

科傍  
羽翼原人論  
完

141  
121

館書圖京東				
一	二	五	一	和
冊	九	六	四	書
號	架	函	類	門

016174-000-6

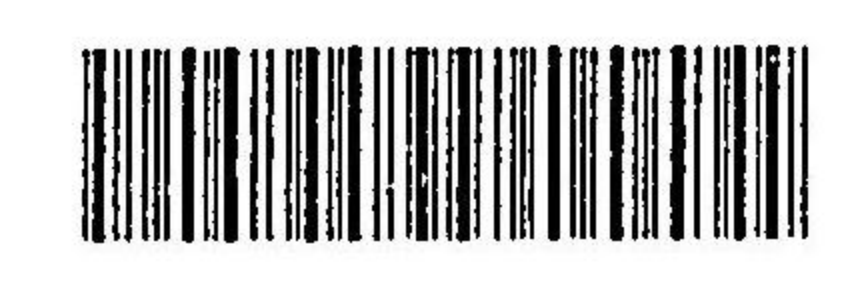
141-121

羽翼原人論 (傍科)

大栄/注

M14.1

ABD-0005





日本 惠照律院圓通 畧解  
曹洞沙門大榮 傍科

# 傍科羽翼原人論

## 愛知書肆其中堂翻刻

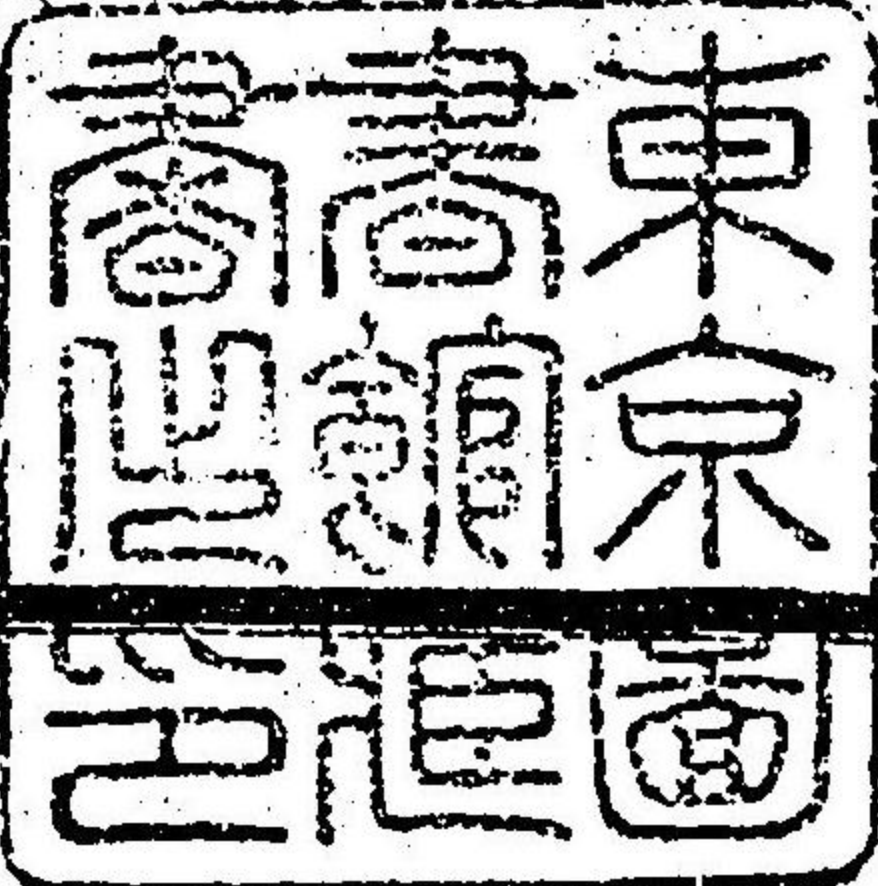
科 羽翼原人論 并序

日本 惠照律院圓通 畧解  
傍科

原人 文獻通考云原人論一卷晁氏云唐僧  
宗密撰斥迷執偏淺直顯真源會通本  
末凡四篇按唐韓愈有原人篇其論止於天  
地兩間者皆人也人者夷狄禽獸之主也主  
而暴之不得其為主之道矣故難之者言昌  
黎不明性命之原故原人殊無見解者宜矣  
原人名蓋本于此名同義異身原之深不可  
也原者推究之也序中原自身原之不巳者  
是也

唐終南山草堂寺主峯蘭若沙門宗密述

華嚴玄談云圭峯諱宗密姓何氏果州西充  
人幼業儒典遇荷澤五世圓師從薤州學





內外宗說兼通又圓覺經疏自序云所著疏  
論皆裴相國為之序引盛行於世唐武宗會  
昌元年正月六日座滅暨宣宗即位再關真  
教追諡定慧禪師圭峯者乃終南別峯住此  
峯故為自號  
萬靈蠢蠢皆有其本鱗介兩雅云之作動也皆具覺  
因緣本萬物芸芸各歸其根草木之類皆有其本  
根語本未有無根本而有技末者也正顯所例况三才中  
之最靈天有運動之才地有生成之才人有鑒  
惟人生萬物而無本源乎且知人者智自知者明  
知者識察智者本智明者正明能原二物及顯須原今我稟得人身而不  
明了此二句亦全用老子者

