



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

HARVARD COLLEGE
LIBRARY



FROM THE FUND OF
CHARLES MINOT
CLASS OF 1828

ЖИВАЯ СТАРИНА

ПЕРІОДИЧЕСКОЕ ИЗДАНИЕ

ОТДѢЛЕНІЯ ЭТНОГРАФІИ

ИМПЕРАТОРСКАГО РУССКАГО ГЕОГРАФИЧЕСКАГО ОБЩЕСТВА

подъ редакцію Предсѣдательствующаго въ Отдѣленіи Этнографіи

В. И. Ламанскаго

ГОДЪ ПЯТЫЙ



С.-ПЕТЕРБУРГЪ

Типографія С. Н. Худекова. Владимірскій пр., № 12

1895

Печатано по распоряженію Императорскаго Русскаго Географическаго Общества.

ОТДѢЛЪ I.

Замѣтки о населеніи Якутской области въ историко-этнографическомъ отношеніи ¹⁾.

Населеніе Якутской области по своему племенному составу представляетъ значительное разнообразіе, при абсолютномъ господствѣ Якутскаго племени надъ всѣми остальными. Оно состоитъ изъ слѣдующихъ народностей: русскихъ, тунгусовъ, ламутовъ, якутовъ, юагировъ, чуванцевъ и чукчей. Постараемся дать краткія свѣдѣнія о каждомъ племени въ отдѣльности и въ отношеніяхъ его къ другимъ племенамъ.

Русскіе.

Подвигаясь отъ Урала къ востоку, мы видимъ постепенное измѣненіе численнаго отношенія между русскимъ и инородческимъ населеніемъ. Тобольская губернія имѣетъ столь незначительный процентъ инородцевъ (8%), что по составу (а въ южныхъ округахъ и по густотѣ) своего населенія, она ни чѣмъ не разнится отъ большинства губерній Европейской Россіи. Енисейская губернія включаетъ еще въ себѣ только 10% инородческаго населенія. Иркутская губернія уже имѣетъ 73% инородцевъ, а Якутская область около 93%. Изъ 263,743 жителей области, занимающей площадь въ 3½ милліона кв. верстъ, только 17,247 ²⁾ челов. составляютъ русское населеніе, и, если мы

¹⁾ Рукопись этой статьи предоставлена авторомъ въ распоряженіе Якутскаго Областнаго Статистическаго Комитета для пользованія ею, по усмотрѣнію, при составленіи въ 1894 г. «Памятной Книжки» Якутской области, имѣющей выйти въ свѣтъ осенью сего года.

²⁾ Всѣ приведенныя цифры взяты изъ отчетовъ статистическихъ комитетовъ означенныхъ губерній за 1891 или 1892 гг.

изъ этого числа выключимъ невольныхъ обитателей области — ссыльныхъ (6078 чел.) и послѣдовавшихъ за ними родственниковъ (1890 чел.), то на вольныхъ обитателей останется цифра въ 9,279 чел., которая заключаетъ въ себѣ нѣкоторую долю непостоянныхъ жителей, въ лицѣ чиновниковъ, служащихъ и торговцевъ. Изъ этого видно, какъ мало Якутская область привлекала и привлекаетъ русскихъ колонистовъ.

Русское населеніе по Ленѣ тянется узкой и рѣдкой лентой, а отъ Якутска, какъ на сѣверъ до Ледовитаго океана, такъ и въ другія стороны, оно образуетъ на тускломъ полукочевомъ или бродячемъ инородческомъ фонѣ осѣдлыя пятна большей или меньшей величины, въ видѣ городковъ и селеній, или крапинки, въ видѣ заимовъ, рыболовныхъ поселковъ и промышленныхъ зимовьевъ.

Коренное русское населеніе области состоитъ изъ потомковъ казаковъ, промышленниковъ, торговыхъ людей и крестьянъ, отчасти и ссыльныхъ, переселенныхъ въ разное время по трактамъ для ямщины и въ другіе пункты въ видахъ развитія земледѣлія.

Нѣтъ сомнѣнія, что завоеватели области и первые пioniры не были лучшими представителями русской культуры, но потомки ихъ представляютъ собою печальное явленіе пониженія типа этой культуры. Мѣстами они не только потеряли чувство своего культурнаго превосходства, столь свойственное всемъ европейскимъ колонистамъ среди низшихъ расъ, но какъ будто потеряли способность къ движенію впередъ, далеко уступивъ въ этомъ отношеніи якутамъ. Крестьяне приленскіе, Амгинскаго и другихъ селеній, измѣнили своему родному языку, переняли нравы, обычаи и суевѣрія якутовъ, забыли ремесла, а кое-гдѣ обратились въ полукочевыхъ скотоводовъ ¹⁾. Казаки въ г. Якутскѣ, отправляя службу, постоянно стелживаясь, какъ и мѣщане, разночинцы и торговцы, съ пріѣзжими русскими, претворяя въ себѣ притокъ свѣжей русской крови, учась, наконецъ, въ школахъ, понемногу освобождаются отъ якутскаго вліянія, но тѣ изъ нихъ, которые живутъ въ заимкахъ, среди якутовъ, или не знаютъ по русски, или объясняются на немъ не лучше та-

¹⁾ Многие изъ приленскихъ крестьянъ или совершенно не знаютъ русскаго языка или крайне плохо на немъ объясняются. Въ Амгинской слободѣ Миддендорфъ въ 50 г. не нашелъ ни одного человѣка, настолько знающаго по русски, чтобы быть ему переводчикомъ. Теперь тамъ 3—4 человѣка нѣсколько знаютъ по русски, а крестьянскій староста ни слова не знаетъ. Тоже самое мы видимъ въ Нюрбинскомъ селеніи въ Вилюйскомъ округѣ. Селенія эти были заселены: Амгинское для развитія хлѣбопашества крестьянами изъ Илимскаго острога въ 1731 г.; Приленскія—для ямщины крестьянами Иркутской губерніи въ 1773 г. и въ концѣ 18 ст.; Нюрбинское—составлено администраціей изъ крестьянъ, раньше разбросанныхъ по округу среди якутовъ, въ 1848 г.

тарь и своимъ развитіемъ и понятіями немногимъ превосходятъ крестьянъ. Тоже самое можно сказать о большинствѣ казаковъ командъ окружныхъ городовъ. Многіе изъ нихъ по типу не напоминаютъ собою русскихъ—до того форма головы, складъ лица и другіе физическіе признаки выдають ихъ за инородцевъ. Насколько я замѣтилъ, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ русскіе об-якутѣли (какъ напр. на Амгѣ) или подверглись иной метисаціи (какъ въ Нижне-Колымскѣ), тамъ женщины сохранили чище русскій типъ, чѣмъ мужчины. Между первыми нерѣдко можно встрѣтить совершенно правильное миловидное русское личико. Можетъ быть, это явленіе подтверждаетъ мнѣніе нѣкоторыхъ антропологовъ о большемъ вліяніи отца на рождаемыхъ дѣвочекъ, чѣмъ матери, ибо первыя матери русскаго населенія области рѣдко были русскими.

Что же касается до домашней обстановки, пищи и другихъ условій жизни русскихъ внѣ городовъ, то за исключеніемъ скопцовъ и старовѣровъ, они ничѣмъ почти не отличаются отъ условій жизни якутовъ. Только жилища русскихъ состоятъ большей частью изъ домовъ-срубовъ, а не изъ юртъ.

На крайномъ сѣверо-востокѣ, въ низовьяхъ Колымы, русскіе, правда, не только отстояли свой языкъ, но привили его какъ аборигенамъ юкагирамъ и чуванцамъ, такъ и пришельцамъ якутамъ, но языкъ этотъ, рядомъ съ сохраненіемъ формъ и оборотовъ древне-русскаго языка XVII столѣтія, подвергся столь крупнымъ измѣненіямъ, — особенно пострадала фонетика языка, — что пріѣзжему русскому невозможно понимать сюсюканіе ниже-колымчанъ. Тамъ, на Колымѣ, какъ и на Индигирѣ, по Янѣ и въ устьѣ Лены, русскіе, оттѣсненные отъ рѣчныхъ береговъ инородцевъ, обратились въ рыболововъ ихтиофаговъ и собаководовъ, подвергаются періодическимъ голодовкамъ и влечать болѣе жалкое существованіе, чѣмъ бродячіе оленеводы. Тамъ, на крайнемъ сѣверѣ осѣдность не есть спутникъ большаго благосостоянія и поэтому не можетъ считаться высшей формой культуры, какъ это ни парадоксально. Бродячій, но сытый оленеводъ—чучча или тунгусъ—покровительственно и съ презрѣніемъ смотритъ на своего же собрата «сидячаго» рыболова, существованіе котораго зависитъ отъ милости перваго. И русскіе рыболовы крайняго сѣверо-востока находятся въ матеріальной зависимости отъ бродячихъ народцевъ.

Но въ общемъ не слѣдуетъ обойти безъ вниманія тѣхъ могущественныхъ факторовъ, которые содѣйствовали измѣненію русской народности, — независимо отъ первичныхъ причинъ, какъ-то: невѣжества первыхъ русскихъ піонеровъ, мягкости натуры славянской, часто все-таки умѣвшихъ быть очень жестокими къ инородцамъ, движенія впередъ на авось, безъ ясной опредѣ-

ленной цѣли, безъ идеи (если не считать таковой соболей и ясака) и безъ руководящаго направленія.

Изъ этихъ факторовъ мы приведемъ наиболѣе важные. Во 1-хъ тотъ физическій и моральный кризисъ, который совершился въ организмъ и въ душѣ русскаго на новой, а подчасъ и невольной, но всегда суровой и холодной родинѣ, рѣзко отличающейся по условіямъ жизни отъ прежней; во 2-хъ недостатокъ русскихъ женщинъ, вслѣдствіе чего рѣдко можно встрѣтить во-реннаго русскаго, въ жилахъ котораго не текла бы якутская или иная ино-родческая кровь; въ 3-хъ воздѣйствіе громадной массы живучихъ, хитрыхъ и пронырливыхъ якутовъ на маленькую и податливую кучку русскихъ.

Но если первые переселенцы въ Якутской области якутѣли, то въ послѣднее время замѣчаемъ отрадное явленіе обратнаго движенія, исходящаго главнымъ образомъ изъ административнаго центра, куда все таки приливаютъ извнѣ и гдѣ зарождаются внутри просвѣтительные элементы, устраняющіе бюрократическую рутину добраго стараго времени и распространяющіе нѣкоторый свѣтъ въ глубь улусовъ. Съ одной стороны мы замѣчаемъ теперь попытки рѣшеній мѣстныхъ экономическихъ вопросовъ, съ другой стороны относительно недавно открытыя учебныя заведенія разныхъ вѣдомствъ, какъ реальное училище, женская прогимназія, семинарія, духовныя, начальныя и церковно-приходскія школы, съ каждымъ годомъ все больше выпускаютъ питомцевъ съ знаніемъ русскаго языка, съ нѣкоторымъ знакомствомъ съ природой и болѣе правильнымъ пониманіемъ началъ христіанскаго вѣроученія. Въ числѣ этихъ питомцевъ мы видимъ не мало якутскихъ дѣтей, хорошо усваивающихъ русскую рѣчь и русскія понятія. Возвращаясь въ свою среду, они распространяютъ тамъ знаніе русскаго языка и грамоты и влияют на перемѣну воззрѣній и нравовъ. Въ городѣ же Якутскѣ русскій говоръ беретъ верхъ надъ якутскимъ. Въ началѣ и въ срединѣ этого столѣтія, по отзывамъ различныхъ путешественниковъ, на званныхъ вечерахъ не только богатыхъ русскихъ купцовъ, но и высшихъ администраторовъ якутскій языкъ употреблялся болше, чѣмъ русскій; теперь же всякій торгующій и зажиточный якутъ учится и старается говорить по русски.

Якуты.

Якуты ¹⁾, какъ и русскіе, — не первобытные обитатели области. По мнѣнію ученыхъ, ихъ первоначальной родиной были или верховья Енисея, или

¹⁾ Русское слово якутъ происходитъ, по мнѣнію Шуккина, отъ монгольскаго Еко, заимствованнаго русскими отъ тунгусовъ. Виллюйскіе тунгусы, по словамъ Маака, называютъ якутовъ Яко. Вонзаровъ же допускаетъ, что якутъ есть монгольская форма

берега Байкальскаго озера, откуда вытѣснены они были бурятами во времена движенія монголовъ подъ начальствомъ Чингисъ-Хана. За отсутствіемъ у Якутовъ письменности и другихъ историческихъ памятниковъ, основанія для этого мнѣнія мы находимъ въ ихъ преданіяхъ, пѣсняхъ, названіяхъ мѣстъ и язывъ ¹⁾.

Все согласны въ томъ, что якуты составляютъ значительно омонголившуюся вѣтвь тюрко-татарскаго племени, первобытнымъ мѣстомъ происхожденія котораго лингвисты считаютъ Туркестанъ ²⁾.

Близость якутовъ съ другими тюркскими народностями подтверждается ихъ сходствомъ языка и физическихъ свойствъ -- этихъ двухъ первенствующихъ элементовъ въ вопросахъ о племенномъ родствѣ. Лингвистическія изысканія академика о. Вѣтлинга вполне установили родство якутскаго языка съ другими тюрко-татарскими нарѣчіями, въ томъ числѣ и съ турецкимъ.

По мнѣнію, хотя и преувеличенному, тюрколога Вамбери Константинопольскій османли легко пойметъ якута, не смотря на сильное влияніе арабскаго языка на турецкій. Съ другой стороны сѣньные татары изъ Западной Сибири или Европейской Россіи быстро научаются говорить по якутски, не смотря на то, что якутскій языкъ всосалъ въ себя не мало монгольскихъ примѣсей.

Еще Миддендорфъ замѣтилъ два типа Якутовъ. Одинъ служитъ представителемъ чистой расы, имѣетъ овальный обликъ, носъ прямой, скулы мало выдающіяся, вѣки чуть скошенныя, стройный станъ и въ общемъ напоминаетъ собой киргиза. У другаго типа лицо имѣетъ монгольское очертаніе, разрѣвъ

множество числа отъ јака, и что при помощи измѣненной согласныхъ, допускаемыхъ тюрко-татарскими нарѣчіями, јака тождественно съ словомъ саха, которымъ Якуты сами себя называютъ и которое въ старину означало человѣкъ, вмѣсто теперешняго кісі. Въ сказкахъ и пѣсняхъ якуты еще говорятъ саха-кісі (якутъ—человѣкъ) вмѣсто человѣкъ. Словомъ саха и теперь еще называется одинъ родъ Качинскихъ татаръ. Древнее названіе якутскаго племени было Урангхаі. Теперь этимъ именемъ называется одно татарское племя въ Монголіи. У якутовъ же это слово теперь означаетъ бѣдоваго члвчѣка, чудака и употребляется иногда вм. слова манік—глухой, шаловливый—въ презрительномъ смыслѣ. (Ueber die Sprache der Jakuten von Otto Böhlingk, a. XXXIV. В. III. Dt. A. Th. v. Middendorff's Reise in den Ausersten Norden und Osten Sibiriens. St.-Petersburg 1851, и готовящійся къ печати якутско-русскій словарь Э. К. Пенарскаго).

¹⁾ Въ нѣкоторыхъ пѣсняхъ поется, что жили они (якуты) когда-то въ теплой странѣ, у моря, въ большомъ изобиліи, гдѣ «не приходилось такъ мерзнуть и много трудиться, какъ здѣсь». На берегу Байкальскаго озера сохранились сходныя съ якутскими названія мѣсть (напр. Амга), какія находимъ теперь тутъ. Мартъ мѣсяцъ по якутски Кудунтутар-мі, т. е. время когда ловятъ и привязываютъ жеребятъ (кудун — жеребенокъ, тутар—ловить), чтобы не высасывали дойныхъ коровъ, а здѣсь это дѣлается только въ началѣ іюня мѣсяца.

²⁾ Абель Овезакъ. Лингвистика, стр. 100.

глазъ узкій и носой, скулы сильно развиты, носъ широкій, губы толстыя, длинное сутуловатое тѣло на короткихъ ногахъ и другіе признаки вліяній смѣшенія якутовъ, сначала съ бурятами, а потомъ съ покоренными ими тунгусами. Какъ у того, такъ и у другаго типа волосы прямые и черные; на тѣлѣ и на лицѣ растительность или совсѣмъ отсутствуетъ или состоитъ изъ рѣдкихъ волосиковъ, выщипываемыхъ якутами въ молодости и оставляемыхъ стариками, такъ что жиденъская борода, если она встрѣчается, является признакомъ преклонныхъ лѣтъ ¹⁾).

Что якуты не на новой родинѣ сдѣлались пастушескимъ племенемъ, объ этомъ и говорить нечего. Весьма возможно, что до прибытія якутовъ въ область, впоследствии названную Якутской, ей еще не были извѣстны лошади и рогатый скотъ. По крайней мѣрѣ за Верхоянскимъ хребтомъ инородцы аборигены познакомились впервые съ послѣдними или черезъ якутовъ ²⁾, или черезъ русскихъ ³⁾. Есть указанія на то, что въ прежнія времена у якутовъ преобладалъ конный скотъ надъ рогатымъ; теперь же мы видимъ обратное отношеніе — рогатаго скота вдвое больше, чѣмъ лошадей. Надо полагать, что причина этого явленія заключается въ качествѣ корма; что болотная трава Якутской области не могла замѣнить душистой зелени степей, а рогатый скотъ менѣе разборчивъ прихотливаго коня — отчасти это зависитъ отъ увеличенія населенія и уменьшенія пастбищъ для гуляющихъ табуновъ, питающихся какъ лѣтомъ, такъ и зимой подножнымъ кормомъ. При увеличеніи населенія, невошенныхъ мѣстъ остается все меньше, и для конскихъ табуновъ не остается подножнаго корма на длинную зиму, вмѣстѣ съ тѣмъ само собою усиливается степень осѣдлости, при которой выгоднѣе содержать рогатый скотъ, молочные продукты котораго начинаютъ играть главную роль въ питаніи массы, лишившейся мясной пищи послѣ уменьшенія табуновъ и сокращенія или даже прекращенія звѣриныхъ промысловъ ⁴⁾. Уменьшеніемъ ко-

¹⁾ Тоже самое мы видимъ и у большинства русскихъ области. О спутникѣ недавно проѣхавшей на Яну экспедиціи подъ начальствомъ барона Толля лейтенантъ Шилейко (молодой человекъ съ свѣтло-русой бородой) якуты рассказываютъ какъ о «старикѣ», автора этихъ строкъ русскіе Нижнеколымскаго края по тѣмъ же причинамъ прозвали «лохматымъ дѣдушкой». Очевидно у здѣшнихъ обитателей вѣшніе признаки для опредѣленія возраста отличны отъ нашихъ. Точно также европейцу трудно по наружности взрослого якута судить о его лѣтахъ.

²⁾ Словцовъ. Историческое Обзорніе Сибири, ч. I, стр. 79.

³⁾ Булычевъ. Путешествіе по Восточной Сибири. Спб. 1856 г., ч. I, стр. 6.

⁴⁾ Въ Верхоянскомъ и Колымскомъ округахъ и теперь воней больше, чѣмъ рогатаго скота. Не оттого-ли, что тамъ болѣе продолжительныя зимы, чѣмъ въ южныхъ округахъ, что не благоприятно для рогатаго скота, а населеніе тамъ очень рѣдкое и много мѣстъ (правда болотистыхъ) остаются невошенными за краткостью лѣта и недостаткомъ рабочихъ рукъ.

личества лошадей можно также объяснить упадокъ значенія кумыса, какъ пищи у якутовъ.

Нѣтъ сомнѣнiя, что благосостоянiе и вмѣстѣ съ тѣмъ культура якутовъ понизилась на новой родинѣ. Съ одной стороны извѣстно, что родственныя якутамъ тюркскiя племена центральной Азiи достигли въ самыя древнiя времена значительной степени культуры, а съ другой стороны мы видимъ, что на новой суровой и холодной родинѣ, не будучи природными охотниками, якуты не могли уже довольствоваться однимъ полуосѣдлымъ скотоводствомъ и для обезпеченiя своего существованiя должны были прибѣгнуть къ бродячей охотѣ, благопрiятствуемой лѣсами глубокаго сѣвера и случайно имѣвшей мѣсто въ южныхъ степяхъ. При первомъ столкновенiи русскихъ съ якутами звѣринный промыселъ составлялъ уже главное занятiе послѣднихъ. Кроме того небольшая часть якутовъ обратилась въ бродячихъ оленеводовъ, а на крайнемъ сѣверѣ въ Верхоянскомъ и, главнымъ образомъ, въ Колымскомъ округѣ—въ жалкихъ иктиофаговъ, отчасти или совсѣмъ лишившихся скота. Но не смотря на всѣ неблагопрiятныя условiя существованiя въ столь суровой, полярной странѣ, якуты быстро примѣнились къ нимъ и выказали удивительную ассимиляционную силу. Спустившись, какъ полагаютъ, подъ напоромъ бурятъ внизъ по Ленѣ, они съ среднихъ ея береговъ вѣеромъ раскинулись во всѣ стороны. Они не только дошли на сѣверѣ до Ледовитаго океана и на востокѣ до Великаго, но совершили и обратное движенiе, хотя по нѣсколько инымъ направленiямъ—на западъ и сѣверо-западъ въ предѣлы Енисейской губернiи до Таймырскаго полуострова, на югъ черезъ Становой хребетъ въ область Амура. Захвативъ территорiю и отгѣснивъ другихъ инородцевъ, якуты, въ противоположность послѣднимъ, сильно размножились, не смотря на давленiе на нихъ русскихъ, на сильную смертность дѣтей вообще и на смертность взрослыхъ отъ частыхъ эпидемiй. По переписи 1795 г. въ области было 50,066 якутовъ мужскаго пола ¹⁾, а черезъ 67 лѣтъ, въ 1862 г., ихъ уже было 102,307 мужчинъ и 98,725 женщинъ (201,032 чел.) ²⁾, а въ 1891 году ихъ уже числится 115,768 мужчинъ и 113,793 жен. (всего 229,561 чел.) ³⁾. Если къ этому числу прибавить якутовъ Приморской и Амурской областей, Иркутской (Киренскiй округъ) и Енисейской губернiй и якутское колыно, неизвѣстно какими судьбами оторванное отъ племени, въ Туруханскомъ краѣ, Енисейской же губернiи, то якуты, пожалуй,

1) С. Маакъ. Вилюйскiй округъ, Якут. обл., ч. III, стр. 121.

2) Памятная книжка Як. обл. за 1863 г., стр. 34.

3) Статистическiй отчетъ Якут. обл. за 1891 г.

сравнятся по числу съ самымъ многочисленнымъ инородческимъ племенемъ Восточной Сибири—Бурятскимъ.

Какъ наружность якута съ его угнетеннымъ, унылымъ и подчасъ мрачнымъ взглядомъ, такъ и характеръ съ его лукавствомъ, хитростью, недобъричивостью, дерзостью и раболѣпиемъ и меркантильными способностями указываютъ на то, что малозвѣстное прошлое этого племени не было легкимъ, что народъ этотъ былъ тѣснымъ, терпѣлъ обиды, подвергся изгнанію, а въ началѣ XVIII столѣтія, на новой родинѣ, якутское племя постигъ новый врагъ, на знамени котораго было написано неумолимое слово: асагъ. Но, не смотря на всѣ невзгоды, якуты сохранили свои національныя черты и увеличились въ числѣ.

Едва-ли есть на земномъ шарѣ какой-либо первобытный народъ безъ школы и письменности, который состоялъ бы изъ такихъ искусныхъ дипломатовъ, какъ якуты. Каждый якутъ—въ своемъ родѣ Талейранъ. Невольно поражаешься, когда видишь, какъ невзрачный якутъ въ глуши улуса обнаруживаетъ тонкое знаніе людей, способность льстить, умѣнье приводить въ движеніе тайныя пружины тщеславія и притворяться наивнымъ. Политика какъ будто сдѣлалась врожденной чертой его характера. Ни одно дѣло какъ съ чужими, такъ и со своими, не дѣлается прямо, безъ хитростей и обходовъ. Если якутъ приходитъ къ своему сосѣду за какой-нибудь надобностью, онъ никогда не начнетъ со своей просьбы, а будетъ говорить о томъ, о семь, а главнымъ образомъ о томъ, что интересуется сосѣда, который прекрасно знаетъ, что не въ этомъ суть или даже догадывается, въ чемъ дѣло, настоживаетъ, но невольно поддается дѣйствию человеческого слова, да и самъ проситель увлекается своимъ искусствомъ и добивается наконецъ своего.

Не менѣе искусны якуты при совершеніи торговыхъ сдѣлокъ, изъ чего можно вывести заключеніе, что дѣло обмѣна имъ знакомо съ давнихъ временъ. Замѣчательно, что меркантильныя способности сильно развиты не только у торговцевъ по профессіи, но и у всякаго якута. У него все продается, все покупается и ничего нѣтъ завѣтнаго, лишь бы получила действительная или воображаемая выгода. «Купи», «продай», «обмѣняйся»—эти слова чаще всего поражаютъ слухъ новичка при встрѣчѣ якутовъ какъ съ русскими, такъ и со своими. Если якутъ нуждается въ какой-нибудь вещи, онъ о ней спроситъ всякаго проѣзжаго, когда она даже носитъ послѣднимъ, точно также всякій якутъ сниметъ со своего плеча часть востюма, когда пришла нужда, когда новичка соблазняетъ, или когда въ карты проиграется, и предложить ее вамъ.

Брезгливость къ ношенному незнакома якутамъ, а то, что находится въ

употребленіи у богатого или торгового человека, предпочтается новому и какъ честь, и какъ гарантія качества. Торгующій якутъ является самымъ почетнымъ лицомъ, во 1-хъ, потому, что торговля предполагаетъ богатство, безъ котораго нѣтъ знатности; во 2-хъ, безъ купца не проживешь: натуральное хозяйство давно уже не можетъ удовлетворять всѣхъ потребностей якута, на привозные русскіе товары нѣтъ наличныхъ денегъ, а торговцы, т. е. богатые якуты, даютъ ихъ въ кредитъ, подъ будущіе продукты скотоводства, промысловъ, подъ сѣно, работу и т. д. Поэтому всякій болѣе или менѣе состоятельный якутъ имѣетъ свой районъ для операцій, и занятіе торговлей и порядками есть высшій идеалъ всякаго якута, ибо за тойономъ—начальникомъ непосредственно слѣдуетъ тойонъ—купецъ, который можетъ жить припѣваючи безъ всякаго труда. Этому обстоятельству, можетъ быть, и слѣдуетъ приписать отчасти упадокъ теперь большихъ скотоводческихъ хозяйствъ, такъ какъ обладатели большихъ стадъ сбываютъ часть скота для занятія торговлей.

Если русскій пріѣзжаетъ въ якутскій улусъ, и съ нимъ нельзя совершить никакихъ дѣловъ, то удивляются «зачѣмъ пріѣхаль». Отношеніе якута къ русскому или какъ къ начальнику, или какъ къ посреднику обмѣна, или, наконецъ, какъ къ сильному, вытекаетъ изъ исторіи столкновеній ихъ между собой, происходившихъ только на этой почвѣ.

Рѣдко кто изъ русскихъ ѣздилъ въ якутамъ, не имѣя въ виду личной выгоды; это можно сказать и относительно первыхъ властей и даже духовенства, которыя въ доброе старое время, какъ это видно изъ архивныхъ дѣлъ, пользовались запрещеніемъ въѣзда для купцовъ въ инородческія стойбища, чтобы, подъ видомъ сбора ясака и совершенія духовныхъ требъ, вести торгъ по улусамъ съ инородцами ¹⁾.

И теперь еще есть глухіе уголки, гдѣ имѣется начальникъ купецъ и священникъ торговецъ. Но если нѣкоторымъ формамъ торговли якуты научились у русскихъ, то нѣтъ сомнѣнія, что и до русскихъ они играли извѣстную роль, какъ посредники въ дѣлѣ обмѣна среди инородцевъ. Такіе компетентные судьи, какъ еврейскіе торговцы на якутскомъ базарѣ говорятъ, что они нрѣдко пасуютъ передъ ловкостью, изворотливостью и умѣньемъ якут-

¹⁾ Интересно, что прежнія запрещенія купцамъ ѣздить въ инородческія стойбища, въ видахъ огражденія инородцевъ отъ эксплуатаціи ихъ русскими и предупрежденія скупики ими ясачныхъ мѣховъ, были вызываемы представленіями правительству мѣстныхъ агентовъ управленія, конкурентовъ по обранію инородцевъ, и, можетъ быть, болѣе опасныхъ, чѣмъ профессиональные торговцы. Послѣдніе съ своей стороны посылали доноси на администраторовъ, и высшая власть, всегда гуманно и доброжелательно относившаяся къ инородцамъ, сбивалась съ толку ихъ взаимными обвиненіями.

скаго купца быстро опредѣлить свою позицію и сообразить выгоду, а такіе качества не приобретаются безъ долговременнаго опыта ¹⁾). Наконецъ, извѣстна роль якутскихъ торговцевъ по отношенію къ тунгусамъ и другимъ бродячимъ инородцамъ, о чемъ будетъ упомянуто ниже.

Изъ всего сказаннаго нельзя не сдѣлать заключенія о выдающихся, хотя, по историческимъ причинамъ, дурно направленныхъ, способностяхъ якутовъ по сравненію съ другими инородцами. Но все таки преувеличено мнѣніе, встрѣчаемое въ литературѣ о якутахъ, какъ объ отличныхъ мастерахъ и даже художникахъ—по крайней мѣрѣ въ настоящемъ. Одно можно сказать, что способность къ подражанію въ высшей степени развита у якутовъ, но рѣдко ихъ подражанія поднимаются до оригиналовъ. Единственные мастера между якутами—кузнецы; они же въ улусахъ—серебряныхъ, золотыхъ и всякихъ дѣлъ мастера; они вѣрно и ловко копируютъ самыми первобытными орудіями очень сложныя привозныя механическія издѣлія, но поддѣлки эти грубы: имъ недостаетъ тонкости работы и изящества отдѣлки оригиналовъ. Работу якутскаго кузнеца, напр. топоръ, нельзя сравнивать съ работою послѣдняго коваля въ Россіи. Кустарная промышленность самая жалкая, а рѣзьба якутовъ на деревѣ или мамонтовой кости, если только не копируется съ русскихъ или другихъ образцовъ, груба, аляповата, въ линияхъ нѣтъ симметріи, въ рисункахъ перспективы и во всемъ бѣдность фантазіи. Способности-же якута къ подражанію, перемчивости и движенію впередъ надо приписать тотъ переворотъ, который совершила въ якутской жизни, оставивъ въ сторонѣ административное на нее воздѣйствіе властей, небольшая горсть русскихъ, не смотря на высокое мнѣніе самихъ якутовъ обо всемъ якутскомъ и на то, что русскіе піонеры сами очень немного знали ²⁾). Печать русскаго вліянія лежитъ на всемъ. Якутскій языкъ всосалъ въ себя массу русскихъ словъ, подчинивъ ихъ, правда, своимъ законамъ благозвучія, но означающихъ часто также предметы, которые были извѣстны якутамъ еще до прихода русскихъ. Около городовъ якуты переняли отъ русскихъ многія ремесла: плотничье, столярное,

¹⁾ Надо замѣтить, что при всей ловкости, изворотливости и жадности якутскаго торговца, онъ сохранилъ еще много первобытныхъ чертъ, какъ непредусмотрительность, тщеславіе и живня настоящимъ. Якутъ подрядчимъ нерѣдко платитъ неустойку, а разжившійся въ короткое время, торговецъ можетъ въ одинъ прекрасный день прокутить или проиграть въ карты все нажитое всѣми правдами и неправдами, съ тѣмъ чтобы съ примѣрнымъ терпѣніемъ опять начать съ азовъ не легкое дѣло наживы.

²⁾ По словамъ Слонова (тамъ-же, ч. I, стр. 43 и 88) первые русскіе пришельцы познакомились съ желѣзной рудой и ея плавкой отъ инородцевъ, и, въ томъ числѣ, отъ саянолюкскихъ якутовъ.

тедѣжное, гончарное ¹⁾, а также и кирпичное производство, продуктами которых они снабжаютъ своихъ опустившихся учителей.

Въ Олекминскомъ округѣ, гдѣ климатическія и почвенныя условія болѣе благоприятны для занятія земледѣліемъ, чѣмъ въ остальныхъ округахъ области, почти все якуты приобрѣли осѣдлость и сдѣлались земледѣльцами. Въ послѣднемъ отношеніи, и даже относительно огородничества, они не только оставили за собою приленскихъ крестьянъ, но нерѣдко являлись конкурентами главныхъ землепашцевъ области—скопцовъ. Но въ Олекминскомъ округѣ якутское населеніе не достигаетъ и 10000 чел.

Въ вѣрованіяхъ, семейной жизни, нравахъ и обычаяхъ якутовъ произошелъ крупный переворотъ. Христіанство не только съ формальной стороны повліяло на древній культъ якутовъ, но въ значительной мѣрѣ измѣнило и самыя вѣрованія. Въ народной повѣсти якутовъ мы видимъ наслоенія христіанскаго и былиннаго русскаго эпоса. Якуты образовали новый родъ творчества, состоящій въ исковерканныхъ сказаніяхъ о библейскихъ событіяхъ и древне-русскихъ богатыряхъ и названный ими усторъ (исторія).

Только въ началѣ этого вѣка, благодаря вліянію духовенства, у якутовъ укрѣпился моногамическій бракъ ²⁾, а церковный обрядъ, хотя не всегда еще является первой церемоніей въ свадебныхъ обрядахъ, но, отнимая у брака значеніе одной гражданской сдѣлки, основанной на уплатѣ колыма, придаетъ ему религіозную санкцію.

Многіе изъ первобытныхъ нравовъ якутовъ смягчились подъ вліяніемъ русскихъ. Теперешній якутъ стыдится признать тотъ фактъ, что еще въ недалекомъ прошломъ у нихъ практиковался обычай убіенія стариковъ и погребенія вмѣстѣ съ умершимъ господиномъ, живыми, кого-нибудь изъ домашнихъ и любимаго коня.

Теперь только гдѣ-нибудь въ глуши можно еще встрѣтить древній варварскій способъ убоя скота посредствомъ вскрытія воротной вены ³⁾.

¹⁾ Относительно гончарнаго дѣла необходимо замѣтить, что, судя по теперешнимъ приемамъ якутовъ при приготовленіи ими глиняной посуды, производство это имъ могло быть знакомо и до прихода русскихъ. Якуты обходятся безъ гончарнаго колеса и безъ формъ, а гнѣютъ посуду изъ отдѣльно сдѣланныхъ глиняныхъ плитокъ.

²⁾ См. Указъ Св. Синода отъ 19 мая 1804 года.

³⁾ На способъ этотъ обратилъ вниманіе областной начальникъ М а г к і й. Въ 1828 году онъ приказомъ по области запретилъ его примѣненіе. Состоитъ этотъ способъ въ слѣдующемъ: у коня связываютъ все 4 ноги, валаютъ его на землю и, выткнувъ у него языкъ, крѣпко завязываютъ ротъ, чтобы онъ не могъ реветь. Затѣмъ около заднихъ ногъ прорѣзываютъ кожу и брюшину, запускаютъ въ нее руку, отыскиваютъ воротную вену и разрываютъ ее. Послѣ этого животное въ страшныхъ конвульсіяхъ лишается сознанія и якуты вскрываютъ брюхо, чтобы собрать вытекшую изъ жилъ кровь.

Послѣ прихода русскихъ для якутовъ открывалась цѣлая область новыхъ потребностей и привычекъ, какъ полезныхъ, такъ и дурныхъ: рядомъ съ посудой, мануфактурными и другими издѣліями и колониальными товарами завелись табакъ, карты и водка. Зачатки земледѣлія въ южныхъ округахъ вліяютъ на скотоводческое хозяйство, а знакомство съ хлѣбомъ, какъ родомъ пищи, мѣняетъ кореннымъ образомъ расчеты якутской экономіи. Если, наконецъ, якуты въ устройствѣ жилья еще держатся своей традиціонной юрты, то необходимая пристройка къ ней, срубъ—амбаръ, есть типъ русской архитектуры.

Вообще русская культура, какъ высшая, не могла не имѣть цивилизующаго вліянія на низшую, хотя первые ея представители и были плохи.

Если мы обратимся къ низовьямъ Колымы, куда якуты пришли позже русскихъ и въ небольшомъ относительно послѣднихъ количествѣ, то увидимъ, что якуты, въ свою очередь, тамъ вполне обрусѣли. Въ городѣ Ср.-Колымскѣ еще господствуетъ все якутское: языкъ и нравы; русскіе говорятъ лучше по-якутски, чѣмъ по-русски, а якуты русскаго языка совершенно не знаютъ. Въ 270 верстъ ниже Средне-Колымска, на лѣвомъ берегу Колымы, находится первое сплошное якутское селеніе «Кресты» съ домами—срубами, образующими правильную улицу; жители скота не имѣютъ, лѣтомъ занимаются рыболовствомъ, зимою—гоняютъ на оленяхъ казенную почту; говорятъ они по-русски и по-якутски. Еще сѣвернѣе на 230 верстъ, въ городѣ Нижне-Колымскѣ и его окрестностяхъ, живетъ первый Матюжскій родъ якутовъ, которые ничѣмъ—ни по образу жизни, ни по устройству домовъ, ни по языку, а нѣкоторые и по наружности—не отличаются отъ низовыхъ русскихъ. Какъ русскіе, они ни слова не знаютъ по-якутски: когда, во время весенней ярмарки, пріѣзжій съ верху якутъ заговоритъ со своимъ низовымъ соплеменникомъ на родномъ языкѣ, послѣдній, выпучивъ глаза, толкнетъ въ бокъ «верхового» русскаго и скажетъ: «Братъ, а братъ, что такое онъ сказываетъ»? Надо сказать, что якуты эти вымираютъ; ихъ теперь осталось всего нѣсколько десятковъ человѣкъ.

Въ другихъ же мѣстахъ области способность якутовъ навязывать свой языкъ другимъ народамъ поразительна. Русскій, тунгусъ, ламутъ или экагирь быстро якутѣютъ, живя среди якутовъ. Якуту не нужно знать другихъ

Убой производится въ самой юртѣ, при сборѣ членовъ семьи, сосѣдей и гостей. На камелькѣ разводится яркій огонь. Кромѣ того юрту освѣщаютъ лучинами, которыми держатъ обыкновенно дѣти. Сами якуты говорятъ, что животное во время операціи бьется въ судорогахъ, стонетъ [и плачетъ, какъ человѣкъ. (См. Дѣло Балгантайской Ивородной Управы 1828 г. № 33).

инородческихъ языковъ, ибо всѣ вышеназванныя племена объясняются съ ними на якутскомъ языкѣ. Въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ инагиръ еще сохранилъ свой языкъ, тамъ, для объясненія со своимъ бродячимъ собратомъ—ламутомъ, онъ употребляетъ международное нарѣчіе—якутское. Одинъ чукча упорствуетъ передъ якутомъ, для сношенія съ которымъ послѣднему нуженъ тунгусъ переводчикъ.

Изъ всего сказаннаго можно сдѣлать заключеніе, что якуты имѣютъ всѣ задатки для прогресса какъ по своимъ природнымъ способностямъ, такъ и по отсутствію у нихъ въ нѣкоторой степени духа косности и консерватизма. Они подозрительно относятся къ административнымъ мѣрамъ, но они не принципиальные противники новизны, когда на нихъ дѣйствуютъ примѣромъ. Кроме того, въ якутской массѣ мы находимъ много такихъ добродѣтелей и достоинствъ, какихъ не найдемъ въ низшихъ классахъ многихъ культурныхъ народовъ. Любовь якутовъ къ дѣтамъ достойна вниманія. Хотя въ якутскомъ языкѣ, не меньше чѣмъ въ русскомъ, имѣется грубыхъ и неприличныхъ ругательствъ, но не надо забывать, что якуты, какъ первобытный народъ, съ наивной еще откровенностью, какъ въ пѣснѣ, такъ и въ рѣчи, называютъ всѣ вещи своими собственными именами. Они рѣдко дерутся, не почитая кулачной расправы. На якутовъ можно дѣйствовать резонами; они разсудительны и не лишены дара слова, а хороший говорунъ и умный человекъ въ большомъ почтѣ, даже если онъ бѣденъ, не смотря на то, что бѣдность считается однимъ изъ худшихъ пороковъ. Хотя, по обычаю, женщина продается (уплачивается колымъ), но въ семьѣ она занимаетъ почетное мѣсто, какъ хозяйка, и никто надъ ней не совершитъ насилія, чтобы заставить ее жить съ нелюбимымъ мужемъ. И такъ, еслибъ якуты имѣли болѣе частыя и тѣсныя столкновения съ болѣе культурнымъ слоемъ русскаго народа, чѣмъ были первые пионеры и позднѣйшіе поселенцы, и еслибъ уровень благосостоянія массы могъ быть поднятъ, то способности якутовъ нашли бы себѣ другое примѣненіе, чѣмъ теперь, и они скоро могли бы примкнуть къ семьѣ культурныхъ народовъ. Но, съ одной стороны мы видѣли, каковы были до сихъ поръ учителя якутовъ; съ другой—сама природа противъ нихъ: высокій градусъ широты—самый лютой врагъ человека. Якутская область со своими болотами, тундрами, холодомъ и короткимъ лѣтомъ даже изъ всѣхъ скотоводческихъ странъ наименѣе благоприятная для скотоводства ¹⁾. Она не можетъ также

¹⁾ Если мы сравнимъ ее напр. съ Голландіей, гдѣ траву косятъ 8 раза въ теченіи лѣта, Швейцаріей, въ которой ее косятъ 5 разъ, или Италіей съ ея 6-ю ежегодными сѣвососями. Тамъ пастбищный періодъ длиннѣе якутской зимы, а зима—періодъ стойловаго содержанія скота—короче якутскаго лѣта, или ея почти нѣтъ.

стать земледельческой страной по преимуществу, даже въ самыхъ своихъ южныхъ округахъ. Звѣрь отстываетъ передъ ростомъ населенія или совсѣмъ исчезаетъ отъ безразсуднаго его истребленія, рыбное богатство не вывозится за отдаленностью области отъ рынковъ, за отсутствіемъ удобныхъ путей сообщенія, неприступностью сѣверныхъ мѣстъ и недостаткомъ пищи въ самой области; минеральныя богатства, за исключеніемъ золота, не изслѣдованы и не представляютъ еще собою цѣнностей какъ по предъидущимъ причинамъ, такъ и по отсутствію рабочихъ рукъ, капиталовъ, предпримчивости и техническихъ знаній, а также по причинѣ вѣчной мерзлоты почвы. Невольно, поэтому, является вопросъ, чѣмъ можетъ оплачивать населеніе привозные продукты? Присматриваясь къ дѣйствительной жизни якутской массы, мы должны сказать, что болѣе жалкую трудно себѣ представить: скотоводческое племя, и оно рѣдко потребляетъ мясо; многіе якуты (зимой) остаются безъ молока, цѣлая масса якутовъ не въ состояніи пріобрѣсти сѣтцу или дабы на рубаху и одѣваются исключительно въ скотскія шкуры; въ глуши нерѣдко старики и дѣти ходятъ почти или совсѣмъ голые. Питаніе массы якутовъ противорѣчитъ всѣмъ общепринятымъ предписаніямъ гигіены. Они всасываютъ въ себя ядъ гнилой рыбы, цавшаго скота и, за рѣдкимъ избыткомъ въ свѣсныхъ продуктахъ слѣдуютъ долгіе посты и голодъ. Въ лѣтнее время человекъ, какъ и скотъ, набираютъ про запасъ жиру, а въ веснѣ они тошмятъ до неузнаваемости. У коннаго скота щупаютъ шею для опредѣленія степени ожиренія (такихъ степеней три: полный жиръ (толу сы), бѣлый (тынга сы) и красный (кысыл сы), затѣмъ слѣдуетъ терминъ сухой); точно также и человекъ щупаютъ подъ грудной кляткой—есть ли запасецъ подъ кожей: отъ правильно чередующихся между собой періодовъ относительно изобилія и почти полнаго отсутствія пищи въ организмѣ человекъ выработался процессъ быстраго откладыванія жира.

За недостаткомъ мѣста мы должны отказаться отъ подробнаго описанія якутскаго жилья съ его камелькомъ, хотон'омъ (отдѣленіемъ въ юртѣ для скота), грязью, запахомъ коровьяго нага, которымъ пропитаны одежда и иногда не моющеея тѣло якута, и всѣхъ прочихъ непривлекательныхъ сторонъ ихъ жизни. Обратимся еще только къ духовному развитію якутовъ. Въ настоящее время всѣ они числятся православными, но они христіане больше по имени, чѣмъ по существу. Ихъ набожность состоитъ главнымъ образомъ въ механическомъ исполненіи нѣкоторыхъ обрядовъ. Пониманіе сущности христіанства недоступно еще и многимъ развитымъ якутамъ; масса-же, по своему міровоззрѣнію, еще предана шаманству, которое уживается рядомъ съ обрывками изъ священной исторіи. Каждое лицо св. Троицы у якутовъ—отдѣльный богъ,

Богородица—тоже богъ, святые—тоже боги. Въ Верхоянскомъ округѣ я разъ спросилъ многихъ собравшихся якутовъ: какихъ святыхъ они болѣе всего празднуютъ, и мнѣ стали считать по пальцамъ: Воскресенье, Иннокентій, Никола, 1-й Спасъ, 2-й Спасъ, 3-й Спасъ и т. д. Въ церкви якуты, по отдаленности и разбросанности другъ отъ друга жилищъ, рѣдко бывають. Домашнее богомоленіе въ праздничные дни заключается въ слѣдующемъ: передъ иконами зажигаются церковныя свѣчи, подъ ними на горячіе уголья владуть ладанъ, и ставятъ на столъ наиболѣе лакомое блюдо — тарелку съ плавающими въ маслѣ оладьями или коровью губу—и вся семья и гости, обративъ лицо къ иконамъ, вланияются имъ и крестятся въ безмолвіи въ теченіе полчаса или часа. Кромѣ описанныхъ обрядностей христіанство мало измѣнило у якутовъ складъ народнаго мышленія и вѣрованій, и нѣтъ того сознанія своего христіанства, которымъ якутъ рѣзко отличалъ бы себя отъ некрещенаго инородца. Наружное благочестіе якута можетъ многихъ ввести въ заблужденіе. Онъ оказываетъ священнику почтеніе, готовится къ его встрѣчѣ, вланияется въ ноги, цѣлуетъ руку, проситъ благословенія, но все это нельзя принять за чистую монету. Съ одной стороны якутъ въ религіозномъ дѣлѣ является такимъ же ханжей, какимъ онъ бываетъ лицомъ въ житейскихъ дѣлахъ, съ другой—для него священникъ—и духовное лицо, могущее принести ему вредъ помощью невидимыхъ силъ, съ которыми имѣетъ сношенія, и—начальникъ. Въ обоихъ случаяхъ на якута больше дѣйствуетъ страхъ, чѣмъ вѣра въ христіанскомъ смыслѣ. Когда молитва священника не помогаетъ, онъ обращается къ шаману. Не касаясь тутъ понятій якутовъ о происхожденіи міра, они въ жизни прежде всего матеріалисты. Христіанское ученіе о матеріи и духѣ, о духовной жизни въ противоположность къ плотской, о пренебреженіи къ богатству и земнымъ благамъ, о постѣ, монашествѣ и т. д., имъ еще мало доступно, точно также не многимъ уже понятны христіанская этика и представленіе о грѣхѣ вообще. На христіанство якутъ перенесъ свои прежнія языческія воззрѣнія на божество, какъ на дѣятеля, который постоянно вмѣшивається въ человѣческія дѣла, который то и дѣлаетъ, что причиняетъ людямъ въ матеріальномъ смыслѣ добро или зло и послѣднее больше чѣмъ первое, поэтому необходимо его умиловлять. Поставленное во время богомоленія лакомое блюдо есть такимъ образомъ остатокъ грубаго фетишизма и переживание обычая приносить жертвы духамъ предковъ и богамъ, Имитативное усвоеніе въ той или иной степени обрядовой стороны религіи мало еще говоритъ за пониманіе ея сущности. Такое положеніе вещей вытекаетъ изъ разбросанности якутовъ и отсутствія воспитанія и школы для молодежи. Есть мѣста, въ которыхъ священникъ бываетъ разъ въ годъ или въ 2 года, и

не многіе изъ нихъ стоятъ на высотѣ своего положенія, небрежно относясь къ своимъ духовнымъ обязанностямъ, не просвѣщая паствы, а механически исполняя требы, за которыя взимаютъ высокую плату, и преслѣдуя только матеріальную выгоду.

Въ Верхоянскомъ, Колымскомъ и сѣверныхъ частяхъ другихъ округовъ, гдѣ населеніе рѣже и приходы обширны пространствомъ, священникъ обыкновенно объѣзжаетъ приходъ зимою, когда улусъ выставляетъ ему для этой цѣли лошадей или оленей съ нартами. Тогда священникъ креститъ младенцевъ, иногда и взрослыхъ (бывшихъ до тѣхъ поръ гдѣ-нибудь въ глуши и не имѣвшихъ случая видѣть священника), исповѣдываетъ, приобщаетъ св. Тайнъ, отпѣваетъ умершихъ, давно похороненныхъ, и вѣнчаетъ брачующихся, сожителство которыхъ почти всегда начинается до церковнаго обряда, вокругъ стола, на которомъ полагаются Крестъ и Евангеліе, а вмѣсто вѣнцовъ на главы возлагаются обыкновенно грудные металлическіе кресты со шнурками. По большей части при объѣздѣ священникъ ограничивается только исполненіемъ требъ. Обычай или необходимость—не смотря на ружный сборъ—взимать за нихъ плату, деньгами или натурой, мѣшаетъ установленію довѣрія со стороны якутовъ и духовному вліанію священника на паству. А если священникъ—человѣкъ малоразвитый въ умственномъ и нравственномъ отношеніяхъ, то онъ ложится бременемъ на населеніе. Мнѣ приходило видѣть возвращающихся съ объѣзда прихода священниковъ, за которыми слѣдовали обозы съ припасами. Въ сѣверныхъ округахъ, во время оспенной эпидеміи въ 1890 году, нѣкоторые священники отпѣвали покойниковъ по полученіи только коровы или лошади. Нѣсколько лучше дѣло стоитъ въ ближайшихъ къ Якутску и въ другихъ мѣстахъ съ болѣе густымъ населеніемъ, гдѣ церковь не столь далека отъ границъ прихода, прихожане чаще ее посѣщаютъ, а священники ближе къ епархіальнымъ властямъ и культурнымъ элементамъ.

Тунгусы и ламуты ¹⁾.

Тунгусы въ Якутской области, подобно якутамъ, пришлое племя. Они, какъ и манчжуры, покорившіе китайцевъ, вышли изъ приамурскихъ странъ ²⁾,

¹⁾ Сибирскіе казаки узнали тунгусовъ въ началѣ XVII ст. и названіе ихъ заимствовали у остяковъ. Страленбергъ объясняетъ, что Аринны—народъ, жившій на берегахъ Енисея, называли тунгусовъ тонг-кзе, т. е. люди трехъ родовъ, но онъ полагаетъ, что тунгусы суть «водяные монголы», упоминаемые древними писателями, и производить слово тунгусъ отъ татарскаго слова тенгис— море, въ знакъ того, что тунгусы пришли изъ за Байкальскаго моря. По тунгуски озеро значитъ тунгэр. Тунгусы сами называютъ себя овен, а оленные—ороча. По занятіямъ ихъ можно дѣлить на оленныхъ, рыболововъ-собаководовъ (Ламуты), скотоводовъ и даже земледѣльцевъ (Доуры).

