

新民主主義

新民主主義



## 新民會大綱

- (一) 護持新政權以圖暢達民意
- (二) 開發產業以安民生
- (三) 發揚東方之文化道德
- (四) 於剿共滅黨旗幟之下參加反共戰線
- (五) 促進友鄰締盟之實現以貢獻人類之和平

國立台灣大學圖書館



2998576

新民叢書 第六輯

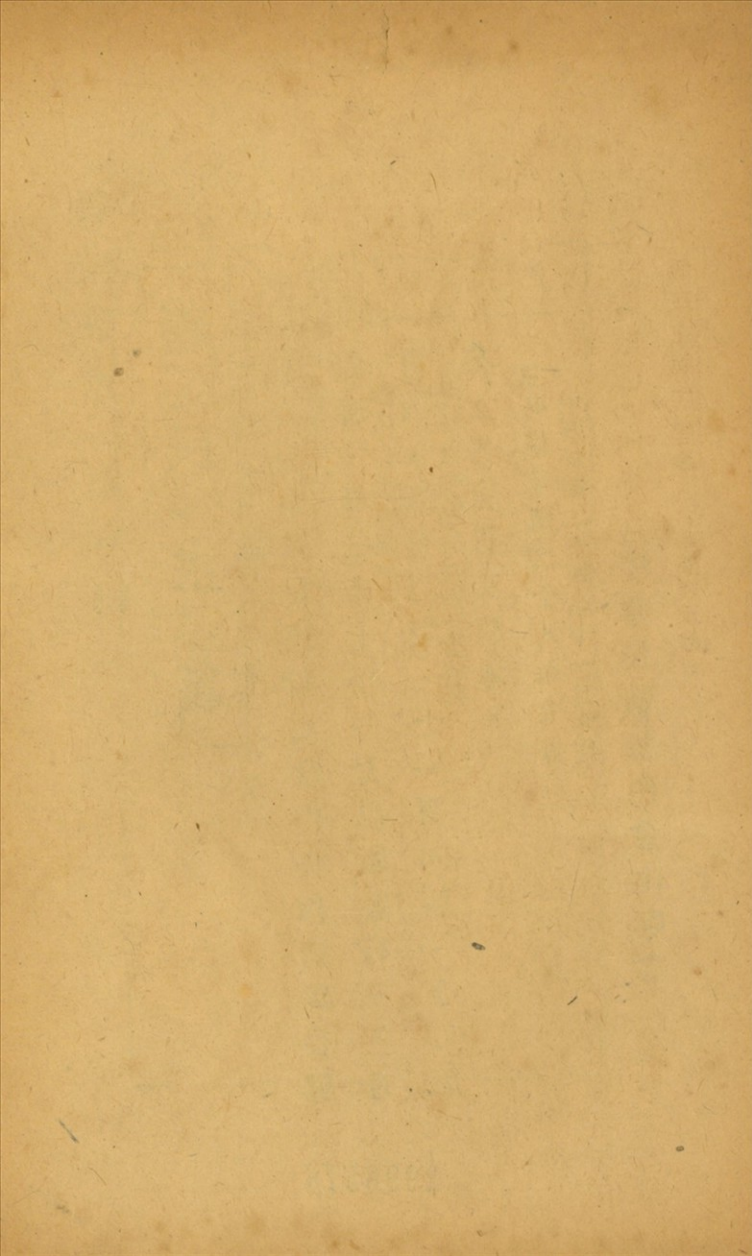
新民主主義

本書係中華民國新民會中央指導部長繆  
斌著，於二十七年一月出版發行，三月  
再版，五月三版，十一月四版，今五版  
矣，另有日文譯本。

中華民國二十八年五月  
中華民國二十八年十一月六版

中華民國新民會出版部

2998576



# 新民主義

繆斌

## 一、新民主義之理論

### 新民主義觀

新民主義者，我人類生存之自然法則也。生存者，萬物之所同欲也。然有時而不能生存焉。不能生存者何，無抵抗力也。天地一動力也，人生亦動力也。凡有動力，則必有反動力，此之謂抵抗，亦自然之法則也。能有抵抗力者，即能生存。無抵抗力者，必至滅亡。有生之物，莫不具抵抗力而生。然有優劣之別，善惡之分焉。優者善者，適於道也，順應自然之法則者也。劣者惡者，不適於道也，違反自然之法則者也。人爲萬物之靈，其抵抗力最大。然亦有優劣善惡之分焉。優者善者生存，劣者惡者敗亡。何也，優者善者，能適於道而順應自然，具較大之抵

