





原件短缺

1-2



性故三由相應謂心心所與慚愧善根相應  
故四由等起謂身語業行是自性相應善所  
發起故與此四相違名不善性云何相違勝  
義不善謂生死法以苦爲性極不安穩自性  
不善謂無慚愧根相應不善謂心心法與不  
善根相應等起不善謂身語業行是自性相  
應不善所發起故若亦無一有漏法足無記  
或是善性皆生死捫故此言實亦若有漏法  
於異熟果不可記別說名無記若有漏法於



可愛果報有記別說名善性應知此中無記  
依異熟果說非依勝義勝義無記謂二無爲  
唯以虛空及非擇滅成無記性更無異門於  
此應思

發起有二種 因及彼刹那

諸煩惱惑若發於色者是性感非從分別起是  
爲有表此修所斷若發於心者從分別起是  
爲無表此見所斷

有轉非隨轉謂見所斷心有隨轉非轉謂眼等

五識有轉亦隨轉謂修所斷三性意識有非  
轉非隨轉謂諸無漏異熟生心轉隨轉心定  
同性不此不決定謂前轉心若是善性後隨  
轉識通善等三不善無記隨轉亦亦唯佛世  
尊轉隨轉性同是善心常在定故如經中說  
那伽行在定那伽住在定那伽坐在定那伽  
卧在定毘婆沙師釋云此顯佛意若不樂散  
心則於四威儀能常在定然於餘位非無威  
儀云何名有表無表相



無表三律儀 不律儀非二

論曰此無表有三一者律儀二不律儀三非律儀非不律儀能遮能滅破戒相續故名律儀律儀有三種一別解脫律儀謂欲界戒二定生律儀謂色界戒三道生律儀謂無漏戒別解脫律儀有八一比丘戒二比丘尼戒三式叉摩那戒四沙彌戒五沙彌尼戒六優婆塞戒七優婆夷戒八優波婆娑戒此八種其體唯四但由人異故八比丘沙彌優婆塞優波

婆娑名為四種由遠離受持五法安立優婆塞戒謂遠離殺生不與取邪淫妄語飲酒由遠離受持八法安立優波婆娑戒謂遠離殺生不與取非梵行妄語令醉飲著奢華觀聽歌舞眠坐高勝嚴麗牀座非時食由遠離受持十法安立沙彌戒謂於前八更遠離受畜金銀等寶又以著香花觀聽歌舞分為二故由遠離受持身語二業安立比丘戒別解脫律儀差別者



俱得名尸羅 妙行業律儀

論曰能平險業故名尸羅

八成別解脫 定生護得定

此戒從定生名定生律儀從道生名道生律儀

定生律儀道生律儀此二種隨心生住滅別

解脫則不尔

由身護善哉 口護亦善哉 依意善哉

一切護善哉

惡行惡戒業 業道不律儀

毗婆沙師說有十種得具戒一由自然得謂佛

及獨覺二由入正定聚謂得苦法智忍三由

佛呼善來比丘四由信受佛為大師五由善

巧酬答所問六由敬受八尊重法七由遣使

謂以法授尼八由持律為第五人謂於邊國

九由十眾謂於中國十由三說歸佛法僧

別解脫律儀 盡壽或晝夜

近住餘亦有 不受三歸無

論曰若人未受近事戒於一日夜歸依三寶說



三歸依已受近住戒此人則得此戒異此則無除不知者

世尊說有四種近事一能學一分近事二能學少分近事三能學多分近事四能學滿分近事謂依能持故作是說能持先所受說能學言八部所受戒皆由隨心受差別有下中上品由如是理阿羅漢或有成就下品戒下劣凡夫或成上品

衆人怖所逼 多歸依諸山 苑園及叢林

孤樹支提等

此歸依非勝

此歸依非上

若至此歸依

不解脫衆苦

若人歸依佛

及歸依法僧

於四聖諦中

恒以慧觀察

知苦知苦集

知永超衆苦

具八分聖道

趣安隱涅槃

此歸依最勝

此歸依最上

若至此歸依

則解脫衆苦

於衆生得戒

由分因不定

五種者謂衆生支處時緣作衆生定者念我唯於某類衆生當離殺等作支定者念我唯於



其戒支當受持不犯作處定者念我唯於某  
方域當離殺等作時定者念我唯於某月等  
時能離殺等作緣定者念我唯除於鬪戰等  
緣能離殺等如是受者但得戒相似善行非  
得戒品

不戒從一切 一切分非因

別解脫調伏 由故捨命終

汝等應滅除甘蔗栽拔棄空復樹簸却無實穀  
汝今應遮斷

捨定生善法 由易地退等

思戒人中有 除北俱盧洲 黃門及二形

於彼成瘡田 律儀天亦有 唯人具三種

生欲天色界 有淨慮律儀 無色無漏戒

彼得不現起 中間無想定 除此二無戒

樂受主三定 欲界有苦受

論曰諸善業中始從欲界至第三定名順樂受  
業以諸樂受唯至此故諸不善業名順苦受  
三定已上所有諸業名順不苦不樂受此三



受業應知各有定不定報定業有三一順現  
生受二順後生受三順後後生受并不定受  
共成四種現生受者謂此生造業卽此生熟  
後生受者謂此生造業第二生方熟後後生  
受者謂此生造業第二生方熟辟喻部說業  
有四句一者有業於時分定報不定謂順現  
等業非定得異熟二者有業於報定時不定  
謂不定業定得異熟三者有業於時報俱定  
謂順現等定得異熟四者有業時報俱不定

謂不定業非定得異熟

於佛上首僧 及滅定無諍 慈見修道士  
損益業卽受

論曰於如是類功德田中爲善惡業定卽受果  
佛及上首僧差別有五人名功德田一從滅  
定出此定得心寂靜似涅槃故此人因此定  
如往還於涅槃二從無諍定出此定觀無量  
衆生利益隨逐有無量最勝功德所薰修身  
相續而生三從慈定出此定觀無量衆生安



樂隨逐有無量最勝功德所薰修身相續而  
生四從見道出此道中永斷一切見所斷惑  
得勝轉依身相續而生五從修道出此道永  
斷一切修所斷惑得勝轉依身相續而生此  
五功德田若人於中為損益業此業必定能  
招現果

心狂唯意識 及怖害違憂

欲界中天人鬼畜皆有狂亂以彼衆生萬種損  
惱恚害末摩最重難忍苦受所逼於其自身

亦不了別何況能識是非等事

若曲籠濫業 諂曲瞋欲生

殺生有故意 他想不亂殺

譬如儻兒為染汚他作諸詞曲

皆能招異熟 等流增上果

貪生身語業 邪命難除故 執命資貪生

違經故非理

在家見難治 恒執種種見 出家命難治

資生屬他故



有漏道五果者謂自地中滅道所招可愛異熟等流果者謂自地中後時若等若勝諸相似法離繫果者謂此道力斷惑所證擇滅無爲士用果者謂道所引俱有解脫未來餘法及此擇滅增上果者謂離自性餘有爲法一業引一生 多業能圓滿

大德阿尼婁駄說言我今由昔時所施一食果報故七反生三十三天七反作轉輪王已乃至令猶於大富釋家生由此業果報得大富

果及得憶持宿世事

三障無間業 染住惑惡道

棄壞恩德田 轉形亦成逆

世有頂意業 善中最大果

復次有三福業事謂施戒修以三爲門福業轉故若自手行施獲得廣大財愛樂受用若應時施獲得應時財所須應時不過時故若不損惱行施獲得資財不爲他所侵奪若所施物色香味觸隨一無闕便爾獲得無闕減果



佛世尊說施有八種一隨至施二怖畏施三報  
恩施四求報施五習先施六希天施七好名  
施八爲莊嚴心施隨至施者隨彼至我我因  
施之怖畏施者由見此財壞相現前寧施不  
失習先施者習先人法而行惠施八種施中  
唯第八施其福最勝

分別隨眠品第五

隨眠諸有品 此差別有六

此隨眠畧說有六種一貪二瞋三慢四無明

見六疑

見五謂身見 邊見邪見等

前三十二名見所斷纔見諦時彼則斷故後四  
名修所斷見諦已後由數數修習彼方斷故  
此九十八隨眠中八十八見所斷是忍所斷故  
十隨眠修所斷是智所斷故

應知顛倒有幾謂有四種一於無常執常顛倒  
二於諸苦執樂顛倒三於不淨執淨顛倒四  
於無我執我顛倒



慢七從九三 皆見修所斷

見苦集所斷 諸見疑相應 及不共無明

遍行自界地

雖法類品亦互相因而類智品不治欲界惑故  
類智品道非欲界惑所緣若爾法智品既能  
為色無色界對治道應緣色無色界八地各  
三惑為境此法智類道非具對治苦集法智  
非色無色對治故不能治彼見所斷故二初  
無故是故非境

