

ВЯТСКАЯ

ЕПАРХИАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 2.

1865 г.

ЯНВАРЯ 16-го.

ОТДѢЛЪ ДУХОВНО-ЛИТЕРАТУРНЫЙ.

ПОУЧЕНІЯ,

ВЫБРАННЫЯ ИЗЪ ТВОРЕНІЙ СВ. ОТЕЦЪ, НА КАЖДЫЙ
ДЕНЬ ГОДА.

(Продолженіе).

Мѣсяца октября на 22-й день.

О томъ, что благополучіе чловѣка зависитъ не отъ такого или другаго времени, а отъ добродѣтельной жизни. (Св. Злат. сл. на текстъ: «вся во славу Божию творите»).

Замѣчательно, что люди, посѣщающіе зрѣлища усвоиваютъ себѣ тѣже пороки, какіе видятъ на сценѣ и болѣею частію бывають преданы невозддержанію. Такъ они замѣчаютъ дни и по нимъ гадаютъ, думая, что если намъ удастся въ первый день года провести время рожденія луны счастливо и весело, то такъ будемъ жить во весь слѣдующій годъ;—они преданы невозддержанію. потому-что съ утра до вечера мужи и жены наполняютъ заздравныя чаши и безъ всякаго стыда предаются пьян-

ству. Сами ли вы такъ дѣлаете, другихъ ли допускаете совершать подобное, будутъ ли то ваши рабы, или друзья, или родные, всегда будетъ такой образъ жизни достойнымъ порицанія и недостойнымъ вашей опытной мудрости. Прислушайтесь, что говорить о примѣтахъ вашихъ ап. Павель: *дни смотрите, и мѣсяцы и времена и лѣта, боюся о васъ, еда како все трудихся въ васъ?* (Гал. 4, 10). Не крайнее ли безуміе—по одному дню заключать о цѣломъ годѣ,—надѣяться, что время всего года мы проведемъ такъ же, какъ провели первый день новолунія. И—это не безуміе только; здѣсь, какъ примѣтно, принимаетъ нѣкоторое участіе діаволь. Ни наука, ни простое разумѣніе не поставляютъ въ зависимость нашу жизнь отъ какой-то невѣдомой судьбы, исходящей изъ нѣкоторыхъ часовъ дня. Благополученъ будетъ для насъ годъ, если мы и въ день новолунія и каждый день будемъ стараться благоугождать Богу. Счастливы или несчастливы можетъ быть для насъ день, не отъ особеннаго какого нибудь свойства своего (ибо одинъ день ничѣмъ не отличается отъ другаго), но или отъ нашей дѣятельности, или отъ нашей беспечности: будемъ совершать дѣла свѣта, добрый—счастливый будетъ для насъ день; а если напротивъ дѣла наши будутъ дѣлами тьмы—худый будетъ для насъ день, исполненный скорби и угрызений совѣсти. Когда будемъ объ этомъ чаще размышлять и непрестанно имѣть въ умѣ своемъ, когда ежедневно будемъ заняты молитвою, или совершать

какія либо дѣла милосердія,—весь годъ проведемъ благополучно. Если же мы ни во что будемъ вмѣнять жизнь богоугодную, а въ утѣшеніе себѣ будемъ вѣрить въ измѣненія лунныхъ дней и въ особыя (счастливыя или несчастливые) дни, потеряемъ все, что сдѣлано было нами добраго. А завистникъ нашъ—дѣволъ, видя добродѣтельную нашу жизнь, всѣми мѣрами старается не только уничтожить сдѣланное нами добро, но и искоренить изъ сердца нашего самое желаніе дѣлать добро; и потому старается внушить намъ мысль, что доброе и худое, счастье и несчастье зависятъ не отъ нашего произвола или желанія, а отъ извѣстнаго времени въ году, которое будто-бы имѣетъ вліяніе на нашу жизнь. При такомъ размышленіи о счастливомъ или несчастливомъ днѣ, мы въ черный день не предпринимаемъ ничего добраго, чтобы напрасно не потерять трудовъ—зная, что не будемъ имѣть успѣха; а въ счастливый день не хотимъ ничего дѣлать, такъ какъ по вліянію на насъ дня, мы увѣрены, что не понесемъ никакого вреда, не потерпимъ никакого несчастія. Такимъ образомъ съ обѣихъ сторонъ опутываетъ насъ врагъ,—и силится уничтожить даже самое начало полагаемаго нами спасенія; въ одно время посѣваетъ въ сердцѣ нашемъ мысль, что мы будемъ подвизаться безъ пользы для души своей; въ другое—что мы трудимся уже слишкомъ много—свыше силъ своихъ. Повѣривши такому голосу искушителя мы проводимъ жизнь свою въ безпечности и нечестіи.

ІОАННЪ ПРОПОВѢДУЕТЪ ПОКАЯНІЕ ВЪ ПУСТЫНѢ.

Матѣ. III, 1—12.

Ст. 1. *Во дни* ^{а)} *же оны прииде Іоаннъ Креститель, проповѣдая въ пустыни Іудейстѣй.* Пустыня, въ которой проповѣдывалъ Іоаннъ, есть та самая, гдѣ онъ отъ юности проводилъ уединенную и строгую жизнь. Она находится по сѣ стороны Іордана недалеко отъ Мертваго моря. Древнее преданіе свидѣтельствуесть, что Елисавета, мать Іоанна, еще во время дѣтоубійства виолеемскаго удалилась сюда съ двухлѣтнимъ младенцемъ, дабы скрыть его отъ смерти. И Іоаннъ уже съ ранней юности началъ проводить жизнь въ пустынѣ, въ удаленіи отъ міра, въ тихомъ, невозмущаемомъ созерцаніи тайнъ Божіихъ. Симъ примѣромъ онъ научаетъ всѣхъ тѣхъ, кои желаютъ быть проповѣдниками Божественнаго слова, сперва удалиться отъ шумнаго міра и посвятить себя молитвѣ и созерцанію, чтобы получить силу Св. Духа и потомъ сообщать ее въ поученіи слушателямъ. Великіе мужи выходили изъ уединенія.