自知所從來理據氣宋儒說乃造形以五行氣聚曷  
能知他世所趣乎捨此身已當生何處若宋儒  
謂人之死不論所歸向曷能知天下古今之人事  
乎運詐興亡風俗美惡禮樂成壞刑政得意故數  
十年中學無常師於言非但師也博考內外以原自  
身原之不已果得其本然今習儒道者祇知近  
則乃祖乃父傳體相續受得此身上推遠則混沌一  
氣剖為陰陽之二二生天地人三三生萬物萬  
物與人皆氣為本極道執率此意蓋至程氏為張



本然發氣質之說習佛法者但云近則天教前生

造業隨業受報得此人身遠則乘教小業又從惑

惱從執二而乘除我執煩惱未斷法執所知煩展

轉乃至之推原阿賴耶識含藏諸法種子此本識

轉變爾有七識八種識為身根本皆謂已窮其理

一本無其理而實未也其本源也然孔老釋迦

皆是至聖隨時應物設教殊塗內外相資其利

群庶策勤萬行明因果始終積不善餘殃及吉慶

是內悔吝等事推究萬法彰生起本末上說識及業

道以氣為本等如中庸性雖皆聖意而有實有權

如本儒所說王權道權輕重也佛說可知也二教唯

權事理幽雖明精粗而上之理唯止形而下之器佛

兼權實大論主所說小策萬行懲惡勸善同歸

于治之命語蔡仲則三教守弱佛三學六度等皆

可遵行推萬法窮理盡性四字周至于本源則

佛教方為決了本來源出真如妙理死有不滅道之

然當今學士各執一宗就師佛者仍迷實義各執

一乘宗實教不信故於天地人物不能原之至源

佛

三



余今還依內外教理推窮萬法初從淺至深於

習權教者斥滯令通而極其本顯性了說第三後

依了教顯示展轉生起之義會偏令圓會前所

也真理而至於末註自地未即天後結名文有四篇名原人也

斥迷執第一四釋家久分二初標列篇名註自習儒道

斥偏淺第二註自義習佛不了

直顯真源第三註自佛加了義教者二字

會通本末第四註自會前所正義一真源

斥迷執第一二依篇標釋四第一斥迷執四初篇名此篇始先舉習儒與道者論之

儒道二教說人畜等類皆是虛無大道生成養

育是老子所說混沌剖為陰陽者既在於前故

儒始言之宋謂道法自然老子云人道法地地法自然

生於元氣元氣生天地天地生萬物故愚智貴

賤貧富苦樂皆稟於天是儒道所同說也論語

由於時命後約原始及終故死後却歸天地說儒所復其虛無所道

不在究竟身之元由二明立教大旨所說萬物不論象外所過

說然外教宗旨但在乎依身立行以修身為本



天地聖人所謂六論之雖指大道為本不備明順逆

起滅成佛流轉也二因緣斷無明乃至老死順而滅

即生證果此聞之法修行則深淨因緣集滅道由造

集道智故感苦果是世間因果名深因緣由果名苦

淨因緣約大乘亦雨迷時向緣下界名故

習者不知是權執之為了今略舉而詰之

也詰下皆責讓所言萬物皆從虛無大道而生者

大道即是生死賢愚之本吉凶禍福之基

者含藏賢愚禍福所說同于此基本既其常存

道是常則物亦應常根則禍亂凶愚不可除也

福慶賢善不可益也宋儒有氣質變化何用老

莊之教耶道體性然命之說故論主多主道教未

又道育虎狼胎架紂天顏冉禍夷齊何名尊乎

道而莫不尊道而貴言萬物皆是自然生化

無道之自然原出於天司馬光亦云進退有道得

失有命莫非因緣者教之所說一草一木悉具

緣則一切無因緣處悉應生化謂石應生艸艸

或作應生人人生畜等又應生無前後起無早



晚春蘭其秋菊皆是因賓鴻各神仙不籍丹藥道家此  
 教故言鍊丹太平不籍賢良藉賢良因緣仁義  
 即是緣也太平不籍賢良藉賢良因緣仁義  
 不籍教習能藉教習因緣老莊周孔何用立教為  
 軌則乎教軌車微猶法則也聖人之設又言皆從元  
 氣而生成者則歎及許勿生之神即歎暴起也神未  
 曾習慮豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉  
有仁義禮智之性隨感而顯論主專若言歎有  
 在說前生因緣故令歸之歎生而言若言歎有  
 自然便能隨念而愛惡等者五德父義母慈兄  
 六藝悉能隨念而解何待因緣無宿能解雖學