上二界隨眠 欲界身邊見 彼俱癡無記

此餘皆不善

無記根有三 愛無明及慧

由貪瞋高慢 過去及現世 是處起未滅

於此類相應

此中有四種 類相位待異 第三約作用

立世最為善

何礙用云何 無異世便壞 有誰未生滅

此法性甚深



於見苦已斷 餘遍行隨眠 及前品已斷  
餘緣此猶繫

令住及令流 能牽及能合 能取故說彼  
名流暴河等

由結等差別 復說有五種  
又五不分結 由二不超欲 由三復還下

捫門根故三  
順上分亦五 色無色二貪 掉舉慢無明  
令不超上界

令八無慚愧 嫉慳并悔眠 及掉舉昏沉

惑十加忿覆

煩惱垢有六 惱害根諂等

蓋五唯在欲 食治用同故

應知從所緣 可令諸惑斷

諸惑無再斷 離繫有重得

分別賢聖品第六

已說煩惱斷 由見修道故 見道見聖諦

脩道修九品 諦四名已說 謂苦集滅道



彼自體亦然 次第隨現觀

觀察位中先簡擇苦此苦何法爲因故次簡擇  
集此苦以何法滅故次簡擇滅此滅何法爲  
道故次簡擇道譬如先觀病次尋思病因及  
滅病藥對正觀者趣向正覺爲義由趣向涅  
槃緣真實境起故名正未會知知故名覺此  
中果性取陰名苦諦因性取陰名集諦此苦  
集諦因果性分但名異非物有異滅道二諦  
非但由名異亦由物異以是對治法故此法

惟是聖人諦故名耶諦於一切人皆諦以無  
顛倒故由餘人不能如此觀故說此惟聖人  
諦於非聖人則非由顛倒觀故

苦由三苦合 如所應一切 可愛非可愛  
餘有漏行法

彼覺破便無 慧析餘亦亦 如瓶水世俗  
異此名真諦

將趣見諦道 應住戒勤修 聞思脩所成  
謂名俱義境



依聞慧生思慧依思慧生脩慧聞慧者緣名為境思慧緣名義為境有時由名引義有時由義引名脩慧但緣義為境由已成熟故如人學泗已成不依浮物復次依聖言所生慧名聞慧依聖教揀擇道理所生慧名思慧依三摩提所生慧名脩慧此依因得名因聞生名聞慧思脩亦尔

具身心遠離 無不足大欲 謂已得多求及未得求得

治相違界三 無漏無貪性 四聖種亦尔  
 前三唯喜足 三生具後業 為治四愛生  
 我所我事欲 暫息永除故  
 入脩要二門 不淨觀息念 貪尋增上者  
 如次第應脩 為通治四貪 且辯觀骨聚  
 廣至海復畧 名初習業位 除足至頭半  
 名為已熟脩 繫心在眉間 名過思量位  
 若人貪欲恒起增上起則脩不淨觀若人多尋伺覺觀散起增上則脩數息念有說數息念



由不緣多境能作覺觀對治不淨由緣多境形顯差別能引生覺觀或說息念不由外門起故不生覺觀

爲對治色欲緣壞黑等對治形貌欲緣腫脹被食分散等對治觸欲緣赤筋相連等對治威儀欲緣不動死屍等爲通能對治四欲緣於骨聚

無貪性十地 緣欲色人生 不淨自世緣  
有漏通二得

息念慧五地 緣風依欲身 二得實外無  
有六調數等

息有入出緣此爲境名入出息念此念以慧爲性而說爲念者因念得成故此念因五地生色界三近邊定中間定并欲界名五地除第四定彼無息故此息是覺觀對治故與苦樂不相應唯捨受故此定緣風爲境從欲界依止生或離欲得或加行得此定是真實思惟屬於正法外道無此觀由不能覺微細法故



此觀有六因一數二隨三安四相五轉六淨  
 數者從一至十此有三失謂增減雜亂增失  
 以一為二減失以四為三亂失以入為出中  
 間若亂更從初數隨者不作功用隨逐其息  
 若息入為行遍身為行一分隨彼息入行至  
 喉心齋髓髀脛乃至足指念亦隨逐若息出  
 離身為一磬子為尋亦隨逐安者或於眉間  
 隨所樂處安住其念如珠中縷相者觀視此  
 息為益為損為冷為熱轉者緣風境慧安住

此念於上上品善根處乃至世第一法淨者  
 此念已入見道脩道位中有說從念處為初  
 金剛心後為轉此念不但以風為境四大心  
 法以彼為依具以五陰為境界

入出息隨身 依二差別轉 情數非執受  
 等流非下緣

依已脩成止 為觀脩念住 以自相共相

觀身受心法 自性聞等慧 餘相雜所緣

說次第隨生 治倒故唯四



彼住法念處 總觀四所緣 脩無常及苦  
空無我行相 從此生煖法 具觀四聖諦  
脩十六行相 次生頂亦然

總觀無常苦空無我四所緣行相從此脩習至  
最上品有善根生名煖行能燒惑薪四聖道  
火前相故說名為煖此煖善根由分位長故  
如是二善根 皆初法後四 次忍唯法念  
下中品同頂 上唯觀欲苦 一行一剎那  
世第一亦然 皆五陰除至

此順決擇分 四皆脩所成 六地二或七  
依欲界身起

三女男得二 第四女亦亦 聖由失地捨  
異生由命終 初二亦退捨 依本必見諦  
捨已得非先 二捨性非得  
煖必至涅槃 頂終不斷善 忍不墮惡道

世第一離凡 轉聲聞種性 二成佛三餘 麟角佛無轉  
一坐成覺故 前順解脫分 速三生解脫



聞思成三業 生在入三洲

若人於過去生脩解脫善已今生方得脩決擇善根若人極速脩行三生可得解脫由第一生先生解脫善根第二生修決擇善根第三生脩得聖道譬如次第下種苗成結實

世第一無間 卽緣欲界苦 生無漏法忍

忍次生法智 次緣餘界苦 生類忍類智

緣集滅道諦 各生四亦然

次無間類智生名苦類智於初入觀由知法真

實理故此理無壞若佛出世及不出世此理恒然故說名法由此後觀是前觀類後所緣境是前境類以後隨前而證境故說後名類如於欲界苦境有四忍智生集滅道諦境法智忍法智生於餘界亦然

如是十六心 名聖諦正觀 此總有三種

謂見緣事別 皆與世第一 同依於六地

忍智如次第 無間解脫道

前十五見道 見未曾見故 由根鈍利別



名隨信法行

從苦法智忍至道類智忍

屬果攝故能頓脩八智十六行故由已滅前道能相續脩道故是故立道類智屬脩道何緣七智亦見道揖見諸諦理未究竟故見道位中人有二由根鈍利故鈍根人由信他人隨行於義名隨信行利根人若由經書正法自尋思義名隨法行為此義故說四量依法為量不依人依義為量不依文依了義經為量

不依不了義經依智為量不依識

若脩或斷一 至五向初果 至八向二果

離八地向三 至第十六心 隨三向住果

名信解見至 亦由鈍利別

或先已斷欲界一品乃至五品名初果向趣向初果故初謂預流果若斷欲界六品或七八品名二果向若斷欲界九品惑斷初定一品乃至具離無所有處名三果向隨言隨法行者至十六道類智名為住果隨前三向今住



三果阿羅漢果必無初得見道無容斷脩惑  
故世道無容離有頂故是鈍根人先名信隨  
行今名信樂得若利根人先名法隨行今名  
見至

諸得果位中 未得勝果道 故未起勝道  
名住果非向 諸失有九品 地地得亦亦  
未滅脩惑品 住果及七返

若已住果未滅一品脩所斷惑名須陀洹

若滅三四品 二三成家家 至五向二果

至六一來果

若人生於天往二三家般涅槃或於此天或於  
彼天二人家於人道涅槃或於此洲或於  
彼洲此於流人進斷欲界一品脩惑乃至五  
品應知轉名一來界向若斷第六成一來界  
彼往天上一來人間而般涅槃名一來果過  
此已後更無生故此或名曰薄貪瞋癡唯餘  
下品貪瞋癡故

已滅七八品 一生名一間 此卽第三向



卷之三  
三十一  
三十二  
三十三  
三十四  
三十五  
三十六  
三十七  
三十八  
三十九  
四十  
四十一  
四十二  
四十三  
四十四  
四十五  
四十六  
四十七  
四十八  
四十九  
五十  
五十一  
五十二  
五十三  
五十四  
五十五  
五十六  
五十七  
五十八  
五十九  
六十  
六十一  
六十二  
六十三  
六十四  
六十五  
六十六  
六十七  
六十八  
六十九  
七十  
七十一  
七十二  
七十三  
七十四  
七十五  
七十六  
七十七  
七十八  
七十九  
八十  
八十一  
八十二  
八十三  
八十四  
八十五  
八十六  
八十七  
八十八  
八十九  
九十  
九十一  
九十二  
九十三  
九十四  
九十五  
九十六  
九十七  
九十八  
九十九  
一百

此中生有行 無行般涅槃 上流若雜脩

能往色究竟 超半超徧歿 餘能往有頂

行無色有四 住此般涅槃

此不還者有七人且行色界者有五一中二生  
三有行四無行五上流中般者往色界位中  
有位便般涅槃生者往色界生已不久便涅槃  
已熟脩道故此有餘依彼於捨壽無自在  
故有行者住色界生長時加行由多功用方

