

楞嚴蒙鈔

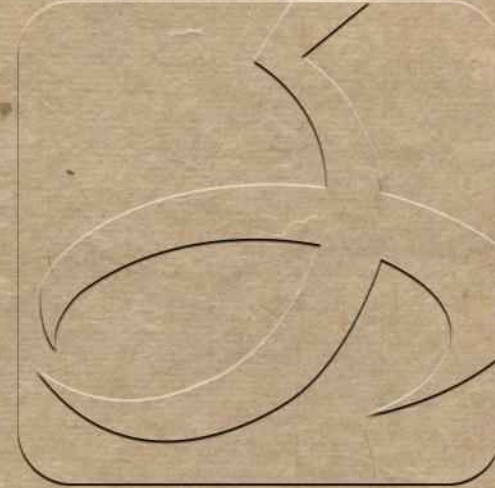
卷四十四  
卷四十四



大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷四十一 經文卷九之



海印弟子蒙叟述



○三無色界天合釋○疏云三無色界此四無色無業果色定多慧少歇下色碍想無邊空此四無色無至歇無所有以非想非非想為究竟涅槃有此四種分其位次溫陵云此滅身歸無定性聲聞所居或無想外道別報或捨歇天人雜處其類不齊皆無色蘊△瑜伽第四若諸沙門或婆羅門墮梵者無一切皆為求無漏界或復有一墜邪梵行求者為求空無邊處識處無所有處非想非想處起邪分別謂為解脫肇公云九十六種外道上者亦能斷結生無色天但其道不真要還墮三途○疏云雖無業果色然有定果色為識所依此大乘說實有處所若俱舍說無色界無處由生有四種依同分及命合心等相續

佛頂蒙鈔卷四十一

一

餘經說有無色有情。佛邊聽法。淚下如雨者。此約大乘有定果說。前文亦說無色界天。發願護咒也。△翻譯集云。大小乘教論四空無色。其義碩異。且小乘教如俱舍云。無色無身。依同分命根。轉令心相續。又世品云。無色界都無處所。以非色法。無方所。故謂於是處得彼定者。命終即於是處生。故波沙云。四空離形。報無別處。但在欲色二界成就。四空無色業者。若云都無處所。華嚴安云。菩薩鼻根。聞無色界宮殿之香。起世亦云。倍色究竟。有空處。至非非想。皆諸天住處。若大眾部乃云。但無麗色。非無細色。故阿含說。舍利弗入涅槃時。無色界大空中。淚下如春細雨。此是小乘宗計。兩殊。若大乘教。如楞嚴云。是四空天。身心滅盡。定計現前。無業果色。孤山云。無業果色。顯有定果色也。俱舍纂云。無業果色。非異熟身輔行者。有比丘得無色定。定起。模空。人問何求。答。覓我身。人言。身在。牀上。於此得定。尚不見身。驗知四空無業果色。而言。

顯有定果者。顯揚論名。定自在。在所生色。謂勝定力。故於一切色。皆得自在。即以定變起五塵境。故論云。變身百億。共立毫端。空量地界。故經亦說。佛邊聽法。座如針鋒。中陰經云。如來至無色界中。諸天禮拜。楞嚴無色稽首。仁王列無色天眾。又說無色界天。雨諸香花。香如須彌。花如車輪。然涅槃云。非想等天。若無色者。云何得有去來進止。如是之義。諸佛世界。非聲聞緣覺所知。以聲聞經證所說空。遂謂極處。悉皆無色。大乘實說。界外尚受法性之色。豈此四天。唯空空然。故斥小乘非所知也。淨名疏云。若不了義教。明無色界無色。若了義教。明無色界。有無色。○  
文二。人初正明二。○初指迴心不入。

經復次阿難。從是有頂色邊際中。其間復有二種歧

路。疏此標也。有即是色。頂即究竟色。於此住。名色邊

無色界科  
初正明二  
一指迴心不入  
二明生者類  
二結示二  
一總結天人  
二正結四空

際。二歧路者。一出三界路。即迴心人所履。二入無色路。即定性人所履。若凡夫外道。既不入此五天。即從廣果無想。二天而入。不在此二所履之限。如下自知。私謂二歧路者。一出三界。疏云。即迴心所履是也。二入無色者。一則定性聲聞。二則無想外道。下文所指。不迴鈍果。人窮空不歸者是也。長水所判。有其二失。一則尅定無想。不得上昇。一則執計廣果。同名無想。故云。凡夫外道。從廣果無想。二天而入。不在此二所履之限。次下釋捨心云。一者定性那含。二者若於廣果。用有漏道。伏惑入空。即凡夫外道。以福愛天中。二歧路證之。則廣果圓明修證。豈得與無想圓窮捨道同科。諸家辨證。廣有多義。其如下文所列。△溫陵云。色究竟天。居有色頂。與無色隣。名色邊際。△冥與云。

色究竟天。第三果人。根有利鈍。故分二路。其利根者。發無漏智。斷盡修惑。從此有頂。即出三界。其鈍根者。復由定心。欣上厭下。生無色界。○引證釋迦方誌云。此封疆。周輪鍊山。山外是空。空不可測。山下是地。地下是金。金下有水。水下是風。其風堅實。逾於金剛。衆生心力。同業所感。能持世界。不令傾覆。有風以外。即是虛空。約此周輪。從下而經。若於捨心。發明智慧。慧上至無色。窮名為有頂。

光圓通。便出塵界。成阿羅漢。入菩薩乘。如是一類。名為迴心大阿羅漢。疏。此正明迴心也。若於有頂禪中。

故云捨心。發無漏智。頓斷上界四地。三十六品俱生煩惱。便證無學。仍又迴心。向大乘道。更不入於空識。

等處以無土地惑故。然迴心入大。有深有淺。但隨破

惑。有深淺耳。此類仍是樂慧那含。故得慧光圓通。便

出塵界。溫陵云。四禪皆依捨念修定。此言捨心。捨有

於圓明。即出三界。不住小乘。入菩薩乘。是名回心。△

吳興云。慧光圓通。且約盡智。無生智。圓滿而言。謂見

苦已斷。乃至道已修。名盡智。不復更斷。乃至不復更

修。名無生智。入菩薩乘。正約出三界後。勝進而說。斯

亦今經。破定性之明文也。○二辨入者。經若在捨心。

類殊。二○一別明四天。○初空處。

捨猷成就。覺身為礙。銷礙入空。如是一類。名為空處。

疏初二句。躡前也。捨心有二。一有頂。二無想。若於有

頂。用無漏道。斷有頂惑。銷礙入空。此是樂定那含。即

定性聲聞也。若於廣果無想。用有漏道。伏惑入空。亦

名捨心。即凡夫外道也。以此二天。俱在捨心。共一地

故。無漏道。謂八聖種觀。有漏道。即六行觀。八聖種觀

者。觀五陰。如病。如癰。如瘡。如刺。無常。苦。空。無我。

覺身下。正明此天。銷礙之言。亦通前二。然行人歇患

色法如牢獄。心欲出離。即修觀智。破於色法。過於一

切色相。滅有對相。不念種種相。四相字。清涼疏作想。入無邊空

定。心與虛空相應。名為空處定。疏過於一切色相已下。引華嚴三地經文。

彼疏云經言超一切色想者。超可見有對色也。滅有對想者。耳鼻舌身識和合想滅故。此滅不可見有對色也。不念種種想者。不念意識和合相故。意識分別一切法故。說名種種。此滅不可見無對。即意識也。入無邊虛空者。謂三色想絕。則入空理。廓爾無邊。由狀色依空。名為空處。而言處者。順正理云。謂有情生長處故。△天台禪門云。此定最初離三種色。心緣虛空。既與無色相應。故名虛空定。直解云。釋禪中云。行者深思色法過罪。所謂有身。則有飢渴疾病。乃至一切色法。繫累於心。不得自在。呵此色法罪過。讚嘆虛空無色。此詞讚行熟。名捨狀成就也。銷碍入空者。乃以虛空為智所緣。因入此定。於深定中。唯見虛空。無諸色相。如鳥在籠中。籠破得出。飛騰自在。證虛空定。亦復如是。名空處者。釋禪云。今此四空。悉依無色法。從境得名。此中無形無質。義同虛空。故四處俱名空定。以所觀之境為處也。此天初銷空質。乍入於空。即以

空為處故。△溫陵云。狀已形碍。堅修空觀。滅身歸無。即狀色依空者。故報生依處。○智論云。如佛說。過一切色相。不念別相。滅有對相。得入無邊虛空處。行者作是念。若無色。則無飢渴寒熱之苦。是身龕重弊惡。虛誑非實。先世因緣和合。報得此身。種種苦惱之所住處。云何當得免此身患。當觀此身。身中虛空。常觀身空。如籠如甌。常念不捨。則得度色不復見身。如內空。外色亦爾。是時能觀無量無邊空。得此觀已。無苦無樂。其心轉增。如鳥閉著餅中。餅破得出。是名空處。定。○經律異相云。無量空入處。天。或云空處。智天。樓炭云。虛空。智天。天壽百。經諸礙。既銷無礙無滅。其中劫。或有小滅。○二識處。礙既銷無礙無滅。其中唯留阿賴耶識。全於末那。半分微細。如是一類。名為識處。疏。初句結前空處。次句破空入識。銷礙之無亦

亡故云無礙無滅。此即唯觀於識。以破於空也。實際云諸

碍既銷。狀色歸空也。無碍無滅。其中下。正釋唯留賴

耶全於末那者。以七八二識更互相依故。定性愚法

全不知有。冥然自留也。愚法聲聞則不知有。不愚半

分微細者。即第六識。即第六識。今留一半緣識之分。

不留緣色空分。故云半分。已離色想。故以此第六色

心俱緣。故留半也。溫陵云。賴耶第八。末那第七。身根

所緣。色空識三。此位狀色空而依識。則色籠緣已無。故惟全半分微細也。△雲棲曰。環師判六識既滅。則

下文識心都滅。當滅何識。此中六識。麤分已滅。唯留

根本賴耶。全分末那。與六識不緣色空。但內緣之半

分微細也。昂伊閑曰。諸解長水為當。所謂半分者。乃

緣識之細識。非謂識有全半也。第六識三界九地。一

切時有。唯除五位不行。此處識定。非五位攝。如何言

滅。環師之解誤也。二楞以分別俱生。伏斷二惑。判此

中全半分微細。行人入此定時。狀患虛空無邊。緣多則

散。能破於定。即捨虛空。轉心緣識。心與識法相應。故

名識處定。禪門云。捨空緣識。以識為處。正從所緣處

緣多則散。能破於定。行者觀虛空緣受。想行識。如病

量無邊。是名識處定。△合論云。八識之體。無同無異。六識之相。分麤分細。末那行相難辨。雖以執受我相。與慢痴愛見相應。然推窮之。不見歸宿。古師以日中設水器為喻。曰。水器第八識也。日。六識也。日以器中之水為緣。故壁間浮動之影。末那也。於此言全分末那者。此識但內執。不外緣故。半分微細者。六識內緣。賴耶末那兩種之細識也。如人食卵。剝殼而瓜分之。視其黃處。賴耶也。白處。全分末那也。已棄之殼。六識外緣。色空一切之麤相也。尚有其微膜白處。半分微細相。○經律異相。無量識入處。天。或云識處。智天。樓炭云。識知天。○經空色既亡。識心都滅。十方寂然。迥三無所有處。

**無攸往。如是一類。名無所有處。**疏空處無色而存空。識處亡空而存識。皆名所有。今此空識俱亡。故云空。

色既亡。識心都滅。此二句。先破三法也。十方下。正明

行相。十方者。諸法也。所緣色空。識心等法。一無所存。

故云寂然。所緣既寂。能緣不存。故云迥無攸往。以行

人戩患於識。三世之識無邊。緣多則散。能破於定。故

捨緣識轉心。依無所有法。心與無所有法相應。名無

所有處定。智論十七是識無量無邊。以識緣之。識多則散。能破於定。行者觀是緣識。受想行識。

如病如癰。云云。非實有也。如是觀已。則破識相。是訶

識處。讚無所有處。破諸識相。繫心在無所有中。是名

無所有處。△三地疏云。前以捨外緣內。故為麤念。既無所取。能取亦無。故內外俱無。正理云。見前無邊行



相龕動起此加行是故此處名最勝捨以於此中不復樂作所緣行相心於所緣捨諸所有寂然而往瑜伽云從識處上進時離其識外更求餘境都無所得此意明識既為龕識外復無故無所有然今修大乘者多濫此定但一切無著心無所寄都無一物即是大乘如頑空無異而不知善能了達諸禪境界斷伏歷然道品次第如大圓鏡鑒於萬像不差不錯方是大乘真修禪也溫陵云然此雖亡識心未亡此了知色空灰滅心慮逮無所有而終於識性幽幽綿綿不能自脫生死窟穴實存於此△交光云識心即半分末那而言都滅者憑深定力現行俱伏例如無想之伏六現行彼伏五百劫此伏五劫非如羅

漢種現俱伏也寂無所往滅識定中所證境界廓然冥然不能前進此外道味為冥諦之處也○禪門云此天亦名不用處修此定時不用一切內外境界外境名空內境名心捨此二境初修得名故言不用亦名少處亦名無想處○經律異相云無所有入處天或云無所有處智天或云不用天有優藍不受佛化而自命終佛記此人坐不用處若復捨身為邊地主傷害人民後生地獄中夭壽四万二千劫樓炭云阿竭若然天○經識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性如存不存若盡非盡如是一類名為非想非非想處疏初二句指所依體初句雙標識性者標有細想也不動者標無龕想也溫陵云識性者識心幽本也不動者寂無攸往也

次句轉釋不動義前無所有處用心窮研令不緣識

心與無所有法相應今此一天研窮心滅伏令不動

故云以滅窮研既能不動復研窮使滅於無下正釋

行相是依此識不動之處故云於無盡中辨為非想

故云發宣盡性吳興云前無所有處雖云滅識而體

無盡性中發宣盡性即是從盡復立無盡△海印云

識性不動故滅窮研依湛不搖處以為究竟故云於

無盡中發雖見盡而識在故云若盡非盡雖見在而

宣盡性不起故云如存不存由此義故名非想非非想也

不存即非想也若盡不盡即非非想也此即第六識

溫陵云此又幽幽綿綿至微之相也此即第六識

麤想不起仍有細分及賴耶流注不息故約此義以

立其名合論云非想者識性不動第六識俱不起

至舜異曰入識半依生滅半依第八流注恒不息故

生滅非存非盡正在識陰區宇中准俱舍云前三無

色從加行立名此有頂地約當體立稱也行人入此

定時馱患無所有處想如癡有想處如癰如瘡即捨

無所有處緣念非有想非無想之法心與此法相應

故云非有想非無想也三地疏云彼次頌云空無邊

想昧劣故立名謂修定前起加行位。狀壞色故作勝  
 解。想思無邊空。加行成時。名空無邊處。狀空想識。狀  
 識。想無所有。準此可知。其第四空。由想昧劣。謂無下  
 地。明慧勝想。得非想名。有昧劣想。名非想。故前三  
 無色。加行受名。第四無色。當體受稱。○智論十七。無  
 所有處。緣受想行識。如病如癰。云云。非實有也。如是  
 思惟。無想處。如癰。有想處。如病。如瘡。如刺。第一  
 妙處。是非有想。非無想。問曰。非有想。非無想。第一  
 受想行識。云何言非有想。非無想。答曰。是中有想。微  
 細難覺。故謂為非有想。有想。故非無想。凡夫心謂得  
 諸法實相。是為涅槃。佛法中。雖知有想。因其本名。名  
 為非有想。非無想。又曰。問曰。無想定。其失如是。更  
 有非有想。非無想。定是中無一切妄想。亦不如彊作  
 無想定。滅想。是以智慧力。故無想。答曰。是中有想。  
 細微。故不覺。若無想。佛弟子。何緣更求實智慧。佛法  
 中。是非有想。非無想。中識。依三眾住。衆即陰也是四眾