²⁾ А. Пренкъ. Объ инородцахъ Амурскаго края, т. I, стр. 94. Спб. 1863.

но пошли по другимъ направлѣнїямъ, распространяясь на западъ до Енисея, на сѣверъ до Ледовитаго океана и на востокъ до Охотскаго моря. Тунгусы, ламуты и манчжуръ, по мнѣнію ученыхъ, имѣютъ общее происхожденіе, образуя отдѣльную вѣтвь монгольской расы—тунгузскую¹⁾. Тунгусы, приближаясь болѣе, чѣмъ турки, по наружному виду къ собственно монголамъ, имѣютъ нѣкоторыя оригинальныя особенности, по которымъ ихъ легко узнать. Особенно характерны у тунгуса четырехугольная форма лба, круглыя большія глазницы, въ которыхъ глубоко сидятъ узкіе съ косымъ разрѣзомъ глаза и тонкія губы, изъ которыхъ верхняя довольно длинная. Росту тунгусы меньшаго съ сравнительно большой головой, широкими плечами, немного короткими конечностями и маленькими руками и ногами, не смотря на большое употребленіе послѣднихъ. Какъ всѣ сѣверныя, бродячія племена, тунгусы по тѣлосложенію худощавы, сухи, мускульны и жилисты; тучныхъ и жирныхъ, какими бываютъ большинство якутскихъ богачей, между ними нѣтъ. Цвѣтъ кожи у нихъ желтовато-бурый, глаза каріе, волосы черныя, прямыя, толстыя и густыя; растительность на лицѣ или очень рѣдкая или отсутствуетъ, черепъ широкъ, а лицо обыкновенно нѣсколько вытянуто въ длину, широко въ щекахъ и служивается по направленію ко лбу; скулы выступаютъ впередъ, носъ около корня широкой и плоской, къ низу слегка выпуклой, небольшой и тонкой.

Между тунгузскими племенами на Амурѣ есть скотоводы, такъ называемые «конныя», и въ небольшомъ количествѣ осѣдлыя земледѣльцы. Тоже самое мы видимъ и въ Забайкальи. Въ Якутской же области тунгусы до сихъ поръ не измѣнили своего исконнаго образа жизни и не усвоили себѣ новыхъ потребностей и привычекъ, сдѣлавшись даже сосѣдями русскихъ. Они еще и теперь почти всѣ исключительно бродячіе звѣроловы²⁾,

Послѣ кровавыхъ схватокъ съ якутами³⁾, преданія о которыхъ Гмелинъ и Миллеръ еще слышали въ прошломъ столѣтїи, тунгусы отступили на окраины, въ горныя лѣса, богатые звѣремъ, или на безлѣсныя вершины хребтовъ и на тундры, покрытыя мохомъ и изобилующія дичью. Въ этихъ мѣ-

¹⁾ Тамъ же. Лингвистика. А. Озелакъ, стр. 106.

²⁾ По Маѣ (притоку Алдана) есть 4 рода полукочевыхъ тунгусовъ, у которыхъ скотоводство играетъ большую роль, чѣмъ звѣроловство; между ними есть даже нѣсколько человекъ, занимающихся земледѣліемъ и въ другихъ мѣстахъ якутскаго округа (въ Западно-Кангаласскомъ улусѣ) отдѣльные роды тунгусовъ рядомъ съ оленями заводятъ рогатый скотъ и селятся на одномъ мѣстѣ, оставивъ бродячїй образъ жизни, но эти тунгусы, поженившись на якуткахъ, быстро якутѣютъ, забываютъ свой языкъ и по наружности ихъ трудно отличать отъ якутовъ — только официально они числятся тунгусами (Нюрбуганскїй родъ на рѣчкѣ Чинѣ, л. притокѣ Лены).

³⁾ А. Шренкъ, тамъ же, ч. I, стр. 35.

стахъ, годныхъ для охоты и оленеводства, ихъ оставили въ покоѣ въ территориальномъ отношеніи, но якутскіе и русскіе торговцы слѣдовали и слѣдуютъ за ними, чтобы за безцѣнокъ отбирать результаты охоты.

По характеру и нравственнымъ качествамъ тунгусъ представляетъ собою противоположность якуту и стоитъ выше всѣхъ остальныхъ инородцевъ. Съ открытымъ, добродушнымъ и безопаснымъ лицомъ онъ сохраняетъ веселость въ нищетѣ и не унываетъ ни предъ какими бѣдами и невзгодами. Преданные ¹⁾ и услужливые до раболѣпства, тунгусы умѣютъ сохранять собственное достоинство и быть гордыми безъ чванства. Они презираютъ ложь и могутъ служить образцомъ честности. Силки, капканы, западни, самострѣлы, поставленные однимъ лицомъ, неприкосновенны для другаго, чего не бываетъ у якутскихъ и русскихъ звѣролововъ, ворующихъ изъ чужихъ снарядовъ попавшагося звѣря ²⁾. Извѣстно также отношеніе тунгусовъ къ своимъ долгowymъ обязательствамъ. Они свято хранятъ старыя бумажки, на которыхъ записаны долги отцовъ и дѣдовъ, сами на себя предъявляютъ эти долговые росписки кредиторамъ, пишущимъ на нихъ, что хотятъ. Тунгусъ не страшится опасности, презираетъ страданіе и не боится смерти. Ихъ можно назвать, по выраженію Реклю, героическимъ народомъ. Поэтичныя въ рѣчи и щеголеватые манеры ³⁾, тунгусы, а въ особенности тунгузки, одѣваются съ большимъ вкусомъ. Костюмъ ихъ, поражающій нерѣдко богатствомъ и состоящій изъ замши и мѣховъ, покрытъ узорами изъ разноцвѣтныхъ кусочковъ сукна, лентъ, шолку, бисеру и металлическихъ блестокъ. Покрой платья съ узкой таліей весьма оригиналенъ, а рисунки на немъ, вышивки, бахромки отличаются правильностью и красотой. Если въ душѣ тунгуса въ достаточной степени развиты этическое и своеобразное эстетическое чувство, то въ ма-

¹⁾ Они болѣе всѣхъ инородцевъ преданы представителямъ власти и могутъ служить надежной опорой порядка. На чукотской ярмаркѣ на Аноѣ ламуты составляютъ для крѣпости, при ничтожной и жалкой казачьей командѣ, охранный отрядъ съ наружными караульными постоями, на случай безпорядковъ со стороны дикихъ и своевольныхъ чукчей, которые боятся небольшихъ, худенькихъ, но мѣтко стрѣляющихъ ламутовъ.

²⁾ Не могу тутъ не вспомнить характернаго факта. Проѣзжая по Верхоянскому округу на оленяхъ, мы на одномъ станкѣ обнаружили прошажу части провизіи и обратились къ ямщикамъ тунгусамъ, но они гордо и съ упрекомъ отвѣтили: «мы не якуты, это не наше дѣло». Кража, какъ потомъ оказалось, была совершена на продвѣдущемъ станкѣ ямщиками-якутами, которые вообще склонны къ воровству, а при видѣ съѣстнаго не могутъ устоять отъ соблазна.

³⁾ Позволю себѣ привести тутъ одну поэтическую сцену, видѣнную мной на Аноѣ-ской ярмаркѣ. Къ воротамъ крѣпости подъѣзжаетъ въ нартахъ и верхами на оленяхъ тунгузскій таборъ. Мужчины быстро соскакиваютъ со своихъ оленей, опускаются передъ своими амазонками на одно колѣно, а на другое дама становится, слѣзая съ сѣдла. Находящіе рыцари туандры!

теріальной жизни онъ является стойбомъ 1). Воздержность, умѣренность и довольство малымъ доходятъ у тунгуса до *plus ultra*. По цѣлымъ днямъ, даже во время жестокихъ морозовъ, онъ можетъ обойтись безъ пищи, сохраняя при томъ энергію и бодрость—точно продолжительный холодъ дѣйствуетъ на его тощій организмъ какъ алкоголь на желудокъ, возбуждая пищевареніе въ маленькихъ дозахъ и замедляя процессы питанія въ большихъ. Лѣтомъ, если охота плоха, тунгусъ можетъ жить ягодами тундры или мелкой рыбой горныхъ рѣчекъ. Жители горъ или, какъ здѣсь русскіе называютъ, «Каменные тунгусы», лѣтомъ удаляются отъ комара и овода на ихъ вершины, а зимой бродятъ по ущельямъ и падямъ хребтовъ. Съ топоромъ за поясомъ и кремневымъ ружьемъ и лукомъ за плечами, худой и гибкій тунгусъ быстро скользитъ на лыжахъ по поверхности глубокихъ снѣговъ или мчится по тонкому льду, слѣдуя указаніямъ своей умной собаки, ловко отыскивающей слѣдъ и тонко «хватящей духъ» звѣря.

Убивъ лося, оленя или горнаго барана и отрѣзавъ кусокъ для своего подкрѣпленія, тунгусъ радостно отправляется за своимъ таборомъ. Жилище его (ураса) также легко какъ и его костюмъ. Оно состоитъ изъ 1—2 десятковъ тонкихъ жердей, поставленныхъ конусомъ и обтянутыхъ ровдугой (замша, выдѣланная изъ оленьихъ шкуръ), оно легко навьючивается на оленя и переносится къ мѣсту промысла. Тамъ женщины очищаютъ землю отъ снѣга, кладутъ на нее хвою, мѣста для сидѣнья устилаютъ оленьими шкурами, въ серединѣ урасы разводятъ постоянно поддерживаемый огонь, и жилье готово; но холодъ въ немъ такой, что только полярный житель въ состояніи его выносить. Покончивъ съ добычей, тунгусъ опять снимается и вѣчно такимъ образомъ бродитъ—онъ счелъ бы себя несчастнымъ, еслибъ ему долго пришлось сидѣть на одномъ мѣстѣ. Поэтому понятна роль тунгусскаго оленя въ качествѣ домашняго животнаго и рабочаго скота. У тунгусовъ обыкновенно нѣтъ большихъ стадъ, и немногіе изъ нихъ занимаются оленеводствомъ, какъ главнымъ промысломъ, но они умѣютъ дрессировать оленей, хорошо выѣздивъ и приспособивъ ихъ также на особыхъ сѣдлахъ къ верховой ѣздѣ, къ чаму чукотскіе олени совершенно не годны 2). Что же касается до звѣро-

1) Къ сожалѣнію надо замѣтить, что тунгусы, постоянно живущіе среди якутовъ или на приискахъ, поцверглись порчѣ нравовъ, научившись лгать, обманывать и плутовать.

2) Оленеводствомъ по преимуществу занимается Ламухинскій родъ, бродящій въ сѣверо-западной части Намскаго улуса Якутскаго округа у границъ Вилюйскаго, и въ извѣстной степени тунгусы Олечминскаго округа, занимающіеся доставкой на оленяхъ на прииски лѣснаго матеріала. На крайномъ сѣверѣ русскіе называютъ чукотскихъ оле-

ловства, то смѣло можно сказать, что наиболѣе значительная часть пушнины, главнымъ образомъ бѣлка, добывается въ области тунгусами. Иркутскимъ купцамъ она достается чрезъ посредство якутскихъ и русскихъ торговцевъ за табакъ, порохъ, свинецъ, муку, посуду, цвѣтное сукно и водку, отчасти только за деньги, нужныя тунгусамъ для взноса ясака. Въ средѣ же самихъ тунгусовъ еще въ полной силѣ натуральное хозяйство; каждая семья дѣлаетъ для себя все, что ей нужно; промышленности, кромѣ выдѣлки немногихъ ровдугъ, никакой нѣтъ; изъ ремеселъ извѣстно только занятіе кузнеца съ его походной кузницей. Онъ выковываетъ снаряды для охоты, украшенія для одежды и принадлежности и побрякушки шаманскаго костюма. Искусство это въ большомъ почетѣ, и чаще всего кузнецъ и шаманъ совмѣщаются въ одномъ лицѣ. О христіанствѣ тунгусовъ (такъ какъ официально они все считаются православными) можно сказать, что оно еще болѣе, чѣмъ у якутовъ, состоитъ въ исполненіи по временамъ небольшого количества обрядностей, перемѣшанныхъ съ дѣйствіями шаманскаго культа.

Изъ числящихся въ Сибири 50.000 тунгусовъ въ Якутской области, по послѣднимъ даннымъ статистическаго комитета, теперь находится 9.089 человекъ, а въ 1862 году ¹⁾ ихъ числилось 10.643 чел. Уменьшеніе тунгусскаго населенія, хотя не столь значительно, какъ у другихъ мелкихъ племенъ, но оно несомнѣнно указываетъ на его вымирание (за 30 лѣтъ оно уменьшилось на 15%). Этому явленію имѣются какъ общія, такъ и частныя причины. Охотничьи племена фатально должны исчезнуть при урѣзываніи ихъ территоріи, если сами не могутъ перейти къ другой культурѣ; звѣрь сократился въ числѣ, а затѣмъ оспа и другія инфекціонныя болѣзни, принесенныя русскими, эксплуатація тунгусовъ торговцами и частыя голодовки дѣлали свое дѣло. Теперь можно найти не мало тунгусскихъ и ламутскихъ семей (особенно на сѣверѣ), совсѣмъ лишившихся оленей. Они лѣтомъ питаются рыбнымъ промысломъ на горныхъ рѣчкахъ, а зимой находятся на жалкомъ иждивеніи якутскихъ улусовъ, къ управамъ которыхъ они приписаны, будучи распределены по юртамъ, какъ поселенцы; но, не въ примѣръ послѣднимъ, они за скудную пищу исправляютъ всякаго рода работы. На крайнемъ сѣверѣ такіе обнищавые тунгусы нанимаются у якутовъ—содержателей станковъ

ней «дьяками» или «каргенами» (каргень по чукотски олень), на которыхъ можно ѣздить только въ санкахъ, и они не такъ выносливы, а тунгусскихъ—«ѣзжалыми». Эти оба рода оленей отличаются между собою не только воспитаніемъ, но и наружностью и строгіемъ. Чукотскіе олени темнѣе цвѣтомъ, длиннѣе тѣломъ, короче ногами и неуклюжѣ тунгусскихъ.

¹⁾ Памятная книжка Якутской области 1863 г.

въ ямщики къ оленямъ, въ пастухи къ чукотскимъ стадамъ и служатъ переводчиками между чукчами съ одной стороны и прѣвзжающими на тундру для торгова съ ними якутами и русскими—съ другой. Изъ этого можно видѣть, что у тунгусовъ есть способность къ усвоенію діалектовъ совершенно различныхъ лингвистическихъ группъ. Большинство тунгусовъ знаетъ якутскій языкъ, многіе объясняются по русски, а сѣверные тунгусы научились и по чукотски. Ламуты, живущіе съ юкагирами, говорятъ по юкагирски (въ верховьяхъ Колымы).

Остается еще сказать кое-что о ламутахъ. Такъ называютъ нѣсколько тунгусскихъ колѣвъ, вочующихъ по Верхоянскому и Колымскому округамъ. Ламутъ происходитъ отъ тунгусскаго слова ламъ, означающаго море; этимъ именамъ окрестили сначала тунгусовъ, пришедшихъ къ Охотскому морю и поселившихся тамъ, обратившись по большей части въ осѣдлыхъ рыболововъ. Пришли-ли ламуты крайняго сѣвера въ упомянутые округа изъ Приморской области черезъ Становыя горы или съ юга черезъ Верхоянскій хребетъ и названы тоже ламутами по близости ихъ отъ Ледовитаго океана — неизвѣстно; но по образу жизни они расходятся съ приморскими ламутами, ничѣмъ не отличаясь отъ прочихъ тунгусовъ Якутской области. Ихъ теперь считаютъ въ Области 2.126 человекъ.

Юкагры и Чуванцы.

Въ то время какъ описанныя уже племена считаются пришлыми, юкагировъ можно назвать коренными обитателями крайняго сѣверо-востока. По сохранившимся преданіямъ они составляли когда-то многочисленный народъ, территорія котораго распространялась далеко на югъ, а на сѣверѣ они вели борьбу съ сильнымъ чукотскимъ народомъ, пока съ юга не стали напирать на нихъ сначала тунгусы, а потомъ якуты, и не двинулись на нихъ съ двухъ сторонъ русскіе—съ сѣвера моремъ, съ юга черезъ горы. При первомъ столкновеніи русскихъ съ юкагирами (въ началѣ XVII-го столѣтія) послѣдніе пережили каменный вѣкъ, не зная еще употребленія металловъ и не обладая искусствомъ варить пищу. Воду еще кипятили въ деревянныхъ корытахъ помощью раскаленныхъ камней. Путешественникъ Геденштромъ въ началѣ нынѣшняго столѣтія нашелъ еще на островахъ Ледовитаго океана слѣды землянокъ и орудій каменнаго вѣка вымершихъ или убожавшихъ юкагировъ ¹⁾.

¹⁾ Геденштромъ. Отрывки о Сибири. Спб. 1830 г.

Нѣтъ сомнѣнія, что въ наружности юкагировъ мы находимъ не мало признаковъ монгольской расы, какъ болѣе или менѣе выдающіяся скулы или косящиеся глаза, но цвѣтъ (болѣе свѣтлый) и очертанія лица и форма головы отличаются значительнымъ своеобразиемъ. Въ вопросѣ о родствѣ юкагировъ съ какою-либо изъ Урало-Алтайскихъ группъ существуетъ между учеными разногласіе. Гмелинъ причисляетъ ихъ къ тюркамъ; Виллингсъ и Миддендорфъ къ тунгусамъ; Пешель называетъ ихъ азіатами неопредѣленнаго этнографическаго характера (*Nordasiaten von unbestimmter sistematischer Stellung*) ¹⁾. Академикъ Шифнеръ, подвергнувъ научному изслѣдованію образчики юкагирскаго языка, собранные барономъ Майделемъ (въ 1868—1870 гг.), пришелъ къ заключенію, что по діалекту юкагиры составляютъ особый народъ среди Сибирскихъ инородцевъ ²⁾. Точно также и Шренкъ ³⁾ причисляетъ ихъ по языку къ народамъ-особнякамъ Азіи. Врангель на основаніи слышаннаго имъ на Колымѣ преданія ⁴⁾ сообщаетъ объ исчезнувшемъ теперь народѣ Омоковъ, какъ о древнихъ обитателяхъ сѣверо-востока Сибири. Геденштромъ ⁵⁾ полагаетъ, что юкагиры суть остатки этихъ Омоковъ, а бывший чукотскій миссіонеръ св. Аргентовъ слышалъ отъ самихъ юкагировъ, что Омоки были ихъ предками ⁶⁾. Преданіе это мы часто встрѣчаемъ въ научной литературѣ по народовѣднію, какъ нѣчто установленное, а между тѣмъ слово Омокъ само по себѣ есть пустой звукъ безъ этнографическаго содержанія. Нѣтъ сомнѣнія, что особаго народа подъ именемъ омоковъ никогда не существовало. Преданіе же о происхожденіи юкагировъ отъ какихъ-то Омоковъ можно объяснить лексически. Якуты словомъ Омукъ обозначаютъ всякаго чужаго человѣка. «Омукъ» якутъ говоритъ не только объ иноплеменникѣ, но и о другомъ якутѣ другаго улуса, другаго рода и даже другаго мѣстожительства, чѣмъ онъ самъ. Якуты по приходѣ въ Якутскую область несомнѣнно этимъ словомъ окрестили всѣхъ ея прежнихъ обитателей, въ томъ числѣ и юкагировъ. Въ памяти же послѣднихъ и русскихъ все это перепуталось и якутскимъ словомъ чужой стали именовать своихъ предковъ сами юкагиры.

Изъ юкагировъ, бывшихъ нѣкогда богатыми оленеводами и звѣроловами, сохранили еще небольшія стада юкагиры Верхоянскаго округа, которые бро-

¹⁾ O. P e s c h e l. *Völkerkunde*. Leipzig 1874. S. 413.

²⁾ Schiefner. *Bar. G. v. Maydell's jakagirische Sprachproben*. Bull. de l'Acad. Imp. des Sc. T. XVII, p. 86.

³⁾ Шренкъ, тамъ-же, стр. 256.

⁴⁾ Врангель. Путешествіе по сѣв. бер. Сибири и по Ледовитому морю. Ч. II. Спб. 1841 г., стр. 81.

⁵⁾ Отрывки о Сибири, стр. 97.

⁶⁾ Зиницын Спб. Отд. Импер. Русс. Геогр. Общ. 1857 г., кн. IV.

дять на тундрѣ между рр. Яной и Индигиркой, подходя близко для обмѣна въ селенію Усть-Янскѣ. Юкагиры же Колымскаго округа давно лишлись своихъ стадъ ¹⁾. Тѣ изъ нихъ, которые обитаютъ въ низовьяхъ Колымы, занимаются главнымъ образомъ рыболовствомъ и отчасти только звѣроловствомъ. Юкагиры верховьевъ Колымы ведутъ кочевой образъ жизни, живя селеніями по рр. Каркодону и Ясачной (притоки Колымы) и перекочевывая съ одного мѣста на другое сообразно времени года. Они питаются рыбой и звѣринымъ промысломъ, употребляя также въ пищу мясо бѣлки, какъ ламуты ²⁾. Изъ юкагировъ болѣе сохранили свои національныя черты бродячіе Верхоянскаго округа; юкагиры верховьевъ Колымы кочуютъ и живутъ вмѣстѣ съ ламутами, языкъ которыхъ и нравы перемѣшались съ юкагирскими, а на нижнемъ ея теченіи и по р. Омолону они окончательно обрусѣли, забыли родной языкъ, сдѣлались охотниками-рыболовами. Живутъ отдѣльными селеніями въ русскихъ домахъ или среди русскихъ и точно такъ же, какъ и послѣдніе, зимой, когда рыбныя запасы выходятъ, зависятъ въ своемъ пропитаніи отъ оленеводовъ чукчей. Болѣе жалкое существованіе чѣмъ жизнь этихъ ихтиофаговъ, трудно себѣ представить, особенно съ тѣхъ поръ, какъ прекратился обильный олений промыселъ, описанный въ концѣ прошлаго столѣтія капитаномъ Биллингомъ ³⁾ и въ началѣ нынѣшняго Врангелемъ ⁴⁾, при которомъ промыселъ этотъ уже сталъ падать. Весной дикіе олени выходили изъ тайги отъ комаровъ и, переплывая рѣки, направлялись на сѣверныя тундры, а осенью возвращались. Они ходили стадами въ нѣсколько сотъ головъ. Главное мѣсто переправы была р. Аной ⁵⁾. Когда стадо оленей, тихо слѣдуя за вожатымъ, достигало середины рѣки, изъ засадъ съ крикомъ выплывало въ легкихъ челнокахъ (вѣткахъ) общество охотниковъ, окружало стадо и, пользуясь его замѣшательствомъ, съ опасностью для собственной

¹⁾ Сѣвернаго оленя инородцы лишлись съ незапамятныхъ временъ. Лишившись отъ нужды, голода или падежа своихъ оленей, инородецъ долженъ оставить оленеводство. По свидѣтельству Маака (Вилуйскій окр., стр. 154, ч. III) всѣ попытки Вилуйскихъ тунгусовъ приручить дѣтенышей дикихъ оленей не увѣнчались успѣхомъ. Вотъ почему потеря стада сопряжена съ вымираніемъ или переходомъ къ другой культурѣ.

²⁾ Изъ промысловъ этихъ юкагировъ надо еще отмѣтить приготовленіе лодокъ и карбасовъ, на которыхъ якуты-подрядчики сплаваютъ казенную кладь, а затѣмъ продаютъ ихъ рыбакамъ средняго и нижняго теченія Колымы, гдѣ нѣтъ подходящаго лѣса для ихъ построекъ или вовсе нѣтъ лѣса.

³⁾ Путешествіе капитана Биллинга черезъ Чукот. землю. Сиб. 1811.

⁴⁾ Путешествіе и т. д., ч. II, стр. 87.

⁵⁾ И теперь олени бѣгутъ весной къ морю, но въ маломъ количествѣ, небольшими группами и разными путями. Есть родъ оленей, который не уходитъ съ тундры и которыхъ тамъ русскіе называютъ «стоячими».

жизни, колото направо и налѣво рогатинами (пальмами) и просто ножами, мѣтко нанося, въ пылу охотничьихъ страстей, смертельныя удары, пока рѣзка не покрывалась трупами испуганныхъ животныхъ и вода не дѣлалась красной отъ крови. Охота эта носила артельный характеръ, и каждая семья обыкновенно получала за весну и осень до 100 оленей. Теперь же юкагирь счастливъ, если ему весной удастся убить на рѣкѣ 2—3 оленей. Въ то время, о которомъ старики рассказывали мнѣ съ восторгомъ и горькимъ сожалѣніемъ, берега Анюя были покрыты заимками русскихъ, жилищами юкагировъ и урасами ламутовъ, а во время экспедиціи барона Майделя (1868—1870) они уже были безлюдны и пустынно. Я проѣзжалъ по Анюю весной 1890 года и мѣстами видѣлъ еще слѣды разрушенныхъ избъ, балагановъ, в о з д у ш н ы х ъ амбарчиковъ (строившихся на сѣверѣ на высокихъ столбахъ для защиты запасной провизіи вообще или во время ея впаденія отъ аппетита господъ медвѣдей), а въ сторонѣ отъ дороги, какъ мнѣ говорили, встрѣчаются еще остатки висячихъ ламутскихъ могилъ (арангасы). На прекращеніе этого промысла и смотреть, какъ на одну изъ главныхъ причинъ вымиранія юкагировъ и другихъ жителей Нижне-Колымскаго края ¹⁾.

Но тоже явленіе вымиранія мы видимъ у всѣхъ юкагировъ. Слѣдующія данныя могутъ служить прекрасной иллюстраціей. Въ 1862 году юкагировъ въ области еще считалось 1.518 человекъ ²⁾, а теперь ихъ числится всего 436 ч., такъ что въ теченіе 30 лѣтъ юкагирское населеніе уменьшилось на 71 0/0.

Нельзя тутъ не упомянуть еще о Чуванцахъ, народъ тоже нѣкогда многочисленномъ, бывшихъ въ союзѣ съ юкагирами противъ свирѣпыхъ чукчей, вытѣсненныхъ ихъ съ береговъ Анадыра. О чуванцахъ мы теперь встрѣчаемъ свѣдѣнія только въ официальныхъ отчетахъ, но не въ руководствахъ по народовѣдѣнію и лингвистикѣ; о нихъ даже не упоминается въ Географическомъ Словарѣ Россійской Имперіи Семенова. Нѣтъ сомнѣнія, что чуванцы больше не существуютъ, какъ отдѣльный народъ, такъ какъ остатки его отчасти обрусѣли, отчасти подверглись вліянію другихъ инородцевъ или даже смѣшались съ ними.

¹⁾ Чтобы судить о вымираніи юкагировъ, любопытно привести одну цифру не официального характера. При впаденіи р. Омолона въ Колыму живетъ Омолонскій юкагирскій годъ. Всѣхъ зовутъ Востряковыми, такъ что фамилія относится къ роду, а не къ лицамъ. Когда я былъ въ 1891 году въ ихъ селеніи, староста Федотъ жаловался на тяжелыя времена и рассказывалъ, что во время 10-й народной переписи въ 1869 году у нихъ было 54 взрослыхъ мужчинъ (отъ 18 до 55 лѣтъ), платящихъ ясакъ. Они тогда были обложены по 1 р. 30 к. съ души, а теперь осталось 6 плательщиковъ, и общество должно вносить полный окладъ.

²⁾ Памят. Книжка Якут. Обл. за 1863 г.

Въ Колымскомъ округѣ отъ нихъ теперь осталось небольшое осѣдлое общество въ г. Нижне-Колымскѣ, вполне обрусѣвшее и одинъ родъ, бродящій въ востокъ отъ Колымы по одной территоріи съ оленными чукчами, влиянію которыхъ они подпали: они ведутъ такой же образъ жизни, какъ чукчи и охотно выдаютъ за нихъ своихъ женщинъ ¹⁾).

По свѣдѣніямъ 1862 г. ихъ всего числилось въ округѣ 259, а теперь только 143 чел. ²⁾).

Номного обрусѣвшихъ или окорячившихся (т. е. живущихъ съ оленными коряками, которыхъ теперь уже нѣтъ въ Якутской области) юкагировъ и чуванцевъ находится въ Гижигинскомъ округѣ и Анадырскомъ краѣ.

Ч у к ч и.

Чукчи, исконные враги юкагировъ, тоже составляютъ первобытное население крайняго сѣверо-востока Азіи, население живучее, сохранившее свою независимость, оградившее свой языкъ, нравы, бытъ, отчасти и территорію отъ напора коряковъ, юкагировъ, тунгусовъ, якутовъ и русскихъ, население, царствующее на тундрахъ и скалахъ сѣверо-востока Азіи. Занимая площадь, равную Франціи, вмѣстѣ съ Апеннинскимъ полуостровомъ—отъ Берингова моря до Индигирки и отъ Ледовитаго океана до р.р. Анадыра и Аняя—чукотское племя, какъ бродячее, не велико количествомъ. Сколько всего чукчей даже приблизительно неизвѣстно, такъ какъ сами чукчи очень плохіе счетчики и никому изъ путешественниковъ или администраторовъ до сихъ поръ еще не удавалось привести въ извѣстность ихъ число; всѣ же цифры, приводимыя

¹⁾ По сообщенію совѣтника Областнаго Правленія Д. И. Меликова, имѣвшего недавно возможность видѣть нѣкоторыхъ представителей этого рода, они свѣтло- или рыжеволосы, съ овальнымъ складомъ лица и широкимъ разрѣзомъ глазъ, не смотря на скрещиваніе ихъ съ чукчами. Также самое мнѣ говорили о наружности юкагировъ Ворхоянскаго округа. Изъ этого видно, какой глубокой интересъ эти исчезающія племена представляютъ для антропологовъ.

²⁾ Фельетонистъ «Русскихъ Вѣдомостей», г. Діонео, сообщаетъ въ № 39 1893 года, что онъ видѣлъ «п о с л ѣ д н я г о» чуванца, а въ № 134, онъ называетъ его по имени—Феодоръ Лыччинъ; но такъ какъ Феодоръ Лыччинъ въ прошломъ году умеръ, то теперь не должно быть и н о д н о г о чуванца. Но дѣло въ томъ, что Феодоръ былъ послѣднимъ изъ рода Лыччинныхъ, жившихъ нѣкогда на Большой рѣкѣ, и если бы г. Діонео серьезно относился къ тому, о чемъ писалъ, то онъ бы на Колымѣ видѣлъ не о д н о г о только чуванца, а зналъ бы, что на Анюйскую ярмарку приходятъ изъ Анадырска чуванцы и коряки. Смерть рода Лыччинныхъ произошла двумя путями: дѣйствительнымъ вымираніемъ его членовъ и переходомъ женщинъ въ другія общества. Феодоръ былъ женатъ на юкагиркѣ, а дочь его вышла за русскаго и ея потомство, если оно будетъ, уже будетъ числиться русскимъ.

географами вполне гадательныя. Какъ, напр., добыто число въ 12.000 чел., приводимое Венюковымъ въ этнографич. картѣ Россіи? Въ Географич. словарь Семенова число чукчей показано въ 100.000 чел., но это, вѣроятно, опечатка. Въслѣдствіе предписанія Сибирскаго губернатора въ 1710 г. «были отобраны отъ Анадырскихъ властей показанія», по которымъ «число чукотскаго племени по разнымъ сказкамъ было отъ 3.500 до 4.500 чел.». По соображеніямъ капитана Биллингса ¹⁾, въ концѣ прошлаго столѣтія ихъ было 10.000 чел. Спутникъ Норденшильда Вове ²⁾ полагаетъ, что численность этой народности не превышаетъ теперь 3—5 тысячъ человекъ. Другой же спутникъ Норденшильда Нордквистъ ³⁾ опредѣлялъ однихъ береговыхъ чукчей, наименѣе значительную ихъ часть, въ 2.000 ч. На вопросъ, заданный мной черезъ переводчика чукотскому старшинѣ Арарѣ ⁴⁾: сколько оленныхъ чукчей, онъ, подумавши, отвѣтилъ: «много, мы на тундрѣ все равно, что комары». Если это показаніе своимъ сравненіемъ сильно преувеличено, то относительно своей точности (за исключеніемъ только цифры Нордквиста, приблизительно вѣрной) оно едва-ли уступаетъ другимъ даннымъ. Одно можно сказать: если этотъ народъ не увеличился числомъ, то онъ во всякомъ случаѣ не вымираетъ, упорствуя передъ природой и отражая натискъ другихъ народовъ.

По языку, чукчи, вмѣстѣ съ родственными имъ коряками и нѣкоторыми жителями острововъ Берингова моря, принадлежатъ къ тѣмъ-же народамъ-особнякамъ, по классификаціи лингвистовъ къ гиперборейцамъ, а по терминологіи академика Шренка ⁵⁾ къ палеазиатскимъ народамъ, такъ какъ, по его мнѣнію, всѣ народцы крайняго сѣверо-востока съ ихъ нарѣчіями, которыхъ нельзя отнести къ той или другой изъ извѣстныхъ лингвистическихъ группъ и не имѣющихъ также родства между собой, суть остатки наиболѣе древнихъ и многочисленныхъ южныхъ народовъ, уцѣлѣвшіе потому только, что изолировались отъ напавшихъ на нихъ съ юга племенъ, удалившись на край материка.

По своимъ физическимъ свойствамъ, чукчи представляютъ собою, можно сказать, этнографическій мостъ между монгольской и американской расами. Преобладающимъ типомъ у нихъ всетаки остается монгольскій, но часто можно

¹⁾ Путешествіе капитана Биллингса.

²⁾ Р е к л ю. Азиатская Россія.

³⁾ Запѣтки о численности и нынѣшнемъ положеніи чукчей, живущихъ по берегу Ледовитаго океана. Извѣстія Имп. Русск. Геогр. Общ., т. XVII, в. II, стр. 95.

⁴⁾ Это самый богатый и староста чукчей, живущихъ между Большою и Индигиркой. Имѣетъ кортикъ, медаль и американскую золотую медаль за спасеніе экипажа «Жанеты».

⁵⁾ Объ инородцахъ Амура, стр. 257.

встрѣтить чукчей, у которыхъ монгольскія черты едва замѣтны, и, вмѣсто смуглой или желто-бурой окраски кожи, цвѣтъ лица переходитъ въ мѣдно-красный, а носъ выдающійся, тонкій и круглый. Это можетъ служить указаніемъ на давнишнія сношенія сѣверо-восточныхъ азіатовъ съ американскими племенами, но и на то, что смѣшеніе ихъ съ монголами происходило сильнѣе и чаще. Точно также въ мнѣніяхъ путешественниковъ о первоначальной родинѣ чукчей существуетъ разногласіе. Бове думаетъ, что ее слѣдуетъ искать въ бассейнѣ Амура, а Нейманъ ¹⁾ полагаетъ, что чукчи пришли изъ сѣверныхъ странъ Новаго Свѣта. Какъ видно, вопросъ этотъ еще подлежитъ изслѣдованію специалистовъ. Отличаются также противорѣчіемъ мнѣнія однихъ и тѣхъ же путешественниковъ (какъ у Неймана) о томъ, что сидячіе (береговые) чукчи отличаются отъ оленныхъ не только образомъ жизни, но и нарѣчіями, и въ то же время говорятъ, что въ береговые чукчи идутъ обѣднѣвшіе и лишившіеся своихъ стадъ оленные.

По роду занятій можно раздѣлить чукчей на сидячихъ (анкалѣнъ), живущихъ селеніями по всему побережью Ледовитаго океана отъ Шалахскаго мыса до Чукотскаго носа, отчасти также отъ носа до Анадырской губы, оленныхъ (чавча), бродящихъ по Берингову полуострову, въ бассейнахъ рѣкъ Анадыра (по лѣвому берегу), Чауна и Колымы (въ нижнемъ теченіи) и на сѣверѣ такъ называемой Большой тундры между Колымой и Индигиркой, и торговыхъ или носовыхъ (каварѣмкитъ).

Первые имѣютъ собачье хозяйство, занимаются промысломъ тюленой (нерпъ), моржей, бѣлыхъ медвѣдей и полярныхъ лисицъ (песцовъ); нерѣдко находятъ мамонтовые бивни и китовый усъ. Промыслами этими они питаютъ себя и собакъ и въ обмѣнъ на ихъ продукты (между которыми особенную роль играютъ моржовые ремни) получаютъ отъ бродячихъ чукчей оленье шкуры на одежду, обувь и жилище (пологъ), а отъ русскихъ табакъ, котлы, чайники и чай. Вторые, образуя главную массу чукчей, суть настоящіе пастухи оленоводы съ многочисленными стадами въ тысячи и десятки тысячъ головъ, счетъ которымъ хозяева не знаютъ. Въ оленѣ вся жизнь чукчи; онъ доставляетъ ему пищу, одежду, жилье, освѣщеніе, отопленіе (бѣлый мохъ, налитанный жиромъ, освѣщаетъ и грѣетъ пологъ), средство для обмѣна и рабочей скотъ для кочевовъ. Чукчи плохіе стрѣлки и плохіе охотники, можетъ быть потому, что большей частью кочуютъ по безлѣсной тундрѣ или

¹⁾ Извѣстія Спб. Отд. Имп. Русск. Геогр. Общ., т. I, № 4 и 5.

голымъ скалистымъ отрогамъ Становаго хребта ¹⁾, гдѣ звѣрь рѣдовъ. Они тяжело на подъемъ, чѣмъ звѣроловы тунгусы; они охотно сидятъ на одномъ мѣстѣ, если истощеніе оленьей отавы не заставляетъ ихъ искать другой. Третья кочуютъ около Чукотскаго носа, гдѣ имѣютъ сношенія съ американскими китоловами и откуда ѣздятъ для торга съ такъ называемыми Кыргаулами ²⁾ и другими эскимосскими племенами острововъ и сѣверо-западныхъ береговъ Америки и съ русскими въ селеніе Марково Анадырскаго края и Анюйскую крѣпость въ Колымскомъ округѣ. Въ Колымскомъ округѣ кочуютъ только оленные чукчи, такъ какъ границей этого округа считается рѣка Чаунъ, до котораго нѣтъ береговыхъ чукчей.

Первое извѣстіе о чукчахъ доставилъ въ Якутскъ казакъ Стадухинъ, основавшій въ 1644 г. Нижне-Колымскій острогъ. Въ то время чукчи кочевали какъ на востокъ, такъ и на западъ отъ р. Колымы. Послѣ кровавыхъ битвъ съ русскими чукчи удалились съ лѣваго берега Колымы, оставивъ свидѣтельствомъ своего древняго тамъ пребыванія названіе рѣкъ Малой и Большой Чукочьей и оттѣснивъ въ свою очередь сидячее эскимосское племя Намолловъ съ сѣверныхъ береговъ Азіи къ Берингову морю. Съ тѣхъ поръ, можно сказать, Колыма служила естественной нашей границей на западъ отъ чукотской территоріи (какъ р. Анадырь въ Приморской области на югѣ), подвергаясь по временамъ нападеніямъ и вторженіямъ воинственныхъ чукчей, ни за что не желавшихъ потерять свою независимость и быть объясченными ³⁾. Къ востоку отъ Чауна чукчи и теперь еще считаются независимыми отъ Россіи ⁴⁾. Когда чукчи убѣдились, что русское правительство не имѣетъ намѣренія насильственно ихъ подчинять, они начали мирныя сношенія съ рус-

¹⁾ Линія сѣвернаго предѣла лѣса доходить по Ленѣ до 72° с. ш., по Колымѣ до 69° с. ш., а дальше на востокъ опускается до 66° и даже 65° с. ш. и весь крайній сѣверо-востокъ представляетъ собой гористую мѣстность, скалы которой мѣстами вдаются въ Ледовитый океанъ.

²⁾ Въ литературѣ нерѣдко упоминаются Кыргаули или Екыргаули, съ которыми чукчи ведутъ торгъ, какъ особый народъ. Это приводится, конечно, со словъ чукчей (что и мнѣ пришлось слышать); на самомъ же дѣлѣ это вообще эскимосы острововъ Берингова моря, и нѣтъ сомнѣнія, что названіе это происходитъ отъ чукотскаго слова «киргиль», равносильное якутскому «омукъ» — чужой, иностранный. Напр. «К и р г и л ь - т а б а к ъ» по чукотски — черкасскій (или русскій) табакъ.

³⁾ Изъ исторіи извѣстно, съ какимъ упорствомъ вездѣ горныя племена отстаивали свою свободу. Тѣмъ болѣе трудностей для военныхъ дѣйствій представляли холодныя, голые или покрытые мохомъ и лишаями, скалистые отроги Становаго хребта. Поэтому понятно отступленіе чукчей отъ западныхъ береговъ Колымы, образующихъ отлогую тундру съ небольшими возвышеніями.

⁴⁾ Въ законахъ о состояніяхъ чукчи причисляются къ инородцамъ не совершенно зависящимъ отъ Россіи (ст. ст. 857, 858 и 860).

скими на почвѣ торговли, этого могущественнаго рычага сближенія народовъ, и стали со своими стойбищами близко прикочевывать къ русскимъ селеніямъ и займамъ ¹⁾, оставивъ взаимныя опасенія, но будучи все таки на сторожѣ. Въ 1857 г. Эрэмъ оленныхъ чукчей Амвраургинъ просилъ у ревизовавшаго округъ чиновника Шевелева дозволенія перейти со своими табунами на лѣвый берегъ Колымы. Дозволеніе было ему дано. Въ 1858 г. пріѣзжалъ въ Якутскъ съ выраженіемъ вѣрнопопданническихъ чувствъ одинъ изъ чукотскихъ старшинъ Хотто, обѣщавшій прислать на воспитаніе своего сына, но обѣщанія этого онъ не исполнилъ. Тогда же и была выработана форма присяги на русское подданство на чукотскомъ и русскомъ языкахъ и отпечатана въ числѣ 50 экземпляровъ. Съ тѣхъ поръ посредствомъ ласки и подарковъ происходили отдѣльные случаи привлеченія въ русское подданство чукчей — привлеченія фактически ничего не измѣнявшаго въ отношеніяхъ чукчей къ властямъ, но способствовавшаго все таки сближенію ихъ съ русскими. Въ 1869 г. въ бытность такъ называемой чукотской экспедиціи подъ начальствомъ бар. Майделя, принявшихъ подданство Россіи уже числилось 5 родовъ, которые бар. Майделемъ были обложены ясакомъ по 1 рублю съ души (въ возрастѣ отъ 18 до 50 лѣтъ) и такихъ душъ (не считая, значить, женщинъ, дѣтей и стариковъ) тогда было 247, соотвѣтственно чему количество ясака равнялось 247 руб. То же число чукчей и то же количество ясака продолжаетъ числиться безъ измѣненія въ позднѣйшихъ официальныхъ отчетахъ, а между тѣмъ количество чукчей въ Колымскомъ округѣ какъ на востокѣ, такъ и на западѣ отъ Колымы довольно значительно ²⁾. На вопросъ же: сколько ихъ? можно отвѣтить только, что пока это и приблизительно еще не извѣстно.

Оставивъ вопросъ о количествѣ для статистики будущаго, я перейду къ вопросу о сношеніяхъ чукчей Колымскаго округа съ русскими. Есть указанія на то, что въ промежуткахъ между битвами русскіе промышленники по временамъ завязывали торговый обмѣнъ съ чукчами. Кеннанъ рассказываетъ, что вначалѣ чукчи предлагали свои товары на остріяхъ своихъ копій и обмѣнъ

¹⁾ Слѣдующія историческія данныя суть извлеченія изъ архивныхъ матеріаловъ, собранныхъ мной для составленія отдѣльнаго очерка по исторіи сношеній русскихъ съ чукчами.

²⁾ Если даже возьмемъ данныя, собранныя бар. Майделемъ, то получимъ, что въ 1870 г. по одной тундрѣ между Индигиркой и Колымой уже было 88 семействъ съ 419 чел. одного мужского пола (изъ бумагъ Нижне-Колымскаго архива). По переписи, произведенной миссіонеромъ о. Аргентовымъ въ 1851 и 1852 гг., въ одномъ Чаунскомъ приходѣ было 94 семейства съ 666 мужчинами и 510 женщинами. При чемъ часть чукотскихъ семействъ этого района не вошли въ перепись (Записки Сибирскаго Отдѣла Имп. Русс. Географич. Общ. 1857 г., вѣ. III. Описаніе Николаевскаго Чаунскаго прихода Аргентова).

производился въ полномъ вооруженіи съ обѣихъ сторонъ. Въ 1770 г., послѣ неудачной чукотской кампаніи Шестакова, смерти Павлуцкаго и многочисленныхъ стычекъ съ чукчами, Анадырскій острогъ, откуда предпринимались военныя дѣйствія противъ чукчей, и который терпѣлъ не мало отъ осадъ и нападеній, былъ уничтоженъ, команда переведена въ Нижне-Колымскъ, и чукчи, освободившись отъ воинственнаго сосѣда, сдѣлались менѣе злобными. Познакомившись съ русскими привозными товарами, наиболѣе простыми продуктами русской культуры, какъ желѣзныя орудія, котлы, посуда, мѣдные чайники и т. д. и отвѣдавъ табаку и водки, они, хотя съ опаской и всегда готовые на бой, стали подходить ближе къ берегамъ Колымы, на которыхъ сосредоточилось русское населеніе, для обмѣна своихъ оленьихъ шкуръ и мѣховъ на русскіе товары. Первоначальнымъ мѣстомъ для торга, по указанію Зашиверскаго комиссара Баннера (въ 1775 г.), была выбрана рѣчка Ангарка, притокъ Большого Анюя, гдѣ была построена Ангарская крѣпостца. Впослѣдствіи она была перенесена на островъ Малаго Анюя и названа Островной, но въ 1848 г. разливъ рѣки снесъ часть острова и крѣпость съ ярмаркой перевелъ на 10 в. ниже, на живописный угорь лѣваго берега М. Анюя. На этомъ мѣстѣ и теперь крѣпость стоитъ и называется Анюйской, но мѣстные жители по традиціи продолжаютъ ее именовать Островной. Она находится въ 250 верстахъ отъ Нижне-Колымска на OSO отъ него.

Въ первое время въ крѣпостцу посылался на время ярмарки изъ Нижняго значительный отрядъ казаковъ, а теперь ежегодно командуются на ярмарку 4—5 казаковъ, незнакомыхъ съ употребленіемъ оружія. Въ первой половинѣ этого столѣтія крѣпость еще была постоянно обитаема нѣсколькими семействами, въ ихъ числѣ былъ присяжный чукотскій переводчикъ и казачій сотникъ; теперь крѣпостца, — окруженная оградой, имѣющей видъ многоугольника и сложенной на пазахъ изъ тонкоствольныхъ листовъ, съ башенкой надъ воротами, маленькой часовней, караульнымъ домомъ, десятковъ жалкихъ срубовъ для жилья и рядомъ лавочекъ и ларей, — тихо покоится на откосѣ горы — лѣтомъ убаюкиваемая шумомъ разливающегося Анюя, а зимою обсыпанная кругомъ снѣгомъ и только въ апрѣлѣ мѣсяцѣ на 5 — 6 дней она страхиваетъ съ себя снѣгъ и воскресаетъ подобно мертвой царевнѣ: внѣ и внутри нея оживленное движеніе — кругомъ крѣпостцы раскинуты стойбища бродячихъ племенъ со стадами оленей, а въ оградѣ помѣщаются русскіе съ сотнями вѣдovýchъ собакъ и товарами для обмѣна.

Чтобы не выйти изъ рамокъ настоящаго очерка, я не могу подробно распространяться объ исторіи этихъ торговыхъ сношеній. Сначала на каждой ярмаркѣ устанавливались по соглашенію между русскими кушцами и чукчами

подъ наблюдениемъ комиссаровъ, правила для обмѣна и опредѣлялась мѣновая единица. Въ 1811 г. Иркутскимъ губернаторомъ Трескинымъ, по примѣру правилъ, установленныхъ правительствомъ (въ 1800 г.) для Кяхтинской торговли, были установлены также правила для Анюйской ярмарки. Въ нихъ роль мѣновой единицы играла красная лисица, и опредѣлялось, сколько лисиць дается за извѣстный предметъ или вѣсъ, или за сколько красныхъ лисиць принимается тотъ или другой мѣхъ ¹⁾. Правила эти существовали до 1869 г., когда бар. Майдель въ видѣ опыта допустилъ вольную торговлю. Слѣдующій за нимъ исправникъ возстановилъ прежній порядокъ и представилъ проектъ новыхъ правилъ, но по заключенію министра финансовъ (отъ 27 апр. 1875 г.) правила эти были отклонены, какъ стѣснительныя для инородцевъ, и съ тѣхъ поръ вольный торгъ больше не нарушался. Характеръ торговли отъ того, что она стала свободной, не измѣнился и теперь. Для предметовъ издавна обращающихся на ярмаркѣ (какъ желѣзные издѣлія, табакъ и др.), сравнительной единицей обмѣна, какъ по традиціи, такъ и для удобства, продолжаетъ служить лисица, — ибо понятія о цѣнахъ (т. е. мѣновомъ отношеніи предметовъ къ деньгамъ), денежныхъ знакахъ и представленія объ ихъ надобности чукчи до сихъ поръ не имѣютъ, — только никто не обязанъ придерживаться какой-либо мѣновой таксы, отступленіе отъ которой для русскихъ наказывалось раньше запрещеніемъ торговать въ теченіе одной или больше ярмарокъ. Но когда дѣло идетъ о новинкахъ, то ихъ мѣновая цѣнность (т. е. количественное отношеніе, въ которомъ одинъ предметъ обмѣнивается на другой) опредѣляется главнымъ образомъ впечатлѣніемъ, какое онѣ произвели на глазъ дикаря.

¹⁾ Ежегодно передъ выѣздомъ изъ Нижне-Колымска въ Островную крѣпость торговцы выбирали изъ своей среды ярмарочныхъ старшинъ, пересматривавшихъ мѣновую таксу, наблюдавшихъ на ярмаркѣ за ея исполненіемъ и каравшихъ нарушителей, т. е. тѣхъ, которые давали чукчамъ за мѣхъ больше, чѣмъ полагалось по таксѣ. Наказаніе, приводившееся въ исполненіе полицейской властью, доходило иной разъ до запрещенія провинившемуся торговать на ярмаркѣ на всегда. Торговые старшины передъ выходомъ въ Островную составляли «актъ», который подписывался купцами и «кредитованными мѣщанами» (прикащиками).

Изъ имѣющагося у насъ акта за 1832 годъ мы приведемъ тутъ мѣновую таксу:

1 пудъ черкаскаго табаку = 10 краснымъ лисицамъ; 1 п. желѣзныхъ котловъ = тоже; 1 п. мѣдныхъ котловъ = 20 краснымъ лисицамъ; 1 мѣдный чайникъ = 1 красной лисицѣ; 1 топоръ желѣзный = 2 песцамъ или 2 моржовымъ клыкамъ; 1 желѣзный ковшъ = 1 песцу или свитку моржовыхъ ремней; 1 пальма (небольшая рогатина) = тоже; 1 ножъ = 1 выпоротку; 20 красныхъ лисиць = 1 чернобурой лисицѣ; 4 крас. лис. 1 = бобру; 3 крас. лисицы = 1 рысу; 2 крас. лисицы = 1 сиводушкѣ или 1 выдрѣ; 1 красная лисица = 3 куницамъ, 4 песцамъ, 4 моржовымъ зубамъ, 4 пыжикамъ, 15 выпороткамъ, 1 черной или бѣлой медвѣдицѣ.

