堂的福樂，必須藉着超性的力量去修超性的德行，立超性的功勞，就是必須有天主的聖寵相幫。

從上面這四個理由看來可以知道，人要救靈魂，只仗恃自己的力量還是辦不到，必須依靠天主的聖寵才行。這就是按吾主耶穌說的話：『離了我，你們什麼也不能做』（若望十五，五）。

注意·人要救靈魂，升天堂，雖說必須依靠天主的聖寵，但是一面接受天主的聖寵，一面也得和聖寵協力合作，並行不悖（參看二百零五題）。

擴充

人要免罪修德，救己靈魂，總需聖寵的幫助。這個道理在二百零四，五兩題內將要特別專論，這裏不過大概提起幾句罷了。

聖寵的能力

天主有多大的能力，聖寵也有多大的能力；人有了聖寵，就沒有不能做的事。人若走差了天堂的道路，一有聖寵的光照，就能回歸正道。人若懦弱無能，聖寵能提拔，扶助。人若得了神病，聖人能給他治好，它是治百病的妙藥；它能破除人的驕傲，壓伏人的暴躁；它能使一個孩子勇敢無比，使一個女子力量超羣；至於好多聖人聖女致命的時候，不怕

一切刑罰；這都是聖寵的能力。比方有人相反天主教，亟欲難爲奉教的；但若依靠聖寵，也許明天就要懷有很願傳教的心思；請看聖保祿的回頭就知道了。今天只圖世俗的虛假光榮，明天就能專務修謙遜的德行；請看方濟各沙勿畧的行實就知道了，今天立壞榜樣叫人厭惡，明天就能不捨離開吾主耶穌，爲他出力；請看聖女瑪大肋納就知道了。

聖寵照透我們的善情惡念；迎合我們的心理，順着我們的脾氣，而爲我們保存着進取的好機會，如同管船的舵工，看風行船。聖寵慢慢的敲人的心門，等着我們的心門開了才進去。可是只能引領，不能勉強；只是提醒，不能逼迫。有時候帶着各樣的形象感動我們的心，或不知不覺的發出光亮

，打散我們明悟的雲霧，或耀眼增光，如同打閃也似的，叫人認識正路。有時候畧畧滋潤人的心田，叫人行了善，心中覺着一些滋味，天堂是天主的福；人要得這樣的福，必該升到相像天主的地位，有天主的生命；那末這天主的生命只有聖寵能給我們。因為要做一個超性的事業，當居超性的地位。亞當的本性雖然完美無缺，可是和超性的地位一比，却大有分別了；只有聖寵能提拔我們到超性的地步。

第二百零一題



問 聖寵是什麼？

答 聖寵是天主

主因耶穌的功勞賞給我們靈魂的超性神恩。

解說

聖寵辣丁文說 *gratia*。西文「寵」字的意義，就是恩惠。這「寵」字，字彙上說：「寵愛也，恩也，尊居尊榮也」；大概是這麼講。按俗常的說法，尊者施恩惠於卑者即以上對下的恩情和德惠，就是「寵」；那受恩的稱爲得寵者，或遇寵者。那麼最高最上的就是天主，萬王之王，萬君之君。自從有我們的時候起，我們所常常願受的無數恩典，都是天主無窮仁慈施給的。所以大凡人類，都能說有「寵」。但這不過是普通而論，可是特別的講起來，聖「寵」是天主賞給人的，極尊貴的一種「大神恩」，以造就完成我們救靈魂的重要無比的工程。

◎ 問 爲什麼叫聖寵是一個「恩」？ 答 聖寵是天主

的仁慈賞我們的，不是天主有什麼本分應該要給我們這個聖寵；所以叫聖寵是個「特別恩施」，「特別恩施」就是施恩的沒有本分該施，受恩的也沒有理由當受。譬喻父母既生了兒女，就得養育兒女；父母養育兒女，給兒女們的衣食是應當的；這樣雖然可稱為恩愛，但可不能稱為「寵」；倘若供給一個乞丐的衣食，這才稱得是恩深義重呢。那末天主施給人聖寵，本不是責不容辭的；全是因着加意愛護我們人，極想提拔我們升天堂，而特地嘗給我們的。還有一樣，天主本來不求人什麼；所以他施於人的一切恩典，都不是應有的責任。就如我們的靈魂肉身，三司五官等，都得算天主的恩典；因為天主如果不願造人便罷，既然造了人，就應當給人這

等恩典；所以這都稱不得是天主的聖寵。爲什麼叫「聖」寵？因爲天主是至聖的，而施人的恩寵常是純粹正大的；所以天主的恩賜稱爲「聖」寵。

◎問 聖寵是只應給人的靈魂，還是也給人的肉身呢？

答 聖寵只應給人的靈魂；因爲聖寵不過能給人靈魂的生命，或使人靈魂善領這個生命。再者靈魂既是無形而且神性的，那末這聖寵當然也是無形地神性；不像本性恩典的那般使人能以覺察；所以聖寵是進到靈魂裏面，不是外面所能看得見的，不是一件能感覺到的東西。比方人領洗得很大的聖寵；可是外面一點也不表現。並且聖寵當稱爲靈魂內裏的恩典；因爲靈魂還有其他外面的恩典，就如人講的道理，天主

的聖經，人的善表，或長輩的教訓等；這並不算本來的聖寵，不過可算是得聖寵的好機會。聖寵光照人明悟，感動人心，相幫人避惡行善；這都是靈魂以內的事，不是說聖寵是形式上的，抓着你，要你多受聖寵，逼着你走天堂的道路。

問 爲什麼叫聖寵是一個「超性的恩典」？ 答 叫

聖寵是一個超性的恩典，是因爲這個恩典超出萬物之上，無論已經受造，或將要受造的一切受造之恩，都比不上它。天主用這個聖寵，提拔人到一個更成全的地步。雖然天主對於受造的人類都施以十全的德性，終比不上一個有聖寵的靈魂。但這天主所賞給人的恩典，可以分作兩樣：卽本性的恩典，超性的恩典。本性的恩典，就是天主既然造了我們爲人，

又給了我們人的本性，也就該當將我們本性所應有的，都賞給我們。比方靈魂，肉身，五官三司，這都是天主的恩典，可是按本性應當有的。那末天主賞人一個大明智，有大才學，大膽量，做大事情，固然是很大的恩典，可終不是超出本性的。凡我們受造時所受的，如靈魂和靈魂的三司，肉身和肉身的五官，原來都是天主的恩典，可不過是本性的恩典。超性的恩典，不是天主按本性賞給我們的，不是本性應分當有的；是天主另外所賞超過人本性以上的，如同格外哀矜我們的一樣。比方超性的援助，就是超過人本性以上的能力；那末移山填海的聖蹟，作天主的兒女享見天主，這都是超越人力的事情。

◎問 爲什麼說聖寵是天主「因耶穌的功勞」賞給我們的一個恩典呢？答 說聖寵是天主「因耶穌的功勞」賞給我們的一個恩寵，因爲我們所得的一總聖寵，並不是我們自己勞力掙來的，是全虧了救世主耶穌基督賺來的。我們要知道，當初人類元祖的本身，及他們的後代，都從天主手裏得了極豐厚的聖寵（德義）；只因犯了天主的誠命，將聖寵失落淨盡。天主聖子，爲着要拯救人類，便取了人性，降生成人，把人類所失落的聖寵恢復過來。但他是怎麼樣恢復呢？就是藉着他那因聽聖父的命，忍受萬苦萬難，死在十字架上所立的無限功勞。他立的那些功勞於已無用，乃全是用來給我們爲得天主的聖寵，以便救靈升天。耶穌（若望十四，六）

也說過：「若不藉着我，沒有人能到大父那裏去」。又說：「離了我，你們就不能做什麼」（若望十五，五）。前驅聖若翰也說過：「從他（耶穌）豐滿的恩寵裏，我們都領受了，而且寵上加寵。法律本是藉着梅瑟傳的；恩寵和真理，却是由耶穌基利斯督來的」（若望一，十五—十八）。但誰若願得耶穌的聖寵，必該同耶穌結合，如同葡萄枝子，接連葡萄樹一般；這也是耶穌親向宗徒們說的比喻。

◎ 問 天主賞我們聖寵，是爲什麼呢？ 答 天主賞我們聖寵，前已提過，專爲使我們獲得常生。這所以有異於普通恩寵的；如肉身的強健和美麗等，不過是天主賞我們暫時用的，以提拔我們人獲得天堂的超性福樂；只有天主聖寵才

是直接引導人獲得永遠的大終向。

擴充

(壹) 聖寵的定義

「寵」就是恩；恩就是在好意上恩施於人的任何樣的惠；「惠」即是禮物。「恩施」即是不因着功勞所應得的賞報。「好意」即是善意的給這個禮物，不但不是因着公義，而且在施惠人本身的利益上也不需要。只不過是因着友愛，感情，絕無求利的心。照這樣說來，大凡天主所賜給人的恩典，都可說是寵，不一定是但指超性的聖寵，即本性的恩典也是寵。因為本性的恩寵，如天主造生的恩寵等，都因天主的好意，賞賜給人的禮物。不過在神學中所說的寵，是特指

超性的聖寵。

☞ 神學中所說的寵，即正式的聖寵，定義是：聖寵乃天主所惠施於人的神恩，是關於永生的。「恩」是統指給與本性及超性禮物的動機。「神恩」就是說天主所賞的超性禮物，不是關於本性的。

「人」是指惟有靈明性體的爲受聖寵的主體。

「惠施」是說施惠的人沒有這種惠施的責任；受惠的人沒有要求這種施惠的名分。

「天主惠施」，是說只有天主是聖寵的根源。

「關於永生」是說聖寵的宗旨，單單爲人準備得永生，面享天主；寵佑是天主一時惠施於人的超性神助，使人能行

爲救靈有益的工作。

貳 論超性的地位

天主用六天工夫造了萬物，最後造了人；用黃土造成人的肉身，又賦給人一個不死不滅的靈魂，使成爲一個活人。按人性說，人什麼也不缺，能行本性的事情；有三司五官；能思想，能願意，能愛惡，能認識天主；能得本性的終向，能享本性的福樂。可是死後不能享見天主，雖然他的本性完全，也不過成了天主的僕人。按人性說，天主不是必須要賦給其他的能力，地位，終向。天主若願意賞人本性以外的恩寵，全是因爲他的仁慈，不是理當的。可是天主的仁慈過大，在本性上又加上了一個超性的生命；這超性的生命叫人相

似天主，成爲天主的義子。人得了超性的地位，將來在天堂上能享見天主的本體。天主賞給亞當這些恩寵，不但爲他一個人，還是爲他後代的子孫；凡人一生在世上，都能得這些超性的恩寵。

（參） 聖寵的地位怎樣是超性的

天主所造萬物都有天主所施給的本能；天下萬物，除人類外尙分三等：第一等是礦物，沒有知覺，不能運動，不會滋長的，如金銀銅鐵鉛石等類。第二等是植物，能夠滋長生發的，如草木花卉等類。第三等是動物，有知覺，能運動的，如禽獸魚虫等類。天主能夠再造一種石頭比現在的更加美好；可是萬萬不能造一種性質美好如同草木一般的石頭；因

爲草木的性質比石頭的性質超出一等。石頭無論怎樣美好，終不及草木，終是塊天然的頑物，沒有生魂；若和有生魂的草木比較，自有無窮的分別。所以頑石常在草木之下。同樣，天主能再造一種異常完美的草木，可不能給它覺魂，至於和動物相等；因爲草木若有了覺魂，就不是草木了，而超出了本類，成爲別類。這都是因爲天主所造的萬物，以動物爲頭等，草木是二等，礦物是三等。所以草木仍不出乎草木的地位；無論怎樣地美好，終沒有覺魂。若和動物比起來，自有無窮之別；所以草木常在動物之下。

進一步說，一般無靈的動物和人相差很遠。世界上有任何完美的無靈動物，總不能和人類相同；因爲無靈動物既沒

有靈魂及人性，終在人類以下。所以天主無論造出什麼一種無靈動物，完美得和世人一般無二；可是總不給他明悟愛欲，和所以爲人的本性。更進一步說，世人天神和天主更是相差無窮。所以天主可再造比現在所有的世人天神更加完美的人和神，這是自然而無可疑的；可是天主再造那別的人類和天神，只給他們人類和天神的本性，並不給他們別的恩典。你若要問，天主能使他們美麗的如同領洗後的小孩子一般嗎？答說，天主定不能。爲什麼呢？因爲一個小孩子領了洗以後，不但有人類的生命，且有超性的和天主的性命；而和天主的性命相通了。這不是說人就是小天主了，仍然是人類；不過在他的靈魂上也有些天主聖德，爲解釋這個奧蹟，

聖師們用一個比方說：假若你把一塊鐵放在火裏燒，燒了片時，這塊鐵便通透火性，也有火光和火氣，也能燃燒別的東西；可是仍不失落它的鐵性。那末一個靈魂有了天主的聖寵，也通達了天主的本性，能認識天主，如同天主認識自己；能愛慕天主，如同天主愛護自己；能有行爲，相似天主的行爲。這不是說一個有聖寵的靈魂能認識，能愛慕，能行事如同天主一般；因爲天主是無窮的，人終究是有限的。不過人有了聖寵，也能和無窮的天主相通。這樣看來，天主所以不能造一個世人或天神如同一個有聖寵的小孩子一般，就是因爲一個天神，若沒有天主的聖寵，他的德行無論怎樣善全，也祇有人性和人的德行；或是有天神性和天神的德行。至於

這個小孩子一經領洗，有了聖寵便有天主性，和天主聖德。

現在我們再作一推測，假定天主把草木的生魂賞給一塊石頭，叫它能夠發芽生長，那末照石頭的本性說來，這個地位就超過了他的本性，不是它所應得的；所以這個地位是超性的，若天主把覺魂賞給草木，我們也叫它是超性的地位；因為覺魂超出草木的本性，那末天主在草木的本性上加賞一個覺魂，依草木的本性而論，已是超出草木一等了。天主把靈魂和人性賞給一隻雀子，叫他和人一樣會思想說話，這個地位也該叫他超性的地位；因為靈魂和人性超出無靈動物的覺魂和禽獸性；照雀子的名分只該有覺魂和禽性，不該有靈魂和人性；那末天主把自己的生命，即聖寵傳給人類；這個

叫什麼呢？這個豈不真也是超性的地位嗎？人照自己的本性，也不是只能有人類的生命，並不能有天的生命嗎？天主造人，叫人以得他自己的真福爲宗向。可是按人的本性不能得這宗向；要達到這個宗向，須要天主先把自己天主性的超性；卽寵愛，賞給人，而後另發給他一個新生命，叫他因着天主的愛情愛主愛人。天主的本性是認識，愛慕自己；因而享無限的福樂。人若同天主性相通，也能認識，愛慕天主，就如同天主常常認識愛護自己，這就是提拔人到超性的境界，叫人騰升到超性的地位。

第二百零二題



問 聖寵有幾樣？

答 聖寵有兩樣

：就是寵佑，寵愛。

解說

天主賞給人的聖寵，雖然都是天主聖神格外賞人的超性慈愛，但因功用不同，在人靈魂上發生的效力也不同；因而就有了這兩樣的區別，寵愛是寵佑的終向，寵佑是幫助人得寵愛。

問 寵愛與寵佑有什麼分別？ 答 寵佑不過是天主相幫人避惡行善，時來時去，不能久存的神恩，當我們需要它的時候，天主纔賞給我們；所以不過爲一時，而非常留的，故也叫「流動的」聖寵。但寵愛不是這樣，却是入於靈魂內，常常存在的，而成爲我們私有的寶貝。因爲這個，寵愛稱

爲「恆在的聖寵」，「存留的聖寵」；西洋話叫 *habitualis*，並因寵愛赦罪復義，故也稱爲「成聖復義的」(*sanctificans, justificans*) 聖寵。比方一個人的性命或動或靜，常留在人身裏；但是要使這個人身能做活，能盡日常的本分，一日間至少該當吃三頓粥飯，那靈魂超性的性命就是久留的聖寵，常在我們必裏；如同肉身的性命常在人身裏一般。但在這個聖寵以外，我們還需要一種流動的聖寵，幫助我們趨善避惡。這個流動的聖寵在靈魂就如同是肉身的三頓粥飯一樣，比如給病人送一服葯，表明寵佑；一個人身強體健，可以表明保存寵愛的靈魂。再比方日光高懸在上，便光照着普天之下。至於雷電的光，不過閃耀一方。那日光比作常存的聖寵，電光比

作流動的聖寵。這就是以上所說的我們爲救靈魂升天堂，所應該有的兩樣超性的恩典：一是，使我們得稱爲天主的兒女的特恩，卽寵愛；二是，天主格外的使我們好避惡行善的保佑，卽寵佑。

寵佑，凡開了明悟的人都能得；無論有罪的，沒有罪的，都能有，天主都可以賞他。寵愛却不是這樣，單沒有大罪的人才。得了寵愛，就是有了得天堂產業的能力；但這能力不是人自己所能保存的。因爲人心中本是迷糊的，不懂這個產業的貴重，必須天主來開明他的心；人也沒有結實的主張，堅決的意志，以保存這天堂的家產，必須天主來加強他的力量；這開明人心，加強力量的恩寵，就叫寵佑。

第二百零三題

●問 寵佑是什麼？

答 寵佑是天

主所賞的超性神恩；爲光照人的明悟，感動人的愛欲，使人行善避惡，走常生的道路。

解說

◎問 「寵佑」二字是什麼意思？ 答 寵佑這個「佑」字的意義，就是幫助的意思，加強人的神力，使人脫離犯罪的危機。寵佑給人的幫助，特有問答上的那三種效驗。

◎問 這「寵佑」也有其他的名子嗎？ 答 這「寵佑」也稱爲「恩佑」，就是天主幫助人的恩典；又稱爲「流動

的「聖寵」。

◎問 爲什麼這個聖寵叫做「流動的聖寵」呢？ 答

這聖寵又叫「流動的聖寵」，是因它時來時去，不是久存的，不過是天主爲幫助我們妥救靈魂，善盡職責，暫時特賞給我們的；是天主賞人的一個聖的念頭，光照人的明悟；一個熱切性情，感動人心；而使人倍加行善，但仍然不失自主之權。那些寵佑預先通知我們愛欲，然後陪伴着愛欲，緊隨着愛欲，以便行善，並恆行於善。總而言之，那些寵佑相幫我們得與天主爲友，支持我們常在這極福樂的友誼中，並使我們在這極福樂的狀況中，進行光榮的事業，和應有的善工。

◎問 天主寵佑究竟有什麼效力？ 答 天主寵佑的效

力，有三：一是光照明悟，二是感動愛欲，三是加人實力，以便行善避惡。光照人的明悟，使能分別善惡；感動人的心靈，且能愛善，惱惡；並加增人的神力，俾能行善避惡。

(子) 人願意救靈魂升天堂，必備的條件是行善避惡。再者若願行善避惡，最要緊的有三點，就是人要救靈魂升天堂的三條要件：第一，要明瞭什麼善事該當進行，什麼惡事該當避免，對於私欲偏情當怎樣壓伏。第二，只是明瞭還是不夠，且當銳意：進行；就是心裏願意做那個善事，或不做那個惡事。第三，心裏明瞭，並也願意行善，但還沒有實地進行；且要求天主加給我們實力，使這行善避惡之能成功。

(丑) 所以天主爲扶助人行善避惡，好得常生，所給的

寵佑，正有這三樣的效力：第一，光照人的明悟；第二，感動人的愛欲；第三，加增靈魂上的神力。

◎問 天主的寵佑怎樣光照人的明悟呢？ 答 這天主的寵佑使我們認得自己的本分，該信的是什麼道理，該守的是什麼誠命。人的明悟可用火把來做比方，即人的明悟不能光照一總的事情。因為明悟的光是本性的光，不能光照超性的事理；那流動的聖寵，把超性的光加在本性的光上，使人的本性能認識超性的事理。天主的聖寵叫人明白，叫人如同一盞明燈，照耀着救靈魂升天堂的事體，使能認清。

◎問 天主的寵佑怎樣感動人的心呢？ 答 天主的寵佑在使人的愛欲修德行善。寵佑大概是說賦給那麼個結實的

志願，叫人心裏願意避惡行善；如一隻船，一起順風，船便自己前進。但是「感動」二字，對於善事有催促，獎勵，鼓動的意思；對於惡事有遏止，恫嚇，往後拉扯的意思。天主用喜樂安慰，鼓動我們行善；用懲罰呼喊，禁戒我們作惡。

問 天主的寵佑怎樣加增人靈魂上的神力？ 答 天

主藉着寵佑加增人靈魂的神力，叫人真心行善避惡，打退誘惑，得勝三仇，以至修德立功。愛欲是人心中的神力，催促人心向慕一事一物，且揀定他行善或惡。但是愛欲不能盡修一切德行，只能修幾樣本性的德行；至於超性的德行，愛欲無力修行。那感動愛欲的寵佑，是天主的一個神力，加在人本性的神力上，使人的愛欲能修超性的諸般聖德。

◎ 問 寵佑分有幾樣？ 答 寵佑有外來與內感的兩樣分別。

◎ 問 外來的寵佑是什麼？ 答 外來的寵佑，卽顯的聖蹟，聽的道理，念的聖書，見的善表，都是人身外來的。

◎ 問 內感的寵佑是什麼？ 答 內感的寵佑，就是心裏的一個默啟；或善念聖願等，這都是人心中一時的感發，直切靈魂，與外身毫無關涉。

◎ 問 那從外來的寵佑足以引人升天堂嗎？ 答 從外來的寵佑不足以引人升天堂；因爲要升天堂該發信，望，愛三德；但有外來的寵佑還不能感發這三德；所以不足。

◎ 問 那外來的寵佑是要緊的嗎？ 答 外來的寵佑，

有的是要緊的；有的是有益的。比方不講道，不教訓，大概教友不認得教中的道理。要不是天主賞賜風調雨順，田地裏什麼也不能生長；至於聖寵也是一樣。那外來的寵佑雖然是要緊的，可沒有內感的聖寵，却不能做什麼善工，修什麼聖德。至於內外兩樣聖寵，那外來的可比個農夫，爲要收得好莊稼，在田裏所做的一切工夫；那內感的聖寵可比天上的露水，日頭的光和熱，使田裏的五穀生長；農夫努力的工作固然是要緊，但露水和日光更是緊要。

