



五

716

妙法蓮華經玄義卷第六

智者大師說

○第六明感應妙者上來四妙名爲圓因三法祕藏名爲圓果境妙究竟顯名毗盧遮那智妙究竟滿名盧舍那行妙究竟滿名釋迦牟尼三佛不一異不縱橫故名妙果釋論云稽首智度無子佛者果地圓極非復因位故稱無子果智寂照有感必彰故明感應妙也卽爲六一釋感應名二明相三明同異四明相對五明麤妙六明觀心釋名又三二釋名二四悉檀帖解三料簡釋名者正法華云無數世界廣說經法世尊所爲感應如是今故用爲名而經中機語緣語並是感之異目悉語衆生且從機釋義則易見緣感例可解機有三義一者機是微義故易云機者動之微

吉之先現又阿含云衆生有善法之機聖人來應也
衆生有將生之善此善微微將動而得爲機若將生
善爲機此語爲促今明可生之善此語則寬如弩弓有
可發之機故射者發之發之則箭前動不發則不前衆
生有可生之善故聖應則善生不應則不生故言機
者微也二者古注楞伽經云機是關義何者衆生有
善有惡關聖慈悲故機是關義也三者機是宜義
如欲拔無明之苦正宜於悲欲與法性之樂正宜於
慈故機是宜義也次明應者亦爲三義一者應是赴
義旣言機有可生之理機微將動聖人赴之其善得
生故用赴而釋應二者應是對義如人交關更相主
對若一欲賣一不欲買則不相主對若賣買兩相和

貿易交決貴賤無悔今以衆生譬買如來譬賣亦相
以論關就應以論對故以對釋應也三者應是應義
旣言機是於宜宜何等法應以慈悲之法是善惡所
宜悲則宜救苦慈則宜與樂隨以何法應其所宜故
以應釋應也二明四悉檀帖釋者機應各有三義即
四悉檀意也若微以釋機赴以釋應者是赴樂欲之
心也何但心善可生名之爲欲如草木無心亦稱可
生欲生將生故知赴此善生是隨樂欲即世界悉檀
明機應也若關以釋機對以釋應更相對當以悲對
其苦機以慈對其善機者即是隨對治悉檀以明機
應也次以宜釋機以應釋應者即是爲人第一義也
宜以如此等法與其機感相宜宜生事善即爲人志

檀宜生理善即是第一義悉檀也三料簡者問何意
於理善稱第一義悉檀耶答理善明生理闇必滅終
不理惡滅方始理善生故於理善稱第一義悉檀也
若事善生事惡未必去事惡去事善未必生事是隔
別對治悉檀正是藥病相對故不於中開第一義悉
檀其意在此問衆生機聖人應爲一爲異若一則非
機應若異何相交關而論機應答不一不異理論則
同如是故不異事論有機應是故不一不異如父子天
性相關骨肉遺體異則不可若同者父即子子即父
同又不可祇不一不異而論父子也衆生理性與佛
不殊是故不異而衆生隱如來顯是故不一不不異
而論機應也又同是非事非理故不異衆生得事

人得理又聖人得事凡夫有理故論異云云問為用法
身應為用應身應若應身應應身無本何能應若
用法身應應則非法答至論諸法非去來今非應非
不應而能有應亦可言法應亦可言應應法應則冥
益應應則顯益分別冥顯有四義如後說云云第二明
機應相者約善惡明機相約慈悲論應相若善惡為
機為單為共解者不同或言單惡為機引經云我為
斷一切衆生瘡疣重病又云如有七子然於病者心
則偏重如來亦爾於諸衆生非不平等然於罪者心
則偏重又云如來不為無為衆生而住於世又無記
是無明終屬惡攝此即單以惡為機或單以善為
機引大經云我觀衆生不觀老少中年貧富貴賤

善心者即便慈念此則單善爲機或云善惡不得獨
爲機何者如金剛後心即是佛衆善普會善無過
此此何得爲機耶雖云佛佛相念此是通語而無拔
無與故知單善不得爲機單惡不得爲機者如闍
提極惡不能感佛大經云唯有一髮不能分身即是
性德理善此是通機終不成感也或取善惡相帶爲
機者從闍提起改悔心上至等覺皆有善惡相帶
故得爲機是故約此善惡明其相也云次約慈悲以
明應相者或單以慈爲應經云慈善根力象見師子
廣說如涅槃云云或單以悲爲應如請觀音或遊戲地
獄大悲代受苦或合用慈悲爲應何者良以悲心熏
於智慧能拔他苦慈心熏於禪定能與他樂下文云

定慧力莊嚴以此度衆生論云水銀和真金能塗諸
色像功德和法身處處應現往豈是水銀真金單能
塗色像耶當知慈悲合論應也問衆生善惡有三世
何世爲機聖法亦有三世何世爲應過去已謝現在
不住未來未至悉不得爲機亦不得爲應云何論機
應耶答若就至理窮數三世皆不可得故無機亦無
應故經言非謂菩提有去來今但以世俗文字數故
說有三世以四悉檀力隨順衆生說或用過去善爲
機故言我等宿福慶今得值世尊又如五方便人過去
習方便者發真則易不習則難是故以過去善爲機
或可以現在善爲機故言即生此念時佛於空中現
或可以未來善爲機未生善法爲今生故又如無漏

無習因而能感佛也故大論云譬如蓮華在水有已
生始生未生者若不得日光翳死不疑衆生三世善
若不值佛無由得成云云惡亦如是或以過去之罪今
悉懺悔現造衆惡今亦懺悔未來之罪斷相續心遮
未來故名之為救何者過去造惡障現善不得起為
除此惡是故請佛又現在果苦報逼迫衆生而求救

護又未來之惡與時相值遮令不起故通用三世惡
為機應亦如是或用過去慈悲為應故云我本立誓
願欲令得此法或用現在慈悲為應者一切天人脩羅
皆應至此為聽法故未度令度也又用未來為應者
即是壽量中未來世益物也亦如安樂行品中云我
得三菩提時引之令得位是法中若通論三世善惡

皆為機別論但取未來善惡為正機也何者過去已
謝現在已定祇為拔未來惡生未來善耳問若未來
為正機者四正勤意云何答此已屬通意今更別答
者祇為過去惡遮未來善故勤斷過去惡祇為過去
善不增長增長者即是未來善也是故四正勤中言
雖過去意實未來云云問未來未有佛云何照答如來
智鑒能如是知非下地所知仰信而已何可分別問為
是衆生自能感由佛故感如來自能應由衆生故應
答此應作四句自他共無因破是性義悉不可無此
四句故則無性無性故但以世閒名字四悉檀中而
論感應能所等而能應屬佛所應屬衆生能感屬
衆生所感屬佛若更翻疊作諸語言世諦名字則亂

不可分別雖作如此名字是字不住是字無所有故
如夢如幻云云問既善惡俱爲機者誰無善惡此皆應
得益耶答如世病者延醫而有差不差機亦如有
熟不熟則應有遠有近三明機感不同者即爲三意
一就四句論不同二就三十六句論不同三就十法界
論不同但衆生根性百千諸佛巧應無量隨其種種
得度不同故文云名色各異種類若干如上中下根
莖葉等隨其種性各得生長即是機應不同意也今
略言爲四一者冥機冥應二者冥機顯應三者顯機
顯應四者顯機冥應其相云何若過去善脩三業現
在未運身口藉徃善力名此爲冥機也雖不現見靈
應而密爲法身所益不見不聞而覺而知是名爲冥益

也一冥機顯益者過去殖善而冥機已成便得值佛
聞法現前獲利是爲顯益如佛初出世最初得度之
人現在何嘗脩行諸佛照其宿機自往度之即其義也
三顯機顯應者現在身口精勤不懈而能感降如須
達長跪佛往祇洹月蓋曲躬聖居門闥如即行人道
場禮懺能感靈瑞即是顯機顯應也四者顯機冥應
者如人雖一世勤苦現善濃積而不顯感冥有其利
此是顯機冥益若解四意一切佊頭舉手福不虛棄
終日無感終日無悔若見喜殺壽長好施貧乏不生
邪見若不解此者謂其徒功喪計憂悔失理釋論云
今我疾苦皆由過去今生脩福報在將來正念無僻
得此四意也二就三十六句論機應不同者前冥顯