На ярмарку оленные чукчи доставляютъ одежду изъ оленьихъ шкуръ, шкуры, ровдугу, живыхъ оленей на убой и въ небольшомъ количествѣ поллярныхъ и другихъ лисицъ; сидячіе—тюленьи шкуры, моржовые ремни, вѣлки, витовый усъ, бѣлыхъ медвѣдей и песцовъ; носовые—дорогіе мѣха (бобровъ, куницъ, черныхъ лисицъ, голубыхъ песцовъ и т. д.), добываемые ими не на скалахъ крайняго сѣверо-востока, а помощью обмѣна на русскій табакъ у обитателей острововъ Берингова моря и сѣверо-западныхъ береговъ Америки. Когда товары доставлялись на крайній сѣверо-востокъ единственнымъ путемъ—сухопутнымъ (изъ Якутска), естественно, что всѣ чукчи—и съ Берингова полуострова и съ Чукотскаго носа, приходили за ними въ Колымскій округъ, но уже въ первой половинѣ настоящаго столѣтія у нашихъ торговцевъ явились опасные конкуренты въ лицѣ контрабандныхъ американскихъ китолововъ, а въ послѣднее время и въ пароходахъ добровольнаго флота, доставляющихъ товары въ Гижигу, откуда Анадырскіе торговцы доставляютъ ихъ въ чукотскія стойбища. Носовые чукчи, получая такимъ образомъ товары лучшаго качества и дешевле, все въ меньшемъ числѣ стали приходять въ Анюйскую крѣпость. Раньше ихъ считали на ярмаркѣ сотнями, а въ послѣдніе годы единицами, приходящими исключительно ради червасскаго табаку, крѣпость котораго теряется отъ морской перевозки. Раньше оборотъ ярмарки выражался въ сотняхъ тысячъ, а теперь не превышаетъ 25.000 руб. Дорогіе мѣха почти отсутствуютъ на ярмаркѣ, и она потеряла значеніе заграничнаго сбыта, сохранивъ лишь характеръ внутренняго обмѣна съ оленными чукчами, ламутами и другими бродячими инородцами округа.

Обращаясь опять къ чукчамъ Колымскаго округа, надо сказать, что, не смотря на то, что часть изъ нихъ считается русскими подданными, жизнь ихъ на тундрѣ течетъ безъ всякаго вмѣшательства русскихъ властей и быть ихъ мало извѣстенъ. Въ общемъ чукчи и теперь сохранили свои характерныя черты. Они горды, чванливы, дерзки, безстрашны, мстительны и жестоки, хотя часто бываютъ добродушны. Этическія требованія и добродѣтели еще находятся у нихъ въ той стадіи развитія, когда они главнымъ образомъ проявляются по отношенію къ себѣ, а не къ ближнему. Чукча не терпитъ обмана со стороны купца ¹⁾, требуетъ справедливости, чувствителенъ къ оскорбленіямъ, за которыя онъ требуетъ вознагражденія (какъ мнѣ приходилось ви-

¹⁾ Чукчи единственный изъ сибирскихъ народовъ, съ вторымъ русскіе торговцы ведутъ только наличный обмѣнъ безъ кредитныхъ сдѣлокъ, столь выгодныхъ для купцовъ при торгѣ напрямѣръ съ тунгусами, но и со стороны чукчей нѣтъ особаго довѣрія къ русскимъ торговцамъ; они не выпускаютъ изъ рукъ мѣховъ, пока не получаютъ ихъ эквивалента.

дѣтъ), иначе съ нимъ шутки плохи; но въ своихъ дѣйствіяхъ по отношенію къ другимъ онъ чаще еще руководится необузданностью желанія и правомъ сильнаго. Только инстинктивное сознаніе, что за этой маленькой кучкой русскихъ стоитъ грозная сила, и въ известной степени коммерческій расчетъ удерживаютъ чукчей отъ насилія на армары. Здѣсь они нерѣдко воруютъ, что плохо лежитъ, а тамъ, у себя на тундрѣ и въ ущельяхъ скалистыхъ горъ, они могутъ и грабить, полагая, что они въ правѣ отнимать то, что имъ нужно и чего не хотите дать добровольно ¹⁾. Но это все-таки относится больше къ чукчамъ, кочующимъ къ востоку отъ Колымы—до Чукотскаго носа, куда до послѣдняго времени рѣдко кто изъ русскихъ отваживается ѣздить ²⁾. Прежде такія поѣздки были запрещены и даже знаменитый Муравьевъ-Амурскій счелъ нужнымъ въ 1859 г. запретить русскимъ ѣздить къ чукчамъ безъ особаго разрѣшенія начальства изъ опасеній какихъ-либо столкновеній. На нравы же чукчей, кочующихъ между Колымой и Индигиркой, сосѣдство русскихъ повліяло смягчающимъ образомъ. Теперь эти чукчи являются къ русскимъ безъ опасенія, довѣрчиво угощаются и у себя на тундрѣ привѣтливо принимаютъ русскихъ и якутскихъ торговцевъ, теперь ужъ не слышно объ убійствѣ у нихъ слабыхъ дѣтей и стариковъ, мужья проа-

¹⁾ Считаю необходимымъ тутъ замѣтить, что командированный въ прошломъ году г. Губернаторомъ въ Колымскій округъ Совѣтникъ Областнаго Правленія Д. И. Меликовъ изъ своего двухъ-мѣсячнаго путешествія вывѣсть съ оленними чукчами по дорогѣ изъ Гижиги въ г. Ср.-Колымскъ вынесъ нѣсколько иное впечатлѣніе о чукчахъ. Д. И. Меликовъ болѣе удачно совершилъ путешествіе, чѣмъ другіе, предыдущіе путешественники, проѣхавшіе по чукотской территоріи. По его мнѣнію, оленные чукчи—добродушный, гостеприимный и миролюбивый народъ; со своими стадами олсней они напоминаютъ патриархальныя пастушескія племена. Но съ другой стороны и г. Меликовъ отмѣтилъ ту характерную черту, что воровство у чужихъ чукчи не считаютъ порокомъ, а сами чукчи ему говорили, что у нихъ еще практикуется обычай убіенія стариковъ и что родовая месть еще находится въ полной силѣ. По сообщенію г. Меликова у чукчей существуютъ только 3 рода дѣяній, считаемыхъ преступленіями, за которыя полагаются наказанія: 1) воровство у своихъ, 2) изнасилованіе дѣвственницы, груди которой еще не достигла надлежащаго развитія—при чемъ экспертами въ признаніи зрѣлости или незрѣлости у дѣвушки органовъ кормленія бывають «старикки» и 3) убійство. По всѣмъ этимъ преступленіямъ «старикки» произносятся приговоры, состоящіи въ пснѣ, тѣлесномъ наказаніи или смертной казни, а исполненіе приговора предоставляется роду, къ которому принадлежитъ субъектъ преступленія. Если родъ этотъ откажется отъ исполненія приговора надъ своимъ членомъ, то родъ, къ которому принадлежитъ объектъ преступленія, получаетъ свободу въ своихъ дѣйствіяхъ и рако-ли, поодно-ли — иной разъ проходить многіе годы или десятки лѣтъ—но вездѣ совершается.

²⁾ Изъ Нижне-Колымска русскіе ѣздить только для промысла непря на берегъ Ледовитаго океана, не удаляясь далеко на востокъ, доѣзжаютъ иной разъ до Чаунскихъ чукчей, но не дальше Шалахскаго мыса. Въ Анюйскую крѣпость пріѣзжаютъ русскіе также изъ Анадырскаго края, но не ради товаровъ, которые стоятъ тамъ гораздо дешевле, а исключительно, чтобы запастись водкой.

вляють иной разъ ревность, хотя встрѣчаются еще случаи переживанія обычая гостепріимной проституціи. Мнѣ извѣстны случаи, когда родоначальники двухъ стойбищъ, въ знакъ заключенія дружбы, обмѣнивались на ночь жѣнами. Богатые чукчи имѣютъ обыкновенно больше одной жены. Встрѣчаются отдѣльные случаи ухода или продажи ¹⁾ русскихъ женщинъ, но это не есть обычное явленіе, наоборотъ знакомство съ чукотскимъ ложемъ считается ругательствомъ у Нижне-Колымскихъ бабъ. Бѣдившій при мнѣ на тундру вмѣстѣ съ женой русскій торговецъ служилъ объектомъ для остротъ: утверждали, что жена заслуживаетъ мужу дружбу и подарки чукчей. Нельзя, наконецъ, не упомянуть о томъ, что чукчи нерѣдко проявляютъ чувство человѣколюбія, и что благотворителями могутъ быть и дикіе люди: во время частыхъ голодовокъ на Колымѣ, богатые люди жертвуютъ голодающимъ оленей, хотя потомъ хвастаются, что содержатъ все населеніе.

Но въ общемъ жизнь чукчей мало чѣмъ измѣнилась отъ сосѣдства ихъ съ русскими. Передвижныя ихъ жилища и теперь еще состоятъ изъ ровдужныхъ шатровъ, внутри которыхъ устанавливаются одинъ или нѣсколько прямоугольныхъ пологовъ изъ оленьихъ шкуръ, сшитыхъ наглухо, и въ пологи вползаютъ, приподымая край одной изъ стѣнъ. Внутри, на шкурахъ, сидятъ обнаженные до пояса мужчины, татуированныя женщины и голыя дѣти; коптится свѣтильникъ изъ ягеля, напитааннаго оленьимъ саломъ или ворванью, духота, запахъ пота, вонь и грязь. Трудно себѣ представить болѣе грязный народъ, чѣмъ чукчи. Послѣ неприличнаго поведенія ребенка мать продолжаетъ стирать и угощать гостей, не почистивъ рукъ. Лакотство чукчей — тѣсто изъ сала, мозговъ и содержимаго желудка оленя — чуть не вызвало у меня рвоты. Разъ мнѣ случилось заночевать въ чукотскомъ стойбищѣ, и я предпочелъ спать на морозѣ, чѣмъ въ пологѣ, гдѣ ночью отправляются всѣ нужды. Самое худшее время для чукчи — короткое лѣто, когда кочевать приходится по болотамъ; комары, мошки и оводы терзаютъ людей и животныхъ; олени бѣгаютъ съ храпомъ, бѣсятся и разбѣгаются; — такъ что зима со своими жестокими морозами, пургами и мракомъ гораздо милѣе ему лѣта. На самомъ большомъ морозѣ чукчанка съ полуоткрытымъ бюстомъ ²⁾ варить

¹⁾ Мнѣ извѣстенъ одинъ только фактъ продажи мѣщаниномъ изъ селенія Походскъ своей 13-лѣтней дѣвочки за 10 оленей, но это дошло до свѣдѣнія мѣстныхъ властей, которыя отобрали несчастную дѣвочку отъ чукчей. Къ счастью стойбище ихъ тогда еще было не далеко отъ Нижне-Колымска.

²⁾ Домашній костюмъ чукчанки состоитъ изъ пыжковыхъ (шкуры оленьихъ телятъ) широкихъ штановъ, сшитыхъ наглухо съ курткой и когда ей жарко, она снимаетъ одинъ рукавъ, оголяя руку и плечо и выставляя татуированную грудь. Въ пологѣ она и совсѣмъ раздѣвается.

на дворѣ надъ костромъ оленину и кипятить въ мѣдномъ чайникѣ кирпичный чай.

Не смотря на все сказанное, чукчи самый счастливый изъ всѣхъ сѣверныхъ инородцевъ, онъ всегда сытъ и съ презрѣніемъ смотритъ на своихъ убогихъ сосѣдей. Ему невѣдома лучшая жизнь, а когда напьется настоя мухомора или русской водки, онъ самый счастливый, но и самый буйный изъ смертныхъ. Дикость его природы обнаруживается также въ играхъ, въ состязаніяхъ. Побѣжденный считаетъ себя кровно обиженнымъ побѣдителемъ, выраженіе одобренія второму вызываетъ въ первомъ ярость и чувство мести. Со сверкающими глазами, со скрежетомъ зубовъ и съ пѣной у дико искривленнаго рта онъ хватаетъ ножъ и бросается на побѣдителя. На Анюйской ярмаркѣ я видѣлъ такую сцену, и ничего нѣтъ страшнѣй и отвратительнѣй ея. Рѣдко поэтому чукотское празднество кончается безъ увѣчій или даже убійства съ его послѣдствіями—родовой мести.

Не зная даже приблизительно количества чукчей въ различные періоды нельзя дѣлать никакихъ заключеній объ увеличеніи или уменьшеніи ихъ численности, но смѣло можно сказать, что это еще не вымирающій народъ. Да это и понятно: какъ пастухи-оленеводы, они не нуждаются въ такой обширной территоріи, какъ бродячіе охотники, а между тѣмъ они занимаютъ гораздо большую территорію, чѣмъ какая нужна, по вычисленію ученыхъ, охотничьему племени — территорію, которую они отстаивали, нагнавъ страхъ какъ на старинныхъ сосѣдей, такъ и на пришлые народы, не исключая и русскихъ; только передъ «огненнымъ оружіемъ» послѣднихъ они отступили немного къ востоку. То обстоятельство, что въ началѣ первой половины этого столѣтія чукчамъ понадобилось расширеніе своей территоріи, можетъ быть, объясняется увеличеніемъ народонаселенія.

Г. Якутскъ. 10 апр.
1894 г.

Вл. Юхельсонъ.

Особенности языка латышскаго писателя Г. Манцелія.

Георгій Манцелій, сынъ лютеранскаго пастора Каспара Манцелія, родился въ Курляндіи (въ Гренцгофѣ) въ 1593 г. Первоначальное образованіе онъ получилъ дома у частныхъ учителей и только съ 1608 года началъ посѣщать училище сначала въ Митавѣ, а потомъ въ Ригѣ. Отсюда въ 1611 году онъ отправился въ Франкфуртъ на Одерѣ, но такъ какъ здѣсь началась католическая реакція, то онъ оставилъ этотъ городъ и поступилъ въ одно высшее учебное заведеніе, такъ называемое «fürstliches Pädagogium», въ Штетинѣ, гдѣ занимался богословіемъ и философій. Въ слѣдующемъ году онъ уже перешелъ въ Ростоку и записался въ тамошній университетъ. Въ 1615 году онъ возвратился на родину, чтобы достать средства для продолженія образованія въ другихъ университетахъ. Но здѣсь онъ былъ Курляндскимъ герцогомъ Фридрихомъ совершенно неожиданно назначенъ наставникомъ въ Вальгофѣ. Отсюда въ 1620 г., когда свирѣпствовала война и моровая язва, онъ былъ переведенъ въ Зельбургъ. Но такъ какъ послѣдній былъ взятъ Шведами, то онъ въ 1625 г. отправился въ Дерптъ, нынѣшній Юрьевъ, будучи избранъ оберпасторомъ нѣмецкой церкви. Послѣ основанія здѣсь королемъ Густавомъ Адольфомъ академической гимназій, Манцелій былъ назначенъ сюда профессоромъ полемики и греческаго языка (въ 1630 г.) и послѣ преобразованія гимназій въ университетъ (въ 1632 г.) онъ занималъ должность профессора богословія. Въ томъ же году онъ получилъ ученую степень лиценціата богословія, какъ онъ именуется себя въ изданныхъ имъ книгахъ. Онъ занимался усердно, читалъ много коллегій и съ 1636 года исправлялъ также должность ректора. Но скоро послѣ этого въ 1637 г. герцогъ Фридрихъ, вспомнивъ о заслугахъ отца Манцелія, и предполагая, что качества и достоинства отца также присущи сыну, пригласилъ послѣдняго въ Митаву въ санѣ придворнаго проповѣдника и духовнаго отца. Не смотря на настоятельныя просьбы остаться въ Дерптѣ, онъ, желая исполнить данное раньше обѣщаніе, отправился въ Митаву. Упомянутую должность онъ занималъ въ теченіе 17 лѣтъ и умеръ тутъ же въ Митавѣ въ 1654 году. Кальмейеръ приводитъ какое-то старинное свидѣтельство, говорящее о немъ,

какъ о настоящемъ образцѣ ученаго и блаженномъ учителѣ безъ фальши и злобы ¹⁾).

Въ просвѣщеніи латышскаго народа Манцелій имѣетъ огромное значеніе и не даромъ онъ называется отцомъ латышской письменности. Были правда латышскія книги и до него, какъ: катехизисъ, духовные гимны, Евангелія и страданіе Христово, но языкъ ихъ переполненъ ошибками. Манцелій, будучи плодовитымъ писателемъ, былъ и однимъ изъ первыхъ, которые серьезно занимались латышскимъ языкомъ. Онъ исправилъ и дополнилъ прежнія книги, перевелъ Сираха и одинъ рассказъ о разрушеніи Іерусалима и издалъ эти сочиненія подъ общимъ заглавіемъ: *Lettisch Vademecum* (Рига 1631—1643. См. Реке и Напьерскій). Потомъ онъ составилъ первый латышскій словарь съ фразеологіей: *Lettus, Das ist Wortbuch* (Рига. 1638 г.). Но главнымъ его сочиненіемъ былъ сборникъ латышскихъ проповѣдей: *Lang-gewu'nschte Lettische Postill* (Рига 1654 г.), содержащій въ себѣ около 1200 страницъ (три части).

Манцелій, будучи самъ нѣмцемъ, придерживался нѣмецкой орфографіи и въ латышскомъ языкѣ. Короткія гласныя онъ выражаетъ удваиваніемъ слѣдующихъ согласныхъ, напр.: *Radditais* (V. S., т. е. Сирахъ изъ вадемекума, стр. 1) создатель, *Katters* (V. S., 1) который, *labbi* (V. S., 2) хорошіе, *sinnah* (V. S., 1) знать, *warra'hns* (V. S., 1) могущественный. Только вмѣсто «kk» и «zz» онъ пишетъ «ck» и «tz», какъ и на нѣмецкомъ языкѣ, напр.: *Aska* (V. S., 1) колодезь, *tickaу* (V. S., 2) только, *Titziba* (V. S., 3) вѣра. Долгота гласныхъ выражается посредствомъ буквы «h» или тѣмъ, что слѣдующая гласная не удваивается, напр.: *kjuht* (V. S., 1) сдѣлаться, *gahms* (L. S., 2) тихій, *Swat'u* (V. S., 1) святаго. Исключеніе составляетъ только долгая гласная «i», которая передается или посредствомъ «ie» или посредствомъ «у», напр.: *muhshiegs* (V. S., 1) вѣчный, *dsiewo* (V. S., 1) живеть, *Luxmibu* (V. S., 1) радость, *myloht* (V. S., 1) любить. Но иногда пишется и «ih», напр.: *ihsta'na* (V. S., 2) истинная, даже «yh», напр.: *byht* (V. S., 2) бояться. Касательно гласныхъ замѣчательно еще то, что Манцелій различаетъ въ правописаніи широкое «e(=a')» и закрытое «e(=e)» напр.: *Da'hls* (V. S., 3) сынъ, *Sa'ltz* (V. S., 3) золото. *mehs* (V. S., 4) мы, *Bett* (V. S., 2) но. Этого различія въ письмѣ не выразилъ никакой

¹⁾ Биографическія свѣдѣнія почерпнуты мною изъ слѣдующихъ сочиненій:

C. L. Tetsch. *Curländischer Kirchen Geschichte*. Riga und Leipzig. 1767.

I. I. von Recke und K. E. Napiersky. *Allgemeines Schriftsteller - und Gelehrten-Lexikon der Provinzen Livland, Esthland und Kurland*. Mitau 1827—1861.

T. Kallmeyer. *Die evangelischen Kirchen und Prediger Kurlands*. Mitau. 1890.

писатель послѣ него ¹⁾). Звукъ «g» Манцелій пишетъ обыкновенно черезъ «gh», напр.: Ghuddriba (V. S., 1) мудрость, Ghods (V. S. 1) честь. Иногда «h» ставится и послѣ «t», напр.: thas (V. S., 1) этой, Tha'wu (V. S. 4) отца. «Nh» встрѣчается только въ словѣ: nhe (V. S., 2) не. Манцелій первый употребляетъ перечеркнутыя буквы для обозначенія мягкихъ звуковъ, напр.: kjuht (V. S., 1) сдѣлаться, Zejlu (V. S., 3) дорогу, mehro (L. S., т. е. приложенныя къ словарю изреченія Соломона, V, 21) мѣрить, kaggos (V. S., 8) будетъ воевать, Blehņas (L. S., XXII, 15) пустыя, Brunņas (L. S., XXX, 5) брони. Буква «n» йотируется иногда посредствомъ «j», «y», «g», даже «gh», напр.: winja (V. S., 2) его, Koninju (P., т. е. Lettische Postill, I, 78) короля, Koninya (L. S., I, 1) короля, winyo (L. S., I, 6) ихъ, septing-padeszmitt (P. I, 84) семнадцать, wingha (L. S., XXV, 5) его. Йотированныхъ «k» и «g» онъ не выражаетъ особенными знаками. Первое онъ обыкновенно передаетъ черезъ «gk», напр.: Sagkis (L., т. е. Lettus, подъ Nase). Kagke (L. подъ Katz), Iegka (L. S., X, 8) безумца, — а втораго онъ не различаетъ въ письмѣ отъ простаго «g», напр.: Ghiemis (L. подъ Gestalt), gherbt (L. Phras. C, XIX) одѣвать. Звукъ «s» онъ пишетъ то черезъ «s», то черезъ «sz», то черезъ «ss», напр.: sehsh (V. S., 1) сидитъ, krahszuis (V. S., 1) красивый, passarga (V. S., 2) охраняетъ. Для обозначенія звука «š» употребляется большею частью «sch», напр., schurpi (V. S., 4) сюда, но нерѣдко тоже «ssch» и «sch», напр.: Šaprasschana (V. S., 1) разумъ, Schy (V. S., 2) эта. Звуки «z» и «ž» выражаются черезъ «s» и «sch», напр.: sinnah (V. S., 1) знать, muhschiegs (V. S., 1) вѣчный: вмѣсто сочетаній «ks» и «ts» Манцелій употребляетъ «x» и «tz», напр. Preeh (V. S., 1) радость, ſwehtietz (V. S., 2) благословенный. По нѣмецкому образцу онъ и пишетъ вмѣсто «kw» «qu», напр.: Queekschkis (L. подъ Spürhund), Queeschi (L. подъ Weitzen) вмѣсто «j» иногда встрѣчается и «y», напр., domayis (V. S., 1) думавшій, Kahyas (V. S., I, 16) ноги, но буквою «g» пишется этотъ звукъ почти только въ словѣ «gig» — есть. Буква «h» ставится иногда и послѣ краткихъ гласныхъ, если за ними слѣдуетъ согласная «w», напр.: Addehweis (V. S., 1) отдаватель, kahweyahsz (V. S., XIII, 12) мѣшаетъ, Ahwis (P. I, 94 но P. I, 273. — Awis) овца. Также только орфографическое значеніе имѣетъ буква «b» вставляемая между согласными «m» и «t» (или d), напр.: jembt (L. подъ nehmen), simbtz (L. подъ hundred), Iumbts (L. подъ Tach),

¹⁾ За исключеніемъ однако двухъ трехъ не большихъ книжекъ появившихся до времени Глюка.

ghrimbdams (V. S., XXVIII, 17) утопающій. Букву «o» Манцелій пишетъ послѣдовательно въ словахъ so^ow (V. S., 2) себѣ и «to^ow» (V. S., 3) тебѣ. Наконецъ окончаніе «iñš» онъ передаетъ буквами «ings», напр.: Konings (P. I, 20) король, Zillwehzing's (P. I, 15) человѣчекъ, Meedsings (P. I, 167) легкій сонъ.

Имена существительныя, имѣющія въ окончаніи основу «i», сохранили это «i» у Манцелія тоже въ именительномъ и родительномъ падежахъ единственнаго числа, напр.: labba Ahwis (P. I, 94) хорошая овца, Leela Siwis (P. II, 365) большая рыба, sautzama Ballxnis (P. I, 46) гласъ вопиющаго, Ausz, Aussis (L. подъ Ohr), Pillis Kungs (P. I, 157) сотникъ, Siwis wa^ohdarà (P. I, 272) въ животѣ рыбы. Sirrdes Padomu (P. I, 22) помысль, Debbesses-Manntu (P. I, 20) небесное сокровище. Но болѣе обыкновенны все-таки формы безъ «i». Въмѣсто обыкновенныхъ окончаній дательнаго падежа единственнаго числа словъ женскаго рода иногда встрѣчаются сокращенныя формы на «i», напр.: Meessi (P. I, 160) тѣлу, lieds pastari Deeni (P. I, 204) до послѣдняго дня, т. е. преставленія свѣта, Sirrdi (P. I, 248) сердцу, Balxni (P. I, 288) голосу, Teessi (P. I, 519) суду, Pili (P. II, 185) городу. Въ единственномъ числѣ замѣчательно еще окончаніе мѣстнаго падежа на «n», напр.: piŋtajan kahrtan (P. I, 463) во первыхъ, tan sa^osta-padeszmittan weetan (P. I, 461) на шестнадцатомъ мѣстѣ, semmen (V. L., т. е. Geistliche Lieder изъ вадемекума, стр. 76) на землѣ, kohran (V. С. т. е. Catechismus изъ вадемекума листъ Hiiij) вмѣстѣ. Въ родительномъ падежѣ множественнаго числа у Манцелія встрѣчается исключительно окончаніе на «o», напр.: Durgwo (P. I, 42) дверей, Sohbo (P. I, 158) зубовъ, Lauscho (P. III, 108) людей, Seewo (P. III, 108) жонъ, muhsso (P. I, 14) насъ, jnhssò (P. I, 56) васъ. Въ дательномъ падежѣ множественнаго числа употребляется то теперешнее окончаніе «m», то полное окончаніе «ms». Возьмемъ примѣры съ послѣднимъ окончаніемъ: Wiereems (P. II, 63) мужамъ, Dargbeems (P. II, 17) работамъ, Seewahms (P. II, 183) женамъ, Rokahms (P. II, 286) рукамъ, Drehbehms (P. II, 15) платьямъ, Semmehms (P. II, 242) землямъ, Atzihms (V. E., т. е. Евангелія изъ вадемекума листъ Hij) глазамъ, Pallaiszdameesz vsz şaweems passcheems attrasta Darbeems (V. L., 25) полагаясь на свои собственные дѣла. Есть тоже не много примѣровъ, гдѣ буква «r» прибавляется къ имени существительному. Эти слова выражаютъ направленіе, напр.: Kad jums Deews Wierohp litzis eet (P. I, 85) когда Богъ предназначилъ вамъ выйти замужъ. Tad Wings mums Kahjohp zell (P. II, 338) тогда онъ возставляетъ насъ на ноги. Ma^ottansz Kahjohp (P. II, 340) отправляется въ дорогу.

Въ третьемъ лицѣ настоящаго времени встрѣчается у Манцеліи полное окончаніе въ слѣдующихъ глаголахъ: *adbillda* (P. I, 64) отвѣчаетъ, *gluhna* (P. I, 371) подстерегаетъ, *neesa* (P. I, 519) чешется, *triesse, drebbe* (P. I, 22) дрожить, *dsesda* (V. L., 16) поютъ, *skanne* (V. L., 16) звучать. Второе лицо настоящаго (и будущаго) времени имѣетъ тройкое окончаніе: 1)—*aita*, напр.: *sinnaita* (P. I, 13) знаете, *klauszaita* (P. I, 339) слушаете; 2)—*eeta*, напр.: *waggeeta* (P. I, 8) можете, *buhseeta* (P. I, 462) будете, *atrasseeta* (P. I, 77) найдете; 3)—*aht*, напр.: *sinnaht* (P. I, 7) знаете, *şackaht* (P. I, 340) говорите, *darraht* (P. I, 378) дѣлаете. Тѣ же самыя окончанія имѣетъ и повелительное наклоненіе. По новѣйшимъ грамматикамъ латышскаго языка окончаніемъ третьяго лица имперфекта долженъ быть звукъ «а», но старые писатели употребляютъ эту форму чуть ли не исключительно съ окончаніемъ «е». У Манцеліи встрѣчается и то и другое, напр.: *nahze* (V. E., листъ А) приходилъ, *atwedde* (ibid.) привелъ, *satziya* (ibid.) сказалъ, *noticka* (ibid.) случилось. Въ сослагательномъ наклоненіи языкъ Манцеліи разнится отъ теперешняго въ первомъ и второмъ лицахъ множественнаго числа, напр.: *ghribba*tam* (P. I, 15) мы хотѣли бы, *eeghrimbtam* (P. I, 136) мы утопали бы, *kallpohtam* (P. I, 341) мы служили бы, *tartaht* (P. I, 7) вы сдѣлались бы, *buhhtah*, *buhseeta* (P. I, 529) вы были бы, *wagga*taht* (P. III, 133) вы могли бы. Одна изъ самыхъ замѣчательныхъ особенностей языка Манцеліи есть причастіе настоящаго времени съ окончаніемъ «*tins, tina*», которое теперь вполне вымерло. Даже грамматикъ не упоминаютъ о немъ. Причастіе это выражаетъ возможность или необходимость дѣйствія, напр.: *Bett kur tasz meekletins? kur gir tasz attrastins?* (P. I, 136) гдѣ можно его искать, гдѣ можно его найти? *Kahdas Mohkas tam zeestinas!* (P. I, 273) какія страданія онъ долженъ перенести! *Iauni Laudis audsa*tini eekschan Deewa-Bijaschanas* (P. I, 208) молодыхъ людей надо воспитывать въ благочестіи. *Kad te Laudis pallidsa*tini (kad teems Laudeems japaļieds) gir* (V. S., 8), когда людямъ надо помочь. Не смотря на то, что это окончаніе «*tins*» имѣетъ звукъ «*i*», въ предыдущихъ слогахъ, Манцеліи всетаки передаетъ звукъ «е» черезъ широкое «а», напр.: *da*hwaa*tins* (V. S., 78) называемый, *thurga*tini* (V. S., 63) держимые, *audsa*tini* (см. выше), *pallidsa*tini* (см. выше), изъ чего мы могли бы по извѣстному закону латышскаго языка заключить, что этотъ звукъ «*i*» произошелъ отъ дiphтонга «*ai*», но въ этомъ правонаписаніи Манцеліи не послѣдовательно, такъ какъ встрѣчаются и формы, какъ: *meekletins* (см. выше), *bahktini* (P. III, 120) избѣгаемые. Что касается особенностей остальныхъ причастій, то Манцеліи употребляетъ ихъ съ полнымъ окончаніемъ и тамъ, гдѣ нынѣшняя рѣчь требуетъ усѣченныхъ окончаній. напр.: *Wings nhe sin-*

nohtz, ko tha Seewa gumajehiti (P. III, 63)—онъ де не знаетъ, что говорить эта женщина. Noah buhschohtz tasz ihsta'ns Preeh (P. I, 234), что Ной будетъ истиннымъ настоящимъ радости. Iums tahda Titziba, ka juhsz ghaideeta to ræschu Elia no Da'bbas'ssu atnahkamu (P. I, 44)—вѣра ваша такова, что вы ожидаете, что вотъ де Илья снизойдетъ съ небесъ. Если отъ глагольвъ gribet (хотѣть) и gaidit (ожидать) зависить предложеніе, выражающее желаніе, то Манцелій передаетъ это черезъ причастіе, напр.: Kad Kaimings ru Kaiminju... nahk, tad ghaida Weeëis meelojams (P. I, 529)—когда сосѣдъ посѣщаетъ сосѣда, то гость ожидаетъ, чтобъ его угощали. Iekkattis Ta'hws ghribbahsz zeepijams no sawu Ba'hrgu (P. II, 242)—каждый отецъ хочетъ, чтобы дѣти его почитали. Aisto tas Kungs gribb, to Tha'wu zeepijamu no teem Ba'hrgnem (V. S., 4)—ибо Господь хочетъ, чтобы дѣти почитали отца. Такая конструкція встрѣчается еще въ народныхъ пѣсняхъ, напр.:

Grib zemite lab' agama,
Wal grib labi ezejam'.

(A. Bielenstein. Lettische Volkslieder, 267). Земля хочетъ, чтобъ ее хорошо пахали и чтобъ ее хорошо боронили. Очень часто у Манцелія встрѣчаются такого рода предложенія, какъ: Kasz teem Iuhry buhdami notitzees (P. I, 186)—что съ ними случилось, когда они были на морѣ. Здѣсь причастіе buhdami въ именительномъ падежѣ относится къ слову teem въ дательномъ падежѣ. Въ виду того, что Манцелій пишетъ довольно правильнымъ языкомъ, насъ поражаетъ такая странная ошибка. Объясняется это вѣроятно тѣмъ, что Манцелій смутно чувствовалъ, но еще не ясно сознавалъ того, что причастіе на «—dams» не ставится въ косвенныхъ падежахъ. Надо еще замѣтить, что конструкція этого причастія объяснена только въ самое послѣднее время.

Между предлогами встрѣчаются у Манцелія слѣдующія особенности: uhsz (P. I, 13) = тепер. us на, ihsz (P. I, 150) = тепер. is изъ, ihs (P. I, 80), ihsz (P. I, 150) = тепер. lihds до, behs (P. I, 507) = тепер. bes безъ, labbahd (P. I, 243) = тепер. labad ради, ru (P. I, 34) = тепер. pee у, eekschan (P. I, 76) = тепер. eeksch въ, внутри, wirsson (P. I, 13) = тепер. wirs на, preekshan (P. I, 13) = тепер. preeksh передъ, starpan (P. II, 256) = тепер. starp между, agan (P. I, 196) = тепер. is, но — изъ, отъ, напр.: Wings to'w... iszrausz agan tahsz Nahwes Saites (P. I, 196) — онъ вырветъ тебя изъ оковъ смерти. Этотъ послѣдній предлогъ по всей вѣроятности есть просто нарѣчіе ahgâ (на дворѣ, вонъ), употребляемое Манцеліемъ обыкновенно вмѣсто предлога. Это же слово

aran встрѣчается у Манцелія въ смыслѣ нарѣчія, напр.: Iszghruhd aran to Kallpron (V. E., листъ Fiiij)—прогони эту служанку. Изъ другихъ частей рѣчи уклоняются отъ теперешняго языка еще слѣдующія слова: Thabapehrtz (P. I, 223)=тепер. tarehz потому, Turplieg (P. I, 74)=тепер. turpmak впереди, za'tza'n (P. I, 83)=тепер. zezen (это слово встрѣчается только въ священ-ныхъ книгахъ и народныхъ пѣсняхъ) мимо, Aisto (P. I, 9)=тепер. jo ибо. Слова «jo» Манцелій совсѣмъ не знаетъ и пишетъ каждый разъ «aisto» вмѣсто него. Союзъ «un» и—Манцелій пишетъ только «und, unnd, vnd, vnnd», въ пѣсняхъ тоже «vnde» (V. L., 47). Въ словарь его встрѣчается та-кое объясненіе: Vnd, vnd, Schründen, in n. Такъ какъ союзъ «un» въ народ-ныхъ пѣсняхъ каждый разъ является лишнимъ словомъ, то можно предполагать, что онъ не очень древнее заимствованіе съ нѣмецкаго языка, но судя по упомя-нутому объясненію въ словарь, это слово употреблялось въ народной рѣчи уже во времена Манцелія.

Вопросъ Манцелій выражалъ черезъ постановку словъ по образцу нѣ-мецкаго языка и вопросительная частица «wai» встрѣчается у него очень рѣдко. Вопросительныя предложенія образуются также прибавленіемъ слога «gi» или только звука «g» къ слову, имѣющему логическое удареніе, напр.: Girrahg pareise Swa'htà-deenà dseedinaht? (P. II, 281) Позволительно ли вра-човать въ субботу? Tuggi essi taz Messias? (P. I, 41). Ты ли Мессія? Essieg tad tu Elias? (P. I, 43). Илія ли ты? Warrieg Acklis Acklam Zelli rahdiet? Negg kriet tee abbi - diwi Beddreh? (P. II, 72). Можетъ ли слѣпой во-дить слѣпago? Не оба ли упадутъ въ яму? Arrieg tad tu ka Muhx dsiewohssi? (P. I, 294). Развѣ ты будешь жить монахомъ?

Кромѣ грамматическихъ особенностей встрѣчаются у Манцелія тоже лек-сическія. Я приведу здѣсь нѣсколько словъ, которыхъ нѣтъ въ словарь Ульманна или которыя имѣютъ значеніе для этнографіи. Ein Pfennig, Kausz (L. Phras. Cap. XXXII). Ein Schilling, Schkillings, Artaugs (ibid.). Слово Artaugs = тепер., artaws происходитъ по всей вѣроятности отъ швед-скаго Örtug. Was der Bra'utgamb der Braut Eltern vnd Freunden giebt, Kreen s, Kreena Naudi (ibid.). Morgen Gab, die das Weib zum Manne bringt, Riekaruhrs (L.). Ein Ba'n'nichen, Waiṇax. von Mes-sing, Missiṇa-waiṇax. mit Spangen, ar Spangham. von Pferde-haren, no Saṛṛeem: ta Meitas na'ssa za'hssa, im Wendischen vnd da herumb. (L. Phras. Cap. XIX). Kraut, da sie blaw ferben, Mehlohtni. damit man roht fa'rbet. Mahrani (L. Phras. Cap. XX). Reyer, Ghorr-nis (L. Phras. Cap. VV). Ein Fischerboht, Kahrpis (L. Phras. Cap. IX). Runde kleine Ru'ben, Duppuṛi (L. Phras. Cap. XVI). Ein Schloss, Pils,

eine feste Stadt, idem, eine offene Stadt, Ja'llghawa (L. Phras. Cap. XXXVIII). Hauptmann, Stadthalter, Pillskungs (L. Phras. Cap. XLIII). Sonnenfinsterniss, Saules maitaschana Mondfinsterniss, Mehnesz maitaschana (L. Phras. Cap. XXXV). Reval. Даппариллс (L. Phras. Cap. L). Mitaw, Nietauja (ibid.), тепер. Ielgawa. Finland, Sohma-Semme (L. Phras. Cap. XXXVII). Слово dabut добыть Манцелий пишеть постоянно dubbuit (P. I, 10). Дифтонгъ «ui» сохраняетъ это слово еще въ слѣдующихъ формахъ: dubbuits (P. I, 24), dubbuisz (P. I, 196), dubbuitu (P. I, 293), dubbuitina (V.S, 1). Относительно слова имѣтъ, въ словарѣ Манцелия сказано, что въ латышскомъ языкѣ соответствующаго глагола нѣтъ (haben, deficit), все-таки въ сборникѣ проповѣдей встрѣчаются нѣсколько предложеній съ такимъ глаголомъ, напр.: Wissa Leeta sawu Laiku turr (I, 94). Всему свое время. Kungs, kad es to^w jurru (kad to^w gir) tad nhè ba^hdu esz pehtz Debbesz und Semmesz (I, 411). Боже, если Ты со мною, то я ни о чемъ земномъ не забочусь.turreta juhsz ta Keisera Naudu, tad tasz Keisers gir juhsso Kungs (II, 362). Если ваши деньги царскія, то царь вашъ повелитель.

Прибавлю еще латышскія народныя пословицы, встрѣчающіяся у Манцелия и являющіяся древнѣйшими примѣрами латышскаго народнаго творчества. Anting kur Stabbuling (L. подъ to'llpisch), Антонушка, гдѣ дудочка (срав. Т. ¹), 50). Wer fru^he auffstehet, der jssset fru^h, kurrsch Puttnis aggre zøjahsz, aggre slauka da'ggunting (L. Phras. Cap. VI). Пташка, что рано встаетъ, рано и носикъ обтираетъ (срав. Т., 981). Ie meer Dienstbotten, je weniger aufsicht, jo dauds Šunņu, jo mas Ša^htu šarrgha (L. Phras. Cap. VII). Чѣмъ больше собакъ, тѣмъ меньше дворъ въ охранѣ (срав. Т., 1238). Es ist schwerlich zu fliegen ohn Federn, ghruht gir besz Spallwahms skreet (L. Phras. Cap. IX). Трудно летать безъ крыльевъ. Jo agr, jo nabbags, jo dserr, jo baggahtz (P. I, 289). Чѣмъ больше пашешь, тѣмъ бѣдиѣе, чѣмъ больше пьешь, тѣмъ богаче (срав. Т., 339). Dsehris, iszdsehris, laid Schkippele maха (P. I, 335). Пилъ пилъ, пусть заступъ заплатитъ (срав. Т., 1113). Kasz pirrk Siwanu Maissā? (P. II, 39). Кто купить поросенка въ мѣшкѣ? (срав. Т., 1110). Nei manna Zuhka, nei manna Druwa, pee - a^hdussi laid isz-eet (P. II, 224). Не моя свинья, не моя и нива—

¹) Извѣстія Императорскаго общества любителей естествознанія, антропологии и этнографіи, состоящаго при Московскомъ университетѣ. Томъ XI. Труды этнографическаго отдѣла. Книга VI. Матеріалы по этнографіи латышскаго племени. Подъ редакціей О. Я. Трейланда.

кабънись пусть выходитъ (срав. Т., 208). Kahds Darrbs, tahda Allgha, kahds Vhdens, tahdas Siwis, kahda Puttra, tahds Meeturrs (Р. III, 156). Какова работа, такова и награда, какова вода, такова и рыба, какова земля, такова и веселка (срав. Т., 337). Assa Riexte datta rahimus Ba'hrmus (Р. III, 156). Хлесткая розга воспитываетъ дѣтей скромными (срав. Т., 1013).

П. Шидтс.

ТАВРЕНЬГА

Вельскаго уѣзда.

Этнографическій очеркъ.

Въ видѣ предисловія къ собраннымъ мною этнографическимъ матеріаламъ, ниже помѣщаемымъ, считаю не лишнимъ сказать нѣсколько словъ о своихъ поѣздкахъ по Вельскому уѣзду, Вологодской губ., о своихъ впечатлѣніяхъ и приключеніяхъ.

Задумавши изслѣдовать одинъ изъ самыхъ глухихъ уголковъ сѣвера Россіи, какимъ является описываемая мѣстность — «Тавреньга»,—я первую поѣздку туда сдѣлалъ въ январѣ мѣсяцѣ 1894 г. по зимнему пути и проѣхалъ туда изъ Кадниковскаго уѣзда самымъ кратчайшимъ путемъ, а именно черезъ деревню Заозерье, Нижеслободской волости, въ дер. Зеленую, уже Вельскаго уѣзда. Изъ Заозерья до Зеленой волость считается 25 верстъ, но въ дѣйствительности, надо полагать, онъ гораздо длиннѣе, ибо дорога идетъ только до р. Пигомы—7 верстъ—болѣе или менѣе прямо, держится одного направленія на сѣверъ, но затѣмъ становится очень поворотистою и въ данномъ случаѣ какъ нельзя болѣе уместна народная поговорка о разстояніяхъ: «баба мѣрjala клюкой да махнула рукой». Да дороги въ буквальномъ смыслѣ слова и нѣтъ, а есть только небольшая и очень извилистая тропка («што заяцъ выключалъ»,—по замѣчанію моего ямщика), по которой лѣтомъ съ трудомъ проходить, а зимою еще съ большимъ трудомъ проѣзжаютъ въ возможно узкихъ саняхъ, да и то «ступью», т. е. шагомъ и съ топоромъ въ рукахъ, такъ какъ ежечасно приходится выходить изъ саней и прорубать или очищать себѣ дальнѣйшій путь. Надо сказать, что тропка эта идетъ густымъ, дремучимъ лѣсомъ, гдѣ еще «изъ вѣковъ топоръ не бывалъ» кромѣ чистки дороги; и толстымъ слоемъ снѣга лѣсъ этотъ гнетъ къ землѣ и ломитъ, ломитъ также его и вѣтромъ, отчего на дорогѣ постоянно находится валежникъ, чрезъ который если можетъ лошадь перескочить, то ладно, а въ противномъ случаѣ ямщикъ выходитъ и, перорубивши валежникъ, обра-

сбиваетъ съ дороги, и мы опять двигаемся до слѣдующаго препятствія и т. д. Если же валежнику въ одномъ мѣстѣ очень много и расчистить путь трудно, то объѣзжаютъ его стороной, срубая лѣсъ тамъ, гдѣ сани не проходятъ межъ деревьями. Вотъ почему дорожка эта и является очень извилистою, вѣчно мѣняется въ своемъ направленіи. Ыхали мы волокъ этотъ часовъ 7 или 8 не меньше, и, принимая во вниманіе наши остановки, все-же, думается, онъ не менѣе 35 верстъ, а не какъ не 25-ть.

Деревня Зеленая, куда мы пріѣхали, заключаетъ въ себѣ до 40 домовъ старинной архитектуры: окна небольшія, съ наличниками разнаго рисунка; это такъ называемые «передки», гдѣ живутъ только весною и лѣтомъ. Возлѣ передковъ, гдѣ-либо сбоку уются маленькія избенки «зимовки», гдѣ только по зимамъ живутъ, какъ показываетъ и самое названіе ихъ.

Перемѣнивши здѣсь лошадей, я поѣхалъ далѣе, въ с. Пономаревское, гдѣ, собственно говоря, сосредоточена вся администрація мѣстности: волостное правленіе, земское училище, квартиры окружнаго надзирателя, фельдшера и урядника; затѣмъ большая каменная церковь, дома причта и лавки торговцевъ. По пріѣздѣ сюда мнѣ прежде всего захотѣлось узнать: сколько всѣхъ жителей въ данной мѣстности? Для этого захожу въ волостное правленіе и лично прошу старшину сказать мнѣ объ этомъ, но онъ порылся, порылся въ какихъ-то книгахъ и наконецъ объявилъ мнѣ, что не знаетъ безъ писаря, а писарь обѣдаетъ. Дѣлать нечего, жду писаря, но по прошествіи нѣсколькихъ часовъ, не добившись толку, ухожу къ одному мѣстному торговцу и прошу его добыть мнѣ эти свѣдѣнія черезъ свое знакомство съ писаремъ, на что торговецъ согласился и дѣйствительно исполнилъ мою просьбу, при этомъ сказалъ, что не дали мнѣ свѣдѣній изъ боязни, «для чего, говорятъ, это ему понадобилось? Худа бы не было намъ отъ начальства?»...

Изъ с. Пономаревского я поѣхалъ въ дер. Давыдовскую (Хмельники, по мѣстному), по направленію къ Ширыханову, каковой приходъ являлся моимъ конечнымъ пунктомъ изслѣдованія. Дорога въ Давыдовскую идетъ верстъ 6-ть боромъ, возлѣ р. Вель, а затѣмъ все остальное разстояніе до станціи (я ѣхалъ по земскимъ станціямъ, такъ какъ вольныя подводы здѣсь трудно найти) дорога проложена рѣкою, по льду. Изъ Давыдовской поѣхали прямо въ д. Николаевскую—въ Верхней Подюгѣ,—хотя «просѣлокъ» идетъ на Нижнюю Подюгу; такъ, прямо, лишь зимою проѣзжаютъ, сокращая путь къ Ширыханову. Здѣсь опять пришлось ѣхать волокомъ 20 верстъ и также все густымъ, дремучимъ лѣсомъ, и тоже, что и въ деревню Зеленую, съ топоромъ въ рукахъ и поминутно расчищать путь; кромѣ того выпрягали дважды лошадей въ пути и вываливали изъ сани насыпанной съ деревьевъ снѣгъ,

котораго, бывало, навалить полныя сани не смотря на то, что дугу впрягли такую низкую, что она буквально лежала на комутѣ.

Деревня Велико-Николаевская или по просту Николаевская расположена на берегу р. Подюги и имѣетъ 36 домовъ. Рѣка Подюга, какъ я впоследствии убѣдился, протѣкла между громаднѣйшихъ горъ, ровныхъ мѣсть почти не встрѣчается. Говорятъ, что полоса этихъ горъ идетъ съ самаго Уральскаго хребта, но насколько это правдоподобно — рѣшить не берусь. Теченіе р. Подюга имѣетъ очень быстрое, мѣстами есть и пороги; на устьѣ ея водится семга. Въ прежнее время, рассказываютъ мѣстные жители, семги водилось очень много, и поднималась она Подюгою далеко отъ устья, но въ послѣднее время выстроены двѣ мельницы, черезъ плотины которыхъ рыба и не можетъ перебраться, такъ что семга мечетъ икру теперь лишь въ устьѣ рѣки.

Говоръ жителей въ Верхней Подюгѣ близокъ къ важскому, тоже, какъ и тамъ, нѣсколько на распѣвъ.

Пособравши кое-что изъ матеріаловъ, я двинулся дальше, къ Ширыханову, куда дорога идетъ тоже громадными, густыми лѣсами, о величинѣ которыхъ можно судить потому, что при вырубкѣ лѣса случается, что изъ одного дерева вырубаютъ по 3 бревна, длиною 10-ти аршинъ, толщиною и послѣднее 8 вершковъ въ діаметрѣ, да и то въ верхнемъ отрубѣ. Рассказываютъ, что князь Вяземскій, Управляющій Удѣлами, при посѣщеніи этой мѣстности взялъ нѣсколько отрубковъ одного дерева, изъ которыхъ былъ одинъ въ 22 вершка въ діаметрѣ!—да и повѣрить этому можно, принимая во вниманіе, что возлѣ самой дороги стоятъ такія гигантскія деревья, что видѣть вершины ихъ можно, не иначе, какъ загнувши голову чуть не на спину...

На пути этомъ—къ Ширыханову—есть деревня Вельцы, расположенная на берегу той же р. Подюги и имѣющая до 60 домовъ. Это въ зимнее время, а лѣтомъ въ деревню не заѣзжаютъ, проселокъ идетъ мимо ее. Замѣчательно, что р. Подюга здѣсь до того извилиста, что съ Верхней Подюги въ Ширыханово приходится переѣзжать черезъ нее до 5-ти разъ, какъ въ послѣдствіи оказалось.

Не доѣзжая немного до первой деревни—Хмелеванской—Ширыханова, сдѣлалась страшная пурга и намело снѣгу выше изгородей, такъ что мы съ большимъ трудомъ попали въ деревню, гдѣ и остановился я на «обувательской» станціи. Станція эта здѣсь содержится лишь для того, чтобы вывести обратно того, кого занесетъ сюда капризная судьба, ибо дальше какъ до мѣстной деревни Ярцева и дороги нѣтъ; не даромъ и сложилась въ народѣ такая поговорка: «кто въ Ярцевѣ побывавъ, тотъ вѣщной муки миновавъ»... Правда, есть тропка на Мехренъгу, Олонецкой губ., по которой въ лѣтнее

время знатоки пути пробираются туда пѣшкомъ, а зимою иногда и на лошади, но то знатоки, а такъ, не зная мѣстности, пуститься въ этотъ путь рискованно: легко можно сбиться съ тропки.. По словамъ знатоконъ волокъ этотъ, т. е. отъ деревни Ярцева до ближайшей деревни Олонецкой губ. 40 верстъ, а «може и болѣ, кто ево знаетъ», дополняютъ они; посреди волоку будто бы устроена истопка (не большая лѣсная избушка), въ которой путники отдыхаютъ, предварительно выкопавъ ее изъ-подъ снѣга, если случится быть зимою. Я хотѣлъ было рискнуть съѣздить въ Мехреньгу, но заболѣлъ и долженъ былъ вернуться обратно...