問 寵佑中還有別的分別嗎？ 答 寵佑又分兩樣：

一樣是足夠的，一樣是有效的。論到這「有效的」「無效的」兩樣的本性，沒有什麼分別；所有的分別不在天主，也不

在寵佑；全在人的順從，或違背，人若順從寵佑的指引，算有效的，因為這是相幫人實事求是的行善避惡；若人違背寵佑的指引，那寵佑雖然是足夠的，足用的，但是無效驗的。現在說一個比方就好懂了：假定兩個人坐船，同時都因為不小心掉在河裏，手忙腳亂，不能再上船；船主可憐他們，立時把一根竹竿遞給他們，當即有一個伸手抓着那竹竿，於是上了船；這是比的有效驗的寵佑。另一個因為不伸手，不願意抓那竹竿，所以順水下流；這是比的足用的，有效的寵佑。你看同樣的竹竿，同樣的相幫，同樣那船主，一個賴着船主的相幫救了自己的性命，一個沒有依賴船主的相幫，便死在水裏了。寵佑包含幫助的意思。人走天堂的道路，得有天

主相幫，才不至走差路；而在正路上時，還得天主扶持着，以免跌倒。人要有天主寵佑的相幫，才能一直前進，不怕路上的阻擋。而且寵佑也相幫人敵當魔鬼，如同保護小孩子，不叫賊來偷竊他的東西。平常說，天主用寵佑相幫那跌倒的人立起來，就是說的用寵佑相幫罪人回頭；天主用寵佑相幫走路的人往前進，就是說的用寵佑相幫善人修德立功。

內裏的寵佑

天主既是全能的，便能在人心裏做主，隨便出入；內裏的寵佑，就是天主在人心裏默啟一個善念，用一時的感動提醒人行善；比方我本以為不用做什麼，並沒有想到什麼善工，忽然心裏起了一個善念，想哀矜一個窮人，或念一串玫瑰

經，望一台彌撒。且有時候不但起這個意念，還不知不覺的提醒我，催着我辦成這件事。天主這個引導，在本性上加超性的神力，就是內裏的寵佑。比方一個外教人總沒有聽見過天主教的道理，但一輩子遵守了良心的法律，這樣的人，天主將開他的明悟，天主也不用打發傳教神父，也不用打發一位天神，給他講信德的道理；大概天主自己將感動他的心，相帮他發信望愛三德。這是天主親自賞的寵佑，這就是內裏的寵佑。又比方一個人從沒有想過世上的財帛不長久，早晚總得撒下；也沒有想過世上的光榮如同幻夢，一醒就完了，如同火燼冒出來的烟，着風一颳就散了；也沒有想到世上的快樂，如同一朵花，早起鬧着，及到晚上就落了。可是天主

寵佑光照他的明悟，如同在黑屋子裏點了燈；於是才想起世俗的混亂，光榮的虛假，快樂的卑賤，而立即改變他的心；那先前沒有想到的，現在懂得了；從前惱惡的，現在歡喜了。那末這改變人心的能力，可是從那裏來的呢？一定是從天主寵佑來的。到後來遇着不順心的事，當着魔鬼誘惑的時候，就起懶惰懈怠的意恩，往後退的念頭；天主的寵佑再提醒他，不叫他半途而廢，多多行善，若覺艱難，天主就加增人的能力，提拔人的主意，不斷的催迫人行善，這都叫內裏的寵佑。

外來的寵佑

再說外來的寵佑。天主既是萬物的真主宰，願意怎麼樣

，就怎麼樣，願意自己直接的到人心裏去，提醒人做超性的事體也行；願意用別的人或別的物件間接的使人做超性的事體也行；簡而言之，一切都由他做主。再說人的心既是不常隨從寵佑的指引，天主也不勉強；可是天主也常想好方法相幫人順從。平常天主辦事，不是自己直接的開明人心，是藉人講的道理，看的聖書，而內裏就提醒人立功。請看吾主耶穌立七件聖事，既是有了有形的禮節，並賦給人靈魂上無形的聖寵。若說天主當着什麼情形，趁着什麼機會賞人寵佑，大概是就着講的道理，看的聖書，立的榜樣，顯的聖跡，遭的患難，以及四末的念頭。

第一，能開人的明悟，教人分別好歹，知道該信什麼道

理，該守什麼誡命，就如黑夜走路，手裏若拿着燈籠，就不會跌倒，不跌倒，就不得陷入坑裏。寵佑如同深夜中的燈塔，指示人的道路；人因着這個燈光，能懂得信德的道理，知道奉教的需要，事奉天主的尊貴。從前的三位聖王來朝見吾主耶穌時，因着異星的引導，就沒有走差路。那末教友若願意走天堂的道路，也得有寵佑的光照。因為人的明悟只能懂得本性的事理，懂不清超性的事理；但寵佑的神光能照清超性的事體。

第二，寵佑能感動人心，提醒人改過遷善。人心裏有了寵佑，就感覺到愉快；天主賞人寵佑，不但是叫人認識所當做的，且是叫人做所認識的；不但是叫人信所當愛的，且是

叫人愛所信的。這是聖奧斯定說的。原罪傷害我們的靈魂，至於昏迷了我們的明悟，特地是削弱了我們的愛欲；非有寵佑不能治好。但有一點，寵佑與寵愛不同的，就是靈魂上沒有寵愛的，天主還不斷地賦給他寵佑。太陽爲普世有什麼效驗，寵佑在靈魂上也有什麼效驗，太陽能光照普世，寵佑也能光照一總人的靈魂。

第三，寵佑能加增人的力量，使人易於戰勝三仇的攻擊，避免世俗的誘惑，恒行於善，謹守規誡。原來寵佑並不賞賜，加增人天堂的賞報；但能相幫人求得寵愛的寶貝。所以凡是天主的默啟，庇護等這一類的恩典，都叫寵佑。經上說寵「伏望吾主，我等功行，寵照先之，輔翌前進，使我凡諸

禱者，行者，常自主肇又賴主訖」，正是這個意思。天主維持人的生命，還是在一總的思言行爲上默啓他，開導他，使他認出所當行的善，所當戒的惡；並也教他願意棄絕世俗修德立功升天堂；輔助他，成就他的善心，善願。所以人不論行什麼善工，都是天主默啟的。但天主不是時時刻刻地賞人寵佑；因爲寵佑是時來時去，人若需要寵佑，天主就賞賜他。就是寵佑不能常有，但也不用憂慮着沒有，到你需要時，天主的寵佑就降下來了。

第二百零零四題

● 問 寵佑是要緊的嗎？ 答 寵佑是十分要緊的，沒有天主的寵佑，誰也不

能行善避惡，走常生的道路。

解說

上面（即第二百零四）證明過，我們要免罪修德，救自己的靈魂，只仗恃自己的力量還是辦不到。那邊我也提起過，爲修德行，升天堂，該有天主聖寵的幫助，才能修真德行，得到天堂的真福。這就是我們現在所要詳細解說的。寵佑最要緊；若沒有寵佑，不但不能行超性的善工，得超性的賞報，且不能全守本性的誠命，得勝三仇的大誘惑。

（壹）問 爲什麼沒有寵佑不能行超性的善工，得超性的賞報呢？ 答 人沒有天主的寵佑，單以本性的力量斷不能立超性的功勞；只能行一些本性的哀矜，行一些於靈魂沒有

利益的善事，難得超性的真福（見上第二百題）。比方你搭了無論怎樣高的梯子，也是夠不着天；若非天主格外地相幫，永遠不得上去；只有天主的寵佑，却是夠着天堂的梯子。再比方學天文的人，離了千里鏡，看不見天上的星辰，看不透星辰的性質；靈魂的千里鏡就是寵佑。

◎問 人本性的力量不能行什麼善工嗎？ 答 人本性的力量只能行本性的善工，不能行超性的善工。

◎問 本性的善工能得什麼賞呢？ 答 本性的善工只能得這世上暫時的賞，不能得天堂裏永遠的賞。凡百種行事和天主規誠相合的，就叫做善工；比方做生活，念經言，望彌撒，哀矜窮人等都是。還有克制邪情，退脫誘惑，也算為

善工。比方貪喝酒的，克伏喝酒的誘惑，自禁不喝；貪財的，不起偷人錢財的意願，習慣罵人的，禁口不罵；貪吃的孩子，不偷父母或別人家的東西吃。這樣的行爲，都是最中悅天主聖意，最有功勞的。但是善工分有本性和超性的兩等。

◎問 什麼叫做本性的善工？ 答 凡人自願按着天主的聖意，但只靠自己的力量做一件善事，這就叫做本性的善工。說「只靠自己力量」，爲的是若靠了天主聖寵做的，便不是完全本性的了。所謂「自願」，因爲若不是出於自願做的，便沒有功勞，不應得到賞報的。所謂「按着天主聖意做的」，因爲不按天主聖意做一件事，便是犯罪了。

◎問 什麼叫做超性的善工？ 答 凡人自願按天主聖

意，依靠天主聖寵做一件事，這便是超性的善工。

◎問 人本性的善工，將來在天堂上也能獲得賞報嗎？

答 大凡賞報，該和功勞相稱；所以本性的善工，只能獲得今世暫時的賞報。天堂的福氣却是超性的，無窮的，從天主性裏來的；倘本性的善工也能獲得天堂超性的福，便不相稱了。

◎問 一個人能有天主的行事，便可得無窮的賞報嗎？

答 凡人有聖寵，便像似天主，有超性的能力；所以他的行事，便該得無窮的賞報。平常說來，一個人做了一隻自來火匣子，應得的代價很微，絕對不該得一萬銀子的賞報；因為行事和賞報大不相稱。一個本性的行事和天堂上任何樣的

賞報，都有極大無窮的分別，比方你拿幾粒木屑來比一百萬銀子，這個分別雖大，還比不上那個分別。因為一個本性的行事，所有的功勞是從人來的；人是有限的，所以行事也是有限的。若論天堂的賞報，却是無窮的。比方你想去外國做買賣，必要先辦銀錢；不然的話，到了那裏既買不着貨，又沒有飯吃。人拿本性的功勞換天堂，也是絕對不可能的事。

問 若外教人順從正理，不背良心，天主豈不賞他寵佑嗎？

答 若外教人順從正理，不背良心，天主也賞他寵佑；但不是看他本性的善功。因為本性的善功不足以得超性的賞報；外教人也能辦許多善事（見以上一百一十四：張），如孝敬父母，接濟窮人，壓伏忿怒，待人和平，公道等。但他們

做這些善事，不是爲天主，不是爲天堂，也不是本着超性觀念做的，只以本性的觀念及本性的能力做的；所以只可叫做本性的善事。不過因爲他們沒有犯罪，除去聖寵的阻擋，所以天主看他這克制的功勞賞賜他就是了。

◎問 世上的人都得了天主的寵佑嗎？ 答 世上也有未得天主寵佑的，是因他自己犯罪擋住了天主的寵佑，天主的本心既願拯救普天下人的靈魂，必然也願給一總人的寵佑，相幫一總人守本性的誠命；人若守好了，天主還必定引他奉教，設法救他靈魂。

◎問 爲什麼沒有寵佑不能全守本性的誠命，得勝三仇的大誘惑呢？ 答 人類因爲受了原罪的遺害，本性的力量

太懦弱，加之私欲偏情又很厲害；所以沒有聖寵不能全守本性的誠命，就如一個病人，沒有人扶着他，就不能走路；又如迎風行船，一天走十幾里路還覺很難；若遇着了順風，一天走一二百里也不費事。人本性的能力，因受了原罪的遺害，至於弱到極點；要想明白本性的一切事理，完全盡本性的一切義務，並抵抗一切大的艱難誘惑，不靠天主的援助，只賴自己的力量是萬難辦到的，甚至可說是不能夠的。倘使亞當犯罪以前，沒有這如今人得的聖寵，能認識各樣真實道理，全守各樣本性規誡，無非是因他的明悟清爽，愛欲正直。

◎問 難道說人不守規矩是因爲沒有天主寵佑的緣故嗎？

答 不是這樣，人不守規矩，是因爲不願善用寵佑。到

底天主不記仇人，常賞人寵佑。我們上面曾經提過，因爲人棄絕了天主，所以才失落了守規矩的寵佑；就如病人面前有藥，但不願吃或不能吃，那末怎樣能抱怨醫生不給他治呢？人不肯隨寵佑的引導，不能抱怨天主不相幫。

◎問 我們有了天主的聖寵，就能躲避一總的大罪嗎？

答 我們有了天主的聖寵，就能躲避一總的大罪，嘗見有許多教友在五六十年間，一個大罪也沒有犯的。

〔解說〕

由以上的道理可以看出，我們若願救靈魂，當看重天主的寵佑；而且我們幾時做了善工，或修成聖的德行，萬不可歸功於己，只當光榮天主，感謝天主。既然明白了寵佑是多

麼重要，就容易打破驕傲。因爲人素日心高意大，只靠自己，不願求人，現在知道了自己的懦弱，離了寵佑不能立什麼功勞，修什麼德行，於是也就能發謙遜的心，看重寵佑了。

◎問 天主對每人都施以救靈魂的重要寵佑嗎？ 答

因爲天主的寵佑十分重要，所以不論外教的，異教的，奉教的，罪人，義人，都可得着爲救靈魂夠用的重要寵佑。這也合乎聖經；爲當信的道理。

◎問 一個在寵愛地步生活的教友，有天主的重要寵佑

嗎？ 答 一個在寵愛地步生活的教友，天主就賞他寵佑，以便全守天主的誠命。比如熱心人爲克勝猛烈的犯罪誘惑，常賴天主的重要寵佑。聖保祿（格林多前書十·十三）說：「天主

是有信有義的，必不叫人受試探更超過於所能受的。人受誘惑時，總要給他開一條出路，叫他能忍受得住」。所以幾時善人犯罪，是因為天主給他的聖寵不足；但天主所給善人的聖寵是富足有餘的。善人所以也犯罪的緣故，是因為他不會善用聖寵。

◎問 一個在大罪地步生活的教友，也有重要的寵佑嗎？

答 一個在大罪地步生活的教友，天主發仁慈就賞他寵寵，使他壓伏誘惑，保持自己不犯新罪，並遵守天主的誠命；而且天主還時刻地賞他寵佑；使他認識自己的罪過，而痛悔定改，辦個妥當告解，以恢復所失的寵愛，安然遵循升天的道路。聖教會教訓我們說，罪人失落靈魂，不是因為不能

成善人，是因爲他們不肯成善人。

◎問 天主用寵佑相幫人救靈魂，可限于什麼程度呢？

答 天主賞人寵佑，至少得叫人足夠得着信德，及守得住誠命爲程度。此外天主還另外賞人特別寵佑的多少，當有天主定奪，我們妄測不得。但天主賞人寵佑的多少，也得看人對於天主寵佑利用的怎樣，是用得合理或是不合理。

◎問 以上所說「仍不失自主之權」，是什麼意思？

答 「仍不失自主之權」是說，一個人雖有了那天主的寵佑，助他行善工，但是他進行，或不進行，却隨便他自己；不是一定要逼迫他行這善工的。人有自主權；天主的寵佑用不用，各人自主。天主並不強迫人，也不奪去人的自主權。天

主的聖寵使我們行善避惡，但不損害我們的自主權，就是說，我們雖有了聖寵能行善，可是不行善也由得我自主。我們能避惡；可是不避惡也由得我自主。所以誰若辜負天主的寵佑，將來喪失了靈魂，當怨自己，可怨不得天主。這是聖教會信德的道理。凡說亞當犯罪後，人的自主權已經消滅，或說我們的善工或惡行都是天主的事，與人無關，這兩樣的道理都是異端；聖教會早已棄絕他們。再看聖經上每章都有規勸罪人改過，善人恆行於善的話；從這上面看來，可知人有了聖寵仍能自主，毫不勉強。因爲一個人若沒有自主權，人便不須勸他做一事，或免一事；勸也無益，聖師們都異口同辭的說，人不爲聖寵所強，有了聖寵，仍能自主。他們爲作

証這端道理，曾借用了耶穌當日向日路撒冷京城所說的話：「不知幾回我要招聚你的兒子，如同老雞招集小雞聚在他的翼下；到底你們却不要」。

論善用天主的寵佑

天主給的寵佑足夠而且有餘；可是人還有自己當盡的責任，就是要善用天主所賞的寵佑，方能救得靈魂。

◎問 何爲善用天主的寵佑？ 答 善用天主的寵佑，就是同寵佑協力合作，一致進行，不阻撓反抗。

◎問 爲什麼我們要救靈魂，先必同寵佑協力合作呢？ 答 救靈魂這件事，原是天主和人協力合辦的；所以我們不可單叫天主那一方面去擔任，自己却袖手旁觀，不肯隨着

天主的寵佑做事；凡事都應該隨從寵佑，同天主的寵佑協力合作。不然的話，怎樣能有升天堂的希望呢？天主所賞的寵佑雖多，然而人若不善用，還是不能得救。你若得了重病，雖有名醫盡力給你治療，給你對症的好藥，但你不用，還是不得好。再比方你跳下了井，眼看就要淹死，別人給你投下一條繩索，你却不肯握着，或是握不結實又放鬆了手，那末你還是要被淹死。你餓急了，給你擺上一棹好菜，你却不肯用，還得餓死。再比方雨水落到地上，那地若是硬的厲害，那雨水遂即流到別處去了。所以幾時天主光照我們的明悟，知道什麼事好，什麼事該做，並感動我們的心，叫我們樂意去做什麼善事，我們就當爽快地遵辦，不可阻撓，反抗；不

然就是於救靈魂大有防礙的。要不犯大罪，只需有天主的聖寵和你的好意志；天主的聖寵是不缺，至於好意志却在你的手裏；你要有便有。

問 這「同寵佑協力合作」是怎樣說法？ 答 「同

寵佑協力合作」不過是順從天主在人靈魂上所有善意志的神感。有時天主的聲音在人心裏默啟人，勸導人做一樣善事。比方從前天主呼喚先知撒烏爾，他向天主說：『我在這裏』（見列王傳一卷三，四）。這樣的回話就是同寵佑協力合作。因為他明知自己要遵天主的聖旨。還有保祿赴達瑪斯城時，路上遇見耶穌顯現，便嚇的倒在地上，向耶穌說：『吾主我在這裏，你要我做什麼？』（宗徒行實九，六）。達味聽了先知那丹的

責備，便認罪道：『我犯着罪了得罪天主』（列王傳二卷，二十三）·聖伯多祿三次背主後，因着耶穌的回頭一顧，他便痛哭不止（見瑪竇二十六，七十五）·布彼加諾聽從心裏的善願，便進堂祈求·瑪達肋納伏在耶穌足下，流淚痛哭（見路加七，三十八）·這些古人都是自己和聖寵協力進行·反而也有不肯和聖寵協力進行的：比方諾謁同時的人不肯相信洪水的罰，落得的親子不肯離開所多瑪城（見創世紀十九章）；猶太人不肯聽信耶穌的教訓（見路加七，三十八）·總而言之，凡違背自己良心的，都是不肯和聖寵協力進行·

◎問 人該順從超性的善願神感嗎？ 答 人該順從超性的善願神感，不應阻撓反抗：就如順從本性的口渴願飲，

肚餓願吃，願盡職責，以保養肉身的性命。

⊗ 問 誰使人同寵佑協力合作呢？ 答 使人同寵佑協力合作的還是寵佑；如同使人順從本性善願的仍是本性。

⊗ 問 教友做一個善工，是他自己做的，還是聖寵獨做的？ 答 教友做個善工，是教友和聖寵，聖寵和教友同做的；因為聖寵和人合成了一個，人用聖寵所給的力量行事的。

⊗ 問 這樣說來，聖寵和人性各做一半的工夫嗎？ 答 不是的，是聖寵做成的；不過聖寵給合了靈魂，而人因聖寵的力量行善工。比如教師握着學生的手寫字，字是學生親手寫的；可是教師相帮他寫成功的；這簡直可說字是他們二人寫成功的，至論救靈魂的事，也是這樣；雖屬人自己辦的

，可是天主用聖寵相幫成功的。

◎問 人能相反聖寵不從聖寵的指引嗎？ 答 人能相反聖寵，這是聖教會的定論脫利滕公會議說：「雖然有人說人總不能相反聖寵，這是異端人，是聖教會所棄絕的人」。不過那聖寵有效驗的，叫做「有效的聖寵」。那末天主給的聖寵爲盡我們的本分，可確夠了；其實毫不見效，就叫做「無效的聖寵」。我們在順從聖寵默感的時候，同時固然覺着。但我們不需要，便能不順從。我們不但能相反天主的寵佑，且多次竟然相反了。

◎問 倘聖寵的效驗，只在人的協力進行，凡人做的善工，都是自主之權的功勞，與聖寵有什麼關係呢？ 答 善

工關係天主的聖寵，上面已經說過。但也關係人的自主權；可是這個自主權，先該被聖寵提拔到超性地步；及到聖寵進入人心，人就能將這聖寵的力量隨便利用，如同人利用自己的主權一般。

☉問 什麼叫做相反聖寵呢？ 答 相反聖寵，就是不順從聖寵所默啟的善念善願。比如從前耶穌（見路加二十二，四十八）向如達斯說：朋友你爲什麼用接吻禮來負賣人子呢？如達斯當時做什麼？他不聽耶穌的善勸，相反聖寵。

☉問 相反聖寵是相反誰？ 答 相反聖寵就是相反聖神；因爲聖寵默啟的善念善願，都是聖神的恩典。

☉問 大凡相反聖神的應該懼怕什麼？ 答 大凡相反

聖神的，應該懼怕天主，減低聖寵的數額，減小聖寵的力量；後來眼睛漸漸瞎了，心也漸漸硬了。相反聖寵的人不忠信，而且沒有良心；從前賞過多少恩典，因為他們不會善用，所以漸漸減少，至於被天主因公義而完全棄絕了。這樣的人，也不能怨天主；因天主是無窮仁慈的，常常給他們為救靈魂重要的聖寵。天主既是這樣地好，那末硬心的罪人，就應該大大地怕着：第一，因為他們覺到容易獲得天主的寬赦，便任意得罪天主。這樣的行為是犯大沒有良心的罪；是托天主的仁慈，大膽去作惡。第二，當有多少聖寵時，該懼怕着，若是現在不改過，恐到將來聖寵少了，改過更難；且許忽地死亡臨頭，改過已來不及了，就沒有工夫痛悔改過了。

擴充

論寵佑的重要性

(壹) 天主造人，把人提拔到超性的地步，並給人超性的終向；使將來能享見天主，而得永福。但人將獲得的終向，要看他的在世行爲；而爲救靈魂得永福的行爲，必須是超性的；超性的行爲非有天主的寵佑，不能成就。這樣可見寵佑的重要了。