涅槃此唯有勤脩無速進道故無行者往色  
界生已不多功用便涅槃上流者往色界生  
未即圓寂要轉生上處方涅槃流者行義上  
流有二由因果差別故因差別者由於靜慮  
有雜脩無雜脩故果差別者以色究竟天有  
頂天爲勝處故有雜脩者往色究竟天方涅槃  
此有三種謂超出半超出遍歿超出者謂  
在欲界雜脩四靜慮遇緣退失上三由噉初  
禪捨命生梵衆天由先世慣習故更雜脩第



四從彼捨命生色究竟天此人於中間沒上  
出是名超出半超者從初定生淨居已乃至  
超一別處方生色究竟聖必不生大梵處僻  
見處故一切一主故遍沒者從彼漸次於一  
切處皆遍受生最後方生色究竟一切處死  
故名遍沒阿那舍人必不還生曾生處故尚  
不生本處況有生於下

三人更分三 行色界有九 業惑根有殊  
故成三九別

復次三種阿那舍各有三差別是故行色界那  
舍有九人三種者中滅生滅上流云何三差  
別中滅者速疾非速疾久時般涅槃故生滅  
者生無行有行般涅槃故皆同受生以後方  
般涅槃故名生滅上流者超出等差別故三  
種那舍由惑業根有差別故差別前二種三  
人由惑根有軟中上故異非由業異後一種  
三人由後報差別故異由業惑根異故那舍  
成九種



上流非差別 說七賢聖行 善惡行不別  
有往無還故 欲界轉生聖 不往生餘界 此及上生人  
無練根并退 先雜脩第四 成由一念雜 爲受生遊戲  
及遮煩惱退

若人欲雜脩諸定先脩第四靜慮以彼等持最  
堪能故諸樂行中最勝故脩此定者或阿羅  
漢人阿那含人先入第四定由多念無漏相

續現前從此引生多念有漏復多念無漏如  
是循環後後漸滅

前一刹那似無間道第二刹那似解脫道如此  
方便雜脩第四定已所餘諸定皆可雜脩於  
何處脩於欲界三洲雜脩定爲三種緣一爲  
受生二爲現安樂三爲遮止煩惱退刹根那  
會爲求生淨居天受現安樂鈍根那會爲遮  
止煩惱退阿羅漢三種緣亦然  
由雜脩五品 生有五淨居 得滅定那會



說名爲身證

上界脩惑中

斷初定一品

至有頂八品

成阿羅漢向

第九無間道

名金剛喻定

由得滅盡智

成無學應果

謂若集類智緣有頂苦集諦爲境各四行相應  
有八滅道法智各四行相應有八滅類智緣  
八地滅諦爲境一一各四行相應合三十二  
道類智緣八地道諦境總唯四行相應有四  
以治八地道類智由同類相應必總緣故如

來至定所攝有五十二乃至第四定亦亦空  
處二十八識處二十四無所有處二十以依  
無色無有法智及緣下地滅諦爲境類智亦  
無故下地對治道境互爲因故

盡智生時卽成無學已得應果故無有別學更  
脩學故唯作他利益事故一切有欲人所應  
恭敬故

何者有學法一切有學人無漏法何者爲無學  
法一切無學人無漏法云何涅槃不名爲學



無學凡夫亦成就故云何不名無學有學凡夫亦成故學無學者總成八人

有頂由無漏 餘由二離染 由世道聖人離欲至得二

是故有漏道唯能引生有漏斷得無漏道唯能引生無漏斷得

無漏未至道 一切地離欲 餘離自地上有漏離下地 近分離下染 初三後解脫根本或近分 上地唯根本

解脫無間道 世間如次第 寂靜籠重等

想上下地境 不動盡智後 必起無生智

餘盡或正見 此應果皆有

淨道沙門性 有為無為果 此有八十九

解脫道及滅 五因立四果 捨前得勝道

集斷得八智 頓脩十六行

世道所得果 聖道滅雜故 無漏斷持故

亦名沙門果 婆羅門梵輪 真梵所轉故

法輪名見道 疾行具輻等



三果依欲界 四果三界通 上界無見道  
此作彼究竟

阿羅漢有六 退法至不動 前五信解生  
總名時解脫 後不時解脫 從前見至生  
有是先種性 有後練根得

退法者謂過少緣便退所得思法者懼退失法  
恒思自害護法者於所得法喜自防護安住  
法者離勝退緣雖不自防亦能不退離勝加  
行亦不增進堪達法者彼性堪能好脩練根

速達不動不動法者彼必無退此六種性於  
先學位中初二闕恒時及尊重加行第三唯  
有恒時加行第四唯有尊重加行第五具二  
而是鈍根第六利根具二加行退法種性非  
必定退乃至堪達非必能達但約容有建立  
此名故六羅漢通三界皆有此中六人何人  
得退從何法退爲從果退爲從性退  
退性有四人 五退果非先

或脩斷惑非審慮生昧鈍性故見所斷惑由審



慮生推度性故

凡學人亦六 見道非練根 退墮有三種

已得未得用 佛唯有最後 利中後鈍三

一切從果退 必得不命終 住果所不為

增故不作

無有一人從聖果退在退位中捨命何以故經  
言聖弟子若忘失憶念皆悉遲緩若滅此忘  
失速得滅盡由此經言故無死義若人已退  
不更作與本果相違事譬如健人雖跌不躄

練根無學位 九無間解脫 又習學故一

無漏依人三 無學依九地 有學但依六

捨果勝果道 唯得果道果

七聲聞二佛 差別有九根 加行根滅定

解脫故成七 此事別唯六 三道各三故

俱名得滅定 餘名慧解脫

無學位聖人有九謂七聲聞及二覺者退法等

五及不動分二名七聲聞獨覺大覺名二覺

者由下下等根別故無學成九學無學位有





原件短缺



七聖者一切聖者皆此中攝一隨信行二隨法行三信解四見至五身證六慧解脫七俱解脫

有學名爲滿

由根果定三

無學得滿名

但由根定二

由果者謂信解那含非身證人由根由果者謂見至那含未得身證人由果由定者謂信樂得那含已身證人具學者謂見至身證那含人

更加喜捨輕安戒尋

由隨勝立名

一切加行得

初業順決擇

及脩見道位

念住等七品

應知次第增

初發行位中爲審了身等境界故先脩四念住由爲得增勝生長精進故於煖位脩四正勤由能入不應退善根故於頂位脩四如意足爲得善根堅住不退故於忍位脩五根由非惑可勝伏故於世第一脩五力由近菩提位



故於脩道中脩覺分由發行所顯故於見道  
中脩聖道

初靜慮具足 未至除喜根 乃至欲有頂  
除覺及道支

正信有四種 謂佛法僧戒 於見道信佛  
及信弟子衆

解脫非學分 有繫故二種 惑滅是無爲  
心淨了有爲 分此卽二脫 智如說菩提  
無學心生時 正從障解脫 道唯正滅位

能令彼障斷

經說有三界一無爲界卽前所說解脫境界二  
離界謂離貪欲三斷滅界謂斷餘結滅隨眠  
若由此類心起厭惡爲由此類心得離欲不  
應作四句

厭緣苦集慧 離緣四能斷 相對互廣狹

故應成四句

分別智品第七

已說諸忍及諸智已說正見及正智諸忍爲非



智正智爲非正耶

無漏忍非智 盡非生非見

智有十種攝一切智一世俗智二法智三類智  
四苦智五集智六滅智七道智八他心智九  
盡智十無生智此十智總唯二種謂有漏無  
漏有漏智說各世俗智由多緣瓶衣男女等  
爲境故無漏分爲二智謂法智類智并俗智  
爲三一切有爲無爲法皆是俗智境法智者  
於欲界中以苦苦集苦滅苦滅對治爲境類

智者於色無色界中以苦苦集苦滅苦滅對  
治爲境法智類智由諦有差別故成四智法  
智類智若非無學正見爲性名盡智無生智  
從四智成他心智謂法類道世俗智此智於境  
有決定相謂不知勝地心及去來心勝地心  
有三一地勝謂下地智不知上地心二根勝  
謂軟根不能知上根三位勝謂時解脫不能  
知非時解脫不知去來心者唯以現在他心  
爲境界故法智種性他心智不能知類智種



性他心類智種性他心智不能知法智種性  
他心何以故此二以欲界上界對治為境界  
故於見道位中無他心智通以時促故見位  
得為他心智境此中若人由他心智欲知見  
道心先作加行已

見位初二念 聲聞麟喻三

彼說由七種因緣安立十智一由自性故安立  
世俗智此智非能知真實義故二由對治故  
安立法類二智由能對治欲界上界故三由

所緣相異故安立苦集二智不由境界體異  
故四由所緣相及境界體異故安立滅道二  
智五由加行異故安立他心智非此不知他  
心所法故六由作事已辨故安立盡智七由  
因緣圓滿故安立無生智法智惟能對治欲  
界滅道二法智若脩道所攝能對治三界法  
智類智一一皆具十六行相世俗智能緣一  
切法自共相等無漏他心智緣自諦境界成  
四行相若有漏他心智取自所緣心及心法