互論略舉四句若具足辨者用四機爲根本所謂冥
機顯機亦冥亦顯機非冥非顯機冥是過去顯是現
在冥顯是過現非冥非顯是未來如佛爲闡提說法
云於一句中復爲四句所謂冥機冥應冥機顯應冥
機亦冥亦顯應冥機非冥非顯應餘三機亦如是四四
即成十六句機旣召應應亦有十六句一機而感四應
一應而赴四機機應各爲十六合成三十二句就前根
本四句便是三十六句機應也三就十法界論機應不
同者祇約一人身業機具三十六約三業即有一百八機
約三世三業則有三百二十四界旣爾十法界即有
三千二百四十機應不同就自行旣爾化他亦然合則
六千四百八十機應此就歷別十法界如此若就十法

界交互則增九倍都六萬四千八百機應也四明機應
相對者即有四意一明諸有苦樂與三昧慈悲相對
二者機關等相對三者三十六句相對四者別圓相對
諸三昧相對者諸機乃多不出二十五有諸應乃多
不出二十五三昧地獄有有善惡之機關無垢三昧慈
悲之應論其惡者即有黑業惡見思惡塵沙惡無明

惡論善則有白業善即空善即假善即中善是名地
獄機也無垢三昧慈悲為應者初脩無垢三昧觀地
獄界因緣觀慈悲即空觀慈悲即假觀慈悲即中觀
慈悲以因緣觀時悲拔地獄黑業苦以因緣觀時慈
與白業樂以即空觀時悲拔見思苦以即空觀時慈
與無漏樂以即假觀時悲拔塵沙苦以即假觀時慈

與道種智樂以即中觀時悲拔無明苦以即中觀時
慈與法性樂是爲地獄有善惡之機以關無垢三昧
慈悲之應拔苦與樂相對義也二者機關相對者地
獄界中黑業之惡有微義有關義有宜義如此三機
即關無垢三昧時慈悲有赴義有對義有應義地獄
白業亦有六義相對即空見思塵沙無明等善惡皆
具六義相對云三者三十六句相對者地獄黑白業具
有冥機冥應冥機顯應顯機顯應顯機冥應即關
無垢三昧慈悲冥顯四應赴於地獄見思即空塵沙種
智無明中道等皆具四機四應相對云又地獄有冥
顯三十六機即對無垢三昧三十六應云四者別圓相
對者若地獄有歷別之機三昧應即歷別若有圓普

之機三昧應亦圓普若歷別機起三昧別應一有業
謝餘有業未必謝三惡思盡餘有思未必盡地獄道
種智明餘有未必明地獄佛性了了餘有未必了了
若作圓機圓應者地獄自在業未究竟餘有亦未究
竟一有見思未盡餘有亦未盡一有道種未明餘有
亦未明一有佛性未了了餘有亦未了了了一有了了
餘有亦了了乃至一有業自在餘有業亦自在分別
地獄機應相對如上說餘二十四有機應相對例亦
如是問頗有善機惡應惡機善應偏機圓應圓機
偏應不答無方適時亦有此義淨名云或時現風火
照令知無常即惡應於善也妙莊嚴信受邪惡三菩
薩應為妻子即善應於惡圓機偏應者一切智願猶

在不失不失即圓機教聲聞法即偏應也偏機圓應者先引三車後與一大領解云無上寶聚不求自得即其義也拔樂與苦例此可知云云第五明麤妙者即為三意一明機之麤妙二明應之麤妙三明開麤顯妙一機麤妙者如樂閒地獄此樂因微善故立世毗曇云人養六畜飲飴溫清者在熱地獄得冷閒寒地獄得溫閒若從此義樂閒得論十法界機阿鼻無樂閒則無事善云何具十然阿鼻有性善不斷故又近世雖無事善遠劫或有惡強善弱冥伏未發若遇因緣發亦何定是故阿鼻得具十機即判麤妙九界機為麤佛界機為妙麤機召方便應此機有熟未熟方便應有淺有深機熟者被應未熟者未應應淺深

者如從無閒得之於閒出地獄至畜生出畜生至鬼
出三惡至人天出人天至二乘等悉是機之生熟應
之淺深悉屬麤機攝妙機召究竟妙應妙機亦有
生熟妙應亦有淺深如慈童女在於地獄代人受罪
即得生天此乃妙機淺熟近在乎天耳其餘例可知
二明應有麤妙者聖人慈悲誓願願持於行如物
有膠任運與機相著故慈善根力手出師子若無誓
願雖觀苦樂不能拔與以慈力故隨機麤妙先熟先
應後熟後應三藏通教等聖亦得有應但是作意
神通譬如圖寫經紀乃成覈論無本何者灰身滅智
無常住本約何起應若別接通別惑未斷亦不得應
縱令赴物皆名麤應也若別圓兩教初心伏惑未能

有應初地初住三觀現前證二十五三昧法身清淨無
染如虛空湛然應一切無思無念隨機即對如一月
不降下不升而隨河短長任器規矩無前無後
時普現此是不思議妙應也又如明鏡表裏清淨
像十像無所簡擇不須功力任運像似是名妙應此
是相待論身也三開應顯妙者若九界機應一

界機妙未得身應應得法身應妙者諸大乘經華
嚴等明應妙相隔二乘不聞不解如症如龍臂無量義
經明應妙從一理出生無量應妙機應一理為妙生
出無量為應此則從妙出應隔而未合今經無量還
為一此則開權顯實祇應是妙何者本顯一理作諸
方便方便即是真實故云凡有所作唯為一事未曾

有應初地初住三觀現前證二十五三昧法身清淨無
染如虛空湛然應一切無思無念隨機即對如一月
不降下不升而隨河短長任器規矩無前無後
時普現此是不思議妙應也又如明鏡表裏清淨一
像十像無所簡擇不須功力任運像似是名妙應此
是相待論應也三開應顯妙者若九界機應一

界機妙未得法身應應得法身應妙者諸大乘經華
嚴等明應妙相隔二乘不聞不解如痘如龍背無量義
經明應妙從一理出生無量應妙機應一理為妙生
出無量為應此則從妙出應隔而未合今經無量還
為一此則開權顯實祇應是妙何者本顯一理作諸
方便方便即是真實故云凡有所作唯為一事未曾

暫廢譬如三草二木祇是一地所生即是同源機二
雨所潤即是同受應一愚者未解謂草木四微永非
是地智者了達四微生祇是地變四微滅祇是地還
豈有草木而非於地耶此即開權而顯實決了聲聞
法是諸經之王九法界機皆佛界機四聖之應無非妙
應也第六明觀心云云第七明神通妙者此爲四意二明
次第二名數三同異四麤妙來意者前論機應止是
辨其可生可赴之相若正論化用益他即是三輪不
思議化謂身輪口輪他心輪普門品但有二文而兼
得三意遊於娑婆世界即是身輪而爲說法即是口
輪如見蓮華大知池水深若見說法大則知智慧大
故兩輪兼示他心輪也又化他多示兩輪示心輪少從

多但二故無心輪經言其見聞者悉皆得度也示身
輪者即是示藥樹王身如意珠王身示口輪者即是
示毒鼓天鼓此是慈悲熏於身口則有二身示現二
鼓宣揚若示心輪即是示隨自意隨他意等也亦是
同於病行嬰兒行上辨機感相關而妙理難顯應須
神通發動現於瑞相密表乎理世人以蜘蛛挂則喜事
來鴉鵲鳴則行人至小尚有徵大焉無瑞以近表遠
亦應如是二名數者諸經所出名數不同今且依六
種謂天眼天耳他心宿命如意身通無漏等也此六
皆稱神通者如纓珞云神名天心通名慧性天心者
天然之心也慧性者通達無礙也毗曇亦云障通無
知若去即發慧性也當知天然慧性與六法相應即