習而成又若生是稟氣而歎有死是氣散而歎  
 無則誰為鬼神乎莊生云聚則為生散則為死  
 于聚且世有鑑達前生追憶往事如晉羊祐金  
 散悉皆見本傳之類宋真西山知人之則知生前相  
 託生於冤家之類見江西湖紀聞則知生前相  
 續非稟氣而歎有又驗鬼神靈知不斷祈應鬼有  
 俱皆具靈知也正則知死後非氣散而歎無故祭  
 祀求禱典籍有文書金滕禮祭法况死而蘇  
 者說幽塗事如隋書載韓擒虎為閻羅王唐逸  
 是或死後感動妻子雙報怨恩如左宜十五年人



結草獲秦將杜回成之類今古皆有耶四通說二死設難外難曰

若人死為鬼則古來之鬼填塞巷路合有見者

如何不爾二通釋答曰人死六道不必皆為鬼鬼死復

為人等業盡者不必人等也言豈古來積鬼常存耶

且天地之氣本無知也人稟無知之氣理宜無

安得歎起而有知乎二舉例難草木亦皆稟氣何不知乎

言純粹木亦濁有知所稟同也宋儒說所稟之氣

成中畜何等如此則紛紜雜揉或可生半人半畜又言

貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天命者猶命

一本天  
有字間

也二正申難三初節禍福多少不平難一正難則天之賦命矣有貧多富少賤多貴少乃至

賢愚善惡禍多福少苟二結難多少之分在天天何不

平乎言天道至平均為之也無偏無况有無行而貴守行

而賤無德而富有德而貧逆吉義凶仁夭暴壽

乃至有道者喪無道者興富貴如桀紂賤如仲尼

類禍福盜跖之二辨達二勝彼所宗三歸述正難既皆由天天興不道而喪有道何

有二福善之善言曰天道實司其禍福之柄民益謙之

賞道易謙卦象曰天益謙禍淫害盈之罰焉又既禍亂

反逆皆由天命則聖人設教責人不責天紱厲







西域註不通說。天不離世。仁義等。式雖有。德惡。勸善。無別。此亦。國者。如手而舉。吐一番。散一手。而垂。皆為。禮下。可修。者。謂儀。德行。雖多。其大。網不出。此五。令持。五戒。註不自。不盜。是義。不邪。婦。是禮。不妄。語。是信。不飲。酒。肉。神氣。清潔。益於。智也。○若。嗜。則。心。氣。濁。亂。情。害。於。智。得。免。三塗。生。人道。中。修。上品。十善。亦。有。善。上。中。下。三品。五戒。十及。施戒。等。十善。正。因。施。同。生。六欲。天。三。此。欲。界。六。天。四。地。率。天。五。化。樂。天。六。利。他。在。天。自。修。四禪。八定。淺。至。深。禪。定。梵。名。弃。惡。又。名。自。靜。生。色。界。無。色。界。天。色。界。十。八。天。無。色。界。四。天。此。

略

註自題。法中。通。外。於。三。先。標。解。

對俗教。且。標。原。人。今。說。界。趣。者。三。界。宜。具。六。趣。也。○。此。論。者。指。人。畜。也。故。名。人。天。教。註善。然。業。有。三。不。動。報。有。三。時。謂。現。報。生。報。後。報。○。不。動。者。指。四。禪。八。定。對。散。動。而。言。現。報。可。知。今。世。作。業。來。世。受。報。是。生。報。今。世。作。業。隔。世。方。受。是。後。報。善。輕。惡。重。則。先。惡。報。後。善。報。惡。輕。善。重。者。反。之。其。所。應。如。影。響。也。

據此教中業為身本。今詰之曰。既由造業受。五道身。未審誰人造業。誰人受報。則其造受者。原也。若此眼耳手足。能造業者。初死之人。眼耳手足宛然。分明何不見聞造作。若言心作。屈故以辭。

後躡述申難。二初身心各別難。三先難。身。五就彼詰難。三先總結造受。

後難。心。四。詰。問。九



惟一心何者是心九三正難若言肉心內不能內心能為臟能出出萬慮身造作心故遂不不得不肉心有質繫於身內如何速入眼以是對也也耳言分賦見入眼時耳也心辨外是非是非不知因何取捨人緣天外境皆是故意識招此難也且心與眼耳手足俱為質閔外閉也又豈得內外相通運動應接同造業緣若言但是喜怒愛惡發動身口令造業者等是認情為心心所法喜怒後以喜怒等情乍起滅自無其體將何為主後身心相合難四初推應先救云設言不應如此別別推尋都是滅則何辨者也主

我此身心合故以之妙能造業者此身已死誰受苦樂之報受身心相合身死則心亦滅誰若言死後更有身者彼答言前心造業後身死乃有後身豈有今日身心造罪修福令他後世身心受苦受樂若前官在法後官被點安有此理也據此則修福者屈甚造罪者幸甚今世精苦修行非後世自恣修惡無後世如何神理如此無道故知但受其報可謂幸也如何神理如此無道故知但習此教者雖信業緣不達身本此儒者已迷業報斷身滅見舉以破前教也於



