

自覺

第三十三期
民國二十三年三月二十六日

時事短評

全國運動大會開幕

第二屆全國運動大會開幕了！時則雙十節，地則鍾山麓，越顯出大會意義的重大。誌哉盛歟！人同此感。可是，我以為大會的目的，較量勝負以求突破紀錄來得小，提倡體育恢復民族強健來得大。

中國民族體格的積弱，由來甚久，試看舊小說中描寫女子，則以「弱不禁風」的病態為美；描寫經天緯地的奇才，則必帶上一句「手無縛雞之力」，方合中國名士的款式。所以「遠東病夫」的榮銜，得來原非偶然。自學校教育興起，強種愛國的體育，方為國人所注意，只以政治不良，民生憔悴，大多數人民輾轉哀號於飢寒威脅之下，那裏有功夫來講究體育。我們中國人一說起四萬萬同胞，髮髻誇耀天賦獨厚，足以制勝外國的樣子。其實這是極錯誤的想頭，民族量的發展，固然需要；民族質的改進，更其需要。

現在若干若干的青年，不死於病，即死於毒物，吾民無如其再不醒醒，那末十年廿年之後，其危險何堪設想！

現在吾民族處境，生死亡亡的關頭了！挽救的方法，固有多端，而最要者，恢復民族的強健，實屬要着。我們很希望全國上下繼續全通奮的精神，作無間斷的廣汎的體育運動。(平)

江蘇省政府改組

久傳之江蘇省政府之改組，已見明會，新府委並經於本月十二日宣誓就職矣。江蘇為畿輔重地，在理論上宜早已政治修明冠於各省；乃黑漆一團，政以賄成，雖經再三改組，仍不失本來面目。與其謂為積弊已深，無法挽救；毋寧謂為上行下效，人謀不臧。吾人由此可知中央此次改組蘇省府，其意義實非常重大；而領袖新省府者，又為久著賢勞清廉之陳果夫氏，瞻望前途，同深忻喜！

本期目次

時事短評	全國運動大會開幕	江蘇省政府改組	辛亥革命與革命新階段	民族衰危的主要病源與其救治	怎樣打破統制經濟的難關	李學在教育上的評價	三民主義之理論思想的基礎 (約)	雜錄	談素食	如此武昌	鎮江二日遊
	逸邨	會海平	李玉藻	黃朝彥	谷子	比					

作者願於人事方面為新省府進一言：江蘇省政，年來為國人所垢病並貽譏中外者，輒為賣官鬻缺，上下交征利。官方既屬不端，流品自多雜濫。吾人固同情公務員應受保障，但雅不欲政蠹政偷之假此以寄生，故甚望新省府對於蘇省公務員，——尤其是弊竇最深之機關，如縣政府公安局等行政人員，應加以嚴格甄別，俾信賞必罰之旨，收除暴安良之效。此為修明政治之第一事，誠不容已於言者也。

報載陳主席發表談話：「此去當向實際做去。」旨哉言乎！現在黨治下政治一般病態，輒為徒有長篇累牘之工作計畫書及報告書，究其實，則幾空無所有。陳氏此次從政，必將力矯其弊，從事福國利民之實際工作，以此建設新江蘇，並以此為全國建設模範省也。吾人其拭目觀之！（逸）

墾殖兩淮鹽區

最近財長宋子文氏在行政會議席上提出墾殖兩淮鹽區案，為實行經濟建設之第一步，謂鹽區宜於棉麥，集資開闢，數年以後，即可挽回萬萬元之漏卮。至於主持機關，則「交由經濟委員會設計經營，而以其其他關係各機關參加並由財政部切實合作進行」。

查濱海之兩淮鹽區，南自揚子江口之南通呂泗，迤北至海州之南連陳家港止，綿延六百餘里，東西平均約近百里，面積約二千餘萬畝。開墾之議，創自南通張氏，通泰

各境，墾殖公司，大小至有四十二所之多，總計各公司投資在二千萬元以上，經營之地四百三十萬畝強，已由公司執管者約計三百萬畝，其中已墾熟者約八十餘萬畝，公司以外荒地，經民間私行墾墾者，約計二百餘萬畝。嗣以經營不善，多遭失敗。去年江蘇省政府曾將江北墾殖區，自東台角斜起，經鹽城阜甯以迄漣水之陳家港止，劃為墾殖專區，時人何應欽願祝同榮宗敬何玉書張孝若繆斌等發起借資一萬萬元，組織江蘇江北沿海信託集團農場，承辦墾殖專區全區之生產事宜。該農場自發表一紙計畫書後，即不聞有其他進行，或已無形停頓歟？

此次財長所提墾殖兩淮鹽區案，已經行政會議通過，今後兩淮墾務，必將由私人經營，化為國營企業。使果能利用科學方法，剔除過往一切官辦事業之弊端，則其收效，豈僅每年挽回棉麥漏卮一萬萬而已。行看赤鹵之區，盜匪之藪，不難忻忻向榮變為樂園，不第江北民生問題得以解決；而造成國營農場之模楷，樹立經濟建設之威信，國計攸關，尤匪淺鮮！

吾政府高唱建設有年矣！此濱海二千餘萬畝之墾地，實可謂最合理的實驗區，馳驟迴旋，盡可自如。吾人對於全國經濟委員會所擬進行之經濟建設第一事，殊願樂觀其成也！（里）

免收學生學宿費

報載江蘇省教育廳廳長周佛海氏為減輕學生經費負擔增加清寒學生就學機會以廣教育而增實效起見，向省政府提議省立各中小學撥自二十三年度起，一律免收學生學宿費，並核減其他各費，此誠清寒學生之福音也！

自國民政府成立以還，整飭教育，不啻三令五申。訓政時期約法中，國民教育。且專章規定，其首二條曰：『三民主義為中華民國教育之根本原則。』『男女教育一律平等。』立論之高如此，措施之勤如彼，數年來全國教育至低似應進步至少康矣。乃夷考其實，則殊不然。吾人不必由主觀方面判斷現在教育之若何不當，但由客觀方面一察現在失學兒童之衆多以及官立學校之貴族化與夫私立學校之營業化，即可證明其失敗。三民主義之教育，一律平等之教育也，言其極致，凡屬國民一及學齡，莫不有受教育機會。乃今則國民受教育機會，男女固不平等，而男與男之間女與女之間更不平等，質言之，富者由小學而中學而大學而留學，一帆風順，等級而升，貧者則祇有文盲終其

辛亥革命與革命新階段

要談中國革命，我們就不禁記起我們革命的導師孫中山先生——記起他三十年如一日的奮鬥，完成辛亥革命；記起他繼續不斷地奮鬥，補充辛亥革命未竟之功，一直至

身。此所以全國不識字人數佔總人口百分八十以上而難與歐美齊驅也。

教育為傳播人類文明之利器。一切文明，乃人類制勝自然之總成績，人人不得而私之。縱人類天賦有不平等，而受教育機會則絕不容不平等。不則，無異摒棄一部份人類參加文明之創造，此則於人類文明量之收穫，洵屬鉅大損失。使世界上早有一律平等之學制，則人盡其材，人類之文明，決高於現今不知若干倍矣。

我中華民族創造文明之力量，本甚偉大。言哲學，則有周秦諸子之爭鳴；言應用科學，則有火藥南針及印刷之發明。惜乎！歷代帝皇的抱愚民政策，提倡無用之學，以致不能發皇光大！自學校興，西方科學雖列為主要功課，無如現行學制，高築壁壘，貧寒子弟，殆莫不被擠於門牆之外。又何怪乎革命數年，各種事業之領袖人材，均感缺乏，而國民程度之水平，亦未見有若何之增高耶！

周氏此項提議，如能實現，嘉惠學子，自不在少。然此猶未竟三民主義教育之全功也；甚望其百尺竿頭，更進一步，為全國教育開一坦途，周氏其勉之！（騏）

逸 邨

於北上身殉，彌留時，猶呼：「和平！奮鬥！救中國！」辛亥革命的創造者，其精神永垂不朽！

中國的國民革命的目的，在求中國之自由平等。要想

達到此一目的，就非把層層障礙肅清不可。我們大家都知道，道國民革命的對象，對外是打倒帝國主義，對內在辛亥前是打倒滿清專制，在辛亥後是打倒軍閥。辛亥革命最大的成功，便是結束了數千年來的專制政體，創造共和；辛亥革命後最大的成功，便是十五年革命軍出師北伐，結束了北洋軍閥的政治生命，創造黨治。

從反面來察看，我們對於這兩個革命階段的成功能滿意嗎？我看誰都不會滿意。因為辛亥革命收穫，變成了軍閥專政。我們夢尋根究底，不妨查查辛亥革命的導師孫先生的話，據他說，當時參加同盟會的同志，推翻滿清的目的，一達到，便不服從領袖的主張，違背革命方略。他曾批評他們：說是『對於民權主義固然不明白，對於民生主義更是莫明其妙』。同時，由革命所發生的新軍人，或者滿清投降革命黨的舊軍人，都是割據一方，變成軍閥。十五年北伐以後的狀況又怎樣呢？雖然建立了一個比較健全的中央政府，可是自從寧漢分裂以至於閻馮叛變與夫最近的西南的半獨立狀態，我們只看到一切反革命假革命的人，向革命隊伍倒戈，懷其用意，惟恐不把國家拖回到民元至十五年期間所走的那一條走上去。因此，革命本身的力量，元氣大傷，而中央忙於軍事工作，建設工作自然未免受到極大的影響了。加以天災人禍，頻年不輟，農村破產