能轉變自在故名神通地持力品云神謂難測知通
謂無壅礙此解與纓珞同天心即是難測知義慧性
即是無壅礙義然此六法脩無前後證無次第用亦
任時故衆經列次不同也釋論云幻術事是虛誑法
法於草木誑惑人眼物實不變神通不爾實得變法
使物實變如地有成水之理水有成地之義若金銀
得火則融水遇寒則結火寒是融結法結則實結融
則實融若得天然慧性則實能如此變用自在所變
水火今他實得受用而非其果報但是神通一時所作
耳。三明神通不同者鬼道報得通人能服藥亦得通
外道因根本禪亦發通諸天報得通二乘依背捨勝
處一切處脩十四變化發得神通六度菩薩因禪得

五通坐道場時能得六通通教菩薩因禪得五通依
體法慧得無漏通別教地前依禪發五通登地發正
無漏通任運常照不以二相見諸佛土圓教通者依
今經及普賢觀以鼻舌兩根以爲六數菩薩處胎經
同他心宿命入意根攝然經文明鼻通最委悉取其
互用無壅舌根取四辯無礙能以一妙音徧滿三千
界而不取知味知味是報法經云諸根通利智慧明
了也六根皆智慧即互用意也今云六根之通不因
事禪而發此乃中道之真真自有通任運成就不須
作意故名無記化化禪不別作意故名無記任運常
明如阿脩羅琴化復能化故言化化中道真通任運
如此與餘通異論其脩習皆緣實相常住之理文云

得是常眼根清淨旣言是常即本性清淨常性無垢
染毗曇婆沙云六入殊勝本自爾故鶩掘云所謂彼
眼根於諸如來常具足無減脩了了分明見乃至耳
鼻舌身意皆於諸如來常具足無減脩了了分明聞
知等也彼者於佛爲自於衆生爲彼衆生謂爲無常
於如來是常也減脩者依禪而脩名爲減脩依實相

脩名無減脩不見佛性名不了見若見佛性名了
了見又見實相理名了了識法界事名分明也見有
二種一相似見二分真見相似者如六根清淨中辨
論其真見如華嚴所明佛眼耳鼻舌身意也此經中
亦明真身通相所謂普現色身示一切衆生所喜見
身即是外身通也現身如琉璃十方諸佛悉於身中

現即是內現身通也眼耳鼻舌等內外示現亦例如
此是則圓教神通異於前辨云云問若以六根爲六通
者云何功德有增減答大論四十五首鼻舌身同稱覺
眼稱見耳稱聞意稱知三識所知爲一三識所知爲
別而三識助道法多故別說三識不爾故合說又三
識但知世閒事故合說三識亦知世閒亦知出世閒
故別說又三識但無記法三識或緣善惡無記等又
三識能生三業因緣故別說也若例此義三根種種
義強故有千二百功德三根力弱故但八百功德者蓋
一途別說非經圓意正法華功德正等等千今經顯
六根互用將三根足二百向三根而互用耳自在無礙
能等如正法華說能縮如身眼鼻之八百能盈如耳

舌意千二百經云若能持是經功德則無量如虛空
無邊其福不可限互用之意彰矣四明麤妙者若言
神通度物非但變己身同其正報亦變己國土同其
依報如纓珞云起一切國土應起一切衆生應也若應
同正報者即是示爲十法界像也若應同依報者即
是同十界所依處也若應同四惡趣者用觀惡業慈
悲熏無記化化禪應作地獄等形質黑髮纏身猴猿
鹿馬大鷲鷄鳥脩羅等像各各皆見同其事業若應
人天身者是用觀善業中慈悲熏無記化化禪作善
道身如後身菩薩正慧託胎墮地七步與洗手足揚
枝自淨納妃生子狀世出家乃至天像亦復如是各
各皆見同其事業若應作三藏二乘者是用析空慈

悲勳無記化化禪起老比丘像共僧布薩律儀規矩
各各皆見同其事業若應通教者是用即空慈悲勳
無記化化禪作體法應觀無生習應苦空等悉不可
得各各皆見同其事業若應別教者是用即假即中
慈悲勳無記化化禪起漸頓應示脩恒沙佛法各各
皆見同其事業若應圓教者是用即中慈悲勳無記
化化禪起圓頓應示脩一中無量無量中一皆各各見
同其事業如是應同正報不可稱計可以意知不
可以言盡云云若得此意往望漸頓五味教中用神通
者乳教所用神力若多若少但表兩意一麤一妙三
藏用神力若多若少但爲一麤方等用神力若多若
少三麤一妙般若用神力若多若少二麤一妙此經

神力若多若少唯爲一妙所以序品中瑞相有十咸
皆表妙也地皆嚴淨表理妙放眉間光表智妙入于
三昧表行妙天雨四華表位妙栴檀香風表乘妙四
衆咸有疑表機見萬八千土表應此二明感應妙也
地六種動表神通妙天鼓自鳴及而爲說法表說法
妙天龍大衆歡喜表眷屬妙又見佛子脩種種行表
利益妙此用神變若少若多俱表妙也文云今佛入
于三昧是不可思議現希有事現希有事是妙神
通也若應同依報者有兩意若國土苦樂由於衆生
非佛所作佛但應同而已若作折伏攝受者佛鑿機
緣或作苦國或作樂國苦樂由佛不關衆生今且釋
初意大論云有國土純聲聞僧或國土純菩薩僧或

菩薩聲聞共爲僧或淨或穢何故差別皆由乘戒緩急若戒緩乘亦急亦緩者即是穢土以聲聞菩薩共爲僧以戒緩故五濁土穢乘亦緩故是開三乘乘亦急故是顯一乘娑婆是也戒急乘亦緩亦急者淨土也戒急故土無五濁乘亦緩故開三乘亦急故顯一安養是也乘緩戒急者即是淨土純聲聞爲僧此可知也戒緩乘急即是穢國純菩薩爲僧此亦可知淨穢差別悉由衆生高下苦樂不關佛也若作伏攝義者國由於佛不關衆生佛以觀惡慈悲與無記化化禪合起於穢國折伏攝受四趣衆生也以善業慈悲與無記化化禪合折伏攝受兩趣衆生也佛以析空六度等慈悲與無記化化禪合或起於穢國或起

淨國折伏攝受聲聞菩薩兩界衆生也佛以體空慈
悲與無記化化禪合或起淨國或起穢國折伏攝受
通教聲聞菩薩兩界衆生也佛以歷別慈悲與無記
化化禪合或起穢國淨國折伏攝受別界菩薩衆生
也佛以即中慈悲與無記化化禪合或起淨國或起
穢國折伏攝受圓界菩薩衆生也如是種種爲國不
同皆由如來神力轉變今將此依正轉變待三教作
意神通悉名爲麤麤譬如圖畫盡思竭力終不似真名
之爲麤麤若明鏡寫容任運相似名之爲妙方便神通譬
如麤畫中道任運即對即應譬於淨鏡故爲妙也就
無記化化禪所作神變自論麤妙若爲九界衆生用方
便神力作淨作穢若廣若狹悉名爲麤麤若爲佛法界

衆生用眞實神力作淨作穢若廣若狹悉名爲妙如
經放眉閒光照萬八千土及三變土田比餘經神力
何足爲多但爲開發大事故言妙也又約五味論麤
妙者乳教一麤一妙酪教一麤生蘇三麤一妙熟蘇二
麤一妙法華一妙又諸經妙同麤異麤有二種一難
轉麤二易轉麤易轉者於諸經中已得爲妙難轉者
今於法華無復兩麤但有一妙唯一大佛事因緣曾
無他事假同九界神通衆生自謂他事於佛常是佛
事客作自謂賤人長者審知是子此即相待神通妙
也又諸經諸麤神通隔妙神通者今經皆開權顯實
同妙神通是名絕待明妙神通此略記不周也○第
八說法妙者諸法不可示言辭相寂滅有因緣故也

可說示前藥珠二身先以定動今毒天二鼓後以慧
拔演說一乘無三差別皆悉到於一切智地其所說
法皆實不虛是故次說法妙即爲六意一釋法名二
分大小三對緣同異四判所詮五明麤妙六明觀心
釋法名者三世佛法雖多無量十二部經收罄無不
盡先出達摩鬱厨多羅有七種分別體一相二制名三
定名四差別五相攝六料簡七體一者經以名味章
句爲體經無不然故體一也相二者有和長行直說有作
偈讚頌兩種相別何者以人情喜樂不同有好所贊言
有好美語故相別有二也制名三者脩多羅祇夜伽
陀三部就字句爲名不就所表授記等八部不就所
表又不就字句從事立稱方廣一部名從所表何者

