

梵網古迹抄第一

時處故 機根故 藏攝故 翻譯故

宗趣故 題名故 本文故

凡於今經諸宗人師製作記疏其數頗多至明大義各設多門大周法藏於玄談立十門解大意新羅義窠於卷首豎諸門釈經大義今師上卷古迹設七門釈釈一品大經文言廣博略取大意以消文相

第一時處故

疏云言時處者本即盧舍那佛在蓮花臺藏世界說未即釈迦初成佛時

007136
國立中央圖書館藏善本
書名：梵網古迹抄
著者：不著撰人
卷數：八卷
冊數：八冊
出版：民國二十一年野曼莊刊本

於摩伽陀國寂滅道場說矣。問此經處會惣有幾種哉。答經自言十住處會亦隨。上卷古迹云初成佛已往第四禪大自在天王宮放光攝衆事。盧舍那轉心地品還來樹下出定而說十世界海云云。九經文等意。釈迦成道即至色界頂次往臺上事。舍那佛聞心地品還來樹下出定而於妙光堂說十世界是第一會也。上卷古迹云菩提樹者畢鉢羅樹在伽耶城西南二十余里。金精牢名曰金剛可宜金剛躰之坐也。妙光堂者即花嚴云普光堂也。因佛放光而立名也。在摩訶陀國寂滅道場去菩提樹三里也。滅生死處名寂滅道場。有人寂滅道場者菩提樹下欽妙光堂菩提樹下俱在摩訶陀國同在一國故云寂

滅道場界也。問第一會舉金剛座妙光堂二處意如何。答正說處雖妙光堂金對座隣故舉之加之成道處故因出之也。云復從座起至帝釈宮說十住是第二會。復至夜摩天中說十行是第三會。復從座起至第四天說十回向是第四會。復從座起至化樂天說十禪定四善根一向修惠故說定是第五會也。復從座起至他化天說十地是第六會。復至一禪中說十金對是第七會。復至二禪中說十忍是第八會。復至三禪中說十願是第九會。復至四禪中摩醯首羅天王宮說我本源蓮花藏世界盧舍那佛所說心地法門品是第十會。此處說上下兩卷也。自是又下樹下寂滅道場唯說十重六八之戒法也。云云一

義意也補 問化佛說心地一品二處演說見謂第
四禪及菩提樹下也若余二處說法俱說上下兩卷
耶 答一義云第四禪具說上下兩卷菩提樹下
說上下兩卷也既一具一品法門豈有不盡云云
泉公師云見今經始終第四禪但說上卷菩提樹下
但說下卷也如來成道則經歷十住處說法上卷科
之傳上賢聖內門行云云第四禪但說上卷解叙分
明次下卷經始云復從天王宮下至閻浮提菩提樹
下為此地上一切衆生允夫癡闇之人說本盧舍那
佛心地中初發心中常所誦一戒光明矣上卷古跡
科之言傳初發心外門飛行文言經文言解叙菩提
樹下但說十重六八戒相不可及異論者欽 問既

一具一品法門何如是二處說之 答雖俱心地一
品所說法門既教正行門誠惡行門兩門若余所被
機根一時不並何故悉可說盡如是諸經常例也何
備疑難矣云云 問今經廣本十萬頌六十一品云云
舍那所說唯為心地一品欵亦通心地已前十品乎
答付之學者異義非一准一義云舍那說唯為心地
一品也上卷古迹叙題号盧舍那言云梵網字下標
此名者為簡餘品叙迦說故文故知舍那但說心地
一品餘六十品叙迦自說不待言者欵 答付之有問一
義云心地已前九品俱通報化二佛說也九化佛十
住處說法者即心地品已前品也然上卷叙十住處
說法云傳上賢聖內門行文既通攝十住處說法言

傳說明知心地已前九品通報化二佛之說為言付
之難云若尔為蘭餘品釈迦說故之解釈云何可得
遣乎 答餘品者除心地已前十品餘五十一品言
釈迦說也云云已上二義任情取捨也云云 問付
心地上下兩卷俱通報化二佛之說乎 答傳云尔
也經現文上卷明報佛說下卷明化佛說雖然上下
兩卷俱通報化二佛之說也下卷十重六八之戒化
佛傳受說之見是盧舍那誦我亦如是誦金言傳初
發心外門戒行解釈無諍自報佛傳受見若尔者下
卷經通本師說分明者欵亦化佛第四禪說心地品
其心地品上卷釈云傳上賢聖內門行文故上卷所
說五位修行亦通化佛說不及疑盧者欵然雖上下

俱通報化二佛說結集家且影畧上卷明報佛說下
卷明化佛說也 問若尔者何故下卷經始安報佛
說耶 答傳云為顯上下兩卷俱通報化佛說譯家
分卷時下卷始安報佛說也云云 下卷經始至一心而
行是報佛說也 疏云言機根者有菩薩性得發心
者為謗不信不得說故文今經具
出十八梵等本業經於通六道具種姓發心解語三
悉是菩薩戒機也無色界等受戒成不具如下記之
云云

第二機根故

第三藏攝故

為言 問安通之言何所以乎 答一義云今經三

疏云藏攝故者通菩薩藏毗奈耶
攝文即菩薩三藏中毘尼藏所攝

藏中素恒覽藏而亦說輕重戒相故兼毘尼藏義故
經義上亦通毗奈耶藏義故云通也云云難云何不
舉根本經義但明傍通毗尼義而云通乎頗難信矣
一義云修治章今此梵網既是大乘故二藏門是菩
薩藏而言通者此菩薩藏即通諸經此經隨一故致
通言云云一義云上下兩卷俱通菩薩藏毗奈耶攝
為言意云法銑疏上下心地前後兩判今簡彼等義
安通之言欵彼疏上云初化制者聖教雖衆攝為二
種一者化教法門二者削教法門。今此戒經後門
所攝上卷非戒化教所攝文對此云通也云云
一化制二教事餘師叙云開其信解用捨任緣故名
化教制其修奉遠及有過名為行教文南山叙云制