屬因緣。故無常。無常故苦。無常苦故空。空故無我。空  
 無我。故可捨。汝等愛著智慧。故不得涅槃。譬如尺蠖  
 屈安。後足然後進前足。所緣盡。無復進處。而還。外道  
 依止初禪。捨下地。欲乃至依非有想。非無想。處。捨無  
 所有處。上無所復依。則不能捨。非有想。非無想。處。以  
 更無依處。恐懼失我。畏墮無所得。中故。准此文。則窮  
 空。外道正從無想。天中來明矣。○釋禪中云。入此定  
 者。不見有無相。貌。泯然寂絕。心無動搖。恬然清淨。如  
 涅槃相。此定微妙。三界無過。外道證之。謂是。中道實  
 相。愛著此法。更不修習。即計此心。謂是神我。○禪門  
 次第云。此名解釋。不同有言。此定。名一存一亡。觀所  
 言。非想者。非蘆想。此則亡於蘆想也。非非想者。非非  
 細想。此則存於細想。下非字。作無字。看易明。謂非無  
 細想也。又解。謂前觀識處。是有想。無所有處。是無想。  
 今雙除上二想。非想。遣識處。有想。非無想。遣無所有  
 處。無想。故又凡夫外道。得此定。謂證涅槃。斷一切想。

故言非想。佛弟子如實知有細想。依四陰而住。故云非非想。又古師解云。此定中不見一切相貌。故言非有想。行人或作是念。若一向無想者。如木石無知云。何能知無想。故言非無想。止觀第六阿毘曇婆沙云。非無想。天之無想。非三空之有想。人師云。無想是色天異界。不應仍此得名。就同界釋名。前所有定已除。想。今復除無想。無想。兩捨。故受此稱。○三地疏云。瑜伽云。先入無所有處定。超過一切有想。今復超過無所有想。故言非想。又言非無想者。非如無想及滅盡定。一切諸想皆悉滅盡。此中所以不出三界者。由緣無想境。即是細想。外道不了。謂為涅槃。未能無緣。豈離心境。況計此為我復生愛味。故法華喻頭上火然。若知上患。更求上進。求上進時。竟無所得。無所得故。滅而不轉。則得滅受想定也。若未得此定。獸想為先後。想不行。即入無想定。又云。薩婆多宗。此定唯有頂地起。以下諸地皆名有想。行相麤動。難可止。

息。此有頂地。名為非想。行相微細。易可止息。故唯有頂。有滅盡定。婆沙云。外道以此為世間塔。以在諸有頂故。△私謂清涼。疏謂非無想者。非如無想及滅盡定。與今經此等窮空。二種行相。正相符合。疏言若知上患。更求上進。竟無所得。滅而不轉。則得滅受想定。即經如是一類。名不廻心。鈍阿羅漢也。又言若未得此定。獸想為先。後想不行。即入無想。即經若從無想及諸外道。天窮空不歸也。然則二種窮空。行相差別。在乎滅受盡定。得與不得而已。台家明得滅盡定。但名俱解脫。慧俱小無疑。乃名大阿羅漢。今以得滅盡定。為不廻心。羅漢。正此義也。○經律異相云。非想非非想。入處。或云有想無想。天有佛羅勒迦藍。佛說當生此天。天壽八萬四千劫。或少減阿毘曇云。無色界壽命。空處。二方劫。識處。四萬劫。無所有處。六萬劫。非非想處。八萬大劫。三界皆有中天。唯北洲兜率後身菩薩。無想天。皆定壽命。不說中天。④二總辨二類。

經此等窮空。不盡空理。疏滅色取空。非真空性。妄謂

為盡。故云不盡。以不能灰滅心。智故。言此等者。總指

四天也。吳興云此等窮空。通指凡聖。欣猷未盡。故言

四空處。生滅猶在。真空不明。故云未盡也。縱是聖人

修入聖種。觀亦有四陰細惑未亡。以未得滅受想定

故。雖有頂。亦不免生滅。四陰細惑者。具有十種。心心

數法。謂受想行觸思。欲解念定。慧云云。△溫陵云。以

綿微不脫。故云不盡空理。聲聞依此。以為究竟。終成

鈍果。外道依此。無所歸宿。終迷有漏也。諸天行位。皆

是修三摩地。漸次不徒說示。其行相相躡相資。同前

聖位。但此示凡淺升進耳。若深智體之。亦可頓證也。

經從不還天。聖道窮者。如是一類。名不迴心。鈍阿羅

漢。疏即從色究竟天。捨猷成就。覺身為礙。銷礙入空

者。既不發明智慧。頓斷上惑。成無學果。迴心向大。即

以無漏聖道。漸次歇捨。隨定感果。生此四天。受劫數

報。方斷有頂地惑。成阿羅漢。故名為鈍。吳興云從不

人有生此處者。是鈍根那含耳。言羅漢者。約後為名

也。△交光云。依無漏智斷。消碍入空。生非非想處。八

萬劫滿。思惑斷盡。方出三界。言不迴心者。且約對前

利根者說。非畢竟不迴。已如前說。私謂准涅槃說。五

及辟支佛也。此五人。經劫不等。斷盡煩惱。回心向大

證取菩提。故名五果回心。初果過八萬劫。二果過六

佛頂金名卷三十一  
三  
萬劫。三果過。四萬劫。四果過。二萬劫。五果過。十千劫。如次迴心。楞伽云。三昧酒所醉。乃至劫不覺。酒銷然後覺。得佛無上身。疏云。非畢竟不迴。以迴心遲速分利鈍也。然涅槃明五果同心。此正指三果人。斷五分下結。而得此果。更不受生。經若從無想諸外道。天窮過四萬劫。同心之那含耳。空不歸迷漏無聞。使人輪轉。疏若從無想用有漏道。忻上厭下。漸至非想。認此有漏。作無為解。便謂涅槃至此不進。以不廣聞聖教。不辨諸禪。漏與無漏。修證行相。壽終隨業。必入諸趣也。言從無想來者。應是廣果天來。與無想同地。對五聖天。名為外道。是外道類。

故云從無想來。若實入無想。必定退墮。更不進修。准

經論釋無想外道。業盡必墮。無上生義。故私謂長水

從廣果天來。以實入無想。無上生義。故然無想外道。經有明文。若實從廣果來。經何以不標廣果。而標無

想。今言從無想者。正揀非廣果天來也。言諸外道。則攝四禪無想。今獨言從無想者。以外道窮空。從無想

天始故。諸天升降。劫報不齊。無想天中。亦或應有定力強。捨道熟。不隨例淪墜者。清涼言非想非非想處。若不進。得滅盡定。即入無想定。非想既其通下。則

無想豈不通上。故不應定判淪墜。絕上升也。天如補注。謂鈍根那含。廣果凡夫。皆能趣入四空。而外道亦

有入者。惟除無想之外道耳。此則泥於無想。必從淪墜之說。而枝其詞。以通之也。高麗麻谷幻師。申明長水廣果之釋曰。根本天中第三廣果。能攝無想及五

那舍今云有頂色邊際者。通指廣果。聖凡雜地也。今謂有頂邊際。正指色究竟天。越五淨天而判屬廣果。非通義也。孤山彈古云。豈可違經。其料簡是也。賀生中。男曰。聖人此後。定出三界。然有在色究竟天。即出者。有至無色極頂。方出者。外道此後。定從輪墜。然有無想。命終即墜者。有無色極頂。方墜者。此則通人之言。可以作古師之鑿也。△吳興云。若從無想下。明外道。有不生此處者。謂窮空不歸也。既入無想。則迷於有漏。無聞四空。五百劫滿。自當輪轉。請觀不歸二字。歸猶來也。豈非無想窮空不來乎。△私謂岳師判是無想。天輪墜不生四空者。如來此義。即應於無想中。標出不應於四空歧路中。越界而重指。經言不歸。釋云。不來。以易歸。貼文不順。若謂無想俱不來空。則四空天人。純是五果勝流。何名凡夫三界。教中言。非非想。天報盡。墜飛狸身。牛領。若俱不來。何人當此。此則岳師之失。而則師偏取之誤也。△竹菴云。諸

師泥於經論。謂無想不能上升。或指廣果。同名無想。或易不歸。強作不來。唯孤山云。今文明指從無想諸外道。豈可違經。由無想天外道所居。多分報盡。便應墮落。豈可無有。越報復至四空者乎。然無想壽五百劫。一向灰凝。此復云。窮空者。恐取初生半劫。想未滅時。因又窮空。回生四空。又五百劫後。仍經半劫。有想復生。既未墮落。有利根者。又復窮空。乃生上天也。△魯山泰曰。外道非一類。所執證之處。非獨無想一天而已。以五現涅槃。驗之。則欲界四禪。皆外道所執得。果之處。況無想外道。自有三種。除正受天報者。餘二種。或初或後。想心未息者。曩以所至處。為涅槃。不生不滅。或想尚有。或受報後。復起想念。豈不奮力窮空。以極非想乎。右二師皆證明無想外道。有至四禪四空者。○私謂此中大文科段。以從是有頂色邊際中。其間復有二種歧路。二句為總標之文。次下別釋二種歧路。則以若於捨心。發明智。乃至名為廻心大

阿羅漢為第一種歧路。以若在捨心捨猷成就。乃至迷漏無聞。便入輪轉。為第二種歧路。以要言之。由捨心發慧。證五不還果。橫出三界。頓了無生。更不入於空識等處者。此第一歧路也。由捨心捨猷。入四空處。定定性。那含。無想。外道。皆於窮空時差別者。此第二歧路也。此之歧路者。從有頂色邊際而分。而二歧路之遠。因即從福愛中。廣果無想。二歧路而分。廣果文云。無量淨光。福德圓明。今言發明智慧。慧光圓通。則樂慧那含。即廣果之極果也。無想文云。圓窮捨道。身心俱滅。今言捨猷成就。覺身為礙。則非想頂地。即無想之增上。也是則福愛天中。二種歧路。所云一直往道。即至廣果者。此路至五不還。回心而極。所云二迂辟道。即至無想者。此路至四空處。窮空而極。若執言廣果無想。同一捨心。共一地者。則如來先不應於福愛中。分二種歧路。長水所云。直至廣果。迂至無想者。亦不免自語相違過矣。古人謂五淨居。雜修靜慮。資

下三天故業。亦言從廣果沒。便生上五天。今指廣果同於無想。唯凡夫外道天。恐亦非定判也。此中四種歧路。前後次第。唯一捨心。條理明白。於此了然。則他無疑義矣。△蒙又別取一解。謂無想外道。不須別指四禪無想。以空處四天。馱想。皆可名無想。皆可名外道。天故。以無所有處。是無想成就。故行人住此窮至。非想。非非想處。上不得滅受定。下無所依。豈非窮空不歸乎。言便入輪轉者。窮空已極。空報現前。如無聞比丘。妄言證聖。四禪中。陰入阿鼻獄。不待劫滿也。便入輪轉。與阿羅漢。便出塵界。敵對相應。皆橫捷也。利之相。亦可以徵。此經圓頓。日劫相倍之義也。此雖別解。亦有理在。○涅槃陳橋。如品汝師。鬱頭藍弗。利根聰明。尚不能斷。如慧非想。非非想處。受於惡身。智論云。鬱頭羅伽仙人。飛到王宮中。食夫人手觸。即失五通。還其本處。求定。垂當得時。為魚鳥所鬧。即生瞋恚。當盡殺魚鳥。後時得定。生非有想。非無想處。壽



盡下生。作飛狸殺諸魚鳥。墮三惡道。是為禪定中亂  
 著心因緣。八二結示二。一紙結天人。二止結四空。  
 ○長水分科。上正明感果。次辨異王臣。明此下二科。  
 皆指四空天人。以此文在四空中。故今依經文云。  
 是諸天上各各天人。明非但指四空。准華嚴寄報。不  
 及四空。則溫陵豎論已終。通指欲色三界之義是也。  
 經文橫豎鋪陳。不定部居。今少改舊科。  
 并以訂近師用妄。敢更改長行之繆。  
**經阿難是諸**  
**天上各各天人。則是凡夫業果酬答。答盡入輪。彼之**  
**天王。即是菩薩。遊三摩提。漸次增進。迴向聖倫。所修**  
**行路。**資中准華嚴經。皆是登地菩薩。示為天王。然則別  
**圓二教。法門大士。方能為也。**標指云。十地菩薩寄報。為十王。初地閻浮王。二

地四天王。三地忉利王。四地夜摩王。五地知足王。六  
 地化樂王。七地他化王。八地二禪王。九地三禪王。十  
 地四禪王。即摩醯首羅菩薩進修。不為初禪者。帶異  
 計故。△世界志云。此等皆是權來引實。在於天中。化  
 諸實報之天。使求脫天業。故得稱王。△孤山云。遊三  
 摩提者。以菩薩善入。出住百千三昧。故住此定。而為  
 天王。九次第定善入。師子奮迅善出。超疏四空天人。  
 越三昧善住。若達禪實相。即號楞嚴。

容是業報。彼四天王。即是權化。以入大乘。首楞嚴定。  
 為欲遊戲。四禪四空。諸禪三昧。成佛事故。問前四禪  
 王。亦是權化。通凡夫耶。答曰。禪四王。必兼凡聖。如前  
 文說。五不還天。四禪天王。獨有欽聞。此約一分。凡夫

所說故知兼三也。溫陵云通指欲色無色天也其眾乃隨業感報未出輪迴其王乃隨

行權應寄位升進此豎論已終故通結指私謂長水

單結四空溫陵通指三界依經文云是諸天上各各

天人又華嚴寄報不及四空經阿難是四空天身心

則通指為是。二正結四空。滅盡定性現前無業果色從始逮終名無色界。疏身

心滅盡者色身必盡其心若盡非盡妄謂為盡。溫陵云身

心滅盡謂無色。定性現前者有定果色若無此色者

蘊及麤識也。四心何依故知有也。孤山云無業果色者顯有經此

皆不了妙覺明心積妄發生妄有三界中間妄隨七

二結示虛妄躡  
上列釋諸天爲  
難能之文

趣沈溺補特伽羅各從其類。疏由不如實知真如法

一妄認所明分別既生從妄積妄故云不了等當知

修禪觀人不達此門或空處或無所有處或非非想

處動經六萬八萬大劫身心寂滅報盡還墮總名長

壽天難佛口親宣那不明信。諸經論說八難第八長

也。心想不行如水魚蟄虫外道修行多生其處障於

見佛聞法故號長壽天難。智論云長壽天者非有

想非非想處壽八万大劫或有人言一切無色通名

長壽天以無形不可化故不能得道常是凡夫處故

伽羅。此云數取趣。翻譯云或福伽羅或富特伽羅此云數取趣謂諸有情造惑起業即為能取當來五趣名之為趣。古譯為趣向中陰有情趣。往生前生故。俱舍云。未至應至處。即六趣也。又論云。死生二有中。五蘊名中。有故。謂為趣。涅槃云。中有五陰。非肉眼見。天眼所見。瑜珈論八種人執。第六名補特伽羅。謂數取諸趣。故或生於彼。或生於此。正能生者。即是人執。又翻有情。又翻人。大毘婆沙論云。佛言。有二補特伽羅。能住持正法。地藏十輪經有十種補特伽羅。生死難得。人身故。說此十種差別也。○智論云。菩薩以天眼觀見十方五道中。眾生見生色界中者。受禪定樂味。還墮禽獸中。受種種苦。復見欲界諸天。七寶池中。花香自娛。後墮鹹沸屎地獄中。又見人中。名聞世智辨聰。不得道。故還墮豬羊禽獸中。無所別知。如是等行。種種失大樂。得大苦。失大利。得大衰。失

尊貴。得貧賤。菩薩以天眼觀見三界五道眾生。以失樂為苦。無界天樂。定心著不覺。命盡墮在欲界中。受禽獸形。色界諸天。亦復如是。從清淨處墮。還受淫欲。在不淨中。欲界六天。樂著五欲。還墮地獄。受諸苦痛。見人道中。以十善福。買得人身。人身多苦。少樂。壽盡。多墮惡趣中。菩薩得天眼觀。眾生輪迴五道。迴旋其中。天中死。入中生。人中死。入天中。死。入地獄中。死。入畜生。欲界中死。色界中死。色界中死。欲界中生。乃至無色界。四天處死。切利天中生。乃至非非想處。非有想。非無想。天中死。阿鼻地獄中生。如是展轉。生五道中。○七修羅趣。