脩多羅等三部直說法相可即名以顯所表如苦集
滅道依名即顯所表故就名以爲名也授記等經所
表之法不可但以言說要寄事方乃得顯如授記經
從事爲名止明行因得果道理託事彰事以言辨
如法華中與聲聞授記彰一切皆當得成佛寄授記
以彰所顯故名授記經無問自說經者聖人說法皆
待請問然亦爲衆生作不請之師故無問自說又佛
法難知人無能問若不自說衆則不知爲說不說又
復不知爲說何法故無問自說乃所以彰所說甚深
唯證是以寄無問自說以彰所顯也因緣經者欲明
戒法必因犯彰過過相彰現方得立制此亦託因緣
以明所顯也譬喻經者法相微隱要假近以喻遠故

以言借況寄況以彰理也本事本生經者本事說他
事本生說自生因現事以說往事託本生以彰所表
名本事經託本生以彰所行名本生經也未曾有經
者說希奇事由來未有者未曾有也示法有大力有
大利益託未曾有事以彰所表也論義經者諸部中
言義隱覆往復分別得明所顯寄論義以明理也

故授記等八經從事立稱方廣一部從所表爲名者
方廣之理雖以名說而妙出名言雖寄事以彰然不
可如事而取故不就名不就事就所表以爲名也定
名有四脩多羅名線經經體是名字而名從況喻祇
夜偈陀當體爲名授記無問自說論義等三經體事
合目自餘從事也差別者脩多羅有九種經云從如

是至奉行一切名脩多羅是則脩多羅名通而體揔
皆名爲經故名通就文字經體分爲十二部故體揔
也第二就揔脩多羅中隨事分出十一部即對十一部
餘直說法相者是別相脩多羅三者論義經解釋十
一部經是則十一部爲經本當知論所解釋前十一部皆
是脩多羅又雜心中脩多羅品亦對論以經爲脩多
羅又如婆脩槃馱解提婆百論論爲經本亦名論爲
脩多羅維又經云除脩多羅餘四句偈以爲偈經即對
四句偈經餘長行說者是脩多羅又云祇夜名偈頌
脩多羅即對祇夜頌偈所頌即是脩多羅也又如分
別三藏以敷置理教爲脩多羅對別毗尼阿毗曇也
又如經說從佛出十二部經從十二部經出脩多羅

對十二別教以通教爲脩多羅是九中初二偈亦是也偈陀者有四種如言法華有阿閼婆等偈涅槃二萬五千偈是則偈經復是通摠若四句爲偈一字一句得名爲經非一字一句皆名爲偈但以聖三言巧妙章句成就數句爲偈故通得名偈二除脩多羅餘四句爲偈三偈中重頌者名祇夜當知不重頌偈名爲偈經四如脩多羅通摠隨事剋分別爲異部以直說爲脩多羅當知偈中亦隨事剋分若授記因緣等別爲異部以不隨事直爾偈說名爲偈經祇夜者名爲重頌頌有三種一頌立意二頌事三頌言頌意者頌聖意所念法相及事若頌心所念法相則名偈陀經若頌心所念授記等事則隨事別爲異經頌事謂授記

等事亦隨所頌事別爲異經頌言者若頌隨事之言
隨事別爲異經若頌直說脩多羅者名爲重頌祇夜
經也授記者果爲心期名記聖言說與名授授記有
二種若與諸菩薩授佛記別是大乘中授記若記近
因近果是小乘中記也無問自說有二種一理深意遠人
無能問二非不可問但聽者宜聞佛爲不請之師不請
之師不待問自說也方廣有二種一語廣二理廣相攝
者就脩多羅中出十部若偈與直說相對言之脩
多羅中得出九部但無二偈偈陀中得出十部但無
直說脩多羅也祇夜中得出九部無脩多羅亦無偈
經也料簡有無云云釋法名者上起教中已說今標名
互有不同翻譯多異今依大智論標名者一脩多羅維

此云法本亦云契經亦線經二祇夜此云重頌以偈
頌脩多羅也三和伽羅那此云授記四伽陀此云不
重頌亦略言偈耳四句爲頌如此閒詩頌也五優陀
那此云無問自說六尼陀那此云因緣七阿波陀那
此云譬喻八伊帝目多伽此云如是語亦云本事九
闍陀伽此云本生十毗佛略此云方廣十一阿浮陀達
摩此云未曾有十二優波提舍此云論義部者部別
各有類從也經者外國云脩多羅此云線經線能貫
穿經能經緯言能持法如線如經然阿毗曇能知雜心中
說脩多羅五義者乃是彼論師解義非翻名也世
俗亦對緯名經而訓經爲常如物經豈始終始終時
別而物無改異不改異故名之爲常脩多羅者諸經

中直說者謂四阿含及二百五十戒出三藏外諸摩訶衍經直說者皆名脩多羅也祇夜者諸經中偈四五七九三言句少多不定重頌上者皆名祇夜也和伽羅那者說三乘六趣九道劫數當得作佛若後爾所歲當得聲聞支佛後爾所歲當受六趣報皆名授記夫授記法面門放五色光從上三牙出照三惡道下二牙出

照人天光中演說無常無我安隱涅槃遇光聞法者三途中身心安樂人中瘡殘者差六欲天獸患欲樂色天獸禪樂光照十方徧作佛事還遶七匝從佛足下入是記地獄道躡入脛入胷入口入眉閒入頂入者是記佛道論不見記脩羅光當是開鬼道出脩羅從容在於脛臍之間耳伽陀者一切四言五言七九

等偈不重頌者皆名伽陀也優陀那者有法佛必應
說而無有問者佛略開問端如佛在舍婆提毗舍佉
堂上陰地經行自說優陀那所謂無我無我所是事
善哉是名優陀那又如般若中諸天子讚須菩提所
說善哉善哉希有世尊難有世尊是名優陀那乃至
佛滅後諸弟子抄集要偈諸無常偈作無常品乃至
婆羅門品皆名優陀那也尼陀那者說諸佛本起因
緣佛何因緣說此事脩多羅中有人問故爲說是事
毗尼中有人犯是事故結是戒一切佛語緣起事皆
名尼陀那阿波陀那者與世間相似柔軟淺語如中
阿含長譬喻長阿含大譬喻億耳二十億耳譬喻等
無量譬喻皆名阿波陀那伊帝目多伽有二種一者

結句言我先許說者今已說竟二者更有經名一目
多伽有人言因多伽目多伽名出三藏及摩訶衍何
等是如淨飯王強逼千釋令出家佛選堪得道者五
百人將往舍婆提令離親屬身子自連教化初中後
夜專精不睡以夜爲長後得道還本國從迦毗羅婆
林五十里入城乞食覺道路爲長時有師子來禮佛
足爲三因緣說偈云云說此三事本因緣故名一目多
伽也闍陀伽者說菩薩本曾爲師子受獼猴寄國脅
肉賀猴子於病世作赤目魚施諸病者或作飛鳥救
於法溺如是等無量本生多有所濟皆名闍陀伽也
毗佛略者所謂摩訶衍般若經六波羅蜜經華首法
華佛本起因緣雲法雲大雲如是等無量諸經爲得

阿耨三菩提故說此毗佛略也阿浮陀達摩者如佛
現種種神力衆生怪未曾有放光動地種種異相皆
名阿浮陀達摩也優波提舍者答諸問者釋其所以
廣說諸義如是等問答解義皆名優波提舍也佛
自說論義經迦旃延所解乃至像法凡夫人如法說
者亦名優波提舍經也二明分法大小者此經指九部
爲入大之本則九部是小三部是大蓋別語耳通而
爲言小亦有記前六道因果又阿含中亦授彌勒當
作佛記豈非授記經亦有自唱善哉無問而說聲聞
經中以法空爲大空故成論中云正欲明三藏中實
義實義者空是阿毗曇所不申而成論申於空空即
廣經當知小乘通具十二部也故涅槃經云先雖得聞