二小乘教者三初叙教宗三初顯因緣三乘者以運載為義運載求大果闕於利

他故名曰小佛鹿苑十二年間說形體之色

小乘教化導小機者又稱之愚法說

體也稱內四大也此思慮之心即意識也色從

無始來因緣力故是生滅元由也起念念生滅

前住念滅後相遷流相續無窮前後已復為

前前念滅後相遷流相續無窮前後已復為

絕斷如水消消斷流注不如燈燄燄如燈非後燄雖

不絕無始至今身心假合似一似常似常似非常

假合資持無常身心不離凡愚不覺執之為

我寶之愛重此我故即犯貪瞋瞋瞋瞋

害我侵癡計非等三毒法身慧命三毒擊觸

意發動身口造一切業業成難逃故受五道苦

樂等身別業所感各因其業所三界勝劣

等處其界勝於色界如以四天王於欲界無

矣利天勝餘亦同於所受身還執為我還犯貪

等造業受報身則生老病死死而復生釋前別

界則成住壞空空而復成業所感從空劫初成世界者別明世界成頌曰俱

論所說異也空界二十劫劫之後大風起傍



廣數無量厚十六洛又。此是梵語金剛不能壞。稱風力大此名持界風光音金藏雲。雲色如金升布及三千界。雨如車軸下。風過不聽流深十  
 一洛又。始作金剛界次第金藏雲。注雨滿其  
 內。先成梵王界乃至夜摩天。先成色梵王四天  
天也夜摩欲界六天之一也。初利天居須彌  
 頂。四天王居其半。故舉須彌二天可知也。須彌  
 風鼓清水成須彌七金山等。滓濁為山地  
 四洲。東勝身南瞻部西牛貨北俱盧及泥犁  
 鹹海外輪圍。即山方名器界立。此總明三立千

也。時經一增減。年謂從一人壽八萬四千歲時。百  
 劫。從十歲增至八萬四千歲。名一劫。至二禪。福  
 增。劫前減後增。合云增減也。乃至二禪。福  
 盡。下生人間。飛行自在。福盡。故墮人中。光明初  
 食地餅林藤。水生處。林藤類。蒲萄人皆食。遂失  
 神明。亦減。後粳米不銷。復生糝稻。大小便利。食  
 喜。樂至。此男女形別。分田立主。求臣佐。本有一  
 等。種種差別。經十九增減。兼前總二十增減  
 名。為成劫。經方今兼備矣。議曰。已下以前說  
 之。論空界劫中。是道教指之。云虛無之道。然



道體寂照靈通。不是虛無。老氏或迷之。或權設務絕。人欲故指空界為道。以道觀其妙。是所欲謂迷者。也。儒未如此說也。空界中大風。即彼混沌一氣。故彼云。道生一也。金藏雲者。氣形之始。即大極也。說周易字。兩下不流。陰氣凝也。陰陽相合。方能生成矣。易大極動而生兩儀。又周氏圖說。梵王界乃至須彌者。彼之天也。滓濁者地也。即一生二矣。二禪福盡。下生。即人也。即二生三。三才備矣。古今記云。混沌初分。清氣上升。濁氣下沉。此時有盤古氏出。治一萬八千

歲、盤古死後。形分為山。川地。餅已草木。日月雲雷等。與佛說大率相似。地餅已下。乃至種種。即三生萬物。此當三皇已前。穴居野處。食者非。未有火化等。是人畜無別。有居。櫛巢。冬居營窟。變穴居野處之。但以其時風。燧人氏興。鑽燧出火。民始熟食。但以其時無文字記載。故後人傳聞不明。展轉錯謬。諸家著作。種種異說。佛教又緣通明三千世界。不局大唐故。論主且仍。內外教文不全同也。已上說成劫。已下住者住劫。亦經二十增減。壞者壞劫。亦二十增減。前十九增減。壞有情。



人壽三十歲時，饑饉、刀兵、難後，一增減壞器界。歲時疾疫、十歲時，刀兵、難後，一增減壞器界。大地須彌，能壞者火、水、風等，三災空者空劫。山河等，亦二十增減中空，無世界及諸有情也。

