

佛法導論

于右任



如欲購請佛經，祈直接向上海貴州路一二五號功德林佛經流通處接洽。該處搜羅佛教經論，在全國各流通處中，最爲宏富，並印有書目一冊，寄去郵票六分，當即寄上。敝寓只贈「佛法導論」「往生確證」兩書，其他請經等事，概不代辦。特此聲明。再者，敝寓贈此二書，每人每種只限一冊，於本年底截止。有欲多得，以送人者，祈向功德林採購。該處佛法導論，售價六分；往生確證，售價三分。郵費各加一成。

上海寶山路
靈生坊八號 吳寓謹啓

歡 迎 翻 印 如 欲 印 以 送 人 請 直 接 向 藏 版 處 洽

任印 佛法導論 初版各壹萬本功德芳名

往生確證 蔣特生居士貳百元

黃大桓居士拾元

滬布施功德會壹百叁拾元

陸心梵居士拾元

聶雲臺居士伍拾元

吳賓若居士拾元

周言言齋肆拾元

蘇繼庠居士伍元

黃幼希居士拾元

段育華居士伍元

民國二十年五月初版 (佛法導論)

(編述者)

李

圓

淨

(流通處)

上海貴州路一二五號 功德林佛經流通處

(一)上海新民路國慶路口 佛學書局

(二)上海北火車站寶山路口

上海新大沽路南成都路口 國光印書局

(印刷兼藏版處)

佛法導論

李圓淨編述

一 緒論

一談到佛教。就見到近代史上有一樁重大的事實擺在面前。是值得全人類注目的。這件重大的事實。就是佛教關涉世界的文字有三十餘種。由佛教直接創成或間接影響成的民族文化。亦數十種。這是世界的公論。不是一二人所能妄造的。那佛教經律論三藏（藏是佛典的集合名辭。佛典經律論三種稱爲三藏。猶世書經史子集四種稱爲四庫。）和古今東西人們所有關於佛學的撰述。固然博大精深到難以形容。而在文學、美術。甚至近代突飛猛進的科學上也映著非常偉麗的光采。我們僅僅從佛教流行的表面上一觀察。已足令人驚歎不已。雖然佛教在中國近代很現著沈寂的狀況。卻是地球上如英美法德等國人。正在熱烈的研究。熱烈的提倡。佛教會佛學會以及各種雜誌到處的興起散布。也有人爭論著佛教是世界上一切宗教中最高尙的宗教。也有人羨慕著佛法的精微。認爲世界上一切哲學中最玄妙的哲學。究竟

佛法是什麼呢。是宗教麼。是哲學麼。

佛法只是破除妄情偏執。所以佛的說法。惟說「真如」。真如的意義。就是真真實實。平等一如。所謂法如是說。亦如是體。則如其體用。則如其用。若有妄情。便非真實。若有偏執。便非一如。世間上學問多。參加著個人的私見。並不是全宇宙的真相。佛是個覺者。把全宇宙照得明明白白的。洞見了本來面目。也就是洞見了諸法的真相。自釋迦牟尼佛應世以來。釋迦是能仁義。牟尼是寂默義。佛是覺者義。現在佛教的教主。姓釋迦。號牟尼。在這幾千年之內。出了無數的英傑。或當衆辯論。或潛帷著書。系統完密。絕無疵瑕。實在可以高視東西哲學。試想歐西諸家之學。曾有經人往復討論。修持闡發。到幾千年之久的麼。曾有與異派相見於演臺之上。如無遮大會。自由辯駁。相互破斥。而能如金剛不動的麼。西哲對於世間一切的學問。都是你猜過來。我猜過去。相非相。謗都是執定個人私見。卻終不能有個不可破的學說。來服人。只就這一點說。諸學之遠。不如佛學。已是十分明顯。況且佛家知行並進。實在有非他們所能夢見的呢。至於近代科學的精神。頗有和佛法相似之處。科學家的特色在實

驗。實驗有兩種意義。一是根據眼前的經驗。他是如何便還他如何。一點都不加以玄想。二是防經驗靠不住。便用人力加以改進。以補通常經驗之不足。佛家的態度也是這樣。那戒定慧三無漏學（漏是破綻不完義。無漏即完美之意）一般的是改進通常的經驗。不過科學的改進經驗。是重在客觀的物件。佛法的改進經驗。是重在主觀的心識。如人患目眩。科學只知到多方移置其物。以求一辨。佛法則努力醫治其眼。以求復明。兩者雖同為實驗。卻是在治標治本上。就有個很大的分別了。

世人又看佛法是一種宗教。我們可要曉得佛法絕不與一般宗教相同。因為一般的宗教。都當他們所崇拜的神或教主有無上的威權。人們無論或善或惡。只須一味的依賴服從就得。但佛以四依教弟子。一是依法不依人。二是依義不依語。三是依了義經不依不了義經。四是依智不依識。固然佛是三界中尊（世界上有情的生物。分爲無色。有色。有欲念的三類。稱爲三界）爲人天所皈依。但本體上卻是心佛衆生三無差別。可見一者是崇卑懸隔。一者是平等無二。這是第一層的判別。復次。一般宗教家都有他們所奉的聖經。是絕

對不許人討論的。但佛說四依中的依義不依語。依了義經不依不了義經。就是容人思想自由的。佛法的聖言量（量是度量。即標準之意）只是已經證了。爲大衆所公認共許之語。如幾何學中的定義。直角必爲九十度。事實如此。並非綸音詔語。更不容人討論。只是再沒有討論的必要罷了。可見得一者是思想極其錮陋。一者是理性極其自由。這是第二層的判別。復次一般的宗教。都有他們必守的信條和戒約。爲立教之根本。這個搖動了。其教便隨著傾倒。而佛法以度衆生共證菩提（一切有情的物名曰衆生。因爲是靠衆緣相合而生的。菩提即覺義。覺即正智）爲究竟唯一之目的。其他的一切都是方便。（方是法義。法的便宜。名曰方便。）大菩提心原是人人固有的。但爲煩惱障所知障所覆（心中的惡念。稱爲煩惱。他有障礙性。使不能覺。名曰煩惱障。礙所知的事物。不能正確明了。名曰所知障）而起擾攘昏蒙之相。因此欲求開發菩提正智。先要定心。欲定其心。必先持戒。所以定以慧爲目的。戒以定爲目的。定是慧的方便。戒是定的方便。這樣的規模廣闊和心量宏遠。豈可與拘拘於繩墨尺寸間。以苦行爲極則的同日而語。可見得一者是外拘形式。一者

是內證本心。這是第三層的判別。一般的宗教。都有他們宗教式的信仰。只許純粹感情的服從。絕不容一毫理性的批判。而佛法則無上聖智。要由自證得來。即淨土法門。亦須有感而後有應。佛法固然也重信仰。但他教的信是強信。佛法的信是起信。他教以爲教主的智慧萬非教徒所能及。故以強信爲究竟。佛法以爲教徒的本性原與教主相同。故以起信爲法門。所以佛法的信。是信有無上菩提。信有已得菩提之人。信自己和他人都能得此菩提。這樣的信。就是自信。換句話說。就是教人們要自尊自重。不要蒙昧了自己。最清淨最圓滿的本心。所以這樣的信。是極平等的。是極高尚的。可見得一是勉強屈從。一是自由發展。這是第四層的判別。這樣看來。一般宗教的意義。是如彼。佛法的意義。是如此。斷不能拿其他的宗教來比擬的啊。

總而言之。惟有佛法是真能說明人生宇宙之所以然的。是真能破除世間一切的謬見。而與以正見的。是真能破除世間一切的迷信。而與以正信的。是真能破除世間一切的惡行。而與以正行的。是真能破除世間一切的幻覺。而與以正覺的。是真能包括世間各教各學的長處。而補其不足的。是真能廣被

羣機而無所遺漏的。且聽我慢慢道來。

大乘（運載之具如舟車名曰乘。佛法能載凡夫運到聖地故亦曰乘。大乘即廣大的佛法之專名。）佛法的人生觀是極活潑自由的。由大乘人生觀所從出的宇宙觀是極圓滿平等的。須知這宇宙間一切的事事物物。大至世界小至微塵。時時刻刻都是前後相續。刹那變滅著。時時刻刻都是大小相通。生滅相續著。這種萬物流行不息的現象。可以用近代思想界的名詞說爲『生命之流』。那一人一物一微塵一世界都是這無始無終的生命大流中之實現。而這現實界中一切的存在。都是因緣所生法。過去一切的行爲爲因。現在的爲果。現在一切的行爲爲因。將來的爲果。因果重重相續無盡。溯上去是無始的。推下去是無終的。一切法的生起。是由一一諸法息息相關所成。雖一刹那一微塵的存在。那真相也是無始無終無中無邊的。所以說爲一即一切。一切即一。通常所指爲某物。只是和合相續的假相罷了。如子之有父。父又有父。父父無始。子之有子。子又有子。子子無終。又如一個人的成分。由物理的生理的心理的組織。乃至有血統的遺傳。風俗的沿習。教育的培養。舉一人來說。便

沒有一息而不與全人類全宇宙呼吸相通。一人如是。人人如是。卻又不能說誰是中心。誰非中心。總舉一卽攝一切。言一切卽攝一。這就是無始無終無中無邊義。也就是卽始卽終卽中卽邊義。所以說卽終則宇宙以我爲目的。說卽始則宇宙由我而創造。說卽邊則宇宙爲極軌。說卽中則宇宙以我爲司命。這就是佛法上無人我相的圓融法界。由那無始終無中邊的宇宙。而觀卽始終卽中邊的人生。就變成極活潑自由極圓滿平等的宇宙人生了。再具體點說。一手指可以翻動太平洋的海水。一呼吸可以攪亂全世界的空氣。因爲一指雖微。也能排動那指旁的水。這鄰近的水。又壓迫鄰近的水。遞相壓迫。勢必全洋皆動。不過其動太微。不是肉眼所能見的罷了。呼吸的道理亦是如此。歷史也告訴我們。人的行爲業力。影響極大。且看古來的大偉人。把全社會的力量發揮出來。普遍於全人類全世界。能夠由人爲轉移了一切。可見宇宙萬有互相影響。斷無漠不相關的事物。想明白一事物。非明白一切事物不爲功。（西諺亦有說 *Know anything by everything* 譯爲知一切而後知。）既然我們看到宇宙人生是這樣無始無終的。我們纔能夠把心量放大到無量無邊。

而與宇宙真相契合。消滅了一切的執著。我們纔知道人生行爲是永久相續不滅的。我們纔知道怎樣打出一條光明之路。通達到超超人的地位——佛。可憐世人全不明白這個道理。他們的知見。橫則限於有限的空間。縱則限於有限的時間。從而錯認了狹小的假相爲我。於是排斥非我。侵略非我。種種說不盡的衝突。便由此發生了。每況愈下。便形成了二十世紀的世界大戰和階級鬪爭。雖然因此已經死亡了上千萬的生命。和不可計算的損失。而這種衝突的形勢。還是不斷的發展著。將有更劇烈的爭鬪在前面等候著。今後人類之大禍。不怕天然的災難。不怕物用的缺乏。而怕人與人。國與國。民族與民族。階級與階級。各各發揮他利己私欲所引起的大殘殺。至於個人方面。多有感覺人生的空虛無意義。而致悲觀自殺的。多有以爲除了飲食男女之外。什麼都沒有。而拚命著求生活上美滿的享受。而致墮落或相爭的。無怪種種惡劣的消息。載滿於每日的報章了。如果人們能夠覺悟到緣成無我的人生真相。相一人無不與我息息相關。所以一切人無不是我。而我一人的行爲。無時不影響於一切人。所以我一人卽爲一切人。由這一切卽一。一卽一切的觀念。

中從而見到所有我們的動作須從利他處著想。因為利他亦即自利。所有我們的動作莫向損人處進行。因為損人亦即損己。同時知到現世的苦樂是由於往世的遺傳。而現在的動作亦必收果於未來。一個人的動作固然受他人的環境所轉移。但亦能影響而為他人的環境。所以我們的言行舉動是不能不特加審慎的。如果人們能了達萬有諸法。是互緣相通。是相資相成的。和樂世界便在當前了。

我們既然知道人類的生命其來無始。那麼一生一死。不過是生命流中的一種變化假相而已。那人之一生。只是生命流中所現出來的一節。不是那年生後纔有的。也不是那年死後便無的。時時刻刻的生滅變化著。也時時刻刻的相續不斷著。這生滅變化相續不斷。就人們的心念上說。就是佛經所說的遷流不停。就人們的軀壳上說。就是佛經所說的生死輪迴。因為人們的心。打不破他的環境。隨著環境轉念。念起念落。刻刻的變遷流動。如那環境是順心的。就跟著起了貪愛的念頭。如那環境是不順心的。就跟著起了瞋恨的念頭。總不明白那環境原是幻像。全是由念頭造成的。卻跟著他忽貪忽瞋。反認

那環境是真實的。是一成不變的。這就叫作癡。先由環境生起貪瞋癡的種種念頭。又由念頭不息。造成種種束縛自己身心的環境。輪轉迴環。不得暫停。心念既放不下。那環境。軀壳也就離不了那環境。心念既在貪瞋癡的環境中受痛苦。軀壳也自然跟著在貪瞋癡的環境中受痛苦。生如是死了也如是。死而又生。終不過如是。總在這個圈子裏轉。永無了期。更因他造出無量的罪惡。近代的進化主義。是在圈子裏兜著講進化。這是假進化。不是真進化。我們如果要免除一切的痛苦和罪惡。非得尋一個無上的法門。將這束縛的環境（就是這個生死逃不了的圈子）打破不可。釋迦牟尼佛就是打破這個圈子的先覺者。自己得了解脫。所以說出無量的經教。無量的妙法。勸導衆生。個個都可解脫。人們如果上了佛法的正道。嘗著了佛法的妙味。對於自心自身種種問題（被環境生死束縛的痛苦問題）就能求得個徹底的解決。對於社會問題。就能免除了無量的罪惡。如此方能走上進化的大路。由衆生的地位。漸漸修證。一直達到成佛的地位。智慧無量。壽命無量。無罣無礙。自由自在。這纔是真正的進化主義呢。