自相境如相自相行相亦爾能取別相爲境  
故

後二十四相 空無我所離

滅諦有四相滅靜妙離諸蘊盡故滅三火息故  
靜無眾患故妙脫眾災故離

初智三餘善 此智通諸地

十智若互相緣者法智能緣九智爲境除類智  
類智緣九除法智道智緣九除世俗智苦集  
二智各緣二智爲境謂世俗智他心智世俗

他心盡無生智皆緣十智滅智不緣唯以擇  
滅爲所緣故十智所緣總有十法有爲法分  
爲八欲界色界無色界無漏界與心相應與  
心不相應差別故無爲分二善無記差別故  
是名十法俗智緣十法爲境法智緣五謂欲  
界及無漏四法善無爲法類智緣七謂色界  
無色界及無漏六法善無爲苦集智緣三界  
六法滅智但緣善無爲道智緣無漏二法他  
心智緣欲色界及漏相應法盡無生智緣九



法除無記無爲

世智除類初 一智由無我

應知一一智增苦類智刹那苦類智增集滅道  
法智刹那集滅道智增若先離欲人一切位  
中他心智增

脩道初刹那 脩六或七智

有漏於盡智 得脩及習脩

脩有四種一得脩二習脩三對治脩四治淨脩  
得脩習脩者謂一切有爲善法依前二正勤

未生今生已生今長對治脩治淨脩者謂脩  
諸有漏法依後二正勤未生今不生已生今  
滅

此中解十力有七義一自性二分別三獨得四  
平等五作事六次第七差別一處非處中智  
力具以如來十智爲性二業果報智力八智  
爲性謂除滅道三淨慮解脫等持等至智力  
四根上下智力五種種勝解智力六種種界  
智力如是四力皆九智爲性謂除滅智七遍



趣行智力

那羅延身力 象等七十增

那羅延力其量云何謂百香象力敵一白象王  
力者白象王力敵一摩訶諾那力百摩訶諾  
那力敵一鉢娑建提力百鉢娑建提力敵一  
娑郎伽力百娑郎伽力敵一遮寃羅力百遮  
寃羅力敵一那羅延力

三念住慧性 緣順違俱境

大悲世俗智 由資糧行相

大悲與悲差別有八種一性差別無瞋無癡為

性故二行相差別一苦三苦為行相故三境

界差別緣一界三界為境起故四地差別依

四定第四定為地故五相續差別依聲聞等

相續佛相續生故六至得差別離欲界欲有

頂所得故七救濟差別欲救濟欲成救濟故

八悲差別由不同同悲故此不共法為與諸

佛一向共不由三因緣一切諸佛悉皆平等

一因圓滿平等由昔行福德智慧資糧同圓



滿故二果圓滿平等由所得法身同具足成  
就故三利益他平等由利益他事同究竟故  
不共者謂由壽命種性身量等有差別故

智德復有四種一無師智二一切智三一切種

智四無功用智

復有餘佛法 共餘聖凡夫

通六謂神境 天眼耳他心

論曰通有六種一神境智證通二天眼智證通  
三天耳智證通四他心智證通五宿住隨念

智證通六漏盡智證通

欲修他心通者先觀己身心二相前後變異展

轉相隨身相如此心相如此由此加行漸次

得成於他身心亦如此思惟由是他心通慧

得生

如有咒術名健馱黎持此便能騰空自在復有

咒術名伊利尼持此便能知他心念教誡示

導除漏盡通餘不能為

說神變事說名為境此有二種謂行空及化生



行空有三一引將身行謂乘空二勝解行謂  
遠作近思便能速至三心疾行謂極遠方舉  
心能至此最迅速如心惟佛世尊有如此行  
故佛境界難可思議化生境有二種欲界以  
色香味觸為體色界色觸為體從通慧果生  
通慧果是通化心能生一切所化物此心有  
十四謂初定地有二一欲界二初定乃至第  
四定地有五并下地四心故此變化心定心  
為從變化心即出觀不謂從靜定起變化通

慧心從變化心變化果心從變化果心生無  
量變化果心次從變化果心生變化通慧從  
通慧生靜定若人住定果更不入本定無有  
從定果即出觀義如從門入還從門出

化事由自地 言說通餘地

神境智類總有五種一脩得二生得三呪成四  
藥成五業成

分別定品第八

初觀及喜樂 後漸離前支



此根本八定 前七各有三  
染汙無喜樂 內澄淨念慧

論曰若定有染汙初定無離生喜樂不能離煩  
惱而得生故第二定無內澄淨由惑所染濁  
故第三定無念慧染汙樂所亂故第四定無  
捨清淨念清淨與惑相應故

二類定順逆 均間次及超

云何脩超等至謂善等至分為二類一有漏二  
無漏徃上名順還下名逆同類名均異類名

間相鄰名次超一名超脩

無漏能斷惑 及諸淨近分

等持有三種一有尋有伺三摩地者此初靜慮  
及未至攝二無尋唯伺三摩地者此即靜慮  
中間地攝無尋無伺三摩地者此從第二靜  
慮近分乃至非想非非想攝

緣滅諦四種行相名無相定緣苦集道十種行  
相名無願定非常苦因可厭患故道如船筏  
必應捨故能緣彼定得無願名



無量有四種 對治瞋等故

云何當令諸有情類得如是樂如是思惟得慈  
無量觀云何當令諸有情類離如是苦如是  
思惟得悲無量觀若有情類得樂離苦豈不  
快哉如是思惟得喜無量觀若有情類平等  
平等無有怨親如是思惟得捨無量觀解脫  
云何

解脫有八種 前三無貪性

解脫有八一內有色相觀外色解脫二內無色

想觀外色解脫三淨解脫由身證已於身脩  
住解脫四空無邊處解脫五識無邊處解脫  
六無所有處解脫七非想非非想處解脫八  
滅受想定解脫

滅心定解脫 最後細後成

勝處有八種 二如初解脫

前脩解脫唯能棄背後脩勝處能制所緣隨所  
樂觀惑終不起

遍處有十種 八如淨解脫



三法爾力謂器世界將欲壞時下地有情法爾能起上地靜慮有生上二界中起無色定由因業力非法爾力無雲等天不爲三災之所壞故生在色界起靜慮時由上二緣及法爾力若生欲界起上定時及由教力前來分別種種法門皆爲弘持世尊正法何謂正法當住幾時

佛正法有二 謂教證爲體 有持說行者 此便住世間

論曰世尊正法體有二種一教二證教謂契經調服對法證謂三乘菩提分法有能受持及正說者佛正教法便住世間故隨三人住世時量應知正法住爾所時聖教總言唯住千載有釋證法唯住千年教法住時復過於此迦濕彌羅義理成 我多依彼釋對法少有貶量爲我失 判法正理在牟尼大師世眼久已閉 堪爲證者多散滅不見真理無制人 由鄙尋思亂聖教



自覺已歸勝寂靜

持彼教者多隨滅

世無依帖喪衆德

無鈎制惑隨意轉

既知如來正法壽

漸次淪亡如至喉

是諸煩惱力增時

應求解脫勿放逸

此中宗者謂極成有法極成能別差別性故隨  
自樂爲所成立性是各爲宗如有成立聲是  
無常

因有三相何等爲三謂徧是宗法性同品定有  
性異品徧無性云何名爲同品異品謂所立

法均等義品說名同品如立無常瓶等無常  
是名同品

異品者謂於是處無其所立若有是常見非所  
作如虛空等

此中所作性或勤勇無間所發性徧是宗法於  
同品定有性異品徧無性是無常等因

喻有二種一者同法二者異法同法者若於是  
處顯因同品決定有性謂若所作見彼無常  
譬如瓶等異法者若於是處說所立無因徧



非有謂若是常見非所作如虛空等此中常  
言表非無常非所作言表無所作如有非有  
說名非有

已說宗因等如是多言開悟他時說名能立如  
說聲無常者是立宗言所作性故者是宗法  
言若是所作見彼無常如瓶等者是隨同品  
言若是其常見非所作如虛空者是遠離言  
唯此三分說名能立

雖樂成立由與現量等相違故名似立宗謂現  
量相違比量相違自教相違世間相違自語  
相違能別不極成所別不及極成俱不極成  
相符極成

此中現量相違者如說聲非所聞  
比量相違者如說平等是常

自教相違者如勝論師立聲爲常

世間相違者如說懷兔非月有故

能別不及成者如佛弟子對數論師立聲壞滅  
俱不極成者如勝論師立我以為和合因緣



相符極成者如說聲是所聞

已說似宗當說似因不成不定及與相違是各  
似因不成有四一兩俱不成二隨一不成三  
猶豫不成四所依不成

不定有六一共二不共三同品一分轉異品徧  
轉四異品一分轉同品徧轉五俱品一分轉  
六相違失定

俱品一分轉者如說聲常無質礙故此中常宗  
以虛空極微等為同品無質礙性於虛空等

有於極微等無以瓶樂等為異品於樂等有  
於瓶等無是故此因以樂以瓶為同法故亦  
為不定

已說似因當說似喻似同法喻有其五種一能  
不成二所立不成三俱不成四無合五例合  
似異法喻亦有五種一所立不遣二能立不  
遣三俱不遣四不離五倒離能立法不成者  
如說聲常無質碍故諸無質碍見彼是常猶  
如極微然彼極微所成立法常性是有能成