，民生凋敝。日本帝國主義者窺破了這一個弱點，就甘冒天下之大不韙，做出九一八併吞東北的橫暴行爲。由此，我們可以知道辛亥革命的失敗，是由於革命黨人不服從領袖的命令，馴至本身變成政客軍閥而不自知；十五年北伐後的革命失敗，是由於革命領導權的不統一，馴至若干革命黨人蹈了過去覆轍，也照樣地變成政客軍閥。

革命經驗所予我們的歷史教訓，決不會錯誤的。今後，我們不要求中國的自由平等完成國民革命則已，否則，失敗是成功之母，在此革命新階段開始的時候，我們正應抱大無畏的精神，向前繼續奮鬥。然而，我們的奮鬥，決非盲目盲動的，要有一定的途徑，這個途徑，就是歷史教訓所指示的。

第一，必須有健全的組織。中國民族求生存的辦法，惟有革命一條路，這是誰都知道的。可是大多數民衆是不知不覺的，所以需要最覺悟份子組織革命黨來領導他們。革命黨的功用，猶如火車頭一般，民衆猶如車輛，車輛沒有火車頭決不會自動前進一步。可是火車頭出了毛病，中途就會發生出軌顛車的危險。革命黨的本身如其不健全，革命也就會得流產，過去的經驗已詔示我們過的。國民黨領導國民革命有四十多年的歷史，並曾發生了偉大的光芒，如以上所說的辛亥革命及十五年北伐的完成。可是，

以國民黨現狀來看，正有些像出了毛病的火車頭，牠裏面分崩離析的情形，正如火車頭上的鍋爐汽管活塞等各各不合作，失却牠的活動能力了。國民黨如要把自己的歷史發揚光大起來，完成孫先生未竟之志，我們只有希望牠的忠實的諸領袖，要用快刀斬亂麻的手段，將過去一切敷衍敷衍拉拉扯扯地不死不活的辦法根本放棄，效法孫先生應環境的需要而隨時重整壁壘，如同盟會的改組爲中華革命黨以及十三年改組，實行真正革命份子的團結，在一致的主張，和諧的步調之下，同德同心，同望一個目標前進，以求國家民族的解放。能造成這樣一座火車頭，其前程的邁進，有不一日千里嗎？

第二，必須有惟一的領袖革命黨之所以異於普通政黨，因革命黨是一個戰鬥的集團，其組織的嚴密，實無異於軍隊，軍隊的出奇制勝，關係固有各方面，而指揮的統一，實屬要素，故必設置統帥，以一號令。當歐戰時代，協約國軍隊各自爲戰，德國奈何不得頑強的德軍，及推福煦爲協約軍統帥，始能轉敗爲勝。革命黨的需要一個統帥，其理由正與此不差分毫。以國民黨來做例，當孫中山先生在世時，國民黨自始即採取領袖制，中間雖也曾有不少的內部發生破裂分化甚至如陳炯明的明目張胆的背叛，但這些好像一條樹的枯枝敗葉的紛紛落地，整個的樹，還是

日漸繁茂。孫中山先生逝世後，國民黨的領袖制變爲委員制，但十五年北伐時期，國民黨中央遵照建國大綱第六條「在軍政時期，一切制度悉隸於軍政之下，」所有黨政軍一切大權，統交現任軍事委員會蔣委員長，雖無領袖制之名，而有領袖制之實，故能指揮若定，運用自如，亦卒賴以奠定兩粵，完成北伐。可惜當時自命的許多革命家，爲了爭權奪利的關係，惟恐不將完成北伐的利器——軍事獨裁——搗成粉末，結果，連年干戈，國民黨徒然獲得了一塊有名無實的訓政招牌。現在委員制的流弊，豈止「一國三公。」難怪一般青年們要竭力地主張恢復總理制了。我們過細考慮，認爲爲革命的利益計，爲國家民族計，對於這一種趨勢，實在不能不充分地接受而應促其實現。有人說國民黨裏面究竟誰配做領袖呢？這是黨內的事，不容我們妄參末議。但我們試翻古今中外的建國史及孫先生逝世後國民黨的奮鬥史，來印證現代中國所需要的革命領袖，並不是不可測度的。爲領袖的人，在主觀上要有「英雄造時世」的氣概和魄力，在客觀上乃「時世造英雄」的結果或產物。由前言之，必其人曾已爲國家民族最偉大的事業，並正在履險如夷地硬幹快幹實幹；由後言之，必其人的領袖資格已爲國內外所公認而取得心悅誠服的擁護。我們要知道中國是亂國，所需要的領袖，第一要，有戡亂之才。

當美國獨立運動時，以十三州無組織的殖民，根基脆弱，與強英抗戰，豈非螳臂當車，然而華盛頓奮臂一呼，即被舉為領袖，並世賢豪若富蘭克林等惟知竭誠輔佐，華氏過人之處，即在其戡亂長才耳。反看我國現在一般自命的革命政治家，爭權奪利，惟恐落後；一遇國家有危難的事候，自己便躲安國樂窩裏去，說說風涼話。歲寒知松柏，疾風知勁草，國人決不會受欺的。話說遠了，其實，我們期望國民黨要珍重他四十餘年的光榮的歷史，就要恢復其原來的革命黨的本質，而無疑地不容絲毫躊躇地應恢復領袖制，建立共信，而後才能發生互信。

第三，必須有智仁勇的戰士。我在上一節主張革命黨的組織，應軍隊化。軍隊的作戰能力的強弱，固然要靠主帥的得人，可是烏合之衆，雖孫吳復生，也無辦法。所以革命黨的黨員應該是戰士——而且應該是智仁勇皆具的戰士。現在國民黨怎樣呢？委員官僚化，黨部衙門化，黨員莫名其妙化。具體講來，大黨員則以辦黨為升官發財的終南直徑，小黨員大半為求所謂「找工作」的便利而入。黨員雖有正式與預備的分別，事實上預備黨員只是一個名目而已，有大委員幫忙，今日做了預備黨員，明日即可升正式黨員，或竟不必經過預備黨員的程序而「特許入黨並免除預備黨員程序。」因此，一般野心的大黨員或次大的黨員

，竟明目張胆地製造大批黨員，以為自己的小嘍囉，為他日活動選舉的張本。各級黨部選舉時，競選者所用的武器，請大菜，貼黨花，是很普通的，亦有用錢收買選舉票，並於事成後論功行賞，予各走狗以「官職」。總之，凡民元以來選舉議員的怪現象及曹琨賄選時代的醜行，國民黨各級黨部的選舉中，幾莫不應有盡有。虛偽的民主制度，一到了中國，就會變本加厲，傳染到負有完成國民革命使命的國民黨的身上去，多麼可痛！可笑現在猶有一般人來提倡民主政治，難道國民黨的民主，還不夠去醜嗎？國民黨內明白的人，未始沒有，只以格于成規，似乎怕於更動。殊不知在現制度下，國民黨是決不容易有配稱戰士的黨員。我們極希望國民黨轉換方向，過往浪漫地吸收黨員的辦法，根本要不得，今後應深入羣衆，吸收其優秀份子，尤其應該注意從事生產的羣衆；一面將所有黨內腐化惡化的份子，毫不姑息地加以清除。

第四，必須有廣大的羣衆。國民黨自民十三改組後，就從事民衆運動，迄今已有十年的歷史了。在表面上農工商學婦女團體，各地都風起雲湧的成立起來，可是這些團體除了商會本來很有基礎外，其他很脆弱的。進一步講：組織民衆團體，是不是喚起民衆的最後目的？當然不是的。黨與民衆的關係，應該是「身之使臂，臂之使指」那樣地

靈活，環顧各國，只有意大利德意志及蘇俄三個一黨專政的國度內，才有此種精神。中國現有的各民衆團體，旁的成績雖不很高明，而鬧出來的「糾紛」，正是洋洋大觀，其糾紛的方式，亦有足述，大概不出下列幾種：其一，黨部與民衆團體站在一邊，與政府所發生的糾紛；其二，黨部與民衆團體所發生的糾紛；其三，甲團體與乙團體的糾紛；其四，一團體內分派的糾紛。花樣甚多，非此所能盡。

做民衆運動的人，不必爲民衆所信服，而各級黨部負責人往往以拉民衆爲增植私人勢力的工具，尤其是各地政治不清明，政府對於民衆團體，抱了一種疑懼態度，國民黨主張喚起民衆，而黨治的政府是不要民衆，矛盾的結果，國民黨的主義及政策，不但爲此輩官僚所阻住不能深入羣衆

民族衰危的主要病源與其救治

曾海平

我國自鴉片戰爭，英法聯軍之役，中法中日之役；以至義和團之變，遭了數次對外的慘敗，割香港安南，失台灣朝鮮，賠款達七萬萬兩以上，民族生存，已深感重大威脅。至前年九一八事變，不崇朝而失東北數省，國喪民奴，創痛更鉅！降至今日，言政治則軍閥割據，赤匪橫行，貪官污吏充塞宇內；言經濟則國幣空虛，農村破產；對外資昂年負五萬二千餘萬兩以上之入超；言教育則學校愈多

，而且替他們受過，喪失了多少威信。今後國民黨應努力組織參加生產部門的羣衆，並應力矯過去偏重都市之弊，而深入農村。負責做民衆運動的人們，更須抱定我不入地獄誰入地獄的決心和精神，做到真正爲民衆利益而奮鬥犧牲，我相信人格的感化，比什麼都有力量。同時，所謂黨治，就是民衆的需要一變而爲黨的政策再變而爲政府的法令，黨國當局如能切實做到，而後民衆與黨與政府才會打成一片。