求真理這句口號。在思想界中喊了一二千年了。結果怎麼樣。就科學說罷。他所討論的。只是自然界或心理界中一部分一部分的現象。所有的問題。原是枝節而非根本的。就哲學說罷。一元二元唯心唯物自由定命諸說。此亦一。是非。彼亦一。是非。尚無一個確實的結論。就東方的儒道說罷。都未曾說到人生的究竟。對於最大的死的问题。都未有正確的解答。卻取了一種不了了之的態度。這是取消問題。不是解決問題。能夠將這究竟的最大的問題。指示我們一個徹底解決的。惟有佛法。爲什麼種種世間上的學問。都不能解決此等問題呢。因爲他們的動機。雖然是起於不滿足。可是他們的眼光。總不出這個世間。所以他們的知見。原是有障有執的世間知見。因爲有了這種根本的錯誤。所以終於毫無結果。佛眼是洞見無量無邊的世界。就知道拘拘在這一。個世界的知見。是全不足恃的。故曰絕所知障。絕戲論相。總要有障有執的知見去盡。那真實的知見。始生真實的知見。既生那煩惱惑業。纔能夠斷盡。惑即煩惱的意思。從煩惱中造出來的事業。名曰惑業。諸君莫說此等問題。是超於尋常利害之上的。便不去理會。須知超尋常的利害苦樂不解決。則尋常的

所謂利害苦樂便終無解決之一日。這超尋常的利害苦樂得到了解決。那尋常的一切纔得到解決。纔得到真的解決呢。這是個根本問題。這個超字。原不是捨卻尋常的利害苦樂而不問。所以古德說佛法只是家常茶飯。我們講佛法。只如老實人談本分事罷了。

成佛的動機。是在全宇宙悉皆平等的地方發心。佛普爲一切衆生發心成佛。這是最普遍最平等的願心。也就是大悲心。我們知道小自一微塵。大至一世界。近自人類。遠至一切衆生。都是流行不息的生命之流。在這個地方。悉皆平等。一切衆生都有心。都有變現實力。就都有達到這最高覺悟境界的可能性。都可以達到這最高尚最圓滿的地位。所以我們現前的一念心性。本來與佛同體。佛已久悟而我猶迷。佛雖已悟而無所增。我雖猶迷亦無所減。佛雖無增。以順性故。受大快樂。我雖無減。以逆性故。受極重苦。佛於同體心性之中。雖受法樂。卻以同體大悲。無緣大慈。念念憶念衆生。念念攝受衆生。可奈衆生於同體心性之中。雖受衆苦。不知憶念於佛。把自己看得很小。將生命流上一點假相認爲自己。所以不滿足。從而向外推求。推求不得。從那曠大劫來。總是逐

境生心。循情造業。都是由於自性不覺悟。找苦吃。豈不可憐可愍。這樣看來。成佛的動機。既在最普遍平等的地方發心。而衆生的愚癡苦惱。又如此之甚。我們便須認清大乘佛法的真精神究竟何在。

大乘佛法的真精神。可以說是空。不空。無我。便是空。慈悲。便是不空。雖知無我。而不斷慈悲。故空而不空。雖行慈悲。而不執有我。故不空而空。那有我的慈悲。不是真慈悲。要無我的慈悲。纔是真慈悲。所謂同體慈悲。便是如實的。知一切衆生。和自己身無二無別。從這個同體的認識上。纔能發出了真慈悲。佛法所講三種慈悲內的衆生緣慈悲。差不多句句都可以做。不要離開衆生的注脚。這種大慈悲的精神。纔真真的是利濟入世的根本呢。一個人如果證入了佛法徹底的空。自然會徹底的無我。那時說到了犧牲。必定是真能犧牲。那時說到了救世。必定是真能救世。他既然空了。名利恭敬。乃至身心性命。他還貪汙做什麼。他還欺騙民衆做什麼。他不空的。就只有這救世的誓願。和利他的本懷。如果人們多肯向這空上來立脚。而向這不空上做去。那麼治世的多是菩薩。革命的一定成功。所以真正的佛教。人生觀。他是真能見著萬法皆空。便

立於這個空上。他又真能見著萬法不空。便立於這個不空上。因為他立於這個空上。他便息滅三毒。滅除四相。因為他立於這個不空上。他便上求佛法。下化衆生。經言佛弟子有問佛者。誰當下地獄。佛曰。『我當下地獄。不惟下地獄。且常住地獄。不惟常住。且常樂地獄。不惟常樂。且莊嚴地獄。』學道而至於莊嚴地獄。那願力之宏大。威神之廣遠。豈可思議。我曾在華嚴經中摘錄佛教徒應具之崇高偉大的人格八條。現爲列舉如後。

第一 菩薩摩訶薩。求佛道度衆生的人。稱爲菩薩。摩訶薩是大士的意思。入一切法平等性。故不於衆生而起一念非親友想。設有衆生於菩薩所起怨害心。菩薩亦以慈眼視之。終無恚怒。普爲衆生作善知識。演說正法。令其修習。譬如大海。一切衆毒不能變壞。菩薩亦爾。一切愚蒙。無有智慧。不知恩德。瞋恨頑毒。憍慢自大。其心盲瞽。不識善法。如是等類諸惡衆生。種種逼惱。無能動亂。

第二 不以衆生其性弊惡。邪見瞋濁。難可調伏。便卽捨棄。不修迴向。但以菩薩大願。甲冑而自莊嚴。救護衆生。恆無退轉。不以衆生不知報恩。退菩提行。

捨菩提道。不以凡愚共同一處。捨離一切如實善根。不以衆生數起過患。難可忍受。而於彼所生疲厭心。

第三 菩薩摩訶薩見諸衆生造作諸業。受諸重苦。以是障故。不見佛。不聞法。不識僧。便作是念。我當於彼惡道中代諸衆生受種種苦。今其解脫。菩薩如是受苦毒時。轉更精勤。不捨不避。不驚不怖。不退不怯。無有疲厭。何以故。如其所願。決欲負荷一切衆生。令解脫故。

第四 我當普爲一切衆生於一切世界一切惡趣中。盡未來劫。受一切苦。然常爲衆生勤修善根。何以故。我甯獨受如是衆苦。不令衆生墮於地獄。我當於彼地獄畜生閻羅王等險難之處。以身爲質。救贖一切惡道衆生。令得解脫。

第五 菩薩如是觀諸世界。貪少欲味。受無量苦。終不爲彼五欲樂故。求無上菩提。修菩薩行。但爲安樂一切衆生。發心修習。成滿大願。截斷衆生諸苦習。索令得解脫。

第六 修集善根迴向之時。作是念言。彼諸衆生不能自救。何能救他。唯我一人志獨無侶。修集善根。如是迴向。所謂爲欲廣度一切衆生故。普照一切衆

生故。示導一切衆生故。開悟一切衆生故。顧復一切衆生故。攝受一切衆生故。成就一切衆生故。令一切衆生歡喜故。令一切衆生悅樂故。令一切衆生斷疑故。

第七 我應如日。普照一切。不求恩報。衆生有惡。悉能容受。終不以此而捨誓願。不以一衆生惡故。捨一切衆生。但勤修集善根。迴向普令衆生皆得安樂。

第八 我當爲一切衆生作舍。令免一切諸苦事。故爲一切衆生作護。悉令解脫諸煩惱。故爲一切衆生作歸。皆令得離諸怖畏。故爲一切衆生作趣。令得至於一切智。故爲一切衆生作安。令得究竟安隱處。故爲一切衆生作明。令得智光滅癡闇。故爲一切衆生作炬。破彼一切無明闇。故爲一切衆生作燈。令住究竟清淨處。故爲一切衆生作導師。引其令入真實法。故爲一切衆生作大導師。與其無礙大智慧。故。

這八條揭示把大乘佛法的真精神顯露無遺。誰說佛教是消極的呢。誰說佛教是厭世的呢。

二 世法篇

佛法包含世間法和出世間法。而以出世間法爲究竟。出世間法包含小乘和大乘。而以大乘爲究竟。現在先說世間法。講到我們和這個世間的關係。實在是太密切了。我們的一舉一止。一呼一吸。那一刻離得了這世間。我們的一禍一福。一消一長。又那一刻離得了這世間。即使人們死了。也離不了這世間。我們的生死存亡。都在這個圈子裏。我們如果打算要了生脫死。依著佛法把這宇宙人生作整個的徹底的解決。那麼。我們至少對於這個世間要有相當的認識。

從來聰明睿智的人們。莫不有一個共同的疑問。就是我們所處的宇宙。究竟從何而生的呢。究竟依何而立的呢。（宇宙就是表示世間的時空關係。和世界二字相當。那四方上下謂之宇。和東西南北上下四維名界者相當。古往今來謂之宙。和過去現在未來名世者相當。世界和宇宙。同爲無限的時間與無量的空間之合稱。佛經中多稱世界。此書爲言說方便。故稱宇宙。）他那悠

久的年齡。超過了我們的壽命。何止數千萬倍。他那龐大的體積。超過了我們的身軀。又何止數千萬倍。我們想豎窮三際（過去現在未來叫做三際）可惜揣不著他的根源。我們想橫徧十方（東西南北上下。加了東南西南東北西北叫做十方）無奈又摸不著他的邊際。那個疑問。直到今日。今時。哲學家只得叫他做宇宙之謎。科學家只好不管。宗教家推在上帝的身上。卻再不許人問了。千古以來。能夠把這個疑問圓滿解決的。惟有佛法。他就是說。宇宙從業力而生。依業力而立。他那悠久的年齡。和龐大的體積。只是一個業力之網。什麼是業呢。俱舍光記說『造作名業』。這個解答頗為扼要。詳細點說。凡是身所做的事。口所說的話。心所想的念。都叫做『業』。由業而生的力。便叫做『業力』。人們自從呱呱墮地以來。一攔入這個宇宙圈子裏。便有種種的環境。種種的受用。無一樣不是業力所感召的。業力的連鎖作用。便叫做『因果』。世間一切事物。沒有一件不是受因果律之支配的。那人生的生死壽夭。祿享豐薄。際遇盛衰。乃至一地一國的興廢。都不是偶然發生的。都不是憑空而來的。這因果之理。和數理相同的。如一加一是二。二乘三得六。都有個一定

的程式。有這樣的因，便有這樣的果。因已造成，果是遲早終須出現的。簡單的因果，世人還能夠明白。複雜的因果，就難得索解了。一個因種下了，如果到時沒有相應的果，一定是有了別的因混和了進去的緣故。這依然還是個相應。不過那因果就不是簡單的，而是複雜的罷了。須知世間人事的複雜萬變，是和人心的複雜萬變息息相應的。既然由業因而感果報，那業因既萬別，則果報亦萬變。所以就有六道輪迴中千差萬別的境象（天道、人道、修羅道、畜生道、餓鬼道、地獄道，叫做六道）。且就人道來講，福中有時亦有禍，禍中有時亦有福。善人有時也許會發生一點惡念，惡人有時也許會發生一點善念。也有因一念做成了極大的惡業，便能夠掩蓋了許多小善的；也有因一念做成了極大的善業，便能夠消去了許多小惡的。再就輪迴中各道來講，那生天的，不一定要等到罪報完了纔能生天。也許天道報盡時，再入他途受罪，來清償他從前的惡業。那入地獄的，亦不一定全無善業。也許到地獄報盡時，再生人天受報，來清償他從前的善業。至於那爲善而惡終的，是因今生的善業尙未成熟，但前生的惡果卻已先熟了。那爲惡而善終的，是因今生的惡業尙未成熟。

但前生的善果卻已先熟了。正如荒年的穀。是從去年耕種得來的。但今年荒了。來年還當受苦。這樣看起來。因為身口意三業時刻造作不停的。因就有那善惡相間發生的果。所以善報惡報先後長短的事象。全是隨著業因轉變的。業因既時刻有變遷的機會。果報自然也時刻有變遷的可能了。那報應分爲三種。一種是現報。就是今生作善作惡。今生便受福受禍的一種。是生報。就是今生作善作惡。等到來生纔受福受禍的一種。是後報。就是今生作善作惡。要等到第三生。第四生。或十百千萬生。乃至無量無邊劫後。纔受福受禍的。卻是無論他怎樣的複雜萬變。其中的因果果。正如債主追償。強者先牽。所謂善惡到頭終有報。只爭來早與來遲。又如種瓜得瓜。種豆得豆。一般地準確。且舉命理來說。這命是那個定的呢。如果說是上帝天神定的。罷。爲什麼會有厚薄的。不平均呢。如果說厚薄是善惡的賞罰罷。爲什麼那初出娘胎的孩子。未曾有善惡的造因。便都已經有了禍福的差別呢。如果說這是父母爲善爲惡的賞罰罷。爲什麼又有父母作惡。子孫福報卻有很好的。父母行善。子孫命運卻有很不好的呢。這種種的不齊。惟有因果之說。纔能圓滿解答。以上的話。只說

心能造業。不過還有心能轉業的道理。也應當知道。姑且先舉個例來說明。昔袁了凡先生得遇孔某。孔某依着皇極經世法爲他起數。結果是縣試得第十四名。郡試得第七十一名。學試得第九名。某年補廩。某年當貢。某年受職。任期二年半。五十三歲八月十四日丑時命終。無子。後來了凡從縣考一直到出貢。孔某所說的都應驗了。這時了凡以爲萬事都是前定。還希求的什麼。後遇雲谷禪師於山中。禪師將立命的道理來做策他。於是了凡漸次舉行三千善行。作爲功名子壽的代價。從此孔某的預言就不靈了。前說限於貢的。居然會登第。限於無子的。居然會弄璋。壽限五十三歲的。居然到六十三歲也還活著。（見了凡四訓立命篇。）可見得了凡如不遇孔某。便無從見業力拘束的實徵。不遇雲谷。便無從知業力轉變的方法。明白了這一點。便知愚者可智。智者可愚。壽者可夭。夭者可壽。富貴貧賤一一都可自作主宰。所謂天定者勝人。而人定者亦能勝天。就是這個道理了。世人不知隨心造業和隨心轉業的道理。多少大聰明人。弄得前功盡棄。還要遺害多劫。如果知道命自我立。福自我求。那麼一切壽富康甯之權。都能夠由自己作主的了。