經復次阿難。是三界中。復有四種阿修羅類。疏法華

瑜伽亦說有四修羅。大同於此。諸說修羅。或天或鬼。

皆不明了。此經分明。可為標準。妙嚴疏云。阿修羅亦

耳。婆沙譯為非天。瑜伽第四云。又諸非天。當知天趣

所攝。然由志意多懷詐幻。誑誑多故。不如諸天為淨

法器。由此因緣。說為別趣。實是天類。由不知諸天法

故。說為非天。素洛是天。彼非天。故名阿素洛。依阿毘

曇亦鬼趣攝。諸曲覆故。正法念經。鬼畜二攝。以羅睺

阿修羅。是師子子故。伽陀經說。天鬼畜攝。若依雜心

第八修多羅品。亦畜生趣攝。有言阿修羅與天同趣。

是故說言。汝先是天。或說天趣。由有舍脂。得與諸天

交通。故問。若然。何不見天帝耶。答。謂曲所覆。故有說

是大力餓鬼。天趣不攝。故問。若爾。釋天云。何與習相

近耶。答。天貪色。故勝負多。故具上說。故由此。或開六

趣。或合為五。多好鬪諍。懷勝負。故或居眾相山中。或

居海下。如正法念說。然有大力者。廣修福。故今之修

福。有懷勝負。諂媚心者。多生其中。長阿含云。修羅生

女端正。主男多醜。故名不端正。從男彰名。又番無酒

又多不飲酒。如什公及法華疏說。○智論云。佛去久

遠。經法流傳。五百年後。多有別異。或言五道。或言六

道。觀諸經義。應有六道。六道中有三善道。天人阿修

羅。世間善報。有三品。上分。因緣故。天道果報。中分。因緣

故。人道果報。下分。因緣故。阿修羅道果報。此修羅在

因之時。懷猜忌心。雖行五常。欲勝他。故作下品十善。

感此報身。人中可得出家持戒。阿修羅結使覆心。得

道甚難。諸天雖隨結使。心直信。道阿修羅眾。心多邪

曲。不得近道。故在人下。如龍王金翅鳥。力勢雖大。亦

能變化。故在畜生道中。阿修羅道亦復。經若於鬼道。如

以護法力。乘通入空。此阿修羅從耶而生。鬼趣所攝。

法華文句云。鬼趣攝者。居大海邊。歸佛護法。以護法

威力。乘其自有神通。入於虛空。往護佛法。○釋文乘

通宋藏本  
作成通  
經若於天中降德貶墜其所卜居隣於日

月此阿修羅從胎而出人趣所攝  
△新婆沙論云妙

如覆寶器阿修羅所住起世經云須彌山王東面過

千由旬有殺摩娑宮宮城七重城壁七寶合成南西

北三面各有修羅王宮殿精好相降地居天一等

或云亦居須彌之腰如堅手即是也△長阿含云阿

修羅有大威力生大嗔恚此切利天王及日月諸天

行我頭上誓取日月以爲耳瑞正法念云羅睺阿修

羅亦云障日月是帝釋前軍先放日光射修羅眼令

不見天衆故彼以手障之依二經則修羅所居隣並

可知經有修羅王執持世界力洞無畏能與梵王及

天帝釋四王爭權此阿修羅因變化有天趣所攝

長阿含云舍摩梨毘摩質多二阿修王往與天戰難

陀跂難陀二大龍王身繞須彌周圍七布山動雲布

以尾打水大海浪冠須彌切利天曰修羅欲戰矣諸

龍鬼神等各持兵從次交鬪天若不如此皆奔四天王

宮嚴駕攻伐先白帝釋帝釋告上乃至他化自在天

無數天衆及諸龍鬼神前後圍繞帝釋命曰以五繫縛

毘摩質多還善法堂我欲觀之時大戰兩不相傷但觸

帝釋還七葉堂我欲觀之時大戰兩不相傷但觸  
身軀生於痛惱於是帝釋現身有干眼執金剛杵頭  
生烟焰修羅退敗即擒質多修羅○觀佛三昧經云  
質多阿修羅妻香山樂神女懷孕八千歲生一女名  
舍支嬌尸迦求女爲妻號曰悅意帝釋至歡喜園共  
諸采女入池遊戲女生嫉妬遣五夜叉往白父王即  
興四兵往攻帝釋立大海水踞須彌山四大海水一時  
九手同時俱作撼善見城搖須彌山四大海水一時

波動帝釋驚怖。坐善法堂。燒眾名香。發大誓願。誦般若。若波羅密大明咒。於虛空中。有刀輪自然而下。當修羅上。修羅耳鼻手足。一時俱落。令大海水。赤如蚌珠。修羅遁走無處。入藕絲孔中。○正法念云。若閻浮提人。順法修行。孝事父母。供養沙門。經阿難。別有一分。天眾則勝。若不順法。教修羅則勝。經阿難。別有一分。下劣修羅。生大海心。沈水穴口。旦游虛空。暮歸水宿。此阿修羅。因濕氣有畜生趣攝。正法念云。或云劣天。此云響高。亦云穴居。謂大海底。出大聲音。徹於海外。自唱云。我是毘摩質多阿修羅。故云穴居。又云。有阿修羅住大海底。須彌山側。於欲界中。化身大小。隨意能作。居光明城。新婆沙云。阿素洛云。我所部村落。住鹹海中。阿素洛王。住彼山內。○幽溪曰。六道攝屬各有定處。唯阿修羅攝屬四趣。每

一種下。亦雜具四因。觀其何因為多。以定其趣。若善惡業純。隨受鬼畜人天。正報其或倏善倏惡。倏上倏下。垂終受報。强者先牽。然雖為鬼道。又能乘通入空。雖受畜道。又能旦遊虛空。非兼人天福乎。人天二趣攝者。雖居隣日月。執持日月。日夜三時。仍有苦具。非兼鬼畜罪乎。天與修羅戰時。每以閻浮眾。生善惡多。少而決勝負。一旦方戰。乍勝乍負。善者再良。以世人欲為善。忽間以惡念。欲為惡。又問以善念。正由人念不專。故令天戰未勑。為行者故。當以是而立戒也。○三結妄因。以誠離二。一結妄因。四。初總結虛妄。經阿難。如是地獄餓鬼畜生人及神仙。天洎修羅。指諸精研七趣。皆是昏沈。諸有為相。妄想受生。妄想隨業。於妙圓明。無作本心。皆如空花。元無所著。但一虛

妄更無根緒疏結成虛妄也。精研猶細尋也。妄想受

生七趣果也。妄想隨業七趣因也。此妄因果皆是無

明有為虛相無實可得。若望圓明如虛空花本無所

有何根緒而可得耶。○宗鏡云遊心法界者觀根塵

一界即具百界干法於一念中悉皆具足此心幻師

於一日夜常造種種眾生種種五陰種種國土所謂

地獄假實國土佛界假實國土行人經阿難此等眾

當自選擇何道可從。○二通示業因經阿難此等眾

生不識本心受此輪迴經無量劫不得真淨皆由隨

順殺盜淫故反此三種則又出生無殺盜淫有名鬼

倫無名天趣有無相傾起輪迴性疏初五句示妄想

受生也皆由下五句示妄業隨業也有名下結輪轉

也。鬼倫天趣略舉四惡三善之二也有無相待互成

傾奪升而復墜有輪無初溫陵云前問妙心徧圓何

示由殺盜淫三業為根本。△定林云有對則有待有

執則有釋執有以為藥則與苦對其釋也苦代之故

人樂終於壞執無以為淨則與染對其釋也淫代之

故天淨終於墜墜則所無更有壞則所有更無。△相

佛門金卷之三

三

門一心妙旨。既善惡無際。凡聖皆圓。何乃潤受有差。苦樂不等。答。万事由人自造。唯心一理。無虧善惡。但自心生。樂報豈由他得。故知此心。是凡聖之宅。根境之源。只為凡夫執作。顛耶。成生。死苦惱之因。聖者達為藏心。受涅槃常樂之果。若念念昧。如來法界之性。步步造眾。生業果之因。業繫四生。身居九有。得人身者。如爪上之塵。失人身者。猶大地之土。受談口針。喉之躰。經劫而業。火焚燒。作披毛戴角之身。觸目而網羅縈絆。或墮無間獄。抱劇苦。而長處火輪。或生修羅宮。起鬪諍。而恒雨刀劍。或暫居人界。剎那而八苦交煎。或偶處天宮。倏忽而五衰相現。皆為不達。如來藏心。遺失。唯識妙性。背真慈父。備貫他方。捨大智玉。依投外國。都為藏識熏處。無始堅牢。執情厚。而如萬豐冰厓。疑根深。而如千重閻室。三顯正修行。若得妙發。三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。

尚無不殺不偷不淫。云何更隨殺盜淫事。若發三

昧。唯見一體。三德秘藏。妙般若也。常法身也。寂。解脫

也。有無二無。非生死也。無二亦滅。非涅槃也。唯一中

道。實相之體。離實相外。更無別法。故曰云何更隨殺

盜淫事。標指云。三摩提。即首楞嚴定也。得此定時。覺

併滅。無二亦無。即前文云。必使淫機先斷。斷性亦無

也。釋文。無二亦滅。溫陵本作二無亦滅。解曰。有無

二無。言相傾業斷也。二無亦滅。言分別情忘也。融室

云。以大佛頂義顯發。則常住寂滅。有無二種。皆無。無有無之二。亦滅。經阿難。不斷三業。各各有私。因各各



私。眾私同分。非無定處。自妄發生。生妄無因。無可尋

究。疏殺盜淫三。隨人各造。名各各私。所造攸同。故云

同分業苦相對。必無參差。故云定處。即所感處也。既

稱為妄。云何有因。故無尋究。此即結答前文。為有定

處。為復自然。彼彼發業。各各私受之間也。桐洲集注

私者。若作因果之因。指造業私因也。若作因由之因。

因此私業。聚其眾私。則有同分之處也。同分。猶言同

類也。△定林云。與物有合。故淫業不斷。與物有分。故

殺偷不斷。有分有合。以取我故。既取我矣。各各有私

矣。同分妄業。非無定處。若了唯心。則無此取著。△直

解云。惡業雖私。而報入同分。同分即地獄也。同分中

受報不同。故云非無定處。無尋究者。以更無根緒故。②勸除斷。

經汝勗修行。欲得菩提。要除三惑。不盡三惑。縱得神通。皆是世間。有為

功用。習氣不滅。入於魔道。雖欲除妄。倍加虛偽。如來說為可哀憐者。汝妄自造。非菩提咎。作是說者。名為

正說。若他說者。即魔王說。疏要除三惑者。此正勸也。

前云三緣斷處。三因不生。狂性自歇。歇即菩提等。不盡下。明不斷之失。修禪不持戒。是即魔羅業。以妄修

於妄。真實可憐。惑汝妄下。重指結答。以示正邪也。前

問云。此道為復。本來自有。為是眾生習妄生起。今結

答云。汝妄自造。非菩提咎。即以前句答後問。後句答

前問也。溫陵云。殺盜淫為惑業之本。故云三惑。上明

要也。諸趣戒備失錯。而終於勸除三惑。乃戒備真

經文。是諸天上。各各天人。乃至所修行路十一句。

交光妄欲移置名無色界之下。今不取。垂空入通。乾道紹興。本皆作成空。

無二亦滅。宋本並同。唯溫陵本作二無亦滅。

### 大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第四十二

### 大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷四十三 經文卷九之三

#### 海印弟子蒙叟鈔

大文第七陳

禪那現境

初如來無問

自說盡五陰

魔事二阿難

因聞請益盡

正說經文

○長水科經大文第七。陳禪那現境。盡十卷中。究竟

修進。最後垂範。為經文正說分竟。即今鈔判經後分

○疏云。禪那現境者。此之境。是修行人。由戒定慧

漸修。有力。內動煩惱。外動魔王。於觀行中。五陰漸滅。

從。至細滅。一陰時。有十境界。被定激發。或煩惱。或

業。種。或邪思。或天魔鬼神等。現諸異相。禪中而發行

人。若無多聞智慧。不能覺察。即便取著。認非為是。先

日從禪定起無有人問以他心智即自說言此正當知一切諸天壽命極長汝諸比丘善哉為他不求已利善哉少欲善哉知足善哉寂滅如是諸經無問自說○一召告是名優陀那△妙立云小乘根鈍說必假緣非天鼓任鳴少無問自說○文二○初如來無問自說二

經即時如來將罷法會於師子牀攬七寶几迴紫金

山再來凭倚普告大眾此經家叙汝等有學緣覺聲聞今

日迴心趣大菩提無上妙覺吾今已說真修行法汝

猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事疏佛答阿難

七趣已竟慶喜既默眾又無辭台住說法故云將罷

法座然禪發境界非一切智孰能知之若不與說後

代修行遇此難敵故再凭几顯悲深也真修行法即

前三決定義觀音觀門內戒外咒兼前正解俱是修

行入覺之方法也孤山云奢摩他止也毘婆舍那觀

初住則多動魔事即是天台所說因觀五陰而發九

境也故下五十重悉依境發而其相狀不出九境熏

聞云止觀中列九境一陰入二九惱三病患四業相

五魔事六禪定七諸見八上慢九二乘十菩薩初境

現觀餘九待發止觀云陰入二境常白現前若發不發恆得為觀餘九境發可為觀不發何所觀不出九境大槩言之耳△吳興云約位論之此等魔事並是觀位中所發之相從相似位破見惑後必無大妄墮

佛前蒙金卷之三

獄之理。若十言中。縱有魔事。觀力易防。非此經所說之意。孤山謂未入初住。易動魔事。指位太深也。△輔行云。天魔正以順生死。貪五欲。退菩提。嫉眷屬。為事行者。宿行魔業。今違宿因。宿事來遮。故曰魔事。八二宣示二咒。經魔境現前。汝不能識。洗心非正。落於邪見。或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魑魅。心中不明。認賊為子。疏修妙觀智。滌內垢障。故云洗心。由魔引起。分別念著。故名非正。陰魔等者。常說四魔。謂煩惱魔。生死因也。陰魔。死魔。生死果也。天魔。生死緣也。今云鬼神等。即天魔屬。若涅槃云。皆是先世犯初重

禁。乃至餘篇而現者。此則業因種子。被激而生也。是

故行人。先須明擇。宗鏡云。首楞嚴疏鈔云。正坐禪時。心中起見。遂感外魔來。入行人心。

不知皆由自心。或自歌舞等。充是自心影像。故知若了唯心。諸境自滅。何處心外。別有境魔耶。昔有禪師坐時。見一猪來在前。禪師將是魔。則緩擊把猪鼻。拽唱叫。把火來。乃見和尚自拽鼻。唱叫。明知由心變。但修正定。何有魔事。如經云。汝心不明。認賊為子。五十重魔境。皆由妄心。為賊。子盜汝。法界中。法財智寶。處三界往來。貧窮孤露之苦。○智論云。魔有四種。一者煩惱魔。二者陰魔。三者死魔。四者他化自在天子魔。煩惱魔者。所謂百八煩惱等。分別八萬四千諸煩惱。五眾魔者。是煩惱業。和合因緣得。是身四大。及四大造色。眼根等色。是名色眾。百八煩惱等。諸受和合。是名受眾。小大無量。無所有想。分別和合。名為想眾。因

好醜心發能起貪欲瞋恚等心相應不相應法名為  
 行衆六情六塵和合故生六識是六識分別和合無  
 量無邊心是名識衆死魔者無常因緣故破相續五  
 衆壽命盡離三法識斷壽故故名死魔天子魔者欲  
 界主深著世間樂用有所得故生邪見憎嫉一切聖  
 賢道法有名天子魔一五衆魔攝三種魔有五衆則  
 有煩惱有煩惱則天魔得其便五衆煩惱和合故有  
 死魔什公云得無生忍煩惱永斷故降欲魔得法身  
 則更不得身故降身魔無身則無死故降死魔無三  
 魔則波旬不得其便故降天魔也△止觀云四倒祇  
 是煩惱魔煩惱魔故即有陰入魔陰入魔故即有死  
 魔既未出三界即屬天子魔右智論止觀廣陳魔發  
 之相今鈔多引無狀煩文卅二取少證經又復於中得少爲足如第四  
 禪無聞比正妄言證聖天報已畢衰相現前謗阿羅

