

大佛頂經文句

卷二



冊三



大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經  
卷第二文句之貴

唐天竺沙門般刺密諦譯經

明菩薩沙彌古吳智旭文句

三溫陵道昉參訂

悟。三約觀河顯見性無遷三。初請問。二說示。三領

初又二。初阿難密請。二匿王顯問。丑今初

爾時阿難及諸大眾聞佛示誨。身心泰然。念無始來失卻本心。妄認緣塵分別影事。今日開悟。如失乳兒

佛頂文句一

一

忽遇慈母。合掌禮佛。願聞如來顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅二發明性。

前聞佛訶緣影非心。已自矍然。更聞離塵斷滅。咸皆自失。今知見性本無動搖舒卷。故身心泰然也。

念無始來三句。領上破妄之益。追責前非。今日開悟三句。領上顯見之益。慶幸新得。前以父喻本覺

子喻始覺。今以母喻如來。乳喻法味也。合掌禮佛已下。正是心念密請。以如來上文。具有身境生滅

失真流轉之責。而猶未知只此身心之中。云何是真。如何是妄。何者是虛。何者是實。何者現前生滅



何者現前卽不生滅。何故全真是妄。全實是虛。全不生滅。是生滅。發明世間諸性。何故全妄卽真。全虛卽實。全生滅卽不生滅。發明出世間性。此則金沙難辨。水乳奚分。自非如來誰能顯出。故必更約八番研示。乃至廣歷四科。徧融七大。斯義方得究竟明了。當知密請之文。雖在此間。所請之意。貫於二卷三卷矣。

卅二 匿王顯問

時波斯匿王起立白佛。我昔未承諸佛誨勅。見迦旃延毗羅胝子。咸言此身死後斷滅。名爲涅槃。我雖值佛。今猶狐疑。云何發揮證知此心不生滅地。今此大眾諸有漏者。咸皆願聞。

佛頂文句一

二

前文借客顯主。借塵顯空。空卽是寂。主卽是常。則已備顯寂常心性。但時流久習。斷滅戲論。故於見無動搖。卷舒之處。寂義雖知。常義未領。今更躡此爲問端也。迦旃延及毗羅胝子。二外道名。梵語涅槃。此翻滅度。本是超脫生死之名。彼人邪計。謂死後斷滅。無復苦樂。卽名滅度。撥無三世因果。大邪見也。

卅二 說示二。初明身有遷變。二明性無生滅。



⑤今初

佛告大王。汝身現在。今復問汝。汝此肉身。爲同金剛。常住不朽。爲復變壞。世尊。我今此身。終從變滅。佛言。大王。汝未曾滅。云何知滅。世尊。我此無常變壞之身。雖未曾滅。我觀現前。念念遷謝。新新不住。如火成灰。漸漸消殞。殞亡不息。決知此身。當從滅盡。佛言。如是大王。汝今生齡。已從衰老。顏貌何如童子之時。世尊。我昔孩孺。膚腴潤澤。年至長成。血氣充滿。而今頽齡。迫於衰耄。形色枯悴。精神昏昧。髮白面皺。逮將不久。如何見比。充盛之時。佛言。大王。汝之形容。應不頓朽。

佛頂文句二

三

至言。世尊。變化密移。我誠不覺。寒暑遷流。漸至於此。何以故。我年二十。雖號年少。顏貌已老。初十歲時。三年之年。又衰二十。於今六十。又過於二。觀五十時。宛然強壯。世尊。我見密移。雖此殂落。其間流易。且限十年。若復令我。微細思惟。其變寧惟一紀。二紀。實爲年變。豈惟年變。亦兼月化。何直月化。兼又日遷。沈思諦觀。剎那剎那。念念之間。不得停住。故知我身。終從變滅。

始生曰孩。稍長曰孺。皮表名膚。文理名腠。二十三。十曰長成。七十曰衰老。八十九十曰耄。今六十二。



已近衰老故名爲迫逮及也。言死期將及也。殂落者遷謝之義。紀者一十二年。卽所謂且限十年變其文耳。剎那者最短之時。一念具九十剎那。一剎那中有九百生滅。非精細觀察不能知也。故曰。悟無生者方見剎那。此一段文。可與人命呼吸爲註脚。亦可與四運觀心作先容。眞實爲生死者讀此。必當惕然。

⑤二明性無生滅

佛言。大王。汝見變化遷改不停。悟知汝滅。亦於滅時。汝知身中有不滅耶。波斯匿王合掌白佛。我實不知。

佛頂文句一

四

佛言。我今示汝不生滅性。大王。汝年幾時見恆河水。王言。我生三歲。慈母攜我謁耆婆天。經過此流。爾時卽知是恆河水。佛言。大王。如汝所說。二十之時。衰於十歲。乃至六十。日月歲時。念念遷變。則汝三歲見此河時。至年十三。其水云何。王言。如三歲時。宛然無異。乃至於今年六十二。亦無有異。佛言。汝今自傷髮白。面皺。其面必定皺於童年。則汝今時觀此恆河。與昔童時觀河之見。有童耄不。王言。不也。世尊。佛言。大王。汝面雖皺。而此見精。性未曾皺。皺者爲變。不皺非變。變者受滅。彼不變者元無生滅。云何於中受汝生死。



而猶引彼末伽梨等都言此身死後全滅。此正於現前生滅身中顯出真實不生滅性也。變化密移客也。髮白面皺塵也。而如主如空之見性不皺不變。性無生滅。奈何溺於斷見而不自覺悟哉。末伽梨亦外道名。與前二種外道皆計斷滅者也。問曰。今有老眼昏花。觀水不辨清濁者。又云何通。答曰。若領前文盲人見暗之喻。則不須此問矣。故今文中不惟說見精二字。必云性未曾皺。以精猶帶妄明昧或殊。性不可改。終非斷滅故耳。細心體會。則見見非見之旨。思過半矣。

佛頂文句一

五

子三頌悟

王聞是言。信知身後捨生趣生。與諸大眾。踊躍歡喜。得未曾有。

捨生趣生。且約破於外道斷見而言之也。又復應知。正生滅中。性不生滅。而此不生滅性。卽舉全體而捨生趣生。已顯隨緣不變。不變隨緣之妙。否則仍是一分無常一分常矣。

癸四約垂手顯見性無滅二。初疑問。二示答。

子今初

阿難卽從座起。禮佛合掌。長跪白佛。世尊。若此見聞。



必不生滅云何世尊名我等輩遺失真性顛倒行事願興慈悲洗我塵垢。如來所指元無生滅乃是見聞之性喻如大海全體阿難所計見聞之用依舊局在身申喻如大海一漚先須知此問端下落方知下文答在問處。  
子二示答二初順世立喻二正以法合。今初卽時如來垂金色臂輪手下指示阿難言汝今見我母陀羅手爲正爲倒阿難言世間眾生以此爲倒而我不知誰正誰倒佛告阿難若世間人以此爲倒卽世間人將何爲正阿難言如來豎臂兜羅綿手上指於空則名爲正佛卽豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換諸世間人一倍瞻視。

佛頂文句二

六

此先立同喻以爲法說張本也舊註喚正爲倒喚倒爲正先與世人苦諍一番全無道理又與下文法合之處毫不相應極爲不通交光破之甚快蓋阿難與佛俱惟順於世間但取臂之雖倒不失人所易明心之雖倒不失人所難曉以易例難而已若此顛倒等者意謂均此一手臂也上指則名爲正何曾增一絲毫下指便名爲倒亦何曾減一絲毫不過是首尾相換而已此乃世間人一倍瞻視



極其明白者也。故下文卽以法合文理俱暢矣。母陀羅手。此云印手。一倍猶言明白更加明白。

⑤三正以法合三。初直舉法合。二勅令諦觀。三備

明倒因。

⑥今初

則知汝身與諸如來清淨法身。比類發明。如來之身名正徧知。汝等之身號性顛倒。

承上而言。手旣如此。則知汝身佛身亦可以比類發明矣。如來之身名正徧知者。譬如手雖無增但上指於空。則頭是頭。尾是尾。舉世皆以爲正也。汝等之身號性顛倒者。譬如手雖無減但垂臂下指

佛頂文句二

七

則頭作尾。尾作頭。舉世皆以爲倒也。此但直爾法合。未出所以顛倒之相。故下文且令諦觀。

⑦二勅令諦觀

隨汝諦觀汝身佛身。稱顛倒者。名字何處。號爲顛倒。於時阿難與諸大眾。瞪瞞瞻佛。目睛不瞬。不知身心顛倒所在。

手之顛倒易知。身之顛倒難見。所以勅令諦觀。意欲其恍然自悟。而積迷旣久。故不知也。

⑧三備明倒因。又二。初示無倒性。二示顛倒相。

⑨今初



佛興慈悲哀愍阿難及諸大眾發海潮音徧告同會諸善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物海潮音者應機而發猶如大海潮不失限又其音圓徧猶如海潮普徧圓滿也此是第二番徹底顯性之文以阿難不達現前一念見聞之性本自豎窮橫徧量若虛空亦無虛空之相而固認藐爾身心不知身心但是心中所現之物非能現也故今直指之曰我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法惟是汝今現前一念見聞之心所現汝所謂身

汝所謂心皆此妙明真精妙心中所現之物耳以吾人現前一念見聞之性離名絕相故曰妙洞徹虛靈故曰明體無僞妄故曰真性無雜染故曰精合此四義不可思議故曰妙心也色卽十一色法心卽八識心王諸緣卽所謂心法四緣生色法二緣生等心所使卽五十一心所法諸所緣法卽二十四種不相應行乃至世出世間一切諸法也此等諸法皆唯現前一念見聞之心所現此現前一念見聞之心卽是妙明真精妙心非同阿難等惑在身內昏擾擾相之心也達此現前一念見聞之



心無法不現。則首是首尾是尾。如手上指雖無所增舉。世皆以爲正。此如來之身所以爲正。徧知也。

④一示顛倒相

云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性。認悟中迷。晦昧爲空。空晦暗中。結暗爲色。色雜妄想。想相爲身。聚緣內搖。趣外奔逸。昏擾擾相。以爲心性。一迷爲心。決定惑爲色身之內。不知色身外。洎山河虛空大地。咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海。棄之。惟認一浮漚體。目爲全潮。窮盡瀛渤。汝等卽是迷中倍人。如我垂手等無差別。如來說爲可憐愍者。

謂此現前見聞心性。不假修證。故名本妙。寂而常照。故名圓妙明心。照而常寂。故名寶明妙性。只今現現成成。無餘無欠。云何汝等不肯體認。乃覲面而遺失之。反於此本悟體中。僅僅認取一點迷情。遂將此本覺性海。晦昧而成頑空。於空昧中。結暗而爲幻色。以此幻色。夾雜迷情。妄想隨所思想。以之爲身。聚集妄想緣氣。於內搖蕩。趣逐外境。而奔馳騰逸。喚此昏擾擾相。以爲心性。而不知其實非心性也。一迷此以爲心。則決定惑爲色身之內。而不知此色身。外洎山河虛空大地。咸是我現前一