劫劫生生輪迴不絕，無終無始。如汲井輪井上之

習氣，因隨生死，言無始虛偽。註自道教，只知今度空世

前早經，千千萬萬，一氣等名，為無始不知空界已

佛始法中，小乘淺淺之教，已超外典深深之說。立說

四諦之教也，若約大乘，即此成壞之相，而轉勝

妙絕無始無終，無有前後際，不與世界立不立

終成壞之相，佛言見世間為劫火所燒，吾土常始

安穩，佛教至于此，可仰而都，由不了此，身本不

崇已大乘教義，下文畧說，都，由不了此，身本不

是我心相，身本四大，和合心本，四蘊所集，若離

何為我，不是我者，謂此身本，因色心和合為相。

今推尋分析，色有地水火風之四。謂之四大，和

齒、皮、肉、筋、骨、髓、腦、垢、色、皆歸于地、溼、涕、膿、血、津

液、涎、淚、精、氣、大、小、便、利、皆歸于水、暖、氣、歸于火、動

轉歸風，四分。心有受，註自惡之，事，好，想，註自像者，行

自能造作，流識，註自別了之，四，謂之，四，蘊，聚，為，義，又，為

積，以陰覆，為義，皆蘊，若皆是，著，則為，實，有，即，成

八我，况地大中，復有衆多。其衆多也，謂三百六十



段骨。猶說是一一各別。而若至細皮毛筋肉肝心脾

腎不相是。執皆是相與非是。諸心所等。為心所用。

本心數亦各不同見。不聞喜不是怒。展轉乃至

八萬塵勞。擾亂因執難轉。故曰塵勞也。既有此

衆多之物不知定取何者為我。若皆是我我即

百千一身之中多主紛亂離此之外復無別法。

言此他欲求也。翻覆推我皆不可得。故浸生此始窮

我者便無也。三實知斷證。三實知斷證。三實知斷證。

念元無我人。為誰貪瞋為誰殺盜。戒。苦。諦。知。苦。

實此身心是眾苦所依也。諦審遂不滯心於三

界有漏善惡。凡世間善惡俱無用出世無漏也

善事與心業相則斷集根也。但修無我觀智

長生或滯心則斷集根也。但修無我觀智

斷貪等皆在別等字中。止息諸業不生。業自停

證得我空真如。幸性一分生空。理也。滅諦盡

為名大患。乃至中間含諸位。故小乘斷證位得

阿羅漢果。灰身滅智。寂滅之樂也。而為境界受

位階非實一般。涅槃感得。所謂方斷諸苦。據此宗

教不



中以色心二法及貪瞋癡為根身器界之本也。

小乘計生死根本三、一、計色心二、三、毒為因、三、合取上二、以流轉此、因緣故起、三、界有一切

也。過去未來更無別法為本。同以現在色心三毒為

本之外、不今詰之曰夫經生累世為身本者自

體須無間斷。此小乘有無始時來恒說則知無

也。今五識眼耳鼻闕緣不起。註自識緣境等為緣境

有時不行。通五識此舉之者獨頭也。註自眠滅絕

生定無想定無想天。○入二定者無想定心無想

此五者皆意識不行可知矣。無色界天無此

四大。此天都無色但有四蘊。如何持得此身

世世不絕。論無計色心無色其本何在。是知專此教

者亦未原身。

三乘法相教者。廣說諸法之名相。故二名法相。

前小也。說一切有情無始已來法爾。然也。有八

種識。未那阿賴耶。於中第八阿賴耶識是其

根本。境故名本識。又云宅識。藏識。頭變根身器

界種子。能轉自証。分轉生七識。未那皆識能

三法相教章二叙被所宗四先總標舉

廣說諸法之名相故二名法相

三別明本末二初能變識有

於中第八阿賴耶識

藏識頭變根身器

分轉生七識未那皆識能



變現自分所緣。成唯識曰：譬如巨海，由猛風起，海常住，境界風所動，種種諸識，都無實法。類耶。浪騰躍而轉生，故似見相，二分識，都無實法。變生，則識外無如何變耶。徵問：謂我法分別熏習力，故展轉熏習也。諸識生時，變似我法。第六七識，無明覆故。八識，無此執。五識，皆依意識。故緣此執，為實我實法。猶畫其工，畫出地獄，變相千乍生，毛骨寒縮，實是自製，凡如患。註自見重病心，悟執不知本，是自識變現也。如患。註自見異色人，也。夢。註自見可想者，患夢力，故心似種種外境。相現。夢時執，為實有外物。寤來，方知唯夢，所變我。