Другую же поѣздку туда я сдѣлалъ уже осенью, въ сентябрѣ и октябрѣ мѣсяцахъ того же года, и пришлось попадать въ эту мѣстность тогда съ другаго мѣста, а именно чрезъ Ембскую волость, Кадниковскаго уѣзда въ Чушевицко-Покровскую Вельскаго уѣзда и затѣмъ чрезъ Морозовскую въ Тавреньгу. Отъ крайней деревни Кадниковскаго уѣзда—Исаковской—до мѣстности, называемой «Монастырекъ» (гдѣ дѣйствительно прежде былъ монастырь—Верхопеземскій) Вельскаго уѣзда волокъ считается 18 верстъ и дорога до того убійственная, что нѣтъ никакой возможности усидѣть въ тарантасѣ (то колодина, то яма на каждомъ шагу), и намъ весь волокъ пришлось идти пѣшкомъ, да и на бѣду случилось это темною ночью, отчего то и дѣло падали и спотыкались, а когда пріѣхали въ первую деревню Монастырька, то оказались оба съ ямщикомомъ и въ грязи, и въ водѣ,—«нитки сухой», что называется не было на насъ. Ночевавши въ деревнѣ, по утру я отправился къ мѣстному священнику, который любезно принялъ меня и даже показывалъ мнѣ церковныя древности.

Верхопеземскій монастырь (теперь приходская церковь) заключаетъ въ себѣ двѣ деревянныя церкви: холодную для лѣтней службы и теплую, т. е. съ печкою ¹⁾,—для зимней. Обѣ церкви, какъ и колокольня, стоятъ отдѣльно и расположены на берегу рѣки Пезмы и обнесены оградомъ. Войдя въ одну изъ церквей меня поразила живопись на иконахъ, такой живописи я никогда и нигдѣ не видалъ, такъ она древня и не похожа на современную. Будь я фотографъ, непременно снялъ бы копія съ иконъ, что имѣло бы цѣнность для Императорскаго Археологическаго Общества. Кромѣ живописи, надо сказать, есть и другіе предметы, рѣдкостные и важные для археологін, напр., вериги строителей монастыря, церковныя сосуды и т. п.

Изъ Монастырька я отправился въ Олюшино, дорога куда тоже грав-

¹⁾ Замѣчательно, что печка въ церкви была еще въ царствованіе Екатерины II изъ глины и безъ трубы, какъ видно изъ мѣстныхъ архивныхъ бумагъ.

ная, но одно хорошо — нѣтъ колоднику и ямъ, а потому не траско ѣхать. Въ Олюшинѣ остановился на земской станціи, у сыновеи бывшаго предсѣдателя управы, и по обстановкѣ дома видно, что нѣкогда хорошо жилось здѣсь... Собственно Олюшино—приходъ Морозовской волости, состоящій изъ 4-хъ деревень: Доръ, Бутышкино, Середняя (гдѣ я остановился) и Слудная. Возлѣ послѣдней деревни находятся двѣ церкви, одна каменная, другая деревянная, церкви очень небольшія. Былъ я у обѣдни—служба происходила въ деревянной церкви,—гдѣ молящихся оказалось человѣкъ 10—12 только, и то почти однѣ старушки. Внутреннее устройство и украшеніе церкви очень бѣдно, начиная съ заплывшаго потолка, который къ тому же не выше 4-хъ аршинъ отъ полу и кончая иконостасомъ. Священникъ же высокаго роста и казался еще выше въ маленькомъ алтарѣ и должно быть очень ужъ поусердствовалъ на счетъ ѳиміама, а потому дымъ отъ ладана до того былъ густъ, что и самага-то священника еле было видно... Помолившись Богу, я отправился въ Лычно-Боровскую деревню, уже Тавренгской волости, куда опять пришлось ѣхать—22 версты—все лѣсами; и дорога, по увѣренію ямщика, была такъ грязна, что иначе, какъ на «тройкѣ» и не проѣхать. Дѣлать нечего, пришлось взять тройку лошадей, хотя и на парѣ вполнѣ можно бы проѣхать. На половинѣ волока есть такъ называемый «разбойный логъ», гдѣ, судя по преданію, прежде жили разбойники, въ числѣ 40 человѣкъ. Пытался было я найти слѣды ихъ жилищъ, но безуспѣшно—время все стерло.

Пріѣхавши въ Лычно-Боровскую, я застаю тамъ цѣлую массу пьяныхъ мужиковъ, бабъ и разряженныхъ въ кумачныя кофты, пестрые сарафаны дѣвицъ, съ пѣснями расхаживающихъ по деревнѣ. Оказалось, что въ тотъ день въ деревнѣ былъ «пивной» праздникъ, деревня же, т. е. жители ея были зажиточные крестьяне и пива наварили цѣлое море, которое и требуетъ, понятно, не единичныхъ усилій его обсушить. Здѣсь каждый крестьянинъ сваритъ на пиво ржи 10—15 пудовъ и кромѣ того покупаетъ еще отъ $\frac{1}{4}$ до 1 ведра водки; всѣ эти напитки и истребляются населеніемъ окрестныхъ деревень. Дѣвицы на такіе праздники приходятъ большею частью для того, чтобы себя показать и жениховъ посмотреть, хоть не прочь иногда и «пригубить» какаго нибудь изъ упомянутыхъ напитковъ, лишь при условіи, чтобы никто, кромѣ товаровъ, этого не видалъ. Къ такому празднику варится пиво каждымъ домохозяиномъ, хотя у него и не хватало бы хлѣба и для своего продовольствія, не варитъ же пива,—значитъ не уважать праздника, грѣшить противъ того святаго, день котораго чтутъ. Таковы понятія у населенія, такова сила обычая, стариками установленнаго!

Празднованіе пивомъ или сусломъ какаго-нибудь дня бываетъ не только

въ честь того святого, но и въ ознаменованіе какого-нибудь выдающагося въ жизни народа событія: мора людей или скота, чудеснаго избавленія отъ пожара, градобіятія и т. п. Такіе праздники называются здѣсь или «мольбой» или «обѣщаннымъ».

Пріѣхавши въ с. Пономаревское я на этотъ разъ остановился въ волостномъ правленіи, дабы скорѣе получить кое-какіе статистическія свѣденія и не посредственно самому, а не чрезъ другое лицо, что мнѣ на этотъ разъ и удалось, благодаря удостовѣрительнымъ бумагамъ о цѣли посѣщенія мною этой мѣстности. Но, къ слову сказать, никакого содѣйствія мнѣ мѣстныя власти не оказывали, да я и не настаивалъ на этомъ и былъ благодаренъ имъ за то хотя, что не препятствовали въ собираніи свѣденій по этнографіи края.

Пособравши кое-что и сходявши въ дер. Якушевскую для осмотра «городка»,—рѣшилъ было ѣхать далѣе, но опять въ слѣдствіе худаго питанія заболѣлъ и пришлось остаться и ждать пріѣзда фельдшера, который уѣхалъ куда-то верстъ за 100. Къ счастью моему черезъ два дня пріѣхалъ въ Пономаревское докторъ изъ Вельска и привезъ съ собою не большую аптечку-сундучекъ съ медикаментами и помогъ мнѣ. 1-го октября, помнится, я выѣхалъ въ Хмельники, хотя докторъ и запрещалъ еще выѣзжать, рано-де, да и дорога въ Ширыханово по слухамъ была ужасна; къ тому-же, по увѣренію ямщика, около Ширыханова и Подюги медвѣдей такъ много, что ночью «волоками» положительно нельзя ѣздить, да и днемъ «опасно»... Кое-какъ допелся таки и до Хмельниковъ и остановился ночевать опять въ д. Давыдовской. Говорю «кое-какъ» потому, что эту станцію я ѣхалъ чуть-ли не 10 часовъ, такъ какъ на пути сломалась ось у тарантаса, и пришлось перемѣнить лошадей въ дер. Пуминовѣ, гдѣ пока искали ихъ да пока смазывали телѣгу (тарантаса не оказалось въ деревнѣ), времени прошло не мало. Переночевавши въ Давыдовской, на утро я двинулся въ Нижнюю Подюгу, спѣша по лѣтней дорогѣ осмотрѣть мѣстность по р. Подюгѣ, дабы курганы и городища, о существованіи которыхъ я зналъ по разсказамъ жителей, не покрылись снѣгомъ. Дорога въ Нижнюю Подюгу идетъ все сосновыми борями и мимо Хмельницкую церковь, которая расположена на берегу р. Вель, на довольно красивой горѣ. Отъ церкви волокъ 16 верстъ, посреди котораго есть громадная гора, называемая «волоковая», спускъ съ коей тянется на $\frac{1}{2}$ версты, хотя и отлогс. Лѣсъ около дороги—исключительно сосновый, красивый; особенно выдается красотой сосновый же боръ передъ самою Подюгою: лѣсъ громадныхъ размѣровъ, и совершенно гладкія деревья, вѣтки раскинулись лишь на вершинѣ, что у пальмы; однимъ словомъ какъ настоя-

щій паркѣ, тщательно оберегаемый и подчищаемый, хотя ни о какой подчисткѣ здѣсь не могло быть и рѣчи.

Деревня Дьяковская, гдѣ я остановился, расположена на берегу р. Подюги, въ котловинѣ; почти рядомъ съ этой деревней есть другая еще деревушка, противъ которой, на другомъ берегу рѣки—мѣстная приходская церковь, а затѣмъ все вокругъ громаднѣйшія горы, покрытыя вѣковымъ сосновымъ лѣсомъ. Мѣстность эта чрезвычайно красивая и здоровая; невольно подумаешь: «вотъ гдѣ лечиться-то бы нашей интеллигенціи отъ грудныхъ и нервныхъ болѣзней?»... Такую живописную мѣстность трудно и встрѣтить, особенно у насъ на сѣверѣ: куда ни взглянешь,—картины такъ и просеются на полотно! Замѣчательно, что горы эти все имѣютъ форму сахарной головы, вверху нѣсколько усѣченной, и между горами есть весьма узкія и глубокія ущелья, точно на Кавказѣ, внизу же неизбежно журчить горный ручеекъ, и грунтъ земли твердый, каменный; на такихъ ручейкахъ есть и меленки. Ни населенныхъ мѣстъ, ни болотъ на полтора десятка верстъ въ окрестъ Нижней-Подюги нѣтъ; не даромъ и крестьяне «хвастаютъ» своимъ здоровьемъ: «мы не знаемъ болѣсти, разѣ што ушибешь, ну, заболить то мѣсто»... Жаль, если Удѣльное вѣдомство вырубить эти лѣса; тогда горы потеряютъ всю свою живописность, да и воздухъ будетъ уже не тотъ, не такъ здоровъ, какъ теперь.

Записавши и здѣсь кое-что изъ матеріаловъ и заказавъ сдѣлать мѣстному столяру модели хозяйственныхъ построекъ и домашней утвари, отправился далѣе, въ Верхнюю Подюгу. Дорога отсюда до дер. Николаевской идетъ все вдоль рѣки Подюги, и на пути тоже ни одной деревни нѣтъ; горы же на всемъ протяженіи волока одна другой громаднѣе, изъ которыхъ есть даже такія, что съ возомъ на лошади одному человѣку ни спуститься, ни подняться почти не возможно, до того круты и высоки. Въ этомъ случаѣ крестьяне прибѣгаютъ къ слѣдующему способу; во-первыхъ, ѣдутъ этимъ волокомъ всегда артелями, если возы грузны, и во-вторыхъ, доѣхавши до такой горы, выпрягаютъ лошадей и возы спускаютъ на рукахъ, т. е. поддерживаютъ сани или телѣгу руками и тормоза ходъ экипажа какимъ-нибудь коломъ; спустивши такимъ манеромъ возы, ведутъ и лошадей туда же. Точно также и поднимаются сообщая, подпирая къ каждому возу нѣсколько лошадей. О дорогѣ уже нечего и говорить, понятно, что она и зимою и лѣтомъ очень плоха на такихъ неровностяхъ. Приѣхавши въ Николаевскую—по пути осмотрѣлъ городище,—какъ уже во второй разъ, нѣсколько познакомившись, то сразу же нашлись и рассказчики, и я весь день и вечеръ тотъ занимался записываніемъ сказокъ. Однако, долго жить здѣсь нельзя было. такъ какъ

кромѣ молока и грибовъ никакой пищи не оказалось въ Николаевской, да и это бы еще ничего, еслибъ можно было достать чистаго ржанаго хлѣба, но его не было. Въ этотъ годъ по всей Верхней Подюгѣ былъ неурожай ржи, и населеніе питалось овсянымъ и на половину съ мякиною хлѣбомъ... Смотрѣлъ здѣсь и древности церковныя, изъ которыхъ особо примѣчательными являются деревянные вѣнцы, найденныя священникомъ въ церковной кладовой.

Изъ Николаевской я отправился опять въ злополучное Ширыханово. Дорога до Хмелеванской лѣтомъ идетъ все лѣсами, минуя д. Вельцы, и до того колодиста, такъ сказать, что большею частью пришлось весь волокъ — 27 верстъ — идти пѣшкомъ, нерѣдко по колѣни вязнуть въ грязи. Но какъ бы то ни было, все же, хотя и съ большимъ трудомъ, добрался наконецъ опять до Ширыханова и на этотъ разъ уже до крайнихъ деревень, гдѣ далѣе начинается уже Олонецкая губернія, попасть куда въ октябрѣ нечего было и думать.

Подъѣзжая къ деревнѣ Ржиново, я былъ страшно пораженъ бѣдностью постройки: вмѣсто домовъ какія-то килейки или истопки ¹⁾, полуразвалившіяся къ тому же; входъ въ эти строенія устроенъ по какимъ-то жердямъ вмѣсто крыльца; вмѣсто стеколъ въ крошечныхъ рамкахъ торчатъ бычачьи пузыри и т. п. Такой бѣдной, такой грязной деревеньки у насъ, на Сѣверѣ, при такомъ обиліи лѣсовъ, трудно найти, да подай, Господи, никогда не увидать подобной — ужасно тяжело видѣть такую нищету...

Когда мнѣ говорили въ с. Пономаревскомъ, что въ Ширыхановѣ сушатъ хлѣбъ на печкѣ, а молотятъ его на полу своей хижины, а мелютъ въ ступахъ и тоже въ избѣ, ибо ни гуменъ, ни мельницы завести, т. е. устроить не въ состояніи, то все это я принялъ тогда за шутку, но теперь, поглядѣвши на житье-бытье ширыхановцевъ, приходится отчасти повѣрить и этому. Остановиться въ Русиновѣ не у кого было, и мнѣ по неволѣ пришлось ѣхать къ мѣстному священнику на квартиру. Но и священнической домъ мало чѣмъ отличался отъ крестьянскаго, развѣ только тѣмъ, что въ избѣ было почище подметено да и самоваръ имѣлся, во всемъ же остальномъ — та же крестьянская изба. Есть тутъ и церковно-приходская школа, которая помѣщается въ церковной сторожкѣ, небольшой тоже килейкѣ. Напившись чаю у священника, я хотѣлъ было сразу же приняться за дѣло, но всѣ мои старанія найти раскашика оказались тщетны. Здѣсь, можно сказать, настоящіе дикари и

¹⁾ Истопка — лѣсная избушка.

такъ, по ихъ выраженію, «натыканы» мѣстнымъ начальствомъ, что въ каждомъ прїѣздѣ видятъ чиновника и при-томъ непремѣнно злого, отъ котораго надо идти прочь, въ лѣсъ куда-либо... Мнѣ никто не хочетъ вѣрить, чтобы я интересовался ихъ сказками или пѣснями и втихомолку говорить про меня, что это «тайная полиція», а потому никого и ни почему не могу созвать къ себѣ. Мой ямщикъ Боровиковъ звалъ было мимо шедшую старушку въ домъ священника, но оказалось, что вѣсть о моемъ прїѣздѣ дошла и до ея слуха, и она была такъ запугана мужиками своей деревни, что на-отрѣвъ отказалась зайти въ домъ, а между тѣмъ старушка эта ходитъ «причѣтницей» по свадьбамъ и, слѣдовательно, весь свадебный обрядъ и колдовство знаетъ отлично и для меня была бы полезна. Вотъ, подумаешь, при такихъ условіяхъ и работай. А сказочникъ Ефимъ изъ д. Горы тотъ еще лучше оказался: сначала сказался больнымъ, а потомъ, когда я подѣхалъ къ нему и послалъ ямщика узнать: не расскажетъ-ли чего-либо?, то онъ чуть не «отдулъ» его, закричалъ, чтобы и близко къ дому не подходили... «Что, думаю, за чертовщина такая, за что такъ озлились на меня ширыхановцы? Почему они принимаютъ меня за агента тайной полиціи и причѣмъ тутъ полиція»? Спрашиваю ямщика, который и разъяснилъ. Дѣло оказывается въ томъ, что не задолго до моего прїѣзда крестьяне обокрали общественный магазинъ, весь запасной хлѣбъ вытаскали, о чемъ и велось слѣдствіе, но виновныхъ въ этомъ заглушьи не скоро сыщешь: ширыхановцы ни за что одного другого не выдаютъ, живутъ «всѣмъ міромъ». Вотъ почему они и приняли меня за агента полиціи. Да на что лучше: и жена священника — «попадья» — тоже считала меня за сыщика, какъ въ послѣдствіи узналъ я. Послалъ, разъ, за старостою, думая, что тотъ найдетъ мнѣ какого нибудь рассказчика, но сказали, «дома нѣтъ», что равносильно тому, что «спрятался-де». «Чортъ знаетъ что это такое, выругался я про себя, изъ-за такой ерунды да хотъ бросай все дѣло, а мѣки-то сколько принялъ, ѣхавши сюда!» Но мало по малу взглядъ на меня со стороны населенія поизмѣнился, и какой-то Терѣха пришелъ ко мнѣ и поразказалъ кое-что, а за нимъ и другіе...

Однако, здоровье мое въ Ширыхановѣ опять поразстроилось, въ слѣдствіе дурнаго питанія, да и простудился еще къ тому же, промочивши ноги, и надо было выбираться поскорѣе изъ этой глуши, медицинской помощи ждать здѣсь нечего: одна надежда на Бога. Дѣлать нечего, собрался въ обратный путь, но въ Хмелеванской еще пришлось остановиться на два дня, во-первыхъ потому, что матеріаловъ оказалось много, да и свадьба случилась тутъ, которую мнѣ хотѣлось лично видѣть, во-вторыхъ я не могъ идти пѣшкомъ, будучи боленъ, а въ тарантасѣ нѣтъ возможности высадѣть такой волокъ, какъ 27

верстѣ и то колодистою дорогою. Рѣшилъ ждать снѣгу и по санному пути уже ѣхать. Къ счастью моему черезъ день или два дѣйствительно выпала глубокая пороша снѣгу, и я немедленно отправился на Подюгу и далѣе въ Хмельники, дабы выбраться по порошѣ домой, опасаясь, чтобы не растаяла, и не застрясть бы въ Шырыхановѣ на долго.

Но дѣлаю не большое отступленіе, чтобы сказать нѣсколько словъ о степени богатства того края: въ Хмелеванской мнѣ нужно было расчитаться за квартиру и подводы, а денегъ мельче 10-ти рублевой бумажки не было, которую никто не могъ во всей деревнѣ размѣнять до Боровиковъ—содержатель станціи—говорить, что и во всей волости (приходѣ) не найти здѣсь десяти рублей, а «вотъ въ Подюгѣ тамъ ужъ размѣняютъ, потому народъ тамъ богацѣ нашево»... Какого же было его удивленіе, когда онъ три деревни и тамъ обходилъ съ этой бумажкой, и никто не могъ размѣнять? Нашелся было одинъ крестьянинъ и похвастался, что я размѣняю-де, но, придя домой, посчиталь, посчиталь свои деньги—не хватаетъ 3-хъ руб. къ десятку да и баста! Спасибо мѣстному священнику, тотъ уже размѣнялъ, а то хоть плачь и съ деньгами, да и у священника, острять подюжане, наплась такая сумма потому, что недавно еще поступилъ сюда на мѣсто, не успѣлъ еще обнищать.

Но вотъ опять я въ Хмельникахъ, гдѣ прежде всего отправился въ мѣстную часовню, въ которой по слухамъ хранились такія древности, какъ холщевыя ризы, и мнѣ хотѣлось посмотрѣть ихъ. Часовня эта, какъ и многія другія, здѣсь никогда не запирается, хотя скопляется тутъ иногда порядочно и денегъ, но народъ нашъ сѣверный настолько нравственъ и богобоязненъ, что о кражѣ чего-либо изъ часовни не можетъ быть и рѣчи. Холщевыхъ ризъ, однако, я не видѣлъ въ часовнѣ; онѣ будто бы взяты въ мѣстную церковь; иконы въ часовнѣ дѣйствительно есть древнія, да еще восковой подсвѣчникъ, вотъ и все, что я видѣлъ достопримѣчательнаго тутъ. Выйдя изъ часовни, ходилъ въ поле и осматривалъ тамъ курганы, называемые здѣсь «пунки». Затѣмъ послалъ за двумя охотниками—«Блинникомъ» и «Лискичемъ», по прозвищамъ—но ни тотъ, ни другой по первому зову не явились, хотя я обѣщаль заплатить имъ поденщину. Содержатель станціи говоритъ, что боятся придти ко мнѣ, такъ какъ «понаслышали», что я буду ихъ спрашивать о заговорахъ и о прочемъ, а сказать опасатся, какъ бы худа не вышло. Посылаю вторично за Лискичемъ и самого содержателя станціи, которому и удалось уговорить его придти ко мнѣ, такимъ образомъ и пошло дѣло на ладъ.

Во всей этой мѣстности народъ до того скрытенъ и забитъ, что съ

большимъ трудомъ иногда добьешься того хотя, чтобы сказали названія-то живыхъ урочищъ. Если бы не содержатели станцій, которые болѣе или менѣе уже «пообтѣрились», по ихъ собственному выраженію, то ничего не собрать изъ этнографическихкихъ матеріаловъ.

Пособравши кое-что въ Хмельникахъ, я отправился въ Пономаревское и по дорогѣ туда заѣзжалъ въ деревню Першенскую, гдѣ у одного крестьянина хранился чудской топорикъ, каковой и пріобрѣтенъ мною. Въ с. Пономаревскомъ я опять жилъ нѣсколько дней, но затѣмъ успѣвши уже вернуться домой, такъ какъ здоровье мое не въ шутку стало очень плохо. Пріѣхалъ домой около 20 октября совершенно разбитый и усталый, такъ что двѣ недѣли хворалъ послѣ этой поѣздки.

Представляя теперь свой слабый трудъ на судъ читающей публики, льщу себя надеждою, что гг. ученые этнографы не осудятъ меня строго за всѣ тѣ промахи, неточности и за топорность, такъ сказать, изложенія, принимая во вниманіе, что собиралъ я эти матеріалы успѣшно въ силу необходимости, будучи больнымъ да и полуголоднымъ...

А. Шустиковъ.

ТАВРЕНЬГА.

Тавреньга, собственно говоря, одна из волостей Вельскаго уѣзда, Вологодской губерніи. Въ географическомъ отношеніи она занимаетъ юго-восточную часть этого уѣзда и съ одной стороны граничитъ съ мѣстностью, извѣстною подъ именемъ «Троичины», Кадниковскаго уѣзда, а съ другой — съ Каргопольскимъ уѣздомъ, Олонецкой губ. и наконецъ съ остальными волостями Вельскаго уѣзда.

Тавреньга раскинута на протяженіи 130—140 верстъ, такъ, напр., отъ крайней деревни съ юго-запада (Заболого) до крайней деревни этой волости съ сѣверо-востока (Ерцево) считаютъ, такъ называемой «проселочной» дорогою 130 верстъ, не говоря о границахъ земельного владѣнія съ той и съ другой стороны. Въ прежнее время, до учрежденія волостей, когда были еще вмѣсто ихъ «приказы», Тавреньга была еще обширѣе: къ ней причислена была еще цѣлая мѣстность, составляющая въ настоящее время Есютинскую, Морозовскую и Пежемскую волости, Вельскаго же уѣзда.

Нечего говорить о томъ, что климатъ въ данной мѣстности, какъ и во всей Вологодской губерніи, очень суровый, что, думается, каждому извѣстно. Во всякомъ случаѣ скажемъ, что 30—40° мороза здѣсь — явленіе обычное по зимамъ. Розливъ рѣкъ бываетъ въ первыхъ числахъ мая, но это далеко еще не весна... Теплая погода иногда начинается лишь съ 1-го іюня.

Теперь обратимся къ статистикѣ.

Населеніе Тавренгской волости состоитъ изъ 2,474 рев. душъ, а наличныхъ по свѣдѣніямъ мѣстнаго волостнаго правленія считается 6,662 чел., въ томъ числѣ мужчинъ 3,275 чел., женщинъ 3,387 чел. Дворовъ въ волости 1,076. Сельскихъ обществъ 6-ть, а именно: Тавренгское, Завельское, Хмельницкое, Верхне-Подюжское, Нижне-Подюжское и Ширыхановское. Число селеній 53, которая распределяются по обществамъ такъ: въ Тавренгскомъ обществѣ 16 селеній, въ Завельскомъ 14, въ Хмельницкомъ 10, въ Верхне-Подюжскомъ 5, въ Нижне-Подюжскомъ 3 и въ Ширыхановскомъ 5-ть ¹⁾.

Церквей съ постоянною службою (приходскихъ) 5, изъ которыхъ 2 каменные, а остальные 3 деревянные. Одна изъ деревянныхъ церквей—Покровско-Ширыхановская—считается народомъ за самую древнюю церковь во всемъ уѣздѣ, но это подлежитъ сомнѣнію. Кромѣ того есть еще, такъ сказать, временныя церкви, гдѣ служба бываетъ лишь въ извѣстные дни года, раза 3—4 въ годъ. Такая церковь, напр., есть въ Верхне-Подюжскомъ приходѣ при дер. Вельцевской; устроена она во имя явленной иконы св. Николая Чудотворца; служба бываетъ въ ней 4 раза въ годъ. Церковь эта довольно большаго размѣра и построена уже очень давно, но, къ сожалѣнію, годъ основанія ея, какъ и многихъ другихъ церквей на Сѣверѣ Россіи, обыкновенно неизвѣстенъ. Рассказываютъ, что было дѣлаемо нѣсколько попытокъ сдѣлать эту церковь приходскою, и однажды ходатайство крестьянъ дер. Вельцевской было уже близко къ удовлетворенію: отведена была и земля въ надѣлъ будущему причту, а крестьяне построили уже и дома для священно-церковно-служителей, но вскорѣ послѣ

¹⁾ Названія ихъ помѣщаемъ въ отдѣлѣ «живыхъ урочищъ».

того вышло распоряженіе правительства о сокращеніи причтовъ, и по сему открытіе вновь прихода здѣсь не разрѣшено.

Такая же съ временною службою церковь есть и въ дер. Зеленой и тоже въ честь явленной иконы. Объ явленіяхъ той и другой изъ этихъ иконъ будетъ сказано нами въ отдѣлѣ преданій.

О началѣ заселенія данной мѣстности никакихъ письменныхъ актовъ не имѣется, а равно не имѣется и устныхъ преданій, болѣе или менѣе вѣрныхъ. Говорятъ про ту или другую деревню, что сначала поселилось въ ней столько-то человекъ, или: «старики наши запомнятъ, что въ N было только 3 дома, а нонѣ вотъ ужъ 30» и—только, но когда случилось поселеніе и по какому случаю* и кто именно впервые поселился,—преданіе въ большинствѣ случаевъ умалчиваетъ. Но, между прочимъ, мы должны оговориться здѣсь, что между преданіями есть и такія, что встрѣчаются въ разныхъ деревняхъ и по сходству между собою являются какъ бы признаками правды. Такъ, напр., въ дер. Зеленой пишущему эти строки рассказывали, что въ очень древнія времена сослано было въ Тавреньгу изъ г. Бѣлозерска, Новгородской губ., три человека, которые и были первыми колонизаторами данной мѣстности. Другое преданіе, записанное въ с. Пономаревскомъ, говоритъ объ этомъ такъ: Въ древнее время пріѣхали изъ Бѣлозерска въ Тавреньгу три князя управлять Чудью и всѣмъ народамъ, ранѣе ихъ поселившимся здѣсь. По пріѣздѣ своемъ князья эти за сѣли: одинъ, по фамиліи Шестаковъ, въ 6-ти верстахъ отъ нынѣшней деревни Зеленой, отчего и до сихъ поръ то мѣсто, гдѣ онъ будто бы жилъ, зовется «шестаковымъ пенникомъ» и замѣтны слѣды пашни, хотя на немъ выростъ уже громадныхъ разбѣровъ лѣсъ. Другой изъ этихъ князей, по фамиліи Стоговъ, поселился близъ мѣстности Олюшина, Морозовской волости, составлявшей тогда, какъ уже сказано, въ административномъ отношеніи одну единицу съ Тавреньгой, если въ то время существовала здѣсь какая-либо администрація. Третій изъ нихъ—Распопа—поселился около с. Пономаревского.

Шестакова считаютъ основателемъ деревни Зеленой, въ послѣдствіи, когда умеръ Шестаковъ, переселившейся на теперешнее мѣсто.

У всѣхъ трехъ изъ этихъ поселенцевъ, которыхъ народъ почему-то называетъ князьями, были обширныя владѣнія, въ смыслѣ захвата земли, что уже видно по одному тому, что чуть не по всей мѣстности встрѣчаются живыя урочища, ихъ именемъ, т. е. фамилією, названныя и удержавшія свое названіе до нашихъ дней. Что за люди были эти поселенцы и что ихъ понудило покинуть Бѣлозерскъ и поселиться здѣсь? — преданіе умалчиваетъ, но что это были не первые колонизаторы данной мѣстности, въ томъ нѣтъ никакого сомнѣнія, судя по преданіямъ и находкамъ. Мы склоняемся къ тому, что аборигенами Тавреньги былъ народъ, извѣстный подъ именемъ Чуди и лишь въ послѣдствіи русскіе поселились здѣсь, отчасти вытѣснили ихъ далѣе на сѣверъ, какъ говорится здѣсь «въ Корелу», отчасти же слились такъ сказать съ ними. Къ этому убѣжденію насъ приводитъ во-первыхъ многочисленныя преданія о пребываніи здѣсь Чуди, а во-вторыхъ и самыя названія живыхъ урочищъ, каковыя названія, не русскаго происхожденія, начиная, напр., съ самаго названія мѣстности «Тавреньга», далѣе рѣчки: «Кырычинга, Кварзанга, Шенчуга, Сивзеньга» и т. д. Жители дер. Прилукъ, Завельскаго общества, до сихъ поръ называются здѣсь «Чудьями», потомками прежней Чуди, да судя по наружности, а равно и по образу жизни ихъ, рѣзко отличающемуся отъ жителей прочихъ деревень, пожалуй, и поверить этому можно. Достаточно сказать, что они до сихъ поръ занимаютъ земледѣіемъ, какъ говорится: «такъ-себѣ», «на вду», т. е. для своего пропитанія—только, предпочитая ему охоту, которою занимаются съ любовью и положительно всѣ мужчины отъ «мала до велика», но что всего характернѣе—охотою на пушнаго звѣря (въ особенности на медвѣдя), охоту же за дичью—на рябчиковъ и тетеревей—считаютъ не выгодною и унижительною для себя. Между тѣмъ,

какъ это мы увидимъ ниже, жители всѣхъ остальныхъ деревень данной мѣстности занимаютъ исключительно земледѣіемъ, около земли «промышляютъ».

Обратившись къ описанію наружности какъ Прилучанъ, такъ и остальныхъ жителей Тавреянги (исключая Ширыханова, гдѣ опять своеобразный типъ жителей), мы еще большую разницу замѣтимъ между ними. Начать съ того, что Прилучанинъ—роста высокаго, а житель другихъ деревень—средняго, даже, пожалуй, нѣсколько ниже средняго. Голова у Прилучанина большая, нѣсколько сплюснутая со лба къ затылку,—у прочихъ же голова средняго размѣра, круглая и съ прямыми лбомъ. Глаза у Прилучанъ открытыя, большіе, сѣро-зеленаго, такъ сказать, цвѣта, тогда какъ у прочихъ въ большинствѣ случаевъ каріе и хотя встрѣчаются сѣрые, но съ голубымъ отливомъ. Волосы у Прилучанъ темныя, у прочихъ—русые, даже нѣсколько рыжеватыя. Бороду носятъ Прилучане узкую и длинную, но волосы на ней рѣдкіе, у прочихъ же борода широкая и густая. Носъ у Прилучанина большой, нѣсколько клявонъ, у прочихъ умѣренный и прямой или сдернутый къ верху—«куроносъ». Верхняя челюсть у Прилучанина рѣзко выдается впередъ.

Отличительными признаками того и другаго типа можно отмѣтить еще то, что у Прилучанъ слишкомъ длинны ноги, сравнительно съ туловищемъ, а у прочихъ наоборотъ: не соразмѣрно длинно туловище, въ особенности животъ, отчего всѣ вообще «таврежана» носятъ клочку въ другихъ мѣстахъ узда «брюханы» и «векшеды». Еще можно упомянуть о нѣкоторомъ различіи въ держаніи себя при разговорѣ Прилучанина и Таврежанина: Таврежанинъ говоритъ спокойно, даже лѣнливо, Прилучанинъ же при разговорѣ ежесекундно жестикулируетъ, размахивая руками. Признаками красоты женщины считается какъ у тѣхъ, такъ и у другихъ бѣлзиза лица, дородство и русые волосы. Послѣдніе восхваляются въ многочисленныхъ пѣсняхъ и прическахъ, напр., «роспещи-ко, батюшко, русое волосицѣ!..», а иногда и прямо говорится «жвотое», но ни въ какомъ случаѣ не черное.

Типъ же Ширыхановцевъ, вообще какъ женщинъ, такъ и мужчинъ, красивый. Они въ большинствѣ случаевъ высокаго роста, съ правильными чертами лица, черноглазые, но только съ явною печатью недоѣданія на лицѣ. Особо выдающейся какой-либо части тѣла не замѣтно. Ихъ можно сравнить съ новгородцами, но какъ бы оцыганившимися, если позволительно такъ выразиться. Говоръ ихъ—смѣсь важскаго съ олонечинимъ: говорить они нараслѣвъ, какъ и ваганы, «цѣкають» также, какъ и олонечны...

Средства къ жизни населенія.

Прежде чѣмъ приступить къ описанію средствъ къ жизни мѣстнаго населенія, считаемъ нужнымъ сказать здѣсь нѣсколько словъ о землевладѣніи въ данной мѣстности.

Всѣ по-занадѣльные земли (исключая Ширыхановскаго общества, гдѣ жители—бывшіе государственные крестьяне), принадлежатъ здѣсь Удѣльному вѣдомству; частнаго землевладѣнія въ мѣстности, какъ, впрочемъ, и во всемъ Вельскомъ уездѣ, почти нѣтъ, если не считать той горсти частныхъ владѣльцевъ, купившихъ отъ Удѣльнаго же вѣдомства такъ называемые «полевые круги», заключающіеся въ нѣсколькихъ десятинахъ пахотной земли. О томъ, что такое «полевой кругъ», считаемъ тоже нужнымъ пояснить. Во время крѣпостнаго права Удѣльное вѣдомство, ради обезпеченія крестьянъ въ продовольствіи на случай неурожая хлѣбовъ, нарѣзало по каждому обществу, чуть-ли не по каждой деревнѣ небольшое количество земли («кругъ») для общественной запашки, и снятый съ такихъ круговъ хлѣбъ ежегодно поступалъ въ запасныя магазины общества. Съ уничтоженіемъ же крѣпостничества и съ отводомъ по 7 десятинъ на душу крестьянамъ въ надѣль земли, круга эти Удѣльное вѣдомство оставило за собою, а впоследствии и продало ихъ въ личную собственность желающимъ, обыкновенно мѣстнымъ «богачамъ» крестьянскаго же сословія.

Теперь приступимъ къ описанію средствъ къ жизни.

Главнѣйшими изъ средствъ къ жизни мѣстнаго населенія являются: хлѣбопашество, скотоводство, луговоеводство и огородничество, льноводство и рыболовство и, какъ промыслы, дающіе средства для уплаты разныхъ повинностей, извѣстны здѣсь: охота (по мѣстному «лѣсованіе»), рубка и возка лѣсу и сдирка скалы.

а) Хлѣбопашество.

Хлѣбопашество въ данной мѣстности занимаетъ первое мѣсто среди всѣхъ промысловъ, дающихъ средства къ жизни и уплатѣ разнаго рода повинностей, но сѣется главнѣйшимъ образомъ лишь рожь и овесъ, отчасти только горохъ и ячмень. Рожь и овесъ въ совокупности занимаетъ $\frac{9}{10}$ всей засѣваемой площади. Система хозяйства здѣсь, какъ и всюду на Сѣверѣ, трехпольная. Обработка почвы производится сохою и бороною, которыя замѣчательны лишь тѣмъ, что своею конструкціею они едва ли не древнѣе всякаго княжескаго рода. О плугахъ или даже объ усовершенствованной сохѣ или бороноѣ крестьяне не имѣютъ и понятія. Почва въ Тавренгѣ не одинакова по обществу; такъ, напр., въ Тавренгскомъ и Хмельницкомъ обществахъ очень хорошая, а въ прочихъ—«такъ себѣ», но всюду требуется очень много хорошаго навознаго удобрения, дабы получить и хорошій урожай. На хорошо «сдобренной» землѣ, напр., рожь родится здѣсь сама 8—10, а иногда и сама 12-я, тогда какъ безъ удобрения она не родилась бы и въ половину того.

Посѣвъ яроваго бываетъ около 10—20 мая, вслѣдъ по оттаяніи земли, когда будетъ возможность вспахать полосу. Озимое сѣется между 10—25 іюля мѣсяца, но при этомъ руководствуются слѣдующею примѣтою: когда летающіе мураши (муравьи) будутъ довольно крупны и числомъ ихъ будетъ много—самая настоящая пора сѣва, по замѣчанію мѣстныхъ агрономовъ.

Жатва хлѣбовъ начинается, какъ тольکو созрѣютъ зерна, но въ Ширыхановѣ жнуть и ранѣе, не дожидая полной зрѣлости, во избѣжаніе вызабанія хлѣбовъ. Вообще жатва происходитъ отъ 10-го августа до 1-го сентября.

Молоченъе начинается тотчасъ же по окончаніи жатвы, а иногда и во время ея. Последнее бываетъ когда, что называется «размокрогодилось», и въ данномъ случаѣ, чтобы не сгнилъ хлѣбъ, его сейчасъ же убираютъ съ полей въ гумна, гдѣ, въ овинахъ, усиленно сушатъ и обмолачиваютъ.

Мелютъ всегда на своихъ мѣстныхъ водяныхъ мельницахъ, въ которыхъ недостатка здѣсь нѣтъ, такъ какъ рѣчекъ и ручьевъ здѣсь множество. Изъ мельницъ особо-примѣчательными по своему оригинальному устройству являются на р. Подюгѣ «мельницы-колотушки» (крупянки). Устройство ихъ таково: устанавливаются въ рѣкѣ 4 столба, скрѣпленные брусами; между столбами кладется деревянный валь съ нѣсколькими шипами на немъ, къ одному концу этого вала—что къ рѣкѣ—прикрѣпляется колесо. Подъ валь кладутся на камняхъ или деревѣ 2 ступы, отъ которыхъ идутъ 2 песта, тоже съ шипами—и вотъ все ихъ устройство. Колесо вертится вмѣстѣ съ валомъ, шипы послѣдняго задѣваютъ за шипы пестовъ и поднимаютъ песты на извѣстную высоту; затѣмъ шипы расходятся, песты падаютъ и ударяютъ своими концами въ ступу съ зерномъ, и такимъ образомъ получается крупа. Такая мельница сверху покрывается тескомъ, но съ боковъ столбы не обшиваются ничѣмъ. Во время разлива рѣки ступы снимаются, а колесо прикрѣпляется къ землѣ коломъ, дабы не вертѣлось—и мельница убрана. Устраиваютъ ихъ на самой «быстротѣ», чуть-ли не посреди рѣки, напр. при дер. Вельцевской, Верхне-Подюжскаго общества, какъ видно изъ прилагаемаго наброска.

Само собою, разумѣется, подобныя меленки могутъ удовлетворить лишь одну деревню, да и то смолотъ зерно на крупу сомнительнаго качества, но за то не дорого и стоитъ ея устройство: 5—6 руб. только.

Тавреньга вообще изобилует хлѣбомъ (исключая Ширыхановскаго и отчасти Верхне-Подюжскаго обществъ) и считается житницей остальныхъ волостей своего уѣзда, а равно Калинковскаго и даже Каргопольскаго, Олопец. губ. Въ одинъ Калинковскій уѣздъ на мѣстные пристани Тавреньга ежегодно отпускаетъ десятки тысячъ пудовъ зерна, преимущественно овса. Рѣдкій крестьянинъ не продастъ въ зиму 50—100 пудовъ ржи или овса, а нѣкоторые (напр., собственники «полевыхъ круговъ») продаютъ по 500 и болѣе пудовъ. Такой излишекъ хлѣба объясняется не тѣмъ, чтобы земля въ данной мѣстности была ужь очень плодородна, а главнымъ образомъ потому, что население очень трудолюбиво и старается около земли, холить и удабриваетъ ее такъ, какъ, пожалуй, нигдѣ и никто. Удобреніемъ служитъ здѣсь еловая хвоя, которая ежедневно постигается подъ скотъ и, подспрѣвая подъ нимъ, образуетъ отличное удобреніе для полей. Каждый заботливый хозяинъ ежегодно срубаетъ и привозитъ такой хвой для своего двора не менѣе 100 возовъ. Нерачителя къ земледѣлію всячески здѣсь осмѣиваютъ, напр. если крестьянинъ запустилъ, не вспахалъ полосу, то его сосѣди, въ какой-нибудь праздникъ, подъ хлѣбкомъ, не преминутъ посмѣяться надъ нимъ, скажутъ: «Що, братъ, Петруха (или кто иной), сталъ, видно, разживаться,—земли отъ смиянъ стало оставаться?»... Эта насмѣшка, эта колкость всегда попадаетъ, какъ говорится, «не въ бровь, а въ самый глазъ» и сопровождается взрывомъ хохота со стороны постороннихъ, и такой перачитель Петруха конечно на будущее время изъ-за одного самолюбія не оставитъ не вспаханной полосы.

Продуктами хозяйства большинство крестьянъ пріобрѣтаетъ средства не только къ жизни и уплатѣ повинностей, но и на пріобрѣтеніе предметовъ роскоши и «выпивку». Положимъ, потребности крестьянъ до того малы, что держась буквального смысла словъ, предметовъ роскоши и не существуетъ въ данной мѣстности. Напр. купить на штаны 3 аршина какого-нибудь трека въ 20—25 к. за аршинъ—здѣсь уже предметъ роскоши, а не необходимость, но это едва-ли можно отнести къ предметамъ роскоши...

Въ Верхне-Подюжскомъ обществѣ неурожай хлѣба бываетъ, но только всегда послѣ дождливой осени, такъ какъ мѣстность эта весьма гориста, и водою размываетъ почву, а слѣдовательно и удобрительные соки стекаютъ въ рѣку; это съ горъ; что-же касается низменныхъ мѣстъ въ поляхъ, то ихъ въ такое время заноситъ пескомъ. Такъ или иначе, словомъ, въ такое время рожь или не родится вовсе, или родится очень плохою. Яровые хлѣба въ сказанномъ обществѣ тоже не всегда удаются хорошими, но неурожай послѣднихъ бываетъ отъ діаметрально противоположной причины, а именно отъ засухи весною или лѣтомъ. Когда пишется этотъ очеркъ, то въ Верхне-Подюжскомъ обществѣ рожь уродилась такъ плохо, что многіе крестьяне не съжали ее, и населенію грозилъ голодъ, но мѣстное земство выручило его. Причина неурожая—сырая осень 1893 г.

Что-же касается Ширыхановскаго общества, то, должно сказать, земля тамъ очень-бы удобна для пахоты по своему плодородію, но бѣда здѣсь въ томъ, что по близости полей находится масса озеръ, озерковъ и болотъ, отчего хлѣбъ въ большинствѣ случаевъ выязбааетъ, когда буквально весь, когда часть его. Но въ этотъ годъ, напр. 1894—урожай хлѣба тамъ былъ хорошій потому, что прошлогодняя осень стояла теплою, да и лѣто сего 1894 года было тоже теплое, безъ заморозковъ, а это для ширыхановцевъ такое счастье, какого они въ 10 лѣтъ лишь однажды видятъ, испытываютъ его. По крайней мѣрѣ такъ рассказываютъ, что полный урожай хлѣба бываетъ тамъ изъ девяти лѣтъ въ десятый, т. е. въ теченіи 9-ти лѣтъ хлѣбъ тамъ или вовсе выязбааетъ или часть его, лишь въ одинъ годъ изъ десяти родится онъ полный. Отъ такихъ частыхъ неурожаевъ населеніе дошло до крайней степени обѣдненія, и за этия обществахъ числится громадная сумма недонки, пополнить которую они едва-ли когда-либо будутъ въ состояніи. Напр. по одной продовольственной ссудѣ недонки въ губернской продовольственный капиталъ числится за обществомъ по 10-е

октября 1894 г. (155 рев. душъ) 2727 руб., болѣе чѣмъ по 16 руб. 30 коп. на каждую душу ¹⁾), не говоря о другого рода недоимкахъ и частныхъ долгахъ...

На этомъ мы и кончимъ говорить о хлѣбopашествѣ.

б) Скотоводство.

Скотоводствомъ занимаются здѣсь по столько, по скольку оно необходимо для хозяйства каждаго домохозяина, т. е. по количеству распашки опредѣляется и количество скота, ибо содержится скоть въ данной мѣстности исключительно для накопленія навоза, дабы удобрить землю. Конечно, очень часто бываетъ и то, что вслѣдствіе бѣдности хозяина, скота содержится и менѣе того количества, чѣмъ-бы ему слѣдовало по его участку земли.

Вообще-же скоть является мѣриломъ крестьянскаго благосостоянія въ мѣстности: чѣмъ болѣе скота у N., тѣмъ лучше у него удобряется земля, а слѣдовательно лучше родится и хлѣбъ, и—наоборотъ.

Разводятся здѣсь лошади, коровы, овцы и частію свиньи, но послѣднихъ разводятъ очень мало, лишь одни богачи. Обыкновенно зажиточный (не богатый и не бѣдный) крестьянинъ имѣетъ здѣсь отъ 10 до 15 коровъ, 2 лошади и до 20 шт. овецъ. Но это далеко не то, что мы привыкли подъ этими цифрами понимать: скоть здѣсь до того плохъ, мелкоросль, что едва-ли можно гдѣ-либо и встрѣтить такого; не выдавшій такого скота всегда приметъ здѣшнюю самую большую корову за теленка, да и то, выражаясь по мѣстному, «нераженково».

Достаточно сказать, что отъ 10 коровъ — чему даже трудно повѣрить—масла здѣсь не поступаетъ въ продажу и фунта, его еле хватаетъ только для своей семьи, хотя живутъ крестьяне болѣе чѣмъ скромно и ³/₄ года постятся. Причина такого плохаго состоянія скотоводства кроется, по нашему мнѣнію, въ томъ, что кормятъ коровъ исключительно соломою и, какъ роскошь лишь, если изрѣдка дадутъ по зимамъ солому съ сѣномъ, что называется «тряску», а потому коровы зимою буквально еле ноги передвигаютъ, а часто и совсѣмъ околѣваютъ. Да и лѣтомъ, по плохому состоянію скотскихъ выгоновъ, скоть немного поправится отъ зимней голодовки, такъ какъ выгонныя тѣста болѣею частью или боровыя или болотныя и такъ или иначе безтравны. Лошадей и овецъ хотя кормятъ сѣномъ, но послѣднее не имѣетъ достаточнаго количества растительныхъ соковъ, а потому—мало питательно.

Въ слѣдствіе такихъ причинъ и самая порода скота выработалась путемъ естественнаго приспособленія къ внѣшнимъ условіямъ жизни въ какую-то особую, если позволительно такъ выразиться, въ «навозную» породу. Бываютъ исключенія (у богатыхъ крестьянъ) изъ этого опредѣленія относительно лошадей и свиней, но, что касается коровъ, то это опредѣленіе какъ нельзя болѣе подходитъ къ подобному типу скота: они, какъ уже сказано, мелкорослы, коротки, тощи, вымя почти не замѣтно, но животь чуть не по землѣ волочится!

Средняя стоимость рабочей лошади здѣсь 30 руб., коровы 8—10 руб., овцы 3 руб. и свиньи 5 руб. Изъ однихъ этихъ цифръ уже можно судить о качествѣ и до-родствѣ скота...

в) Луговодство и огородничество.

Имѣя въ виду, что всѣ по-занадѣльные земли принадлежатъ здѣсь или удѣльному или казенному вѣдомствамъ, то луговодствомъ занимаются крестьяне не съ тѣмъ въ усердіемъ и любовію, какъ въ другихъ мѣстахъ губерніи; напр., хотя-бы въ Кадни-

¹⁾ Свѣдѣнія эти получены изъ мѣстнаго волостнаго правленія.

ковскомъ уѣздѣ. Тамъ, т. е. въ Кадниковскомъ уѣздѣ, каждый крестьянинъ всѣми силами старается во 1-хъ приобрести какой-нибудь клочекъ сѣнокосной земли, «поженку» и, приобретя, расчищаетъ его «для себя», холитъ его какъ малое дитя. Не то здѣсь: купить крестьянину какой-нибудь клочекъ земли для сѣнокоса невозможно, такъ какъ продажи земель нѣтъ, расчищать-же арендуемые участки не хочется, «потому—не своя», говорятъ крестьяне, — «сево году я арендую, а на-прокъ (на будущій годъ) Богъ знаетъ кто его возьметъ»... Неудивительно поэтому, что здѣшній крестьянинъ равнодушенъ къ расчисткѣ сѣнокосовъ, и послѣдніе заростають годъ отъ году. Правда, удѣльное вѣдомство въ послѣднее время отдаетъ годные для пашни или сѣнокоса участки земли въ долгосрочную аренду, и крестьяне охотно берутъ ихъ съ обязательствомъ расчистить, но мы должны сказать, насколько это намъ извѣстно, что берутся такіе участки крестьянами болѣе для «лѣску» и для новинъ, т. е. подсѣкъ, но о расчисткѣ мало думаютъ они. Новины сначала засѣваютъ рожью, а потомъ льномъ или тимофеевкой. Безъ обязательства-же расчистки, отдача лѣсныхъ участковъ земли подъ новины не допускается.

На своихъ-же надѣльныхъ земляхъ крестьяне расчищаютъ покосы охотно, но много-ли на надѣлѣ расчистишь? Впрочемъ, въ Ширыхановѣ и на надѣльной землѣ можно было-бы сдѣлать прекрасные покосы, если приложить стараніе, но... ширыхановцы такъ сжились съ нуждою безъысходной, что мало и заботятся объ улучшеніи своего благосостоянія; «руки, что называется, опустились у нихъ». Да въ лѣни по расчисткѣ покосовъ можно и не обвинять ихъ, потому что въ Ширыхановѣ у богатаго крестьянина 5—6 коровенокъ, а у бѣдныхъ — ихъ же большинство—всего 1—2 и сѣна безъ расчистки всегда бываетъ достаточно. Вотъ почему и мало заботятся ширыхановцы о расчисткѣ покосовъ; но намъ могутъ возразить, что сѣно, излишнее отъ своего хозяйства, ширыхановцы могли-бы продать. На это мы можемъ тоже задать вопросъ: куда сбытъ его?..

Что-же касается огородничества, то оно здѣсь находится въ очень плачевномъ состояніи, отчасти вслѣдствіе климатическихъ условий, отчасти по неумѣнію крестьянъ вести его болѣе разумно. Садятъ въ здѣшнихъ огородахъ преимущественно картофель ¹⁾, лукъ, рѣдъку и капусту, но послѣдняя родится очень плохо, лишь первыя изъ вышеупомянутыхъ овощей рождаются хорошо и наиболѣе отвѣчаютъ вкусу обывателей. Относительно-же прочихъ огородныхъ овощей, какъ-то: свеклы, моркови, огурцовъ и т. п., то здѣшніе крестьяне и не слышали объ нихъ, хотя упомянутыя овощи могли-бы и здѣсь расти. Наиболѣе всего садится здѣсь картофеля 10—15 грядъ у каждаго крестьянина, — но картофель растетъ здѣсь не особенно крупный и по той простой причинѣ, что садить его на гряды принято здѣсь очень густо.