唯房道化通道俗文補云今經可言化中制也云云
補有問答可見之

第四翻譯故

疏云翻譯故者後秦有西域三藏
鳩摩羅什云云童壽持菩薩戒偏

誦此品與義學沙門三千餘人遂於逍遙園及長安
草堂寺翻譯經論五十餘部後因秦主欲受禁戒
別誦譯出惠私曰惠者融也等筆受法藏師云
西域有十萬頌六十一品具譯成三百餘卷此經序
云可有一百二十卷文問今經翻訛時代諸師異
叙法藏疏云大秦姚興始三年文與咸注云始
三年占羅什在長安草堂寺及義學三千餘僧手執
梵文口翻解叙文南山內典錄云始八年文相遠

何 答於始三年、什公西來時也、非正、訊經時、則上卷經序云、天生法師鳩摩羅什、誦持此品、於始三年、淳風東扇、文故、知訊經時、非於始三年、若余、內典錄、於始八年、正訊經時、分也、云云

第五宗趣故

疏云、言宗趣者、語之所表、曰宗、之所歸、曰趣、此經正以心行為宗、證覺利生、以為其趣、言心行者、略有二門、一、教正行門、二、誠惡行門、教正行者、即經初說三賢十聖、內證之行、誠惡行者、即經後說十重四十八輕戒、行文問法藏、疏釋宗云、以菩薩三聚淨戒為宗、以是文中、正所詮顯所尊所崇、唯此行故、文此、尺意、通上下兩卷、以三聚淨戒為宗、若余與今師、宗趣同異、云何

答彼師、且、叙下卷戒、本是故、取誠惡行門為宗也、若通上下兩卷、解叙如、今師、可立二門、又一義云、三聚淨戒、攝諸行、無不盡、是故、可云、上下兩卷、俱以三聚淨戒為宗也、今疏、下文云、此身應第二地戒、波羅蜜、此經宗、此經宗、故、文不簡上下、不同、但云、戒波羅蜜、此經宗、故、若余、教正誠惡兩門、俱可云、戒為宗、故、由此義法藏、解叙、曾不、透、今師、意、欵、云云

第六題名故

疏云、言題名者、梵網經一部、名也、盧舍那佛、說心地法門品第十者、此品、別名也、梵者、能淨之義、網者、攝有情義、謂此經者、乃至有、頂生死、大海、拍持、有情、終致、無上寂滅之岸、無盡、饒益、諸飢渴、類、如世、網、故、為顯此義、故、諸、梵

王持羅網幢供佛聽法佛因此說世界差別猶如網
孔佛教門亦如是世界別者須於樹形覆世界等遍
涉入故佛教門者雖一味法蘊界處等法門別故是
則如梵王網孔多經一法王戒法當知亦尔雖塵沙
門終歸一道万行一門所謂得意之而皆稱法
性是故從喻名梵網經文梵網開題云具云俊羅憾
摩淨行尼婆羅波網素怛覽經當知今梵網經者初
一字梵語省略次二字此土翻名亦不空三藏傳云
此經金剛頂經淺略云云 問諸經立名不遇人法
喻三則單複一具是也如涅槃大品大集楞伽等單
名法如須陀那太子經毗舍門經單名人如大雲經
單名喻如法華經法喻雙舉如善生優婆塞戒經人

法雙舉如菩薩瓔珞經人喻合稱如大方廣佛花嚴
經具備三今經當何義耶 答於今經題名諸師解
釈不同法藏師作四尺且第一尺云一約行躰用謂
梵者當躰為目離染為義網者就喻為名勝能為義
至此則依躰起用以梵成網故云梵網即持業釈也
又亦法喻雙舉為名也文此釈法喻合名見謂戒法
離妄染其躰清淨是故名梵者極淨之義故也
第二釈云二約義者此舉梵王之網喻所詮之義俱
從喻稱故云梵網至此則梵之網依主釈亦是有財
釈以俱是喻故文此第二尺人喻也謂以梵天王所
持之網喻今戒法名梵網經也梵是能持之人網是
所持之物梵但召能持之人無喻戒法為以網喻戒

法言梵網經故結文言梵之網也自餘二尺恐繁不引
義寂疏云梵網謂梵王網如因陀羅網其義相似佛
說法門隨擲無量其理一紋如梵王網孔雖無量其
經唯一故從喻事名梵網也見此文此第一尺人喻各案
又云又戒為梵行亦是法網故云梵網此第二尺法
問如是諸師解釈分明也今師解釈何喻合各見 答學者異
義往々一義云梵王修十善四無量其性清淨取彼
極淨義喻今戒法取羅網救魚能辟今戒法是故梵
與網俱喻也則結文言是故從喻名梵網經故文一
義云師云梵能淨之義一言未見以梵為喻釈文網
言無異論喻見如世網故文故今師多分依義寂法
藏二師彼二師中以梵喻戒法釈文都不見若余今

師或人喻或法喻可得意解釈不分明上准彼二師
釈可得意也 問若余是故從喻名梵網經之解釈
何會乎 答且依網一義言是故從喻具可云從法
喻等也云云 問梵王所持網羅網幢非世網何有
救魚能若余今合攝有情義甚不相合乎 答誠如
來難今網非世網法藏疏云問此中梵網與花嚴中
因陀羅網何別 答彼是帝釈網此是梵王網彼網
在殿此網在幢支故知今網在幢實無救魚能但網
義於通故釈攝有情也自元攝生義今經不見法藏
等依花嚴釈之若余梵王所持網無救魚能網義寬
通故如此釈也云云 問梵王何時何處以羅網供
佛乎 答上卷古迹云摩醯首羅天王宮中說心地