身亦爾。唯識所變迷，故執有我及諸境。由此起

惑造業，生死無窮。註自廣如「四結成所本」悟解此理，方知我身

唯識所變識，為身本。註自不語破指下，入天之義，如後所破等。

大乘望之，皆是識所變。彼皆以為實有。註自四破相教，章三初明彼宗意，四初勝名顯釋。

四大乘破相教者，破前大小乘法相之執。佛設權

經說，世俗假有，分別之法，漸漸誘之，令知諸法

本空，無性之理，尚不了。故說空，破定相，此所以

有破大乘也。此無小乘，可知。密顯後，真性空寂之

理。空寂中，隱然開後空理也。註自論去自注二初雙指經時。

破相之談，不唯諸部般若，徧在大乘經。嚴華



法華涅槃等 前之三教人天小乘大 依次先

後此教隨執即破無定時節夜智論云從得道

若說般故龍樹立二種般若一其二不共其者

二乘同聞信解破二證時通前後 唯菩薩

解密顯佛性故二證時通前後 天竺戒賢知光二論師

各立三時教措此空教或云在唯識法相之

前戒賢或云在後 知光今意取後以破相意

二師前後義於華嚴 大二師前後義於華嚴 將欲破之以無相 境俱先請之曰所變之境

既妄能變之識豈真後別難相違二初心境有無成異難二躡彼所立以按定

自註 此下却將彼心有一境無之故則夢想與所見物應

異川見等所見物是伴或山 異則夢不物物不是夢

寤來夢滅其物應在以有無 又物若非夢應是

真物覆說上所言再辯之是應真蝶夢與蝶異

故也然則却成識之理夢若非物以何為相若夢

蝶離蝶而別有相何耶後境能破三初申合主義二始就驗明空

言別有相其相何耶後境能破三初申合主義二始就驗明空

物此則有破者似能見所見之殊無心外無境境外

倒想現所見據理則同一虛妄都無所有諸

之境脫體全空諸

之境脫體全空諸

之境脫體全空諸

之境脫體全空諸

之境脫體全空諸

之境脫體全空諸



識亦爾。以皆假託眾緣。無自性故。緣是識。種子。二。增上緣。是六。根末。一。那等。三。所緣。是所見境界。四。等無間緣。是謂前念引後念也。既託此四緣。即無實中觀論云。偈已下。所諦引自性。順逆可推。而知矣。廣引教證。皆以破相之意。未曾有一法不從因緣生。既而假生。廣證而明之。未曾有一法不從因緣生。無不是空者。又云。即色顯。可知。自性是。故一切法無不是空者。又云。即色顯。空。因緣所生法。我說即是空。起信論云。一切諸法。前教所執。唯依妄念等。識而有差別。若離心念。即無一切境界之相。經云。金剛般若。凡所有相。皆是虛妄。離一切相。即名諸佛。自如此等。文同。

經下文云。三十二相。從緣假有。如幻如化。故若不取相者。非見佛。又云。若知諸相。從緣幻。本空。即不離幻相。便見真佛。如已上謂非離相。外別有情計。則凡夫執著五塵色相。情計妄有。故若離情計。則相本寂然。清淨法身。斯顯矣。佛說唯識中。而說。待機劣。故未顯性。淨真。心且含藏。八識。中而說。待而後。可說。心境俱空。破其執也。已。是知心境皆空。方是大乘實理。若約此原身。身元是空。空即是本。今復詰此教。曰。若心境皆無。知無者誰。蓋有知無者。是為明。又若都無實法。依何現諸虛。後顯性。故義難破。又若都無實法。依何現諸虛。妄且現見世間虛妄物。未有不依實法。而能起者。如無濕性不變之水。何有虛妄假相之波。若



無淨明不變之鏡。何有種種虛假之影。又前說

夢想夢境同虛妄者。續解云。一本無誠如所言。

前有與後奪難法。相境空。心有者。實然此虛妄之

夢必因睡眠之人。莊周夢前之本心。今既心

境皆空。未審依何妄現。故知此教。但破執情。亦

未明顯真靈之性。故法鼓經云。一切空經。是有

餘說。註自破執之餘者。餘一偏已。餘意未盡也。在大品經云。

空是大乘之初門。此門通達實相。故曰初門。上

之四教。展轉相望。前淺後深。若且習之。自知未

了名之為淺。若執為了。即名為偏。故就習人云

偏淺也。第三直顯真源。第三故是佛直顯。又對前四教。故

五。一乘顯性教者。註實佛了義。說一切有情。皆有

本覺。對始覺得此名。真心無始已來常住清淨。

釋本昭昭不昧。了了常知。亦名佛性。皆是

成佛之正。因故曰佛。亦名如來藏。即一心之異

性。蠢動含靈。皆具之。如來。或有煩惱。隱

性。恒不變。即藏之。如來。或煩惱。隱

妄想翳之障。不自覺知。但認凡質。故耽著。愛



也。結業受生死，苦大覺愍之。七顯如來開示妄執其說一切皆空。又用品語用ニユ方便便開示開ニ示ス靈覺真心。清淨全同諸佛。欲衆生生ヲ開開ニキ佛佛故故華嚴經云。次引教成論大意三初約法總讚出出現現品品是是一篇一篇大佛大佛子。無一衆生而不具有如來智慧。一涅槃經曰。佛性者。名名為為智慧。有但但以以妄想執著而不證得。若離妄想。一切智習始始覺覺之之智智由由修修自然智。本覺ノ性淨無礙智。上二二智智本本無無礙礙故故名名即即得得現前現前優舉優舉一塵含大千經卷之喻。塵况衆生。經况佛智。具具有有意意之之次次後後之之次次偈頌。又云。爾時如來普觀法界一切