辛亥革命第二十二週年紀念，却是內憂外患最嚴重的時光。追悔過去是無用的，我們要進一步共同者參加這方開始的革命新階段的工作，中華民國的自由平等，要在我們的努力中去求得。

，而高等遊民愈衆；社會已呈崩潰之象，國家民族已瀕危殆之境。綜合以上三種條件，已足亡國而有餘。但是，我們認爲赤匪爲患，內亂頻起，政治的不良，經濟的破產；都是一種必有的結果，而不是一種原因。一個國家民族的興盛和衰敗，都有牠的內在的主因，這種主因，正和樹木之根本，和水之源泉無異。一般愛國傷時之士，痛恨帝國主義，詛咒軍閥匪共，仇視貪污土劣；天天高喊打倒剷除

，又一般人以為中國今日弄到這步田地，總由于政制的不良，於是廢除黨治開放政權的呼聲，震盪一時；更有些人看見此次對日抗戰爲了槍砲的鈍壞，以致失敗，今後只能趕快買些外國製造的大砲，即可以作戰；看見我們忠勇的將士，受挫於敵人的空軍，和堂皇精緻的建築物，被日機炸成焦土，主張非購一大批飛機不能與言抵抗。凡此種種，都不過是對內對外暫時的治標辦法。今日要挽救民族的衰亡，先要澈底明瞭民族衰亡的主要病源，而切實加以治療，這種病源不治，什麼救國策略，都沒有實現的希望。什麼是中華民族的主要病源呢？「劣根性」三字是已。

在未舉出所稱民族的劣根性之先，我們應當首先明瞭什麼是民族性，依據各方面的解說，就是「一個民族受自然、社會、環境、及遺傳之刺激影響，以形成於精神上及肉體上之特質，而表現於其思想和行動的『這種』特質的表現」各民族有各民族的不同，牠不是先天的，而是獲得的；非固定的，乃變動的。牠的形成和變動的因素，皆不出於遺傳、環境，和教育三者之軌範。但是中華民族的劣根性是那幾種呢？依據梁啟超氏在中國說一書中，舉有爲我，愚昧，好僞，怯懦，無動，奴隸性，等六種，穆超在中國存亡根本問題一書中，也指出中國民族性有十三種劣

點：就是缺少研究創造能力，缺少正義精神，缺少進取精神，缺少協同精神，個人主義，缺少尚武精神，缺少國家觀念，缺少博愛精神，缺少禮讓，虛僞倖進不求實際，作事不澈底，家族觀念太深，依賴心太重等，綜觀梁穆二氏的著言，我們也不敢武斷其完全是中肯的，因爲我國幅員廣大，而民族性因被氣候自然環境，經濟制度，交通便塞，人口密稀，民族血統等所影響，致黃河流域的民族性，又異于長江珠江流域的民族性，冀魯人的性格，又異于閩粵人的性格，漢族如此，其餘滿、蒙、回、藏、苗、僮、各屬亦莫皆然，不過我們將梁穆二氏所指出的，和把現在吾國整個的社會，對於思想上，言論上，行動上，做最精細的觀察，覺到中國民族最顯著最普遍的劣根性，有下列數種：

1. 自私自利 在私有制度的社會裏，自私心實爲人類必具的性格。任是發達的國家，優良的民族，他們一方面固然顧到自己的利益，但同時也顧到國家民族或人類的共同利益。有時還能犧牲個人的利益，而扶助或完成全民族國家的利益，而吾國人則不然，吾國民族的自私自利性格，可謂自古已然，而今爲烈！無論是政治上的組織，經濟上的結合，在在都是爲着自私或一小部份人的利益而打算，商人的經營，目的只爲自己生利；學生求學，也只以「學

優則仕」，「增光門楣」爲目的，至一般普通的一舉一動，無處不窺被見利的現象。日人川島速浪在其對華管見一書中這樣說：「……由來漢人之最大劣點卽利己心分外發達：」這可見自私自利心過于顯露，外人始能覺察得到的了。因爲自利，所以缺乏合作性，恰如俗語說「龍多主旱，人多搗蛋」，「一個和尚担水吃，二個和尚扛水吃，三個和尚無水吃，」這幾句諺語，決是我族缺乏合作性的寫照。然而一般毫無智識的大衆，其缺乏合作性，尙有解說的地步，最足令人悲憤的，莫過于九一八事變後，民族危亡，已臻千鈞一髮之境地，而負有拯救國家民族，重任的黨國領袖，尙不肯切實合作，團結一致，應付此空前艱鉅嚴重的國難，決斷將傾之大廈。而且斤斤然爲着自私自利所驅使，天天在那裏幹着破壞統一，爭權奪利的勾當，正和猶太人「國能可亡，私利不可不爭」相媲美。而今半壁山河之淪陷，瞬息二載，然若靠始終沒有悔悟，至于一般民衆，正是迷戀着墨守着所謂「各人自掃門前雪，休管他人瓦上霜」的處世的金科至律。這樣只知有個人的自私自利，而不知有國家民族的「公利」，只會爭個人的利益，而損害國家民族的利益；而欲國家無衰亡，民族不墮落，安可得乎？

2. 缺乏組織能力 什麼是組織：就是有中心的，有系統有軌道的，有團結的具體表現。有組織國家，其社會的秩

序是整然的，政治是完善的，反過來說，無組織的民族，國家的政治是腐惡敗壞，社會是散蔓紊亂；無論那一種民族，只要具有組織的能力，其國家必然強盛，必能征服自然環境及其他一種民族的。德人說：「只要一地方有三個德國人沒有不組織團體的」所以德意志民族遭了歐洲大戰慘敗，現在遽然復興過來了。試觀我國怎麼樣？外人常誦中國人是一盤散沙，日本出席國聯大會代表松岡洋右到處詆毀我們中國是一個沒有組織的國家。日本現任陸相荒木貞夫對國聯調查團說：「日本人民好比黏土，越打越結，中國人民好比砂粒，個體固強，但沒有團結的希望，」他們這種譏刺中傷，固然是他們藉此言詞，妄登國際的視聽，以爲奪佔東省的口實，荒謬絕論，向不待論。其實我們又不能不承認我們這個弱點，我們那裏有法子來遮諱我們這些無組織的事實？試想：如果我們全國上下都有系統的組織起來團結一致的話，政府命我們抗戰，我們便一齊向敵人的營壘衝過去，那裏會發現棄城潛逃的兵將，大家認爲抵制日貨，是給予敵人的致命傷，我們便立刻禁絕買賣仇貨，那會來了許多販賣仇貨的好商。……凡此種種，皆暴露民族沒有嚴密的組織。就是拿近來鬧得滿國風雨的清查抗日捐款風潮來說吧：人民捐款而不交給政府，而願交給個人，因爲這樣，一般不肖份子，乘着機會，你組織

一個抗日捐團體，他亦設立一個收抗日捐的機關，各收其收。聞所收的款項達二千餘萬，而抗日將士所領獲的不夠十分之一，事既為各方所察覺，不可奈何，只好鬧一番有趣的風潮。現在事情總算是馬馬虎虎的過去了，這不是表示國人之沒有組織而何？

3. 缺乏國家觀念 中國四千餘年以來，除元清二代被他族統治，及六朝南宋被外族的壓迫外，均由漢族統治，因沒有地理智識，以中國所領有的區域，就是天下。此外當無任何國家和人類。因此，腦筋裏也毫無所謂「國家」的觀念，即使國內被外族的壓迫，或內亂的遭劫，也不過認為是甲派和乙派的「皇位」，反正誰家做了皇上，就是誰家的臣民對於國家的態度，是不知道去過問的。這種傳統的觀念，相沿迄今，依歸在那裏滋長着，回憶今夏天天津告急的時候，按着一個出發前方佈防的朋友來信說他常常聽着河北一般老百姓云：「日本兵又快打過來了，真是可畏，我們極希望不用打仗，土地給日本管轄也能，中國統治也能，來要使我們得安居樂業，就得了，管什麼國家不國家！」這種口氣，雖然說是他們恐怖戰事，但是沒有國家觀念，確是這句話的主要部份。且此種心理，最少總可以代表一般民族的心理了，下層社會的老百姓既如是了，我們且回頭一看一般所謂「高等華人」又怎麼樣，當淞滬戰事劇烈

之際，他們在租界內舞歌昇平，醉生夢死如故，熱河砲聲隆隆，而泄泄杳杳熙熙攘攘如故；這又證明吾國人缺乏國家觀念，當然不分什麼「上層」與「下層」了。

4. 因循苟且 因循是「固執不改」「推諉遷延」苟且是「敷衍塞責」「得過且過」的意義，也就鬆懈悠悠，和做事不澈底的意義。實即墮落民族所賦有的惡習。中國民族所患的因循毛病，是有他的遺傳的。特質和普遍。漢唐宋時代的官官誤國的事，誤于朝廷的因循；唐朝九節度的尾大不掉，明代張獻忠李自成等流寇致亂，也是由于當局的因循所釀成；就是吾黨專政到現在已六七年之久，不克完成本黨的建國大計，坐視封建勢力的滋長，赤禍的膨大，又何嘗不是因循的貽誤？至于學生讀書，也多數今日功課諸諸明日，常人處事，也是今年不幹明年再來，總而言之，無處不充滿着「馬馬虎虎」，「得且過且過」，「守舊推延」毫無進取的現象。

