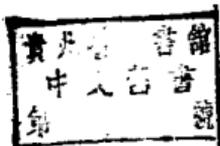


王平陵編

社會學大綱

泰東圖書局印行



1.
3 (3)
67

貴州省圖書館

編者之言

社會現象，是最複雜最普遍的；所以要把社會現象，列為科學的研究，是不容易的事情。

自十九世紀法蘭孔德（Comte）將社會學列入於哲學的體系，於是社會學的形式乃定。這是最近的科學，然而因為他自身的重要，現在却是發達過速的了。

編者處於中國青年，均有研究社會現象的興趣，而苦無適當的概括的門徑，特引導他們作更深的研究，是編輯是書的第一個動機。

純粹的社會學，是汎論各種社會的現象的，並不是涉及問題的討論，更不是社會主義的研究。因為這都是由經濟、制度、政治等不真的組織，所引起的反動。純粹的社會學，也許能供給一些材料，作他們解決社會問題的幫助；但它的自身，並不是為要解決社會問題，而後成立為一種科學的。現代的青年，很有些人誤會這個意思了，這是編輯是書的第二個動機。

五 國人對於社會學的研究，近年進步的速度，殊令人可驚。本學校既設有專系，中學校亦列為必修了。在這種時期，社會學的口號，真是刻不容緩。這是編者是著的第三個動機。

六 本書內容，完全是編者摘要的性質，凡比較深奧的學理，為初學者不易領會的，均從節略。這普通的見解，為一般人所不可不知的以理和法則，自當已包羅盡在。

七 本書的材料，是從下列各書中取出：

1. Elements of Sociology, Giddings.
2. Principles of Sociology, Spencer.
3. Sociology and Modern social Problems, Ellwood.
4. Democracy and Liberty, Lecky.
5. Outlines of Sociology, Ward.
6. An Introduction to Social Psychology, Ellwood.

300.2
1134

目錄

第一章 社會學及其與各科學的關係

▲社會學的定義▲社會學的原理▲社會學與各科學的關係

第二章 社會的性質

▲契約的社會說▲生物的社會說▲心理學的社會說

第三章 社會的心理的基礎

▲社會與心理上之關係▲社會非成於生理上的交互依賴▲心理現象與社會生活的關係

第四章 社會的物理的現象

▲社會的心物並重說▲氣候與社會生活之關係▲土壤與社會生活之關係▲動植物與社會生活之關係▲無機物與社會生活之關係

第五章 社會的初期進化史

▲動物學上的思想▲差生存的意義▲人類學上的思想▲人類言語的起源▲原始的經濟的觀念▲原始的法律的觀念▲原始的政治的觀念▲原始的宗教的觀念▲原始的詩歌的觀念

第六章 社會進步的原素

社會學大綱

一

36.5.27.
439000.-
農院前

7330

第七章 羣衆與社會

▲進步的性質與原因 ▲自由的組織 ▲進步之歷史

▲羣衆與社會的關係 ▲各國人口之比較 ▲人口增加的原因 ▲生殖率減少的原因 ▲死亡率增加

波的原因 ▲馬爾薩斯的人口論

第八章 人羣的構造及分布(上)

▲可以居留的地域 ▲維持生活的資源與次第

第九章 人羣的構造及分布(下)

▲人口增加的二法 ▲產業的集居 ▲集居的情形 ▲人民的成分之組合

第十章 社會的組織

▲社會組織的原因 ▲社會組織的形式

第十一章 社會實際的活動

▲簡單的活動 ▲複雜的活動 ▲活動的動機 ▲活動的方法

第十二章 合作的意義

▲合作的性質 ▲合作的原因 ▲合作的形式 ▲歐戰後合作思想之發達

第十三章 民主主義的內容

▲民主主義的意義 ▲民主主義的中心思想 ▲民主主義的組織

第一章 社會學及其與各科學的關係



社會學的定義

社會學是一種新興的科學，到十九世紀法儒孔德 August Comte

的唯實哲學裏，始給與社會學一個獨立的地位，這種新科學的基本觀念，也都在那書中完全說明了。氏對於人類文明的發展，常分爲三階段：（一）

上古神學時代。在這時代，人類對於一切現象的解釋，都帶有神學的意味，以爲各種物體，都有神在那裏主宰。（二）中古形而上學時代。人類的思想，經過了神的觀念的暗示，未免太瑣屑了，實不能與人類以更永久的滿足，故科學的勢力，已在無形中萌芽，當此二種文明不能相續的過度時期，即爲人類文明發展的第二期——形而上學時代。

(三)近世唯實哲學時代。這時代爲人類思想的最終目的，以經驗支配一切，凡與事實相符的就是真理。人類所急欲考究的，乃是事實的關係或公律，至於事實有無本體之研究，則皆排擠不論。氏研究學問的方法，都是歷史的方法，他的著述中的第一種職務，在將一切科學之公律，組成系統。以最單純的數學爲出發點，漸進而至複雜的天文學，物理學，化學，生物學，終至於最複雜的社會學。他以爲凡較最複雜的科學之構成，皆係根據各種科學的結果而來，因此，他將一切科學皆歸宿於社會學。換言之，一切科學之發展，都是爲着增進人類之幸福的。人類聯結的事實，是社會上各種組織和各種程序的根本。所有工業，政府，文化諸項，都是人類共同生活的各種表現。所以個人和社會，是有連帶關係的。既不能離開社會去討論個人，也不能丟掉個人去討論社會。因此，社會學是討論社會全體的科學，而非論社會某部分或某方面的科學。明顯地說，論人類聯

結的起原，發達，構造，和作用的科學，便叫社會學。社會學底本務，是在設法尋求社會組織和社會演進的定律。故社會學上各問題，也可以分作二部去研究。第一部是社會構造的各問題；第二部是社會演進的各問題。（凡社會上彼此的關係，叫作構造；凡一切有秩序的變化，叫作演進。）孔德名前者所研究的，爲社會靜學，*Social Statics* 後者所研究的，爲社會動學，*Social dynamics*。

在一八四二年，孔德的社會學說發表以來，到現在又有八十一年歷史了。在這時期間，經過他的弟子李屈立的繼續努力，中經斯賓塞 *Herbert Spencer* 沙佛來 *August Schöfler* 華德 *Zester F. Ward* 等的改造，以及最近愛爾烏德 *C. A. Ellwood* 湯姆斯教授 *Prof. W. I. Thomas* 巴克教授 *Prof. R. B. Park* 和吉丁斯教授 *Prof. Franklin H. Giddings* 等的「緝熙廣大」社會學的前途，益呈長足之進步。現

在的社會學，因為近代生物學、人類學、古生物學、地質學、化石學，以及考古學之新發現，有補於社會學之研究，是非常之大，就是現代之心理學、歷史學、經濟學、政治學、法律學、倫理學、教育學等，是早已大非昔比，其有功於社會學的發展，自更不待言。所以現在所謂的社會學，早已非孔德那時所謂的社會學了；換言之，孔德所謂的社會學，實不足以概括現代所謂的社會學。原來科學的進展，是繼續不已的。例如在生物學的進化論上，達爾文對於物種原始的考察，已經很是完密了，然而近代學者由於實驗變種之研究，已知其非是在物理學的光學力學上，從前牛敦的勢力，簡直是認為天經地義的，然自愛因斯坦的相對論公布以來，幾這幾年間，舉世學者，已咸蒙其影響。科學之所以為科學，其精神就在於此，是動的，進步的，不是靜的，保守的；重在創立新理，不在因襲舊說。

社會

自社會學脫離了哲學的範圍，獨立為一科以後，在理論方面，早由數

學的
理論

多學者遞加發明了，我現在將最新式的寫了出來。

愛爾身德 Ellwood 說：『社會一字的原義，是指各人彼此相互的關係而言。換言之，各人之間，因種種意識的關係，而成的團體，就是社會。社會是各人「心與心的相成作用，創造成功的……植物和下等有機物，若是一種心靈上的表現，他們也可以組成社會的。』

吉丁斯 Giddings 說：『社會學是敘述由物理的，生命的，和精神的原因變動而成之社會的起源，發展，結構，和活動。』

斯密司博士 Walkers Robinson Smith 說：『社會學的定義是很駭雜的，最簡單的說，就是研究人類組織的科學，並且考察人類關係的法則和原理，解釋團體生活的現象的。』

綜上諸說，仍不外乎孔德在他的唯實哲學裏所規定的範圍。由今日觀來，非失之太狹，即失之太廣。而社會學真真的理論，非根據克魯巴金的互助論來加以解釋不可。克氏說：『我們看見猿猴生活的動物怎樣少；我們又看見無論是互相防衛，或為狩獵和貯藏食物，或為養育子孫，或單為共同享樂，於社會生活的動物，也多至如此！我們又看見屬於同綱的動物之間或異種之間，或屬於同種的異族之間，戰鬥雖然不免，而和平互助的精神，在同族及同種的內部，却已成爲規則。我們又看見知道團結和避開競爭的物種，對於生存和進步，常有最好的機會，而缺乏社會性的動物，至於今已逐漸凋落了。彼最適者，乃是最富於社會性的動物，他們直接能保障種的安全，減少精力的浪費，間接能促進知識的發達，構成社會進化的主因。……我們看了上列的論證，那麼對於社會學的理论，可以下一個簡括的說明了。就是社會者，乃是生物的本能和經

驗，彼此互助，維持個體和種族的大團結。社會學就是把這些團結的方法，內容等，盡力供獻出來的。

一般人以為社會學所研究的，是社會的弊病，及其救濟的方法，這是一種謬誤的觀念。因為這是把社會學當作慈善學了。Philanthropy 慈善學是根本於社會學的實用科學，凡社會上的弊病，和救濟的方法，都是慈善學所應當討論的。有人說，社會學是論社會現象的科學，這種觀念，未免太泛，又有人說，社會學是論人類制度的科學，這種見解，更未免太小。總之，社會學是人類構造成功的，其間一定有許多演進的歷史，及構造的手續，社會學就是企圖記述或解答這些問題的。因為要論到構造，所以在事實上不能不與歷史學政治學經濟學等發生關係，因為要論到演進，所以又不能不與心理學生物學等發生關係，現在試約略地記述在下面：

社會學與各科學的關係

A 社會學和歷史學的關係——在各科之中，有一種汎論人類社會，而與社會學有關係的科學，就是歷史學。歷史學是其體的記述的社會科學，是專述已往的情形的。社會學是討論社會的構造和演進的公例，是抽象的理論的科學。驟然視之，社會學所研究的範圍，似比歷史學狹小；其實把人類社會作綜合的考察，求出他底源流變遷，與未來的社會一個進步的動機，這是社會學唯一的任務；照此說來，歷史學不過是研究社會學的輔助科學罷了！倘若歷史學的體製，不能基於社會學的原則；對於社會進化的順序及由來，都不能作片段的或系統的記述，那就失却歷史學的精神了。向來歷史學的編述，有四種普遍的謬誤的觀念：第一，是祇從文獻上的傳說，或偶然發生的事實，作為可靠的根據；而於太古至今開化的順序，則略而不書，這是把寶契以前的情形，過於忽略了。第二，是止述帝王的世系，朝代的更迭，

法令官制的頒布，戰爭勝負的結果；而於風俗，美術，文字，語言的變遷，產業貿易的進步，交通郵傳的狀況，每證之不論，這是把事實的種類，沒有認清的緣故。第三，是祇記載瑣屑的穢聞，而不能將榮華大端，揭示出來，這是把事實輕重的觀念誤認的緣故。第四，是對於事實的起源，祇能略誌其最近的情形，而不能尋出其過去的遠因，這是不能分別事實發生的原委的緣故。如此類歷史的權製，不特無補於社會學的研究，而且反足以給研究社會學一個莫大的阻礙。所以今後的歷史學，要能使與社會學發生密切的關係，誠非改正其方向不可了。

B 社會學與政治學的關係。政治學是研究國家的起源，及關於國家活動的科學。然要明瞭政治的原則，及所謂神權說，契約說等所由發生的原因和變遷，却非先明瞭當時的社會背景不可，所以社會學實在是研究政治學的先河。原來國家的形質，有的

是以地而異，有的是因時而變。如古代的日本，是經過專制封建，帝政諸時代，維新後，遂廢藩置縣，開獨立憲的基礎；又如初時的法蘭西對於基督教的排斥，非常厲害，然及沙日曼大帝以後，反藉着基督教的勢力，以維持人心了。這都是「因時而變」的明證。至於「以地而異」的事實，也是很多。例如東方的舊俗，都以家屬為社會的本位；而西方則重個人，個人犯罪，不牽連及其家族。東方的道德，以倫常為中心，而西方則以自由，犧牲為標準。環境不同，因此一切觀念，也就發生區別了。此外如民法，刑法，及政法的全體，都有其特別的現象，我們不通觀其得失和優劣，決不能獲着明白的解釋，所以說社會學為研究政治學的先河，誠非過言了。

C 社會學與經濟學的關係。經濟上的現象，也是社會現象的一種。自亞丹斯密氏唱個人主義的經濟學以來，而自由競爭之風尚大盛。氏以為人生決不能依賴他人以

營生活，因此本利已主義著原富論，又悉人類借他人的利欲以達一己的私圖，故復本同情的精神著道德論。惟後來學者昧於是理，往往祇以利己致富的觀念，為經濟的要點，而忘却其道德上的立說了，所以遂釀成現代經濟上紛亂的現象。夫社會成立的主要，就在經濟上利益的交換，交換的條件，以均衡為準則。經濟學所欲貢獻的理論，是財產分配與消費的原則；社會學則在提倡協合與互助的精神。二者的性質，是相互為用的，故研究社會學同時不可不研究經濟學。

D 社會學和教育學的關係。在各種應用科學中，最與社會學有關係的，就是教育學了。因為教育的目的，不僅為發達個人的才智，實在是要叫個人成了健全的國民，適於社會上的服務的。由個人方面看，教育是發展個人主義的工具；從公衆方面看，教育又是改良社會的惟一方法，所以我們要想保存或演進現今的文明，當以振興社會化

的教育，爲最要的事務。

②社會學與慈善學的關係。在各科學中直接敘述社會上沉淪的現象，而討論其救濟方法的，叫作慈善學。慈善學是社會學應用的部分；是討論防止依賴，殘廢，罪惡諸端在未發之先，及如何救濟在已發之後的科學。慈善學可以分作爲兩部：論社會上防止犯罪，和救濟罪犯方法的部分，是刑罰學；Penology。論依賴和殘廢的部分是仁學。Charitology。慈善學有三大功用：第一是救濟殘疾的人；第二是除掉社會上不公正的設置，使人人都得着合宜的待遇；第三，是糾正社會上不良的狀況。我們要討論這三大功用，不可不先明瞭人類社會的情形。研究慈善學的人，或是幹救濟事業的人們，十分瞭解社會學，是極難成功的；所以社會學和慈善學是有密切關係的。

F 社會學和生物學，心理學的關係。社會學要用科學的眼光，觀察社會的構造，及

社會的演進，非根據於各種「自然科學」不可，尤其是生物學和心理學。生物學是論生命的。人類社會也是生命界之一，所以社會學必須以生物學為根據。心理學是論心的現象的科學，社會則由各人心性相感而成，所以社會學又必須以心理學為根據的。原來社會上的種種現象，一方面是生命的，而他方面又是心理的。社會上每一問題發生，往往不能外乎生物學和心理學的範圍，所以這三種科學，實在是互相關連的，為便於研究起見，常把他們分立而觀罷了！

G 社會學和社會主義的關係。不留心科學的人，不明白社會學和社會主義的區別，是多極了。這是因為抱社會主義的人，認他們底主義是一種科學的緣故。其實他們底主義，不過是他們一黨的規劃罷了。他們的宗旨，是在使「生產」的方法中，廢止了私有的財產，換言之，就是要推倒現有的社會制度的。抱這種主義的人，雖有時候他們

底主張，也許是根據科學的，但絕不能稱之爲科學。至於社會學確是一種科學——是現代一種新興的科學。他的要旨，是研究社會的組織和變化上根本的狀況，去推求社會上各種真理的，並不是要把社會上的各種制度，完全推翻。總之，社會學是科學，而社會主義是一種計劃，二者在理論上是絕不相伴的。社會主義者雖努力以改造現今的經濟狀況爲職志，但如不先把現今的社會制度根本推翻，決不能改造現今的經濟狀況。所以社會主義的基礎，却應當建設在社會學的上面呢！

第二章 社會的性質

社會的性質，從其歷史上觀察起來，不外乎下列的三種：

(1)契約的社會說, The contract theory of Society (1) 生物的社會說
The Organic theory of Society (2) 心理學的社會說 The Psychological theory of Society 現在我們就從其歷史上發展的順序, 明顯地記述出來。

契約
的社
會說

社會生活的情形, 及其各種活動的方式, 都不外乎個體與個體間一件同意的契約的結合, 這種說素, 在古代希臘的哲學裏, 已經被柏拉圖亞利士多德發揮無餘了。到了十七和十八世紀的時候, 歐美政治思想家的立說, 大抵不能超過契約說的範圍。如霍布士 Hobbes 洛克 Locke 盧梭 Rousseau 等對於此說, 都有他們的特別見解的, 近世社會學家主張這說的仍不乏人。最近比利時社會學家泰格利甫 De Greef 也是以爲社會的本質, 是包含在契約現象之內的。所以凡承認社會生活根本上須依靠着互相了解及互相同意的學者, 都應當歸於契

約說之列的。

契約說的原意，是說人類社會本來是一個合理的人爲的建築物。人類各種的法度，本來是人類任意發明的。法度的存廢或改變，都是徵求全體的同意，適合契約中各方面的便宜的。因此一切社會的組織，均不外乎是個體與個體間自覺的結果。例如現有的國家的和家庭的組織，已和古代的不同了，將來的國家與家庭的形式，或更許與現在的不同。這正是因爲在契約上的關係，不能得着大多數同意的緣故。

這種契約的社會說，已經被現代一般著作家加以修正了。他們不主張社會上的各種建設，是完全起源於契約；但是如何可以使社會上的各種建設，根據契約的精神，從事組織，這實在是社會學者最重大的責任。社會契約說，有幾種不同的形式，人們每與心理學的社會生活的見解，彼此混淆的。其實在他的原意義上，並不是一個社會的

心理學說，祇是一種智慧主義說。他的形式，雖經過許多的改正，但是他仍沒有把生物學的本能和習慣的社會生活原素，記述出來，並沒有說及有力的社會管轄的大原素；所以他這是一種在進化途中的學說。到了現在，他的形質，還沒有變成不可動搖的團體。惟契約說真實的地方，我們並不否認，且並不認其已經修正過的形式。我們已經知道人類的智慧，在一切社會環境裏，隨處是居於管轄的地位；而且自然的及人類共同生活的法則，愈能明瞭，愈能獲着生活的便利，這實在是契約說報告我們的原理。惟人類的的生活，有不僅是理性的，有不僅是方便的，是超智慧的。契約說對於這些並沒有充分的說明，也是不可諱言的缺憾。況契約社會的發見，斷不在太初的人類間，一定是人類的智慧已經發達以後的事實。因為要以契約的能力，團結彼此間的關係，非有高等的智慧，斷不能有很好的成功。原來社會生活的本質，決不是純粹個體間的契約關係。

所能完成；這非結合全部生活更緊要的原素不可。這些原素，是根據於生物學上的論證所闡明的真理，並不是智慧的任意建造物。現在我們使將生物的社會說記述在下面。

生物的社會說

社會的生物的觀念，是契約社會說反動的產物，這大抵是在十九世紀跟着生物學的發達起來的。他的迂遠的歷史，雖也是根據於希臘的哲學；但到斯賓塞、拉馬克、達爾文、蓋先後對於生物學的努力，得有成績以後，這種從生物學上解釋社會的方法，纔能有圓滿確致的說明。這種說素與契約說是根本不同，這是說社會不是一個理性的和人為的構造物，乃是一個生物進化的產物，所以他也是一個生物體，雖然他的性質上和構造上，不與生物學上的生物體完全相同，但也不能離開生物生長調節的定律。他的單元與在生物學上的單元，簡直沒有不同。

