

18853
0-67

6 7 8 9 6^{cm} 0 1 2 3 4 5 6 7 8 9 7^{cm}

始

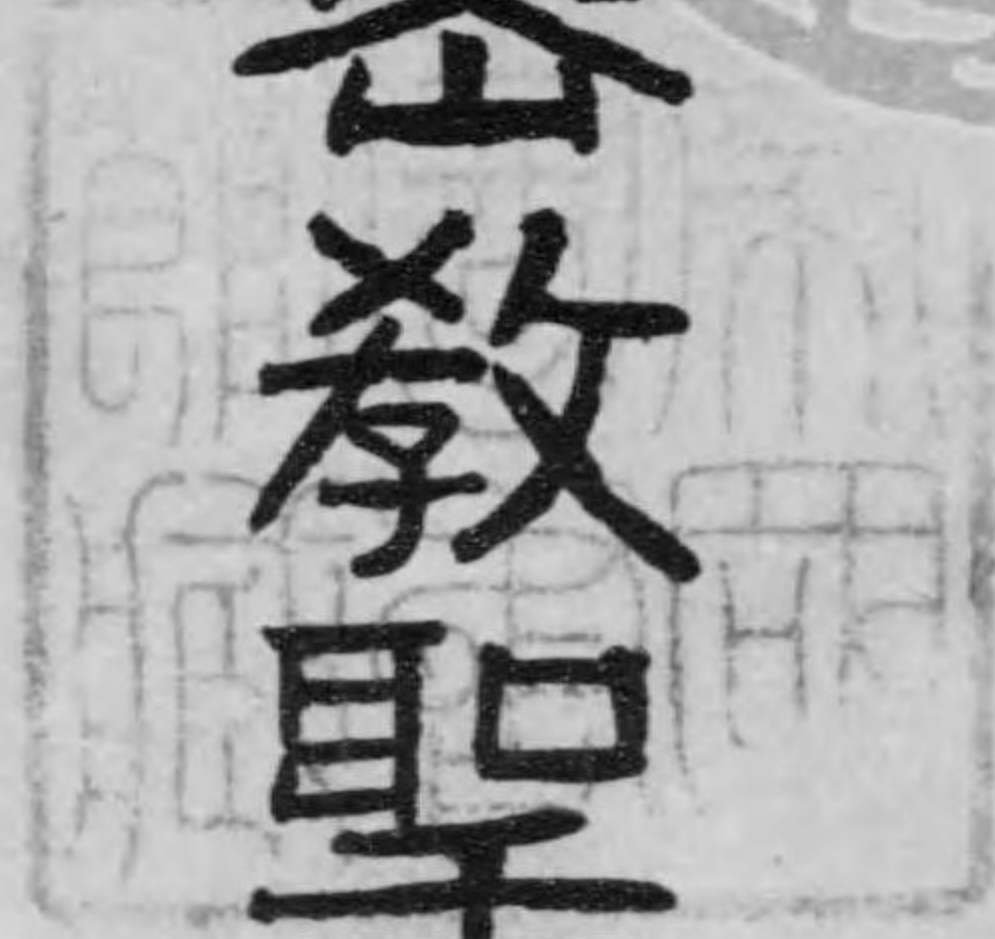


3-492
あ

~~324-476~~

188.53
D. 67

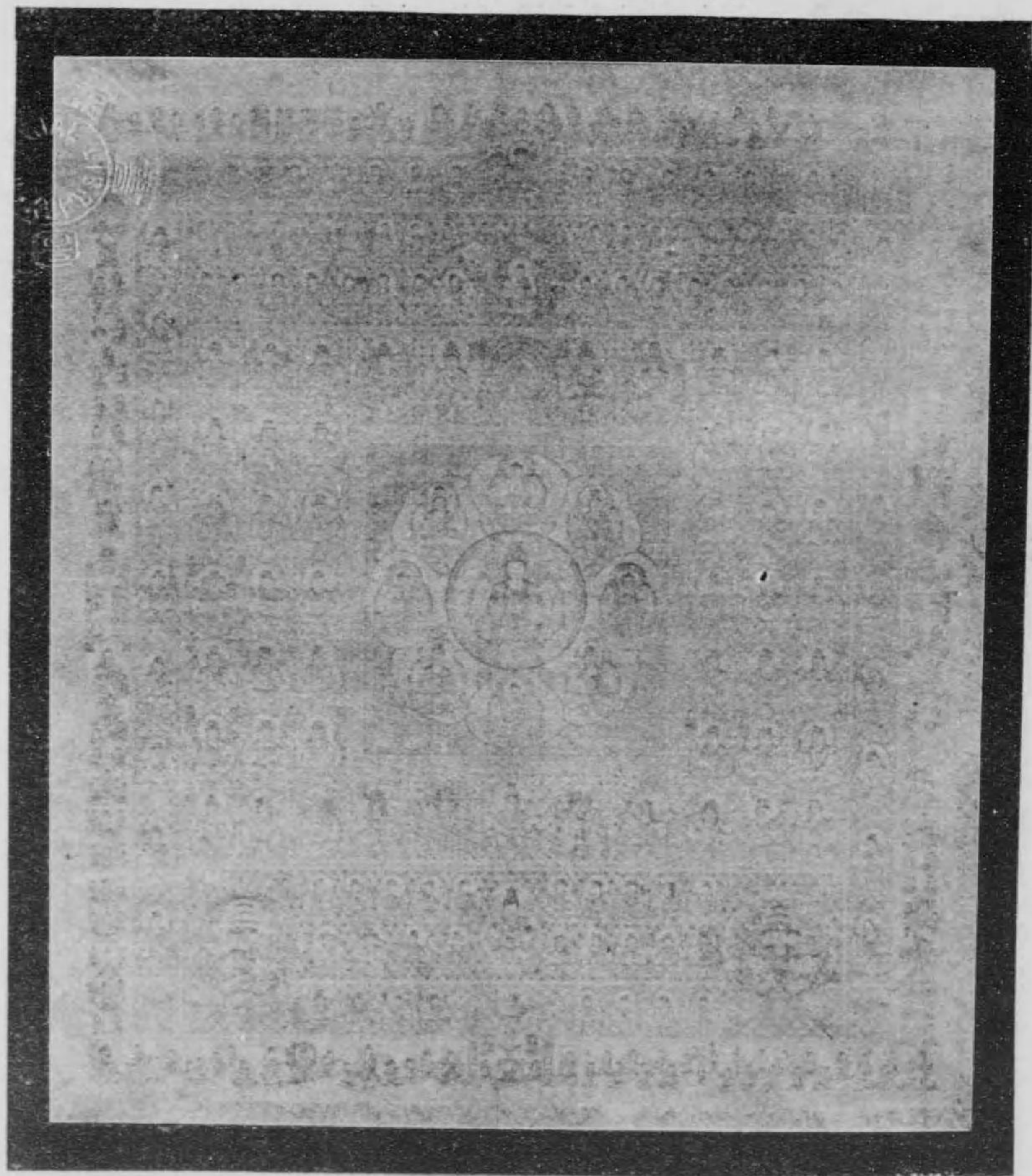
眞言密教聖典



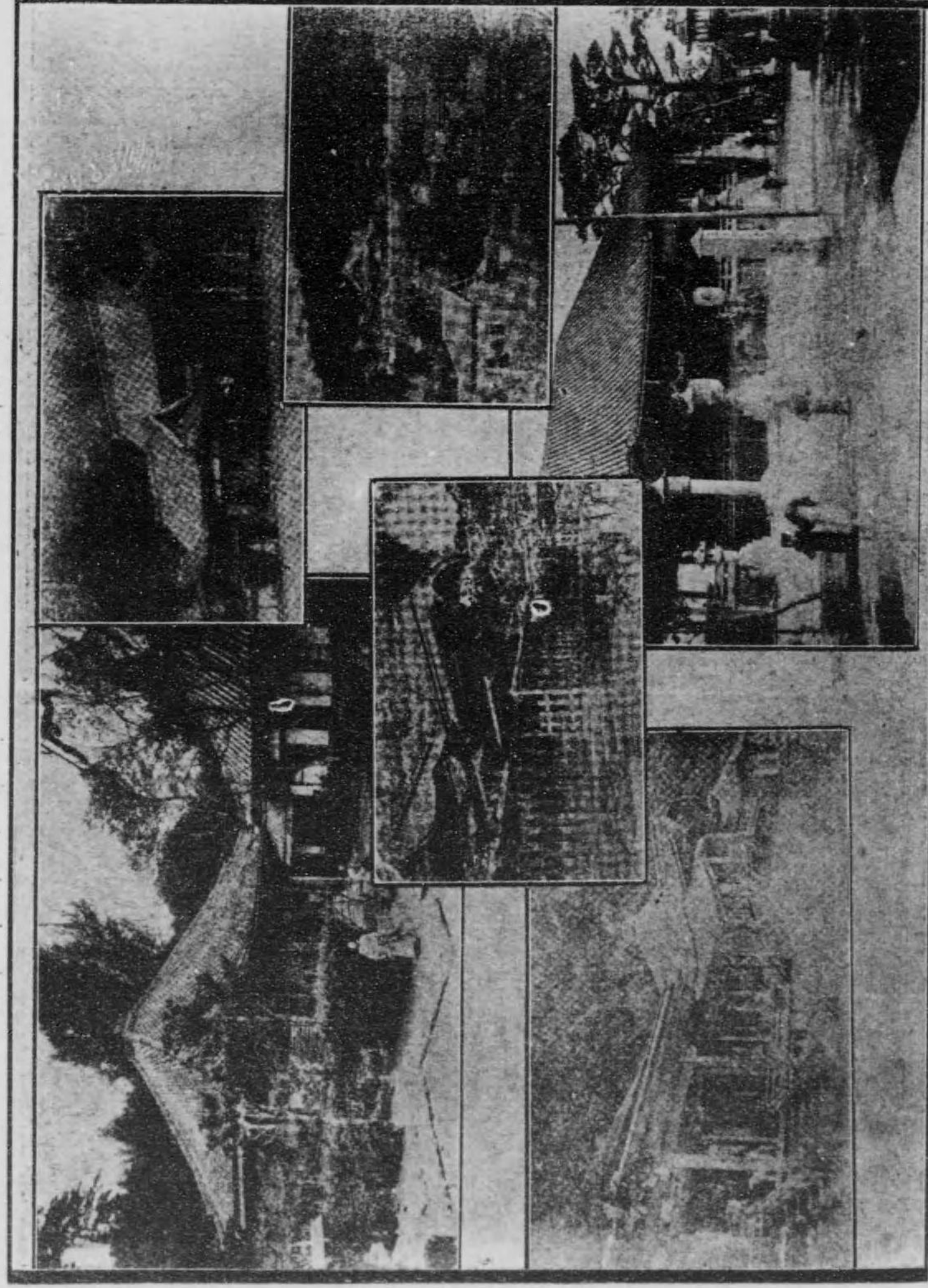
東京 大聖社藏版

大正
13. 2. 4
購求

羅 荼 曼 界 藏 胎



寺命延住鬼内河 寺岡市高和太

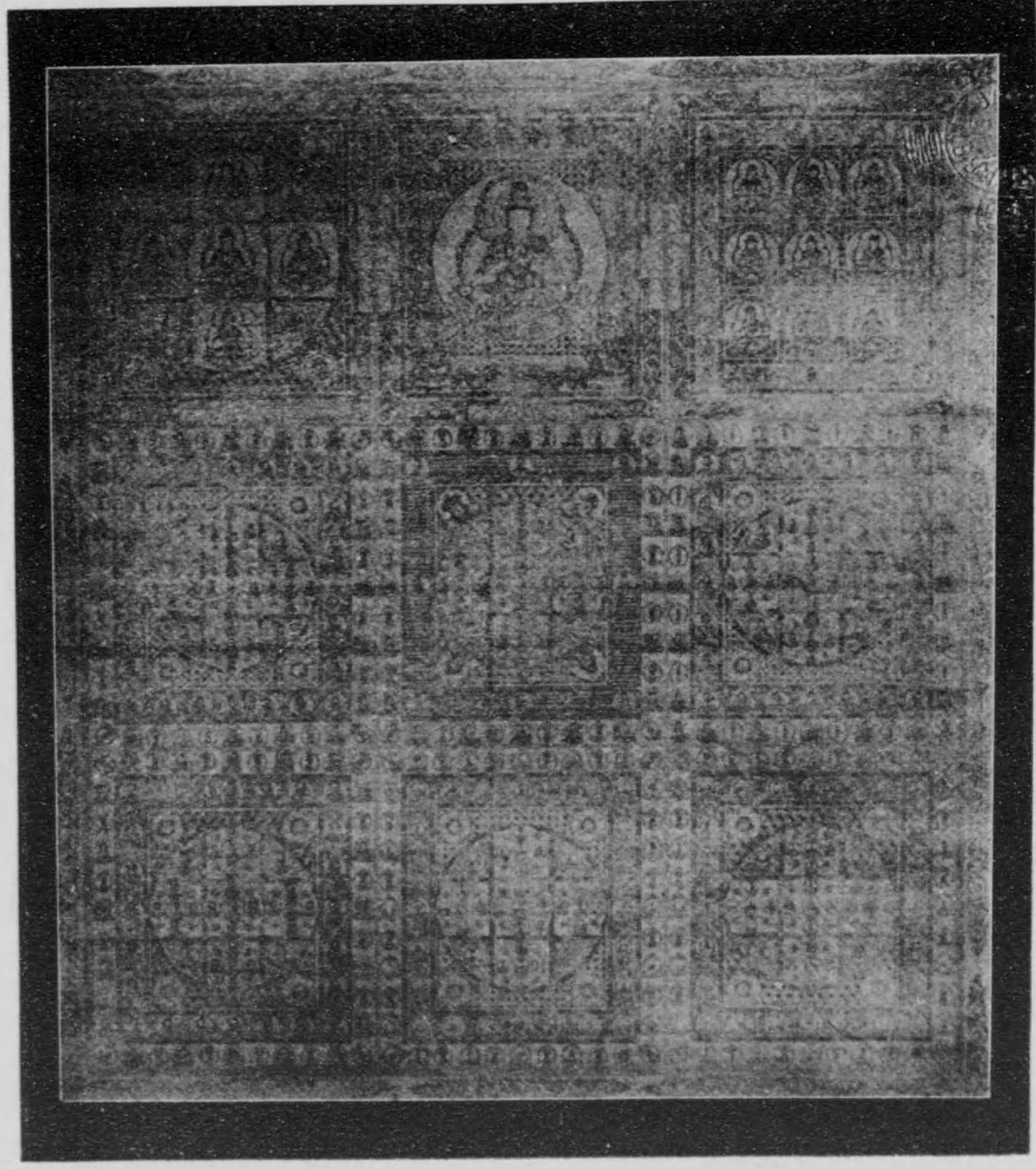


紀三井寺