念妙明真心中物也。昏擾擾相等者。迷妙明心。故舉體成昏。迷明妙性。故舉體擾擾。迷本妙心性。故舉體惑爲色身之內。不知汝自妄認昏者爲心。而現前圓妙明心元未嘗昏。汝自妄認擾者爲心。而現前寶明妙性元未嘗擾。汝自妄認身內爲心。而現前本妙心性元非在內。試詳味前文盲人見暗。乃至後文覺非昏中諸義當自得之。譬如大海雖舉體成漚。而海體何曾滅失。但上文如來所拈現前見性。正指大海全體。而阿難只今所計見聞。必不生滅。仍復局在身中。正如一浮漚體。夫認一浮

漚。已是迷情。目此一漚爲全潮瀛渤。豈非迷中之迷。此正首尾倒置之甚。如我垂手向下。雖無所滅。而舉世皆以爲倒矣。豈不可憐愍哉。然認悟中迷意稍難解。今更以兩義釋之。一約無始無明。二約現前觀照。一約無始者。本覺之體。名之曰悟。真如不守自性。不覺念起。而有無明。名悟中迷。因明立所。自體轉成頑空。相分。故言晦昧爲空。覺明空昧。相待生搖。便有風大。乃至四大等具。如第四卷中所明。故言結暗爲色。妄想攬取少分四大以爲自身。便有十二類生差別。故言想相爲身。餘皆可知。



三約現前者。若一念觀智分明。則本妙圓妙明心。寶明妙性。覲體全彰。若之爲悟。此時並無虛空四大身心等相可得。若一念失於觀照。卽復舉體成迷。而空色身心。俄然幻現。所謂晦昧爲空等也。又復應知。若無無始無明。則無現前一念。若離現前本一念。亦別無無始無明。故此二義。只成一義。祇要阿難大眾。識取現前見聞之性。不墮迷情而已。狂心頓歇。卽菩提。一念相應。一念佛。豈更有無始無明積聚處。所可追取而斷之耶。學者不可不知。

○五約標指顯見性無還二。初陳請。二開示。

佛頂文包一

十一

○子今初

阿難承佛悲救深誨。垂泣叉手。而白佛言。我雖承佛如是妙音。悟妙明心元所圓滿。常住心地。而我悟佛現說法音。現以緣心。允所瞻仰。徒獲此心。未敢認爲本元心地。願佛哀愍。宣示圓音。拔我疑根。歸無上道。夫凡久執緣影。旣不能全體放下。則於妙明見性。必不能直下承當。此是但聽說法。不知反觀心性之通病也。惟其不肯反觀心性。仍計緣心。實能聽法。而不知緣影無性。決無聽法功能。能聽法者。卽是本元心地之力用耳。



⑤二開示二。初以喻總明。二就體別簡。⑥今初佛告阿難。汝等尚以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。如人以手指月示人。彼人因指當應看月。若復觀指以爲月體。此人豈惟亡失月輪。亦亡其指。何以故。以所標指爲明月故。豈惟亡指。亦復不識明之與暗。何以故。卽以指體爲月。明暗二性無所了故。汝亦如是。

意謂緣影之心的不能聽法。而汝等尚妄以爲能聽法耶。旣妄計緣心能聽。則并我所說之法亦爲塵緣。而非得法性。如人觀指終不得月矣。結中

佛頂文句一

三

云汝亦如是者。應以法合之曰。今佛以聲音指示汝等見性。汝等因我說法當應反觀自己見性。若復分別法音以爲見性。汝等豈惟亡失見性。亦亡法音。何以故。以法音聲爲見性故。豈惟亡此法音。亦復不識誰是有知。誰是無知。何以故。卽以法音緣影爲是有知。而能聽法。如以指爲明。而真能聽法之妙明心。反未敢認爲本元心地。如以月爲暗矣。豈不謬哉。此中總以月喻見性。指喻法音。觀指之影喻緣心也。

⑥二就體別簡。二初簡緣心可還如觀指影。二示



見性無還如天上月

○真初二初近就音聲分別以明無性。二廣歷諸

法分別以示可還。○卯今初

若以分別我說法音為汝心者。此心自應離分別音

有分別性。方可名譬如有客寄宿旅亭。暫止便去。終

不常住。而掌亭人都無所去。名為亭主。今此分別音者亦

復如是。若使真是汝心。則無所去。云何今離聲更無

分別之性。與掌亭人不相似耶。

此中初二句。是縱詞。譬如下是設喻。此亦如是。下

是以法合而奪之也。

佛頂文句二

十三

○卯二廣歷諸法分別以示可還

斯則豈惟聲分別心。分別我容。離諸色相。無分別性。

如是乃至分別都無。非色非空。拘舍離等。味為冥諦。

離諸法緣。無分別性。則汝心性。各有所還。云何為主。

此極言一切分別皆無自性。皆是可還。而決不可

誤認為主也。承上文言。斯則豈惟因聲。而有分別

之心。毫無自性。即汝分別我三十二相妙容之心。

離諸色相。亦更無分別性。如是乃至分別香味觸

法之心。離彼香味觸法。亦更無分別性。縱令分別

彼都無非色非空境界。拘舍離等。所味為冥諦者。



亦卽以此冥諦而爲法緣。若離此冥諦法緣亦更無分別性也。繇此言之。分別聲者還之於聲。分別色者還之於色。乃至分別冥諦者還之於冥諦。汝若欲認此分別以爲心性。則汝心性各有所還。云何爲主耶。此文必須如此消釋。方有著落。舊解誤以分別都無四字爲都無分別。謬云旣破分別兼破無分別。不知無分別有何過咎而忽破之。且冥諦正屬分別見惑所攝。何嘗是無分別耶。文理不通。可歎可恨。今謂都無二字。是其所分別境。非色非空四字。卽是都無註腳。此非色非空實是自心現量境界。繇彼外道邪見分別不達惟心。所以昧之爲冥諦耳。

佛頂文句一

十四

寅二示見性無還。如天上月。又二。初承責咨請。二正示無還。卯今初。阿難言。若我心性各有所還。則如來說妙明元心。云何無還。惟垂哀愍。爲我宣說。

卯二正示無還。又三。初就月喻顯法體。二以可還顯不還。三結不還是本心。辰今初。

佛告阿難。且汝見我見精明元。此見雖非妙精明心。如第二月。非是月影。



此直指現在見精如天上月。不同緣塵分別之如月影也。但以見爲能見佛爲所見。於一體中妄成見相三分。猶如捏目妄見二月。不得卽名之爲妙精明心。若達能所不二。惟一真心。則如來藏性觀體無遺矣。

辰二以可還顯不還

汝應諦聽。今當示汝無所還地。阿難。此大講堂洞開東方。日輪升天。則有明曜。中夜黑月。雲霧晦暝。則復昏暗。戶牖之隙。則復見通。牆宇之間。則復觀壅。分別猶言差別之處。則復見緣。頑虛之中。徧是空性。鬱埵之象。

佛頂文包一

十五

則紆昏塵。澄霽歛氛。又觀清淨。阿難。汝咸看此諸變化。相吾今各還本所因處。云何本因。阿難。此諸變化。明還日輪。何以故。無日不明。明本因屬日。是故還於日。暗還黑月。通還戶牖。壅還牆宇。緣還分別。亦是差別之義頑虛還空。鬱埵還塵。清明還霽。則諸世間一切所有。不出於斯類。汝今見此八種之見。精明性當欲誰還。何以故。若還於明。則不明。時無復見暗。今雖明暗等種種差別。而見總無差別。豈可還乎。

辰三結不還是本心



諸可還者自然非汝。不汝還者非汝而誰。則知汝心本妙明淨。汝自迷悶。喪本受輪於生死中。常被漂溺。是故如來名可憐愍。

言八種塵緣之可還者。既自然非汝。則此見精明性。不容汝有所還者。非是汝之本元心地。而是誰哉。此心不可思議。故本妙。此心能見八種。故本明。此心不是八種。故本淨。而今汝自迷悶。反不敢認。爲本元心地。所以喪本受輪。柱漂溺於生死海也。大似演若迷頭認影。豈不深可憐愍。

○癸六約周徧顯見性非物二。初示無差別義。二示無大小義。交光於此分作二番。或復於此分作三番。總因不知阿難問處。著落故於答處。自多鹵莽。而分作三番者。尤爲穿鑿可笑。

○子初中二。初問。二答。

○丑今初

阿難言。我雖識此見性。無還云何得知是我真性。

須知阿難此時。仍未全捨緣心。所以聽佛法音。不能直下反觀自性。卻於法音之上。變成一段昭昭靈靈光景。現在目前。喚作見性。所以不敢謂是我之真性。不知設有昭昭靈靈一段光景。便是物件。而非見性矣。故佛以非物破之。



⑤二答中三初約迷悟明無差而差二約自他明  
差而無差三正示見性非物 ⑥今初

佛告阿難。吾今問汝。今汝未得無漏清淨。承佛神力。見於初禪。得無障礙。而阿那律。見闍浮提。如觀掌中。菴摩羅果。諸菩薩等。見百千界。十方如來。窮盡微塵。清淨國土。無所不矚。眾生洞視。不過分寸。

阿那律。此云無貧。天眼第一。徹見大千。故觀闍浮。如掌果也。菴摩羅。此方所無。或翻難分別。以生熟難分故。此段文意。為顯見性惟一。迷悟天殊。然迷悟雖殊。見性無二。洞視分寸之見性。即是窮盡國土之見性。譬如一星之火。便可燎原。無奈眾生自局迷情。而此見性的。是各各自具之真性也。

佛頂文句一

七

⑥二約自他明差而無差

阿難。且吾與汝。觀四天王所住宮殿。中間徧覽水陸空行。雖有昏明種種形像。無非前塵分別畱礙。汝應於此分別自他。今吾將汝。擇於見中。誰是之我。誰為物象。阿難極汝見源。從日月宮。是物非汝。至七金山。周徧諦觀。雖種種光。亦物非汝。漸漸更觀雲騰鳥飛。風動塵起。樹木山川。草芥人畜。咸物非汝。阿難。是諸近遠。諸有物性。雖復差殊。同汝見精。清淨所矚。則



諸物類自有差別。見性無殊。此精妙明誠汝見性。分別自他者。物是他而非自。見是自而非物也。極汝見源者。且就彼之見。精分量邊際而言之也。此段文意正顯種種有差別者。是物是他。清淨見精。無差別者。非物非他。卽真汝性。所以酬其云何得知是我真性之問也。