(子) 就本性方面說寵佑的重要

寵佑是很重要的，若沒有寵佑，不但不能信賴天主，救自己的靈魂，也不能全守本性的誠命，得勝三仇的夫誘惑。從本性方面來說，自有原罪以來，人的本性就受了傷，

那末若沒有寵佑相幫，單靠人的力量，則有三樣事情是萬難做到的：第一，不能全懂本性的道理，必須天主光照明悟，纔能分別善惡；第二，不能全守各樣規矩，如真心寬免仇人，犧牲自己，終身潔淨；第三，不能完全抵擋猛烈的誘惑，就是不能得勝三仇，壓制肉情，棄絕世俗，戰勝魔鬼。所以吾主耶穌（馬太二十六，四十二）告訴宗徒們說：「你們總要祈禱，免得陷於誘惑；你們的心固然願意，肉體卻軟弱了」。吾主耶穌又教訓宗徒們念完了經就求這個恩典：「又不我許陷於誘惑，乃救我於凶惡」。試看天下的教友都是懇切地這樣求着，不隨誘惑；順從正理，不肯良心。

聖保祿（羅馬書七，二十四）也清清楚楚地說過：「我所願意的

善，我反不作。我所不願意的惡，我倒去作；我真是苦阿，誰能救我脫離這取死的身體呢。感謝天主，靠着我們的主耶穌基督就能脫離了。亞當犯了罪以後，本來人還認識幾端道理；比如因着良心的指引看到了天地萬物，就知道有天主；那末便能守幾條誠命。聖保祿（羅馬一，二十二）責備羅馬人，認識了天主，沒有光榮感謝天主，不免有罪。人也能抵擋幾個小誘惑；因為本性的力量雖然懦弱，私慾偏情雖然厲害；但人性並不是整個地敗壞了，就如一個病人，病重的任何樣地厲害，只要未死，總還能動彈；不過很費難罷了。

（丑）就超性方面說寵佑的重要

從超性方面來說，按聖經上的話，我們自己一點超性的

能力也沒有，大凡超性的善工，非賴寵佑辦不了。人沒有天主的寵佑，就如同一個死屍，不能行動；如同一個瞎子，不辨五色；如同一個烏雀，不懂人事。人要做超性的善工，一時一刻也離不了天主的寵佑。這說的是寵佑相幫人行善工，從始至終，總離不得天主的寵佑。就是說，天主先光照人的明悟，叫人知道該做什麼善工；繼則感動人的愛欲，使人欲行善工；最後就加給人的力量實事求是，把善工完成。聖保祿說，我們沒有寵佑不但不能行超性的善工，連願意也不可能，甚至說「耶穌我等主阿」這句話，也得天主聖神默啟。聖宗徒（格林多前書十二，三）說：『若不是被聖神感動的，也沒有能說耶穌是主的』，人類呼號耶穌聖名，看來似乎平常；

但若沒有聖神感動，呼號也是瞎呼號，於救靈魂無益。我們心裏想行一樣善工，也得要有天主提醒；我們自己不能想到救靈魂的事；而我們所有的能力，都是從天主來的。聖保祿宗徒也說：「並不是我們憑自己能承擔甚麼事；我們所能承擔的，乃是出於天主」（格林多後書三，五）。聖宗徒論人靠自己的力量不能有信心說：「我們因着基利斯督，所以在天主面前才有這樣的信心」（全上）。又在斐利皮書（二，十三）上，論聖寵爲成全救靈的善工是需要的說：「因爲你們立志行善，都是天主在你們心裏運行，爲要成就他的美意」。所以願意行善，雖然在我們自己，可是天主教我們願意的；行善雖然也是我們自己，可是天主相幫我們行的。救靈魂是超性的

事；人若沒有寵佑，不過能行幾樣本性的善工，不能行超性的善工。就如一塊磚瓦，不能開花；一隻鳥雀，不能做人的事情一樣。

吾主耶穌(見若望十五，五)立聖體的那一天傍晚，在路上曾經指着葡萄樹向宗徒們說：『我是葡萄樹，你們是枝子；你們該在我裏面的；我也在你們裏面的；葡萄枝，若不在葡萄樹上，自己就不能結果子。你們若不常在我裏面，也是這樣；離了我，你們就不能做什麼』。看這聖經上的話，却不說是沒有天主的寵佑難於自己行善工；偏說是什麼也不能做。

再者吾主耶穌說「樹木」兩字，指的是人不要想，離了天主的寵佑能辦一些關於靈魂的小事，只不能辦那重大的事。

·絕對不是那樣；因為關於救靈魂事的大小，常離不得天主的寵佑。耶穌是樹身，我們是樹枝；我們不和耶穌結合，就是若沒有聖寵，終不能做超性的事，如同葡萄樹枝不和樹身結合，不能結菓一般；這話說得清楚極了。當初有個異教人白臘日，不明瞭這些話；他說，人不用寵佑，靠自己力量能升天堂。聖奧斯定一輩子常常盡力闢這種邪說，講論這個道理；他大概是說，我們本來什麼善長，都是從天上來的。聖教會按着聖奧斯定的話，斷定了爲救靈魂，需要寵佑，爲信德的道理。天主降生後五百二十九年，奧耶日公議會說：「若有人說雖然沒有聖神的光照，只要靠着本性的力量，就能行救靈魂的善工，能順從福音的，這是被棄絕的人，異端

人說的話」，若是真的，誰還願意經求天主賞賜寵佑呢？誰不願意靠着自己的力量，救自己的靈魂呢？聖教會常提醒教友，求天主相幫，經上說：「伏望吾主，我等功行，寵照先之，輔翌前進；使我凡諸禱者，行者，常自主肇又賴主訖」。說的是求天主在一切上都常相幫，保護；以免不行。這樣看來，凡屬人類，誰也缺不得天主的寵佑；寵佑於救靈魂是最需要的。人離了寵佑，就如樹根缺了水的滋潤，單被太陽晒着，漸漸將樹枝晒乾了，不久也就死了。再如航海無船，就是沒有風雨的阻擋，也不能渡海，要想登岸，得先渡這個大海；但沒有天主的寵佑，是萬萬不能達到的。再比方靈魂一離肉身，肉身不能動；那末靈魂若沒有聖寵，也就如同

死了，什麼都不能辦。聖多瑪斯曾用這個比喻說，要寫字，但有筆，沒有墨，是寫不成的；要想寫德行的字，若沒有天主的寵佑，也是寫不成。

注意，你若沒有寵佑，什麼也不能做；但自己不努力，寵佑也不能救你，人要救靈魂，一方面該當誠心祈禱，如同救靈魂的事全在天主；一方面又該當自己努力，如同救靈魂的事全在我們自己，吾主耶穌在十字架上流盡了自己的聖血，不是為別的，是叫人重得亞當所失的聖寵，

(寅)

若有事，為要得它須有天主格外的寵佑，人若願意得那個事，只有普通的寵佑不足，還得有天主格外的相幫。比如願意一輩子避免各樣小罪，或是到死恆心行善，

若沒有天主格外的寵佑，是萬萬不能辦到的。一，避免各樣小罪，若沒有天主的格外保佑，除了聖母以外誰也不能的。這是脫利滕公議會所定的道理上：一輩子也不能免犯不全故意的的小罪，這是信德的道理；若說不能常久避免各樣小罪，雖然不是信德的道理，也是不能錯的道理。聖亞各伯（三·二）說：『我們在許多事上得罪天主』。聖若望（一書一，八）也說：『我們若說沒有罪，那是瞎說』。依賴普通的寵佑，只可以避免一兩條小罪，不能完全避免各樣小罪；因為人自從有了原罪，便明悟昏迷，肉情妄動。你對於這一個已來的誘惑正想設法打退的時候，忽然那一個誘惑又來了；左邊戰勝了誘惑了，右邊的誘惑又打敗了你。

二，恒心行善到底不犯大罪，保持寵愛，直至善終。按脫利滕公議會的道理，這也是天主格外的恩典，普通的寵佑不穀，所以彌撒經本上，聖教會屢次提醒教友，求主賞賜恒心行善，而得善終。因為聖教會知道善終的大恩，不在人的能力，全賴天主的仁慈；而天主也願意賞人得善終。所以凡誠心懇求的，總不能白求；必將獲這個大恩。死的時候帶着寵愛，是天主格外的大恩；因為你在其他帶着大罪的時候，也能死；恰好賴天主的仁慈待你有着寵愛的時候，天主收了你的靈魂，豈不是天主格外地恩待你麼？再說有的人許多時候都帶着寵愛，但却不死；恰巧失了寵愛的時候，竟然死了。那末這帶着寵愛死的人，能說不是天主的大恩麼？再說人

無論有多大功德，總不能說是定可得善終，因為善終；的恩典，不是以人的功德能夠買得的；天主也並沒有許下善終，是善功的賞報。所以我們該常常求這個大恩。誰求善終，就可得善終；因為耶穌說過：「凡因我的名字，向聖父不拘求什麼，沒有求而不應的」（若望十六，二十四），但若說沒有天主的啟示，誰也不能說一定要得善終。聖保祿（斐利皮二·十二）說：「你們當恐懼戰兢作成你們得救的工夫」。聖保祿的意思，是提醒人發謙遜；並存想人本來實在無能；所以也是相幫人發望德。倚靠天主的仁慈，什麼德行也能修，什麼恩典也得得。因為謙遜（即愛德）與望德這兩樣，是天主教的根本。再說你犯了一輩子的罪，誰能敢擔保你臨終的時候，定

要回頭改過的呢？你別說右盜臨死回頭，我也臨死回頭。那是耶穌特別的幫助，天主格外的恩典；你若盼望如同右盜，那豈不是妄想麼？

(貳) 天主常常給人重要的寵佑

聖寵是天主的產業，天主願意分給人多少，就分給多少；只有天主能賞賜人這個大恩。不過天主是仁慈公道的，既然許了賞賜人重要的寵佑，並且也願意拯救一總的人；所以天主必賞給一總人的寵佑。

一，天主的仁慈，願意救一總的人；聖保祿給第茂德寫信（前書二，一—五）說：「第一要為萬人懇求天主；而天主也很喜歡這樣 祈求；因為天主願意萬人得救明白旨道」。為

救人的靈魂，要算祈禱最重要。天主既願我們爲一總人祈禱，就是願意救一總的人；若不願意救一總的人，爲什麼還命我們爲一總的人念經祈禱呢？從此可知，天主既命我們爲一總人祈禱，就不會教我們白費心腸；因爲那是大不合情理的事。既是天主願意救一總的人，而且救靈魂又離不了寵佑，那末天主必要賞賜一總人足用的聖寵。科學家的俗語說：「誰願意得終向，就要有得終向的法子」。天主造了太陽，光照普世，誰也能沾他的光。

二，天主是公道的；人的力量既不能全守十誡，天主又命人全守十誡，自然天主要相幫。聖奧斯定說：「至公至義的天主，不能命人做不能做的事」。可是天主能命人做兩樣

事：就是人能做的當做；本性不能做的，當求天主相幫。大凡誠心求天主相幫的，天主不會不相幫。

三，天主既是公道仁慈的，一定賞賜我們寵佑；並且吾主耶穌親口（若望十六二十四）說過：『你們求就必得着』。又（二十二節）說：『你們若因着我的名向天主聖父求什麼，他必賜給你們什麼』。聖保祿（見格林多後書九，八）也說天主是忠信的，常賞人相稱的寵佑，以行善避惡。一總的人都該當絕對地相信，盼望救靈魂升天堂；若天主不相幫，那末吾主耶穌不是說了虛話麼？失望算犯大罪；若天主不願意救一總的人，還能罰那不信他的人麼？再說，天主雖然真心願意救你，可是不一定你就能得救；因為天主願意了，還得你也願

意，若你不願意，天主也是沒法；因為人有自主權，天主單能相幫，不能勉強。

■ 天主賦給善人寵佑

天主願意一總的人救靈魂升天堂，這是信德的道理；因而可說天主一定也賞給一總的人寵佑，因為不拘什麼人，領了洗的或沒有領洗的，非靠着寵佑不能立常生的功勞，也不能守本性的誡命，更不能救靈魂升天堂；天主既願意人救靈魂，所以不能不賞給人救靈魂的寵佑。

按情理來說，兒女有了患難，做父母的不能不救濟。善人靈魂無罪，便是天主可愛的兒女；並因染過原罪，本性極其懦弱；要遵守規誡，退除誘惑，實在是難。天主看見自己

可愛的兒女這樣爲難，豈有不相幫的道理麼？所以按聖教會信德的道理來說，善人若爲謹守嚴命，或爲退除大誘惑，需要寵佑，天主必定賞這足用的寵佑。聖奧斯定說：「你們若不離開天主，天主萬不在先離開你」。聖利高畧說：「天主若不相幫你，你犯的罪就不算罪了；因爲你沒有天主的寵佑，萬萬不能抵擋誘惑；既是不能抵擋，犯了罪怎麼能歸罪於你呢？」

■ 天主賞賜罪人寵佑

普通的罪人，連固執於惡的人，天主也賞賜他們重要的寵佑，以便他們回頭改過，歸向天主。所說的罪人，就是開了明悟，犯過大罪的人。雖然那些下了地獄的人，從前在世

上也得了天主的寵佑，能夠救靈魂，却下了地獄，這可只抱怨自己，不能抱怨天主。天主在聖經上藉着厄則結先知（三十三，十一）的口說：『我斷不喜悅惡人死亡；惟喜悅惡人轉離所行的道而活』。

再說聖經上常讚美天主的仁慈，因為天主願意一總的人都走天堂的道路；而常提醒各等罪人回頭；所以不拘多大罪人，只要一口氣未斷，天主還是等他回頭，以救他的靈魂。由此看來，可見天主願意救一總的人，而為救靈魂的重要方法，天主也必賞賜。就如心裏恐懼不安，害臊厭煩，常生疾病，時遭患難等，都是為提醒罪人回頭，免下地獄的方法。好像打官司的，官未定案的時候，官司不算輸；罪人未死的

時候總有回頭的可能。

前面說過，人離了寵佑，什麼善工也不能行。所以沒有寵佑，罪人不能回頭；且聖教會恐怕罪人沒有回頭的能力，所以命人解罪至少每年一次，及領聖體至少每年一次。那不是命人冒領聖事麼？不是，既然命我們妥當辦神工，想必都是有天主的寵佑，都能回頭。所以雖然人犯大罪，又離開了天主，失落了寵愛，可是還常有足用的寵佑，至少常有祈禱的能力，以求重要的寵佑。

聖經上吾主耶穌（瑪竇七，七）說的「你們祈求就給你們尋找」，也是指罪人說的。就是罪人若願意回頭，天主必賞他回頭的寵佑。

三 天主賞給外教人寵佑

一總的外教人，也都有足用的寵佑；所以他們能認識天主，成天主的兒女。原來外教人有兩等，一等是沒有聽見過福音的；一等是聽了天主教的道理，不願信從。外教人得的寵佑，也不是他們本性的力量，還是仁慈天主賞給他們的；所以若是他們按着自己的良心，守良心的法律，必定能得寵佑的光照。

一，爲證明這端道理，聖若望新經(二，九)說，吾主耶穌是「真光，光照一切生在世上的人」。又(八，十二)說：「我是世界的光；跟隨我的，不在黑暗裏走」。又在聖若望寫的后信上(二，一二三)說：吾主耶穌「爲我們的罪做了挽回祭，

不是單單爲我們的罪，也是爲普天下人的罪。聖保祿給弟茂德寫的前信上（二·四）說得更清楚。他說：「天主願意萬民都明白真道；因爲只有一位中保就是吾主耶穌：作萬人的贖價」。難道說外教的不是人麼？所以吾主耶穌，也爲他們流了寶血。聖奧斯定說：「死在黑暗中的人，不能說自己沒有過失；因爲天主的真光照滿了普世」。

從上面那些天主，或是聖人們說的話來着想，若是天主不賞賜外教人足用的寵佑，不能說天主真心願意救一總的人；因爲救靈魂，發信德，守規則，全是超性的事情；沒有寵佑，人的力量是萬難辦到的。天主若不賞外教人寵佑，外教人也就沒有奉教的本分了。況且按公理來說，亞當的罪既是

害了普世，耶穌的功勞也得叫普世沐受；那纔合乎情理。

二，若說天主怎樣賞賜外教人寵佑，這也有許多情形，方式：或是天主光照他們的明悟，感動他們的心情，相幫他們發信望愛三德；或是天主打發一位天神，相幫他救靈魂；那都隨天主的聖意。但是平常天主總是以人救人；就是打發傳教的神父，茂利納博士說：「神父到那一個地方去傳教時，天主的聖寵如同一道河，往四外分流」，論到異教人，天主也賞給他寵佑，相幫他遵守所知道的誠命，以及壓伏犯罪的誘惑；並且天主還賞給他重要的寵佑，使他認識真教，棄邪歸正；倘若實在達不到棄邪歸正的這一步，只因他係好心，外而雖屬異教，而內裏確係真教的人，也能救得靈魂（見

八冊)。天主賞人的寵佑不同，按真理說來，天主賞人寵佑，本來是多少不同；有的人得的多，有的人得的少；有的人得足用的，有的人得實效的；全是隨天主的聖意。若問爲什麼緣故天主賞人聖寵不是一般多，這個事獨有天主知道，人不能懂得。所知道的，天主賞多賞少，不妨礙天主的公義，這是一定的道理。況說人生在世帶着原罪，本是天主的仇人；天主原來無需賞人聖寵。若說天主多賞那一個，少賞那一個，那當然是由天主自己作主；誰敢說天主不公平呢？但任何人都有足用的寵佑；所以不拘什麼人若犯了罪，總不能說是因爲沒有寵佑的緣故；只可說他們不隨從寵佑罷了。爲什麼天主賞了這個人的那個恩典，却沒有賞給那個人的這個恩典

，或某人得的多，而某人得的少，在某人身上天主大方，在某人身上天主吝嗇呢？這個我們可不用管；因為各人都得了足數救靈魂的恩典，總不能抱怨天主誰得的多，誰得的少。若有人問，爲什麼天主造了甜瓜比常生菓大，菊花比茶花大？爲什麼這花不是那花，爲什麼孔雀比鴛鴦好看？爲什麼無花菓甜，芹椒辣？別人定要說他是個糊塗人；因爲既要世上好看，萬物就不該一樣；這物非那物，也是一種美麗，所以有大小，貴賤，高底，苦辣，酸甜，美醜的分別。論到超性，也是一理，誰也得了各各不同的恩典；你得這樣恩典，他得那樣恩典，全隨天主的安排。所以聖保祿沒有伯多祿的聖寵，安當不是亞大那爵，聖亞大那爵不是聖執羅尼莫。這

樣看來，聖教會却是如同一個花園，什麼樣的花都有，有大的有小的，顏色既不一樣，香味也有分別；各有各的美麗，各有各的枝葉。既是都不一樣，那末就成了一個體面的景緻哪！

（參） 論與寵佑協力合作

從以上的道理看起來，天主固然賞給一總人救靈魂的寵佑，可以抵擋誘惑好守規誠。可是有好多人不抵擋誘惑，不遵守規誠，不得升天堂，這是什麼緣故呢？是因爲人不順從天主的指引，故意違背天主的相幫；所以該怨自己，不當怨天主，如同人在夏天時渴了，雖在不遠處有水可喝，但是他却不願意去喝；那末這樣若因渴而死了，能夠怨那一個呢？

只能怨他自己。天主願意救人，人也當願意得救；如同天不下雨，他就不長穀；要想五穀生長，有他還得下雨。那末單有寵佑，沒有自主之權，行不出善功；但有自主之權，沒有寵佑，也是辦不成。但有什麼憑據可以證明這個道理？天主藉撒意亞先知（見五，三十八）的口說：猶太人，你們自己說罷。我爲管我的葡萄園，可有什麼還未作到呢？我極希望着收好葡萄；不料竟長了野葡萄。我就願意教你們知道，我後來怎樣罰你們。我要折毀這垣牆，毀壞這葡萄；我將不降雨水，叫那荆棘荒草遍生着。天主若沒有操心去管這葡萄園，所有這些指出的對於我們責備的話，還有什麼意思呢？天主若沒有給我們得常生的能力，不能結常生的菓子，還能怨我

們嗎？宗徒行實（七，五十一—五十四）上記載，聖斯德望致命的時候責備猶太人說：「性情不好，心地不正的你們這些人，常常違背聖神；你們祖宗怎樣；你們也是怎樣」：假定寵佑不足用，那末猶太人有罪，聖斯德望怎樣能責備他們呢？聖保祿給格林多人（六，一）寫信說：「我勸你們不可徒受天主的寵佑」。若是寵佑不足用，聖保祿不能這樣勸他們；既能辜負天主的恩典，必是有了恩典。所以論天主說，他把寵佑預備妥當了。聖方濟各撒肋爵說：「比方一個病人的手裏拿着一劑藥，但是不吃，這樣也算取了這劑藥，也算沒有取；就是白取了。天主的寵佑來到了你的心們上，也算是你受了寵佑；但是你若不開門，不領到心中，那末也是白受」。

(肆) 論有實效的寵佑

有效的寵佑，就是天主教在某一種情形下，觀察了某人的稟性，脾氣，以及當時的心情，預知這個人一定不違背寵佑，就賞給他。天主雖賞人寵佑但人仍不失自主權；因為寵佑不滅人的自主權，可是更能光照人的明悟，堅固人的愛欲；若要明瞭了那寵佑和自主權是怎樣結合的，就可以想到聖寵是光亮，也有力量，能光照明悟，堅固愛欲。一個大光加在小光上，不但不滅小光反加其光；一個大力量幫助了一個小力量，不但不滅其力，反增其力。聖寵的光亮加在明悟上，並不消滅明悟的本力；如同一對眼鏡帶在眼睛上，決不消滅眼睛的本力。聖寵的力量幫助了本性的愛欲，也不消滅自主

權；如同飲食的力量，不但不減本性的自主權，反加強了一些自主權的力量。因爲人受了飲食，便增加肉身的力量，而在行動之間，更能自主。這是因爲聖寵所傳的力量和人的愛欲結合了，兩個力量合成一個；那末效力更來得大，而兩個都有力量。就如火通透了燃燒紅的鐵一般，被火燃燒紅了的鐵，燒壞房屋，也可以說是火燒的；因爲鐵的本性並無傳火的力量。但也可以說是鐵燒的；因爲鐵本性的力量雖沒有火力，可是鐵通透燒紅了，便成了火。同樣，一個超性的工夫也能說全是聖寵的效驗；因爲人的主權若沒有聖寵，不能做這工夫；就如鐵照木性之力不能傳火燒房。又能說是人自主權的效驗；因爲自主權和聖寵合做了這超性的工夫；所以這