女高野河内天野山

寺澄清州攝堂音觀山口惠市津

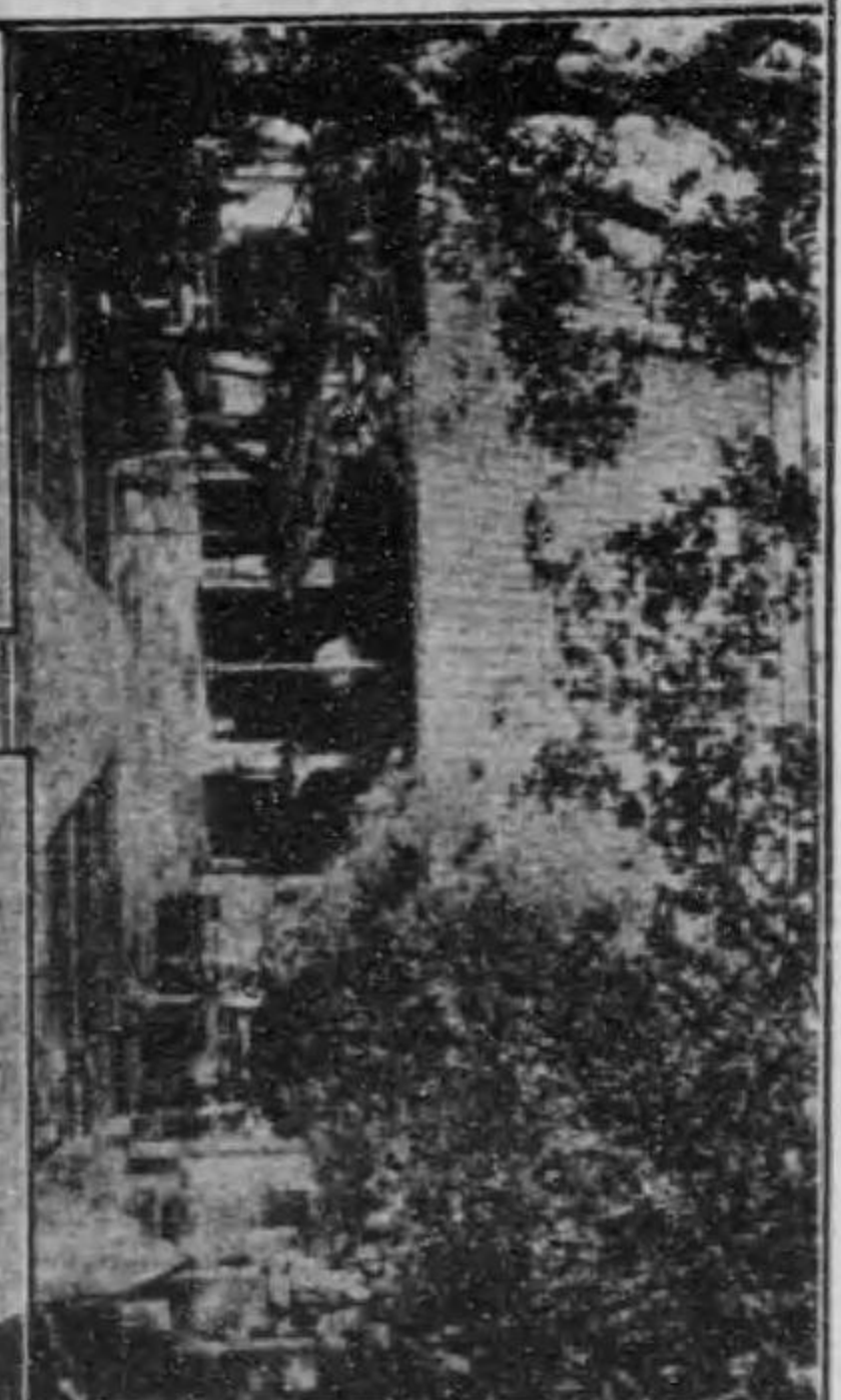
羅茶曼界剛金



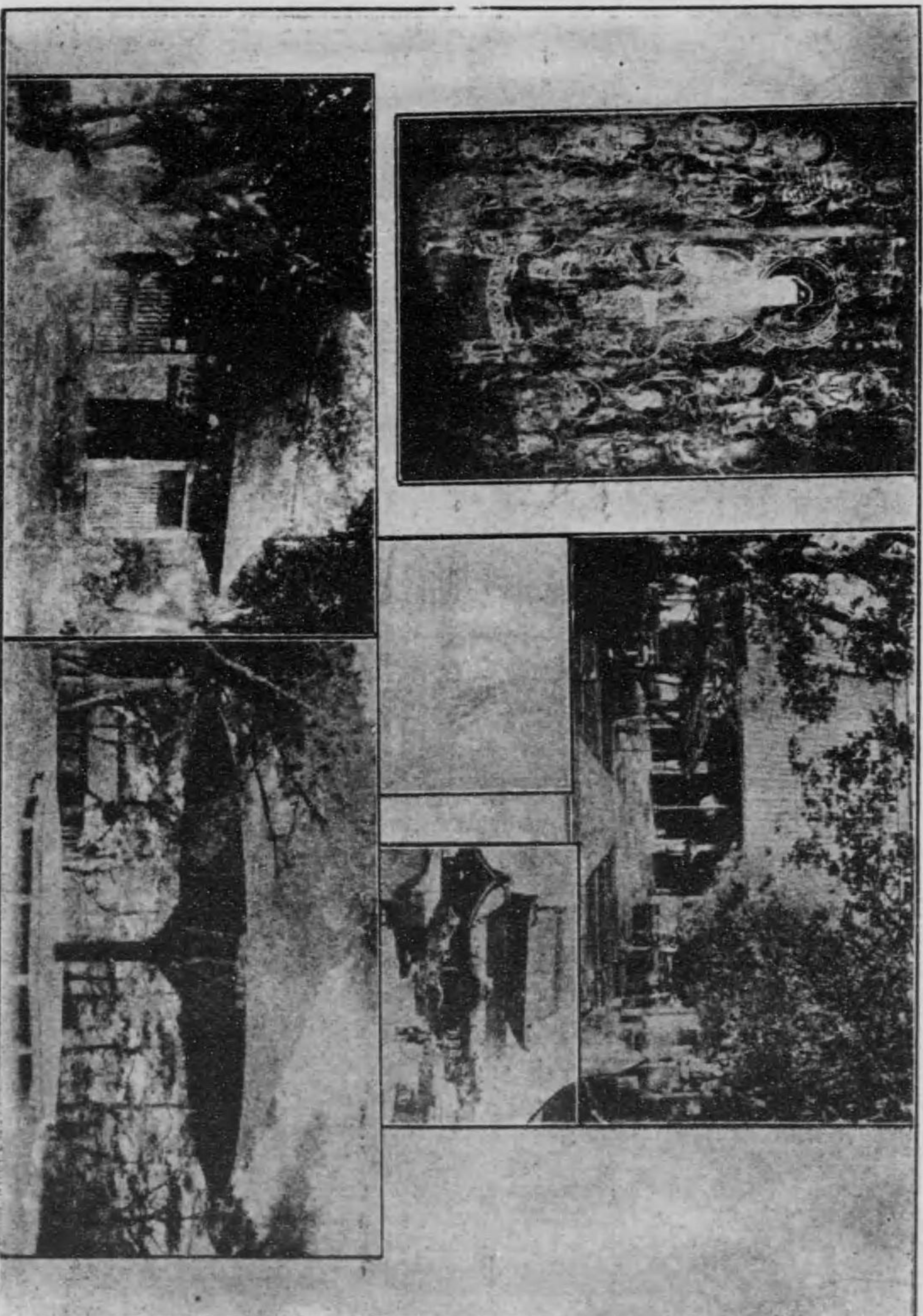
寶國寺七屋古名



寺行善口川州武



大須觀音



音觀育子見鶴州武



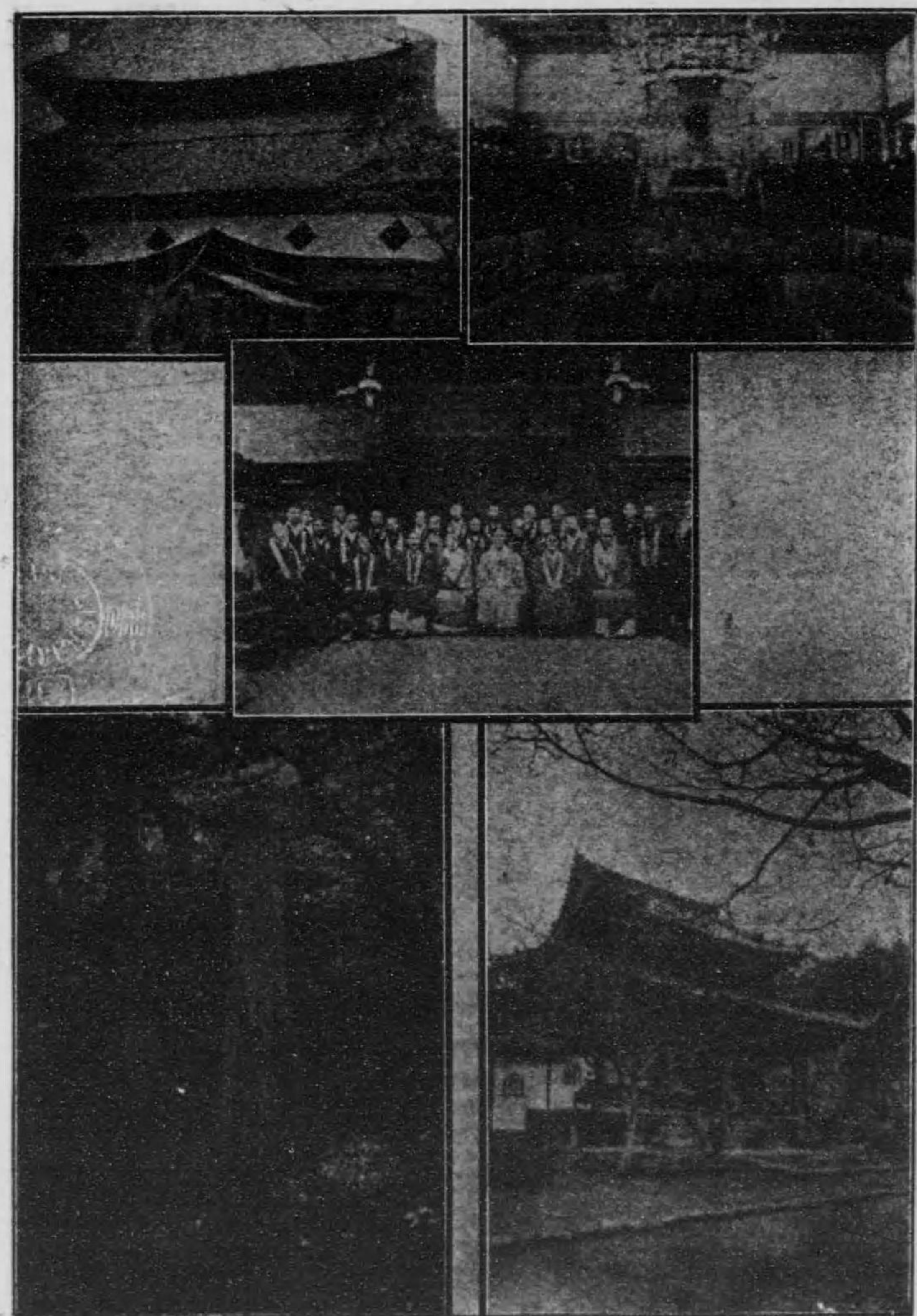
寺願滿川玉州武



亭傘山事八張尾

寺藏高總上

寺尊世下府



豐山再建委員會

墓盛重寺松小城茨

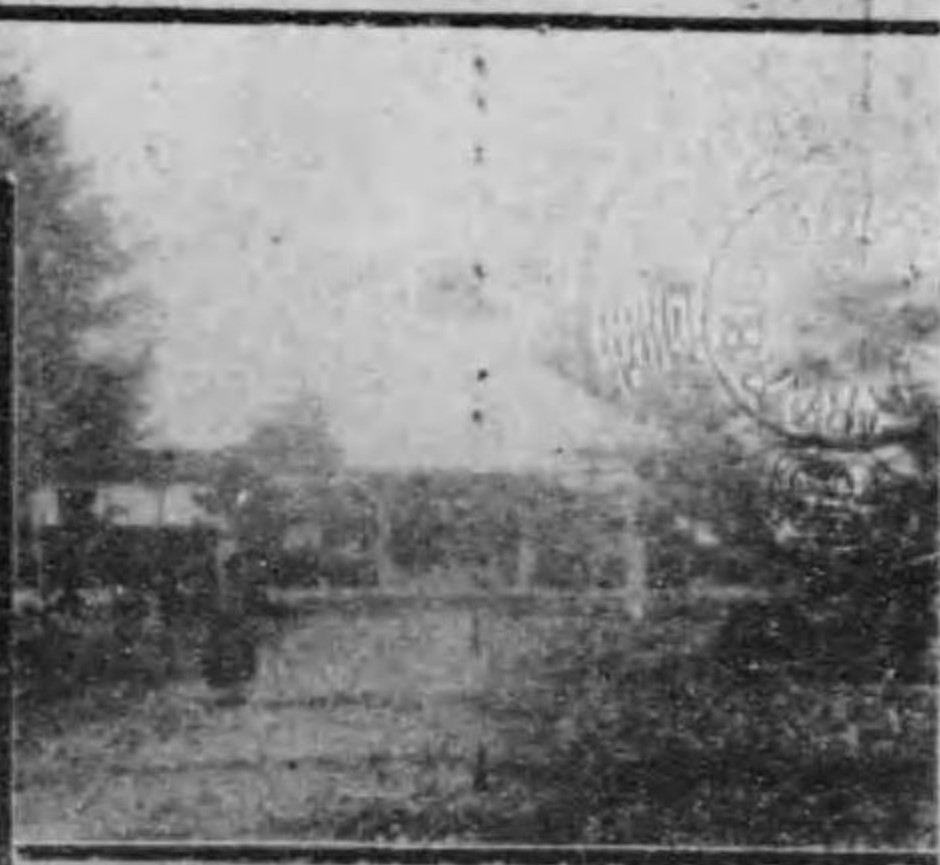
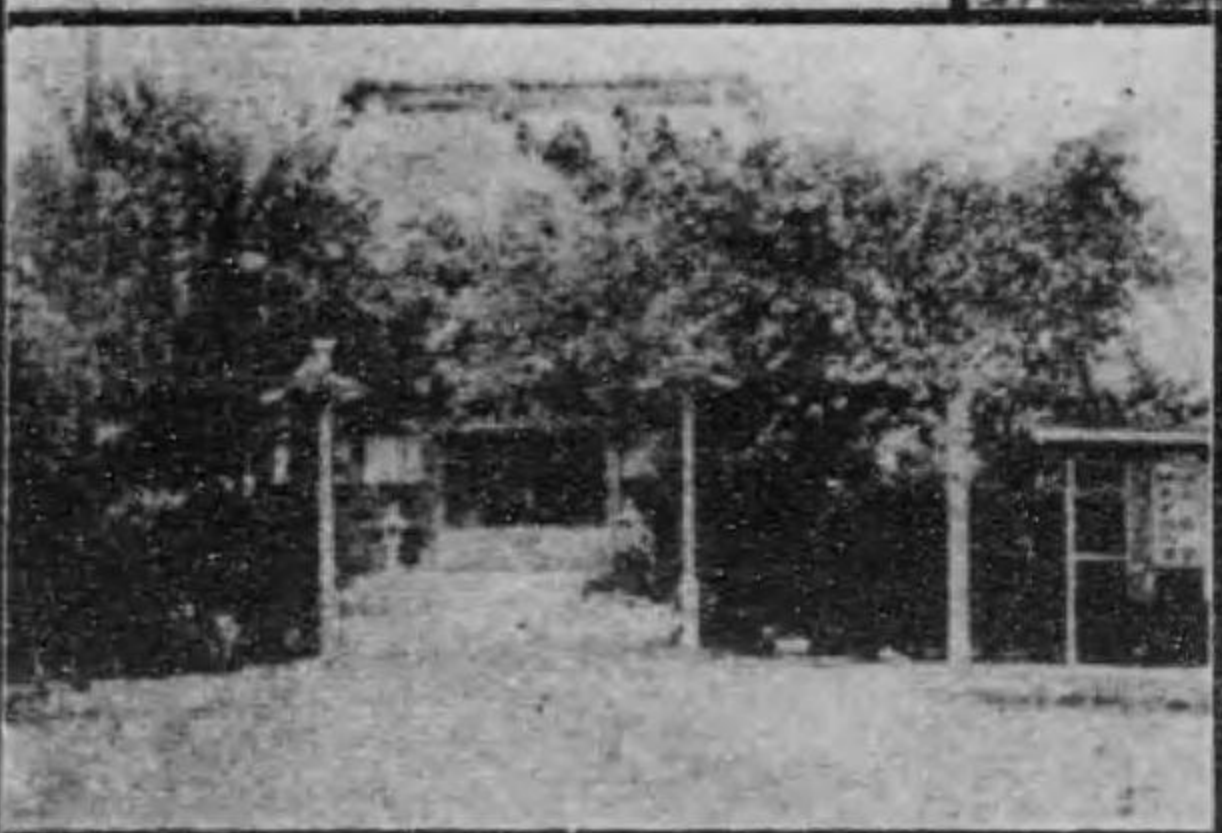
寺看觀野熊今都京