寅三正示見性非物

若見是物。則汝亦可見吾之見。若同見者。名爲見吾。吾不見時。何不見吾不見之處。若見不見自然非彼不見之相。若不見吾不見之地。自然非物。云何非汝。

佛頂文句一

十八

又則汝今見物之時。汝旣見物。物亦見汝。體性紛雜。則汝與我。并諸世間不成安立。阿難。若汝見時。是汝非我。見性周徧。非汝而誰。云何自疑汝之真性。性汝不眞。取我求實。

此正懸知阿難意中。誤認昭昭靈靈之物。以爲見性。故躡而破之也。文有三節。初若見是物。下以見旣是物。物應可見破之。次又則汝今下。以見旣是物。物亦能見破之。三阿難若汝見時。下雙承二義。結屬當人也。初文意者。若使此見不是汝性。而是。一物者。則汝之見。旣是一物。佛之見。亦是一物。而。



汝亦可見佛之見矣。又汝若但以與佛同見前物者。卽名爲見佛之見。則佛見時。旣見佛見之處。佛不見時。何不亦見佛不見之處乎。蓋彼旣謬謂見是一物。則佛放出此一物時。見其放在眼前。佛收拾此一物時。亦當見其收拾在一處也。又若妄謂見有一箇佛不見處。此則但是汝不見處。自然非彼如來分中不見之相矣。豈可以汝妄心中所想不見之相。謂是如來不見之相哉。如此展轉破竟。方結示云。若汝實不見佛不見之地。則此見性自然不是昭昭靈靈之一物。云何而非汝性耶。次文

意者。又若妄計見是一物。則物亦當能見。是則汝今見物之時。汝旣見物。物亦見汝。物體見性。紛然雜亂。不知誰能誰所。誰自誰他。誰爲正報。誰爲依報。破壞世諦法相。則汝與我并諸世間。不成安立。又豈有是理哉。此繇阿難全迷見性。認作一物。故得以此破之。若達一切惟心。則境智互照。便成四句法門。深顯第一義諦。而世諦法相。仍無破壞矣。第三文者。承上破竟。方正結云。阿難。若汝見時。但是汝見。而非佛見。則見性周徧。非汝之真性。而更屬誰。云何自疑。汝之真性。性本在汝。而不以爲真。



又反取我言以求實何耶

問子二示無大小義二初疑問二答釋中卅今初  
阿難白佛言世尊若此見性必我非餘我與如來觀  
四天王勝藏寶殿居日月宮此見周圍徧娑婆國退  
歸精舍祇見伽藍清心戶堂但瞻簷廡世尊此見如  
是其體本來周徧一界今在室中唯滿一室爲復此  
見縮大爲小爲當牆宇夾令斷絕我今不知斯義所  
在願垂弘慈爲我敷演

此緣阿難意中仍以昭昭靈靈之物喚作見性故  
雖如來重重結屬彼則重重疑惑終不敢認耳必

佛頂文句一

二十

我非餘者承上非汝而誰之語而言之也至此尙  
不肯認爲自己故佛以迷已爲物責之故知合前  
一節的是同顯見性非物之旨而分作三番二番

見者皆謬也

卅二答釋二初破執二會通

卅今初

佛告阿難一切世間大小內外諸所事業各屬前塵  
不應說言見有舒縮譬如方器中見方空吾復問汝  
此方器中所見方空爲復定方爲不定方若定方者  
別安圓器空應不圓若不定者在方器中應無方空  
汝言不知斯義所在義性如是云何爲在阿難若復



欲令人無方圓。但除器方。空體無方。不應說言更除虛空。方相所在。若如汝問。入室之時。縮見令小。仰觀日時。汝豈挽見齊於日面。若築牆宇。能夾見斷穿。爲小竇。寧無續跡。是義不然。

此中文亦三節。初從一切世間至見有舒縮。直明大小內外等總屬前塵邊事。與汝見性無干。次從譬如方器至方相所在。借喻以明見性隨緣不變。不變隨緣之義。三從若如汝問。至是義不然。結責其所問之非。初文易知。次文者。方圓諸器以喻前塵。空喻見性。在方則方。在圓則圓。此是不變隨緣。

楞頂文句一

三五

之義。方亦是空。圓亦是空。此是隨緣不變之義。義性如是。故定與不定。皆爲戲論也。若復欲令人無方圓者。喻顯返妄歸真意也。但除器方。空體無方者。喻顯此之妙性。正隨緣時。從來不變。但離妄緣。本體如故也。不應說言更除虛空。方相所在者。喻顯性體元無諸妄。今亦無妄。可除也。此喻雙顯性。修妙旨。極爲親切。人都忽之。第三結責文。亦易知。

會通

一切眾生從無始來。迷已爲物。失於本心。爲物所轉。故於是中觀大觀小。若能轉物。則同如來。身心圓明。



不動道場。於一毛端。徧能含受十方國土。此即第三番徹底顯性之文也。蓋十方依正。總是妙心中所現物。所謂盡大地是箇自己。而今迷之。以爲外物。失於本有真心。反被外物所轉。故於是中觀大觀小。豈知大亦惟心。小亦惟心。惟心之大。大即法界。元無大相。惟心之小。小亦法界。元無小相。但使能達惟心。則悟物爲己。便能轉物。若能轉物。則物物皆己。頓同如來。幻化空身。即法身。故身圓明。無明實性。即佛性。故心圓明。微塵國土。自他不隔於毫端。十世古今。始終不離於當念。故不動道場。一毛端法界之性。即十方國土法界之性。故徧能含受也。而阿難猶以昭昭靈靈之一物爲見性。不敢認爲己性。何哉。

○七約無是非。是顯見性惟真。二初疑問。二答釋。

○子今初。見性惟真。二初疑問。二答釋。

阿難白佛言。世尊。若此見精。必我妙性。今此妙性。明現在我前。此見。既必是我真。則我今在身心。復是何物。而今之身心。分別有實。猶言實有分別。彼前見性。凝然無別。能分辦我身。若果然。實是我心。令我現。今可見。此見性實我而身。反非是我。何殊如來先所難言。



物能見我。惟垂大慈開發未悟。阿難自從屈指飛光驗見之處。已從分別心中。變現一種昭昭靈靈。凝然不動光景。頓在目前。喚作見性。至聞百千大海譬喻。其計轉堅。故有未敢認爲本元心地之疑。云何得知是我真性之疑。若此見性必我非餘之疑。皆從此計發出。今被如來種種開示。勢窮力盡。方將病根一口呈露。而曰。今此妙性。現在我前也。舊解不達此意。故使前後問答。總無線索。

子二答釋二。初。斫破是非兩途。二。會通真性一理。

佛頂文句一

三五

丑。初中四。初。正破是見。二。轉破非見。三。大眾茫然。四。世尊安慰。寅。今初。

佛告阿難。今汝所言。見在汝前。是義非實。若實。汝前汝實見者。則此見精。既有方所。非無指示。且今與汝坐祇陀林。徧觀林渠。及與殿堂。上至日月。前對恆河。汝今於我師子座前。舉手指陳。是種種相陰者。是林明者。是日。礙者是壁。通者是空。如是乃至草樹纖毫大小。雖殊。但可有形。無不指著。若必其見。現在汝前。汝應以手確實指陳。何者是見。阿難當知。若空是見。既已成見。何者是空。若物是見。既已是見。何者爲物。



汝可微細披剝萬象。析出精明淨妙見元。指陳示我同彼諸物。分明無惑。方許汝說。現在汝前耳。阿難言。我今於此重閣講堂。遠洎恆河。上觀日月。舉手所指。縱目所觀。指皆是物。無是見者。世尊。如佛所說。况我有漏初學。聲聞。豈能指出見精示人。乃至菩薩。亦不能於萬物象前。剖出精見。離一切物。別有自性。佛言。如是如是。

是義非實一句。直奪其非。若實汝前已下。縱許而令指出也。阿難決定不能指出。則見性不現在前明矣。故印成之。

○二轉破非見

佛頂文句一

三

佛復告阿難。如汝所言。無有見精。離一切物。別有自性。則汝所指。是物之中。無是見者。今復告汝。汝與如來坐祇陀林。東觀林苑。迺至日月。種種象殊。必無見精。受汝所指。汝又發明此諸物中。何者非見。阿難言。我實徧見此祇陀林。不知是中何者非見。何以故。若樹非見。云何見樹。若樹卽見。復云何樹。如是乃至若空非見。云何見空。若空卽見。復云何空。我又思惟。是萬象中。微細發明。無非見者。佛言。如是如是。

常情旣聞破物是見。必將轉計物非是見。故乘此卽反徵之。而阿難亦知其無非見也。佛亦印之。



寅三大眾茫然

於是大眾非無學者。聞佛此言茫然不知是義終始。一時惶悚失其所守。

是義者無是非是之義也。終者義所歸竟。始者義所從來。答中本是妙明真心妄爲色空及與聞見正顯是義之所始。此見及緣元是菩提妙淨明體正顯是義之所終。又觀見與塵種種發明。則是非方始。緣是真精妙覺明性。則是非終息矣。

寅四世尊安慰

如來知其魂慮變懼。心生憐愍。安慰阿難及諸大眾。

佛頂文句一

二五

諸善男子。無上法王。是真實語。如所如說。不誑不妄。非末伽梨四種不死矯亂論議。汝諦思惟。無忝哀慕。此義難明。須待文殊對辯。故先以慈音安慰之也。無僞曰真。稱理曰實。不變名如。心境相應名不誑。懸見未然名不妄。亦名不異。如來五語。大與外道四種論議不同。須是諦審思惟。方有會悟。不宜徒自辱其哀慕。此亦策以觀心默體之意也。不死矯亂解在行魔文中。

丑二會通眞性一理三。初文殊述疑啓請。二如來

垂慈示答。寅今初



是時文殊師利法王子。愍諸四眾。在大眾中。卽從座起。頂禮佛足。合掌恭敬。而白佛言。世尊。此諸大眾。不悟如來發明二種精見色空是非是義。世尊。若此前緣色空等象。若是見者。應有所指。若非見者。應無所矚。而今不知是義所歸。故有驚怖。非是疇昔善根輕鮮。惟願如來大慈發明。此諸物象。與此見精。元是何物。於其中間。無是非是。

若此前緣下。代眾述疑。惟願如來下。正請垂答也。  
黃二如來垂慈示答二。初示妙體絕待。二示迷悟得失。

楞頂文包二

三五

卯初中二。初正明絕待。二引例釋成。辰今初

佛告文殊及諸大眾。十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。此是第四番徹底顯性之文也。自住三摩地者。所謂自受用三昧。卽大佛頂首楞嚴王三昧是也。如來究竟菩薩分證。故皆能知法自性徹底源底。不墮是非是妄想中也。見者。八識能緣之見分。見緣者。八識所緣之相分。此二卽是依他起性。如以麻爲繩。亦如依於眞月。捏成四月也。所想相者。於此



相見二分。不了。惟是依他起性妄生我法二執。名爲徧計執性。如以繩爲蛇。亦如迷天上月。捉水中月也。如虛空華。本無所有者。不惟徧計本空。抑且依他如幻。如麻上。不惟無實蛇相。亦并無實繩相。眞月。不惟無影相。亦并無二相也。此見及緣。元是菩提妙淨明體者。以眞如不守自性。於自證上。幻成見相二分。只此二分。全是自證之體。所謂正隨緣時。而常不變。如繩二分。全體皆卽是麻。如天二月。全體卽是眞月。云何可分。是與非是耶。旣知繩卽是麻。二月惟一。則雖指蛇卽麻。指影卽月。亦無