立法無質碍無以諸極微質碍性故

復次欲自開悟當知唯有現比二量此中現量  
謂無分別

若有正智於色等義離名種等所有分別現現  
別轉故名現量

比量者謂藉衆相而觀於義相有三種如前已  
說由彼為因於所比義有正智生了知有火  
或無常等是名比量

有分別智於義異轉名似現量謂諸有智了瓶  
衣等分別而生由彼於義不以自相為境界  
故名似現量

復次若正顯示能立過失說名能破謂初能立  
缺減過性不成因性不定因性相違因性及  
喻過性顯示此言開曉問者故名能破

若不實顯能立過言名似能破謂於圓滿能立  
顯示缺減性言於無過宗有過宗言於成就  
因不成就因言於決定因不決定因言於不  
相違因相違因言於無過喻有過喻言如是



言說名似能破以不能顯他宗過失彼無過  
故且止斯事

應說五緣見所夢事一由他引謂若諸天諸仙  
神鬼咒術藥草親勝所念及諸聖賢所引故  
夢二由曾更謂先聞覺知是事或曾串習種  
種事業今便夢見三由當有謂若將有吉不  
吉事法爾夢中先見其相四由分別謂若思  
惟希求疑慮即便夢見五由諸病謂若諸大  
不調適時便隨所憎夢見彼類問何界趣處

有此夢耶答欲界有夢非色無色彼無睡故  
於欲界中有作是說四趣有夢

問夢境宿住隨念智境何者爲多答夢境多非  
第四靜慮宿住隨念智境所以者何第四靜  
慮宿住隨念智惟能憶念三無數劫夢則能  
知無數無數大劫之事故有問言頗有不入  
靜慮不起通慧而能得知無數無數大劫事  
不答有謂夢問如世尊說汝等當斷如夢之  
法此法是何謂五取蘊何故取蘊說如夢耶



卷之三  
四  
荅刹那性故不久住故誑有情故滅壞法故  
虛爲性故難厭足故說之如夢

如是中有有有種種名或名中有有或名健達縛或  
名求有或名意成問何故中有有或名中有荅  
居死有後在生有前二有中間有自體起欲  
色有攝故名中有問餘有亦在二有中間有  
自體起三有所攝寧非中有荅若有居在二  
有中間輕細難見難明難了立中有名餘有  
雖在二有中間麤重易見易明易了不名中

有復次若有居在二有中間是界是生非趣  
所攝名爲中有餘有雖在二有中間界生趣  
攝故非中有復次若有居在二有中間已捨  
前趣未至後趣說爲中有餘有雖在二有中  
間而未捨前趣或已至後趣故非中有問何  
故中有名健達縛荅以彼食香而存濟故此  
名唯屬欲界中有問何故中有名求有耶荅  
於六處門求生有故如住中有求後有心相  
續猛利住餘不爾故獨中有立求有名問何



故中有復名意成答從意生故謂諸有情或  
從意生或從業生或從異熟生或從媯欲生  
從意生者謂劫初人及諸中有色無色界并  
變化身從業生者謂諸地獄如契經說地獄  
有情業所繫縛不能免離由業而生不由意  
樂從異熟生者謂諸飛鳥及鬼神等由彼異  
熟勢輕健故能飛行空或壁障無礙從媯欲  
生者謂六欲天及諸人等諸中有身從意生  
故乘意行故名爲意成

彼於此法繫念思惟令不迷謬起念覺支修令  
圓滿念圓滿已於法簡擇籌量觀察起擇法  
覺支修令圓滿擇法滿已發勤精進心不退  
屈起精進覺支修令圓滿精進滿已發生勝  
喜心不染著起喜覺支修令圓滿喜圓滿已  
身心猗適離惛沉故起輕安覺支修令圓滿  
輕安滿已身心悅樂得三摩地起定覺支修  
令圓滿定圓滿已遠離貪憂心便住捨起捨  
覺支修令圓滿故七覺支如是次第問何故



八道支中先說正見支乃至後說正定支耶  
答隨順文詞巧妙次第法故復次隨順說者  
受者輕便次第法故尊者妙音作如是說  
問修他心智加行云何答施設論說初修業者  
於世俗定已得自在數起現前令轉明利先  
審觀察自身心相若時身有如是相現爾時  
便起如是相心若時自起如是相心爾時身  
有如是相現自審觀察身心相已次審觀察  
他身心相若時身有如是相現爾時便起如

是相心若時他起如是相心爾時身有如是  
相現審觀察他身心相已次純觀彼心心所  
法作是思惟我應觀彼心心所法何所尋求  
何所伺察何所攝受既思惟已純觀彼心相  
續前後行相差別觀彼心相若得純熟齊是  
名為修他心智加行成滿

謂先起空定觀五取蘊為空後起空空定觀前  
空觀亦為空謂觀空者亦是空故先起無願  
定觀五取蘊為無常後起無願無願定觀前



無願觀亦是無常謂觀無常者亦是無常故  
先起無相定觀擇滅為寂靜後起無相無相  
定觀無相觀亦是寂靜謂觀寂靜者非擇滅  
亦是寂靜三有為相皆寂靜故如旃荼羅積  
集柴木燒死屍時手執長竿斂撥令盡後亦  
燒竿此亦如是

問亦有人所承事以為天者如筏栗達那神旃  
稚迦神旃荼履迦神布刺拏跋達羅神摩尼  
跋達羅神訶利底神末度塞建陀神等為是

天趣為鬼趣耶若是天趣何故奪人精氣亦  
斷人命受人祠祀以諸天觀人飲食猶如糞  
穢不應貪饗以為香美故若是鬼趣訶利底  
神所說頌云何通如說

可愛汝應默 嗚怛羅亦然 我若見諦時  
亦令汝等見

如說苾芻乃至想定能達聖旨世尊弟子生非  
想非非想處彼依何定得阿羅漢果答無所  
有處問何故作此論答欲令疑者得決定故



如契經說有七依定我說依彼能盡諸漏謂  
初靜慮乃至無所有處又契經說苾芻乃至  
想定能達聖旨想定者謂四靜慮三無色能  
達聖旨者謂能起智斷煩惱修道盡漏或有  
生如是疑非想非非想處既無聖道若世尊  
弟子生彼處者依何能盡諸漏將無彼類不  
由聖道得阿羅漢耶爲令此疑得決定故說  
彼依無所有處得阿羅漢果復次爲止分別  
論者說有齊頂阿羅漢故彼說世尊弟子生

非想非非想處於命終時煩惱業障三事俱  
盡不由聖道得阿羅漢果爲止彼意顯盡非  
俱必由聖道故作斯論問何故但說依無所  
有處非餘地耶答此於有頂最隣近故問生  
下諸地亦有隣近下地無漏何故不說依之  
盡漏而但說生有頂者耶答下諸地中有自  
地或上地聖道易可現前非於下地所以者  
何下地繫善皆已捨故聖道難起由此無有  
起現前者生有頂不爾自地無聖道又無上



地可依不可不由聖道而能盡漏是故下地  
雖難而起然彼聖道由因力強非加行力暫  
起現前斷餘煩惱得阿羅漢果已設更住壽  
經八萬劫終不重起以無用故

云何死邊際受乃至廣說問何故作此論答爲  
欲解釋契經義故如契經說阿難陀當知昔  
有轉輪王名曰善見有如是類死邊際受猶  
如壯士多食美食須臾逼悶又契經說我今  
已生猛利損害死邊際受契經雖作是說而

不分別云何死邊際受齊何當言死邊際受  
乃至廣說故作斯論有說所以作論者爲止  
世間於非死邊際受起死邊際受想故如世  
間說我已受死邊際受今受當受彼於非死  
邊際受起死邊際受想所以者何若受此受  
不久便命終者乃名死邊際受故云何死邊  
際受答由此末摩斷命根滅問此受何故名  
死邊際耶答由此引至死邊際位故名死邊  
際受問若爾應說最後受名死邊際受不應



說由此末摩斷所以者何末摩斷已或經晝  
夜方命終故答卽斷末摩受亦名最後受以  
斷末摩後不久必命終故有說一衆同分中  
有二種受一身受二心受斷末摩受是身受  
最後命根滅受是心受最後齊何當言死邊  
際受答齊此末摩斷命根滅問何故復作此  
論答前說死邊際受自性而未顯位今欲顯  
之故作斯論死邊際受何處攝答法處幾識  
相應答身識意識謂初末摩斷受身識相應

最後受意識相應問幾大種能斷末摩答三  
謂水火風問何故地大種不能斷末摩答非  
田非器乃至廣說有說猛利大種能斷末摩  
地大種不猛利有說若諸大種能壞外分能  
爲外災彼亦能壞內外能斷末摩地大種不  
能壞外分不能爲外災故亦不能壞內分不  
能斷末摩此中水大種斷末摩者謂將死時  
於內身中水界增盛由此浸漬令一切筋爛  
諸筋爛故支節解支節解故不久命終火大