г) Льноводство и рыболовство.

Какъ льноводство, такъ и рыболовство не составляютъ здѣсь промысла, держась буквального смысла этого слова. Каждый домъ (начнемъ съ льноводства) заготавливаетъ ежегодно здѣсь столько льна, сколько его необходимо для себя, на изготовленіе нитокъ, одежды и т. п., но въ продажу льна во всей мѣстности почти не поступаетъ и пуда. Ленъ сѣется здѣсь обязательно на пахотной землѣ, отчего онъ и родится весьма не высокаго качества. Новинъ, т. е. подсѣкъ для льна не рубятъ, да если бы и желали сдѣлать это, то нѣтъ мѣста въ надѣльномъ участкѣ земли, да и арендовать ее негдѣ.

Посѣвъ льна производится одновременно съ яровыми хлѣбами и сѣется онъ тоже въ разбросъ, какъ и яровое. Осенью, около 15-го августа, когда головки и стебель льна

¹⁾ Картофель введенъ здѣсь, вѣстать сказать, только въ 1765 г., когда въ Верховажскую Ратушу прислано было изъ Сената 1/2 ф. сѣмянъ его для раздачи населенію (Мисниковъ: «Ист. свѣдѣнія о Вельск. у.»).

пожелтѣютъ (что считается признаками зрѣлости), тогда его рвутъ. Этою работою занимаются женщины, они же и обвязываютъ его въ снопы, но сдѣлать «вѣшало» и повѣсить на него снопы льна—это уже дѣло мужчинъ. Вѣшало дѣлается такъ: втыкаются въ землю два кола наперекрестъ и связываются въ мѣстѣ скрещеванія вицами, затѣмъ на извѣстномъ разстояніи — 5—10 аршинъ —еще такими же образомъ втыкаются два кола, и на нихъ кладется сверху жердь, на которую и вѣшаютъ снопы льна для просушки.

Когда ленъ на такихъ вѣшалахъ достаточно просохнетъ, тогда его увозятъ въ гумно, гдѣ тоже сушатъ на овинахъ, затѣмъ выколачиваютъ изъ головокъ сѣмя, а стебельки его растилаютъ по лугамъ и оставляютъ тамъ до 1—10 октября, т. е. до заморозковъ или снѣгу. Послѣ снятія съ луговъ ленъ еще разъ сушатъ въ овинахъ, а затѣмъ мнутъ на мялицахъ, треплютъ, чешутъ и, наконецъ, прядутъ его. Орудія обработки, думается, общезвѣстны, поэтому мы и не будемъ говорить о нихъ.

Теперь о рыболовствѣ.

Изъ породъ рыбъ, водящихся въ здѣшнихъ рѣкахъ и рѣчкахъ, извѣстны: щука, окунь, налимъ, сигъ, нельма, харьюзъ, сорога, елецъ и ершъ, а въ рѣку Подюгу заходить и семга, даже довольно крупныхъ размѣровъ, фунтовъ 20—30 и болѣе рыба. Ловить рыбу здѣсь болѣе для своей потребности, рѣдко для продажи, за неизмѣнимъ по близости мѣста сбыта, но рыбы, надо сказать, въ здѣшнихъ рѣкахъ и рѣчкахъ очень много. Общеупотребительными ловушками служатъ здѣсь: морда, ванда, понизовка; это все—издѣлія изъ вицъ ивняка; изъ сѣтей же здѣсь извѣстны: мережки и курма. Всѣ ловушки, свитыя изъ вицъ, какъ, впрочемъ, и курма, ставятся въ ворота заѣзковъ ¹⁾ Рыба, желая пройти внизъ или вверхъ по теченію рѣки (смотря по времени года, такъ ловушки и ставятся) и не находя другаго выхода, кромѣ устроенныхъ воротъ, загороженныхъ тою или другою ловушкою, обыкновенно и попадаетъ въ нее. Такимъ же образомъ ставится и курма, какъ сказано, хотя она и сдѣлана изъ нитокъ, а не изъ вицъ; что же касается мережекъ—обыкновенныя сѣти,—то рыбу ловятъ въ нихъ загономъ, т. е. поставятъ поперекъ рѣки двѣ такія мережки на разстояніи одна отъ другой 30—40 сажень, и пространства между ними начинаютъ болтать шестами, бросать въ воду камни, вообще производить шумъ, разѣзжая на лодкахъ, отчего рыба начнетъ бросаться по сторонамъ и попадать въ ту или другую мережку, что, собственно говоря, и нужно было охотнику-рыболову.

д) О х о т а .

Прежде всего мы должны сказать, что самое слово «охота» замѣняется здѣсь словами «лѣсованіе», «лѣшня», а потому при описаніи охоты мы будемъ держаться мѣстныхъ выраженій, поясняя непонятныя слова въ скобкахъ. Лѣсованіемъ занимаются здѣсь большею частью въ періодъ времени съ 15-го августа по 1-е ноября, но нѣкоторыми видами лѣшни, какъ, напр., на медвѣдя, оленя, лося, куницу, зайца и т. п. занимаются и всю зиму.

Предметами лѣшни въ данной мѣстности являются: векша (бѣлка—тожь), рабчикъ, полевикъ (тетеревъ) и полевая, утка, лисица, куница, заяцъ, медвѣдь, олень, лось, волкъ, рысь.

Лѣсованіе на бѣлку — самое распространенное изъ всѣхъ видовъ лѣшни. Лѣсуютъ за этия красивыя и хитрыя звѣрькомъ всегда съ собаками, такъ какъ безъ нихъ найти челобѣку векшу не только трудно, но почти не возможно. Можно увидѣть векшу лишь случайно, когда она спрыгиваетъ съ дерева на дерево.

Векша весной и лѣтомъ бываетъ желтой шерсти, а осенью и зимою сѣрою. Сѣрая

¹⁾ Заѣзковъ или ѣзъ—родъ небольшой плотины, сдѣланной поперекъ рѣки изъ хвоща, сверху заваленной камнями.

векша называется «бѣлкою» и охотятся на нее тогда, когда она бываетъ въ послѣднемъ видѣ.

Разсмотримъ вкратцѣ всѣ способы лѣсованія за каждымъ предметомъ лѣшни отдѣльно, а затѣмъ уже перейдемъ къ результату этого промысла: сколько доходу принести онъ въ годъ занимающимся имъ.

Итакъ, лѣсникъ, узнавши, что векша послѣла, стала «бѣлкою» ¹⁾, на утро собирается за лѣшней. Прежде всего онъ тщательно промываетъ ружье, беретъ рогъ и наполняетъ его порохошъ, кожаный кошеликъ дробью, берестяной сосудикъ — пистонами и все это, вмѣстѣ взятое, складываетъ въ холщевый кошель, привѣшиваемый къ шеѣ, не преминувъ положить туда и кудели для пыжей. Позавтракавъ самъ и покормивъ своего вѣрнаго товарища «лыска» или «громка», — отправляется въ лѣсъ. Его «лыско» или «громко» стрѣлою мчится впередъ своего хозяина и слѣдомъ находитъ въ лѣсу бѣлку, о чемъ и даетъ знать ему громкимъ лаемъ. Лѣсникъ, слышавъ лай своего лыска, немедленно отправляется къ нему, ежеминутно и самъ повсвистывая и покрикивая: «лай, ла-ай!», что дѣлается для того, чтобы лыско не убѣгъ, а зналъ бы, что хозяинъ идетъ къ нему. Найдя лыска, лѣсникъ осматриваетъ то дерево, на которое тотъ лаетъ и, если бѣлки не видать, то колотитъ его топоромъ. Бѣлка, слышавъ стукъ о дерево, на которомъ сидитъ, или перескочитъ на другое дерево или какимъ-нибудь движеніемъ дастъ о себѣ знать, что отъ опытныхъ глазъ лѣсника не скроешь. Замѣтивъ ее, лѣсникъ стрѣляетъ, предварительно положивши дуло ружья на какое-нибудь дерево, дабы «не спугнуться», ибо стрѣляютъ здѣсь всегда «съ прикладу». Убивши бѣлку, лѣсникъ отрѣзаетъ заднія лапки отъ нея и отдаетъ ихъ своему лыску, въ видѣ награды, а самую бѣлку затыкаетъ за свой кушакъ. Если же такая найденная бѣлка до него уже кѣмъ-либо другимъ была найдена и «гонена», то она становится чрезвычайно хитрою и топоромъ ее не выколотишь, а увидать ужъ тѣмъ болѣе не возможно, ибо она заберется подъ самую вершину дерева и засядетъ въ такіе густые прутья (вѣтви) или или сосны, да ляжетъ еще вдоль по пруту, что увидѣть ее надо оставить попечение. Бываетъ и то, что лѣсникъ замѣтитъ хвостъ такой «гоненой» бѣлки и сбѣлаетъ 10—15 выстрѣловъ въ нее, не причиняя ни малѣйшаго вреда ей, да если бы и попалъ нѣсколькими дробинками, то она на столько живуча, что смерти не послѣдовало бы, а лишь одно временное страданіе. Но встрѣчаются между бѣлками и такія — «погонныя» — что, какъ только собака почувала ее и залаяла, такъ она и поидетъ прочь, перескакивая съ дерева на дерево и такъ быстро это дѣлаетъ, при томъ ежеминутно измѣняя направленіе, что рѣдкую собаку «не спугаетъ», а когда же собака собьется съ пути, то такая бѣлка засядетъ на какомъ-нибудь высокомъ деревѣ, что не скоро найдешь, да и найдя, не скоро выгонишь ее оттуда. Такіе «погонныя» бѣлки являются для лѣсника чистымъ несчастіемъ: отступить отъ нея и жалко и стыдно, согнать же на болѣе низкое дерево однимъ колоченіемъ о дерево ничего не подѣлать; единственное средство въ этомъ отношеніи является — это срубить то дерево, на которомъ засѣла бѣлка. Но рубить громадное дерево изъ-за какой-нибудь ничтожной бѣлки во 1-хъ не резонно, а во 2-хъ и строго воспрещается, поэтому зачастую лѣсники уходятъ прочь отъ такихъ «погонныхъ», махнувши рукой, и розыскиваютъ другую. Нѣкоторые лѣсники, впрочемъ, прибѣгаютъ въ этомъ случаѣ къ слѣдующему способу согнать бѣлку: они лѣзутъ на то дерево и не доходя немного до вершины его, «страхиваютъ» бѣлку, но прибѣгаютъ къ этому способу рѣдко, потому что не на каждое дерево возможно улѣзть да и не каждому по силамъ, и кромѣ того пока сплзаетъ лѣсникъ на землю, такая «погонная» бѣлка можетъ по вершинкамъ дерева уйти очень далеко и снова засѣсть на какомъ-нибудь деревѣ, сбивши лыска, тогда лѣснику уже не возможно ее найти.

Настрѣлявши 10—15 шт. бѣлокъ, вечеромъ лѣсникъ отправляется домой, если

¹⁾ Бѣлкою потому еще называется, что кожа на ней въ то время бываетъ бѣлою, у желтыхъ-же она синяя.

дожь не далеко, а — далеко, тогда въ какую-нибудь «истопку»¹⁾, гдѣ сдираетъ шкурки и просушиваетъ ихъ на особыхъ палкахъ, мясо же отдаетъ своему лыску. Переночевавъ, снова отправляется за лѣшней.

Лѣсованіе на рябчика, полевика (тетерева) начинается приблизительно съ 8-го сентября, по наступленіи «стужи», дабы сохранить эту дачь до прихода скупщиковъ, что бываетъ въ ноябрѣ и декабрѣ мѣсяцахъ. Рябчиковъ стрѣляютъ изъ ружей, прицѣливая на пищикъ, а также ловятъ ихъ въ силышка, какъ и въ прочихъ мѣстахъ. Полевиковъ бьютъ изъ ружей также осенью, но ловятъ въ силышка здѣсь по иному способу, чѣмъ въ другихъ мѣстностяхъ, напр. въ Кадниковскомъ уѣздѣ, а именно: петлю прикрѣпляютъ здѣсь не на землѣ, какъ тамъ, а на какомъ нибудь деревѣ, куда они чаще всего слетаются, обыкновенно на березѣ. Ради приманки кладутъ на то дерево грозди рябиновыхъ или вересковыхъ ягодъ, запасенныхъ ранѣе для этой цѣли. Ягоды кладутся по ту и по другую сторону петли, и птица, обвѣвъ ягоды по одну сторону, идетъ по вѣткѣ на другую и попадаетъ въ петлю. Лѣсуютъ за тетеревами или по мѣстному «полевиками» и на токахъ, по близости которыхъ лѣсники устраиваютъ себѣ изъ хвоя «шалаша», дабы скрыть свое присутствіе, но такъ какъ этотъ способъ лѣсованія общезвѣстенъ, то мы и не будемъ о немъ говорить.

Утокъ бьютъ при перелетѣ на озеряхъ, рѣкахъ и рѣчкахъ, осенью, но за «выводками» не лѣсуютъ; развѣ случайно лѣтомъ, въ сѣнокосъ, собака найдетъ стадо молодыхъ и придушитъ ихъ, тогда лѣсникъ волей н-волей уберетъ ихъ на «жаренье».

Лѣсованіе на лисицу, кунцу и рысь бываетъ случайное, тогда, когда лѣсникъ случайно натолкнется на ихъ слѣды или ему скажутъ объ этомъ другіе. Въ томъ и другомъ случаѣ онъ беретъ свое ружье, лыска и отправляется за поимкомъ, а найдя стрѣляетъ. Зимой лисицъ ловятъ еще въ клепцы (капканы), которые ставятъ на ея слѣды, «тропы». Она обыкновенно ходитъ куда-либо за поѣдью однимъ и тѣмъ-же мѣстомъ, ступая въ одинъ и тотъ же слѣдъ свой; на такихъ мѣстахъ—тропахъ—и ставятся клепцы. Но такъ какъ лисица, какъ извѣстно, чрезвычайно хитра, иногда черезъ толстый слой снѣга слышитъ запахъ желѣза, то здѣсь нашли способъ и ее обманывать. Этотъ способъ заключается въ томъ, что клепцы, прежде чѣмъ поставить подъ лисицу, натираютъ предварительно травой, извѣстною здѣсь подъ именемъ «богородской», добываемой лѣсниками черезъ богомольцевъ съ Соловецкихъ острововъ, гдѣ она будто-бы только и растетъ²⁾.

Чтобы «привлечь» лисицу лѣсники вывозятъ въ лѣсъ какое-нибудь павшее животное, вокругъ котораго и становятся клепцы.

Что же касается зайцевъ, то какъ-какъ ихъ только и ни истребляютъ! Бьютъ ихъ изъ ружей, ставятъ въ клепцы, нитки, кражи. Изъ ружей бьютъ ихъ большею частью раннею осенью, когда зайцы по вечерамъ выбѣгаютъ на гладкіе пенники или въ полянки съ озимью. Нитки же ставятся уже глубокою осенью, обыкновенно въ изгороди вокругъ какой-нибудь полянки съ озимью, куда по ночамъ прибѣгаютъ они ѣсть молодую озимь, ибо трава въ это время уже погибаетъ. Клепцы ставятся зимой на ихъ, заячьихъ, тропахъ, какъ и кражи, но такъ какъ всѣ эти способы описаны нами въ прежнемъ очеркѣ (см. «Трончина», Кадниковскаго уѣзда, «Жив. Стар.» 1892 г., вып. II и III), то мы и не считаемъ нужнымъ говорить объ нихъ здѣсь, отсылая интересующихся къ той статьѣ.

На медвѣдя лѣсуютъ здѣсь большею частью зимою, во время глубокаго снѣга, въ февралѣ или въ началѣ марта. Это въ берлогахъ. Но мы были бы не точны, не упомянувши о томъ, что лѣсуютъ за ними и во всякое время года, только послѣдняго рода лѣсованіе является случайностью. Напримѣръ: слышавъ лѣсникъ, что у такогото крестьянина задралъ медвѣдь корову, лошадь или овцу, наконецъ,—что бываетъ очень рѣдко, т. е. овецъ-то онъ рѣдко задираетъ — отправляется розыскивать «уши-

¹⁾ Истопка—маленькая лѣсная избушка, безъ оконъ.

²⁾ Такая трава—бѣлаго цвѣта, говорятъ, забиваетъ запахъ желѣза.

бину» и, найдя, устраивает по близости лабазъ, а затѣмъ садится на него и, затѣмъ дыханіе подкаравливаетъ медвѣдя. Подкаравливаютъ его и на овсяныхъ полянкахъ, стоящихъ близъ какого-нибудь крупнаго лѣса. Въ томъ и другомъ случаѣ прежде всего дѣлается лабазъ, устройство котораго несложно: вѣтки двухъ, близко стоящихъ одно отъ другаго, деревъ двѣ жерди, и концы ихъ связываются межъ собой вицами, дабы не развѣхались — вотъ и все устройство лабаза. Высота лабаза отъ земли бываетъ около 1 саж. Но мы должны оговориться здѣсь, что бьютъ медвѣдей съ лабаза лишь только лѣсники «первоучки», а старыи и опытные лѣсники никогда не садятся на лабазъ, считая это для своей чести унижительнымъ и всегда бьютъ медвѣдей съ земли, и такихъ лѣсниковъ-сильчаковъ масса въ данной мѣстности. Такихъ опытныхъ и храбрыхъ лѣсниковъ не охотѣющаго мѣстныи народъ называетъ колдунами, знающагося съ чертами, ибо храбрость такихъ лѣсниковъ выходитъ за предѣлы ихъ пониманія. Намъ, т. е. пишущему эти строки, извѣстенъ одинъ изъ такихъ лѣсниковъ по прозванію Лискичъ, живущій въ Хмельницкомъ обществѣ, который въ свою жизнь убилъ болѣе 50 шт. медвѣдей и охотился за ними всегда одинъ. Этотъ Лискичъ разъ убилъ медвѣдя даже стягомъ (аншпугомъ), такъ какъ ружья при себѣ не имѣлъ. Дѣло было такъ, суда по его разсказу, подтверждаемому сосѣдями его: Лискичъ рубилъ бревна въ лѣсу, вдругъ его «сѣрко» залаялъ въ сторонѣ отъ него и такъ, что по его лаю сразу замѣтно, что лаетъ на звѣря, а не на кого-либо другаго. Приходитъ онъ къ своему сѣрку и видитъ, что тотъ стоитъ надъ берлогою. Что дѣлать? вернуться домой за ружьемъ — далеко, тогда онъ вырубилъ аншпугъ и давай тыкать имъ въ берлогу, дабы медвѣдь разсердился и вышелъ. Вотъ, наконецъ, вылезаетъ медвѣдь и лишь только показавъ свою голову, какъ его «треснетъ» Лискичъ своимъ стягомъ, и медвѣдь опять «укурнуетъ» въ свое логовище, и второй разъ намѣревается вылѣзти медвѣдь, онъ и второй разъ угодилъ его тѣмъ-же, а въ третій разъ уже окончательно пришибъ, ибо попалъ межъ глазъ. Послѣ третьяго удара Лискичъ самъ залѣзъ въ берлогу со своимъ сѣркомъ и вытащилъ оттуда медвѣдя еще немножко «живеньково».

Принимая во вниманіе, что Лискичъ обладаетъ и теперь громадною силою (ему около 70 лѣтъ), а въ молодые годы, конечно, еще былъ сильнѣе, то и повѣрить въ правдивость этого случая можно, не смотря на то, что всѣ лѣсники любятъ «прихвастнуть»...

На волковъ лѣсуютъ такъ: берутъ въ сани собаку или поросенка и развѣзжаютъ ночью по полямъ и лѣсамъ, непрестанно трепля собаку или поросенка, дабы визжали. Волки, слышавъ визгъ, подбѣгаютъ къ санямъ, чего лѣсникъ и ждетъ, за-ранѣе сдѣлавши ружье на прицѣлъ... Ловятъ ихъ въ ямы и клещи, но это уже общезвѣстная ловушка.

Лѣсованіе на лосей (по мѣстному «сохачей») и оленей бываетъ только въ зимнее время, да и то во время глубокаго снѣга. Вотъ какъ оно бываетъ: замѣтивши слѣды того или другаго животнаго, лѣсникъ беретъ лыжи и отправляется по слѣдамъ ихъ и гонится за ними до тѣхъ поръ, пока они не пристанутъ, что опытному лѣснику не трудно узнать, такъ какъ приставшее изъ стада животное все чаще и чаще будетъ ложиться на снѣгъ. Добившись того, что животное уже изнемогаетъ, двинуться не можетъ далѣе, лѣсникъ подходитъ къ нему возможно ближе и пристрѣливаетъ, а затѣмъ гонится за слѣдующими и т. д. Иногда случается—хотя очень рѣдко,—что такимъ образомъ лѣсникъ все стадо перестрѣляетъ и рѣдкое животное спасется. Но къ сохачу на близкое разстояніе не подходятъ изъ опасенія, что дастъ «стрекача» заднею лапою, на что они, надо сказать, очень способны. Самое удобное время для этого рода лѣсованія бываетъ въ началѣ марта мѣсяца, когда на снѣгу образуется небольшой настъ, легко поднимающій человѣка на лыжахъ, а животное обрывается и обрѣзываетъ настомъ ноги. Гоньба этихъ животныхъ продолжается иногда по цѣлой недѣлѣ и лѣснику волей неволей приходится ежедневно въ лѣсу и ночевать, хотя бы при 30 — 40° мороза, — погоды, какъ видите, не совсѣмъ благоприятной для ночлега подъ открытымъ небомъ!

Но нашъ сѣверный крестьянинъ до того привыкъ къ разнымъ невздамъ, до того «смекалнсть», что изъ всякой бѣды найдетъ себѣ выходъ. И въ данномъ случаѣ найдетъ способъ спасти себя отъ замерзанія. Способъ этотъ заключается въ томъ, что лѣсникъ, желая переночевать въ лѣсу, подымкиваетъ и срубаетъ еловую или осиновую «сушу» (сухоподстойное дерево), отрубаетъ отъ нея двѣ чурки по 1 саж. длины, раскалываетъ ихъ на половины и выдалбливаетъ топоромъ часть середины этихъ плахъ, дѣлая изъ нихъ какъ бы колоды для поила скоту, затѣмъ опять складываетъ ихъ въ одно мѣсто, предварительно положивши въ пустую середину ихъ хворосту и огня. Чурки эти начинаютъ внутри по-немножку глѣть, но не вспыхиваютъ пламенемъ, такъ какъ притокъ воздуха внутрь ихъ не большой. Разжегши чурки, лѣсникъ выгребаешь въ снѣгу яму, подстилаетъ подъ себя хвоя и ложится спать, положивши возлѣ себя, по ту и другую сторону, эти глѣющія чурки. Такимъ образомъ онъ и спасается отъ морозовъ и даже прекрасно выспится. Говорятъ, что такое ложе, именуемое, надо сказать, въ одномъ мѣстѣ «нотья», а въ нѣкоторыхъ «ночья», бываетъ очень тепло. Какое вліяніе оказываетъ подобная «нотья» или «ночья» на здоровье спящаго—говорить нечего, надо имѣть привычку и очень крѣпкое здоровье, чтобы безвредно переносить подобные ночлеги.

Что касается выгоды, представляемой охотничьимъ промысломъ, то мы должны сказать, что промыселъ этотъ является не малымъ подспорьемъ для крестьянскаго благосостоянія мѣстности, въ особенности для Шпрыхановскаго общества, гдѣ хлѣба, какъ уже сказано ранѣе, часто выязбаютъ и средства къ жизни приходится получать не отъ хозяйства. Такъ, намъ извѣстно, что крестьянинъ лѣсникъ, постоянно занимающійся (исключая сѣнокосной поры) этимъ промысломъ зарабатываетъ по 50 и болѣе руб. въ годъ, а если удастся ему убить медвѣдя, то и 100 руб. Занимающіеся этимъ же промысломъ, но только въ одно осеннее время (а такихъ лѣсниковъ большинство) зарабатываютъ отъ 10 до 20 руб. въ осень.

е) Сдирка березовой скалы и рубка лѣсу.

Еще въ недавнее, сравнительно, время, лѣтъ 15—20 тому навадъ, промыселъ сдирка березовой коры, называемой по мѣстному «скалы», былъ главнымъ послѣ хлѣбопашества во всей мѣстности, а въ настоящее время совершенно упалъ. Причинъ такому паденію промысла много; главная изъ нихъ та, что «березнику мало стало вблизи», по словамъ крестьянъ, а во-вторыхъ «дорога пошлина (аренда) стала». Прежде платилось аренды за пудъ скалы 5—6 коп., теперь же 10—12 коп., какъ разъ вдвое. Деготь, между тѣмъ, въ цѣнѣ съ каждымъ годомъ падаетъ (скала идетъ специально на выкурку дегтя) да и требованіе на него уменьшается. Но какъ бы то ни было, а промыселъ этотъ все же существуетъ еще, и нельзя обойти его молчаніемъ, а потому мы и о немъ скажемъ нѣсколько словъ.

Въ іюнѣ мѣсяцѣ, до наступленія сѣнокосной поры крестьянинъ-берестяникъ приходитъ къ мѣстному окружному надзирателю (нынѣ, кажется, именуется начальниками округа) съ заявленіемъ, что въ такой-то дачѣ, въ такомъ-то обходѣ или кварталѣ, онъ желаетъ содрать столько-то пудовъ скалы. Окружный надзиратель обыкновенно записываетъ его и выдаетъ проходное свидѣтельство, что-ли, въ дачу, съ которымъ крестьянинъ и отправляется туда, вѣстѣ со всею почти семьей. Найдя березовый лѣсъ, семья обдираетъ съ него кору. (Въ іюнѣ кора обыкновенно отпрѣваетъ отъ ствола дерева и легко сдирается) и укладываетъ ее въ грудки, тутъ же въ дачѣ. Грудки эти покрываются отъ дождя еловою корою и заваливаются камнями и прочей тяжестью, дабы не спихнуло ихъ вѣтромъ. Во время этой работы семья безвыходно живетъ въ лѣсу по цѣлой недѣлѣ, претерпѣвая при этомъ всевозможныя перемены погоды, укусы и уколы милліоновъ кишачихъ вокругъ ея комаровъ, оводовъ и т. п. твари.

Покончивши работу, семья отправляется домой и готовится уже къ сѣно-косу. Зимой, какъ только установится санный путь, крестьянинъ-берестяникъ прокладываетъ къ своимъ грудкамъ дорогу и увозитъ скалу домой; затѣмъ идетъ опять къ окружному надзирателю за провознымъ билетомъ, при этомъ уплачиваетъ аренду всю сполна. Получивши билетъ, онъ везетъ скалу въ Кадниковскій уѣздъ, гдѣ и продаетъ ее на дегтекурные заводы, которыхъ тамъ много.

Зарабатываетъ семья этимъ промысломъ въ настоящее время отъ 10 до 20 руб. въ годъ только. Чтобы заработать эти несчастные 10—20 р. потребно громадное количество рабочихъ дней и не удивительно, что промыселъ этотъ упалъ...

Но счастье русскаго крестьянина никогда не покидало. Съ упадкомъ промысла по сдиркѣ скалы, возникъ другой, еще болѣе выгодный,—это рубка и возка лѣсу на Удѣльное вѣдомство, купившее въ Архангельскѣ, какъ слышно, лѣсопильный заводъ и теперь заготавливающее изъ своихъ дачъ ежегодно до 100 тыс. бревенъ. Лѣса здѣсь громадные, можно сказать, дѣвственные, и ихъ такая масса, что надолго еще хватитъ распиливать, хотя-бы даже заготовка ихъ была дѣлаема изъ одной только описываемой мѣстности, чего вѣтъ да и ждать нельзя. Заработокъ по рубкѣ и возкѣ бревенъ для данной мѣстности равняется 10 тыс. руб. и болѣе, не считая сплава бревенъ, гдѣ тоже перепадаетъ «малая толика» мѣстному крестьянству. Къ сожалѣнiю, мы не имѣемъ подъ рукою болѣе или менѣе вѣрныхъ данныхъ о томъ, сколько ежегодно зарабатываетъ населенiе отъ Удѣльнаго вѣдомства по эксплуатаціи имъ своихъ богатѣйшихъ лѣсовъ...

Отхожихъ промысловъ въ данной мѣстности не существуетъ. Есть промыселъ мѣстный: плетеніе изъ лыка разной утвари, какъ-то: лукошковъ, корзинокъ, пестерей, лаптей и т. п., но имъ, какъ промысломъ, занимаются только старики и то очень немногіе и зарабатываютъ этимъ отъ 5 до 8 руб. въ зиму. Здѣсь каждый, или почти-что каждый крестьянинъ умѣетъ самъ сдѣлать изъ лыка нужное для семьи и лишь рѣдкіе изъ нихъ прибѣгаютъ къ покупкѣ сихъ издѣлій.

На этомъ мы и покончимъ со средствами къ жизни.

Умственное развитіе населенiя и народное здравіе.

Въ общемъ народъ въ данной мѣстности уменъ, смѣтливъ, но въ слѣдствіе неравнiя своего и разныхъ историческихъ причинъ выработалъ въ себѣ характеръ весьма скрытный: здѣшній крестьянинъ очень не сообщителенъ и говоритъ съ посторонними не иначе, какъ сдерживая и затанывая свои чувства. Особенно рѣзко выражается эта скрытность при разговорѣ съ чиновникомъ или, выражаясь по мѣстному, «бариномъ», хотя къ числу баръ они причисляютъ и полицейскаго урядника. Въ этомъ случаѣ каждый крестьянинъ держится крѣпко рутинной фразы «знать не знаю и вѣдать не вѣдаю», хотя-бы вопросъ шелъ о капустѣ. Боязнь передъ начальствомъ не описуема. Навѣщеніе о томъ, какъ держать себя передъ начальствомъ выражается въ многочисленныхъ пословицахъ, напр: «ѣшь пироги съ грибами, а языкъ держи за зубами». «хвали сѣно въ стогу, а барина въ гробу». «Въ карманѣ кружки (понимается: монеты), такъ и чиновники дружки», и т. д., разутья подъ послѣдней, что если денегъ много, то и съ чиновниками водить дружбу можно, а въ противномъ случаѣ «держи языкъ за зубами».

Большинство населенiя отличается любопытствомъ, желаніемъ проникнуть, понять суть дѣла, исключая ширыхановцевъ, которые какъ-бы на все окружающее ихъ махнули рукой. Про равнодушiе ширыхановцевъ сложилась слѣдующая басня: «Ердяна (жители дер. Ерцева) раньше жили такъ, що и не знали: есть-ли на свѣтѣ какой-нибудь другой народъ, акромя ихъ; но вотъ, разъ, вошовъ одинъ мужикъ въ лѣсъ дровъ рубить и чуетъ (слышитъ) изъ-за лѣсу—пѣтухъ поеть. Шо, думаетъ, за притца? Пошовъ на крикъ пѣтуха и нашовъ цѣлую деревню (Русиново) людей. Кабы не пѣтухъ, онъ и все-тъ бы не знали другъ друга», говорятъ таврежане.

Въ послѣднее время замѣчается среди населенія стремленіе къ обученію своихъ дѣтей грамотѣ, въ результатѣ чего возникло 7 школъ грамоты. Хотя и нельзя отнести это всецѣло къ инициативѣ самаго народа, такъ какъ о развитіи грамотности заботятся священники, и большинство школъ явилось по ихъ совѣту, но нельзя умолчать и о томъ, что не будь желанія у самихъ крестьянъ обучать своихъ дѣтей, то они не послушали-бы ни чьихъ совѣтовъ. Потребность-же въ грамотности сильно ощущается здѣсь. Достаточно сказать, что ни въ Верхне-Подюжскомъ, ни въ Ширыхановскомъ обществахъ нѣтъ своего сельскаго писаря до сихъ поръ: нанимаютъ въ Нижней-Подюгѣ. Представьте себѣ, читатель, что, для того, чтобы написать какой-нибудь ничтожный сельскій приговоршво, въ 3—5 строкъ, требуется, напр. изъ ближайшей деревни Ширыханова (Хмелеванской) ѣхать за писаремъ за 45 верстъ, а если такой приговоръ писать въ той деревнѣ (Гора), гдѣ живетъ сельскій староста, то надо еще прибавить 12 вер., итого 57 верстъ. За 57 верстъ ѣхать по ужасной дорогѣ за писаремъ, такъ какъ въ своемъ обществѣ нѣтъ такого человека, который способенъ былъ бы написать 3—5 строкъ—это-ли не ужасно? а, между тѣмъ, фактъ.

Въ настоящее время народное образованіе находится здѣсь въ слѣдующемъ положеніи: земскихъ школъ 2, а именно въ с. Пономаревскомъ и при церкви въ Хмельникахъ. Въ с. Пономаревскомъ школа носитъ названіе «земское училище», а въ Хмельникахъ «земская школа», но какая между ними разница—вѣдаетъ аллахъ!

Учащихся въ 1892—3 учебномъ году было:

въ Пономаревскомъ училищѣ	мальчиковъ 44	} 58 чел.
	дѣвочекъ 14	
Кончило курсъ ученія:	мальчиковъ 11	} 12 чел.
	дѣвочекъ 1	
Въ томъ-же году въ Хмельницкой школѣ училось:	мальчиковъ 19	
Кончило курсъ ученія	9	
Учащихся дѣвочекъ не было.		

Школъ грамоты въ упомянутомъ учебномъ году было 7, а именно въ деревняхъ: Пуминовѣ, Харитоновской, Кузнецовѣ, Заботной, Боровской, Велико-Николаевской и Хмелеванской; учащихся было въ нихъ:

Въ Пуминовской школѣ:	мальчиковъ 11	} 15 чел.
	дѣвочекъ 4	
Въ Харитоновской	мальчиковъ 13	} 18 чел.
	дѣвочекъ 5	
Въ Кузнецовской	мальчиковъ 8	} 9 чел.
	дѣвочекъ 1	
Въ Заботной	мальчиковъ 8	} 11 чел.
	дѣвочекъ 3	
Въ Боровской	мальчиковъ 11	
	дѣвочекъ не было.	
Въ Велико-Николаевской	мальчиковъ 8	
	дѣвочекъ не было.	
Въ Хмелеванской (въ Ширыхановѣ)	мальчиковъ 10	
	дѣвочекъ не было.	
Итого:	мальчиковъ 69 чел.	
	дѣвочекъ 13 >	
	Всего	82 >

Въ слѣдующемъ 1893—4 учебномъ году число школъ грамоты увеличилось еще на 2, а именно: открыты школы въ деревняхъ Великопольской, гдѣ учащихся было 10 чел., въ томъ числѣ 3 дѣвочки, и затѣмъ въ Нижне-Подюжскомъ обществѣ, гдѣ учащихся было 19 чел., въ томъ числѣ тоже 3 дѣвочки.

Кромѣ того въ данной мѣстности открыта недавно церковно-приходская школа, при Покровско-Ширыхановской церкви, но о дѣятельности ея мы не имѣемъ свѣдѣній. Помѣщается она въ убогой церковной сторожкѣ, гдѣ живетъ сторожъ, вотъ набросокъ съ нея:

Учителемъ въ земскомъ училищѣ состоитъ кончившій курсъ въ Тотемской Учительской Семинаріи, жалованіе которому мѣстное земство платитъ 200 руб. въ годъ да «прибавочныхъ» за пятилѣтнюю службу 40 руб. Сверхъ того земство расходуетъ на это училище: жалованія законоучителю 50 р.; за обученіе пѣнію 12 р., на сторожа, отопленіе и освѣщеніе 40 руб. Квартира же подъ училище отъ волости.

Въ Хмельницкой земской школѣ учительница получаетъ жалованія только 10 или 12 руб. въ мѣсяцъ.

Учителями же въ школахъ грамоты бывають мальчики, кончившіе курсъ земскаго училища или школы, вознагражденіе они получаютъ большею частью «натурою», зерномъ, а именно: отъ 10 до 20 фун. ржи съ каждой ревизской души того общества, въ которомъ находится школа. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ школахъ вознагражденіе получается и деньгами—по 1 руб. съ cadaго учащагося, за бѣдныхъ же платитъ общество. Квартира же для школъ грамоты или нанимается сообща «мирянами» или отводится по очереди, напр. сегодня у Петра, а завтра у Ивана и т. д.

Понятно, отъ такихъ школъ, какъ школы грамоты, ждать многого нечего, принимаемая во вниманіе ихъ теперешній учительскій персоналъ, но все же, думается, лучше пусть будутъ существовать пока они, чѣмъ отсутствіе всякой школы. Конечно, лучше бы имѣть еще 2 земскихъ училища, нежели всѣ эти 9 школъ грамоты, но средства у Земства весьма ограниченны, да и въ силу разбросанности населенія открывать такія училища пришлось бы въ каждомъ обществѣ, ибо сгруппировать учащихся въ какихъ-либо двухъ мѣстахъ не возможно. Населеніе здѣсь такъ разбросано, что дѣлами десятки верстъ отдѣляютъ деревню отъ деревни того или другаго общества. Напр. отъ ближайшихъ деревень Хмельницкаго общества до ближайшихъ деревень слѣдующаго по дорогѣ Нижне-Подюжскаго разстояніе равно 15 верстамъ; отъ Нижне-Подюжскаго до Верхне-Подюжскаго 16 верстъ, отъ Верхне-Подюжскаго Ширыхановскаго 27 верстъ. Мыслимо ли при подобныхъ разстояніяхъ посѣщеніе школы мальчиками изъ разныхъ обществъ? Нанять же квартиру по близости школы, платить за содержаніе крестьяне не имѣють средствъ.

Открыть же во всѣхъ общесгвахъ по училищу, какъ уже сказано, Земству не посланъ.

Вотъ главныя причины сравнительно слабаго еще развитія грамотности въ данной мѣстности. Кромѣ того надо принять во вниманіе еще то, что дѣти школьнаго возраста являются подсобниками своему отцу, матери въ различнаго рода работахъ и «управахъ» по хозяйству, а лишевіе такого подсобника для многихъ родителей составляло бы значительный ущербъ ихъ хозяйству, слѣдовательно и благосостоянію семейства.

Что же касается медицинской части въ мѣстности, то дѣло это находится еще въ болѣе плачевномъ состояніи, нежели народное образованіе. Во всей мѣстности находится одинъ только фельдшерскій пунктъ, въ с. Пономаревскомъ, да и тотъ такъ бѣдно снабженъ со стороны Земства медикаментами, что пользы ждать отъ этого нечего, даже хотя бы при всемъ желаніи и умѣніи завѣдывающаго имъ фельдшера. Это во-первыхъ, а во-вторыхъ фельдшеру вѣшается въ обязанность завѣдывать не только этою волостью, но и прочими, еще далѣе находящимися отъ пункта, нежели Ширыханово, а потому оказаніе кому-либо своевременно медицинской помощи не мыслимо. Въ самомъ дѣлѣ, если случится кому-либо заболѣть, напр., хотя бы въ Ширыхановѣ, за 100 верстъ отъ пункта, то скоро-ли съѣздить за фельдшеромъ, имѣя въ виду, что весной и осенью дорога туда бываетъ почти въ буквальномъ смыслѣ слова не проѣзжая? Скоро-ли, наконецъ, фельдшеръ пріѣдетъ да и поѣдетъ-ли по такой дорожкѣ, гдѣ полнута приходится идти пѣшкомъ? Можно, какъ говорится, сто разъ умереть, нежели дожидаться помощи.

Неудивительно поэтому, что народъ здѣсь въ большинствѣ случаевъ по прежнему лечится своими «средствыями», и охотно обращается къ знахарямъ и знахаркамъ,

кавовыхъ не занимать стать въ такой глуши! Да такое печальное явленіе, впрочемъ, всеобщее на Сѣверѣ Россіи, вслѣдствіе разбросанности населенія.

Разсмотримъ, насколько намъ это извѣстно, всѣ способы домашняго леченія и его результаты.

Всѣ простудныя болѣзни, какъ напр., лихорадку, воспаленіе легкыхъ и т. п., по словамъ мѣстнаго фельдшера П., обязательно лечатъ «жаромъ». Это леченіе заключается въ томъ, что больного водятъ въ жарко-натопленную баню и тамъ «схватываютъ» его вѣвникомъ чуть не до потери сознанія, а затѣмъ приводятъ домой и укладываютъ на печку, покрывая шубами. Если это не поможетъ, то, значить, больной не достаточно еще «пропотѣлъ» и его снова начнутъ лечить жаромъ, но на этотъ разъ уже не въ баню водятъ, а закидываютъ въ печь-пекарку и закрываютъ ее заслонкой, хотя бы самъ больной и протестовалъ противъ закрытія печи. Какъ результатъ такого леченія случается—хотя рѣдко,—что больной задыхается тамъ на смерть, если домашніе лекаря не догадаются во время вытащить его оттуда. Но если больной перенесъ печку благополучно, то его вслѣдъ затѣмъ поятъ настоємъ какой-нибудь лечебной травы или водкой, настоянной на стручковомъ перцѣ.

Оспу и корь тоже обязательно печкой или баней лечатъ, дабы «зажечь» болѣзнь.

О простомъ поносѣ (по мѣстному—«черевѣ») говорятъ, что «сорванъ путь», и лечатъ его горшкомъ. Этотъ оригинальный и варварскій способъ леченія состоитъ въ томъ, что берутъ большой глиняный горшокъ, кладутъ въ него свернутую въ пучокъ кудель и зажигаютъ, а затѣмъ моментально опрокидываютъ горшокъ на животъ больного и держатъ такъ нѣсколько минутъ. Больной испытываетъ при этомъ страшныя боли въ животѣ, такъ какъ въ горшкѣ послѣ горенія образуется безвоздушное пространство, и весь животъ больного втянется въ него, но населеніе крѣпко вѣритъ, что послѣ такой операциі больной обязательно долженъ поправиться. Эту же болѣзнь лечатъ также и заговорами, которые произносятъ надъ водою или лукомъ и заговоренный предметъ даютъ больному выпить или съѣсть.

Вывихи, растяженія связокъ и ушибы лечатъ прикладываніемъ къ больнымъ мѣстамъ теплыхъ припарковъ изъ сѣвной «струхи» (измельченнаго сѣна) или пелёвы (мякни) отъ овса. Но по невѣжеству знахарей и знахарокъ прикладываніе припарковъ продолжается иногда слишкомъ долго и вмѣсто пользы приноситъ больному значительный вредъ, а имено прикладываютъ ихъ до нагноенія.

Всѣ дѣтскія болѣзни лечатъ «наговоромъ» (заговорами) на настѣй какой-нибудь мѣстной травы, и настѣй этой даютъ ребенку пить.

Болѣзни глазъ, напр. трахому лечатъ сначала такъ: вылизываютъ ямкомъ внутри вѣкъ, предпологая, что туда попала шминка (соринка, пыль), а когда болѣзнь не проходитъ отъ лизанія, тогда варятъ щелока (вода смѣшанная съ печной золой), и паръ съ этого щелока пускаютъ въ глаза, для чего больной стоитъ надъ кадлушкой по цѣлому часу времени въ наклонномъ положеніи. Ечеге и говорить уже о томъ, что отъ такого леченія у больного сдѣлается еще большій приливъ крови къ головѣ и къ больному глазу, и еще больше усилятся болѣзнь, тѣмъ болѣе, что пары щелока очень ѣдки. Если же вылизывающая вѣки знахарка сифиллика, то въ довершеніе бѣды и сифилисъ еще привьетъ несчастному, что и случалось. Кромѣ того пускаютъ иногда въ больной глазъ нюхательнаго табаку, чтобы «проѣло» и глазъ былъ бы свѣтлѣе, а то вмѣсто табаку практикуется пускать туда водку-перцовку и тоже для той цѣли, чтобы «проѣло»... Само собою, разумѣется, что подобное леченіе не рѣдко ведетъ не къ выздоровленію, а къ совершенной потерѣ глаза, а то и обонхъ вмѣстѣ. Къ счастью, надо отмѣтить, что въ послѣднее время очень рѣдко стали прибѣгать къ подобному способу леченія, все чаще и чаще обращаются за помощію въ г. Вельскъ къ врачу или въ с. Пономаревское къ фельдшеру, отдавая имъ предпочтеніе въ леченіи глазъ передъ своими знахарями.

Раны, язвы, ссадины лечатъ кто и чѣмъ попало или какъ кого научилъ свой мѣстный знахарь. Напр. моютъ раны своею мочей, заливаютъ лакомъ, засыпаютъ землей,

табакомъ и проч., и проч. Всѣ эти средства вызываютъ лишь нагноеніе—и ничего больше за исключеніемъ развѣ лака, которымъ, будто бы, если покрыть свѣжую рану, то очень полезно; да этому, пожалуй, и повѣрить можно, такъ какъ лакъ не пропускаетъ въ рану ни воздуха, ни тѣмъ блѣ пыли.

Отъ ревматизма лечатся настоємъ травы, извѣстной здѣсь подъ названіемъ «костоломка».

Вообще, надо сказать, леченіе травами здѣсь очень распространено, и есть такія старушки-знахарки, которыя имѣютъ до 100 сортовъ разныхъ мѣстныхъ травъ и ими лечатъ обращающихся къ нимъ.

Вотъ нѣкоторыя изъ наиболѣе распространенныхъ лечебныхъ травъ:

- 1—2. Грыжнія. Употребляются отъ грыжи, какъ показывается и самое названіе.
3. Бѣлоцвѣтка. Тоже отъ грыжи.
4. Боровой вересъ. Отъ шума въ головѣ.
5. Шумиха. Тоже отъ головнаго шума.
6. Родимецъ. Употребляется отъ болѣзни, извѣстной здѣсь подъ именемъ «родимца» или золотухи.
7. Адамова голова. Употребляется отъ головной боли, отчего бы это не произошло.
8. Стародудка. Отъ боли живота у женщинъ.
9. Усолна. Отъ колотья боковъ.
10. Усовная. Тоже.
11. (Безъ названія). Отъ головной боли.
12. » » Тоже.
13. Утинная. Отъ спинной боли.
14. Георгіевское копые. Тоже отъ спинной боли, и кромѣ того считается полезною для охотника-звѣролова.
15. Сквозница. Отъ головной боли.
16. Саксъ-Сапарель. Отъ «худой» болѣзни (Sifilis).
17. Отёковая. Отъ опухоли.
18. Костоломка. Отъ боли костей и ранъ.
19. Сонъ. Отъ бессонницы по ночамъ.
20. » Отъ женской болѣзни.
21. Золотуха. Отъ болѣзни послѣ родовъ.
22. » Отъ непроспы.
23. » Отъ женскихъ внутреннихъ болѣзней.
24. Звѣробой. Отъ кашля.

Всѣ эти травы завариваются и употребляются такъ же, какъ чай, только съ непремѣннымъ условіемъ: пить на голодный желудокъ, а не послѣ обѣда или ужина.

Кромѣ лѣчебныхъ травъ извѣстны здѣсь еще «колдовскія» травы, но, къ сожалѣнію, пишущему эти строки не удалось пока раздобыться ни однимъ экземпляромъ ихъ. Такъ, напр., извѣстны здѣсь:

- а) Петровъ крестъ. Полезна для охотника-рыболова.
- б) Супротивница. Полезна для воровъ, съ помощью ея якобы отмыкають замки. Растетъ въ рѣкѣ напротивъ теченія, отчего и получила названіе «супротивницы».
- в) Одоленъ корень. Употребляется для привораживанія дѣвицъ.
- г) Поясъ. Употребляется противъ невозможности исполнить супружескія обязанности. (Мужч.).
- д) Чертополохъ. Употребляется для изгнанія бѣсовъ, вообще «нечистой силы» изъ дому.

А. Шустиковъ.

(Окончаніе въ слѣдующей книжкѣ).

**Письма а) аббата Іос. Добровскаго 29 Дек. 1821 г. и б)
В. С. Караджича 9 Ноября 1824 г. къ Министру На-
роднаго Просвѣщенія Шишкову.**

Отъ Ред. Подлинники этихъ двухъ писемъ находятся съ недавняго времени въ бібліотекѣ нашего Университета. Оба они не лишены интереса какъ для біографіи двухъ замѣчательныхъ дѣятелей въ исторіи славянской науки и образованности, такъ и для исторіи отношеній западныхъ Славянъ къ Россіи въ XIX-мъ столѣтіи. Письмо высокопросвѣщеннаго и проникательнаго критика, великаго основателя Славяновѣдѣнія отличается благородною независимостью тона, а письмо очень даровитаго самоучки, отличнаго знатока живого сербскаго языка и народнаго быта, къ сожалѣнію, не лишено приниженной лести и развязнаго попрошайничества.

Euer Excellenz

Hochzuwehrender Herr Präsident.

Ehe ich Wien, wo mir Herr Vuk ein Schreiben von Deroselben verehrlichen Hand überreichte, verlasse, nehme ich mir die Freyheit, Euer Exc. zu bitten, ein Exemplar von meiner slavischen Grammatik gütig an-und aufzunehmen. Dass ich von dem Wurzelsystem auch Erwähnung machte, war wohl nothwendig. Ich hielt mich in andern Stücken, als in den Paradigmen an alte Codices, um darnach alte Denkmale besser verstehen zu lernen. Wie nun—immer das Urtheil einer erlauchten russischen Gesellschaft ausfallen möge, so bin ich mir meines Fleisses bewusst und verdanke hierin meine Einsichten den alten Handschriften, die ich in Russland 1792 zu benutzen Gelegenheit hatte.

Ein zweytes Exemplar, das beyliegt, wünschte ich wohl durch Euer Excell. Seiner Majestät dem Kaiser Alexander überreicht zu wissen. Indessen soll diesz Eu. Exc. Gutachten anheim gestellt seyn. Sollte diesz Werk für so einen Monarchen vazel zu gering scheinen, so bitte ich das zweyte Exemplar dem Herrn Reichskanzler Rumanzow überreichen zu lassen, der die Gnade für mich hatte, mir ein Exemplar von Leo Grammaticus, das aber in Petersburg, zurückblieb, zu senden zu lassen.

Wenn ich Karamsins vortreffliche Geschichte werde excerptirt haben, ¹⁾ so will ich Hand an mein Onomasticum anlegen, und die alte slawische Welt vom Dnepr bis an die Moldau in Personen—Namen darstellen. Apollos Grammatik wünschte ich zu sehen, da ich nicht einmal errathen kann, ob sie die alte slawische Sprache oder die russische zum Gegenstande hat.

Diesen Brief so wohl als die zwey Exemplare übergebe ich dem Herrn Wuk, der sie bey der russ. Gesandtschaft abgeben wird. Diesen Winter verbleibe ich in Prag, da ich 16 Monate mit dem Drucke meines Werkes zugebracht hatte. Euer Excellenz befehlen mit Ihrem

ganz ergebensten

Diener Ioseph Dobrowsky.

Wien
den 29 December
1821.

NS. In der Vorrede äussere ich den Wunsch, dass doch einmal von der alten slawonischen Version der Evangelien und des Psalters eine grössere Probe gegeben werden möchte, aber mit Beybehaltung der alten Schriftzüge der alten Orthographie und aller Lesarten, auf die Art, wie man des Ulfila gothische Uebersetzung herausgegeben hat.

Gott erhalte Euer Excellenz bey steter Gesundheit und vollen Kräften, zum weitern Gedeihen der slawischen Literatur.

Ваше Высочайшее Превосходительство,

Милостивый Государь!