佛頂文句一

三七

不可。但徧計無體。故不說之。此菩提亦指四智菩提。所謂第八識之見相二分。元是大圓鏡智菩提。妙淨明體。第七識之見相二分。元是平等性智菩提。妙淨明體。第六識之見相二分。元是妙觀察智菩提。妙淨明體。前五識之見相二分。元是成所作智菩提。妙淨明體。寂照不二。故妙照而常寂。故淨寂而常照。故明。又旣是菩提妙淨明體。亦卽涅槃。元清淨體。妙故卽是性淨涅槃。淨故卽是方便淨涅槃。明故卽是圓淨涅槃也。

辰二引例釋成



文殊吾今問汝如汝文殊復更有一箇文殊是文殊者。  
為復無文殊。如是世尊。我真文殊。無是文殊。何以故。  
若有是者。則二文殊。然我今日非無正真文殊。於中  
實無是非二相。佛言。此見妙明與諸空塵亦復如是。  
如第二月。誰為是月。又誰非月。文殊。但一月真。中間  
自無是月非月。

此中文亦三段。初以文殊為例。二此見妙明下。以  
法合釋。三如第二月下。更舉喻釋成也。初文可知。  
次文此見妙明與諸空塵亦復如是者。亦如文殊  
實無是非二相也。蓋本是妙明無上菩提淨圓真  
心圓成實性。妄為色空之相分及聞見之見分耳。  
三即舉喻釋云。如捏目妄見二月。豈可謂一是一  
非乎。但了月體本真。則是非戲論自永息矣。

④二示迷悟得失

是以汝今觀見與塵種種發明。名為妄想。不能於中  
出是非是。繇是真精妙覺明性。故能令汝出指非指。  
謂若不達依他無性。觀見是見。觀塵是塵。饒他種  
種發明。總名妄想。決定不能超出是非兩關。此言  
迷之失也。繇此見與見緣。即是真精妙覺明性。故



達之者卽能令汝超出於有所指無所指之兩疑  
此言悟之得也。故知妙理無二。所爭只迷悟之間  
耳。可不以開圓解爲急務乎。

○八約外道世諦對簡顯見性非因緣自然三。初  
對外道簡自然。二對世諦簡因緣。三結顯自性。

子初中二。初疑請。二開示。丑今初。

阿難白佛言。世尊。誠如法王所說。覺緣徧十方界。湛  
然常住。性非生滅。與先梵志。娑毗迦羅。所談冥諦。及  
投灰等諸外道種。說有真我。徧滿十方。有何差別。世  
尊亦曾於楞伽山。爲大慧等。敷演斯義。彼外道等常

佛頂文包一

三五

說自然。我說因緣。非彼境界。我今觀此覺性自然。非  
生非滅。遠離一切虛妄顛倒。似非因緣。但與彼外自

然。必有差別。

云何開示不入羣邪。獲真實心妙覺明性。

此中文亦三節。初一節是疑濫同外計。世尊亦曾  
下爲第二節。是疑違昔契經。與彼自然下。爲第三  
節。正請開示真義也。須知佛之所說深顯不變隨  
緣。隨緣不變。妙理與彼外道何啻天淵。外道冥諦  
神我已被藏教破無不盡。何容以此而濫圓宗。但  
末世談圓。有言無旨。實去外道邪計不遠。亦須略  
示差別源流。蓋佛言淨圓真心。妄爲色空及與聞



見者。卽是真如不變之性。舉全體而隨緣如舉真  
月之全體。妄成兩月。而兩月之外。更無真月可得  
也。外道所計冥諦神我能生萬物。則冥諦神我爲  
能生。萬物爲所生。能生是常所生。無常一不同也。  
又佛言此見及緣元是菩提妙淨明體者。卽是真  
如隨緣之相。仍全體而不變。如指二月之全體。總  
是真月。而真月之外。更無兩月別體也。外道所計  
萬物各有體相。而並推冥諦神我。以爲生因。則子  
不似父。因果皆非。二不同也。况佛言諸法所生。唯  
心所現。則彼都無非色非空境界。及昭昭靈靈境  
界。亦是自心一種相分。彼方昧之。以爲冥諦。以爲  
神我。不達惟心。尤爲大不同也。有此三種不同。所  
以大小乘經。咸說因緣深義。以摧破之。今阿難強  
欲引同。其深知末世之流弊者乎。

佛頂文句一

三十一

五二開示

佛告阿難。我今如是開示方便。真實告汝。汝猶未悟  
惑爲自然。阿難。若必自然。自須甄明有自然體。汝且  
觀此妙明見中。以何爲自。此見爲復以明爲自。以暗  
爲自。以空爲自。以塞爲自。阿難。若明爲自。應不見暗。  
若復以空爲自體者。應不見塞。如是乃至諸暗等相。



以爲自者。則於明時見性斷滅。云何見明。

此正重明不變之見性舉全體而隨緣別無自體可得也。卽明暗塞空求見性之自體了不可得。離明暗塞空別求一見性之自體又安可得哉。若外道所計冥諦。則以空暗而爲自體。所計神我。則以空明而爲自體。不倫甚矣。

①二對世諦簡因緣二。初轉計。二破斥。②今初阿難言。必此妙見性非自然。我今發明是因緣生。心猶未明。咨詢如來。是義云何。合因緣性。

既非自然。必屬因緣。此通途情計之所不免。故今

佛頂文句二

三二

還擬是因緣教。但既云此見及緣元是菩提妙淨明體。云何得與因緣之義相合耶。

③二破斥

佛言。汝言因緣。吾復問汝。汝今因見見性現前。此見爲復因明有見。因暗有見。因空有見。因塞有見。阿難若因明有應不見暗。如因暗有應不見明。如是乃至因空因塞。同於明暗。復次阿難。此見又復緣明有見。緣暗有見。緣空有見。緣塵有見。阿難。若緣空有應不見塞。若緣塞有應不見空。如是乃至緣明緣暗。同於空塞。



此正重明舉體隨緣之見性。仍自舉體不變。非藉明暗塞空爲因緣也。因者親。因緣者助緣。祇是親疏之別耳。

①三結顯自性。二初正示離過真體。二結責滯著名相。②今初

當知如是精覺妙明。非因非緣。亦非自然。非不自然。無非不非。無是非。離一切相。卽一切法。

此中非因非緣亦非自然。二句是雙遮雙破。非不自然一句。例應先有非不因緣一句。是雙照雙立。無非不非。無是非。是二句。乃是遮照同時。破立非

佛頂文句一

三三

別離一切相句。牒上諸句。一總遮破情執。卽一切法句。躡上情執。旣破。當下照立法體也。此離一切相。卽一切法。二語貫通。一切圓融。道理罄無不盡。請更拈之。頭手動搖。開合見無動搖。舒卷離一切相也。非風旛動。仁者心動。卽一切法也。彼不變者。元無生滅。離一切相也。身後捨生。趣生。卽一切法也。空體無方。離一切相也。在方器中。非無方空。卽一切法也。指皆是物。無是見者。離一切相也。微細發明。無非見者。卽一切法也。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。離一切相也。此見及緣。元是



善提妙淨明體卽一切法也。及至下文非和合生離一切相也。非不和合卽一切法也。性眞常中求於去來迷悟生死無所得離一切相也。生滅去來本如來藏卽一切法也。清淨本然離一切相也。循業發現卽一切法也。如來藏本妙圓心十界俱非離一切相也。如來藏元明心妙十界俱卽一切法也。如來藏妙明心元離卽離非離一切相也。是卽非卽卽一切法也。以要言之。離一切相卽所謂終日隨緣。終日不變卽一切法卽所謂終日不變。終日隨緣。此是第五番徹底顯性之文。

佛頂文包一

三五

丑二結責滯著名相

汝今云何於中措心。以諸世間戲論名相而得分別。如以手掌撮摩虛空。祇益自勞。虛空云何隨汝執捉。妙性不可思議。言思路絕。唯直下觀心。庶幾有相應分。若欲措心思之。言說議之。不啻撮摩虛空矣。

癸九約二妄合明顯見性非見三。初引昔致疑。二

對理徵破。三正示見性。子今初

阿難白佛言。世尊。必妙覺性。非因非緣。世尊云何嘗與比丘宣說見性具四種緣。所謂因空。因明。因心。因眼。是義云何。



見性具四種緣者。謂眼識現行。須藉十緣方起。略  
但言四。此約虛妄見性。非今所明之真性也。妄見  
藉緣自無實性。所以無我我所。不同外道邪妄因  
緣。若知無性之義。則知諸法本空。循業發現。若知  
循業發現。則知本如來藏。此因緣深義。所以徧爲  
通別圓教作根本也。而阿難執文昧旨。尙未達於  
因緣卽空。又安能知卽假中耶。四緣含十緣者。空  
緣明緣。合於境緣。心之一字。具含六緣。謂作意緣  
分別依染淨依。根本依種子依。開導依也。眼卽根  
緣。若以常途四緣收此十緣者。種子爲親因緣。自

佛頂文句一

三五

相分境爲所緣緣。開導依爲等無間緣。餘七并本  
質境皆爲增上緣也。

①二對理微破二初直明昔說隨情。二正顯見性  
非緣。②今初

佛言。阿難。我說世間諸因緣相。非第一義。

諸佛說法常依二諦。依於世諦名隨情說。依第一  
義名隨智說。雙顯二諦名隨情智說。今明向日所  
說。是以世諦破邪計耳。非謂第一義中實有因緣  
也。

②二正顯見性非緣



阿難吾復問汝諸世間人說我能見云何名見云何不見阿難言世人因於日月燈光見種種相名之爲見若復無此三種光明則不能見阿難若無明時名不見者應不見暗若必見暗此但無明云何無見阿難若在暗時不見明故名爲不見今在明時不見暗相還名不見如是則二相俱名不見矣若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知二俱名見云何不見

因明有見者虛妄眼識徧計執情也明暗俱見者識精見分依他起性也見分如第二月自與月影

不同佛頂文包一三五

③三正示見性二初直示真性二騰疑細釋貝音

是故阿難汝今當知見明之時見非是明見暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞之時見非是塞四義成就汝復應知見見之時見非是見見猶離見見不能及云何復說因緣自然及和合相汝等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得疲怠妙善提路貝音此既爲辨相分之非見分因更點示見分之非自



證也。明暗塞空等總是相分。見聞覺知等總是見分。於一自證體上妄起見相二分。離卻自證本體何處更有二分。而此二分終非自證本體。如於一月妄見二月。離卻月體何處更有二月。而此二月終非一月真體。故曰汝復應知見性起於見分之時見性非是見分。當知見性猶離見分之妄。見分所不能及。云何復說因緣自然及和合相。喻如真月起於二月之時。真月非是二月。當知真月猶離二月之妄。二月所不能及。云何復說因緣自然及和合相。又取下文喻意貼之。眼眚之時眼非是眚。