的地方。有些生物學者如利廉非爾 Lilienfeld 以爲生物學的生物體，和社會生物體的相同點，不但是類似的，實在是舉一的。惟有些生物學者則以爲人類社會不過是類似於生物學上的生物體，嚴格說來，不過是生物性質中盲目的勢力所演成的產物，全不屬於理性的人類的管束。斯賓塞在他的天演論中，也曾同樣的說：「社會是一種超人類的構造，Super-human structure 科學可得而描寫，不可得而管轄的。」氏對於社會生活，是取一種不干涉的態度，因爲這是一種自然的生長律，非人力所能駕馭的。當生物學的命定說，或天命說，Matalism 參入社會的生物的概念中，既被覺察以後，在社會的說上，自然免不了數多的反動。於是有些人以爲社會是一個哲學上或心理學上的生物體，因爲他的生長變化都是無形的，抽象的。有些人便想調和契約的和生物的兩說，不過他們調和的方法，祇是以爲社會本係一個「契約的生物體」，Conte

tracted organism 而並沒有加以充分的說明。如這類的總合，是依照論理的方法，調查對偶的學說，並不算嘗試的成功。

生物的社會說，是說明生物進化和社會進化間真實的關係。從廣義說，生物進化，足以包羅社會進化的；從狹義說，社會進化，自有其特異的原素與勢力的。生物進化，可以影響到社會的進化的，而下等的社會進化，却尤有關係。在高等的社會進化，完全是從事於文化的努力，所以又可稱之爲「文化的進化」(Cultural evolution)。在這裏面，生物進化，祇有一種間接的勢力。因爲這是偏向於人類精神的後天的特性，是生物學者不甚注意的，而在社會學中，這些特性，却是最重要的分子。所以生物學上的定律與事實，祇能替社會學者的事務作一層基礎。若生物體這個名詞，在有些社會學家的眼光裏，已經變成舊主義和保護專制的工具了。原來我們從人羣中所發見的實際生活，

是遠不與尋常生物體的概念，互相類似；因為人羣的組合，是由自決的和自覺的精神組織起來的，他的性質和舉動，決不是根據一棵植物或一個動物的細胞原理所能說明。例如：有些個體時而為此團體的團員，時而為別團體的團員，同時並為數團體的團員，這種情形，是常所不免的；所以當社會學上國家主義時代，人羣與生物學的生物體，誠有許多同點可以指明的；但當社會學把任何社羣來做考察單位的時候，就不能因執着生物學的類似了。故我們講社會學，誠非丟掉生物學上的類似說不可。

心理學的社會說

心理學的社會說與模仿和投意說，同情說，或如上述的契約說，在性質上是完全不同。因為這不僅論及人類行為上心理的元素，而且還須計及生物上的情形和勢力的，所以取一種心理上的元素，或即以全部心理上的元素如智慧來解釋心理學的社會說，是不合理的。然心理學的社會概念，是一個

極明顯的概念，並不同契約說，生物說的發生混淆。他也能與生物說一樣，給與生物界一種勢力的基礎的。他能將社會上同情和模仿所發生的現象，記述出來的。同時對於社會環境的各元素，也未嘗忽視；所以心理學的社會說，不是研究社會一部分的現象，實在是希圖將人類全部的社會生活，加以總合的說明的。他的特殊的價值，就在以心理學的概念，表明社會生活為一個適應的程序。所以人類社會生活的解說，可求之於人們根本的氣質和特性，而不當求諸客觀的現象。所以社會生活發展的單元和秩序，是在心理的平面上。個體與個體間的相互適應，雖然是動作的，但同時又有個體的感情、觀念和標準在裏面。至於社會生活的永續，也是在心理的平面上，並不在純粹的物質平面上，因為這是過去入類的心理和習慣，一代一代傳交下來的東西。所以我們若離開動物的平面愈遠，則觀察社會生活純粹的生物學法，蓋不足用。

講到個體與社會，我們可得一實際的結論了。就是個體與社會，是兩個相聯的東西，他們在發展的歷程上，遇不着衝突。人類生活，是一個社會生活，個體得於大羣生活程序中向前發展，而個體即是大羣的一部分。若完全解放個體的社會管轄和箝制，不啻是使他成爲一個純粹的動物，一個純粹的野人，無論在心理學上或社會學上均沒有根據。但是現代的社會，大抵是主張個體的解放，使能脫離社會的管轄，在純粹個體主義的基礎上，建設一種無政府的社會的；不過這究非普遍的現象，從社會心理學的眼光看來，恐難於實現。因爲人類進化，並不在產生超凡的個體，Super-Individual是在產生超凡的社會。Super-Collective換句說，就是社會的價值，斷不是個體所能造成的。僅注意個體的發展，勢必忽略各種法度的形式，和人類全部生活的價值的。所以主張產生超凡的個體，並祇以個體爲一切社會價值的起源，實在是一個片面的運動。我

們要真真的達到穩健的社會的進步，誠非超過這個運動不可。根據這種理由，則人類的道德和努力，當以致力於全人類的生活為標準，無論是階級，種族，國家，都宜抱同樣的理想。凡階級或團體的覺悟，必須代以真正社會的覺悟的，因為團體不過是人類的一部分，不能離開人類而獨存；倘各個體都能產出幾種價值，在人類全部生活裏佔一個地位，則社會的前途，就有無窮的希望了。

第三章 社會的心理的基礎

社會
與
心理
的
心
會

社會的現象，驟然視之，是極複雜的；然概括說來，要不外乎物質的和心理的兩種。物質的現象，是社會的外表；心理的態度，是社會的內容。前者

關係

是社會實際的活動；後者是社會組織的要素。社會是人類心與心的相感作用，創造成功的（*Et aliam*）所以社會外表的現象，仍舊是人類的心理向外的表現。一切人類間的動作，都是根據於心理出發的，因此社會的基礎，自然是建設在人類的心理上面的。我們要研究社會複雜的現象，誠非先把心理上的要素如以分析不可。

構成社會的基礎，係心理的要素，這是孔德（Comte）以後的社會學者

社會非
成於生
理的文
互依賴

一致承認的主張。祇有少數的人，堅持着社會構造的要素是由於生理上的交互依賴，殊不知沒有心理的作用從中支配，那生理上的變化，是無從發生的。這說的露誤，已無待證明了。總之，構成社會的要素，是各個人心理上的交互動作，社會不過是藉心理元素以進行的羣衆生活。我們要瞭解羣衆生活的情形，非用心理學上的解釋不可。假使純粹的從客觀方面用生理學上交互刺激或反應等名詞來

解釋社會的現象，實在是毫無意義。

心理現
象與社
會生活
的關係

心理學的種類，是以研究的對象而區別的，普通的心理學，是研究心的現象，社會的心理學，目的是在觀察羣衆的心理上的表現，而發見其社會生活的原理的。例如本能和習慣，情緒和快樂的慾望，愛憎和憎惡，感情和智識等，這些心理作用，非與社會組織和進化方面的理論有關，即與社會秩序和進步方面的實用問題有關，現在試分別說明之如下：

(一) 本能與社會生活的關係。本能是遺傳性對於刺激的適應與調和，本來的活動力，是與生俱來的，不是學而後得的，故決不能說他是訓練及經驗的成績，此種本能，是屬於遺傳性的心理方面的。此外尚有個人所得之特別遺傳性，每現於行爲之中，以廣義言之，雖可名爲本能衝動，然不得說是本能。本能是專用於代表一大羣一種族之

遺傳活動力的。

心理學倘以生物學為根據，則從社會各心理的觀察點研究起來，我們誠不能鄙棄本能的概念。因為神經系統，既有一定的遺傳的構造，又有相當組織的活動力，則有相當的激勵，自有相當的動作的。心理學家對於人類本能的數量，多少雖不能一致，惟因人類神經系統的發達，遺傳性和構造的複雜，因此決定人類本能的反動，較動物為多，這是誰也不能否認的事實。其餘的動物，雖也是具有本能的，然不能加以改造，而使之聯合特性與經驗的作用，成功永久的習慣。至於人類不論那種複雜的現象，以及順應地理上社會上各種環境的方法，却無不以本能為基礎。故社會心理學家及社會學家對於人類的本能，誠不可忽視，更不可狃於流行的博物學的成見，以蟻與蜂一類的下等生物的本能動作，來作說明人類本能的例證。因為人類的本能，是常常改變的，是

常依着環境的情形，而定其趨向的。以社會心理學的眼光看來，本能實在是一種天然的自動的傾向，社會生活的原動力，就根基於此了。

(二)習慣與社會生活的關係。人類所有的活動力，遺傳相習，心理學家名之曰本能，活動力若由經驗或環境的影響，而加以改變，那就是習慣了。換言之，習慣是以心性為基礎，在環境中選擇適宜的刺激，如此反復應和創造成功的。此種已成的習慣，不但足以改變人性的根柢，而且可以變化人類的氣質的，形式上觀來，簡直與本來的傾向，沒有分別，所以習慣又可以說是第二的天性。

無論何時，我們所謂社會的組織，大概都係習慣的質負。習慣可說是製造文化最重要的原素。本能的作用，祇能使吾人順應文明開始以前的生活情形，決不能使我們順應較高於人類學家所謂野蠻時代的生活狀況，所以人類若純任依靠着本能，其行

爲非同野蠻人，卽有似於禽獸。我們要獲着更高的文明，誠非多多容納習慣不可了。習慣會跟着環境變化的環境變了，則習慣亦宜呈同樣的傾向；倘環境已在變遷，而我們仍拘泥着舊有的習慣，那麼，人類的的生活，便要發生矛盾的傾向了。所以習慣的自身，也不是有恆久性的真理，祇是人類生活的一種手段罷了。

(三)感情與社會生活的關係。感情是適意與不適意的感覺，跟隨活動力而發生的。由神經方面觀察，感情可說是由下等或無生物的神經中樞，所加強或減弱而成。若神經流 Nervous Current 爲下等神經中樞所增大或加強而成，則感情卽爲快樂的，安慰的；若爲其減弱或消滅，我們便感不快了。大凡滿足本能的感情，都是快樂的；隨習慣活動力而來的感情，平常也是快樂的。感情的發動，常常是自我意志激烈的表現，外界的刺激，當然可以引起人們心理的反動，無不覺醒人們感情上的興奮。當這種與

奮正在勃發的時候，人們每能動盪於一時的熱情，忘却了前途的危機，所以感情之爲物，對於人類社會的生活，有時候固能熄滅無理的暴力，改革苛虐的習俗和法規；但最強的感情，每難以本能的或禽獸的活動力，社會上善良的建設，亦常常爲所破壞的。我們倘不能導羣衆於優美高尚的情域，而專提倡動物的本能的衝動，則無異驅人類復歸於太初的蠻人生活，而與麋鹿同羣了。但在善的方面，如博愛的衝動，同情的協助，犧牲好義的精神，也都是由感情出發的。本能的感情，完全是盲目的，一時的，高尚的感情，已經過智慧化了，多少已摻入智慧的原素了。所以在人們情的生活中，同時非注意情的修養不可。換句話說，就是當感情作用激烈的時候，非借助智慧的判別力，先定出善惡的方向不可。

(四) 智慧與社會生活的關係。智慧、感情、及本能是不相分離的。心理學者爲便

於初學起見，常把他們分爲三個界限，其實人性並無界限可分。本能、習慣乃同一程序之較著於實物方面的，而表現於主觀方面的，就是感情與智慧。有些心理學家謂智慧不過本能及感情之僕役，這句話，是不足信的。智慧的作用，他的價值，是超出於本能、習慣，及感情之上的。在文明社會裏，環境的變化不定，所以不能全依着本能和習慣，肯定自己生活的道路。在文明人的社會生活裏，智慧的推理作用，實在是生命上之重要的指導。

我們曾經研究過生物學的，知道動物的感覺、知覺、認識及簡單的智慧，也是有的，不過沒有抽象的推理，及建設的想像力罷了。人類的智慧，是自由的，獨立的，所以對於極複雜的環境，也能適應的。不但是現在的環境，就是將來的環境，也能憑推理的能力，加以解釋的，不但能明白目的的原因，就是空間上時間上的遠因，也能觀察出來的。

社會的組織及習慣，都是本能和習慣的任務；至於社會的改革及適應，就非依賴智慧不可了。人類是智慧的動物，故常能藉智慧之力，改善其現實的生活，或促進社會的文明；因之，動物社會，是終古不變的；而人類社會，則常在不斷的進化中。例如發明新智，及發現新的真理，這都是人類高等智慧的表現。凡事理之不能解釋的，人類能設為假定，證驗其是否；社會上的新組織，能憑推想方以求順應；一切社會的組織，如法律，政府，宗教，道德等，可說都是智慧的產物。照此說來，可見智慧的作用，在社會生活中的重要了。然有些社會學者，不承認智慧是組織社會的主因，非得 *W. D. Hall* 在他的社會學的著作中，便說：「感情和志願，是社會的真勢力，而智慧不過是一種指導力罷了。」但在又一方面，華萊斯教授 *Prof. Wallas* 則說：「智慧和生理的衝動，都是人類行為中的要素。他認智慧是人類一種原本的與生俱來的天性。這兩種學說，是正相反對的。由我們

看來，智慧作用，是管束活動的；如本能的或習慣的活動，和環境起了衝突的時候，那智慧就會發生了。明顯地說：在社會生活中，本能是與人類一切組織的發端有關係的；習慣和社會秩序及組織方面有關係的；智慧是和環境的變動有關係的。智慧是本能和習慣的作用已經發達以後的事實，所以我們要研究社會的起源，非從人類的本能和習慣，加以精密的考察不可；要瞭解社會的變遷和進化，祇須說明人類的智慧表現就是了。

(五) 模仿與社會生活的關係。社會生活中，還有三種很重要的心理的程序，就是模仿，授意，和同情。授意和同情，留在後面說，現在先把模仿的作用，分析在下面：

模仿的性質，大約可分為三類：在下等動物中，每能由同樣的刺激，引起同樣的反動，這是一種本能的模仿。在高等動物的社會裏，往往能由內心自發的精神，求符合於

某種意志的活動，這是一種理性的模仿。又在人類方面，能根據許多法則或事象，變化而成新款的特徵，這是一種創造的模仿。

模仿也是交互刺激和反應的諸種形式之一。是本能和習慣的結果。不僅人類本能的反動，是模仿所發展的，就是我們後天習慣的獲得，也不外乎是一種模仿的作用。倘沒有模仿去調和人類社會中的本能、習慣和適應，那麼社會的生活，就沒有和諧的希望了。

(五) 授意與社會生活的關係。授意是由某個體傳給於他個體的一種程序。這種授意的程序，大多數是盲目的，並沒有理性的根據。他是一種趨勢，無須經過證明的一個無理由的動作。催眠術就是利用授意來表示的現象。授意的作用，影響於社會的生活甚大。鮑力斯說：Pavlov 說「人類是社會的動物，正是因為有授意的作用使然；

沒有授意力，那社會生活，就不能有更高的發展了。」觀此，可知授意在人類社會生活中的價值了。

授意的心理，大部分與模仿的心理是無甚區別。授意力的表現，好像是人類先天及後天的一種半覺悟趨勢，與本能的情緒，及深印的習慣尤有密切的關係的。

(七)同情與社會生活的關係。人類遇着相似的刺激，所引起的同樣心理的表示，就是同情。同情的發生，也不外乎授意與模仿。例如一人怒，他人亦隨之而怒；一人悲哀，他人亦隨之悲哀；這顯然是授意和模仿的作用。動物界及人類所以能感受同情的刺激，而發生本身上的反應，必定因他們具有相互類似的感情，一經牽引，就發生動力而受傳染，起模仿作用了。這種作用，在社會中極關重要；社會生活所以能有一致的活動，完全是靠着同情的力量。此外尚有一種利他的或兼愛之情。這種感情平常與家庭

生活團體生活具有的各種天性，相輔而行，所以又可稱為同情的或利他的情緒。凡社會上結社合作的行為，都是這種兼愛的同情所發生的功用。若將這種情緒，再加以自省的工夫，正當的修養，這便是所謂理性的同情。理性的同情，是人們最高尚的情操。社會上那種廣大的道德律，如博愛，犧牲，愛護公物等，都是這種情操培養起來的。我們希望社會有更大的發展，則對於羣衆理性的同情的養成，却非加以特別的注意不可。那不是別人的責任，實在是社會學者的責任呵！

第四章 社會的物理的現象

社會的心理的基礎

社會的心理的原素，我們已經說明了；同時對於社會的物理的現象，

物
理
現
象

也是社會生活中最關重要的部分，不能不有相當的瞭解。所謂物理的現象，換言之，就是物質的環境。社會的構造，雖非盡成於物質，然至少物質的原素，是不能全無。由主觀論者的見解來觀察社會，以爲社會的種種關係，都是人類精神的外現，都是由心出發的；設沒有心的作用，則社會的現象，就無從顯露了。由客觀論者的見解來研究社會，以爲社會的對象和自身，都是物質，離開了物質的關係，便沒有社會。人類的心，不能不有恃乎腦系的組織，腦系是細胞的組合物，照此說來，那心的現象，也不能超物質而獨存。這兩種說來，都未免偏而不全。原來社會的組織，不是純主觀的，也不是純客觀的。換句說，要瞭解社會那種複雜的現象，一方面研究他的精神變化，一方面非觀察他的物理環境不可。關於物理方面的主要的現象，大約可分爲四項：（一）氣候；（二）土壤；（三）動植物；（四）諸無機物。現在試將其影響於社會生活的地方，記述在

下面。

氣候與社會生活之關係

空氣瀰滿於大地，熱則膨脹，冷則收縮，寒熱不均則成風，蒸氣遇冷則致雨，諸如此類的變化，影響於個人，關係於社會的全體，都是極大。直接能變化溫度的高下，間接能造成空氣的燥濕的。

地球的表面，依太陽的射角為標準，可以分做寒、溫、熱的三大帶。其中以溫帶的生存為最適宜，所以繁茂的社會，隆盛的國家，大多是屬於溫帶。寒帶之地，氣候嚴寒，冰封不消，在颯颯的北風之下，生物既難蘇甦，產業亦無由興盛，所以如北冰洋一帶的雪地冰域，已經幾無人跡了，遑論社會的組織呢。然在熱帶，雖因氣候酷暑而妨害衛生，惟於社會的發達，不生阻礙。這是因為在熱帶上晝雖酷熱，夜則蒼涼，氣候方面仍有相當的調和，與寒帶氣候的晝夜一致不同。現在熱帶，雨露較多，物產的發育甚易，因之求生

的方法亦易。在熱帶的居民，無憂於生活的艱難，利用其餘力，便可從事社會的組織了。所以在人類史上，古代的文明國如印度、埃及及墨西哥諸國，他們的地位，大抵是在熱帶上，這就是一個顯明的好例。後來正因為物產豐富，謀生簡易，於是民多習於懶惰，流於放縱，到了近世，幾全為溫帶的民族，取而代之了。以上所言，都是從溫度上的關係，對於社會生活所發生的影響。以後再論其空氣的燥濕，究竟與社會生活有何變化？

據生理學家的報告，空氣的乾濕，對於個人生活力的增減，是有甚鉅的關係的。因為空氣乾燥，則肺部及皮膚水蒸氣的發洩，比較為速，人們身體上的各機關，就覺得運動靈活了。空氣卑濕，則肺部及皮膚水蒸氣的發洩，比較為遲，所以人們常覺得是頹然不快。例如體弱的病人，處濕地則鬱悶，徙煤地則愉快，遇晴朗之日，則氣豁神爽，逢晦冥之時，則意沮興衰。這是一般常有的情形。以三帶的空氣，比較言之，大抵溫帶多濕，人身