因果的道理已約略說過了。但有一個問題。就是業因種下之後。果報還沒有發現的時候。那業力寄託在那裏呢。要明白這一點。不得不把阿賴耶識來講一講。要講阿賴耶識。又須把八識都略說一下。佛法上說『萬法唯識』。就是說。我們所經驗到的一切事物。都是由自己的心識發生作用。變現出來的。這個理很容易的懂。比方我們遇著一件事物。倘若我不注意。便見如不見。聞如不聞了。那心識的作用。可以分做八種。就是眼識。耳識。鼻識。舌識。身識。意識。末那識。阿賴耶識。眼耳鼻舌身意。叫做六根。前六識是從根得名的。與六根相對的。叫做六塵。就是色聲香味觸法。（這法字指心裏的種種思念。）在這六識裏頭。前五種只能了知自己界限內的東西。不能代別種識發生作用。那第六意識就不然了。意識能和前五識同時俱起。助他們發生作用。前五識只有了知的作用。如眼見色。只能了知是色。至於色是青的。黃的。或好或醜等等。全是意識的分別計度。所以當前五識中。有一識起用時。便有意識同著。俱起。幫助著發生作用。因此把意識叫做五俱意識。但意識有時能離開前五識。而獨自發生各種思念。這就叫做獨頭意識。現在心理學上所講的。只有前六種識。

（心理學上的意識。包括前六識言。並非專指第六識。）除此之外。就說不出什麼了。但從佛法上說來。我們還有第七第八兩識。第七識叫做末那識。是第六意識的根。意識有時間斷。末那識是不間斷的。他常常在那裏思量。他所思量的。就是執定爲自我的一種想頭。一切有生命的動物。都有這種執著。衆生眼前所對的宇宙。只是自己向前追求的一種回答。當他向前追求的時候。卽認定有自我。是爲『我執』。同時認定有與我相對的前境。是爲『法執』。既錯認了主觀的我和客觀的宇宙爲實。從此便做出種種自私自利的行爲。起惑造業。永難脫離苦趣。不得清淨解脫了。所以古人又稱末那識爲染汙識。不過末那識既然常常存有執著自我的一種念頭。那麼給他執著而當做自我的。究竟是什麼呢。這就是第八阿賴耶識。阿賴耶識是以前七種識的根。我們的根身（卽肉體）器界（卽宇宙）都是他變現出來的一切業力所寄託的地方。就是他。在六道輪迴中流轉的。也就是他。梵語阿賴耶。華言無沒。因爲他雖流轉生死。卻總不壞滅的緣故。又譯作藏識。因爲一切善的惡的有漏的無漏的種子。都藏在他裏面的緣故。什麼是種子呢。種子便是潛勢力的。

別名我們的身口意三業。或善或惡。都有力量來影響藏識。把他們的勢力潛伏在藏識裏頭。這種過程叫做熏習（這是一種譬喻的話。猶如香薰衣服而衣服亦留有香氣）這潛勢力等到機緣成熟。便發現於外。這種過程叫做現行。現行再去薰習藏識而成種子。如是輾轉相生。循環不絕。我們明白了這一點。便知道藏識就是業力所寄託的地方。

衆生藏識中的業種是沒有限量的。這無量的業種挨次成熟了。便由不得輾轉受生（俗稱轉世）無有止歇。種子好的。在善途中現。種子劣的。在惡途中現。那種子的好劣。則由於前生造業的善善惡惡。以爲因。衆生在六道中受生一次。各爲一期。無常。因爲業種一時成熟了。所以暫有。因爲業種一時謝落了。所以還無。本無今有。暫有還無。所以說爲無常。卻是這無量無數業種中的善惡種子。真是無所不有。因此今日爲人的。明日可以升天。今日爲帝釋（即初利天之主）的。明日可以作馬牛。或有數世都生在一道的。顯然是由於挨次成熟的業果相類罷了。但一遇緣不能續的時候。便又受生他道去了。照這樣看。從無始以來。任何衆生在那六道輪迴之中。於一切的繁華。於萬般的苦

惱實是在是無不滋味徧嘗的了。好不苦楚。關於輪迴的確證。古人書上所載。不知凡幾。就說稗官野史不足爲信。然正史上載的也就不少。那伯鯨爲熊。見於史記正義。如意爲犬。見於漢書。羊祜前身爲李氏子。見於晉書。梁元帝前身爲眇目僧。見於南史。梁紀。李氏女前身爲李庶。見於北史。齊紀。劉沅前身爲牛僧孺。范祖禹前身爲鄧禹。郭祥正前身爲李太白。均見於宋史。夏原吉前身爲屈原。見於皇明通紀。此皆載在簡編。班班可考。難道那歷代史官都是說誑騙人的麼。

我們既然明白了由業因感果招致輪迴之理。我們便該知道人世間有一樣最普遍最嚴重的罪惡。這樣罪惡就是殺生。可歎人們只知此生之爲人。卻不知這一生以前。其爲異類者何限。這一生以後。其爲異類者又何限。日日吃著動物的死屍肉。可知道他們無量世來。多數和我們有眷屬的關係麼。可知道今生被我所殺的衆生。前生多是我的至親至好麼。試看廣仁錄載。那饗客之羊。原是已故之妻。法喻經載。那饑兒之雞。恰是前生之父。照這樣說。誰敢保我們庖廚中所宰割的。不是前生的父母妻子呢。僅僅爲了口腹之欲。便忍心

聚現生的父母妻子於一堂。細嚼前生父母妻子之肉。唉。生者酣嬉歡笑。可知故者苦楚悲哀麼。反過來看。今世恩愛同食之人。他生又互爲俎上之肉。倘自天眼旁觀。真是悲愍何極。凡有所殺。無論殺的緣起什麼樣。那被殺者以臨終極苦極痛。銘刻在心。因此結怨。未有不乘機報復的道理。我們知道人具八識。如田起善惡之念爲種。如果起了一念好殺之心。熏入八識田中。便累劫永爲輪迴之種。那衆生被殺的。起了一念忿恨之心。熏入八識田中。便累劫永爲怨恨之種。生生世世。因緣會遇。報復豈有盡期。左傳載公子彭生託豕人引齊侯於難。趙同趙括化二豎陷晉侯於死。以古代君主之尊嚴。那臣下被殺的。尙且肆其報復。何況人們日日妄殺無辜。那結果該當怎樣呢。可歎世人在這一生的過程之中。自少至壯。自壯至老。實在無往而不造殺業的。當初纔出娘胎的時候。卽因稱慶而殺生。不久滿月了。再殺生。不久滿歲了。又殺生。等到長大了。議婚了。因納吉而殺生。因請期而殺生。因成婚而殺生。況子又生子。子的子。再滿月。滿歲。議婚。輾轉無非殺生。至於有女的。出嫁時要殺生。信神的。祠神時要殺生。好客的。宴客時要殺生。那貪味的。多病的。又爲口腹而殺生。加以步履殺

樹藝殺。隨喜殺。讚歎殺。積之一生。被自己殺死的生命。真不止百千萬數。這還罷了。獨不解當疾病祈禱的時候。本欲求生。倒反傷生。獻壽稱觴的時候。本欲長命。倒反戕命。婚姻原是團圓之始。偏去烹雌宰雄。生子原是續嗣之祥。卻來殺母及雛。到底是什麼道理呢。況且世人只因吃的一餐。便每每不止殺一命了。如鳩鴿鶉雀。須得十餘命纔得一餐。如蚌蛤蝦蜆。就非得百餘命不夠一餐。又有一種好美味。貪適意的。還要千方宰割。百計烹煎。因為世人口腹的要求。如此其甚。所以在這個世界上。一到天亮時候。即有無量無數的狠心屠戶。手拿利刃。霎時間。全世界上。幾萬萬萬萬生靈。身首異處。積其屍當堆過高山之頂。收其血可染赤江水之流。觀其狀。慘過屠洗城池。聽其聲。急似雷霆震烈。從朝一。直到晚。只見利刃剖腹。尖刀刺心。剝皮刮鱗。斷喉劈殼。或滾湯活煮。鱉鱉或鹽酒生醃。蟹蝦數不盡的。殘忍說不了的。悽慘可憐。大痛難伸。極苦難忍。造此彌天大惡。結成萬世深仇。這口腹所造的惡業。可真不小呀。我們可要知道。人世間一切的罪惡。無非由十惡所作成。而殺生實居十惡之首。那十惡就是殺生。偷盜。邪淫。妄言綺語。兩舌惡口。貪欲。瞋恚。邪見。對治十惡的。便是十善。十

善亦以不殺生居首。佛敎戒律。無論五戒。十戒。菩薩戒。都以不殺爲首。倘動善機。必從此始。世人果能尊重這十善戒法。既不樂殺生。那戰禍自滅。既不願偷盜。那匪劫亦自少。既不縱慾肆淫。那體魄神智必日強。既不妄言綺語。兩舌惡口。那放僻邪侈之辭自絕。再漸漸拔除貪欲瞋恚邪見之毒。豈但政和人理。直將人人都得大覺悟大解脫了。

三 小乘篇

出世間法。有小乘大乘之分。因爲聞解的教理不同。所以修證的行果有別。小乘志在自了。純爲超出世間的。大乘志在度世。故爲超出世間。而又適應世間的。乘喻佛法的濟度衆生。如舟車之能乘載人。以行世間苦惱不可勝言。卽有所樂。刻實分辨。依然是苦。所以有志者。又當進究出世間法。此篇先講小乘。釋迦牟尼佛於二千九百餘年前。降生中印度迦比羅國土。出家成道說法。度生因衆生的根機不同。於是應機說法。用著種種方便。令得解脫。佛滅度後。迦葉阿難等五百尊者。在七葉窟中。結集三藏聖教。（卽上座部）同時窟外大衆。亦誦出五種法藏。（卽大衆部）這第一次的遺教結集。便是小乘教典的成立。直至佛滅後四五百年間。上座和大衆兩部。曾經過多次的分裂。就成立了小乘二十部的派別。當時印度的佛教狀況。實在是小乘的全盛時代。後來這二十部。又分裂爲五百部。義學紛紜。漸至衰微。到佛滅後九百年初。世親造俱舍論。又九百年中。訶梨跋摩造成實論。因此形成了小乘的俱舍宗和成

實宗。小乘教中傳持最遠。教理最完的。便只是這兩宗了。當佛滅後一千年間。陳代真諦三藏（經律論謂之三藏。因之通三藏者亦尊稱為三藏）即將俱舍論譯傳中土。稱為舊譯。後來唐玄奘三藏所譯的。稱為新譯。俱舍宗的成立。僅僅是一部俱舍論。雖號稱宗。實不過一部論典的傳持授受而已。唐代以後。便成絕響。又當姚秦弘治年中。鳩摩羅什三藏將成實論帶來中土。譯釋講習。蔚成一宗。那時六朝名德。習者甚衆。成實宗所依的。也只是一部成實論。自三論天台各大乘教義相繼發揚後。此宗就日形沈寂。不復再振了。上來便是小乘佛教史的大概。

小乘純是超出世間的佛法。所以對於世間的因果。十分明瞭。見到世間一切的展轉變幻。萬事萬物的生住異滅。無不是受著業力的支配。而不能自主。觀察世間一切所有法。六道輪迴。三世流轉。生死因緣。乃至我執邪見情欲等。無不透徹明晰。無餘。因為了知生死煩惱一切之法。都是不離因果的。就去從果尋因。明其所自。然後將因解脫。使不發生。所以小乘的教法。無不由業感的方面以求解脫。感覺著諸行的無常。證悟到萬法的無我。乃至求得涅槃寂靜。

的解脫。這便是小乘經論的通途旨趣。這樣說來小乘之目的純在於出世。出世之法又分兩路。那以聞佛法音而入道的是『聲聞乘』。那以觀察因緣生法而入道的是『緣覺乘』。

聲聞乘的主旨在於四諦。諦就是詳審真實的理法。四諦的內容如左。

四諦

苦諦（迷之果）即苦果

集諦（迷之因）即苦因

世間因果 · 即流轉因果

滅諦（悟之果）即樂果

道諦（悟之因）即樂因

出世間因果 · 即還滅因果

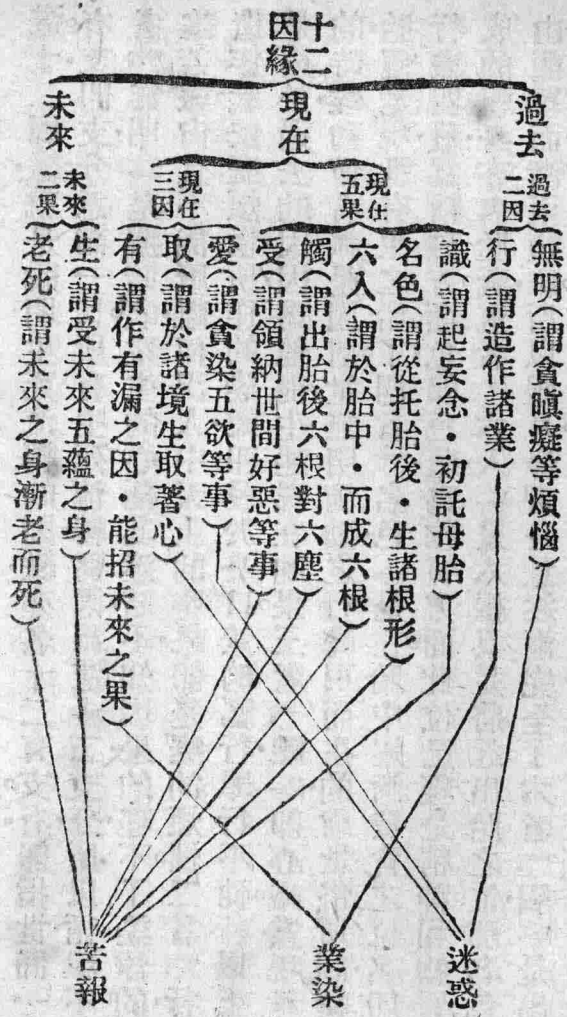
小乘的教義起於業力。所以『聲聞乘』便首先提出了一個『苦諦』。苦以痛惱為義。是指三界六道的苦根。大智度論說。無量衆生有三種『身苦』。即老病死。三種『心苦』。即貪瞋癡。三種『後苦』。即地獄餓鬼畜生。又有苦苦。壞苦。行苦之分。種種身心苦惱。即『苦苦』。樂境纔現。苦境即來。當樂境壞滅之時。即『壞苦』。雖有時不苦不樂。而遷流無常。即『行苦』。又有外苦。內苦。共苦之分。外來的寒暑風雨荆棘崎嶇等。即『外苦』。內發的疾病疲勞饑渴。