眼猶離眚。眚不能及。云何復說因緣自然及和合相也。蓋見精帶妄。已非因緣自然及和合相。況此真見性耶。此真見性。卽名清淨實相。以其離一切相。卽一切法故也。離一切相者。喻如真月無二月相。卽一切法者。喻如二月唯真月體。此見見非見之性。亦復如是。惟其并見分而非之。方可并相分而卽之。所當善思而深自薦取。以此卽是大佛頂首楞嚴王三昧真體。故卽是一門超出妙菩提路。

⑤二騰疑細釋二。初阿難騰疑。二如來細釋。

寅今初



阿難白佛言。世尊。如佛世尊爲我等輩宣說因緣及與自然諸和合相。與不和合。心猶未開。而今更聞見見非見。重增迷悶。伏願弘慈。施大慧目。開示我等覺心。明淨作是語已。悲淚頂禮。承受聖旨。

此問特求發明見見非見之義。故下答云。此實見見。云何復名覺聞知見。的是見見非見。釋文有人從此判作酬三摩請。絕不與上章相蒙。可謂味文失旨。錯謬甚矣。問中和合不和合。與因緣自然。一往似同。再研則別。一往同者。因緣是和合義。自然是和不合義。再研別者。因緣單約隨緣之用。是正

佛頂文句二

教所申。自然單計不變之體。是外道所味。若謂一分不變之體。一分隨緣之用。交互成事。名爲和合。若謂不變者自不變。隨緣者自隨緣。判然各別。名不和合。此二通於內外大小。須以三印一印等簡其邪正偏圓。茲不繁述。可以意知也。阿難聞佛責云。云何復說因緣自然及和合相。但因緣自然已。經破斥。和合不和合義。猶未發明。故曰心猶未開。又既未達性體。隨緣不變。不變隨緣之妙。則雖聞說非因緣非自然。亦未了徹。故曰心猶未開也。更聞見見非見。重增迷悶者。於見精義。尙自領會未



微況此更加一層深奧乎。然如來初番直指見性是心非眼。已的指此見相二分所依體性。正是第一見字。是故失燈眼而不滅。得燈眼而不生。手開合而不開合。頭動搖而不動搖。年遷變而不遷變。隨顛倒而無滅失。乃至無縮無舒。無斷無續。無是非非。非自然非因緣。而結之以離一切相。卽一切法。皆是於隨緣中。指出常不變性。無奈阿難覲面錯過。僅作見精領會。仍自領會不親切耳。然此第一見字之體。若未領會。則於因緣自然和合不和合等戲論。決定擺脫不出。故答文中。但以二妄合

佛頂文句一

三六

明顯此見性終日在妄。終日恆真。達此性體。則和合及不和合。皆悉遠離矣。

寅二如來細釋三。初訶誠許宣。二合明二妄。三顯示歸真。

卯初中二。初經家敘意。二如來誠許。

辰今初

爾時世尊憐愍阿難及諸大眾。將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路。

陀羅尼。此云總持。謂總一切法。持一切義也。大陀

羅尼者。所謂法界大總相法門體。卽下文陰入處界七大。皆如來藏妙真如性是也。以陰入處界七



大等法。隨拈一種。皆卽全體。如來藏性。皆能總一切法持一切義。故名大陀羅尼。依此熏修。卽爲三種三昧。所謂眼根三昧。乃至意根三昧。色塵三昧。乃至法塵三昧。眼識三昧。乃至意識三昧。持地三昧。乃至唯識三昧。故名諸三摩提。一一三昧。無非全性起修。全修在性。皆是大佛頂首楞嚴王三昧十方如來一門超出。故名妙修行路也。將欲敷演者。前文顯示見性。大蘊已彰。餘疑無幾。今將乘此并顯一切法性也。蓋六入十二處十八界中。皆以眼見居首。見性既爾。餘性可知。故當徧歷諸法。備

佛頂文句一

三九

顯藏性。開圓頓解。以爲真修之本矣。

辰二如來誠許

告阿難言。汝雖強記。但益多聞。於奢摩他微密觀照。心猶未了。汝今諦聽。吾當爲汝分別開示。亦令將來諸有漏者。獲菩提果。

此責其聞法而不觀心。不能通達全性之修也。奢摩他微密觀照者。卽是圓頓止觀。始從名字。終至究竟。靡不繇之。而今但事強記。則有聞無慧。所以不了全性所起之止觀。不達見見非見之體性也。

卯二合明二妄二初直示二妄二正進退合明



長初中二初總標二別釋。巳今初

阿難。一切眾生輪迴世間。緣二顛倒分別見妄。當處發生當業輪轉。云何二見。一者眾生別業妄見。二者眾生同分妄見。

一切眾生者。九法界眾生也。輪迴世間者。同居世間分段輪迴。方便實報世間變易輪迴也。二顛倒分別見妄者。卽指別業同分二妄見也。二皆是惑。所謂見思塵沙無明也。當處發生者。有惑卽必有業。所謂見思發有漏善惡不動諸業。塵沙發無漏偏真業。無明發亦有漏亦無漏二邊業也。當業輪

佛頂文句一

四十

轉者。有業卽必有苦。所謂見思業同居輪轉。塵沙業方便輪轉。無明業實報輪轉也。惑業苦三。如惡業。義聚不相暫離。又惟心所現全體虛妄。無所從來。無所至去。故言當處發生當業輪轉也。別業妄見者。唯獨自見。同分妄見者。與眾同見。同別雖殊。虛妄則一。一切眾生於念念中。皆悉具此同別二種妄見。所以妄受輪迴。然終日在二妄中。而見性依然如故。此所謂見見非見。悟之則輪迴息矣。

巳二別釋。一初釋別業妄見。二釋同分妄見。

午今初



云何名爲別業妄見阿難如世間人自有赤眚夜見  
燈光別有圓影五色重疊於意云何此夜燈明所現  
圓光爲是燈色爲當見色阿難此若燈色則非管人  
何不同見而此圓影唯眚之觀若是見色見已成色  
則彼管人見圓影者復又名爲何等復次阿難若此圓  
影離燈別有則合傍觀屏帳几筵有圓影出離見別  
有應非眼矚云何管人目見圓影是故當知色實在  
燈見病爲影影與見二俱是眚而見此眚者非有病  
終不應言是燈是見尤不應言於是中有非燈非見如第

二月非體非影何以故第二之觀捏所成故諸有智

佛頂文句一

四十一

者不應說言此捏根元是形非形離見非見此亦如  
是自眚所成今欲名誰是燈是見何況分別非燈非  
見

此中文有四節從初至五色重疊是立例以顯別  
見次於意云何至目見圓影是徵破以顯虛妄三  
是故當知至非燈非見是結顯妄本依真四如第  
二月至非燈非見是引喻更合前例初文意者先  
須以清淨目喻於正智以清淨燈光喻於如如蓋  
見性圓滿光性圓滿無邊無畔無是非所謂無  
智外之如爲智所證無如外之智能證於如也復



次日有三義所謂慧眼。法眼。佛眼也。燈有三義。所謂真諦燈。俗諦燈。中諦燈也。見思惑是慧眼。赤眚妄於真諦燈上。見有同居五陰。五色重疊。塵沙惑是法眼。赤眚妄於俗諦燈上。見有方便五陰。五色重疊。無明惑是佛眼。赤眚妄於中諦燈上。見有果報五色重疊。此約一喻。豎論三惑也。又三惑當體全空。三惑皆屬假名。建立三惑。皆卽不可思議。不達三惑。本空。總名見思。不達三惑。假名。建立種種藥病。無量因緣。總名塵沙。不達三惑。體卽法界。總名無明。此於豎三惑中。橫論三惑也。第二文者。明

此圓影。既非是燈。是見。亦非離燈。離見。全體虛妄。毫無實法。意顯三土五陰。既非正智。如如。亦仍不離正智。如如也。第三文中。色實在燈者。意顯如如。眞理本具。法性五陰也。見病爲影者。意顯九界五陰。皆繇妄惑。建立也。影見俱眚者。意顯眾生。見有內身外境。能見所見。無非是妄也。見眚非病者。意顯見見之時。見非是見也。蓋見相二分。全依自證。故自證雖舉體而成。見相其體不變。如眚影二妄。全依淨目。故淨目。雖舉體而成。二妄其目仍存。故曰見眚非病。正所謂終日在妄。終日恆眞也。終不



應言是燈是見於是有非燈非見者收前第二  
徵破之文結顯無是非是之義也。第四文者更舉  
二月之喻以合前例。眞月喻燈。二月喻五色重疊。  
非卽月故非體。非離月故非影。猶上文所謂非是  
燈色亦非離燈別有也。不應說言此捏根元是形  
非形離見非見者。目仍喻目。捏喻赤眚。日本無捏  
故不應說言是形。離目無捏故不應說言非形。捏  
見二月故不應說言離見。見體無捏故不應說言  
離於非見。或此離字應作是字。文更直捷。是形非  
形約浮塵言。是見非見約見精言。總猶上文所謂

佛頂文包一

四三

非是見色亦非離見別有也。此亦如是下舉例再  
合月喻結顯此見惟是虛妄。文易可知。

（午）二釋同分妄見

云何名爲同分妄見。阿難。此閻浮提除大海水中間  
平陸有三千洲。正中。大洲。東西括量。大國。凡有二千  
三百。其餘小洲在諸海中。其間或有三兩百國。或一  
或二。至於三十四十五十。阿難。若復此中有一小洲  
祇有兩國。唯一國人。同感惡緣。則彼小洲。當土眾生  
覩諸一切不祥境界。或見二日。或見兩月。其中乃至  
暈適。珮玦。彗孛。飛流。負耳。虹蜺。種種惡相。但此國見



彼國眾生本所不見亦復不聞。

此雖正釋同分妄見。然約此國名之爲同。若約彼國。依舊是別。可見若同若別。總惟一妄耳。暈者。惡氣環於日月。適者。日月薄食。珮玦者。妖氣近於日月。猶如環珮等者。星芒偏指孛者。星芒四出。飛者。星忽移去。流者。光迹相連。負耳者。陰陽之氣背日。如負旁日如耳。虹者。晨朝所現。蜺者。晚暮所現也。

辰二進退合明二。初總示二別明。巳今初

阿難。吾今爲汝以此二事進退合明。

見雖有二。虛妄無殊。欲以易知例彼難知。使彼難

佛頂文句一

四四

知亦成易知。故須一進一退。方明其爲妄也。蓋燈上圓影之虛妄無實。最爲易知。以不膏者多故。不祥境界之虛妄無實。已自難知。以同見者眾故。然猶賴有彼國眾生不見不聞。可顯是妄。至於三土依正九界同觀。若非如來自住三昧。安知一切皆同圓影。今以二事合明。方知一切能見所見。無非虛妄。而見見非見之性。則在妄恆眞矣。