溫度，高於空氣，熱帶的空氣，常與人體溫度作均衡之勢，寒帶則空氣太形乾燥，反致有不能調和之弊。大抵居高燥之地者多活潑，居卑濕之地者多柔懦，這是一定不易的事實。由歷史上觀察起來，人類的文明國，大抵是居於空氣乾燥之地。自非洲北部以至亞拉伯，自西藏以至蒙古，據地文家說，都是乾燥的無雨界。亞拉伯波斯在古代就武功昭著，文治發揚，蒙古人在近代史上，以武功論，也是希有的。此外，如阿利亞族 Aryan tribes 出自波斯東北的無雨界，一部入印度，一部侵入歐羅巴，一部割據波斯，稅米笛 克人 Semitic 起自亞拉伯，侵擊四鄰，或組織亞述 Assyria，巴比倫 Babylon 的大帝國，或奉回教而侵入於波斯埃及印度諸國。此類的人種，都是由無雨界的乾燥之地，勃然興起的。這正是因為乾燥之地，其民多勇，兼之土質瘠薄，不勤苦不能得食，又養成其一種堅忍耐勞的德性，所以北地民風，大半偏於豪悍，南部則接近溫柔了。南部大

抵逼近着海岸一切的景色很好，氣候也暖，天空晴朗，是山野青綠明亮的國家；北方各地寂寥陰鬱，氣溫低，濃霧深，被冰雪封鎖的海山，都被灰色的重的空氣包圍着，是黑暗慘淡的國家。前者有春夏之感，後者好像是秋冬之氣了。這種氣候上的關係，不獨影響及於人類的實際生活方面，就是思想上，藝術上，多少也要受一點影響的。所以北方人是長於思想的，南方人是偏於感情的；北方濃霧冷酷的國家，一切物像的輪廓，常是帶着幽鬱的灰色，故在藝術上無透明的色彩的變化，全部的空氣，寂寞而且單調，人們的感覺方面，是麻鈍了，心向外界的活動很少，反向外觀反省的態度愈堅，所以其結果最富於哲學的和宗教的思想。南部空氣透明，一切物質的輪廓，是無盡藏的，常有一種新鮮的富於變化的印像，接觸人們的視官，人類感覺方面所受的刺激，是極豐富的；而且氣溫很高，肉體的活力，也是發達得很，所以表現的思想，都是色彩飽麗的文學，藝術上

的作品，也都是富於情緒的結晶。照此說來，物理上氣候的關係，其影響於社會生活之大，可想而知了。

土壤與社會生活的關係

土壤對於社會生活所發生的影響，可區分為三類，從事說明，即土壤的形勢，土壤的腐殖，土壤的肥瘠是。

就土壤的形勢論，高原的結合，常不逮於平原。住在高原的山谷居民，大抵負險自固，不要外敵的侵襲；所以實際上無團結的必要。若在平原，既無險要可守，又無重山可恃，為自衛計，誠不得不出於團結的一途，於是社會的組織，從此發生了。舉個例子說：如瑞士是一個多山之國，雖其後與他民族結合而成為國家的形式，然不稱獨立的性質，仍舊存在。英國的威爾斯，羣山環繞，其人民分為無數的部落，不服英國君主號令，幾近八百餘年。蘇格蘭山中的住民，亦多盤據一方，久不聽中央政府的統馭。

諸如此類，可見地勢愈險，則開化愈遲，而統一愈難了。

就土壤的龐雜論，則水陸交橫，陵谷紛亂的面積，其進步的速力，每出人意外，而東西平行，南北一致的區域，其進步常覺其遲。因為地勢若純粹一律的，則物產的種類，必不甚多，商業就不能興盛了；且耳目見聞，都無甚區異，則經驗就不能推廣，智識便無法增進了。所以自來文化的發生，大抵是在港灣曲折的海涯，內地的人民，與海涯的人民，其氣質絕不相侔，內地都是習於保守，憚於進取的民族，海涯之民，好流動，喜新奇，富於想像的能力，故民氣活潑，國體容易革新。因此，歐洲中世紀的文明，皆產自地中海的沿岸，而近代則都在大西洋的沿岸。此外如中國有黃河，印度有恆河，埃及有尼羅河，巴比倫有幼發拉底底格利斯兩河流，所以他們也都是古代文明的發生地。可見地面的龐雜，對於社會的文化方面，是有密切的關係了。

就土壤的肥瘠論，則大抵膏腴之地，生聚較易，磽确之地，發展極難，此於社會盛衰的關係，非常重大。有人說：「沃土之民多怠，瘠土之民多勤。」意則荒蕪而惰惰，勤則雖在瘠土而易生。這種情形，以之論進化的社會則可，以之論初期的社會，恐未必盡當。在太初的社會生活，各種方法，都未發明，若非仰給於自然界的供應，是斷無生存之理，社會的組織又何自而起呢？如古埃及及尼羅河廣溢之故，土地非常豐饒，於是民遂能以其生活的閒暇，從事文明的建樹，這不是一個顯明的好例嗎？所以土壤的肥瘠，對於社會的生活，誠不能說是沒有關係的了。

動物
對於社
會生活
之關係

人類生存的要素，不外乎衣食住，而衣食住的原料，除一部分無機物外，可以說大部分是取給於動植物的。例如在植物方面，於飲食則資蔬肴，於屋宇則資材木，於衣履則資布棉，這都是人生日用的必需品，苟有缺少，

則人口便不能增加，社會就無由發生了。然植物叢生，有時候亦足以妨礙社會生活的。如非洲內部的土人，竟因樺木的叢蔽，而徙至地中海濱居住的，非凡之多。在大古石器時代，未有斧斤以斬伐森林，當時的初民，亦難免受叢林的障隔，而不能通彼此的聲氣。此雖係一種僥倖說，然植物之於人類生活，有利的方面，亦必有有害的方面的。

動物對於社會生活所發生的關係，雖次於植物，然在社會進步的原素中亦不可少。在隱昧時代，未明耕種之術，人類祇仰給於天然的果實，以充飢腸而已。然天然的果實，產額既少，而亦不易得食，於是遂不得不資於動物。及動物既聚成家畜以後，於是人類一則可獲着固定的肉食，以果口腹；二則可利用動物的體力，以供搬運了。這於社會的進步，是極有功效的。然在其為害的方面觀來，却尤較植物為甚。如南洋的斯馬他拉島 Stratford 竟以多虎之故，而民多逃亡；印度曾以牝虎一頭，燬滅十三村；英吉利

及歐洲北部諸國，因獵殺人，而致妨害戶外的職業者，實繁有途。其他如蟲蛇之類，直接加害於人，簡接致成人類疾病的根由，尤屬不勝枚舉，所以動物之爲害，實遠過於植物之上呢！

無機類
與社會
生活的
關係

動植物之外，尙有與社會生活發生密切關係的，就是諸無機界的器械及物質之類了。當社會的初期，器械尙未發明，當時人類對於日常的動作，及仇敵的抵抗，祇能利用自己的爪牙手足而已。及器械發明，於是人類社會乃有進步之可言了。人類學家述人類社會發達的順序，常由器械發明的先後，分爲三時期。最初爲石器時代，次爲銅器時代，又次爲鐵器時代。其間以石器時代，在歷史上的時間最長，大約新舊二時代的人類，都是利用石器的時期。銅器時代，比較的短，正是因爲銅器的原料，不易取得的緣故。鐵器時代，是現代文明的基礎。鐵器的發明，最初

是在戰爭方面的；及科學發明以後，乃漸及於日常應用方面了。

器械的應用，大與社會的盛衰有關的。如十六世紀封建時代之墨西哥，以土人無鐵器與馬匹，遂為歐人所篡奪。紀元前的羅馬帝國，已久為諾曼人所窺伺了，然無鐵刀，及內部衰頹之時，蠻人已有鐵刀，遂為羅馬亡國之主因。英吉利本以農業立國的，然近二百年來，乃以工商業執世界的牛耳了。這當然是機器發明及科學進步的結果。由是以觀，諸無機物如器械等類，其有關於社會生活的情形，真令人可驚了。

總之，物理的環境，也是社會進步上不可少的原素，其理已無待證明了。這是一種天然的勢力，雖有時候人類的智慧，能支配天然，但究不能完全超脫其範圍之外。然專依賴天然的物質環境，而不謀所以操縱天然之方，則其社會恐仍沒有進步的希望呢！

第五章 社會的初期進化史

社會學
的範圍

社會的組織，是從簡單而漸進於複雜，已成爲自明的公理了。關於社會的初期進化史，可以說生物學家，人種學家，言語學家，已經貢獻了不少。本篇之作，凡社會進化的假設，都是根據他們底報告的原來在這篇短文裏，要把社會進化的全史，很完全地記述出來，是不可能的，所以我祇得把最有興味，及與社會發展上極有關係的事實，寫了出來。

大多數的動物種，如昆蟲類鳥類以及哺乳類，都喜歡合羣而居的，可見在動物之中，已經很富有社會的本能了。進化論者曾經說，人類是從類人猿傳下來的，達爾文派

的生物學者也曾在許多不同的植物動物的證據裏，證明人種之由來，是從下等的生活形式裏，進化而來的。這許多話，可是社會學家並沒有注意。其實人類怎樣能由孤獨的生活，而變為合羣，能夠互助合作，共同享受社會上的幸福，是一個社會學裏的問題。換句話說，在社會裏的個體或羣體怎樣能逐漸進化到有智慧的生活形式，非根據社會學的原理，是不能徹底解決的。

現在各式各樣的人種，都具有社會的本能的，就是最下等的野蠻人，有時候也常表現合作的習慣，也有同情的本能。因此我們可以深信凡動物之具有社會的習慣和本能的，他們在解剖上心理上的特點，一定與人類是距離不遠。各種具有社會習性的猿猴，他們底能率，幾乎和人類是沒有兩樣。因此，我們又可以設想一個新奇的假定了，就是人類畢竟是動物之遺傳，而人類也祇是動物中之一呢！在其間必定是有一條祖

先的血統系連着，而且那時候人類的祖先，必定是經營一種孤獨的生活，斷沒有社會的本能，及人與人的往來。

適者生存
的意義

在各種生活形式的傾向裏，經驗到一種極困難的情形，就是各種物怎樣得着充分的食料供給的問題。各個體在特殊的時間或地位上，爲着生活的競爭，不能不預備許多身體上和智慧上的特點，於是僥倖的，便能生存了。既然生存以後，他們底各種特點和能力，就永久遺留在他們同屬的種類裏，這種作用，就叫「天擇」或者叫作「適者生存」。

但是我們發要注意，適者生存一語，萬不可誤爲「善者生存」Survival of the fittest。生物所以能生存之道，不過是因爲他們幸在適宜的環境裏，對於生活上的情況，非常適應罷了。舉個例子說：在非洲極熱的西海岸，使精美的歐洲人種居住着，一定要

熱死的，而如禽獸一般的野蠻人，反能生存的，所以適者生存，實在是說在那生活的境遇裏，最爲適應的意思，斷不可說是惟善者而後能生存。至於天擇的意思，是很明顯的。凡物種因爲疾病遭遇，被異族所侵蝕，以及不適於生活的環境，而至於絕滅死亡的，這便叫作「天擇」。

適者生存，並不是善者生存，這句話是承認的了，但是惟善者爲能善其生，這句話也是不差的。因爲某物種在生物種裏，如何能達到適者生存的地位，還不是由於他們有那些最完備的智慧的同情的真實的援助嗎？我們可以回到地質時代，從殘留在化石上的痕跡，去考察物種的進化，就可以知道物種逐漸變化的歷程，都是從冥頑不靈，而漸進於智慧方面的表象。概言之，到了今天還能生存的物種，都已獲着最精美的腦系組織了。因此，現代的作者，要解答這些問題，如沒有生物學者和社會學者的助力，是

不可能的，已經無異議了。

在現存的物種裏，有一個最重要的社會的本能，就是所謂生存競爭。要使動物界底生活上發生新奇的變異，互助和結合，也是一個主要的方法。因為「同情和惡意」那種支配生殖和配偶的原素，就是這種方法造成的。有些個體，往往不能彼此結合，產生第二代個體，便是缺少社會的同情的緣故。而有些個體，對於生殖結合這些事情，是不能避免的，這便是富於社會的同情的表現。本了這種同情和惡意的作用，可以把兩性結合的形式，安然地進於固定的場所，而且可以防止從前的亂交社會裏的變異，關係是很重大的。在許多現存的動物所以能生存的緣故，可以說由於同情和互助的原因，是比其他各因，還是顯著。在人類未來到世界以前，有些極兇猛的肉食獸，*Carnivora* 已經漸歸消滅了，而那些溫順柔弱，相互提携，以草葉為食的物種，反能極快地增加數

連起來。這個就是因為後者的稟性，能夠有社會的合作習慣的緣故。在全部動物生活的進化史裏，可以說社會的本能，簡直是各種重要生存方法之中，最重要之一種，有了這種假設，那生存的物種，就是最善的物種，也容易說得過去了。所謂最善的物種，除同情的效能外，還有一種智慧及道德的性質的。總之，倘若生存競爭，是社會組織裏重要的法則，那麼，天擇的作用，就是專為毀滅無智慧之同情的物種，保護比較優勝物種的唯一方法了。因此，我們可以深信社會起源的時期，斷不在人類出現於世界之後，同情哪，感應哪，社會的本能哪，互助的習慣哪，在人類生活形式未確定以前，大概已經非常發達了。所以要研究社會初期的進化史，簡直非回到地質時代研究起不可。

離開事實，單憑理想講，人類所以能得着今日的進步，如若是在已經得着社會的本能和習慣以後，則人類社會生活之進化，又在動物以後呢！那麼，在人類未曾把比較

稍低等的動物，馴而爲家畜以前，人類社會不能有這樣的文明，畢竟是很可疑的了。人類有了機器的發明，而後方有駕馭物質的勢力，在機器未發明以前，人類有些服役的形式，簡直和牛馬之勞其肢體者，沒有兩樣。更有進者，現在世界上，有些地方文明的程度，確已達到最高點了，即在極密的人羣裏，也能得着充分的糧食供給了，然所以能如此的緣因，也不過是因爲人類富於同情，如家養動物中的牛與羊一樣。因此之故，最初，人類如沒有經過充分的訓練，和得着更高的知識，要使得有些動物，變爲羣養的家畜，一定是不可能的事情了。

人類
的聯上
想

我們研究各種動物的社會生活，這可叫作動物學上的聯想，*Zoölogie* 的聯想。*Die Association* 因爲他底主要目標，不過是研究各種動物生活形式的分化和進展，及其智慧的發達罷了。至於要研究人類社會的起源，這可稱

爲人類學上的聯想，*Anthropogenic association* 因爲這個主要目標，是在研究人類品性的發展，而尤其是人類和動物在心理上的區別。

今日之人類，最初由別種動物經過變化而來，是始於何時何地，不可得而知了，正因爲沒有關於那些物種在社會習慣上的記錄，所以人類社會最早的起源，不能十分確定。然而有幾點著名的事實，是有研究的價值的。

在化石上所遺留的各種現在已經絕滅的猿類的殘迹，他們所有的骨骼，幾乎和人類是非常相似的，這些遺跡，在英國泰晤斯 *Thames* 山谷裏，法國格弄利 *Garonne* 山谷裏，非洲的北部，印度的南部，以及南洋羣島的爪哇，*Java* 隨處可以發見的。最早的人類的殘跡，是從同帶上分散出來的，可以無須懷疑了。在爪哇曾經發現出一個類人猿的頭顱，*Pithecanthropus erectus* 有些精於解剖的學者，大家毅然地決定這是

人與猿當中的過渡的階級。所以在這一帶裏，就是從爪哇到英國的南部，或者是人種起源的地方。及人類底腦系構造，經過了輕微的變異，而至如今日的完成，其間或者已經須佔據了一千多年的長時間；於是就在這一帶裏，由許多最早的人類，經營那種漂泊的生活，後來有些向東南方發展的，逐漸變成黑色人種了，有些向西北方發展的，逐漸變成白色人種了。

而且人類最早的生活，一定是歡喜集合大羣而居的，因為在他們住留的地方，須要大家維持食品的供給的。有人以為現在居住在奧大利森林中，及極北高原上的低級人種，從前因為生活上的困難，是經營小團體的生活的，這實在是一種謬誤的論辨。要曉得初期的人類，決不是住在現今地球上荒涼的地方的。現今住在那些荒涼地方的窮人，都是被他們有勢力的仇敵放逐在外的，他們從前所享受的樂土，已經被那些

仇敵佔有去了。

人類
的起
源

我們關於原始人類社會的知識，是很疏忽的，然而有一件事實是可
以注意的，這可說是在全部人類史上一個最有興味的事實。就是在最初
的時期，由各物種的社會生活，進化而為人類社會生活的時候，動物那種
號哭喚喊的本能，在人類方面，也進化為明晰的語言了。有了語言以後，人類便能研究
各種概念的名稱，及抽象的思想了。在人類與動物之間，最大的異點，就是人類能有概
念的思考力，而動物是沒有的人類能作明晰的語言，而動物則不能。

所謂概念，是歸納一切事物的觀念組成的，或者也可以說他是一個普通的觀念。
舉個例子說：當我親見幾十株或百餘株松樹以後，我並沒有把其中特殊的松樹，印在
腦中，祇不過組成一個概念，叫作松樹罷了。猶之普通之所謂人，並不是說特別的人，也

不過是一個概念罷了。現在有些智慧的動物，幾乎也有一種概念的思考力的。不過他們雖能組成真實的概念，然不能把那些概念，聯結起來，作一個比較的研究。比方一羣飛鳥從高處很小心地落在冰上，再大家潛入水中去，他們一定也能分別出水和冰的不同來。不過他們不能把冰的概念，與氣候、高度、地位等概念，聚集起來，作一個比較的研究罷了。這種能力，是人類所獨有的，所以他能發明一個方法，就是對於他的各種假設的概念，立出許多一定的符號，以後他可以不至忘却，而且遇着同樣的事情，還可以應用。這些概念的符號，我們普通稱之為「名詞」。Name 名詞可分為二類：即具體的或專門的名詞，及抽象的或普通的名詞。概念的組成，大抵是利用抽象的名詞為多。此外我們大部分的名詞，也是許多概念的符號，他們常常用以說明普通的動作和狀況的。

從社會學者的論點上講，人類語言的起源，乃是一個饒有興趣的問題，這是由那些明晰的聲浪，和許多的普通觀念聯結而成的。然在言語學者，則以為是由社會娛樂的習慣裏，逐漸造成的。譬如在宴會，跳舞的時候，或共同表示感情作用的當兒，受了一次振奮的作用，自然會發生一種聲調的形式來，好似歌唱一樣。原是用聲音去表示感情，動物也未始不能，不過在人類方面，或者最初是由表示情感的聲音，而轉化為歌唱，後來再由歌唱而變成爲明晰的語言的。人類由不成調的聲浪，使他轉化為有規則的音樂，最初或者是摹仿動物的呼喊，猶之人類的動作，是摹仿從前跳舞的姿勢一樣。人類或觸到特別的事物，自然會發出許多聲音，後來把這種聲音，重複的練習，養成了習慣，便能把這些事物的對象，出之於口，形之於心了。所以摹仿與演習，是能把概念的符號，在不自知中養成。而在各種習慣式的有規律的社會娛樂中，是很可以使人類把動