等身苦。和憂愁哀怒慢疑等心苦。卽『內苦』。人與人之間發生的欺騙爭奪。生離死別。失戀妒忌等。卽『共苦』。又有八苦之分。卽生老病死愛別離怨憎會。求不得。五陰熾盛等苦。這世間種種說不盡的苦。無論人們怎生的乖巧聰明。總免不了要受他的磨折。既然看出了這些苦。便進而研究他的來源。就由。此找出了一個『集諦』。集以招集爲義。苦不自生。必有集起他的因。由世間諸苦由業而生。那身口意三業。又以意業爲主。這意業實在是一切造作的領導者。意業所起的煩惱有十種。就是貪瞋癡慢疑身見邊見邪見見取戒禁取。這十種煩惱配於三界。便成了八十八種『見惑』和十種『思惑』。這見思二惑。實是一切苦之所由集。見惑是各種的妄見。思惑是貪瞋癡等各種的妄情。前者易斷。而後者難斷。由此可見苦非由一法而生。是由種種煩惱妄業因緣和合而有。究竟從見思二惑之所集起。既然知道諸苦爲煩惱妄業集合而有。便知欲了生死。須除業因。業因怎能除去。在斷見思二惑。便是『滅諦』。滅以滅無爲義。如煩惱滅。則生死亦滅。既然欲斷見思二惑。不可不求滅除的方。法。故進而求苦集滅之道。是爲『道諦』。道以能通爲義。道有兩種。一種是『

見道。』可以斷見惑。一種是『修道。』可以斷思惑。而其要旨。則在修戒定慧。三無漏學。『戒』在防身之惡。『定』在靜心散亂。『慧』在去惑證理。三者是次第相因的。（這三無漏學通於大小二乘。以至究竟。）戒有專律。定有專法。今不且述。慧則以我空爲歸。那我空之理。須觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。爲什麼『觀身不淨。』且看受生之初。成於父母穢液。胎育之際。困於膿惡子宮。出胎之時。經過汗臭產門。出世以後。在皮囊的外形。汗液垢膩。洗抹不清。在皮囊的裏面。糞尿痰涕。也排除不了。臨到命根一斷。蟲蛆交食。更是腐敗不堪。這一身自始至終。從內到外。那有一些清淨之處。人們猥抱爲樂。到底和擁糞桶有怎分別。貪愛色身。是見思惑中最難制伏的事。依此修觀。便是對治之法。爲什麼『觀受是苦。』受是身心的感受。苦受固然是苦。樂受也是苦的。因樂不離生滅。樂來暫覺愉快。樂去便感不適。捨受卽不見苦。樂但覺時。間遷流代謝。亦不免厭煩之苦。人們非遇樂受。卽遇苦受。否則便遇捨受。而三受總不離苦。終究沒得真樂可言。能修此觀。便知一切的纏著都無趣味了。爲什麼『觀心無常。』須知能起的心念。實不出意識中的六塵緣影。倘將這心

念來分析。只見甲念纔滅。乙念代起。乙念纔滅。丙念又起。念念聯絡。牽引而起。那有止歇之時。細究這諸念排列而成的妄心。實由因緣和合而生起。那因緣既變易無常。安心也變易無常。能修此觀。妄執自破。爲什麼「觀法無我」。因爲見到一切都是新陳代謝。無一刹那不在變遷流轉著。又視業力久暫。即便壞滅。由此推自及他。從人至物。一一求之。都無我義。能修此觀。煩惱何來。修此四觀。名修四念住。明此四念住。便見小乘修持的一斑。尙有四善根。五停心觀等。茲不一一具述。從上略說四諦之理。便見得因果顯露。苦樂分明。卻是四諦中的迷（苦集）悟（滅道）兩方面。爲什麼都是先說果而後說因呢。因爲果易曉而因難知。必須先示三界的苦果。令其厭。然後纔使斷其因。先示涅槃之果。令其樂。然後纔使修其道。所以四諦的順序。是先要聲聞知苦諦。是生死的果報。使他厭。次示集諦。是煩惱的業。因使他斷。再示滅諦。是涅槃的果。使他樂。後示道諦。是涅槃的因。使他修。這是引誘小機的善巧方便。依之而修的。稱爲聲聞人。直至見惑思惑都斷盡了。卽名「阿羅漢」。這是證聲聞乘極果的稱號。既得證此果。便永不受生長離三界了。

『緣覺乘』是用十二因緣來證明三世流轉之理。世間一切的事相。一切的組成。只是離不了一個業力之網。這十二因緣對於這個業力之網的變遷源委。分析得最爲詳盡。因此對於世間的因果。觀察得十分明瞭。如下表列。



這十二因緣。就是說明生死流轉的因緣。亦名十二有支。有。即指世間一切所有。支。即支分。意謂一切所有生死流轉。都因為這十二支分。所以循環不息。一者『無明』。是癡暗義。衆生的心極其迷暗。不知因果的理。不了染淨的法。三途苦報。尚且不能厭離。何況人中天上的勝果。即是癡的煩惱。二者『行』。是造作義。依癡煩惱所作的染業。即發於身口意的福行。罪行。不動行。以上二支。是屬於過去的因。因為他能生起現在的果。三者『識』。即心識。當現世入胎的時候。初僅有識。是因前世無明衝動之行。轉引而生的。猶世俗所謂轉生投胎。便是現世有生之始了。四者『名色』。是在胎中逐漸發育之位。名。即受想行識四蘊。為精神方面。色。即色蘊。為物質方面。此位已經。是精神和物質凝結成的粗身。亦名胎藏。五者『六入』。是六根具足。將近出胎之位。那名色處。胎由簡單而漸至複雜。所以眼耳鼻舌身意。逐漸完全了。六者『觸』。是出胎之後。與外界接觸之位。七者『受』。是因觸而引起的苦樂憂喜捨等感受之位。以上五支。是屬於現在的苦果。八者『愛』。是因感受而發生種種愛欲之位。九者『取』。是因愛著而生執取之位。十者『有』。是由於愛取興作諸業。又

定來世受生之位。那愛和取都。以我見爲準。由順我逆我之情。身口意三業。便隨著造作。這時種種善惡諸業。又成了新的種子。如播種於田。稻卽隨生。凡業必有當來之果。故名爲有。以上三支。是屬於現在的因。又將造成未來的苦果。十一者『生』。是依現在之業。又於未來受生之位。十二者『老死』。是於來世老死之位。這末後的二支。是屬於未來的苦果。總觀這十二因緣。無明愛取。同是『迷惑』。不過無明是過去世的迷惑。愛和取是現在世的迷惑。那識名色六入觸受生老死。同是『苦報』。行有。同是『業染』。看上表中十二支。至現世的有位現業。既成於是。又以愛和取爲無明（因同是迷惑）。以有爲行（因同是業染）。而取未來的生死。再受未來的苦報。那歷程與現世所經歷的相同。因爲來世之生。也是由識而名色而六入而觸而愛而取的。這樣看來。現世之生。是由於前世的無明（同愛取）與行（同有）來世之生。是由於現世的愛取（同無明）與有（同行）換句話說。卽前世以無明與行爲因。演成現世的識及名色等五果。現世又種愛取有之因。更受生死果於來世。試看我們在過去世的時候。因著無明煩惱造作諸業。種下了生死的苦因。於是

起著妄念。投入母胎。從投胎後。生成了這個軀殼。便具有眼耳等六根。出胎之後。眼見色。耳聞聲。這六根對著六塵。領納世間好惡諸事。這是現在所受的果。同時不免又貪染五欲之樂。於一切境界。生起取著心。執爲實有。又種下了生死的苦因。於是再受未來的身。又是一番生死。這般的流轉不息。便是十二因緣的『流轉門』。再掉轉來。從出世法中看看。我們既因覺悟諸苦而修行。必先斷無明煩惱。無明既斷。自不會造諸染業。業既不造。自不會起妄念而投胎。既不投胎。何有名色六入。既無六入。何來觸受。既無觸受。愛取也無從而生。自不致造作有漏之因。再招未來的生死。既了脫生死。卽是由菩提的樂因。而得涅槃的樂果。這般的相依還滅。便是十二因緣的『還滅門』。其所證之果。卽名『辟支佛』。這是證緣覺乘極果的稱號。從此更不受三界流轉之苦。

我們看十二因緣的內容。只是幾重的因果。那過去爲現在之因。現在爲過去之果。同時現在又爲未來之因。未來又爲現在之果。並且過去還有過去。未來還有未來。果既從因而生。因又從果而起。因果相續。如環無端。可見宇宙的組成。只是一個業力之網。而業力的體用。又只是一個因果之環。照這樣說。那

十二因緣不是可以賅括宇宙間全部業力的變遷源委麼。可是十二因緣也只就聲聞乘的四諦開合來詳說。那過去因的無明與行二支。現在因的愛取。有三支。合爲集諦。現在果的識名色六入觸受五支。未來果的生與老死二支。開爲苦諦。觀十二因緣的智。便是道諦。十二支滅。卽爲滅諦。聲聞乘的阿羅漢和緣覺乘的辟支佛所證到的。皆是小乘的極果。不過悟入的方法不同而已。至於二者之修持。是同依三無漏學而證得。既證小乘的極果。煩惱斷除。無餘妙用。自然發露。所以能具足天眼通。天耳通。他心通。宿命通。神足通。漏盡通。現身尚存在時。仍有所依的身體爲餘報。這時稱爲有餘依涅槃。至現身報盡。遺棄身體。更無有餘報爲所依。便稱無餘依涅槃。小乘卽以此爲究竟。我們觀察小乘的教理。無論聲聞或緣覺。都是徹頭徹尾的。以了生死爲因。以離貪愛爲根本。以滅盡爲究竟的。

四 大乘篇

大乘佛法是超脫世間。而又適應世間的。我們知道小乘佛法是純然超脫世間的。修小乘者只知自度。對於大地衆生的苦惱是不關懷的。所以凡有大志願的。都不以小乘爲滿足。而必欲進探乎大乘。

在佛滅後初五百年間。印度所弘揚的。獨以小乘爲盛。直到佛滅後六百年時。馬鳴菩薩出世。著了一部大乘起信論。這是大乘佛教中極重要的一部書。他用最簡括的文字。把佛法的根本道理。和盤托出的說出來了。所以研究佛法的人。都應當取他來做入門。不過他的註解有好多種。其中最完備的。當然是『起信論義記』。恐怕適於初學的。還是『起信論直解』。纔顯然豎起了大乘的標幟。至七百年時。龍樹菩薩繼起。九百年時。無著世親二菩薩又出了大乘佛教從此漸漸發展。後來在說理上。又分出兩條大路。就是性宗和相宗。性宗談無相大乘。亦稱空宗。相宗談有相大乘。亦稱有宗。各有師承。並傳於世。而中國仗著歷代大師的努力。漸將甚深微妙的大法傳來東土。並且加以

融化光大。便成立了大小乘十宗的大觀。俱舍宗和成實宗屬於小乘。不過中土向多大乘根器。所以大乘的八宗格外發達。開展了中國佛學上許多特色。當後漢西晉時。有迦葉摩騰。安世高。竺法護等。傳譯諸經。但還不是弘闡的時代。到東晉鳩摩羅什來華。始廣譯經律論三藏。大爲弘布。後來佛陀跋陀羅。曇無讖。菩提流支。真諦三藏等。翻譯華嚴涅槃方等唯識諸經論。流通頗盛。唐初玄奘三藏。傳譯經典最爲宏富。此外善無畏。金剛智。不空諸師。傳譯密教。實又難陀重譯華嚴。其他傳譯聖典。弘揚正法的大德。如義淨三藏等。實指不勝屈。而歷來諸師。因著內證的法門。和當機的方法。於是種種不同的教法。就形成了三論法相。天台華嚴真言淨土禪律。八大宗派。今將大乘的通途旨趣略爲演述。

大乘亦稱菩薩乘。菩薩是菩提薩埵的略名。菩提之義爲覺。薩埵之義爲有情。(猶言衆生)菩提薩埵卽是具大覺心的衆生。衆生要怎樣纔能修菩薩行呢。須先有超脫世間的大覺悟。定慧平等的大修證。復以護念衆生的大慈悲。施其適應世間的大方便。什麼是方便。就是隨順世間利樂衆生的便宜法。

門。但欲成就此菩薩行。必以發菩提心爲起。因那菩提心之所從發。其道無量。歸納起來。要常以思惟諸佛。觀身過患。求最勝果。慈愍衆生。四緣來激發。這無上大願。世親菩薩造論。對此四緣。各以五事銓釋。條列如後。

思惟諸佛有五事。

(一) 思惟十方過去未來現在諸佛。初始發心。具煩惱性。亦如我今。終成正覺。爲無上尊。

(二) 思惟一切三世諸佛。發大勇猛。各各能得無上菩提。若此菩提。是可得法。我亦應得。

(三) 思惟一切三世諸佛。發大明慧。於無明殼。建立勝心。積習苦行。皆能自拔。超出三界。我亦如是。當自拔濟。

(四) 思惟一切三世諸佛。爲人中雄。皆度生死煩惱大海。我亦丈夫。亦當能度。

(五) 思惟一切三世諸佛。發大精進。捨身命財。求一切智。我今亦當隨學諸佛。

觀身過患有五事。

- (一) 自觀我身五陰四大。俱能興造無量惡業。欲捨離故。
 - (二) 自觀我身九孔常流臭穢不淨。生厭離故。
 - (三) 自觀我身有貪瞋癡無量煩惱。燒燃善心。欲除滅故。
 - (四) 自觀我身如泡如沫。念念生滅。是可捨法。欲棄捐故。
 - (五) 自觀我身無明所覆。常造惡業。輪迴六趣。無利益故。
- 求最勝果有五事。