5. 虛偽 空虛是中國民族士大夫階級的通病：如晉魏的清談，老莊的虛無哲理，儒家的治經講理，唐朝的佛學，宋明的理學，以至于歷代詞章法帖之學，都是表現學者的空洞而無邊際，就是近年以來，一般人提倡講經說法，和什麼「幽默文學」那裏脫離空虛的窠臼。因為崇尚玄渺的空洞的哲理，所以忽略了實際的科學智識，沒有科學的

智識，當然沒有發明和創造的能力，事事物物，只好盲目地去抄襲或摹倣外人的唾沫，本來摹倣並不是一件絕對的壞事，可是無論什麼良好的制度，巧妙的發明，一搬到中國來，馬上即成「桔過淮變枳」了。

作偽，更是中國民族的特長！試看，家庭中的長者對下輩，子弟奉父兄也好，官之治民，民之待官也好，結縭交友也好，都是這個「偽」字來互相應用，互相蒙蔽，尤其是九一八事變發後，國人的說假話，做假事的把戲，更是越來越利害，做了壞事的人，越會說冠冕堂皇娓娓動聽的漂亮話；明明是抱藏禍心的非法行為，而却大喊其自欺欺人的救國偉論……因此人心由虛偽而陰險詐世道隨之澆漓，以致官場中的舞弊案，層出不窮，人與人之糾紛謾罵亦愈演愈激，弄到社會秩序凌亂，政治不能安定。

6. 依賴 我國開化最早，中古以上，確是獨立能力最強的民族，自私有制度和家庭制度的組成，經過相鄰時期，此種組織漸由發達而鞏固之後，富有獨立能力的民族性養成爲依賴的惡習；這種依賴的劣性，是順序的，是循環的，例如，軍閥依賴帝國主義而長存，官僚政客，依賴軍閥而敲剝民衆，一切土劣地痞又依賴官僚政客而橫行鄉里，以致家庭之中，人人依賴家長而生活。九一八事變後，大家不想克己自責，發奮圖強，一味死板板的依賴着國聯

來強制日兵撤退，或是希望美俄出而干涉，甚至火併起來，我們便安安逸逸的把東省收復。這是何等不長進不出息的念頭呢？

7. 猜忌 古諺云「一人不入廟二人不看井」。俗話云「人怕出名豬怕胖」，這二句話，確是國民中族性之猜疑妒忌心理的寫真。因爲互相猜疑，即失去信仰心，和互助的精神；又因爲妒忌，只有互相攻訐，傾軋，摧殘，且因爲妒忌，自家不願意幹的事，同時又反對人家去幹，因此結果適爲各敗俱傷。中國今日，沒有一個重心領袖，爲國民的範疇；凡百事業，不能積極銳進，原因於他者半，原因於妒忌心理者半。西人常稱希臘人爲「狐」，這是希臘滅亡的一大原因，那知我們炎黃後裔，也步希臘人的後塵呢！

現在我們既明瞭到民族衰亡的病源因於劣根性，那末，即可以研其對「對症下藥」的挽救方法了，究竟用什麼方法來挽救？我們認爲 有切實奉行 總理「國民黨要以人格救國、和養成忠孝仁愛義信和平的道德觀念等遺教。因爲民族性之如此墜落，完全是由于「人格卑下，」道德淪亡之所致。「人格救國」就是注重身心修養的意義。總理云「夫心也者，人之本也」所謂培養「人格」，即是要「正心」「清心」。總理又說：「一國之趨勢爲萬衆之心理所造成」，可見社會上的一切，都維繫在人心上。如果人心「清正」

，則人格亦必隨之高尙，人格既高尙，則忠孝仁愛信義和平的固有道德，立可恢復。國勢自然蒸蒸日上，反此，則國家只有淪于滅亡之一途了。所以吾人今日要救國，必先從挽救人心，培養高尚人格，期達恢復固有道德，革除民族的劣根性的根本工夫做起。但是「人格救國」的實際工作，固然要用黨的宣傳方法，要由教育的陶冶，尤要由黨員本身的言動為表率，更要由本黨的領袖先樹其範，我們不

怎樣打破統治經濟的難關

自由競爭主義經濟之失敗，遂有統制經濟之喊叫。統制經濟，為現時代之產物，在工業先進國，固要實行統制經濟；然在今日之中國，需要統制經濟，亦與工業先進國同。工業先進國之需要統制經濟，係補救自由競爭主義經濟過去生產之不合理，中國之需要統制經濟，不僅補救過去生產之不合理；抑且改進中國微弱紛亂的經濟組織，并以改善國計民生，防止各強國「計劃經濟」「統制經濟」成功後之壓迫。因此，中國之需要統制經濟，關係尤極重大！

今從戊戌變政後之敗跡，以推求中國實行經制經濟之將來。戊戌變政原與明治維新相若，中日政制文物，同是模仿歐美，日本行之富強，執東亞之牛耳。中國行之，不僅政治經濟，無一進展，且貧弱紛亂，不減往昔；而失地

要高喊革命，但問自己有沒有「革心」，我們不要侈談救國，但問自家的人格已否養成，劣性已否革去，這種實際工作，既能做到，那末，民族的自私自利，無組織，無國家觀念，因循苟且，虛偽，依賴，猜疑妒忌的劣根性，自然而然會變成爲公的，團結的，愛國的，堅決心，忠誠的自立的信任的好心理。我敢相信目前國家的地位如何岌危，總會有像土耳其的復興，德意志的強盛之一日。

李玉藻

喪權之事，亦與時俱增！設使中國實行統制經濟時，如不改弦易轍，恐必成就不多，甚或再陷昔日之覆轍，亦未可知！說者謂中國事事之所以失敗？是由於政制不良。可是政變多次，而政治仍未上軌道！已可證明中國事事失敗之責任，不在政治之良不良，而在全國人民缺乏愛國熱情！然秉政者，不細心審察，一味取悅一部份人民不合理之奢求；因此，政治敷衍，經濟建設亦敷衍，試看年來經濟建設之重要部分，如交通，水利，農業，礦業等，成績若何？便可明瞭！設使秉政者，不存諂媚之心，能任怨與勞，處事言出即行，始終以開拓國家命運爲前提；則政治經濟之整理發展，何待至今？是以處理中國政治經濟，斷非平庸之輩，堪勝其任；必須抱有絕大決心，百折不回，言出

即行之人，而以革命手段行之，方可處決一切。

宋子文氏代表出席倫敦經濟會議，返國之初，即行注重於統制經濟，誠為當務之急。惟在中國計劃實行統制經濟之初，首要詢問者，當軸諸公有無實行統制經濟之決心？有無應付在實行統制經濟上，一切反抗行動之魄力？次要詢問者，政府已否俱備可供經制經濟運用之極大資本？前者是意識問題，解決較易，後者是實質問題，解決較難。因為，目前公私財政，拮据萬分，固無法籌集可供統制經濟運用之極大資本；若借外債，在此世界經濟極度恐慌之時，也是沒有一國能夠借給中國所供實施統制經濟之運用的。設使中國資本問題不能解決的時候，豈不是統制經濟便成了畫餅嗎？可以說，這個問題，是實行統制經濟的唯一難關。怎樣纔能打破這個難關呢？前面已說過，處理中國政治經濟，必以革命手段行之，如要實行統制經濟，更要拿出革命手段來了！解決之法，自當遵照 總理遺教，立即實行錢幣革命，其步驟如下：

一、在統制經濟未告完成以前，國內一律禁止使用硬幣，一角以下，祇准使用銅元。該項銅元，政府另行鑄造，以資劃一。

二、由中央政府發行紙幣五十萬萬元，以為百貨之中準。

該項紙幣之收回，當視國內經濟發展程度而定；如果國內經濟建設完備，一切如農工礦業，可與英美德法日等國，駢駕齊驅，尤以注意於金銀鑛之開發，使國家金銀等硬幣準備，已至相當程度的時候，自可廢止硬幣禁令，實行兌現矣。

前者，是因國內金融枯竭，混亂異常；（據調查所知，中國全國現在流通現金鈔券及其他金寶動產等總值共有十七萬萬元。則現有現金最高額，亦不能超過四萬萬元。以中國幅員之大，各種實業，急待開發之時，此渺少之現金，實不是以流通全國，可無疑義。）自當以革命手段，禁止使用硬幣，使市面不因硬幣不敷流通而影響。後者為統一幣制，吸收國內現金，清償外債，向外購買機器；并使資本，足敷統制經濟運用之必要；亦應以革命手段，改用紙幣制度；由中央政府發行紙幣五十萬萬元，以代金銀而為百貨之中準。

客有難之者曰，中國若禁止硬幣之行使，而改用幣紙的時候，中國奸商，必將全國現金，流入外國；同時，國內亦必百物騰貴，勢必演成德國戰後時之馬克紙矣。此種現象，在自由競爭主義經濟的社會，容或有之；而在實行統制經濟之國家，則無須過慮；因為，統制經濟之實施，必待俱有堅強統一之中央政府，然後行之。此時，政府既

已禁止使用硬幣，自必同時禁止金銀之輸出；至于奸商，如欲高抬市價，或以現金購入外貨，而高賣之，恐亦勢不可得；因為政府此時對於某種產業認為必須禁止，或另定標準市價，均可有權隨意執行，務使國人及團體之經濟活