種斷末摩者謂將死時於內身中火界增盛  
由此燒逼令一切筋焦諸筋焦故支節解支  
節解故不久命終風大種斷末摩者謂將命  
終時於內身中風界增盛由此鼓擊令一切  
筋碎諸筋碎故支節解支節解故不久命終  
亦有欲令地大種能斷末摩彼作是說將命  
終時身中地界增盛能令一切竅穴閉塞諸  
穴塞故支節解支節解故不久命終

原夫三才成位爰彰開闢之端六羽爲居猶昧  
尊卑之序訊餘軌於襄陸淪胥靡徵考陳跡  
於懷英寂寥無記暨乎 黃軒振武玄頊疏  
功帝道盛於唐虞王業著於殷夏歲蕤玉冊  
照耀金圖茂範曾芬詳諸歷選然則其潛神  
襲聖衍慶摛和軼三代而孤標掩百王而迥  
秀我大禮大樂包曲臺而掩宜榭宏謨宏典  
澄壁水而藻環林瑞露禎雲翊紫空而表貺  
祥鱗慶翼擾丹禁而呈符歲精所記之洲咸  
爲壇場暄谷所談之縣並入隄封廣闢轅宮



被文軌於殊俗還開姬奕均正朔於王會大  
業成矣大化清矣於是游心羽陵寓情延閣  
總萬篋於天縱表一貫於生知洞照神襟深  
窮性道俯同小技則絢發三辰降習微毫則  
妙逾八體居域中之大寶畢天下之能事雖  
則甲夜觀書見稱優洽華且成曲獨擅風猷  
仰校鴻微豈可同季同語矣有玄表法師者  
昭彰辯慧躡身子之高蹤生稟神奇嗣摩騰  
之芳軌

若誦若閱喻青蓮之受持半句半頌隨白馬而  
俱反

本地分中五識身相應地意地有尋有伺地無  
尋唯伺地無尋無伺地凡十卷普光寺沙門  
道智受旨綴文三摩呬多地非三摩呬多地  
有心地無心地聞所成地思所成地修所成  
地凡十卷滿州普救寺沙門行友受旨綴文  
聲聞地初瑜伽種姓地盡第二瑜伽處凡九  
卷玄法寺沙門玄曠受旨綴文聲聞地第三



三原金 卷之三 五六一  
瑜伽處盡獨覺地凡五卷汴州真諦寺沙門  
玄忠受旨綴文菩薩地有餘依地無餘依地  
凡十六卷簡州福衆寺沙門靖邁受旨綴文  
攝決擇分凡三十卷大總持寺沙門辯機受  
旨綴文攝異門分攝釋分凡四卷普光寺沙  
門處衡受旨證文攝事分十六卷

皇太子分耀黃離續基青陸北搖傳樂仰金聲  
而竊媿東明御辯瞻玉裕而多慙九載勤經  
漢儲斯陋一朝成賦魏兩韻英

一者五識身相應地二者意地三者有尋有伺  
地四者無尋唯伺地五者無尋無伺地六者  
三摩呬多地七者非三摩呬多地八者有心  
地九者無心地十者聞所成地十一者思所  
成地十二者修所成地十三者聲聞地十四  
者獨覺地十五者菩薩地十六者有餘依地  
十七者無餘依地如是畧說十七名爲瑜伽

師地

云何分別所緣由七種分別謂有相分別無相



分別任運分別尋求分別伺察分別染汙分  
別不染汙分別有相分別者謂於先所受義  
諸根成熟善名言者所起分別無相分別者  
謂隨先所引及嬰兒等不善名言者所有分  
別任運分別者謂於現前境界隨境勢力任  
運而轉所有分別尋求分別者謂於諸法觀  
察尋求所起分別伺察分別者謂於已所尋  
求已所觀察伺察安立所起分別染汙分別  
者謂於過去願戀俱行於未來希樂俱行於

現在執着俱行所有分別若欲分別若恚分  
別若害分別或隨與一煩惱隨煩惱相應所  
起分別不染汙分別者若善若無記謂出離  
分別無恚分別無害分別或隨與一信等善  
法相應或威儀路工巧處及諸變化所有分  
別如是等類名分別所緣

又造惡業者眼視下淨伏面而行徃天趣者上  
徃人趣者傍又此中有若未得生緣極七日  
任有得生緣即不決定若極七日未得生緣



死而復生極七日住如是展轉未得生緣乃  
至七七日止自此已後決得生緣又此中有  
七日死已或即於此類生若由餘業可轉中  
有種子轉者便於餘類中生又此中有有種  
種名或名中有在死生二有中間生故或名  
健達縛尋香行故香所資故或名意行以意  
爲依往生處故此說身往非心緣往或名趣  
生對生有起故當知中有除無色界一切生  
處

若雖妄見如是相貌尚無趣欲何況往彼若不  
往彼便不應生

將受生時於當生處見已同類可意有情由此  
於彼起其欣欲即往生處便被拘礙死生道  
理如前應知又由三處現前得入母胎一母  
調適而復值時二父母和合俱起愛染三健  
達縛正現在前

解脫者謂八解脫一有色觀諸色解脫二內無  
色想觀外諸色解脫三淨解脫身作證具足



任解脫四空無邊處解脫五識無邊處解脫  
六無所有處解脫七非想非非想處解脫八  
想受滅身作證具足任解脫

等待者謂三三摩地一空二無願三無相復有  
三種謂有尋有伺無尋唯伺無尋無伺復有  
三種謂小大無量復有二種謂一分脩具分  
脩復有三種謂喜俱行樂俱行捨俱行復有  
四種謂四脩定復有五種謂五聖智三摩地  
復有五種謂聖五支三摩地復有有因有具

聖正三摩地復有金剛喻三摩地復有有學  
無學非學非無學等三摩地

等至者謂五現見三摩鉢底八勝處三摩鉢底  
十遍處三摩鉢底四無色三摩鉢底無想三  
摩鉢底滅盡定等三摩鉢底云何安立謂唯  
此等名等引地非於欲界心一境性由此定  
等無悔歡喜安樂所引欲界不爾非欲界中  
於法全無審正觀察

云何七種作意謂了相作意勝解作意遠離作



意攝樂作意觀察作意加行究境作意加行  
究竟果作意云何四十作意謂緣法作意緣  
義作意緣身作意緣受作意緣心作意緣法  
作意勝解作意真實作意有學作意無學作  
意非學非無學作意遍知作意正斷作意已  
斷作意有分別影像所緣作意無分別影像  
所緣作意事邊際所緣作意所作成辦所緣  
作意勝解思擇作意寂靜作意一分修作意  
具分脩作意無間作意敷重作意隨順作意

對治作意順清淨作意順觀察作意力勵運  
轉作意有間運轉作意有功用運轉作意自  
然運轉作意思擇作意內攝作意淨障作意  
依止成辦所行清淨作意他所建立作意內  
增上取作意廣大作意遍行作意

云何出滅定時觸三種觸一不動觸二無所有  
觸三無相觸謂出定時多由三境而出於定  
一由有境二由境境三由滅境由此三境於  
出定時如其次第觸三種觸緣於有境而出



定時無有我慢擾動其心謂此爲我而起我  
慢或計未來我當有等乃至廣說是故說言  
觸不動觸緣於境境而出定時無貪所有無  
瞋所有無癡所有是故言觸無所有觸緣於  
滅境而出定時於一切相不思惟故緣無相  
界是故說言觸無相觸如是已說靜慮解脫  
等持等至

彼於爾時能於諸行悟入緣起云何悟入謂觀  
行者如是尋求此入出息何依何緣既尋求

已如實悟入此入出息依身緣身依心緣心  
復更尋求此身此心何依何緣既尋求已如  
實悟入此身此心依緣命根復更尋求如是  
命根何依何緣既尋求已如實悟入如是命  
根依緣先行復更尋求如是先行何依何緣  
既尋求已如實悟入如是先行依緣無明如  
是了知無明依緣先行先行依緣命根命根  
依緣身心身心依緣入息出息又能了知無  
明滅故行滅行滅故命根滅命根滅故身心



滅身心滅故入出息滅如是名爲悟入緣起  
云何緣起云何緣起善巧謂無明緣行行緣識  
識緣名色名色緣六處六處緣觸觸緣受受  
緣愛緣取取緣有有緣生生緣老死乃至招  
集如是純大苦蘊是名緣起若復了知唯有  
諸法滋潤諸法唯有諸法等潤諸法唯有諸  
行引發諸行而被諸行因所生故緣所生故  
本無而有有已散滅體是無常是無常故即  
是生法老法病法死法愁悴悲歎憂苦惱法

是生法故乃至是惱法故則名爲苦

何等名爲三十七種菩提分法謂四念住四正  
斷四神足五根五力七覺支八支聖道四念  
住者一身念住二受念住三心念住四法念  
住四正斷者一於已生惡不善法爲令斷故  
生欲策勵發勤精進策心持心正斷二於未  
生惡不善法爲不生故生欲策勵發勤精進  
策心持心正斷三於未生善法爲令生故生  
欲策勵發勤精進策心持心正斷四於已生