師勁卓志久道海北

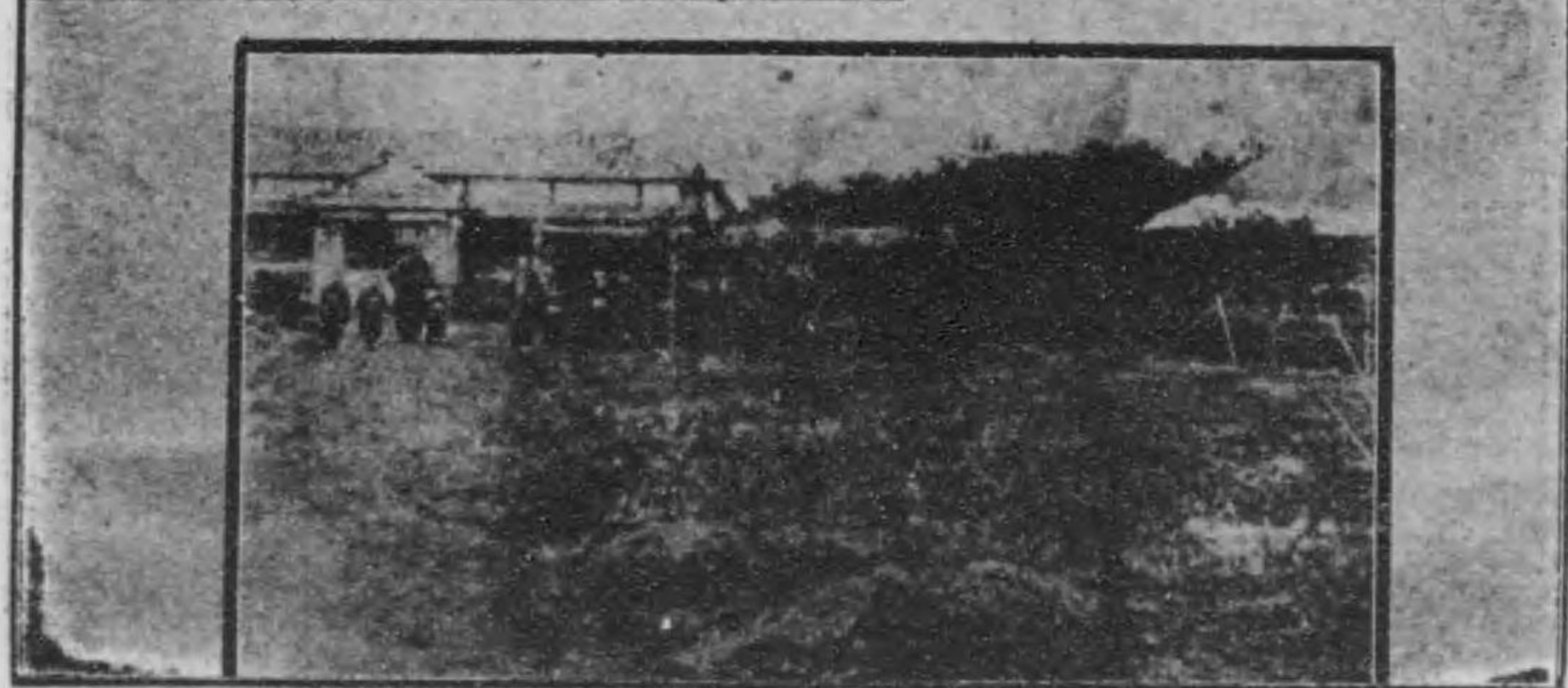
主山野神及寺榮新觀札



臺北新高野山

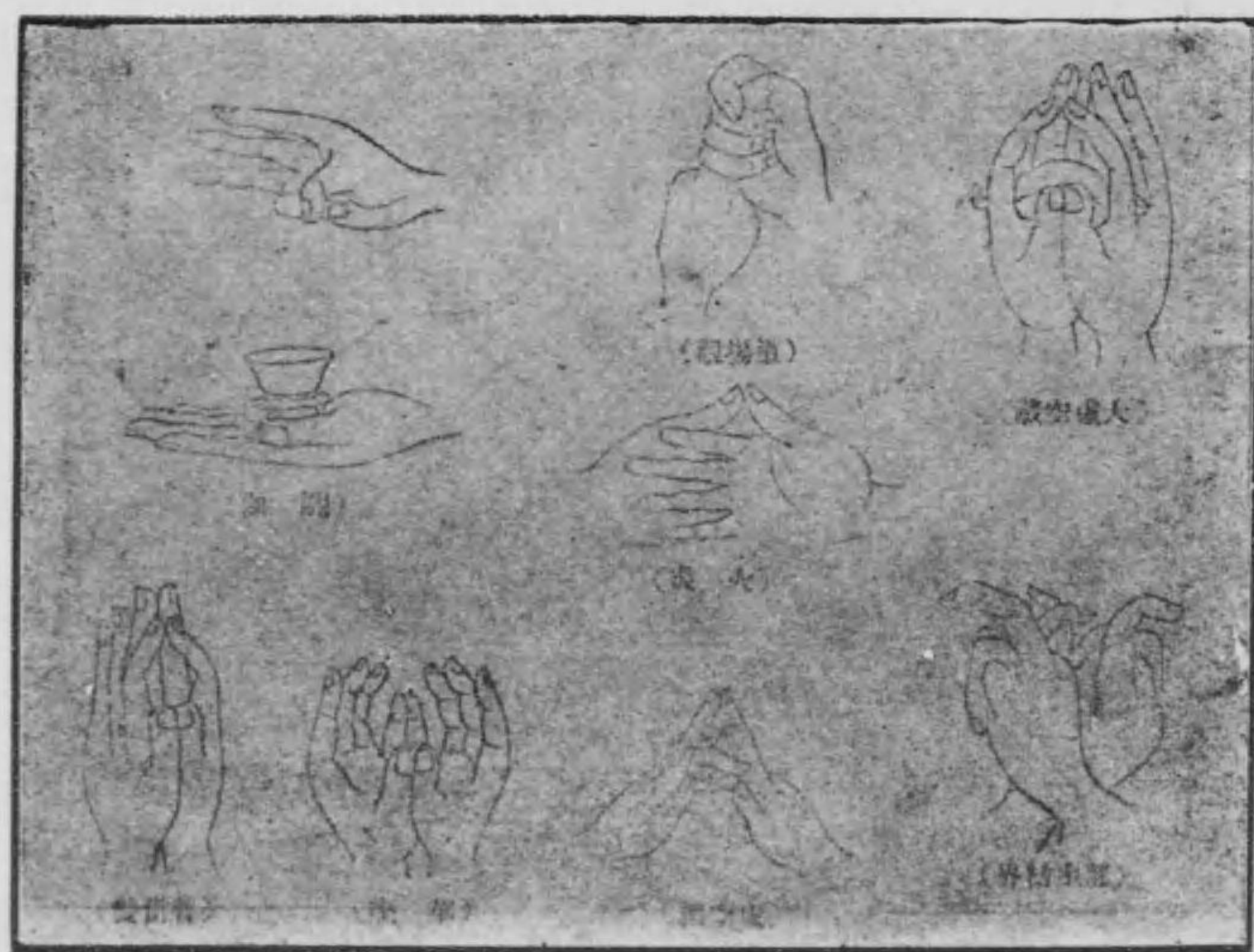
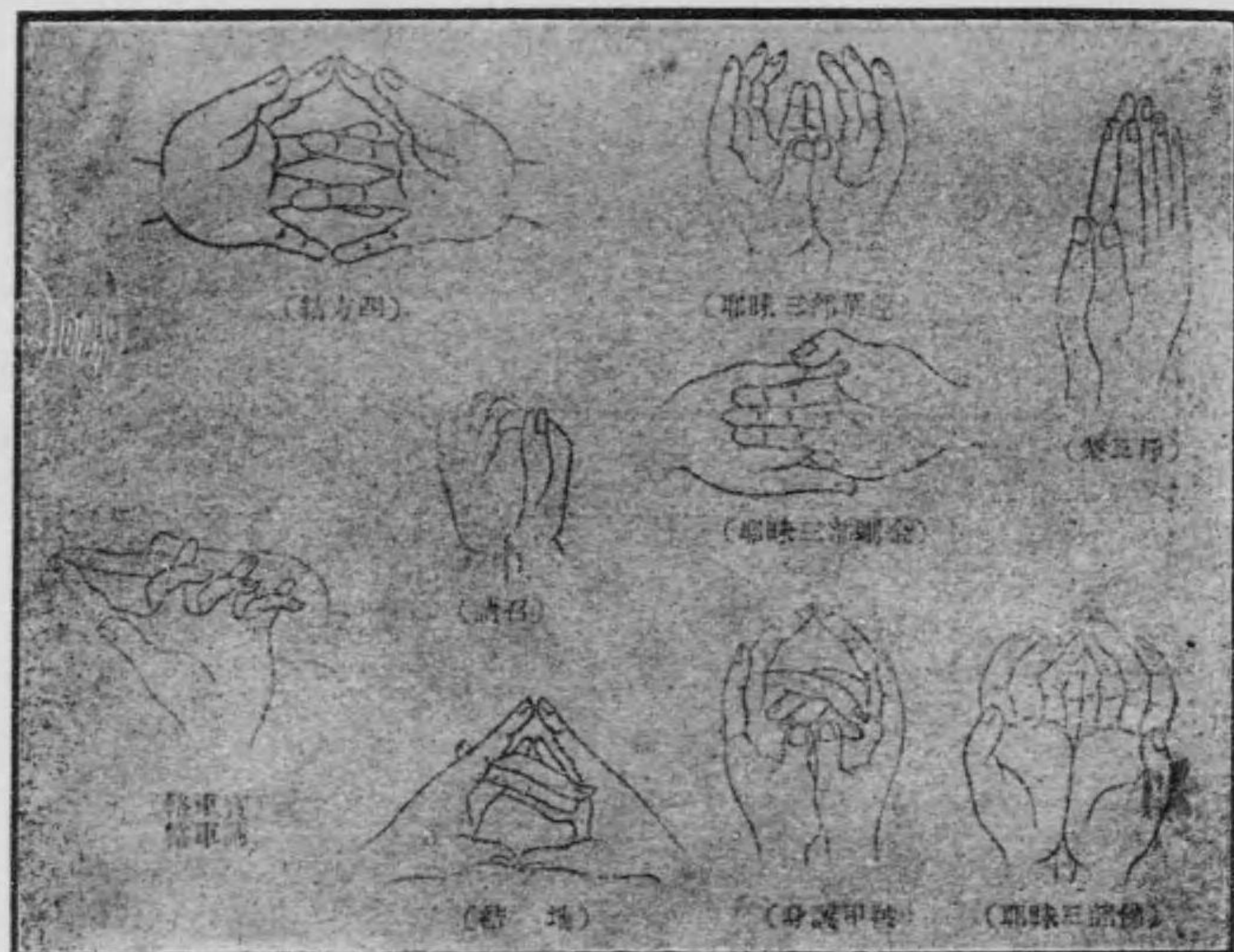