Прежде половины года я имѣлъ щастіе поздравить ваше высокопревосходительство съ чиномъ Адмиральскимъ, и послать вамъ два экземпляра мною собранныхъ и въ Лейпцигѣ напечатанныхъ народныхъ Сербскихъ пѣсней. Потомъ я имѣлъ щастія съ неописанною радостію читать въ разныхъ вѣдомостяхъ, что вы ужъ Министръ народнаго просвѣщенія и духовныхъ дѣлъ. Всякой человекъ, желающій щастію роду человѣческому, и всякой Славянинъ, желающій щастія и славы народу Славянскому, долженъ презѣбною радостію радоваться сему, не только для Россіи, но и для всѣхъ народовъ

¹⁾ Статья Добровскаго объ исторіи Караманна (первыхъ 8-ми томовъ) принадлежитъ къ замѣчательнымъ современнымъ отзывамъ объ исторіи государства Россійскаго и заслуживала бы большаго вниманія нашихъ новѣйшихъ ся критиковъ. У насъ въ сожальную слишкомъ мало извѣстна прекраснѣйшій разборъ Русскаго академическаго Словара (1806—1822 г.) напечатанный Добровскимъ въ тѣхъ же Wiener Jahrbücher, гдѣ былъ помѣщенъ и его разборъ исторіи Караманна, вмѣстѣ со многими другими столь же замѣчательными критическими статьями великаго ученаго. Р.д.

Славянскихъ прещастливому событію, и непрестанно молятъ Всевышняго о сохраненіи драгоцѣннѣйшей жизни вашей на премногая лѣта; кольми паче я, имѣющій щастіе быть покровительствуемъ вашимъ высокопревосходительствомъ и ожидающій отъ васъ и собственнаго щастія своего! Что вы мнѣ желали и общали сдѣлать посредствомъ другихъ, это (и еще много лучше) можете нынѣ сами сдѣлать. Вамъ извѣстно, что мнѣ паче всего было-бы пріятнѣе достать пенсію. (Есть ли бы я имѣлъ щастіе теперь быть предъ вашимъ высокопревосходительствомъ, безсумнительно вы спросили бы меня: коликую пенсію? отвѣтъ: отъ 100—или по крайней мѣрѣ отъ 150 червонцевъ ежегодно, въ прочемъ: чѣмъ болѣе, тѣмъ лучше). Зная что величайшія заслуги часто (наипаче безъ покровительства) остаются ненагражденны, не смѣю сказать, что я сочиненіемъ перваго Сербскаго Словаря и первой Грамматики, собраніемъ народныхъ Сербскихъ пѣсней, и сочиненіемъ dodatka къ Санктпетербургскимъ сравнительнымъ Словарямъ всѣхъ языковъ и нарѣчій съ первымъ опытомъ о Болгарскомъ языкѣ, заслужилъ такую милость Царя величайшаго изъ народовъ Славянскихъ; но единственно надѣюсь получить оную посредствомъ вашего высокопревосходительства, посредствомъ министра, знающаго цѣнить труды сего рода. Твердо уповаю быть ошастливленъ вашимъ высокопревосходительствомъ, я опять теперь съ моимъ семействомъ преселился въ Вѣну.

По возвращеніи моемъ изъ Лейпцига (въ мѣсяцѣ мартѣ сего года) я отдалъ здѣсь Господину Татищеву одинъ экземпляръ народныхъ Сербскихъ пѣсней для отправленія къ Государю, который онъ и отправилъ, и (колико я могъ узнать) Государь приказалъ ему, одарить меня по благоразсужденію своему; и такъ прежде нѣсколько времени врученно мнѣ въ здѣшней канцеляріи Русскаго посольства пятьдесятъ червонцевъ.

Честъ имѣю теперь послать вашему высокопревосходительству два экземпляра (одинъ для Академіи, а другой для вашей собственной бібліотеки) моей Сербской Грамматики, которая издана на Нѣмецкомъ языкѣ нынѣшнимъ первымъ Нѣмецкимъ филологомъ и Грамматикомъ, Іаковомъ Гриммомъ. Есть ли ваше высокопревосходительство за благоразсудите одинъ экземпляръ сей книжки поднести Государю, то я вамъ (для вашей бібліотеки) съ величайшею радостію пошлю другой.

Въ милостивомъ и высокопочтеннѣйшемъ письмѣ вашего высокопревосходительства отъ 18 октября 1820 года вы желали отъ меня имѣть Богемскій Словарь съ Нѣмецкимъ или инымъ какимъ языкомъ, каковаго я тогда не могъ найти, но послалъ вамъ Нѣмецко-Богемскій Словарь; потомъ изданъ Георгіемъ Палковичемъ, Богемскаго и Словацкаго языковъ Профессоромъ въ

Пресбургъ, Богемскій Словарь съ Нѣмецкимъ и Латинскимъ языками (въ двѣ части), который я теперь честь имѣю вамъ послать, также одинъ экземпляръ народныхъ Словацкихъ пѣсней (Pjsne swetske Lidu slowenskeho v Uh-gjch). Есть ли вы сіи книги ужъ получили отъ кого нибудь другаго, то я прошу покорнѣйше о извиненіи: причина отсутствія моего изъ Вѣны, что я ихъ вамъ прежде не послалъ. (Не сумнѣваюсь, что Добровскій послалъ вамъ своего Кирила и Меѳодія).

Сего прошлаго лѣта я былъ съ Архимандритомъ Кенгельцемъ; онъ отвѣтствовалъ вамъ на письмо, посланное ему чрезъ меня по почтѣ прошлаго года, и теперь ожидаетъ отъ васъ отвѣта.

Поручая себя милости и покровительству вашего высокопревосходительства съ глубочайшимъ высокопочтеніемъ честь имѣю быть

Вашего высокопревосходительства Милостиваго Государя
покорнѣйшимъ слугою

Вукъ Стеф. Караджичемъ.

Въ Вѣнѣ 9 ноября
1824 г.

ОТДѢЛЪ II.

Сказанія и сказки.

I.

Объ Іосифѣ Прекрасномъ.

(Записано со словъ крестьянина дер. Велико-Николаевской Степана Орлова).

Братья Яковъ и Осафъ стали рожатсѣ да и заспорили, имъ надо выйти изъ брюха обоимъ старшимъ братомъ, одинъ станѣтъ рожатсѣ, а другой за ногу держать. Вотъ потомъ и родивсе первой братъ въ шерсть, а мѣньшой братъ голой, какъ и мы. Бѣльшому дали имя Осафъ, а младшому—Яковъ. Ну, вотъ потомъ они и начали жить, большой сынъ—отца любимецъ, а мѣньшой—материнъ. Отецъ сдѣлавсѣ въ темнотахъ и живетъ въ особыхъ залахъ, потомъ и призываетъ къ сибѣ любимца и говоритъ ему: «мнѣ, Осафій, составъ жертву, пойдн сегодня въ лѣсъ и набей птицы-дици, я тибѣ за это благословенье дамъ». Тотъ пошовъ. Мать и учуда эти разговоры и говоритъ своему любимцю: «пойди ты въ хлѣвъ и выбери тамъ козлища, который помогче, надо сдѣлать отцю жертву, благословенье получить тибѣ». Вотъ они (Яковъ съ матерью) и составили жертву, она и посылаетъ ево съ жертвою къ отцю, разрѣзываетъ эту овчинку на двѣ шуки (штуки) и увиваетъ на шею галстукъ вверхъ шерстью, а на руки рукавицы, тожо вверхъ шерстью, щобы не признавъ отецъ и наказываетъ сказатсѣ Осафомъ. Онъ приходитъ съ этой жертвою къ отцю и говоритъ ему: «Батюшко, вставай! я тибѣ жертву принесъ». Онъ (отецъ) спросивъ: «которой это сынъ?» «Я, гытъ (сокращенное «говорить»), Осафій»—«Що-жо по голосу-то какъ Яковъ? Покажнсь, за руки пощупаю да за шею». Тотъ показавсе, старикъ повиривъ и спрашиваетъ: «гдѣ твоя жертва?» (Яковъ подаль). «Отдаю, гытъ, тибѣ благословенье, дарю тебя пшеною и житницею и золотою казною, отдаю благословенье на вѣки нерушимое»...

Потомъ жертву исправилъ большой сынъ Осафій и приходитъ къ своему отцю въ зало: «батюшко, гытъ, вставай, я тибѣ жертву принесъ». Отецъ спросилъ; «которой это сынъ?»—Я, Осафій! Онъ сказалъ своему любимцю: ну, сынъ, у меня другово благословенья нѣтъ, видно отдано Якову».. Осафій на Якова послѣ тово осердивсе, злобу понесъ. Яковъ не засмѣвъ дома жить, пошовъ на чужую сторону. Вотъ потомъ онъ вздумавъ отдохнуть на волоку, легъ и заснувъ и видить (во снѣ) стоятъ лис(т)ница отъ земли до неба, по этой лисницѣ видить Ангелы поднимаютсѣ, то снова опускаются, вотъ потомъ самъ Исусъ Христось сошовъ къ нему и ударивъ въ стегно (въ бедро ноги): «знай, Яковъ, видѣвъ Христа въ лицѣ!» (сказалъ Онъ). Яковъ проснувсе, пошовъ, припадочку почувъ въ сибѣ (захромаль); зашовъ онъ въ чудскую землю, увидѣвъ ево царь чудской и спрашиваетъ ево: чей да откудъ, изъ какой земли и какъ зовутъ?

«Вотъ, гыть, ваше царское величество, я изъ такой-то земли, таково-то короля сынъ, а зовуть Яковомъ; я, гыть, пришовъ свататсѣ: отдай дочь за меня!» «Отдашь, Яковъ, гыть царя и выводишь, кажетъ ему двухъ дочерей. «Которую возьмешь?» А большая-то курослѣпенькая была (близорукая), и шадровитая, а меньшая чистая лицѣтъ. «Возьму, гыть, меньшую»... «Вотъ що, Яковъ, царь сказавъ, закону у меня таково нѣтъ, щобы черезъ бѣльшую да отдать меньшую... Поживи 7 годовъ въ дворникахъ у меня, тогда отдашь я меньшую».

Яковъ согласивсе и сталъ 7 годовъ жить въ дворникахъ. А скота было у царя 300 овецъ, 200 коровъ и 100 лошадей, всего 600 головъ. Вотъ онъ 7 годовъ проживъ и говоритъ царю: отдай за меня меньшую, а царь опѣтъ сказавъ, што закону таково нѣтъ, щобы черезъ бѣльшую да отдать меньшую. «Возьми, гыть, сначала бѣльшую, а еще черезъ 7 годовъ отдашь и меньшую!» Яковъ взявъ, дѣлать нечево. Семь годовъ проживъ, взявъ и меньшую; обоихъ ему отдалъ царь. Вотъ у ево ужъ дити пошли отъ жонъ, онъ сталъ просить скота у царя: «благослови, гыть, скота мяѣ». А царь ему сказавъ: «сдѣлаешъ условьѣ: даю тибѣ скота приплоднаво ¹⁾ по шерстѣ; которыя народятся лисыя, красношестрыѣ агната, то твои, а прочей шерети, то мои». Дашъ изъ другою роду, коровья: какъ мячомъ убиты (яблочкомъ), то тибѣ, а прочіе—миѣ, изъ лошадей—пегатые жеребята, то твои, а прочіе масти, то мои».

Вотъ написали условье и живутъ. Яковъ набасивъ (накрасилъ) батоговъ и наклавъ въ разныя колоды скоту, сталъ понть съ этихъ батоговъ скотъ, стали сугннтьсѣ овцы и нарожали все лисыхъ и красношестрыхъ ягушекъ. Изъ овечьего роду царю одна ягучка не родилась. Изъ коровьево скота тожо царю одна не родилась, также изъ лошадиново—всѣ жеребята родились Яковы. У Якова скота утронлось противъ царя и родилось у ево отъ двухъ жонъ 11 сыновей; сталъ онъ домою проситсе у царя, на свою сторону, а царь сказавъ: «живи у меня, Яковъ!»

Яковъ не спрося пошовъ, взявъ прогонныхъ, скота и детей, и отправивсе на свою сторону. Царь узнавъ, що Яковъ ушовъ не спрося, посмотрѣвъ всѣ свои вещи и не нашовъ золотово тельца, не спрося увезли, за нимъ въ погоню. Настигаеъ царь Якова со скотомъ и дитыми, а тотъ палатки строить, какъ цыганы, раскидываеъ паруса, царь и говоритъ ему: почему, Яковъ, золотово тельца увезли не спрося?

— Нѣтъ, батюшко, гыть, я не трогавъ золотово тельца! Царь сдѣлавъ обмыскъ, ничево не нашовъ,—а меньшая дочь взяла тельца-то,—отправивсе домою.

Яковъ потомъ раздѣляетъ этотъ скотъ на три партіи, потому раздѣляетъ, що боитсѣ брата своево Осафія, що побѣтъ всю партію варугъ. Онъ заказываетъ своимъ прогоннымъ: «какъ спросать (дорогомъ) чей скотъ идетъ? то отвицѣйте, що Якова, а ладить дарить скотомъ брата своево Осафія, а съ-зади и самъ идетъ». Отправлѣтъ такъ одну партію скота, другую, также и третью, все наказываетъ тожо прогоннымъ. Вотъ и встривѣтъ первую партію Осафіи и спрашиваетъ: чей скотъ идетъ? Прогонной отвѣцѣтъ: «Якова, а ладить дарить имъ брата своево Осафія, а съ-зади и самъ идетъ». Вотъ встривѣтъ и другую партію, тожо спрашиваетъ: «чей скотъ идетъ?» ему тожо отвѣцѣють, що и въ первой партіи; вотъ встривѣтъ и третью партію и самово брата Якова и говоритъ ему: «здраствуй, братъ Яковъ!» поклонивсе ему, не спросивъ о скотѣ. А Яковъ сказавъ ему: «дарю тебя, братъ, вс-мя трети партіями скота!» «Не надо, гыть Осафіи, миѣ твоево скота, у меня своево довольно». Вотъ пришовъ Яковъ въ свою землю, въ свою страну. Погостивъ у брата немного времени и пропмолъ всю свою землю, одною (ни одного) села не захвативъ у брата и завелъ новую землю Удейскую, свою, и остановивсе въ ней жить. А скота-то нагонивъ не мало, просто жить! (пояснилъ намъ рассказчикъ). Устроилъ (Яковъ) пастбы для скота, накопалъ ровы, колодцы скота понть, а воды-то и не оказалось, пришлось далеко пасты скота. Вотъ вскорѣ родивсе у Якова двѣнадцатой сынъ Ведіаминъ (Веніаминъ). Въ далекихъ пастбахъ 10 братьевъ пасутъ скота, и привидѣвсе одному

¹⁾ Т. е. имѣющаго народитсѣ, «приплодъ».

сонъ; кажетсѣ 12 братьевъ вышли въ поле всѣ жать ржи и нажали по одному снопу только и поставилъ первой снопъ на землю комлѣтъ Осифъ Прекрасной (старшій сынъ), а потомъ окружали этотъ снопъ одиннадцатыи снопами братья; всѣ эти снопы валилисѣ къ Осифову снопу, а тотъ стоитъ. Выслушавъ это, другой братъ и говоритъ: «Я могу разсудить этотъ сонъ!» «Разсуди», говорятъ братья. «У нашево батюшка любимецъ Осифъ и будетъ онъ цяремъ, а мы всѣ будемъ кланятсѣ ему». Братья другіе осерчали: «будемъ-ли мы кланетсѣ ему, говорятъ, призовемъ лутше въ пустыню и даемъ ему скорую смерть». Вотъ онѣ сдѣлали завязъ своему батюшку, щобы пославъ онъ Осифа Прекраснаго къ нимъ въ пастбу съ хлѣбомъ. Яковъ, получивъ эту просьбу отряжаетъ сына своево Осифа Прекраснаго къ братьямъ съ хлѣбомъ. Пришовъ Осифъ, братья и удумали ево рѣшить, скорую смерть дать, а одинъ изъ нихъ (Веніаминъ) и говоритъ: «на що ево рѣшить скорой смертью, опустимъ ево въ сухой ровъ, онъ и самъ уходитсѣ». Опускаютъ Осифа въ ровъ, а тотъ братъ опѣтъ говоритъ: «ну, теперь ступайте со скотомъ въ разныя стороны», и самъ какъ будто пошовъ, а ему жаль было Осифа и хотѣвъ онъ ево вынетъ изо-рва да домой отпустить. Братья подошли да и удумали, що не ладно сдѣлали, що Осифа опустили въ ровъ, нашъ батюшко хватитсѣ, сдѣлаетъ розыски, и мы виновниками останемся. Вернулись назадъ и ладятъ брата вынетъ изо рва и рѣшить. А тотъ братъ, що разославъ ихъ, ужъ тутъ. Приходятъ и говорятъ ему: «вотъ ты научивъ насъ, да не ладно, какъ Осифъ домой не будетъ, нашъ батюшко розыски сдѣлаетъ, и мы виновниками останемся». Вынимаютъ изо-рва ево и ладятъ тотчасъ скорую смерть дать. Вдругъ два купца египетскіе подходятъ къ сухому рву и спрашиваютъ: «що братья дѣлаете?» «Египетскіе купцы, отвицѣютъ братья, мы вотъ що дѣлаемъ: ладимъ брата рѣшить своево». А египетскіе купцы опѣтъ спрашиваютъ: «почему рѣшить надо?» «А онъ у нашево батюшка любимецъ, онъ будетъ цяремъ у ево, а мы во вики кланетсѣ будемъ ему». Египетскіе купцы на это сказали: «продайте намъ, во вѣки вашъ батюшко не узнаетъ, гдѣ онъ находится». Братья продали. «Ну, господа купцы египетскіе, дайтѣ только сертукъ снѣтъ (съ его) намъ!» сказали братья. Купцы отдали.

Братья зарѣзали козла и замарали платье кровью, приходятъ домой и говорятъ своему отцу Якову: «що жо, батюшко, ты къ намъ въ пустыню не пославъ Осифа съ хлѣбомъ?» «Какъ, дити, я посланъ къ вамъ Осифа»? «Такъ вотъ що, батюшко, мы шли домой за хлѣбомъ и нашли лежащей сертукъ на дорогѣ, весь вымаранъ въ кровъ; мы этотъ сертукъ подымали (подняли) да и опаздываемъ (признаемъ), що этотъ сертукъ нашево Осифа; левъ зверь, видно, ево разорвалъ... «Ну, гытъ, дити, сказавъ Яковъ, безпокойною смертью помру»...

Осифа увели въ египетскую землю, и сооривъ ему купецъ мастерскую и вычивъ ево двѣнадцатимъ языкамъ разнымъ. Осифъ былъ красивой, и захотѣлось купеческой жонѣ ево полюбить; вотъ приходитъ она къ нему въ мастерскую и сказала ему: «полюби меня, Осифъ Прекрасной!» Онъ отвитивъ жонѣ купеческой: «Боюсь Бога я отъ жива мужа жону отбить!» Черезъ нѣсколько времени опѣтъ приходитъ (къ нему) купеческая жона и тоже говоритъ «полюби меня»; онъ тоже самое отвитивъ, що «боюсь Бога я отъ жива мужа жону отбить». Купеческа жона не могла горя стерпеть, на себѣ платье изрвала, выпла безъ платья. Приходитъ къ купцу, своему мужу и говоритъ ему: «эково ты разбойника привезъ, мнѣ невходимо въ мастерскую стало, насильничеть, гытъ, сталь... Вотъ и теперь вырвалася изъ рукъ ево, въ дверяхъ платье захвативъ, безъ платья вышла». Купецъ осердивсѣ, за самовольную руку посадили Осифа въ острогъ, а въ томъ острогѣ сидятъ два острожникя, посажонные, самимъ цяремъ Фараономъ. Первой острожникъ былъ при дворѣ первымъ хлѣбодаромъ, а второй—первой винодаръ,—вотъ какіе острожникя-тѣ! Видитъ этотъ винодаръ сонъ: кажется вышовъ (онъ) въ садъ гулетъ и стоятъ дрѣва въ саду, на этѣхъ дрѣвахъ рацвѣли цвѣты бѣлые, потомъ выросли ягоды красныя, кажется я этихъ ягодъ набравъ съ дрѣвовъ да нацвѣдивъ чашу-цѣжу и подношу къ своему господину фараону». Другой, хлѣбодаръ, видитъ сонъ: «кажется несу на главѣ три корзины хлѣба, налитѣла птица

и изъ трехъ корзинокъ хлѣбъ съѣла». По утру встають они и рассказываютъ сны, а Осифъ Прекрасной сказавъ: «я могу разсудить ваши сны! Вамъ, гыть, черезъ три сутки выйдеть рѣшеніе; тебя, винодарь, одобрять, останешься на своемъ мѣстѣ у царя фараона, а тебя, хлѣбодарь, выведутъ въ чистое поле, снесутъ буйную голову съ плечъ долой, птица растащитъ тѣло и кости»... Потомъ Осифъ сказавъ ицо винодару: «будешь ты служить при царѣ, такъ не забудь меня»!..

Осифъ Прекрасной ицо живъ въ острогѣ три года послѣ винодара, тотъ его забывъ. Потомъ царь Фараонъ видитъ сонъ: кажется пришовъ въ рикѣ, изъ воды вышло семь воловъ, сытые и гладкіе, потомъ вышло ошѣть семь воловъ морныхъ, и пожорали (съѣли) морные хорошихъ, посмотривъ: такіе-жо тощіе и стали, не сколько и не прибыло ихъ. На другую ночь ошѣть царь Фараонъ видитъ сонъ: кажется вышовъ въ чистое поле гулетъ и видитъ на одной седмицѣ (волотъ) вышло семь колосовъ, на другой, рядомъ-жо, тожо вышло семь колосовъ; въ одной седмицѣ полно зерно, а на другой ничево нѣтъ; но худая-то седмица и пожорала хорошую и тожо, посмотривъ,—ничево не прибыло въ нихъ. Онъ (Фараонъ) и сталъ эти сны всѣмъ рассказывать и говорить, що кто-бы разсудилъ эти сны, тому-бы и царство отдалъ. «А вотъ господинъ Фараонъ, говоритъ ему винодарь, въ острогѣ сидитъ Осифъ Прекрасной, тотъ могъ бы разгадать твои сны». Фараонъ призываетъ Осифа къ себѣ. «Осифъ Прекрасной! росуди мои два сна»... Осифъ сказавъ ему: «господинъ царь Фараонъ! Богъ разсудитъ твои сны (Однако), какіе твои сны?» Фараонъ рассказалъ свои сны. «Твои сны, гыть, вотъ що значать: семь годовъ будетъ уюждай, а семь годовъ нечево не будетъ хлѣба, хотъ сій, хошь нѣтъ; вотъ худые-то годы и поидать хорошіе».

Фараонъ снявъ съ руки перстень имянной, подалъ ему и сказавъ: «и ты такой жо царь, только корона моя! Строй-жо житница и закупай семь годовъ хлѣбъ, щобы хватило на семь голодныхъ годовъ хлѣба на всю землю египетскую». Прошло семь годовъ хорошихъ и худыхъ и пожорали худые годы хорошихъ, хлѣба-то и нѣтъ. Всѣ въ другихъ земляхъ узнали, що у египетскаго царя запасу хлѣба много и можоть отпущать въ другія земли. Узнали объ этомъ и братья Осифа Прекрасного и поѣхали изъ Удейской земли въ египетскую покупать хлѣбъ. Пріѣзжаютъ къ царю Фараону; какъ увидитъ это Осифъ Прекрасной и узнавъ ихъ, осерчавъ: «Що эки за разбойники наѣхали?» а отворотивсѣ, да самъ и завылъ.

Братья межъ собой и шепчутсѣ: «это за нашъ грѣхъ онъ озлидсѣ на насъ, що мы брата своего продали»; потомъ обратились къ Осифу Прекрасному и сказали: «мы люди добрые, не разбойники, изъ удейской земли Якова земледержавца сыновья, насъ 11 братьевъ». Осифъ Прекрасной спросивъ: какъ зовутъ меньшого брата? Онѣ сказали: «Ведіаминомъ». «Втупоръ (тогда) повирю вамъ, когда вы доставите его сюда; девять подъ арестъ васъ теперь возьму, а десятого отправлю за Ведіаминомъ». Потомъ сказавъ: «ну да ладно ужъ, такъ и быть, отпущу 10 возовъ хлѣба, а другой разъ приванте, то безъ Ведіамина не идите, не отпущу». Заказавъ казначею отпустить 10 возовъ хлѣба братьямъ, и що чево стоятъ, гыть, получи и розклади въ каждой мѣшокъ, вездѣ деньги отправъ, щобы онѣ и не знали».

Пріѣзжаютъ братья домой, стали въ житницу высыпать хлѣбъ, розвязали мѣшокъ, що за мѣшокъ было отдано—деньги тутъ; весь хлѣбъ высыпали и що за 10-ть возовъ заплачено, всѣ деньги сповна нашли въ хлѣбѣ. «Это що случилосѣ? надо отправить деньги назадъ, говорятъ они и сказали отцю своему Якову; а большой сынъ ицо сказавъ отцю, що царь Фараонъ велѣвъ на послѣдяхъ привести меньшого брата, а безъ тово и хлѣба не отпускаеть. «А нѣтъ, сыновья, гыть отецъ, я и то безпокойной смерью помру,—Осифушка не стало». Большой братъ ицо говоритъ отцю: «а вотъ що, батяшко, мы ни куды сына твоего не утратимъ, а если утратимъ, то утратъ ты моево». Во второй разъ поѣзжаютъ ужъ 11 братьевъ; пріѣзжаютъ къ казначею въ египетскую землю и подаютъ ему деньги, которые домой возили. Казначей денегъ не беретъ, гыть, расчотъ съ васъ, братья, полученъ сповна. Осифъ Прекрасной опять сказавъ казначею, що отпусти 11 возовъ хлѣба, получишь деньги, то положи ихъ

всѣ меньшому брату на возъ да нищо чашу серебряную. Наклали братья хлѣба, отправляются домой; ихъ дорогой воротили,—обокрали царя. Стали обыскивать; обыскъ начавше съ большою брата, дошовъ и до меньшого. Нашли повражу у меньшого брата Ведіамнина, и деньги, и чашу серебряную. Братья ово начали ругать воромъ, «видно, говорятъ, и ты такой дуракъ ростешь, какъ твой братъ Осифъ былъ». Осифъ Прекрасной отобравъ у нихъ 11 возовъ хлѣба и заставъ ихъ къ прихожую всѣхъ десяти братьевъ, а меньшого брата въ особыя залы увелъ для допросовъ, да тамъ и сказавъ: «братъ ты мой, Ведіамнинъ! вотъ що я подумавъ: близко-ли ростояніе изъ египетской земли возить хлѣбъ въ удейскую; я васъ достану все семейство, прокормлю до самолутнихъ годовъ, распространю на лучшія мѣста жить». Потомъ выходитъ въ прихожую и сказавше остальнымъ братьямъ. «Ну, гыть, ступайте-жо теперь за всѣмъ семействомъ!»

Братья пріѣхали къ отцу своему Якову, а Ведіамнина оставили у брата. Отецъ сказавъ имъ: «гдѣ моево сына утратили? Онѣ отвѣтили: «слава тебѣ, Господи, батюшко Яковъ, пашъ братъ Осифъ Прекрасной царемъ въ египетской землѣ, у ево и Ведіамнина оставили». Отецъ сказавъ имъ: «не можетъ этово бытъ!» А царь Фараонъ отъ себя пославъ свою колесницу подъ Якова, въ это время колесница и сбрыкала подъ окномъ; Яковъ посмотрѣвъ въ окно и увидѣвъ, що колесница египетская, тогда и поверивъ своимъ сыновьямъ... Яковъ сѣвъ на колесницу 120-ти лѣтъ и 50 годовъ нищо живъ въ Египтъ. Осифъ Прекрасной доставъ всю семью и распространивъ на самолутшія мѣста. Но вотъ Яковъ плохъ уже сталъ, и говорить Осифу Прекрасному: умру я, то тѣло мое отправъ въ свою удейскую землю»¹⁾.

II. Судья Божья.

(Сообщ. его-же).

Былъ у купца сынъ красавецъ собой, онъ снявъ съ себя патрегъ и розсылаеть по всему свѣту, находится-ли (найдется-ли) супруга мнѣ равная красотю? Такой супруги (невысты) не нашлось во всемъ свитѣ. Вотъ онъ отправляется самъ искать; встричаетъ дорогою чюочки (саласки) идуть простыя, и спросилъ ихъ: «Що-жо идете однѣ, не ямщика, не сѣдока нѣтъ у васъ?» Чюочки отвѣчаютъ: «мы судья Божья». «Колн вы судья Божья, гыть, то расудите-жо меня: есть ли мнѣ супруга на свитѣ противо меня красотю?» Чюочки этѣ и говорятъ, що ес(т)ь супруга тѣбѣ: у царя Калики дочь, 20 лѣтъ во гнопцѣ лежитъ, нездоровая. «Какая жо это мнѣ супруга», думаетъ купческой сынъ. Вотъ онъ и поѣхавъ къ ней, къ царю Каликѣ на домъ. Пріѣзжаетъ къ царю Каликѣ во дворецъ и спрашиваетъ часовыхъ: «гдѣ жо есть дочь царя Калики нездоровая?» Часовые сказали, що есть, лежитъ въ таквхъ-то залахъ 20 лѣтъ. «Пропусти-жо, гыть, меня къ ней посмотреть!» «Нечего тибѣ тамъ дѣлать, царя Калики дома нѣтъ», говоритъ часовой. Онъ часового скупилъ, далъ денегъ, щобы пропустилъ. Часовой думаетъ: шо онъ тамъ у нездоровыя сѣлаеть?—пойди, гыть!» Приходитъ купческой сынъ въ зало, она нездоровая лежитъ; онъ посмотривъ на нее да баетъ про себя: «какая жо это мнѣ супруга, и взглянуть-то брезгно». Потомъ вынавъ тесакъ изъ пожной и подпересѣкъ ее пополамъ, «вотъ тебѣ, гыть, и супруга моя! Лѣтъ рублевъ положивъ тутъ къ ней на похороны, щобы похоронилъ ее, а самъ уѣхавъ домой. Каликиной дочерѣ будѣ во снѣ привидѣлось: пришовъ молодецъ къ ней въ зало, крылышкомъ помазавъ по сеі ѣдкѣ да 5 рублевъ награды далъ».

¹⁾ Послеъ этого мой газсказчикъ приплелъ тутъ и Моисея, и переходъ его чрезъ Чермное море и т. п., что мною при перепискѣ неплучено, какъ неподходящее къ данному сказанію, а потому и само сказаніе вышло какъ-бы незаконченное.

Вотъ прѣзжаетъ царь Калика къ сибѣ во дворецъ, приходитъ къ дочерѣ въ лежащую комнату и видитъ, що дочь у ево совсѣмъ здорова стала и такая-то красавица, що зикъ на свитѣ нѣтъ, не выдавъ. Вотъ царь Калика снимаетъ съ нея патреты и розсылаетъ по всему свѣту есть-ли суженой ей по красотѣ? Вотъ и находитсе ей ровной по красотѣ этотъ купеческой сынъ, онъ и ладитъ взеть замужество за себя, посватавсе и—бракъ произвели. Вотъ однажды пришли молодые въ баню, онъ посмотрѣвъ: у ее рубецъ на спинѣ, на самой на середкѣ; вотъ онъ и спрашивавъ ее: «отчево-жо это у тебя случилосе? Она сказывала ему: «я 20 лѣтъ вогноищѣ лежала, будто въ сновидѣннѣ приходитъ ко мнѣ молодець красавецъ, меня крылышкоомъ помазавъ, 5 рублей награды давъ, я и обривѣла ¹⁾»

Купецъ тутъ и договавсе, що это она, про котору Судья Вожья сказавъ.

III. Два брата или Судья.

(Его-же).

Жили два брата, одинъ богатой, другой бѣдной, у бѣдново и лошадки нѣтъ, а надо ѣхать по дрова. Приходить онъ къ богатому брату и говоритъ: «пожалуста, братъ, дай мнѣ коня по дровця съездить!» «Ты у меня побюешь, сказавъ богатой, а конь у меня сторублѣвой». «Пошо, храни Богъ, побюю» Ну, гытъ, дамъ, ступай, поѣздай! Такой былъ крутой на словахъ-то. Бѣднякъ выводитъ коня, а безъ хомута; онъ и не сміеть попросить хомута, думаетъ шо братъ не ровно передумаетъ, не дастъ коня. «Ну, добро, гытъ, у меня хомутъ и свой ес(т)ь». Хомутъ свой не пригодивсе, малъ; «ну, добро, гытъ, съѣзжу и такъ!» Вывернувъ оглобли изъ дровень ²⁾, привязавъ коня хвостомъ къ стужню ³⁾, поѣхавъ за дровами. Возъ наклавъ огромной. И случилосе ему ѣхать мимо братова доу, онъ припасивсе, шо безъ хомута идетъ, пригрозивъ лошадь, шо-бы скоряя проѣхать, а лошадь взбѣсилась да прямо во дворъ, а тутъ была подворотница высокая, возомъ захватило, хвостъ и оторвавъ у коня. Вотъ тутъ онъ (бѣднякъ) и заревѣвъ, пошибъ коня. Свелъ коня къ брату во дворъ, поставивъ въ конюшну и приходитъ въ избу. Братъ и спрашивавъ ево: «що съездить по дрова?» — «Съездить,» гытъ. «Все-ли ладно?» — «А не больно ладно:—хвостъ у коня оторвалъ!» Ахъ, ты такой-сикой, закричавъ богатой братъ, я тебя на судъ поведу, къ Судѣ. Вотъ онъ и отправились въ дорогу, къ Судѣ, привернули ночевать къ богатому человекю—богатой къ богатому ужъ завсегда!—хозяинъ составилъ для ево самоваръ, а бѣдной улезъ на печку. Вотъ онъ заведи разговоръ: «куды, землякъ, пошовъ?» спрашивавъ хозяинъ. «Да вотъ, гытъ, братъ оторвавъ у моего коня хвостъ, такъ веду на судъ». «Да не у хорошово-то-ли коня?» говоритъ хозяинъ. «У хорошово отвицѣтъ богатой братъ». «Эку бѣду-то! Судятъ за это ево стануть строго, сказалъ хозяинъ.

Бѣдной братъ на печѣ лежитъ да слушаетъ ихъ разговоръ; выслушавъ и думаетъ: «не предамсе суду живой, съ воронца зашибусь о полъ». Вотъ онъ залезъ на воронецъ и только гнетъ ⁴⁾ на полъ! А раньше хозяйка постелю ус(т)лала подъ воронецъ и съ малюткой спать легла; онъ и угадавъ на малютку, ушибъ до смерти, а самъ не ушибсе, мягко было. Хозяйка заревѣла, шо малютку зашибъ, объяснила хозяину; вотъ и тотъ пошовъ на судъ, надо бѣдняка засудить. Идутъ на судъ ужъ троемъ. Подходятъ къ рикѣ, ѡнвонной и думаетъ опѣтъ: «зашибусь съ мосту о лёдъ, а не предамсе суду жи-

¹⁾ Обривѣла—выздоровѣла.

²⁾ Дровни—сани для возки дровъ.

³⁾ Стуживъ—передняя часть саней.

⁴⁾ Гнеть—отъ слова: гвѣтъ, тяжесть, и какъ тяжесть быстро падаетъ, такъ и слово «гнеть» показиваетъ бкстроту паденія.

вой». Въ то время сынъ отца волокъ на чункахъ изъ бани и только що выволокъ изъ-подъ мосту, а бѣднякъ съ мосту ишо гнеть, да прямо на старика! Убивъ ево до смерти, а самъ живъ оставсе. Вотъ и сынъ старика пошовъ на судъ. Идутъ къ судѣ ужъ три просителя на одново виновника. Бѣднякъ дорогомъ взявъ пребольшушой камень, снувъ ево за пазуху и думаетъ, що не дамсе живой въ руки, осудить судья, такъ убью и судью, и себя, все одно, гыть.

Пришли къ судѣ; вотъ судья и начавъ ихъ судить; спрашиваетъ первово— брата: «ну, що такое сдѣлавъ у тебя братъ?» Братъ сказавъ, што оторвавъ у коня хвостъ, опозоривъ коня. Судья взглянувъ на бѣдника, а тотъ и поколотивъ у себя за пазуху да думаетъ: що только осуди—зашибу! Камень-то бывъ большой, пазуха такъ и оттопырилась. Судья, увидя это, подумавъ, што бумажникъ съ деньгамъ у ево за пазухой, взятку судить; вотъ онъ и рѣшивъ: «ты, гыть, отдай ему коня-то, пусть онъ излить, пока не выростетъ у коня хвостъ, а какъ выростетъ, такъ и возьми пазуху!» Богатой братъ только голову почесавъ. Другой опять жалуетсе: «у меня, гыть, малютку убивъ». Бѣднякъ опѣтъ похлопавъ у себя за пазуху. Судья и говоритъ жалобщику: «отдай ты ему жону и пусть онъ держитъ ее пока не родитъ ребенка, а какъ родитъ, такъ ты съ ребенкомъ-то втупоръ и уведи къ сябѣ». Такъ и это дѣло рѣшивъ, ни чево бѣдняку не было. Вотъ третій жалуетсе, що отца убивъ. Бѣднякъ опѣтъ похлопаетъ о пазуху. Судья сказавъ жалобщику: «вотъ, братецъ, ты самъ виновникъ; волокъше отца по подмосту, подъ большой дорогой, мостовина валилась(бы) и тебя убила бы... Ты видно такъ и ладилъ старика-то?» Обсудивъ судья жалобщика четвертымъ штрафомъ. Роспустивъ судья просителей и подходитъ къ виновному: а що, гыть, посулёное-то! а самъ хлопаетъ себя о пазуху. Бѣднякъ вынимаетъ изъ-за пазухи камнцо: «вотъ, гыть, ваше благородьё, кабы ты меня обсудивъ, такъ бы и зашибъ тебя камнемъ!» Перекрестивсе судья: «слава Богу, гыгъ, хоть я тебя-то не обсудивъ!..

Такъ бѣдняку нечево и не было.

IV. Сказаніе про Ивана Богатого.

Жилъ Иванъ Богатой, и былъ у ево домъ состроенъ хорошей, со флигельмъ. Приходить къ нему странникъ и проситсе поцевать. Онъ въ хорошей домъ ево не приглашаетъ; «пойди, гыть, во флигель поцевать!» «Ну, какъ хочешъ, хозѣинъ, и со мной, а пусти въ этотъ домъ поцевать», сказавъ странникъ. А хозѣйка и услышала ихніе разговоры и говорятъ хозѣину: «не пушай, ницимъ-ли спать у насъ въ домъ? Задастсе имъ—не радъ будешъ; про нищю братію естъ отхожая вилля (флигель)». Хозѣинъ на то сказавъ хозѣйкѣ: «пустимъ ево, дурново нечево не сдѣлаеть». Пустили. По-утру рано хозѣинъ и выгонѣть странника изъ дому: «пойди вонъ, да не кому не сказывай, що у меня поцѣвль ноцку». «Благодарю, хозѣюшко, за твой теплой ночлеги, но какъ хочешъ и со мной, а пусти и другую ноцъ поцѣвль». Дѣлать нечево, опѣтъ пустили, да и въ третью ноцъ тожо самоё. Вотъ хозѣинъ и высылаеть за утро рано странника да наказываеть: «пойди, гыть, да не кому не хвастай, що поцевавъ у меня три ноцки». Сряжаетьсе странникъ во дорожку и говоритъ: «благодарю, хозѣинъ, за хлѣбъ за соль твою, я скажу тебѣ, що на севоднишній день великое несчастье будетъ на тебя; станешъ просить Божью милость, такъ будешъ жить, а не станешъ, такъ не будешъ и живъ». Ушовъ. Хозѣинъ сказавъ своей жонѣ, що сказавъ ему странникъ, а хозѣйка сказала ему, што не виръ (не вѣрь) не кому, врутъ много эти странники, поѣзжай севодни долговъ собирать». А у ево только и семьи было, ишо одинъ казакъ (работникъ); онъ и сказалъ казаву, щобы запрегъ коня... Вотъ онъ и поѣзжаетъ. Ёдетъ Иванъ Богатой до половины волока, Господь далъ хижу (порошу) сѣтга, конь не можетъ идти, вставъ. Выпрягъ онъ коня, привязавъ къ тарантасу, а самъ подъ тарантасъ залезъ отъ погоды; и поднялась такая погода, що сѣту не видно, сдѣлалось темно. Вспомнилъ Иванъ Богатой вѣтъ

свѣтъ, и далъ Господь ему свѣтъ; вышевъ Иванъ изъ-подъ тарантасу: куда ѣхавъ, туда и свѣту нѣтъ и конь нейдетъ, а просвигло въ сторону. Запрягъ коня—конь идетъ въ сторону; прѣзжаетъ и видитъ домъ. Вотъ Иванъ Богатой и думаетъ, «що у меня домъ хорошъ, а семья доли не стоитъ этого». Господь посылаетъ Ангеловъ встрѣтить Ивана; Ангела выпрагли коня у ево. Приходитъ Иванъ въ прихожую. «Пойди, Иванъ, говоришь, Христось, я у тебя выгостивъ, три ноцки ноцевавъ. Ангела! сведиге ево въ нижней слоквой ноцевать». Отворили Ангела двери, въ спокоѣ одно окно, одна и кровать; ему тутъ неприятно палость; «живъ, а нѣгодень». На утро Ангела отворили двери, онъ взглянувъ на себя, на немъ и платья нѣтъ, изоглѣло все. «Вставай, Иванъ!» говорятъ ему Ангела. «Радъ бы я встать да на мнѣ и платья нѣтъ», огвицетъ Иванъ Богатой. «Перекрестись, да вставай», опѣтъ сказали ему Ангела. Въ чемъ пуцали ево, въ томъ и вышевъ, ничево вредново не оказалось. Приходитъ Иванъ въ прихожую, свѣтъ да и плачетъ: «укажите, гытъ, дорогу домой ѣхать». «Погости, Иванъ, я у тебя любя выгостивъ, три ноцки ноцеваль»... Опѣтъ ево свели въ нижнѣе покои, а тамъ теиерь ужъ одна кровать да два окна, а платья все на немъ нѣтъ и тѣло ево стало, какъ на елѣ кора, «живъ, а нѣгодень». Заутра опѣтъ Ангела приходятъ, отпирають двери и зовуть ево. Иванъ сказавъ имъ: «на мнѣ платья нѣтъ и тѣло мое, какъ на елѣ кора, живъ, а нѣгодень». «Перекрестись, да иди!» свазали ему Ангела. Вотъ онъ опѣтъ приходитъ въ прихожую и проситсѣ домой. «Погости, Иванъ», сказавъ Христось, «я у тебя любя выгостивъ, и ты погости!» Даетъ ему три ключа: два желѣзныхъ и одинъ серебряной; отперди Ангела двери и указываютъ ему ишо на трои двери и баютъ: «отвори самъ желѣзными ключами эти двои двери, а смѣлость твоя будетъ, то п въ трегѣ посмотри». Иванъ смѣлъ тутъ сталъ и весель: «пуцай, гытъ, и дома не бывать, хоть домъ и хорошъ у меня, да семья доли не стоитъ этого».

Отпираетъ Иванъ Богатой желѣзнымъ ключемъ первыя двери, посмотри, видитъ—огненна планида; онъ и запираетъ опѣтъ; отпираетъ желѣзнымъ ключемъ другія двери, посмотри—преисподняя колесница; заправъ тутъ Иванъ и эти двери. Рѣшивсе, отпираетъ и серебрянымъ ключомъ двери, посмотри:—небесное царство возсіяло, и увидявъ онъ казака своево тамъ; потомъ залагаетъ ключомъ и эти двери. Потомъ приходятъ къ нему Ангела и уводятъ ево въ прихожую, и спросивъ Ивана Христось: «отворявъ-ли желѣзнымъ ключомъ двери и що увидявъ»? «Видягъ, гытъ, огненну планиду». «Ну, то твое, Иванъ, мѣсто». Христось опѣтъ спрашиваетъ ево: «огшравъ-ли, Иванъ, желѣзнымъ ключомъ вторыя двери и що увидявъ»? «А видявъ, гытъ, преисподнюю колесницу». «То жоны твоей мѣсто! Отпиравъ-ли, Иванъ, серебрянымъ ключомъ третья двери и що увидявъ»? «Видявъ, гытъ, царство небесное и казака своево». «Ну, то казака твоево мѣсто! Подѣте, Ангела, запрягите ему коня и отправте домой!» сказавъ Христось.

Прѣзжаетъ Иванъ Богатой домой, онъ коня не выпрагъ, заходитъ въ домъ и говоритъ хозяйкѣ, що я на томъ свитѣ бывъ. Хозяйка испужалась, думаетъ: «издивъ хозяйинъ за довгами и съума сошовъ, не съкраю все и говорить». Иванъ спросивъ у жоны про казака: «дома-ли казакъ»? Она сказала ему, що за стѣномъ уѣхавъ. «Посмотри-ко, гытъ на синникъ, не прѣхавъ-ли?» Она посмотрела на синникъ—казакъ прѣхавъ; она говоритъ тутъ казаку: «погужи-тко о моемъ горюшкѣ, хозяйин-отъ прѣхавъ да не въ умѣ, поиди, онъ тебя въ домъ зоветъ на лицѣ». Казакъ приходитъ къ хозяйкину на лицѣ и говорить: «ну, що, хозяйинъ, надо?»—А вотъ що, казакъ, продай на томъ свитѣ свою жиру (жизнь). Казакъ по полу прошовъ и думаетъ, што хозяйкину отвицѣтъ? «Вотъ що, хозяйинъ, гытъ, у тебя дом-отъ и добъ (добрь), а моей жиры не стѣитъ на томъ свитѣ!» Хозяйинъ вотъ що сказавъ ему на это: «ты оставь мнѣ только хлѣба, що въ брюхѣ, да платья—на сибѣ, а тутъ все тибѣ!» Казакъ на то согласивсѣ. Хозяйинъ ушовъ въ монастырь и съ жонкой Богу молитсѣ, а этотъ казакъ только оставивъ и сибѣ, що хлѣба въ брюхѣ да платья на сибѣ, все это ишвѣние роставивъ по нищимъ да по церквамъ. Ну, всѣ люди издивились этому дѣлу: «первой домъ былъ во слухахъ, говорятъ, а на казака дѣло палосѣ,—изнуривъ ишвѣние одиниъ часомъ»...

V.

(Кто-же).

У царя былъ одинъ сынъ и былъ выученъ двѣнадцатигъ языкамъ и у птицы знавъ, що птица баеть (говорить). Вотъ онъ и поѣхали съ отцѣмъ въ разѣздъ гулѣть и видятъ: сидитъ воронъ на горожонной новинѣ, да каркаетъ. Царь и спрашиваетъ у своево сына, що воронъ говоритъ?—«А нѣтъ, батюшко, не скажу!» отвѣчаетъ сынъ. «Пошто не скажешь?» «А по то не скажу, що ты осерчаешь на меня». «Какой-же ты мнѣ сынъ, коли не провѣдаешь (не объяснишь) отцу, що воронъ баеть?» «А ты осерчаешь на меня, по прежнему сказавъ сынъ, но не могъ отбиться и сказавъ: «а вотъ що, батюшко, воронъ говоритъ, що въ нѣкоторомъ царствѣ не будетъ, царя, а я буду царемъ, къ тибѣ въ гости спобываю, ты мнѣ на руки воды польешь, моя мать полотенцѣ дастъ»... Царь сказавъ на это сыну своему: «какой же ты мнѣ сынъ, ладишь удалитсѣ въ чужую землю отъ отца своево»? Вотъ онъ доѣхали до моря, посадивъ царь сына своего въ бочку, заковавъ эту бочку и на море спустилъ. Потомъ идутъ по морю корабли, сынъ и закричавъ во всю голову: «господа корабельщики! выньте меня изъ бочки, я буду служить вамъ во вики». Услыхали это корабельщики, подѣзжаютъ къ бочкѣ, вынимаютъ ее на корабль, разсѣкли и вытащили ево оттудова. Пристали этѣ корабельщики къ берегу и вышли въ городъ, а въ этомъ городѣ царя нѣтъ,—споконвсѣ. Вотъ и судятъ тутока (тутъ) народъ и зовутъ корабельщиковъ: «господа корабельщики! пойдете севодни въ церкву, у насъ царя нѣтъ, вывесѣ царя и званье вывелось, не изъ ково и выбирать новово». Этѣ корабельщики и пошли въ церкву смотреть, какъ стануть новово царя выбирать. Отошла заутреня и стали выбирать царя, на двери поставили свицу и сказали: «кто во дверяхъ переступитъ порогъ и свица сама затеплитсѣ (зажжется), тотъ и будетъ нашъ царь». Стали выбирать сначала изъ господъ; вотъ господскія дити прошли, потомъ купеческія прошли—все свица не затепливаетсѣ. И приказали корабельщики идти цареву сыну,—а сами не знали, що онъ царевъ сынъ.—Онъ какъ только черезъ порогъ вступивъ, такъ свица и вспыхнула, затеплилась сама. Народъ и сказавъ: «слава Богу, царя выбрали!» Вотъ этотъ царской сынъ и водворивсѣ на царство въ чужую землю, ему и захотѣлось провѣдать своихъ родителей отца и мать, давно не видавъ. Онъ и прѣзжаетъ въ свою землю, а тамъ ужъ новово царя выбрали, а отецъ ево заштатной сталъ царь. Вотъ онъ въ гости прѣхавъ сначала къ новому царю, въ гостяхъ и спрашиваетъ нового царя: «нѣтъ-ли въ вашемъ царствѣ старыхъ стариковъ царсково роду»? Сказалъ на это царь ему, що есть, старой царь, онъ находится теперь въ сиротахъ, у ево былъ одинъ сынъ, онъ знавъ двѣнадцать языковъ, знавъ, що и птица баеть, но безвѣстно куды дѣвався. «Ну, такъ пойдѣмъ къ ему въ дожь, просвѣтитъ (посѣтитъ) ево». Вотъ и приходять цари въ гости къ старому царю.

Заштатной царь обрадѣвъ гостямъ (гости-тѣ, па, цари, дажѣ!.. добавилъ разсказчикъ), принѣсъ воды самъ и приказавъ жонѣ полотна принести ширинку; онъ льетъ воды на руки, сынъ ево отворотивсе да схохотавъ, мать полотна ему дала на руки, онъ отворотивсѣ да прослезивсѣ.

Потомъ онъ сказавъ отцу, старому заштатному царю: «отецъ мой! помнишь-ли мы ѣхали, а сидѣвъ воронъ на горожонной навинѣ, ты спросилъ меня що воронъ говоритъ? Я сказавъ тибѣ, що въ нѣкоторомъ царствѣ не будетъ царя, и я буду царемъ и спобываю къ тибѣ въ гости, а ты польешь мнѣ воды на руки, а мать да с(т)ъ полотна. Вѣдь такъ и сбывсь?»... Вотъ онъ погостивъ тутока и увезъ къ сибѣ отца и мать и до сихъ поръ живутъ, да хлѣбъ жууть!

А. Шумиловъ.

Царь Солома.