善法爲欲令住令不忘失令修圓滿令倍修  
習令其增長令其廣大生欲策勵發勤精進  
策心持心正斷四神足者一欲三摩地斷行  
成就神足二勤三摩地斷行成就神足三心  
三摩地斷行成就神足四觀三摩地斷行成  
就神足五根者一信根二精進根三念根四  
定根五慧根五力者一信力二精進力三念  
力四定力五慧力七覺支者一念等覺支二  
擇法等覺支三精進等覺支四喜等覺支五  
安等覺支六定等覺支七捨等覺支八支聖  
道者一正見二正思惟三正語四正業五正  
命六正精進七正念八正定

今於此中云何爲身云何於身住循身觀云何  
爲念云何念住畧說身相有三十五謂內身  
外身根所攝身非根所攝身有情數身非有  
情數身麁重俱行身輕安俱行身能造身所  
造身名身色身那洛迦身傍生身祖父國身  
人身天身有識身無識身中身表身變異身



不變異身女身男身半擇迎身親友身非親  
友身中庸身劣身中身妙身幼身少身老身  
如是名爲身相差別住

云何謂內身中有上行風有下行風有協卧風  
有脊卧風有腰間風有臑間風有小刀風有  
大刀風有針刺風有畢鉢羅風有入出息風  
有隨支節風如是等類名內風界外風界者  
謂外風性風飄所攝輕性動性非親附非執  
受其事云何謂在身外有東來風有西來風

有南來風有北來風有有塵風有無塵風有  
狹小風有廣大風有毘濕婆風有吠藍婆風  
有風輪風有時大風卒起積集折樹頽牆崩  
山蕩海既飄鼓已無所依憑自然靜息若諸  
有情欲求風者動衣搖扇及多羅掌如是等  
類名外風界云何空界謂眼耳鼻口咽喉等  
所有孔穴由此吞吐於此吞吐既吞吐已由  
此孔穴便下漏泄如是等類說名空界云何  
識界謂眼耳鼻舌身意識又心意識三種差



別是名識界若諸慢行補特伽羅於界差別  
作意思惟便於身中離一合想得不淨想無  
復高舉憍慢微薄於諸慢行心得清淨是名  
慢行補特伽羅由界差別淨行所緣云何阿  
那波那念所緣謂緣入息出息念是名阿那  
波那念此念所緣入出息等名阿那波那念  
所緣

又此勤修數息念者若於中間其心散亂復應  
退還從初數起或順或逆若時等數極串習

故其心自然乘任運道安住入息出息所緣  
無斷無間相續而轉先於入息有能取轉入  
息滅已於息空位有能取轉次於出息有能  
取轉出息滅已於息空位有能取轉如是展  
轉相續流注無動無搖無散亂行有愛樂轉  
齊此名為過等數地不應復數唯於入息出  
息所緣令心安住於入出息應正隨行應審  
了達於入出息及二中間若轉若還分位差  
別皆善覺了如是名為等數修習



復於所取能取二事作意思惟悟入諸蘊云何  
悟入謂於入息出息及息所依身作意思惟  
悟入色蘊於彼入息出息能取念相應領納  
作意思惟悟入受蘊即於彼念相應等了作  
意思惟悟入想蘊即於彼念若念相應思及  
慧等作意思惟悟入行蘊若於彼念相應諸  
心意識作意思惟悟入識蘊如是行者諸蘊  
中乃至多住名已悟入是名悟入諸蘊修習  
若時無倒能見能知唯有諸蘊唯有諸行唯

### 事唯法

或以其身於諸牆壁垣城等類厚障隔事直過  
無礙或於其地出沒如水或於其水斷流往  
返履上如地或如飛鳥結加跌坐騰颺虛空  
或於廣大威德勢力日月光輪以手捫摸或  
以其身乃至梵世自在迴轉當知如是種種  
神變皆由輕舉柔輒空界身心符順想所攝  
受勝解想故隨其所應一切能作

種種品類集會音聲想者謂由此想遍於彼彼



村邑聚落或長者衆或邑義衆或餘大衆或  
廣長處或家或室種種品類諸衆集會所出  
種種雜類音聲名誼噪聲或於大河衆流激  
湍波浪音聲善取其相以修所成定地作意  
於諸天人若遠若近聖非聖聲力勵聽採於  
此脩習多修習故證得脩果清淨天耳由是  
能聞人間天上若遠若近一切音聲

云何如來三十二種大丈夫相一者具大丈夫  
足善安住等案地相是大丈夫大丈夫相二

者於雙足下現千輻輪轂輞衆相無不圓滿  
三者具大丈夫纖長指相四者足跟跌長五  
者乎足細軟六者手足網縵七者立手摩膝  
八者鑿泥耶膺九者身不偻曲十者勢峯藏  
密十一者身相圓滿如諾瞿陀十二者常光  
一尋十三者身毛上分十四者身諸毛孔一  
一毛生如紺青色螺文右旋十五者身皮金  
色十六者身皮細滑塵垢不著十七者於其  
身上兩手兩足兩肩及項七處皆滿十八者



其身上半如師子王十九者肩善圓滿二十  
者轉間充實二十一者身分洪直二十二者  
具四十齒皆悉齊平二十三者其齒無隙二  
十四者其齒鮮白二十五者領如師子二十  
六者其舌廣薄若從口出普覆面輪及髮邊  
際二十七者於諸味中得最上味二十八者  
得大梵音言詞哀雅能悅衆意譬若羯羅頻  
迦之音其聲雷震猶如天鼓二十九者其目  
紺青三十者睫如牛王三十一者其頂上現

烏瑟膩沙三十二者眉間毫相其色光白螺  
文右旋是大丈夫大丈夫相

復次云何名身謂依諸法自性施設自相施設  
由遍分別爲隨言說唯建立想是謂名身云  
何句身謂即依彼自相施設所有諸法差別  
施設建立功德過失雜染清淨戲論是謂句  
身云何文身謂名身句身所依止性所有字  
身是謂文身又於一切所知所詮事中極畧  
想是文若中是名若廣是句若唯依文但可



了達音韻而已不能了達所有事義若依止  
名便能了達彼彼諸法自性自相亦能了達  
所有音韻不能了達所揀擇法深廣差別若  
依止句當知一切皆能了達又此名句文身  
當知依五明處分別建立所謂內明因明聲  
明醫方明世間工巧事業處明

若有衆生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出世  
間慧於一切法離言法性如實了知彼於一  
切有爲無爲見已聞已作如是念此所得者

決定無實有爲無爲然有分別所起行相猶  
如幻事迷惑覺慧於中發起爲無爲想或爲  
無爲差別之想不如所見不如所聞堅固執  
著隨起言說唯此諦實餘皆癡妄爲欲表知  
如是義故亦於此中隨起言說彼於後時不  
須觀察如是善男子彼諸聖者於此事中以  
聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離  
言法性爲欲令他現等覺故假立名想謂之  
有爲謂之無爲





原件短缺

71-72



何以故一切諸法法無我性名為勝義亦得名  
為無自性性以是諸法勝義諦故無自性性  
之所顯故由此因緣名為勝義無自性性善  
男子譬如空華相無自性性當知亦爾譬如  
幻像生無自性性當知亦爾一分勝義無自  
性性當知亦爾法無我性之所顯故遍一切  
故善男子我依如是三種無自性性密意說  
言一切諸法皆無自性

由是因緣彼諸衆生於現法中住諸苦惱於當  
求靜必求靜於諸動必求靜於諸動故雖動  
而常靜不釋動以求靜故雖靜而不離動然  
則動靜未始異而感者不同緣使真言滯於  
競辯宗途屈於好異所以靜躁之極未易言  
也

不真空論第二夫至虛無生者蓋是般若玄鑒  
之妙趣有物之宗極者也自非聖明特達何  
能契神於有無之間哉是以至人通神心於  
無窮窮所不能滯極耳目於視聽聲色所不



能制者豈不以其即萬物之自虛故物不能  
累其神明者也是以聖人乘真心而理順則  
無滯而不通審一氣以觀化故所遇而順適  
無滯而不通故能混雜致淳所遇而順適故  
則觸物而一如此則萬象雖殊而不能自異  
不能自異故知象非真象象非真象故則雖  
象而非象然則物我同根是非一氣潛微幽  
隱殆非群情之所盡故頃爾談論至於虛宗  
每有不同夫以不同而適同有何物而可同

哉

般若無知論第三夫般若虛玄者蓋是三乘之  
宗極也誠真一之無差然異端之論紛然久  
矣有天竺沙門鳩摩羅什者少踐大方研幾  
斯趣獨拔於言象之表妙契於希夷之境齊  
異學於迦夷揚淳風於東扇將爰燭殊方而  
匿耀涼土者所以道不虛應應必有由矣弘  
始三年歲次星紀秦乘入國之謀舉師以來  
之意也此天之運數其然矣大秦天王者道