物的感覺，轉化為明晰的語言，發展為概念思考的能力的。

在原始人類社會裏，還有一個顯明的事實，就是人性和獸性在早期人類進化的時代，已經判若兩途了。獸性大都是缺社會性，自私自利的，而人類是最富於社會性的動物。人類最重要的僻性，就是他們慈悲的良知，比動物強得多了。這種僻性，現代文明人，比古代的文明人更甚，同理，黑種人比野蠻人的更甚。此外，人類慾望的強烈，也非任何物種所能及。也正惟人類是能言的動物，這些特性，都是從言語裏表示出來的，言語，尤其是發展人類好奇心的主因，當小孩子的呀唔欲語，一定是先感受到事物的驚奇，而後纔急於用各種方法表示出來的，所以驚奇的態度，也是原人的一種特性，我們可無須懷疑。

驚奇的發展，同時也是發展慾望的主因。慾望又是生理作用上基本的泉源。不過

純粹的生理上的慾望，範圍是有限的，而且很容易滿足的。倘若能伴着一種心理的機能的活動，——就是大腦運動的喚醒，那所發生的慾望，一定是無限止的，因為在這種慾望裏，已經包含着知覺與思考的原素了，我們常常假定是一種智慧的驚奇。總之，因為人類言語的進步，人性也因此進步了；他底最重要的特性，就是悲憫心，智慧的驚奇，以及慾望等的發展。

語言發達以後，上古的人民，時常彼此間往來談論，於是最初的利益的觀念，
原始的經濟的觀念，
與價值的觀念，便組成原始的經濟概念了。各種需要的物質，沒有被社會及個人知道尊貴以前，並不算是財富。財富，是各種可以交易的日常有用的事物，他底價值，就在能夠交易，這個真理，經濟學家却不能完全地說明。真真的交易，

不全是把物質上的東西，變成財富；這是要把社會一般所敬重和估價的東西，都變成

了需要品。有了敬重和估價的心理，於是他們底慾望，以及如何可以滿足，便可以比較了，倘若對於那種產物，是大家覺得需要的，於是就可以共同設法，滿足他們底慾望了。從前人對於各種事物的分量，祇有一種理想的估定，後來纔曉得把各種戰利品，裝飾品，定出許多區別的標準，最後纔能把這些東西，適應於新生的慾望。原來人類初期的財富的觀念，和現代人的財富觀念，並沒有什麼基本上的不同。也祇是一種同樣的觀念，就是人生的必需品，一日不可缺少的東西，承認是財富罷了。後來這種財富的生產，不能平均的滿足人類的慾望，於是便生出一種競爭的心理來了。

在經濟生產裏，發明和創造，是一個最重要的原則，原始人類所發明的東西，是極稀少而且簡單的，除了發明出幾種最基本的器具和方法以外，便沒有什麼了。泰羅教授 Professor Taylor 說：根據能夠「使用器具」的一種理由，作為人與動物的區別，是

不可缺的，因為有些猿猴及別種動物，也能用手去拾樹皮和石子，或使用各種器具；要曉得人類不特能使用器具，而且能發明種種自然固的器具的，所以人類可以稱之為「造器具」的動物。Toolmaking Animal 在當時一切原人的簡單發明，一切器具和方法的創造，到現在經過多少次的摹仿和討論，已經變作社會上公共的財產了。

原始的
法律的
觀念

自從言語進步以後，上古人往往討論或研究種種事情，在意見不同的時候，不免要常發生衝突，於是容忍的習慣，Habits of toleration 便不自覺地養成了。這種習慣，後來把他定為規矩，這便是法律的起源，所以法律的觀念，可以說是由談話發生的。

最初，原始社會心理中，那種容忍的觀念，後來夾雜着別的原素，可以把他分為兩大類，仍舊是法律思想上基本的範疇，就是，生命保存的觀念，及財產保存的觀念。

生命保存的觀念，起初不過是依賴着一種狹義的慈悲心。後來原人也感覺到團結的影響，能預算受人欺侮的危險，及在社會上生命的重要了。例如一個不是同團體的人，倘若他沒有不規則的事情，便不能侵害他底生命。無故而殺傷同羣，一定要引起全體的公怒，替那個人報仇或雪恨的，所以也可以說，凡關於生命上的保護律，是起於人類的同情的。