- (一) 見諸如來相好莊嚴。光明清徹。遇者除惱。爲修習故。
- (二) 見諸如來法身常住。清淨無染。爲修習故。
- (三) 見諸如來有戒定慧解脫。解脫知見。清淨法聚。爲修習故。
- (四) 見諸如來有十力四無所畏。大悲三念處。爲修習故。
- (五) 見諸如來有一切智。憐愍衆生。慈悲普覆。能爲一切愚迷正導。爲修習故。

慈愍衆生有五事。

(一)見諸衆生爲無明所縛。一者爲癡愛所惑。受劇大苦。二者不信因果。造作惡業。三者捨離正法。信受邪道。四者沒煩惱河。四流所漂。

(二)見諸衆生爲衆苦所纏。一者畏生老病死。不求解脫。而復造業。二者憂悲苦惱。而常造作。無有休息。三者愛別離苦。而不覺悟。方便染著。四者怨憎會苦。常起嫌嫉。更復造惡。

(三)見諸衆生集不善業。一者爲愛欲故。造作諸業。二者知欲生苦。而不捨欲。三者雖欲求樂。不具戒足。四者雖不樂苦。造苦不息。

(四)見諸衆生造極重惡。一者毀犯重戒。雖復憂懼。而猶放逸。二者興造極惡。五無間業。凶頑自閉。不生慚愧。三者謗毀大乘方等正法。專愚自執。方起驕慢。四者雖懷聰哲。而具斷善根。反自貢高。永無改悔。

(五)見諸衆生不修正法。一者生於八難。不聞正法。不知修善。二者值佛出世。聞說正法。不能受持。三者染習外道。苦身修業。永離出要。四者修得非想非非想定。謂是涅槃。善報既盡。還墮三途。

以上四緣。尤以慈愍衆生爲此中要素。所以世親菩薩說。『菩薩見諸衆生無

明造業。長夜受苦。捨離正法。迷於出路。爲是等故。發大慈悲。志求阿耨多羅三藐三菩提。如救頭然。（梵語阿耨多羅三藐三菩提。此云無上。梵語三藐三菩提。此云正等正覺。卽證佛果之稱。）一切衆生有苦惱者。我當拔濟。令無有餘。那衆生的迷妄。非大慈悲無以救度。慈使衆生得樂。悲使衆生離苦。菩薩普修六度萬行。都是爲的拔濟衆生。故一切都是枝幹花葉。惟有大慈悲心纔是根本。一切都是手段。惟有方便度生纔是目的。如華嚴經普賢行願品說：「菩薩若能隨順衆生。則爲隨順供養諸佛。若於衆生尊重承事。則爲尊重承事如來。若令衆生歡喜者。則令一切如來歡喜。何以故。諸佛如來以大悲心而爲體故。因於衆生而起大悲。因於大悲。生菩提心。因菩提心。成等正覺。譬如曠野沙磧之中。有大樹王。若根得水。枝葉華果。悉皆繁茂。生死曠野。菩提樹王。亦復如是。一切衆生而爲樹根。諸佛菩薩而爲華果。以大悲水饒益衆生。則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故。若諸菩薩以大悲水饒益衆生。則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於衆生。若無衆生。一切菩薩終不能成無上正覺。善男子。汝於此義。應如是解。以於衆生心平等故。則能成就圓滿大悲。以大悲心隨順衆

生故。則能成就供養如來。菩薩如是隨順衆生。虛空界盡。衆生界盡。衆生業盡。衆生煩惱盡。我此隨順無有窮盡。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭。』總之。凡修菩薩行。無有不上求下化的。上求佛智。以信爲入門。下化衆生。以慈悲爲根本。

我們已經知道菩提心是成就方便的大關鍵。卻是要怎樣的業行纔能夠成就呢。戒定慧三無漏學是修行的一定途徑。但大乘更於戒定慧之外。加布施忍辱精進。合爲六度。因布施能攝取一切衆生。故忍辱與精進。能增長善行。於諸衆生勤教化。故度。卽濟度義。具含由生死此岸。超到涅槃彼岸之義。第一『布施度』。梵語檀那。波羅蜜。包括財施。法施。無畏施三事。『財施』是捨己資財。隨力施與。『法施』是對衆宣揚世出世法。『無畏施』是救護衆生一切患難。世法固然也重布施。卻不以發菩提心爲前提。只在因果報應上著眼。雖享福報。終屬有漏之業。大乘之行布施。純是大慈悲心中發現出來的一種。作爲那頭目。腦髓。肢節。手足。國城。妻子。無不可施。只求慈悲發揮光大。不特沒有望報之心。也絕無能施之念。金剛經說。『菩薩於法。應無所住行於布施。』

但心雖無所住。那因果終是不可磨滅的。並且他的福報莊嚴。比那有心爲善的高出無量數倍。因爲無漏淨業能復其圓明妙心。這妙心的流露實無往而不殊勝的。從此發現的環境自然是清淨莊嚴。殊勝無邊。不是凡境所能比擬的了。第二『持戒度』。梵語尸羅波羅蜜。持戒的本意在於止惡修善。令心身清淨。凡從圓明妙心中發現出來的一切行爲。原是無往不宜的。戒律不過稱其所宜而立爲條文罷了。猶如儒家制禮作樂。從其心之恭敬處流出便是禮。從其心之和樂處流出便是樂。總是出於自然之理。而沒有一毫勉強造作的。人們的行爲如果處處能合於戒律。這心的圓明妙德也自然應現。因爲事與心是互爲表裏的。所以持戒純熟的。這圓明妙心自然不再爲垢穢所纏了。第三『忍辱度』。梵語羼提波羅蜜。凡情最難忍受的莫如侮辱。辱既可忍。則一切諸忍都易做到。其實侮辱之來如合理的。正是爲我痛下鍼砭。有怎可怒處。如不合理的。由果推因。怨債應償。有怎可恨處。況且自他二相本不可分。受辱於人。正如左手被傷於右手。又有怎可爭處。忍辱的重要。因爲能和煩惱賊相搏戰。那煩惱賊是無一時不想蠢動的。如果自然能忍。賊便潛踪。如果勉強能

忍也能戰勝於賊。如果有一事不能忍，便被賊戰勝了。賊勝一次，煩惱又加厚一層了。第四『精進度』。梵語毗離耶波羅蜜，純一之謂精，直前之謂進。行人要上求佛道，下化衆生，豈是等閒小可的事。當然要以純一之心，運以勇往之行，纔能掃彼積習，顯此妙心。自度度人，無有退墮。第五『禪定度』。梵語禪那波羅蜜，禪定能夠對治散亂，使心身寂靜，可分爲事理兩種。『事定』者，依境攝心，往往貪著定境。『理定』者，如起信論說：『住於靜處，端坐正意，不依氣息，不依形色，不依於空，不依地水火風，乃至不依見聞覺知，一切諸想，隨念皆除，亦遣除想，以一切法本來無相，念念不生，念念不滅，亦不得隨心外念境界。後以心除心，心若馳散，卽當攝來，住於正念。是正念者，當知唯心，無外境界。卽復此心，亦無自相，念念不可得。若從坐起，去來進止，有所施作，於一切時，常念方便，隨順觀察，久習淳熟，其心得住，以心住故，漸漸猛利，隨順得入真如三昧。深伏煩惱，信心增長，速成不退。』如細分別，有世間禪，有出世間禪，有出世間上上禪。茲不具說。第六『智慧度』。梵語般若波羅蜜，真空妙有，圓融無礙，是謂正智慧。如具正智慧，對於外道邪執，俗學妄見，無不洞見癥結。正如寶鏡當

空物無遁形的了。須知大乘行者修持六度。必要互相資助。不可缺一。因爲慧而不定。未能受用。定而不慧。未免沈迷。定慧雙修。而不持戒。便礙於積習。三學具足。而不布施。便不能攝化衆生。布施而不修三學。只種人天之因。持戒而不能忍辱。難調瞋恚之氣。有精進而無諸度。則徒勞無功。有諸度而無精進。必半途而廢。所以定要六度齊修。纔能夠完成大乘的波羅蜜行。可是想完成這六波羅蜜之功。行卻不是一生一世能夠辦得了的。在這累劫修行的程途中。展轉受生。每有隔陰（猶言隔世）之迷。就怕前生未完的功行。今世不能爲繼。（這就通途教義而說。唯有淨土特別法門。無論已否證悟。只要具足信願行。便可仗佛慈力。了脫生死。當專篇論列。閱者注意。）因此必要再申之以四宏誓願。一是衆生無邊誓願度。二是煩惱無盡誓願斷。三是法門無量誓願學。四是佛道無上誓願成。行人日日以此四大願爲誓。便在藏識中。世世成爲一種趨向。如舟有舵。不致失向。從此必能精勤修習六波羅蜜。成就阿耨多羅三藐三菩提。以上是大乘的通途旨趣。無論何宗何派。皆不離此。

現在我們要知道衆生見佛聞法。都有莫大的因緣。佛以徧法界爲身。是不

可思議的。是沒有身相的。其發現於世間者。只是佛的應身。佛有三身。一法身。是徧滿法界。本有常住之佛身。爲佛自己所證的。二報身。是因積福德智慧之勝因。故得此相好圓滿之果報。報身又分二種。一自受用報身。是佛自受用廣大法樂的。二他受用報身。是佛爲初地以上菩薩而現。令其受用大乘法樂的。三應身。是應衆生的機感。示現無量變化之身。爲一切衆生所見的那法身。指所證之體。報身和應身。是於此體所起之用。可見三身卽是一身。衆生的身相。無量無數。佛的應身也。無量無數。皆隨其量而應現的。至於佛法本來是平等無二。本無可說。亦無名相。卽佛法的名稱。也不可得。由前之說。無佛可見。由後之說。無法可說。佛之與法。原是隨著世間衆生方便發現。方便流行的。世間衆生的習染有深淺。覺悟有先後。便形成了種種的差別。而佛法亦因之有各各的不同。來適應他。所以從整個的佛教上演爲小乘大乘。從圓滿的教義上來說。小乘大乘。研讀佛教史的。至少應當明白了這一點。纔不至有執著不化的成見。這個圓滿的佛法。固然難說。而最難的。尤莫如當機說法。而能當機。纔是真正的說法。一時代有一時代的機。一地方有一地方的機。一法會有一

法會的機。所當的機不同。所說的法也就不同了。大小二乘的區別。就是從這機上分的。當大乘的機。就應當說大乘法。如逆機而說小乘。便不能契合。當小乘的機。就應當說小乘法。如逆機而說大乘。便不能領會。倘若不契機。或者還要引起疑謗。這纔真是醍醐變了毒藥呢。所以大乘菩薩所受三昧耶戒中。有很可注意的兩條。一是不得向大心者說法。令退墮。二是不得向小根。輒說微妙法。就是爲了這個緣故。但論本原。都是我佛一音之所圓演。那應機說法。固然千經萬緯。可是條條經緯都是一貫。都可相通。經不異緯。緯不異經。並沒有分歧的意思。如方桌一張。從正面看是長線。從側面看是三角。從上面看是平方。從旁面看是立方。雖因立點不同。所觀有異。但合之仍不失爲一方桌。這樣說來。大小二乘是應當圓融的。而且是本來圓融的。這麼纔成爲整個的佛教。說到這裏。我們可要了解佛法所說明的宇宙萬有之實事實理。本來是無始無終。普徧常住的。也是十方世界中過去的現在的未來的一切諸佛所證明的。但在我們這渺小的地球上。現今所流行的佛學。實發源於二千數百年前印度的釋迦牟尼佛。在其大覺心海中所流出來的佛法。似海流一般的流。

了二千多年。流徧了南亞東亞幾十國的民族。當然有了因時因地因人的許多變遷。我們看了大小乘的概史以後。我們總知道釋尊在世時。印度的思想界是以個人解脫爲風氣的。釋尊在這種環境之中。就方便爲說無我的小乘法來適應當時的機宜。先使他們達到個人的要求。於是流行爲印度的佛教。直到今日。還流行在錫蘭等處。但釋尊同時與文殊和彌勒等一二大心深智者。則直說其法界諸法實相。至後期。先從小乘悟入的摩訶迦葉等。亦與其說明如來自悟的境界。且拈花示衆。使迦葉直證佛陀的心境。開後來不立文字言語而傳佛心印的正宗。可是在印度一般的機宜上。仍流行著阿含等經所傳個人解脫的小乘佛法。所以印度初五百年中所發展的。只是小乘上座部和大眾部的學派。到五百年後。雖由龍樹無著等弘揚文殊和彌勒等所傳的佛說。成就了大乘佛法的發展時代。不過當時印度實際的組織上行爲上。仍然保持著小乘學派的態度。未能以大乘的思想成爲印度民族的文化。再到一千幾百年之後。印度小乘的精神也逐漸渙散了。雖然印度北方的尼泊爾等處。還保存有殘闕不全的梵文經典。也不能成爲研究和信仰的中心了。現

在我們看得到的。有巴利語系的小乘佛學上座部的一支。是在印度阿育王時代傳入錫蘭的。卻能夠發達。延綿至今。尚爲緬甸暹羅等處的佛教中心。而且歐美各國的佛學者。亦多求之於錫蘭。但是這以錫蘭爲中心的一系佛學。只局於上座部一派的小乘佛學。不足以完成小乘各學派和大乘佛學之大全。還有以西藏爲中心的一系佛學。自從蓮花生建立紅喇嘛教。與宗喀巴改立黃喇嘛教。久已成爲蒙古和滿洲的佛教中心。那西藏文是仿梵文造成的。而且於大乘原典也多保存。得傳印度的密宗。而大乘性相經論和戒律也比較的完備。西藏人到今還傳持不絕。實足以供世界人士探究的。至於爲日本朝鮮等佛教中心的中國文系的佛學。已經有了一千八百年的歷史。那承受之深博和發展之宏遠。實在是佛學的第二源海。日本朝鮮等固然是分承中國佛學的支流。而西藏的佛學也曾受中國佛學的影響。中國除全盤的承受了印度所傳來的小乘大乘佛學。並且於中華民族文化的偉大悠遠基礎上。更開展了中國佛學的許多特色。其中曾經過七八百年的長期翻譯。當時印度諸大師從北方的陸路。和南方的海道。既持其梵語系的巴利語系的佛教。