十二部經但聞名字不聞其義今因涅槃得聞其義
又云先雖得聞十二部經我意猶謂故不如是大涅
槃經大品亦云魔作比丘爲菩薩說聲聞十二部經
有經言大小乘各具十二部若信六部通大小乘不
信六部互不相通按此者即是大小俱有十二部也
但是小乘中說非大乘之義故別讓三存九何者小
乘灰斷無如意珠身故無廣經假令以法空爲廣說之
文小乘根鈍說必假緣無天鼓任鳴少無問自說雖
有授記記作佛少又涅槃第七云九部中不明佛性
是人無罪例此而言十二部中不明佛性是人有罪
有人言大乘九部除因緣譬喻論義大乘人根利不
假此三斯亦別論通語大乘何得無此三經耶有經

言小乘但讓廣經一部有十部無方廣者大乘說
如來是常一切衆生皆有佛性正理爲方包富爲廣
又理融無二亦名爲等聲聞中所無但十部耳若言
小乘定有九不應復有十部旣取十亦通有十二
爲緣別說或讓二或讓一以判大小乘云三明對緣有
異者緣即是十因緣法所成衆生而此衆生皆有十

界根性孰者先感佛知成熟未成熟者應不失時若
衆生解脫緣未孰不可全棄對此機緣止作人天乘
說不作脩多羅等名故天竺外典無十二部名亦無其
意此間儒道亦無斯名意義皆闕若法身爲王示十
善道亦不濫用此名故地持中說種性菩薩能自熟
又能熟他有二乘種性及佛種性者隨法熟之無種

性者以善趣熟善趣熟者即是其義種性熟者如下
說若深觀行者妙得其意以邪相入正相用無礙辯
約邪經外典作十二部義胡為不得而非正對緣說
也次約十因緣所成衆生有小乘根性對此機說通
則十二別則或九或十一云云若對十因緣所成衆生有
菩薩機者不作別說但明十二部經今摠論如來對
四緣說十二部法有兩種四教不同一者就隱顯共論
四教隱即秘密教顯即頓漸不定教秘密既隱非世
流布此置而不論若對四法界衆生通說十二部別
說或九部或十一部名漸法說也若對兩法界衆生
通說十二部此說頓法也或對四法界或對兩法界或
作別說或但通說此說不定法也二者直就顯露漸

教中更明四教者即是三藏通別圓也三藏教直對
三法界別說或九或十一通教對四法界通說十二部
法也別教對兩法界通說十二部法圓教對一法界通
說十二部法別以無記化化禪與諸慈悲合示現身
輪或爲國師道士儒林之宗父母兄弟乃至猴猿鹿
馬同事利益不可稱說今口輪說者例如前用諸慈
悲重無記化化禪種種不同百千萬法不可說不可
說故龍宮象負滄溟研山八萬四千法藏不可窮盡
雖復無崖以十二部往收聲無不盡也西明所詮者
若委論其意出四教義中今略引詮意若說人天垂
詮界內思議之俗永不詮真若爲漸教人別說九部
十部乃至通十二部者初正詮思議之俗諦傍詮思

議之真諦中正詮思議之真諦傍詮思議之俗諦後
正詮不思議之真諦傍詮不思議之俗諦也乃至雙
詮不思議之真俗云云若說頓十二部者正詮不思議
之真傍詮不思議之俗若說不定者此則不可定判
其詮若約漸中四教明詮者三藏正詮思議真傍詮
思議俗若爲三藏菩薩者正詮思議俗傍詮思議真
若通教二乘正詮思議真傍詮思議俗若爲通教初
心菩薩同二乘若爲後心菩薩正詮於俗傍詮於真
若爲別教初心正詮界內之真俗傍詮界外之真俗
若爲中心正詮界外之真俗傍詮界內之真俗若爲
後心雙詮界內外之真俗若爲圓教初中後心圓詮
界外不思議之真俗云云五明麤妙者即爲五一約理

二約言三約所詮四約衆經五正約此經一就理妙者
一切諸法無非中道無離文字而說解脫文字性離
即是解脫一切所說即理而妙譬如龍雨雨而處處
不同或水或火或刀杖理亦如是理具情乖順耳乖
故爲麤理順爲妙二約言辭者如佛得道夜至泥洹
夕常說般若常說中道而一音演法隨類異解一音
巧說是則爲妙異類殊解自有麤妙三就所詮者若
對六道衆生說人天乘者此詮有爲能詮所詮俱麤
若對鈍根三藏五門詮於生滅四諦理此則能詮所
詮俱麤若通教體法五門比於三藏析門體門能詮
雖巧而所詮猶是真諦所詮亦麤若別教五門能詮
爲麤所詮中道爲妙若圓教五門能詮所詮俱皆是

妙也四就衆經者華嚴詮別詮圓三藏詮偏方等四
種詮般若二種詮法華唯一詮又諸經詮妙與法華
不異而帶麤麤詮麤詮不得合妙是故爲麤法華不爾
佛平等說如一味兩正直捨方便但說無上道純是一
詮又至言毀訾聲聞而佛實以大乘教化又云汝等所
行是菩薩道此則融麤融麤之妙如此兩意異於衆經是

故言妙譬如良醫能變毒爲藥二乘根敗不能反復
名之爲毒今經得記即是變毒爲藥故論云餘經非
秘密法華爲秘密也復有本地圓說諸經所無在後
當廣明云云五正就此經明妙十二部者如脩多羅名
真說今經直說中道佛之智慧不說六道二乘菩薩
等法唯說佛法故直說爲妙祇夜妙者重頌長行中

道之說耳故知祇夜亦妙伽陀者如龍女獻珠喜見
說偈孤然特起此偈明於刹那頃便成正覺稱歎於
佛成菩提事喜見孤起歎佛容顏甚奇妙故知孤起
伽陀妙也本事妙者即是二萬佛所教無上道不教
餘事即是本事妙也本生妙者明十六王子生身生
爲王子法身生爲佛子即是本生妙也因緣者結緣
覆講大乘繫珠不論小乘人天等緣是名因緣妙也
未曾有妙者天華地動二眉閒光三變土田等是不
可思議未曾有事妙也譬喻妙者經題以法譬爲名
譬於開三顯一何曾譬於餘事即譬喻妙也優波提
舍妙者身子問佛佛答諸佛智慧門龍女智積問答
論法華事智積云我見釋迦經無量劫方成菩提不

信此女須臾成佛此執別疑圓龍女云佛自證知以
圓珠獻佛此以圓答別此即提舍妙也無問妙者如
文云無問而自說稱歎所行道從三昧安詳而起告
舍利弗說佛智慧又宿世因緣吾今當說即是無問
妙也授記妙者授三根佛記皆安住實智中爲天人
所敬即授記妙也方廣妙者其車高廣智慧深遠等
即是方廣妙也當知此經從初直說乃至優波提舍
十二意足而皆足妙此即待麤顯明說法妙也開麤顯
妙者昔十二十九部不說實者今無別實異昔不
實昔但言廣不明理廣今開言廣即理廣也開昔之
異顯今之同即是絕待明說法妙也第六欠觀心云云
○第九眷屬妙者就此爲五明來意二明眷屬三明

麤妙四明法門五辨觀心所言次第者若無說而已
說必被緣緣即受道人也已受道故即成眷屬譬如
父母遺體攬此成身得爲天性天性親愛故名眷更
相臣順故名屬行者亦爾受戒之時說此戒法授於
前人前人聽聞即得發戒師弟所由生也禪亦如是
授安心法如教脩行即得發定是爲我師我是弟子
慧亦如是說諸法門轉入人心由法成親親故則信信
故則順是名眷屬也他土餘根皆利隨所用塵起之
今他得益此土耳根利故偏用聲塵故二萬佛時教
無上道十六王子覆講法華從是已來恒爲眷屬
世世與師俱生或人天眷屬或三乘眷屬或一乘眷
屬故身子云今日乃知真是佛子昔教五人得真無