抗力也。劣者惡者，不適於道而違反自然，具較小之抵抗力也，人類之歷史。一動力與反動力相生相尅之歷史也。動力與反動力平衡之際，即爲適合於道，順應自然之法則，而平和得矣。一旦動力與反動力失其均衡，則崎嶇立見，如水之有高下，奔流放決，而戰爭生焉。故戰爭者，正欲使不平者平，不和者和耳，不能使不平者平，不和者和，則非真正和平之說也。且物之不齊，物之情也，天道運行，適者生存。春生秋殺，優劣善惡，於焉以分，此自然之法則也。天之於萬物，猶園夫之治草木也。過盛則芟夷之而已矣。拳曲擁腫，則拔除之而已矣。夫惟如是，故其所養皆佳葩珍菓，而種日進也。去不材而育良材，除劣種而養優種。天之於人也，亦何獨不然。保其善者而去其劣者，生其適者而死其不適者，故人類必向善以適其生，去惡以保其善，天道無私，惟善是佑。如此則人類之競爭，善與惡之競爭耳，適與不適之競爭耳。

人類由善惡之消長而進步。故人類進走之歷史，非爲一直綫之進步，而爲循環或前進不已之進步。如天道之有陰陽，陰陽消長，而有晝夜春夏秋冬之別，週而復始，日進不已。天道無一刻不動，無一刻休息，然而有動靜之態。陽爲動，陰爲靜，晝爲動，夜爲靜，春夏爲動，秋冬爲靜。然動中有靜，靜中有動，動極而靜，靜極而動，一動一靜，變化生而日進不已然。此天地自然之大道，人類之進步，善惡之消長，亦猶此也。且夫所謂善惡者，不過以其表面之結果而言，善之中亦非無惡，惡之中亦非無善也。故人類歷史盛衰之際，盛之時，非全爲君子，而亦有小人參於其中，不過君子多而小人少，不足以爲惡耳。衰之時，非全爲小人，而亦有君子參於其中，不過小人多而君子少，不足以爲善耳。故世之盛衰之變，即君子與小人之消長，善與惡之消長耳。故人類歷史之進步，無時不有善惡之消長，視其表面，固爲循環之復始，然非循環

之復舊也。人類在善惡消長之中，積其善而去其不善，積善不已，故進步亦無止境。如車輪之前進，雖爲旋轉，而非循舊轍也。天地之道，雖有晝夜，春夏秋冬之復始，然無一刻不爲前進，天地間萬物，亦無一刻不在生變化。即大地之靜，用極精之科學眼光觀察之，其地質亦無時不在生變化也。人類萬物之變化亦然。試問古今之人，有容貌形體絕對相同者乎。即此可以證明人類之進步矣，今吾人之新民主主義，提倡復興東方固有之文化，然亦非不採西洋文化之長也。事事復古，後聖將爲先聖所笑。事事效法西洋，東方即爲西方所欺。東方自有東方之美德，且世運之變化，東西洋文化經過百餘年之消長，又將爲東方文化之黎明日期。東方人類，將以吾東方固有之文化，擇善而固執之，以矯正西洋文化之衰頹。本「苟日新，日日新，又日新」之革新精神以明明德於天下。使人類之生存，適合於天道，更以止於至善之宗旨，使人類之生存，適



合于理想。所謂明明德於天下者，即是昌明天地人三才之道，而一以貫之。此即所謂王道也。王字意義，上一畫爲天，下一畫爲地，中一畫爲人，而以一直畫，貫通天地人之三才。人稟天地之氣以生，故與天地渾然爲一體。王字中間一直畫，猶人身之有血脉也。故新民主義，以實行王道爲志。而實行之法，則在於格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，親鄉，治國，平天下之九項。

## 二、新民主義之實行

### 甲、格物

格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，親鄉，治國，平天下之九項乃新民主義實行王道之程序也，此九項目之程序，可簡言之，曰克己復禮而已。格物，致知，誠意，正心，修身之五項，可謂之克己。齊家，

親鄉，治國，平天下之四項，可謂之復禮，何謂格物，在於去私，物者，物欲之私，王陽明之所謂心中之賊，格者格鬥之謂，與物欲之私格鬥，即謂之格物。人既格去私欲，則人心與天心合一，而成道心。孔子所謂吾道一以貫之，陸象山所謂「宇宙便是吾心，吾心便是宇宙。」此天心與人心之合一，亦即王道之發端也。

乙、致知

物欲之私既去，天心與人心既爲一貫，則人之知識，即可達於良知之域，夫良知者，知識之體，知識者，良知之用，致良知者，即知識善用之謂，人之知識，應用之際，可善可惡，往往有一念之差，失之毫釐，差以千里之誤。如孔子時代之少正卯，近世時代之馬克斯。其人莫不言僞而辯，行僻而堅，記醜而博，順非而澤，視之若是，行之則非。此種知識行爲，則因其心中有賊，有所偏蔽。而無真誠惻怛之心。其所得知