Ст. 2. *И глаголя: покайтесь приближибось царствіе небесное.* Іоаннъ начинаетъ уготовлять путь Господу въ сердцахъ человѣческихъ

а) Выраженіе *во дни же оны* не означаетъ того, что Іоаннъ проповѣдывалъ въ пустынѣ вскорѣ по возвращеніи Іисуса изъ Египта. Оно въ Св. Писаніи служитъ переходомъ отъ одного повѣствованія къ другому (ср. Исх. 2, 11). Въ какіе дни явился Іоаннъ въ пустынѣ, объ этомъ подробно говоритъ Ев. Лука (3, 1—18).

проповѣдію покаянія и вѣстію о приближеніи царствія Божія. Такой проповѣди Іудеи прежде не слышали. Они ожидали Мессію, который возвыситъ земное царство ихъ и содѣлаетъ ихъ побѣдителями враговъ. Іоаннъ внушаетъ имъ, что сіи мечтательныя надежды должно оставить.

Выраженіе: *царствіе небесное*, встрѣчается только въ Евангеліи отъ Матоея (3, 3. 10. 19. 20; 6, 10; 7, 21; 16, 19. 28; 18, 3. 4. 23; 12, 28). Въ другихъ невозавѣтныхъ книгахъ обыкновенно употребляется: *царство Бога, Христа* (Марк. 9, 47; Лук. 13, 29; 1 Кор. 6, 9. 10; Гал. 3, 21; 2 Петр. 1, 11; Еф. 3, 3; 2 Тим, 4, 1—18.). Въ Ветхомъ Завѣтѣ сіе выраженіе находится въ однихъ позднихъ апокрифическихъ писаніяхъ (Прим. 10, 10). Но идея царствія Божія скрывается во всемъ Ветхомъ Завѣтѣ, особенно въ писаніяхъ Пророковъ. Они представляютъ будущее, славное состояніе святыхъ душъ царствомъ вѣчнаго существованія, а Мессію царемъ и притомъ часто подъ образомъ Давида. Впрочемъ, какъ пророки вообще не представляютъ созерцаемыхъ ими предметовъ во всей ясности, такъ и царствіе Божіе изображаютъ въ однихъ общихъ чертахъ, какъ царство, въ которомъ владычествуетъ Богъ, и въ которомъ грѣхъ побѣжденъ; они представляютъ великій образъ его въ одной картинѣ, какъ въ нѣкоторой отдаленной перспективѣ, такъ что произшествія, раздѣляемыя великимъ промежуткомъ времени, у нихъ сливаются вмѣстѣ.

Что въ **Ветхомъ Завѣтѣ** сокрыто, какъ въ сѣмени, то въ **Новомъ** получаетъ полноту и ясность. Царствіе Божіе, основанное въ падшемъ **человѣчествѣ** перво—Евангеліемъ, прообразовательно существовавшее въ **Моисеевой** теократіи, по ученію **Новаго Завѣта**, со всею полнотою открывается въ лицѣ Спасителя, какъ побѣдителя грѣха и какъ царя неба и земли. Оно существуетъ на землѣ и въ людяхъ, соединенныхъ съ **Господомъ** живою вѣрою, но существуетъ только начинательно въ глубинѣ ихъ душъ, и возрастаетъ сокровенно мало по малу. Ср. Лук. 17, 20; Мѡ. 13, 44. 45; Рим. 14, 17. По отношенію же къ внѣшнему владычеству вѣрующихъ представляется будущимъ; велику на землѣ воля Божія часто нарушается и вмѣсто ея царствуетъ законъ грѣха. Духъ Христовъ, живущій въ глубинѣ внутренняго **человѣка**, стремится покорить себѣ состоянія и отношенія людей; но власть Его окончательно восторжествуетъ послѣ побѣды надъ смертію всего **человѣчества**, въ день всемірнаго суда. Въ этомъ отношеніи царство Божіе означаетъ а) видимую **Церковь** и существуетъ уже въ грѣховномъ мірѣ, но еще смѣшанно съ сѣменемъ грѣха; ибо только въ лицѣ Спасителя оно достигло совершенства и во внутреннемъ и внѣшнемъ отношеніи: Матѡ. 13, 31—33. Потомъ б) **Церковь**, достигшую совершенства, не возмущаемую грѣхомъ какъ въ духѣ **человѣка**, такъ и во внѣшнихъ состояніяхъ; это—царство будущее, которое откроется совершенною

побѣдою Христа въ рабахъ Его надъ врагами. Матѳ. 23, 34; Мар. 9, 47; 1 Кор. 6, 9. 10.—

Итакъ идея царства Божія во всемъ Свящ. Писаніи одна, только представляется въ различныхъ отношеніяхъ. Тамъ, гдѣ оно называется царствомъ Христовымъ, разумѣется, что Богъ царствуетъ въ немъ чрезъ Христа. Христу все предано Отцемъ на небѣ и на землѣ. Онъ будетъ царствовать, доколѣ—положитъ подъ ноги свои всѣхъ враговъ. Тогда предастъ царство Богу Отцу и будетъ Богъ всяческая во всѣхъ. Въ настоящемъ мѣстѣ слово Божіе разумѣетъ царство небесное въ лицѣ представителя и царя его Иисуса Христа, который, ставъ такъ близко къ человѣкамъ, приблизилъ къ нимъ съ собою силы и жизнь сего царства.