衆生而作此言。奇哉奇哉。此諸衆生云何具有如來智慧。迷惑不見。此猶貧女而胎於輪王弊我當教以聖道。令其永離妄想。自於身中得見如來廣大智慧。與佛無異。三依教原入三初辨迷悟二初明迷執由出出經經卷卷者者評評曰曰。論論評評主主我等多劫未遇真宗。華嚴一不解解反反自自原原身身。以緣緣劫劫關關勝勝。但執虛妄之相。耳認凡下。或畜或人。唐相相國國曾曾言言。我我有有真真身身。廣廣大大靈靈知知。捨捨而而不不認認。此此妄妄念念。隨隨死死。隨隨生生。與與禽禽獸獸雜雜類類。比比肩肩受受苦苦。爲爲大大丈夫者。豈豈今約至教。華嚴華嚴指指原原之之方方覺覺本來是佛。圓覺覺經經曰曰。譬譬始始之之大大富富長長者者。因因睡睡夢夢忽忽作作貧貧賤賤。



醜陋之身勞苦無所不至人呼覺方二後修證故須行  
知元是福德之身從前夢境全虛矣也

依佛行心契佛心返本還源斷除凡習損之又  
損四字本老子語言能斷以至無為自然應用

恒沙心既契佛心即同佛體故其用自然發顯

惟他悟性不名之曰佛三結歎深玄二總結前意當知迷悟同一真心土融深玄

哉妙門包括凡聖究徹真源深理原人至此此離

道外更無入門之殊標出示之之

四註釋殘疑二初總標頓漸然佛說前五教是皆佛說而聞後妙門疑

此或漸或頓二別明漸頓二先明漸機若有中下之機則從淺至深漸

漸誘接先說初教令離惡住善五戒十善離

天之次說二三及唯集滅道令離深住淨後談

四五大圓成顯性及破相顯性會權歸實不唯華

亦此宗也依實教修乃至成佛若後明頓機上上根智

則從本至末圓融機初謂初便依第五頓指

一真心體顯性即心體既顯自覺一切皆虛妄

本來空寂相即但以迷故託真而起相教須

以悟真之智悟事須漸除者斷惡修善大通

乘及人天息妄歸真妄盡真圓是名法身佛



譬猶下以黃金身佛亦爾十方三世依正色心皆凡  
聖等一塵他悟潛心應默識深索也  
大用非由他悟潛心應默識深索也

會通本末第四註義會前所斥者前一源皆為迷

本則迷亦無非了義故全收是約本該末而說與

其典禮者觀會通以行真性雖為身本生起蓋有

因由而顯本寂然具眾緣不可無端忽成身相猶

然水要藉風緣成波浪也但緣前宗未了所以節

節斥之今將本末會通乃至儒道亦是註自初五

性教初唯指下文二字是顯性教中事已去如註

第四會通本末三標篇名

註

義

會

前

所

斥

者

前

以

執

末

迷

說○教初唯指下文二字是顯性教中事已去如註

相謂初唯一真靈性不生不滅不增不減不變

不易已上真如門此二門滅眾生無始迷睡不

自覺之由隱覆故名如來藏無明之果故不攝

生不滅轉有依如來藏故有生滅心相註方是

如來藏名有依如來藏故有生滅心相註方是

此四教亦同破相所謂信論不生滅真心與生

滅妄想和合非一非異真隨緣妄成事故非一

名為阿賴耶識心名也與如來藏此識有覺不

覺二義由不生滅真心故覺由生滅妄識故心不

境即無一切相此下方亦是同所說法依不覺故最



初動念名業相獨衆生迷時是根本心之無所明起用名業  
 而極微細一相屬依最後生法執又不覺此念本無故轉成能  
 見之識緣起能動念之識故及所見境界相現轉依  
 相故尚屬阿賴耶識也現又不覺此境從自心安  
 現執為定有自創是展轉數生惑潤業遂引起念相續  
 名為法執以此証法相空也註乘教中亦是同所說執  
 此等故遂見自他之異假成我執更立此假顛名倒分  
 常別楞伽經說相與名執我相故貪受順情諸境  
 欲以潤我瞋嫌違情諸境恐相損惱愚癡之情

展轉增長以貪瞋癡無我觀智証得我一空也註此下  
 方是第一人所說故殺盜等心神發動前身口業三毒  
 善惡業本心是神于乘此之惡業生地獄鬼畜等  
 中復有怖此苦者遭惡修善或性善者行施戒  
 等心神乘此善業運於中陰又言中間身名中後受  
 諸根有猛利如本論主正見惟說一人一脈通四緣入  
 胎中註此下方是儒道稟氣受質註以氣為本  
 備儒說氣聚成形又天地氣則頓具四大漸成  
 諸根心則頓具四蘊行識想漸成諸識眼識耳識  
 鼻識舌識



一本具  
是以下  
是以三

識身十月滿足。生來名入。即我等。令者身心是也。  
 故知身心各有其本。二類和合成一人。二例餘趣天修羅  
 等。大同於此。四生大化。生阿修羅。通然。雖因引業  
 受得此身。俱舍能說。一業引生。復由滿業。故中  
 賤貧富。天壽病健。盛衰苦樂。報善惡。有滿業。別分  
 別。不善者。謂如畜。有不善。謂人中貧病等。二者別善  
 總。不善者。謂如畜。有不善。謂人中貧病等。二者別善  
 俱。不善者。謂如畜。有不善。謂人中貧病等。二者別善  
 感。貴賤之果。餘可推也。其仁壽殺夭。施富慳貧。種  
 種別報。伎藝之類不可具述。此身或有無惡自