Въ одномъ какомъ-то царствѣ (батько-то зналъ, да я позабылъ) жили не русскіе люди, а Бога-то знали. У нихъ былъ царь мудреннѣйшій, непьющій и грамотнѣйшій. Народу жить было хорошо, а все-же царь порато тосковалъ, что нѣту у него сына послѣ смерти батька замѣнить. Потомъ черезъ нѣсколько лѣтъ далъ ему Богъ сыночка, да такого пригожаго, что всѣмъ на диво. Радъ былъ царь сыну и велѣлъ повѣсить зыбку въ саду, чтобы сынъ былъ едренѣе, какъ вырастетъ на вѣтру. Случись-же оказія! Не далеко отъ дворца жилъ кузнецъ, и у него тоже родился сынъ, вотъ нечистый и сталъ его мутитъ: «Пережѣни сына на царскаго! Твой царемъ будешь!» Кузнецъ послушался, взялъ своего ребенка, завернулъ въ тряпичку и понесъ въ садъ. Тамъ онъ вынулъ изъ зыбки царскаго сына, обернулъ тряпичкой, а своего положилъ на его мѣсто подъ парчевое одѣяльце, потомъ бросилъ царскаго ребенка черезъ огороду въ кучу соломы, и самъ ушелъ какъ ни въ чемъ не бывало. Шелъ этой-же дорогой мимо дворца пастухъ и слышитъ, гдѣ-то дитя плачетъ. Остановился, смотритъ—солома-то шевелится, раздвинулъ солому, а тамъ ребеночекъ горемычнѣйшій барахтается. Пастухъ былъ жалостливый: «Ну,—говоритъ,—пускай у меня растетъ, по манерамъ-то дѣвчонки долженъ быть, а хлѣба у меня будешь!» Такъ и взялъ онъ себѣ ребенка.

Вотъ и растутъ кузнецкій сынъ да царскій, никто ничего не замѣчаетъ, только одинъ царь сомнѣвается:

— «Не сынъ онъ мнѣ, говоритъ, а обжѣннышъ—по царски не умѣетъ говорить!»

И вправду, царь толкуетъ ему про законы, которые лучше, а онъ говоритъ про желѣзо, какое на что годится, или начнетъ царь разговоръ: «тамъ-то полицію нужно поставить, а онъ: «Нѣтъ, говоритъ,—лучше здѣсь кузницу поставимъ!»—какъ тутъ не догадаться, что не царскій сынъ! Кузнецкій такъ по кузнецки и толкуетъ.

Разъ случилось, что царь поѣхалъ на охоту и взялъ съ собою свиту. Въ одномъ мѣстѣ онъ остановился почевать, а свита поѣхала по лѣснымъ дорогамъ птицу разыскивать, да и заблудилась. Наконецъ выѣхали на какую-то рѣчку,—видятъ на угорышкѣ пастухъ сидитъ, они и спрашиваютъ его:

— «Какъ тебѣ имя? Велико-ли стадо? Глубока-ли рѣчка?»

А онъ разомъ имъ на три вопроса отвѣтилъ:

— «Триста, Матвѣй, бродъ по колѣно».

Они всѣ такъ рты и разинули отъ удивленія, какой находчивый пастухъ. Потому хотѣли его запутать, выдвинули свою карету золоченую впередъ и говорятъ:

— «Отгадай, что на свѣтѣ всего дороже?»

Думали, что онъ обзарится на карету, не тутъ-то было!—пастухъ вынулъ изъ кашалки кусокъ хлѣба, да и говоритъ:

«Вотъ что на свѣтѣ всего дороже!»

«Нѣтъ, сказали они промежь себя, плохо съ нимъ тягаться!»

Да и правда, въ лѣсу другой разъ заблудисься, животь подтянетъ, такъ тутъ хоть десять каретъ давай, такъ не прожѣнишь на кусокъ хлѣба! Разспросила свита у пастуха дорогу, да и отправилась къ царю. Разказали они ему все, что видѣли и слышали, а царь и догадался, что пастухъ должно быть его сынъ, поѣхалъ самъ къ рѣчкѣ, а пастуха и слѣдъ простылъ,—ушелъ куда-то.

Вотъ случилось царю въ уѣздѣ по дѣлу уѣхать, а у царицы-то былъ обожатель, невѣрный царь, она созвала его къ себѣ и стала съ нимъ совѣтоваться, какъ бы царя уходить, а на мѣсто его самимъ царствовать. Провѣдалъ объ этомъ какъ-то пастухъ (который царскій-то сынъ) и говоритъ своимъ товарищамъ:

«Ребята! соберем войско и выберем себѣ царя; жеребій не станем видать, а такъ сдѣлаемъ: выйдемъ на болото,—слышите, какъ вакуши квакаютъ,—пусть каждый изъ насъ скричитъ, чтобы замолчали, и кого послушаютъ, тотъ царь между нами!»

Такъ и сдѣлали. Почали кричать по очереди, кричали, кричали,—не слушаютъ вакуши, да и только, все квакаютъ, потому какъ крикнулъ царскій сынъ и смодели всѣ.

«Ну, говорить, мало еще этого, станемъ кричать по очереди, чтобы снова заквакали!»

Опять начали кричать. Кричали, кричали—молчать вакуши, голосу не поддають, а дошла очередь до царскаго сына, онъ какъ крикнулъ,—и всѣ заквакали.

«Тебѣ царемъ быть!» сказали всѣ пастуху. Онъ и сталъ ими распорядиться, всѣмъ вооружилъ и собрался ѣхать въ городъ. Только одинъ солдатъ ему измѣнилъ: побѣжалъ въ городъ царичѣ вѣсть подать, но они его на ѣзгу подстрѣлили. А городъ то былъ недалеко, царича услышала выстрѣлъ, испугалась, послала сотскаго узнать, кто стрѣляетъ, что за выстрѣлы (знаешь, недоброе на умѣ-то было, такъ всего боялась). Сотскій приближалъ, видить человекъ мертвый лежитъ, бросился бѣжать обратно и донесъ царичѣ. Она взяла свою свигу и вмѣстѣ съ невѣрнымъ царемъ, который гостилъ у ней, пріѣхала въ деревню и велѣла схватить пастуха. Пастуха поймали, а войско его въ лѣсу спряталось, когда же его вязали, онъ выпросилъ дозволеніе взять съ собою рожокъ—передъ смертью поиграть. Привезли пастуха въ городъ, стали строить висѣлицу, чтобы его повѣсить, а онъ и говорить:

«Я хочу висѣть накоса,—сдѣлайте мнѣ три петли: одну на голову, другую на руку и третью на ногу».

«Ну, говорятъ, пуская такъ висѣть», и сдѣлали три петли.

Зашелъ пастухъ на возвышенное мѣсто, гдѣ стояла висѣлица, началъ передъ, смертью въ рожокъ играть. Какъ сыгралъ одинъ разъ—ратъ его и выбѣжала изъ лѣсу, какъ сыгралъ второй разъ—повскакали на коней, сыгралъ третій—подѣхали во дворецъ, схватили царя невѣрнаго, повѣсили въ одну петлю, царичу въ другую, въ третью того, кто налаживалъ петли, и привелся кузнецъ, тотъ самый, который царскаго-то сына подмѣнилъ, тутъ онъ и признался во всемъ.

Пріѣхалъ царь изъ уѣзда, узналъ въ чемъ дѣло, обрадовался, что сынъ нашелся да такой еще мудрѣный, передалъ ему царство, а самъ вышелъ въ отставку. Вотъ и сталъ царствовать новый царь, рѣшалъ дѣла все загадками, мудренѣе батька, а называлъ себя царь Солома, потому что изъ соломъ взялъ.

Когда Христось воскресъ и пришелъ вывести добрыхъ людей изъ ада, увидалъ царя Солому въ аду и говорить ему:

«Ты, больно хитеръ, да мудеръ, зачѣмъ здѣсь?»

А онъ ему прямо такъ таки и отвѣтилъ:

«Кто мудрости-то далъ, какъ не ты!»

Тогда Христось сказалъ: «Иди за Мной», и вывелъ его изъ ада, а въ рай все-же не пустилъ, такъ и остался царь Солома между раемъ и адомъ. Вотъ вѣдь какой смѣлнй былъ, гдѣ бы нашему мужику такъ Самому Христу отвѣтить, ни одинъ-бы не осмѣлился! Бывало случалось на меня становой вспылить, такъ я такъ перепугался, что 10 верстъ бѣгомъ бѣжалъ, въ избу зашелъ дома-то, хватилъ шубу и безъ ужны на печь, на сиду отогрѣлся, добрый часъ зубы стучали, а онъ прямо Христу вонъ какъ отвѣтилъ! Смѣлость во многомъ помогаетъ, мнѣ бы на его мѣстѣ вѣкъ привелось бы пыхтѣть въ аду!

Да, хитрецъ изрядный былъ царь Солома, а все таки, говорятъ, не святой, въ святые-то не могъ выхитрить!

(Записано Е. Вальсовымъ лѣтомъ 1894 года со словъ крестьянина, Архангельскаго уѣзда, деревни Кудьмы, по фамиліи Корельскаго).

Причитанья на рукобитыѣ.

(Записанныя въ Архангельской губерніи, Шенкурскомъ уѣздѣ).

(Плачешъ къ отцу).

Не вставай ты, всхожее солнышко, со брусовыя лавицы ¹⁾,
Не молись, не кланяйся свѣту Господу Богу,
Не давай тѣ руки правыя на чужѣ-дальнюю сторону.
Тебѣ не выкупить правѣи руки ни селомѣ, ни деревнею,
Только выкупишь правую руку моею буйной головой.

(Сватъ подходитъ и навидываетъ на невѣсту фату. Невѣста причитаетъ).

Пала, пала на талѣ землю пороха ²⁾ бѣлаго свѣту—
На мою буйную головушку фата шелковѣя!..

(Свату).

Тебя чортъ носилъ сватовца ни путемъ, ни дорогою по собачьей тропиночкѣ.
Колотитя большой сватовецъ подѣ косящатымъ окошечкомъ,—
Батюшковъ высокъ теремъ съ краю на край пошатался,
Наши лавицы брусовыя отъ стѣнъ отпадали,
Столы наши дубовыя съ краю на край пошатались,
Шиты-бранныя ³⁾ скатерти въ трубу завивались,
Хлѣбѣи бѣлы-ситніе колесомъ покатылись.
Я во ту пору погодилася середь высокаго терема,
Стояла-молилася свѣту Господу Богу,
У меня да тутъ подломилася до колѣнъ рѣзвыя ноженьки,
По локоть опустилися бѣлыя рученьки,
Испугалось-перепалось ⁴⁾ въ грудяхъ дорогѣ сердце.

(Отцу).

Отказалъ мѣня батюшка отъ хлѣба—отъ соли
Отказалъ, всхоже солнышко, отъ дѣла—отъ работоньки;
Не указалъ мнѣ, всхоже солнышко, ни въ теремѣ мѣста, ни въ лавкѣ бесѣды,
Какъ у тебя, батюшка, уста отворилися? въ устахъ языкъ поверотился?
Ужъ что я была у батюшка ⁵⁾ не слуга, не работница, не замѣна великая?
Влагословите меня, родители, мыкать горе великое!..

¹⁾ Брусовая лавица—лавка изъ брусель.

²⁾ Пороша.

³⁾ Шитыя—наборныя

⁴⁾ Это слово встрѣчается въ былинахъ.

⁵⁾ Это слово здѣсь употребляется: батюшка, у батюшка и проч., вместо-
тѣмное батюшковъ.

(Матери).

Кормилица-жалостница, моя родная матушка!
Хоть вы меня избудете, не богаче будете.
Вамъ не два свѣту освѣтитъ, не два солнца огрѣетъ,
А только вамъ прибудетъ, что меня въ дому не будетъ,
Въ терему меня не увидите, голосу не учѣте ¹⁾.
Ты станешь, моя кормилица, рано по раннему утру,
Ты дождешь, моя кормилица, Вожья лазурева свѣту,
Ты поднимешь очи ясныя, обведешь брови черныя —
Ты кого тогда побудишь рано—по раннему утру?
Ты кого тогда нарядишь на дѣло,—на работу?
Ужъ что я была у матушки не слуга, не работница?
Ужъ что я была у матушки не замѣна великая?
Не дала ты мнѣ, кормилица, на ножки подынуться ²⁾,
Не дала мнѣ, кормилица, съ вышнимъ ростомъ сверстаться ³⁾.
Я кабыть ⁴⁾ вѣтки-вѣточка, молода отростелиночка.
Мнѣ не въ годы привязалось зло-великое горе,
Не въ пору проливались горючія слезы.
Молодымъ я молодехонька, зеленѣмъ зеленехонька,
Годовицы-ровесницы во ребенкахъ шатаются ⁵⁾—
Меня, красну дѣвицу, стали замужь давать.

(Если есть старшая невыданная замужь сестра, то ей) ⁶⁾.

Я росла бѣдна, вырастывала за горой за высокой, за сестрицей родною,
Не слывала я, красна дѣвица, взрослой красной дѣвицей,
Не держала я на головѣ дорогой дѣвьею красоты.

(Матери).

Ты, кормилица моя родная матушка!
Какъ издается,—накрасуешься, неисдается—напозориться.
Какъ падется на чужой сторонѣ житье неиздаточно ⁷⁾,
Ужъ я вѣкъ буду забѣдовать ⁸⁾ на родную матушку:
«Мнѣ отъ матушки родимой все горе привязалось,
Отъ кормилицы-жалостницы всѣ слезы проливались».
—Вы чего убоялися, чего устрашилися?
Моего ли недородности ⁹⁾, худого худославьица?
Я худого худославьица надъ людьми ненавидѣла,
Надъ собой вѣкъ не значалася.
Я жила у родителей тише воды, тише вносной ¹⁰⁾

¹⁾ Услышите.

²⁾ Поднятися.

³⁾ Хорошенько вырасти.

⁴⁾ Какъ будто.

⁵⁾ Сверстницы еще въ ребятахъ.

⁶⁾ Причитанье сестръ лучше выпустить.

⁷⁾ Отъ слова ненадаться.

⁸⁾ Бѣднаться.

⁹⁾ Недородство.

¹⁰⁾ Вывозной.

Ниже травы шелковья.

Не въ доростъ траву шелковую съ корешка подкосили,
Въ недоцвѣтъ цвѣты лазуревы со травы соронили, —
Въ недоростъ меня красну дѣвицу стали замужь выдавать,
Мнѣка не дали родители пожить — покрасоватися,
Меня вздумала кормилица давать на чужу-дальню сторону.
Мнѣ не ровня чужь отецкой сынъ ни ростомъ, ни дороднествомъ,
Мнѣ не ровня чужь отецкой сынъ ни бѣлоствомъ, ни румянествомъ ¹⁾,
Мнѣ не ровня чужь отецкой сынъ ни умомъ, да не разумомъ.
Вы не съ ровнюшкой сверсталися, честные родители,
Вы не съ ровней спознаваетесь, честные родители.
Я была роду не малаго, была роду славо-славнаго,
Я была въ роду почтеная, во всемъ міру хваленая;
По тому роду-племени надо бы не въ томъ мѣстѣ быть,
Не за тѣмъ человекомъ.
Да не тѣ бы кони кованы во дворѣ постояли,
Не тѣ бы люди добрые за столами сидѣли,
Да не та бы сватья-вняжая по низку повлонилася.
У меня бы тѣ кони кованы въ сторонѣ постояли,
Меня бы тѣ добрыя люди на умѣ подержали,
У меня бы та сватья-вняжая на печи посидѣла ²⁾.
Ужь счастья ³⁾ мон бѣдныя, худой талантъ горе-горькій!..

(Братьямъ).

Кабы у меня были во домѣ соколы братцы родимые,
Меня не дали бы соколы-братцы давать на чужу сторону:
По росту я недоросточекъ, по годамъ не невѣста.
У меня тѣ соколы-братцы въ дому не случилися,
У меня тѣ соколы-братцы въ гульбѣ молодецкой.
Ужь какъ много наживаютъ злата и сѣребра,
Не срядили мнѣ всхожія солнышки драгоцѣнное платье.

(Дѣвицамъ).

Крестовая сѣстрица, по правую руку подручица,
Крестовая сестрица, по лѣвую руку лѣворучница,
Вы красуйтесь, мои сѣстрицы, на вѣкъ на красуйтесь!
Веселитесь, мои сестрицы, да на вѣкъ навеселитесь!
— Я рада бы красоватися, да красота не красуетъ, сердце не веселитъ.
Покуль ⁴⁾ добры — жалостливы до васъ честные родители.
Жалость у родителей до поры до времени, до часу до единого,
Какъ пойдуть съ чужой стороны большіе сватовцы,
Какъ у твоего батюшка пойдуть рѣдкіе отказы,
А съ чужой-то стороны того чаще приказл ⁵⁾,
Какъ тебѣ бы послѣ меня зныи не зимовать, лѣто не лѣтовать!
Какъ тебя красну дѣвицу бѣмъ отбиваютъ, отымомъ отымають.

¹⁾ Ни бѣлизной, ни румянцемъ.

²⁾ Т. е. подождала бы долго и въ ожиданіи у нея и на печь сѣла бы.

³⁾ Счастокъ — счастья — значить счастье.

⁴⁾ Покуда.

⁵⁾ Приказъ адѣсь въ значеніи просьбы, предостереженія.

(Дѣвушка подноситъ подарокъ).

Спасибо тебѣ, сестрица, на большомъ подареньцѣ, на честномъ приношеньцѣ,
На любимыхъ честныхъ гостиночкахъ.

Нѣсколько словъ въ поясненіе.

Написанныя здѣсь причитанья, или по здѣшнему выраженію причѣты, записаны со словъ одной старушки. Не знаю также совершенно, не появлялись ли они гдѣ въ печати, потому что данныхъ для этого совершенно не имѣю. Не знаю поэтому также требуется ли ихъ присылка, или она совсѣмъ излишня. Я предпочелъ послать только причитанья на рукобильѣ, причитанья же на дѣвничикѣ и пр. пришлю, если потребуется, если же нѣтъ, то и переписывать незначѣмъ.

Кажется, что причитанья не составляютъ чего-либо совершенно неизмѣняемаго, хотя въ общемъ остаются, конечно, одни и тѣже. Напр., годовъ 20 тому назадъ одному священнику случилось быть въ качествѣ крестнаго отца жениха, плача такъ начала ему причѣть:

Духовнымъ назвать батюшкою,—на духу не бывала,

Родимымъ назвать батюшкою,—не поля, не кормилъ... и проч.

Свящ. Владимиръ Ивановъ.

Пѣсни с. Писокъ, Житомирскаго уѣзда.

С. Писки, въ которомъ я записалъ печатаемыя ниже пѣсни, находится въ 12 верстахъ отъ Житомира, близость котораго замѣтно отражается на жизни и бытѣ писковскихъ крестьянъ. Дѣвчата давно уже не носятъ вышитыхъ сорочекъ, плахтъ, давно уже одѣлись въ «баскины», т. е. кофточки въ талию, нѣкоторыя, болѣе зажиточныя, мечтаютъ о корсетахъ. Даже и мужское населеніе, наиболѣе въ этомъ отношеніи консервативное, начинаетъ понемногу измѣнять свою внѣшность. Молодые парни заводятъ себѣ пѣвныя рубахи, пиджаки. Сплошь и рядомъ можно слышать тотъ малорусскій жаргонъ, состоящій изъ смѣси исковерканныхъ русскихъ и малорусскихъ словъ, которымъ любятъ щеголять солдаты, пивсая и т. п. деревенскіе интеллигенты. «Расейскія» солдатскія пѣсни распѣваются все чаще и чаще, пользуются большими симпатіями. Старыя малорусскія пѣсни начинаютъ забываться, или-же видоизмѣняться подъ вліяніемъ новыхъ. Записанныя мною пѣсни носятъ на себѣ слѣды новыхъ вліяній. Въ нихъ встрѣчаются отдѣльныя, чисто русскія слова, выраженія, а нерѣдко даже и цѣлыя куплеты.

1.

Чье то поле,
Що довгіе гонь?
Ой, то того козаченька,
Що чорніи брови.
Чьи то воды
По гори ходили?
Ой, то того козаченька,

Що мы втрохъ любили.
Идна любила—
Виленько водала,
Другая зодягала,
Вяряненько кокала.
Чорная чары готувала.
Лытва зозуля

Черезъ садъ куючы..
Ишовъ козакъ зъ вечор-
ницъ,
Вже вінъ очаруючы.
Прыходить до дому—
Ны вже нікому,
Сивъ собі кинецъ стола

Пидперся рукою.
Его маты ходыть
Били ручки дымить,
А винъ сыдыть клясть
стола
Слова ны промовыть.
Прыходыть товарныцъ

Тай просыть ораты.
— «Ой, ны можу това-
рыщу
Голивки носыты.
Ны тра минн сына,
Ны тра минн й тропки;
Треба мани сажень земля,

Щей чотыры дошки.
Ны тра минн сына,
Ны тра ны коньца,
Запровадыть ажъ до гробу
Гарни молодцы».

2.

Загубъ, загубъ сывый сокилонько
Сядачы на тычынн...
Заплававъ, затужыть молодой козакъ
По свой дивчынн.
Що любывъ, та кохавъ
Соби дивчынн навъ,
Теперь покидаю Господу Богу,
Самъ я пиду, самъ я понду,
Въ далеку дорогу.
Сподивайся мене, серденатко мое,
Тай до себе въ гости,
Якъ поросте трава шовковая
Трава на помости.

Росла, росла трава шовковая,
Стала посыхаты,
Ждала, ждала дивчынн козака
Тай стала плакаты.
— «Хилитесь густн лозы,
Звигъилъ витерь вие,
Дивитесь чорнн очы,
Звигъилъ мыльмй иде?»
Хылылыся густн лозы,
Та вже пересталы
Ждала, ждала дивчынн козака,
Тай плакаты стала ¹⁾...

3.

Травка моравка, жовтый цвять (sic)
Мандруй, паненко, зе мной въ свять.
Трай ром, трай ром, тра-ра-ра-ра (при-
вѣвъ).

Слична ягода на вышнн
Поведъ, паненко цо мыслишь?
(Пригѣвъ).

Якъ ны будемъ мандрувать
Вендо люди дывувать.
(Пригѣвъ).

Слична ягода яловець
Лишій кавалеръ якъ вдовець:

Идыть сибн вдовець до попа
Тамъ тиби брама отперта.

Буду сывыть, какъ овца,
Такъ и не пиду за вдовець.

Иды сибн, вдовець, до дому,
Шукай сибн удову.

Идыть сибн, вдовець, до чорта,
Тамъ тиби брама отперта ²⁾.

4.

Нельзя, нельзя расчеремушку
Неспълон рвать...
Нельзя, нельзя раздѣвчочку
Не сватану братъ.
Выкопавъ я крмычоньку,
Выкопавъ я двн.
Выкохавъ я дивчыннѣку

Людымъ ны собн.
А вже съ теи крмычоньки
Орлы воду пьютъ,
А вже туу дивчыннѣку
До шлюбу ведуть.
Иденъ веде за рученьку,
Другій веде за рукавъ,

¹⁾ Ср. Чубинскій, т. V, № 450, стр. 289; № 237, стр. 110; № 555, стр. 281, № 600, стр. 306.

²⁾ Гловаховій, ч. III, отд. I, № 138, стр. 256.

Третій глянє—сердце вяне,
Що любивъ, та ны взявъ.
Бодай тиби, моя матинко,

Такъ тяжко випрать,
Якъ минн молодому
Дивчыну покидать ¹⁾.

5.

Думала гадала,
Явора зрубала,
Труну збудувала.
Думала гадала,
Кого бъ я поклада?
Поклала бъ я матку—
Ны буде порадву.
Поклада бъ я батька—
Батька дуже жаль.
Поклала бъ я брата—
Въ брата нова хата.

Поклада бъ я сестру—
Въ сестры мали диты.
Въ сестры мали диты,
Никому глядиты.
Поклада бъ я многого—
Ны буде другого.
Лягай, мыла, сама,
То якось то буде:
Котори диты малы—
То разберуть люды.
Котори бльшьеньки,

То при минн будуть
Лягла мыла сама,
Труна зачыннлась,
Мыла сопятылась.
Диты закрывчаны.
— «Цытьте, диты, цытьте,
Цытьте ны кривчате!
Я ще не вираю,
Я свого многого
Ума вывираю».

6.

Ой, козаче, козаче,
Житте твоє собаче!
Чомъ ны сіншь, ны орешъ,
Чомъ ны рано съ Крыму йдешъ?
Ой, я сів, я гору,
Ой, я рано съ Крыму йду.
Оно нима идного—
Врата мого риднѣго.
Шукавъ, гукавъ,
Ны знайшовъ,
Заплакавши
Тай прыйшовъ.
Найшовъ я лядочокъ,
Свого брата лядочъ къ...
Косить, хлопци, лободу,
Кормить волы на биду.
Косить, хлопци, отаву,
Кормить волы на славу.
Косить, хлопци, тай овесь,
Тай поидымъ у Гадесь (Одессу).
Изъ Гадесу до Крыму,
А изъ Крыму до долу,
А изъ долу до дому...
Завязжаю въ шывнѣчокъ,
А въ шывнѣчку шывнькарка...
— «Шывнькарочка волода,
Да!-же меду, шей вына».
«Ой, якъ тиби меду дамъ,
Коды въ тебе жупанъ дравъ?»
— «Ходъ у мене жупанъ дравъ
Есть у мене грошей збанъ».

— «Якъ у тебе грошей збанъ—
Дочку свою я одамъ...
Ны такъ дочку, якъ наймычу,
Що хороша на лычку».
Въ субботу змовлялся,
А въ нидилю винчался.
Въ поведилокъ раненько:
«Дивчыно серденько,
Скажи минн правдоньку,
Якогожъ ты родоньку?
Чы ты зъ миста мищанка
Чы ты зъ села селянка?»
— «Ой, я зъ села селянка,
Зъ миста мищанка,
На призвисько Карпянка».
А въ вивтоюкъ раненько:
— «Скажи минн правдоньку,
Якого ты одоньку»
— «Я зъ миста мищаннъ,
Я зъ села селяннъ,
На призвисько—Карпивъ сынъ».
Бодай, поле, пропады,
Що сестру зъ братомъ звинчали.
«Ходимъ, сестро, въ темній лисъ,
Выхай-же насъ звиръ взизь».
Л: съ каже—ны прыйму,
А звиръ каже—ны пойму.
«Ходимъ, сестро, по полю,
Розсіємся травомъ.
Зъ тебе буде синій квітъ,
А зъ мене буде жовтій цвітъ ²⁾».

¹⁾ Ср. Чубинскій, т. V ст. 204. Головацкій ч. I, стр. 103, № 15; стр. 294 № 106.

²⁾ Ср. Чубинскій, т. V, № 407, ст. 201; № 485, стр. 917; № 157, стр. 1034. Головацкій, ч. I, стр. 178; ч. III, отд. I, стр. 74.

7

Выйшла дивчина, вышла идына
Якъ руж-вій цвятъ (sic)
Ручкы заломыла, очкы заплакала:
— «Ны бендо тв-я».
— «Бендешъ, дивчино,

Бендешъ идыно,
Бендешъ, дали Бугъ.
Мини людзи рають,
Щей рѣдзици кажуть,
Щей самъ же я Вугъ» (цанъ Бугъ?).

8.

Теперь моя воля,
Що нима мужа въ дома:
Десь похавъ въ поле,
На пшениченьку горе... (пашеть)
Та буйный витег вѣю,
Та пшениченьку сіе...
Повій витег, зъ яру
На пшениченьку яру,
Та повій по долини
Въ червовай калыни
Тамъ дивчина ходыла,

Цвить колыну домыла,
Чорнымъ шовкомъ вязала,
До лыченька римняла,
Щей матинки вытала:
— «Чы я буду такая,
Якъ калынонька цяя?
— «Вудышь, доненьку, дудышь,
Закиль у мене будышь...
За лыху долю пидешъ,
Той храсу зъ лыченька збудышь».

9.

Ой отдала мене маты
Та въ далеку сторону.
Въ далекую сторону,
Межъ велыку семью.
А велыка семья
Тай обидать сила,
А мене молоду
Посылають по воду.
Якъ по воду иду,
Якъ голубка гуду,
За дрибными слизеньками
Крыныченьки ны знайду.
Якъ крыныцю знайшла.
Той водыци набрала...
И водыци набрала
Тай ны повни видра,
Закн до дому прышла,

То слизеньками долыла.
Поставлю я пидъ синьмы,
А сама стану пидъ двермы,
Стану я, послухаю,
Про що семья говорыть?
Семья говорыть:
— «Чомъ ты ин ны бьешъ,
Чомъ ты ин ны бьешъ,
Чомъ ты ны лашъ.
— «За що-жъ ин бытъ,
Колы вміе все робыть?
Намеле й натовче,
И наварыть, напече,
Щей накрае, подае,
Свому мылому дае,
Щей по хати бигае,
Нича во (sic) не сдѣлае... (sic).

10.

На вышенци, на черешенци
Жовтый цвятъ,
Лыбылся, та кохалыся,
Зъ малыхъ лять.
На вышенци, на черешенци
Цвить опаде.
Ой, такъ наше коханничко
Та пропаде.
Породыла мене маты

На биду
Хорошую, молодую
На выду.
Розсыпала горшеникы
По леду.
А хто цїи горшеникы
Избере—
Той мене до серденька
Прыгорне.

Обизавася та гарный хлопец
На меду:
— «Охъ, а я тѣмъ горшеченьки

Собыру,
Я тебе до серденька
Пригорну».

11.

Прихавъ мій мыленькій съ поля,
Прывязавъ коня до явора.
Чогось моя голыонька больна (sic).
«Дай, Боже, выдми дождаты,
То пошло людей дивчыны свататы,
А самъ стану пидъ выномъ слухаты,
Що буде дивчына казаты».
Дивчына по свитлоньци ходыть,

Били рученьки до серденька ломыть,
До sweи матинки съ тыха говорыть:
— «Маты, моя маты, порадыце въ хати,
Порадь мене, що людянь казаты?
Чы мни хусточки даваты,
Чы людей отсылаты?»
— «Якъ ты будешъ хустки даваты,
То ны прызнавай, що я твоя маты».

Сообщ. Вл. Боцяновскій.

„Иванъ Купайло“ въ с. Корытной Гайсинскаго уѣзда Подольской губ.

24 іюня «на Ивана Купайла» (по мѣстному выраженію)¹⁾ дѣвочки и подростки (не старше лѣтъ 14—15) собирають цвѣты и сходятся вѣстѣ небольшихъ кучками гдѣ-нибудь на пригоркѣ, на холмикѣ или просто въ уютномъ мѣстѣ на улицѣ. Здѣсь онѣ плетуть вѣночки и надѣвають ихъ на воткнутую въ землю вѣтку вишни, яблони или другого какаго-либо дерева (предпочтеніе дается вишневой вѣткѣ). Всѣ садятся вокругъ украшенной вѣнками вѣтки и поють слѣдующія пѣсни:

Наше купайло зъ вирби, зъ вирби,
А ти (имя какаго-либо парня) прийдѣ,
прийдѣ!
Бо якъ ни прийдешъ на купайла,
То выйдѣ съ тебе душа и пара.

На Ивана, на Купайла
Вийшла (имя дѣвушки), якъ та панна;
На нюю хлопці зглядаются,
На медъ-горівку складаются.

Було літо, була зима,
Котра дурна за-мужъ пішла,
Котра розумна зосталася,
Зъ нами Купайла погралася.

Маленька нічка петривочка²⁾,
Ни виспалася нивісточка;
Іде по воду дрипаюче,
Іде зъ водою влипаюче,
Прийшла до синій—відра побила,
Прийшла въ світлоньку—свекруха біла:
На шо-жъ ти, доню, відра побила? —
Я їхъ не біла, поставовила,
А вони взяли покотилися,
Покотилися, побилися.

Ой ти (имя дѣвушки) коханочко,
Въ тебе личенько якъ яблочко,—
Не такъ личенько, якъ ти сама,
Щей на паперѣ написана.

¹⁾ Въ Каменецкомъ и Ушицкомъ уѣздахъ называется «Иванъ Лопухатый». Въ этотъ день украшаютъ стрѣхи домовъ и другихъ построекъ лопухами и чернобиломъ. Последніи также опоясываются, чтобы спина не болѣла.

²⁾ Т. е. въ Петровъ пѣсть.

Сіяла діброва, сіяла,—
Съ кимъ-же ти (имя дівушки) стояла?
Съ тобою (имя парня), съ тобою,
Якъ зъ ясною зорою.
— Чимъ-же ти (имя дівушки) пізнала,
Шо ти мене зорою назвала?
— По тобі (имя), по тобі;
Чорная шапочка на тобі,
Чорная шапочка, якъ галка,
Ось твоя (имя) коханка.

Ходила (имя дівушки) по полю,
Збирала пшениченьку зъ коколю;
Ішовъ (имя парня), шапку знявъ:
Боже тобі (имя) помагай,
Боже тобі помагай,—
Буде съ цеі пшениченьки коровай,

Ходила (имя дівушки) по саду,
Тай садила съ (имя парня) росаду.
Рости, рости, росадо, въ три листи,—
Надійся (имя дівушки) старости;
Надійся (имя) старости,—
Дайте-жъ тіі (имя) підрости;
Якъ-же вона підросте,
То ви єі радоньки ни даєте.

Литіла зіронька, литіла,—
За кого-жъ ти (имя дівушки) захтіла?
Ой за того, дівчата, за того,
За того (имя парня) молодого.

Помагайбі (имя дівушки), куди йдешъ?
Десь та пшениченька, шо ти жнешъ?
Підъ гаємъ, дівчата, зелененькимъ
Я жну съ (имя парня) молоденькимъ.

Піснi эти поются по возможности каждой участвующей дівушкѣ. Когда окончатъ пѣть, тогда каждая дівушка беретъ вѣночекъ, несетъ на свой огородъ и бросаетъ на огурцы. Дѣлается это съ тѣмъ, чтобы огурцы хорошо росли и такъ-же хорошо вились, какъ свиты вѣночки.

Прежде—лѣтъ 5—6 тому назадъ—на «Ивана Купайла» собирались и взрослые дівушки, точно также плели вѣнки и пѣли тѣ-же піснi. Въ настоящее время взрослые дівушки прекратили «на купайла» свои игры, считая ихъ для себя излишними и неудобными.

1894 г., м. сентабря.
Корытна.

P.

Свадебные обряды и піснi въ м. Маковѣ Каменецкаго уѣзда Подольской губерніи.

I. Сватанье.

Женихъ со «старостой» идетъ къ своей невѣстѣ (съ которой напередъ сговорился), несъ съ собой бутылку водки и хлѣбъ. «Староста», обыкновенно, спрашиваетъ дівушку, согласна-ли она выйти за такого-то? Въ случаѣ согласія невѣсты пьютъ водку и начинается угощеніе ¹⁾.

II. Приготовление вѣнка въ субботу.

Свадьба обыкновенно начинается съ субботы. Невѣста приглашаетъ себѣ двѣ «друзки» (шаферки) и съ ними отправляется въ село приглашать знакомыхъ дівушекъ «до вѣнка», т. е. плести вѣнокъ для невѣсты. Между тѣмъ дома готовятъ «кв-

¹⁾ Иной «староста» дѣлаетъ приступъ въ родѣ слѣдующаго: «Десь ты є наша тыльча въ займи?»—Та котра? въ насъ може ця, або ця?—Ну, да та, та!..» и т. под.

ровай»—обыкновенно продолговатой формы. При этомъ мужчины, вырвавши у бабъ, пекущихъ коровай, лопату, которой сажаютъ хлѣбъ въ печь, бѣгаютъ вокругъ хаты, а бабы гоняются за ними, стараясь вырвать лопату. Коровай украшается «Гильцемъ»—вѣточкай, украшенной калиной, барвинкомъ и выкрашенными перьями. Точно такой-же коровай готовятъ и у жениха. Коровай все время стоитъ на столѣ. Приглашенные дѣвушки остаются за воротами, пока ихъ не позовутъ. Когда-же въ комнату приготавливать все, необходимое для плетенія вѣнка, тогда большею частью старшая дружка выходитъ за ворота и приглашаетъ дѣвушекъ въ хату. Всѣ садятся за столъ, по срединѣ та, которая лучше умѣетъ дѣлать вѣнокъ. Вѣнокъ плетется изъ «барвинку». Старшая дружка, взявши три или четыре вѣточки барвинка, и обратившись къ отцу невесты, говорить:

— «Татку, просить молада благословенства».

— Нихай Богъ благословить!—отвѣчаетъ отецъ. Такъ до трехъ разъ. Послѣ этого съ тѣми-же словами дружка обращается къ матери и къ всей присутствующей роднѣ невесты. За сямъ начинается плетение вѣнка, при чемъ поютъ слѣдующія пѣсни

Зъ ручочки дві квіточки—
Благослови, Боже! (bis)
И отецъ і мати
Своєму діяти
Віночокъ начинати.
Матінка моветь:
Най Богъ благословеть
І отецъ и мати
Своєму діяти
Віночокъ начинати.
Вся родинка моветь:
Най Богъ благословеть,
И отецъ и мати... и т. д.

Сдрагалися стіни,
Де паньки сиділи,
А ще гірше здрігнуця,—
Якъ горілки напьюця.
Дайти намъ горивочки (bis)
Зъ нової барилочки,
Зъ старої не хочемо.
Во въ старі сколочено.
Де-ся староста подівъ?—
До води коня повівъ.
Ще кури не піли,—
Старосту вовки свіли.
Старосто,—дівочий батьку,
Яку ти маєшь гадку:
Че віночокъ скупити,
Че думаєшь пропити;
Або-ся поміркуюмо,
(NN.—имя невесты) подаруймо.
Скочешъ ми въ городы
Черезъ гострі частоволи,

Тай наріжемъ барвинку—
Дошевати вінку.
Ніхто не вгадає,
Хто вінка дошеває,—
Че зміста міщаночка,
Че с сила селяночка,
Вілюю ручку має
Віночка дошеває.

А въ лузі калина ¹⁾
Вілимъ цвітомъ зацвіла;
Пішли еі панни рвати,
Не далася ломати.
Пішла (имя невесты) сама,
Нарвала, наломала,
Принесла до світлонки
Міже красни панянки.
Че буду я такая,
Якъ калинонька тая?
Будишь, довенько, будишь,
Поке пре жені будишь,
А якъ підешъ відъ мене,
Спади красонька съ тебе,
Зъ личенька румяного,
Съ серденька коханого.

Че ти нами (имя невесты) не рада ²⁾
Чи тобі віночка не треба,
Шо ти до насъ не ходишь,
Словонька не промовишь.
Ни дружки вінозь вила,
Тільки-ся хвалила,
Ввили его дівки
За квартиру горивки.

¹⁾ Мотивъ этой пѣсни другой, чѣмъ предыдущихъ, болѣе вѣжливый и трогательный и болѣе чувствительный.

²⁾ Мотивъ новый.

Во время пѣнія музыканты наигрываютъ мотивы тѣхъ пѣсней, которыя поются. Невѣста тогда совершенно свободна: она можетъ заниматься какими-либо дѣломъ, можетъ танцовать, можетъ поплакать и т. п. Иная во время своего танца поетъ слѣдующую пѣсню:

Далась мене, моя мати
За високі гори,
Будешь мене виглядати
Якъ ясноі зори.

Будешь мене виглядати,
Людей-ся питати,
Десь я мала одну дочку,
І тоі ни видати.

Когда окончатъ вѣнокъ, тогда дружка кладетъ его на хлѣбъ и отдаетъ съ хлѣбомъ старостѣ свадебному. Староста пьетъ къ ней водку и передаетъ ей рюмку съ водкой, а самъ беретъ вѣнокъ. Дружка-же обязательно должна пить къ той дѣвушкѣ, которая главная племя вѣнокъ, а эта пускаетъ рюмку въ круговую. Когда староста, взявши вѣнокъ, относитъ его въ другую комнату или въ чуланъ, то всѣ дѣвушки бросаютъ въ него остатками барвинка.

Дѣвушкамъ даютъ закусывать. Послѣ закуски дѣвушки поютъ:

Та нима того ві Львові,
Шо въ (ниа невісты) на столі:
Пшенешний хлібъ,
Солотвий мидъ,

Шей зеленое веко
На столі поставлено,
Хороше припрошено.

Наконецъ, обращаются къ свадебному старостѣ съ такой пѣсней:

Загіра сонячко, загіра,
Вивиди, старосто, за стола,
Та на ясное,

Та на красное
(ниа невісты) подвіра.

Староста беретъ крайнюю дѣвушку за платочекъ, а эта слѣдующей подаетъ руку и т. д. и всѣхъ ихъ староста выводитъ на подворье. Здѣсь протанцуютъ одинъ только разъ (только дѣвушки) и расходятся по домамъ.

III. «Заручены».

Днемъ въ субботу женихъ присылаетъ невестѣ при посредствѣ своихъ шаферовъ «рантухъ» (особое головное покрывало, шитое изъ бѣлаго полотна; его замужнія женщины надѣваютъ, когда идутъ въ церковь, — но только пожилыя, молодницы-же покрываютъ голову платкомъ. Только съ недавняго времени стало входить въ обычай, что вновь вышедшая за-мужъ должна въ первый разъ своего прихода послѣ вѣчанія въ церковь, явиться въ рантухѣ) и платокъ (болѣе или менѣе цѣнный). Невѣстѣ съ рантухомъ передаетъ и деньги по своему желанію больше или меньше, но обязательно завернувши ихъ въ рантухъ.

Подъ вечеръ въ домъ невесты приходитъ со своей музыкой женихъ и съ нимъ его отецъ и мать и вся его родня. Поздоровавшись, садятся всѣ за столъ, — женихъ посрединѣ, за нимъ съ лѣвой стороны садятся его два шафера («друзьбы»), а съ правой оставляется пустое мѣсто для невесты и ея «друзекъ». Невѣста въ то время прачетса куда-нибудь виѣстѣ со своими дружками. Свахи спрашиваютъ:—«А дежъ нама молодѣ?»—«А отъ заразъ прийді»,—отвѣчаетъ мать невесты. Является тогда младшая «дружка». Поклонившись, она цѣлуетъ въ руку родныхъ жениха.

— А це ваша?—спрашиваетъ мать невесты или кто-либо изъ ея родни.

— О ні, не цяя, це ни наша, наша краца, — отвѣчаютъ свахи, — покажи намъ нашу.

Входит старшая «дружка», слѣдуетъ тотъ-же вопросъ и тотъ же отвѣтъ. Наконецъ появляется невѣста.—Оце, оце наша!—восклицаетъ родня жениха. Невѣста садится за столъ подлѣ жениха и втыкаетъ за поясъ его платокъ, тотъ самый, который передъ тѣмъ получила отъ него. Затѣмъ складываетъ руки на крестъ такимъ образомъ, что невѣсты рука служитъ основаніемъ, на ея руку кладетъ женихъ свою, далѣе его отецъ, мать и присутствующіе родственники. Свадебный староста платкомъ связываетъ руки, говоря: «Хто сей гузъ розвяже, той має дати на церкву десѣть (или двадцать) рублівъ»¹⁾. Платокъ развязываетъ самъ староста.

IV. Расплетеніе косы.

Послѣ сего невѣста садится на столъчикъ среди хаты и начинается расплетеніе косы. Во время приготовленія сидѣнія невѣсты (столецъ и подушка покрытая) поется:

Дай мати стільця,
Щіточки, гробінця,

Щіточки, і кожуха
Нехай сяде молодуха.

Старшая дружка держитъ въ рукѣ косу и, обращаясь къ отцу невѣсты, говоритъ:—«Татку, просить молада благословенства».—«Най Богъ благословить»,—отвѣчаетъ отецъ.—«Повтурни», говоритъ опять дружка.—«Най Богъ благословить», слѣдуетъ отвѣтъ.—«Повтурни».—«Най Богъ благословить».—«Дзвінкуе вашеці», заканчиваетъ дружка. Съ такими же словами обращается дружка къ матери и къ всей присутствующей роднѣ невѣсты. Начинается расплетаніе косы, при чемъ поются слѣдующія пѣсни:

Благослови, Боже,
І отецъ і мати
Своёму дітяти
Косоньку расплетати.
Стану я на билину,
Крикну я на родину:

Сходися родбчу
Расплетати косбчу.
Масла, матінко, масла,
Бо я корови пасла,
Щей гонила на роси,—
Давай масла на коси.

Було літо, було літо²⁾,
А тепер зима;—
Посію я чорнобривці
Напротівъ Різдва.

А вже-жъ мої чорнобривці
Розцвітають,
А вже-жъ мою русу косу.
Расплетаютъ.

Послѣ расплетенія косы невѣста поднимается съ своего мѣста, а окружающія ее дружки и дѣвушки—ея родственницы стараются занять ея мѣсто³⁾.

V. «Выражаютъ на село».

Вслѣдъ за симъ невѣста собирается отправиться «на село», т. е. къ священнику и родственникамъ просить благословенія. Родители и родственники жениха и невѣсты (и другія почетныя лица, если они присутствуютъ), садятся на лавкахъ и каждый изъ нихъ держитъ въ рукахъ хлѣбъ, а на хлѣбъ кусокъ соли. Женихъ кланяется въ ноги родителямъ невѣсты, а потомъ своимъ; невѣста-же въ то же время кланяется

¹⁾ Смыслъ этихъ словъ тотъ, что кто отговоритъ невѣсту, тотъ долженъ заплатить въ пользу церкви штрафъ. Обычай видно недавній, но неизвѣстно съ котораго времени заведенъ.

²⁾ Мотивъ другой.

³⁾ Это значитъ, которая раньше займетъ мѣсто, та скорѣе замужъ выйдетъ. Большею частію мѣсто достается дружкѣ.

родителямъ своего жениха, а потомъ своимъ. Слѣдуютъ также поклоны родственникамъ. Предварительно свадебный староста говоритъ:

— «Стало то дитатко предъ Господомъ Богомъ, предъ всіма сватини, предъ батькомъ родзонимъ, предъ маткой родзоною ¹⁾, стало-жъ оно, тай просить благословенства: побишь—ты ему простыли и благословыли и на село вырадыли».

Во время процесса поклоновъ поють:

Кланяйся (нимя невѣсты), кланяй,
Низенько до нігъ падай,
Отцові, матионьці,
Всі свої родиньонці
І найменьші дитионьці.

Засвіти, дружбо, свічку,
Поглянь позашічку,—
Че ни ма де родини,
Найменьшої дитини,
Шо-би еі-ся вклонити,
Шо-би еі ни згнівити.

Получивши благословеніе, женихъ и невѣста выходятъ на дворъ и останавливаются подлѣ порога. Мать невѣсты святой водой окропляетъ ихъ трижды, обходя вокругъ. Окропивши, она остатокъ воды выливаетъ въ голенище невѣсты и туда-же вкладываетъ и кропило (сдѣланное изъ колосьевъ).

Во время этого обряда, соблюдаемаго и зимой, поется слѣдующая пѣсня:

Въ городі квіти,—
Скропляй, мати, діти
Свяченою водою,
Доброю дорогою.
Йди (нимя невѣсты) на село,

Шобъ-ти було висело;
Че бідний, че богатий,
Ни минай ёго хати;—
Каждий тобі відмовить:
«Най Богъ благословить!»

Женихъ, окруженный друзьями ²⁾, и невѣста, окруженная друзьями отправляются первымъ дѣломъ къ своему приходскому священнику. Свадебный староста, сопровождающій ихъ, несетъ священнику бутылку водки, хлѣбъ и живую курицу. Въ домѣ священника женихъ и невѣста падаютъ въ ноги священнику, матушкѣ и всѣмъ присутствующимъ его дѣтямъ (взрослымъ и малымъ) и стороннимъ, если они есть. Староста кладетъ водку и хлѣбъ на столъ, пробуютъ водки и расходятся. Обыкновенно невѣста идетъ къ своимъ родственникамъ, а женихъ къ своимъ. Невѣста еще въ концѣ концовъ заходитъ къ родителямъ жениха, гдѣ ее угощаютъ, а оттуда прямо къ себѣ домой. Входя въ домъ, дружки (а у жениха—дружки) поють:

Добри вечеръ тому,
Хто є въ цімъ дому!
Че добре ми здробили,

Шо всю родину спросили,
Близкую и далекую
И сосіду безенькую?

Танцы «челяди».

Въ субботу до поздней ночи продолжаютъ танцы. Обыкновенно танцуетъ «челядь», т. е. всѣ, кто званый и незваный пришелъ на свадьбу. Такъ какъ деревенской молодежи набирается очень много, то танцы устраиваются на подворьѣ (хотя бы это было и зимнее время). Танцы очень незатѣливые и несложные. Собственно говоря, существуетъ одинъ танецъ, состоящій изъ двухъ фигуръ. 1) Парень и дѣвушка, взявшись за руки, медленно, степенно, въ тактъ музыки двигаются по кругу,

¹⁾ Слова изъ польскаго языка, въ обыкновенной рѣчи не употребляемыя.

²⁾ Въ субботу-же дружки пришиваютъ дружкамъ къ шапкамъ особые изъ барашка сдѣланные букеты.

слегка подпрыгивая. 2) Парень беретъ дѣвushку подъ мышку, а дѣвushка кладеть руки на его плечи, и такъ кружатся поступательно. Свадебная музыка состоитъ изъ скрипки и цимбаль (инструментъ въ родѣ цитры). Иногда присоединяется бубень (но онъ не составляетъ необходимой принадлежности свадебнаго оркестра). Танцующія пары поддѣвають различные куплетки и пѣсенки (большою частью парни), наприимѣръ:

Ой дівчино, дівчинонько,
Товаръ за водою,
Ти ходишь за товаромъ,
А я за тобою.

—
Ни дивися дівчинонько,
Що я-ся волочу,

Дай міні штире воли,
Я тебе ни хочу.
Дай міні штире воли,
А п'яту корову,
Я тебе не хочу
І до свого дому.

Если же какой парень желаетъ досадить и посмѣяться надъ какой-либо дѣвushкой, то онъ пользуется этимъ случаемъ, чтобы спѣть ей подобранную или составленную имъ самими пѣсню не въ пользу ея, наприимѣръ:

Ой дівчино, дівчинонько,
Яка ти гарненька,

Якъ въ лісі при дорозі
Жаба зилененька.

Одной дѣвushкѣ, служившей у помѣщика, парень избрѣлъ такіе куплеты:

Ой булабъ ти, дівчинонько,
Въ въ осини віддана,
Якъ-бисъ була съ панами
Въ покою ни спала.
Въ Макові дороженька
На всі штире кінці,
Побігла (имя матери дѣвushки)
За бугаємъ дівці.

Ой копана кернеченька,
Копана, копана,
Такого-то (имя отца) дівчинонька
Ходить до пана.
Копана кернеченька,
Копана, копана,—
Вона собі заслужила
Коральки съ пана.

Другой парень спѣлъ такую пѣсню:

Ой на ставу, на ставочку
Плеве, обичайка,—
Ой чия жъ-то дівчинонька
Така величайка.
Чимъ-же вона величае?
Чимъ-же гоноруе?

Чи ни тими кораллями,
Шо въ крामу купуе.
Коби то коралики,
А то жовта глина,—
Навішала їхъ багато,
Шобъ хлѣбці любили.

2.

Вже тиждень минувъ,
Якъ ти въ мене бувъ,
Десь ти, сирдяня,
За мене забуду?
— Ой я ни забуду,
Тільки забуду:
Поїду въ Москву
Семь лѣтъ прослужу,
Ди повернуся,
Тамъ оженюся,
Возму за жону семілеточку,
Вишишу єї на наперочку,

Прибью на стіні,—
Розмовляй мені:
Якъ я тебе бравъ,
То ти,—якъ макъ процвітавъ,
Теперь ти стала,
Якъ рибка вяла,—
Десь тебе мати ни жаловала
Пізньо лягала,
Рано вставала:
Вставай нивістко, бодай ни встала,
Подій корови, шо ти нагнала,
— Я ті подою, шо я нагнала,
Тихъ не подою, шо я застала.

3.