Поелику царство небесное заключаетъ въ себѣ праведность и миръ съ Богомъ: то войти въ сіе царство можно только покаяніемъ. Посему проповѣдь Іоанна начинается словомъ: *покайтесь*. Покаяніе состоитъ не только въ сокрушеніи о грѣхахъ и въ намѣреніи негрѣшить, но въ дѣйствительной перемѣнѣ жизни грѣховной на праведную; а потому симъ краткимъ словомъ Іоаннъ требуетъ отъ Іудеевъ новой жизни.

Ст. 3. *Сей бо есть реченный Исаіемъ пророкомъ глаголющимъ: гласъ вопіющаго въ пустыни, уготовайте путь Господень, правы творите стези его.* Св. Матѳей говоритъ, что явленіе Крестителя было за—долго предопредѣлено

Богомъ. Всѣ четыре Евангелиста (ср. Мар. 1, 2; Лук. 3, 4; Иоан. 1, 23;) приводятъ изъ Исаи пророчество о немъ (Ис. 40, 3—5). Въ словахъ Пророка изображается торжественное шествіе Іудеевъ изъ плѣна вавилонскаго въ свое отечество подъ непосредственнымъ водительствомъ великаго Царя—Бога. Пророкъ въ семъ событіи видитъ образъ изшествія человечества изъ рабства грѣха подъ водительствомъ Христа Царя. Поелику же царь, о которомъ говоритъ Пророкъ есть царь духовный; то путь и стези, для уготовленія которыхъ посланъ былъ Іоаннъ, должно также принимать въ духовномъ смыслѣ и разумѣть подъ ними такія состоянія духа, которыя способствуютъ благодатному вступленію воли Царя Мессіи въ сердце человеческое, состояніе живой вѣры и упованія, смиренія и сокрушенія о грѣхахъ.

Іоаннъ называется *гласомъ* въ противоположность слову (*Логос* Иоан. 1, 1;). Слово содержитъ въ себѣ идею, которая дѣлается слышимой чрезъ членораздѣльные звуки; *гласъ* только возбуждаетъ дѣятельность слуха. Іоаннъ не принесъ человечеству новой идеи; онъ не открылъ особенной области жизни, въ которую могъ бы вводить людей; онъ былъ только органомъ всемогущаго дѣйствія Духа въ духовной пустынѣ человечества; онъ пробудилъ нужду, которой удовлетворилъ Спаситель.

Іоаннъ былъ *гласомъ вопіющимъ*; поелику слушатели его были въ нравственномъ отдаленіи

отъ него и ушами своими тяжело слышали. Не находятся ли многіе и изъ христіанъ въ отдаленіи отъ царства Божія, отъ истиннаго духа евангельскаго? Не глухи ли многіе и изъ нихъ къ урокамъ и увѣщаніямъ Евангелія? Съ какою ревностію долженъ проповѣдникъ слова Божія возвѣщать имъ истины и законы царства Божія! *Возопій*, говоритъ Господь Пророку и въ лицѣ его всѣмъ проповѣдникамъ истины, *возопій крѣпостію, и не пощади, яко трубу возвыси гласъ твой, и возвѣсти людемъ моимъ грѣхи ихъ, и дому Іаковлю беззаконія ихъ* (Иса. 58, 1.).

Слова: *уготовите путь Господень, правы творите стези его*, съ большею полнотою приведены въ Лук. 3, 4. 5; и тамъ получаютъ подробное объясненіе.

Ст. 4. *Самъ же Іоаннъ имяше ризу свою отъ власъ вельблюждь, и поясъ усменъ о чресльхъ своихъ: снѣдь же его бѣ пружіе^{а)} и медъ дивій.* Одежда и образъ жизни Крестителя живо напоминаютъ пророка Илію (4 Цар. 1, 8; ср. Зах. 13, 4;). Онъ не только проповѣдуетъ покаяніе, но и подаетъ примѣръ строгаго самоумерщвленія и сокрушенія. Одежда изъ верблюжьихъ власъ служитъ болѣе къ удрученію, нежели къ удобствамъ тѣла; саранча и дивій медъ даютъ скудныя средства къ сохраненію жизни и здоровья. Саранча, вареная въ маслѣ, составляла на Востокѣ

а) *Акрис*—большая восточная саранча, употребляемая бѣдными въ пищу (Лев. 11, 22).

пищу бѣдныхъ; дикій медъ состоялъ изъ сока, который бѣдные пріобрѣтали чрезъ растираніе листьевъ нѣкоторыхъ деревъ. Блаженный Иеронимъ¹⁾ говоритъ, что на всемъ Востокѣ ѣли саранчу. Плиній²⁾ описываетъ способъ, какъ Египтяне солятъ сихъ животныхъ, сушатъ на дыму и сохраняютъ въ пищу.

Іоаннъ представляется пророкомъ въ духѣ и силѣ Іліи, сообразно съ предреченіемъ Ангела (Лук. 1, 17;), повтореннымъ Захаріею (ст. 76). Ему надлежало пробудить усыпленные сердца, раскрыть чувство нужды въ Искупителѣ, содѣлать души способными къ принятію благодати Христовой. Цѣль его проповѣди есть познаніе грѣха (ср. Рим. 3, 20;). Посему хотя Іоаннъ такъ близокъ къ Новому Завѣту, что какъ бы прикасается къ нему въ лицѣ Христа; но въ своихъ свойствахъ и дѣйствіяхъ изображаетъ законъ и составляетъ заключительное звѣно его. Что имѣлъ и могъ сообщать Ветхій Завѣтъ, все то имѣлъ Предтеча; но сущность Новаго Завѣта не была его собственностію; онъ умеръ прежде, нежели совершилось дѣло искупленія (ср. 1. Петр. 1, 10 и др. Евр. 11, 39. 40;).—

Ст. 3. 6. Тогда исходдаше къ нему Иерусалима, и вся Иудея, и вся страна Иорданская, 6. И крещавуся во Иордань отъ него, исповѣдающе грѣхи своя. Совершенно новый языкъ Св. Іоанна, который говорилъ только о небѣ, о вѣч-

1) Advers. Iovin. 1, 2.