漢身遭後有墮阿鼻獄

疏

智論所說此比正者不廣

尋經論師心修行無廣聞慧不識諸禪三界地位但

精勤不息證得初禪謂是初果乃至四禪離八災患

便謂已證阿羅漢果

論云得四禪生增上慢謂得四道

阿羅漢者此

云無生我已證得無生果已離三界分段生死所作

已辦更不進修至無常時四禪中陰見在生處

見有四禪

中陰忽然起謗我聞羅漢已得無生今日云何更有

生處若如是者佛說羅漢便是虛妄故知無有得涅

槃者便生邪見。謂無涅槃。我是阿羅漢。今還復生。佛為欺我。由此生謗。決定邪

見。天中陰滅。墮阿鼻獄。惡邪生故。失四禪中陰。便見阿鼻泥犁。中陰相命終。即墮。

經汝應諦聽。吾今為汝子細分別。阿難起立。并其會

中。同有學者。歡喜頂禮。伏聽慈誨。二總別開示。二總明。一總明。五○按

總別開示。下分科有三。一總明。科。即此科。下五段文。二別顯。科。即分破五陰。現境文。三結勸。科。乃在第十

卷識。陰盡後。此是過去。先佛。乃至究竟。修進。最後垂。範。一段經文。以卷帙隔別。起盡難明。初學臨文。未免

眩瞽。故畧叙於此。今初一總明。科。分五。一顯生佛體。同經佛告阿難。及諸大眾。

汝等當知。有漏世界。十二類生。本覺妙明。覺圓心體。

總別下承  
起三科  
一總明  
二別顯  
三結勸

與十方佛。無二無別。疏一真妙體。本無二相。前文云

我與如來。真妙淨心。無二圓滿。斯則心佛。眾生。三無

差別也。二明迷真妄起經由汝妄想。迷理為咎。癡愛發生。

生發偏迷。故有空性。化迷不息。有世界生。則此十方

微塵國土。非無漏者。皆是迷頑妄想。安立當知虛空。

安汝心內。猶如片雲。點太清裏。況諸世界。在虛空耶。

疏此正叙也。無明妄想。迷真常理。遂成四惑。略舉其

二。故云癡愛發生。若具對者。先由不如。實知真如法

一。卽我癡。次於迷處見有所相。卽我見。所相既現。執而不捨。卽我愛。恃此爲體。轉增麤顯。卽是我慢。楞伽云。七識生滅。如來藏不生滅。此二和合。成阿黎耶。此卽內識成也。故云徧迷。補遺云。癡愛等者。此取在迷一念未與諸使合時。多爲癡愛。此迷初動。與真性似同。尙徧一切。未局其躰。故有空性。△融室云。迷無邊覺性。成無邊虛空。故云徧迷。故有下。外器具也。則此下。重指非無漏者。反顯諸佛淨土。卽是鏡智所現。唯識云。大圓鏡智。能現能生身土智影。今此有漏。皆妄安立。吳興云。非無漏者。明微塵國土。悉是有情有漏。

之變。當知下。此結指也。前文云。空生大覺中。如海一漚。發有漏微塵國。皆依空所生。下文云。乃至虛空。皆

因妄想之所安立。故云。況此世界在虛空耶。長慶說文云。虛

空生汝心內。猶如片雲點太清者。此說由汝妄想。有世界生也。況諸世界在虛空者。況則喻也。此說虛空生汝心內。喻如世界在於虛空也。○殿公云。自家真心。猶如太清之天。十方虛空。喻似一片之雲。卽知真心極大。虛空極小。虛空比於真心。尙爾極小。況諸世界。在虛空中。若比真心。卽是小中之小。○三示悟真妄。除經。汝等一人。發真歸元。此十方空。皆悉銷殞。云何空中。所有國土。而不振裂。疏。前文云。漚滅空本無。況

復諸三有。故知衆生其業所感。國土及空。一人返妄歸真。始覺合本。其所感者。隨妄銷殞。前文云。諸器世間。應念化爲無上知覺。然發真者。合覺之時。雖但見覺。無妄可生。此無生妄。未發真者。見是實有其妄。所感其變國土。爲智所了。寧不振裂。由是諸佛成道。動諸世界。必不徒然。長慶云。振裂者。有人悟道。則諸魔宮殿崩壞。如正法念處經云。一子出家。諸天賀喜相賀。一人悟道。空中振裂。焉敢不信。

○圓覺疏云。言發真者。真發也。謂真性開發。正同圓覺。無邊虛空。覺所顯發。歸元者。始覺合本覺也。殞者。滅也。虛空既從心識分別。熏習相現。今破和合識相。

顯發真淨覺智。故所變空相。殞滅矣。卽起信中心滅。種種法滅之義也。問。若一人還元。十方空滅。今何皆見空相耶。答。上豈不云。自識變耶。何不自嫌分別之相。却嫌空相在耶。故有人云。魚不見水。人不見風。迷不見性。悟不見空。△合論云。一人發真。歸元。十方虛空。悉皆銷殞。我自可也。而曰。一切魔王鬼神。凡夫。何以故。是假法故。假法依情。以計而有。如水中之月。非眼處收意。計爲有。故若悟三界唯心。但一寂滅之中。容有魔王鬼神。凡夫。天類。譬如燭爐之內。有一縷線。故曰。云何空中而不振裂。△吳興云。微塵國土。且約同居。究竟振裂。須通三土。今按上言。非無漏者。下指魔宮。凡天。捨經文。而別論三。經汝輩修禪。土。此台家通病也。○四明因悟動魔。

飾三摩地。十方菩薩。及諸無漏。大阿羅漢。心精通。溜。



溜與泐同。當處湛然。疏此顯悟也。飾亦修也。溜合也。

一法界心。生佛同體。佛究竟證。菩薩羅漢亦已分證。

今三昧者。同彼所證。融合一體。妄處全覺。故云當處

湛然。吳興云。飾猶莊嚴也。謂修禪定功德。莊嚴本有。真三摩地。以是故。菩薩羅漢所證心性。與我所

觀心性通。經一切魔王及與鬼神諸凡夫天。見其宮

殿無故崩裂。大地振圻。水陸飛騰。無不驚懼。凡夫昏

暗。不覺遷訛。彼等咸得五種神通。唯除漏盡。戀此塵

勞。如何令汝摧裂其處。疏一切魔王下動魔也。凡夫

昏暗下。料揀也。魔與諸天皆修禪定。故得五通。凡夫

煩惱。一未曾伏。故云昏昧。彼諸魔王欲界之主。統此

國土。以為所居。總攝有情。以為其眾。故得道者必出

魔界。其感國土。必傾搖耳。熏聞云。凡夫下釋伏疑也。其相。凡夫何事。都不覺知。故此釋也。問大地無情。水

陸異類。何以同魔。一皆振懼。答三昧威神。不可思議。如大樹。緊那羅王。絃歌一奏。聲動大千。須彌山王。為

之踊沒。況菩薩首楞嚴力。豈以情無情異耶。○止觀云。行人修四三昧。惡欲謝善欲生。魔恐迴出其境。又

當化度於他。失我民屬。空我宮殿。又慮得大神通。大智慧力。復當與興大戰。諍觸惱於我。遽其未成。壞彼

善根。故有魔事。行者道弱。未動波旬。一切鬼神屬六

天管當界防戍。正應動此耳。經是故神鬼及諸天魔。魍魎妖精於

三昧時。僉來惱汝。二。初正明覺悟。經然彼諸魔。雖

有大怒。彼塵勞內。汝妙覺中。如風吹光。如刀斷水。了

不相觸。汝如沸湯。彼如堅冰。煖氣漸鄰。不日銷殞。徒

恃神力。但為其客。成就破亂。由汝心中。五陰主人。主

人若迷。客得其便。疏。首楞嚴定。實相智慧。如光如水。

如湯如主。風刀水客。孰能動焉。此以清淨道力。破彼

昏濁魔心。如空無礙。物何能沮。或一念動。如主心迷。

客得其便。即成破亂。終不成就。溫陵云。五陰主人。真

魔有四種。此中以般若力。故四魔不能得便。得諸法

實相。煩惱斷。則壞煩惱魔。天魔亦不能得其便。入無

餘涅槃。故則壞五眾魔。及死魔。云何不得便。此中佛

自說。因緣是人善修。法空亦不著空。不著空者。云何

當得便。譬如無瘡。則不受毒。無相無作。亦如是。復次。

一切法實觀。皆是空。無相無作。相故。則無得便。亦無

受便者。是故空。不應得空。便無相。不應對無相。便無

作不應得。無作。便以相。故如火不能滅。火得水則

佛頂摩訶薩沙門經

見欲界人皆往趣佛。不來歸已。失供養故。心生疾妬。是故以佛菩薩名為怨家。是菩薩入法位。得法性生身。魔雖起惡。不能敗壞。若未得阿鞞跋致者。魔則種種破壞。若菩薩一心不惜身命。有方便求佛道者。十方諸佛及大菩薩。皆共護持。以有因緣。能成佛道。若菩薩有懈怠。貪著世樂。不能專心。勤求佛道。是則自欺。亦欺十方諸佛菩薩。自言我為一切眾故。求佛道而行雜行。壞菩薩法。以是故。諸佛菩薩不為守護。魔得其便。所以者何。一切聖人已入正位。一心行道。深樂涅槃。魔入邪位。愛著邪道。邪正相違。是故憎疾。正行狂愚。自高喚佛。沙彌瞿曇。佛稱其實。名為弊魔。以相違故。名為怨家。○起信記云。智論偈云。若分別境相。即是魔羅網。不動不分別。是即為法印。經中說有。一比丘。魔欲惑之。終七千歲。竟不得便。何以故。以是比丘不起心故。其猶蜜室。風不得入。風得入者。由孔隙故。魔得便者。由起念故。○淨名經云。譬如人畏時。

非人得其便。什公曰。如一羅刹變形為馬。有一士夫乘之不疑。馬問士夫。馬為好不。士夫拔刀示之。問言。此刀好不。知其心正。無畏。竟不敢加害。若不如是。非人得其便也。②結勸降伏。經當處禪。

那覺悟無惑。則彼魔事無奈。汝何陰銷入明。則彼群邪咸受幽氣。明能破暗。近自銷殞。如何敢留。擾亂禪定。若不明悟。被陰所迷。則汝阿難。必為魔子。成就魔人。疏初二句。勸依本修治。智慧觀察也。則彼下顯魔不得便。一人發真。世界消殞。今入三昧。寧不動魔。苟能深入禪定。唯觀實相。魔界佛界。一如無二。生死涅槃。

槃山河大地皆即狂勞虛妄花相故曰如何敢留等

雷菴云群邪依妄想而住想屬陰也△交光云禪定得力光明徧處魔以陰暗為依如梟入晝羅刹向陽

尚不可見敢若不下殷勤啟悟令識魔惑五陰所迷

留擾亂耶。魔得其便故正理論云五蘊者積聚藏隱諸不善因

譬如群賊藏隱山中時出人間劫奪財物故知五陰

魔所依處若能觀破魔自銷歇。直解云金剛三昧經云一念心動五陰俱

生五陰生中具五十惡陰魔五經如摩登伽殊為眇

劣彼唯咒汝破佛律儀八萬行中祇毀一戒心清淨

故尚未淪溺此乃憐汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍

沒宛轉零落無可哀救。疏殊為眇劣者殊異也即異

常之眇劣也魔鬼相望魔勝而鬼劣今登伽是人但

有咒力非具五通若望於魔即眇劣中又眇劣者彼

唯下釋眇劣相遠摩登伽期心甚淺但欲毀汝淫之

一戒由汝無心尚不成犯此乃下顯魔勝此此魔也

魔欲令汝三昧不成流浪輪轉法身慧命絕滅消殞

如宰輔家犯國極法削沒其籍世無食祿良可悲夫

孤山云舉劣況勝最彼深防初果道共戒力自然無  
犯故云心清淨等○已下合釋魔事○起信論云若  
人修行漸漸能生無量三昧或有眾生無善根力則  
為諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或  
現端正男女等相當念唯心境界則滅終不為惱以  
是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當  
勤正念不取不著則能遠離是諸業障賢首云如是  
鬼神燒亂佛法定入邪道故名外道如是三種能變  
作三種五塵壞人善心一切諸境皆唯自心是故觀  
察唯心魔境除滅此是通遺之法今依古德相傳畧  
以三法驗之○一以定研磨二依本修治三智慧觀察  
如經言欲知真金三法試之謂燒打磨定譬於磨本  
治猶打觀察類之以燒○智論云是諸菩薩得菩薩  
道故破煩惱魔得法性身故破陰魔得道得法性身  
故破死魔常一心故一切處心不著故入不動三昧  
故破他化自在天子魔以是故說過諸魔事復次除

諸法實相餘殘一切法盡名為魔如諸煩惱結使欲  
縛取纏陰界入魔王魔民魔人如是等盡名為魔是  
名為結使魔問曰五眾十八界十二入何處說是魔  
答曰莫拘羅山中佛教弟子羅陀色眾是魔受想行  
識亦如是復次若欲作未來處作色身是為動處若  
欲作無色身是亦為動處若欲作有想無想非有想  
非無想身是為一切動處動是魔縛不動則不縛從  
惡得脫此中說眾界入是魔自在天子魔魔民魔人  
即是魔不須說問曰何以言魔答曰奪慧命壞道法  
功德善本是故名為魔諸外道人輩言是名欲主亦  
名華箭亦名五箭破種種善事佛法中名為魔羅復  
次人展轉世間受苦樂結使因緣亦魔王力因緣是  
魔名諸佛怨讐一切聖人賊破一切逆流人事不喜  
涅槃是名魔是魔有三事戲笑語言歌舞邪視如是  
等從愛生縛打鞭拷刺割斫截如是等從愚痴生又大過失不  
拔髮入火投淵投岩如是等從愚痴生又大過失不

淨染著世間皆是魔事。憎惡無益。不用涅槃及涅槃道。亦是魔事。沒大苦海。不自覺知。如是等無量皆是魔事。已弃已捨。是謂過諸魔事。○天台止觀云。魔羅者。為破二善。增二惡。故喜從五根。作強轉來。破大論云。魔名花箭。亦名五箭。各射五根。其壞於意。五根各一刹那。刹那若轉。即屬意根。意根若壞。五根豈存。眼見可愛色。名花箭。是轉賊。見可畏色。名毒箭。是強賊。見平平色。不強不軟。賊餘四根。亦如是。合十八箭。亦名十八受。以是義故。不應受著。著則成病。病則難治。永妨禪定。死墮魔道。阿難笈多學阿鞞跋致者。皆為魔所惱。何況初心。寧免自他三十六箭。若知魔佛皆入實際。則無怖畏。魔箭初射五根。得邪法者。當約十種正法。簡出邪相。有者。色從眼入。見山河星辰。日月居宮。亦見幽中種種相貌。指點方面。是有太過。無者。色從眼入。便謂諸法。猶如斷空。說灰無法。甚怖畏。是無太過。明者。色入已。豁然常如日月照。暗者。色入已。昏

暗漆黑。鏗然不曉。定者。色入已。心如木石。塊然直住。亂者。色入已。狡擲攀緣。愚者。色入已。闇短鄙拙。脫裸無恥。智者。色入已。聰黠健疾。悲者。色入已。憂惱淚泣。喜者。色入已。歌舞恆歡。苦者。色入已。百節疼痛。如被燒炙。樂者。色入已。身體暢醉。如五欲樂。禍者。色入已。自恆招禍。亦為他招禍。亦知他禍。崇福者。色入已。恆自招福。亦能為他招福。惡者。色入已。無不造惡。亦令他造惡。善者。色入已。自行檀等。亦令他檀。憎者。色入已。不耐見人。遠他。獨住。愛者。戀重纏著。強者。其心剛強。出入不能自在。猶如瓦石。難可迴變。軟者。心志軟弱。易可敗壞。猶如軟毛。不堪為器。是等悉名為邪。一根有三受。一受有二十邪法。三受合六十邪法。歷五根。合三百邪法。雖九十五種種異邪。而其初入。必因五根。必與彼相應也。復次。魔內射不入。當外扇檀越師僧。同學弟子。放十八箭。又魔善巧。初令乖善。起惡。若不墮者。即令墮善。起塔造寺。使散妨定。若不墮

者令墮二乘。又化人入無方便空。謂無怖無。衆生墮偏空裏。或假偏裏。種種蹊徑。令不入圓。治魔羅有三。一初覺呵。如守門人。遮惡不進。如佛告比丘。一切他不受。不受之法。能治一切自他魔事。二若已受入。當從頭至足。一一諦觀。求魔叵得。又求心叵得。魔從何來。欲惱何等。如惡人入舍處。處處點簡。不得令住。三觀若不去。強心抵住。以死為期。不共爾住。止觀治者。一即空治。二即假治。三即中道禪。那治。又總一治者。唯一無心。則萬魔不能轉也。八。二別顯五。一破色陰。三。一盡未盡相。二。初明區字。

**經阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離念。一切精明。動靜不移。憶念如一。**疏示入正定之方便也。此如前文。以湛旋其虛妄。生滅伏還。元覺即此。

文云。銷落諸念等。圓覺亦云。於一切時。不起妄念也。分別不起。故云念盡。離念精明者。即前文云。得元明覺。無生滅性。為因地心也。動靜下。釋離念行相也。入流亡所。境不能隨。故云動靜不移。補遺云。觀力漸成。不為動散所改。故云不由澄諸念。分別稍寂。故云憶念如一。出定為動。入定為靜。心記為憶。起信即云。止一切境界相。今經云。消落諸念。能所二緣。經論互舉耳。依此離念。深入正定。自然緣妄想。總名諸念。心若澄定。翫念不起。是為消落。此欲界翫定。暫得相應耳。吳興云。離念者。如天台止觀