等工夫也是自主權的效驗。那末順從天主提醒所立的功勞也全是天主的，也全是人的。既然全是天主的，那末人就不能矜誇自己，發驕傲，自滿自大。既也全是人的，那末就能夠受賞。聖奧斯定說：「天主賞報我們的功勞，就算賞自己的恩典」。這是一端奧妙道理，不容易懂清。可是有兩樣定理：一是人有自主權，一是寵佑的效驗。這兩樣是彼此相連的；就如一個鎖鍊，我們能看見這鎖鍊的兩頭；可是看不見這一個一個的鉄環是怎樣地連着。人若沒有自主權怎樣能說救靈魂呢？若沒有寵佑又怎麼能救靈魂呢？人有自主權所以有賞罰，賞勤勞而罰懶惰的。人沒有自主權，天主怎樣能審判他呢？一個烏雀偷了東西，無人想送他到官署裏去；因為牠

不知好歹，沒有自主權。若在路上有塊石頭把你絆到了，那末你能叫那塊石頭坐監牢嗎？再說人若行善作惡，不由自己做主，爲什麼聖經上還提醒人改過，禁止人作惡呢？世俗人要想得某人一個恩典，都會打算着該說什麼話，該趁着機會取樂人心，順從着人的脾氣，以甘言蜜語來感動人的心。天主也彷彿是這樣。他知道今天提醒你；你不願意順隨，就不提醒你。若明天只要說一兩句話，你就可以隨着，那末天主就等到明天再提醒你。聖伯多祿背吾主耶穌三次，吾主耶穌知道，在衙門口遇着的時候，特意看了他一眼（見路加二十二，六十一），於是伯多祿就後悔了；這是有效驗的寵佑。茹達斯負責吾主耶穌，吾主耶穌給他說：我的朋友，你來做什麼？

你用接吻的禮負賣人子麼？（見路加二十二，四十八）這時候他還能回頭，但他不回頭；那末天主賞他的寵佑沒有收效，就是因爲他自己不願意。

（伍） 順從寵佑

爲相幫人救靈魂，當有天主賞的寵佑；可是人自己也得行善工。沒有寵佑，不能行超性的善工；沒有自主權，如同死物，如同草木禽獸，不能立功勞。所以人有了自主權，這寵佑纔能叫人得超性的終向。人既有自主權，那末天主的寵佑提醒他，他就能順從，也能違背；如同有人要來拜謁你，傳達能說「有請」，或是說「少待」，或是說「擋駕」。所以善工不是天主自己行的，也不是人自己行的，總得寵佑和

人同行，好像人和寵佑合成一個；又如人吃飯，食物變成人的血肉是一理。若說人和寵佑如同兩個人，這一個提醒那一個到遠地方去，也給他盤費，這樣的說法不很對；因為但有一個人起身走天堂的道路，在路上時時刻刻也離不了天主。又有所謂天主相幫人行善工，人就如同一隻船在河裏，天主如同管船舵的，這種比方也不很對；因為善工也全是天主的，也全是人的。若說天主如同一個畫家，人如同一枝筆的話，這也不對；因為人在天主手裏不是一個死物。人順從寵佑，就有效驗；那末這效驗歸於那一個呢？歸於天主，也歸於人；這效驗完全是天主的，因為始終都有天主的相幫；也是人的，因為是人願意隨從天主的提醒。比方老師扶着小學生

的手寫字，所寫的字是師生同寫的；所以那紙上的字沒有一筆不是老師寫的，也沒有一筆不是學生寫的；學生若不願意，連一個字也寫不了；老師若不相幫什麼字也寫不成。人隨從天主的提醒，是由自己做主的；但這順從，還是天主的恩典。聖保祿（斐利及二，十三）說：『我們立志行善工，而又辦成善工，都是天主賞給我們的』。

順從寵佑十分要緊；因為天主賞了人自主之權，是願意人自由行事，天主毫不勉強。這種自主的恩典，一來是發顯天主的仁慈美善，二來也可表明人的地位尊貴；雖然時時刻刻，人不能離了天主的寵佑，可是行善作惡終究由人作主。聖經上聖保祿（格林多前書十五，十）說：『原不是我一個人行事

，是天主的聖寵和我一齊同行』。又（格林多前書三，八）說：『每人都由自己所出的力量，而獲得各人相當的賞報』。人若不能做主，那末有什麼功勞？既然沒有功勞，又怎樣能得賞報？古經（訓道篇三十一，十）上也說：『能犯誠命沒有犯的，能作惡沒有作的，真是有福的人』。前邊聖奧斯定曾經明確地說過：『天主造我，而沒有用我；天主救我，却得用我，』所以天主救我，也有我的事。比方若沒有地，雖然下雨，也不長什麼；有地不下雨，也是什麼都不長。單我自己願意，沒有寵佑，什麼也不能做；有寵佑，人不願意，也是不能成功。路得，賈文，楊森都說，人自從有了原罪，就失落了自主之權；人性全壞了，雖然有時天主賞人寵佑，人也不

能自主。聖教會定了這是異端道理；所以人有自主之權，能違背寵佑；且聖教會也定了這是信德的道德；誰不信這端道理，當受棄絕。

(陸) 違背寵佑的害處

本來不隨寵佑不算罪；寵佑不過是天主勸你行善功，並不是命你，到底你若明明的給天主說：我不願意隨着你的指引，這不是輕看天主的愛情，輕慢吾主耶穌的功勞嗎？人若常辜負天主的寵佑，將有好幾樣的害處：

一，天主要逐漸地遠離他。按葉肋米亞先知（五十一，九）天主當時願意治好巴彼倫人；但他們不願意；所以天主也就棄捨了他們。

二，你不隨天主的指引，天主不降福與你；如同主人看見一塊地，滿地盡是荆棘荒草，就無心管他了。

三，你妄用天主的恩典，天主就把前賜的恩也收回去。

四，你不看重寵佑，按天主的章程這是開地獄的門，是失落靈魂的根源；如同房子漏了，若不修理，再待幾天就要坍塌。寵佑又如同一掛鎖鍊，一個一個的鐵環連着，若拆下一個鐵環，一掛鎖鍊就完全散了。那末輕慢一個恩典，就如同開了一個鐵環，一掛鎖鍊，將整個的被損壞。

五，你不隨寵佑，天主就減少自己的施惠；那末寵佑越少，明悟就越昏，私慾就猖獗，妄動；於是犯罪越多，而回頭就越難。

總括起來說，人違背天主的寵佑，恩典就少了；恩典少了靈魂就要軟弱；靈魂軟弱了，超性的生命早晚就要失落。比如伍長逃走了，就得革除伍長的職；判官不公平，就得撤消他的任。又如乾枯的樹木，既然好幾年不結果了，那末就得把它剷除。若屢次地辜負天主的恩典，天主也就不多賞他們的恩典了。

附注 預先選定之恩

「預先選定之恩」這六個字有什麼意思？是說天主預先揀選升天堂的，就是天主在無始之時即看見了某人立的功勞斷定他可得常生。天主的聖意有兩樣：一樣是定人得聖寵，一樣是定人得常生。但只有被天主揀選的人能得。天主預先看

見了，有人隨從聖寵，有人不隨從聖寵；因着這個「天主預先知道」便定奪了那一個升天堂，那一個不升天堂。所以預揀之恩不是別的，就是天主的掌管。如同預先定下有人在世上活大年紀，身體康健，就是天氣不和，他也不會生病；有的人在世上活的年紀小，身體容易生病，中年早死。爲得常生也是一理，有的人得這樣聖寵升天堂，有的人得那樣聖寵不升天堂；這個可是因爲天主的恩寵少，或是因爲人的修養不足。終究不能獲得終向，天主預先知道，也就定了。聖經上提過這個道理，及到公審判的時候，吾主耶穌向右邊的人（瑪竇二十五，三十四）說：『你們這蒙我父賜福的人，可來承受那創世以來爲你們所預備的寶座』。聖保祿給羅馬人寫信（

見八，三十九：）說，天主預先定了誰升天堂，就預先揀選誰；叫了誰來，就赦誰的罪，誰就得天堂的光榮。論理也可証明這個道理。天主是全知的；人無論辦什麼事，天主預先知道。在天主無先後的分別，只有一個「現在」罷了。人生在世上做什麼，死後到那裏去，在天主眼裏都清清楚楚的；誰升天堂，誰下地獄，都能預先見到。天主果見一人，因行了善就升天堂；一人因犯了罪就下地獄；但此人升天堂，那人下地獄，並非因天主預見他們誰升天堂，誰下地獄，人升天堂下地獄，是因他自己用自主權行善作惡。譬如我看見一個人，從屋上，跌下來，不是因為我看見，他就會死。又比方我看見一個人跳井，就是我看見，他也是跳井。再比方

，我知道一個人每逢喝醉了酒，就要打人罵人；並不是因為我知道，他纔打人罵人。總而言之，人升天堂下地獄，不是因為天主預先知道的緣故，全是因為人的善惡；也並不是因為天主知道，人纔犯罪；是因為人犯罪，天主的全知不得不知道。

這端道理人不能懂透，預揀的大恩是最奧妙的道理。雖然人懂不清楚，可是有好幾端一定的道理：

- 一，天主揀選一個人升天堂，天主的志願不會辦不成。
- 二，天主揀選人升天堂，也賞給他升天堂的方法。
- 三，天主從始有的主意，還沒有造天地就立了。
- 四，揀選是仁慈天主格外的恩典，人的一切都由天主。

五，天主這個主意很堅決，什麼也不能阻擋。

六，天主若沒有明明的告訴，那一個也不知道，誰升天堂，誰下地獄。

七，揀選的數目不能改變；所以不能加增，不能減少。因為天主已從無始定奪了；全知的天主不能舛錯。

八，天主的旨意，也不能勉強人行善；人還有自主之權；即便守規矩的時候，也自有違背天主的能力。

九，這個恩典，但是天主仁慈賞的，不是人的功勞掙的；因為天主若看我們本性的功勞救我們，就不能說，非靠着耶穌不能升天堂了。

十，常生也是天主的恩典，也是人的賞報。

若問人升天堂下地獄可有什麼確據，答說沒有十分確的憑據。我們但該有兒女的心腸，知道天主願意救一總的人，並賞賜我們一總要緊的恩典就是了。人人都有足用的寵佑；所以人人都能升天堂；若升不了天堂，不怨天主全怨人。剛才說的「沒有十分一定的憑據」，可是也有相當的可靠。聖師們提這端道理說，有十幾個可靠的憑據，就是：一，有活信德常願想天國臨格，聖教廣揚。二，勉力守誠命，躲避犯罪，一定得常生。三，忍受困苦；天主喜歡你，必定叫你受苦如同從前老多俾亞一樣。四，哀憐窮人，是赦罪的好方法；教人得益，那是天主的精神。五，恒心祈禱，聖亞爾豐索說：「誰祈禱必能救靈魂，誰不祈禱，必將下地獄」，六，

修謙遜。聖額我畧說：「驕傲是下地獄的憑據謙遜是升天堂的標記」。七，愛人如己。人類彼此相親相愛，就算是耶穌的徒弟；你若寬免別人，天主也寬免你。八，勤領聖體。誰領吾主耶穌的身體，是得常生的憑據。九，喜歡聽道理。吾主耶穌說過：「我的羊聽我的聲音」(若望十，二十七)。十，隨天主的聖意，彷彿是吾主耶穌的兄弟，姐妹。十一，建立特奇的善工。比方亞巴郎願意祭獻自己的兒子。宗徒們都離開自己所有的；因為吾主耶穌許了這樣人在世得百的賞，身後得常生。十二，愛慕聖母，信服聖母。聖亞爾豐索說：「我只管熱心恭敬聖母，一定能夠得常生」。聖教會稱聖母為上天之門，又稱聖母為我等之生命。就是這個意思。十三，格外恭

敬聖心，把自己獻給聖心，永不失落靈魂，一連九個月過首瞻禮六，領聖體，爲能得到善終。若有人傳揚聖心的道理，就是把他的名字刻在聖心上，永不消去。總而言之，恭敬聖心，爲升天堂，就如同坐火車一般的快。

現在所要講到的一端道理，就是要除去我們的疑惑，教我們專心靠着天主。因爲：一，誰也不能說自己是天主所揀選的人，誰也不能保定自己恒行於善，天主也不告訴人誰升天堂；所以都不知道。二，誰也不該失望，就是大罪人也有升天堂的希望；天主沒有定人一犯罪，就下地獄；誰若失落了靈魂，是因他自己固執不改，是自己斷定了自己。所以賈文說的，「天主預先定了幾個人犯罪下地獄，爲表明天主的

公道」。這是相反天主的聖德美善，聖教會定為異端道理。因為人下地獄，全在自己，不能怨天主。

論寵愛

第二百零五題

● 問 寵愛是什麼？ 答 寵愛是天

主所賞的超性恩典；這恩典遇人皆給，使他成為天主義子，立常生的功勞，得天堂的產業。

解說

寵愛是變化靈魂，教人成聖，而相似天主的一樣奇妙至極的神恩；是人的眼看不見，手摸不着的；人在世界上不知

道這恩是個什麼樣的。現在借用一個比方，說說或許能夠懂得一點。聖人比喻說，這聖寵就比做一切很美麗的衣裳，且是上天國的朝衣；人若穿着，就能進天堂，見天主；而天主就將他按自己的人留下，並將這寵愛的衣裳換上光榮的衣裳。若不穿着這件衣裳，只穿着本性的便衣，天主就不愛見他，不要他在天堂上。

問 爲什麼叫寵愛？ 答 人帶着這個神恩，天主就愛見他，按自己的兒女待他；沒有寵愛這也是個人，天主却不愛見；所以叫做寵愛。

問 寵愛在靈魂上施行什麼效力？ 答 人一得了寵愛，靈魂上的效力高妙至極，大約有三樣：第一是消除罪惡

；第二是給靈魂換一個新的生命；第三是被聖子和聖神的恩裝飾了靈魂。

問 寵愛怎樣消除罪惡？答 天主把寵愛給人靈魂自然而然的效力，就是消除人靈魂上所帶着的大罪。並且沒有寵愛，罪終不能赦；因為救人的罪不是別的，不過是將人犯罪時所失落的寵愛復還起來。大罪和寵愛是勢不兩立的，如同冰炭不能同爐一般，如同光明和黑暗見不得面一般；這個理由很明顯。因為天主既是將人提高到超性的地步，希望人得到超性的終向，即享見天主；那末就要給人寵愛，使能通於天主的性體。重罪之惡，就是違背人的終向失去寵愛。所以說寵愛一經恢復，而重罪仍然存留於人靈魂上的話；這是

不能懂得的事理，無異說圓形就是三角。

人負重罪，靈魂就死亡。但靈魂是不死不滅的，所說「死亡」，因為失去寵愛，就是失去超性生命。人尚義，便重得天主的寵愛，靈魂再生，而有超性的生命。這生與死是絕對相反的；所以有了寵愛，就絕對沒有罪過（見一百八十一題，十三冊二百一十及二百四十張）。太陽一來，黑暗就消；同樣寵愛一進入人的靈魂，罪過就失去了，而把罪人立時變成義人。為此將寵愛比作赴婚筵所穿的禮服（見瑪竇二，二），及敗子回家後，他父親給他換的那套新衣裳（見路加十九，二十二）。神父給新領洗的人披上一塊白布，或是一件白衣裳，就是表的靈魂潔淨。

寵愛給靈魂一個新的生命。人本性原來有個生命；有靈魂，肉身；靈魂結合肉身成爲活人（見四冊）。那靈魂原來是聖體；脫離了形，仍然生存不滅。但天主既然給人造定了一個超性的宗向，因而也就加給他個新生命；天主的，超過本性以上的，帶天主性的一種生命。有這個超性的生命，才成爲天主可愛的兒女，能辦有超性功勞的事。到底這個生命是寵愛加給我們的，就如靈魂結合肉身所成人的那本性底生命。同樣寵愛射入靈魂，就加給我們這超性的生命；所以人因寵可說是得重生的命，就是除了本性的生命，在天主台前，論超性的情形，又成了個活人。靈魂原來是不死不滅的，即使沒有寵愛，他還是有明悟，有愛欲，還是不能分散的。

·到底在天主面前論超性的生命，還算沒有誕生的。人初次得寵愛的那一天，就算是他的超性誕生日。聖經上說：『寵愛使罪人更新，如同那初造的人一般；且變化他的心，使他成聖成義』（厄弗所四，二十四）。



寵愛將人的靈魂用聖德和聖神的恩典裝飾起來。



問 寵愛怎麼樣用聖德和聖神的恩典裝飾人的靈魂？

答 (一) 有了寵愛，就有超性德行，我們上邊講論德行，說

：第一，德行有本性和超性的分別。第二，超性向善之心，常在靈魂上勉勵我們恆心行善，謹慎避惡。第三，教友之超性的德行有七樣：三樣是向天主的，就是相信，盼望，愛慕天主；四樣是正風俗的，就是智德，義德，勇德，節德。第

四，人有超性的德行，能得超性的好處，能引人升天堂，有了寵愛就有這個超性的德行。大凡教友，一有寵愛，便有信德，望德和愛德，這是信德的道理（見一百八十九題）。聖保祿宗徒說，信德是天主給我們的一個恩典（見羅馬十二，三）；望德能行救靈魂的工夫（見羅馬四，二十四）；愛德是天主聖神分給我們心裏的『（見羅馬八，二十四）』。再者一個小孩子出世的時候，天主不但給他生命，還給他保護成全這個生命的三樣方法：第一是能看見，認識世上的物；第二是能行動趨向世上的物；第三能取用世上的萬物。沒有這三樣，小孩子不能夠活，過不多時必死無疑。照樣爲活超性的生命，信望愛三德也是要緊的；因爲信德是如同眼睛，用來認識超性的道理；望

德是如同行動的力量，用來趨向超性的福氣；愛德是如同胃火，用來養活超性的生命。再比如：草木是靠草木的根，草木的枝，草木的葉活着的，根可表明信德；根埋在地裏，生出滋養來，保存草木的性命。同樣信德是教友的根；埋在天主的奧妙道理裏，生出超性的性命。枝可表明望德，樹枝常向日光，以得日煖而保存性命。同樣望德是教友的枝，常向義德的日光，就是吾主耶穌。教友向着他就能獲得真光和真愛；葉可表明愛德，葉容露氣來滋養草木；照樣愛德引天主來養活靈魂。(二)有了寵愛後，照聖教會的名師說，同時還得有四樣的樞德。聖奧斯定說：「人在世上一得聖寵，同時便得四樣樞德」。聖多瑪斯明說，非全守天主的誠命不能升天

堂；可是要全守天主的誠命，該修各樣的德行。所以天主給人聖寵，同時也該給人爲升天堂需要的各樣德行。最需要的這四樣樞德，我們日常所感到的；因爲我們屢次得罪天主，都是爲的缺了這四樣樞德。大凡人犯罪，都是因爲缺了智德，或義德，或者缺了勇德或節德；所以教友領洗時受聖寵，同時也受七樣德行。聖寵可比金花冠，富麗萬分，普世的珍寶都不及它；七樣德行，可比七樣寶石嵌在這金花冠上更加它的光輝。問寵愛是怎麼樣的呢？答寵愛的貴重是說不出的，得寵愛一小分，就能做天主的義子，死後得天堂的產業，任憑世間什麼榮華富貴，也不能比及寵愛的萬分之一；所以一個教友該當情願失去世上的寶貝，不能失落了聖寵。既是

人得了寵愛，同天主教性相通；那末寵愛以上又只有天主，天主以下要算寵愛最爲尊貴；所以一總本性的恩典都比不上它。古今聖賢要讚美寵愛，但沒有話可以形容。大名學士加日當說：「日裏夜裏，當常記着一端道理，就是人一有寵愛，就超出萬物本性之上」。聖多瑪斯也說：「一分寵愛將超過天地萬物本性的奇妙」。又說：「一個人帶着寵愛的恩典，比得了普世的財物更好」。所以最小的恩典，只要是超性的，比本性的各樣恩寵尊貴。聖奧斯定說：「天主的寵愛比天高，比天神尊貴；因爲天主即使把一總天上的星辰交給一人，將全世界的金銀寶貝還不如交給一分寵愛」。一總的草木飛禽走獸，金銀田地，全合攏來，也不如人性的那個尊貴；

可是寵愛還在神人以上，因為東西的貴賤，是在材料，在價值，寵愛的寶貝比什麼也強，比什麼也貴。金口若望說：「靈魂因着大罪死了，叫他復活比叫肉身復活更奇妙」。

所以你若發上等痛悔，重得寵愛，比得復活的四大奇恩更好，比得吾主耶穌顯聖容的那個光耀更好。這樣看來可以說，天主賞聖保祿寵愛比叫辣匝祿復活更強。

◎問 寵愛的美麗是怎樣的呢？ 答 寵愛的美麗也是

說不來的。有寵愛的靈魂，光華美好地相似天主；天主看他如同自己的好朋友。人若貪世上榮華富貴，安逸快樂，失去天主的寵愛，真是糊塗至極。人若能夠看得帶寵愛的靈魂那真快樂極了。你想太陽照耀着水晶壺或露水球該是多麼淨明

澈亮，就如太陽一般。同樣寵愛射入靈魂，把靈魂變化的純潔華美，和天主相似，聖寵充滿靈魂，靈魂便生天主俊美的肖像，肉身是父母所生的；所以是父母的遺體，父母的肖像，靈魂得天主寵愛，這是天主更生的靈魂，又是天主奧妙的肖像；是得着天主無限的俊美。所以有寵愛的靈魂能得極大的榮華，成爲天主的肖像，聖神常在其中居住，好比五色玻璃燈，在黑夜裏並不發光亮，但一點灼燈火，就顯出五色玻璃的美麗來。那末靈魂有大罪，就如熄滅了的燈，趕到無罪時天主聖神就在其中照耀寵愛的光亮，寵愛就如一個金冠，美麗無比，這七個德行可比做七樣寶石，在這金冠上更加增他的美觀。靈魂有寵愛，就是天主的義子，吾主耶穌的淨

配，聖神的宮殿；皇帝的太子還沒有那樣地尊貴，國王的皇后還沒有那樣的美麗，君王的宮殿還沒有那樣地體面；那末你想至尊無對的天主聖三，萬王之王的義子，萬王之王的淨配，萬王之王的宮殿，更當怎樣美麗呢？人能有美麗的肉身，也能有美麗的靈魂。

寵愛的美麗常在無大罪的靈魂上。這美麗不因年老而失却，也不因生病而減少，不像人的肉身，那樣變換無常；在天主一切恩典當中最美麗的就是寵愛一切；若拿別樣的美麗同寵愛的美麗相比就如一個銅錢和一座金山相比，是萬萬比不上的。萬物的美好同寵愛的美好，有說不出的分別；天神的美麗遠遠超過有形的萬物，若天主把諸位天神的美麗合到

一齊，賦在一個靈魂上，這個靈魂的美麗當是無言可言的了，可是還比不上寵愛的美麗。再比方，天主另造無數新天新地，一個比一個美好，這無數天地的美好，也不能比一分寵愛的美好；但不過如同拿紙上畫的一個像，比一個活人一般。不但只是這樣，且因着寵佑能力的變化，我們的靈魂和天主之間，就產生一個很密切的締結，而天主聖三降臨居住在我們的靈魂上，一如太陽之射入水晶一般。爲明瞭這射入的工作，我們再舉一個比喻。