2) Histor. natural. l. 6. c. 50.—

номъ царствѣ и о мученіяхъ ада, скоро возбудилъ народъ отъ сна безпечности духовной. Слухъ о высокомъ праведникѣ распространился повсюду. Множество людей спѣшило къ нему и слушало съ благоговѣніемъ проповѣдь, которая подтверждалась равно—ангельскою жизнію проповѣдника. Тѣмъ охотнѣе они исповѣдывали грѣхи свои. Исповѣданіе грѣховъ было условіемъ крещенія и служило образомъ будущаго отпущенія грѣховъ посредствомъ Мессіи. Посему кто не приносилъ искренняго исповѣданія, тотъ лишался крещенія; примѣръ—Фарисеи (ср. ст. 7 и пр.). Исповѣданіе грѣховъ не было нововведеніемъ для Іудеевъ. По самому установленію ветхозавѣтной Церкви, они уже должны были исповѣдывать грѣхи свои въ различныхъ случаяхъ, какъ мы видимъ изъ Лев. 5, 5; 6, 6. 7; Числ. 5, 7; мы находимъ и молитвы, которыя употреблялись при исповѣданіи грѣховъ (Дан. 9, 4. 5; Вар. 1, 17. 18; Псал. 51, 5; 2 Ездр. 1, 16; 9, 2;).

Равнымъ образомъ и крещеніе употреблялось со временъ Моисея, какъ знаменіе внутренней чистоты. Не вѣроятно однакожъ, чтобы Іоаннъ совершалъ то самое крещеніе, которое употреблялось надъ прозелитами. Онъ не имѣлъ намѣренія основать новое общество, въ которое нужно было бы вводить посредствомъ какого—либо обряда. Онъ приготовлялъ людей къ принятію Мессіи, и тѣ, надъ которыми совершалось крещеніе, симъ самымъ запечатлѣвали свое покаяніе и желаніе вступить

въ царство Мессіи. Чтобы объяснить происхожденіе крещенія Іоаннова, не нужно искать отдаленныхъ причинъ. Когда омовенія предписывались закономъ ветхозавѣтной религіи, то Іоанну естественно было употребить подобное дѣйствіе для запечатлѣнія покаянія. И это онъ дѣлалъ не по собственному желанію. Божественный Духъ руководившій его, послалъ его крестить водою (Іоан. 1, 33).

Съ Іоанновымъ крещеніемъ сходно было крещеніе учениковъ Христовыхъ до прославленія Господа (Іоан. 4, 1. 2). Поелику на нихъ не низшелъ еще тогда возраждающій Духъ Св. (Іоан. 7, 39); то крещеніе ихъ могло дѣйствовать только отрицательно, какъ и самая проповѣдь Апостоловъ до прославленія Спасителя имѣла еще Іоанновъ характеръ (Мѡ. 10, 7; ср. съ 3, 1).—

Что касается до таинства крещенія, установленнаго Господомъ по воскресеніи (Мѡ. 22, 19; Мар. 16, 16.): то, при внѣшнемъ сходствѣ его съ крещеніемъ Іоанновымъ¹⁾, оно по сущности своей совершенно отлично отъ него. Въ христіанскомъ крещеніи (ср. Римл. 6, 1. и др.) при совлеченіи ветхой жизни происходитъ возрожденіе чловѣка, начинается высшая новая жизнь, которую сообщаетъ Духъ Святыи. Въ крещеніи Іоанна не запечат-

1) Сходство крещенія Іоаннова съ христіанскимъ заключалось въ томъ, что крещавшій самъ погружалъ крещаемого (чѣмъ крещеніе отличалось отъ всѣхъ омовеній) и что при погруженіи произносима была Іоанномъ особая формула.—

лѣвалъ крещаемого Духъ Святый (Іоан. 1, 26—33); оно не было банею паки—бытія (Лук. 3, 3. Тим. 3, 5), но только банею покаянія. Крещаемый давалъ торжественное обѣщаніе очиститься отъ грѣховъ, чтобы содѣлаться достойнымъ принятія въ царство Божіе. Посему Іоанново крещеніе было гораздо ниже христіанскаго, хотя впрочемъ не состояло въ одномъ внѣшнемъ дѣйствіи, неимѣющемъ значенія. Оно не сообщало человѣку болѣе того, сколько вмѣщаль въ себѣ совершавшій его; но оно приближало душу человѣка къ цѣли закона, возводило къ совершенству покаянія, которое возбуждая чувство нужды въ благодати, вело людей къ другому крещенію, сообщавшему духъ. Изъ Дѣян. 19, 4. можно заключить, что Іоаннъ произносилъ при крещеніи слѣдующія слова: *крещая тебя въ грядущаго.*

(Продолженіе будетъ).

О БОГОМИЛАХЪ ¹⁾.

I.

Приступая къ изложенію своего предмета, мы сдѣлаемъ краткое—филологическое замѣчаніе о значеніи названія Богомиловъ и общій взглядъ на сущность и характеръ ереси.—

Названіе «Богомиль» есть чистое славянское названіе. *Богомиль*, т. е. *миль Богу*. Богомилы считали себя правыми, истинно вѣрующими, угодиниками Божіими, и т. п. Слѣдовательно, они мечта-

1) Всѣ источники, изъ которыхъ заимствованы свѣдѣнія о Богомилахъ заимствованы изъ бібліотеки Преосвященнаго Агафангела.