旭川眞久寺

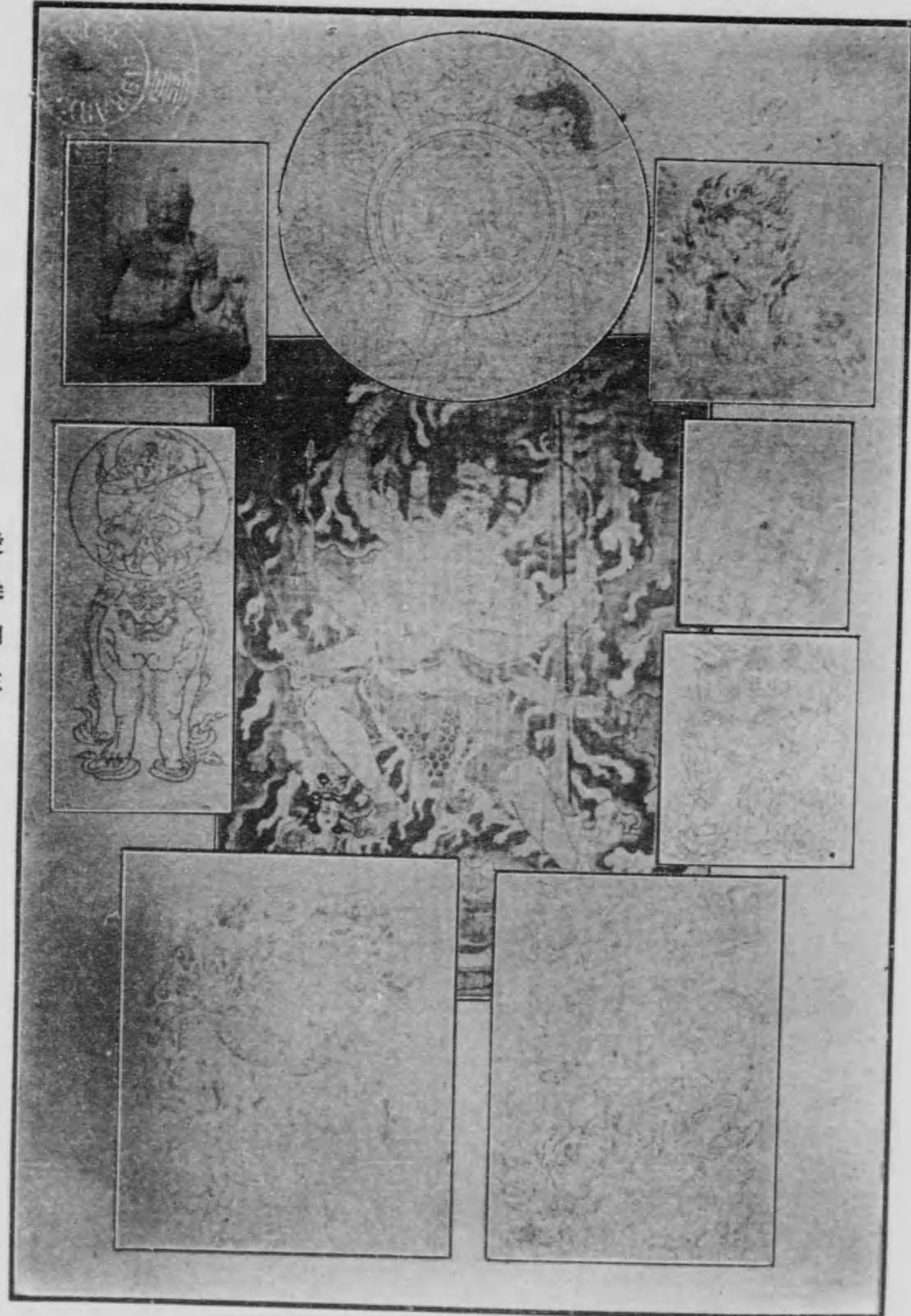


圃農圃道傳田屯鮮朝

契 印 八 十



王明動不 王明輪大 王明帥元大
 王明世三降

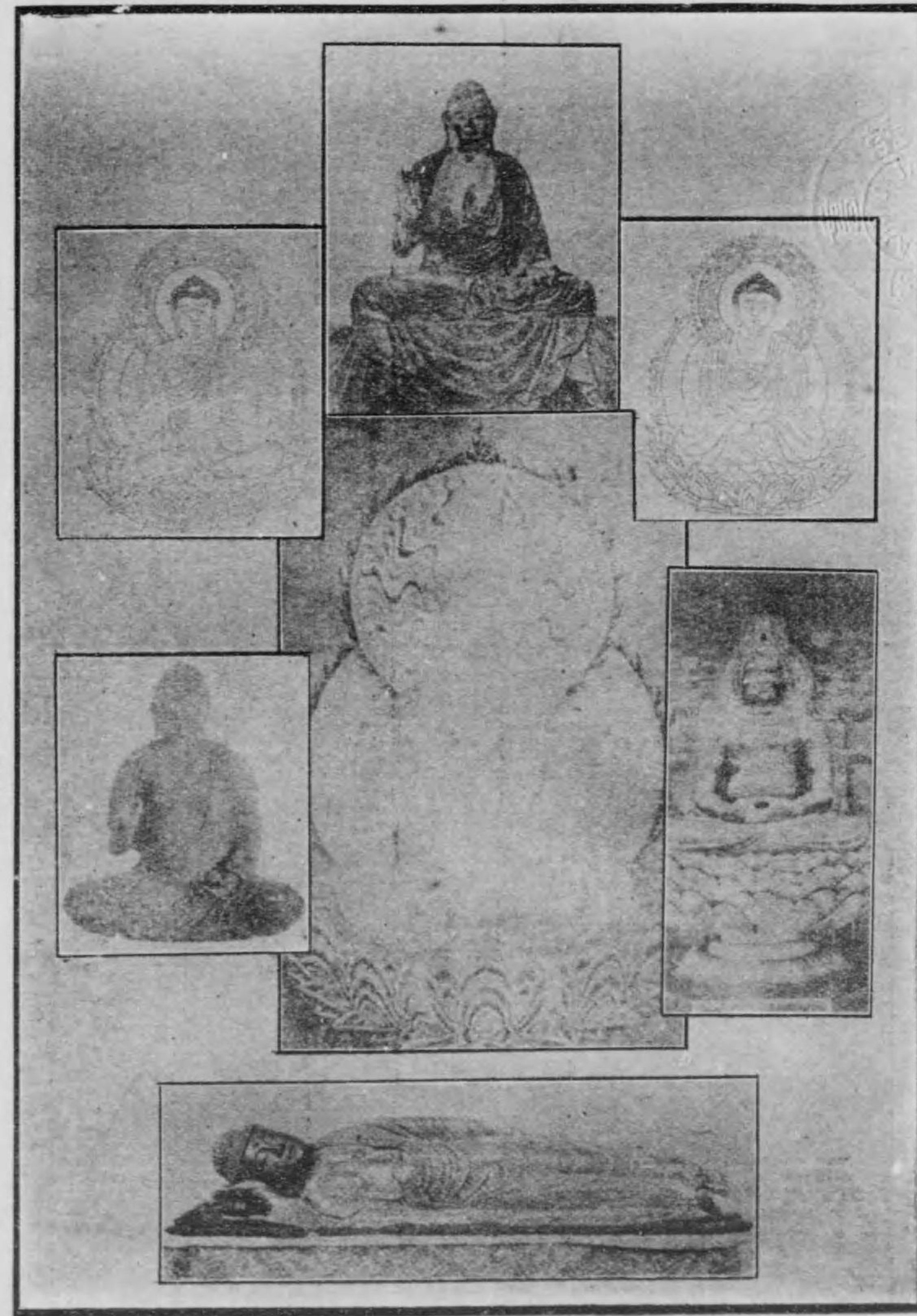


王明德威大 王明利茶軍

愛染明王

孔雀明王 金剛夜叉明王

尊釋
 來!如日大界剛金



阿閼如來

阿彌陀如來

藥師如來

胎藏界大日如來

尊釋之樂涅

聖觀音

虛空藏
普賢

文殊



地藏

彌勒

妙見菩薩

金剛薩埵

大隨求菩薩

天財辨 天釋帝 天支利摩

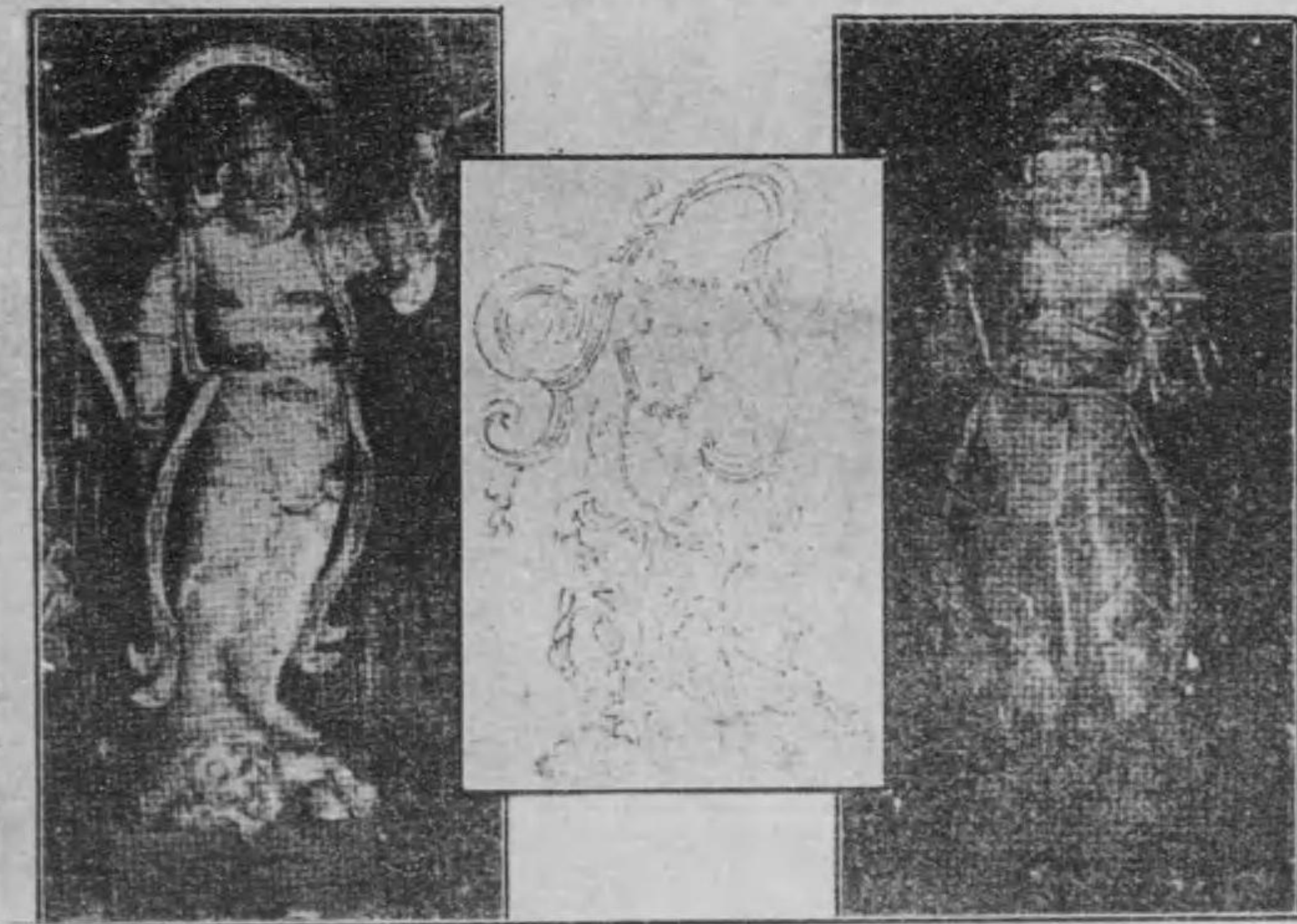
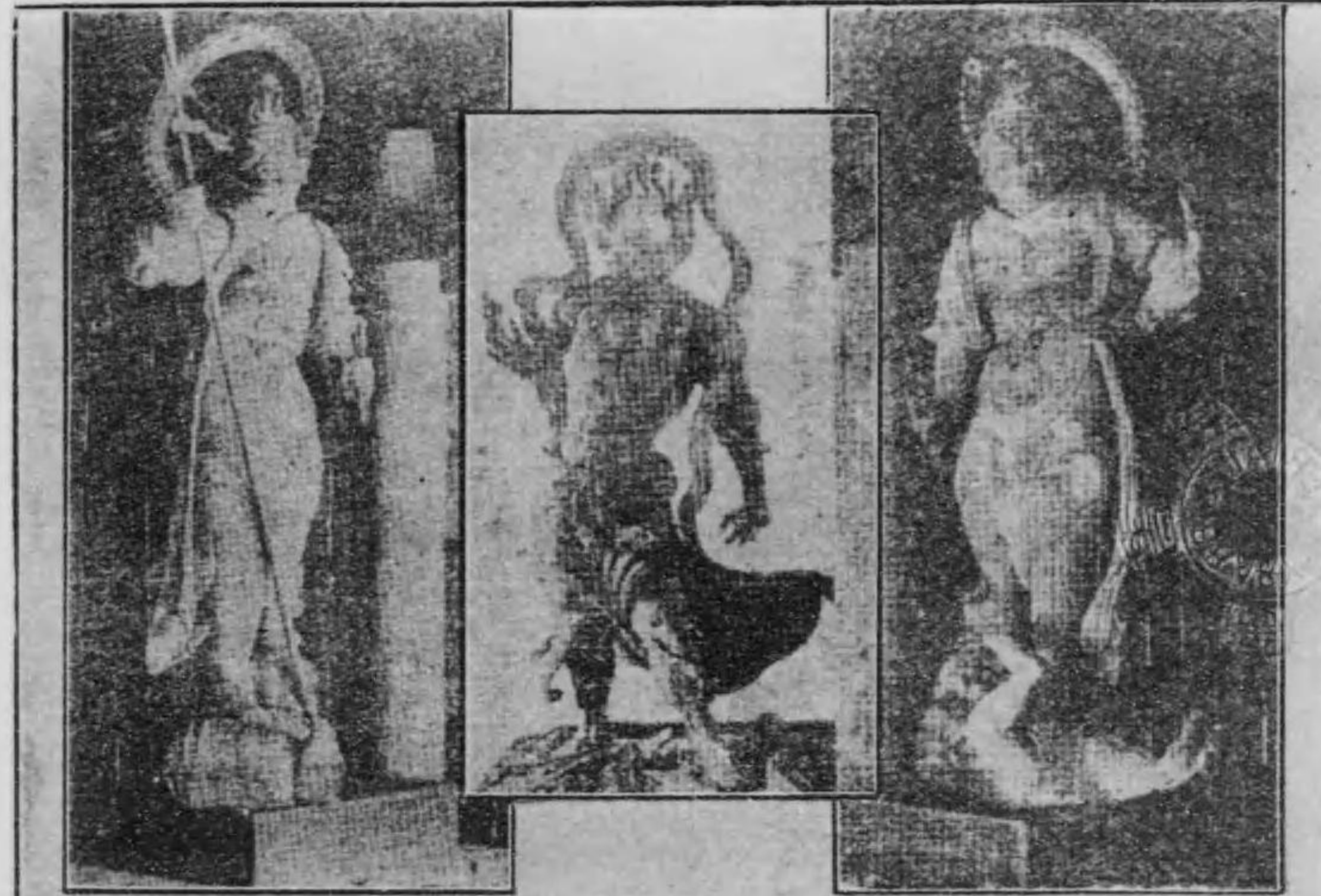


天梵 天黑火怒怒 天在自大

歡
喜
天

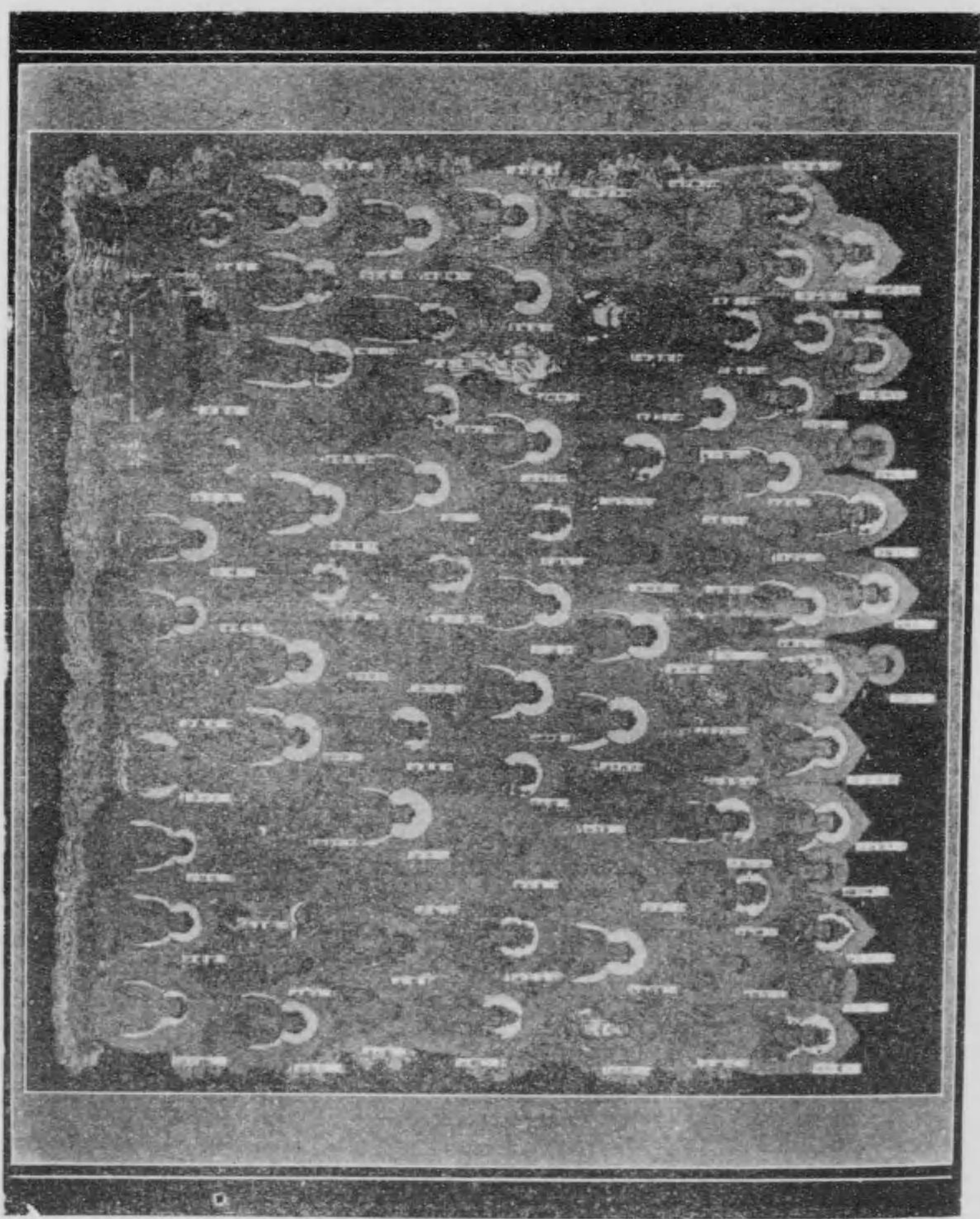
支
分
生

天長尊 將大沙深 天門沙毘



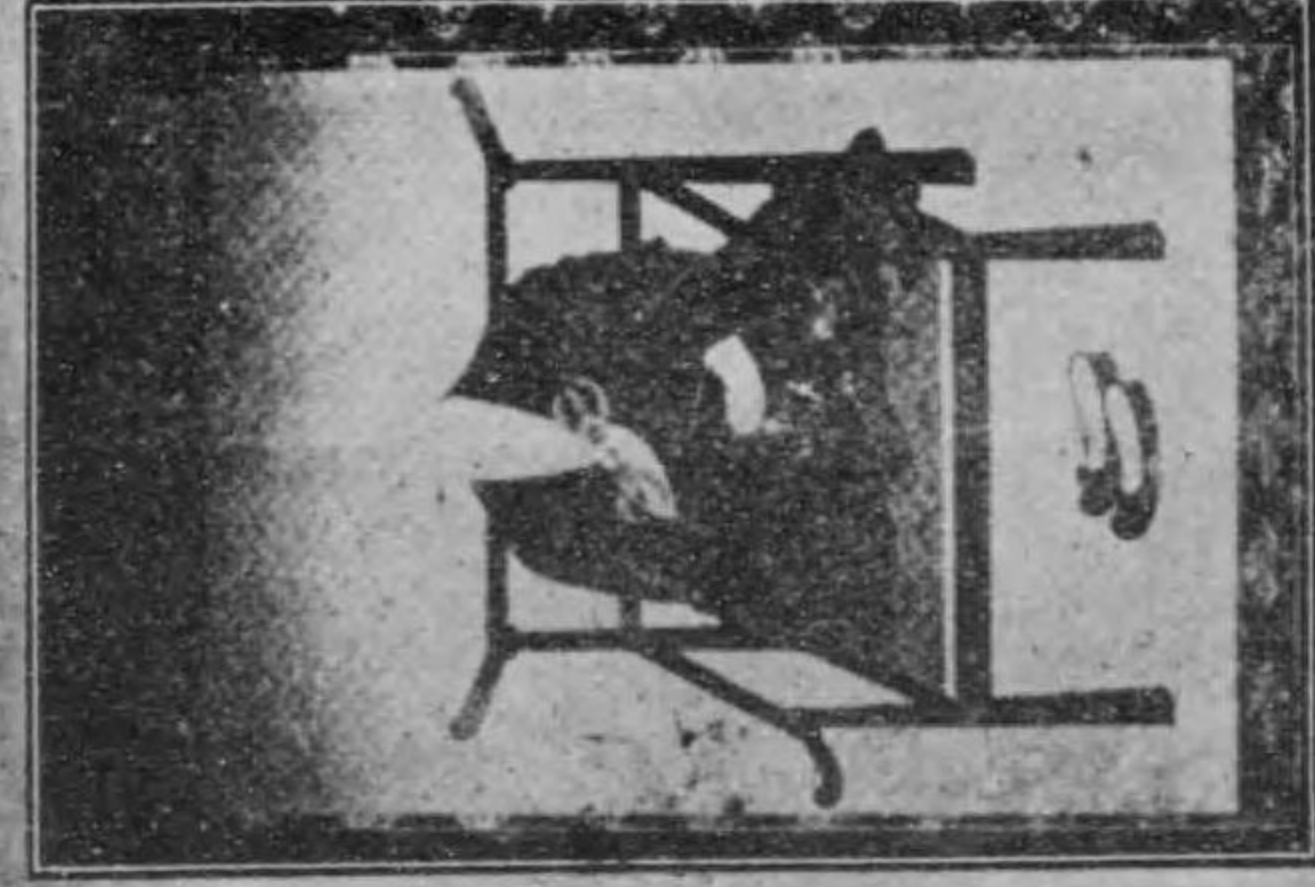
天日廣 王仁尚相 天國持

四國靈場十八所御本尊



(藏所樂極番二第)

師大法弘



師大行修御



王親法仁純



風波雲雪自天而
 披之因之出指
 忠上親妙門頂戴
 不為處之命似
 法持紅衣表推
 隨命聽擊德扇限
 弘能至臨我舍
 及宇山集會一書
 在文字為建法
 仁德望二作項
 清此院此心望
 而命體安惠此
 九月十日
 東嶺全同
 〃〃

下ノ大師書翰ハ傳教大師ニ贈リシモノナリ(東寺秘藏)