漏名佛子菩薩不發真名爲外人於法華發大乘
解自稱昔日非真佛子今說一實之道從聞悟解法
身得生從佛口生是聞慧中法身生從法化生是思
慧中法身生得佛法分是脩慧中法身生三慧成就
是真佛子定於天性得成眷屬故次說法之後而明
眷屬妙也二明眷屬者又爲五種一明理性眷屬二
明業生眷屬三明願生眷屬四明神通生眷屬五明應
生眷屬一理性眷屬者衆生如佛如一如無二如理性
相關任運是子故云我亦如是衆聖中尊世閒之父
一切衆生皆是吾子此是理性不關結緣不結緣皆
是佛子也二業生眷屬者但衆生理論皆子而飲他
毒藥有失心者不失心者不失心者拜跪問訊求索

救護與藥即服故於大通覆講說妙法華得結大乘
父子其失心者雖與良藥而不肯服流浪生死逃逝
他國即起方便或作三藏結緣說生滅之法或作通
教結緣說無生之法或作別教結緣說不生不生恒沙
佛法或作圓教結緣說不生不生一實相法若信若
謗因倒因起如喜根雖謗後要得度結緣已後以二

十五三昧為二十五有說三諦法而成熟之或於中
閒得度或于今未度雖復得度未度皆是眷屬今三
藏佛於分段國出家成道往日三藏之緣或得度或
未得度得度之者灰身滅智不復論生緣未度者來
牽分段昔殷重信順今為親識受道昔汎汎信順今
為踈外受道昔時拒謗今為怨家受道甘露初降先

得服嘗早斷分段得出生死如大象掉羣俱證解脫
如五佛子之流雖是異姓則是法親內眷屬也若不
得道雖是宗族名外眷屬佛於其人則無利益若入
滅度不復更生此人緣盡傳付後佛也三願眷屬者
先世結緣雖未斷苦願生內眷屬中或怨家等因之
受道若得道者成法內眷屬不得者成法外眷屬若
佛滅度此人無益傳付後佛也四神通眷屬者若先
世值佛發真見諦生猶未盡或在上界或在他方今
佛分段作佛或以願力或以通力來生下界或爲親
中怨輔佛行化斷餘殘惑而出三界若殘惑未盡值
佛入滅亦自能斷或待後佛云云三藏不說界外生今
以大乘意望之昔值佛得度三界生盡受變易身緣

牽分段非是業生但是願通願通云何異約自報力
名神通約教名誓願神通生者本受報處猶有報身
以身通力分形來此若願生者報處無身願力下生
耳三藏不說斷結誓願受生死身不約此教論願通
教則有誓扶餘習而生分段依通明願於義爲便此
等未得法身故全無應生眷屬三藏眷屬竟往昔
結無生緣者或已得道或未得道佛於分段作佛未
得道者當處即有業生上界向下即有願通兩生分
別願通如前說橫從他土來者即有願通豎從方便
來者亦有願通通教未得法身故無應生眷屬也往
昔曾結別教緣者中間同事說法種種教詔或熟未
熟佛今在分段作佛未得道者當處即有業生上界

向下得有願通橫從他方得有願通豎從方便來亦有願通豎從實報來者得有應生無明先破已得法身之本能起應入生死此則異前云云往昔結圓教緣者中間調熟或得道或未得道今於分段作佛先緣牽來差別不同若未得道當處有一上界向下有二他方橫來有二方便來亦二實報來有一例如前云云問法身惑除理顯何故受生答應身受生其意有三一為熟他二為自熟三為本緣一熟他者祇為業生善根微弱不能自發諸菩薩等先雖得度愍彼迷闇慈力起應入二十五有而作師導引諸實行令向佛所若得真道成內眷屬同於應生若得似道同於願通不得真似令增進勝業皆使利益無有唐捐如

華嚴中說佛初託胎法身菩薩皆侍衛下生如陰雲
籠月散降餘胎為親中怨引諸業者當知諸眷屬非
生死人摩耶是千佛之母淨飯是千佛之父羅睺羅
千佛之子諸聲聞等悉內秘外現示衆有三毒實自
淨佛土諸親族等皆是大權法身上地豈有凡夫能
懷那羅延菩薩耶復次外道怨惡抗拒誹謗當知皆
是法身所為何者轉輪小善出世無怨豈有無上法
王怨仇滿路若於佛起惡惡道受罪何得灼然生生
相惱龍象蹴踏非驢所堪調達是賓伽羅菩薩先世
大善知識阿闍世是不動菩薩遮尼捷是大方便
菩薩波旬是住不思議解脫故華嚴列衆明諸天龍
鬼神悉住不可思議法門如是等等若親中怨好惡逆

順皆是法身先是法內眷屬今作應生眷屬若親中
怨好惡逆順未得法身先雖結緣為猶在法外同稱
願業等眷屬諸餘經典非不明此權利益眾咸謂是
實內實外實好實惡實逆實順故經云未曾向人
說如此事今經佛自開近權顯遠實開諸眷屬迹
權顯本實故文云今當為汝說最實事是名應生
眷屬孰他故來也二為自成來者法身菩薩進道無
定或從生身進道或從法身進道故下涌出菩薩云
我亦自欲得此真淨大法分別功德品中明增道損
生即其義也三為本緣所牽本從此佛初發道心亦
從此佛住不退地佛尚自入分段施作佛事有緣之
者何得不來猶如百川應須朝海緣牽應生亦復如

是若別說者業生在分段願生通生在方便應生在
寂光通論一處具有四種如實報已得法身能起應
作四種眷屬就圓結緣者雖未斷惑自有二種眷屬
就得道者即是四也別眷屬亦四可知通藏結緣三
種可知雖無應來之應得論感應之應就所應得名
四義宛足問下方涌出妙音東來如大經中召請什
方諸大菩薩集娑羅林大師子吼於四眷屬此是何
等答是神通來非神通生是應來非應生是大誓願
相關非願生是因緣相召如下方聞聲妙音見光是
諸佛大事業來非業生業生者不能業來業來非是
業生願通生者不能願通來願通來者亦能願通生
亦能應來應來亦能應生云云三三明麤妙者若三藏根

性眷屬此性下劣昔結此緣緣亦淺小中間以法成
孰成熟蓋少若來生佛國作內外眷屬業願通等乃
至應來影響三藏佛者皆麤眷屬也通別根性乃至
內外雖巧別有異準例可知皆麤眷屬也此經說諸
衆生悉是吾子非客作人論其理性無非是子是名
理性眷屬妙往昔覆講結緣繫珠二萬億佛教無上
道經云若我遇衆生盡教以佛道若衆生無佛性者
教以佛道過則屬佛若衆生皆有佛性迷惑不受教
過屬衆生一切有心皆當作佛闡提不斷心猶有反
復作佛何難二乘灰滅滅智則心盡灰身則色盡色
心俱敗其於五欲無所復堪而能世世遇之盡教佛
道此則中間成熟妙今於法華普得作佛此希有事

最上醫王變毒為藥能治敗種無心成佛此則內
外眷屬妙譬如臨陣爭勳前鋒第一佛說諸教收羅
衆生而灰心二乘處處不入於法華忽然得入故涅槃
遙指八千聲聞得授記剎如秋收冬藏更無所作
若法華不悟佛性涅槃不應遙指若衆生本無佛性
往昔結緣不應教以佛道原始要終佛性義明可以
意得今問華嚴師頓極之教說一切衆生有佛性不
若其有者二乘何不聞經授記作佛那忽如龍聳如痘
若言二乘本有佛性而忽忽取小如闍本根本已
敗為可治為不可治若可治何故不治若不可治那
得復言一切衆生皆有佛性故知華嚴所不能治是
方便之說法華能治是如實之說能治難治此處則