契百王之端德洽千載之下游乃萬機弘道  
終日信季俗蒼生之所天釋迦遺法之所仗  
也時乃集義學沙門五百餘人於逍遙觀躬  
執秦文與什公叅定方等其所開拓者豈唯  
當時之益乃累劫之津梁矣余以短乏會廁  
嘉會以爲上聞異要始於時也然則聖智幽  
微深隱難測無相無名乃非言象之所得爲  
試憫象其懷寄之狂言耳豈曰聖心而可辨  
哉試論之曰放光云般若無所有相無生滅

相道行云般若無所知無所見此辨智照之  
用而曰無相無知者何耶果有無相之知不  
知之照明矣何者夫有所知則有所不知以  
聖心無知故無所不知不知之知乃曰一切  
知故經云聖心無所知無所不知信矣是以  
聖人虛其心而實其照終日知而未嘗知也  
故能默耀韜光虛心玄鑒閉智塞聰而獨覺  
冥冥者矣然則智有窮幽之鑒而無知焉神  
有應會之用而無慮焉神無慮故能獨王於



世表智無知故能玄照於事外智雖事外未始無事神雖世表終日域中所以俯仰順化應按無窮無幽不察而無照功斯則無知之所知聖神之所會也

欲言其有無狀無名欲言其無聖以之靈聖以之靈故虛不失照無狀無名故照不失虛照不失虛故混而不渝虛不失照故動以接麤是以聖智之用未始暫廢求之形相未暫可得故寶積曰以無心意而現行放光云不動

等覺而建立諸法所以聖迹萬端其致一而已矣

難曰夫聖人真心獨朗物物斯照應接無方動與事會物物斯照故知無所遺動與事會故會不失機會不失機會必有會於可會知無所遺故必有知於可知必有知於可知故聖不虛知必有會於可會故聖不虛會既知既會而曰無知無會者何耶若夫忘知遺會者則是聖人無私於知會以成其私耳斯可謂



不自有其知安得無知哉荅曰夫聖人功高二儀而不仁明逾日月而彌昏豈曰木石瞽其懷其於無知而已哉誠以異於人者神明故不可以事相求之耳子意欲令聖人不自有其知而聖人未嘗不有知無乃乖於聖心失於文旨者乎何者經云真般若者清淨如虛空無知無見無作無緣斯則知自無知矣豈待返照然後無知哉

夫聖心者微妙無相不可為有用之稱勤不可為無不可為無故聖智存焉不可為有故名教絕焉是以言知不為知欲以通其鑒不知非不知欲以辨其相辨相不為無通鑒不為有非有故知而無知非無故無知而知是以知即無知無知即知無以言異而異於聖心也

以緣求智智非知也何者放光云不緣色生識是名不見色又云五陰清淨故般若清淨般若即能知也五陰即所知也所知即緣也夫



知與所知相與而有相與而無相與而無故  
物莫之有相與而有故物莫之無物莫之無  
故爲緣之所起物莫之有故則緣所不能生  
緣所不能生故照緣而非知爲緣之所起故  
知緣相因而生是以知與無知生於所知矣  
何者夫智以知所知取相故名知真諦自無  
相真智何由知所以然者夫所知非所知所  
知生於知所知既生知知亦生所知所知既  
相生相生卽緣法緣法故非真非真故非真

諦也故中觀云物從因緣有故不真不從因  
緣有故卽真今真諦曰真真則非緣真非緣  
故無物從緣而生也

難曰聖心非不能是誠以無是可是雖無是可  
是故當是於無是矣是以經云真諦無相故  
般若無知者誠以般若無有有相之知若以  
無相爲無相有何累於真諦耶答曰聖人無  
無相也何者若以無相爲無相卽爲相  
捨有而之無譬猶逃峯而赴壑俱不免於患



矣是以至人處有而不有居無而不無雖不  
取於有無然亦不捨於有無所以和光塵勞  
周旋五趣寂然而往怕爾而來恬淡無爲而  
無不爲

夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑  
智有知故有知可無可謂知無非曰無知也  
無知卽般若之無也知無卽真諦之無也

古人不以形跡致淡悟涉則親是以雖復江山  
悠邈不面當年至於企懷風味鏡心象迹佇

悅之勤良以深矣

真可謂浴心方等之淵而悟懷絕冥之肆者矣  
且夫心之有也以其有有不自有故聖心不  
有有不有有故有無有有無有故則無無無  
無故聖人不有不無不有不無其神乃虛

萬物雖殊然性本常一不可而物然非不物可  
物於物則名相異陳不物於物則物而卽真  
是以聖人不物於物不非物於物不物於物  
物非有也不非物於物物非無也非有所以

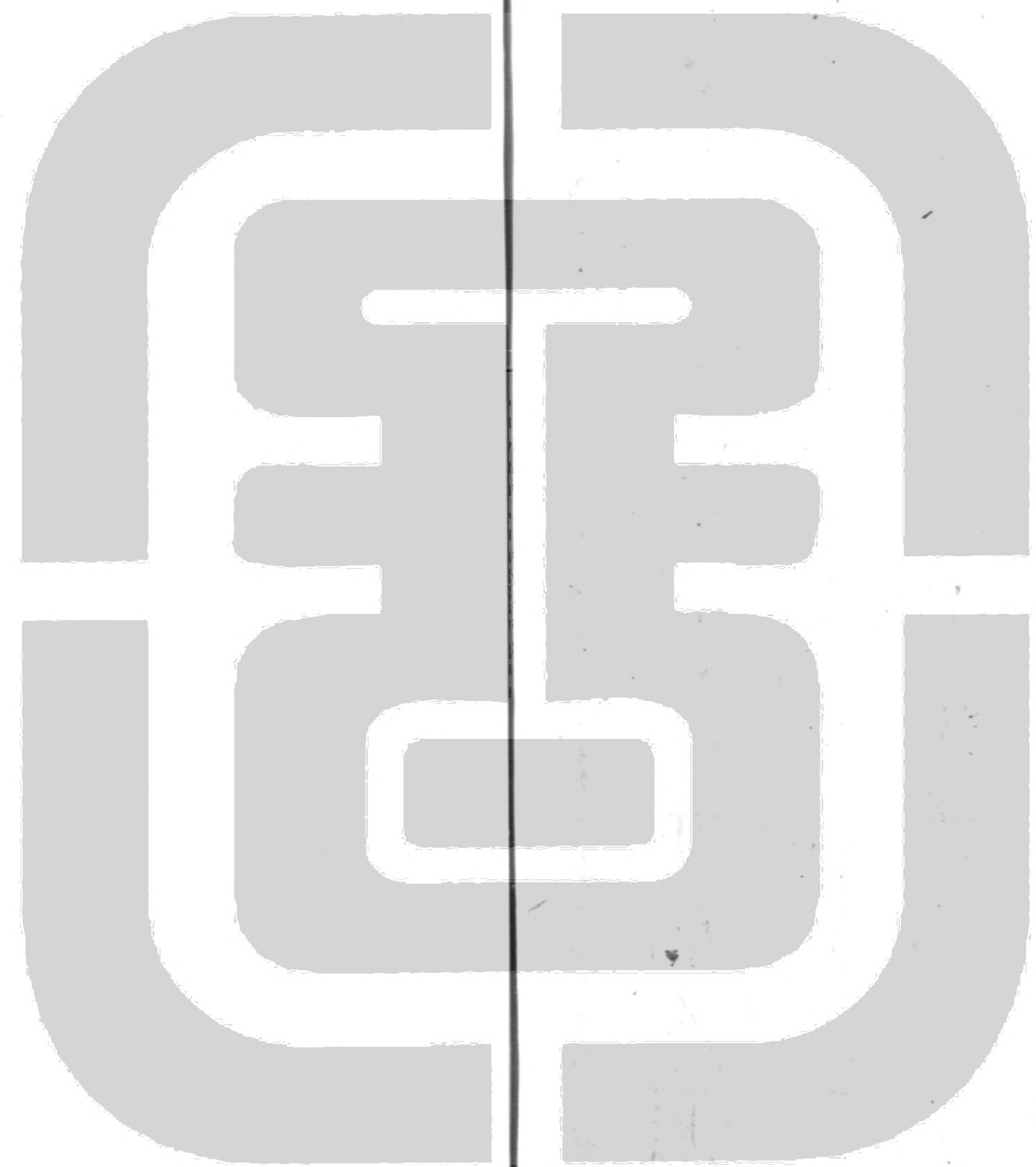


不取非無所以不捨不捨故妙存即真不取  
故名相靡因名相靡因非有知也妙存即真  
非無知也故經云般若於諸法無取無捨無  
知無不知此攀緣之外絕心之域而欲以有  
無詰者不亦遠乎

且無知生於無知無無知也無有知也無有知  
也謂之非有無無知也謂之非無所以虛不  
失照照不失虛怕然永寂靡執靡拘孰能動  
之令有靜之使無耶故經云真般若者非有

非無無起無滅不可說示於人何則言其非  
有者言其非是有非謂是非有言其非無者  
言其非是無非謂是非無非有非非無  
非非無是以須菩提終日說般若而云無所  
說此絕言之道知何以傳







卷之四