堂 嚴 密 山 來 根 師 大 敬 興



塔 寶 多 山 來 根

(藏 寺 和 仁) 稿 草 御 記 私 心 提 善 淨

王親法覺守 師寶泉
 尙和然眞 印法快宥



覺法門跡

本覺大師

師大興道 人上食木 祖派寂恆

學 碩 憲 聖 主 化 空 淨 主 化 敵 運



法
住
能
化

信
海
能
化

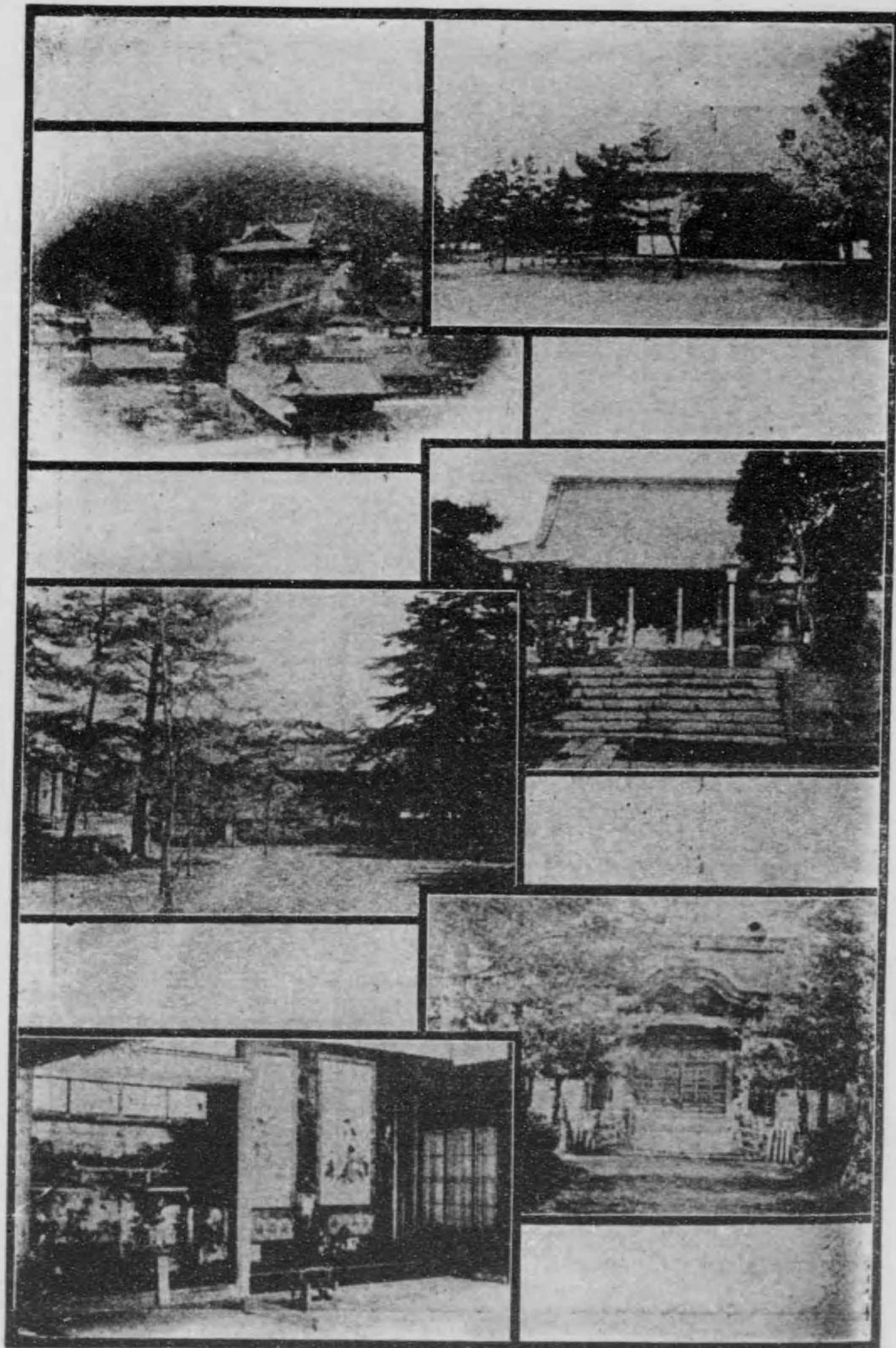
良
禪
和
上

唯
阿
上
人

書 共 及 祖 開 譽 專 山 豐

寺谷長和大

寺隆廣秦太



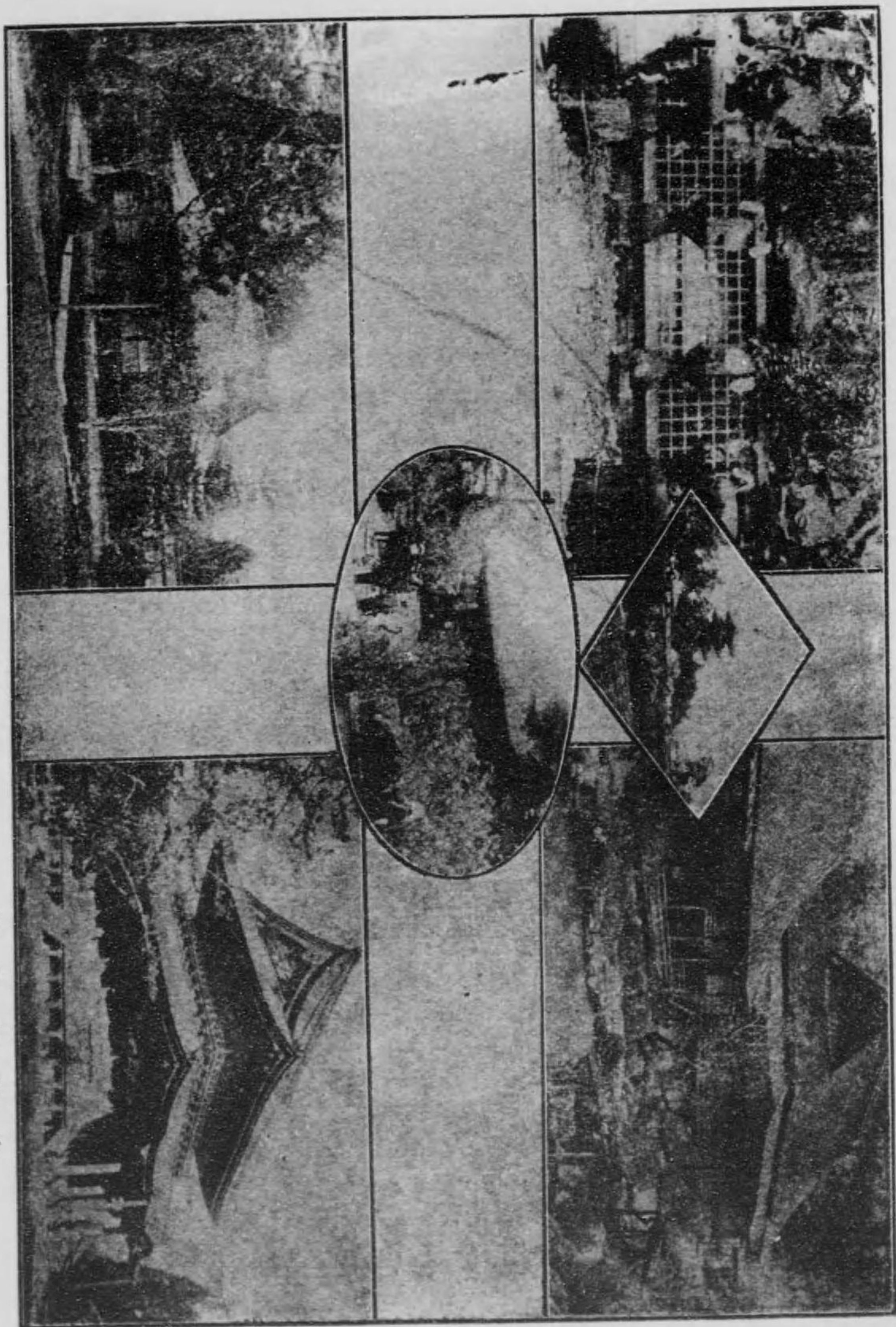
院積智 寺覺大

高雄山神護寺

音羽護國寺

院ノ奥山野高 寺東山 閣野高

寺修動 寺和仁室御 堂金山野高



跡門宜土

主座門密



和田大圓師

泉長老

師山元寺山靈波阿

師口谷寺樂極波阿

松老不寺羅茶曼

堂師大寺岸海



壺坂寺三重塔

讚岐善通寺

滿濃池

尾道西國寺

西大寺舍利塔

室生山五重塔

長管前田権



如安知
自心
大徳に當りては

開百卷
卷
長管前田権



長管前田権

成田山新勝寺石貫首及五大業事

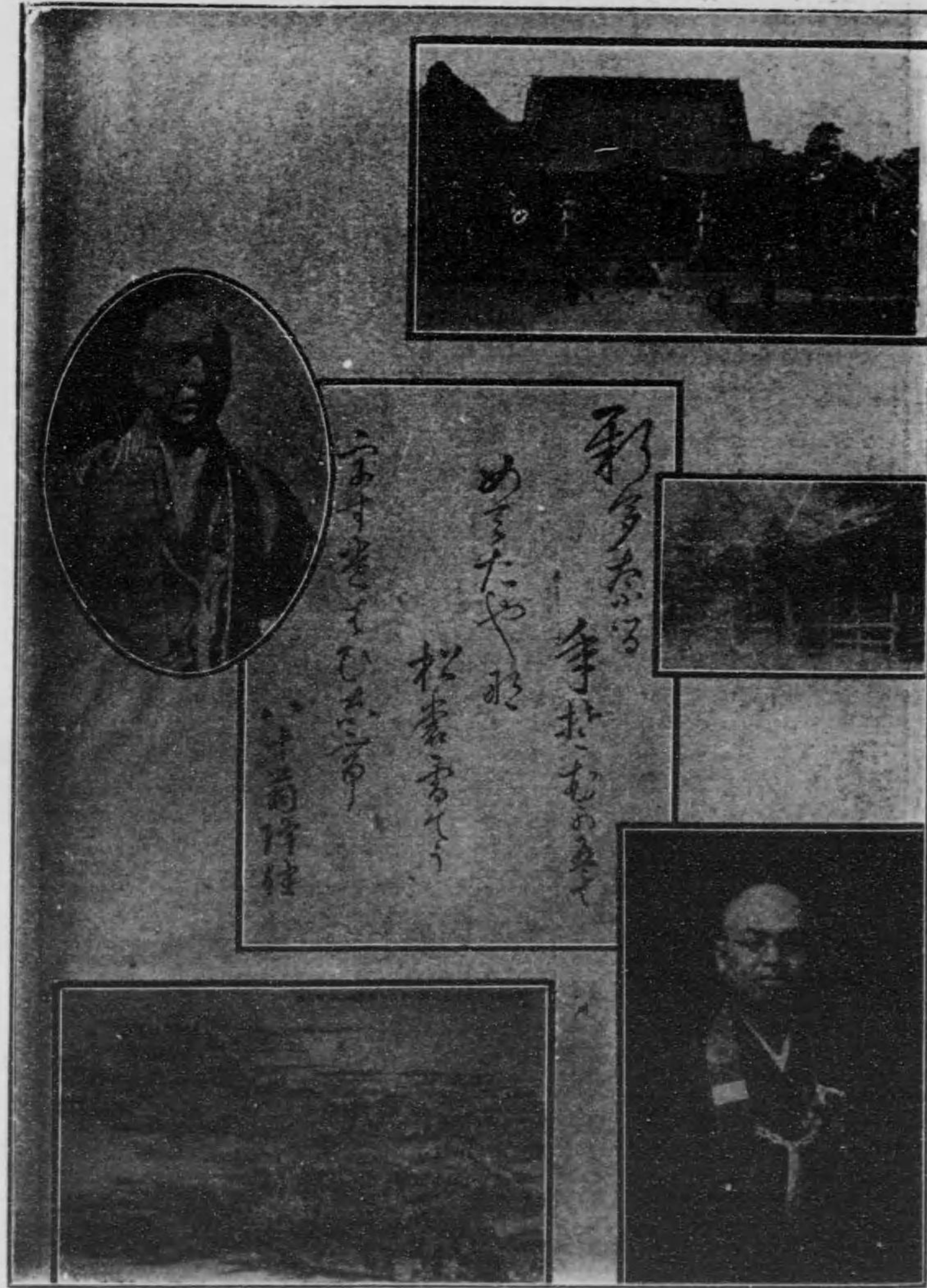


成田山新勝寺

石貫首及五大業事

師健隆瀬深

寺間平原河師大



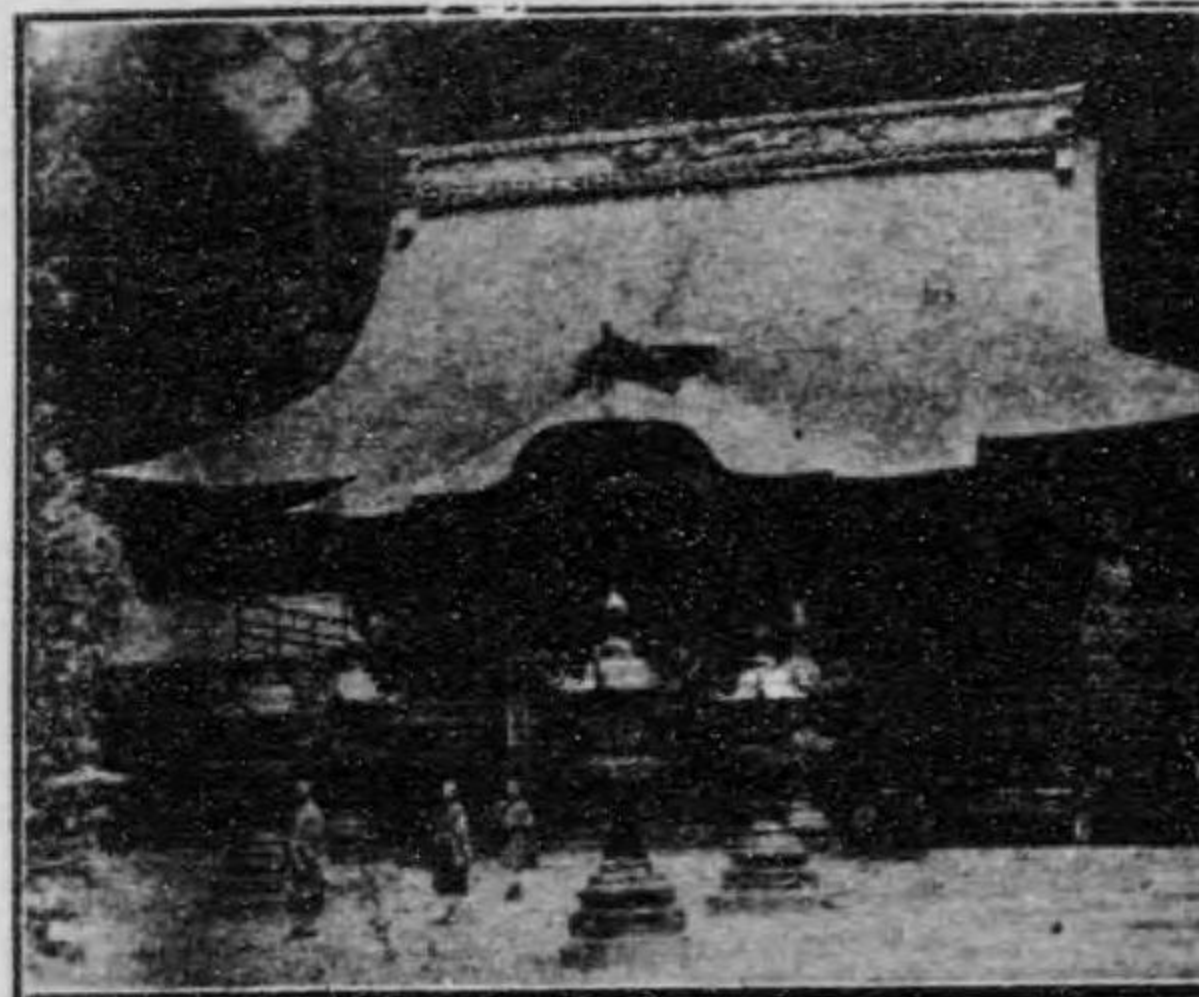
高尾山本堂

景全山尾高州武

師伯佐主山師大

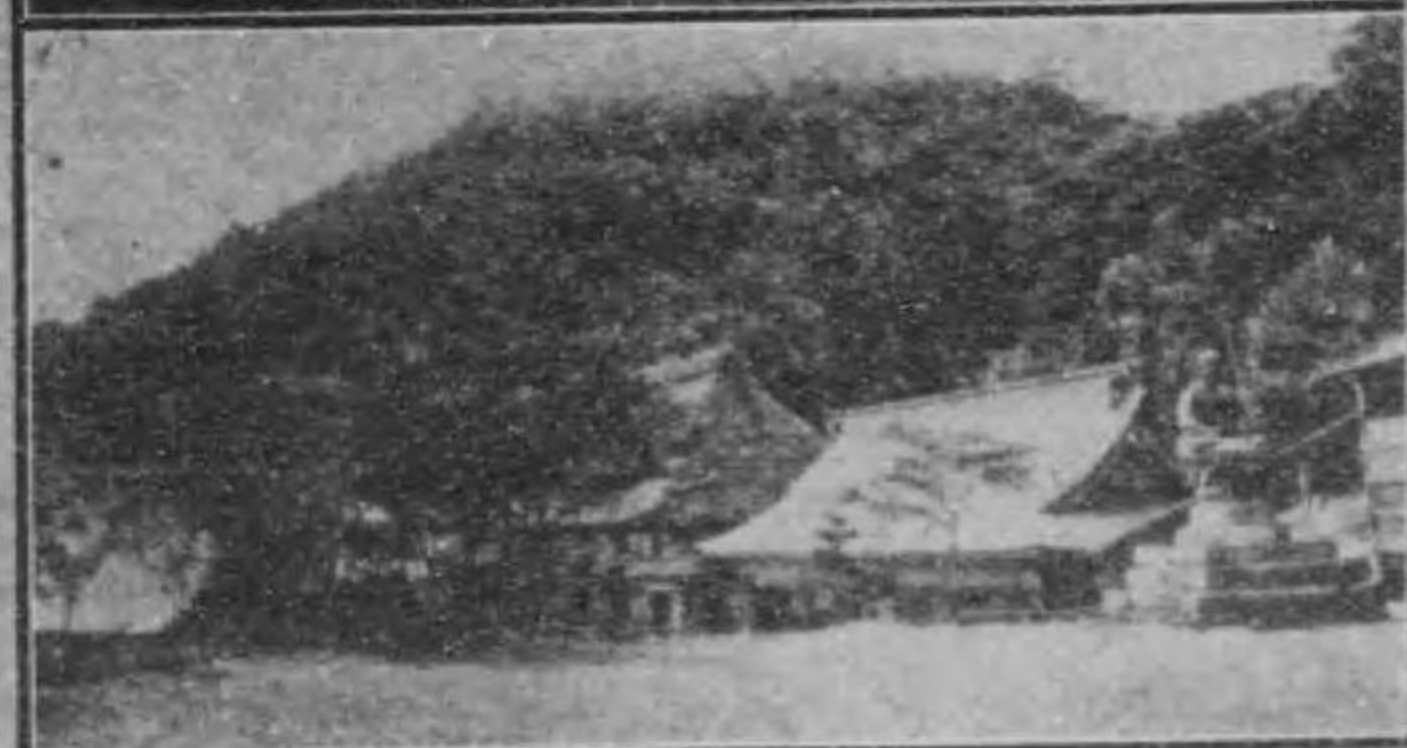
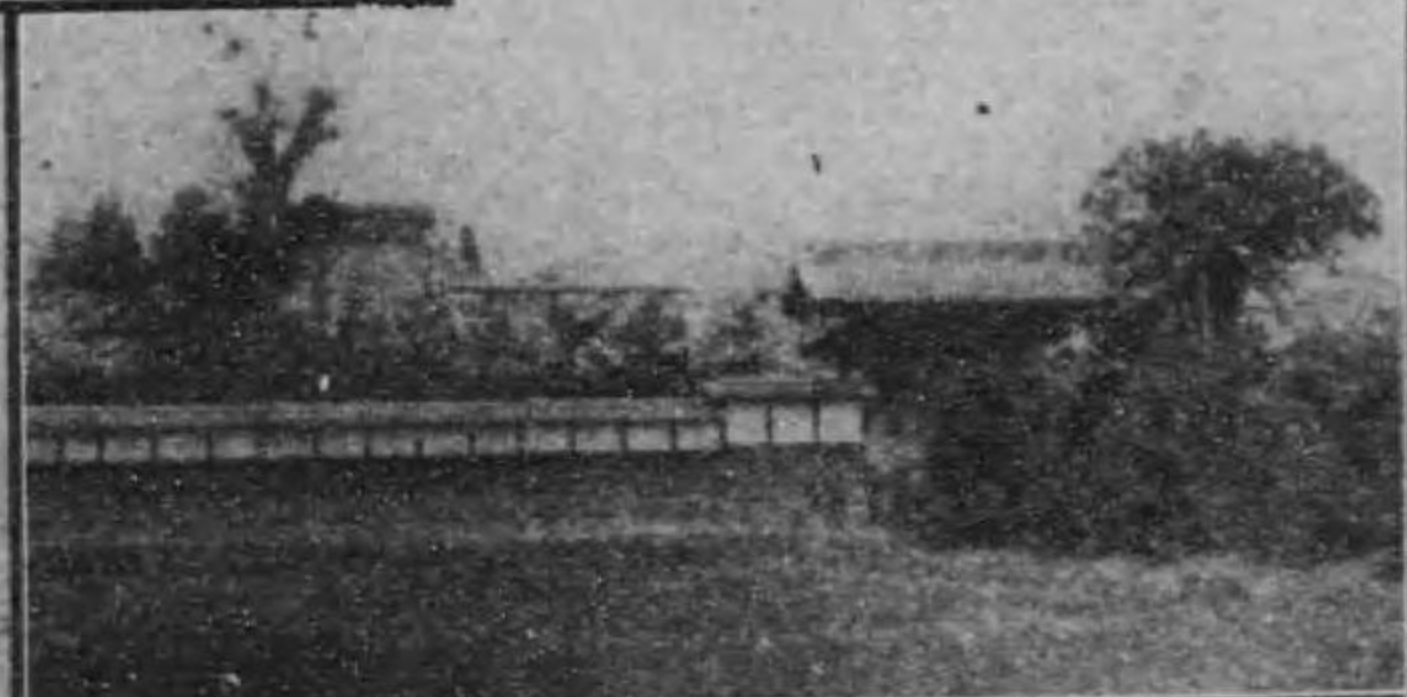
信州牛伏寺