妙所謂結緣妙成熟妙業生妙願生妙應生妙內眷
屬妙外眷屬妙能受妙道影嚮妙事是故稱妙若將
此意約五味者乳教有別圓兩眷屬一麤一妙酪教但
一麤生蘇三麤一妙熟蘇二麤一妙法華無麤但妙是
名相待明眷屬妙也又開麤顯妙者諸經明麤眷屬
皆不見佛性今法華定天性審父子非復客作故常
不輕深得此意知一切衆生正因不滅不敢輕慢於諸
過去佛現在若滅後若有聞一句皆得成佛道即了
因不滅恆頭舉手皆成佛道即緣因不滅也一切衆生
無不具此三德即是開麤顯妙絕待明眷屬妙也西
明法門眷屬者此如普現菩薩問淨名居士父母妻
子親戚眷屬吏民知識悉爲是誰奴婢僮僕象馬車

乘皆在何所淨名答云方便為父智度為母一切眾導
師無不由此生法喜為妻慈悲為女善心誠實男畢
竟空寂舍弟子眾塵勞隨意之所轉道品善知識由
是成正覺此法門以為眷屬若爾者法門不同深淺
有異若三藏法門觀真為實觀假為權以此二智滿即
名為佛佛即導師慈悲六道即是女令他善順真諦名
為男得此法特善名此為妻心中脩諸波羅蜜道品
等即是善知識也若通教中法門眷屬者觀諸法如幻
如化體達即空為實分別四門同異為權於此二智生
解名道導師慈愛眾生為女令生善真心為男行六度道
品為知識是為通教中法門眷屬云若別教法門恒沙
眷屬具俗合為權智是父中實理為母無量慈悲善無

量道品諸波羅蜜通達無滯道種智分明觀機識藥
即是別教中眷屬故無量義云諸佛法王父經教夫人
母和合出生諸菩薩子十住此婆沙云般舟三昧父大
悲無生母一切諸如來從此二法生寶性論云大乘信爲
子般若以爲母禪胎大悲爲乳母諸佛如實子聞提謗
大乘障外道橫計身中有我障聲聞怖畏生死障支
佛背捨利益衆生障菩薩脩四法爲對治脩信脩般
若脩虛空定首楞嚴定脩大悲得清淨法界到彼岸
見如來性生如來家是佛子也旣道見如來性住如來
家當知用如來爲父也無量法門不可說不可說皆能
生佛子云云若圓教法門明眷屬自行三諦一諦爲實化
他一諦二諦爲權隨情一諦三諦爲權隨智三諦一

諦爲實從此不思議生解一心具萬行之善爲男無緣
大慈爲女開佛知見生喜爲妻非淨非垢等中道道
品六波羅蜜爲善知識如是等實相圓極法門以爲
眷屬初住之中便成正覺能八相化物即是導師前
來諸法門旣麤生諸導師亦麤今法門眷屬旣妙所
生導師亦妙也用此意歷五味教者乳教一麤一妙酪
教但有一麤生蘇有三麤一妙熟蘇有二麤一妙法
華但有一妙待麤意竟諸經妙者自妙麤者自麤
今經非但妙者爲妙亦無復有麤結是前來諸麤
悉皆決了爲一平等大慧妙法門也絕待意竟五觀心
眷屬者卽爲六一愛心二見心四則四教也愛心眷
屬者無明爲父癡愛爲母出生煩惱之子孫以貪

清涼獲冥顯兩益諸苦得息八寒冰謂阿波波等亦有百三十六所乃至得冥顯兩益温煖適身是爲地獄果上得清涼益也畜生者略有三種水陸空陸有三品重者土內不見光明中者山林輕者人所畜養強者伏弱飲血噉肉怖畏百端四解脫經稱爲血塗其中衆生先世善根可發關宜聖人赴對應之得無所畏獲冥顯兩益是爲畜生果上清涼益也餓鬼者或居海渚或在人間山林中或似人形或似獸形重者飢火節燄不聞漿水之名中者伺求蕩滌膿血糞穢輕者時薄一飽加以刀杖駢逼塞海填河四解脫稱爲刀塗其中衆生先世善根可發關宜聖人赴對應之手出香乳施令飽滿獲冥顯兩益是爲餓鬼果

上清涼益也阿脩羅者或居半須彌巖窟或大海
邊或大海底與諸天爲憾恒懷怖畏雷鳴謂爲天
鼓龍雨變成刀劍此中衆生先世善根可發關宜聖
人赴對應之輒言調伏獲冥顯兩益是爲阿脩羅果
上清涼益也四天下人雖果報勝劣俱有生老病死
同是輕報泥犁其中衆生先世善根可發關宜聖人
赴對應之令所離得離所求得求獲冥顯兩益也六
欲天者地天別有脩羅鬪戰之難通有五衰死相苦
等地獄其中諸天先世善根可發關宜聖人赴對應
之令獲冥顯兩益也四禪梵王無想那含等色天雖
無下界諸苦而爲色所籠若命盡時不樂入禪風觸
吹身唯除眼識餘皆有苦其中諸天先世善根可發

關宜聖人赴對應之令獲冥顯兩益也四空諸天雖
無欲色界等苦如瘡如癰如癡如箭入體成就細煩
惱其中諸天先世善根可發關宜聖人赴對應之令
獲冥顯兩益此清涼益合而言之蓋由凡聖慈悲善根
力別而言之本由菩薩初觀二十五有所防之惡而
起於悲觀二十五能防之善而起於慈以此慈悲熏
王三昧不捨衆生赴對關宜令得利益大經明二十五
三昧破二十五有者十番之一意略如此也二番二十五
有脩因益者夫自他因果各隨義便互舉一邊說之
則易前果報益處所時節不同不得一身備論諸益
從多人多處易顯若明因益一人之心起無量業其義
易顯故約一人明二十五有因益也云何因益四因壞

益二十一因成益或一因壞益二因成益二十三亦成亦
壞益若無戒自制縱其身口作四趣業名地獄人若
捨惡持戒名見天人但禁戒嚴峻遇緣動退則惡業
還興或四重五逆焚毀塔寺此心生時惡起戒沒是
業孰成必墮惡道欲離此心成就戒善此有可發關
宜之機感無垢三昧赴對應之惡心豁破地獄因息
得冥顯兩益云云今人雖入道場懺悔惡心不轉則惡
業不壞惡業不壞得繩不斷罪不得滅也若慳貪諂
媚邀射名聞內無實德欲人稱美此惡起戒伏墮於
鬼中若無慙愧負債不還無恭敬心憍慢瞋忿貪婪
饕餮食此惡起戒伏墮畜生道若嫉賢妬能爲勝他故
而脩福力蛆毒惡心方便隊墮陷驚怖於他是惡起戒

伏墮阿脩羅業欲離此三惡心成就戒善善有可發
關宜之機聖用赴對應之惡心豁破戒善完具此名
四趣因壞人天因成獲冥顯兩益此約人道脩因作此
釋耳若約諸趣欲出地獄入畜欲出畜入鬼欲出鬼入
脩羅欲出脩羅入人道皆傳傳有因因成業轉此例
可知云云若堅持五戒兼行仁義孝順父母信敬慙愧
即是人業人業有四品上中下下若就果報閻浮
提爲下下若就入道鬱鬱單越爲下下或時善忘歇末
惡念唯強善有可成惡有可滅關宜之機聖用赴對
應之四惡趣壞四品善成獲冥顯兩益云云若脩持十
善任運無閒善心成熟即天業故云純惡心無善念
閒者即惡道業果時純苦故善惡相閒起即人業人

中果報苦樂相間故十善任運成是天業天中果報
自然故若脩十善兼起護法心即四天王業若脩十
善兼慈化人是三十二天業若脩十善其心細妙任
運成熟行住坐卧不惱衆生善巧純續是忉利業
若脩十善兼脩禪定攝心麤住細住者是兜率業欲
界定是化樂業未到定破事障是他化業四禪是色
界業兼於慈悲喜捨心數法中得定是梵王業滅心
脩無心定是無想業問無想是邪見天云何爲機感
答大集云菩薩調伏衆生多種或邪或正行於非道
通達佛道云云若舊云聖人以兩片無漏夾熏一片有
漏練成無漏今言九次第定熏脩有漏成無漏是那
含業四空定是無色界業如是等二十一有患自地