所有權的觀念，大約是從牧畜時代發生起來的，因為人類在那時候，便知道那種動物，是屬於我的了。後來由牧畜時代進而為耕種，於是便把動物所有的觀念，變成地土所有的觀念了。及地土所有的觀念已經確定，一方面不能不防他人的侵犯，一方面又須對公家盡一種納稅的義務，於是財產的保護律便因此成立了。

~~~~~  
的開始

在最初人類社會裏，有時候也常討論到公共地域及公共權利的保

理論

護問題，這便是原始的政治觀念的胚胎了。最下等的野蠻遊牧人種，對於自己所管理的土地，也曉得盡保護之責。在他們所居留的地位，所有的天然權利，斷不容仇敵的侵蝕，倘有侵蝕等情事，一定要共同設法討論的。這些觀念，在有史以前，恐怕已經是有了。原人時代，往往歡喜互相攻擊，或互相保護，這好像是他們最有興味的事情。所以我們可以斷言，那些互助的習慣，在動物進化期間，必定是非常進步了。此外如一種行為，經大眾的討論，其結果是多數贊許的，那就是最高尚的觀念，一致服從的觀念了，政治學的概念，正是根據這些概念和習慣，逐漸養成的。

領袖的地位，在從古就被人重視的，原人的心意中，尚以為領袖有特別的權威，可以指揮民眾，而民眾是能在領袖的手中，奪取幸福的。因此大家對於領袖的言行，祇有一致的服從罷了。人類這些觀念也許是從動物那裏學來的，也許是動物的遺傳。因為

強大的動物，常有褻馭弱小動物的野心，弱小的動物，不能不表示恐懼或服從的樣子，這實在是起於生命保存的意念。比較能力單弱的人類，對於強大的，也是和弱小的動物一樣，不能不表示恐懼，因恐懼而引起服從。恐懼和服從，可以說古代一種普通的文化，也就是政治觀念最重要的起因了。

初民靈魂的觀念，最初的時候，是從觀察自己的身體，引申出來的。他們常以精神與軀殼，是不可分離的東西。有時候他們發見着已死的軀殼，他的精神現象，誠然是不能說話，也不能行動，然這不過是暫時的現象，並

不是永久的脫離，因為在他們自己的經驗裏，常覺着精神在夢寐之中有所表現的，所以在初民的靈魂觀念，每以為軀殼雖不免於死亡，而精神是永久不滅的。初民根據這個理由，每承認軀殼死亡以後，而靈魂的生活，也能言能動，和真實的人類生活一樣。不

獨人類爲然舉凡一切，都是這樣，舉凡一切死了以後，都有一個靈魂，在冥冥之中表示活動的。不過這個靈魂的活動，常常是神祕不可思議的，非有具體的形像，可以觀察出來的。因此，初民對於靈魂的態度，同時又生出一種崇敬、恐懼及贊揚的心理來。此種心物二元論的見解，其發生的時期，大約是在有史以前的。

原始詩的觀念

初民有時候徘徊於廣漠的空場中，密密的森林裏，重複的深山裏，偶然遇着樹影的婆娑，清碧的波痕，來去的回聲，常會發生一種奇異的情感，作詩的觀念，便在此中萌動起來了。他們每假定這些不可思議的事物，是具有獨立精神的靈魂生活，和他們自己底人格，是十分類似的。他們常常這樣的解釋，就是樹影，波痕，回聲，這些景像，偶然地成聲着，能伴着一種很大的魔力，陶醉他們底心靈的。他們以爲在日光下樹影的隱現，要解釋他底變化，非智力的範圍所可能的，更以

爲從山中森林裏所傳來的回聲，是一種自然的音樂。然有時候，他們也聽得回聲的由來，是重複的聲浪的擊撞，他們的精神上的部分，能脫離具體，獨自活動，在想像方面，在夢中，都能有精神活動的餘地的。同理，他們以爲影像與反省，都是知覺的幻像，有一種神秘的性質，和具體的事實，不能統一的。在早期時代，這些想像與聲浪等表現的形式，都當作是有生命的東西的；這些完全是早期的世界觀念。採作爲詩的形式以後，蓋已經把想像，聲浪等表現，經過擬人化了。

## 第六章 社會進步的原素

的性質

文明最初建樹的形式，就是民治主義的發展，這個發展的步驟，並不

與  
原

是突然起來的，也不是指說在一個特殊的時期的。這彷彿是和樹木的生長一樣他底根株枝葉，一定要達到怎樣的壯大，纔能開花結果的。所以我們要研究政治主義發展的第一步，就當從歷史上去看察歷代繼續發展的步驟，而不應該狃於一時一地。

政治主義發展的第二步，就是在人類能夠對於社會的組織，表示懷疑，持一種批評的態度，使羣衆不滿意的事物，加以重新組織，而達到適宜的程度。換言之，文明的基礎，是由同情與同心的作用，建築起來。倘若人類的心理，是各各不同，則一切文明，不特無進步可言，一切社會的組織，必在風雨飄搖之中，全呈衰落的現象了；所以社會之進步，實是在民族間同心一意的產物。在社會心理方面，第二步文明的進化，就是能使民族的心理，逐漸到一致的傾向。在社會組織方面，是要使羣衆根據自動的志願，自由

去結合，代替那種強制式的武力的組織；並且要使個人對於社會組織，是完全自由的，不受什麼權力的支配。

【文明】Civilization 這個字的普通用法，在他底各方面，及其發展的步驟上，是對於民族生活上如何可以使之改進的意義。這種用法，是適宜的，合理的。然而倘若要依照社會學的見解，去分析起來，則對於歷代的文明進化的步驟，非更明顯地說明不可。那麼，我們現在可以說，在第一時期的文明，是武力的宗教的文明。在第二時期的文明，是自由的合法的文明。因在那時候，已把憲法及自由的約束，代替那種專制的集權，及神聖的莊嚴了。現在試把社會進步的三原素，寫在下面。

(一)自由的力量。打破歷代武力的壓迫，征服各種可怕的仇敵，這便是主要的自由的力量。他底功效，能使無量數的人民，向着一個目標，求到他們的自由。更能使世界

上沒有武力，沒有擅權的霸者。

自由的思想與力量，普遍於人類社會各方面以後，專制的政局，內部分已經大大地變動了。因為自由的思想與力量，能批評一切已成的組織，能修正一切已成的法律。他們對於個人的權權，及以個人的勢力，壓迫大多數的人，是極反對的。至於常常引起革命的舉動，更是不足奇的事情。自從與別國的軍隊相接觸，以及世界上君主國的逐漸增加，那自由主義對於現有組織批評的材料，格外豐富了。這個，多少可以便他們在組織上，風俗習慣上，感受一些影響的。原來把一切的社會組織及政治情形，比較一下，是有許多類似的，及差異的地方的，而自由的力量，實在已經供給了許多的暗示，對於他們底改革與變遷了。這實在是社會進步中第一個原素。

(二)形成的心理。在從前國與國戰爭的結果，征服者是主人，被征服者是奴隸，近

種現象，隨處可以發見了。許多人民的心理上，在那時候所混合的原素，都是一種強權的，爭鬥的思想，到了民治主義的種子，已經萌芽，那人類在精神物質兩方面的形成性 Instability 已經和民治主義各種不同的因子，起了同化作用了。在勤敏而易變的人們，他那種形成的知覺上，Plastic Consciousness 已經有批評的研究的哲學的精神發生起來了，在那時候，他們都能為發明而發明，凡對於地理，歷史，科學，都能感受到重要的興味來了。於是將各種社會和不同的文化的形式，比較起來，對於現存的情形，是不滿意的，那求改進的觀念，油然而起了。宗教改革這個字，廣義言之，最初受着影響，就是人類的自覺，這於社會改組和進步的動機，是極有關係的。

(三) 社會的選擇。在文明社會裏，各種精神進化的特點，各處有各處的不同，在程度上並不相等，譬如有些社會進步的計劃，已經是固定的了，而有些仍在那裏變遷，有

幾種則已在不斷的進化之中。這些不相等的形式，就可應用選擇的意義來解釋的。生存與選擇的作用，可以支配社會的變遷，及其勢力的生長，可以使有些社會組織的部分，逐漸固定，而不至還什風雨飄搖之中。凡各民族及各社會的形式，都是由選擇的作用來確定的。照現在社會的情形，美英德三國，確是繼續的進步的國家。愛荷華，奧大利的斯萊文省，Slavonic Province 及土耳其，現正在變遷之中了；西班牙及法國的根來特省 Canada Province 已經成了固定的社會了。許多有力量青年，能夠從有機會不可動搖的舊社會中，積極的去改進他們的情形，那個社會的前途，是很有希望的，羣衆一定是活動的。所以優先的青年精神，是可以增加社會進步的速力的。

社會與個人，是有連帶關係的。社會選擇的形態，對於服從宰制力的人們，是極貧成的，這個亦與自然選擇之適宜於物質環境者，爲同樣的情形選擇的作用，是可以壓

抑或變改人們的性質的。人們在別種的情形，是各各相等，設在經濟的機會裏，有幾處是受制於他人，則人們底外表，及精神的道德的性質，不能不感受影響，那所遺留於他們子孫的機會，一定是很少。因此之故，社會便從此多事了。社會是極不願改造的，即在地方社會裏，也希望有許多的企業，給人們可資以爲生，不致發生什麼變動；然因爲經濟的組織，是不適宜，雖欲不變，也是不可能的。於是社會的選擇，便大施其作用，就是適者生存，不適者必歸於淘汰了。經過選擇一次，則社會必進步一次，這是可以斷言的。

社會選擇的作用，不特可以使各個人在進步的社會裏，能夠適生，即在不進步的社會裏，也能適生的，於是纔造成人類二重人格的傾向。原來人類的本性是很複雜的，有進步的傾向，也有泥古的傾向，完全是跟着社會變遷的。倘若他們所住留的社會，是有進步的精神的，那他們在品性能所感受的刺激，也必有進步的傾向。至於泥古的傾

向，定是很衰弱的了。社會上的個人，常常以其性質與材力之所近，選擇各種事業，完成社會的組織。有的歡喜經商，有的做詩人，有的做科學家，有的歡喜當軍人，這都是受着社會選擇作用的結果。現在這種作用，已經使美國人的精神上，發生大變了，他們崇尚實驗主義，歡喜經營各種企業，可以說都是這種社會選擇作用的成績。同理，城市社會的變化，是甚於農村社會的；其中所以不同的原因，恐也是這種選擇作用使然的。因此，社會的選擇作用，實在是社會進步的第三個重要的原因。

自由的組織

在已經進步的國家裏，社會的組織，是能維持他底一致與固定，而得着的一種自由的保障了。我們從宗教，法律，政治等，經過一次比較的研究，便發生了兩種嚮導的觀念。Guthrie Ideas 第一，即爲公正的法律的意念——一種普遍的習慣法。這種法律，在他底基本條例上，各民族都是相同的。在他底幻想上，都能把

各種民族性特殊的精神，表示出來的。各民族之對於他底法律，是非常愛護，常常視作一種智慧的全體。所以各國在征服其他民族以後，——他們底國土增加以後，則對於新加的國土上，必定要發明他底法律上的系統，不僅是說明他底差異，而且要把他原來法律上的觀念，加以深重的變化的。在這些法律的內容上，大抵包含着特別的原理，於當時的社會上都是一致的，而且有普遍的眞性的。那些習慣法的普遍條例，而且和政府的形態，是表示獨立的，所以我們可以說他是一種最高的權力，有時候政府的組織，也許要受他的支配的。第二種嚮導的觀念，就是公正的本性，這是人類原始的善心，在各民族所組織的國家裏，處處都能表現出來的。在性質上，是主觀的，思辨的，哲學的結果；而且可以在其中發見道德行為合理的見解的，這便是理想的法律的基礎，誠如豈切羅 Cicero 之所云：「這是人類最高的本性，能夠指示人類所當做的事情，而遺

棄其所不應當做的事情的。」這又可以說是一種自然的法律，人類一切的必然法，習慣法，都是以此為基礎的。泰羅 Jeremy Taylor 說：「人類公正的本性，是人類理性上的深根，其起源很是神秘，可以說是上帝所暗示的。」照這些觀念去推測，那時首先創造法律的，決不是政府，實在是人民，是人民那種基本的道德觀念。因為這種觀念，可以使他們底自身及他們底國家，服從於他底自然制裁的。這種觀念，豈切羅以為是在現代的法律及國家沒有形成以前，他就存在了，這好像是與上帝的意志，同時起來的。經過深長的思考以後，對於我們底研究上，得着許多豐富的結論，就是社會在法律上的興趣，不久已可完全喚醒起來了。社會的合法的組織，已經是可能的了。自由的思想與運動，已經得着明白的保障了。實在不過是把人類的基本的道德觀念，充分地發展的結果。

在原始社會裏，最足以制裁初民的思想的，就是神的觀念——宗教的觀念。在那時人類生活狀況的各方面，莫不含有宗教的意味的。及科學日興，智識漸增，人類思想上，起了嚴重的革命，於是神的勢力，遂逐漸縮小其範圍。現在爲敘述上簡明起見，可以把社會進步的幾個特點，寫在下面：

(1) 近代社會進步的第一個特點，就是個人主義的勃興，Individualism。這是中世紀文藝復興以後的產物。在從前的西方文化，也是一種經院的不自由的文化，人民自由研究的心理，是無從引起的。及文藝革命運動的驟然興起，人類原始的迷妄的思想，撤消了不少，過去社會所崇尚的哲學，及形而上學的原理，已不促起人們的注意了，都知道挺身到現世界上，發展他們的新能力與新興趣，圖謀建設將來了。人們都確信世界是流動的，不是固定的，都可以由自己的力量，去發明和創作的。這種

自由的新發現——就是個人主義的物與，不能不算是社會進步史上第一個特點。

(2) 近代社會進步的第二個特點，就是國家主義 Nationalism——羣衆主義的物與。國家與個人，都是一樣的希望他們將來幸福的實現，這種特點，在西方文化中最爲顯明。惟在他底內容上，可造福於國家和人類，亦能貽國家與人類以鉅大的隱憂的。如意大利的愛國運動，瑪志義與加黎波的竟能把意大利從暴民的手中釋放出來，不獨使意人得有較高尙美好的生活，及社會的組織，而且激起全世界的民治運動，這種國家主義，便與人類是有益的了。倘若國家主義和十九世紀的工業競爭，及與近世專制政體的帝國計劃，結合起來，則同一的國家主義，也可以爲破壞或阻碍世界進步的媒介的。歐戰以前的德國，便是一個顯明的例。現在日本對外方針也無非是一種帝國主義的擴張，恐將來的結局，亦難免是一種悲劇的表現。

(3)近代社會進步的第三個特點，就是工業革命，Industrial Revolution。這是機械和製造的方法發明以後的結果。自機械的發明，生產的方法，也同時改進，於是社會的組織和構造，已完全改變，大非昔比了。從前的工藝，都是家庭的工藝，社會的狀態，引不起何種變化的。及新機發明，用少數工人，即可產多量的貨物，勞工過剩的現象，固然是不能免的，但是都市社會的進步，是因此而起的。一般男女們在家庭裏的手工藝，已失卻維持生活的能力，乃不得不離棄故鄉，賃屋於工廠左右，以求工作，於是工業社會的形式，便格外固定了。因為近世工業的進步，競爭的風氣，也一天盛一天了，於是人類把供應社會需求的主旨，乃一變為掠奪財富的欲望了。所以近世的工業主義，祇知專注力於製造的方法，及如何從中取利，把供應人類需求的本旨，是全然忘卻了。

(4) 社會進步的第四個特點，就是科學的發明。科學在近世社會上的貢獻極大。他是智識的鎖鑰，人們用以控制天然的武器。科學的智識，足使吾人棄了幻虛的理想界，趨向於經驗的實際界，因科學智識的猛進不已，世界上不論若何重大事情，都能為人們所利用或操縱了，這確是社會進步上最重大的特點。

(5) 社會進步的第五個特點，就是民主主義的運動。Democracy 這種民主主義的背景，是一種社會的制度，並非過去時代傳下來的，乃是人們自己創造，以適合他們所需求的。民治運動的趨勢，從法國革命以來，已產生了許多極有思想的運動了。今日英美的民治運動，是一種協作生活的方式，就是以有教育的及中上等階級，去管理社會。但是和這種運動同時所產生的反動，就是俄國的過激主義了，這是一種平民化的勞工運動，凡操縱治理之權的，都是第四階級的工人，凡大學卒業生，有

私產的人，及大工廠的雇主，都沒有選舉和居官的權利的。

(6) 社會進步的最後的特點，就是人類互助思想的發達了。這是思想的背景，就是近代生物學者研究生物現象最後的結果。他們以為社會的成因，不是由於互競，乃是由於互助。社會一切的文明，所以能維持至今，實在都是人類一種彼此間互助的關係。就中代表的學說，當推俄國克魯巴特金的學說了。氏著互助論一書，闡發互助的意義，極為詳密，現在合作運動的基礎，就是建築在他底學說上面的，這確是社會進步史上最近的特點了。

現在我們已把社會進步的歷史，約略敘明了。我們便可以知道西方文化，已遠不像尋常中國村落的太初生活了。他們已從那種閒靜的生活，趨向於創作的的生活，從過去時代的社會制度和生活方法，趨向於個人的表示了。從舊變化的常法，趨入於冒險

勇往的道途了。他們並不以君王或祭司的宣告爲滿足，卻和有同樣自由精神的人們相結合，去推翻舊政治的根基，而建造他們所需要所喜悅的世界了。總而言之，他們已經固定的和預定的生活方法，產生一種創作的新生活了。

## 第七章 羣衆與社會

羣衆與社會的關係

羣衆是組織社會的分子，這句話誰也不能否認。社會的健全或有進步與否，當然全以羣衆的優劣多寡爲標準。優美的人口增多，則對於經濟上文化上便可分工而治，大家担負一些責任，那麼，社會自然進步了；反之，劣等的人口增多，社會的前途，必蒙其絕大的影響的，所以羣衆與社會的關係，也是社

會學裏所極當注意的問題。

各國  
之人口  
比較

從前人對於這個問題的觀察，向來是用國家的眼光，因為人口的增減，是國家興衰存亡的問題。我們就執着這個見解，以國家為標準，把各國人口增加的情形，用統計法列表比較一下。

| 歐美國口比較表 | 1880年人口之數  | 1901年人口之數   | 1910年人口之數   | 每年增加率之百分數 |
|---------|------------|-------------|-------------|-----------|
| 俄國..... | 40,000,000 | 106,159,000 | 133,850,000 | 2.01      |
| 德國..... | 24,000,000 | 56,867,000  | 64,908,000  | 1.40      |
| 法國..... | 26,980,000 | 38,981,000  | 39,601,000  | 0.16      |
| 英國..... | 16,345,000 | 41,976,000  | 45,863,000  | 0.91      |

|           |            |            |            |      |
|-----------|------------|------------|------------|------|
| 奧匈, ..... | 25,000,000 | 45,810,000 | 49,414,000 | 0.91 |
| 意大利 ..... | 17,500,000 | 32,475,000 | 34,686,000 | 0.65 |
| 西班牙 ..... | 10,500,000 | 18,618,000 | 19,588,000 | 0.52 |
| 美國 .....  | 5,808,000  | 76,303,000 | 92,284,000 | 2.10 |

由上表觀來，可知歐美各國之人口，自十九世紀以來，增加的速度，真是快極了，惟增加的速率，却彼此不同，這也許是各國有各國的特殊情形，地位，環境，以及社會一切組織上不能相像的緣故。統察各國人口增加的情形，以俄，德，美，為最快，英國次之，法國為最遲。照目下的情況，如法國的人口增加率依然不變，則百年以後，祇有四千餘萬人，那時法國的位置，恐沒有現代的崇高了。人口增多，於經營工業，發展文化，是極有關係

的，所以長此以往，倘若俄德美英能不遭遇什麼奇異的變化，一定要成功均衡之勢的；但是現在經過大戰以後，德俄英法均創鉅痛深，人口之損失過多，祇有美國是比較得安靜，因此將來美國的前途，實在是極有希望的家。

世界的人口，在從前的時候，增加的數目，確是很少，那麼，現在何以能這樣突飛的進步呢！其中却有二個原因包含着：

(一) 在十九世紀以前，關於人口的計算，也沒有精密的統計表，可以考查；而社會上生產不豐，不能適合多人的生活，也是人口增加速力所以遲慢的主因。十九世紀以後，經濟狀況，已經因科學發達的結果而加以改良。人類咸能利用物質界，以求得美滿的生活，醫學也有了一種進步了；所以人口增加的速力，也快起來了。實際的原因，是由於科學發達，機器勃興的結果。

人口  
增加  
的原因

(二)同時，人口增加的國家，他底死亡率，亦必是減少的。死亡率減少，其足以爲人口增加的原因，尤重要於人口增加率之遞進。十九世紀以來，各文明國，因爲經濟充足，人生衣食住的三大原素，全都改良，醫學上又有許多新發明，所以人口死亡率，大見減少。物質文明和道德文明愈發達的國家，他底人口死亡率一定也是非常減少的，所以現代文明先進的國家，普通每千人中不過死去十五個人，這便是人口增加的第二個原因。

十九世紀以來，各文明國人口的死亡率，固然減少，同時生殖率也同樣的減少了。這却是好現象，生殖率和死亡率是應當一律減少的，人民就可以有許多餘力，去經營各種事業了。但是生殖率減少的速度，若是超過死亡率，這不但能阻礙國家的發展，而且是將來人種上的憂慮。現在有些國家底人口生殖率，往往有逐漸減少的現象，這確

是社會上極應注意的問題。我們試就其內容而研究之，大約不外乎下列的種子原因，現在把他記述出來。

生殖率減少的原因

(一)人類生殖率減少的主要原因，就是生計困難。這是因為他們底生活程度太高，收入不能敷出，以致生計日窘，結婚較晚，不能多生子女，家庭人口便逐漸減少了。此外又因種種競爭的緣故，有許多人，不耐作工資低廉的職業。而有些從他鄉徙來的人民，所得工價，往往較低於土著的居民的，於是競爭的結果，一切不必用技藝的工作，都為僑工所奪去，居民不能與僑工爭，不得已乃退而為書記店夥等較高的職業，但是這種職業的工資，實在不高，不敷於生活的需用，就不得不晚婚，少生子女了。這種情形，除改善社會經濟的組織外，是無法救治的。這便是生殖率減低的第一個原因。

(二)風俗淫靡，也是社會上減少生殖率一個原因。好淫，就容易生病。據美國的醫官調查的結果，普通的夫婦，足有百分之二十是沒有子女的，而這種沒子女的人，大半是患花柳病的。花柳病一散布於全國，則婦女嬰孩，無辜受害的，一定很多。凡婦女不能生育，兒童多半夭亡，可以說都是社會上淫靡之所致。因此與生殖率的增減上，是有極大的關係的。

(三)文明國的人民，生殖率的減少，有些地方也是因為受了高尚教育的影響，但有一點須要分清，並不是教育能減少生殖率，這是因為受過高等教育的人，與富人相往還，染了富人的陋風，極意奢侈，生活程度，高至不可攀援，而自己底財力，因之不夠敷衍，於是對於婚姻上不能不發生關係，有的從事獨身，有的祇能晚婚，這些於人口生殖率，是祇有減低，斷難增加的。現在受過高等教育的婦女，因為知道生育的危險大多數

不願意結婚，這也許是一個生殖率減少的原因。

(四)最近發生的婦女運動，也是減少生殖率的一個大原因。有些婦女運動的領袖，有主張不婚的，也有提倡每一家庭，祇能有兩個兒童的。哈孚夫人 Mrs. Harpov 說：「如每個家庭，祇有子女各一，必可以免了無限苦痛的。」珊額夫人 Mrs. Sargor 則主張用人工的方法，避去生殖。這些觀念，遍佈了社會以後，固然所發生的現象，是有好有壞，在壞的方面最不堪設想的危險，那就是生殖率減少的問題了。

(五)以上所述的四種原因，有的是人為的，也有是天然的，但是真正的減少生殖原因，尚不止此四種。此外還有一種生理上的關係——就是婦女的不孕，也是減少生殖率的原因。婦女不孕的現象，在美國為最甚。有人說：這是美國人身體孱弱的緣故，但這不是充分的理由。美國婦女的不孕，大概是美國的文明，足以使美國一部分人，努力

適度，而女子的勞力，更過於男子的原因。

總之，生殖率增減的原因，是很複雜的。經濟困難，固然是最重大的一種，但不能說全然是經濟困難的情形，有以使然。所以古代人民或近代野蠻人消滅於世的緣因，一定也是很複雜的。若以一種緣因，去解釋種族的滅亡，未免不合於科學的精神了。凡關於生殖率增減的原因，既已述明，那麼，死亡率增減的原因，也須要說個明白然後纔能明瞭人口增加的原因呢。

死亡  
率增  
減的  
原因

社會上要想方法增加生殖率，是很不容易的；但是要設法減少死亡率，却是可能的事情。因為生殖率增加，對於個人不發生直接的關係，死亡率減少，這是人人所願意的。現在文明各國，醫學發達，是減少死亡率最重大的方法。此外，如公園的建設，個人及公眾衛生的講求，對於死亡率的減少，亦是極有

關係，現在試把關於社會上能增減死亡率的事實，略述於下。

(一)人們以為戰爭的時候，死亡率一定是很多的，其實不然。歷來大戰的時候，交戰國死亡率的增加，並不甚大。戰勝的國家，陣亡的很少；戰敗的國家，死亡的雖然很多，但死於戰後的，比死於沙場的尤多。這是因為戰勝的人乘勝入境，任意騷擾，戰敗的國民，既然喪去工業上的財源，又流離失所，所以死亡率增加得很快。老子說：「大兵之後，必有凶年。」這正是因為戰後的人民，流離失所，無心耕種的緣故。喪之，死亡率的增加，不能不以戰爭為第一個原因了。

(二)因為國家經濟困難，所以物價抬高，甚至於缺少食物，這也能使死亡率在無形中增加的。現代各國，見殺於經濟困難的人，比見殺於戰爭的要多。無論那個文明國，假使國內的麵包增價一倍，一定立起恐慌的，其恐慌的程度，必尤甚於大戰。現代文明

國的人民，因為工業發達，雖然不怕饑饉，但是也有好多人民，生計艱難，僅能生存，日用物品的價值，若是稍為加高，對於這種人民的害處，直和饑饉一樣。在各國的人口統計表裏，貧民的死亡率，比富人階級多，這便是一個顯明的徵象。

(三)氣候和時令，對於死亡率，也有關係的。大概北方各國的人，死於冬天的多；南方各國，死於夏天的多，在寒暖適中的時候，死的人一定很少。所以氣候極冷或極熱的地方，即赤道及寒帶上，所有的居民，必不能發達；而在溫帶天氣和美的地方，定是很繁盛的。

(四)男女的死亡率，並不是一樣的，這是涉及生物學上的關係了。在事實上，男子為謀生起見，須要出外作工，時常冒着工業上的危險，女子在家中，不過是經營家務，遇不着什麼困難，所以普通一般男子的壽命，比女子要短得多了。同理，男孩子比女孩子

也死得多，這種原因，大概是雄有機體，比雄有機體在組織上要堅固些，因此女子雖然力弱，但是生活力是比男子強多了。在美國一千九百十年紐約調查的報告，男子死去為千分之十六，而女子為千分之十四，這便是男女死亡率不同的明證。

(五) 在生死的統計表裏，最可注意的是嬰兒的死亡率。我們觀察一國嬰兒死亡的數目，和乳兒死亡的數目，很可以看出出一國的公共衛生，及社會狀況的。在全世界中所生的嬰兒，未到五歲就死去的，仍然居其半數。就在文明各國，嬰兒的死亡率，也是很高，並且以未滿週歲的乳嬰尤多。就中可以不死而竟死的，却佔其大多數，人命的摧殘，可想而知了。我們要圖減少人口死亡率，不可不先以設法減少乳嬰的死亡率入手。

就上述，人口死亡率的增減，已經明白了；但是現在要問人口的增加，果有定律嗎？這實在是歷來的社會學家所不能解決的問題。在動物界中和未開化的人，他底增

加的原因，是很簡單的或者可以用一兩個定律來表示；但在文明人類那樣複雜的情形，要以定律來表示，一定是不可能的。比如北美的印第安人，在白種人沒有到北美以前，這幾百年的人口，是不增不減的，正因為他們底農業沒有進步，土地所產，僅足供給若干人的食用的緣故。所以在野蠻人中，人口增加的定律，是以食物的供給為標準的。換句說，如食物不見增加，那麼，人口也呈同樣的態度，這個，在各動物及未開化的人，都是這樣。至於文明民族，智力比較發達，死亡率和生殖率增減的原因，非常複雜，要以定律去推究人口的增加，確是困難的事情。但是歷來有許多學者，很想以定律來說明的，就中最著名的，是美國經濟學者馬爾薩斯，Malthus，他是第一個創人口增加的人。近來對於他底學說，有崇拜的，也有非難的，我們不妨把他底學說，約略介紹出來。

馬爾薩斯

馬爾薩斯在他著的人口原理論，Essay on the Principle of Po-

的人  
口律

Malthus 初版的時候說：「人口是按照幾何率去增加；而食物供給，最多

不過是按照算術率去增加。」照此種定律去推測，則人口增加和食物供給，勢必發生衝突的；其結果人口一定是被食物所限，不能任意增加。後來氏知道他這種學說尚欠圓滿，在改版的時候，就把數理測算這一層完全刪去，造成以下的學說：（一）人口必定受食物的限制的；（二）食物增加，人口就增加；人口增加的速度，比食物快；（三）人口增加須受相當的限制，以免食物供給的缺乏。限制的方法有二種：（一）自然的限制，——如水旱，饑饉，貧窮，病死等類，能增加死亡率；（二）人爲的限制，——如晚婚，獨身，能減少生殖率的。氏又說：人爲的限制若是不足，必有自然的限制出現，以減少人口的，所以爲免去人類的苦痛起見，最好是提倡人爲的限制。以上的話，都是氏所發明的人口限制律，在他所著的人口原理論裏，報告我們的。