宮本隆範師



揮然字をいとし
運好すくく方所
也御に接しぬ交
十寺且不備の
神汗のまきに
行僧と問た道
吾所は家系不
ふた方作四の
寺十の
少未手と獄

福島縣石塚町
赤井鼠常福寺
旭純三



赤井鼠常福寺

武州蕨町三學院

前瀬貞寺樂與端田

首貫寺國護見永



與樂寺落慶式

越前澁谷寺大江存良師

師木鈴谷々鳩州武

師淳有輪法後越

師然興釋

師應隆上浦



伊豫大山寺

雲照和上御筆用器



塔三十石師藥寺置笠

塚首成正寺心觀內河

院障息所御玉埼

院門普戶龜京東



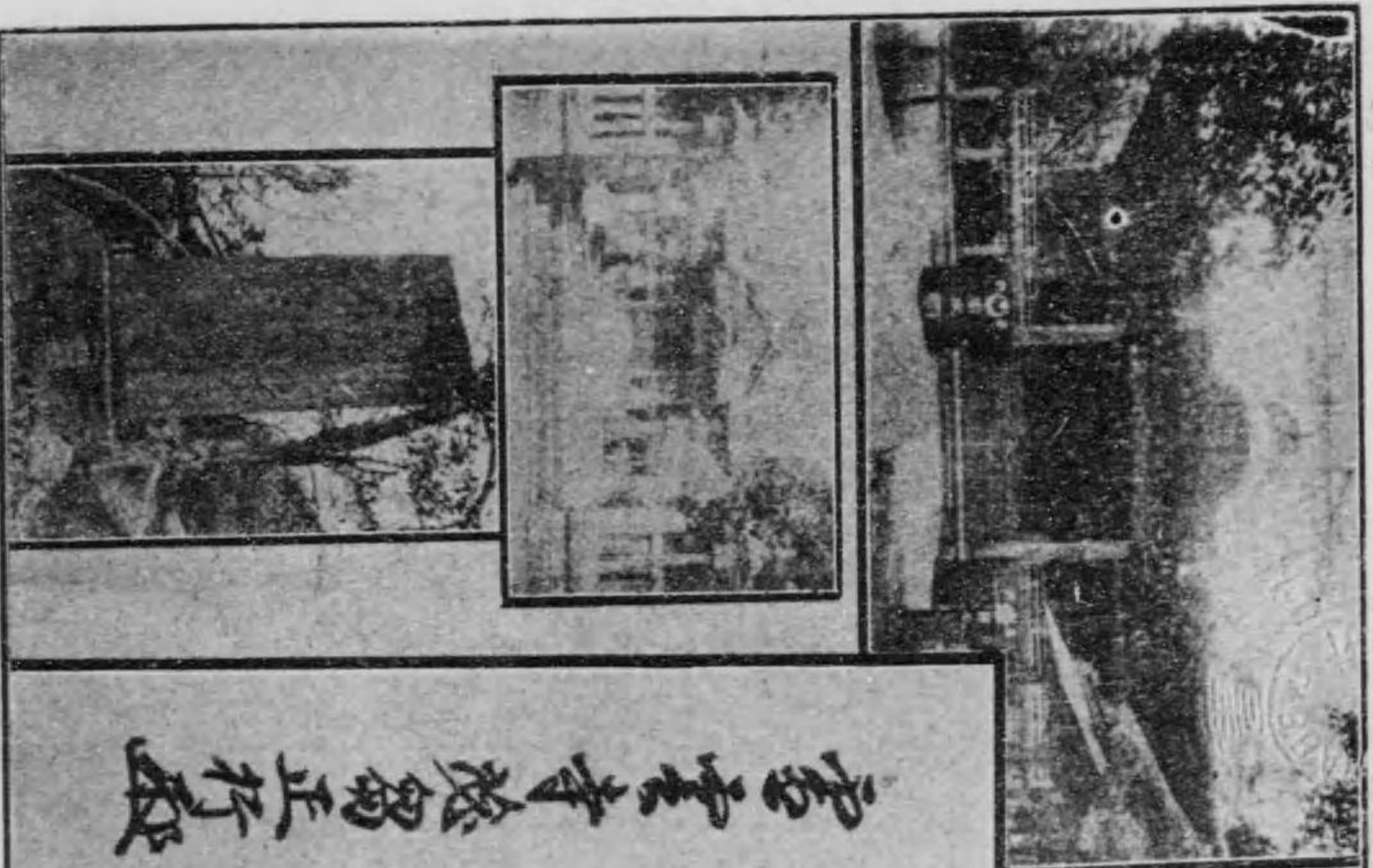
山澄清州房

香觀古那州房

富山石動觀音齋藤師

富山石動觀音寺

堂 音 穂 寺 葉 千



佐倉宗吾靈東勝寺

塚はるい井新西

寺 福 觀 西 香 總 下



上州澁川慈眼寺

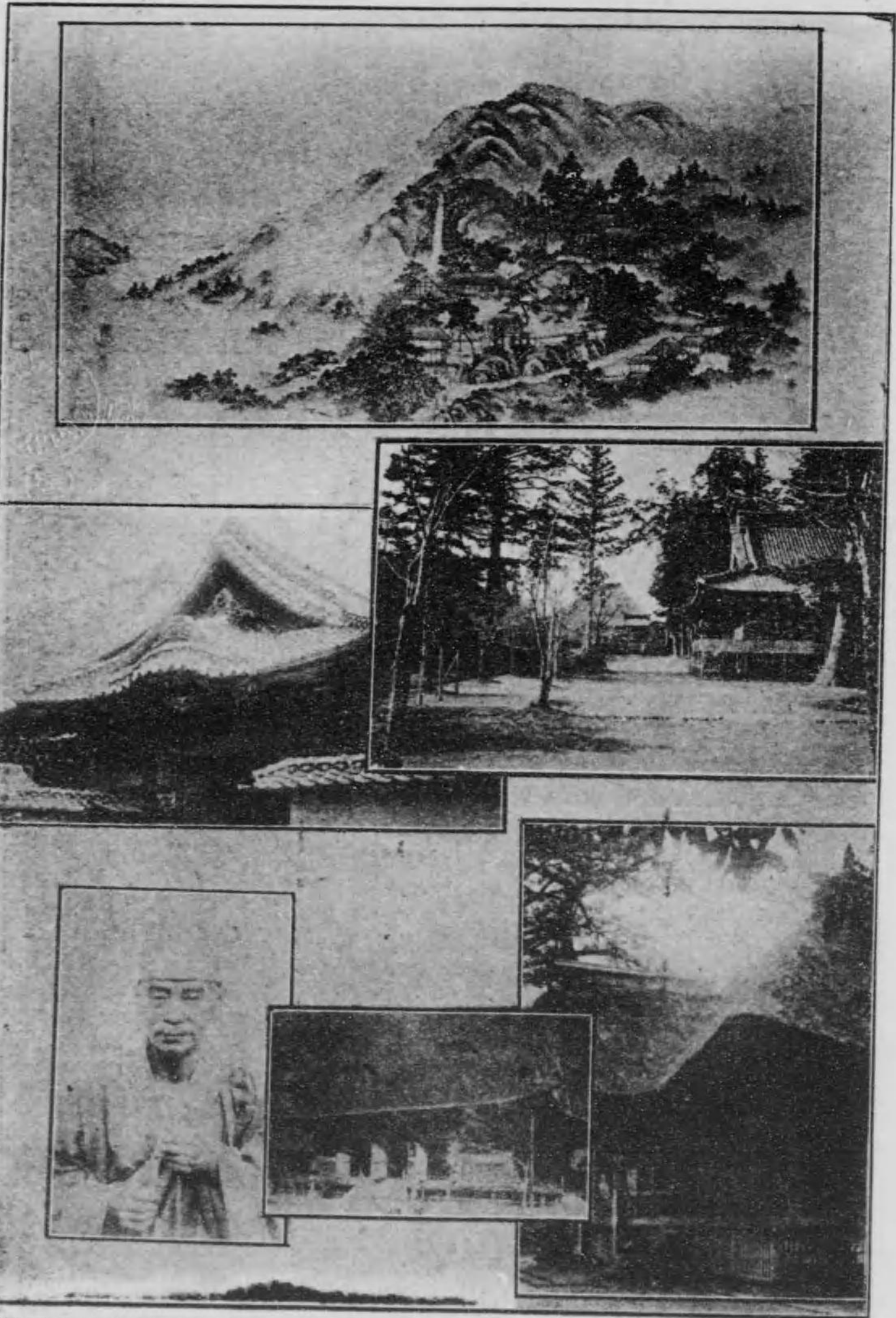
和光

雲雲寺慈眼正行殿

鎌師野光寺雲靈京東

松向影師大井新西

大岩山日石寺



武州不動ヶ岡總願寺

武州高橋金剛寺

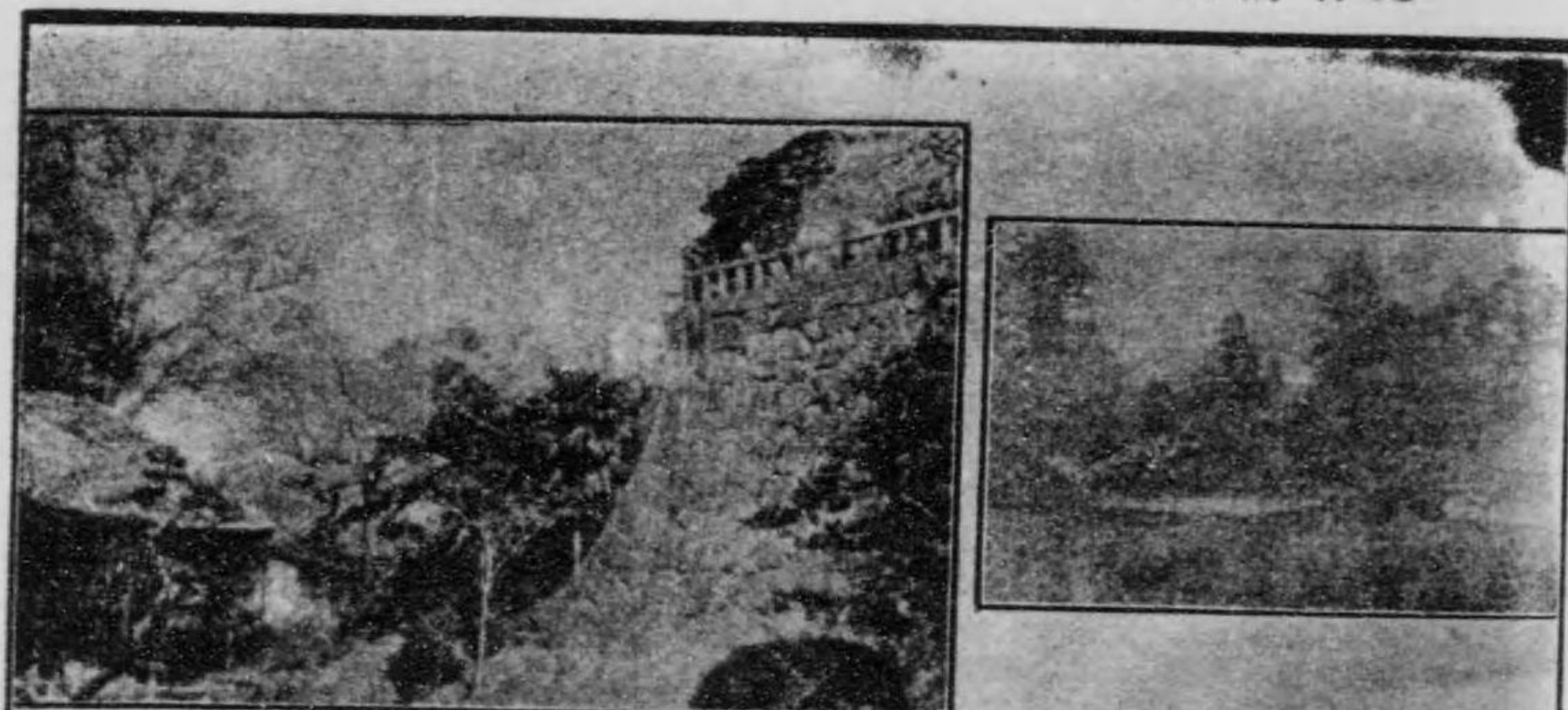
越中石日寺春玉師

甲州沼澤大善寺

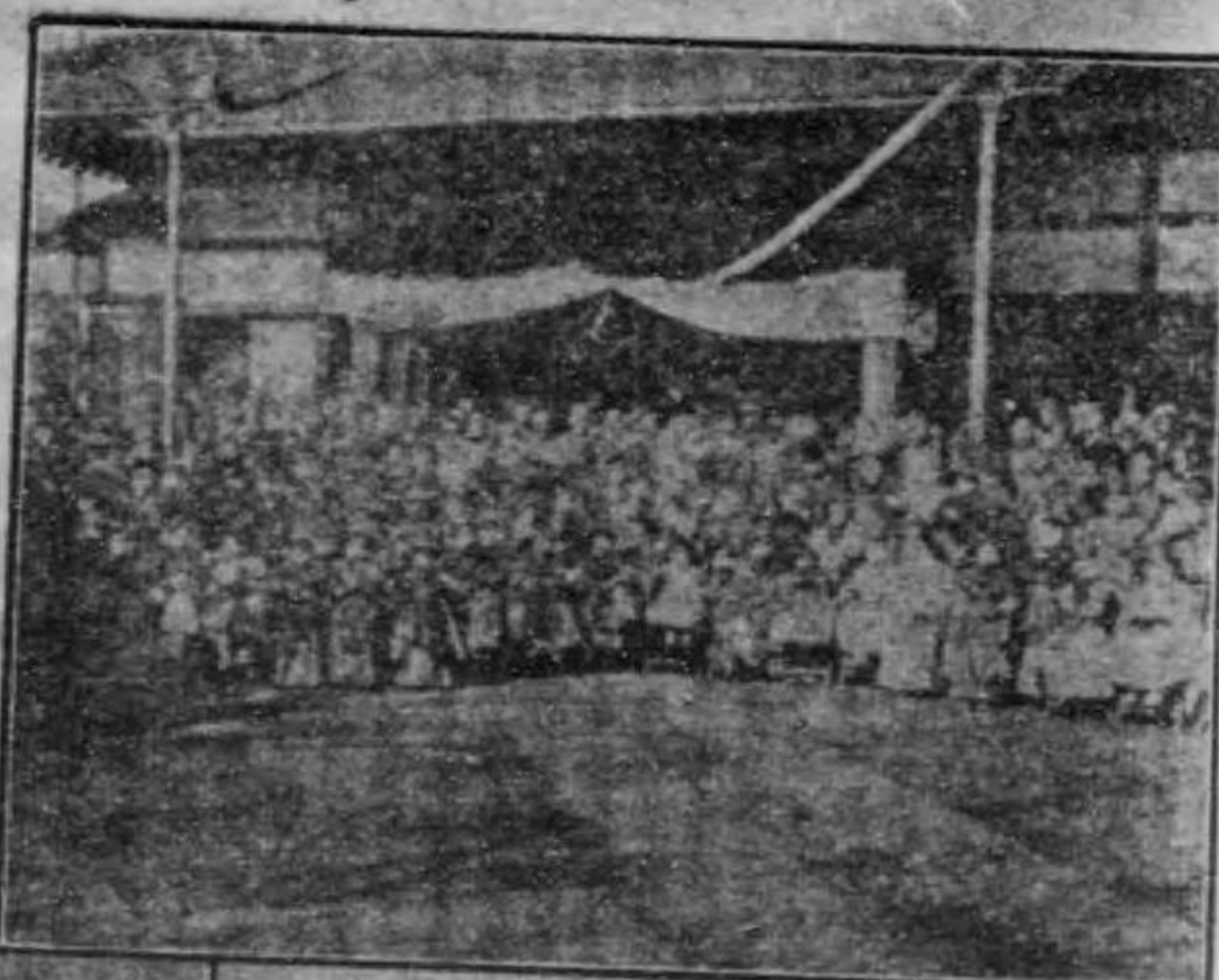
横濱弘明寺

常州引山法樂寺

足利鷲足寺



野州鐵阿寺



東京日暮里養福寺入佛式



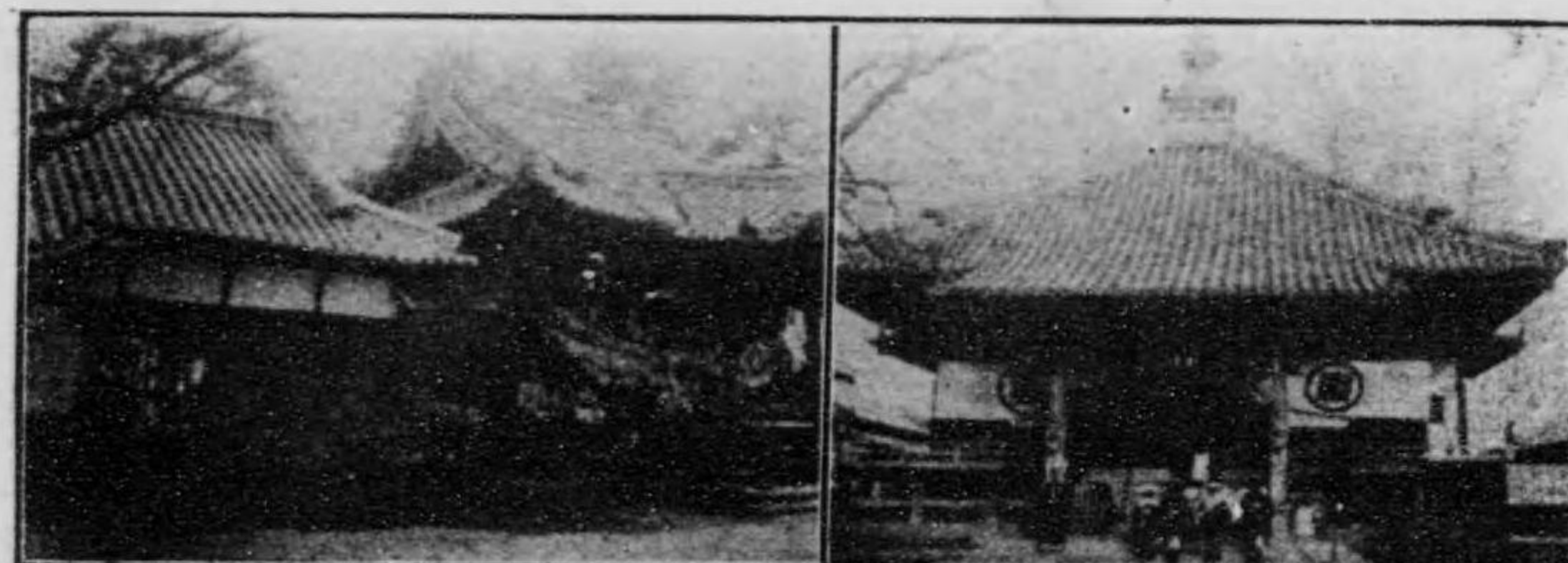
東京府平井燈明寺



武州大相模不動

讚州志度町地藏寺

四國一番靈山寺



甲州法善寺



大目坊伊比山主



京都加佐郡松尾寺



湯殿山大目坊

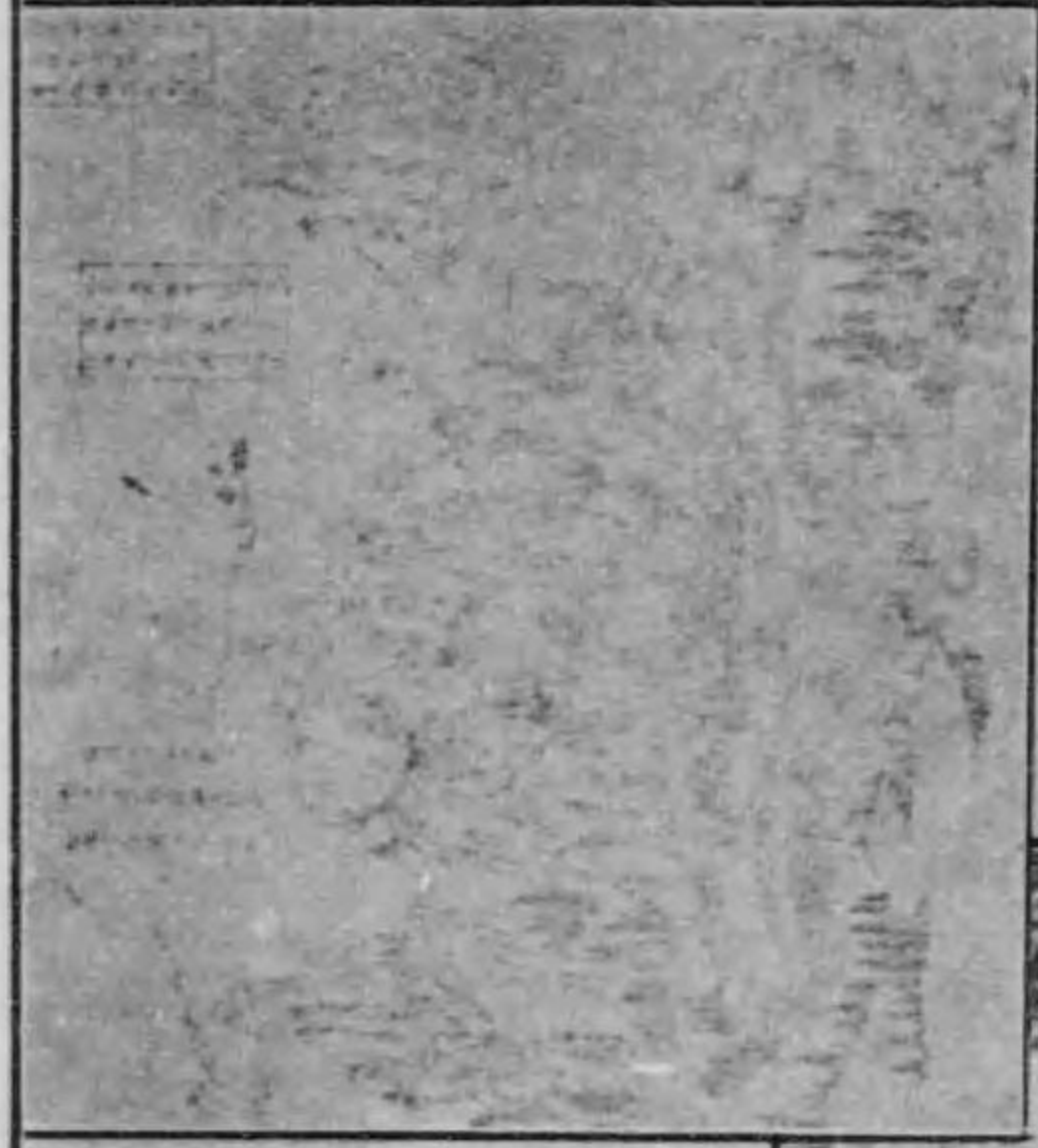
像胡師大音觀勒彌寺樂極波阿



寺度志歧讚



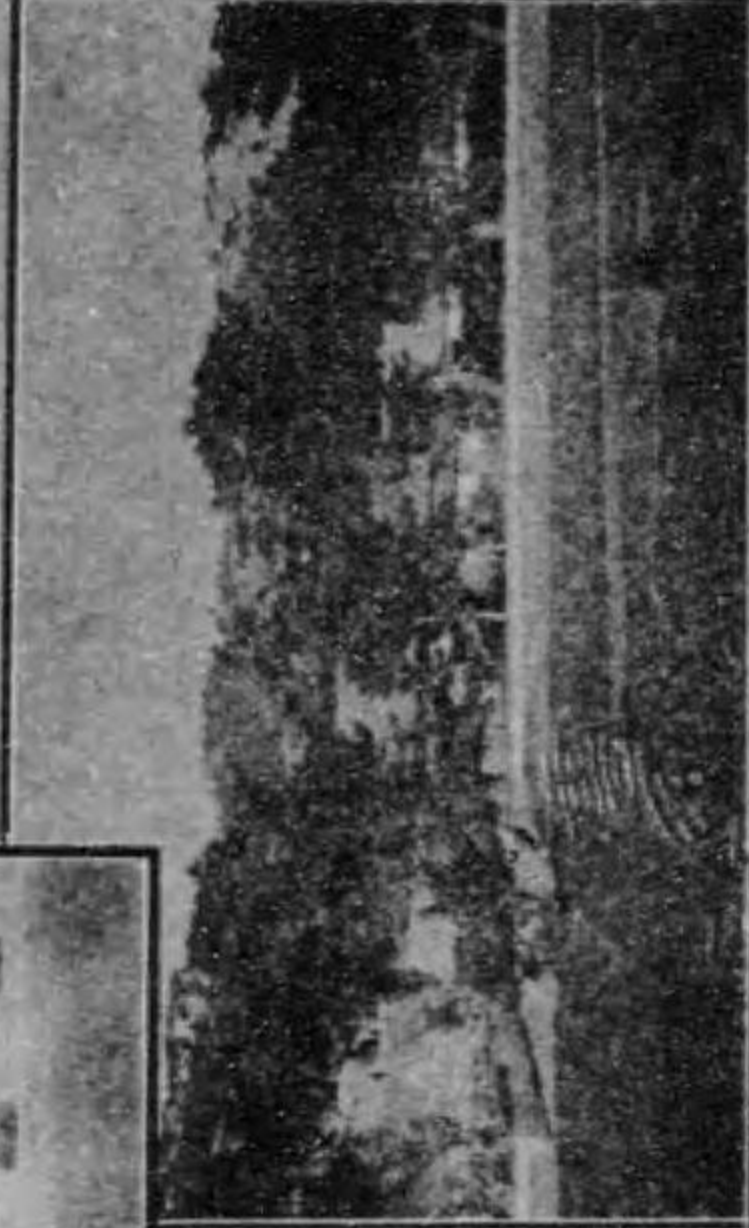
寺屋岩豫伊



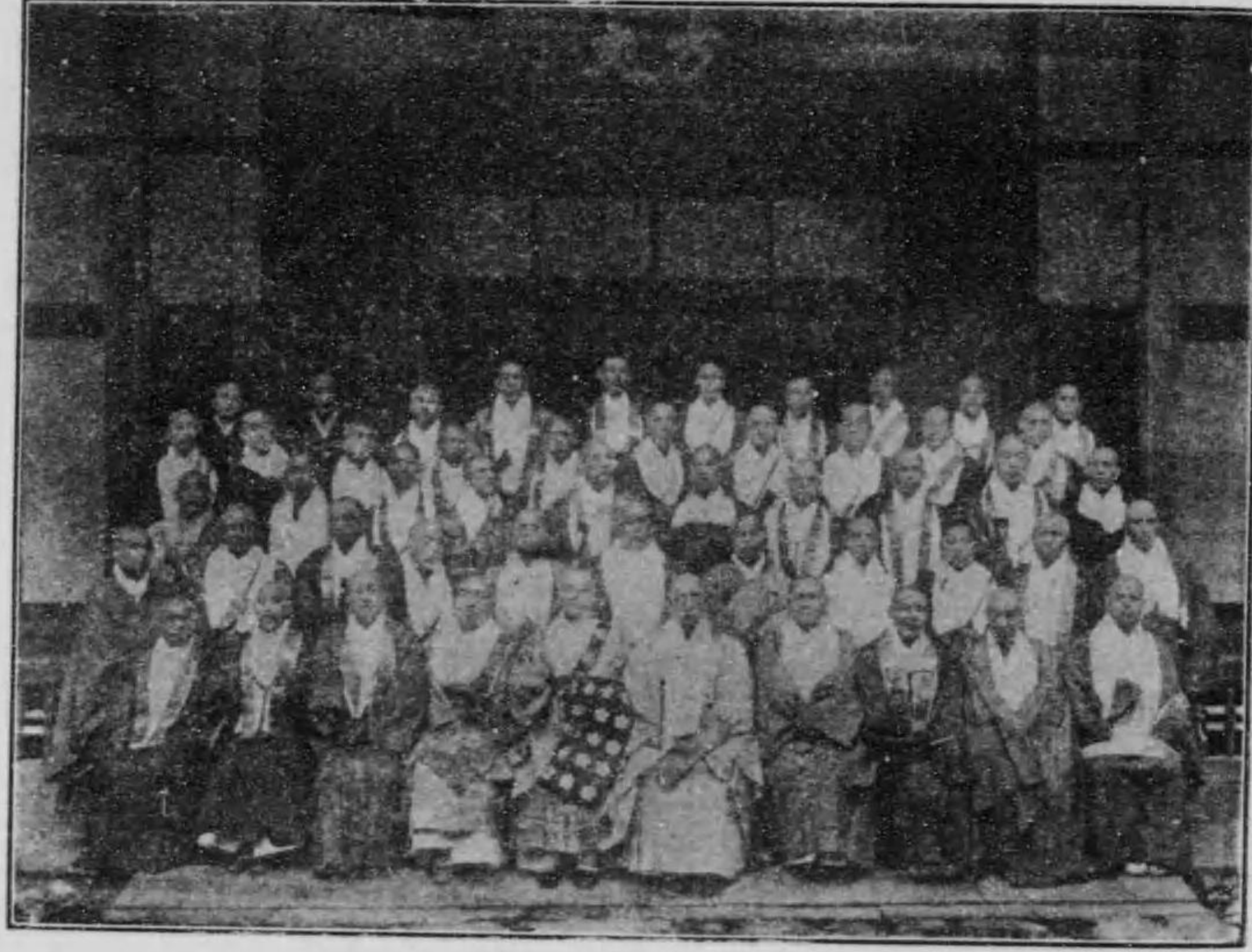
寺分國岡端州讚



寺相成謝與



寺珠寶浦里波阿



石本隆豪	經田照秀	田村大榮	伊佐辨長	吉田圓如	上村敦仁	大槻快尊	宮崎榮瑞	二丁目	林澄如	田邊廓道	印牧慶良	森島光運	小山智盛	安藤周慶	高橋隆泰	東山深明	松園明教
鈴木洞運	服部了欣	船岡芳仁	向井亮道	岡田海惠	四丁目	橋田纓田	別處淨因	村手秀盛	江連賢盛	田邊榮隆	菊地快温	見田政照	高神覺明	小林範田	三段目	近松範亮	刀根川隆光
	高野敦雅	高野能承	古澤純光	池田照誓	伊藤能化	朝倉玉雅	角田頼惠	千葉賢永	河西隆山	櫻井榮山	五丁目	早川敦光	中島宥專	森覺專	永野覺運	青麻永昌	小林徵海

(明治四十五年四月)

山田心龍	宮崎榮瑞	增山賢尙	佐愛待隆
黒羽照榮	石崎坦道	清水亮盈	池津宥眞
石井榮照	安澤榮岳	小野秀範	林麿雅
森脇賢道	計良範瑞	大高徳定	平井宥和
山口宥存	黒川雅隆	關口賢快	近藤實道
本多智歡	福井祥辨	室久光詮	石井晋興
伊藤了善	江連賢盛	岡田海惠	秋篠猷章
藤原義英	芙蓉淳淳	相澤海湛	鈴木洞運
櫻井榮山	志賀淳信	仲田順海	永野性運
小野隆田	石塚眞淨	秋元榮尊	大津隆岳
中大舟益田	香雪濱田	圓染矢島	榮長根岸
陶山憲有	小峰融憲	服部了欣	橋寛雄

(大正元年十月)

大正四年 乙卯 秋 十一月 我

聖上陛下 御即位の大禮を舉げ給ふ

謹而

微臣等

奉祝の微意を表し

紀念として

本書を刊行す

眞言密教聖典

目録

密教原理篇

密教傳通史……………自 一頁 至 七八頁

密教判教論……………自 七九頁 至 一六八頁