顏李學在教育上的評價

顏李學的值得提倡，在乎他的學說本身充滿了創造精神，消極方面，指出漢唐的訓詁魏晉的清談，宋明的理學之種種錯誤，不惜加以大膽的攻擊；積極方面，樹立了他自己的「正德利用厚生」的學說。我現在單從顏李學說關於教育部份提出來整理一下，覺得他的見解，目光遠注，迄今猶不失其時代性，何其偉歟！只以作者學識謫陋，復乏書籍參攷，本文作為個人的讀書雜誌，方才適當。

習齋說：「學明，性治俱明矣。」由此我們可以知道「明學」在他做學問的功夫上所佔之地位。我以為他的「明學」，可以說是闡明一種教育理論。他依據了他自己的「聖人學教治皆一致」的信念，竭力提倡「三事六府六德六行他竭力提倡六藝」的學，其內容如左表；

「三事：正德，利用，厚生。

「六府：金、木、水、火、土、穀。

動，遵循政府所指導之軌範而行之也。

如果上項問題解決了，其餘如工業農業鑛業等統制問題，便可迎刃而解。至于救濟失業問題和防止外貨湧進問題，亦可解決，願當諸公留意！留意！

之 騏

「三物」
 「六德：智、仁、聖、義、忠、和。
 「六行：孝、友、睦、婣、任、卹。
 「六藝：禮、樂、射、御、書、數。

他勸人學六德六行六藝及兵農錢穀水火工虞刑名等，他的集中隨時都可以發現，可見他重視之一般。他說：「蓋三物之六德，其發見為六行，而實事為六藝。」有人問他明德親民的道理，他說：「修六德，行六行，習六藝，所以明也；布六德，六行，六藝於天下，所以親也。」他並舉了聖人以此為學為教為治的許多道理。這就是他的學教治一致的主張。幾千年來，中國社會的因循守舊，逃不過一治一亂的支配，原因雖多，而教育制度的不良，關係是很重大的。當時所謂學問，就是訓詁，道學，帖括，的確是「夢」，「虛」，「無用」，而其結果，「兵專而弱，士腐而靡。」習齋對於宋儒，曾下過沉痛的抨擊，他說：「何獨以偏缺微弱，兄於契丹，臣於今元之宋，前之居汴也，

生三四堯孔，六七禹顏，後之南渡也，又生三四堯孔，六七禹顏，而乃前有數聖賢，上不見一扶危濟難之功，下不見一可相可將之材，拱手以二帝畀金，以汴京與豫矣！後有數十聖賢，上不見一扶危濟難之功，下不見一可相可將之材，推手以少帝赴海，以玉璽與元矣！多聖多賢之世，而乃如此乎！噫！」恕谷認定明末流寇之禍，原因於教養失其政，對於當時的士大夫，也曾很沉痛的加以抨擊，他說：「其爲士者，平居則專帖括，工揣摩，上者虛事詞章，或著語錄，閉戶俯首，如婦人女子，一旦出仕，兵刑錢穀，渺不知爲何物，曾武夫俗吏之不如，尙望其長民輔世也乎！」唉！我讀了以上兩段文字，也不勝「俯仰而三歎！」

顏李學的教育理論的總綱，是「學教治一致」。「以六德六行六藝及兵農錢穀水火工虞之類教其門人」的目的，在於「成就數十百通儒，朝廷大政，天下所不能任，吾門人皆任之，險阻艱難，天下所不敢爲，吾門人皆爲之。」所謂「三物質與之世，學卽所用，用卽所學。」習齋爲培植「學教治一致」的人材，曾經擬定一個學制如左：

「議書院規模，建正廳三間，曰：「習講堂」。東第一齋西向，榜曰：「文事」，課禮樂書數天文地理等科。西第一齋東向，榜曰：「武備」，課黃帝及太公孫吳

諸子兵法，攻守營陳水陸諸戰法并射御技藝等科。東第二西向，曰：「經史」，課十三經歷代史話制章奏詩文等科。西第二齋東向，曰：「藝能」，課水學火學工學象數等科。門內直東，曰：「理學齋」，謂主靜持敬程朱陸王之學。直西，曰：「帖括齋」，課八比舉業，皆北向以應時制，且漸引之也。北空二齋，左處僮介；右宿來學，門外左房六間，榻行賓；右復六間，容車騎；東爲更衣亭；西爲步馬射圃；堂東北隅，爲倉庫廚；西北隅，積柴炭。」

這個學制，除了「帖括齋」外，那一樣不與現代精神相合。如其習齋得行其志，把這個學制推行出來，那末近世科學的發明，何至爲西洋人所包辦，而中國社會的變化，當然不至像而今現在了。恕谷更申明小學大學之旨，認爲朱子所說的「古者八歲入小學，教之洒掃應對進退之節，禮樂射御書數之入；十五入大學，教之以窮理正心修己治人之道。」及「小學學其事，大學明其理。」是「前無所承，憑臆創說。」他主張：

「內則歷載學習六藝歲時，大戴禮賈誼皆言小學學小藝，大學學大藝。蓋禮樂六藝，正格致誠正修齊治平之事，非二端也。但年有少長，則習有小大耳。今舉其事盡歸之小學，至大學乃專以讀書明理爲務，則

編考三代教法，未之見也」。

小學學小藝，大學學大藝，與今之由淺入深由普通入專門的道理又相同。至於顏李的治學方法，有幾點是值得寶貴的，我把重要的舉出來：

「譬之於醫，黃帝素問金匱玉函，所以明醫理也，而療疾救世，則必診脈製藥鍼灸摩砭爲之力也。今有妄人者，止務覽醫書千百卷，熟讀詳說，以爲予國手矣，視診脈製藥鍼灸摩砭，以爲術專之粗，不足學也，一人倡之，舉世效之，歧黃蓋天下，而天下之人病相枕，死相接也；可謂明醫乎？愚人爲從事方脈藥餌鍼灸摩砭療疾救世者，所以爲醫也，讀書取以明此也。若讀盡醫書，而鄙視方脈藥餌鍼灸摩砭，不惟非歧黃，並非醫也，尙不如習一科驗一方者之爲醫也。讀盡天下書，而不習行六府六藝文人也，非儒也，尙不如行一節精一藝者之爲儒也。」（習齋）

習齋以爲「經傳」不過是「施行之證佐」。「全不施行，雖證佐紛紛，亦奚以爲？」這種重「施行」的精神，就是顏李治學方法之一。

「吾人行習六藝，必考古準今。禮殘樂缺，當考古而準以今者也；射御書有其髣髴宜準今而稽之古者也；數本於古，而可以參以近日西人諸法者也」。

（恕谷三）

這種「考古準今」及「參以西人諸法」，就是顏李治學方法之二。

總之以顏李的治學，是容觀的，實驗的，而其主張吸收西方學術的態度，尤其是新舊儒家中得未曾有的。他們根本瞧不起書本學問，習齋說：

「由明堯舜周孔三事六府六德六行六藝道，明道不在章句，學不在誦讀，期如孔門博文約禮實學實習實用之天下。」

「但古人讀之以爲學，如讀琴譜以學琴，讀禮經以學禮，博學之，是學六府六德六行六藝之事也，專以多讀書爲博學，是第一義已誤。」

「以讀經史，訂羣書爲窮理處事以求道之功，則相隔千里，以讀經史訂羣書卽爲窮理處事，曰道在是焉，則相隔萬里矣。」

他們的文集上面，充滿了此種精神，舉不勝舉。此種學說，有與現代的手腦並重的教育學說頗相近。他們學的對象，是「事物」，離事物無所謂道，舍事物無所謂學，「故德行藝，總名曰物，明乎六技固事物之功，卽德行亦在事物內。」學的目的，是「用」，「德性以用而見其醇駁，口筆之醇者不足恃，學問以用而見其得失，口筆之得者不足

待。」

近又批評顏李學不合分工分科的原理，其實亦不盡然，習齋雖曾說過「上下精粗，皆盡力求全，是謂聖學之極致。」可是他接着說：

「不及此者，寧爲一端一節之實，無爲全體大用之虛，如六藝不能兼，終身只精一藝可也，如一藝不能全，數人共學一藝。」恕谷也說：

「六藝兼習，因爲博學，卽如專學一數，九章以及歷數皆學之，亦博學也。」

「禮」在顏李學當中佔很重要的地位是不容忽視的。習齋說：

「天下無治亂，視禮爲治亂；家國無興衰，視禮爲興衰。」

顏李雖主張恢復古禮，並內能實踐，而他所主張之體品範圍，決不是世俗所謂繁文縟節，恕谷說：

「禮，有專就儀文言者，有統天下之理而言者……

大司徒三物，禮居六藝之一，專指禮儀文言也；魯論約之以禮，中庸非禮不動，則三物皆該其中矣。」

我們粗粗讀過，就容易犯「學該」的毛病，忽略統天下之理的禮，而只看到儀文的「禮」以爲他們所講的禮，只是「冠昏喪祭宗廟會同以及升降周旋衣服飲食，莫不有禮也

。』至多也不過是「細而日用起居，大而兵農禮樂，無一

非禮。」自然容易目爲泥古守舊了。其實周禮一書，是古代的大經大法，舉凡國家教養之道，莫不包含在內。恕谷說：「周禮公無所不舉，統名周禮，大學言明親，中庸言

性教，小戴皆列於禮記，可見也。」習齋說「禮，卽道也。」戴東原也說「條例者禮。」又說：「何謂禮，條例之秩然有序，其著也。」孔子說：「立於禮，成於樂」，顏李把

禮看得更重，不但統屬樂，而且統屬射御書數。因此，我們可以得到一個結論：顏李的「禮」的世界，就是有真正條理有組織，毫無缺陷的世界，這個世界，一面犧牲自我，故曰：「克己復禮」；一面人人平等自由，故曰「復禮爲仁