馬爾薩斯的學說問世的時候，正是歐洲共產主義光炎萬丈的當兒，他底學說，是出而矯正這種橫議的。對於未進化的人類社會裏，是很可以適用的，不過到了現在已進化的社會裏，這種學說，是不適於用了。因為種種科學上的新發明，是能使食物的供給，超過人口的增加的。十九世紀的各文明國中，機械發明，農工商業亦隨以進步，食物的加多，遠過於人口之上；所以人口加多，並不受食物的限制。一方面人口加多，則他方面互助的勢力，亦必隨與俱長，因此工作的能力，亦必增加，則人口增加，正是社會進化的原因，何足爲患！現代的經濟學者和社會學家，大多數承認馬爾薩斯的定律是失敗的，正是因爲他沒有科學上的價值的緣故。

## 第八章 人羣的構造及分布(上)

可以居留的地域

自然的社會，照着那種氣候上的關係，及大陸上物產的情形，是適於大團體人的生存的。然假使沒有交通及交誼，則社會的活躍，便沒有了；人民散居於各地，變成一種孤立的情形，再也不能成功社會的組織了。

以地球的全面積論，未必大部分都適於居民的。所以凡山林、沙漠、熱帶的林地、北冰帶的嚴寒之地，都是沒有人烟的區域。倘若有一塊土壤肥沃的區域，地勢不妨礙工業的發展，及交通的便利，且天氣亦甚適宜，那麼，則自然的社會，便容易興盛了。現在試將地面上人口分布的情形，寫在下面。

(一)北美。以氣候的關係論，北美的各部，都可以適合於人類的居住的；然也有廣大的區域，不便於人民的生存。

(二)不毛之地。北部產穀的區域，自奈伯多 Labrador 之東南至蘇批湖 Lake Superior 止，更由蘇批湖之南，至佛來頓河 Fraser 止。在此線的北面，冬天嚴寒的時期極長，然也不至於不能忍受；夏天的氣候，則酷暑難當，幸為期甚短，在此期內，不能應農事上的要求。此地的古林，仍為麋鹿、麝牛、馴鹿及野獸所盤據，在河中及湖中，則水產動物甚多，印第安人的游牧民族，是能居於其地的；但是在白種人的殖民地，殊難期有發達的希望。蕭羅 Shaler 教授，是一位傳學知時的學者，他常常說：「該地將仍為曠野無人迹的區域，文明人斷不願居住的。」

(三)西沙漠。近日北美其他各部不適於居民的地方，就是西沙漠。此地是乾

燥的區域，界於子午線百度之西，伸及太平洋之岸，更由坎拿大的邊界（寬約千里）而伸入於墨西哥（寬約二四千里）我們若謂此地的居民，決難繁盛，實不敢預必，因為馬蒙 Mormon 人在烏泰 Utah 的殖民地，都能用灌溉的方法，使乾燥的區域，便於人類的居住，覺得是很有成效的，所以現在荒涼的西沙漠，將來或能變為繁盛的社會，也是意中的事情。然而在目下此世界位列第四的大沙漠中，其居民每方里當不及二人。

(四) 肥沃之地。在第一百子午線之東，則與前所述各地，完全不同了。此地雨量甚豐富，可以超過農業上的需要的，他底肥沃的情形，非熱帶以外之地所可及。以世界的全部而論，其面積相同的各地，出產的種類，適合於人類的需要的，無過於此地了。他處或因天氣的關係，而有水旱之患，此地則絕對沒有的。所以此地的居民，在一七〇〇年，其數為三九二九二一四，至一八九〇年，更增至五九五九四六三七。

(五)本地的區域。在本地的區域內，有許多情形，為本地所不盡同，試分述於下面。

(1)海濱低濕之地。第一類為海濱低濕之地，凡此皆在南大西洋及格爾甫海岸上，Gulf coast自浮吉林 Virginia之東南，至泰格賽與Texas的內口止，其最寬闊的地方，在北凱六林 Carolina及隆興 Louisiana二地，面積約百餘里。此間低濕之地，大部分都是平坦的，然也有小小的山坡，足資排水，在凱六林巨大的濕地上，都利用之以栽植禾苗的。舊殖民時代，此地最重要的出品，以靛為大宗。至一八九〇年，此海岸之低濕地上，每方里的居民，平均已有二十五名了。居民大多數是黑種人，正因為惟黑種人可以容受此種瘴氣的緣故。

(2)大西洋平原。在一百度子午線以東之繁盛區域，則為大西洋平原。At-

Atlantic Plain 此平原遠歸於海岸上的濕地，更伸及於地面較高之處，所謂落線 Fall line 便是。此平原由紐約而達格爾甫，Gulf 更伸及密士失必河。(此間一切東流之河，都是由高處而轉入西部，造成許多瀑布，)因此大西洋之平原，極爲平坦，無高於海岸線二百尺之處。且此間均爲松林所遮蔽，然大部分早爲人類所墾殖了。現爲東方商務與製造的中心地，鐵路網結，電線縱橫，而城間的空地，則已闢爲市園，耕植甚精，在一八九〇年，大西洋平原的人民，平均每方里已有七十四人了，大都以白種人居多。

(c) 派芒脫區域 The Piedmont Regions 大西洋平原上比較肥沃的繁盛區域，就是派芒脫平原，其地從梅恩 Maine 伸到維拉羅 Virginia 間於東邊的峇線，及西邊的綠脊山 Blue Ridge Mountain 之間。在此地自然的風景極美，各種的物產，亦頗豐富。更有許多甘美的青草，因此在美國牛乳業最發達的地方，就是此地。

凡熱帶上各種的水菓，大抵是由此地供給的。礦牀亦很豐富。大工廠裏發電的東西，都是利用此間的水力。自一八九〇年以來，此間的居民，已經達到每平方里有六十九人之多了。

(4) 山嶺區域。新英吉利山中的居民——此山包含新英吉利山的北部，梅恩的上部諸縣，新海姆縣，New Hampshire 的白山，浮左脫 Vermont 的綠山，紐約的阿龍山，Adirondacks 而言，在此崎嶇的山中，森林密布，高度自一千尺至六千尺不等，每平方里的居民，也有四十七人之多了。此地耕種甚難，收穫亦少，以本地與石槽爲財富之源。在矮拔來新羣山裏，Appalachian mountain 包含其西北的綠脊山，及矮拔來新山谷，並延至矮拉灘及喬格位 Georgia 等地，每平方里的居民，約有四十九人。此地平均的高度，爲六千七百尺。矮拔來新山谷之水，由達來華 Delaware 及蘇魁安

那 Susquehanna 河，流入新求賽，New-Gersee 與朋雪芬里，Pennsylvania 再由波士馬 Potomac 詹姆士 James 及康乃瓦 Konawha 諸河流，而入浮吉利亞 Virginia 再由湯利色 河而入湯利色，Tennessee 此間的職業與財源，和新英吉利山 中，是大率類似的。

(5) 大高原。自矮拔 來新山谷的北邊境，一絕崖突然增高起，橫互朋雪芬里 的東北，經過馬來南 Maryland 浮吉利亞 及湯利色，而入矮拉攔 Alabama 在絕崖 的山巔上，有一高原，斜向西北，此地河流縱橫，均向西北流行，截高原而為多數的山谷，使之為複雜的區域，有許多森林叢生着，在一八九〇年，每方里的平均居民，已經有五十人丁。

(6) 水區與湖區。自亞海亞 Ohio 南，及印第安那 Indiana 肯托開 Kentucky

湯尼色的西部，密士夫必河的東北部，以及鄰近數省，統稱為內部的木區。其中有數部已經開闢為繁盛的種植區域了。其他部分，則專以產煤及他種礦產著稱。在一八九〇年，每方里的平均居民，約為四十四人。在大湖 Great Lakes 附近各地方，包括紐約，崩雪芬里，亞海亞 的諸部分，及密息根 Michigan，韋斯康新 Wisconsin，北敏利蘇打 Northern Minnesota 的大部分，統稱之湖區，因此地氣候的特性近於海濱的綠砂。天氣溼潤，冬日甚暖，而夏日極涼，尤其適宜於種植葡萄。在一八九〇年，此間每方里的平均居民，約為二十五人，在壓江散 Aakong 的西北，密索銳 Missouri 的西南，及印第安部之東，有俄薩克山區，連巨壓江山峯嶺，高二三千尺不等，為大山谷所隔斷，迤西，則山嶺縱橫，在一八九〇年，每方里平均居民，約為二十二。

(7) 兩瀕區。密士夫必河的沙灘，伸至陸奧 Louisiana 的海濱濕地，位於開

羅City之南，適當亞海亞與密士失必河交界之處。凡密索戎，壓江山，密士失必，薩奧，以及肯拏扣 Kentucky，湯利色的一小部分，都是屬於此區的範圍的。此間大部分都是濕地，比較江河上的水平線還低，在那河岸上的乾地，均係沉澱而成的。滿眼都是森林，土地極肥沃，然其天氣不宜於白種人的居住，在一八九〇年，每方里的平均居民，約為二十三人，然都是黑人。

(8) 草原區。草原區位於密士失必河的西方，第一百度子午線之東，俗稱為國家的倉庫。此區包括西印第安的小部，伊利諾 Illinois 及陸威 Iowa 的大部，惠斯康新及敏里所托 Minnesota 之南，密索利之北，並伸入印第安部及達克賽司 Dakotas 等地。此間地勢平坦，在白人佔居以前，叢草密佈，樹林亦很發達，現在則已從事耕種了。在一八九〇年，此間每方里的平均居民，為二十八人。

(六)太平洋區域。在落磯山 Rocky Mountains之西，祇有二區中的人民，每方里有十名之多。太平洋區域在開斯凱特 Cascade及納佛台 Nevada之西，更爲普格爽 Puget Sound，而延及南部加利福尼亞 California。此間每方里平均居民，爲九〇一名。海濱山嶺稍低的山谷中，土質極肥沃，斯間每方里的平均居民，爲一四三名。高原的氣候及利源，對於人口的支配，是有極大的影響的。美國的平均高度，較海平線高二千五百尺，四分之三的居民，多在較海平線高一千尺的高度上。其九分之一的居民，多居於較海平線高一千五百尺的高度上。四分之三的居民，則同寓居於四十五度至六十度之間。

(七)歐洲與亞洲。我們若遍觀世界的各部分，可知天然利源較豐富及天氣適於人類居住的地方，人口一定是稠密的。在歐洲人口繁盛的地方，都是在肥沃的山谷

之上，如意大利的波河 Po 德國的萊茵河 Rhine 法國的塞印河 Seine 以及英國的太姆士河 Thames 都是人口最興盛的地方，正同中國印度的人民，多集居於及揚子江和黃河恆河印度河流域一樣。土地肥沃，農業繁興，並不是人民聚居的原因。凡不能得充分食品的居民，可以把工商業來調濟其不足的，都不能期望十分的興盛，如比利時的居民，每方里平均有五百五十名之多，然他們仍能維持生活，正是因為工商業繁興的緣故。因此農業興盛，商務發展的地方，一定是人烟繁盛的區域。近日輸運大宗小麥出口的國家，如美印俄澳等國，人口的增加，都是很快，便是一個顯明的例證。

人民的聚居，大抵是因為其地適於較大的集合，可以保護個人，且易於發展財源的緣故。文明民族的支配，都是根據此類人為的情形的。至於在古代人那種原始生存的方法，不過是那些可食的菓穀魚及獵品罷了，

維持生活  
的  
首要  
與  
次  
源

人民並沒有農業上與製造上的技能，祇能在自然的生產品上，圖謀生存而已。此種把食物保存起來，以備消費時的需要，是生活維持上一種次要的方法。若能把各種天然的產物，加以人工的改造，或使他能逐漸的增加，沒有缺少的憂慮，這便是人類生活的最要的方法。在各大都會中，工廠林立，市廛櫛比，對於取得生活品的機會，非常的多，所以現代的都市，變成權力的中心點，一般人民，大有趨之若鶩的傾向了。

## 第九章 人羣的構造及分布(下)

人口增加之二法

我們對於人羣所集居的區域，已經明白了，則更進一步，對於人民如何能集居的原因，不可不加以明確的解釋。據我們平日的觀察，可知人口

的增加，是不出於二種方法：(一)爲生產率的增加，(二)爲由他處移殖而來。生產率若是超過死亡率，則人口自然增加了；反之，死亡率超過於生產率之七，則人口必因以減少。至於遷徙的舉動，乃偶然的事情，此處因遷徙而增加，則他處必因遷徙而減少，所以移殖並不是人羣真增加的原因。

系產

的

集居

近代各國，生產率是超過於死亡率的，惟各國人口增加的情形，也不是一樣。據一八九〇年的戶口冊，美國每年的生產率，佔全體人民千分之二六·六八，白人的生產率，爲二六·三五，黑人則爲二九·〇七，其死亡率則爲千分之一九·六四，當地父母所生的白人，爲千分之十七，國外父母在當地所生的白人，爲千分之二四·四二，生於國外的白人，爲千分之一九·八五，至於黑人的生產率爲九分之一·九五七，上述之生死率雖不十分確實，然也可以證明人口的增加，決不是從

前可比了。在德國的生產率爲千分之二九·九，其死亡率則爲二四·六，故每年增加的速度甚快。德國的生產率爲三六·七，其死亡率則爲二四·六，奧國的生產率爲三六·二，其死亡率則爲二八·八，意大利的生產率爲三六·六，其死亡率則爲二五·三。照此觀來，各國的生產率，皆有增無減，所以各國的人口，也逐漸增加了。然而其中最奇異的，就是瑞威和法國。因爲瑞威的生產率爲三〇·七，其死亡率竟達到三六·四，法國的生產率僅爲二二·一，在一八九二年，其死亡率竟爲二二·六，所以法國的人口，比較起來，是稍微減少的。凡民族係直接由生產率而產生，與遷徙無關係的，可稱爲「系產的集居」(Genetic Aggregation)。換言之，如一羣有親戚關係的個人，自出生以來，就是同居一地，都是屬於系產的集居。最小的系產集居的地方，就是家庭，這是父母和他們第一代的子女所組成的。較大的系產的團體，是一人的二三代子孫的

集居。廣義言之，凡從前有關係或無關係的多數家庭所組織的團體，都是一種系產的集居。到現在已經由複式的婚嫁，變成同一的血統了。民族的有系產的集居，必定也是經過動物的集合狀況而來。社會學者苟使能作恆心的考察，則獲益必是很多的。如有社會性的合大羣的昆蟲，蚊與蜂之類，都是簡單的系產的集合，惟對於魚羣，鳥羣，或羣聚的巨獸之大隊，達到何種系產集合的程度，是不能完全明瞭，誠屬不幸的事，然而他們都是混合的種族，是可以斷言的。照各方面的觀察，人類野蠻的屬性社會，正可代表系產集合的各種形式的。他們社會組織的完全計劃，都是根據於親屬的關係的。在文明時代，一國或一國中的城鎮鄉村，大部分也是一種系產的集居。如英國人為英國的血統，愛爾蘭人為愛爾蘭的血統，而實際上都是廣義的系產的集居。以大團體而論，也無不是系產的集合。若欲保持這種團體，則非禁止他人加入其團體，或祇許同團體的

人彼此結婚不可。一個人繼續居住於所生之地，達數世紀之久，並可互相適應的，這是

因為該地原料豐富，無須在他處求財源的緣故，也許是政治上或宗教上特別的結果。

集合的情形  
由遷徙的關係即構成的人羣，也是集合的一種歷程，惟和系產的集合，是不相同的。凡人們能由各地而來，或由世界的他部而來，聚居一處，大

抵是被新地的利源，及他種好機會所引誘來的。人口由生產率而增加他底速率是適乎其中的，若是由遷徙而來，則往往是超過常額的。凡新發展的地域內，假使他底利源未盡，或則機會無窮，似乎能給勇為者以許多原動力，使他們離棄了舊地，而欣然來歸的。如美國、非洲、澳洲及阿根廷共和國之類，他們底人口由遷徙而增加的速度，真是快極了。英國人口每年增加四五二〇〇〇，而遷出的達其百分之三二·七。德國每年增加的人口，為五三七〇〇〇，而遷出的達其百分之二二。瑞典每年增加的人口為五六

〇〇〇，而失去其百分之五十。瑞威每年增加二八〇〇，而失去其百分之五五。四。瑞士每年增加二三〇〇〇，而失去其百分之三四。一。丹麥每年增加二七〇〇〇，而失去其百分之三二。二。法國每年增加九二〇〇〇，而失去百分之五一，人口的集合在美國是很平常的一件事，也是國際間普遍的現象。在一個地方，偶然有新機會的發現，大家都趨之若鶩了。一八六〇年，美人由東省遷到奔雪芬里的，不可勝計。一八七七年，在考羅阿多 Calorados 省中運得未兒 Zeadville 城的發現，而人口增加的速率，也是不可思議。在一八八九年，由博滿絲 Boonars 遷移到哇克拉賀馬 Oklahoma 的人約有五萬餘。在一八九三年，更有九萬餘人移至該處。白賴絲姑 Cohannsburg 城，忽然發現於非洲金區中的川患兒 Tribal 山麓，先後七年中，約計徙入的居民，有五萬多。照此種情形，可以知道人羣的集居，完全以其地的富源及機會為標準，果然其地

有許多的權利，可以取得，那末，即是荒涼的棄地，也可以變成繁盛的都會的，這種遷移，集合，也好像是一種系產的集合，文明人所具的這種習慣，恐也是從野蠻人及動物之中，遺傳而來的。因為他們在人類未來到地球之先，已經先自出現，遊游於大地之上了。人們由母體的離異而來，這是獸力加增的結果，彷彿是一種生產的遺傳一樣。一地的羣隊的大小，常為天然的固定與平衡的概況。殆生產率增加，便棄了從前的小羣，重謀新地了。他們往往和別的種族相混合，這都好似為着求充分的食物供給，來覓新的居地的。如巨獸的集合，大半就是因為生活上需要的支配，如水與鹽之類，在北冰洋的夏季期，是比較的短，所以大羣鳥獸，都遷到北緯線去了。在野蠻人中，各方面都有一種壓力，使他們羣集於最優勝的漁獵區域，所以往往與不相識的無關係的團體相接觸，而發生仇爭。在歐洲佔據北美之前，耳剛魁 *Algonquin* 及奇羅印 *Ironois* 二族，集合

於莫哈克 Mohawk 的流域上，他們戰爭的猛烈，真堪令人驚異的。在那時候達賴恩 Delaware 羅海亞 Ohio 及密士失必河的上流，哥倫比亞與考羅達 Caloradd諸河的流域，都是人羣集台的中心點。集合運動，是文明民族進步的初步，如以色列 Semitic 海 密 Hametic及亞利安 Aryan 諸族的遷入巴勒斯坦 薩意志諸族的遷入英吉利，便是顯明的例證。為研究上的便利，我們可以分集合運動為主要與次要的二種。所謂主要的集合，是指個人或家族的集聚而言；此類民族，在從前雖散居各處，不相聞問，然而尚有幾許同種或同國的關係的。所謂次要的集合，是指異國或異族的集聚而言。照美國徒民的情形，大都是雜居於各地，所以我們倘然能加以研究，則集合的主要與次要之關係，自不難明白了。總之，人口的組織，是由系產的集合，及遷徙的作用組成的。對於地勢上的適宜與否，食料上的充足與否，是不可忽視的重要原因。

人種  
的統  
分的統  
組合

不過還有一點，我們要知道，就是系產的集合，顯不是人口增加之唯一方法；因為人口當中，尚有許多不同的成分及混合物，包含在內的。人口的原子，有產生於異國的，也有自他種遺傳的，現在各國都是如此，而尤其是美國。近代市民社會中，所有人民的成分，大抵來自遷徙。一八九〇年，美國生於國外的人民，為九二四九五四七，自一八九二年後，他們受着生活上機會的引誘，而來自英倫三島及德意志瑞士瑞威的，其數達一五四二七六五七之多。外來的異族，和當地的人民，並沒有什麼特殊的區別，不過工藝、政府、或宗教，是足以阻止普通的混合的。在猶達 Utah 的情形，一夫多妻，Polygamy 的習俗，仍極盛行，專門教堂，Mormon Church 也畢竟設法鼓勵這種風俗的。但是對於世界的各部分，則甚為憎厭。據一八八〇年所達的戶口冊，其人民百分之六·九是生於美國的，百分之三·七是來自英國的，百

分之五·四是來自丹麥的，百分之二·六是來自瑞典的，百分之九是來自挪威的，百分之七是來自英屬北美，百分之六是來自德國，又百分之一，是來自其他各地的。各國人口組織的情形，每有此種外來的分子混合在內的，而尤其是各大城內所表現的情形。在倫敦一千居民中，祇有六三〇名係生於該城的，來自英吉利及威爾斯的，有三〇七名，來自愛爾蘭的，為二二名，自國外徙來的，亦為二二名，自蘇格蘭來的，為一三名，自殖民地來的七名，自英吉利羣島中來的一名。我們若以人民成分的複雜而論，則全世界莫過於美國的紐約。除紐約城以外，其居民國籍之複雜的，便是芝加哥了。在芝加哥長一里，寬三分之一里的街道上，其中居民的國籍，有十八國之多呢！美國的移民雖多，然其六三〇〇〇〇〇（據第十一次戶口冊之報告）居民中的大部分，都是生於該地。不過在大多數人民的血管中，都有僑民或在一八二一年前至美的的歐人的血液，混

合在內的。當人口的由一邦而遷入他邦，當鄉村而遷入城市，由一境而遷入他境，其最初完全是由生產率來維持其種族的。在一八九〇年，紐約居民之生於該地的，實較生於他處的為多，在較大的倫敦城中自一八七一年至一八八〇年之間，生產數較死亡率多五七四三三五名，由他處徙入的，較徙出的多三〇六六三五名。所以人口的自然增加，與遷徙的關係，各處都是一樣，不過比例率不同罷了。各族人民組織的成分，雖有種種的不同，然因互相通婚及往來交際的結果，畢竟是仍為一體。不過異點和同點的傾向，是始終存在，各顯其作用的。同點，是社會的聯合與統一的基礎。異點是社會的變化與進步的來由。二者同存，於是社會方有不斷的進化呢。

## 第十章 社會的組織

社會  
組織  
的  
原  
因

因

人們的各種行動，不使能成爲習慣以後，從來不願就此告止的。在工廠裏，軍隊或政界裏，許多生活於其中的人們，有時候不能不合作，這不是偶然的隨意的舉動，實是在由同情及生命之延續出發的。

當同情的合作運動實現的時候，各個人常常互相發生永久的關係的。例如：多年合股經營的事業，彼此股東間，自然有一種利害的關係，使他們不能不合作；軍隊裏的兵士，久而久之，也會對於同一的領袖，大家服從的；在同一村莊上，經過多年同住的鄰居，每能發生一種友誼的親愛的。由許多城鎮鄉村聯合起來，大家對於共同的利益，共

同維持，這便是所謂的國家了；合許多國家，大家維持那種共同的利益，我們就稱他是一種同盟的民族。凡社會上各分子的習慣上的關係，以及那種堅持的合作運動的形式，這便是所謂「社會的組織」。社會的組織，常常是由兩種明顯的原因，發生出來的。

第一，是由於各個人的利害關係，及維持實際上理想上的方便發生的。

第二，人類間所發生的關係，常常要使他互相維持，切於實用，所以社會的組織，能夠使他永久存在。

由一時的目標所引起合作運動的形式，必能使之向前努力，達到成功的希望。這一個方面是由於直接的實際上的利益，而一方面是由於同情的心理，迫着他們如此的。故社會上基本的創造一切的能力，除社會的同心，及協力的智慧外，斷沒有第二個原因了。

這些社會組織的自然的形式，最初也是經過社會上共同的討論，定出贊成或否認的標準，善惡是非的傾向，而後擇其比較合宜的形式，大家便依照奉行的，如有人違反共同所許可的形式，那一定要引起社會輿論的制裁的。舉個例子說，譬如在世界上各處的家庭的組織，有的是一夫一妻的，也有是一夫多妻的，也有是一妻多夫的。但在文明各國，除承認一夫一妻的家庭是合理以外，其餘各種形式的家庭，都是不贊成的。正是因為這些組織，不合於社會的同情，不是經過社會共同許可的緣故。

還有一個明顯的例，就是國家和政府的組織，尤其是根據社會心理建築起來的。譬如從前是由君主專政的國家，而一變為貴族專政的形式，其間必已經過社會多少討論與批評了。到了今日，這些政府組織的形式，都不適用了，不能不代以民治組織的形式了。這個雖是時代精神的結果，然實際上是經過社會研究的成功。因為社會的司

情，既多傾向於民治，自然其他組織，要歸於消滅了。

在文明社會裏所流行的各種職業的形式，也是由上列的二種原因創造成功的。最初亦必是自然而然地發生的，後來經過社會共同的注意，乃漸漸固定了，最後由法律所限制，由官廳權力所支配，而後這種職業乃永久存在了。所以社會的組織形式，雖是不外乎上述的二原因，實際上是由於社會的同心協力的精神，創造成功的。此種精神，在可飽的範圍，可以喚起合作的運動的。現在我們可以明顯地說：就是社會組織發展的特點，一部分是由於同心的熱力，所完成的同心的表現，可以使社會的精神和道德方面的實質，逐漸歸於一致；又一部分，就是將不表同意的宗旨，調和起來，共同向着一個方向上進行，所得到的成功。

社會組織

社會組織的形式，是極複雜的，現在我們擇其切要的情形，寫了出來。

的形  
式

(一)制度。組織的原因，前面已經說過，現在所須說明的，就是組織的意義和制度是不同的。制度是社會的成法，由公正的國家所建立的。有些人很隨意地用「制度」這個字，去說明社會上一切的準備和組織，實在是不妥。要曉得各種組織的形式，以及社會上各種準備的關係，雖也是經過社會共同的承認或許可，然而決不是一種制度。盜賊的團體，可以說是組織，但不能說是制度；野蠻社會裏各種社會的準備，也許是組織的形式，但是他們決不是制度。歷史上各種制度的產生，及現有各種制度的存在，都是文化的表揚呢！所以制度是文化的產兒，明瞭文化的起源和發展，而後纔能瞭解制度的價值的。

(二)社會的組合。不論何種社會，當然比較單獨的家庭，要大得多了。在一個小組裏，是各個人所組合的——就是夫婦及老幼，我們祇稱他爲「家庭」，再由家庭而

村鎮，由村鎮而城市，由城市而省會，集合各省會，所組成的形式，這便叫作「國家」。這種組織的方法，可以說是由羣衆的組合力所創造成功的。如沒有這種組合力，那麼，便沒有國家，沒有社會和家庭了。因為這種組合力，是人類的本性，所以人類能使各種組織的形式，進於穩固，而且要希圖繼續的維持，所以更不能不謀次代的發展，於是社會的進化便無窮期了。

(三)公私組織的區別。社會的組織，更進而研究，這可以分公私的兩種。在一切組合的社會裏，除了家庭和各個分散的村落，是公共組織外，其餘大多數的社會，是一種私的組織。我們要真真區別公私組織的異點，委實是很難的事情。因為他們底差異，是法律上的問題，我們設沒有關於法律上的知識，決不能完全瞭解。然而這種差異，我們可以從他們底動作方面，觀想出來的。大概凡公的組織，可以直接行使他自己的意

志，表示在動作方面的。例如，一個自治區域，Municipality 是一種公共的組織，他能自由組織警隊，在必要的時候，可以直接行使逮捕或懲罰的職權，保護地方的治安。一切行動，可以根據自己的意志，不必要受更高機關的支配，或須經過其特別的許可。至於私的組織，便不是如此了。這非根據法律的許可，或更高權力的支配，是不能隨意行動的，可以說他們種種的行動，都是間接的意志的表現。

(四) 集合與分散的組織。社會的組織，還可以區別為集合和分散的兩種。集合的組織，是由政府的權力所創造成功的。他底組織的方法，全是依據法律的，由法律的力量，來固定他底形式，提醒他底責任的。至於分散的組織，都是根據自由意志的結合，凡營業上的團體，大抵屬於此類。在性質上是一種私的組織，與集合組織的性質，是全然不同的。

## 第十一章 社會實際的活動

簡單  
的  
活動

人類在物質方面的外表，我們已經觀察過了。住留在一地的無數生物，他們底來由和種類，已經說明，這是由不同的配比混合成功的。我們須要知道這些生物，都是有意識的個體，他們能思想，有感覺，有嗜慾，有意念，有情感；並且能造成生活上的一種目標，希望達到完成的地位。我們研究社會學所最須注意的，就是此類心理的事實，並非物質上的事實。

社會學除和心理學一樣研究人類的心理作用外，他最注意的，是思想與意志所發生的實際的活動。社會學所要研究及解決的問題，就是人類應當做什麼？如何相處？

更如何待遇他人？如何結成團體？更如何合作？

民族的社會活動，並非該族所有一切的實際活動，有許多種工作，初無須社會的合作，個人即可以行而有效的。還有許多理學家研究的道德行為，大都不依賴社會的情況而即能存在的；所以我們若欲明瞭生活上的社會事實是怎樣的，及其如何與他種事實發生關係？我們非觀察人類實際活動的全體不可。

我們已經知道人口的增加，有二種方法，就是生產與遷移。我們若欲知道人類重要的實際問題，則莫如考察兒童的行為，就是兒童所注意的是什麼？所習行的是什麼？長成時所習行的又是什麼？次之，則須注意徙民的狀況，即在其所選定的國家後，所表現的動作是怎樣？

孩童在最幼稚的時期，他們的慾望，祇求與他人及事物，發生熟知的認識，並造成

鐘愛及欣賞的品質，於是便發生了愛憎的心理了。若小孩子僅知效法他人的行為，及學習事物的動作，而不明瞭他們的真相，則小孩子斷不能適合於他們所生的境地。小孩子對於外界的事物，有先知的，也有後知的，彼最有經驗及最熟悉的事物，一定是他們最接近的，而且有親屬上的關係的。因為小孩的熟悉其父母兄弟姊妹及乳母，比世界中任何生物，還要密切，他們愛好的玩物，及家居的器皿，去煙囪其母親的撫愛，或往兄弟姊妹處相與戲嬉，這很易慣見的事情。除此類之情形外，兒童有時候對於與其家時往返的人們，也能發生一種愛憎的情形的，見不相識的，則望望然去之，不願與之交談，見相識的，則非常表示親近的態度，這更是兒童普遍的習性。

在此類認識與鐘愛的階級成立之前，兒童已逐漸實地的研究無機界及各種狀況了。其實在各種生活中，人類的研究無機界，遠不如其考察友朋的確切。人類在確知

無機界之物質組織以前，那所得的真理，不過是一種普通的觀念罷了。孩童在未成年的時候，每以無生機的生物，爲與已相類似，或向之言笑，或表示忿怒，彷彿何其同伴一樣。

由外國或他處徙來的居民，對於環境所表示的態度，他和小孩子的閱歷世界一樣，其最初則求能熟知一切的情形；對於自身格外有關係的，必更覺可愛，和自國相同的言語及習俗的人，必樂於友善；這正與小孩子的愛其母親及兄弟一樣。久而久之，徒民自能與言語不同的別國男女相熟悉，安其習性，同其行動了；終則且能在所旅居的新國，進而攷察其利源，出產地勢，鐵道，房屋及機器之類，求能十分了解該地的情形。所以小孩與徒民，都覺得其生活上的要務，是應合其所生的社會。這種應合的歷程，一半是智慧的，一半是由學習得來的。在學習的時候，常有一種愛憎的觀念，包含在內的。