識，即爲惡用矣。故欲知識之不爲惡用，當先致其良知，此即物格而後知致之謂也。

丙、誠意

吾人既已抱大公無私之心，又已使所得知識，本乎良知，悉爲善用。更須立志，身體力行，而無自欺，此即所謂誠意。有誠意焉，而又須至誠無息。不息則日進不已，日進不已，則其成功愈大。故中庸有至誠如神之言。又曰唯天下至誠，爲能盡其性。能盡其性，則能盡人之性。能盡人之性，則能盡物之性。能盡物之性，則可以贊天地之化育。可以贊天地之化育，則可以與天地參矣。是皆努力不已，故能深知人類萬物之一切原理。而能使人類萬物所行之道，合乎天地間生存之道。此所謂贊天地之化育，亦即王道之功用也。

丁、正心

人既有至誠無息之精神，而又恐其放心入於邪僻，故須繼之以正心之功夫。正心者何，即擇善而固執之謂也。夫心者非形體之心，乃「心之中又有心焉」。邵康節曰，「心爲太極」。太極者，易之道也。易者，陰陽之變，生生之謂也。周濂溪曰「太極動而生陽，靜而生陰。動時便是陽之太極，靜時便是陰之太極」。一動一靜，而萬物生焉。心爲太極之說，亦猶萊布尼志認活動爲物質之本性，認各個「純一」之開展自己，表現無往而非心之活動也。由此可知心既無時不動。而欲此心不入於邪，此正心之功尚矣。孟子曰，「推是心」，「求放心」，「盡心」，「存心」，等言，是即正心之功也矣。

## 戊，修身

心既正矣，而又益之以範圍，謂之修身。修身者何，非僅修其形體也。形體而外，又有形體焉，謂之人格。修身者，修人格也。禮記曰，「

言有物，而行有恒」。此人格之權輿也。人不能離羣而生。則個人在人羣之中，言行舉止，自有其應守之範圍，而不可踰越。此人格尙矣。今世好爲自由之說者，以謂一切皆可自由，成爲個人主義。小之則蕩檢踰閑，放僻邪侈，無所不用其極。大之則私欲橫流，造成資本主義種種之毒。更由資本主義之反動，造成階級鬥爭種種之害。是皆不知修身之過也。能修身者，即能自治。能自治者，即可推己及人矣。今之資本家，依其個人之自由主義，欲壑無厭，爲富不仁，以壓迫勞工，此不能守其人格之過也。如能守其人格，修其天爵。仁義忠信，樂善不倦。則資本家之爲資本家，正如萬家之生佛。階級鬥爭之學說，將無由而生。今之勞動者，唯以減時間，增工資，打倒資本家爲事，此亦不能守其人格，責人而不責己之過也，人既有智愚賢不肖之不同，則富貴貧賤亦有所不免。今不求其愚之爲智，不肖之爲賢，而但求其貧者富，賤者貴，天下

寧有是理耶。故勞働者能自省其智愚賢不肖，克去其妄想。知富者崇儉，貴者修德，師法而從事之，富貴固不限人也。如此則階級鬥爭之學說，亦無由而起。可知天下治亂之所擊，固不在某一學說之浸染，而實在於人之不能以人格自治，以克己修身也。

己、齊家

以上所述，格物，致知，誠意，正心，修身五者皆不外克己修德之工夫。克己修德者，個人之事也。今由個人之克己修德，進而至於齊家，親鄉，治國，平天下。此即復禮之事矣。孔子曰「夫禮，先王以承天之道，以治人之情。故失之者死，得之德生」。故禮者，乃本乎天道而定之人生之法則也。人生之單位爲家，家爲父子，兄弟，夫婦相依爲生而成。父子，兄弟，夫婦各有其分，是謂之齊。人之生也，非依父母不能生存。及其老也，非依子女不能生存。故孝字從老省，從子。子承老也

。天下之父母，莫不愛其子也。拊之，畜之，長之，育之，顧之，復之，愛也。乃至煦嫗之，緣督之，鞭笞之，誥誡之，亦愛也。愛之者何，欲其生也。之於父母也，愛也。愛之者，亦欲其生也。父母之於子女，子女之於父母。以至兄弟夫婦，所以相親愛者，皆爲生也。兄長弟幼，兄助弟，弟敬兄。夫男婦女，男主外，女主內，各守其分，各相親愛，生之道也。一家親愛，則一家生，一國親愛，則一國生，天下親愛，則天下皆生矣。

齊家之道，我東洋家族主義之法則也。西洋思想無齊家之道，故無家族主義。因而所發展者，僅有功利思想之個人主義。因個人主義，而使父子兄弟分居，甚至夫婦亦不過度同居之愛，經濟事業，各相獨立。而無家族共存共榮之義務。父子，兄弟，夫婦，皆各自爲政。父母老矣，子女亦不必奉養。甚至子女有已富貴，而父母仍執賤役者。或且一飯之