正修前方便。詞欲離蓋等是也。所離雖近。能離則深。非欲界釐定。△柏庭云。此初入禪觀照得力時也。是時即得入三摩地。故言當住此處云云。△天如云。離念精明。心未發光等。色陰未破之相也。孤山謂在名字位中。則太抑。溫陵謂得元明覺無生滅性。則太高。當依岳師。指入觀行。蓋禪那得力之處。塵勞暫息之時。也。經當住此處。入三摩提。如明目人處大幽暗。精性妙淨。心未發光。此則名為色陰區宇。疏依前方便。入正定也。應當依此離念之處。深入正定。如明下。正顯未盡色陰也。心入正定。如明目人。未破色陰。如大幽暗。精性妙淨。定心顯也。心未發光。慧未生也。區宇。實

區也。如王所統有諸國土。故云區區別也。皆一天所

覆。故云宇。宇猶覆也。柏庭云。屋之邊為宇。猶五陰舍宅也。今色陰二字。

即同區宇。同土陰覆色等別故。融室云。區別義。色有八微故。宇覆義。八微

之色所舉此喻者表在其中也。溫陵云。陰以蔽覆為義。區局性真。故曰區

覆故。△交光云。眾生本性光明。遮那無異。五陰無明。蓋

中。修三昧火。頓捨五陰。覆蓋。專注反聞。此定成就。現

境都失。方覺十方。渾是無邊黑暗。故曰。如明目人處

大幽暗。龍潭吹燈。發明德山。正此三昧也。此但解空了境。初心定力使然。行人不識。取著無進。禪家謂之墮一色邊。○經若目明朗。十方洞開。無復幽默。名色二明盡相。



陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以為

其本疏初四句正明也前已目明今復暗破故無幽

默色既質礙障隔不通故成幽暗今定慧發明破其

陰覆洞然明顯故云陰盡是人下結益也超劫濁者

以劫濁是色陰之體最初一念能所纔立即是空見

不分名為劫濁從無忽有有即色也今破色陰是故

超越真際云空為色本依空立界依堅固妄想者覺

明堅執質礙便成為色之體故云堅固問色陰麓顯

觀中先破劫濁最細何得却超答以起時無前後故

破時兼麓細文不累書故見生起有次第耳又色陰

屬現相現相是本識今色陰破即現相破現相破即

動本識本識豈非劫濁故得超也信哉初心便有破

無明分耳融室云色是五陰之首劫為五濁之初以

盡色時方知色起如楞伽所明八地菩薩方能見妄

想習氣始生故堅固妄想為本者妄想所生之識是

質碍相故△交光云色陰盡者如五重衣服初脫最

上一重也躡解成行入三摩地於幽暗中忍住一重

彼幽黯。故得超也。觀其所由。如伐樹者。去其覆土。方以見根。今劫濁既開。觀見色陰之由也。堅固妄想者。堅執內外四大。固執不解。成此色陰幽暗之躰也。①二正明現境十。一精明流溢前境。

**經阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身**

**能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非**

**為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪**疏

於三昧中精究研窮妙明元體無色陰相由斯研究

深觀此理故得四大不交織須臾之間身能出障

如行虛空熏聞云四大不織者因畢竟空亡堅固執故見四大無交織相補遺云由止觀中通

修通發陰解虛融故得四大不織。斯則心不主形。四由研妙性。內明外虛。故依報不碍。

大亡質。觀心無礙。流溢前塵。功用暫然。非是聖證。苟

知此是禪者功力。則無有失。故云善境。若總撥為魔。

則抑善功用。若言即聖。又未斷惑。故令善識。而無取

捨。下皆倣此。柏庭云凡發境相。未為不善。但未離念。取之則非。天台止觀十乘。最後離法愛。

者。為是故爾。○合釋止觀云。初學禪觀。當知邪正發。相邪定發。相者。或身手紛動。或時身重。如物鎮壓。或

身輕欲飛。或委陀睡熟。或煎寒壯熱。見諸異境。或其心闇蔽。或起諸惡覺。或念外散善。或歡喜躁作。或憂

愁悲思。或惡覺觸身。身毛驚豎。或時大樂昏醉。如是種種邪法。與禪俱發。名為邪偽。此之邪定。若人愛著。

即與九十五種鬼神法相應。多好失心顛狂。或諸鬼神等。知人念著其法。即加勢力。令發諸深禪定智慧。辨才神通。感動世人。見者謂得道果。皆悉信服。而內心顛倒。專行鬼法。是人命終。若不值佛。及善知識。所護。還墮鬼神道中。若更生來。多行惡法。即墮地獄。行者。修止觀時。若證如是等禪。有此諸邪偽相。即當却之。若知虛誑。不愛不著。即當謝滅。若起念者。即墮群邪。○二精明流溢形體。經阿難復以

此心精研妙明。其身內徹。是人忽然於其身內。捨出蟻蚋。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流溢身體。斯但精行。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。疏蟻蚋腹中虫也。觀心精明。內融身

體內之四大。因觀而變。遂能體內捨出蟻蚋。故無傷

毀。此境現前。不生取捨。即為善境。不爾受邪。孤山云

壁。外色無礙。今即色身。內色無礙。○三精魄遞相離合。經又以此心內外精研

其時魂魄。意志精神。除執受身。餘皆涉入。互為賓主。

忽於空中。聞說法聲。或聞十方同敷密義。此名精魄

遞相離合。成就善種。暫得如是。非為聖證。不作聖心。

名善境界。若作聖解。即受群邪。疏初至賓主者。明境

發所由也。主肝曰魂。主肺為魄。主脾為意。主腎為志。

主心為精神。根身種子。皆為第八所執受故。講錄云此皆第

六識用事。除第八執受。其身居然不變。餘皆棄其本位。遞相涉入。定心精究。內外唯

空。遂令五內主神。無所依附。流出於外。遞互相依。故

云。互為賓主。補遺云。指前外境。內身虛融。今雙研之。故曰內外精研。忽於下四

句。正明發相。此則先所修習。聞慧種子。定力所激。禪

中發生。遂寄神魂。現於說法也。此名下。結判邪正。離

合。即賓主也。或離心主而賓於肺等。孤山云。除執受

而內。皆互相涉入也。若為賓主者。孤山本作若字。若如也。餘五入魂。則魂如主。五如賓。乃至入神。則神如

主。餘如賓。遞相離合者。則精離本位。而合於魂。或魂

離本位。而合於精也。△補遺云。魂魄等六。皆第六識

意志。言其體也。精神。言其氣也。魂魄。言其用也。按扁

鵠難經。五藏者。有七神。人之神氣所含藏也。故肝藏

魂。肺藏魄。心藏神。脾藏意。與智。腎藏精。與

志。今經除智為六。○四心魂靈悟所染經。又以此

心澄露皎徹。內光發明。十方徧作閻浮檀色。一切種

類。化為如來。于時忽見毗盧遮那。踞天光臺。千佛圍

繞。百億國土。及與蓮花。俱時出現。此名心魂靈悟所

染。心心研明。照諸世界。暫得如是。非為聖證。不作聖

心。名善境界。若作聖解。即受群邪。疏初三句。內由觀

慧也。定心澄靜。顯露皎明。內光既發。外相則變。十方  
 下。外現其相也。以先熏習。名君善種。染影而來。故見  
 十方如金。種類皆佛。念心不動。斯須自滅。或起取著。  
 正定難存。下資如修念佛三昧。此境現前。與修多羅  
 中文。合者。名爲親證。若修樹觀。設見佛形。亦不爲正。以心  
 境不相應故。何況修真如三昧法界一相。有所取著。  
 豈非魔耶。此名下。結判邪正。靈悟所染者。靈善也。先  
 所熏染。圓頓覺慧。悟知衆生。本來是佛。此之種子。因

定激發。故現其相也。

熏聞云。毘盧遮那。此番徧一切處。斯是法身。若現踞天光臺。合

是盧舍那報身之相。以唐時譯經。法報不分。故在清涼疏。言毘盧遮那者。毘即徧義。盧遮那。光明照義。迴就方言。應云。光明徧照。此中但取靈悟所染。光明徧照。豈容分別法報。清涼又引普賢願經。釋迦牟尼。名毘盧遮那。徧一切處。又誰法經。又以此心。精研妙明。誰報耶。○五抑按功力逾分。

觀察不停。抑按降伏。制止超越。於時忽然。十方虛空。  
 成七寶色。或百寶色。同時徧滿。不相留礙。青黃赤白。  
 各各純現。此名按抑。功力逾分。暫得如是。非爲聖證。  
 不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受群邪。疏定功研

妙。觀察逾深。制止既過。實色分現。本為制止分別。今

由過分異境。却生與心相違。豈非魔事。不起取心。自

然銷歇。如前文云。不取無非幻。非幻尚不生。幻法云

何立。溫陵云。精研妙明。抑伏雜慮。制心勝託。力用過

越。故妙明遍極。煥散而現也。△交光云。以圓伏

之力。絕勝所發。故有初心過分之境。准天台言。寂光

尚有金寶。奚止寶也。又四禪中。青黃赤白等定。彼有

心而取。此無心而現。斯固難思妙境。寂光先兆。未應

遽斥為魔事也。△鶴林云。前見金色界。及如來色變

也。今空成寶色。空變也。色空俱屬色。經又以此心研

以眼對境故。○六心細密澄其見。

究澄徹。精光不亂。忽於夜合。在暗室內。見種種物。不

殊白晝。而暗室物。亦不除滅。此名心細密澄。其見所

視洞幽。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若

作聖解。即受群邪。疏定中研究。心光澄靜。由澄靜故。

忽然發見。暗中見物。物是實境。故不隨定。出入有無

故云。亦不除滅。溫陵云。人固有不明自發。暗不能昏

暗物不除。言皆實境。不隨定變也。按亦不除滅。古釋已明。竹菴謂物不自除。其暗物消文太迂。心細

密澄者。觀心微細。密爾澄靜。精光既定。暗境不隱。故

夜見物。悟則無咎。鶴林云。所視洞幽。此但眼家一境。如古人坐禪。聞蟻子拽蠅翅於堦

下。如拽木聲。亦禪中發相也。○七塵併排四大性。經又以此心。圓入虛融。四

體忽然同於草本。火燒刀斫。曾無所覺。又作火光。不

能燒蕤。縱割其肉。猶如削木。此名塵併排四大性。一

向入純。暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善境界。若

作聖解。即受群邪。圓徧也。入觀達也。以此定心。徧

了一切。已身他物。無不虛寂。此即心融思寂。執受不

行。四大五塵。忽然排併。既無能執。割截如空。念想一

純。暫得如是。資中文△溫陵云。定力虛融。則五塵併銷。四大排遣。純覺遺身。故無傷觸。△桐

洲云。四大諸塵。併合為一。排去堅濕煖動之性。一向入純之境界也。○八欣猒。疑想日深。經又以

此心成就清淨。淨心功極。忽見大地。十方山河。皆成

佛國。具足七寶。光明徧滿。又見恆沙諸佛如來。徧滿

空界。樓殿華麗。下見地獄。上觀天宮。得無障礙。此名

欣猒。疑想日深。想久化成。非為聖證。不作聖心。名善

境界。若作聖解。即受群邪。猒穢忻淨。積想所疑。圓

定功深。感斯妙境耳。交光云。忽見佛國。同居淨土也。又見諸佛。見淨土。現在佛也。見

地獄天宮。同居穢土也。佛無淨穢。故經又以此心。研

究深遠。忽於中夜。遙見遠方。市井街巷。親族眷屬。或  
 聞其語。此名迫心。逼極飛出。故多隔見。非為聖證。不  
 作聖心。名善境界。若作聖解。即受群邪。疏識心通靈。  
 因定功發。飛出隔見。遠近皆然。逼極之功。非因妙證。  
 補遺云。觀解之心。推窮迫逐。於色陰。色既虛融。不能  
 為障。是故飛出。能隔見矣。△溫陵云。研心窮遠。逼迫  
 精神。遺身而出。冥有所至。故能飛心隔見也。上皆未  
 離色陰。因定力而能出礙。見聞遠及。若色陰盡。則十  
 方洞開。無復幽暗。六通縱任。無為山。經又以此心。研  
 壁由之直度矣。○十邪心。含受魘魅。經又以此心。研  
 究精極。見善知識。形體變移。少選無端。種種遷改。此

名邪心。含受魘魅。或遭天魔。入其心腹。無端說法。通  
 達妙義。非為聖證。不作聖心。魔事銷歇。若作聖解。即  
 受群邪。疏此人曾有邪心種子。合外魔境。相因而來。  
 然此一章。非善境界。純是魔燒。不同前九。皆稱善境。  
 起心作證。方乃成魔者。資中文△通釋見善知識者  
 者。變現菩薩天龍男女等像。現佛現通。剎那變換也。  
 無端說法。行人因魔入心。口說妙法。慈師謂天魔借  
 辨也。吳興竹菴。更有多解。並削去。△溫陵云。前九但  
 明定力。至此乃明魔事者。以定力既成。研窮精極。色  
 陰將破。乃足以動魔也。故下文魔燒愈甚耳。○起信  
 論云。或現天像。菩薩像。亦作如來像。相好具足。若說



陀羅尼。或說布施等六度。或說平等。無相無願。無怨  
無親。無因無果。畢竟空寂。是真涅槃。賢首云。問。如現  
佛菩薩像。說甚深法。或是宿世善根所發。云何揀別  
定其邪正。答。此事實難。若是魔所作。謂是善相。而心  
取著。則墮邪網。若實是善根所發。謂為魔事。心疑捨  
離。則退善根。今謂定中初發相時。常深入定心。於彼  
境中。不取不捨。安住平等。若是善根。定力逾深。善根  
彌發。若是魔為。不久自壞。第二依本修不淨觀禪。若  
如是修。境界增明者。則非偽也。若以本修治。漸漸滅  
者。知是邪也。第三智慧觀所發相。推驗根源。不見生  
處。深知空寂。心不住著。邪當自滅。正當自現。如燒真  
金。益其光色。若是偽金。即自焦壞。以此三驗。邪正可  
得知也。①三 **經阿難如是十種禪那現境皆是色陰**  
**結勸弘宣** **用心交互故現斯事。眾生頑迷不自忖量。逢此因緣。**

**迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等當依。**  
**如來滅後。於末法中。宣示斯義。無令天魔得其方便。**  
**保持覆護。成無上道。**此是於觀行中。色陰將盡未  
**盡。用心差異。有此十境。若不識知。皆認聖證。即為魔**  
**惑。故佛勸令開示後世也。問。此不作五陰次第觀門。**  
**何得陰次第盡。明其境耶。答。觀雖總相。五陰同觀。陰**  
**有麤細。麤者先盡。譬如浣衣。麤垢先去。此陰既積妄**  
**所成。妄盡自然陰滅。從麤至細。理必然也。**冥興云。用  
心交互者。

用禪那心與色陰堅固妄想交共差互故現斯事乃至識陰亦爾以五妄想各於本陰區宇之中為禪所觀將破未破如燈欲滅其焰復熾乃與定力交戰其功故成之敗之則魔佛之道於是乎辨△柏庭云用心交互言發魔之本在乎用心不能純一如五陰互境或十心雜起但是用心外法皆足以致魔墜外○已上色陰十魔竟

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷四十四

經文卷九之四

海印弟子蒙叟述

△二破受陰三○二盡未盡相二○一明區宇

經阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者謂私

初文云汝猶未識修奢摩他毘婆舍那微細魔事此文云修三摩提奢摩他中此如來特標之文結指奢摩他路為首楞嚴大定見諸佛心如明鏡中顯現其修觀行之總相法門也

像若有所得而未能用猶如魔人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名為受陰區宇疏色陰

盡者以止觀中觀其五陰觀心純熟不為色礙故云

陰盡見諸佛心者妙覺明心觀中明露即色相盡而

色性現也觀中暫見非真實見故如影像溫陵云諸佛心即我

妙覺明心也海印云佛身無相而見有所得者即前現像者乃觀心增明所變之緣影也

見諸佛心也既是觀心變影而緣非是親證故未能

用以有受陰為領納故親證必能有妙用故未破受

陰如魔人和庭云受陰如魔以受必依身未能自在故色陰盡故能見佛

心如見聞不惑受陰客邪既在妙用之動未能為受

所覆故云區宇冥與云色陰盡者約已斷說見諸佛心即相似證如前文云若目明朗十

方洞開無復幽暗今云若有所得謂觀行已成而未

能用謂質碍猶在此約受陰妄想伏而未斷未得身

根自在故以魔人喻之見聞不惑如觀行成也心觸

客邪如受陰現也問何故色陰前斷後伏耶答斷從

懸示伏就次論若不明斷無以知離過顯德之相若

不明伏無以知依陰發魔之由下三陰文初皆有此

義○引證圓覺云由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像此方便者名奢摩他疏曰如諸鏡入一鏡中諸鏡即成影像故諸佛心入行人觀心如影也然塵鏡之性本明磨瑩即呈物像眾生自心亦不心靜即見如來約心靜故則知佛心亦然故名顯現非謂佛心有所現也此乃鏡明則像像歷然智身實相觀佛亦然○二明盡相觀經若魔咎歇其心