巳二別明二。初進別例同。二退同例別。午今初

阿難。如彼眾生別業妄見。矚燈光中所現圓影。雖似前境。終彼見者目眚所成。膏卽見之家勞非外色所造。



然而見此皆者終無見咎例汝今日以目觀見山河

國土及諸眾生皆是無始見病所成見與見緣雖似

現前之境元非外境我覺明見體所緣之是皆以覺起

見聞覺即名為皆而本覺明心能覺此見終非皆也

此覺其所覺之皆者非斷在皆中此實謂見見性

云何復名覺聞知見是故汝今見我及汝并諸世間

十類眾生皆即見體之非見此皆者之真彼見真

精其性元非皆者故不得名為見

此進目皆一人之別業妄見以例阿難一人之同

分妄見而深明見見非見也文亦三節初至終無

佛頂文包一

四五

見咎是重舉前所立例次例汝今日至覺聞知見

是正例阿難之見三是故汝今至故不名見是結

辭顯在妄恆真也初支終無見咎者咎亦是病見若

十果病云何能見於皆猶上文所云則彼皆人見圓

云影者名為何等此正指於皆而不皆在妄恆真之

見性也次文以目觀見四字即虛妄見分例上皆

見矚也山河國土及諸眾生即虛妄相分例上圓影

也皆是無始見病所成者言此能見之見分所見

之相分向是見家之病超例上文終彼見者目皆

所成也見與見緣似現前境者追例上文雖似前



境也。元我覺明見所緣。青覺見卽青者。例上青卽見勞非色所造也。本覺明心覺緣非青。乃至云何。復名覺聞知見者。例上然見青者終無見咎也。第三文者。汝今見我之見字。卽上見明見暗見空見。目塞之見字。指能見之見分。如目眚也。我及汝并諸世間十類眾生。指所見之相分。如圓影也。見相二分。皆卽見體之眚。而非是見。此眚者之自體。如眚影。皆非目也。彼見真精。雖終日在妄。而性元非眚。眚不能及。如目雖有眚。見性不失。故此見性。不得名之爲見。旣不名見。則亦不得名聞名嗅名嘗名。

佛頂文包一

四一

覺名知。然旣是見性。則亦卽是聞性嗅性嘗性覺性知性。此所以爲常住真心性淨明體。而依此修行者。爲大佛頂首楞嚴王三昧也。

④三退同例別

阿難。如彼眾生同分妄見。例彼妄見別業一人。一病目人。同彼一國。彼見圓影。眚妄所生。此眾同分所現不祥。同見業中瘴惡所起。俱是無始見妄所生。例閻浮提三千洲中。兼四大海娑婆世界。并洎十方諸有漏國及諸眾生。同是覺明無漏妙心。起見聞覺知虛妄病緣。所以和合妄生和合妄死。



此先退一國之同分妄見。例同一人之別業妄見。然後總退十方依正之同分妄見。皆例同一人之圓別業妄見也。一國之人雖多。若以餘國望之。可例於一人。一國所造業瘴。可例一人所有赤膏。一國所見不祥。可例一人所見圓影。如此重重虛妄。俱是無始見妄所生。更無他因也。例閻浮提下展轉推至十方。未詳退例別業妄見也。同是覺明無漏妙心者。例止六人之目。卽前文見見非見第一見字。見聞覺知虛妄病緣者。例止目中赤膏。卽前文第二見字。和合妄生和合妄死者。例上燈光圓影。卽

佛頂文句二

四七

前文所舉明暗空塞等相是也。諸有漏國者。同居國有見思漏。方便國有塵沙漏。果報國有無明漏。諸眾生者。九法界眾生。妄生妄死者。同居分段生死。方便果報變易生死也。歷此同別二例。而見見非見之性。昭若日月矣。

目卯三顯示歸真。人應真圓。盡破執重。重顯妄真。氣若能遠離諸和合緣。及不和合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提。不生滅性。清淨本心。本覺常住。

此承上文二妄合明。既是全真起妄。在妄恆真。則知今欲返妄歸真。別無他術。祇須遠離諸和合緣。



及不和合。而分段變易。二生死因。即便滅除。菩提  
不生滅性。當體圓滿。方知清淨本心。本覺常住。非  
關修證之所得矣。然欲遠離諸和合緣。及不和合  
須要達此見見非見之性。蓋此見性非但不是明  
暗空塞等相分。亦復不是見聞覺知等見分。如真  
月總非二月。而此見相二分。離於真性。別無自體。  
如二月實惟一月。若知正見二月之時。真月元不  
曾壞。又知只此二月。實惟真月。則決不以手扭此  
二月。欲令和合。亦決不以手挽此二月。欲令遠離  
矣。凡夫貪逐色香味觸。如扭月令合。二乘訶棄三  
界五欲。如挽月令開。諸和合緣。是分段生死因。不  
和合緣。是變易生死因也。

佛頂文句一

四八

○十破和合不和合餘疑。顯見性離過絕非法爾  
現證二。初責迷。二徵破。子今初

阿難。汝雖先悟本覺妙明性。非因緣非自然性。而猶  
未明如是覺元。非和合生及不和合。

計自然者。謂相分外。別有見分可得。則成神我外  
道。計因緣者。謂相分外。別無見分可得。則成無我  
小宗。計和合者。謂不生滅性與生滅相。兩相夾雜。  
計不和合者。謂生滅相與不生滅性。絕不相干。總



屬戲論分別。由其不了全真起妄。全妄卽真。於中實無是非是義故也。佛知阿難必懷此計。故責迷而徵破之。

子二徵破。二初破和合。二破非和合。三初中二。初牒疑。二正破。今初。阿難。吾今復以前塵問汝。汝今猶以一切世間妄想和合諸因緣性。而自疑惑證菩提心和合起者。

上文所云和合妄生和合妄死。祇是世間妄想諸因緣性。所謂膏邊事耳。非謂所證菩提妙心亦藉和合起也。汝旣未悟眾生本證菩提心體。必將疑

佛頂文句二

聖九

其和合起矣。故須還借前塵以破其非。

二正破。又二。初破和。二破合。今初。心亦離。則汝今者。妙淨見精。爲與明和。爲與暗和。爲與通和。爲與塞和。若明和者。且汝觀明。當明現前。何處雜見。見相可辨。雜何形像。若非見者。云何見明。若卽見者。云何見見。必見圓滿。何處和明。若明圓滿。不合見和。見必異明。雜則失彼性明名字。雜失明性。和明非義。彼暗與通及諸羣塞。亦復如是。

和者如水土相和。先總列四句。次單就明和廣破。後例結餘三句也。初文可知。次文言若汝見精與



明和者。且汝觀明之時。正當明相現前。何處雜有見精耶。若使見精明相果是二物。分既各有可辨。雜又作何形像。若明果非見者。云何能見於明。若明果卽見者。云何可見其見。必其見性圓滿。何處更可和明。若復明相圓滿。不合更容見精相和。况見精既必異於明相。今使相雜。則雙失彼見性明相二種名字。雜既失於明相見性二名。當知和明斷非義矣。例結可知。蓋使見精明相果有二物。方可說和說合。既惟是菩提妙淨明體。云何可說和合耶。

卯三破合

復次阿難。又汝今者。妙淨見精。爲與明合。爲與暗合。爲與通合。爲與塞合。若明合者。至於暗時。明相已滅。此見卽不與諸暗合。云何見暗。若見暗時。不與暗合。與明合者。應非見明。既不見明。云何明合了明非暗。彼暗與通及諸羣塞。亦復如是。合更容見精相和。

合者。如函蓋相合。亦先總列四句。次單就明合廣破。後例結餘三句也。初文可知。次文言若見精與明合者。暗時明滅。此見不應又與暗合。蓋明暗相反。如圓異方。不可圓蓋更合方函也。既不與暗合。



不應見暗。若許見暗不須暗合。應許明合不必見明。然既許明合不必見明。云何現在與明遇合之時仍了於明而非了於暗耶。例結可知。

⑤二破非和合二。初轉計二破斥。⑥真今初。阿難白佛言。世尊。如我思惟。此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶。

前責迷中業已并拂不和合義。今阿難承上破和合文。更復轉計見見非見之性。迥然超於見相二分之外。故曰與諸緣塵及心念慮非和合耶。緣塵指相分。念慮指見分。此譬如聞說真月非是二月。

佛頂文包二

五

遂謂二月之外別有一真月也。

⑦二破斥又二。初破非和。二破非合。⑧卯今初。

佛言。汝今又言覺非和合。吾復問汝。此妙見精非和合者。爲非明和。爲非暗和。爲非通和。爲非塞和。若非明和。則見與明必有邊畔。汝且諦觀。何處是明。何處是見。在見在明。自何爲畔。阿難。若明際中必無見者。則不相及。自不知其明相所在。畔云何成。彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

兩物異處。方名不和。元是菩提妙淨明體。更非兩物。說和說合。已自不可。况說不和合耶。文相易知。



卯二破非合

又妙見精非和合者。爲非明合。爲非暗合。爲非通合。爲非塞合。若非明合。則見與明。性相乖角。如耳與明。了不相觸。見且不知明相所在。云何甄明合非合理。彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

兩不相干。方名不合。文義可知。別就見精顯性竟。

庚三徧歷陰入處界會理爲二。初總示。二別明。

辛今初

阿難。汝猶未明一切浮塵諸幻化相。當處出生。隨處滅盡。幻妄稱相。其性眞爲妙覺明體。如是乃至五陰。

佛頂文句二

五三

六入。從十二處至十八界。因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。殊不能知生滅去來。本如來藏常住。妙明不動。周圓妙眞如性。性眞常中。求於去來。迷悟生死。了無所得。

此乘十番辨見了知見性。卽是妙覺明體。因卽徧例一切法性。一一無非妙覺明體。乃第六番徹底顯性之文。廣明一切因緣生法。無不卽空假中也。一切浮塵諸幻化相者。徧指能所八法所成根身器界。皆如幻化。謂色香味觸四塵。幻成地水火風四大。地水火風四大。幻成一切根身器界。卽是因



緣所生法也。當處出生者。如空中華。生無來處。隨處滅盡者。剎那卽滅。滅無去處。所謂我說卽是空也。幻妄稱相者。依於世諦。說有十界。依正種種差別。所謂亦名爲假名也。其性眞爲妙覺明體者。法法全是性體。如華性卽空。二月之性卽是眞月。所謂亦名中道義也。如是乃至五陰等者。重申上文之意而廣明之。所言諸幻相者。卽是五陰六入十二處十八界耳。所言幻妄稱相者。不過因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅耳。所言其性眞爲妙覺明體者。以此生滅去來本如來藏常住妙明。

不動周圓妙眞如性故耳。所言當處出生隨處滅盡者。以其性眞常中求於去來迷悟生死了無所得故耳。略釋文竟。然此爲陰入處界總提綱要之文。正所謂大陀羅尼。圓解藉此而開圓行。依此而起。今須更加詳釋。俾一經宗趣咸得煥然。復爲四意。一明何故用陰入處界攝一切法。二明何故首列五陰。不立五陰圓通。別列七大。反立七大圓通。三明十法界皆論陰入處界。四明陰入處界。一一皆是大陀羅尼。初意者。一眞法性。惟如如理。及如如智。本無能所之分。緣眞如不守自性。不覺念