時諸大梵王供網羅幢因此說法文即十任處中第
十說今品供之依此一部惣号梵網經矣梵網二字畢
經者上卷古跡云經謂契經貫持為義貫義持生不
散失故文天親論云謂能貫穿以教貫義以教攝生
名之為經猶縱貫花如經持緯。衆生由教攝不散
流惡趣義理由教貫不散失隱沒文盧舍那者此云
淨滿無障不淨無德不圓故文又法藏疏云梵本
皆名毗盧舍那此云光明遍照智照法界身應大機
故文佛說者法藏疏云佛謂覺者三義如常說謂圓
音巧應生解文心地者同疏云唯識万德從此生長
名為心地文天台云心地者亦是譬喻也此品內所
明大士要用如人身之有心能惣万事能生勝果為

大士所依如地文又云三業之中意業為主身只居
次據勝為論故云心地文法門者法藏云出苦之
津入淨之戶稱法門文品者同云文義類別故名
為品文玄贊云品者類也別也區玄旨而異類幽
筌而彙別文第十者次數也玄云第者次也居也文
私云十者六十一品中當第十也而利涉云心
地法門品第十一文此所覽不同欵

已上六門大概畢第七本文故者即上下
兩卷所說具如下記之

梵網經古迹記科分二初標題二初題号

題名中上三字所叙經名下五字能叙文名又上三
字通諸師就梵網製記故下五字別為今文故取

所歸能會通從房惣成今記題名也九就今文題有惣別兩題如現行本是別題也惣題云菩薩藏素怛覽古迹卷第一題下注云梵網經記也惣大部古迹二部流行見則素怛覽藏古迹阿毗達摩藏古迹付素怛覽藏古迹其數多第一第二今經古迹也第三四五六四卷不知孰何經七八九三卷孰涅槃經其題云菩薩藏素怛覽古迹卷第七乃至卷第九題下注云涅槃經述記第十已下不知有無是外藥師經古迹一卷三捺勒經古迹三卷則素怛覽藏三四五六欵追可尋之云云述迹抄云梵網二卷花嚴十卷金剛般若古新各一卷涅槃八卷仁王經心經藥師經双觀無量壽小阿捺陀經稱讚淨土捺勒上生下

生成佛广耶已上各一卷理趣分四卷最勝迹記四卷同料簡一卷文次阿毘達摩藏古迹十七卷見文述迹云百論雜集論唯識論瑜伽論因明論理門論觀所緣論二十唯識論成業論五蘊論掌珍論廣百論弁中邊論顯揚論佛地論無性攝論世親攝論比文九今師製作多稱古迹則示早下語也依義窵法藏等死記製之是故言古迹也唯識學記云恐失古迹今故述之文修治章第一云太賢法師解釈大乘諸經及論多名古迹隨彼今典各依諸家所釈蹤跡取要錄之斯乃言有典據事不擅已述而不作必有依兼故也云云問跡與迹同異何答有抄云以生類足跡云跡以餘相似義云迹也云云記者孟蘭

盆經新記序解云記錄要言之妙詞備討論之忽忘
文則錄大經安紀言解釈委曲安記字也云云卷者
簡正記云卷者舒為義從前向後曰舒為卷此據紙
墨為言文真證律師云卷者可舒可卷自在義也文
下者對上卷古迹云下也云云已上題号畢

二青丘下撰号

付撰号有名同名故簡以處青丘者
文撰注云服虔曰青丘國在海東三
百里文又東宮切韻云青丘國名文野馬臺注云青
丘謂新羅國也彼國茂松故云青丘文百法疏云新
羅太賢文菩薩藏阿毗達磨古迹標新羅國青丘沙
門文故知新羅國別國有青丘國欽持犯要記標新
羅國遊心安樂抄云青丘也相例可知云云有義云

山名也玉篇云水出青丘山故云云 問若尔者文

撰等如何會乎 答取惣國名合別山名云青丘國

也云云但前義勝也青丘東大寺讀樣也青丘興福寺讀樣也太賢

者祖師諱也人畏不呼召是則實名用諱字若滅後

贈号用謚号也如南山大師贈澄照大師也有人云

唐三藏有三千人門徒撰之以七十人達者此中之

隨一名西明師圓測師也彼門弟云道證師又云要集也太賢

彼道證師之弟子也初習花嚴後入法相下跡幽閑

恒彈於琴外隱德行內懷光曜文宗要序云潛用韜

光故云太賢可訓太賢也或太賢云云此師不好名

譽隱德行故僧傳等不見是故如是訓也云云 凡付

撰号有讀不讀異論一義云可讀也禮記文云入國

問禁入門問諱臨文不諱廟中不諱文此義向文時
撰号廟中讀祭文等亡者諱讀無過也云云 一義云
不讀之臨文不諱等文非撰号文中連讀文字中人
名有不諱也廟中祭文以可准同正作者名不讀為
好允天竺召人名為勝故稱佛名等唐土不召諱名
為礼是以日本菅家等不召天神諱号为好也云云
集者瑞應鈔上符云問說作述撰四名何異 答
說即口談造即起本並非先有名說造也先有名述
至撰即集也集舊成本名之為集文已上題号撰号畢
允於此經梁代惠皎始製疏其疏不見于今次隋世
天台智者大師製疏其後咸造諸疏當時流行疏記
具補忘抄等載之可見之也