經律論紛來傳譯。而中國的法顯、玄奘、義淨等大師，亦分由海陸兩路留學於五印度全境。歸國傳譯。於是乎印度原有的大小乘經律論和密宗儀軌等一切的精神，中國無不承受。且加以融化光大，發爲隋唐間大小乘各宗的大觀了。既能發揮印度直接傳來的大乘法性宗、法相宗和小乘的成實宗、俱舍宗，且建立融合大小乘的律宗，並圓融一切佛學，創爲天台宗和華嚴宗。最雄奇獨特的是以達摩西來的啓發，直證釋尊未開口說法前的覺源心海之禪宗。他打開了自心徹天徹地的大光明藏佛心，自心印合了與佛一般無二的諸法實相，卽身便悟到了與佛陀一般無二的真覺本體。然後應用了一切方土的俗言雅語，乃至全宇宙的事事物物，活潑潑地以表現指示其悟境於世人。使世人各各皆直證佛陀的心境。這是佛學的核心，也是中國佛學的骨髓。至於勢力特別宏深，利益最爲普遍，爲其他各宗所不及的，要推自力而兼他力的淨土宗。次篇當詳細敘述。說到中國的佛教，在近世紀以來，雖見衰頹渙散。但以我國佛學元氣的充足，和數十年來中華民族對於佛學的覺醒，卻不難由中國佛學的中心系融合錫蘭和西藏的兩個佛學中心系，率歸於釋尊的

覺源心海。一躍而爲世界佛學的唯一中心呢。大家努力罷。

五 淨土篇

淨土法門是釋迦和彌陀所建立的。是文殊和普賢所指歸的。是馬鳴和龍樹所弘揚的。是匡廬天台清涼永明蓮池蕩益所發揮倡導的。諸菩薩大士在千百年前早已爲我們徧研藏教。特地揀出了這個不斷惑業便預補處的。卽此一生便出樊籠的。至圓至頓至簡至易的。卽淺卽深卽權卽實的。統攝禪教律而高出禪教律的特殊超越天然妙法了。我們對於這如來一代時教的特別法門。至少有兩點須看清楚的第一點。大乘法門固然法法圓妙。但因機有生熟緣有深淺。所以小法則大根不須修。大法則小根不能修。只有淨土一門是三根普被。利鈍全收的。且看華嚴一經。是如來初成正覺時。爲四十一位法身大士。稱性直談的一乘妙法。誰不知是諸經之王。此經末後善財徧參知識。證齊諸佛之後。普賢菩薩爲他說十大願王。普令善財和華藏海衆迴向往生西方極樂世界。以期圓滿佛果。再看觀無量壽佛經。說到下品下生。雖具諸不善。但宿植善根的。當臨命終時。地獄相現有善知識。教以念佛。他卽受教稱念佛。

名未滿十聲。便見化佛授手。接引往生。又大集經說。『末法億億人修行。罕一得道。唯依念佛。得度生死。』這樣看來。念佛一法。實在是上自等覺菩薩。不能超出其外。下至逆惡凡夫。亦可預入其中。豈非上聖下凡。共修之道。或愚或智。通行之法麼。倘如來不開此法。末法衆生。豈有了脫生死之望。人們但見愚夫愚婦。也能够念佛。便將淨土看輕了。怎不看看華嚴會上。華藏海衆。四十一位法身大士。都是同破無明。同證法性。都能乘本願輪於無佛世界。現身作佛的。那裏找得出一個凡夫二乘來。況華藏海中淨土無量。卻必要迴向往生西方。極樂世界。可見往生極樂的。是出苦之玄門。成佛之捷徑。第二點。一切法門。都要仗自力。斷惑證真。纔能了生脫死。只有這念佛法門。是自力和他力兩皆具足。所以已斷惑的。便可速證法身。卽具足惑業的。也能帶業往生。其法極其平常。雖愚夫愚婦。也能得益。卻又極其玄妙。就使等覺菩薩。也不能出其範圍。故無一人不應修。亦無一人不能修。真是下手易而成功高。用力少而得效速的。了讚揚第一。

善導大師說。『若欲學解。從凡夫地。乃至佛地。一切諸法。無不當學。若欲學

行當擇其契理契機之一法。專精致力。方能速證實益。否則經劫至劫。尙難出離。』所謂契理契機之法。自然無過於求生淨土。須知修持法門有兩種不同。那仗自力修戒定慧。直到斷惑證真的。名爲通途法門。那具真信切願。持佛名號。以期仗佛慈力往生極樂的。名爲特別法門。倘以喻明通途如畫山水。必經一筆一畫。纔得成功。特別如照山水。雖幾十重的。蔚蔚峯巒。一照俱了。又通途如步行登程。強者每日也不過百十里。特別如乘轉輪聖王輪寶。一日便能徧達四大部洲了。我且再將此中分別說個分明。按通途教義。見道而後修道。修道而後證道。是千聖的道理。所以教乘必要大開圓解。宗門必要直透重關。纔配說見道兩個字。纔得再論修道。不然的話。便是盲修瞎鍊。保不住撞牆磕壁。免不了墮坑落塹。這淨土一門。就特別了一切經教中。只有一部阿彌陀經。是釋尊無問自說的。他說從是西方。過十萬億佛土。有世界名曰極樂。其土有佛號阿彌陀。今現在說法。但發願持名。卽得往生。這是佛心佛眼親知親見的境界。那裏是二乘聖賢所能知見的。只要你死心塌地的深信佛言。依此發願持名。卽是以佛的知見爲知見。更不必別求悟門。按通途教義。依法修習的順次。

是因戒生定。因定發慧。因慧斷惑。其間須有個一定的程序。所發的慧有勝有劣。所斷的惑有深有淺。始可與論退或不退。這淨土一門就特別了。因仗他力。爲阿彌陀佛大願所攝持。故帶業亦得往生。按通途教義。見思煩惱分毫未盡。便不能出離同居國土。這淨土一門就特別了。修淨業的是橫出三界。餘門學道。名豎出三界。念佛往生。名橫出三界。如蟲鑽竹。豎則歷節難通。橫則一時透脫。一遲一速。難相比擬。不必斷除煩惱。便能從此同居生彼同居。一生彼上。那生死根株便永遠斷盡。究竟說來。這淨土一門。可不求悟門。不待發慧。不斷煩惱。豈非至極省要。至極直捷的麼。我且和諸位老實商量。我們既沒有立地成佛的資格。又沒有斷見惑任運不造惡業的實證。倘不專修淨業。仗佛慈力。帶業往生。難保盡未來際。還在三途六道中討生活。我們要自量。當臨命終時。對於生死去住。能保得自在麼。無始來種種惡業重障。能保不現前麼。這一報身。能保脫輪迴麼。如在三途惡道異類中行。能保無苦惱麼。倘也了了自信。得及何善如之。如其不然。且莫以一時貢高。反累永劫沈淪。要知修行用功。原是爲的了生脫死。倘用功而生死不能了。又不肯依能了的做去。豈非擔麻棄

金自取其咎麼。抉擇第二

念佛兼能通宗通教的人。他們善根宿植。事理雙融。既不執理廢事。也不事外見理。此等人於事一心理一心諸說。已經了然無疑。可決其上品上生金臺接引。更不須別人勸讚。但世上也不少一味喜談理性的人。倘將事相向他解說。如未能默會妙旨。便難生起正信。故於宣說本宗旨趣之前。尚須對此一爲饒舌。古人說「唯心淨土。自性彌陀」。是說西方淨土。不出唯心阿彌陀佛。不出自性。那事理性相盡在此中圓彰。卻是從來那些宗家未曾真得之人。多有誤會。每自矜云。唯心淨土。豈復更有淨土。自性彌陀。不必更見彌陀。他們只執唯心自性。以爲淨土。彌陀都非實有。這種人本不知宗。何況淨土。又有一種人。未嘗不信有淨土。但滿望著參禪悟性。便道西方不足生。彌陀不足見。他們全不理會。卽心卽境。那來心外的境。卽境卽心。亦無境外的心。既然境全是心。何須定要執心斥境。撥境言心。念佛念心。原屬兩不相礙。如只執念心。不許念佛。那心佛豈非成二。須知這一念心性。以空間言。是橫徧十方的。以時間言。是豎窮三際的。如約橫徧十方說。正當這一念念於西方阿彌陀佛時。西方依正卽

在我心中而我此心亦在西方依正之內。如約豎第三際說。當念佛時。卽見佛時。亦卽成佛時。當求生時。卽往生時。亦卽度生時。更無前後。這心性實在是生佛平等共有的。不偏屬佛。也不偏屬衆生。如以心屬彌陀。則衆生是彌陀心中的衆生。如以心屬衆生。則彌陀是衆生心中的彌陀。所以當極樂彌陀相好顯時。卽自心顯。當自心顯時。卽彼佛顯。我心彼佛。心彼佛。我心佛是一體無二的那麼。以彌陀心中的衆生。念衆生心中的彌陀。豈有衆生心中的彌陀。不應彌陀心中的衆生之理。換句話說。將我具佛之心。來念我心具之佛。豈有我心具之佛。不應我具佛之心的道理呢。此理悟之實難。而信之最易。但肯直下承當。終必全身受用。可見得唯心淨土自性彌陀兩句話。並非說西方無土無佛。不須求生。也不是說在生滅緣影之中。便是唯心自性。要知求彼佛卽求自心。求自心須求彼佛。可惜他們只知道吾心可以爲淨土。卻不知猝未能爲淨土。他們只知道吾性可以爲彌陀。又不知猝未能爲彌陀。只由不解圓義。偏執一邊。便同徐六擔板了。試問那西方淨土。是無貪無戀無瞋無癡的。你心能無貪無戀無瞋無癡麼。那西方是思衣得衣。思食得食。你思衣無衣時。就寒惱其心。

了。思食無食時就飢惱其心了。便侈談的什麼唯心淨土呢。那阿彌陀佛是福重山海力挈天地變地獄爲蓮華易於反掌。觀無盡世界如在目前的。你的福力尙不能自爲。何況變作蓮華。隔壁的事還不能知。何況無盡世界。便侈談的什麼自性彌陀呢。有以捨東取西爲生滅的。卻不知執東廢西是斷滅。那究竟無取無捨。是成佛以後的事。如未成佛。其間的斷惑證真。都是取捨邊事。你看三祇鍊行百劫修因。上求下化。有那一樁不是取捨的事呢。既許斷惑證真之取捨。爲什麼不許捨東取西離垢取淨的取捨呢。若言參禪則取捨皆非。若論念佛則取捨皆是。因爲一屬專究自心。一屬兼仗佛力。那些不明法門之所以然的人。有妄以參禪之法來破念佛的。便是誤用其意。他不知道禪門的無取捨原是醍醐。而念佛的亦不取捨。便成毒藥了。如古德說。『生則決定生去則實不去。』上句說事。下句說理。能兩句作一句看。事理圓融。固然最妙。但今人多是事理俱未明了。便寧可按事說。不宜按理說。與其執去則實不去之理。便不如執生則決定生之事。爲得。爲什麼呢。因其事有偕理之功。理無獨立之能。執理廢事。便不免落空之誚。執事昧理。猶不虛入品之功。愚夫愚婦雖不識理。

卻偏能暗合道妙。就是這個緣故。須知這一句彌陀。固然非大徹大悟不能全提。而最愚最鈍亦無少欠。本自超情離計。不消作意離絕。只要一心受持。何貴依稀解悟。爲慎重計。修淨土者最好不入禪機。恐意見稍乖。兩門俱破。參禪者不可不兼修淨土。因爲隄防退墮。可不寒心。果能專修淨土的。便不須更涉餘宗。只貴信得及。守得穩。直下念去。念得這一句阿彌陀佛熟。那三藏十二部。極則都在裏許。那千七百向上機關。也在裏許。那三千威儀八萬細行。也在裏許。所以真能念佛的。不起貪瞋癡。卽是大持戒。真能念佛的。不計是非人我。卽是大忍辱。真能念佛的。不稍間斷夾雜。卽是大精進。真能念佛的。不妄想馳逐。卽是大禪定。真能念佛的。不爲他歧所惑。卽是大智慧。蓮池大師說。『一句阿彌陀佛。該羅八教。圓攝五宗。』世人多將念佛看做淺近勾當的。豈非大錯。理事

第三

十方如來原是都可親近。爲什麼獨推阿彌陀佛呢。其中有三個緣故。一者誓願深重。二者娑婆有緣。三者化道相關。怎見得願重。阿彌陀佛往昔未成佛時。曾發四十八大願。其中三願。是專爲攝受念佛衆生而發的。其大意云。我成

佛之後。若有衆生發菩提心。作諸功德。至心發願。欲生我國者。或聞我名號。作諸善事。一心念我。雖止一晝夜者。或至心信樂。欲生我國。十聲念我名號者。是諸衆生。若不得生我國者。我誓不成佛。於此可見彌陀願重。（欲詳知彌陀誓願廣大。須讀無量壽經。）怎見得有緣。無量壽經說：『吾說此經。令見無量壽佛。及其國土。所當爲者。皆可求之。無得以我滅度之後。復生疑惑。當來之世。經道滅盡。我以慈悲。特留此經。更住百歲。其有衆生。值此經者。隨意所願。皆可得度。』又經說：『此經滅後。佛法全無。但留阿彌陀佛四字名號。救度衆生。』於此可見緣深。卽如末世衆生。無問僧俗。男女貴賤。貧富稍聞佛教。無不信向。未聞佛教的。亦會稱名。縱是頑愚暴惡。無信之徒。或遭惡難。危險。或發讚歎。怨嗟。不覺信口。便叫阿彌陀佛。這些都是不勸而發。不教而能的。豈非有緣。怎見得相關。先覺說兩土聖人。示居淨穢。以折攝二門。調伏衆生。這裏以苦以促。以多魔惱而折之。使知所厭。那裏以淨以樂。以延以不退轉。而攝之。使知所欣。既厭且欣。化道便行。況釋尊於三乘法道之外。還有未度盡的。就度在彌陀。所以大乘諸經。叮嚀反覆。稱讚勸往。就是爲的化道相關。有此三因。故獨推彌陀。你看