佛頂夢卷四十四

離身返觀其面。去住自由。無復畱礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。觀其所由。虛明妄想。以為其本。疏其心離身者。以客邪不觸。心於根門。得自在也。不為魔咎之所畱礙。故能返照自面。此顯見聞有用也。補遺云。凡夫心必隨根。領受前境。今不隨於眼等受境。故曰。其心離身。不隨眼等受境。又能返觀能見等根。故曰。返觀其面。去住下二句。明手足得用也。依根曰住。離根曰去。去住在我。故曰。自由。此下皆約喻顯。若約法者。受陰盡故。心亡領納。既無能領之受。即無所領之法。心法既亡。自在宜矣。超

見濁者。以根身正是見濁之體。見聞覺知。擁令畱礙。

水火風土。旋令覺知。斯則執受相仍。便成根質。受妄

領納。執以為己。以見是推求。執取為義。由受領前境

取著。隨生受陰。既亡。即超見濁。覺明之心。虛通領納

故云虛明妄想。以見下真際文。溫陵云。因違順之

幻境。生損益之妄受。受陰無體。虛有

所明。故曰。虛明妄想。融菴云。謂受盡時。方知受起

妄。想所生之受。是虛明相故。  
 ①二。正明現境。上。一。功用。摧抑。過越。  
 經阿難。彼善男子。當在此中。得大光耀。其心發明。內

抑過分。忽於其處。發無窮悲。如是乃至觀見蚊蚋。猶如赤子。心生憐愍。不覺流淚。此正顯也。奢摩他中。

定光發現。狂慧既起。內抑又過。憂悲種子。在藏識者。

忽焉現起。凡見生類。皆如自己。所生赤子。赤子。嬰兒。

也。溫陵云。此中受陰定中也。既破色陰。無復幽黯。故得大光耀。笑與云。其心發明。即下見色陰銷。受陰

明白。經此名功用。摧抑過越。悟則無咎。非為聖證。覺

了不迷。久自銷歇。若作聖解。則有悲魔入其心腑。見

人則悲。啼泣無限。失於正受。當從淪墜。疏。此結判也。

心光忽現。內抑太過。憂悲種發。非為聖證。取即引魔

他皆倣此。標指云。行人止觀中。用心太緊。激動悲愛。

咎。內自抑伏。以破之。抑伏太過。失於柔軟。故多悲愍。

悲魔附焉。引證淨名。什注云。未能深入。定相。見有

衆生。心生愛著。因此生悲。名為愛見。大悲。愛見。太悲

者。虛妄不淨。能令行人起疲厭。想。故應捨離也。圓覺

鈔云。菩薩斷除客塵。煩惱而起大悲。愛見悲者。則於

生死有疲厭心。若能離此。在所生。不為愛見之所

覆也。○合釋直解云。前文色陰十事。次第豎入。今受

陰文十事。橫開行者。偶著一境。即當淪墜。非次第循

歷也。○二功經阿難。又彼定中。諸善男子。見色陰銷

受陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中。生無限勇。

其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇。一念超越。疏色盡受

現定之勝相也。先未獲得。今既獲得。遂生感激。感激

太過。勇志便發。謂言三祇。一念能越我齊諸佛。更無

過者。補遺云勝相在前。色陰盡而見諸佛心也。一向

聞即心是佛。今始得見本來佛性。似蒙聖力加被。故生感

激之心。經此名功用。陵率過越。悟則無咎。非為聖

證。覺了不迷。久自銷歇。若作聖解。則有狂魔入其心

腑。見人則誇我慢無比。其心乃至上不見佛。下不見

人。失於正受。當從淪墜。疏凌謂蔑他。率謂自強。由見

勝相。因茲感激。遂有此生。斯則無始我慢種子。被激

而生。悟則無咎。溫陵云定中勝相。因喜成功。感激勇

過。狂魔附焉。○三經又彼定中。諸善男子。見色陰銷。

受陰明白。前無新證。歸失故居。智力衰微。入中墮地

迴無所見。心中忽然生大枯渴。於一切時。沈憶不散

將此以為勤精進相。疏受陰未空。前無新證。色陰已

盡。歸失故居。前後失准。墮在兩楹。無所依倚。名中墮

地。既於此處。心無所措。遂生沈憶。以此名修。認為精

進溫陵云凡修觀行須定慧等持乃能無失今經此定強智微故進退之間杳無所依名中墮地經此

名修心無慧自失悟則無咎非為聖證若作聖解則

有憶魔入其心腑且夕撮心懸在一處失於正受當

從淪墜疏若於色受盡未盡中用無相慧觀察陰體

本自不生今則無滅唯一實相如此則何有無新證

失故居之慮哉今既不然故成自失溫陵云以無依無見故枯渴沈

憶憶魔附焉憶心妄系故如有撮懸也○四用心亡失恒審經又彼定中諸善男

子見色陰銷受陰明白慧力過定失於猛利以諸勝

性懷於心中自心已疑是盧舍佛得少為足疏失於

猛利者過在慧之猛利也心懷勝性疑是舍那更不

求進得少為足補遺云舍那是報智因慧力偏勝故過定皆失經此名用心亡失恒審溺於知見悟則無

咎非為聖證若作聖解則有下劣易知足魔入其心

腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪

墜疏定力微故亡失恒審慧力過故溺於知見定慧

若均寂照無二慧力既過故溺知見即前失於猛利

若均寂照無二慧力既過故溺知見即前失於猛利





淨過分。求刀自割。魔使之然。悟則無咎。私謂准婆沙明橋底迦六

反退失阿羅漢果第七恐退以刀自害。纔及咽半。已

得漏盡。及至斷頭。已取涅槃。以自思惟所得之法。恐

有退失。故成論稱為死法。舊婆沙云。憶法。舊俱舍名

自害法。此之自割。失正隨魔。非如羅漢自害。亦同凡

夫捨命而已。六經又彼定中。諸善男子。見色陰銷。

輕安無慧自禁。受陰明白。處清淨中心安隱。後忽然自有無限喜生。

心中歡悅。不能自止。此名輕安無慧自禁。悟則無咎。

非為聖證。若作聖解。則有一分好喜樂魔入其心腑。

見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。

失於正受。當從淪墜。輕安是禪支。雖因定生。須慧

覺察。忽然過分。掉舉種生。好喜樂魔。因茲得便。薰問

安七覺支中。其體屬定七支。謂念擇進喜輕安定捨。

初通定慧。次三屬慧。後三屬定。今所發者。既無慧自

持。則定番成散。直解云。輕安是定。心數法。經又復

無慧。決擇。禁此喜故。七見勝無慧自救。經又復

定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明白。自謂已足。忽有

無端。大我慢起。下出七慢與過慢。二及慢。三過慢。四

即我。或增上慢。五或卑劣慢。六文畧。一時俱發心

中。尚輕十方如來。何況下位。聲聞緣覺。資此有七慢。

恃已凌他。高舉為性。名我慢。稱量自他。比校同德。但

稱為慢於他等。謂已勝。名為過慢於他勝。謂已勝。名

慢過慢。未得謂得名增上慢。毘婆沙論。行位本。雖知

下劣。返顧自矜。名卑劣慢。下毀經像。即是邪慢。此之

七慢。由禪定中。忽生勝見。無正慧覺。是故起也。疏同

遺云。涅槃瑜伽。並同此經。成論有大慢為八慢。顯揚

論云。慢者。謂以他方已計。我為勝。我等劣。令心恃

舉為體。或是俱生。或是分別。能障無慢為業。△直解

云。七慢以我慢為主。一時俱發者。由有我故。七慢俱

成。故經云。經此名見勝。無慧自救。悟則無咎。非為聖

乃至等。

證。若作聖解。則有一分大我慢。魔入其心。腑不禮塔

廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹

葉。或是疊花。肉身真常。不自恭敬。却崇土木。實為顛

倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑誤後生。入無間

獄。失於正受。當從淪墜。疏愚者修禪。皆墮此見。並是

魔種。不識如來像教之意。且末世住持。依因像教。出

者不見此文。一向謗佛無說。故知若不說法。十二部

經於茲滅矣。須知毀經像人。魔鬼入心。是大邪見。當

須善察。勿伺此謗。孤山云。夫假像知真。因言體道。嚴

住持三寶。理在於茲。苟生邪見。豈達中庸。唯自敬身。

輕毀經像。邪風一扇。愚者說隨。昔衛元嵩諫周武帝。

不造曲見。伽藍以四海為延。平大寺和夫妻為聖眾。

即皇帝是如來。樹令德為綱維。尊者為上座。周武惑

其言。遂滅佛法。凡此說者。將非天魔外道。入佛法中。

肆其奸謀。傾毀我教耶。○引證高僧傳云。齊相州石

窟寺。有坐禪僧。每日至西。東望山巔。有丈八金像。現

僧私喜。謂觀靈瑞。日日禮佛。經兩月。聞枕邊有語曰。

天下更何處有佛。汝今道成。即是佛也。尔當好作佛

身。勿自輕脫。聞已。即自持重。傍視群僧。猶如草芥。於

大衆中。側手指胸曰。你等頗識真佛不。泥龕畫像。語

不能出唇。知慮何如。你見真佛。不知禮敬。悉墮阿鼻

眼睛已赤。叫呼無常。合寺知是驚禪。昇詣道豐。豐一

一知其狀。曰。此風動失心耳。以針針三處。即不發。○

八因慧獲。諸輕清。經又彼定中。諸善男子。見色陰銷。受陰明

白。於精明中。圓悟精理。得大隨順。其心忽生。無量輕

安。已言成聖。得大白在。疏精明中者。即圓定寂照中

也。定中發慧。與理暫契。名圓悟精理。理智相冥。得無

違拒。故云隨順。由隨順故。身心調暢。便謂成聖。吳興

安義異於前。以下云。因慧獲諸輕清。故此中受陰。於

自在也。經此名因慧獲諸輕清。悟則無咎。非為聖證。若

作聖解。則有一分好輕清魔。入其心腑。自謂滿足。更

不求進。此等多作無聞比丘。疑誤後生。墮阿鼻獄。失

於正受。當從淪墜。疏自謂滿足。更不求進者。良以不

學修禪次第。不善通達禪支行相。暫得輕安。便謂成

聖也。無聞比丘。觸處皆有。世世輪轉。熏識相因。以類

相從。卒難曉悟。溫陵云以色銷為精明。以精明為圓

為足。無聞之儔也。○經又彼定中諸善男子。見色陰

九一向空心現前。

銷受陰明白。於明悟中。得虛明性。其中忽然。歸向永  
滅。撥無因果。一向入空。空心現前。乃至心生長斷滅

解。疏得虛明性者。即依圓定。發於空慧。悟性空理。依

此起見。成恣取空。故撥無因果。生斷滅解。此即由無

方便。邪見忽發也。或云照前後文。此下應

咎。非為聖證。若作聖解。則有空魔入其心腑。乃謗持

戒。名為小乘。菩薩悟空。有何持犯。其人常於信心檀

越。飲酒噉肉。廣行淫穢。因魔力故。攝其前人。不生疑

謗。鬼心久入。或食屎尿。與酒肉等。一種俱空。破佛律

儀。誤人入罪。失於正受。當從淪墜。資中此從邪見種生。

引此空魔。入其心腑。大般若云。魔能入一切衆生心。

令歸依魔黨。如膠如漆。斷手截臂。不以為難。魔力之

故。人皆信伏。法華所謂深著虛妄法。堅受不可捨。下已

疏乃謗持戒等者。此之魔種。代代有之。南山云。戒是

小乘。勸令捨之。又不肯捨。勸令持之。又不肯持。豈非

與煩惱相應。卒難諫曉。魔力所惑。誰能奈何。私謂永嘉云。豁

達空。撥因果。莽莽蕩蕩。招殃禍。正與此經垂示苦語。異

口同音。今之宗門。相延毀教。豈非附佛法之魔種。作

師子。重者乎。△雲棲曰。上言圓悟。此言明悟。皆是受

陰將空。覺得胷中精明。虛朗。是受陰中之悟。餘三陰

尚尔茫然。行人便謂得悟。大事了畢。經又彼定中。諸

善男子。見色陰銷。受陰明白。味其虛明。深入心骨。其

心忽有無限愛生。愛極發狂。便為貪欲。疏味其虛明

者。愛著禪中。色陰盡處。以為勝境。由此起愛。無慧覺

察。引其貪欲。種子而發。遂成狂欲也。融室云。味其虛明。即味著虛明。性故。△私謂。味其虛明。即禪門所謂味禪也。准智論。禪定相。有八味。味者。初得禪定。一心愛樂。是為味。又

問曰。一切煩惱。皆能染著。何以但名愛為味。答曰。愛與禪相似。何以故。初求禪時。心專欲得。愛之為性。欲樂專求。欲與禪定。不相違故。既得禪定。染著不捨。則壞禪定。今云愛生發狂。便為貪欲。此即愛著壞定之義。經此名定境。安順人心。無慧自持。誤入諸欲。悟則無咎。非為聖證。若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向說欲。為菩提道。化諸白衣。平等行欲。其行淫者。名持法子。神鬼力故。於末世中。攝其凡愚。其數至百。如是乃至一百二百。或五六百。多滿十萬。魔心生狀。離其身體。威德既無。陷於王難。疑誤眾生。入無間獄。失於

正受當從淪墜

疏此貪欲種如火遇薪。忽然而發。此

魔得便。因此入心。如林中比丘。忽然禪發。不避死馬。

因定引魔。此之類也。攝諸凡愚。至千萬者。欲本順貪。

因魔熾盛。凡愚惑著。何事不從。溫陵云。愛心多。因順起。故定境順心。即邪

愛成。又魔因妄起。本性不常。勢盡狀生。去身畱難。吳

咎云。此如天台止觀。煩惱境欲發之相。智者云。生來欲

色。抑制可停。今所發者。其惑熾盛。若見外境。心狂眼

暗。如睡師子。觸之哮吼。若不識者。則能牽人。作重大

罪。今云魔入其心。則是煩惱與魔二境俱發。三結  
宣勸弘經阿難如是十種禪那現境皆是受陰用心交

互故現斯事。衆生頑迷不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令後生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。疏受陰交互者。不能定慧均平。善巧安忍。既失方便。異念即生。由此故有十種境界。皆是內心交互。外引諸魔。苟能識之。不落邪見。

○已上受陰十魔竟  
△三破想陰初二初盡未盡相二○一明區字

經阿難。彼善男子。修三摩提。受陰盡者。雖未漏盡。心

離其形。如鳥出籠。已能成就。從是凡身上。歷菩薩六

十聖位。三漸次。乾慧。十信。十住。十行。十位。得意生身。隨

往無礙。疏觀中伏惑。全未斷故。名漏未盡。楞云。受

惑已盡。分別我執亦盡。然思惑未除。俱生我執。心離

猶在。故漏未盡。直解云。未盡三界上地惑故。心離

形者。受陰既破。無執受故。觀心自在。如鳥出籠。無有

障礙。鳥喻心籠喻形。心離其形。故曰出籠。即前文其心離身。去住自由也。已能成就。上

歷聖位者。此是圓頓利根者。得受陰破。諸陰隨破。於

此凡身即能入位。得意生身。更無魔惑。令其退也。若  
鈍根者。更須破下諸陰。隨未盡處。猶有魔事。今約利  
者說耳。若最鈍者。至識陰破。得根互用。方入乾慧。若  
以前後比望。中間合於想行盡處。亦說入位。是中根  
者。今經不言文略故耳。問破色陰時。已是成就觀行。  
何故不說上歷聖位。答色陰雖破。未能破心。故未成  
就上歷聖位。受陰既是四心初首。故破受陰。得說上  
歷聖位。問若言破色是麓。故不說者。今破受陰。望於