二下卷已下十下勸信故三初標章述意

允付梵網設叙諸師隨意不同也太賢善珠法進通
上下卷造於疏注圓證平脩唯解上卷勝在法銑道
璿傳奧利涉撲揚自下卷初解天台賢首義窅處行
明曠並從下卷借頌叙之也 問就今師解叙有重
々疑第一疑云譯家什公付此心地一品尔上下兩
卷何不隨彼分卷超越叙我今已下文哉是第二疑
云下卷經始猶有本師說超越之少有其理何尔時
千花上佛已下化佛傳說不叙之而超越哉是第三
疑云於化佛說有二段教正行門誠惡行門縱雖不
解教正行門何自為此娑婆已下誠惡行門不叙之

自借頌叙之哉。三。答有義云我今已下，為下卷經有之。欽師云不尔見諸師叙，什公翻譯時分卷猶同現流布。但秦主請，什公云又誦何文可護持戒躰。云云。什公受其請，別譯出借頌已下題云梵網經盧舍那佛說菩薩十重四十八輕戒本文自其相兼，即稱戒本。諸人翫之，但於戒本作疏，義察法戒，解叙皆以如是是故。今師自借頌為下卷製叙也。法截疏云仍別錄此下卷之中，借頌已後所說戒相，獨為一卷名，作梵網經盧舍那佛說菩薩十重四十八輕戒一卷。首別標當時受戒羯摩等事，文天合與咸注如是恐繁不列文。問第二勸信者對何云第二哉。答上卷古迹科分今經始終取要圖之。

梵網經心地品上下分二

初開序故

從為此娑婆世界至皆各第一清淨者

初教正行

從上卷經始至下卷經始八千五百也

二正說故

從佛告諸佛子至喜躍受持

二誠惡行

從為此娑婆世界至下卷終也

三流通故

余時叙迦牟尼佛至經終也

初時慶故

從為此娑婆世界至一戒光明

初策發故

從金剛室戒至自性清淨

二勸策故

從金剛室戒至借頌終

分二二勸信故

我今盧舍那已下，借頌十一頌半也

三結戒故

從余時叙迦至第清淨者

今對策發云第二勸進也

信為入法之本者此取本業經下卷文意也彼經云
 佛子若一切衆生初入_六三寶海以信為本住在佛家_六
 以戒為本_六文智論云佛法大海信為能入智為能度
 文玄贊第一云智度論云有信心人入佛宝山得諸
 道果若無信心雖解文義空無所得文諸經初案證
 信序皆此意也是以義窅云序中有二初偈頌為
 勸信序餘長行文為結戒序。信為受戒之本故先
 序信戒是宗所明故次序戒文 問信行相如何
 答唯識論第六云云何為信於實德能深忍樂欲心
 淨為性對治不信樂善為業文戒為在法之原者謂
 住在佛家_六必可依戒五衆七衆皆受戒也涅槃經等
 不受戒号外道故但取勝王經中列四部衆竟言及

餘善男子善女人等說四部外得益是且一途廢立
 非常途所談也故補注云以受持戒名七衆若出家
 人犯一重佛海邊外非佛弟子故以戒為本文礪疏
 第六云多論有四義故重一戒是佛法平地万善由
 之而生二一切弟子皆依戒而住此義符順今云文
 也三是趣涅槃初門若無戒則無由入涅槃城四佛
 法瓔珞能莊嚴佛法文更令信戒者晉策發令勸信
 故云更也

二然菩下傍迷三門二初標列

然菩薩戒者直不叙文段

因廣列餘經論等述菩薩修行故云然也此與棄未
 决之詞也上言所以說偈更令信戒與詞也而不叙

偈標三門故是棄也此棄又始終一向棄非不犯偈
故與棄未決故置然字也進與即此非犯偈退棄終
非不犯偈故云與棄未決也略有三門者義窅師等
開多科段述菩薩戒先分受隨於受亦分得受失受
於得受後開四門於其中科段委細也今對彼等師
廣釈云略有三門也此三門中第一受躰後二隨行
就後二初持後犯雖持犯異俱望受躰得其名是故
皆名隨云云

二初受下正明三初受得門二初應成機二

初汎舉解語有情

六道衆生等者 問今經舉
十八梵等具不舉六道何故

言六道衆生但解師語等乎 答雖今經具不舉六
道由本業文如是釈也窅云依本業經六趣皆得
受文彼本業經云六道衆生受得戒但解語得戒不
失文 問六趣中地獄并無色界衆生受得菩薩戒
乎 答於地獄衆生表無表章云言六趣者別解脫
唯人趣菩薩戒通六趣至地獄無由得別脫戒菩薩
戒勝可攝於彼文是別受不通地獄通受通六趣見
亦地藏菩薩等與其受戒等也解釈以佛菩薩神力
別受五八亦通六趣見等文 問通地獄衆生受得
菩薩戒輕重地獄俱得之乎 答義窅云當知地
獄有輕有重之者不得輕亦得受文今案云窅云言
重者不得者則由自業力諒可尔若由佛等力輕重

僕可受欬云云次無色界衆生受戒者義窳與咸許
之窳窳云言無色界者顯即不說窳亦無遮文意云
雖不說顯無色衆生成受戒亦不言不得受戒故俱
可受菩薩戒言為有義云顯即不說者謂顯宗經中不
說之密教意可許之故言密亦無遮云此顯密相對
一義云不許之諸藏章慈云盧舍那佛經說十八梵
天諸神王等但能解語皆悉受持菩薩戒法故知調
伏亦致二界五趣之身此依實身無色界中無有耳
識不聞教故知但致二界五趣有情實身文又十
業道章溜云然除無色無趣大故丈當知宗家定判
無色界不得別解脫戒也別解脫必由思成定果所
變無實思故不許受戒也 問但解師語分齋云何