資，一宿之費，亦必斤斤較量。西洋之老父老母，子身窮居，生趣寂然。孤苦情狀，實爲人生最大之不幸也。

由西洋之個人主義，而發展爲男女平等之說。由平等之說。誤解爲男女權利義務均須事事相等，此實違反天理人性者也。天生男女，以造人類，各別其性，各有其德。男性陽，女性陰，男德剛，女德柔。所謂「陰陽合德」。所謂「剛柔相推，而生變化」。所謂「君子之道，造端乎夫婦。及其至也，察乎天地」。此天然人生之不易法則也。故男有男之陽剛之德，女有女之陰柔之德。男主外，女主內。各稟天賦，各盡其性。此之謂真正之平等。若強欲女子以任男子之事，非但女子不能勝任，抑且違反天理。譬如政治，男子之事也。女子而干涉政治，向爲我東洋道德所不許。故書經有言「牝雞無晨，牝雞之晨，惟家之索。」此喻紂之婦言是用也。歷觀我國史乘，凡婦人當政，未有不亂者。今我國又不



幸而有宋氏之三姊妹干政，使國家成一片之焦土，可爲明證，蓋用非其性，安得不亂乎。今之西洋思想，要求女子之參政矣，甚且欲女子之服兵役矣，茲何異強令男子生育，專理家政，爲餒奶，縫紉，洗濯，炊飯之事。此不可能也。故男子有男子之事，女子有女子之事，此始足以稱之爲平等，且女子之內政，實亦關於天下之治，自閨門衽席之微，而達之於朝廷表著之位，自朝廷表著之近，而達於鄉田井牧之間。蓋未有內不理，而外能順。家不齊，而國自治者。故女子可不必參政，而於政教風化，則所關甚大。

齊家之道，當以正倫，別男女爲主。而孝弟則爲家族主義之主。孝爲縱的家族主義，弟爲橫的家族主義。孝於父母，弟於兄弟，此所以我國之家族，雖縱數千年，而宗統歷然。橫四百兆衆，而性氏不過數百也。此其原因，卽在於孝弟。孝弟也者，生則親安之，祭則鬼享之，慎終追

遠，所以不忘本也。一家有一家之祭祀，一族有一族之祭祀，一國有一國之祭祀，以至天下有天下之祭祀。祀天之義，即天下之祭祀也。天地者，萬物之父母也。故治天下之道，當知天地爲父母，而後四海之內皆兄弟矣。治國之道，當知國族祖先爲父母，而後國人皆爲同胞矣。治家之道，當知族祖爲父母，而後一族之人皆親兄弟矣。故孝弟行於一族，而一族治。行於一國，而一國治。行於天下，而天下治，故以孝弟治天下者，首重祭祀。所謂祭政一致，卽此意也，中國之家族主義，歷數千年而不墜。且後此數千年，亦不能墜之也。今中國雖擁四百兆衆，而姓氏不過數百。每一姓氏皆有宗譜。其間盛衰遷徙，以及宗丁多寡，皆可稽核，誠能本孝弟之道，敦家族之誼。使四百兆衆，團結於數百之氏族團體。再由此數百之氏族團體，團結成一國族團體。更由各國族團體，而成天下萬邦。自家國天下，莫不推行孝弟親親之道。則其教必可不肅

而成。其政必可不嚴而治矣。故孝弟者，家族之親愛精誠也。由家族之親愛精誠，進而爲國族之親愛精誠，更由國族之親愛精誠，進而爲天下之親愛精誠。則萬邦協和，而王道之天下成矣。

### 庚、親鄉

中國四百兆衆，僅有數百之氏族團體。分佈天下，地域遼闊。今欲推行孝弟親親之道，非由邇及遠，不克有濟。故於齊家之後，必須經過親鄉之程序，始可達於治國之域。親鄉一項，雖在大學中漏而未列。但在老子道德經中，因明明述及者也，中國之氏族團體過大，分居四鄉。故鄉者，實亦父兄宗族之所在，家而外，鄉最親也，親鄉者，地方自治之謂也。治家以齊，正人倫也。若夫治鄉，亦不過以親親之道。推行於鄉耳。周制，以鄉三物，卽六德，六行，六藝，以爲親鄉地方自治之教。一曰六德，智仁聖義忠和。二曰六行，孝友睦姻任恤，三曰六藝，禮樂

射御書數，六德者修身之事。六行者，合族之道。六藝者，自治之具也，比其情而使之相生，即能比其情而使之相死。生殺相共，親之至矣。鄉里之間行此三教，即能化民成俗，不必官治而能自治矣。