Чирвоная калинонька
 На яръ-море схилилася,—
 Дурна-дівка сжурилася,
 Шо відъ роду відбилася,
 Шо одъ роду, одъ родини,—
 Та за двадцать миль, за чатври
 Дівці косу распустили
 Та на тихий Дунай пустили.
 Та пливи, восо, за водою,
 А я молода за тобою;
 Та припливемо на височокъ,
 Вохда ¹⁾ сядимъ на часочокъ,

Вохда садимо, одишимо,
 Та дрібні листи напливемо,
 Да до батенька одишимо:
 Та нихай батько ни торбує,
 Сивихъ коней ни морує,
 Та дівці вінка ни купує.
 Та черезъ дурний розумчокъ
 Потирала свій віночокъ
 Підъ білою березою
 І ни пьяною, твиризою,
 Підъ кушникомъ зилинькиимъ
 Та съ козаченькомъ молоденькиимъ.

Пісні подобныхъ куплетовъ считается большимъ оскорбленіемъ. Дівушка, обыкновенно, старается уйти домой ²⁾.

VI. Воскресеніе.—Отправление жениха въ домъ невѣсты и подъ вѣнецъ.

Въ воскресеніе утромъ женихъ и невѣста собираются къ вѣнчанію. Вѣнчанію бываетъ послѣ литургіи. Женихъ въ своемъ домѣ получаетъ благословеніе отъ отца и матери, кланяясь имъ въ ноги. Благословляютъ хлѣбомъ, — при этомъ обыкновенно свахи поютъ пѣсни (тѣ-же, что и невѣстѣ). Выраженный изъ дому женихъ выѣзжаетъ съ друзьями, свахами идетъ въ домъ невѣсты. При приближеніи къ дому невѣсты свахи поютъ:

Туть біли піра впало,
 Туть-ся намъ сподобало,

(Имя невѣсты) молоденька
 Пристала до серденька.

Невѣста точно такъ-же, какъ раньше, проситъ благословенія у своихъ родителей, а послѣдніе, какъ и раньше, благословляютъ хлѣбомъ. Староста свадебный произноситъ ту же тираду, которая приведена раньше. Во время обряда благословенія поютъ:

Зъ руточки дві квіточки
 Благослови, Боже,
 І отецъ і мати
 Своєго дітяти

До шлюбу виражати.
 Кланяйся (имя невѣсты), кланяйся,
 и проч.

Послѣ благословенія выходятъ женихъ и невѣста на дворъ и здѣсь подлѣ порога производится тотъ-же процессъ кропленія водою, который раньше приведенъ. Свахи-же поютъ тогда такую пѣсню:

Мати (имя невѣсты) родила
 Місяцѣмъ обгородила,

Сонячкомъ вирирзала,
 До шлюбу виражала.

Возвращеніе послѣ вѣнчанія.

Женихъ идетъ въ церковь впереди со своими друзьями, а невѣста сади съ друзьями. Послѣ вѣнчанія женихъ отправляется къ себѣ, въ свой домъ, а невѣста

¹⁾ Охъ да.

²⁾ То-же самое бываетъ и во время собранія деревенской молодежи въ праздничные дни, когда также играетъ музыка и устраиваются танцы. Такія развлеченія прежде сплошь и рядомъ устраивались въ кабацѣ. Но теперь сельскія власти восбраняютъ имъ собираться въ кабацѣ.

въ свой. И жениха и невісту въ почительномъ отданіи отъ церкви встрѣчаютъ музика и провожаютъ домой. Дорогой сопровождающія невісту дружки и свахи поють:

Дякуймо поповъкові,
Якъ рідному батенькові,
Шо насъ звінчавъ,
Шо намъ ширібъ давъ,

Немного взявъ
Півтора червоного
Въ пана молодого ¹⁾.

Подойдя къ дому, поють:

Вийди, матінко, звитайся,
Своєго дитятки спитайся,
Дись твоє дитятко бувало,

Що твоє дитятко видало,
Підъ царскимъ вінцемъ стояло,
Зъ правої рученьки шлюбъ взяло.

Мать невісты встрѣчаетъ ее на порогѣ дома, накинувши на плечи (шубу) кожухъ на изнанку, шерстю вверкъ. Въ это время поють:

Богові наші душі,—
Вийди, мати, въ кужусі;

Якій кужухъ мохнатий,
Такий твій зять богатий.

Невіста съ поклономъ подходитъ къ своей матери, а она пьетъ къ ней воду, невістѣ-же подаетъ въ той-же рюмкѣ воду. Невіста выливаетъ эту воду чрезъ голову назадъ себя. Второй разъ тоже самое. Третій разъ мать подаетъ ей воду, она выпиваетъ ее и, взявшись руками за край кожуха, входитъ въ коннату. Начинается обѣдъ, за которымъ поють различныя пѣсни, въ родѣ такой:

Капуста мілка,
Сікла еі (имя невісты) дівка,
Сікла, шаткувала,
Гостий-ся сподівала.

Є що їсти, пити,
Ни кому припросити,—
(Имя невісты) молоденька,
Дружечка пишнененька.

Въ теченіи дня продолжаютъ танцы и веселье и у жениха и у невісты.

VII. «Посагъ».

Подъ вечеръ женихъ у себя дома, а невіста у себя садятся на «посагъ». У жениха такая-же обрядность, что у невісты, и пѣсни тѣ-же самыя. Свадебный староста, точно такъ-же, какъ и въ прошлые разы, проситъ благословенія садиться на «посагъ». Невіста становится по срединѣ комнаты и нязко кланяется своимъ родителямъ. Въ то время поють:

Зъ руточки дві квіточки
Благослови, Воже,
І отецъ і мати
Своєго дитяти
На посагъ сидати,

Ой крикнули гуси-лебеди на воді,
Якъ добачили молоду (имя) на дворі:
Ой годі-годі, молода (имя) гуляти,
Пора-жъ тобі на той посагъ сидати;—
Ой е въ мене отецъ, мати до того,
До моєго до посаженью славного.

Невіста садится за столъ съ дружками и съ нею нѣсколько дѣвушекъ. Передъ нею стоятъ «коровай съ гильцемъ», водка, рюмка и тарелка. Свадебный староста

¹⁾ Въ селѣ Поросятковѣ Углицкаго уѣзда поють при этомъ:
Здурили ми поса,
Якъ простого хлопа,
Ми редьки накрадали,
А вінъ думавъ,
Шо талари.

вызывает присутствующих по-очередно, сначала родителей, потом родственников ближайших и дальнѣйших и, наконец, гостей, говоря такъ: «Десь ту є пані молоді тато, а прошє, татку!» Вызванный подходит къ столу, пьет рюмку водки (рюмку держитъ чрезъ платочекъ) и бросаетъ невѣстѣ деньги, сколько желаетъ. Въ это время поютъ:

Ой татуню-голубечку,
Ставьте передъ мене,
Черепице до мене --
Повную-повненькою
І доброю доленькою.

Я повну перепиваю,
Тобі долі ни вгадаю;
Той тобі єі вгадає,
Хто надъ нами
Всю міць має.

Эту пѣсню поютъ каждому, кто подходит, называя подходящаго по имени или по степени и названію родства. Когда староста вызываетъ парней, то говоритъ: «Десь ту є нашої пані молоді товаришъ (имя), а прошє, товаришу!» Вызванный подходитъ пьетъ, а ему поютъ такую пѣсню:

Молодці зъ-за порога ¹⁾,
Ой бігнєя Бога:
Вїдїти до хати

(Имя невѣсты) дарувати.
Виливнємъ даромъ посагомъ,
Доброю доленькою (имя жениха).

Или-же поютъ такую:

Пийте, молодці, пийте,
Но нашъ шклянкохъ ни бийте,
Бо въ насъ шклянки дорогї,

По штири золотї,
А келїшки по грошу, —
Я-жъ васъ, вашеці, прошу.

А дѣвушкамъ прибавляютъ въ концѣ этой пѣсни:

Келїшки по три гроши, —
У насъ панянки хороши.

Послѣ посагу у невѣсты продолжаютъ танцы по прежнему. То-же самое у жениха.

VIII. «Дары» жениха невѣстѣ.

Около полночи женихъ посмываетъ невѣстѣ «дары» — два калача, которме относятъ дружбы. Послѣдніє, отдавши «дары», возвращаются обратно и, прїйдя къ дверямъ дома, поютъ:

Вїдалисьмо дари,
Яксь-мо мали, —

Жетивї, пшенишні,
Шобъ були вилчнїи.

Послѣ этого ночью же женихъ съ друзьями, музыкой и свахами отправляется за невѣстой въ ея домъ, причѣмъ несутъ и коровай съ гильцомъ. Женихъ вмѣстѣ со своей компанїей остается у невѣсты до утра, а иногда и дольше (до полудня понедѣльника).

IX. Понедѣльникъ. «Скупленіє дружбекъ».

Въ понедѣльникъ отводятъ невѣсту въ домъ жениха. Передъ тѣмъ, какъ невѣста имѣетъ отправляться, ея дружки надѣваютъ на головы шапки дружбоекъ и садятся за столъ. Оиѣ поютъ:

¹⁾ Крестьянскїя хаты, обыкновенно очень тѣсныя, не вмѣщаютъ въ себя всѣхъ гостей, поэтому большая часть ихъ остается въ сѣняхъ, — за порогомъ.

Види, дружбо, съ комори,
Покази чорни брови,

Никай я буду знати,
Кого дружбою звати.

Дружба подходит и бросает своей дружкѣ нѣсколько денегъ,—это называется «скуплять дружку» (какъ-бы вознагражденіе дружкѣ за услугу, оказанную тѣмъ, что дружка прищипала въ субботу къ шапкѣ своему дружбѣ букетъ или широкую ленту, сложенную въ формѣ цвѣтка). Въ то время дружка поетъ:

Я на тоє та ни дивлюся,
До стѣни обернуся,

До стѣни оченьками,
А до дружби плеченьками.

Дружба опять бросает ей нѣсколько копеекъ. Дружка поетъ:

Гопче, дружечка, гопче,
Чиривиченьки здопчи,

Дружбонька-ся поправить—
Чиривички направить.

Дружба опять бросает ей денегъ. Такъ до тѣхъ поръ, пока не удовлетворится дружка, послѣ чего дружка взлѣзает на столъ и со стола прыгает дружбѣ на руки и идетъ съ нимъ танцовать. По окончаніи танца оба дружки уходятъ къ себѣ домой. Имъ даютъ по парѣ калачей, а музыка провожаетъ ихъ за ворота¹⁾.

Х. Раздача «коровая».

Здѣсь-же, въ домѣ невѣсты, раздается всѣмъ присутствующимъ коровой и гильце жениха. Старшій дружба разрѣзываетъ его на части и вызываетъ тѣхъ, кому должно дать, точно такъ, какъ раньше вызывалъ «до посагу». Вызванный подходит къ столу и получаетъ кусочекъ коровой и часть гильца.

Предъ своимъ уходомъ къ жениху невѣста раздаетъ родственницамъ и подругамъ свои ленты, которыя она носила на головѣ, часть-же оставляетъ для раздачи въ домѣ жениха его родственницамъ-дѣвницамъ.

XI. Невѣсту ведутъ въ домъ жениха.

Наконецъ, невѣста съ женихомъ отправляется въ домъ послѣдняго. Невѣста въ вѣнкѣ и въ лентахъ на головѣ несетъ рантукъ, накинутый на шею такъ, что оба конца его спереди, на рукѣ-же—«обрусъ» (скатерть) и два хлѣба на обрусѣ, а женихъ несетъ икону. Ихъ сопровождаетъ музыка жениха, дружки,—изъ нихъ старшій несетъ коровой и гильце невѣсты,—и свахи; родители жениха и его родственники остаются пока дома. Если новобрачные будутъ жить въ домѣ отца жениха или вообще въ предѣлахъ его усадьбы, то въ этотъ разъ за невѣстой несутъ слѣдующее ей приданное: младшій дружба несетъ въ простынѣ завернутыя подушки, а свахи несутъ «келимки» и «вереты»¹⁾, перекинутыя чрезъ плечи. Если-же напротивъ, женихъ поселится имѣть въ домѣ невѣсты, то всего этого не несутъ. При отправленіи невѣсты изъ дому, мать ея окропляетъ святой водой, какъ и раньше, когда «выражала ихъ на село»; поется та же пѣсня: скропай, маты, діты... Когда выйдутъ за ворота, то останавливаются предъ воротами и пьютъ водку и затѣмъ поютъ:

Загортай, мати, жаръ-жаръ,
Боли тобі дочки жалъ-жалъ;

Загортай, кидай, дрова,—
Бувай, мати, здорова.

¹⁾ Родители дружкѣ обыкновенно не присутствуютъ на свадьбѣ. Ихъ нарочито пригласаютъ послѣ того, какъ дружки уйдутъ домой.

«Келимокъ»—коверь, сотканый изъ шерсти, цвѣтной съ узорами, гдѣ какой мѣстные ткачи умѣютъ дѣлать. «Верета» радио, сотканное изъ поныки покрывало на кровати, тоже цвѣтное, съ полосками и дорожками, на сколько несусень ткачь.

Дорогой, когда уже «ведуть невісту», поють слѣдующую пѣсню:

Вже неньці надокучило,
Кватирочку вичинячи.
Кватирочку вичинячи,
Нивісточки виглядаючи.
Кватирочка зелененькая,—
Нивісточка молоденькая.

Вичини, мати, скриню:
Ведемъ тобі господиню,
Въ поле робітницю,
До хати попритницю
До комори клішницю.

XII. Новобрачные въ домѣ жениха.

Въ домѣ жениха обыкновенно застеливаютъ полотномъ отъ порога до стола (а иные застеливаютъ отъ воротъ до порога и далѣе до стола, — все это какъ знакъ выраженія богатства). Новобрачныхъ хозяйка дома встрѣчаетъ съ хлѣбомъ и солью и въ кожукѣ, надѣтою шерстью наружу. Войдя въ комнату, новобрачные сразу садятся за столъ, и имъ даютъ ѣсть обязательно медъ (для выраженія пріятной «сладкой» жизни) и жареную курицу. Когда они попробуютъ и того и другого, то невіста намазываетъ на хлѣбъ меду и раздаетъ присутствующимъ. Раздаетъ также свои ленты родственникамъ и подругамъ.

XIII. Завязываніе платка.

Послѣ того слѣдуетъ надѣваніе платка на голову молодой такъ, какъ вообще носятъ платки замужнія женщины. По срединѣ комнаты ставятъ табуретъ, на него садится колодой, а ему на колѣни садится его новая молодая жена. Ей поддаютъ чепчикъ, но она не принимаетъ его, а бросаетъ назадъ себя черезъ голову. Такъ дѣлается три раза (этимъ она выражаетъ не желаніе разставаться со своей дѣвичьей свободой). За четвертымъ разомъ чепчикъ надѣваютъ ей на голову, а сверху платокъ, тотъ самый, который невіста воткнула за поясъ своему жениху еще въ субботу, и отъ все время съ нимъ не разставался. Новобрачнымъ тогда припѣваютъ:

Съ тіста, съ тіста паянница,—
Теперь (ниа невісты) молодиця;

Съ тіста, съ тіста обаринокъ,—
Вже (ниа молодого) ни паробокъ.

Молодая продолжаетъ танцовать уже въ платкѣ.

XIV. «Перепиваніе».

Спустя немного, невіста надѣваетъ на голову шапку жениха и садится по срединѣ комнаты.

Родственники ея и жениха «перепиваютъ» ей различные подарки, т. е. пьютъ водку и подносятъ ей: полотенно, пряжу, «простырадла» (простыни), «величкы», «вереты», или кто-либо обѣщаетъ ей дать курей, гусей, овицу или корову и т. п.

XV. «Вывидъ».

Подъ вечеръ молодую ведутъ къ священнику до «выводу». Поверхъ платка на голову ея надѣваютъ «рантухъ», обвязанный широкой лентой, и накладываютъ вѣнокъ. Невѣсту сопровождаетъ старшій дружба. Они идутъ рядомъ, держась за концы платка («дружба веде молоду»). Идутъ вѣсть съ ними свахи и свадебный староста, который несетъ священнику въ даръ бутылку водки и хлѣбъ, а сваха — живую курицу. Священникъ читаетъ надъ невістой молитву «на снятіе вѣнцовъ» — это по крестьян-

скому выражению и называется «прочитаты выведъ». Когда идутъ «до выводу», — свахи поютъ:

До выводу йдемо,
Молоду видемо,
Молода —

Якъ ягода
Червона, якъ малина,
Солотка, якъ малина.

Послѣ «вывода» невѣста возвращается въ домъ жениха тѣмъ-же порядкомъ.

XVI. «Проній и Пронійчаны».

Въ понедѣльникъ вечеромъ или ночью отецъ и мать невѣсты и вся родня съ музыкой идутъ «на проній» въ домъ (жениха) своего новаго зятя. Ихъ угощаютъ ужиномъ, и веселье продолжается всю ночь. Только на слѣдующій день (во вторникъ) утромъ родители и родственники невѣсты — они называются на этотъ разъ «пронійчаны» — возвращаются къ себѣ домой, опять съ своей музыкой.

XVII. Продолженіе свадьбы въ корчмѣ.

Во вторникъ около полудня или вечеромъ вся свадьба переносится въ корчму, и здѣсь далеко за полночь продолжаются танцы и веселье. Изъ дома жениха отправляются всѣ свадебные, какъ слѣдуетъ, въ полночь составъ и порядокъ. Изъ дома-же невѣсты ея родители и родные отправляются съ какимъ-нибудь «паробкомъ» (парнемъ), перерядившимся въ невѣсту. Его одѣваютъ въ женское платье, на голову накладываютъ вѣнокъ, сдѣланный изъ крапивы и разнаго бурьяну и т. п. Въ корчмѣ два свадебныхъ кортежа пока не смѣшиваются, а веселятся отдѣльно другъ отъ друга. Обыкновенно гости новобрачныхъ смѣются съ тѣхъ, которые имѣютъ миную, переряженную невѣсту, и хвалятъ красоту и достоинства своей молодой. Спустя нѣкоторое время оба свадебныхъ общества соединяются вмѣстѣ, но расходятся опять порознь: тѣ, которые пришли съ новобрачными, уходятъ съ ними-же, а которые пришли изъ дома невѣсты съ ея родителями, тѣ уходятъ съ ними.

Конецъ свадьбы.

Въ среду утромъ заканчивается свадьба. Музыкантовъ отправляютъ домой и даютъ имъ «пидошву короваю», т. е. нижнюю корку. Хотя музыки нѣтъ, но въ среду какъ у родителей жениха, такъ и у родителей невѣсты веселье продолжается. Почти всѣ родственники присутствуютъ, собираются сосѣди, хозяинъ предлагаетъ водки, но большую часть гости считают своимъ приличнымъ долгомъ въ складчину принести самимъ водки. Такъ продолжается почти весь день, смотря по состоянію хозяевъ.

«Гостыны».

Въ четвергъ родители и ближайшіе родственники жениха, а также и новобрачная чета отправляются въ «гостыны» къ родителямъ молодой, — это какъ-бы отдается визитъ за «проній». Здѣсь гостятъ въ теченіе всего дня. Если-же зять принимается въ домъ своей жены, то онъ уже остается здѣсь и не уходитъ обратно. Въ противномъ случаѣ новобрачная чета вмѣстѣ съ другими возвращаются вечеромъ назадъ.

Весь свадебный ритуалъ этотъ выполняется безъ опущеній и въ томъ случаѣ, если женихъ изъ другого (сосѣдняго) ближайшаго села.

Свадебный староста.

Свадебный староста является какъ-бы замѣстителемъ отца («батъка») жениха и отца невѣсты. Онъ смотритъ за порядкомъ, приглашаетъ и угощаетъ молодежь, а главное,

наблюдаетъ за тѣмъ, чтобы весь свадебный процессъ былъ выполненъ въ точности и чтобы главныя дѣйствія свадебнаго ритуала совершены были въ пору и во время.

С в а х и.

Свахъ бываетъ по три съ каждой стороны—со стороны жениха и невѣсты. Въ теченіи всей свадьбы онѣ носятъ на головѣ воткнутый за повязку платка букетъ изъ барвенку, вызолоченный «позолткой», какъ отличительный ихъ знакъ. Роль свахъ заключается, такъ сказать, въ хозяйственной части, кромѣ того на обязанности свахъ жениха лежитъ пѣть свадебныя пѣсни, тогда какъ у невѣсты пѣсни поютъ ея «дружки» и подруги. Вообще надо сказать, что свахи жениха играютъ болѣе важную роль, чѣмъ невѣсты.

Каждый, кто идетъ на свадьбу по приглашенію, долженъ съ собой обязательно принести, въ качествѣ дара хозяйкамъ, что-нибудь изъ съѣстныхъ продуктовъ. Обыкновенно каждый домохозяинъ приноситъ хлѣбъ, а хозяйки — или миску муки, или хлѣбъ, или творогу, или масла, или что-нибудь другое. Молодежь-же, идущая безъ приглашенія повеселиться (въ субботу вечеромъ, въ воскресенье), ничего съ собою не приноситъ, но зато всѣ пришедшіе безъ приглашеній носятъ названіе «челяди», а не гостей.

Такая продолжительная свадьба весьма обременительная для крестьянъ. Крестьяне это отлично сами сознаютъ, но все таки подчинялись развѣ заведенному обычаю. Только недавно, лѣтъ пять тому назадъ, крестьяне на волостномъ сходѣ постановили, чтобы свадьба заканчивалась непременно въ понедѣльникъ и наблюдать за этимъ поручено сельскимъ властямъ. Въ виду этого свадебный ритуалъ теперь сокращается, сжимается, кой-какіе обычай опускаются, такъ—чтобы всю свадьбу вмѣстѣ въ предѣлахъ трехъ дней, а не пяти, какъ по давнему. Суббота осталась по прежнему, безъ измѣненія количества и содержанія свадебныхъ обрядовъ. Въ воскресенье женихъ послѣ вѣчанія не идетъ къ себѣ домой, а отправляется вмѣстѣ съ невѣстой въ ея домъ. Здѣсь уже производится «посагъ», раздача «коровая», «скупленіе дружекъ», а вечеромъ того-же дня невѣсту уводятъ въ домъ жениха и уже у него производится его «посагъ» и «раздача коровая», «завязываніе платка невѣстѣ» и пр. Въ воскресенье-же вечеромъ идутъ на «прошій», «пропійчаны». Въ понедѣльникъ «ведутъ молоду до выводу», причемъ дружка не ведетъ молоду за платокъ, какъ прежде (обычай этотъ уничтоженъ по требованію мѣстнаго священника). Послѣ «выводу» свадьба прекращается, музыканты отправляются домой, гости расходятся, остаются развѣ самыя ближайшіе родственники. Но въ четвергъ «гостыни» по прежнему бываютъ.

Рыбскій Георгіанъ.

ОТДѢЛЪ III.

Критика и Библиографія.

О границъ Русскихъ и Словаковъ въ Угорщинѣ. Slovenské Pohľady. Ročník XV, № 8 и 9, 1895 года.

Въ № 6 1895 года вышеназваннаго словенскаго журнала редакторъ его г. Шкультети высказалъ мнѣніе, что Словаки по вѣроисповѣданію не только католики и протестанты, но и уніаты, причѣмъ сослался на И. И. Срезневскаго, который въ своей рецензій *Nagodoris'a* Шафарика заявилъ, что уніаты Пряшевской епархіи называются Русскими лишь вслѣдствіе своей религіи, будучи по языку Словаками.

Мнѣніе г. Шкультети вызвало замѣчанія жителя и, повидимому, знатока Спisha, г. Мишика. Хотя они помѣщены въ журналѣ подъ названіемъ: «Какой вѣры Словаки?», но вопросъ о вѣроисповѣданіи сводится въ нихъ къ вопросу о народности, къ вопросу о томъ, гдѣ кончается народность русская и начинается словенская.

Г. Мишикъ говоритъ объ угорскихъ уніатахъ слѣдующее:

Разница между Русскими и Словаками въ Спishѣ, несмотря на то, что Русскіе здѣсь сильно ословенились, вполне ясна: 1) ни одинъ спishскій Русскій не выдаетъ себя за Словака, но всегда называетъ себя Руснакомъ; Руснакомъ же его считаетъ каждый Словакъ; исключеніе представляютъ лишь жители Вернара и Тельгарта, которые уже ословенились и въ языкѣ которыхъ совершенно отсутствуютъ русскія слова и формы; 2) пѣсни спishскихъ Русскихъ, ихъ постройки, женскія одежды и т. п. свидѣтельствуютъ о томъ, что они Русскіе, а не Словаки; 3) рѣчь спishскихъ Русскихъ сильно ословенилась, но все еще не утратила русскихъ словъ и формъ (послѣднія указаны проф. Пастрикомъ въ образцахъ изъ Липника, Торискъ, Завадки и Порача) ¹⁾.

Въ Шаршѣ и Земплинѣ Русскіе мѣтѣ ословенены, чѣмъ въ Спishѣ, и за Словаковъ ихъ никто не считаетъ.

Г. Шкультети въ свою очередь сдѣлалъ замѣчанія на заявленіе г. Мишика. Онъ не соглашается съ послѣднимъ. Если бы, говоритъ онъ, всѣ уніаты были Русскіе, было бы не трудно отличить Русскихъ отъ Словаковъ; но вопросъ о народности въ данномъ случаѣ всеми признается за трудный для рѣшенія. Очевидно, существуютъ уніаты Словаки. И въ Спishѣ, и особенно въ Шаршѣ (между прочимъ въ Маковицкомъ округѣ)

¹⁾ Г. Мишекъ ссылается на грамоту польскаго короля Сигизмунда III 1590 года, какъ на доказательство того, что спishскіе Русскіе въ XVI вѣкѣ считались Русскими; но эта грамота не подтверждаетъ ссылки. Она говоритъ о Русскихъ проходящихъ со своими стадами черезъ земли жителей Любицы и при этомъ пользующихся пастбищами послѣднихъ. Рѣчь, очевидно, идетъ о Лемкахъ, которые въ XVI вѣкѣ еще вели полукошачей образъ жизни.

ного таких общинъ, которыя еще во время Маріи Терезіи были протестантскими и которыя, будучи принуждены оставить протестантизмъ, перешли въ православіе¹⁾). Желательно знать, какъ эти бывшіе протестанты называютъ сами себя и какъ ихъ называютъ католическіе и протестантскіе сосѣди. Если они известны подъ именемъ Русскихъ или Руснаковъ, ссылка на названіе лишена значенія. Желательно знать, одни ли уніаты Спisha имѣютъ въ своемъ говорѣ руссизмы, или послѣдніе имѣются также въ говорѣ ихъ сосѣдей католиковъ.

Г. Мишикъ отвѣтилъ на это новыми замѣчаніями.

Изъ того, что вопросъ о границѣ Русскихъ и Словаковъ въ Угорщинѣ считается труднымъ, слѣдуетъ лишь одно: Русскіе тамъ, гдѣ живутъ разбросанно среди Словаковъ,—въ Спishѣ, Шаршѣ, Абауйварѣ, Земплинѣ, Унгварѣ и частію въ Гемерѣ, настолько ассимилировались съ своими сосѣдями, что во многихъ мѣстахъ трудно отличить Русскаго отъ Словака. Словаки называютъ Русскихъ Руснаками не потому, что послѣдніе уніаты (народъ по большей части даже не знаетъ, кто каковой вѣры), а потому, что они сами себя называютъ Руснаками и имѣютъ въ своемъ говорѣ, сильно ословенившемся, такія слова и выраженія, которыя ясно указываютъ на ихъ русское происхожденіе. Рѣчь Русскихъ Спisha настолько разнится отъ рѣчи ихъ сосѣдей Словаковъ и Поляковъ, что узнать Русскаго легко. Нельзя сомнѣваться, что между уніатами имѣются Словаки, но число ихъ трудно опредѣлить. Оно во всякомъ случаѣ не можетъ быть велико, какъ потому, что трудно встрѣтить уніата, который бы называлъ себя Словакомъ, такъ и потому, что Словаки-уніаты говорятъ сильно ословенившимся говоромъ уніатовъ-Русскихъ.

Г. М. предлагаетъ считать Русскими и Словаками тѣхъ, которые себя этии именами называютъ.

Мы изложили содержаніе статей словенскаго журнала.

Они бѣдны данными. Главное, что окрашиваетъ народность, ея рѣчь, въ нихъ опредѣляется лишь общими фразами. Говоръ уніатовъ, составляющихъ предметъ спора, называется сильно ословенившимся, имѣющимъ руссизмы, и только. Если онъ—словенскій съ русскими, то говорящіе имъ, конечно,—Словаки; если онъ русскій съ словенскими, то говорящіе имъ—Русскіе. Разница между малорусскими нарѣчіемъ (съ *i* вмѣсто *e* и *o*, съ полногласіемъ, съ *ж* и *ч* изъ *д* и *т*) съ одной стороны и словенскимъ съ другой такъ велика, что споръ о принадлежности говора къ тому или другому нарѣчію возможенъ лишь тогда, когда говоръ представляетъ пеструю смѣсь, мало поддающуюся опредѣленію. Сверхъ того, руссизмы руссизмамъ рознь: если они—названія культурныхъ предметовъ (растеній, посуды, одежды и т. п.), они не имѣютъ для этнографа никакой цѣны, указывая лишь на общеніе употребляющихъ ихъ или ихъ предковъ съ Русскими; если же они—обычныя слова рѣчи (съ значеніями говорить, видѣть, вѣст и т. п.), то они могутъ указывать на происхожденіе употребляющихъ ихъ отъ предковъ Русскихъ.

Г. Мишикъ наираетъ, что спорные уніаты называютъ себя Русскими, и потому настаиваетъ на признаніи ихъ Русскими. Но онъ самъ рассказываетъ о Полякахъ Спisha, говорящихъ по-польски, но именующихъ себя Словаками. Мы можемъ указать на Русскихъ католиковъ въ Бѣлоруссіи, говорящихъ по-русски, но называющихъ себя Поляками. Очевидно, названіе не имѣетъ значенія и не дѣлаетъ Русскихъ Словаками и наоборотъ.

Итакъ, вопросъ о границѣ Русскихъ и Словаковъ въ Угорщинѣ по прежнему остается вопросомъ и ждетъ изслѣдователя, который бы имъ серьезно заинтересовался и который бы собралъ данныя, могущія привести къ его рѣшенію.

А. Соболевскій.

¹⁾ Г. Шк. ссылается на «Этнографію мадьярскаго государства» Гуифальви.

Ежегодник Тобольскаго Губернскаго Музея. Выпускъ I. Тобольскъ. 1893.

Тобольскій Губернскій Музей первый изъ всѣхъ музеевъ какъ Европейской Россіи, такъ и Сибири выступилъ со своимъ изданіемъ, задачу котораго редація опредѣляетъ въ слѣдующихъ словахъ: «Наше изданіе имѣетъ широкую, чуть не энциклопедическую программу. Обширность и многосложность нашей программы обусловлена: 1) самимъ дѣленіемъ нашего Музея на отдѣлы: а) естественно-историческій, б) этнографическій, в) археологическій, г) промышленный и д) обще-образовательный и 2) задачами Комитета по всестороннему изученію края. Наше изданіе не будетъ, поэтому, на первыхъ порахъ носить характера специально- и строго-научнаго по вопросамъ, указаннымъ въ программѣ, а будетъ представлять собою скорѣе собраніе матеріаловъ по этимъ вопросамъ, стремясь стать ихъ сводомъ съ дальнѣйшей цѣлью систематической ихъ обработки».

Въ первомъ выпускѣ новаго изданія помѣщены слѣдующія статьи:

1) И. В. Гурскій. Поездка на Сѣверный Уралъ. Не представляющій особеннаго научнаго интереса дневникъ одного изъ участниковъ экспедиціи 1892 г., снаряженной на Сѣверный Уралъ для изслѣдованія мѣдной руды.

2) К. Газенинкель. Матеріалы для справочно-біографическаго словаря сибирскихъ дѣятелей. Здѣсь находимъ свѣдѣнія о представителяхъ родовъ князей Шаховскихъ, Шербатовыхъ и Мосальскихъ, дѣйствовавшихъ въ XVI—XVII вв. въ Сибири на служебномъ поприщѣ, между прочимъ объ извѣстномъ писателѣ XVII в. кн. Семенѣ Ивановичѣ Шаховскомъ.

3) Н. И. Палопеженцевъ. Народное образованіе въ г. Ялуторовскѣ и Ялуторовскомъ округѣ Тобольской губерніи (Историко-статистическій очеркъ). Пока передъ нами только начало первой части, заключающей въ себѣ исторію ялуторовскихъ школь.

4) А. А. Терновскій. Матеріалы для бібліографіи Сибири. Указатель статей и главнѣйшихъ замѣтокъ, касающихся Сибири и помѣщенныхъ въ сибирскихъ періодическихкихъ изданіяхъ 1892 года.

Сверхъ того въ вышедшей книжкѣ находимъ отчетъ о занятіяхъ Музея и о дѣйствіяхъ экспедиціи, отправившейся въ 1893 г. въ Тобольскую губернію для борьбы съ кобылкой.

Въ заключеніе остается пожелать, чтобы Ежегодникъ Тобольскаго Губернскаго Музея не остался одиночнмъ.

Н. Т.

Историко-статистическое описаніе церквей и приходовъ Волынской епархіи.

Составилъ Н. И. Теодоровичъ. Т. III. Уѣзды Кременецкій и Заславскій. Почаевъ. 1893. 8°, стр. 687 + IX.

Это изданіе можетъ быть интересно и для этнографа. Описаніе вообще составлено очень тщательно; о каждомъ населенномъ мѣстѣ даны краткія свѣдѣнія и торическія, статистическія, справочнаго характера, указаны достопримѣчательности, старопечатныя книги въ церквахъ и т. д. Города и мѣстечки описаны, конечно, подробно. При описаніи ж. Рахманова сообщено мѣстное преданіе о томъ, «что далеко, за синими морями, живутъ благочестивые и богобоязненные люди, именуемые за свое благочестіе рахманами,—они соблюдаютъ строжайшій постъ и разрѣшаютъ для себя употребленіе мяса только однажды въ годъ—именно—въ т. назыв. «Рахманскій великденъ», который приходится послѣ проводъ, въ понедѣльникъ Оомной недѣли. Въ этотъ день простой народъ собирается на берегу рѣки или става и бросаетъ въ воду скорлупу съ освященныхъ крашенныхъ пасхальныхъ яицъ,—въ томъ предположеніи, что эта скорлупа, доплывши до далекаго мѣста Рахмана, даетъ знать жителямъ его о томъ, что уже наступило время праздновать сей праздникъ—великденъ» (стр.

369). Вообще, любопытен целый ряд местных названий. При описании с. Рожичны сообщено довольно много этнографических данных о повѣряхъ, представленіяхъ и обычаяхъ народа той мѣстности, приведено 250 пословицъ и поговорокъ. Источникомъ такихъ сообщеній, приведеніе которыхъ въ большемъ количествѣ весьма желательна, служатъ такъ называемыя «церковныя лѣтописи», введенныя при каждомъ приходѣ по инициативѣ архіепископа Модеста. Копія всѣхъ этихъ «лѣтописей» сосредоточены въ г. Житомирѣ при церковно-археологическомъ музеѣ.

Арк. Л—ико.

Ecole pratique des Hautes Etudes, section des sciences religieuses. La survivance de l'âme et l'idée de justice chez les peuples non civilisés par Z. Marillier. Paris 1894.

Вѣра въ бессмертіе души имѣетъ свое происхожденіе въ необходимости справедливости, идея которой присуща человѣческой природѣ, и въ томъ свойствѣ человѣка, по которому однѣ дѣяствія дозволены, другія запрещены. Критику этого распространеннаго мнѣнія представляетъ брошюра Marillier. Утверждая, что идея загробной жизни вовсе не есть продуктъ нравственныхъ понятій, Marillier, суммируя разбросанныя тамъ и сямъ мнѣнія дикарей о бессмертіи, дѣлаетъ изъ нихъ слѣдующіе выводы: 1) загробная жизнь есть продолженіе настоящей; она одинакова для всѣхъ; 2) если въ понятіяхъ дикарей есть адъ и рай, худшая и лучшая жизнь, то «счастье или несчастье другой жизни опредѣляется вовсе не цѣнностью нашихъ поступковъ въ этой жизни, а случаемъ, произвольной фантазіей боговъ, положеніемъ, родомъ смерти»; 3) если что-либо и вліяетъ въ этой жизни на будущую участь, такъ это соблюденіе известнаго ритуала; 4) если есть, наконецъ, определенное понятіе о наградахъ и наказаніяхъ въ той жизни, то оно является слѣдствіемъ сношенія съ христіанскими народами. Такимъ образомъ, по мнѣнію Marillier, вѣра въ загробную жизнь есть скорѣе понятіе чисто метафизическое.

П. III.

ОТДѢЛЪ IV.

Вопросы и отвѣты.

Отвѣтъ на вопросъ, предложенный г. Ш. въ IV отд. „Живой Старины“
IV вып. 1893 г.

«Юродство Христа ради» въ здѣшней мѣстности распространено довольно широко: нѣтъ, или почти нѣтъ сравнительно большаго села, въ которомъ не было бы юродиваго, а то и по нѣскольку, съ тою лишь разницею, что одни изъ нихъ юродствуютъ въ своемъ селѣ, другіе же подвизаются далеко по окрестности, посѣщая и крестьянъ, и духовенство, и помѣщиковъ, и становыхъ, пріемлющихъ, такъ сказать, юродство. Юродство характеризуется внѣшними и внутренними, плотскими и нравственными особенностями, приноравляемыми къ мѣстному требованію отъ лицъ не отъ міра сего, такъ какъ врожденное юродство въ понятіяхъ ограничено, то принявшіе таковое люди себѣ на умѣ: изворогилы, пройдохи. Юродивый ходитъ въ длинной рубахѣ, безъ верхней одежды даже зимой и много-много, если надѣваетъ родъ подрясника—балахонъ, обуви не носитъ, ѣсть что и гдѣ попало, не брезгаетъ кускомъ изъ лахани, старается говорить туманно, часто повторяясь и рисуетъ, для чего раскладываютъ, подобно дѣтямъ, на дорогѣ клѣточки, выкидываютъ и другія штуки, внезапно прерывая и уходя на рысяхъ; не отвергаютъ подносимое вино, не отказываются служить потѣхою для другихъ. Нѣкоторые изъ нихъ собираютъ на украшеніе храмовъ, заводятъ часовни и не гласные скиты, сожительствуя въ послѣднихъ съ матушками изъ купечества, почиваютъ въ домовникахъ (гробахъ). Замѣчательно то обстоятельство, что юродствуютъ болѣе мужчины, нежели женщины и что народъ смотритъ на нѣкоторые дѣянія юродивыхъ съ сласто-славо-любиваго и эротическаго свойства весьма снисходительно: «блаженному (юродивому тожъ) все проща (областное—прощается)!» и значеніе юродства хотя бы и напускнаго отъ того не умаляется.

По понятію крестьянства юродству подвергаются и люди, углубляющіеся въ чтеніе священныя книгъ, библии наприимѣръ,—зачитываются; юродимые - де не чувствуютъ ни холода, ни голода, покуда ихъ не научатъ браниться не цензурными словами.

Ио. Мамакинъ.

Вашт. Гор. Починковъ Нижегород. губ.

ОТДѢЛЪ V.

С М Ъ С Ъ.

Заговоръ (Архангельск. губерніи, Шенкурскаго уѣзда, село Кургомень), когда скотина перестаетъ ѣсть кормъ.

Сначала нужно дать скотинѣ кусокъ хлѣба съ тремя вшами, а потомъ говорить: Какъ рабъ Божій (свое имя) не можетъ жить безъ хлѣба—безъ соли, безъ вздыханья, также бы рабъ Божій (или рабаца Божія, если животное женскаго пола) чернѣйко ¹⁾ (или вообще названіе животнаго по шерсти пестрѣйко или чернуха и проч.) не могъ бы жить безъ питья и безъ корму, ни часу часовать, ни минуты миновать, какъ вошь жретъ безъ стыду и безъ сраму, такъ рабъ Божій чернѣюшко или бы и ѣлъ (говорить три раза).

Въ заключеніе сказать:

Дай, Господи, на легко, на здравіе, кости,—жилы—суставы на старый ладъ, на старое мѣсто. Тѣмъ словамъ ключъ и замокъ. Аминь.

Заговоръ противъ разныхъ неясныхъ болѣзненныхъ признаковъ, которые называются прикосами (томе у скотины).

Сначала очертить сукъ на стѣнѣ заслоненнымъ перстомъ, потомъ говорить: «какъ на стѣнѣ сучекъ не отростаетъ, не разцвѣтаетъ, такъ бы у раба Божья чернѣюшка ²⁾ притчи, прикосы не отростали, не разцвѣтали, а сохли бы подсыхали. Вѣкъ по вѣку, отнынь до вѣку.

Вынеси, Господи, притчи-прикосы изъ всякаго мѣста: изъ рукъ, изъ ногъ, изъ блага лица, изъ ясныхъ очей, изъ черныхъ бровей, изъ каждой кости, изъ каждой жилы, изъ cadaго сустава, изъ cadaго ребра, изъ лѣгка, изъ сердца, изъ печени герчей. Тѣмъ словамъ ключъ и замокъ. Аминь ³⁾.

¹⁾ Скотина черной шерсти.

²⁾ Скотина черной шерсти мужскаго пола.

³⁾ Этотъ заговоръ противъ прикосовъ (вѣроятно отъ прикоснуться) у людей.

Заговоръ отъ полуночницы, т. е. такого болѣзненнаго разстройства, при которомъ ребенокъ не спитъ ночью (въ банѣ).

Почная, полуночная, полуночная бабка, полуденная тетка, Ироду сестра, не тѣшься надъ младенцемъ (ня), тѣшься надъ пруточками, тѣшься надъ листочками! Вотъ тебѣ пруточки, вотъ тебѣ листочки! ¹⁾ (три раза).

Потомъ ребенка вымыть, бросить въ воду камень и говорить:

«Коль угомонно станетъ лежать камешокъ, такъ и младенецъ (ня) спать бы и лежалъ день и ночь».

Запеленавши ребенка говорить:

«Не я тебя мою-парю, моешь-парить бабушка Соломонида, она тебя моешь-парить, притчи, прикосы, уроки, скорби, болѣзни и грыжи снываетъ».

Въ самомъ концѣ сказать:

«Тѣ слова хоть и не всё сполна,—будьте всё сполна; хоть и рѣдки, да будьте гѣпки и крѣпки; тѣмъ словамъ ключъ и замокъ. Аминь.

Новгородская легенда объ апостолѣ Андрѣ.

Повѣсть о посѣщеніи Руси апостоломъ Андреемъ, какъ это доказалъ профессоръ Е. Голубинскій—простая легенда, написанная какими-нибудь тщеславнымъ русскимъ книжникомъ, который пожелалъ доказать что мы, русскіе, составляемъ народъ въ христіанской церкви далеко не послѣдній, что христіанство на Руси ведетъ свое начало точно также отъ самихъ апостоловъ, какъ и у кого бы то ни было ²⁾). Повѣсть эта дошла до насъ въ двухъ редакціяхъ — древнѣйшей кievской, и болѣе поздней — новгородской. Проф. Голубинскій не безъ основанія предполагаетъ, что послѣдняя редакція явилась какъ бы отвѣтомъ на первую. Новгородцы, осмѣянные кievлянами въ составленной тѣмъ повѣсти, пожелали, если не отвѣтить тѣмъ-же, то по крайней мѣрѣ показать, что Новгородъ ничуть не хуже Кіева. Апостолъ Андрей посѣтилъ Кіевъ и благословилъ городъ, водрузивъ здѣсь Крестъ, говорили Кіевляне, и Новгородцы въ отвѣтъ на это создали легенду, что ап. Андрей точно также посѣтилъ Новгородъ и въ благословеніе оставилъ свой жезлъ, который «водрузи въ всѣхъ, нарицаемо Друзьяной» ³⁾). Чѣмъ пользовался составитель этой легенды? Былъ-ли этотъ «жезлъ» его изыщленіемъ, или же для внесенія его въ повѣсть были какія-нибудь основанія? Второе представляется болѣе вѣроятнымъ. Какой-то «жезлъ» несомнѣнно существовалъ въ то время въ Новгородской губерніи.

Въ рукописномъ житіи Михаила Салоса, написанномъ по порученію Новгородскаго архіепископа Макарія рассказывается, что ап. Андрей, прошедши отъ Новгорода «попришь шестьдесятъ», водрузилъ свой жезлъ, и «отголѣ мѣсто оно прозваси Грузино». Въ слѣдствіи, рассказываетъ авторъ, на этомъ мѣстѣ в-здвигнуть былъ въ честь ап. Андрея храмъ, въ которомъ «безцѣнное и честное оно сокровище—многочѣлбный святаго жезлъ полагається, о немъ-же многа и неисповѣдима сказуются чудеса, иже и до днесь всѣми видими есть, вси-же вѣрнии и благоговѣйнии мужіе притичуще въ храмъ святаго самовидци бываютъ жезлу святаго, и вѣроу и любовію любяюще касаются, и написанная на немъ зрять, сице бо написано есть на жезлѣ святаго: «аще кто дръзнетъ изнести жезлъ сей изъ храма анаемѣ предается». Мнози-же достовѣрнии и благоговѣйнии мужіе повѣдаютъ, яко многожды храму святаго отъ огня огорѣвшу, жезлу же святаго цѣлу пребывающу молитвами святаго, овогда на воз-

¹⁾ Отъ вѣника.

²⁾ Исторія церкви, т. I, ч. I, стр. 2, 16.

³⁾ Огел. кн., стр. 7.

дусѣ невидимо держиму, ово-же и на инокъ иѣстѣ водружающуся» ¹⁾. Такимъ образомъ, можно думать, что жезлъ этотъ не былъ исключительно, по крайней мѣрѣ первоначально, достояніемъ села Друзина или-же Грузина и попалъ сюда позже, благодаря тому, что названіе села болѣе объясняло и подтверждало легенду о появленіи жезла.

Но, какъ сказано выше, повѣсть о посѣщеніи ап. Андреемъ Новгорода относится къ довольно позднему времени. Между тѣмъ легенда о жезлѣ существовала у новгородцевъ повидному довольно рано. Такъ въ Новгородской лѣтописи читаемъ: «...И прииде епископъ Іоакимъ и требища разорн и Перуна посѣче, что въ Великомъ Новѣградѣ стоялъ на Перыни и повелѣ повлещи въ Волховъ; и повязавше ужи, влечаху и по валу, біюще жезліемъ и ѣхающе, и въ то время баше вшелъ бѣсъ въ П-руна и нача кричати: о горе мнѣ! ахъ! достахся не милостивымъ судіямъ симъ — и вринуша его въ Волховъ. Онъ-же пловаше сквозѣ великій мостъ, верже палицу свою на мостъ, ею-же безумнии убивающеса утѣху творятъ бѣсомъ» ²⁾. Герберштейнъ, который былъ знакомъ съ русскими лѣтописями, въ своихъ запискахъ передаетъ тоже преданіе съ небольшимъ добавленіемъ. Перунъ, по его словамъ, плывя подъ мостомъ, выбросилъ свою палку, сказавъ: «вотъ вамъ новгородцы на память обо мнѣ» ³⁾. Перынский монастырь, о которомъ говорятъ лѣтописи и Герберштейнъ, действительно существовалъ въ то время въ 4-хъ верстахъ отъ Новгорода и до конца XVIII в., когда обращенъ былъ въ приходскую церковь ⁴⁾. Въ 1386 г. онъ былъ сожженъ Новгородцами и жезлъ, быть можетъ, хранившійся здѣсь, какъ трофей, былъ перенесенъ въ село Друзино, «водруженъ на инокъ иѣстѣ», но изъ памятника языческаго сдѣлался предметомъ почитанія для христіанъ.

Слова лѣтописи: «ею-же безумнии убивающеса утѣху творятъ бѣсомъ», позволяютъ намъ видѣть указаніе на секту стригольныхъ-самобичевателей, появившуюся въ Новгородѣ въ концѣ XIV в. и занесенную сюда нѣмецкими крестовыми братьями ⁵⁾. Вслѣдствіе этого, можно думать, что въ XIV в. еще жезлъ не былъ приписанъ ап. Андрею и что легенда, говорящая объ этомъ, относится къ болѣе позднему времени. Какъ на переходную ступень, превратившую легенду языческую въ православную, укажемъ на легенду, въ сожальную очень плохо записанную, крестьяниномъ А. Артыновымъ. Въ с. Грузинѣ, на одномъ изъ холмовъ, стоялъ теремъ Новгородскаго князя Перей-Тучи, у котораго смѣль былъ опасно болѣзнъ; кто-то сказалъ отцу, что онъ излѣчится только кровью и водой: вслѣдствіе этого находившіеся тутъ жрецы убивали всѣхъ странныхъ, плывущихъ рѣкой Волховымъ и кровью ихъ мазали больного, кровь потомъ смывали водой р. Волхова; въ числѣ странныхъ взятъ былъ и св. апостолъ Андрей Первозванный, ѣхавшій по р. Волхову въ Ладожское озеро. Когда привели апостола къ Перю, то болѣзнь сказалъ, что этотъ странный исцѣлитъ его отъ болѣзни. Такъ и сбылось. Апостолъ однимъ словомъ исцѣлялъ болящаго отъ болѣзни, крестилъ въ христіанскую вѣру и приобщилъ тѣломъ и кровью Искушителя весь домъ князя Перей-Тучи». Въ этой легендѣ кн. Перей-Туча, или тотъ-же Перунъ уже ставится въ столкновение съ апостоломъ Андреемъ, при чемъ послѣдній одерживаетъ верхъ надъ первымъ ⁶⁾.

В. Боляновскій.

¹⁾ Голубинскій. Исторія церкви, т. I, ч. I, стр. 11.

²⁾ Полн. Собр. Лѣт., т. III, стр. 207.

³⁾ Записки о Московіи. Пер. И. Анонимова. Спб. 1866, стр. 114.

⁴⁾ Е. Замисловскій. Герберштейнъ и его записки. Спб. 1884, стр. 442. В. В. Зайринскій. Матеріалъ для историко-топографическаго изслѣдованія о православныхъ монастыряхъ въ русской имперіи. Спб. 1890, т. I, № 351, стр. 200.

⁵⁾ Труды 2 арх. съѣзда, изд. II, стр. 38.

⁶⁾ Воспоминанія крестьянина с. Угодичъ А. Артынова. Съ предисловіемъ А. А. Титова. М. 1882, стр. 52.

Отдѣлъ III.

Критика и библиографія.

- | | |
|--|---------|
| 1. О границѣ Русскихъ и Словаковъ въ Угорщинѣ. <i>А. Со-
болевскаго</i> | 235—236 |
| 2. Ежегодникъ Тобольскаго Губернскаго Музея. <i>Н. Т.</i> | 237 |
| 3. Историко - статистическое описаніе церквей и приходовъ
Волынской епархіи. <i>Арх. Л-на.</i> | 237—238 |
| 4. Marillier La survivance de l'âme et l'idée de justice
chez les peuples non civilisés. Paris. 1894. | 238 |

Отдѣлъ IV.

Вопросы и отвѣты.

- | | |
|---|-----|
| 1. Отвѣтъ на вопросъ, предложенный г. III. въ IV отд.
«Живой Старины» IV вып. 1893 г. <i>Ив. Мамакина.</i> | 239 |
|---|-----|

Отдѣлъ V.

Смѣсь.

- | | |
|--|---------|
| 1. Заговоры Архангельской губерніи, Шенкурскаго уѣзда
села Кургомень | 240—241 |
| 2. Новгородская легенда объ апостолѣ Андрей. <i>В. Бо-
цьяновскаго</i> | 241—242 |
| Объявленія | 1— 4 |

Цѣна 1 р. 50 к.

Б-У.