●傳通重要書史●印度の密教●密教の起源●龍猛と南天の鐵塔●龍智及其以後の密教●支那の密教●無畏金智以前の密教●無畏と一行●金智と不空●不空以後の密教●日本の眞言密教●弘法以前の密教●弘法と眞言密教●眞言事相の概況●大師の門下●大師前後の入唐家●事相の分派●新義派の由来●新義の獨立●根山の滅亡と智豐兩山●教相發展の概況●血脉相承の同異●眞言密教所依の經論●宗定の經論●新古異議に關する書●肝要の本書●經論の内容●大日經及念誦經●金剛頂經●蘇悉地經●瑜祇經●理趣經●大日經疏●理趣釋●金剛頂經義訣●釋論及菩提心論●弘法著作の諸書●密嚴諸秘釋●密教研究次第●眞言密教の名稱●異名の列記●名稱の由所義解●眞言密教の意義

●判教の性質●眞言密教判教の完成●横の判教論●法身說法論●四種法身●法身說の證據●法身說法の意義●哲學的意義●宗教的意義●自然的意義●倫理的意義●果分可說論●立論の概要●果分可說の意義●佛位優劣論●成佛速論●教益深廣論●經の判教論●十住心論の概観●製作の因由年月●所依の經論●十住心の次第●二門四義の解●十住心

目録

一、原理篇は八百頁以上のもの、法寶篇は六百頁以上なりしも、紙數の都合にて、大に削除せり。

一、本書は本來特殊的研究のものなりしも、先進及大官の注意に依り、普遍的、全備的のものに改めたり、研究的のものは後日更に發刊すべし。

一、本書の本稿は在鮮中晴耕雨讀、得るに従つて採録せし八千頁の中より、其要綱を抜用せしものなり。

一、本書の印刷中生憎他出せしを以て、不整錯誤多きも、印刷後にて不得止、再版の際、大に訂正すべし。

一、第一篇原理篇の見出し、聖典と爲り居れり、之れ過誤なり。

の要解●異生無羊心●十解の解●無宗教無道德●愚童持齋心●善惡の分岐點●持齋の趣味●三歸五戒●嬰童無畏心●
天界の異議●人天乘と佛乘●唯蘊無我心●業感緣起●四諦八正道●拔業因種心●十二因緣●小乘と大乘●他緣大乘
心●阿頼耶緣起●阿頼耶と眞如●五種の機根●覺心不生心●有空双泯●四重二諦●八不中道●一道無爲心●諸法實相
●三諦三觀●善惡具性●六即十乘●極無自性心●一心法界●十支六相●圓融行布●秘密莊嚴心

密教教理史要……………自一六九頁 至一九六頁

●印度思想界に於ける密教の位置●密教以前の印度思想●佛敎の起因及其發達●印度佛敎内に於ける密教●日本支那
に於ける密教●天台華嚴と密教●禪宗と密教●淨土門と密教●日蓮宗と密教●系統的密教の本領

密教の世界觀……………自一九七頁 至二四五頁

●眞言密教の世界觀●六大無碍論●六大の出據●六大の體性●六大の法爾と隨緣●六大の異類無礙●六大の同類無礙
●六大の互具各具●無礙と常瑜加●六大と眞如●四曼不離論●四曼の義解●各々不離●三業具足論●三大圓融論●即
事而眞と本不生●六大法身說●聲字實相論●悉曇●字相字義●種字●阿字●吽字●唵字●鑿字●囉字●訶字●
佉字●伊字●名字の釋義法●一字釋多●一字攝多●一字成多●一字破多●多字釋一●多字攝一●多字成一●多字破一

密教の人生觀……………自二四六頁 至二六〇頁

●本有論●活動主義●善惡は程度●死の解義

密教の佛身論……………自二六一頁 至二九三頁

●通佛敎の佛身觀●性格的佛陀●歴史的佛陀●開發的佛陀●絶對的佛陀●一佛身論●二佛身論●三佛身論●多佛並立
說●一佛多身說●多佛一身說●倅人崇拜と絶對崇敎●金胎兩界●胎藏界曼荼羅●金剛界曼荼羅●兩界の關係●大日と
諸尊●兩界と吾人●三部と五部●五佛五大五智●四種法身五種法身●大日釋迦彌陀

密教の機根論……………自二九四頁 至三〇〇頁

●眞言密教の機根●結緣機傍機正機●迂回直往●漸超頓●六識發心八識發心九識發心●東因中因●始覺上轉本覺下轉

密教の成佛論……………自三〇一頁 至三四四頁

●成佛論●成佛の意義●自力と他力●即身成佛●理具加持●三力加持三密加持●異類加持同類加持●顯得成佛●實踐
的修法●灌頂●投華得佛●四種法●眞言印契●護摩●聲明●正念誦●入我我入觀●字輪觀●阿字觀●互相成身觀●三
密觀●五輪塔觀●教息觀●治慾觀●月輪觀●實相觀●自然觀

附說

新古本加說及調和說の概要……………自三四五頁 至三五六頁
神佛融 淆略史……………自三五七頁 至三七一頁

密教佛寶篇

佛陀如來の意義……………自一頁 至三頁

目錄

佛陀如來の種別……………自四頁 至一七頁

●化佛●十三佛●三千佛●八葉九尊●賢劫十六尊●十七尊●三十三尊●三十七尊●七十三尊●十三大院●大日●釋迦阿闍●開敷華●寶生●寶幢●不空成就●天鼓雷音●阿彌陀●藥師●善稱名