然今之所謂地方自治者，地方之官治也，警察之政治也。地方自治人員不過輔助政府，推行政令，甚至擔任警察之任務而已，非地方自治之本義也。地方自治之本義，在能化民成俗，故重在德行道藝之教。今之地方自治則注意如何嚴密人民之組織，如何監督防範人民之行動，而未以教民者。充其幣，人民則重重受其壓迫，而無自由，政府與人民，漸次形成壓迫階級，與被壓迫階級之分。互相對立，釀成仇敵。終至民怨沸騰，而地方亂矣。東洋之政治思想，在能使政治家之治民，作之君而作之師，使政治合一，逐漸養成社會之善良風俗，使人民各守其分，各安其業。「日出而作，日入而息，帝力於我何有哉」之語，是即自治

已至於極度，而無須官治之謂也。

### 辛、治國

地方而能自治，則國家亦未有不治者矣。治國之道，固須政教合一，然徒善亦不足以爲政，必須使人民生活安定。制有恒產，使有恒業，然後人民生有恒心，樂與爲善，所謂倉廩實而知禮節也。故治國之道，在政教之外，尤須注重養民之道。使政教養合而爲一，然後人民安居樂業，而不亂矣。書經大禹謨有謂「德善惟政，政在養民，水火金土穀惟修，正德利用厚生惟和」。此即政教養合一之義也。夫政者正也。正之者，正德利用厚生惟和。此即政教養合一之義也。夫政者正也。正之者，齊之以禮也。教者導也。導之者，導之以德也。養者生也。生之者，生之以產也。齊之以禮，謂之禮治主義，導之以德，謂之德治主義。生之以產，謂之生產主義。今新民主主義治國之道，即本乎此三者。

### (一) 禮治主義

夫禮以法爲用。法與時轉則治，治與世宜則有功。行世之宜，如順水下舟，以爲當然，是即情安於禮之謂也。故禮非甚難之事也，能善推人之情而制爲法則耳。夫欲廉得人情，必博采衆論而後可行。蓋法者，衆人之所行。非一人之事也。博采衆論之方式，今所通行於世者有二。歐美之代議制度一也。歐美之一黨治國二也。歐美之代議政治。在其用意固，暢達民意，防止專制者也。然其弊在於議會之代表選舉制度。由茲而政黨生焉，由茲而政黨之競選生焉。政黨既無國家之錄養，則黨費與競選費之所從出，必須有其來源而後可。由茲而資本家之操縱政治生焉。由資本家操縱下之代議政治，往往趨利忘義。資本家藉政治努力之掩護，其努力愈形愈大。終至造成資本主義政治，而真正之民意壅塞矣。此其弊一也。今代議政治之原則。曰以少數服從多數，以致論事之際，不辨是非。惟以引類結朋，甚至金錢賄買，不擇手段。只須取得多數，

可以使是者爲非，而非者爲是，由茲而政治黑暗矣。此其幣二也。由此二幣而生之影響，莫過於使道德衰亡，以陷社會於萬劫不復之地。故歐美資本主義政治之代議制度，不能真正代表民意也。

今歐美之代議制度外，而有一黨專政之制度焉。如蘇俄之共產黨專政，如意大利法西斯黨專政，如德意志國社黨專政，更如現在中國國民黨專政。凡此黨之主義雖各不同，而以黨治國之政策則一也。其所以主張以黨治國者，皆因其有一黨義，以爲革命之目標。當其革命取得政權之後，爲使政權鞏固，主義普及，鎮壓反革命者起見，不得不使一黨專政也。一黨專政，果能領導得人，亦未始不可迅奏膚功。如德如意，其國運莫不蒸蒸日上。然如蘇俄之共產黨，及中國之國民黨，所採黨制，皆無獨裁之明文規定，而斯大林蔣介石則陰謀以攘奪黨權政權。不採光明正大之制度，惟以陰險奸詐，巧取予奪，以待同志。是以共產黨中，連

年清黨，將所有共黨元老，以及異己份子，大量誅殺。至今蘇俄黨中，即在要位，亦莫不人人自危。斯太林之專制，殆有甚於專制帝王之桀紂矣。若蔣介石者，以私天下之心，戴革命之假面具。始而容共，繼復清共。始而討伐武漢，繼而寧漢合作。始而與閻馮爭霸，繼而與閻馮言歡。始而剿共，今則聯共。口與日本親善，而暗與日本反抗，朝秦暮楚，翻雲覆雨，便其私圖，不惜以人民爲魚肉，十餘年蔣介石秉政以來，連年戰爭，民不聊生，今後更荒謬絕倫，施行焦土政策，並欲將四百兆同胞，死其一半，此種抗戰，其禍國殃民，實無異張獻忠與李自成也。然蔣介石之一切罪惡，莫不假借國民黨之以黨治國，以便其私圖。哀我同胞，何以堪此。由此可知，一黨治國者，徒然便於奸雄之斯太林與蔣介石耳。斯太林之獨裁，使蘇俄之民，盡成犬馬，而無喘息之餘地。蔣介石之獨裁，使中國人民生靈塗炭，全國財產成爲焦土。故以黨治國之獨