ли, что они милы Богу, и, на этомъ основаніи, дали себѣ названіе Богомиловъ.—Можно придавать этому названію и другое значеніе—такое, которое, между прочимъ, усвояетъ ему сочинитель панопли. «Въ заглавіи панопли сказано: титло 23-е на богомиле: (далѣе въ сочиненіи слѣдуетъ филологическое объясненіе) *Θεοςъ* на греческомъ языкѣ значитъ *Богъ, елеисон—милуй*; отсюда: Богомилъ, по тѣхъ езикъ и по своему мнѣнію, говоритъ сочинитель панопли» (*).

Распространитель и главный—ересіархъ богумильства, по однимъ рукописямъ, есть попъ Богумилъ (**), по другимъ—монахъ Богумилъ (***). Мы соглашаемся и вѣримъ болѣе первымъ рукописямъ, гдѣ говорится, что ересіархъ богумильства былъ попъ Богумилъ. Въ рукописяхъ 1-го рода, должно быть больше основанія и правды, потому что нѣкоторыя изъ нихъ, (какова напримѣръ, «бесѣда Козьмы пресвитера, на новоявившуюся ересь богумилу») писаны въ землѣ славянской, т. е. въ самой

(*) Богомилы, по своему обычаю и установленію, часто читали и бормотали про себя молитву, особенно въ присутствіи другихъ, чтобы выхвалиться и показать этимъ свою ревность и усердіе къ Богу; но какъ бы-то нибыло, а во всякое время и на всякомъ мѣстѣ, неудобно читать длинныя молитвы; а потому они, вѣроятно, шептали краткую молитву, какова напр. «Господи помилуй,» «Боже помилуй;» на этомъ основаніи они и прозвались богомилами, отъ слова *Богъ* и *милуй*.

(**) Измарагдъ, бесѣда Козьмы пресвитера, рук. XVI-го вѣка и другіе славян. рукописи.

(***) «Паноплия догматики» Евѳ. Зигабена.

Болгаріи, притомъ почти современникомъ поца Богумила, пресвитеромъ Косьмой; слѣдов. въ нихъ, во всякомъ случаѣ, болѣе правды, нежели въ иностранныхъ рукописяхъ, и, Косьма пресвитеръ, безъ сомнѣнія, ближе зналъ чинъ и званіе ересіарха, нежели грекъ Евѡимій Зигабенъ, составитель, или переводчикъ его панопли, жившій въ XV вѣкѣ.— Но кто бы-то ни былъ, распространителемъ и проповѣдникомъ богомильской ереси и заблужденія, для насъ болѣе важно то, что во всѣхъ рукописяхъ говорится о первоначальномъ распространеніи и возникновеніи богомильской ереси въ Болгаріи, и вездѣ почти одинаково раскрывается сущность ученія поца Богумила.—Въ чемъ же заключается сущность ихъ ученія и какой отличительный характеръ богомильства?

Нѣкоторые считали и считаютъ богомильство за одно съ мессалианствомъ, не находя никакого отличія въ той и другой ереси. Но мессалианство, болѣе тонко и сдержано въ своихъ проявленіяхъ, нежели богомильство, гдѣ представленія и вымыслы уродливы и грубы.

При изложеніи лжеученія поца Богумила мы будемъ имѣть главнымъ источникомъ «бесѣду Косьмы пресвитера на новоявившуюся ересь богумилу.» Въ этой бесѣдѣ дов. ясно раскрываются заблужденія богомиловъ; помѣстамъ—же, гдѣ нужно, будемъ повѣрять слова Косьмы пресвитера и другими источниками, которые находятся подъ нашими руками. Итакъ, теперь обратимся къ бесѣдѣ Кось-

мы пресвитера и посмотримъ, что пишетъ и сообщаетъ намъ Болгарскій пастырѣ.

Онъ пишетъ слѣдующее:

«Сълучись въ болгарстии земли влѣта благовѣрнаго царя Петра. Бысть попъ именемъ Богу—милъ, а по истивѣ рещи Богу не милъ. Иже нача перьвое учити ересь въ земли болгарьствѣ.» и проч... Съ чего же началъ учить попъ Богу—милъ?

Характеръ каждаго еретика и каждой ереси есть или положительное отрицаніе господствующаго вѣрованія, его основы и преданій, на которыхъ держалось вѣрованіе; или, искаженіе и извращеніе истинъ въ превратномъ ихъ пониманіи;—ересь Богомила началась отрицаніемъ самаго главнаго и существеннаго (*). Богомилы разсѣявали ученіе богохульное, извращая спасительныя истины христіанскаго ученія. Они извращали истинное понятіе о Богѣ—единомъ Творцѣ міра, о вѣчномъ и личномъ бытіи Сына Божія, о значеніи земной жизни и дѣль Спасителя, о силѣ таинствъ и священныѣхъ обрядовъ. «Мощный духъ, учили богомилы, за возмущеніе низверженный съ высоты, изъ соревновація Богу создалъ второе небо, вторую землю и избралъ ее въ жилище себѣ и соучастникамъ своего паденія» и проч... Такимъ образомъ, мы видимъ, что начало ученія Богомила рѣшительно въ антихристіанскомъ духѣ.—Теперь обратимся къ дальнѣйшему ученію и вѣрованію богомиловъ и рас-

(*) Напр. отрицаніемъ всѣхъ таинствъ.

кроемъ его такъ, какъ изложено оно въ бесѣдѣ Косьмы пресвитера 1).