想行。亦即是麓。何故得說上歷聖位。答雖望餘陰。亦  
即是麓。然受等四陰。同是心法。故利根人。若破受陰。

三陰隨破。不同破色。鈍根之者。未能破想。觀力弱故。

故在區字。熏聞云五陰文初。結示陰盡。則入觀行。相

非但能盡色陰。餘四陰亦空。則破惑入理。故曰見諸

佛心。如明鏡中。顯現其像。若鈍根人。但能見於色陰

消融。未有所悟。故進觀受陰。今約鈍者。次第歷於五

陰修觀。不可指修受陰。觀人。已於色陰會悟入也。今

位。文寄此中。義均上下。如於一陰中悟入。並能上  
歷聖位。故也。不然。豈有得意生身菩薩。為魔所入耶。  
○私謂五陰次第。台賢兩宗。詮解互異。今正依經末



問答取聖言教為量通而覈之。台家諸師謂此經圓頓無歷別之談言五濁超則齊超言五陰盡則俱盡。蒙謂此義全於理則頓悟中收永明所謂頓悟知宗也。經文既明開五陰次第正是事非頓除因次第盡永明所謂圓修辦事也。一經修行始終修證以捐捨五陰重擔為正因以觀照五陰現境為入路頓悟之後全憑漸修歷一陰之現境為入路頓悟之後全憑漸修歷一陰之現境為入路頓悟之後全憑漸修。月漸顯此中氣分乘除如黑月漸滅彼陰明白則如白。隨時按候指示行人。今但依頓解盡拂漸修不依聖。教如之何其可也。長水疏義曲指三根山家岳師廣。明其說舉要言之謂隨觀一陰四陰俱盡者利根也。未盡一陰更觀餘陰者鈍根也。諦審佛語但於悟修。中分頓漸不於次第中分利鈍於蓋覆五陰時同歷。觀境不但鈍根未盡即上智之人亦有未盡於破除。五陰時同加觀力不但利根盡即鈍根之者亦終能。

盡似不應以五陰盡不盡。曲分二根。即長水次解已。自拂其跡矣。經於一陰盡處歷指陰盡行相。逮識陰。既盡則圓明發化。超因入果。歸於圓滿菩提。此乃上。根利智。一超直入。正同觀音忽然超越。世出世間而。曲指之曰。若最鈍者。至識陰破得根互用。方入乾慧。後文又曰。此是圓頓下根。又利者。誠如是。則龍女善。財一。生頓超。皆是圓頓下品。佛言現前能入。又言如。是乃超此。等文作何消釋也。五陰觀網總攝三根。力既有多。殊觀照豈無塔等。或一超不歷僧祇。或取。證必經多劫。畢竟圓歸果海。譬如鳥跡虛空。今於此。橫分利鈍。又欲攙補中根。教觀既無準繩。經文誰曉。存畧。吾弗敢從也。若台家諸師。更有多文。約名字觀。行相似。判五陰位次者。孤山也。約斷見斷思。判五陰。伏斷者。茗溪也。約揀境立觀。判五陰解。除者。竹菴也。凡此諸師。咸以一家法門。鋪舒排續。而迴經義。以就。自宗也。此經立第三漸次。初乾慧地。為識陰盡位。故。

曰識陰若盡從諸根互用中能入菩薩金剛乾慧圓  
 岳二師定判七信為識陰盡處以成相似之位乃至  
 互用能入亦以七信配位不知三漸次中已破五陰  
 未有帶五陰而入信位者今捨漸次乾慧之位而徵  
 觀慧相似之文此山家之通病也經言受陰虛妙故  
 想陰盡而岳師謂色陰若亡想陰必盡則明違佛語  
 矣竹菴引止觀立境以明破陰次第又其剩義也蒙  
 之鈔畧深奉清涼破所之戒長水則尤所師承者而  
 此文次第及有頂二種岐路於疏義殊有料簡長水  
 起信筆削記有未順賢首疏每曰未敢聞命蒙雖禱  
 昧敢竊又解此中不分利鈍二別但都明此位得受  
 比焉

盡者即能已具歷位昇進之分如人取仕既得及第  
 即能具有官位之分然待為政功德優劣方序用耳

海印云此以凡身上歷聖位非同別教皆實取證如  
 初乾慧既能從是安立聖位雖復三陰未破已能離  
 欲界繫無明雖在聖位可歷也按大師此文不分利  
 鈍二別正同長水次解揀異前解也△孤山云始三  
 漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是三世諸佛所歷  
 之位故通稱聖位△合論云前文其心離身即意生  
 因也○七卷楞伽第二云譬如慧去速疾無碍名意  
 生身清涼釋此乃意是舉喻大慧譬如心意於無量  
 百千由旬外憶先所見種種諸物念念相續疾詣於  
 彼非是其身及山河石壁所能為碍意生身者亦復  
 如是故云喻也如幻三昧力通自在諸相莊嚴憶本  
 成就眾生願故猶如意去於一切諸聖眾中意生  
 身有二意一者是喻猶如意去迅疾無碍故二者是  
 法謂隨意迅疾而成故四卷文云如是菩薩摩訶薩  
 得無生法忍任第八菩薩地轉捨心意意識五法自  
 性二無我相身及得意生身得自覺聖智善樂是名

菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便當如是學  
又佛告大慧有三種意生身所謂三昧樂正受七卷  
作三昧樂意生身覺法自性七卷無作行意生身修  
身種類俱生無行作七卷作無作行意生身修行者  
了知初地上增進相得三種身○清涼云若依地  
位初即五地前次即八地後言初即八  
地前者自有二意一依密嚴第三初地即得意生身  
則通五地二依四卷七卷經皆依三四五地當其初  
身以初二地未得定故十卷楞伽第五云三地修  
定得三昧樂意生身八地證無生故得覺法自性意  
生身第三身不配地位則初身以初攝後云三地  
得第二身以後攝初云八地得三不配者三本楞伽  
總皆不配既以八地向前為第二則三即九地至十  
乃至如來居然可知若無上依經第一不配地位但  
約三人得謂聲聞緣覺大地菩薩若勝鬘云無明習  
地為緣無漏業為因有阿羅漢緣覺自在菩薩二種

意生身○私謂三意生身楞伽辨位已具熏聞云今  
經即第三種類也孤山以今經十信判之初即相似  
初信至七信次即相似八信終即九十信也長慶說  
文引華嚴論云三乘權教地前菩薩修六波羅蜜空  
觀功成得意生身也次後異解各出有師言受陰盡  
位正在觀行當依孤山判居十信者有師言三意生  
身本通教位須借別位而明者有師言圓頓行人凡  
身歷聖初化現身作佛不局位次者有師言如阿羅  
漢山壁由之直度如意迅疾非地上三種意生身者  
今助一解畧與彼異謂五陰初文法喻交參如明目  
人如斃人如鳥出籠皆喻也若日明朗若斃咎歇熟  
寐寐言喻中之重喻也用是參觀將無歷位是法而  
意生亦喻乎受陰盡境虛融明妙六十聖位如交羅  
網凡身上歷如雲如影譬如如意去迅疾石壁無碍故  
曰得意生身隨往無碍斯則心安立聖位尅取實證也  
重喻也言隨往無碍則知非安立聖位尅取實證也

華嚴回向十願。願一切衆生。得意生身。猶如佛身。此  
 中以凡身上歷。得意生身。法喻畧同。若必欲釋明辨  
 位。則楞伽之三地。無上依勝鬘之三種地。前地上清  
 涼。亦未能決定結歸。那得於此文中。比擬差別哉。意  
 是舉喻。清涼之說。如是。亦不違楞伽古釋也。○刪修  
 張無盡云。經無六十聖位之文。蓋譯人之誤。而注釋  
 者。又從而牽合。慈公云。此一段經。次述超形。後證意  
 生。此則位階親證。或面決金顏。輒會乖文。甯通佛旨  
 長慶說文。與集解。皆失經意。今刪去。能成就下經文  
 二十四字。按無盡此節。刪修。已經雷菴彈駁。姑仍其  
 舊文。以經譬如有人。熟寐寐言。是人雖則無別所知。  
 戒妄作。其言已成音韻倫次。今不寐者。咸悟其語。此則名爲  
 想陰區宇。疏此喻鈍根。觀力微弱。雖受陰盡。有成就

聖位之分。然不破想陰。故如熟寐寐言也。無別所知。

想陰蓋故。補遺云。想心所籠。如在睡夢。觀者明白。如

相似。不寐人者。如證聖人。則知此人。已有昇進聖位

之分。般若云。如來悉知悉見。是人皆得成就阿耨菩

提也。溫陵云。得意生之因。而爲想陰所覆。譬熟寐寐

次。如是因相。唯想盡者。能知。譬不寐者。咸悟其語。此

想陰之相也。△融室云。定中受等四陰。比散心者。不

同。散心則一向在夢。定則受陰如斃。見聞不迷。想陰

如寐語。已成倫次。今禪人少悟未徹。談知解禪。聞者  
 或悟。已實未了。彼正落憶想窠臼。以想陰未破也。○

二明經若動念盡。浮想銷除。於覺明心。如去塵垢。一

倫生死。首尾圓照。名想陰盡。是人則能超煩惱濁。觀

其所由。融通妄想。以為其本。疏想者取像。謂要先安

立境分劑相。方能隨起種種名言。念緣不息。即名浮

動。念即想也。浮想既除。觀心轉淨。故云如去塵垢。海印

云想相為塵識情為垢。一倫生死謂行陰。倫類也。首

尾本末也。以行是遷流。遷流即生滅。今無想隔故。本

末皆現。即生滅體露。觀心明見。故云圓照。孤山云若悟真常無

死生終始之異資故曰圓照也。中一切煩惱皆從想生。故想陰除。即

超此濁。疏一切煩惱。以想為本。擾惱身心。汨亂真心。

故名為濁。如前文云。又汝今者。憶識誦習。性發知見。

容見六塵。離塵無體。離覺無性。相織妄成。名煩惱濁。

今想陰盡。此濁亦超也。融通妄想者。想能融變。身隨

於心。心想酢梅。口中流水。融通質礙。故名融通。中川云成

實云一切煩惱皆在第六識中。以想行第六故。二

正明現境十。一貪求善巧。二。一心愛忽生。魔得

便。其經阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。

三摩地中心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。疏心愛生也。虛妙空寂也。邪慮。即前十種心念也。謂發悲生勇等。愛圓明者。著定境也。銳利也。淬利愛心。令其精妙。故貪善巧。溫陵云。得受陰盡。曰虛妙。已無受。魔曰不遭。圓定等者。想陰定中也。愛圓明。求善巧者。因其虛妙。生愛。思於圓明之體。以發漚和之用也。△如說云。見惑是受陰根本。故前十種。皆言見色陰銷。思惑是想陰根本。故下十種。皆由貪愛而起。受陰虛妙者。謂能離身反觀。作用自在也。圓定發明。由受陰一破。見惑已銷。於諸前塵。不起分別。成一精明。故曰圓定。心愛圓明者。因其虛妙。心生愛樂。欲令覺心圓明。無不了知。方便度生。以行教化。故發憤。銳思。貪求善巧。只此一貪。便是動魔之本。因也。

**經爾**

時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。其人不覺是

其魔著。其人指魔所附之人。自言謂得無上涅槃。來彼求巧。善

男子處。敷座說法。其形斯須。或作比丘。令彼人見。或

為帝釋。或為婦女。或比丘尼。或處寢室。身有光明。是

人愚迷。是人求巧善男子也。或為菩薩。信其教化。搖蕩其心。破

佛律儀。潛行貪欲。疏魔得便也。既貪善巧。異想紛然。

魔附他人。求應求巧。師資相誘。憤亂其心。破佛律儀

故成魔業。吳興云。魔精所附之人。亦修習定慧者。△補遺云。想中十魔。並從附口說法。以想心

迅利。即覺觀之尤者。無禪定力。必須說而吐之也。以能說所聽。皆心想之咎。所致魔鬼耳。△溫陵云。天魔變現教化。示溫和說法也。經口中好言。災祥變異。或

言如來某處出世。或言劫火。或說刀兵恐怖於人。令

其家資無故耗散。說異此名怪鬼。年老成魔。惱亂是

人。狀足心生。去彼人體。弟子與師俱遭王難。致留汝

當先覺不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。勸先覺也。下

通釋。口中好言等者。指魔附之人。來彼求巧善男子

處。口中所說之法也。惱亂是人者。指求巧之人也。去彼人體者。彼人魔所附之人也。弟子與師。即求巧之弟子。與說法之師也。下文並同。△溫陵云。按經前總

叙云。或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魘魅。結文云。是十種魔。或附人體。或自現形。魔師弟子。姪姪相

傳。如受陰中。悲等十魔。即陰魔也。想陰初舉十類。即

天魔也。次舉魔附。即鬼神魘魅也。初文皆云。潛行貪

欲。即姪姪相傳也。性鬼魘鬼等。皆前文所舉。今為天

魔所驅遣者。○二貪求經歷。二。一心愛忽生。魔得其便。已下九。經阿難。又善男子。受陰虛妙。不遭魔慮

段科文。並。圓定發明。三摩地中心愛遊蕩。飛其精思。貪求經歷。

疏。心愛生也。經歷遊行也。標指云。觀中動掉舉種子。無色受二陰。形質拘累。遂起飛心。欲同諸佛菩薩。說

法攝化。遊行刹土。不動跬步。故現愛遊求歷之境也。

經爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。其人亦

不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求遊善男子。處敷座說法。自形無變。其聽法者。忽自見身坐寶蓮華。全體化成紫金光聚。一眾聽人各各如是。得未曾有。是人愚迷。惑為菩薩。姪逸其心。破佛律儀。潛行貪欲。口中好言諸佛應世。某處某人。當是某佛化身來此。某人即是某菩薩等。來化人間。其人見故。心生傾渴。邪見密興。種智銷滅。此名魃鬼。年老成魔。惱亂是人。獸足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先

覺。免入輪迴。迷惑不知。憶無間獄。私謂法華無盡意。言觀世音菩薩云。

何遊此娑婆世界。般若中佛告普明。汝當一心遊彼娑婆世界。即遊歷之事也。魔於是人。為廣說諸佛菩薩。應世順流。某人某處。十方賢聖。舉在眼前。三土寂光。不移寸步。用以引合。飛心黏著。遊蕩使增長貪邪。而勇於淪墜也。魃鬼遇風。即活在因飛蕩。年老成魔。來惱求遊男子。豈非宿習與。三貪求契合。二經

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛繇溜。澄其精思。貪求契合。疏 繇密也。澄疑寂也。

精思。即前愛心也。夫忘機寂照。想念不生理。自冥會。若希求溜合。愛念潛增。擬心即差。遂招魔惑。忘機下。資中文。



雲棲云至哉長水之言然若妄機失照即沈死水行人辨之。△温陵云愛絲密者欲密契妙理也。△融室云於覺明中愛其絲絲密密不見涯際。所以澄凝精純之思貪求契合。迥無離散。經爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求合善男子處敷座說法其形及彼聽法之外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各歡娛得未曾有是人愚迷或為菩薩絲愛其心破佛律

儀潛行貪欲

疏

心希契合今未聞法便自開悟乃至

得通自誦經等頗合其心故多絲愛

温陵云希契合故魔與開悟自

開悟下皆密契事。絲愛謂心生愛著也。

經

口中好言佛有大小某佛先

佛某佛後佛其中亦有真佛假佛男男女女佛菩薩亦

然其人見故洗滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成

魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱遭王

難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏男女

佛者貴引行人行貪欲事無妨成佛洗滌本心者本

心修行。俾離貪欲。今反行之。本心遂去。故云洗滌。

補遺

云約教固有偏圓之佛。本同末異。邪入灼然。謂之大。如來本迹。豈易知之。邪人輒判某在。先成。某在後。證亦乃恣其不遜。云有真經。又善男子。受陰虛妙。不假之佛。云四貪求。辨析二經。

遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛根本。窮覽物化性

之終始。精爽其心。貪求辨析。疏根本者。根尋本究物

之元底也。物化萬境也。爽明也。與興云。性海圓澄。森羅自現。苟偏求俗理。

則翻漏自心。違本禪那。邪鬼斯入。△溫陵云。愛窮物化之本。故爽其心。以求辨析也。經爾時天

魔候得其便。飛精附人口。說經法。其人先不覺知魔

著亦言自得無上涅槃。來彼求元善男子處。敷座說

法。身有威神。摧伏求者。令其座下。雖未聞法。自然心

伏。是諸人等。將佛涅槃。菩提法身。即是現前。我肉身

上。父父子子。遞代相生。即是法身。常住不絕。都指現

在。即為佛國。無別淨居。及金色相。其人信受。亡失先

心。身命歸依。得未曾有。是等愚迷。惑為菩薩。推究其

心。破佛律儀。潛行貪欲。疏心欲求元。魔精附物。說肉

身為三德之本。指相生為常住之因。清淨之方。只此

穢境相好之體。全是我身。妄本既宣。邪信便發。魔力

所制。更不推移。盡命歸心。從邪敗正。補遺云。涅槃言。我今此身。即是

法身。理無所存。徧在於事。事即理故。法身在茲。即是邪人妄合此意。僻為俗事。不達喻性。竟成魔邪。經口

中好言。眼耳鼻舌。皆為淨土。男女二根。即是菩提。涅

槃真處。彼無知者。信此穢言。此名蠱毒。斃勝惡鬼。年

老成魔。惱亂是人。猒足心生。去彼人體。弟子與師。俱

陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。疏

世有金剛禪。二會子。頗是此類。斯皆斃著。卒受王難。

按蠱毒。即第四蠱鬼。斃勝。即第七魘鬼。○五貪求真感。二經又善男子。受陰虛明。

不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛懸應。周流精研。

貪求真感。疏夫功深行著。感應自真。起念妄求。魔精

暗入。吳興云。懸應在聖。真感屬己。於未證理前。求其依驗也。經爾時天魔。候得

其便。飛精附人。口說經法。其人元不覺知。魔著亦言

自得。無上涅槃。來彼求應。善男子處。敷座說法。能令

聽眾。暫見其身。如百千歲。心生愛染。不能捨離。身為

奴僕。四事供養。不覺疲勞。各各令其座下人心。知是

先師本善知識。別生法愛。粘如膠漆。得未曾有。是人  
 愚迷。惑為菩薩。親近其心。破佛律儀。潛行貪欲。疏希  
 求既起。魔伺便來。影附他人。為善知識。感心激切。認  
 是先師。法愛倍生。膠漆何異。溫陵云。化百千歲之形。  
 也。△補遺云。知是先師者。令聽者。經口中好言。我於  
 繆憶此人。是先世之師。以傾其意。經前世於某生中。先度某人。當時是我妻妾兄弟。今來  
 相度。與汝相隨。歸某世界。供養某佛。或言別有大光  
 明天。佛於中住。一切如來。所休居地。彼無知者。信是

虛誑。遺失本心。此名厲鬼。年老成魔。惱亂是人。馱足  
 心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入  
 輪迴。迷惑不知。憶無間獄。疏依居地者。涅槃處也。真  
 實涅槃。豈有處耶。今指天為圓寂之地。非魔是何。溫陵  
云。此皆現冥感也。舉光明天。將經又善男子。受陰虛  
引入魔境也。○六貪求靜謐。妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地。中心愛深入。尅己辛  
 勤。樂處陰寂。貪求靜謐。疏愛深寂境。為真修處。故云  
 深入。夫心亡則境寂。豈間塵喧。念動則緣繁。任居谷

隱靜欲纔舉。魔精即來束約身心。故云尅己。

補遺云靜謐者

禪那之所宜。於靜取著。魔得其便。溫陵云。爰深幽靜。以澄養通力也。

經爾時天魔候

得其便。飛精附人。口說經法。其人本不覺知。魔著亦

言自得。無上涅槃。來彼求陰。善男子處敷座說法。令

其聽人各知本業。或於其處語一人言。汝今未死。已

作畜生。勅使一人於後蹋尾。頓令其人起。不能得。於

是一眾。傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛律儀外。重

加精苦。誹謗比丘。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。

令知本業者。宿命事也。令蹋尾者。現後報也。起心知

肇。即天心也。訐露人事。天眼天耳也。魔得邪定。故有

此通。作此異端。誰不信伏。

如說云倍加勤苦。現精進以惑人也。△私謂在僧

傳。釋道舜止洋州羊頭山。游聚落說法。獨不為一女

授戒。曰。汝當生牛中。其相已現。戒不救汝。必不信者

試蹋汝牛尾。業影必當不起。即以足蹋女裙。後空地

云是尾影。其女依言。輒起不得。女家捨米數萬石。並

為營福。惡業便傾。方為授戒。此與今經魔事相類。經

然僧傳。則以舜公行履證之。而知其非。該惑也。經

口中好言。未然禍福。及至其時。毫髮無失。此大力鬼

年老成魔。惱亂是人。狀足心生。去彼入體。弟子與師

俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

**疏** 未然者。然生也。預說凶吉。應無毫差。○私謂鬼道十類。此文開

六而隱其四。今所列大力鬼。即情少想多。中大力鬼。玉之屬。不能護法。護咒。住如來座下。專以鬼業得大

力報者也。次山林城隍等。即人間鬼神。祠祀血食者。大力鬼中。力報少劣者也。前開六鬼。皆銷窮報盡之

類。故此二別開也。餘三魔。一則天地大力。山海草木。諸精。豈非遇精為形。和精之鬼乎。本形為魍魎鬼。報

盡生世為應類。而年老成此魔也。二則日月精氣。麟鳳龜鶴諸靈。豈非遇明為形。明靈之鬼乎。本形為役

使鬼。報盡生世為休徵。而年老成此魔也。三則遮文茶毘舍童子。未發心者。豈非遇人成形。依人之鬼乎。

在因為諸天眷屬。別報為諸魔眷屬。而生人道中。於達類者。其兩楹之間也。此三即鬼道中之後三。而

力感業厚。非衰窮報盡之倫。止觀云。聰明鬼神。一切皆屬於魔。故於此別顯也。十鬼中。但除第六餓鬼。以

業重。趣劣。與地獄相次。不為魔羅所攝耳。○刪修有人云。此文標章。應與下章倒換。以此文靜謐。移下。以下文宿命。移上。恰相應也。此言亦有理在。然翻經又

度久遠。誰敢自命。譯主耶。○七貪求宿命。二

**善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。**

**愛知見。勤苦研尋。貪求宿命。**疏 宿命等通。禪者自有。

**離欲靜慮。任運現前。若起念先求。無功強取。非唯喪**

**本。亦乃成魔。**吳興云。宿命通。小乘修成。大乘發得。進

△標指云。宿命知見。不可經爾時。天魔候得其便。飛

貪求。立知立見。即無明本。

佛頂尊金卷四十四

經

經

經

精附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無  
 上涅槃來彼求知善男子處敷座說法是人無端於  
 說法處得大寶珠其魔或時化為畜生口銜其珠及  
 雜珍寶簡策符牘諸神異物先授彼人後著其體或  
 誘聽人藏於地下有明月珠照耀其處是諸聽者得  
 未曾有多食藥草不食嘉饌或時日食一麻一麥其  
 形充肥魔力持故誹謗比丘罵詈徒眾不避譏嫌疏  
 簡策符牘皆國家奇要之物授此異物令心信伏後

乃著之

無盡云如談符命勅鬼神召丁甲方術奇要之書△起信云或復令人若一日若二日乃

至七日住於定中得自然香飲食身心適悅不飢不渴使人愛著或令人食無分齊乍多乍少顏色變異

經口中好言他方寶藏十方聖賢潛匿之處隨其後  
 者往往見有奇異之人此名山林土地城隍川嶽鬼  
 神年老成魔或有宣淫破佛戒律與承事者潛行五  
 欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人歇足心  
 生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪  
 迴迷惑不知憶無間獄○八貪取經又善男子受陰

虛妙不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛神通種種

變化。研究化元。貪取神力。疏化元謂神變之本也。此

貪如意通耳。直解云法界次第云有十四種變化不

五化。經言種種不出此十四化。不離根本禪故。又云

以漏無漏深妙禪為之。正體諸變化相為之妙用。蓋

以諸禪正定為經。爾時天魔候得其便。飛精附人口

說經法。其人誠不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來

彼求通善男子處。敷座說法。是人或復手執火光。手

撮其光。分於所聽。四眾頭上。是諸聽人。頂上火光。皆

長數尺。亦無熱性。曾不焚燒。或水上行。如履平地。或

於空中安坐不動。或入餅內。或處囊中。越牖透垣。曾

無障礙。唯於刀兵。不得自在。自言是佛。身著白衣。受

比巨禮。誹謗禪律。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。疏

神境之通。離欲方得。貪求強取。即陷魔羅。必若真通

刀。豈能沮。以斯取驗。邪正可分。准仁王經。白衣高座

比巨地立。佛法滅相。菩薩戒中。亦同此說。標指云天

相似五通。故經口中常說神通自在。或復令人傍見



佛土鬼力惑人。非有真實讚歎行。姪上經不毀云贊。

姪怒痴。麗行。即姪怒痴也。不毀即贊也。將諸猥獩。以為傳法。此名天地

大力。山精海精。河精土精。一切草木。積劫精魅。或復

龍魅。或壽終仙。再活為魅。或仙期終。計年應死。其形

不化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。臥足心生。去彼

人體。弟子與師。俱陷王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑

不知。惶無間獄。○九貪求深空二經。又善男子。受陰虛妙。不

遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛入滅。研究化性。貪

求深空。標指云。即色明空。是無上智。求空滅色。魔境

著空者。諸佛所不化。經。爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經

法。其人終不覺知。魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求

空。善男子。處敷座說法。於大眾內。其形忽空。眾無所

見。還從虛空。突然而出。存沒自在。或現其身。洞如琉

璃。或垂手足。作梅檀氣。或大小便。如厚石蜜。誹謗戒

律。輕賤出家。疏真空不妍妙。有有而性常自空。所以

具修萬行。了無所著。若欲杜絕眾行。以為深空。即同

外道斷見撥無因果。魔得其便。從空出沒。幻惑其心。

溫陵云。乘其好空。故依經口中常說。無因無果。一死

空。茲惑乘其空見而入。永斷無復後身。及諸凡聖。雖得空寂。潛行貪欲。受其

欲者。亦得空心。撥無因果。此名日月薄蝕精氣。金玉

芝草。麟鳳龜鶴。經千萬年不死。為靈。出生國土。年老

成魔。惱亂是人。馱足心生。去彼人體。弟子與師。多陷

王難。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。疏口

說空理。無因無果。蓋由心邪。遂招魔惑。薄蝕精氣者。

此即惡星精曜。能為蝕神。亦為魔怪。○十貪求經又

善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。

愛長壽。辛苦研幾。貪求永歲。棄分段生。頓希變易。細

想長住。疏夫分段生死。三界惑盡。方始得離。二乘無

學。登地菩薩。皆得變易。今未離染。頓欲於此分段身

上。變麗身為細質。易短命為長年。過分希求。故為魔

著。細想常住者。微細存想。求久住世也。溫陵云。三界

惑盡。方離分段生死。得變易生死。今功未成。妄希即惑矣。細想者。欲變麗為細。得久住世也。乾道紹興二本。作細想常

住△補遺云變易土中微細生滅緣壞經爾時天魔

候得其便飛精附人口說經法其人竟不覺知魔著

亦言自得無上涅槃來彼求生善男子處敷座說法

好言他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方

取得其物或於一處在一室中數步之間令其從東

詣至西壁是人急行累年不到因此心信疑佛現前

口中常說十方衆生皆是吾子我生諸佛我出世界

我是元佛出世自然不因修得此名住世自在天魔

使其眷屬如遮文茶及四天王毗舍童子未發心者

利其虛明食彼精氣或不因師其修行人親自觀見

稱執金剛與汝長命現美女身盛行貪欲未逾年歲

肝腦枯竭口兼獨言聽若妖魅前人未詳多陷王難

未及遇形先已乾死惱亂彼人以至殂殞汝當先覺

不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏世人所事為善知

識者皆六欲天魔以為其主遮文茶未詳舊曰嫉妬

神即役使鬼也介甫引陀羅尼集經有遮文茶天日月

並舉。月。毗舍童子。即毗舍遮鬼也。此云食精氣頻那

夜迦亦此類也。即毘舍闍亦毘舍遮。噉人及五穀精氣。西天博叉天王居白銀城所領補

遺云言遮文荼是自在天所領言毘舍是四天王屬

言未發心者已發心則護法未發心則惱人也言利

其虛明者以受陰既虛妙其精口兼獨言者即前美

氣亦復虛明是天魔所利也。

女也。無盡云食精之鬼所憑若相晤言也。或云素問

是也。三結勸弘宣經阿難當知是十種魔於末世時

三。初總結諸境在我法中出家修道或附人體或自現形皆言已成

正徧知覺讚歎姪欲破佛律儀先惡魔師與魔弟子

姪姪相傳如是邪精魅其心腑近則九生多逾百世

令真修行總為魔眷命終之後必為魔民失正徧知

憧無間獄。此文即向涅槃經云未來世中是魔波

旬漸當壞亂我之正法乃至現比丘比丘尼及阿羅

漢像非法說法誹毀戒律自言得聖惑亂世間以此

二經鑒於世間稱聖毀戒者非魔而誰。海印云昔佛

法佛神力故皆不能壞魔作誓言我於如來滅後依

教出家破壞佛法佛即墮淚曰無奈汝何譬如師子

年百世三千年末法之初正法弱魔強之時也○淫  
 槃云魔尚能變身作佛豈不能作四依菩薩惑亂世  
 間如來告諸聲聞汝等不應畏魔波旬若魔波旬化  
 作佛身至汝所者汝當精勤堅固其心今彼降伏時  
 魔即當憂愁不樂伏起經汝今未須先取寂滅縱得  
 而去○二勸弘宣經汝今未須先取寂滅縱得  
 無學留願入彼末法之中起大慈悲救度正心深信  
 衆生令不著魔得正知見我今度汝已出生死汝遵  
 佛語名報佛恩疏大聖深慈勸不取滅殷勤付囑正  
 爲今時若以今文望前發願如一衆生未成佛終不  
 於此取泥洹斯則師資相承悲救一揆四派入滅一

何現權孤山云此囑阿難未須入滅而付法藏傳云  
入風奮迅三昧四派其身入滅度者非感現

不同乎○三經阿難如是十種禪那現境皆是想陰  
 重示迷因

用心交互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣

迷不自識謂言登聖大妄語成憧無間獄標指云行

般若舉意便遭魔事○雷庵云昔長蘆祖照和禪師

於定中見數十里內事人無知者後以莊僧聞過遂

敬於外師即入圓寂道場顏禪師有僧冥坐祖閣光

焰透戶師曳杖往扣之僧舉目即杖擊逐之出寺  
 夫以照祖之不外洩道場之惑衆如是今靜勝功  
 夫尚未臻於古人汲汲然唯恐人之不知也所謂  
 弟子與師俱陷王難者有經汝等必須將如來語於

之矣悲夫○四再勸流布經汝等必須將如來語於

我滅後傳令末法。徧令眾生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。疏據弘此經。合魔宮振

動。凡夫不覺故也。如說四安樂行。正同此意。故文殊

問云。於後惡世。云何能說此經。佛令住四安樂行。廣

說離譏毀等緣。豈非同此魔事耶。○南岳志大師云

七種差別名字。名為道品。觀身不淨。及能了知。此不

淨身。是無明根本。空無生處。不淨觀法。能破身見。男

女憎愛。及中間人。皆歸空寂。是名破煩惱。魔觀十八

捨之不受。初捨苦樂。便得不苦不樂。更復觀此。不苦

不樂受。無所依止。乃至如是觀時。空無可得。亦無可

捨。亦復不得。無可捨法。真假俱寂。是時即破陰界人  
魔。觀心無常。生滅不住。觀察是心。本從何生。如此觀  
時。都不見心。亦無生滅。非斷非常。不住中道。如此觀  
已。即無死魔。法念處中。觀一切法。善不善無記。皆如  
虛空。不可選擇。於諸法中。畢竟心不動。亦無住相。得  
不動三昧。即無天子魔。○已上想陰十魔竟

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷四十四



佛頂蒙鈔卷四十四

L42  
17022  
:11

017032

#0.30

L42/17022

:11

书名 楞嚴蒙鈔

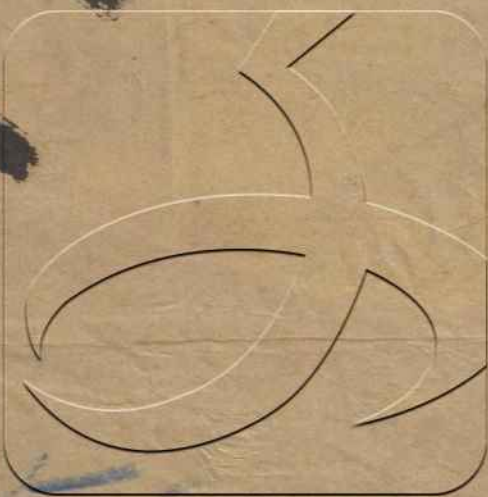
17032

借者姓名	借出日期	还书日期



佛具蒙金卷四一四

140



50

2  
22