大概他們所認識的人或物，都很重視，並且在價值表內，都有相當的地位。這種由偏愛及估價所組合的心理作用，就是所謂的欣賞，乃是一種普通的初步的於實際上有益的欣賞，可以供人們以心理上的指導，營求逐日生活的目標，因此生活上最有實用的活動，就是欣賞。

孩童生活上的第二種興趣，就是如何使用人與物的對象。他們既曉得研究人或物，更覺得由人與物所生的快樂與贊許，也不是一樣，故進而試驗的心理，油然而生了。此種試驗的成效，是不同的，在兒童們的眼光裏，有認為可遊戲的，有不可致用的，然他們最後所欣賞的各種事物，終以為可以任意使用的。徒民在往新地以前，其處理及應用事物的習慣，業已成立了。在新地上最初的經驗，當其從前所幻想的新事物相接觸。既然習知此類的新事物，自有一種好惡的觀念，發生出來的，彷彿與孩童初出世一樣。

於是便試驗四周的新事物，及其所處的情況，不論新衣新食及新遊戲之至於其前，他們必定嘗試一次的，這個和小孩子對於玩物的態度，有何分別呢？小孩子與徒民在一切試驗中，有一個共同的特點了。就是他們於外界的一切事物，常思利用之使適合於個人的目的，從而應用或管理他們。這種情形，就是我們所謂的致用。致用是生活上第二種最重要的實際的活動。

小孩子智識幼稚，他們對於新物的試用，一定是難操勝利的，所以他們最初試驗各種能見的事物，往往是失意的。這個徒民亦是一樣。徒民猝然到了一個新地，萬事萬物，都是茫然不知的，要享受各種事物的權利，必是很難滿意，往往不得已棄了所懷抱的計劃，另謀新方法，以應合此處的情形的。此種失敗與沮喪，對於徒民與孩童，有極大的影響的。彼道德薄弱，意志不堅的人們，稍經挫折，便興味索然，意沮氣喪了。這種態度，

於畢生事業的前途，很少成功反之，心力強健，行事有決心，斷事有敏見，雖經大敗，而意氣愈豪，則其他大行，一定可得最善的方法的。彼形成一人的品格，而能使適合其所生之環境，是之為特性的表現，這是生活上第三種最重要的實際活動。

當孩童遇着失意的事情，或所行的事務過大，不能勝任的時候，或事務過複雜，智力不能應付的時候，常常求其素所愛敬及信任的人，輔助或指導的。在孩童欲管理並應用其四週的事物時，則知徒與其親屬共操作，不能為所欲為，然在危險的時候，被輩尙預為之助，施以諫戒的。後來孩童并能推廣交遊，以求達其目的，這種態度的發生，並非根據求知的好奇心及偏愛的本性，是由於求同情求濟助的願望，發生起來的。殆由家庭生活而入於學校之較大範圍，更曉得選擇朋友，極力發展其社會上的關係了。這種情形，徒民在其所選擇的新地，其經驗也大抵如此。他們在失意的時候，不能不求助。

於所信任的國人，倘於困難中，彼輩誠能協助，則知友誼的範圍，可以推廣，漸漸與不同國籍之人相熟識，因而獲着職業上的機會了。由是朋友的範圍愈擴大，久而久之，社會的關係，也愈密切了。這種有益於社會關係有統系的發展，可以稱之謂「社會化」。『社會化』是生活上第四種實際的活動。

複雜的  
活動

前所述的欣賞，致用，特性的表現，以及社會化，這四種都是實際活動中比較簡單的形式，我們已經知道了。現在所要述的，是更為繁複的組織。在國內自幼至長而不會遷移的居民，以及已經適合於新境遇的邊民，這種更複雜的實際活動，常能表現出來的。這些複雜的活動，大別之可分為四種，試記述在下面：

(1) 經濟的活動。Economic Activity 在社會複雜的情形裏，最基本的活動，就是經濟。這種活動，是在如何使物質的財富，定出有組織的分配與交易，滿足人類的需

要；所以經濟的活動，顯然是一種「效用」Utilization的進步。「效用」是經濟作用裏最重要的步驟。然而經濟活動的作用，卻不僅在效用，這是效用與其他的兩種實際活動（特性的表現，及社會化）聯合起來的結果。當經濟的活動實現的時候，人們不僅須備有致用的本能，以及試驗各種經驗，如何能適應人們外界作用的習慣；而且應有品性上的訓練，能對於他們知慧的目標，忍耐去工作；在可能的範圍內，並須有互助的習慣。所以經濟的活動，是效用方面的道德化與社會化的進步。凡不能了解道德上及社會上的原因，也不能知道經濟的活動。

(一)法律的活動。Legal activity 比經濟活動次要的，就是法律的活動，或者可以說是法律的進步與應用。法律是一種合理動作的原則，這是在發展人類品性的經驗上，所已經發見的智慧表現的形式；這些形式，為一般人所認為重要的訓練，是

在一種命令的形式裏，逼迫大家去服從的。所以法律是許多規則的表現，是人類特性的原理，是要使羣衆實現道德的行為的。不過法律的活動，也和經濟的活動一樣，是一種複雜的活動，並不僅是簡單的特性的表現，是人類的特性，與「效用」及「社會化」的兩種實際活動<sup>(1)</sup>所共同表顯的作用。在法律的應用裏，大抵是支配人們物質的及精神的表現，而使之社會化的。法律的活動，不僅是使各個人能夠表現合理的動作，就算完了，而且要使一般人明瞭法律的原理的；所以法律的活動，也是複雜的，混合三種實際活動（特性，社會化，效用）所表現出來的結晶。

(11) 政治的活動 \* Political activity 人類的大羣裏，第三種實際活動複雜的形式，就是政治的活動。這是在「社會化」的作用上，樹立其基礎的。此種活動最大的努力，是在組織同情的互助的團體；共同防禦或抵抗仇敵的侵犯，並且定出種種方法，保

護社會的秩序；使人們常常實行合理的動作。我們可以知道政治活動的成因，是兩種活動（特性的表現，效用）與社會化所共同表顯的作用。至於那種極複雜的政治運動，是由複雜的經濟和法律的作用，與社會化聯合的結果。人類底法律上的特權，財產上的權利，實際上的利益，都是政治發展上最重要的原因。所以政治的活動，是羣衆實際運動的形式，是由經濟的法律的活動和社會化的作用，所表現的結果。

（四）文化的活動。Cultural activity 文化的活動，是人類第四種複雜活動的形式，這是上列各種活動的結果。人生於世，所以須活動，及有各種組織的緣故，可以說完全是爲生活的，爲着要推進他們底心意和品性的，爲着要得身體上智力上的愉快的，爲着要求同伴的友誼及異性的戀愛的。這個答案，畢竟是第一種實際活動的作用（欣賞）因爲第一種的實際活動，也是各種努力的對象。換言之，人類要提高他們底智

識與情緒；最後的欣賞作用的形式，是由已經進步的別種實際活動得到的。這個，我們可以稱他為批評的鑒賞。Critical appreciation 若以欣賞的作用，表現在科學，藝術，宗教及哲學之中，則非經過教育不可。這種活動，就是所謂文化的活動了。

我們在人羣之中，所發見的實際活動的種類，現在已經大略申明了。然而，在離開這問題以前，對於這些活動如何發生的原因，及其實現的方法，還須要表示出來的。

人類各種知覺的活動，是由內在的動機，發生出來的。例如各種的情愛，慾望，以及觀念之類。社會學家有時候非熟悉各種活動的動機不可，因為在人類生活裏的許多事物，及社會變遷的原因，都是由明瞭活動的動機以後得着的。現在且把四種實際活動的動機，寫在下面：

(一)欣賞的動機。欣賞的動機，半由於感覺上的愉快，半由於思想上的感奮，發生起來的光線，色彩，音樂的調子，光滑與精細的平面，可以給我們底視，聽，觸等感覺機關的愉快的。小孩子常常企圖能推動外界的許多物體，因為這些物體，能給以許多感覺上的愉快的緣故。至於精神生活的進展，是由各複雜的智慧的愉快所引出來，他底最重要底動因，就是贊美與驚奇。這些動因，發現在成年人的生活裏，可以激起他們求知的衝動的。

(二)致用的動機。致用的動機，是食慾的感覺所成功的形式。求食的活動，是凡百生物最基本的努力。後來，纔進而求安息的場所，製禦寒的衣服，保護他們自己的生命。至於創造適意的住宅及便宜的物品，那都是最後的事情了。然這些致用的動機，若追其原委，當然是由食慾發生的。

(三)特性表現的動機。要叙述特性表現的動機，比較上是稍微困難一些的。這也是一種慾望所表現的形式，不過不甚明顯罷了。在實際上完全是身體與精神的需要所發生出來的，並不是由於什麼特殊機關的活動。譬如人類最重要的問題，就是生活。倘人類經過充分的勞働，而仍得不着豐富的生活，則心理上必定是不安甯，於是便想發見社會組織的缺點了，道德的感念，即從此中產生了，這便是人類特性表現的動機。

(四)社會化原始的動機。社會化原始的動機，是由友誼與同情的愉快發生出來的，在人類的交誼沒有推廣的時候，那人類的動作，是很簡單的。後來世界文明一天進步一天，人類的視線，一天擴大一天，交誼的範圍，也隨着推廣了。於是人類以一個人的力量，可不能成功的事業，得着多數人的互助，也竟能收效了。因此人與人之間的關係，就格外密切起來，社會幸福的基礎，也就格外固定了，所以社會化的第二種動機，就是

由社會相互關係間所發生的效果產生的。

活動的方法

各種實際活動所由發生的動機我們已經說明了，至於各種活動的方法，也是社會學者所應當注意的，現在且把他條舉出來：

(一)欣賞的方法。在實際上欣賞的活動，所以能發生的動機，常常是由於二種重要的方法：

(1)刺激與反應。反應對於刺激的關係，心理學者應大率知道的。不論何種的刺激，是可以激起一種感官的活動的。譬如強烈的光線，可以刺激我們底視神經的；由鋼琴，人聲，提琴，及各種樂器所發生的聲浪，可以刺激我們底聽神經的。各種感官對於各種刺激所起的反應，就是發展欣賞力的第一種方法。

(2)模仿。第二種活動的方法，就是模仿。在人類活動裏，尤其是對於社會的各種

事情，模仿是一個最重要的方法。小孩子的動作，大部分是由模仿得來的。小孩子看見了各種事物——能夠激動他底驚奇與贊美的事物，他便想把他模寫下來了；後來逐漸和那事物發生熟知的關係，贊美他底心理，也格外伸張了。倘然外界的事物，無贊美的價值是不能激起模仿作用的。

(二) 致用的方法。致用的動機，是由下列各方法發生出來的，就是攻擊，感應，模仿，及發明。試把他們底內容，約略記述在下面：

(1) 攻擊。攻擊是利用筋力的能力，對於外物的抵抗或努力。人類每依看自己的慾望，須要利用各種生物與無生物，於是使用體力和他們奮力搏鬥了。所以攻擊的發生，是一種體力的應用。這個人類有時候為着保護自己的生命，也是不能離了攻擊的手段。

(2) 威壓。威壓是一種心理作用，與體力的作用，顯然不同，而且在人類的威壓力，尤其比各種動物強。不容易說明的精神狀態，我們常常稱之曰迷誤。膽怯的小鳥，被蛇嚇得麻痺了，那小鳥所威壓的是一種恐懼的態度。威壓力強的人，他底體力往往是弱的，體力很強的人，有時候他底威壓力是弱的。拿破崙拉羅維說：Napoleon Bonaparte 是一個矮小的人，體力並不強大，然威壓力之敏捷，真是不可思議，凡經過他見面之人，沒有一個不牢牢記着。威壓力也是各種社會事情裏，最重要的原因之一。

(3) 發明。模仿的作用，我們前面已經說明了。此地所謂的發明，與普通所謂機械的發明不同。在心理學及社會學的見地上，發明的意義，是各種概念，動作，事物，及能力的新結合。所以在小說裏情節的結構，是一種發明；有效的法制，能發校正公共錯誤及不合法的法制，是一種發明；陸軍裏的新計劃，或海軍裏的新戰術，這也是一種發明。

(三)特性表現的方法。特性表現的動機，所由發生的方法，即爲下列的三種：就是固執、適應、與自治。固執與自治，是無須說明了，現在把「適應」的意義約略說說。

(1)適應。各種生物，不論動植物及人類，有時候爲適應新環境或新結合而起的變化，這就叫作適應。舉個例子說，一棵樹木，移植到別地，此間的氣候，與他底原生地，是完全不同的，那植物除了把他自己的能力，去適應新的境遇，是斷不能生活的。徒民來到新地以後，關於他底生活情形，在習慣上非經過許多變化不可，這些變化，都可以謂之適應的。

(四)社會化的方法。社會化的動機所由發生的方法，祇有一種，就是同化作用。換言之，就是一種相的互適應。兩個人或兩個人以上的心理作用，彼此互相學習，互相模仿，結果，各自的品性，都經過變化了，這便是同化作用。在合衆國由俄意及他處所從來

的僑民，經過了同化的作用，都變成美國人了。許多僑民的行動言笑，有時候學習該地的美人，而美人也學習他們的，彼此互相模仿，互相學習，到後來均完全同化了，看不出種族的關係了。

## 第十二章 合作的意義

合作  
的  
性質

在社會上各種事實的表現，「合作」這件事，確是最堪注意的。這個字有三種意義包含着：第一，是互助的意義。例如，舉重或建築不集合多人的能力，共同去工作，決不能完成他們特殊的事業的。此外在大規模的工廠裏，這種互助的情形，更容易表現出來的。第二，是彼此防止侵害的意義。例如，軍隊裏的兵士，到臨陣

的時候常常忘却了自己生命的重要，保護他們底領袖及同伍的。在平常人辨論的時候，也會顯出彼此防範的形式，而不得不合作，雖然他們並沒有素昔的交誼。第三，也可適用於政治組織的意義的。就是說政府的各種作用，不過是在使良好的公民，大家一致的服從國家的法律，這個也好像是一種合作精神的表現。

照此一點去觀察，似乎人類社會的各種活動，都不外乎是一種合作的形式了。因此有些社會學者，會以為合作運動，是社會上一種明顯的基本的事實，並以為社會學所研究的重要部分，就在記述各種合作的方法與形式的，這些見解，最容易發現錯誤。因為合作運動，除大家在一致的目標，同一方法以內，斷不能表現合作的形式。合作運動，可以說是「同心合意」的產物。社會上意見不同的人們，決不能合作，所以合作運動，並非基本的事實，是一種特殊的現象。換言之，合作這件事，祇有一般經過社會化的

羣衆，纔能成功的。凡模倣的習慣，實際的品性，同類的覺識，這些都是合作運動必備的條件，倘然缺少了這些條件，（就是一般羣衆沒有經過同化作用，沒有成功一致的組合），則斷不能發生合作的運動。這些條件之中，那「同心」與「同類的覺識」是最重要的原則。

在人羣之中，除了企圖得着共同的利益，或想實現共同的目標以外，則顯然不能成功合作的運動的。這個共同的利益，就是前面已經說過的精幹的事實，即同樣的刺激所引起的同樣的反應。例如許多小孩與成人，大家聯合起來，在大街上捕捉偷過客錢袋的賊子，這是因為他們逢着同一的事情，所以作同一的運動的；他們底行為，是受着同一的刺激，所以有這種類似的反應的。不但如此，而且還須由知覺的力量，明瞭這種動作，是爲着要得着共同的利益，努力去完成同樣的目標的。倘若缺少這種覺悟，那

麼，他們底合作運動，祇是一種暫時的情形，決不能永久的維持。除了這些合作的精神上的情形以外，自然對於實際的品性，也不可忽視。這些精神的條件，是不外乎同類的覺識，學者已經知道了。當同樣的刺激，同樣的利益的覺悟，引起類似的反應時，那實際的品性，也伴隨而起的。現在先把合作運動與同類的覺識，究竟有什麼真實的關係，舉出幾個例來，很明顯地說明一下。

假如在世界上有一個未發見的地方，在那裏有豐富的礦林蘊藏着，有曠野的草原圍繞着，並且可以建築工廠，可以發展農業，總之，是一個極肥沃的地方，現在有人想組織旅行團，到那裏去開發他底富源，我想這一定是人人所願意的，正是因為彼此利害相同的緣故，就是有什麼困難，危險，失望等遭遇，也一定肯忍受的，又譬如一羣勞働的工人，大家不滿意於他們雇主的待遇想聯合起來去反抗。於是有了兩種方法：一為以

同工廠裏的工人——就是以同情形的工人為標準，組織工聯會，作抵抗的預備；一為以本地的工人——即以在本地各工廠裏經受同一苦痛的工人為標準，組織較大的團體作奮鬥的工具。這兩種方法，不論他是怎樣的結果，顯然是一種應用「同心」Like Mindness 的試驗，向着同一的利益共同去努力，這確是引起合作運動最後的條件。

政治上的合作運動，現在也可以說說，這日使大多數的選民，轉化其政見，一致服從於某派的政策，組織一個政黨，以將來選舉的預備。或者在未選舉以前先由某派的領袖，以其聰明的辯材，演講他們將來上台後的政策，引起社會心理上的同情，表示共鳴的態度，這也是政治上合作的運動，前者是各人直接利害相關的，後者是各人間接利害相關的，雖其性質不同，然都是由「同心」的作用所發生的。社會上的各機關及俱

樂部，所以能使他存在，祇因為他能維持團員的安適與快樂的。這個當然是「同心」與「同類的覺識」的應用，而無須懷疑。所以凡在充當會員的人，一定必有愉快的性質，高尚的人品及各方面談話的能力的。照這些情形觀來，我們可以發見在各種合作形式的組織裏，人們不獨可以感覺「同心」與「同類的覺識」，是最要的原素，而且也是真真選擇合作會員的基本。所以「同心」與「同類的覺識」誠是任何合作運動必須的預備，但是合作運動並不是社會上基本的或最普通的事實。

合作的原則

我們已經知道，「同心」與「同類的覺識」是合作之所由生；有了這些條件，那合作運動，必然能跟隨發生了。然社會活動的最要基本的條件，就是由同樣的刺激，所以引起的同樣的反應，這個也是學者所明白知道的。因為人們在一樣的境遇之內，所感受的四樣的刺激，一定能起同樣的反應，這種反應。後來便逐

漸變成合作運動了。不過要發見什麼是合作運動的起點，是很難的一件事。例如，前面曾經記述的一羣人在大街上共同追捕竊賊這件事，現在試問究竟是因何而起的那？我們可以回答說：這個一定是由於在同樣的刺激上，所感受的同樣的反應，與前面所適合作所由發生的原因，是由於「同心」與「同類的覺識」，在性質上迥然不同。舉個例子說：譬如距此多遠的地平線上，野火燎原，有不可嚮邇之勢，那附近村莊上的男女老幼，都衝到門外觀望去了；這種動作，不過是由同樣的刺激，所引起的同樣的反應。倘若經過幾小時以後，火勢格外凶猛起來，已經燒及曠野了，火花如長蛇一般地穿到森林裏去了，火勢漸漸地近了，幾乎燒到他們自己所住的村舍了；於是一般人必面面相覷，表示恐懼的樣子，而籌劃所以防禦的方法，如何能保護他們底財產，而不至於被野火所燬滅。在這個當兒，祇見一般人咸荷農具，咸執鉞鋤，在地面上開溝掘畦，希圖猛烈

的火線，不至走將過來，燒及他們自己的財產。這種舉動，就是所說的各作運動了。這些人的舉動，所不同的一點，就是前者僅為一種刺激的反應，（他們底共同站在門外看火，並不是合作的性質），後者是涉及共同利益上的關係，因此不得不共同去保護。這便是合作運動所以能成功的主因了。

各種合作運動，都是在同樣的境遇裏，所遭逢的類似的刺激，引起的類似的反應，再逐漸成到利害的關係，不自覺地成功的。有人說：這種合作的運動，在大羣的動物之中，及許多野蠻人的日常生活裏，已經有了雛形了。譬如在硬殼類的昆蟲裏，齧齒類的小鼠，松鼠等，每能彼此互力不勝任的物體；又各種的獵鳥，整着隊伍，在水面上游泳，驅羣魚於河之一角，從而捕食；各種的獵獸，共同攜帶他們的掠奪物，歸於巢穴。諸如此類，豈非動物有合作的情形嗎？其實這是一種偶然的舉動，並不能達到合作的真

說。惟在這些例證裏，我們已很容易說合作運動的最初，祇是一種純粹偶然的事實；後來這種本能，經過天擇的作用，便發展而為習慣了。至這種習慣成功之原因，仍不外人類腦系的組織，有接受刺激及發生反應之可能；所以凡外界一切現象，苟與自身利害關係的時候，不論何人，都能發生合作運動的，尤其是在同團體或同黨派的組織裏。

合作最易發生的原素，是共同對於利益的維持，如食物的獲得，危險的抵抗等類。但有時候對於能直接引起愉快的運動，卻尤其能表現合作的形式來。譬如足球隊的練習足球，常時的情形，決不在希望將來臨場比賽的時候，能操必勝的權衡，實在是為着享受身體上及精神上的快樂的，即在球員們也決不會想到為將來的勝利，而後作賽球的遊戲，那時候除感受到由活動而得的愉快以外，恐沒有第二種想像了。所以各種合作運動，是可以使各個人共同努力的，多少可以供給一點振奮的刺激，引起人們

暫時的愉快的。愉快的發生，實在就是完成合作運動，及使合作精神繼續的動機。

合作的  
形式

由於「同心」及「仁愛」的心理，漸漸的發達起來，於是合作運動也跟著發展為各種不同的形式了。在最初合作的形式與計劃，是直接的，簡單的。

如農村社會裏的鄰友，相與割稻及除去穀皮等事情。然有些簡單的，合作的形式，是間接的，不是由兩個以上的人共同對於同一事情的努力。是由他們大家作不同的事情，而其結果則是同一的。例如有二人在此，約定在晚餐上，須有豐富的魚肉，作他們底食品，於是一去捕魚，一去射獵，到了晚間，彼此把日間所得的東西，交換一下，他們便食有魚肉了。在這種情形，是合作的交換的形式，也就是合作的間接的形式。

複雜的合作運動，在形式上也有直接與間接之分的。如在大規模的工廠裏，一般工人的運動，可以說是直接的合作，因為他們是共同服從指導者的命令，同應用機器。

產生同種類的貨物的。然也可以說是間接的合作，因為各人所用的機器不同，所做的事業不同。這些複雜的合作，最容易表示出來的，就是近代的分工的現象了，近代是工業世界，這種複雜的合作的形式，在繁盛的市場裏，尤為顯著。大工廠裏，往往分為許多部分，各種商業上交易的方法，非常複雜，因此合作的形式，也就不得不複雜了。總之，在現社會裏關於工業的組織，的確是極複雜的合作的形式，不過要完全瞭解他底內容，非於政治經濟學有充分的研究不可。因為這種較大的工業上的合作，在形式上觀來，雖是極複雜的組織，而分析言之，不過是經濟的政治的教育的一部分的作用，合而言之，便成了現社會上完全的活動了。

現代的合作運動，能從他起初簡單的形式，逐漸擴張到這些複雜的形式，這完全是因為在人類的天羣裏，那種「同心」與「仁愛」的觀念，經過進步以後的現象。在比

較高等的合作形式裏，人們儘可以不必在時間上及空間上聯合在一起。在南美及亞洲的商人，如他們想把原料運售到歐洲各邦去，他們一定對於營業上的勝敗，是早有籌劃的，因為他們雖不能親自致知那地的情形，然那地的社會習俗及需要，確已知道了。這種合作的形式，祇有文明人是可能的，在野蠻人除了他們自己範圍內的情形，能稍微瞭解外，其他概非所知，所以他們要不在同一的時間空間上，和異地人發生合作的形式，是不可能的事情。

總之，合作運動最基本的原素，實在是一種「同心」的作用，換句說，就是忠厚的本性。社會上各種事業的設立，或人與人彼此債務上的關係，假設沒有這種忠厚的本性支配着，社會上不但不能成功合作的形式，而且是最危險的。所以要完成合作的形式，非在「同心」或「仁愛」的上面，築成一個穩固的基礎不可。

晚近合

作思想

的發達

在歐戰的時候，世界上人類的思想，已經大變了，最顯著的現象，就是合作思想的發達。在那時候，交戰國的人民，都能化除從前自私自利的形式，變成服務犧牲的精神，盡力替社會上工作。歐戰以後，這種犧牲，尤格外濃厚了。現在可以在科學界中舉個例子來證明。就是從前的科學家，都抱着自私自利的觀念居多，所以一切發明和創作，常喜獨自研究，而不願與人參酌。當一九一六年的時候，美國威爾遜總統曾經召集各科學家組織一個科學研究會，命各科學家集合討論種種問題，這實在是科學界中的第一次大合作。在歐戰以前，食料產生甚少，而人口增加極速，因此各處皆想解決這個問題，然而並不曉得合作去研究，倘早能合作去研究，則此問題的解決，並非難事，現在都知道合作的功用了，所以歐戰以後，給我們最大的教訓，就是合作。要把這種精神，培植一個很好的基本，不可不把他灌輸到學校裏去。

以前的學生，在學校裏所預備的學問，都是到社會上去奮鬥的，競爭的，不是去合作的。這種教育上的目標，結果一定不佳，所以現代教育的組織上，已含有合作的訓練了。

合作精神，於國家，社會的各方面，均有利益的，然卻沒有國家的觀念，存在裏面。這種精神，是同心的，仁愛的，應該擴充到全世界的。但是合作精神最初的起點，不可不從個人做起，個人是社會，國家，世界的單位，個人的能力增加，社會的能力也就增加，而個人是身心兩方面結合而成的，個人的能力增加與否，當以此兩方面能否合作為斷。曾見有許多青年，都是偏於一方面的發達，這是危險不堪的。所以各個人心當使身心兩方面，同時發達，則個人的能力，自然可以增加了。倘若個人的能力都能增加，那就是社會國家的幸福，也就是全世界的幸福了。由社會學者研究的結果，知道合作的精神，是由人類自私自利的心理，改為服務犧牲的精神。惟這種大改革，確是很難，勢非利用教

育的方法不可。因為使人類自私自利的心理停止發展，使服務社會的心理日益增加，這實在是教育者的責任呢！

## 第十二章 民主主義的內容

德謨克拉西 Democracy 的語原，是從拉丁文 *Demon* 及 *Kratia*

民主主義  
的意義

組合而成的，普通譯作民主主義，就是一國的主權由人民支配的意思。希臘柏拉圖 Plato 在他的名著政治學裏，把政治的形式，分作爲三類：政治

的支配者，屬於一人的時候，叫做君主主義；屬於幾個人的時候，叫做貴族主義；屬於多數人的時候，就是所謂民主主義了。不過柏氏所理想的民主主義，是指希臘那時直接

的民治主義而言的，這種直接的民治主義，祇有在希臘一樣的都市國家裏才能實現，決不適用於近代的國家。直接的民治主義，是和希臘一同興亡的。繼柏氏之後，討論政治問題的，就是他的弟子亞利士多德，Aristotle 氏主張以主權集中的多寡，作政治上分類的標準。他以為一國的主權，屬於一人的時候，叫君主主義；屬於幾個人的時候，叫貴族主義；屬於全人民的時候，叫民治主義。在亞氏眼光裏所見到的民治主義的性質，是說全人民的意志，在政治上支配或發展的意思。換句話說，就是一國的政治，並不是由一個君主，或幾個貴族的意志而行的，乃於由人民全體的意志而行的。這種民治主義，到現在還是留存着。

民治主義  
義的中  
心思想

從民治主義這個名詞，我們便可以聯想到「自由」的名詞了。自由是甚麼？據法儒孟德斯鳩的定義，是「人人隨著自己的意思而行動的信

念。」換句話說，就是反對強制的意思。從「自由」的定義上觀察，民主主義不外是人類的  
一種解放運動。揭開了人類的歷史，如十五六世紀的文藝復興運動，和十八世紀的啓  
蒙運動，可以說是精神上的人類解放運動；而法國革命，可以說是政治上的人類解放  
運動；最近幾年來的民主主義，可以說是精神上、政治上、社會上及產業上各方面的解  
放運動。所以民主主義的精神，實在是自由的精神，解放的精神。

政治上的民主主義，是說不論那一個人民，都能根據自由的意志，作政治上的活  
動，不受任何方面的支配或強制。和此種政治正相對的，就是專制政治。Autocracy  
個人專制，叫作暴君政治；幾個人專制，叫作寡頭政治；多數人專制，叫作暴民政治。在這  
些政治的內容，祇有強制，沒有自由。自由，是除了自己的意思以外，不被任何人所強制  
的意思；但是也不能任意的運動。自由並不是放縱，須要有一種規律的限制，這個規律，

就是社會的秩序。所以人們一方面自由去運動，而一方面對於社會却不能沒有責任上的自覺。人類本來是一種社會的動物，離羣索居，是和人的根本性質相反的，社會和個人，是不能分開的，因此個人對於社會，須要有一種責任；自覺這個責任之後的自由，就是現在所說的自由了。不自覺這個責任之後的自由，不是自由，實在是放縱；放縱以後，就用自己的意思去強制別人了。不論被強制或強制別人，其足以妨害自由是一樣的，都不是民主主義真正的中心。不被強制，不強制別人，彼此尊重人我底人格，分負社會上應盡的責任，這便是一種協同 *Co-operation* 的精神；民主主義，就是建設在這種精神的上面的。

協同，就是共同負責的意義，他的要求，是一種平等主義的達到。要求自由的呼聲，是從人類都是平等的思想而來的；因為平等，所以不可不自由；因為是自由，所以不說

強制，也不強制別人，這便是民治主義的真義了。

從社會進化的現象觀察起來，凡是動物，都是平等的，不獨是人類。不過從能力上比較起來，決不是平等的。即以人類而論，智力，體力，以及別的一切能力，都是不同的。美國詩人惠德曼 Whitman 的歌中說：『大總統和岩匠的不同，不過是一點，就是職務上的偶然不同。』這個職務的不同，就是因為能力的不同，要把這個不平等的觀念，弄成平等，是不可能的事。所能希望平等的，就是機會平等，無論何人，都可以擴張他底能力，去做大總統，不一定終是做岩匠，在各方面生活上，都可以去找尋平等的機會的。這便是民治主義的理想了。在民治主義實現的時候，凡政治上，社會上，產業上的各方面，都要使他能夠發揮天賦的機會的，譬如人們在政治上能得了平等的發言權，就是政治上民治主義的要求，把從來被一種特權階級，所壟斷的社會上，產業上的機會，平

均分與各個人，這就是社會上，產業上的民主主義的要求了。

人類是社會的動物，前面已經說過了，這個社會的生活，其中有一個共同的意思，就是「共同的善」。社會全體的生活，是向着共同的善而進的；組織社會的分子——人類，爲着要發展他們底能力，達到機會的均等，却不能不共同建立「共同的善」。因爲求善是人的本性，也是社會的職分。人既然是社會的動物，那麼，參加社會意思的一件事，就是人的本能上的要求；所以人類供獻所有的能力，爲樹立「共同的善」而活動，也是一種本能上的要求。民主主義的精神，可以說是從這些本能上逐漸發展出來的。所以民主主義，不是個人主義，不是以個人爲主，以個人的生活爲本位的主義；乃是以團體爲主，以團體的生活爲本位的主義。