起而有無明。遂成能所二妄。一切見分。但有其名。名之爲心。一切相分。有質可緣。皆名爲色。當知名色二法。不出一真如心。但眾生旣在妄習。於此色心二法。迷情各有重輕。若二迷俱輕者。佛則爲說名色法門。是色心俱合。但知一切。惟是名色。則覓我我所。了不可得。若迷心重。迷色輕者。佛則爲說五陰法門。是合色開心。令於妄心。覓我我所。了不可得。若迷色重。迷心輕者。佛則爲說六入及十二處法門。是合心開色。令於妄色。覓我我所。了不可得。若二迷俱重者。佛則爲說十八界法門。是色心

俱開。令於妄色。妄心。覓我我所。俱不可得。向旣以此顯妄無性。今還約此。以顯無性之性。卽是實性也。且陰入處界。不過名色二法。開合之殊。名色二字。攝一切法。已無不盡。但說五陰。亦攝一切法。盡。但十二處。亦攝一切法。盡。但十八界。亦攝一切法。盡。况具說耶。今旣具說陰入處界。皆如來藏。更有何法。而非藏性。是故備明此四科也。第二意者。五陰與十八界。旣無別體。則十八界圓通。卽是五陰圓通。又色心二法。雖云互有開合。祇是曲曉迷情。其實性無開合。所以一法卽一切法。一切法卽



一法。如言色陰。則十八界皆色也。言受陰。則十八界皆受也。言想陰。則十八界皆想也。言行陰。則十八界皆行也。言識陰。則十八界皆識也。又六塵。雖似唯指色陰。卽是識家相分。卽是造作遷流。卽是妄想所現。卽是六根所受。故一一塵皆具五陰。塵既全具五陰。則六根六識。一一全具五陰。尤可知也。故下文於第一決定義中。總示五濁妄相須破。於二十五圓通中。別明十八界真性須顯。當知破五濁妄相。卽是破十八界妄相。顯十八界真性。卽是顯五陰真性。故耳根圓通中。卽備明澄濁破陰。

功夫。而後文破五陰超五濁。仍是二十五種圓通之所通用。故不必更立五陰圓通也。又七大雖復別列。亦非陰入處界之外。更有別法。地水火風空五大。及浮塵六根勝義五根。皆卽色陰。見聞覺知。卽是受陰。識大。卽想行識三陰。又六根六塵中。所有堅相。總名地大。所有濕相。總名水火。所有煖相。總名火大。所有動相。總名風大。所有空相。總名空大。六根見聞覺知。總名根大。六識。總名識大。既與十八界五陰。元無二法。但就妄情總別不同。亦得立之爲所觀境。於此七大境中。亦皆圓破五陰圓。



超五濁。是故須立也。三明十法界皆論陰入處界者。又爲三意。初總示其名。二明相皆虛妄。三明性皆眞實。初總示其名者。佛法界法性非漏非無漏五陰。所謂眞善妙色。第一正受。無上妙慧。眞性解脫。一切智見。佛十八界。所謂佛眼佛耳。乃至佛意。佛色佛聲。乃至佛法。佛眼識。乃至佛身識。爲成所作智。佛意識。爲妙觀察智。佛意根。爲大圓鏡智。平等性智。菩薩法界。亦有漏亦無漏五陰。所謂淨不淨色。樂無樂受。我無我想行。常無常識。菩薩十八界。所謂法眼法耳。乃至法意。漏無漏色。乃至漏

無漏法。漏無漏眼識。乃至漏無漏意識。聲聞緣覺法界。無漏五陰。所謂戒定慧解脫解脫知見。乃至慧眼慧耳。無漏十八界等。人天法界。善有漏五陰。乃至十八界等。四惡趣法界。惡有漏五陰。乃至十八界等。二明相皆虛妄者。十法界陰入處界。一一皆是因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。幻妄稱相。何以言之。一心具足染淨種子。爲因。染淨諸法。以爲其緣。心外別無染淨諸法。染淨法外。亦別無心。不了稱迷。對迷說悟。迷故非染成染。悟故非淨成淨。若迷染因緣和合。虛妄有九法界相生。



則佛法界之相隨滅。若迷染因緣別離。虛妄名九法界相滅。則佛法界之相隨生。若修德始覺有功。悟淨因緣和合。虛妄有佛法界相生。則九法界之根隨滅。若性德真如不守自性。悟淨因緣別離。虛妄名佛法界相滅。則九法界之相隨生。乃至三塗爲染。人天爲淨。有漏爲染。無漏爲淨。偏真爲染。出假爲淨。二邊爲染。中道爲淨。但中爲染。圓中爲淨。又見思爲迷。空智爲悟。耽空爲迷。道智爲悟。無明爲迷。一切種智爲悟。如此傳傳論於染淨迷悟。傳傳各有和合別離。傳傳說於妄生妄滅。故曰十法

界陰入處界相皆虛妄也。問曰。九界之相可名爲妄。佛界妙相全合性真。云何亦名爲妄。答曰。對迷說悟。對染說淨。其體雖真。其名則妄。譬如演若達多。忽悟本頭。非從外得。頭雖是實。而悟得兩字全無實法。不過因於迷失而言之耳。所謂言妄顯諸真。妄真同二妄。此之謂也。三明性皆真實者。十法界陰入處界。一一本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性。其性真爲妙覺明體。且如地獄色心六交報境。來無所從。去無所至。眾苦相貌。歷然差別。總是惟心所現。因心成體。豈非卽空卽假卽中。地



獄尙卽三德祕藏全體。况餘趣耶。問曰。佛界之性。可名爲眞。九界之性。全屬迷染。云何亦名爲眞。答曰。醉見轉屋。屋實不轉。迷南爲北。方實不移。狂走怖頭。頭實不失。疑繩作蛇。繩原是麻。全水成冰。冰性元濕。清水成濁。濁外無水。故曰觀相元妄。觀性元眞。謂觀性家之相。則無相非妄。故十界皆得名妄。若觀相家之性。則無性非眞。故十界皆得卽眞。此圓修圓證極要綱宗。前文所明二種根本。不離一心。後文所明生死涅槃。唯汝六根。更非他物。亦得例云。惟汝六塵。惟汝六識。皆謂此也。關係非輕。

不辭繁辯。觀者諒之。四明陰入處界。一一皆是大陀羅尼者。且如色陰。旣云本如來藏妙眞如性。而此藏性。從來無有分割。無有方隅。不可割裂。不可分配。故隨舉一微塵色。皆卽藏性全體所成。皆卽具於藏性全用。如一微塵。一切微塵。亦復如是。如一色陰。一切諸陰。諸入處界。亦復如是。譬如日輪照四天下。隨一一人。各見全日之體。隨其一人所見全日之體。卽具徧照四洲之用。又隨一刹那頃。所見日之全體大用。卽是亘古亘今。盡未來際之體用也。惟其隨舉一色。卽是藏性全體大用。故



得色爲法界。一切法趣色。是趣不過。受想行識爲法界。乃至根塵識等爲法界。亦復如是。又五陰爲大陀羅尼者。此經雖不立五陰圓通。然四教四念處觀。皆依五陰。用四念處。收今二十五種圓通。罄無不盡。而圓教四種念處。皆不思議。一念處一切念處。一切念處。一念處。尙總十方三世一切佛法。持十界權實一切諸義。更何法義。而不以此爲總持耶。六入爲大陀羅尼者。如眼入卽空假中。卽空故名慧眼。卽假故名法眼。卽中故名佛眼。故曰盡大地是山僧一隻眼。阿那律陀樂見照明金剛三

昧。卽是依此眼入如來藏性而修。亦可云。此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。我亦從中證。非惟那律陀。豈可謂斯義獨在耳門。特以阿難一向多聞。今卽示以從聞思修勝妙方便。所謂祇須就路還家。不用改絃易轍耳。倘勝劣情見未忘。全墮眾生徧計妄想。况圓通之義。妙在一卽一切。一切卽一。是知所觀之境。雖別。所顯之諦。何殊。迷時妄說有六。悟則尙不名一。眼之實性。卽餘五根實性。亦卽六塵實性。亦卽六識實性。亦卽



五陰七大實性。若遇當機。亦可借阿那律陀備顯。初於見中入流亡所。圓超五濁功夫。亦可於眼根。圓通備顯三十二應。十四無畏。四不思議。無作妙德。故知卽是大陀羅尼。卽是金剛王如幻不思議。佛母真三昧也。耳入爲大陀羅尼具。如大士圓通。至文自知。無俟更說。鼻舌身意。亦可例知。六塵爲大陀羅尼者。如色塵卽空假中。卽空故名無漏色。卽假故名漏無漏色。卽中故名眞善妙色。盡大地拈來。是一微塵。一微塵卽是全體法界。妙色密圓具足三十二應等如上說。餘五塵亦可例知。六識

爲大陀羅尼者。如眼識卽空假中。卽空故名一切智眼。卽假故名道種智眼。卽中故名一切種智眼。見覺明圓具足三十二應等亦如上說。餘五識皆可例知。七大爲大陀羅尼者。如地大卽空假中。卽空故同居地一切皆平。卽假故方便地一切皆平。卽中故果報地一切皆平。妙蓮華佛知見地具足三十二應等亦如上說。餘六大皆可例知。故前文云。將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路。此之謂也。於此會得。則性修妙旨。思過半矣。

辛三別明四。初明五陰性。二明六入性。三明十二



出目處性。四明十八界性。

⑤初中二。初總徵。二別釋。

⑥今初

阿難云何五陰。本如來藏妙真如性。

梵語塞犍陀。此翻為蘊。古翻為陰。蘊謂積聚。陰謂

覆蓋也。凡夫五法積聚見思覆蓋真諦。二乘五法

積聚塵沙覆蓋俗諦。菩薩五法積聚無明覆蓋中

諦。佛界五法積聚恆沙稱性福慧覆蓋法界一切

眾生皆名為蘊。亦皆名陰。

⑦二別釋五。初明色陰即藏性。至五明識陰即藏

性。⑧今初

佛頂文包一

空

阿難。譬如有人。以清淨目。觀晴明空。唯一晴虛。迥無

所有。其人無故。不動目睛。瞪以發勞。則於虛空別見

狂華。復有一切狂亂非相。色陰當知亦復如是。阿難。

是諸狂華。非從空來。非從目出。如是阿難。若空來者。

既從空來。還從空入。若有出入。即非虛空。空若非空。

自不容其華相起滅。如阿難體不容更有箇阿難於中起滅

若目出者。既從目出。還從目入。即此華性。從目出故。

當合有見。若有見者。去既為華於空旋合自見其眼。

若無見者。出既翳於虛空旋當自翳其眼。又見華時已

去。目應無翳。當號清明云何及以晴空者號清明眼。是故



當知色陰虛妄。本非因緣非自然性。

此五陰文。一一皆有四節。從初至亦復如是。是舉因緣生法。卽總示中所稱一切浮塵諸幻化相也。次是諸狂華至號清明眼。是明因緣卽空。卽總示中所謂當處出生隨處滅盡性真常中。求於去來迷悟生死了無所得也。三是故當知色陰虛妄一句。是明因緣假名。卽總示中所謂因緣和合虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。幻妄稱相也。四本非因緣非自然性一句。是明因緣卽中。卽總示中所謂其性真爲妙覺明體本如來藏常住妙明不動周