«Еретици 2) (т. е. Богомилы), пишетъ Косьма пресвитеръ, вездѣ сѣютъ плевѣлы своего ученія, хуляще преданья уставы святымъ церквамъ... глаголють они, мы паче васъ (православныхъ) Бога молимъ, и бдимъ и молимся, а не живемъ въ лѣности, якоже и вы.—еретици посѣкаютъ кресты и своя орудія творятъ ими. бѣси боятся образа Господня надъсцѣ написана, еретици же некланяются иконамъ, но коумиры наричють я.—бѣси боятся костей праведникъ Божіихъ не смѣюще приближитися къ ковчегамъ внихже лежитъ безцѣнное сокровище даное кристіаномъ избавленіе всякоя бѣды. еретици же ругаются имъ и намъ смѣются видяще ны кланяющесе имъ и просяще отъ нихъ помощи.—еретици забывше Господа рекша: вѣроующей в Мя дѣлеса яже Азь творю и ти творятъ и больша тѣхъ и не хотяще славы дати святымъ и Божія чудеса охуляють якоже творятъ святыхъ мощи силою Святаго Духа и глаголють: не суть по воли Божіи творими чудеса но діаволь то творить на прелестъ человекомъ. И ина многа о нихъ блядутъ. накиваще главами своими акы жидове распинаше Христа. О крестѣ же Господни сиче блязвнщесе глаголють: какося ему есть кланяти; Сына

1) При выдержкѣ ученія Богомиловъ изъ бесѣды Косьмы пресвитера, мы удержимъ не только смыслъ, но и орфографическія и грамматическія особенности и даже ошибки рукописи.

(2) Здѣсь слово еретицы будетъ относиться исключительно къ однимъ Богомиламъ.

бо Божія жидове на немъ распяша да вражды есть паче Богу крестъ, тѣмъ же не навидѣти его своя си (т. е. своихъ послѣдователей) учать. а не кланятися сице глаголюще: аще бы кто царева сына убилъ крестомъ древомъ. можетъ-ли древо то лю-бо быти царю. также крестъ Богоу.—Далѣе пишетъ о. Косьма, что еретики отвергають и самыя таинства, литургію и весь чинъ іерархическій. «Что бо глаголють еретици о святѣмъ комканіи (т. е. причастіи). яко нѣсть Божіимъ повелѣніемъ творимо комканіе. ни есть якоже вы глаголете тѣло соуще Христово но акы и все и простое брашно. Не бо есть дѣю Христосъ творилъ литургію тѣмъ же мы не имамъ во честь того. Господь внощъ вноуже предашеся пріимъ хлѣбъ благослови пре-ломи и рече: пріимѣте и ядите се есть тѣло мое ломимое за вы, такоже и чашу повечерянии глаго-ля: сии чаша новы завѣтъ есть о Моей крови, се творите елижды аще пиете въ Мое воспоминаніе. Еретици же глаголють. яко нѣсть то речено о томъ святомъ хлѣбѣ и о чаши.—Еретици же глаголють и о литургіи яко не соуть апостоли литургіа пре-дали ни комканіе но Іоаннъ Златоустый. то по не Христосъ вочеловѣчися до Іоанна изошло бяше дѣтъ боли 300 да толика дѣтъ церкви Божія без-литургіа—ли соуть были и безъ комканія. то Петръ апостоль не литургіали сотворилъ. иже и нынѣ Римляне держать. Ни Яковъ братъ Господень и перьвый епископъ Господемъ самѣмъ поставленъ въ Іерусалимѣ литургіа сътворилъ ю же и до селѣ

слышимъ надъ гробомъ Господнимъ поють.—Еретицы хоулять и іереа и вся саны церковныя, фарьсья слѣпныя зовуще правовѣрныя поны и много на ня лающе акы пси на коньника и слѣпи соуще умныма очима. они не вѣрують симъ словесемъ. яко Богомъ свящаеми соуть всегда іереи.—

Козьма пресвитеръ, обличивъ кратко Богомиловъ въ невиновеніи іерархіи и отрицаніи ея, даѣе описываетъ въ своемъ словѣ и другія заблужденія Богомиловъ, присоединяя при этомъ и свое обличеніе на каждый пунктъ богомильскаго ученія.

«Еретици, пишетъ болгарскій пресвитеръ, отметають законъ даный Богомъ Моусеови. Они обрѣтають неправду въ пророцѣхъ. хулять я. не приѣмлють книгъ писаныхъ ими. отметають прорицанія о Христѣ святыхъ пророковъ. не имуть вѣры яко Богъ усты пророчески глаголаше. Книгы рожества Ісусъ Христова Сына Давидова Сына Авраамля еретици ни во что же имуть и словеса яже усты Его возвѣща. Духъ Святый отмещуть. Авраама же друга Божія и Данила и Азарьины чада и прочихъ пророкъ не приѣмлють. Ихже и звѣрье свѣрѣшии оубояшася. и огонь оусумнѣся. Іоанна же предтечу. и зарю великаго солнца безчествують антихристова предтечу наричюще и. Преславныя бо и пречистыя Богоматере Господа нашего Ісуса Христа не чтуть но много о ней безчествують. Еретици окаянніи некланяются единѣ (т. е. наединѣ) иконамъ рекша: не подобаетъ намъ повинутися златоу или среброу сътворену уму хытростию че-

ловѣческою. мнѣть бо то окаянїи о иконахъ рече-
но. но страха ради челоуѣческа и въ церковь хо-
дятъ и крестъ и икону цѣлоууть. яко же ны повѣ-
даютъ иже отъ нихъ обратишася на нашу истинную
вѣру глаголюще: *яко вся симъ творимъ чело-
уѣкъ дѣля а не посердиу* (т. е. все это дѣлаемъ
ради людей, а не чистосердечно) въ тайнѣ же кры-
емы свою вѣру. Мнѣть же еретици. яко пророци
не соуть святи. ни соуть отъ Святаго Духа прори-
цали но отъ своя воля. Вся преданья законы свя-
ти Божїи церкви похуляюще. Дїавола творца на-
ричюще челоуѣкомъ и всей твари Божїи и отъ
многыхъ грубости ихъ и ниже ангела отпадша на-
ричють и. друзии же оуконома не праведнаго тво-
рятъ и. и та словеса ихъ смѣху соуть оумъ иму-
щимъ но разумно влекутся. акы гнила свита
дроугъ бо дроуга ихъ прехытрити хотяще своимъ
каждо умышленїемъ имя творять своему си отцу и
оучителю. тольми бо поштоша и яко Божїимъ дѣ-
ломъ творца и нарици. И славою Божїю—дїаволю
славою мнѣть. глаголющу Богу пророкомъ. Славы
Моя не дамъ иному. еретици же слышавше лжива-
го дїавола къ Ісусу глаголюща: *вся си дамти аще
падъ поклонимися.* вѣру тому имше мнѣть и вла-
стелина соущи твари Божїи. И пакы Господа слы-
шаще глаголюща: *ныня князь мїра сего придетъ.*
и въ Мнѣ не обрящеть ничесоже. та словеса ере-
тици слышавше, властелина и князя прозваша дї-
авола твари Божїи. Еретици хытростни покрыва-
ють лицемѣрнымъ смиренїемъ и постомъ ядѣ