。」習齋說：「如天不廢予，將以七字富天下，墾荒，均田，興水利；以六字強天下，人皆兵，官皆將；以九字安天下，舉人材，正大經，興禮樂。」當時的天下，就是指國家說，這可以說是顏李的「禮」的國家觀。

顏李是理（性）氣一元論者，習齋說：

「明離質無以見性，天之生人氣質雖殊，無惡也；惡也者，蔽也，習也；纖微之一惡，皆自玷其體，神聖之極，皆自踐其形也。」

他曾闡明其旨說道：

「若謂氣惡，則理亦惡；若謂理善，則氣亦善。蓋

氣即理之氣，理即氣之理，烏得謂理純一善，而氣質偏有惡哉？」

習齋認定人人能自踐其形，都可造就到「神聖之極」。

「其有為惡者，」必其有所引蔽習染，「與氣稟絕不相干。可是怎樣「踐形」呢？這就得需要教育，他說：

「不惟氣質非吾性之累，而且含氣質無以存養心性，則吾所謂三事六府六德六行六藝學是也，是明明德之學也，即謂為變化氣質之功，亦無不可，有志者實以是為學為教。」

今人郭任遠氏講社會進化，說人類的進化，靠住社會的遺傳，而其靠住生理的遺傳，又說無論是個人的人格，性情，好惡興趣等等，或是種族的特性與差異等等，都是因為社會的遺傳不同的緣故，和生物學上的遺傳無關，那

三民主義之理論思想的基礎

(續)

黃朝彥

中國民族的地位，要恢復民族的精神，恢復民族的精神，就是一要知道我們現在處於危險的地方，二要善用中國固有團體，像家族團體，宗族團體，大家聯合起來！成一個大民族的團體，結先生之所謂失了那種能力，究其所失了那種能的大大原因，就是在於自棄那兩個字。

二、恢復民族地位的方法總括上述四點，無一不是自

末，要是教育和環境一變更，使各個人或各種族的嬰孩自生後到長大，有同等的社會環境和同等的教育，各個人或各種族的知識和能力的差異，一定可以逐漸消滅的。我們再看上文，可知習齋也是主張人的氣質的差異，是社會環境不同的緣故，與惡不惡無關，所謂「引蔽習染」，很顯明的就是社會力量。要免除「引蔽習染」，就要用變化氣質的功夫，這個功夫就是用三事六府六行六藝為學為教是。

中國自清末創辦新教育，已有三十餘年之歷史，在情在理，似已可作育若干人材，發明若干學術，為國家民族吐氣矣。乃不意學風日壞，進步殊少。今則內憂外患，交互襲擊。風雨雞鳴，緬懷先哲，曷其有已！吾救國青年，其知所師法乎？

暴，自棄，自悔，為羞恥國體，銷沉民族主義，喪失民族地位，自行傷生的表現。所以孟子說：「故物苟得其養，無物不長，苟失其養，無物不銷。」并引孔子謂：「操則存，舍則亡。」及「求則得之，舍則失之。」的話，以證明物之銷長，全在於得養與失養，由之乎心，操之在此，舍之則失去的道理一樣。如果我們明白此中道理，推而知道

中國民族地位喪失的原因，就不好再立于『巖巖之下』，『極枯而死。』應把中國固有的性恢復起來！欲把中國固有的性恢復起來！就應該極力掃除自暴，自棄，自悔，的失養的弊病，而求以下三點：

(1) 自愛 要自修養做工夫，他的功效，即孔子所說：『脩身則道立興；』『身脩而後家齊，家齊而後國治，國治而後天下平。』和剛才述孟子所說：『故物苟得其養，無物不長，』的道理。

(2) 自立 要把從前頹唐，萎靡，倚賴，種種的不良氣習，極力除去！要具有楚先君熊繹，篳路藍縷，以啓山林，堅忍不撓的精神，存着孟子所說：『生於憂患，死於安樂的心思，不但要能夠守祖業還要能夠光祖德。』

(3) 自決 凡認定一事，有益於國計民生的，就要有班定遠不入虎穴，焉得虎子，和高洋治絲，亂者當斬的決心，不要遲疑觀望，畏首畏尾。

這自愛，自立，自決，養生的方法，除了孟子所說：『存其心，養其性。』外，就是先生所講：『對於中國固有道德，不但要保存，并且要發揚光大！對於固有智識一貫的道理，先恢復起來！固有能力，一齊都恢復起來！然後

我們民族地位才可以恢復。』和說：『欲恢復中國民族的地位，要恢復民族的精神，恢復民族的精神，就是一要知道我們現在處於危險的地方，二要善用中國固有團體，像家族團體，宗族團體，大家聯合起來！成一個大國族的團體，結成了國族團體，有了四萬萬人的大力量，共同去奮鬥！無論我們民族處于甚麼地位，都可以恢復起來！所以能知與合羣，便是恢復民族主義的方法。』中山先生既給我們一個很好養生的方法，我們得了這個很好養生的方法，就要我們去實行。

第七章 將來壓迫階級和被壓迫階級戰爭的推測

孟子說：『天時不如地利，地利不如人和，三里之城，七里之郭，環而攻之而不勝，夫環而攻之，必有得天時者矣！然而不勝者，是天時不如地利也；城非不高也，池非不深也，兵甲非不堅也，委而去之，是地利不如人和也。故曰：域民不封疆之界；固國不以山谿之險；威天下不以兵甲之利，得道者多助，失道者寡助。寡助之至，親戚畔之；外助之至，天下順之，以天下之所順，攻親戚之所畔，故君子有不戰，戰必勝矣！』讀孟子那章書，就可以知道其全恃着天時地利，而不得人和的國家，終必歸于崩潰的，所以中山先生說：『如果中國強盛起來！也要去滅人的國家。學列強帝國主義走相同的路，便是陷他們覆轍

，所以我們先決定一種政策。要濟弱扶傾，才是我們民族的天職，我們對於弱小民族要扶持他；對列強要抵抗他；如果全國人民都立定這個志願，中國民族才可以發達；若不立定這個志願，中國民族便沒有希望，我們在今日未發達之先，要立定濟弱扶傾的志願，將來到了強盛時候，想到身受過了列強政治經濟壓迫的痛苦，將來弱小民族，如果也受過這個痛苦，我們便要把那帝國主義來銷滅！那才是治國平天下，我們將來能夠治國平天下，便要先恢復民族主義和民族地位，用固有道德和平做基礎，去統一世界，成一個大同之治，這是我們四萬萬人的責任。

『又說：『我們要提倡民族主義，自己先聯合起來！推己及人，再把各弱小民族都聯合起來！共同用公理打破強權。』中山先生之所說濟弱扶傾的政策，即是人和的政策，是為世界上各弱小民族所歡迎的。所謂固有道德和平做基礎，去統一世界成一個大同之治，即是孟子所謂得道多助。所謂中國強盛起來，也要去滅人國家，學帝國主義走相同的路，便是陷他們的覆轍，即孔子所謂：『施諸己而不願，亦勿施諸人。』的意思。所謂將來弱小民族，如果也受過這個痛苦，我們便要把帝國主義來銷滅。與說：我們提倡民族主義，自己先聯合起來！推己及人，再把各弱小民族都聯合起來！共同公理，打破強權！以現在之帝國主

義這樣強盛，而竟說：可以把他來銷滅，及用公理打破強權，是含有絕大的可能性，此即孟子所謂以天下之所順，攻親戚之所畔！故君子有不戰，戰必勝矣！的道理。總看先生所講的意思，以為以武力做基礎，是不得人和的，其藉武力而不得人和的國家，終必歸於崩潰的，壓迫階級，是不得人和的，是使人敢怒而不敢言的，于此就可以推測將來壓迫階級和被壓迫階級戰爭的結果，壓迫階級將來是必歸崩潰的，其崩潰的原因，容我下面來說一說：

現在列強用一種武力消滅了許多弱小民族的國家，以造成自己偌大的國家，你說他們能夠長治久安不能夠長治久安呢？是不能長治久安的。孟子沒有說麼？『以力服人者，霸，必有天國！以力服人者，非心服也，力不贖也。』列強既是用一種武力以造成偌大國家，則一般弱小民族的國家，屈服於列強帝國主義鐵蹄之下，當然非心服了，是力不贖了。弱小民族對於帝國主義者既非是心悅誠服，則帝國主義者雖造成偌大國家，終是不得人和，不得人和，則一般弱小民族，到了有機可乘的時候，自然不免和帝國主義者有一場大戰的爆發。帝國主義者，也知道此中道理，也為思患預防的計劃，於是對一般征服的弱小民族，用種種壓迫手段，一天厲害過一天。甚至由單獨壓迫，而進至聯合的壓迫，如一九一四年，資本主義崩壞，歐洲大

戰，那時印度人在星加坡反對英國運動，日本海軍公然登陸，替英國壓倒印度人底革命，又一七九三年，法國革命，推翻專制，建立共和，而歐洲各國開路易十六被處死刑，均怒，誓不承認法蘭西共和及國民公會之主權，因之組織第一次歐洲大同盟，以抗法國，同盟的主力，爲奧地利，普魯士，英吉利，荷蘭，西班牙，意大利諸國，謀四面合攻之法，於是英攻西面沿海地！西班牙越庇里尼斯山