答傳輿疏云曉了今文義方名解語不同鶩鶩但襲其
言文則解了不殺生等戒相方名解語也

二要下為被發菩提心二初舉心相

要須先發大菩

提心等者謂雖解語不發菩提心不成今戒故云要
須先發等也 問今經言但解法師語盡受得戒文
不言發菩提心何故云要須先發等乎 答今經重
戒結成門不得現身發菩提心等文受得菩薩戒須
菩提心見其上瑜伽論等必種姓發心上受得菩薩
戒見依之如是釈也謂誓定取無上菩提等者非猶
須心故云定取菩提可有期利生不可盡故云窮未
來際也 問菩提心者入道章出菩提心躰性云躰

性者以信精進正念正定正惠為躰。文亦者何。以上
 求下化二心。叙菩提心乎。答於菩提心有躰相境
 三。今文者以行相。叙菩提心。章云顯行相者希求為
 相。希求有二。一求菩提。二求利生。文次下列。瑜伽論
 決定希求以為行相之文是也。問菩提心者菩提
 即心欤。亦菩提之心欤。答菩提之心也。以依主為
 名。菩提所期果。号心即得彼菩提果。願樂心即文所
 述。求菩提利有情。二心也。問菩提之心者。求菩提
 之一願。何有利有情之心乎。若又心分二種者。可云
 菩提薩埵心如何。答道倫有此問。答彼第八云。問
 文中既求菩提。復為有情而發心者。何故。但名發菩
 提心。不說發薩埵心乎。解云。本為救他。而求菩提。但

云發菩提心。即是發救薩埵心也。又發心。令生同我
 俱證菩提。故但云菩提心。不得說言發薩埵心也。

二如下列文證

如瑜伽云菩提心等者。謂本論發
 心品中。就菩提心出五種相。自性

行相。所緣功德。寂勝也。然今所列文。行相文也。惣自
 性。行相所緣相合云。菩提心也。自性者能緣。見分於
 菩提有情。作上求下化。誓以此能誓心為其自性也。
 行相者能緣之心。必依所緣之境。能所相合。以決定
 無轉之形。為發心。行相也。所緣者以菩提有情。二種
 為境。謂境界之相也。問第二行相者。於四分何可
 配當哉。答有異義。且如道倫說。以相分為行相。云
 謂此義。意能緣。見分緣彼境。決定無改轉形。即相分

也又親所緣之也決定無轉之形心中淨現此各相
分如鏡中影像以鏡之躰為自證分此上光明見分
也此見分上所現菩提有情是相分也並置上人云
唯識宗意相分名行相義尤勝也愚夫迷此相故云
以為行相者影像也下義利為境者境則第八所變
相分為第六等見分即本質亦疎所緣之也此境正
與能緣見分相應成親所緣之時菩提有情二種相
云行相也由此義行之相可訓也行者能緣見分相
者所緣相分也能緣行解淨現相自也以相分為行
相故所緣則第八所反相分為第六識等為本質以
此本質為所緣也 問就之疑云見唯識論見分各
行相相分為所緣文加之相分非緣蘆法豈為發心

相自倫記叙用不任意何遠唯識誠文由末師解叙
乎 答倫記叙是非彼師自義瑜伽論以相分為行
相是故仲筭私記云唯識見各行相瑜伽相名行相
顯本論既相分為行相末師解叙何遠本論哉若尔
定菩提心行相時以倫記可為指南依之文集引之
以為依憑矣 問若尔瑜伽唯識如何相遠乎 答
義利為境者演秘一云按佛地論亦有四句現益各
義當益各利世間各義出世各利離惡各義攝善各
利福德各義智惠各利文 問上明發心相其發心
者未入僧祇善法欲菩提心位受得菩薩淨戒欲將
又焉已入僧祇深固大心乎 答有義云受得菩薩
戒必已入僧祇深固大心上可云得之善法欲位但

結緣分不能成其戒躰由之宗要釈云尔時於此解脫分心由羯广縁得菩薩戒文解脫分者已入僧祇位故知僧祇已前不能成菩薩戒云云本淨長老等專執此義歎云通受戒不發深固大心不成別受戒不三因相兼故亦不成故當時通別二受俱為結縁不成其戒躰也云云傳云善法欲位可成菩薩淨戒也九解脫分者寬通未入僧祇雜集論四種解脫分中依焉頌解脫分者則未入僧祇位也又唯識論云一資糧位謂於大乘頌解脫分文述記云此在四十二心及前位從初發心及至十回向終皆名頌解脫分文故和頌解脫名寬通未入僧祇位也加之今經上下兩卷配次位今十重六八初發心外門戒行云十

住已上傳上賢聖內門行云云外門者是未入僧祇更無疑歎亦无至釈汝等一切發心菩薩亦誦之經文云言發心者十信位也行實有退非三賢之正位若十信等未入僧祇位不許得菩薩戒半月制令誦有何所益乎故知菩薩淨戒但為已入僧祇許之恐不足言事歎云云

二發下受得法三初二種受戒二初標分

問一分多分全分有三種何云有二種受乎又付十善戒受一戒名一分一九各多分十各全分何况本業經云一分菩薩乃至二分三分四分十分等故有一分多分全分見尔者何不標三種乎 答今於一

分中包多分也百行律儀時開立多分今合云一分全分也一義云多分攝全分本業云有受一分戒名一分菩薩乃至二分三分四分十分各具足受戒云既二分十分各具足受故屬全分受也問若余者何釈一分時云或受一戒或多皆得成戒乎答此且為顯隨其受者意樂所堪義余釈必一分攝多分故如是非釈歟