свой. Еще же святое Евангеліе въ рукоу си держаще. и не подобнѣ толкоующе. тѣмъ улавляютъ челоуѣкы на свою си пагубоу. *И всю любовь и вѣроу крестіанскую погубити мыслятъ.* все и безъ ума томящеса въ своихъ молитвахъ.—Что ли не похулиша въ мірѣ семъ устроенааго Богомъ. неже на земли точью. но и нависотоу хоулоу вѣщаютъ глаголюще: *по діаволи воли соуще вся небо, солнце, звѣзды, въздухъ, земля, челоуѣкы, церкви, кресты, и вся Божія диаволоу предаутъ* и просто вся движущеса на земли и съдушная и бездушная діаволя зовоуть. Слышаще бо въ Евангеліи Господа рекша притчю о двою сыну: Христа оубо творять старѣйшаго сына. Меньшаго же еже есть заблудилъ отца діаволя мѣнять. и сами мамону прозваша: и того творца нарицають и строителя земнымъ вещемъ. *И того повелѣвша челоуѣкомъ жены поимати. и мяса ясти. и вино пити. и просто вся похуливша наша. сами ся небеснии жителіе творять. а женящыяся челоуѣкы. и живоущая въ мироу мамонины слугы зовуть. сами же всего того гнушающеса не приемлють. не въздержанія ради яко же и мы несквернаво творяще. И мало того, что творять и блядоутъ лукавіи еретици гнушающеса крестимыхъ младенецъ. аще бо ся имъ случись видѣти дѣтищъ младъ. то акы смрада зла гнушаются обращающеса. плююще заемлющеса сами смрадъ соуще. Ангеломъ и челоуѣкомъ. аще же и хотять лгати. по своему обычаю глаголюще. яко крестіани есмь. не имѣте имъ вѣ-*

ры. лжеве бо соуть. якоже и отецъ ихъ диаволь. како-бо хотять кристіани ся нарицати не имающе крестящихъ я поповъ. ни самого знаменія брегуще крестянаго. ни поповъ честно творяще. но аще и есть попъ вналь гдѣ въ вѣру ихъ то вся наша повергль есть. аще же и держить кто. то страха дѣля властель земныхъ. а оумъ его и любви далече. преданааго имъ закона святымъ церьквамъ. мятеться. младіи бо дѣти чисти и безгрешни соуть. Еретици же вознесошася въ високоуміи своемъ и гнушающеса ихъ. отвращаютъ имена имъ творяще присно нова. Отъ многыя грубости. мамоничища бо я зовуть. и мнящеса діаволичища рекуще. богатищища наричуть я. мамона бо богатство есть. сътворите бо. рече Господь. друугы отъ мамона не праведнаго. еже есть се подайте убогимъ отъ домовъ вашихъ. да вы пріимуть въ вѣчныя села.

(Продолженіе будетъ).

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Желающіе выписывать *духовныя* періодическія изданія, могутъ адресоваться въ редакціи сихъ изданій. Вотъ названія ихъ съ указаніемъ *цѣны* и *мѣста* изданія въ семь 1865 году:

| | Цѣна съ пересылкою. | Мѣсто изданія: |
|---|---------------------|---|
| 1) Христіанское Чтеніе — 12 книгъ | 7 р. — | въ С. Петербургѣ |
| 2) Православный Собесѣдникъ — 12 кн. | 7 р. — | въ Казани. |
| 3) Творенія Св. Отецъ въ русскомъ переводѣ съ прибавленіями 4 кн. | 5 р. — | въ Сергіевскомъ посадѣ Московской губерніи. |
| 4) Труды Кіевской духовной академ. 12 кн. | 6 р. — | |
| 5) Духовная Бесѣда—еженедѣльно | — 4 р. — | въ С. Петербургѣ. |
| 6) Духъ Христіанина 12 кн. | 4 р. — | |
| 7) Странникъ. 12 — | 4 р. — | |
| 8) Православное Обозрѣніе. . . 12 — | 7 р. — | въ Москвѣ. |
| 9) Душеполезное Чтеніе. . . . 12 — | 3 р. 50к. | |
| 10) Духовный Вѣстникъ 12 — | 7 р. — | въ Харьковѣ. |
| (для духовныхъ лицъ 6 р.) | | |
| 11) Духовный Дневникъ—еженедѣльно | — 5 р. — | въ Харьковѣ. |