政法南部？意軍攻薩河爾俾新山

政法東南

部！德意志聯邦之澳地利普魯士兩軍則沿來因河

攻法東北部，法蘭之第一次革命，因以失敗，又如以中國最近之『五七』『五九』的國恥紀念來講：并不干涉法，英，美，等國的事，惟他們偏幫忙日本，禁中國愛國運動，本來印度反英國和日本無涉的；中國反日是和英，美法等國無涉的；法是第一次革命，是和英，意，西，德，奧，普，荷，等國無涉的，而日本竟倒印人革命運動；英美法等國竟禁止中國反日運動；歐洲大同盟竟爲法王路易十六復仇；他們這種國際行爲，便是帝國主義對於世界上弱小民族的思慮預防的計劃，很顯明的證據，照這看來，不關他們的事，還是如此，至直接處于帝國主義鐵蹄下的殖民地，更不可開而知了，帝國主義這種國際行爲，固然一方可以顯他們同壁壘的威風，但同時却是給被壓迫民族一

個大大的覺悟，因此一般弱小民族，受着帝國主義這種殘酷的壓迫，一天厲害過一天，而他們的怒潮，也一天澎漲過一天，所謂，壓迫力愈大，而抵抗力亦愈大，這種趨勢，遂使現在世界上顯然分爲兩個壁壘；一個是帝國主義者的壁壘，一個是被壓迫弱小民族的壁壘，帝國主義有了國際性；而弱小民族也有了國際性，而弱小民族之有國際性，又可說是帝國主義底國際性所形成而使之自然聯合的，所以中山先說：『將來國際戰爭，是免不了的，這種戰爭不是起于不同種之間，而是起于同種之間，這種戰爭，是階級戰爭，是被壓迫者和橫暴者的戰爭，是公理和強權爭，』這種戰爭的結果，如依列寧所講：『世界多數民族十二萬萬五千萬人，爲少數二萬萬五千萬人所壓迫！』的話，則世界上列強人衆，實不及世界上弱小民族五分之一，現時這十二萬萬五千萬人，所以仍是屈服于帝國主義者鐵蹄下的原因，就因爲時機未到，如果到了時機成熟的時候，必定聯合一條大戰線向帝國主義者進攻！那時就成了一與六之比，孟子說：『以一服八，何以異于鄒敵楚哉，蓋亦反其本矣。』可知到了那個時候，無論帝國主義者政治力量怎樣大，總是不能永久維持他的強盛的地位而歸于崩潰的。

我們從歷史上來觀察，如中國秦朝當強盛的時候看實

誼過秦論所述：「及至始王，奮六世之餘烈，振長策而御宇內，吞二周而亡諸侯，履至尊而制六合，執殳拊以鞭笞天下，威震四海，南取百越之地，以爲桂林象郡，百越之君，俛首繫頸，委命下吏，乃使蒙恬北築長城，而守藩籬，却匈奴七百餘里，胡人不敢南下而牧馬，士不敢彎弓而報怨，於是廢先王之道，燔百家之言，以愚黔首，墮名城，殺豪俊，收天下之兵，聚之咸陽，銷鋒鑠鏃，以爲金人十二，以弱天下之民，然後踐華爲城，因河爲津，據億丈之城，臨不測之溪以爲固，良將勁弩，守要害之處，信臣精卒，陳利兵而誰何。」與史記所載：「秦王既統一宇內，欲爲帝王子孫萬世之業，于是收天下之兵，聚之咸陽，鑄爲金人十二，誹謗者族，偶語者棄市，使天下之人，不敢言而敢怒。」他的壓迫手段和自固的方法，比之現在之帝國主義可算是伊呂子，但是到了二世，陳涉揭竿，四方響應，山東豪傑，遂并起而亡秦族，所以賈誼那篇過秦論斷論有謂：「且夫天下非小弱也，雍州之地，崤函之固自若也，陳涉之位，非尊於齊楚燕趙韓魏宋衛中山之君也，鉏耰棘矜，非鏃於鉤戟而長鍛也。戍卒之衆，非過于九國之師也；深謀遠慮，行軍用兵之道，非及鄉時之士也，然而成敗異勢，功業相反也，試使山東之國，與陳涉度長挈大，不可同年而語矣，然秦以區區之地，致萬乘之權，招八

州而朝同列，百有餘年矣，然後六合爲家，崤函爲宮，一夫作難而七廟墮，身死人手，爲天下笑者何也？嗚呼！仁義不施，而攻守之勢異也。」以秦始皇的深謀遠慮，防天下人民反對他的苛政，故收天下之兵，聚之咸陽，鑄爲金人十二，他以爲人民所以能夠反對政府的原因，就因爲有兵器，如果沒有了兵器，他就不能爲了，既不能爲，則他的帝王事業，就可以傳之萬世而無窮，不知亡秦的，偏偏是一個揭竿的戍卒，此實爲秦始皇當日所預料不到的。以秦王這樣深謀遠慮，和其國之強盛，書所謂：「胡人不敢南下而牧馬；士不敢彎弓而報怨。」然因不得人和的緣故，故不再傳而亡，何況現在之帝國主義者壓迫世界上之弱小民族，而世界上之各弱小民族都有武器，而又有求自決心麼？再證之中國春秋時候，吳王滅越，越王勾踐和他妻子，臣妾于吳者三年而不倦；終日臥薪嘗膽，刻苦自勵，以圖報復，以吳之封豕長蛇，荐食上國的強霸，後卒爲亡越所滅，又夏少康，以田一成，有衆一旅，能布其德，而兆其謀，以收夏衆，卒使女艾僕澆，使季杼誘殪，遂滅過戈，復禹之績，祀夏配天，不失舊物。近世如美國十三洲，因受美國之壓迫，離英獨立，與英大戰八年，卒達到獨立的目的脫離英國的羈絆，現爲世界上最富強的國家，凡此是被壓迫階級反抗壓迫的勝利，和壓迫階級不得人和的

明證；于此我們又可以知道被壓迫階級和壓迫階級戰爭的結果，是被壓迫階級的勝利，乃壓迫階級所促成的；壓迫階級的崩潰，是自己促成的，因為一羸弱小民族如舉沒有壓迫階級去壓迫他，他就沒有反抗的表現，而使壓迫階級至于敗亡，自己得着最終的勝利，列強如果不去壓迫弱小民族，就沒有使弱小民族的反抗，而致自己于敗亡，這是趨勢以必然的，所以杜牧說：「六國者，六國也，非秦也；族秦者，秦也，非天下也，嗟呼！使六國各愛其人，則足以拒秦，秦復愛亡國之人，則遞三世，可至萬世而為君

雜錄

谷子

談素食

客中自語之一

殺生為佛氏諸戒之一。善男信女，希望百歲之後，往生天國，有終身不肉食者；其或所望不奢，但願於閻王對簿時從輕發落，則一歲之中，但素食一二月，期限既過，大嚼如故。像這等缺乏恆心的慈悲，「我佛」有知，也未必嘉許。但即使動機純屬愛惜生命，素食也不是徹底的辦法。汪大紳書，謂植物亦非無生命者，動物之肉不可食，植物豈當例外？充此義，則我們的呼吸也該停止，以

誰得而滅滅也，秦人不暇自哀，而後人哀之！後人哀之！而不察之，亦使後人而復哀後人也。」以上所舉，不過是國家壓迫人民和強國壓迫弱國，而其結果尚且如此，何況以二萬萬五千萬人人的壓迫階級，而壓迫十二萬萬五千萬人的被壓迫階級，以同仇敵愾的十二萬萬五千萬人的被壓迫階級，聯合一條戰線向壓迫階級進攻麼？可知帝國主義者到了將來國際戰爭的時候，無論他們的武力和政治力怎麼大，終是為于崩潰的，此中山先生所以說：「共同用公理打破強權！」就是這個的道理。

空氣中含有微生物故。而這樣一來，人就非嗚呼哀哉不可。

故若絕對不忍以外物為犧牲，勢必自殺其生，這在佛氏的戒律上不知該怎樣解釋。凡事到了「此路不通」，就會有折衷主義者出來說法。曰，是何難，視吾力所能為可耳。紅的血不忍看，白的血看看不礙事；動物的肉不忍吃，植物的肉吃吃也無哈；認為有生命的東西宜放下屠刀，認為無生命的東西格殺勿論可也。如是，對於動物固仁至而義盡，對於植物雖覺抱歉，但出于維持生命的必要，只

好請其原諒則個。所以聖人雖不妨說聞其聲不忍食其肉，而到照例進餐的時候，仍可以切不厭細，膾不厭精。至若釣而不網，弋不射宿云云，在惻隱之心的一點上，更可以說過去了。於是乎天下太平。

倘有人以為這樣的中庸之道，未免滑稽，那也怪不得我們這些萬物之靈，只該怨天尤上帝太粗心，自始不曾把衆生安排得妥貼，使各各可以無須吃東西而能生存。天地之大德，生乎？殺乎？這玩意，似滑稽而正經，似矛盾而不悖，妙萬物而為言，莊生所以有齊物之論。