之苦麤欲脩出要所求不得所捨不離爾時即名可
發關宜之機感二十三昧慈悲之力破其脩因今所離
得去所求得成拔苦與樂冥顯兩益此如經文云小
草小根小莖小枝小菜而得生長是此益也合而言
之蓋由凡聖慈悲善根力別而言之本由菩薩初持二
百五十戒脩根本等禪於一能防善法之中皆起
慈悲慈悲本誓重熏王三昧不捨衆生赴對關宜各
得利益大經云二十五三昧破二十五有者十番之三
意略如此云云三番聲聞利益者若人厭患生死以死
受生以生歸死勞累精神輪轉無際貪欲自蔽攀
牛愛尾不得解脫故言若人遭苦厭老病死爲說涅
槃盡諸苦際旣厭心內決志求出離爲是事故脩聲

聞道若持戒時愛見羅刹毀損浮囊令戒不淨戒不
淨故三昧不現前既無戒定無漏不發是故一心脩
戒定慧有可發關宜之機感無垢等四三昧力加之
令四趣業不起使戒清淨若均脩定慧慧若有定慧
不狂定若有慧定不愚名之爲賢賢名隣聖脩此定
慧一心精進如救頭然願樂禪慧如渴思飲而爲二
士有漏業之所擾亂若得諸三昧力加之定發觀
明四善根成就伏道純熟一刹那轉即便發真成須
陀洹破二十五有見諦煩惱八十八使是爲二十五三
昧通加令斷見諦惑而復兼除四思故云第十六心
即入脩道是其義也次入脩道若是超人一時用十
三昧力加之破五下分思惟惑若鈍人隨其分分斷

思惑則分分用三昧加之盡三界惑究竟真諦三昧
益也此中草利益合而言之蓋由凡聖慈悲善根力別
而言之由本慈悲初觀十法界中析空滅色之善因
起弘誓熏王三昧不捨衆生致有中草利益大經明
二十五三昧破二十五有者十番之三意略如此四番
緣覺利益者若人宿善深利在無佛世厭患生死
樂獨善寂觀深因緣文云曾供養佛志求勝法爲說
緣覺此人大福可發關宜聖人赴對應之使其華飛
釧動獲冥顯兩益悟支佛道此猶屬中草利益也五
番六度菩薩觀於四諦行六度行若行檀時人從乞
頭索眼國城妻子心或轉動檀度不成自知是惡欲
成檀善可發關宜之機蒙三昧力伏其慳蔽是破餓

鬼有蔽心既去歡喜布施如飲甘露知有為法危脆
無常是蒙心樂三昧冥顯之益也尸羅若成是伏毀
戒蔽破地獄有是無垢三昧益也忍成伏瞋蔽破畜
生有不退三昧益也禪成是伏亂蔽破人有是四三
昧益也精進成伏懈怠蔽破脩羅有歡喜三昧益
也慧成伏愚癡蔽破天有十七三昧益也六蔽是六道
業具出菩薩戒本以伏六道業故不為諸蔽所惱得
五神通遊於六道成六度行此即上草益也通應如
前別而論之由本觀十法界事中善惡而起弘誓言熏
王三昧不捨衆生云云六番通人益者此是三乘共學
人也若乾慧地性地八人見地即是用二十五三昧益從
薄地去至十地用二十三昧加破思惑又侵除無知是

名小樹益也。揔別慈悲例前可知。云云七番別人益者。此是次第心中繫緣法界一念法界入十住得真諦三昧益入十行十迴向得俗諦三昧益入十地得中諦三昧益。此即大樹之益。揔別慈悲例前。云云八番圓人益者。此是脩三諦一實之理。一念法界繫緣法界若歷緣對境舉足下足無非道場。其心心念念與諸波羅蜜相應脩四三昧觀十種境可發關。且聖人赴對應之豁然開悟。或似或真得真顯兩益。此是圓用二十五三昧圓加破二十五有顯出我性得究竟實事之益也。九番變易益者。此是方便有餘土人益也。前八番中凡有四處或九處謂聲聞緣覺通教菩薩別教三心圓教。似解止破見思未除無明無明潤無漏受。

方便生故下文云我於餘國作佛更有異名而於彼
土求佛智慧得聞是經即是彼土入一乘也勝鬘云
三人生變易土謂大力羅漢辟支佛菩薩等楞伽云
三種意生身者一安樂法意生身此欲擬二乘人入
涅槃安樂意也二三昧意生身此擬通教出假化物
用神通三昧意也三自性意生身此擬別教脩中道自
性意也通言意者安樂作空意三昧作假意自性作
中意別圓似解猶未發真皆名作意故論云是時過
意地住在智業中若發真可是智業未發真猶在意
地是人生彼析法者鈍體法者利別人已習假又小利
圓人先即中最利既有利鈍之殊於彼脩學即有次
第不次第兩益又是次第不次第用二十五三昧兩應

也是爲九生方便國始於彼土見諸有我性得最
實益若分別而言謂方便土在三界外若即事而真
不必在遠下文云若能深心信解則爲見佛常在耆
闍崛山共大菩薩聲聞衆僧圍遶說法即方便土意
也十番實報土益者即實報土人益也八番中有兩人
生方便土又二人未破無明見實相者方得生彼但

三十四

無明重數甚多雖三賢十聖住於實報報未盡猶有
殘惑更用王三昧四十一番益之至於妙覺豈窮橫徧
不生不滅不生不滅無明永盡智慧圓足故言不生
不滅又機感滿足利益究竟故言不生不滅若分別
爲言謂實報在方便之外若即事而真此亦不遠文
云觀見娑婆瑠璃爲地坦然平正諸臺樓觀衆寶所

成純諸菩薩咸處其中即實報土意也若塵妙機若別圓應若淨穢土若淺深益不出十番包括法界利益略周大意可見不俟繁文是爲大通佛所毒鼓損生聞有遠近死有奢促天鼓增道聞有遠近故令益有深淺致有業通願應諸眷屬利益也問初番已破二十五有得益竟則無有可破更無益可論何須至十番耶答初破二十五果報苦獲果報益次破二十五因苦獲脩因益次破二十五有見思苦得真三昧益次破二十五空令出二十五有假得俗三昧益次破二十五有有空二邊顯於中道王三昧益次破方便有餘土出二十五假得俗王兩三昧益次破實報土但深顯王三昧益三諦未了了者益意不息故有十番其義如

是問三諦獨在極地亦得通凡答如大品云衆生色受想行識又云無等等色受想行識仁王云法性色法性受想行識大經云因滅是色獲得常色受想行識亦復如是是則從凡至聖皆悉是有即俗諦也淨名云衆生如彌勒如賢聖如一如無二如大品云色空受想行識空若有法過涅槃者亦如幻如化此則凡聖皆空即真諦也大經云二十五有有我不耶答言有我我即佛性佛性即中道因緣生法一色一香無不中道此則從凡至聖悉皆是中道第一義諦問遠論利益經語遠多第一云從久遠劫來讚示涅槃道生死苦永盡我常如是說第二云我昔於二萬億佛所教無上道第三云宿世因緣吾今當說定據何

文耶答第一文直云從久遠劫來久遠之言行實杳
漫而未顯本地或據中間第二直云昔曾二萬億佛
所未判劫數久近難明將後文準望似如近近今論
遠益取第三文以三千界墨東過千界乃下一點點
與不點盡抹爲塵一塵一劫復過是數無量無邊百
千萬億阿僧祇劫用此明文望二萬億佛所始爲昨
日從是已來爲結大乘之首彼佛八千劫說經十六
王子八萬四千劫覆講彼之經論文廣時深于時聽
衆或可當座已悟或可中間化得或可近來化得咸
至寶所受法性身爲應生眷屬內祕外現共熟衆
生而作佛事淨名曰雖成道轉法輪而行菩薩道是
此意也于時聽衆未得真實益若相似益隔生不忘

名字觀行益隔生則忘或有不忘忘者若值善知識
宿善還生若值惡友則失本心是故中間種種塗炭
或多以大乘熟或多以小乘熟生方便者雖說種種
道其實爲一乘亦復皆今得至寶所受法性身而
於彼國被第九番十番真實利益如千世界微塵菩
薩即其流也斯等已究竟於前名久遠利益其中衆

生于今有住聲聞地者更近論利益如後說

云云

妙法蓮華經玄義卷第六



76