禍無善自福。不仁而壽不殺。而夭等者。皆是前  
 生滿業已定。故今世不同所作自然。如然。實如其  
 上所說。而現報。生報。後報。三時所來。有遲速。善  
 惡苦樂。亦有輕重。重者先報。輕者後來。所謂佛  
 不能空。即一切相。成法。外學者不知前世。但據目  
 都。目前所見。唯執自然。誦然。道說。天道。好還。儒說。  
 積善餘慶。猶目擊。故說因果。明徹。其教。不崇也。復  
 有前生少者。修善老而造惡。或少惡老善。故令  
 世少小富貴。而樂老大貧賤。而苦。或少貧苦。老  
 富貴等。故外學者。唯執否泰。地坤下乾上。為否。天



乾下物故人為泰天地交接發由於時運註自會彼  
 皆由天命窮遠皆天之命遇不遇然所稟之  
 時運令然之不云何推其宿業然所稟之  
 氣雖如所稟之氣為本然展轉推本即混一之  
 元氣也註自此身本乎父母之氣而所成也  
 未所起之心展轉窮源即真一之靈心也註自  
 前世善惡業所招業惑之所為其惑從執而  
 執由業轉現細細由不覺不覺由迷真所  
 迷之真即究實言之心的無別法說前身心  
 靈心也註自究實言之心的無別法說前身心  
 則身亦從心似各有心外更無別法元氣亦從心  
 之所變屬前轉識所見之境註自能畫諸世間無  
 法師

而不造故也外見之識所現之境惟是一切唯是阿  
 賴耶相分所攝阿賴耶識能見轉相起現  
 初一念業相最初動名業相分註自為心境之二  
 業相轉成能見依能見之心註自既從細至麤展  
 所現現是轉現二相也心既從細至麤展  
 轉妄計乃至造業註自而推至本此從上文已推未  
 末境亦從微至著境熏習增長遂離註自即彼初自  
 是變執為外物展轉變起乃至天地註自即彼初自  
 太易五重運轉乃至太極易註自命一太  
 四太素太極生兩儀已上道說註自彼說自然  
 五太極太極生兩儀已下道說註自彼說自然



大道下論如此說真性其實但是一念能變  
見分彼云元氣如此一念初動其實但是境

界之相

業既成熟五命內外成身從上文造即從父母稟受二氣與業  
識故業所成識和合成就人身譬之人昔壺公善幻術  
有一婦人自壺中出亦懸壺其所懸壺中出亦  
男子相與娛樂已以一男子內自壺中既自亦  
入壺公之壺中所謂幻人復作幻人者婦人及  
能感業男子喻業所成身壺公即賴耶也身及  
天地万物皆現鏡中之影事噫未據此道明會成儒  
就人身於此心境則心識所變之境乃成二分者  
就內教辨此心境則心識所變之境乃成二分者

根身是識所依緣一分即與心識和合成人依能  
者器界是識所依緣一分即與心識和合成人依能

所依不相離一分不與心合能緣所緣所成影  
和合成人身一分不與心合能緣所緣所成影

萬物所緣即是天地山河國邑譬猶草木生陽氣所感  
心識所緣即是天地山河國邑譬猶草木生陽氣所感

亂飛已遂歸水為雪霰二境中出入靈所以三才中唯人靈者由與心  
氣所凝已遂歸水為雪霰二境中出入靈所以三才中唯人靈者由與心

神合也血氣與心神和合心識宿世熏習力外所  
神合也血氣與心神和合心識宿世熏習力外所

教言得天地純粹正氣故佛說積經等審內四  
人最靈者與內教相負故佛說積經等審內四

大與外四大不同正是此也雖分心識所變成二  
大與外四大不同正是此也雖分心識所變成二

及賴耶去體惟是一外教執哀哉論主寡學指  
理氣妙合故說人氣散故死哀哉論主寡學指

者異執紛然寄語道流欲成佛者必須洞明麤  
了異執紛然寄語道流欲成佛者必須洞明麤



細本未方能棄末歸本反照心源以了正因他始

覺本麤盡細除靈性顯現無法不達觸處生名法

報身法者性體報者性德論主合之別言在纏

不變當相即法身也轉類耶成圓鏡智根塵相

好周徹法界受用法樂是名自報身以此令他

受法樂名他報身理也自然應現無窮名化身佛

智不樂法報源也自然應現無窮名化身佛

變現為義依前報身起大悲現三類化身千丈

大身應菩薩丈六小身應小乘隨類化身應群

成皆以無漏五蘊為體隨染業幻令諸凡

羽翼原人論竟

明治十三年十二月十二日翻刻御屈

同十四年一月出版

定價十五錢

愛知縣平民

翻刻人 三浦兼助

名古屋區門前町

二丁目二拾番地

141  
121