這裏血肉形軀。有生皆苦。彼則蓮華化生。何來生苦。這裏時序代謝。衰老相侵。彼則寒暑不遷。何來老苦。這裏四大難調。多生病患。彼則化體香潔。何來病苦。這裏七十者稀。無常迅速。彼則壽命無量。何來死苦。這裏親情愛戀。有愛必離。彼則無父母妻子。何來愛別離苦。這裏仇敵怨讎。有怨必會。彼則上善聚會。何來怨憎會苦。這裏或困苦飢寒。貪求不足。彼則衣食珍寶。受用現成。這裏或醜穢形骸。根多缺陋。彼則端嚴相貌。體有光明。這裏輪轉生死。彼則永證無生。這裏有四趣之苦。彼則無三惡之名。這裏邱陵坑坎。荆棘爲林。土石諸山。穢惡充滿。彼則黃金爲地。寶樹參天。樓聳七珍。華敷四色。這裏釋迦已滅。彌勒未來。彼則無量壽尊。現在說法。這裏觀音勢至。徒仰嘉名。彼則與二上人。親爲勝友。這裏羣魔外道。惱亂正修。彼則佛化一統。魔外絕迹。這裏媚色妖淫。迷惑行者。彼則正報清淨。實無女人。這裏惡獸魑魅。交扇邪聲。彼則水鳥樹林。都宣妙法。兩土互相較量。境緣大不相同。一時那能盡舉。總之他的境勝處。可以攝衆生。取淨的心情。他的緣勝處。可以助生者修行的力量。所以偏指極樂。須知往生淨土。原不是卽能成佛。所恃的就是能够常不離佛。永無退轉。壽命無量。直至苦。

提。在這世間。壽短病侵。是不消說了。而昏沈睡眠的時候。已佔去了一大半。那尺璧寸陰。已經十喪其九。況且菩薩猶昏隔陰。聲聞尙昧出胎。自問未登不退。一點把握也還沒有。可不寒心。我們定要往生淨土。就爲的是一種把穩生涯呀。依正第四

念佛法門。以信願行三爲宗要。三法具足。決定千修千生。萬修萬生。倘信而不願。卽如不信。願而無行。卽如不願。行而不猛。卽如不行。其實行不猛。由願不切。願不切。由信不眞。歸根難在難生正信。信果然眞。願自能切。願果然切。行自能猛。便決定得生淨土。決定得見彌陀。曠大劫來生死業根。決定從此永斷。這一念眞信所關係的。豈同等閒。經說：『信爲手。入寶山自在能取。無手不能取。』大智度論說：『有信清淨。能入佛法。無信不能入。如牛皮未柔。不可屈折。』昔王仲回問楊無爲：『如何念佛得無間斷。』曰：『一信之後。更不再疑。卽是不間斷。』回欣躍而去。未幾得生。還來致謝。所以未能頓悟的人。只當深植信根。不驚不動。因信起修。終必有成功之一日。卻是淨土法門。這般廣大。他的修法。又極簡易。因此非宿有淨土善根的。便難諦信無疑。雖經本師諸佛交相勸

信而世之疑者還是很多。不但世智凡情難信。卽深通宗教的知識猶或疑之。不但知識難信。卽已證真諦業盡情空的聲聞緣覺猶或疑之。不但小聖難信。卽權位菩薩猶或疑之。那法身大士雖能諦信也。還不能窮源徹底呢。實因這個法門以果地覺爲因地心。全體是佛的境界。甚深難測。唯佛與佛纔能究竟。那權位菩薩也不能全知。怎可以博地凡夫妄生臆斷。再看佛在世時有文殊普賢佛入滅後有馬鳴龍樹以及此土有智者永明都曾發願往生淨土。難道他們都是鈍根。世尊在大寶積經中勸父王淨飯並六萬釋種都生淨土。難道他們都是凡器。我們能於此法深生信心。便是以凡夫心投佛覺海。潛通佛智。暗合道妙。雖是具縛凡夫。種性已超二乘之上了。要知道釋迦世尊的梵音聲相。泐無誑語。彌陀如來的大慈悲心。決無虛願。以念佛求生之。因必感見佛往生之果。如種瓜得瓜。種豆得豆。響必應聲。影必隨形。因不虛棄。果無浪得。這是不待問佛就能自信得過的。諸位啊。人間的富貴百歲便空無了。天上的繁華千年便止歇了。卻是一入西方極樂世界。便有無量的壽命。那往生之法。又只憑一句阿彌陀佛。你想世間有這樣極便宜好事。卻不肯幹。又到那裏去著鐵

鞋而問至道。古德道：『聞佛法難，真信更難。』今能發心念佛，就要把這善根時刻增長，不可自己哄了自己，必須實心去念，不可有名無實纔好。起信第五

華嚴經說：『是人臨命終時，一切諸根悉皆敗壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失，乃至象馬車乘珍寶伏藏，如是一切無復相隨。唯此願王不相捨離，於一切時引導其前。一剎那間，即得往生極樂世界。』這願雖繼信而起，但信實由願而真，信願既能真切，行亦不期起而自起了。縱遇歡喜境界現前，我只是念一句阿彌陀佛。縱遇煩惱境界現前，我也只念一句阿彌陀佛。假使輪王勝妙五欲現前，終不因此樂退失往生之願。假使赤熱鐵輪旋轉頂上，也不因此苦退失往生之願。這順逆至極的，尚不能够改移所願。何況小小的順逆境界，這樣的把得定，做得主，自然一切境緣不能引轉。一切邪說不能搖惑。他日報盡命終，當然直往西方，不生他處。反過來看，雖然這一句佛開口便道著，並無難念，但是娑婆念重的，便難往生。譬如萬斛之舟，正要乘風破浪，有瞬息千里之勢，你卻自向船頭釘一樁，叫他怎得前進。自佛化東流，古今來固然不少善信的人，可惜多有不明至理，誤於用心，或在生辰禮懺誦經，爲的是現

生消災邀福。或到暮年持齋念佛。爲的是將來投生福地。雖然佛法不可思議。所求無所不得。但以大求小。既乖諸佛的本願。亦背學佛的真理。如明珠彈雀。就可惜的很了。試想爲什麼罪人入了獄的時刻。求出只因他確確實實知道。在這棘牆之外。更有許大安樂世界在。卻是衆生以煩惱爲家宅。以生死爲園囿。偏不曉得大鐵圍山是我棘牆。三界法場之外。各自有家鄉安樂地。在倘能將彼土的樂處來返觀娑婆的苦處。便由不得深生厭離。如出牢獄般的迫切了。將娑婆的苦處遙觀彼土的樂處。便由不得深生欣樂。如歸故鄉般的慇懃了。持念名號的時候。自然念念之間。欣厭具足。正如脫離牢獄。奔投故鄉的時候。自然步步之間。無不欣厭具足。這樣的於娑婆之愛日求其輕。於極樂之念日求其一。輕之又輕。以漸階於無一之又一。以漸鄰乎極。倘遇不如意事。卽撥轉念頭。把這一句佛急急提念。回光返照。我是阿彌陀佛世界中人。奈何也和他們一般見識。一心念佛。更無多語。果能這樣。此人雖未出娑婆。已非娑婆的久客。雖未生極樂。早是極樂的嘉賓了。須知阿彌陀佛以大願成佛。如果我所發的願。正合佛攝生的願。何難往生佛在無量劫前。普爲世界受苦衆

生發四十八大願。依願久經長劫。修菩薩行。捨金輪王位國城妻子頭目腦髓。不知幾千萬億種種忍人所不能忍。行人所不能行。圓修萬行。力極功純。莊嚴淨土。自致成佛。分身無數。接引衆生。方便攝化。令生彼國。如果就衆生看。佛是普爲一切衆生。如果就我一人看。佛是專爲我一人。照這樣說。阿彌陀佛的稱性大願。是爲我而發。阿彌陀佛的長劫大行。是爲我而修。四土是爲我嚴淨。三身是爲我圓滿。乃至頭頭現身。接引處處顯示。瑞應盡是爲我的了。當我造業時。佛便警策我。當我受苦時。佛便拔濟我。當我歸命時。佛便攝受我。當我修行時。佛便加被我。佛的種種願我。究竟爲的什麼呢。不過是要我念佛。要我往生。要我永脫衆苦。廣受諸樂。要我展轉化度一切衆生。直至成佛而後已。深恩重德。無可言喻。卽如瑩珂。原是一個飲酒食肉的人。因讀往生傳。卽吃素念佛。到第七日。感佛現身慰言。十年後當來相接。珂說。娑婆惡濁。易失正念。願早生淨土。承事諸聖。佛曰。汝志如此。我三日後來接。果然如期往生。又如懷玉禪師。精修淨業。一日見佛菩薩滿虛空中。一人執銀臺而入。懷玉心裏想道。我一生精進。志在金臺。怎的不是當下銀臺。便隱。從此更加精進。二十一日後。再見佛菩

薩徧滿虛空。前次執銀臺的已換金臺來到。玉卽泊然而逝。又如劉遺民。依廬山東林結社念佛。一日正在念佛時。見佛現身。遺民說。怎得如來手摩我頭呢。佛卽手摩其頭。再說。怎得如來衣覆我體呢。佛卽將衣覆其體。你看欲速生便令速生。欲金臺便換金臺。欲手摩頭便摩頭。欲衣覆體便覆體。可見大慈悲心。無有揀擇。楞嚴經中大勢至菩薩說。『十方諸佛。憐念衆生。如母憶子。子若逃逝。雖憶何爲。若子憶母。如母憶時。母子歷生。不相違遠。若衆生心憶佛。念佛現前。當來必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。如染香人。身有香氣。此則名曰香光莊嚴。我本因地。以念佛心。入無生忍。今于此界。攝念佛人。歸于淨土。佛問圓通。我無選擇。都攝六根。淨念相繼。得三摩地。斯爲第一。』這是大士親證實到境界的吐心吐膽相告語呀。我不念佛。佛尙念我。我如懇切念佛。佛必轉更念我。既然佛以大慈大悲於念念中。憶念攝化於我。我今感戴深恩。便應念佛。一向長劫枉受衆苦。我今想求脫苦。便應念佛。已造的業無可奈何。未來的業豈可更造。我今生慚愧心。便應念佛。同體心性。既然本有。卽今只欠悟證。我今求悟心性。便應念佛。要曉得阿彌陀佛大願大力。譬如一隻大船。不論何物。

但得上船。卽到彼岸。不憂沈溺。卻是順水順風。是上船以後的事。假如你不肯上船。將如之何。所以總要自己發願。爲先。蕩益大師說。『得生與否。全由信願之有無。品位高下。全由持名之深淺。』實在是千古不易的鐵案。如上既陳。信願以下。當說持名。發願第六。

諸經開示淨土行法。萬別千差。如持名。觀像。觀想。實相等。一一行成。都能往生淨土。其中只有這持名一法。收機最廣。下手最易。如果持到一心不亂。那實相妙理。亦能全體顯露。西方妙境。便得徹底圓彰。卽持名而親證實相。不作觀而徹見西方。所以釋尊無問自說。特向大智舍利弗拈出。可謂方便中第一方便了。義中無上了。義圓頓中最極圓頓了。念佛有默持。有高聲持。有金剛持。偷覺高聲。過于費力。默念又易昏沈。便只綿綿密密。聲在唇齒之間。叫做金剛持。卻又不可執定。或覺費力。就不妨默持。或覺昏沉。就不妨高聲。如心難歸。一當至誠懇切。攝心切念。無論聲默。都要念從心起。聲從口出。音從耳入。心口念得清清楚楚。耳根聽得清清楚楚。如果妄念還是汹涌。當用印光法師提倡的十念記數法。其法從一句念到十句。要念得分明。並且要記得分明。十句念了。再

從一句念到十句。隨記隨念。不必掐珠。如十念直記爲難。可分爲兩氣。卽從一至五。從六至十。或分三氣。念卽從一至三。從四至六。從七至十。這樣的把全力量用在一聲佛號上。念得清楚。記得清楚。聽得清楚。妄念自然無從著脚。此法念一句佛。心知一句。念十句佛。心知十句。只是從一至十。從一至十的念去。隨快隨慢了。無滯礙。從朝到晚。無不相宜。不但去妄。最能養神。卽使日念數萬。也是這般的記。當做事時。或難記數。暫且懇切直念。事完仍舊攝心記數。那掐珠念佛。只宜於行坐二時。倘在靜坐養神時。也掐珠。因手動著。神不能安。久則受病。惟有此法。行住坐臥。無不相宜。臥時不可出聲。一則不恭。二則傷氣。至於念佛功課。隨人而定。大概一卷阿彌陀經。三徧往生咒。念佛畢。念觀世音菩薩。大勢至菩薩。清淨大海衆菩薩。各十聲。念迴向文一徧。拜阿彌陀佛。觀音勢至。清淨海衆。各三拜。三皈依畢。朝晚總是如此。當誦經要勻勻淨淨。不快不慢。當念佛要字字句句。聲心相依。不澁不掉。不浮不沈的念去。當迴向。要從自己心中發出。真正大菩提願。普願一切衆生。同生極樂。而我心並無所著。如虛空等。不是只讀舊文一徧便罷。最忌忙忙促促。一氣趕去。只望完卻一天的功。

課。便有苟且了局的念頭。就不是真正修行了。或要念大乘諸經。呢等。寧可另作一時。立爲午課。不宜在朝暮正課內夾雜。（事忙的又當別論。）那佛像雖是紙畫木雕。卽同眞佛。當早晚參拜。必誠必敬。出而問訊。入而問訊。五里十里。常在目前。一飲一食。先須供養。要曉得如來滅後。所存的只有經像。如將土木金彩等像。看作眞佛。便能滅業障。而破煩惑。證三昧。而出生死。古人有詩道：「紙畫木雕泥塑成。現成眞佛甚分明。皈依不是他家事。福德還從自己生。萬樹花開因地暖。千江月現爲波清。朝參暮禮常如此。在處皆通極樂城。」能够舉目動口。無不是佛。在一切時處。留心西向。則感應易成。根境易熟。佛堂安排之法。最好只供一佛二菩薩。一經一鑪一桌一椅。不放多餘物件。庭中須掃除潔淨。使經行無礙。要使這心一絲不挂。萬慮皆忘。空洞洞地。不知有身。不知有世。並且不知我今天所作的是修行之事。便能與道日親。與世日隔。可以趨向淨業。如果我們平時能將一切拋得乾淨。念頭上不存一些子根節。一旦大限到來。洒洒落落。不作兒女子顧戀身家子孫之態。豈不是大丈夫舉動。這念佛正行。雖然各隨自己身分而立。不必定執一法。但除正課之外。一日到夜。總要記