裁，設不得領袖人物，其罪惡有甚於暴虐之專制帝王也。

資本主義之代議政治，一黨專政之獨裁政治，其弊已不可勝言。今吾人之新民主義，於治國之道，首倡禮治主義。夫「禮之用，和爲貴」。人生之理，非互助不能生存。互助者，和也。而禮之作用，致和之道也。致和之道，則在於分。人類之社會，芸芸衆生，不分則亂，故先聖教民以人倫，使父子有親，君臣有義，夫婦有別，長幼有序，朋友有信，五者皆屬人之大倫，故稱爲五倫，又爲人生應由之常道，故亦號五常，五倫者，乃人類之名分，非有壓迫之階級意義，亦無平等與不平等之差別。凡爲文明之人類，則必有五種人之分別。更由此五種不同資格之人，而施以五種道德之教。使各守其分，此禮治之根本意義也。由此五倫之教。自修身，齊家，親鄉之程序，而達於治國。家有家長，而一家之人聽焉，鄉有鄉長，而一鄉之人聽焉。古制，五家爲比，五比爲閭，

四閭爲族。五族爲黨，五黨爲州，五州爲鄉。古以三公之尊爲鄉老。三公者，太師，太傅，太保也。以六卿之貴爲鄉大夫。六卿者，大宰，大司徒，大宗伯，大司馬，大司寇，大司空也。可知古時重視鄉治。而一鄉之大，合之今制，殆等於一省也，故當以省爲自治之單位。省以下則分縣區村長。古時，亦有鄉舉里選之制，故吾人之選舉制度，當以家長爲本位，由家長而選村長，由村長而選區長，由區長而選縣長，更由縣長而選省長，三年大比，由各省之民，考其自治各長之德行道藝，以定賢能。然後由人民之直接選舉，在各省長中，選一國長。如此選賢任能，皆出於民。民以所舉之人，而還以長之。以所選之人，而還以治之。入而在官府治事者，此人也。出而在區村爲長者，亦此人也。興利除害，趨事赴功，孰非此德行道藝之人哉。

此種選舉制度，以家長爲代表者，以明國以家爲單位也。家以親親之

道而齊，國亦以親親之道而治，其本一也。凡治國家，必須洞悉民隱。以達於民之所好好之，民之所惡惡之，今之國長省長縣長，推其本，莫不由家長之所從出也。則雖高位在上，而實通達下情。且其德行道藝，又須受人民之考績，則爲官者，便不敢有所爲非。如此，則既無代議制度操縱之弊。又無一黨專政獨裁之弊。此所以吾人提倡禮治主義之本意也。

### (二) 德治主義

官由民出，而官必教民。此德治主義尙矣。作之君，作之師，既爲之官，而又爲之師，此政教合一之道也。夫「爲政以德，譬如北辰，而衆星拱之」。政治家高居民上，一言一動，皆爲天下人民之法則。所謂「上老老，而民興孝。上長長，而民興弟。上恤孤，而民不悖。」政治家能孝於父母，則天下之民莫不孝矣。政治家能尊敬長老，則天下之民莫

不尊敬長老矣。政治家能養孤救貧，則天下之民無一背者矣。詩經所謂「赫赫師尹，民具爾瞻。」故政治家當以能蓄道德爲先。所謂「自天子至於庶人，一是皆以修身爲本」中國近數十年來，政治之腐敗，國力之衰弱，其咎不在於人民，而在於爲政者之無道德，不能修己治人。遠具不足論矣，即以今之國民黨而言，其領袖人物之喪德敗行，固已昭然在人耳目矣。即以蔣介石一人而論，遺棄糟糠之一妻二妾，以娶宋美齡而齊家之道失矣。父爲國黨，子爲共黨，國共未聯，父子仇敵，而人倫之道失矣。縱容宋氏一族，聚斂國富，而民不聊生矣。尤荒謬者，宋氏三姊妹，暗掌國柄，牝雞司晨，以導國家人民於滅亡之域。此即「一人貪戾，一國作亂」之謂矣。今新民主主義提倡德治，以爲改革政治，正本清源之計。今後服官任職者，必先考其德行，而後德藝，必先考其齊家之是否有方，而後始可以令其治國也。蓋爲政者之有無德行，足以影響