圓妙真如性也。初文中。清淨目喻本覺眞智。晴明空喻真如妙理。唯一晴虛迴無所有。喻寂光眞境。其人無故不動目睛。瞪以發勞。喻真如無始覺力。不守自性。不覺念起。而有無明。則於虛空別見狂華。復有一切狂亂。非相喻寂光眞境之中。妄見果報方便同居三土。依正色法。故結合云。色陰當知亦復如是。形質可緣。名之爲色。其十一法。卽外六塵及內五根。依此虛妄色法。生滅分位差別。便有國土劫數正報壽命種種延促不同。總名劫濁。此當以九法界中。佛界眞善妙色。喻妙晴虛。十世古今。



始終不離當念。乃超劫濁。以佛法界中九界生死  
幻色。喻於空華。微塵劫數脩短之相。宛然總名劫  
濁也。次文者。就喻簡責無性。顯其卽空。若法說者  
應云。九界妄色。非真如出。非正智生。若如出者。既  
從如出。還從如入。若有出入。卽非真如。如若非如  
自不容其色相起滅。如阿難體不容阿難。若智出  
者。既從智出。還從智入。卽此色性從智出故。當合  
有知。若有知者。去既爲色。於如旋合。自知其智。若  
無知者。出既障於真。如旋當自障其智。又見色時  
智應無障。云何寂光名爲種智。第三文。點示十法。

佛頂文包一

三三

界色總屬假名。以華喻九界妄色。迷空爲華。華無  
生相。以空喻佛界真色。華滅空生。空無生相。故皆  
是虛妄也。第四文。非因緣非自然性者。直指如來  
藏性。隨緣不變。故非因緣。不變隨緣。故非自然。今  
十界色陰皆本卽是非因緣非自然之如來藏性  
也。下皆准知。

⑦二明受陰卽藏性

阿難。譬如有人。手足晏安。百骸調適。忽如忘生。性無  
違順。其人無故。以二手掌於空相摩。於二手中。妄生  
澁滑冷熱諸相。受陰當知亦復如是。阿難。是諸幻觸。



不從空來。不從掌出。如是阿難。若空來者。既能觸掌。何不觸身。不應虛空選擇來觸。若從掌出。應非待合。又掌出故。合則掌知。離則觸入。臂腕骨髓。應亦覺知。入時蹤跡。必有覺心。知出知入。自有一物。身中往來。何待合知。要名爲觸。是故當知。受陰虛妄。本非因緣。非自然性。

初文聊舉手掌相摩一種觸受。以例九界觸緣生受。同此虛妄也。據法相宗。受是徧行五心所之一種。領納順違俱非。境相爲性。起愛爲業。徧與八識心王相應。若約六根領納六塵。則有六受。一一各

有苦受樂受。及不苦不樂受。成十八受。凡夫領納同居六塵。二乘領納方便六塵。菩薩領納果報六塵。總是因緣生法。依此虛妄受陰。便有見濁。蓋所受是塵能受是托根之心。不了六受用根本如來藏。所以凡夫起有我見。二乘起無我見。權教菩薩起亦我亦無我見。非我非無我見。總名見濁也。此文本是舉例。不是舉喻。若欲作喻釋者。則以性無違順。喻九界中佛界正受。以澁滑冷熱。喻佛界中。九界幻受。澁喻三塗苦受。滑喻人天樂受。冷喻二乘枯受。熱喻菩薩榮受也。此文顯受卽空。但破幻



觸無性者。觸尚不可得。安得有受。言何待合。知要  
名爲觸者。要字訓作方字。謂既有一物。身中往來  
則何待掌合。有知之時。方名爲觸耶。餘並可知。

③三理想陰卽藏性

阿難。譬如有人。談說酢梅。口中水出。思蹋懸崖。足心  
酸澁。想陰當知亦復如是。阿難。如是酢說。不從梅生。  
非從口入。如是阿難。若梅生者。梅合自談。何待人說。  
若從口入。自合口聞。何須待耳。若獨耳聞。此水何不  
耳中而出。想蹋懸崖。與說相類。是故當知。想陰虛妄。  
本非因緣。非自然性。

佛頂文句二

六五

此亦聊舉梅崖二境界。想以例十法界。皆從想生  
也。想亦徧行五心所之一種。於境取像爲性。施設  
種種名言爲業。若約六識。取六塵境。則有六想。一  
非一各有善惡。無記三想。成十八想。凡夫於三界六  
塵起貪瞋癡名惡。無貪瞋癡名善。非善非惡名無  
記。二乘沈空名惡。出假名善。菩薩分別二諦名惡。  
了達中諦名善。此等諸想。總無實境界性。惟是妄  
想。以爲因緣。更非異因。依此虛妄想陰。成煩惱濁。  
蓋凡夫不了三界。惟想故生染著。有見思煩惱。二  
乘不了涅槃生死。惟想故生取捨。有塵沙煩惱。菩



薩不了十界惟想故緣理斷九有無明煩惱總名煩惱濁也。若妄計想外有境便於佛法界中成九界妄想。如本無酢梅口水妄出。若了達境惟是想便於九法界中顯佛界真想。如知崖本無酸澁何有。故曰諸佛正徧知海從心想生。次文中想蹋懸崖與說相類者。當云。如是思蹋非懸崖來非足心入。若從崖來崖合自思何待人思。若從足入足合自思何待心想。若獨心想何故并足亦覺酸澁餘可知。

○四明行陰卽藏性

佛頂文包一

六五

阿難譬如暴流波浪相續前際後際不相踰越。行陰當知亦復如是。阿難如是流性不因空生。不因水有。亦非水性。非離空水。如是阿難。若因空生則諸十方無盡虛空成無盡流。世界自然俱受淪溺。若因水有則此暴流性應非是卽水能有及所有之相。今應現在。若卽水性則澄清時應非水體。若離空水空非有外。水外無流是故當知行陰虛妄本非因緣非自然性。此以流喻諸行。明其念念遷滅後不至前。如波逐波。了不相及也。行以遷流造作爲義。造作名有爲相。有爲之相法爾遷流統而言之。惟除六無爲法。



餘一切假實色心總名諸行。別而言之。色法十一。另屬色陰。受心所法。另屬受陰。想心所法。另屬想陰。心王有八。另屬識陰。其餘四十九心所法。及二十四種不相應行。皆屬行陰。於此諸法之中。取思心所爲其首領。思亦徧行五心所之一種。令心造作爲性。於善不善品等役心爲業。謂能取境。正因等相驅役。自心令造善等。若約六識。則有六思。一。各有善惡無記。成十八思。凡夫取三界境。造有漏業。二。乘取偏空境。造無漏業。菩薩取出假境。造亦漏亦無漏業。亦復取中道境。造非漏非無漏業。

此等諸思總如暴流。依此虛妄行陰。成眾生濁。蓋繇造有漏業。名六凡眾生。造無漏業。名二乘眾生。造亦漏亦無漏業。名大道心成就眾生。造非漏非無漏業。名無上眾生。無上眾生。可名非濁。餘皆眾生濁也。若不達流無實性。則佛法界便成九界。所謂法身流轉。名曰眾生。如水湧成波。若了達水外無流。則九法界便是佛界。所謂但離妄緣。卽如如佛。如波澄成水也。次文空喻真如水喻藏識。若法說者。應云。如是行陰。不因真如而生。不因藏識而有。亦非卽藏識性。非離真如藏識。如是阿難。若行



陰因眞如生。則無盡眞如。成無盡妄行。諸佛如來亦被行陰之所遷流。若行陰因藏識有。則此行陰性非卽是藏識。能有所有。二相今應現在。若行陰卽藏識性。則彼入滅受想定。證擇滅無爲者。轉識旣不現行。反應非藏識體。若行陰離於眞如藏識。則眞如無外。藏識海外。決無轉識波浪。餘文可知。

○五明識陰卽藏性

阿難。譬如有人。取頻伽瓶。塞其兩孔。滿中擊空。千里遠行。用餉他國。識陰當知亦復如是。阿難。如是虛空非彼方來。非此方入。如是阿難。若彼方來。則彼瓶中

旣貯空去於本瓶地。應少虛空。若此方入。開孔倒瓶。應見空出。是故當知識陰虛妄。本非因緣。非自然性。此以頻伽瓶喻生死妄色。卽第八識所執之親相分。勝義諸根是也。塞其兩孔者。喻我法二執障於二空眞如之理。滿中擊空者。此空本與十方空性無二無別。喻生死妄色中。並無實我實法。唯是如虛空之識性。與十方佛之識性亦本無二無別。千里遠行用餉他國者。喻執此虛妄色法往來六道。捨生受生。乃至法執未忘。出同居國入方便國。出方便國入果報國等。識陰當知亦復如是者。舉法



大合喻也。以要言之。眼識之性。妙覺湛然。徧周法界。耳識乃至意識。亦復如是。眾生洞視。不過分寸。祇因於生死妄色上。我執熾然。致令空性無端成隔。如最小瓶。那律僅觀大千。菩薩見百千界。亦因於九界妄色上。法執未忘。致令微塵刹海。不能圓照。如以百千世界爲一大瓶。惟佛了知性色真空性。空眞色。瓶卽太虛。太虛卽瓶。故得豎窮橫徧。一念普觀。今以佛法界中九界妄識。如空中瓶相。九法界中佛界眞識。如瓶中空性。依此虛妄識陰。成於命濁。惟佛壽命等於虛空。可名非濁也。第二文中。

彼方此方。兼喻橫豎二義。喻橫義者。彼方喻前陰。此方喻後陰。瓶有往來空無出入。正顯幻色有往來識性無搖動也。喻豎義者。彼方喻同居土。此方喻方便土。彼方喻方便土。此方喻果報土。於本瓶地虛空不少者。正所謂無量眾生。出生死界而生死界不滅。開孔倒瓶。不見空出者。正所謂無量眾生。入涅槃界。而涅槃界不增。若知生死界不滅。涅槃界不增。則三土無非常寂光土。而法身壽命。方爲無量之無量矣。餘文可知。生國顯不顯。依世耶。大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經。



卷第二文句

佛頂文句二

七十



... 入正顯幻色有... 方喻同... 驗果... 於本... 出... 死... 而... 運... 調... 知... 生... 死... 界... 不... 滅... 身... 命... 行... 自... 嚴...