得就念。別事打斷了。事畢就念。行住坐臥。拈匙舉筋。折旋俯仰。動靜閒忙。令這一句洪名不離心口。字字從念頭上著實。句句從求西方裏出來。須知修淨之法。不外專勤兩字。專則不別爲一事。勤則不虛棄一時。所謂執持名號。就是要我們把這句佛緊持在心。不可暫忘。有一念間斷。便非執持。有一念夾雜。便非執持。須念念相續。無間無雜。於一切時。不愚不昧。既不散亂。亦不昏沈。能够這樣念佛的。可說『事上能一心精進』的了。倘能體究到萬法皆如。心佛不二。離了這能念之心。別無所念之佛。離了所念之佛。也別無能念之心。心外無佛。佛外無心。卽佛卽心。卽心卽佛。如是乃至生佛不二。自他不二。依正不二。淨穢苦樂。欣厭。取捨。煩惱。菩提。生死。涅槃。都是平等。無有二相。一道清淨。不用勉強安排。但自如實體究。體究到極處。與自本心忽然契合。纔知穿衣吃飯。總是三昧。嬉笑怒罵。無非佛事。一心亂心。終成戲論。在二六時中。想找一些異相。了不可得。能這般了達。便是『理上能一心精進』的了。但要曉得。事一心似難。而易理一心似易而難。只要能事一心的。往生可必。兼能理一心的。上品可階。究竟信願真切的。只要執持一句名號。雖或不明諦理。已能成就淨身。品位雖卑。

決定往生。最忌初學便講念而無念。無念而念的好聽話。這是工夫做到極處的境界。倘未到極處。便在這個上頭著脚。必成懈怠。至於馳騁狂慧。耽著頑空。自心未能開悟。卻來輕談淨土。蔑視往生的。更屬爲害不淺。所謂豁達空。撥因果。莽莽蕩蕩。招殃禍。這種人是斷乎學不得的。說到作觀。必須熟讀觀無量壽佛經。十六觀法次第。漸入當細參經文。如法修持。要明白是心作佛。是心是佛的道理。要知道心淨佛現。境非外來。唯心所現。不生取著。果能做到這般境地。境愈深妙。則心愈專一。那觀想的利益實非小小。如觀境不熟。理路不清。欲以躁妄心急求境現。這就全體是妄。與佛與心都不相應。其結果是不堪問的。所以善導大師說『末法衆生。神識飛颺。心粗境細。觀難成就。是以大聖悲憐。特勸專持名號。以稱名易故。相續卽生。』正是深防不善用心。致入魔境。行人要自量根性纔好。行持第七

念佛固然是背塵合覺。返本歸元的。第一妙法。而對於在家人分上。更爲親切。在家人身在世網。事務多端。於攝心參禪。靜室誦經等。不是勢不能爲。便是力不暇及。只有念佛一法。最爲方便。早晚在佛前隨分隨力。禮拜持念。迴向發

願此外行住坐臥語默動靜穿衣吃飯一切時處都好念（睡眠澡浴和不潔淨處也可念佛不過只可默念不可出聲）果然是痛念無常用心真切的便不論公私幹辦八面應酬鬧靜忙閒苦樂逆順也和他念佛兩不相妨不見古人道『竹密不妨流水過山高豈礙白雲飛』只要你生死心切便夢裏也不會失落那力量稍輕世緣稍重的也須忙裏偷閒不容一日放過卽有片刻無閒的每日晨朝十念（連稱佛號盡一口氣爲一念這樣十口氣爲十念隨氣長短不限佛數唯長唯久氣極爲度意在借氣束心令心不散此爲大忙之人而設）積久功成亦不虛棄至於初學的人纔把一句佛頓在心頭那閒思妄想愈覺沸騰便道念佛工夫不能攝心不知我們無量生死根由怎能卽斷未到親證三味的誰無妄念當萬念紛飛之際正是做工夫時節旋收旋散旋散旋收久後工夫純熟了自然妄念逐漸減少況且能够覺得妄念重者正虧得有這一句佛如不念佛那潮湧瀾翻剎那不停的自己怎能覺得所以妄念是病念佛是藥久病非片劑所能治積妄非暫念所能除且莫管他妄念紛飛但貴在念佛精切我們既未能絕慮忘緣正好以念還攻於念卽緣慮而作修進

念一佛名。換卻他百千萬億的雜念。豈不甚妙。這便是以出世之念。換他世間之念。以功德之念。換他罪業之念。以解脫之念。換他纏縛之念。以安樂之念。換他危險之念。簡直是以楔出楔。如巧匠偷樑換柱。淘汰得衆生雜念銷亡。習氣漸融。心光漸露。本分漸證。連這念佛的一念亦歸無何有之鄉時。自然與諸佛把臂共行。同一鼻孔出氣了。經說：『至心念阿彌陀佛一聲。滅八十億劫生死重罪。』所以不必疑自己的罪業深。古德說：『惟有徑路修行。但念阿彌陀佛。』所以也不必疑自己的根器鈍。卻是最忌說我今忙迫。且待閒暇。我今貧乏。且待富足。我今少壯。且待老時。如果分定常忙。分定貧乏。分定夭折的。可不是無緣修習了。往時的人說：『七篇時文。幾級官位。數箱金帛。一區宅子。數畝田園。幾個嬌妻美妾。一場沒正經。沒要緊。閒是閒。非人人被他汨沒。一生個個打不出這個窠臼。虛碌碌一場。早已謝世。』我看現在時文。雖然不做。這個窠臼也還差不多。到底世人念佛的不真切。只是把生死兩個字看得輕忽。所以一生忙忙碌碌。把性命撇在虛空。和自己全沒干涉。卽或當場嗟歎。片時毛骨悚然。過後仍然醉夢了。古時有一僧探望俗友。勸他生死事大。急須念佛。友謝以

三頭未了。僧問這話什麼說。他道：『親樞未舉。男婚女嫁未畢。』僧別去不久。俗友忽然去世。僧往弔。作詩道：『吾友名爲張祖留。勸伊念佛說三頭。可怪闍公無分曉。三頭未了便來勾。』此言雖淺。大可醒俗。你看那死囚求生。雖然太遲。但比起我們來。總算是快的了。因他還有一個死期。在此一日前。尙可寬然打點。然而我們在三界獄中。年年可死。月月可死。日日夜夜可死。賤死貴亦死。老死少亦死。惡人死好人亦死。不序勳。不序德。不序齒。一息不來。便分今古。倘不早爲打點。姑待一刻。萬一這一刻駕帖到來。可不手忙脚亂了也。世人對於毛細的事。也得計較一下。怎的不在這個上頭計較計較。要曉得人命在呼吸間。一寸時光。卽一寸命光。無論千念萬念。只貴當念一句。以爲往生正因。只要此心不緣過去。不緣未來。專注當念一句。就是事一心。定可往生。如久久純熟。當念亦脫。便入理一心。生品必高。果然信願堅決的人。一日念佛。一日往生。日日念佛。日日往生。不論什麼時候。命根一斷。卽生淨土。須知念佛一法。只有死得下。狂妄知見的。纔能得益。任憑他智同聖賢。都應置之度外。端的是要生極樂世界。端的是要敵他生死。不是說了便休。須是實實落落。當做一件事。做始

得若也半進半退。似信似疑。又諷經。又做會。又好說些沒要緊的禪。又要談些吉凶禍福。見神見鬼的話。臨了濟得什麼邊事。怎能出得輪迴。且把那三藏十二部。饒與別人悟。八萬四千法門。饒與别人行。不管他會與不會。見性不見性。只要記得這一句阿彌陀佛。在念。莫教失落。如靠著一座須彌山相似。搖撼不動。念念常現前。念念不離心。無事也。這樣念。有事也。這樣念。安樂也。這樣念。病苦也。這樣念。生也。這樣念。死也。這樣念。但把這句佛號。當做本命元辰。誓求往生。任人以死相逼。令其改轍。也不可得。只這樣的一念分明不昧。更何必問人。覓取歸程。大抵真心念佛。人在欣愛煩惱中。必然念念不間斷。所以煩惱也動他不得。歡喜也動他不得。煩惱歡喜。既不能動。生死境上。自然不驚怖。如果只些小喜。怒現前。阿彌陀佛。便撇在腦後。如何能得念佛靈驗。所以要知念佛的心。真不真。直在歡喜煩惱上取證。倘念佛念到歡喜煩惱上。作得主。然後於病苦中也作得主。如病苦中作得主。便於臨命終時。了了分明。得知去處。本來平日積功累行。去愛絕非。原是爲的臨終作預辦之計。功行固在平時。而吃緊尤在末後。從前悠悠。到此延捱不得。從前迷著。到此糊塗不得。從前浮華。到此

假借不得。從前歧路。到此徘徊不得。只方寸間靈明用事。醒則立現蓮臺。迷則六道三途有分。淨穢頃刻異路。好不危險。究竟把握要訣。不外一心正念四字。每見念佛的人。尋常俱說求生淨土。到末後臨命終時。忽又衷情感亂。畏死徬徨。一念差錯。歷劫輪轉。豈不大背初心。纔有疾病。當要坦蕩身心。莫生疑慮。直須西向正坐。一心稱名。應念此身多苦。若得離此苦趣。往生淨土。受無量快樂。乃是稱意的事。如脫敝衣。得換珍服。誰還肯戀著敝衣。且囑家人和看病往來。問候的人。凡來我前。決不得說眼前閒雜話。也不得軟語安慰。祝願健康。這些都是虛華無益的事。如病重將終。親屬都應助念。不許依戀哭泣。不許翻動更衣。氣絕之後。亦不宜即哭。即動。直須經過多時。待他通身冷透之後。方可哭泣。移動。氣絕而身未冷透。此時神識未離。還有知覺。如聞哭聲。或被觸動。一轉悲念。或起煩惱。不特難以往生。且防墮落異趣。切莫不憐死者之苦。只圖迅速了事。忍心害理。故施慘毒。此中關係極大。余輯飭終津梁一書。專論此事。上海佛經流通處。及佛學書局。均有出售。能夠這般行持。纔是千穩萬當之計呢。觀無量壽佛經說。『欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心

不殺。修十善業。二者受持三皈。具足衆戒。不犯威儀。三皈。是皈依佛法僧三寶。自皈依後。更不皈依於他。戒有多種。在家人所持的爲五戒。卽不殺。不盜。不邪淫。不妄語。不飲酒。更有八戒。菩薩戒等。恐繁不述。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。如此三事。名爲淨業。試想孝養父母。列在淨業之首。何等重要。實因父母恩深。爲世間福田之極。所以經說供養父母。與供養一生補處菩薩等。可見修淨業人。對於倫常之道。是輕忽不得的。我們又要曉得。殺生。偷盜。邪淫。是身三業。妄言。綺語。兩舌。惡口。是口四業。貪欲。瞋恚。邪見。是意三業。犯而不持。爲十惡。持而不犯。爲十善。能修十善的那身口意三業。自然清淨。能與淨業相應。總之。今欲求生淨土。直須專以念佛爲正行。更將供養持戒。布施作福。和所作一切於世於人有益的事。不論大小。不論多少。隨時隨事。都帶來迴向西方。卽如將一盃水與人。或以一錢與人。亦必起念道。以此善緣迴向願生西方。不特於一切善要隨喜迴向。且於一切惡要懺悔迴向。常使一念不斷。念念在彼。那淨土緣熟。到臨終往生。便如輕車就熟路。一般毫無阻礙。且莫只將念佛迴向西方。卻將其餘功德。另去迴向世間福報。則念不歸一。便難往。

生。愁山大師屢戒人不可一邊念佛。一邊增長生死根。就是這個緣故。至於願我離苦得樂。願我捨穢取淨。這是聲聞緣覺的。因其願狹。須發無上菩提心。普令一切衆生離苦得樂。普令一切衆生捨穢取淨。雖生淨土。而不捨娑婆。雖處娑婆。而願和衆生同生極樂。這是正願。亦名宏願。亦名無上願。蓮池大師發願迴向文。爲最完美之作。起首卽說。『普爲四恩。三有法界衆生。求於諸佛。一乘無上菩提道。故專心持念阿彌陀佛。萬德洪名。期生淨土。』臨了結道。『然後不違安養。迴入娑婆。分身無數。徧十方刹。以不可思議自在神力。種種方便。度脫衆生。咸令離染。還得淨心。同生西方。入不退地。如是大願。世界無盡。衆生無盡。業及煩惱。一切無盡。我願無盡。願今禮佛發願。修持功德。迴施有情。四恩總報。三有齊資。法界衆生。同圓種智。』(往生確證一書後。附有此文。)此中關係。因爲我有生死。我求出離。而一切衆生。都有生死。都求出離。我和衆生。本同一體。皆是多生父母。未來諸佛。更進一步。我們看到釋迦世尊。彌陀如來。在無量劫來。爲我等衆生。不惜身命。勤修難行苦行。圓滿無上菩提。一則降生娑婆。而示成正覺。以穢以苦。折伏我。而開示我。一則安居極樂。而光照十方。以淨以

樂攝受我而接引我。行者如只爲一己的樂利。不以衆生爲前提。既違背諸佛普度的本懷。亦辜負諸佛攝受的重恩。外不能感通諸佛。內不能契合本性。上不能圓成佛道。下不能廣利羣生。那無始的恩怨。便不能解脫。積劫的罪業。便難以懺除。多生的善根。也難得成熟了。故必須稱性發大菩提心。徹悟禪師道。『眞爲生死發菩提心。以深信願。持佛名號。十六字爲念佛法門。一大綱宗。』諸位善信。記取斯言。前途珍重。再會。勸進第八