一間光線充足的房裏，桌子上放着兩只花瓶，一只是泥製的，如宜興陶器之類，另一只是玻璃質的，兩只花瓶的原料，可說是差不多，同屬礦質，並且同樣地是用火燒成的，

若在同一的明朗的清晨，當陽光透進室中，射上那兩只花瓶時，你們將看出他們的分別了；宜興產的一只瓶，他雖然是很美麗精緻；但因不能透光，可所瓶內還是黑漆無光，至於在他旁邊的另一只玻璃瓶則大大不然了，同樣的陽光遠遠地從室外照進去却透入了瓶中，照耀着使它燦爛奪目，明若太陽。噯！一個靈魂沒有聖寵，這只宜興貨的花瓶；牠是漆黑無光，而沒有超性的生命的；反之，一個靈魂一經受了聖寵的變化，天主聖父，聖子，聖神，便同來居住，當作他的宮殿，並光耀它，一如陽光之照入玻璃中。

◎問 現在我們能曉得一定有聖寵嗎？ 答 不是天主默啓我們，不能曉得一定有聖寵。聖經（傳道篇九，一）上說：

「沒有人能曉得自己是天主所愛，或是天主所恨的」。所以就是良心上覺着沒有罪，也不能說：我們一定有聖寵。我們比不上保祿宗徒；而聖保祿（格林多前書四，四）尙說：『我雖不覺得自己有罪，却也不能因此得以稱義』。但我們雖然不能說一定有聖寵，可是按情形猜度起來，可說得有聖寵。按什麼情形才可以猜度呢？這情形有三：一，良心的平安；二，輕慢世俗的富貴；三，壓伏一總的罪過。倘這三樣情形中，只有一樣還不足；必須三樣都有了，靈魂上纔得平安。

◎問 爲什麼天主不肯叫人知道自己一定有聖寵呢？

答 天主不肯叫人知道自己一定有聖寵，爲要人小心謹慎做救靈魂的工夫；以保存他謙遜的德行及一切的善工。因爲人

若是曉得自己一定有聖寵，便容易驕傲，至於祈求天主，和行善等也必懶惰。

問 我們能曉得一定恆心保存着聖寵嗎？ 答 我們不能曉得一定恆心保存着聖寵。不能曉得，不是應該失望；不但不應該失望，而且更要靠托天主；因為我們不先自己離開天主，天主一定不會離開我們的，這是一定的道理。

擴充

壹 寵愛至貴

(子) 寵愛使人成爲天主的義子

人有天主的寵愛，通性於天主，這是寵愛極大的效驗。人原來是天主造的，天主的兒女；今藉寵愛，更有名分成爲

天主的兒女。再者人原來又是天主的僕人；犯罪以後，在天主跟前是可恨的，這是信德的道理，是我們人所不能懷疑的。但若得了天主的寬赦就又成爲天主的兒女，這也是信德的道理，也是不可懷疑的。就是說人一經得了天主寵愛，就成了天主的義子，天主愛他，認他爲可愛的義子。失了寵愛就是失了做天主義子的名分。這也是聖教會信德道理。這一端道理中國人一比別國的人，似乎更加容易領悟；因爲父子的倫常觀念，在中國人的心理上，最是根深蒂固的；而這端道理又是以這倫常觀念爲基點的。

(丑) 問 難道教友爲天主的兒女，就如同吾主耶穌一樣嗎？ 答 人不必像耶穌一樣地爲聖父的親生子，卻是天

主的義子，就如世俗人所稱一個親子和義子，也大有分別。人所稱親子的是父親所生，和父親同一血統，同一性體，有名分得父親的產業；人所稱義子的，是別人所生，不是繼父所生，不和繼父同一血統，同一性體；不過因為格外地親近的緣故，所以有名分得繼父的產業。在無始之始，天主聖父以他的生命通傳於聖子，聖子就是聖三的第二位。我們雖然如同吾主耶穌，是天主的兒女，可是有分別。天主聖父生了聖子，把自己的性命本體傳給了他；所以聖子得了同樣的性體。聖父聖子共有同一的天主性（見三冊）。天主第二位，是從無始所生的（見六冊四十三張）。在無始之始，天主也願意把他的生命，通傳於受造之人類；所以天主造了世界，同時又

造了人類，使人類都能得到同一的性命。但是天主本有一個眞子；因爲天主聖父用盡了他的能力，爲他生的聖子。所以我們不是天主的親兒女，我們但是過繼的義子罷了。義子不但同天主聖子差得遠，還有無限的分別。以性體來說，聖父祇有一個兒子；以愛情來說，他要有多數的嗣子。天主聖父生聖子，不由自己，不是隨便生，或是不生；生聖子不是因爲聖父願意，就是因爲他是天主。聖父若是不生聖子，就不是天主了。聖子全得了天主的本性本體；我們只是同天主相通，照着聖子那個樣子。終究吾主耶穌是天主的本子，出於本性；我們是天主的兒子，出於恩情，僅僅是過繼的義子。

（寅）問 天主過繼我們做他的嗣子，究竟這是什麼一

回事呢？答 我們先看人世間的「過繼」是怎樣的一回事吧。「過繼」就是收一外人爲己子，與以得家產的名分，使他進到家裏來，做家庭的一份子，和家中其他的人取同一的姓氏，享同一的待遇，具有分得家產的同一權利。所以立嗣也是有條件的：一，選擇外人，卽非自己所親生者；二，與以得產業名分的權利。雖然世上做義父的，是甘心情願揀選一個人，給他以兒子的地位，兒子的名分，叫他承受自己的家產，如同親生子一樣，但義父也能完全得到義子的好處。這就是立義子的說法。論到天主提拔世人，做他的義子，也是一理。天主教是愛情；既是愛情，自然就得設法將自己的愛情，發顯在外面；所以天主待我們世人恩上加恩，賦給我們

一個別的新生命，一個超性的生命，就是交給我們寵愛，叫我們能成天主的義子，能呼號天主爲我們的父親。原來我們一得了寵愛，就算進到天主的家裏，同天主聖父聖子聖神是一家，彼此相通，彼此往來。

問 到底做天主的義子與做世人的義子有什麼分別？

答 做天主的義子與做世人的義子有天壤之別。人世間的過繼，終究是不完滿的；因爲嗣子的生命，終究不是從義父身上得來的。天主收我們做他的嗣子，比人世間的過繼要勝過萬倍，天主一己所有的生命，我們實實在在地沾領着，並且有一日能得到天上的永福。「我們不但得稱爲天主的兒女；我們也真是他的兒女」(若望一書三，一)。

〔解說〕

人的義子萬萬比不上天主的義子。若問爲什麼緣故，我們可以答道：第一，世上有人要義子，全是爲自己的好處；凡收義子的大概是因爲自己未生育子女，或是兒女全死了，或是忤逆不孝，不能養老送終；就想揀選別的人，當作自己的兒子。所以世人要義子，爲義父的好處。

天主叫我們做他的義子却不是這樣，不是需要用我們；有我們也不多，沒有我們也不少。天主用着我們，因爲天主從無始就生了聖子，同他一樣，無大無小，無先無後，共是一性一體，一個天主。聖父不能不愛自己的聖子；有第二位聖子，就什麼也用不着了。再說，聖子常使聖父喜歡；因爲

他樣樣可愛；萬萬美善的天主有了這獨一無二的聖子，就有無窮無限的福樂。既是這樣，天主爲什麼又揀選我們當義子呢？因爲天主有無限的愛情，愛情只得發顯在外面；所以無限的愛情，想無限的方法給人恩典；總之沒有別的緣故，是因爲愛人。天主造天地，神人萬物不是爲加增自己的福樂。天主的福樂本圓滿無缺，加增不了，也不是爲得福樂；因爲天主從無始就全有萬福萬樂，但是願意把自己的產業分給世人；就如太陽發光，光照萬物，於自己一點益處沒有；但是爲那受光照的有益處。天主也是這樣；揀選我們做他的義子，單爲着我們享永福。金口聖若望說：「看無言可言的天主，同聖父全像似的天主，降生在童貞懷裏，這不是極奇妙的事

麼？天主聖父，從無始所生的聖子，成了亞巴郎達味的子孫；所以得驚訝說：天主的真子不辭爲達味的後代，爲要叫你
能做天主的兒女；聖子承認一個僕人，爲自己的兄弟；聖父承認一個奴才爲自己的兒子，使你這一個僕人，奴才，能稱
天主爲父親，豈不是很好麼？——第二 人不但外面是天主的義子，並且內裏還真的成了天主的義子。天主的聖善仁慈是無限的，人的才能聰明是有限的；人不能做到，也不能懂得天主所辦的事情，更不能效法天主。若說天主叫一個人做他的義子，同世人叫一個孩子做自己的義子表面看來似乎沒有分別，其實有極大的分別。人叫一個孩子，做自己的義子，必先左思右想，看看那一個孩子有本事沒有，脾氣好不好

，聽不聽命；天主提拔一個人，做自己好的義子，是賦給寵愛，使他成爲自己的義子；變換他的靈魂，裝飾他的良心，人教訓人，單是用言語，用書本標記這全是外面的教訓；天主却在內裏光照人的明悟，相幫人懂得自己要成天主的義子；並且天主不但是叫我們有義子的名義，還使我們有義子的實際。聖若望（一書三，一三，一）說：「你們看天主的愛情多麼大；天主願意我們不但有兒子的名義，還真是天主的兒子」；「我們真正是從天主生的」；「天主給了人這個能力，叫人能成天主的兒女」（一·十三，十四）。「從人生的，是人的兒女；從天主生的，是天主的兒女」（見五，四）。天主叫人成他的兒女，人就真正成了天主的兒女；但是人收了義子，不

能賦給義子靈魂的能力，也不能把自己的性體交給義子；倘義子在來過繼之先，已經成人；所以也不能賦給他才幹，使他當得起做義子；也不能使義子的身體，更強壯，血氣更調和，明悟更大；不過是愛護他，待他好就是了。所以爲義父的不過但給義子一個，完全是形式上的名義。比方義子，從前姓張現在姓李；從前穿破衣，現在穿美衣；從前吃的不好，現在吃的好；縱然寫了文書，但改不了義子的心情。當義父的極希望義子相似自己，把從前做外人的心，變成了做兒子的心，但無可奈何。所以義父，僅能變換義子外面的事。

(卯) 人能和天主相通

◎問 我們人究竟怎樣因着寵愛成爲天主的義子呢？

答 我們因著寵愛使成天主的義子，因為天主用寵愛給我們靈魂上一個超性的生命，天主自己本身上的生命。

〔解說〕

我們怎樣成爲天主的子女，和因著天主的聖寵得到的是什麼，這不是一件容易解釋的事；因為這是屬於一種奧妙的事情；就是說，這種真理，雖不相反我們的理智，却是超過我們的理智。現舉一件歷史的事實，希望大家仔細體味這端美妙而且又重要的道理。耶穌向尼各德莫說：『我老實告訴你人不重生，不得見天國』（若望三，三）。尼各德莫聽了這些話，很是驚訝，問道：『人既老怎樣能重生，難道還可再入母腹而生耶？』（若望二，四）耶穌替他解釋這「生」字道：『

藉水與聖神重生』(若望三，五)，並非再入母胎而重生的意思。

人類自元祖亞當犯了逆命之罪以後，已經失去了他的超性生命；所以需要重得這生命，因而應當再生。這就是說，藉着聖洗，人類始得重活他超性的生命；聖洗實在是滌淨我們的罪污，使我們成爲天主的兒女。

聖洗聖事中，水是聖洗之質，聖神是聖事的原動力；就是藉着的是質來做成超性的洗禮；天主聖神賞給我這超性的生命，同時並降臨居住在我們的靈魂上。

但這位博士當時還未能懂透耶穌的意思。我們當發奮，務使免受耶穌對尼各德莫下的斥；並勉勵服膺耶穌的話。人有三種生命：就是五官的生命，理智的生命，和超性的生命。

；靈魂若帶大罪，只有前兩種生命，沒有第三種生命即超性的生命。第一種生命，人和禽獸都有的，因為禽獸同具有五官，他們也能見，聞，行走，也有知覺。第二種生命將我們提拔在禽獸以上；並且我們藉這種生命能瞭解，能思想，能認識真理，以及向善之心。以上兩種生命，我們從母胎裏就具有了。至於第三種生命，世上的母親不能賦給我們；所以需要「重生」；這就是吾主耶穌所說的「重生」。產生這第三種生命的不是人，不是肉體，也不是血；却是天主；因為只有他能把自己本體中所具的超性生命賦給人類；猶如接枝人將良木插入野樹中，非但不能損傷野樹固有的生機，而且還同化他，增高他，使他結更好的菓子；同樣天主的聖寵進

入我們靈魂時，倘若大罪不來損害超性的結合，這非但不傷害我們靈魂的本質，而且還使我們的靈魂能產生高尚的生命，即超性的生命。總而言之，天主造了我個人肉身，還造了我們的靈魂，就是教我們信奉聖教，用聖洗聖事，付給我們一個新生命；這真是極大無比的洪恩。吾主耶穌（若望三·五，六）給尼格德莫說：「人非從水及聖神再生，不能入天國。血氣所生的是血氣，聖神所生的是神體」。所以人再生，不是論肉身，是論靈魂；不是得現時的生命，是得永遠的生命。所以我們再生是真生。聖奧斯定的一個徒弟說：「頭一次生我們，我們却是髒污的；第二次生我們，我們就成了潔淨的。頭一次生了我們，我們成奴才；第二次生我們，却是解

放了我們。頭一次生成了我們，爲世上血氣的人；第二次却成了天堂的人。第一次生，是天主可恨的人；第二次生，是天主寵愛的義子」。我爲得這超性的生命，依例應藉水重生，就是領洗聖事。領洗之前，我們的生命是本性的，領洗之後，除本性的生命以外，又有聖寵；我們就是因着這個聖寵，能成了「新的受造物」。我們靈魂的生命，確是天主一已所有的生命；所以「我們是有分於天主性的」。在聖教會初創的時候，聖洗叫生活人的聖事。纔領了洗的人，叫小孩子，就是三十歲的大人，若是領了洗，也叫新生的孩子。有的地方領了洗以後，聖教會教他們吃蜜吃奶，也給他們起個名字，如同小孩子一樣。這個沒有別的緣故，就有因爲纔得了

一個新生命。

〔解說〕

義人與天主相同

當人類的元祖亞當受造時，他不但是有一個有靈魂和肉身的人；且在那生存最早的一剎那間，他就得了寵愛，天主已提拔他到超性的境界中，已經成了天主嗣子的一個人。

亞當在受造之時，是享着這樣的特恩的，是做了天主的嗣子的；他的子孫，本來也能得到同樣的福分（見第四册）。這是天主原有的計劃，但是天主爲要亞當能夠保持這個特恩，且把這個特恩遺傳給他的子孫，願意亞當立個聽命的德行以作代價。不幸亞當違了天主的命令，致犯原罪（我們

的原罪)。亞當犯了罪以後，就如同一個富翁破了產一樣；不但富翁本身成了窮人，且連他的子孫都成爲貧窮的人了。亞當犯罪失落天主的聖寵，做了天主的仇敵；我們做亞當後代的，除了聖母瑪利亞之外，人本來都是天主所仇恨的了。那末天主將怎樣辦呢？要讓亞當和他的子孫壓落在這可憐的境遇中嗎？本來可以這樣做的。但天主是無窮仁慈的，他哀憐人類，他決意要將人類因犯罪而失去的超性生命，重新恢復；叫我們仍能分得他一已所有的生命，將來還能享受他的福樂，他仍舊願意提拔我們做他的嗣子。於是天主聖三立了一個莫可名言的計劃，以天主第二位取得人性，降世爲人的無窮功勞，人類得了救贖，恢復亞當所失的聖寵；我們重新

得着天主的提拔，能活超性的生命，做天主的子女。天主教人，比人和天主相通成了天主的兒女更難。其實你也聽見說天主教成了人，天主聖子成了達味的後代。但別疑惑，當信你是亞當的後代，成了天主的兒女。這是金口若望聖人的話。

從前路濟弗爾在天堂門口被試探的時候，挑唆天神們反亂說：我要同天主一樣；我不奉事他。路濟弗爾因着妄想同天主一樣，成了最醜陋的魔鬼。他在天堂裏藉長蟲指着命菓誘惑厄娃說：爲什麼你不吃這樹上的菓子呢？厄娃答說：天主不許。魔鬼又接着說：這是那裏的話呢？你們吃了就如同天主一樣。厄娃受了魔鬼的哄騙，因而我們人都成了天主的仇敵；一生在世上就都是罪人；至於誰生了我們，就是

害死我們。那末現在路濟弗爾的話應驗了；誰願意相似天主，就能相似天主；誰願意與天主相通，就能與天主相通。不但能夠相似天主，還是天主請我們與他相通了。不但請我們與他相通，還命人同他相通，做他的兒女（非從聖神再生，不能入天國）。赦罪的恩典，叫人相似天主；但我們和天主性相通，不是從天主本性生的；我們相似天主，是因着天主的仁慈恩惠。聖經上說了又說，人帶着寵愛，是天主的兒女。如今凡是兒女都和父母具有同樣的本性：馬生馬，人生人，各傳其本性；天主所生的，也得和天主相通。父母把自己的人性傳給兒女，纔算他的兒女；天主的本性，也得和人相通，纔算天主的兒女。

四 但人得寵愛，究竟怎樣和天主相通呢？就是人的靈魂，實同天主結合。聖奧斯定說：「天主聖子降世爲人，是爲使人成天主」。人怎樣成天主呢？是因聖寵使人 and 天主結合而成的；這個結合叫做性體的結合；這個結合可像天主聖三的結合。人靈魂相似天主，和天主性相通；因此人就同天主一樣。因着寵愛，人就變成了新人，如同天主再造他一次，就是賦給他一個神恩。這神恩不是天主，也不是靈魂，是從天主來的，是賦在靈魂上的一個神恩。不但只是我們明悟想，口裏說的有這個神恩；實在是這個神恩。因爲神恩是無形無像的，不可說沒有。究竟是個什麼，並怎麼有的，那個我可說不清。但知道一得了這神恩，人就相似天主；一相似

天主，就同天主聖三結合。人的靈魂和天主性相通，不是論本體說的；因爲人得了寵愛，天主還是天主，人還是人。天主是無形無像的神體，分不開。所說的人得了天主性一分，這樣說的不全對，也不過是比方。若說人得了寵愛，和天主言行相對。內裏存着一樣的性情，如同人沾天主聖德的光，那樣說也不對；人得了寵愛，實在相似天主，就是成了天主的活像。這是怎麼說呢？因爲寵愛是常在靈魂上的一個物件，是行超性善工的根基，是從天主來的能力。但這能力，在天主那一方面是那樣子，在人這一方面的樣子不同。這個能力相似那樣，可不真是那個樣子。天主是自有的，人是從天主來的；天主是無限的，人是有限的；天主有個能力，人有

時也能有這個能力，可不是完全一樣。所以寵愛是超性的能力。論這個樣子，相似天主；論那個樣子，就不相似天主；論這一方面，和天主相通；論那一方面，有無限的分別。這個能幹相似天主性，就是說天主有的本性，人也有相似的區處。天主離不了本性，人也離不了本性；人有寵愛，可就相似天主了。

人和天主性相通，天主性仍然不變換，也不分開；所以寵愛，雖然真真地照着天主的美好，但只照著一點，有這一點寵愛，就可相通天主性，就能辦天主的事；就如認識，愛慕天主，及其他超性善工。人得了這個神恩，本來不是照着天主無限的本性說；是就着天主認識，愛護我們說。天主有

愛護我們的能力，人得了寵愛，不過有愛慕天主的能力罷了。至於天主認識我們，愛護自己，是完全的認識，完全的愛護，同人大不一樣。

☞ 爲此常說，我們在領洗時就變成了一個新的受造物；我們是「天主化」了。這句話怎樣講呢？這就是說，我們有分於天主的性體。於是聖寵使實實在在地印入我們靈魂之後（即領洗後），我們的靈魂便特別的相像天主的性體。同時我們的靈魂也就得到一個原動力，能盡力模仿天主固有的作爲，即能認識他如同他認識我們自己一般，愛慕他如同他愛護我們自己一般。

論相通的比喻

這端道理太深太奧妙了；非用比喻講不清楚。所以聖師們爲相幫我們畧畧懂得一點，所用的比方很多。第一，比方一滴水落在一大缸酒裏，水色和水味都變了酒；第二，就如空氣，爲日光所照竟像日頭一般；第三，如同金和銅鎔化了，做成了一物，那靈魂因聖寵和天主結合了，便和天主也如同一物了；第四，比方一個俊秀好看的人在鏡子裏，照見自己的面容，心中就喜樂無比。天主看見自己的像，就喜歡；人在鏡子裏看見自己的像也喜歡。可是天主看自己的像，就照出一個活像來；天主的像是真的，是活的，是純全的，是無窮的。天主很愛他的像，很喜歡他的像；一見就愛，一愛就享福。所以這樣的緣故，是因爲人只靠自己的力量，萬不

能認識天主，享天主的福樂；就如一個鳥決不能懂理。所以天主彷彿把自己的明悟，愛欲，賞給人一分，把自己的天主性，相合於人的靈魂，人這纔能認得天主，如同天主認識，愛護我們自己，因而得享本性的福。這超性的能力，叫做寵愛，因着寵愛，人纔能做出本性做不來的事。所以寵愛也叫做超性的神恩，使人相似天主，能得常生永福。第五，爲講解人的靈魂，怎樣和天主相通最相對的比方，是火燒鐵。爐火燒紅鐵，雖然也可說是火，但說它被火性通透，像火似的最爲相宜。同樣，聖經上稱教友爲天主，爲天神，也稱爲基利斯督；但最合宜的稱呼却是稱他爲天主的肖像，和天主性相通。

世上的死物，發黑無光，發冷無煖，有硬無軟；你把這塊鐵放在火裏，待一刻的工夫，就燒熱了；越燒越熱，一會就紅了，誰也不敢摸他，可是摸鐵不用摸火，這也不行；鐵在火裏沾了火熱，火同鐵分不開；鐵不但外面改變，裏頭也改變了；先是黑的現在發亮；先是冷的現在發熱；先是硬的現在發軟；但火還是火，鐵還是鐵；看着似乎沒有了鐵只有火；其實火性同鐵性都有。若問那鐵的熱度光亮，和軟性從那裏來的，完全是從火來的。