二一下正明二初一分受三初正明菩薩分受

依本業經文也彼經云又復法師能於一切國土中教化一人出家受菩薩戒者是法師其福勝造八万四干塔數其師者夫婦六親得互為師授其受戒者

入諸佛界菩薩數中超過三劫生死之苦是故應受有而犯者勝無而不犯有犯名菩薩無犯名外道以是有受一分戒名一分菩薩乃至二分三分四分十分各具足受戒文補云就此一分受古來異義頗以繁多也略舉三疑方顯相兼實義一戒成不疑二疑三疑前疑第一戒成否疑問一分受者本論并宗家解釈不見今師依本業瓔珞說相許一分受持若余可云戒成就乎答付之異論多途要儀抄云一分受菩薩戒成成本業說相今師解釈更不及疑慮如成山海塵痲為初之道理不可速之加之六波羅蜜經第五之乃至護持一禁戒者亦得名為入佛淨戒波羅蜜多能得無上正等菩提文○若余戒成

成就理在絕言等云云委細問答如補興正菩薩於
 安年中表無表章御談義亦依上義議畢文次由文
 集注文一分受不可成戒躰本業且初根別攝一相
 說不盡理說如取意具彼經說三聚相是則斷惡一途
 非顯了誠說彼既不盡理例今分受方非實理說言為
 ○已上御注意也中古碩學實寬法印等今御注意
 叶宗家御釈云云然於安年中軍後章御議改御注
 義議上義畢若尔相傳義不可取捨欵問就初戒
 躰成義為許分受十戒俱可許一分受哉 答有人
 云自致生戒至謗三宝隨受者意樂悉可許一分受
 也云云傳云分受之時於前四重可有一分持第五
 已下是不共戒也是故必分持後六戒時於前四重

必受一戒後人諸戒可分受律儀戒上後二方立故
 玄贊中云律儀戒為本方有後二若破律儀三戒俱
 捨文前四重是攝律儀根本是故定可受之云云
 已上戒躰成不成二義畢第二七衆通房疑 問今
 一分受者通七衆許之欵亦但為在家二衆許之乎
 答八論云出家在家俱可許分受也等云云 委可見補
 志抄傳云八帖抄義不足言也於出家許分受都所
 不見也等云云委細也第三任前任內疑 問今一
 分受者但為未入僧祇輕毛等位將亦通已入僧祇
 深固行相乎 答今一分受者專依本業經彼經於
 住前信相菩薩明之加之出已入僧祇行相云十重
 滿足方入初任經文分明但為任前義不及異論者

欽云云

二不下簡異比丘惣受

不名比丘者惣比丘名通大小瑜伽論中說聲

聞七衆菩薩七衆故然而今師且比丘名房于聲聞也

三謂下惣明二受不同三初明比丘惣受意

現身得阿羅漢者 問彼極速猶經三生故俱舍論
二十云謂初生起順解脫分第二生起順決擇分第三
生入聖乃至得解脫文何云現身等乎 答賢聖義
私記第二仲等云九夫不覺生多少到聖人知業多
少文九夫不知生多少故欲現身得果也實雖不可

得約彼意樂云現身等也若知業多少第三生人亦

修可得也云云 一義云性相望多分而說之或經中

依持二百五十戒許即證第四果義故云現身得阿

羅漢等欽云云 圓滿軌則者果既欲圓滿故其上行

又可圓滿是故戒行圓備受持故云尔也云云 言學

處者資持記云言學處者是修行者所依處故文攝

叙云白四羯磨受具足戒等名為學處二百五十戒

等為所學支速難者十三難十六速也十三難者一

邊罪難四重違反人也二行尼難三賊住難覆闍羯

磨說戒也四破内外道難五黃門難有生捷妬反半

五也六致父難七致母難八致阿羅漢難九破法輪

僧難十出佛身血難十一非人難天修鬼獄四趣十

二畜生難十三二取難也十六速者一不稱自各二
不稱和尚各三年不滿四衣不具五鉢不具六父不
聽七母不聽八負債九奴十官人十一非丈夫十二
癩十三癰疽十四白癩十五乾疥十六顛狂云云

二菩下明菩薩分受意二初歷劫修滿故

謂允必無現身成佛者 問法力甚深也機根千品
也何無現身成佛之類哉依之菩提心論云父母所
生身即證大覺位文法嚴經云初發心時便成正覺
文法花經說須臾聞之即得究竟加之天台可有
生入妙覺者云云若任此等說何不許現身成佛之
類乎 答雖宗計各別然法相宗意必經無數三大

劫也瑜伽云決定無轉無數大劫修行圓滿方證菩
提文且聲聞鈍根經三生六十劫獨覺利根經四生
百劫况菩薩利根尚經百劫况求作佛無多劫因文笠
贊云獨覺利根尚經百劫况求作佛無多劫因文笠
置上人云無餘還生無性有情成佛事自他宗遂無
和會三大僧祇轉不轉不可設別會親我宗人可仰
起信論諸文自被會云云彼論云或示超地速成正
覺以為怯弱諸衆生故或說我於無量阿僧祇劫當
成佛道以為懈慢諸衆生故能示如是無數方便不
可思議而實菩薩種姓根等發心即等所證亦等無
有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫文西天
竺之習設有道理無文證者為非義今既有文理亦

可指南也。要經無數大劫者，入道章云：始從資糧終盡法雲經三大劫，其初資糧加行二位是初大劫，從通達位至七地終是第二劫，從第八地盡第十地是第三劫，時畢三祇行備四位，方登究竟菩提果。支

二如下無德不攝故。菩提心經云：譬如大海初有一涸，能為諸室作所依。處文史記云：泰山不讓土壤，故能成其高；河海不嫌細流，故能成其深。支既大菩提等者，唯識第十云：諸根相好，一々無邊無限善根所引生，故支趣生者，趣謂六趣生，即四生也。云云。