~~~~~  
民主主義
~~~~~

現在民主主義的意義，及其中思想，大致都已說明了，茲更就其組

的組織

織方面，約略說一說。

民治主義的組織，不外乎代議制度及直接主義的兩種：直接主義是排斥使代表代行，是要使全人民的意志，直接去支配政治的行動。此種主義，就是前所說及的希臘的民治主義，但是在希臘當時的人民裏，並沒有包含全體的國民而言。換句說，就是希臘那時的人民，是指一部份特權階級而言的；所以在形式上雖也是一種民治主義，但與現在所說的民治主義，是全然不同的。照希臘的民治主義，實在是一種專制主義，決不是真正的民治主義。我們一方面反對直接的民治主義，同時對於柏拉圖的學說，更不能不表示相對的懷疑。後來法國的盧梭，也是和柏拉圖抱着同樣的見解，也不過發明一種直接的民治主義。這種主義，在產業上是不可能的，就是在政治上也是不可能。

## 近代

就是在產業的民主主義上，所採用的也是現在的代議制度。代議制度，是發生於英國的，把他傳播到大陸上來的，是著民約論的盧梭，及著法意的孟德斯鳩。孟德斯鳩對於代議政治所下的定義說：「代議政治，是代表人民意思的政治。」他以爲被選做代表的人，是代表人民的意思的，爲人民而爲政治，就是代議政治。但是像盧梭一樣的政治學者，卻以爲人民的意思，是不可以代表的，因爲意思在時時變化的，在人民的自己，恐也不能預料自己底意思，安有代表之可能？這些話，實在是不可磨滅的真理。現世界上的代議政治，已逐漸破產了，就是證明代議制度，不能充分代表民意的象徵。即在代議制度最初出產的英國，實際上也呈露一種衰頹之勢了。英國國會的權力，現在已一部移於選舉區，一部分移於內閣，這確是最近的趨勢。代議政治的衰頹，固然也由於代

國立臺灣大學

國立臺灣大學