閒話少說。吾今之所慨者，乃在於素食這一件事之不容易。慈悲家言，既開命矣，又有衛生家者，亦往往勸人素食。自然，他們的話有科學的根據，我沒有什麼異議。但可惜，他們似乎不曾想到青菜豆腐之類亦殊不易得。窮人們大都只希望有碗薄粥可吃，衛生家根本不必對他們談維他命對於人身的營養是怎樣的重要。六國飯店，皇家酒樓，他們自然不會走進去，便是葷素酒菜，隨意小酌的館子，也難得有他們的足迹。乃知素食云云，大抵是吃厭了油膩東西而想換一換口味者的高明之見，其人非慈善家即衛生家也。覺林素食處，功德林素食處，這些令人垂涎三尺的地方，不佞到如今還未曾享過一回口福；若夫西湖烟霞洞討價三十六元一席的素餐，更不必夢想了。

看到素食譜一類的書，總不禁要替慈善家和衛生家們祝福。

如此武昌 (鄂省通訊)

炯光

給蛇山分開為山前山後的武昌，這裏有坐汽車兜風的闊佬，有鴻衣百結的窮人；有土門汀建築的簇新洋樓，有泥草修蓋的簷戶蓬戶；還有穿高跟鞋的摩登小姐，有一走一扭的纏腳娘們。

黃鶴樓，梁昭明太子墓，陳友諒塋，卓刀泉，抱冰堂，是武昌的名勝。然而除黃鶴樓在夕陽西照，晚霞映翠的當兒，有些工餘的勞動階級去點綴鬧熱外，其餘的簡直像荒丘古剎一樣荒涼，人們永不把牠放在腦根裏。

電燈不明，馬路不平，吃水不清，這是武昌愈顯得古老不堪的色相；雖然漢陽門有現代式的碼頭。

W, C, 是武昌英文釋名的頭二個字母，很巧的外國廟所的头二個字母也是W, C。因此有些人喚武昌為廟所的武昌。其實街頭巷尾，排列着臭氣薰天的廟所，若果有人經過調查而給人們以數目字的統計，必定有驚人的數量。故呼武昌為廟所，倒覺名副其實。

麻雀牌的聲音，一進入了武昌城，隨時隨地都聽得到的；這是武昌人上至達官顯人，下至車夫下河婦人，豈是

崩潰的皆以麻雀消閒爲本。他們有句俗話說「寧可米缸空，牌不可不打，以裝門面。」

城內僅有一家電影院，牠租的片子，愈迷信，愈荒唐，愈足以吸引觀衆，如「火燒紅蓮寺」，不妨一面再，再而三，觀客仍然滿座。他們眼中的「自由之花」「洪流」「人道」，不敢沾光。

蛇山下有一座戲院，專門表演漢劇變像的文明戲，戲文淫蕩，戲子齷齪，爲國內首屈一指。但正是如此這般，才足以羈縻着武昌人的觀劇心理，縱暴風疾雨之夜，廂散兩座俱滿。

「天上九頭鳥，地下湖北佬。」武昌是湖北的典型。

既會排外，又怕外人，這是武昌人的處世哲學。背後罵你祖宗三代，見面笑容可掬，這是他們的酬世錦囊。

武昌人永遠不會對手相打架，但是對面相罵，有蕭伯納的幽默，有村婦的毒辣。

開口「人家」，閉口「人家」，這是武昌人恭維你的話；「雜種」前，「雜種」後，這是他們罵人的口頭禪。

公私立中學，填坑滿巷，學生哥兒，小姐，多如過江之；顧武漢大學每季招生，取錄的百分之九十九是外省中學畢業，廿年度達到百分之百，真是奇聞，近水樓台並不先得月，這種責任只好叫上帝去負吧！

民國廿年每擔十六元的米，現在已落到九元左右，然路上尚有餓餓。……

如此就是武昌，「首義之區」的武昌就是如此。

鎮江二日遊

比夢

久著古蹟勝景的鎮江，去今四年前，因省會的遷都，已成了蘇省首善之區了！原來京滬道上，我的足跡往還，先後不下二三十次，可是都是直往直來，中途沒有停留的機會，因此鎮江風景只有久切心儀罷了！近爲友人邀作鎮江之行，歡然從之，本月十三日早晨，六時半起床，洗盥畢，少用晨餐，即往鼓樓候往下關車，擬趁早八時京滬特快車時刻，候約十餘分鐘，始得乘興華公共汽車向下關開駛，因沿站停客上下，到下關車站時，距火車開行僅五分鐘了。友人靳李二君，已先時到站等候，見我到，如有所得。乃相與購票登車，未及坐，汽笛鳴鳴，車已蠕動。靳李二君皆面我說，再延數分鐘，來不及了，我聞說，亦有倖意，車行後，沿途所見，落葉殘枝，全露秋深景色。車行約一時三十分，抵鎮江南站，靳君有友服務蘇省教育館，先驅車往晤，略談片刻，出覓某君，某亦靳友，供職於教廳，至則某君已於三日前因公出省了。房東何某，詢知我們來歷，慇懃招待，並延入某君寓，某君人去房空，我們亦就暫時下榻休息，午飯後，同赴省府晤何君，何任省府機要祕書，人甚坦白誠樸，與我係多年知交，談半小時，興辭而出，逕造陳君醫所，陳與其夫人，同屬回教，靳君係其故好，其夫人業產科，醫務尙稱平善，是晚，陳君留用晚膳，膳爲其夫人自饌，菜雖不多，可甚適口。飯罷，陳君談述蘇省各方面過去及現狀情形頗詳，足見其平日留心社會時事一斑。是晚，我與李君同回某君寓寢，靳

則就其最近由安慶來鎮之友人郝君借宿。

十四日晨，六時起床，昨約今日遊甘露寺，因同李君往新君宿處相會，聞鎮江餚(?)肉及蟹包頗有名，乃隨往舉陽樓一試，餚(?)肉尚稱可口，惟蟹包實不敢恭維，因肥肉過多呢！早點用完及雇人力車往甘露寺，寺在城之東北，為北固山之一峯，相傳寺為孫吳所築，當日劉備招親，就假此為新夫婦蜜月之所，現在該寺，一半已為省保安隊駐住，一半又為東南職業學校據去。所留足資遊人遊覽的，只有靠江邊的一半截了。中有某亭，傳就孫夫人當日的梳粧台。外有很石一個，狀如伏羊，有些人說，前諸葛亮與孫權計策破曹瞞時，曾踞此石，因以很名云云，寺之北角，有江山第一亭面臨大江風景絕佳，亭名係康有為取改，並自書額其上。相傳就是孫夫人祭江處。寺之東側，有鐵塔。為六朝時物，雄壯笨重，足見鑄造架構工程之大，聞塔原有六層，已倒其三，現僅存三層，高尙有二丈餘。出寺南行數十步，有鳳凰池，傳為明太祖時掘築。池旁有石數塊，高大各約四五尺，中有二石，裂開如刀劈，或謂即劉備試劍以觀成敗者，故名爲試劍石云。實則寺之前後左右，有石高大於此，而裂開如刀劈的，固在所多有，試劍石云云，想係後人附會之說罷！寺遊既畢，時已下午一時許，乃相率回寓，用午餐。

是日下午三時，為師會客時間，我們於二時半入省府到則省府客廳，已有人滿之患，我們乃趨入別個接迎室，坐候約一小時，片傳入見，晤談之下，師述其日來接見親朋故舊及門生之多，并謂前日於規定時間接見外，尙有二百餘人等候未見，言下餘表歉意，我則極有所感！我們於話畢告辭出堂後，已近五句鐘，公務人員，皆已退公，而外廳候客，尙逾百數以上，始知連日報載鎮蘇旅館市三

倍，及省府客廳時皆客滿等消息，確非子虛。我們是晚同宿於盧君寓，盧君係最近由粵來鎮，昨日在甘露寺相遇，多年契闊，是夜頗有一番長談，并決定明日遊焦山。

十五日早，六時起床，盥餐畢，同往江邊雇小艇，因焦山峙立長江中心，距城約八九里，非艇不能達。是日風順波平，天氣很好，一霎時，艇已靠山，山爲東漢處士焦先隱居之所，三詔不出，因以得名。皇甫謐曾有攜然以天地爲棟宇，羲皇以來，一人而已的讚語。我們乃先到招隱寺，觀焦隱士遺像，像爲泥塑成，頓起瞻賢之心，至某庵，小和尙捧書帖請閱，見有吾鄉先賢梅賾先生遺墨一幀，披覽不忍釋手，張岳松康有爲二先生，皆有批詞。剛峯先生，在明嘉靖時，曾數劾嚴嵩，力摘權貴，抑強扶弱，情見乎詞，一種清風亮節，直足燦古而耀今，我閱先生遺墨，不禁有哲人已渺勁節長宙之感。出某庵後，繼遊庵院多所，類皆幽雅靜致，名人字畫，尤美不勝收，我於流瀆景緻之際，忽憶及宋高宗南渡時，金人渡江寇宋，韓世宗禦之不克，梁夫人曾登此山，親執桴鼓，以壯軍勢，卒大敗金兵，保有偏安局面，今日日寇東北，數省淪陷，緬想山嶺英雄，只有愧煞！山之東北端，景緻尙多，現爲砲台駐兵把守，禁止入覽，我們只遊及西南二面，時已下午二時許，乃買棹歸寓，鎮江不獨勝景宜人，且成爲軍事重鎮，我們本擬再遊金山諸勝，因各有事待理，即於午後三時乘由滬來京普通快車回京，濡筆述此，藉補空白。

自覺

第二十二期

編輯及發行：自覺半月刊社
 通訊處：南京湖南路四號
 出版日期：每月一日十六日
 售價：零售每本大洋二分

代銷另議