三雖下明大小勝劣意

唯受一戒猶勝二乘功德者，大般若五百

八十六云：余時滿慈子問舍利子言：云何菩薩有淨戒能勝二乘，無漏淨戒舍利子言：聲聞緣覺無漏淨戒，唯求自利，迴向涅槃，繫菩薩淨戒，普為度脫，無量有情，迴向無上正等菩提，是故菩薩所有淨戒，能勝二乘，無漏淨戒。支但為自身者，顯揚論第十二云：自義利者，謂自利行，如聲聞獨覺，彼雖或時起利他行，然本期願為自利，故亦名自義。支菩薩修一善，悉為衆生作之，故言不荷恩故也。云云。又云：菩薩發心時，擔一切衆生，饒益依此心持，致生一戒，云不致一切衆生，是一切衆生施壽命，故云不荷恩故也。云云。

二二下全分受。謂從一戒至九戒，初一分受攝之，且隨初二云一分受也，全分受

者謂通在家出家十戒滿足者悉此門攝也云云

二謂下二聚捨願二初惣標

問謂三聚戒之言但為全分受

欵亦通分一分受哉 答就之異義往古古義云但為全分受不通一分受也全分受下言謂三聚戒故亦攝律儀新一切惡云云一分受等總受一戒等豈具三聚戒乎為與正菩薩傳云謂三聚戒之言寬通分全也全分受別無煩五戒受五戒十戒受十戒故不可用別料簡是故不叙具出一分全分已欲明能受捨願云謂三聚戒也仍訓文云二者全分受讀斷謂三聚戒捨於伊乎可破文也古點云二者全分受謂三聚戒可訓也即但為全分受也其非文意也 問一分

分受猶發三聚捨願何受一戒等乎豈非能捨相遠乎 答三聚捨願遠期來際祈願也非即時成就何不云斷一切惡乎全分受時捨未來故即云三賢十聖伏斷二障等豈具縛九夫伏斷二障雖然彼遠期來際故捨伏斷二障也是亦如是縱雖一分受遠期來際故捨斷一切惡也次下文云非諸九夫即能一切三聚類捨漸修滿故者叙一分全分俱即時不成就之所以上也云云 三聚淨戒者法銑云初叙通名謂三聚淨戒三者是數蘊積名聚離過名淨防非為戒即帶數尺初三聚者一攝律儀戒離惡有軌名曰律儀之舍多一名並執稱之攝所謂靜慮無漏及別解脫律儀即戒名律儀戒持業尺也二攝善法戒

頌益有軌名為善法。衆多故取在此門。故名攝之。善即戒名。攝善戒亦持業。戒也。三攝衆生戒。衆生劫生名衆生。劫令歸善名之為攝。生即戒亦持業。戒文。

二攝下別解三初正明三初攝律儀戒

九就三聚有戒門。捨門二種。今所明非戒門。是捨門也。古義同本業。瓔珞說斷惡門。三聚云云。甚背文意。下云非諸九夫。到三聚。頓捨即捨門。見故戒門。三聚得意不叶文意也。文應斷捨法者。斷惑障捨生死也。生死者分段。反易二種生死也。古唯唯識論第十所棄捨。非以非障有漏。劣無漏。攝捨之言云云。甚不叶。

文意如今。文斷者寬通二障。伏斷等也。捨者捨生死法。見宗要云。一切雜染非障有漏。劣無漏。何云雜染耶。依之近來。改之。唯唯識論第四。然雜染法。略有三種煩惱業果。種類別故。文科簡之也。謂斷煩惱業捨分段反易二種生死也。三賢十聖。伏斷二障者。三賢者十住十行十迴向也。十聖者十地也。於五位。述斷惑行相者。謂分別惑資糧之位。漸伏見道。頓斷其相。易知於俱生惑有種。不同依唯識義。私記委細圖之。

俱生煩惱障

前六識俱

種子金剛無間道斷

現行地前漸伏初地已上頓伏

習氣地之漸伏

無間道斷 不正義
解脫道斷 正義也

第七識俱

種子金剛無間頓斷

現行初地已上漸伏第七地未伏

習氣

無間道斷 不正義
解脫道斷 正義

俱生所知障

前六識俱

種子地之漸斷金剛未斷

現行地前漸伏八地未斷 或伏

習氣地之漸斷

無間道斷 不正義
解脫道斷 正義

第七識俱

種子金剛無間道頓斷

現行地之或伏或起金剛加行未斷伏

習氣

無間道斷 不正義
解脫道斷 正義

捨生死法等者唯識論第八云生死有二二分段生

死謂諸有漏善不善業由煩惱障緣助勢力所感三
 界無異業果身命長短隨因緣力有定齋限故名分
 段二不思議變易生死謂諸無漏有分別業由所知
 障緣助勢力所感殊勝細異業果由悲願力改轉身
 命無定齋限故名反易文今捨生死法者謂分段生
 死或初地智增菩薩或七地悲增菩薩捨之反易生
 死者至佛果捨之也 問分段生死初地或七地捨
 之何今不簡至佛云捨生死法乎 答玄贊一乘義
 章出勝出分段躰云通取因果出分段死所有理智
 以為一乘文私記顯云 問因位有出分段義到佛
 果位中無出分段義而何云通取因果出分段死乎
 答水抄云若據果位直是勝出反易初果中不逮出

分段義 文意云分段死實因位捨之果中亦無分段
 死是故果中出之不逮道理今乃至佛捨生死法叙
 文例可得意也 云云

二攝善法戒

應修證法者古由第十所顯得所生
 得得意今亦一具由第四卷諸清淨

法亦有三種世出世道斷果別故之文得意寬通漏
 無漏善悉為攝善法戒躰也云云 私云世出世道漏
 無漏道修之斷果無為可證之也十勝行者謂十波
 羅密也無垢稱疏仁云然此十度在地前位於一行
 中唯修一行唯是有漏七地已前於一行中修一切
 行通有無漏八地已上一切行中修一切行唯是無
 漏勝前位故文二轉依者善提涅槃也轉謂轉捨煩