人的本性比作鐵，沒有光亮，天主不愛他；人帶着寵愛，是如同燒紅的鐵發超性的光，天主愛他。人的靈魂一得了寵愛，就改變了從前那帶着污穢的靈魂，而成爲有寵愛的潔

淨靈魂；那末從前醜陋，現在美麗；從前有病，現在健康；從前單有本性，現在有了超性；從前是世上的靈魂，現在是天堂上的靈魂；從前是人，現在同天主彷彿。一個人靈魂上沒有寵愛，論本性雖說沒有分別，可是天主不愛他。有寵愛也是這個人，却添了一樣超性的能力；天主就愛他。鐵被火燒紅了，熱了，變換了鐵的本性；在這一方面看來，這個比喻是對的。鐵實在是沾火的熱；但有一點，火不是獨自有的；有天主寵愛的人，得沾天主的光亮。如今天主是從無始自有的。再說火是有形的，天主是神體；天主的寵愛燒熱，裝飾人的靈魂，比火燒鐵的能力更加的大。

問 怎樣知道人和天主性相通？ 答 人和天主性相

通，是信德的道理；聖經上記載的很清楚。最明瞭的就是那記載耶穌同尼格德莫的談話，我們以上所解釋了的那個地方。此外還有：聖伯多祿（後書一，四）說：『天主已將寶貴而極大的應許賜給我們：就得與天主性情有分子』。聖多瑪斯解說道：在天主本性裏有分子，就是說，人一有寵愛，便相似天主；這個寵愛，通透人的靈魂，賞靈魂超性的生命。耶穌（若望十，十）也說：我來了，是要叫人得生命，並且得的更豐盛。就是這個意思。聖若望（一書三，一）說：『你看天父賜給我們是何等的寵愛，使我們得稱爲天主的兒女，也教我們實實在在地是天主的兒女』；又（見福音一，十三）說：教友『不是從血氣生的不是從情欲生的，不是從人意生的，乃是從天

主生的』；又（十二節）：「凡信他聖名的人，（天主聖子）賜他們能成天主的兒女」。又（見三，六）說：「從聖神生的是神」。最後（一書一，三）又說：「我們把所看見的，所聽見的，傳給你們；使你們同我們成爲一家，我們乃是同聖父聖子合成一家」。聖保祿（羅瑪八，十六）說：「你們所生的不是奴僕的心，乃是兒子的心，叫我們呼叫「呵爸爸」。」聖宗徒（加拉大四，四）也說：「及至時候滿足，天主就打發他的聖子；要把世人贖出來，叫我們得着義子的名分；我們既爲天主的兒女，天主就打發聖神到我們的心。我們可以呼叫呵爸爸。可見，從此以後你不是天主的奴僕；乃是天主的兒女」。聖保祿（羅瑪八，十四-十六）也說：「被聖神的引導的，都是天主

的義子。你們所受的不是奴僕的心神，仍舊害怕；所受的乃是義子的心神；因此我們呼叫呵爸爸」。因為這點，天主聖子降生爲人，叫我們成天主的義子，也會親口（見瑪竇六，九）給宗徒們說：你們祈求天主時當說「在天我等父者：」。且吾主耶穌復活後又向聖女瑪大肋納說：「你往兄弟那裏去，告訴他們說：我要升上去，見我的父，也是你們的父，見我的天主，也是你們的天主。」（若望二十，十七）天主既是我們的父親，所以我們是他的兒女；我們既是吾主耶穌的兄弟，所以我們又是天主兒女的一個根由。脫利騰公會議也明說致義的人，是從亞當後裔的地位，而被舉拔到天主嗣子的地位。

聖教聖師也說，人致義，通性天主，成爲天主。如聖亞

納大削 (Athanasius) 所說的：「基利斯督爲着要使我們成爲天主聖的兒子，使我們天主教化；所以他自已降世爲人；天主教人，爲的是要使人成爲天主教啊！」

(辰) 天主義子的地位

天主義子的地位，是非常的；假使在世上，一個家庭有好幾個孩子，還收一個繼子，彼此間必難和好，難保沒有嫉妬的心，不說這一個沾光，就說那一個受屈；因此有的喜歡，有的難受，以及其他的不幸事件。父親的愛情，分在好幾個人身上；產業也分開，兒子能不難受麼？天主舉我們做他的義子，對於耶穌並不受害；他還是全能的天主；耶穌也不難受，是他自己願意這樣的。

耶穌降生爲人，是幫助我們成爲天主的義子，作他的兄弟。耶穌的兄弟越多越妙，爲天主愈有光榮。兄弟雖多，對於我們個人的得失，却無妨礙；就以太陽作比，有好幾百兆人，同受一樣的光照。況且我們的神弟愈多，我們愈得享受天主；多得一弟兄，就等於多享天主所給與的一千次的福樂。因爲一千個人進教，就是多得了一千個天主的肖像；天主在他們的靈魂上，照見自己一千次。天主所有的萬般美麗，是屬於我們的；所以天主萬般美麗的肖像，也是我們所有的。有人自譽擁有萬貫資產，極大的地位，光榮；或是很多在朝的至親；而我們也有個地位，就是做天主的義子。在生理方面說來，父母子女同是一樣的血統；父母的性質是人，兒

女也是人；父母如果是天主，照血統的關係講起來，兒女也該是天主。譬如官宦的兒子叫少爺，帝王的兒子叫太子；那麼天主的兒子叫什麼呢？聖經上記載天主所說的話：『你是神（小天主）』（見聖詠八十一，六）。可見你既有天主兒子的尊位，所以也應當做與這種尊位相稱的善工。這樣才能名符其實。農人的兒子，有農人的態度與事務；官宦的兒子，有官宦的習氣。帝王的兒子，有帝王的儀度。天主的兒女，也該有天主的模樣。

佛教常講輪迴；這樣講來無論誰也願意托生做皇帝。但總歸是個虛無。天主教常講做天主的兒女，無論誰也能得到這個地位。人未生以前，天主如果說：任你挑選罷，你願意

做石頭，做草木，做畜類，全隨你的便。若願意做人，做天神也行。那麼誰不願意得高的地位呢？但是人一生下來，就能得到最高的地位；這就是做天主的兒女，既有這種地位，人們爲什麼還不肯努力操作，時常怠惰呢？

假若聖母僅有天主母親的地位，沒有寵愛，那末有寵愛的善人，比起聖母的地位還要尊貴。因爲人如果沒有寵愛，就是天主母親的地位，還不能算得什麼；無論天神聖人皇后，若沒有寵愛，也不算什麼，況說別的地位呢？聖母懷孕耶穌，九個月的工夫，義人心中常帶聖神，聖母以自己的淨血成胎，天主用自己的本性，達了義人。

(巳) 問 做天主的義子有什這益處？ 答 做天主的義

子有無窮的益處；現在只提三件：第一，因為天主義子的名號，提拔人到最高的地步。天主雖然全能，若要提拔人更高些，再不能了。第二，因為人是天主的義子，所以在天主聖父無窮產權裏，有真正的名分。第三，人的行事，能有超性的功勞；教友們該常常勉勵做天主的義子，不去自己卑賤自己；思言行爲都要純全，如同天主聖父一樣：忍耐效法天主的忍耐，仁慈相像天主的仁慈；至於聖善溫良的德行，也學天主。總而言之，我們的德行，該當十全完備，如同在天主聖父一般。我們該當超出世界之上；雖然我們也工作做活，到底心思意向行事等項，都該和天主聖父的心思意向行事相同。這個世界上的光榮，都不要戀心；雖然尊貴做皇帝，也

不過是虛榮，該當看輕，心裏萬勿戀他；不過那個天主義子的名分，最該看重的，別的都該看輕。

(午)問 由常存想天主義子的尊貴，能得什這神益？

答 常存想天主義子的尊貴所能得的神益如下：

(一) 天主的義子，叫我們覺着我們與天主有最親密的關係。天主爲父，所以他的慈父之心，愛護我們。我們是天主的子女；所以我們應以孝順之情事奉天主。這樣天主慈愛之心，牽引於前；我們的孺慕之情推動於後；在我們歸向天主的行程之中，就有了一個強大的原動力。一般人很不明瞭，教友中能懂得清楚的，實在也太少了。大概他們想，天主是個審判官，不斷只想罰我們的罪，鐵面無私；有時竟然還想

天主他是個吹毛求疵，不講情理的審判官；這種錯誤，祇有「天主爲萬民之父」的那端信德道理可以矯正它。更進一步說，現在假使「天主爲萬民之父」的那端信德道理，不但能矯正以上所說的種種錯誤，而且還能把天主本身的生活，天主同我們的關係，啓示我們。在天主聖三一方面，它照示我們，天主的生活是「父」「子」「聖神」相親相愛的生活；在天主同我們的關係上，它照示我們，天主是慈父，是慈愛無比之父，是我們各個人的慈父，而我們實在個個都是他的子女。

(二) 根據教理也能使我們了解人生的宗向，基利斯督是天主的聖子；我們既然是天主的子女，我們就與基利斯督同

爲他的子嗣。這就是說，我們死後也有名義，同他享受天主的福樂。天上的福樂，原來不是別的，就是享見天主，愛他猶如他愛我們一樣。

(三) 我們還能懂清楚罪和罪罰的真意義。我們犯了大罪，就把我們做天主子女的資格和權利，完全失掉。所以一個人如故意違背了他「天上之父」的命令，而一朝死在大罪的境地裏，天上的家產，他是沒有名分得到的。天主既是永福的唯一源泉，不能享見天主就是不能得着永福；死在大罪中的人，是與「天主和天主的生活兩相隔絕的了」(厄弗所書四，十八)。聖保祿說的這句話，說得很厲害，把罪和罪罰的意義說得淋漓盡致了。

(四) 我們對於吾主耶穌的認識，也能深刻而正確了。吾主耶穌是天主聖父惟一真子；他是我們的模範，我們應當效法他；照聖保祿宗徒的話：「我們該當把『基利斯督長成的身量』，做我們修德的準則」(厄弗所四，十三)。這樣做去，庶幾不愧為天主的子女。所以吾主耶穌實在是我們當走的「道路」，當聽的「真理」，當活的「生命」。

(五) 也能使我們神修的工夫得到條理。神修的工夫，我們以上已經提及過，就是我們和天主合作，我們一方面當盡心努力；再天主一方面聖神的寵佑，不斷地光照我們，扶助我們，這合作的目的，是把我們的身心變化成為天主子女的身心。吾主耶穌既然是天主的聖子，也就是我們在神修工作

上，常應置在心頭的模範。而這神修工作的合作性，目的，模範等等，都是從「天主爲萬民之父」那端信德道理上演繹出來的。根據教理，也可激發你們的救靈魂的神火。世界上還有千千萬萬的人沒有做天主子女，沒有承襲天上家產希望的；想到這裏，你們能不爲之動情，而油然而生出惻隱之心麼？這許多人中，真誠地明瞭人生的宗向的；但他們雖然知道這個宗向，而仍不肯照着邁進；那麼指導他們，叫他們知道有這個宗向，鼓勵他們；叫他們趨向這個宗向。這種責任，正是你們已做了天主子女的人所應擔負的。

貳 義子承主產

人將爲天主的兒女，我們已提過是得了無窮的好處。在

這一切好處當中的一個，我們也說過，就是我們既是天主的兒女，所以也能承受天主的產業。所以爲我們人寵愛就是升天堂的緣故；因爲有寵愛的人，成了天主的義子，也就有天主產業的名分。

人過繼了義子，這義子後來承受義父的家產；至於天主的義子也是一理。天主的義子，後來承受天主的產業，承受天主的福樂就是承受天主自己。所以我們雖然無德無才，毫無產業；但後來有一天却能在天主無窮的福樂內有分子。天主叫我們做他的兒子，也叫我們承受他的產業，同享無窮的福樂。到底什麼是天主的產業呢？就是天主自己；若福樂是在天主以外，還能是天主麼？天主不但從無始自來的福樂，

他自己就是無窮的福樂；因為天主的福樂是天主，天主是無窮的，所以天主的兒女承受天主的產業，就算是承受天主的福樂。聖保祿（羅馬八，十七）又說：「你們既是兒女，便是後嗣，即天主的後嗣，和基利斯督同做後嗣」。

世上做義子的若承受不着義父的產業，不算合理，不算公道。你既是天主的義子，那末天主的產業也應該是你的。你死的時候若帶著寵愛，有天主義子的憑據，天主不能關上天堂的門，不叫你進去。你若有聖寵，你在天主跟前，不是如同求哀矜的乞丐。乞丐該求人哀矜；可是你却不用求，但等着承受就是了。給討飯的東西吃，算是行好事，不給他也不算不公平。但你既是天主的義子，天主若不給你天堂，就

算不公道；你在天主跟前，是如同好兒女，一敲門，天主就給你開開，教你隨便進去。

結 論

(子) 天主爲造他的兒女所預備的產業，就是天堂的福樂；這福樂的產業真是永遠不能壞的產業，一得着寵愛就有升天堂的名分；所以我有寵愛，天堂就成了我的家，將來在天神聖人們當中，能有我的份子；死時一到，這產業便到了我的身上。一個卑賤的人一做了無窮天主的義子，又能升天堂享福，這是多麼僥倖哩！聖基所希奇天主的仁慈說：「國王不肯升卑賤人做大官；天主偏要提拔布彼加諾和奴才賤僕等做他的義子，並提拔他們升到天堂」。（論這個產業的容量見十冊）。

丑 寵愛爲永福的憑據

人在世上帶着寵愛就是得了一個超性生命，及升了天堂，還是一樣的生命。寵愛如同種子，天堂上的光榮如同菓子；所以先得在世上有寵愛的種子，死後才能有榮福的菓子。就如種麥子，麥生出穗來還是麥子；種樹也是一樣，在種子裏頭如同藏着一棵樹。又比方一個才生下一個月的小孩子，同一個大人的性命沒有分別，同是人；也有三司五官，也能看，也能聽，也能嗅；雖然還沒有開明悟，記含不能記事，愛欲不能作主，可是將來這個孩子長大了，二十歲，三十歲還是他從前的本性。再譬如燈光與日光；論大小有分別，論本性却沒有分別；燈發光，太陽也發光。寵愛也是光，人有

寵愛，靈魂發光；可是借着天主美善的光。論寵愛的本體是天主的，論形體是義人的。人得了寵愛，和天主的光相通，像似天主聖子；這是聖父生聖子的活像；我們後來在天堂上見天主，愛天主，如同天主見自己，享自己一樣。所以天主做什麼，我們也做什麼；天主有什麼能力，我們也能有；天主有什麼本性，我們也有，由此看來：寵愛是榮福的開始，常生的根源。雖然種子小，但沒有種子不能生長。好像晨光中，雖然太陽還沒有出來，但有太陽的光。所以我們在地上，有寵愛，是得了天堂光榮的種子；天堂在我們心裏好像橡樹的種子；雖然還沒有長成橡樹，也不能開花結實，但是種子已經種下去了。我們在地上有寵愛是如同在手裏有榮福的

定錢一樣，這個寶貝，看去似乎無大關係；可是比普世的寶貝強得多。

叁 義人是天主活像

人得了寵愛，與天主交友；所以人的靈魂，成了天主的肖像，像有好幾樣：譬如我用棍棒在沙土上畫太陽的像，能畫出太陽的輪廓，太陽光的形狀；可是不能畫出太陽的熱氣；這不過是個淺近的例子。若人手藝靈巧，在一張紙上，用一管好筆，畫太陽的像必定畫得更清楚；可是同太陽的本體相較，那真有天壤之別了。如果用鏡子向著太陽，那鏡子裏反射出來的太陽，就好像真的一樣了，因為它能射出光亮。還有熱度，眼睛注視久了，也能使人眼花。這樣看來太陽怎

麼樣，鏡子裏的太陽也就怎麼樣；太陽發光，鏡子裏的太陽也發光；太陽發熱，鏡子裏的太陽也發熱。而且鏡子裏的亮光與熱氣都能像太陽一樣地射往別處，以及曬熱別的物件。

寵愛一入人的靈魂，就是從天上發出來的真光也變了樣子，成了天主的像，相似天主，能發出超性的光來；況且還是個活像，是天主照自己的像，在人靈魂上照的像相似天主。既然天主是活的，那末照的像也是活的。所以人的靈魂有寵愛是天主的活像；沾天主的光，吸取天主的熱氣，承受天主的光榮，如同明亮的鏡子受太陽的光照一樣。太陽不光照它是鏡子，光照它也是鏡子；但是光射到了鏡子，有了別的太陽，相似大太陽。人一有了寵愛，天主就親自來到人的靈

魂上。什麼時候有寵愛，什麼時候就有三位一體的光照；因為有三位一體的光照，所以就有萬萬美好的根源。

肆 天主喜居義人之心

要理問答第十題問：天主在那裏？答，天主無所不在，處處都在。天主處處都在，那是真的。但在的樣子有好幾等。在萬物充滿萬物，叫各物得各物的功效。天主在石頭，所以叫石頭存在；在草木，叫草木生長；在畜類，叫畜類有知覺；在人類，叫人類能生活，有知覺；以及思想愛情，自主，願意，分世上物類，得沾天主美善的分賞。萬物只有一個根源；根源的效驗不一樣：天主多在這裏，少在那裏；所以說這個人離天主遠，那個人離天主近。但是天主另外有兩個

地方：第一，在天堂；所以說「在天我等父者」。第二，在人心裏；所以說天主不但在人心裏，還在人心裏住着。天主本來也在石頭，在草木，在畜類；但是不能說在裏面住着。住在異鄉是客人的憑據；不但可以說，天主在人靈魂上；因為有天主的恩典，天主自己在，不僅當萬物的根源。天主住着是做客，做朋友；除天神以外，這萬物當中，天主只能住在人心裏；因為只有人有寵愛。聖師們說。天主如同聖油滋潤，變換人的靈魂，叫他帶着吾主耶穌的香味；又說是天主的印，重修壞了的聖像；又說如同日光通透水晶。又如同金子，有裝飾和重翻造的能力。更好的說法，是好的朋友，同我們往來，彼此說話，提醒我們行善，安慰我們。

伍 寵愛使靈魂成聖神的宮殿

這個道理，上邊（在八冊七十三問，四十九等張）另有專條，現且不論。

〔擴充〕

問 聖寵怎樣使我們成天主聖神的宮殿？ 答 個人的靈魂受過聖寵的裝飾，天主聖神格外的樣子住在他心裏；所以說聖寵使我們成天主聖神的宮殿。人有一個寵愛，聖神就格外結合他；大賢蘇亞賚說：「譬如天主不是無所不在的，只要人有寵愛，聖神一定在他靈魂上」。聖奧斯定說：「一個人寵愛越多，聖神結合他越親密」。聖堂是一座房子，為恭敬天主聖子的，天主將格外的樣子住在那裏。聖堂比平

常的房子更高更大。爲此緣故，堂基該當更深，堂內比堂外更加美麗；外面的裝飾該莊重，該用古跡；堂上該有鐘樓，高穿雲際，鐘聲傳出去，如同是天主的聲音，把永遠的真道理教訓人。堂內該有一個風琴，爲讚美天主；照平常的款式，有七根柱子分立兩旁，支撐全堂；聖所內，中間設立大祭臺，爲祭獻天主的；兩旁又設偏祭臺，爲敬聖母或聖人的。堂內各色十分清潔，因爲是天主親臨的所在，教友們都到那裏去領聖事，祈求讚美天主，聽道理，望彌撒。現在我把一個彤堂和一個神堂的相似講給你聽。一個真教友的心思和志向，比別人更該高超，到底更該謙卑；如同聖堂該高，基趾該深一般。內心比外身更該用心裝飾；身上衣飾該老實莊重。

；把先聖先賢的端正表樣，發顯在自己身上，如同堂外的裝飾一般。教友身上的頭，如同堂上的鐘樓，常常向天，就是他的心神意念常想天主。堂裏講的道理，如同鐘聲，叫自己的三司五官收斂在心裏，爲祈求天主，默想天主的誠命；或把道理去教訓別人。堂內的風琴，就是心裏和口裏讚美天主的聲音；那兩旁撐堂的柱子，是七德和聖神的七恩，是教友用來保存靈魂性命的。心是聖所，天主所居，不肯讓給別人的。稍遠聖所，還有聖母聖人聖女等祭臺；那聖人聖女，也是他心中所敬愛的；教友該把自己的心預備的潔潔淨淨；因爲是天主聖三親臨的地方。教友在自己心裏祈求，如同在堂裏一般；也可在自己心裏讚美天主，奉獻自己於天主。所以

他一個人，同時可似司祭，也似犧牲。

問 我們由存想自己是天主的宮殿能得什麼益處？

答 我們既然做了活天主的宮殿，我們的肉身即成了天主聖神的住所，我們的四肢同時也被祝聖了；因此我們當如何敬重我們這個肉身，和他的四肢；並如何繼續地保存這個尊位。所以我們又當怎樣留意，別使這個肉身，被骯髒的念頭，行爲不端正的服裝所污穢。但這許多還是屬於消極方面的；倘我們願意更進一步活這信德的生命，我們更當如何自尊呢？我們不是懷有天主嗎？教友的完美生活，應當永遠無止境地高昇。自尊自重還不夠，最要緊的還是活天主的生活。

聖堂的第一要素就是「聖」；在那裏天主是我們第一個

該敬重的：應使我們的肉身亦成「聖」，好像獻給天主的「奧斯底亞」一般：「聖的奧斯底亞，聖的犧牲品」。要我們的身體是聖的，一定要我們會承行天主的意旨，會完成我們的責任，會盡好我們對於鄰居應有的交際；另外會以忍耐，補贖及愛情去忍受一切不如意的事。

陸 人得寵愛時又得超性的德行。（見

上一百二十三張；又下二百一十七題）。

柒 人一得寵愛，同時還得聖神七恩

（見二百三十題）。

捌 義人與基利斯督的關係

（子） 義人爲耶穌的朋友

耶穌稱辣雜祿和宗徒們叫做朋友。聖額我略歎說：「天主的仁慈大極了；我們本不能做天主的僕人，竟做了天主的朋友。」聖濟利祿也說：「有什麼事比做基利斯督的朋友，更大更尊貴呢？」聖經上天主讚美有寵愛的靈魂說：「你是我的朋友；你十分美麗」（見聖歌二，十）。天主這樣說了好幾次，表現天主實在愛慕有寵愛的靈魂。

（丑） 義人爲耶穌的兄弟

◎ 問 我們也是耶穌的兄弟嗎？ 答 聖經（羅馬八，二十九）上稱耶穌是「衆兄弟中的長子」。他是「天主本體的眞像」（赫伯來一，三），却不嫌卑賤，稱我們爲兄弟（見瑪竇十二，四十八，五十）。