| | | | | |
|--|---------|------|-----------|---------------------------|
| 12) Воскресное Чтеніе—еженедѣльно | — | 4 р. | — | } въ Кіевѣ. |
| 13) Руководство для сельскихъ пастырей—еженедѣльно | — | 5 р. | — | |
| 14) <i>Епархіальныя Вѣдомости:</i> | | | | |
| а) Кіевскія | 24 ном. | 3 р. | — | въ Кіевѣ. |
| б) Херсонскія | 24 | — | 5 р. | — въ Одесѣ. |
| в) Тульскія | 24 | — | 5 р. | — въ Туль. |
| г) Смоленскія | 24 | — | 4 р. 50к. | въ Смоленскѣ. |
| д) Подольскія | 24 | — | 5 р. | — въ Каменцѣ Подольскомъ. |
| е) Вологодскія | 24 | — | 4 р. | — въ Вологдѣ. |
| ж) Ярославскія | 52 | — | 4 р. 25к. | въ Ярославлѣ. |
| з) Тамбовскія | 24 | — | 4 р. 25к. | въ Тамбовѣ. |
| и) Нижегородскія | 24 | — | 4 р. 25к. | въ Нижнемъ Новгородѣ. |
| і) Полтавскія | 24 | — | 5 р. | — въ Полтавѣ. |
| к) Литовскія | 24 | — | 5 р. | — въ Вильнѣ. |
| л) Калужскія | 24 | — | 4 р. | — въ Калугѣ. |
| м) Владимірскія | 24 | — | 5 р. | — въ Владимірѣ. |
| н) Орловскія | 24 | — | 4 р. | — въ Орлѣ. |
| о) Иркутскія | 52 | — | 5 р. | — въ Иркутскѣ. |
| п) Черниговскія Извѣстія | 24 | — | 5 р. 50 | въ Черниговѣ. |

Изъ редакціи Черниговскихъ извѣстій могутъ быть
получаемы книги:

Православное Догматическое Богословіе въ 2-хъ частяхъ. Сочиненіе Филарета, архіепископа Черниговскаго. Черниговъ 1864 г. Цѣна обѣимъ частямъ: въ корешкѣ, съ портретомъ автора 3 р. 40 к. безъ пересылки; въ бумажкѣ, безъ портрета 2 р. 70 к., тоже безъ пересылки.

1) *Исторія Русской Церкви.* Періоды: I, II, III, IV и V. Изд. 4-е. Черниговъ, 1862 г. Цѣна 3 р. сер. за пересылку прилагается за 3 фун. Отдѣльно 1 періодъ 1 р. съ пересыл.

2) *Слова и Бесѣды,* въ 4 частяхъ, Черниговъ 1863 г. Ц. 3 р. с., и за пересыл. за 2 фун.

3) *Дугъ Духовный.* Блаженнаго Іоанна Мосха. М. 1853 г. Ц. 1 р. 50 к. с., за пересыл. за 2 фун.

4) *Бесѣды о Страданіяхъ Спасителя.* Въ 2-хъ ч. М. 1857 г. Ц. 1 р. 50 к. съ перес.

5) *Гласъ Божій къ грѣшнику,* Черниговъ 1860 г. Ц. 40 к. съ пересылкою.

6) *Историческое учение объ Отцахъ Церкви.* Ч. 1—3. Спб. 1859 г. Ц. 4 р. безъ пересылки.

7) *Описание Харьковской епархіи,* въ 5 отдѣленіяхъ, М. 1857 г., за каждое отдѣленіе 75 коп. съ пересылкою.

8) *Обзоръ русской Духовной литературы.* Отд. 1 Харьковъ, 1859 г. 1 р. 60 к. съ перес. за 2 фун.

9) *Обзоръ Духовной литературы.* Отд. 2. изд. 2 умноженное. Черниговъ, 1863 г. 1 р. 50 к. съ пересылкою за 2 фун.

10) *Историческій обзоръ пѣснопѣвцевъ и пѣснопѣнія Греческой Церкви.* Спб. 1860 г. 1 р. 50 к. съ пересыл.

11) *Русскіе Святые:* за Генварь, Февраль, Мартъ, Апрѣль, Май, Іюнь и Іюль мѣсяцы по 50 коп. за мѣсяць, безъ пересыл.

12) *Черниговъ.* Ч. 1863 г. Цѣна 30 коп. с.

13) *Опытъ объясненія на посланіе Апостола Павла къ Галатамъ,* Черниговъ 1862 г. Цѣна 75 коп.

Можно адресоваться во всѣ книжные магазины Петербурга и Москвы, а преимущественно—въ Черниговъ: въ канцелярію Его Высокопреосвященства.

Вышло въ свѣтъ и поступило въ продажу
сочиненіе

законоучителя 1-го (Павловскаго) военного училища
священника магистра **В. Михайловскаго:**

АНГЛИКАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

И

ЕЯ ОТНОШЕНІЕ КЪ ПРАВОСЛАВІЮ.

У того же автора продаются въ С. Петербургѣ, на Вас. О. въ 1 л., въ Первомъ (Павловскомъ) Военн. Учил., сочиненія:

Св. Ап. Павель. Спб. 1863 г. Ц. 75 к. безъ пер., 1 р. съ пер.

Объясненіе Православнаго Богослуженія: Всенощнаго Бдѣнія, Литургіи Златоуста и Литургіи Преждеосвященныхъ даровъ. Цѣна шесть коп. Выписывающіе пять экзempl. платятъ за пересылку за 1 фунтъ.

СОДЕРЖАНІЕ: I) Поученія, выбранныя изъ св. отецъ (продолженіе). Іоаннъ проповѣдуетъ покаяніе въ пустынѣ. II) О Богомилахъ. III) Объявленія.

«Вятскія Епархіальныя Вѣдомости» выходятъ два раза въ мѣсяць. Цѣна годовому изданію, въ редакціи, 4 р.; а съ доставкою на домъ въ г. Вяткѣ, или съ пересылкою въ другія мѣста,—5 рубл. Подписка принимается въ редакціи сихъ Вѣдомостей, при вятской духовной консисторіи.

Редакторъ, ректоръ семинаріи, *Архимандритъ Павель.*

Дозволено цензурою. 7 января 1865 года.
Вятка. Въ типографіи К. Блинова.