惱所知轉得菩提涅槃依是轉捨轉得所依第八識
或是真如也云云唯識論九云便證得轉依到依謂
所依即依他起與染淨法為所依故染謂虛妄遍計
修習無分別智斷本識中二障兼重故能轉捨依他
起上遍計所執及能轉得依他起中圓成實性由轉
煩惱得大涅槃轉所知障證無上覺疏云今言依他起各轉依者流
轉還滅又云或依即是唯識真如生死涅槃所依故
愚夫顛倒迷此真如故無始來受生死苦聖者離倒
悟此真如便得涅槃畢竟安樂云論或依即是至
之所依故述曰第二節解依即真如迷悟依也文

三饒益有情戒

謂布施愛語利行同事以四攝法為躰也云云上攝善戒施度

約自利之邊今四攝施本利他也意云六度施為除
自分慳貪等障是即自利四攝法為救前生行布施
是則利他行也是且一途廢立也實何攝自利之他
也云云窮未來際等者問三聚淨戒俱是盡未來
之調伏也何唯饒益有情戒如此叙乎答至佛果
無可斷惑亦無可修善斷惑修善二行已圓滿故佛
果上所行但為濟度衆生也都無為自修一切所修
皆攝第三戒也故初二戒期乃至菩提第三戒者願
盡未來際也問若余者至佛果者初二戒可謝乎
答至佛果者一切功德善法圓滿成就都無缺漏依

要期力至佛果之已亦成就故不謝也又佛果位戒依已曾得住設雖第三戒期盡未來際非未曾得法若許未曾得者可有佛果勝劣之過故云云問發三聚捨持發生一戒唯發律儀一戒不發後二乎 答由一之戒具三聚通諸戒持一戒三聚圓發若依差別三聚隨所持戒但發律儀若攝善攝生等少之兼持隨其可發但發攝善攝生不許之也必持前四重其上可兼持故也依許分受義明之也云云

二非下釋疑

疑云初心始行菩薩云何有斷一切惡修一切善盡有情界之義乎為遮此疑云非諸凡夫等也初心菩薩一切三聚頓非捨修行隨位可修之論又云一切三聚雖不能頓修行

所發願心可捨斷一切惡等也云云

三如下舉德

言無礙者古義云無相清淨發心也故云無礙也又有義云於十方法界

塵沙万境真俗二諦上求下化之心無不遍滿故云無礙也云云隨所生處心其中王者謂未證菩提以前或生人天或生鬼畜等隨其所生處必得王果報云云心者一義云且舉能依心必可具所依身也一義云可作身字恐字誤欵一義云師義可作必字古

本中作必字故知字誤也云云何無相遠心其中王身必王故也心地觀經第三具說其相略取意列之

彼云上品戒法王中品戒轉輪聖王下品亦三謂先上中上品勝劣下品鬼神下中品禽獸下下品地

獄受焰魔王身也無畢竟等者無礙所發願行勝因所答勝果無上菩提外無堪果者也故瑜伽四十三云又即如是所集無量福智資糧更無餘果可共相攝唯除無上正等菩提文上明三聚是捨門三聚戒門三聚事補忘抄舉五門叙大經大切也可見之文義長略之

二護持門二初標判

上受得門是受躰是則隨行也明曠疏云言受持等

者受謂受戒三業領納各受順受防護各持文述云護即持故云護持云云有人以此十門為五對一二共不共相對料意云具不具相寸也三四遮性相對五六貪嗔相對有開對七八緩急相對九十護不護對云云

二下隨釋二初九門世俗戒護二初隨心門一分持二

初立義三初法

述云問隨心門者惣受上

隨心持欲別受上隨心持欲答或別受上隨心持或惣受上隨心持可通兩邊也云云述云問此門通在家出家欲將房在家欲答西大寺此門房在家次門通出家在家招提寺此門通在家出家云云補問云此門但為一分持亦寬通全分受乎答有義和提寺云寬通全分持也既言隨心何限分持乎又隨其宿習等解叙亦可通全持依之於本業文云乃至具受各具分菩薩文故知通一分全分俱此門所

攝也云云 菩薩御義也傳云但可為一分持也全分持
可攝遍學門也受得門ニ於テ一分全分各別明之依之護
持門立十門初隨心門ヲ為一分持隨行遍學已下諸
門ヲ為全分持隨行前後符頌文相忝便全分自元具
持無隨心義豈号隨心亦叙隨其宿習加之故先固
一漸具餘行之解叙但為一分持見若尔本業文隨
文故來也如是叙家常習也隨其宿習等者瑜伽四
十二於戒出九種相中云一切門戒者當知此戒畧
有四種到三者串習戒到謂諸菩薩昔餘生中曾串
習如先所說三種淨戒由宿因力所任持故於現在
世一切惡法不樂現行於諸惡法深心厭離樂修善
行於善行中深心欣慕文

二猶下喻

猶如世間隨其本色等者八云此有異
義一義云一器物有種種色彼器物入

水ヲ隨器物色其色不同器物色不同喻受者不同
蘊水譬菩薩戒意云如來戒法唯一也皆可斷法故
但隨衆生先世宿因受嬌致等戒猶如一色水隨器
本色成綠碧等言為鏡水抄第十三云青色白色兩中間
色為碧色赤色白色兩中間色為紅色青色黃色兩
中間色為綠色赤色黑色兩中間色為紫色其中青
黃赤白黑為正色紅紫碧綠不正色師云持公一
在此義
義云綠碧等者水有種種色彼黑白等水雖一處交
流不亂猶類雖人道一類同發心依宿習機不同也
則本文有之文集詩云濟水澄亦紫河水渾而黃交