〔解說〕

◎問 寵愛怎樣使我們做耶穌基利斯督的兄弟呢？ 答
 因為寵愛使我們做天主的義子，而耶穌確是天主的獨生子；我們和耶穌同屬一個父親，所以聖寵也使我們做基利斯督的弟兄。

一個人要算爲親生子，該是他父親所生，並有他父親的性體。耶穌真是天主聖父的獨子，和聖父有一樣的性，一樣的體；凡聖父所有的美善，耶穌都有。所以耶穌同樣是無始無終，全能全智，無窮美善；如同天主一般。

至於教友稱爲耶穌的兄弟，和金銅鎔化的比方，有些相像。倘把金和銅放在一個爐裏鎔化了，這個金銅鎔化的質雖

然不是金，不過攙雜了些金，也可說是同金子相像的了。同樣，耶穌是天主獨生子，和天主聖父有一樣的本性；所以耶穌是如同純金。至於我們各人所有的本性，像是銅的一般；可是一受了聖寵，便和天主性相通，這如同銅和金鎔化在一處了。所以我們是耶穌的兄弟，如同金銅鎔化的質。你看聖經（見默照經十九，十六）上對於耶穌不是稱爲萬王之王，萬主之主嗎？世上的皇帝在他跟前可算什麼？可算爲差役，奴僕罷了。

問 做耶穌的兄弟其尊貴怎樣？ 答 用盡人的明悟設想起來，再沒有比做耶穌的兄弟更尊貴的了；在我們人類中都認爲再沒有人比做了皇帝的兄弟，或者總統的兄弟，更

有福氣的了；因爲能稱某皇帝，某總統是我的弟兄；那固然是一件榮耀的事！但吾主耶穌是天主的聖子；爲救贖衆人的罪，降生成人，我們能稱他爲我們的兄弟，這是多麼榮耀啊！天主聖子，是天主聖父的惟一聖子；我們既然是天主的義子，所以是吾主耶穌的弟兄。吾主耶穌自己也向聖女瑪大肋納（若望二十一，十七）說：『你回去罷，告訴我的弟兄們；我要升天堂去了』。耶穌在人當中，是老大哥，我們全是他的兄弟。可是耶穌什麼時候也不說：我等父者；有時就是說：我的父親。雖然我們同耶穌是弟兄，單有一個大父；可是我們同他大不一樣：我們是天主的義，是吾主耶穌的兄弟；吾主耶穌是人類的長子，是如同我們一樣，請看他在馬棚裏，

痛苦流淚，伸開自己的手，請他的兄弟往前來。吾主耶穌在人當中，揀選了一個母親；他的血肉，同我們全然一樣。聖母是耶穌的母親，也是我們的母親。這話是吾主耶穌在十子架上死的時候，親口說的；這也是我們真是耶穌的弟兄的另外一個證據。既然我們是耶穌的兄弟，所以該同吾主耶穌一心；吾主耶穌想甚麼，我們也得想什麼；吾主耶穌愛什麼，我們也得愛什麼；吾主耶穌恨什麼，我們也得恨什麼。因為吾主耶穌給我們說：『你們當學我的樣式』。（瑪竇十一，二十九）

（寅） 義人爲耶穌的肢體

我們奉教人，做耶穌的弟兄，比世上的弟兄更親近；因為世上的弟兄各有各的身體。我們奉教人同耶穌成了一個身

體；耶穌是頭，我們是肢體。這頭與肢體，人的肉眼雖看不見，可的確是信德的道理。

吾主耶穌在受難前一晚上，在宗徒們面前，向聖父說：『我求你教我在他們以內，也教他們在我以內；這樣我同他們合成了一個』（若望十七，二十一）。我們也同耶穌合成了一個；我們都彼此相通，全是從耶穌來的。我們一個一個的，成了耶穌的身體，我們受苦也就是他受苦。

聖保祿上達瑪斯府去，爲捉拿奉教的；在路中走時，天上忽然發了一道大光，聽見有個聲音說：『掃祿！掃祿！你爲什麼逼迫我』（宗徒行實九，四）。耶穌却不說，難爲聖教會，只說難爲我。到公審判的時候，耶穌定案說：你們聖父寵愛

的人，來享永福罷！因爲我餓了，你們給我吃；我渴了，你們給我喝；我有病，你們看顧我。善人就奇怪着問說：「什麼時候你餓了我們給你飯吃，渴了給你水喝，有病看顧你呢？」耶穌（瑪竇二十五，四十）答道：『我實在告訴你們；這些事你們既作在我這弟兄中一個最小的身上，就是在我身上了』。從此看來，我們同耶穌合成了一個；耶穌是頭，我們是肢體；耶穌也用我們的苦，補上他受難的缺陷；按着我們的力量，一步一步的進入耶穌的國都，領受天堂的家業。我們與他同苦同樂；人欺負我，就是欺負耶穌；人加給我們的恩典，他就知情。吾主耶穌同我們合成一個，不是成了一個有形的身體；也不像在一個會裏的會友，彼此聲氣相通；因會裏

的人，你不是我，我不是你；不過只有一樣的思想，由同樣的思想發出來的行爲就是了。

聖教會不但同吾主耶穌是一個性情，一個行爲，還成了耶穌奧妙的肢體。論人的身體，同肢體不一樣。在上邊指引四體百肢，耶穌是人的頭；因爲他是天主，是超性生命的根源；有一總恩典的寶藏。雖然恩典都是從聖父來的，可是全聚在耶穌聖心裏。耶穌也是人類的主子，全聖教會都在他權下；各樣恩典，尤其是赦罪的恩典，都是看耶穌的功勞賞給人的，都是他從十字架上買來的。有的人離開了耶穌，永不能與耶穌相合；這就是下地獄的人。有的人能有機會而不同耶穌結合的；這就是外教人。有的人只有一點半點同耶穌結

合的，這就是罪人；他們還有信德，還有同耶穌結合的津脈。吾主耶穌立了聖體以後，上阿里瓦山去的時候，在路上教訓宗徒們指着路旁邊的葡萄園說：我是葡萄樹，我大父是修理樹的；凡是不結葡萄的枝子，他就削了去，就是那結葡萄的枝子，他也畧畧的削點去，爲叫他多結葡萄。你們該同我在一起，我也同你們在一起。葡萄枝子不同根子連起來，不能結葡萄；你們若不常在我裏面，也是這樣。我是葡萄樹，你們是枝子，彼此相通，纔能多結葡萄；離了我，你們就不能做什麼；若不常在我裏面，必定砍了去；如同乾樹枝子扔在火裏燒（見若望十五，五：）。這個例子，更能說明耶穌是首，我們是肢體；有寵愛，就同耶穌相連；沒有寵愛，同耶

蘇相離。

吾主耶穌是聖教會的首，我們是肢體。肢體不但該同首相連，還得彼此相通。你看人的肢體，都彼此幫忙，一個肢體受了害，別的肢體都盡力幫助；譬如你的腳偶然扎了一根茨，頭就要底下，眼睛注意那茨在何處，手立刻就想辦法拔出來；請看這腳上的創傷，並礙不着別的肢體，可是他們能夠彼此幫忙。我們教友也該這樣，纔不愧當耶穌的肢體。

從前有一位聖女說：「我哭別人的罪，比哭自己的罪難受；那麼天主的恩典，受的更多；因為可憐別人的災難，最悅樂天主的心」。聖保祿說（見格林多前書十二章）：肢體雖然各有不同，可是按自己的本分，不應該彼此嫉妬；手足雖然卑

賤，可是都是人體重要部分；譬如砍去一隻腳，寸步不能行，成了廢人。因此眼不能向手說：我尊貴，你卑賤，你當受輕慢；口也不能同腳說：我在你上面，你在我下面，我用不着你。再譬如只有一個生命，一個身體；眼看，耳聽，嘴說，胃司消化；都是替一個生命工作。耶穌是頭，我們是肢體；頭得了好處，肢體也沾光。所以我們：第一，將來要復活；因為吾主耶穌復活了，得了光榮，肢體不能同首相離。第二，人願意升天堂，首先要進聖教會；因為不進聖教會，便不是耶穌的肢體。同耶穌不相通；是如同砍去了的葡萄枝子。第三，肢體各不相同，各有分別；所以教友得的恩典，盡的本分也不一樣。頭同肢體是一個生命，就是寵愛，從首流

到肢體；因為有寵愛，耶穌便在我心內，我們也在他以內。因此我們祈禱，說話，是耶穌祈禱說話；我們刻苦打仗，是耶穌刻苦打仗。可惜有些人，耶穌還沒有住在他們的心裏；那就是外教人，也有別的人，耶穌還沒有在他們以內復活；就是罪人。也有耶穌還沒有在他的心中升天；就是下了地獄的人。所以只得等到世界窮盡以後，纔能同耶穌完全的肢體一齊升天堂。

第二百零六題

● 問 沒有天主的寵愛，也能立常生的功勞，得天堂的福樂嗎？ 答 沒有天主的寵愛，誰也不能立常生的功勞，得天

堂的福樂。

解說

我們已提過，使人能得常生的功勞，是寵愛效驗中的第一功效。天主的寵愛不但消除人罪，給人靈魂新的生命；還能給他新的毅力，能行諸般超性的善工。肉身及靈魂得着本性的生命，就能言談行動，出力辦事。靈魂及寵愛既然得了超性的生命，也就有了超性的力氣；好建立在天堂享真福的功勞。一個人復活了他已死的屍體，有三樣功效：第一，消除屍體的醜陋；第二，重度他的生命；第三，全身四肢和五官都能行動；如同未死以前一樣。所謂寵愛在人的靈魂上也有這三種功效。此處我們所要提證的，是寵愛的重要性。我

們曾經說過，要想建立常生的功勞，得天國的福樂，寵愛便是十分重要的了。

◎問 功勞是什麼？ 答 凡當得賞報的善工，都叫作功勞。

◎問 常生的功勞是什麼？ 答 凡是人們行的善工，能與永福的賞報相稱，就是常生的功勞。

◎問 人立的功勞，到什麼時候天主纔賞報？ 答 天主的賞報，從人生起，一直到死後方才開始永遠的賞報。功勞是人在有寵愛的時候，所有爲天主之善思，善行；此乃天主確許，而有應得賞報之理。

◎問 要立常生的功勞，該怎麼樣？ 答 要立常生的

功勞，除腳踏實地的向天道邁進外，最要緊的原則有下列三件：子，當有寵愛；丑，當有寵佑；寅，做的當是善事。

（子）當有寵愛。

❖ 問 我們人要立常生的功勞，爲什麼該當有寵愛呢？

答 天主要人立常生的功勞，該有寵愛的原因有三：（一）人們要立常生的功勞，上文講過，該做和賞報相稱的善工。（二）耶穌已經說過：凡人不和他結合的，不能立功（見若望十五，五）。（三）天主的仇人得不到天主的賞報。這升天堂的名義是從耶穌的功勞掙來的，是耶穌自己替我們買的；只要我們能常有聖寵，時行善工，且與耶穌合作；天主必把天堂報答我們。

❖ 問 沒有寵愛的教友能和耶穌結合嗎？ 答 沒有寵

愛的教友，能用信德，望德和耶穌結合；不過這樣的結合不完全；像那枯樹枝和樹結合一般。寵愛既係靈魂超性的生命，那末沒有寵愛的人；在天主台前，做天堂上的事，像死人一樣。沒有神氣的人，一文也不值；就是立功勞的能力也沒有了。所以無論做什麼事，爲着進天堂是無價值的。沒有寵愛的人，算是砍下來的葡萄枝，又如同死了一棵樹一般，到了春天生長開花的時候；別的樹能發芽，能生長，能開花；這樹死了却不能開花；無論怎樣好的太陽，怎樣好的雨水都不行。沒有寵愛的人，就是這樣。我們從外面看去，像活人；但是因爲他沒有寵愛，以及超性生命的根源；不相聯結。同天主分開了，結不了常生的菓子；必要被投在火裏燒。

不論誰立了寵愛；也不管他的信德多大，念經多少，做補贖多厲害，並爲天主做多大的事；也賺不到個天堂。從這裏又可看出來，最可怕的就是沒有寵愛。有的教友，因爲很多時候帶着沒有赦過的大罪，還要外面盡本分；也念經，也行好事，按外表的情景說，很該有一些功勞；但是因爲靈魂上沒有寵愛，沒有積蓄天堂的賞報。更可怕的即人到死的時候，靈魂上沒有寵愛；如果死時有大罪，那就不能升天堂。爲此人與天堂的關係，好像是門鎖了起來，永遠也不能給他開。

☛ 問 有大罪的人行了善工，怎麼樣呢？ 答 有大罪的人，在世上不能加增寵愛，在天堂不能加增光榮，也不能不受罪罰。

④ 問 有大罪的人所行的善事，總是無價值的嗎？ 答 沒有寵愛的人，若行了什麼善事，不能說一點價值都沒有的。第一，能動天主的仁慈，賞他回頭改過的恩典；第二，能免世間的暫罰。

(丑) 該有寵佑 (見二百零四題)。

④ 問 有寵愛的人也常有天主的寵佑嗎？ 答 有寵愛的人也常有天主的寵佑，為相幫他立常生的功勞。

(寅) 該是善事又該是好的動機。

④ 問 什麼是好動機？ 答 好動機就是超性的思想。行善該為着天主，合天主的聖意。譬如勸外教人進教，是天主喜歡的，為聽天主的命，為補贖罪過等等，這樣的好思想

，在行善工的時候，或預先計劃好，都使得。

問 爲什麼人做一個善工，該爲天主，該合天主的聖意呢？ 答 人做了一個善工，該爲天主，該合天主的聖意；因爲一個傭人做工，若只逞自己的心，不合主人的意，不該得賞；他若合主人的意做工，纔該領受工價。一個人做事只爲自己，一點也不存想爲着天主；那麼他不配受天主半點兒賞報。一個教友做事只爲世俗私意，或爲要人看重，或爲自己發財，不但不該望天主賞他，還有過失。因爲耶穌說這樣的人，已經受了他的賞報（見瑪竇六·二，五）。

問 立了常生的功勞，能得什麼賞呢？ 答 立了常生的功勞，在世加增寵愛，及聖神七恩，並信望等超性之德

；死後加增天堂的光榮。

◎問 有寵愛的人行了善工還有別的好處沒有？ 答

有寵愛的人行了善工，還有三樣好處：一是補贖罪罰；二是得許多靈魂肉身的恩典；三是得有功效的寵佑，容易建立別的功勞。

◎問 願意加增自己的功勞該怎麼樣呢？ 答 願意加增自己的功勞：第一凡行善工，該爲愛天主的緣故；愛德最高最妙，最悅樂天主的聖意；愛德越大，功勞越高。第二，屢次定立功勞的意思。第三，自己做不來的善工，不能真真去做，也要有心願做（如善願五端）；把自己的思言行爲，全獻於天主。第五，屢次獻自己從前所獻的事物，所定的善

志；如同修道的人，每次重發聖願，每次加增自己的功勞。

擴充

■ 人能立功勞

只當得賞報的善工，都是功勞；凡人行的善工，當受永遠的賞報；就是常生的功勞。功勞是當得賞報的名義。人若按天主定的誠命，並按天主所許的去行善，就算立功勞；就能得超性的賞報。這超性的賞報不是別的，就是多加增人的寵愛，多得天堂的光榮，死後多享福樂。

■ 奉教的帶着寵愛做了使天主喜歡的事，天主給他寫在簿子上，就叫功勞；等到死後就按他這功勞賞他。功勞就如寵愛結的菓子；是奉教人的本錢，是現時的家業；又是死

後享福樂的程度。所以誓反教人，說人的本性全壞了，不拘做什麼，也得了賞報；不論是罪人行的事，是善人行的事，都算大罪。這一說大大錯了；因爲人定能在天主跟前立功勞；這是一端信德的道理。

但是別想天主的賞罰，就如佛教裏所講的那賞罰一樣：「將功折罪」；天主不是那樣辦。若帶着大罪死了，就光說罪，不說功勞；光罰不賞。人若立功勞，不僅死後得升天堂；就是在世界上爲自己，爲別人還能得一大些恩典。

瑪竇聖史（見二十四，三十一—三十二）記載說，人子再來的時候，大發天主聖父的威嚴；有天神跟着他。到那時候，按每人所行的善工賞賜他們。默照經（二十二，十二）上吾主耶

蘇又說：『我快來，賞罰在我；要照各人所行的，報應他』。人有自主權，行善作惡全由自己；天主是公道的，所以不能不賞善罰惡。受造的人雖然一點也不能加增天主自己的光榮，但是能加增天主外面的光榮。天主許過要賞人，如同賞賽跑的一樣；在前邊擺着獎品，什麼人先跑到，就歸什麼人得獎。聖經上又常以花冠比天堂。

四 天主又許我們行善工得天堂；也是一個賞報，也是一個恩典。比方一個富貴人遇著了一個窮孩子，向他道：若你肯上學讀書，我請一位先生教你，書籍也由我給你；如果你讀書上進，我便把家業全給你；這個孩子果然循規蹈矩地讀書上進，他的恩人果然把家業給他。我說給他的家產，原

來是恩人的恩典；但也是他肯用心的結果，這樣說來；誰在死的時候保存着聖寵，天主把天堂給他，才是天主照公義該行的事了。這是當然的公論；因為兩個人立約做事，彼此間都有踐約的責任。現在天主和人立定規約，親自允許把天堂給人們當作賞報；倘人果真奉行，照公義而論，天主不該食言；自然該把天堂賞報人類。天堂是一個賞報；這一端在聖經（瑪竇五，十二）上記載的很明白。耶穌在生時，叮囑宗徒們說：「在困苦艱難之中，你們應當歡喜快樂；因你們在天堂上的賞報是大的」。聖亞各伯（一，十二）說：「忍受誘惑的人，是有福的；因為他：必得永生的冠冕」。聖保祿宗徒（弟茂德後書四·七一八）說：「當跑的路我已經跑盡了：公義的冠

冕，爲我存留；就是按着公審判的天主，定期一到，便要賜給我們；不單給我，也賜給愛慕他現顯的人。所以是一定的，天堂是一個賞報（見十冊）。但使我們立功勞來得天堂，在天堂上又得更大光榮的是聖寵。聖寵能使我們得天堂，並得天堂的光榮。因爲聖使寵我的和耶穌結合，凡耶穌的功勞，我們便都有分。

◎問 天主能只命人立善工，不允許什麼賞報嗎？ 答 只命人立善工，不許什麼賞報，這是天主自然能夠的。但是聖教會說，天主待人仁慈極大，情願把自己的恩典，作世人的功勞；人若誇獎自己，靠托自己，不靠托天主，便是得罪天主。因爲教友的功勞是從聖寵來的，聖寵是從天主來的。

· 一株葡萄樹，長著嫩枝子，枝子上結菓子；樹枝和根部表明耶穌，枝子表明衆教友，菓子表明教友的善工。一個教友聖寵越多，善工也越多，越顯耶穌的慈善；從耶穌得了滋養和生命，纔可以立善工。由此看來，人能立功勞的緣故，是因爲天主無限仁慈，看吾主耶穌的功勞；拿着我們寵佑行的善工，當我們的功勞；也願意因這功勞，並許下賞我們常生的福樂，獨天主能許下賞我們的功勞。聖奧斯定說：「人能向天主說：你所命的我做了；你所許的，你給我罷；就是說的天主許了賞人的功勞」。特利滕公議會也說：「常生是吾主耶穌許給天主兒女的恩典，也是報答他們善工的酬報」。

四 人要得功勞行善事，該有好的動機

專心立功勞。

人行善工，天主不但看人辦的事情，另外是看人辦事的心。

(一) 人該做事爲天主，是天主的誠命。這誠命聖保祿已經傳諭我們；他教訓格林多教友（前書十，三十一）說：『或者飲食，或做別事，都該爲着天主的光榮』。耶穌在聖經（若望五，三十）上說：『我不順從我的私願，只照遣我來的聖父的願』；又（八，二十九）說道：『凡聖父喜歡的，我常常做』。我們也該這樣，纔算耶穌的門弟子。我們行事有功沒有功，就在意思上辦別，意思出於正當的，行事則有功；意思不正，則行事不但沒有功，還有罪過。吾主在聖經（寶瑪六，

二十二) 上說：「你的眼睛若瞭亮，全身就明；你的眼若睛昏花，全身就黑暗」。聖師解釋這聖經上說的眼睛，表明人的意思；身體表明人的行事。耶穌的意思是：若使你們的意思，老實地只想中天主的心，你們的行事必是好的，好像光明做你們的前導；若使你們的意思不老實，沒有誠意，就不算的行事，如在黑暗裏摸索一樣。一個正當的意思，好比一個靈魂結合肉身，纔能生活；做事有爲天主的意思，纔有功勞。世人看事只看外表；天主先看人的心，然後才看外表的工夫。比方致命是很大功勞；聖保祿宗徒（格林多前書十三，三）說：「我若捨己身叫人焚燒，卻沒有愛，我就算不得什麼」，爲此聖奧斯定說：「你不要看做的是什麼，該看爲什麼

要做的」。聖經上記載一個寡婦，只把兩個銀錢獻給天主；耶穌讚美說：「這窮寡婦投入庫裏的，比衆人所投的更多」（瑪爾谷十二，四十三）。聖西彼廉說：「耶穌不問獻的多少，只問獻的人有什麼動機，什麼愛情」。

一個皇帝要重賞功臣，要使他得大富貴；便賞他以自己鑄錢的權柄，並得隨便由他定價；這個功臣有了如此大的權柄，倘他鑄的錢都是金的銀的，自然天下通行，一定能發財。倘他不鑄金銀錢供給市上使用，只把一些沒有準備金的，不兌現的紙幣分配在市面上鋪裏，強迫通用，可稱這人爲痴子。因爲金銀有實價，天下可以通行；至於不兌現的票子只有空名，不能天下通行。天主待教友如同皇帝待功臣一般；

也賞教友爲鑄天主事體上使用的錢。他們自己手裏也有金銀使用，而且使用不盡。就是說，教友的行動雖然是極其平常的，像飲食，睡眠，遊戲等，都能變成像金銀一般有可貴的。可是教友要自己變成像金銀一般，只須靈魂上有聖寵，做事全爲天主的光榮。人沒有聖寵，也不做天主所吩咐的事；如同不兌現的票子，一文不值。死後毫無用處，天堂上是不肯收留的；因爲一張不兌現的票子，在天堂上也兌不到賞報。死後的錢莊就是天主的審判，好像帝王設的銀莊一樣；到了那裏各人一生的行事功勞，都該查驗明白。譬如一個世俗婦人很會管理事，客人來往也會應酬，針線做得也好；他這樣勞作，爲着什麼呢？無非要人獎譽她。又如官員，有大學問