國家之興亡，其機有如此者。今吾人痛定思痛，豈可不於此三注意哉。

(三) 生產主義

由禮治德治，而政教合一矣。人既治安，而又不能不重養生之道，此新民主義所以欲提倡生產主義也。自來西洋之經濟學說，大都偏于分配之改良，而不研究生產之改良。只見分配不均之果，而不見生產不均之因。今之國家社會主義也，共產黨之集中生產，集中分配也。凡此皆反對資本家之生產分配壟斷而起。然國家社會主義，雖將重要生產事業，歸於國營，然其弊，往往發生官僚主義，而國營事業爲之遲遲不進。蘇俄之集中生產，幾於人生日用所需，無一而非國營，出品惡劣，效率低下，已爲舉世所公認。而其集中分配，細微至於麵包，靴子之類。於是麵包有麵包之官，靴子有靴子之官。人生所需，無一不受官之限制。以致食一麵包，穿一靴子，甚至終日鳩首待立而不得者，人民之生活自由

剝奪盡矣。昔所反對資本家之生產壟斷，今則蘇俄之集中生產，其壟斷則更甚於資本家百倍。昔所反對資本家之分配壟斷，今則蘇俄之集中分配，其壟斷則又當於資本家之百倍也。今吾人之新民主主義，既欲去除資本家生產分配之壟斷，又欲去除社會主義之國家集中生產分配之壟斷。故吾人所注意者，不在於分配不均之果，而在於生產不均之因。自機器工業之發達，資本家以私利之心，倡爲大量生產，大量分配之學說。共產黨因之，而成蘇俄今日壟斷人民生活之弊。夫人用機械者也，今世界之經濟學說，馬克思學說，皆輕人而重機械。認機械之支配人生，而不能使人生改革機械。削足就履，以人就機械之範圍，反唱社會革命及階級鬥爭之說，而天下大亂矣。今吾人之新民主主義，以人爲本，以機械爲用。人用機械，而不可爲機械用人，機械而於人生有益者，則用之，機械而於人生有害者，則除之。古之所以主張廢除奇技淫巧者，即指此項害

人之機械而言也。

大量生產，大量分配之結果，造成資本家愈富，一般人民愈窮。集于百萬工人於都會，都會之文明雖起，而農村之破壞隨之而生。勞資問題，造成社會革命。五方雜處，造都會之罪惡。農村破壞如人之貧血，都會文明，如人之腦溢血矣。故無人欲糾正都會與農村之畸形狀態，主張工業農村化。不主大量生產，大量分配。而主生產之機械，分散於農村。期待工程家，不以資本家之利益爲出發點，造成資本家可利用大量生產之工具，而以農民之利益爲出發點，造成農民可利用之家庭生產之工具。如今之輕工業，其機械當應設法分散於農村。由公營之大電力廠，使農村電氣化。則農村間既有電之動力，即可應用近代之生產工具。新民主主義之生產主義，欲使達成以近代生產工具之男耕女織社會。使自給自足。農村既因新式工具之生產，而生活改進。更因工業之農村化，

而都會文明之弊可除。農村之善良風俗可保矣。

然在近代工業中，其重工業部分，有非家庭或農村所可生產者，此則不得不求之公營矣。然公營事業，往往有陷於官僚化之弊，上文既已述之矣。今欲救此公營事業官僚化之弊。則必須使主持公營事業之人，真有德行道藝之士。在資本主義下之重工業，或公營事業。其所主持之人多有資本關係，或政治關係者。用非其人，而事業往往因之失敗。故吾人主張所有國營事業，應特設一生產總機關。其政務人員亦須經過入民之選舉而出，庶可不致造成生產方面之特殊勢力。

其次對於土地問題。吾人反對土地之分配，蓋全國各地地質之差殊，非分配可得而均也。在江南，十畝之家，可以度生，在江北，則十頃之家亦必移民至江南，以爲苦力。故地雖多而生產不足，此分配之難矣。又如江南農民，即有十畝之地，亦須終歲勤勞，始勉可持生計。然若以



反其勞力與工人相較，則工人雖無土地，而所得實農民較多多矣。中國以農民爲最苦，必須提高農民生活。然提高農民之生活，即多予土地，其勞力亦有所不逮，在盡其勞力所可耕之地，所得亦僅免於凍餓。故欲提高農民之生活，必須使農民之生產能力增加，欲使其生產能力之增加，必使其改良生產之方法，同時使有生產之副業，則其收入可增加矣。中國人今日之生計問題，不在分配之不均，而在生產之不足。新民主主義之生產主義，主張土地問題之解決不在採分田之制，而在開發地利。增加生產。

### 壬、平天下

若欲土地問題之根本解決，必須實行王道天下主義，始克有濟。夫天無私覆，地無私載。土地者，天下人之土地也。今有人謂此土地者，我家之產業也。此土地者，我國之領土也。於是家與家有產業之爭，國與