，衆百姓都愛戴他；但他所做的事，都爲求虛名，得上峯的歡心，不爲衆百姓靈魂的好處着想；雖然他並自己有時也去望幾台彌撒，但是不開四規，不領聖事。這樣，一生所做的事，雖是好的，可都是本性的；因爲不是爲天主做的；所以也不能得天堂的賞。將來到天主臺前，難免不是赤手空拳。比方一個功臣，屬下有一個小廝，是看重，求一個虛名；我且問你所積存的錢是金的呢，還是紙的呢？這種錢是紙的；因爲到死後的當舖裏不接受，也沒有地處使用。再說那個富貴人有一個使女，是個窮人，沒有特長；只知道教理問答，但是十分熱心；不拘做什麼事，都爲着天主。他所賺到的比起主母來格外的多；凡是他的行爲都是金銀，他死後帶着

這個金銀，永遠使用不盡。再說一個誠實的幼童，他雖不知書，不識字；但是教友的責任盡得很好，凡事總是爲着天主的光榮；將來到了死時，他所積蓄的是如同用不完的錢，該得永遠的賞報。

這樣說來，功勞果然不是從高官厚祿，博學宏才上來的；只是從聖寵和誠意正心的工夫上來的。所以誰有了聖寵，又會正自己的心，誠自己的意，做事專爲天主的光榮，纔有功勞哩！一個人能發聖蹟可和天神一樣，如宗徒一樣的聰明，能感化普世的人；比那耕種田地，挑賣菜蔬，洒掃街道的功勞，在世俗人眼裏看去，自然更大更奇。但是在天主眼睛裏看去，不是這樣。那些博學宏儒做了多少非常的事，但靈

魂上沒有聖寵，做事不爲天主光榮。耶穌向他們道：『我不認得你們』；這句話耶穌在聖經（見瑪竇七，二十三）上已經明說過了。那些傭人，窮人，一生勞苦；但是靈魂上常有聖寵，做事總爲天主。耶穌向他們道：你們是天主降福的人，來享天國的永福。這是天主從造世之初，爲你們預備的（見瑪竇二十五三十四）。從此推想起來；一樣善工做得或者有功勞，或者沒有功勞，或者功勞有多少之分；這全在做善工的動機真誠不真誠。大凡正意有三樣：第一做事獻給天主，爲祈求恩典；譬如欲將一件難事計劃得很好，或是爲自己靈魂肉身的益處，想得勝誘惑，容易修德等。第二，獻給天主，爲補贖自己的罪；或是爲補贖旁人的罪；特爲煉獄靈魂，救他們早些

升天。第三，只想爲天主的光榮，照天主的聖意；這是上等的意思，天主最喜歡的。因爲人只有這個意思，竟然忘了自己的一切；不過他既想着天主，天主也不忘記他。

因 加增功勞的法子

加增功勞的方法很多：一，行一個善工，能存好幾個意思；譬如爲補贖罪過，爲靈魂肉身求一格外的恩典，也不分是自己，是外人；或爲傳揚耶穌聖心，或爲叫天主喜歡，都能加增功勞。二，行一個善工，始終願意行一樣的善工，也能加增功勞；什麼時候人犯了一個罪，再喜歡犯那個罪，算添上一個同樣的罪。按這個道理推論。什麼時候願意行一個從前行的善事，也是如同再行了一次復願立的功勞，同頭次

發願一樣。你喜歡發了神貧，潔淨，聽命的願，也能再立發三願的功勞。三，行善工的人現在，過去，將來三個時期；把你所行的善工獻給天主，是如同火上添油火就更大了。把你的行為多次獻給天主，功勞也就越多；這樣做去，功勞常能加增，常能相似天主；近接天主，沾天主的光。

第二百零七題

●問 得了寵愛還能失落嗎？ 答
 犯了不拘什麼大罪，寵愛立刻就失落了。

解說

犯了大罪就失落寵愛，這是信德道理。得着寵愛，犯了罪就會失掉，也是信德的道理。在講論這麼一個問題裏，因

爲這個寶貝我們得了以後還能失落；所以叫我們千方百計的當心，且與大眾慎勿輕視它。故此這一題包含三端：第一，如何失落寵愛；第二，當保存寵愛；第三，如何加增寵愛。

(二) 如何失落寵愛

問 怎麼失落寵愛？ 答 故意犯一個大罪就失落了

，因爲只要一個大罪就可以害死靈魂。我們以上說過，大罪和寵愛是勢不兩立的；如同光和黑暗見不得面。人在寵愛地步是如同在光天化日之下；什麼時候犯了大罪，就陷入黑暗之境，立時昏天黑地，有眼也看不見；大罪也不用多，犯一個就能喪失寵愛；且不管是什麼樣的大罪，行動上的也罷，思想上的也罷；統之失落寵愛而已。就如殺人的器械，也不

管是槍砲，刀劍，毒藥；總而言之，戕人的性命。所以最可怕最當避免的，就是犯大罪。要定一個人死罪，這個人要做幾多犯法的事，犯幾多殺頭的罪。人的肉身要受幾個傷纔死，而靈魂却只中上一傷便死了。但是這樣寶貝雖失落，可是你當注意；除了你自己，誰也不能奪去你的寵愛。世界上最厲害的惡人，最霸道的土匪，而且最兇頑的魔鬼，也不能把你的寵愛從你的手上搶了去。只有你能毀滅你自己，就是犯大罪；也是你自己將聖神從你心裏趕走了；不是天主先離開人，乃是人先捨棄天主。

◎問 犯小罪也失寵愛嗎？ 答 犯小罪不失寵愛。聖多瑪斯的道理，只減少了些愛德的熱情。倘一個人吃了重分

量的毒藥，必死無疑，這就是大罪的形像，倘只吃了一點就不死，不過害些微病，身體的力量也軟弱了些。至於靈魂也是一樣，大罪失落超性的生命，小罪不過減少聖寵的力量。

◎問 失落寵愛有什麼害處？ 答 得了寵愛是頂大的

福氣，成了有超性生活的人。天主的義子，天國的承繼人。犯了大罪，超性的生命就死滅了；天主的義子，成了魔鬼的奴才；天堂的主人，成了該下地獄的罪犯（見十三冊二百四十……張）。

所以人頂大的禍患，就是寵愛的泯滅。

◎問 人若失了寵愛，從前立的功勞怎樣？ 答 人若失了寵愛，從前立的功勞都如死了一樣；爲得常生全無效。

◎問 難道這個功勞終究失落，不能再得了嗎？ 答

常在罪惡之中，這個功勞便會常常失落；若再得了寵愛，失落的功勞還能再得；因為聖寵能恢復人所失天主的超性，同時使靈魂所失的尊榮福樂都再得；這原是天主的仁慈。譬如一個人終生勤苦，掙了一筆大產業；後來死了，照世人的公例，和國家的法律而論，都說人一死，自己的產業權以後就沒有了；倘若死而復活，他從前所有的家產，國法能保護他再得。就如辣匝祿死後已經埋葬了，耶穌使他復活，從墳墓裏走出來；他所有的家產，自然都歸還他。至於照超性的道理說，天主的仁慈也是這樣安排。

◎問 要是沒有寵愛，該做什麼？ 答 若沒有寵愛，該常常留心自己的思想，志願；該修德行，恐怕一不小心，

就犯大罪。

(一一) 當保存寵愛

問 爲什麼當勉力保存寵愛？ 答 因爲寵愛是無價的真實，又脆又薄，像玻璃一樣，經不起一磕一碰，就打碎了。並且小得和鑽石一樣，一不小心就掉了下來；既掉之後，再想找回來，那就要費很大的事了。人爲保存性命及身體康健，或爲保存自己的權利和名譽，要如何操心上進；況且寵愛更是靈魂，超性的生命，可說是無價之寶，關係永遠的禍福；而且天堂上的光榮福樂，不該更要留心保存嗎？再說人生在世上一輩子，要救靈魂，危險很多：魔鬼世俗，及個人私欲偏情，都是想要奪去我們的寵愛，真是可怕。聖人們

以及熱心的教友們，爲保存寵愛，寧願失天下萬福，受天下萬苦；這自然是理所當然的，不足爲奇。

◎問 怎麼樣保存寵愛？ 答 若願保存各人的寵愛，一面當各人小心謹慎，一面當依靠天主的寵佑相幫才行。

(三) 論增長寵愛 (子) 寵愛能增長

◎問 寵愛能增長麼？ 答 照本性上說起來，凡是生物都能生長，也能發展增強自衛的力量；譬如學手藝，日久便熟能生巧，熟習推論道理，思想就越發清楚，論超性也是一樣；人靠着天主的帮助，也能堅固自己的力量，加增寵愛。因此可知本性及超性在人身上，都有推進行發展自己的能力。

· 人帶着寵愛，就是吾主耶穌的活肢體；頭部與肢體，常不斷的相連，葡萄樹與葡萄枝，常通津液；耶穌也不斷的常通寵愛。特利滕公議會說：「若有人說義人不能靠着天主的寵佑，真真實實的行善工，加增寵愛，是天主棄絕的人」。

(丑) 當增長寵愛

◎ 問 寵愛也能增長嗎？ 答 人本性方面肉身的康健；如能多加保養，衣食住精求衛生，身體勢必更加强健。至於人的寵愛也當如此，使他格外鞏固，並且越發美麗，光彩；如默照經（二十二，十一）上說：『為義的叫他還為義；聖潔的叫他還聖潔』。

◎ 問 怎麼樣增長天主的寵愛？ 答 若願意增長天主

的寵愛（德義），使它有加無減，當多多的行善工。此外還有多做慈善的事業，多念經祈禱，並且多領聖事等；都是加增寵愛的方法。這個問題，此處暫且擱置不講。（見下冊二百零八：問）。

擴充

人最大的福分，就是得入常生；但願意赴天堂的席，願意得常生，務要有寵愛，我們已經提及過，如同赴席的禮服一樣。所以我們頂尊貴的寶貝就是寵愛，頂大的禍患就是失落寵愛。誰失了天主的寵愛，算是失去了赴筵席的禮服，要被投在黑暗的地方（瑪竇二十二，十二）。這就是說必要下地獄，沒有得天堂的名分。

壹 論寵愛能失落

世人有行善作惡之權；天堂的聖人，再也不能作惡了；下了地獄的人，再也不能行善。我們在這涕泣之谷，能犯大罪，保不定什麼時候就將寵愛失落了。路濟弗爾從前有寵愛，犯了大罪就失落了。犯大罪比什麼患難也凶（見十三冊）。要多少大罪纔能失落寵愛呢？只犯了一個就夠了。因為大罪害人超性的生命；所以也叫死罪。犯幾次國法，就定死罪呢？一次。違背幾次主人的命，就死呢？一次。國有國法，家有家規，人有守則；雖然犯一次也不行。論天主十誡，犯了一條誡命，就能夠害死人的靈魂。傾刻的工夫能犯國法，也能犯天主的誡命；如同殺自己用不着多少時間一樣。犯誡命

不一定要是在行動上，或心思上去犯；就如太不盡責任，等類的事，也都不能犯；犯了都能失落寵愛。尋死不一定用刀，只要不吃東西就能死。所以該小心所思，所願，所缺，別犯大罪。

貳 論再得寵愛

問 教友失了寵愛不能再得呢？ 答 一個教友失落了寵愛，還能再得的。罪人在什麼時候妥當告解了，或發了上等痛悔，就是什麼時候能得罪之赦及寵愛的復活。

問 罪人欲得罪之赦要有幾種手續？ 答 罪人欲得罪之赦必要的手續有五：第一，先須天主的寵佑，光照他的明悟，叫他懂得救靈魂的大事。第二，又須寵佑感動他的心

叫他歸向天主。第三，罪人因天主的寵佑，願意歸向天主，並全信天主傳示的道理。第四，因怕天主義怒降罰，盼望天主的仁慈寬赦。第五，一心痛悔自己罪，定志改過；然後因着領洗或告解聖事，就得赦罪的恩典，重獲天主的寵愛。若發了上等痛悔，在聖事以外，也能得赦罪和寵愛的大恩。

問 我們若是失了聖寵自己也能再得它嗎？ 答 若不是那經載的聖寵幫助我們，我們就不能自己再得到聖寵。照異教人路得羅道理講起來，罪人稱義人，因為有信德（見八册一百九十三張）。他們創出這樣的議論，是借聖保祿的話，聖保祿說：「只守古教規矩，衆人不能成義人；只因天主教仁慈的工夫成了義人」。但是聖教會所教訓的道理不相反聖保

祿·聖教會教訓我們說：人沒有義德的時候，所做的事不會有功爲得天主的聖寵。這樣說來，耶穌教教首路得羅道理的差誤，是說罪人要成義人，只是修德夠了；不須別的行動。這樣看來，可用個例子來解釋一下比較清楚。譬如一個房間，要想有光，應該開窗子；可是若沒有太陽光照進這一所房屋，雖然開一百個窗子，房間仍舊沒有亮光。這個光亮是天主賞給人的，可以比照天主的聖寵（寵佑）；房間可比人的靈魂；窗子預備收光，可比人隨從了經上的聖寵，便利收進天主所給的聖寵（寵佑）。

◎問 除掉信德之外還有旁的途徑能得靈魂的生命嗎？

答 聖保祿寫信給加拉大（五，六）教友說：『我們因信德

而成義人，信德因愛德而行』。聖保祿寫信給格林多教友前書（十三，二）上說：『我雖有大信德能移山嶽，倘沒有愛德，只當沒有什處』。耶穌向聖女瑪大肋納說：『因你愛的多，所以罪也赦的多』（路加七，四十七）。由此看來，瑪大肋納得着靈魂的生命，不只因他的信德，也因為他有愛德。聖亞各伯宗徒在書信上（二，二十一）說：『我們的祖宗亞巴郎不是因他揀選親子依撒各的工夫成了義人嗎？』照以上所引聖人和耶穌的話，便可知道罪人成功義人；也因他們的行事，不僅是信德的（見十一冊一百零八題）。

◎問 罪人怎能全得靈魂生命呢？ 答 罪人要全得靈魂的生命，應當完成本性的修養，如同其他受造物一樣。譬

如那樹草菓穀怎能得長大成熟呢？先當把種子撒在地裏；倘地已經預備了，那種子必出土抽芽；內中自有一個能力，吸取那地裏的滋潤；一得了天雨，日光，和煖氣的幫助，便長大成熟了。現在我把這個例子放在一個人身上；那罪人的心，如同一塊田；天主所給他第一個聖寵，是如同撒在他心田裏的一個種子，這就是一個善人的始初，倘他的心是預備了的，在第一個聖寵裏，就有一種滋長生發的能力；後來被別的聖寵幫助了，靈魂的生命便長大成全了。這個聖寵如同天上的露水和義德的太陽所發的亮光和熱氣。

◎問 罪人能自立功勞爲得第一個聖寵嗎？ 答 罪人不能自立功勞，得第一個聖寵；如同一塊田似的，不論他是

怎樣好的，總不能自生一粒種子。並且倘天主所給的種子沒有能力吸取超性生命的滋潤，罪人還不能稱義人；好像種子倘若自己沒有吸收滋潤的能力，自己斷不能抽芽生長。總而言之，罪人必要預備自己的心；因為心如同田一般，不預備不能撒種。罪人要靈魂的性命到成功的地步，該有別的聖寵相助；因為如同一塊田先自預備了，又撒了種子，倘沒有雨露和日光氣候的扶助，那個穀仍不能生長成熟。再比如，凡人肉身的力量大約到了二十歲上方才長足；倘要這個肉身長大成人，最要緊的有三樣情形：第一，應當生在世界上；第二，本身該有發育的能力，凡為肉身發育一切要緊的事，都能談得到；第三，若是小孩子，還要別人喂他飲食；那末在

危險中當保護他，對於他有要緊的事，都該預先防範。由此看來，人要肉身發育的完全，要素有二：（一）身體有發育的能力；（二）是外在的氣候，飲食起居，服裝等關係。照樣，一個罪人不能立功爲得第一個聖寵；如同一個小孩子，不能給自己一個性命，必須另有別人給他。再者人要維持靈魂的生命，除掉第一聖寵外，還要別的聖寵；就如一個小孩子要想他的肉身長大成，必須有其他很多的幫助。第一個聖寵是同罪人養命的源泉；但罪人還該自己竭力相助。第一個聖寵是根源得有發展；好像肉身飲食，經過消化以後，再營養身體。還有一個例子。一開了明悟的人，要得超性的生命，就如同要教訓一個童子成人一般。教訓一個童子成人，應具有三

個條件：(一)童子本身要有明悟；(二)有師長的教導；(三)當自己勤學。倘三件中少了一件，一個童子就不能成材。同是一理。一個開了明悟的人要得超性的性命，也該有三個條件：(一)該有第一個聖寵（寵佑）；(二)該有別樣經的聖寵（寵佑）；(三)該有愛欲的幫助。

◎問 一個罪人一得了聖寵的感應，自己該做什麼？

答 一個罪人一得了聖寵的感應，要竭力促成自己修各樣的德行，開始發信望二德；單有這二德，若沒有愛德去助它；却也算是超性之德；因為這些德行都有信德，望德做基礎。

叁 論保存寵愛

(子) 當保存寵愛

譬如一个人行路，若遇着了強盜，要强索買路錢，如果不拿出來，就要把他殺死。此人在這種境况裏，必竭力保護自己的生命和財帛；倘兩樣不能兼顧，必要失去一件；那末當然寧願失去錢財，不願丟掉性命的。若一个教友遇着人盜他的聖寵，該拚命保護聖寵。耶穌說：「那個只能害你肉身的，不要怕他；那個能把你的靈魂和肉身一起罰下地獄的，才該怕他」(瑪竇十，二十八)。倘失了聖寵的一切，還失了天主義子和耶穌兄弟的權位，把天主的聖堂改做魔鬼的茅舍；那失去天堂上的名分的，不僅失去天堂，還要到地獄裏去。

(丑) 如何保存寵愛

我們該存想我們現在旅居世上，所有的聖寵猶如藏於易碎的器具中；應當依照吾主的訓示，而醒寤祈禱，勿失我們寶貴的超性生命；我們認清了自己的懦弱，應當設法避去犯罪的機會，還當發奮自勵；在我們內心裏，要釀成一種惱恨罪惡的空氣來，使我們不知不覺之中，能訓練躲避一切的惡感；叫我們抵抗失掉超性生命，離開在天大父的惡魔。但最要注意的就是祈禱；不祈禱就得不到與罪惡相搏的利器。聖奧斯定說：「天主不命人做辦不到的事；他命人做事，就叫人盡力去做；如果做不到，他就叫人向他求禱，於是他自己要幫人做成這事」。

肆 論寵愛能增長

凡人得了罪的赦免以後，所得的寵愛也能增長；就如司葡萄樹長起蔓子來，就能一天比一天茂盛，直到發芽長葉結葡萄爲止；寵愛也是這樣。義人得了寵愛，也能增長；但該善領聖事，熱心祈禱。這是增長寵愛的汁液，如同樹的津液，養育枝葉的生長一般。聖事固能表明聖寵；但是若不賦給人聖寵，聖事有什麼益處呢？若不能加增寵愛，勉力祈禱行善工，爲天主出力，專務修德，又有什麼用處呢？那不是徒勞無益嗎？

結論

你看世上的人，爲想發財多麼用心，多麼出力；見錢就喜歡，有錢就收藏；到算賬的時候，必找清靜地方，十分小

心，仔細計算，常怕賠錢；天天有發財的計劃，天天說發財的話；只要能發財，苦也不覺苦，難也不覺難了。再看那到非洲找金子的人；扒山過嶺，離開家鄉，受盡千辛萬苦，也不怕風吹雨打，困苦艱難；天天從金沙裏，把金子一粒粒的揀出來，聚沙成塔，積少成多。雖然有時找的金子不多，他也不肯就此拋棄；雖然有時覺着勞苦，他也不肯半途而廢；他熱心盼望的是發了財，回家享福。我們奉教人也須發財，纔可回家享福；我們在這涕泣之谷，我們這一輩子的生活，就是我們立功勞的一條金沙河，在這裏頭有得常生的金子；有了這常生的金子，纔能買常生的賞報。爲此我們當振作精神，勉力在世苦裏，找尋常生的寶庫。小孩子要想養育肉

身，增長氣力；必須飲食運動以養育與增強體力。至於爲養活靈魂的生命，也是如此，也得有每日用的糧食，就是領聖體；也該演習，卽是熱心祈禱，及各樣的神工。這樣纔能增長寵愛。箴言編上（四，十八）說：「義人的路，好像黎明的光，越照越明，直到日午」。宗徒們講道理，或寫書信，常提醒教友們增加義德，多得寵愛；也曾說過，義人當設法成更好的義人，聖人當用心成更大的聖人。耶穌（若望十，十）也說過：「我來了，要叫人得生命，且得更豐盛」。該知道靈魂的生命，就是寵愛；教友守規矩，因着信德的善工，在天主台前加增寵愛；也就是加增靈魂的健康。

伍 如何增長寵愛

凡是當做的事，都能加增寵愛。所以不論大小事，雖是最平常的，最卑賤的事，都能加增你的寵愛。人們行的事，寵愛無論加增與否，全在動機正不正；動機若正，自然就能加增寵愛。所以別說這是最平常的事，不必有高尙的志向；你既是爲天主做事，雖是最小的善工，也很稱天主的聖意，也能加增自己的寵愛。譬如親一次苦像，爲賠補罪人的罪，安慰耶穌的聖心，這就能加增寵愛，也是一極妙的法子。聖經（見瑪竇十，四十二）上說：『誰施捨一碗涼水必定有賞報』。這個賞報就是加增寵愛。故不論什麼大小事情，全是爲你的好處着想；外面像是受苦，本來是天主藉着這些事，要加增你的寵愛，所以正是你的福氣，正是天主的恩典。（已完）

正 誤 表

頁	行	正 誤	頁	行	正 誤
12	10	當	532	6	害受
24	4	耶穌	533	1	人的
28	3	需	566	2	天的
32	10	鈍	568	6	必
36	10	用	580	7	恩
37	6	爲頭	593	8	寵
45	4	什	600	9	的，
52	4	前進上	601	8	給
61	11	銷	606	1	幫
67	7	如	616	10	得
66	2	慢	617	2	持
70	4	待	617	2	幫
76	4	口	624	11	耶穌
76	6	於	614	9	滅
97	5	撤	656	4	，
99	6	較	664	3	所
153	10	的	677	1,3,	著
218	7	信	678	7	的
222	7	養	680	3	是
241	7	們，	688	8	個
298	3,4,5,	主	708	7	著
326	5	花	712	9	著
369	11	花	724	10	著
378	2	愛	741	10	義
381	10	是	745	5	薄
391	8	人	748	1	使
418	2	天	748	5	若
450	1	法	752	10	好
476	2	賤			算
500	11	說，			不
532	2	受			算
532	5	全			勞

24
104011
C1E1

104011

2