國有領土之爭矣，富者阡陌縱橫，或房產遍市，貧者則家無立錫之地。國家之間，亦有滿腹國與空腹國之別。此土地之不均，實亦今世致亂之由。遂至一國之間，發生土地之分配問題，國際之間，發生資源之分配問題矣。然而土地之分配，非人人可得而均也，亦非國國可得而均也。大學曰「有德此有人，有人此有土，有土此有財，有財此有用」。故土地之所有，吾人主張當屬於有德者。個人然，國家亦然。夫「大德曰生」。能將土地生產以養人者，即爲有德。有德者，即能領有土地。故敗家之子，則喪其產，敗國之政府，則失其土。此優勝劣敗之天理也。今欲平治天下，非將天下之土地，還之於天下，有德者，此王道天下大義也。

夫有教無類，四海同胞，皆兄弟也。今而有民族主義焉，國家主義焉，妄自尊大，以相凌夷，狹義甚焉，新民主主義主張文化相同者，聯結同

盟，如日本，中國，滿洲可以爲一聯盟。由日華滿之聯盟，更進而爲大亞細亞之聯盟。然後以亞細亞爲中心，協和萬邦，而成王道之天下。則天下平治矣。

## 二、結論

新民主主義之理論，與實行既如上述。吾人可歸納言之。曰，新民主主義以新民史觀爲基礎，認人類歷史之進步，係一循環式善惡之消長，本擇善固執之精神，實行王道者也。王道之實行，要以克己復禮爲本。克己爲格物，致知誠意，正心，修身之五項。復禮爲齊家，親鄉，治國，平天下之四項。格物在於去私。致知在於致良知。誠意在於力行。正心在於毋邪。修身在於修人格。此皆己修養之工夫也。復禮之道，首在齊家。齊家之道，在於正人倫別男女。反對西洋思想之個人主義，提倡孝

弟爲本之家族主義。而尤注重慎終追遠，以達于祭政一致之道。次爲親鄉，即地方自治之謂。以親親之道，化民成俗。使地方自治不致成爲官治與警察之政治。次爲治國，在以政教養合一爲主。故提倡禮治主義，德治主義，以及生產主義。禮治主義反對歐美資本主義之代議制度及一黨專政。提倡由家長爲代表之各級官吏之選舉以暢達民意。而以德行道藝爲官吏被選之資格。德治主義，提倡修己治人之道，而反對女子之參政。生產主義主張改良機械以適合理想之人生，反對遷就機械而改造社會之種種學說。提倡工業農村化，使機械文明分散於農村，以救貧乏。同時不使發生都會文明之罪惡，及勞資之糾紛。主張重工業之公營，而主張其政務人員由人民所選舉。以免官僚化之弊。對於土地問題，不主張無條件之分地制度，而主張開發產業，使地盡其利。增加生產，使生活改善。平天下之道主張有德此有土。不分種族國界。提倡有教無類。

對狹義之民族主義與國家主義。主張日華滿之聯盟，進即爲大亞細亞之聯盟。然後協和萬邦，以達王道天下之理想。

中國受西洋思想之侵入，近百年矣。西洋之長處既未盡量吸收，而東洋固有之文化，則反湮沒不彰。至蔣介石竊掌國柄，而東方文化，幾爲之喪失殆盡。今且聯結共黨，不顧赤化東亞，以事抗日。爲一人一黨之私，不惜犧牲人民財產，唱爲焦土之謬策。幸我友邦日本，仗義興師，此正弔民伐罪之事也。又復提倡復興東方文化，正爲四萬萬人民所渴望。由是而有新民主主義應運而生。行見正義發揚，則邪說自滅。光芒萬仗，而宵小匿跡矣。願我身受蔣政府焦土政策痛苦之同胞，信仰新民主主義，集中新社會之旗幟下，與友邦日本携手，討共討蔣，復興中國，復興東亞。幸甚幸甚。

中華民國萬歲。

新民主主義之實行  
(結論)

新民主主義萬歲。

新民主會萬歲。

三四

單位：總圖書館 CP

來源：李學智教授贈

日期：98.02.26

李學智

570.7

0273

1939

v.6

2998576

中華民國二十七年一月  
中華民國二十七年三月  
中華民國二十七年四月  
中華民國二十七年五月  
中華民國二十七年六月  
中華民國二十八年一月  
中華民國二十八年二月  
中華民國二十八年三月  
中華民國二十八年四月  
中華民國二十八年五月  
中華民國二十八年六月

新民主主義一冊

每冊定價大洋貳角

著者 繆斌

發行處 新民主會中央指導部

印刷所 新民印書局

代售處 各省市各大書店

國立台灣大學圖書館



2998576

中華  
民

李學智

570.7

0273

1939

v.6

出版部

定價貳角