佛頂の意義……………自一八頁 至二六頁

●大佛頂●八大佛頂●三佛頂●發生佛頂●廣生佛頂●無量壽●白傘蓋●勝佛頂●最勝●火聚●尊勝●一字金輪の佛眼●附記……………定光●寶輪辟支●輪輪辟支●旃檀香辟支

明王の意義……………自二七頁 至四五頁

●四大明王●八大明王●明妃●辨事明王●愛染……………兩頭愛染●大威德●降三世●金剛夜叉●軍荼利●不動及其眷屬●俱利迦羅●大元帥●孔雀●鳥羽沙摩●步擲●無能勝及妃●大輪

菩薩の意義……………自四六頁 至二九頁

●四大菩薩●八大菩薩●十二供養菩薩●文殊●寶冠●妙音●月光●文殊の眷屬●普賢●彌勒●般若●虛空藏●以下三十四菩薩列釋●大勢至●以下十一菩薩列釋●聖觀音及其使者●如意輪●不空罽索●白身●白衣●被葉衣●馬頭●水月●青頸●阿摩提●楊柳●七星●十一面●千手●不空鉤●忿怒鉤●准胝●八大觀音●三十三觀音●地藏●以下八菩薩列釋●六地藏●以下六十八菩薩列釋●妙見

金剛の意義……………自三〇頁 至一四四頁

●十九執金剛●十六執金剛●金剛使者●四執金剛●金剛使者女●金剛妻●意生金剛女●意氣金剛女●金剛薩埵●大勝

●以下十五金剛列釋●青面●密跡●仁王尊●密跡力士●那羅延●結護者

天部の意義……………自一四五頁 至二一七頁

●護法天童●守門天●八部衆●二十八部衆●八方天●八大夜叉●五淨居天●七母天●十二火天●二十天●七十二天●七曜●護法神●四大護神●四大神●十二將神●十六善神●十二宮●二十八宿●西方七曜衆●北方七曜衆●三十番神●廣目天●持國天●增長天●鳩槃荼●金曜星●月●慧●火●水●羅睺●木●土●日●流星●霹靂星●熒惑天●北斗七星●本命星●元辰●明星●十二天●梵天及其眷屬●地天及其眷屬●日天及其眷屬●摩利支天●月天●火天及其眷屬●水天及其眷屬……………八大龍王……………九頭龍●羅刹天●風天●帝釋天●毘沙門天及其眷屬……………夜叉●伊舍那天及其眷屬●娑摩天及其眷屬……………死後、俱生神、黑暗天、大山府君、餓鬼、他化自在天●非想非々想天●無所有天●識無邊處●光音●空無邊處●都卒天●那羅延●大自在天及其眷屬●毘紐天●調伏天●吉祥天●黑耳天●寶藏天●荼吉尼天●大黑天●摩多神●三面大黑●辨才天●觀喜天●阿修羅王●羅刹●阿梨常母●以下二十二天列釋●迦樓羅天●梵神●鬼神●深沙大將

密教法寶篇

眞理門……………自一至 至五六頁

九十三題

信念門……………自五七至 至八四頁

目錄

三十一題
悟道門……………自八五頁 至一二五頁
五十三題
道義門……………自一二六頁 至一五三頁
六十七題
修養門……………自一五四頁 至一九二頁
二十五題
濟度門……………自一九三頁 至二〇六頁
二十題

密教僧寶篇

(本篇の配列は示寂の年代順に依れり)

第一 平安朝藤政時代…自一頁 至五五頁

●弘法大師●德道(奈良時代)●智泉●道興大師●堅惠●道雄●奉範●圓行●眞濟●眞如親王●常曉●惠運●眞紹●道

昌●宗叡●恒寂●源仁●眞然●壽長●本覺大師●寬平法皇●眞寂親王●理源大師●無空●觀賢●觀指●延徹●醍醐天皇●會理●貞崇●一定●定清●濟高●朱雀天皇●淳祐●定助●村上天皇●寬空●救世●寬忠●定照●圓融上皇●元杲●寬朝●雅眞●眞興●雅慶●濟信●祈親●深海●成典●仁海●覺緣●深觀●覺源●寂圓●成章●信覺●性信●義範●維範●峰杲●行智●定賢●義能●慈猛●覺俊 以上六十七名

第二 院政時代…自五六頁 至八七頁

●仁寬●寬意●覺行●明算●覺意●濟通●教覺●兼意●嚴覺●寬助●勝覺●範俊●聖惠●眞譽●良禪●實範●教尋●信澄●興教大師●聖賢●宗意●定海●信通●琳賢●惠什●永嚴●仁嚴●世亮●覺法●寬信●兼海●元海●賢覺●靜譽●寬命●寬曉●實運●寬通●融源●覺性●定命●眞海●實心●乘海●一海●行海●源運●隆海●任覺●宗賢●定兼●念範●定通●有眞●文覺●雅實●勝賢 以上五十七名

第三 鎌倉武政時代…自八八頁 至一二六頁

●良勝●定毫●覺鏡●覺善●覺成●明通●眞慶●雅西●兼澄●守覺●仁濟●延果●印性●最寬●覺基●靜通●覺海●成實●道尊●明任●成賢●貞曉●光實●覺代●覺教●尙祚●法性●實賢●道範●行勝●榮然●心覺●覺智●如實●實鏡●深賢●眞辨●宗寬●隆澄●眞空●淨尊●眞歡●道勝●頼賢●親快●實深●定濟●道實●法助●寂尊●良胤●實勝●憲靜●玄慶●經瑜●覺濟●性仁●頼瑜●能禪●宏教●道耀●龜山上皇●信日●憲淳●榮尊●聖雲●隆勝●仁然●頼實●道順●親玄●聖尋●定曉●禪助●頼豪●道意●教寬●證道●丁遍●房海 以上八十名

第四 南北朝時代…自一二七頁 至一三八頁

●榮海●良禪●玄海●房玄●宥範●隆舜●聖珍●能信●文觀●實俊●杲實●覺雄●寬胤●興雅●弘顯●信瑜●聖快

聖靈●宥快●歡靈●任瑜●政祝●滿濟 以上三十三名

第五 足利室町時代 自一三九頁 至一四二頁

●成雄●義賢●鏡祐●常弘●任通●印融●海寬●深瑜●頼任●亮慧 以上十名

第六 戰國時代 自一四三頁 至一五〇頁

●日秀●純瑜●頼玄●堯雅●專譽●玄宥●性盛●頼慶●應其●晋海●祐宜●照海●宥義 以上十三名

第七 徳川時代 自一五一頁 至二一〇頁

●照乘●日譽●印雅●頼勢●良永●元壽●覺深●宥雄●惠範●政算●澄榮●亮典●寛濟●隆長●河澄●頼登●以空●乘圓●頼意●慧猛●榮譽●顯澄●亮汰●亮賢●妙粹●宥算●運敵●秀翁●契冲●寂本●淨嚴●宥鏡●亮元●顯阿●寛隆●良譽●觀應●同元●運壽●英岳●實鏡●隆慶●尊祐●亮貞●實貫●秀慶●義山●信有●隆光●快意●覺眼●通玄●慧光●照什●妙瑞●成典●曇叡●維實●祐實●本初●亮海●信怒●無等●龍天●寂嚴●覺遠●淨空●智好●智暉●常明●妙龍●隆雅●快運●惠岳●周海●覺譽●榮寂●動潮●純雅●榮實●良恭●法住●隆山●慈雲●戒空●秉體●林常●謙順●等如●弘基●宥豐●祥雲●無相●惠隆●海應●實掌●乘如●榮性●憲譽●得仁●高演●禪宅●道猷●道本●海如 以上百五名

第七 明治維新前後 自二二一頁 至二二六頁

●研暢●道突●良基●弘現●義範●俊海●秀善●實因●旭雅●演護●増隆●宥性●芳勝●大了●和憲●玉諦●眞應●海量●海充●純仁親王●快運●覺道●心猛●照通●鏡海●雲照 以上二十六名

第八 最近の故徳 自二二七頁 至二二九頁

●高城義海●佐伯隆範●深瀬隆健●石原行璋●秋野孝雄●阿部全鼎●關大溪●瀧實昇 其他

密教名利篇

各派總本山の部 自一頁 至二二頁

●東寺●高野山●泉涌寺●仁和寺●醍醐山●大覺寺●勸修寺●隨心院●豐山●智山●西大寺●附大傳法院

近畿地方の部 自二三頁 至七〇頁

京都府 廣隆寺●高雄山●安祥寺●乙訓寺●笠置寺●六波羅密寺●上品蓮臺寺●安樂壽院●平等寺●高山寺●大報恩寺●清和院●金胎寺●槻尾山●法輪寺●清閑寺●蟹滿寺●金剛院●松尾寺●金剛心院●海住山寺 其他二十三箇寺

奈良縣 弘福寺●岡本寺●岡寺●寶生山●大野寺●壺坂寺●大藏寺●榮山寺●佛隆寺●小鳥寺●金剛山寺●神野寺●安居院●雲山寺●全勝寺●信貴山●大峰山 其他五十三箇寺

大阪府 南ノ坊●太藏寺●三津寺●長樂寺●大日寺●勝尾寺●總持寺●眞龍寺●久安寺●善慶寺●大門寺●壽命院●大聖勝軍寺●觀心寺●高貴寺●野中寺●道明寺●弘川寺●剛琳寺●寂福寺●地藏寺●龍泉寺●天野山●延命寺●明尾寺●慈光寺●額田寺●河合寺●家原寺●七寶瀧寺●理智院●久米田寺●觀音院 其他八十一箇寺

和歌山縣 紀三井寺●大日寺●慈尊院●苅苺堂●金剛三昧院 其他百七箇寺

目錄

海道仙道方面の部……………自七一頁 至一一八頁

- 三重縣……………大福田寺●觀音提寺●神宮寺●新大佛寺●福成就寺●萬福寺●常福寺●觀音寺 其他四十六箇寺
- 滋賀縣……………寶嚴寺●總額寺●鷄足寺●石山寺●岩間寺●香山寺●悉地院●神照寺●舍那院●千手院 二十六箇寺
- 岐阜縣……………新長谷寺●圓鏡寺 三十三箇寺
- 愛知縣……………寶生院●七寺●長久寺●地藏院●不動院●八事山●福壽院●萬德寺●性海寺●地藏寺●甚目寺●長隆寺●如意寺●醫王寺●大御堂寺●福生院●大御堂●藥師寺 其他七十五箇寺
- 靜岡縣……………大德寺●油山寺●頭陀寺●大月寺●尊永寺●願成就院●西樂寺 其他三十三箇寺
- 山梨縣……………法善寺●福光圓寺●放光寺●大善寺●慈眼寺 其他二十四箇寺
- 長野縣……………牛伏寺●清水寺●開善寺●文永寺●長勝寺 其他六十八箇寺

關東地方の部……………自一一九頁 至二〇四頁

- 神奈川縣……………大山寺●補陀落寺●平等寺●稱名寺●覺園寺●證菩提寺●南明寺●平間寺●弘明寺●東福寺 其他百二十箇寺
- 東京府……………護國寺●彌勒寺●新長谷寺●滿願寺●寶仙寺●三寶寺●國分寺●善養寺●總持寺●圓照寺●金剛寺●興樂寺●金剛寺●高尾山●靈雲寺●眞福寺●普門院●根生院●梅照院 其他百五十七箇寺
- 埼玉縣……………大聖寺●聖天院●善光寺●王藏院●靜栖寺●長久寺●最勝院●廣德寺●善養寺●成身院●總額寺●極樂寺●弘光寺●金乘院●東陽寺 其他百六十三箇寺
- 千葉縣……………神野寺●清澄寺●千葉寺●國分寺●建曆寺●觀福寺●觀福寺●報恩寺●大日寺●東勝寺●福壽寺

奥羽地方の部……………自二〇五頁 至二一八頁

- 福島縣……………常福寺●藥王寺●彌勒寺●長隆寺●八葉寺●如意輪寺●藥師寺●不動寺●惠日寺 其他五十箇寺
- 宮城縣……………高藏寺●弘誓寺 其他三十九箇寺
- 青森縣……………久渡寺 其他五箇寺
- 山形縣……………注連寺●大日坊●華藏院●法音寺 其他三十七箇寺
- 秋田縣……………一乘院 其他十四箇寺

北陸方面の部……………自二一九頁 至二四二頁

- 新潟縣……………國分寺●弘仁寺●蓮華峰寺●慶宮寺●長安寺●清水寺●長谷寺●法音寺●國上寺●乙賣寺●福隆寺●不動寺●常泉寺●五智院●普光寺●淳心寺●西生寺●照明寺●大泉寺●密藏院 其他二百九箇寺
- 富山縣……………日石寺●觀音寺 其他四十一箇寺
- 石川縣……………四十四箇寺
- 福井縣……………羽賀寺 其他二十三箇寺

中國方面の部……………自二四三頁 至二七八頁

兵庫縣……●大龍寺●福祥寺●妙法寺●清澄寺●昆陽寺●中山寺●滿願寺●石龜寺●國分寺●大寺●淨土寺●
 周遍寺●千光寺 其他二百六十二箇寺
 岡山縣……●蓮臺寺●觀音院●遍照院●國分寺●吉備寺 其他二百五十一箇寺
 廣島縣……●西國寺●淨土寺●千光寺●福禪寺●多聞院●不動院●樂音寺 其他八十三箇寺
 山口縣……●妙福寺●極樂寺●鷲頭寺 其他三十五箇寺
 島根縣……●四十箇寺
 鳥取縣……●二十二箇寺

四國方面の一部……………自二七九頁 至三五三頁

德島縣……●大龍寺●神應寺●蓮華寺●藥王寺●童學寺●雲邊寺●鶴林寺●靈山寺●極樂寺●寶珠寺 其他百
 四十五箇寺
 高知縣……●稚間寺●金剛頂寺●竹林寺●國分寺●金剛福寺 其他十九箇寺
 愛媛縣……●國分寺●石手寺●太山寺●大寶寺●繁多寺●出石寺●大寶寺●岩屋寺●金蓮寺●仙龍寺●前神
 寺 其他百三十七箇寺
 香川縣……●香西寺●大寶院●善通寺●海岸寺●出釋迦寺●曼荼羅寺●屋島寺●彌谷寺●萩原寺●伊舍那院●
 觀音寺●三谷寺●聖通寺●光貴寺●國分寺●白峰寺●最明寺●天福寺●八栗寺●譽田寺●釋王寺●長谷寺●靈芝寺●
 地藏寺●志度寺●極樂寺●寶生院 其他百四十箇寺
 附……四國八十八ヶ所概記

九州及新開地……………自三五四頁 至三六三頁

福岡縣……●東長寺●鎮國寺 其他二十六箇寺
 熊本縣……●顯成寺●滿願寺 其他七箇寺
 大分縣……●十四箇寺
 宮崎縣……●十箇寺
 佐賀縣……●十七箇寺
 長崎縣……●十六箇寺
 鹿兒島縣……●一箇寺
 沖繩縣……●五箇寺
 北海道……●二十八箇寺
 臺灣……●二箇寺
 朝鮮……●九箇寺

大正僧寶篇

各派管長及前管長……………自 一頁 至 八頁

●密門宥範●土宜法龍●泉智等●長有匡●鎌田觀應●多田實圓●龍地密雄●峯藏善龍●伊藤宗盛●福垣眞應●尾川照
 圓管長代理●權田雷斧●瑜伽教如●正城全鏡●岩堀智道

各派高僧列傳(イロハ順)……………自 九頁 至 六八頁

●石川照勤●泉最幸●石堂惠猛●伊比精飛●池田照誓●五十嵐光龍●井村惠嚴●濱野堅海●蓮生觀善●長谷實秀●春
 山一覺●林鐵識●丹生屋隆道●法輪宥淳●富田敦純●東條隆哲●千葉賢永●岡本慈航●尾住秀憲●小山祐壽●大江存
 良●大澤眞明●大島賢照●大平智城●和田大圓●渡邊定勝●脇龍曉●和賀行識●神谷俊恭●加藤精神●金武順道●神
 野實雄●横山義仁●田中照心●田中敏道●玉瀧義秀●玉木實嚴●谷信譜●高橋了照●高木陽鏡●津田實英●根岸榮山
 ●永見快賢●直樹大本●浦上隆應●宇山文應●上田義等●久志卓動●山口定道●山越忍空●丸山貫長●丸尾盛源●武
 藤範秀●藤江龍長●古越興深●小柴豐嶽●光野正行●小林正盛●小島承範●小林榮運●小峰融憲●朝倉玉雅●青鹿秀
 榮●荒井興嚴●旭純榮●阿刀法雅●佐伯隆運●齋藤隆現●佐々木眞識●坂野清堂●齊藤善應●清瀧智龍●木村政覺●
 宮本隆範●宮崎智全●宮崎慶淳●見田政照●釋興然●釋法傳●志賀照林●庄野琳眞●清水祐陽●志摩龍泉●廣瀬賢信
 ●平之亮禪●疋田運猷●廣瀬義照●森田龍徳●關澄道●關本秀明●鈴木洞運 以上九十一名

大正僧寶高名錄……………自 六九頁 至 七二頁

古義 百三十餘名

豐山 五十餘名

智山 七十餘名

各派公職員……………自 七三頁 至 九三頁

管長

宗務所員

本山役員

教職員
 布教師
 宗會議員
 各種役員
 地方管理

學士及雜誌……………自 九四頁 至 九五頁

大典奉祝事業……………自 九六頁 至 九九頁

目錄終

目錄

密教原理篇

小野清秀 著

第一章 眞言密教傳通史要

第一節 眞言密教傳通に關する重なる書史

支那にて選定せしもの

龍猛菩薩傳

開元錄

貞元錄

出生義

不空和尚表制集

海雲記

造立記

此他

各高僧傳

佛祖統記

佛祖通載

西域記

南海寄飯傳

佛國記

禪要等

日本にて選定せしもの

付法傳

略付法傳

弘法大師諸傳及弟子譜並傳

付法傳纂要抄

東寺事務執行日

記

東寶記

仁和寺御傳及諸記

長者補任

醍醐雜抄

眞言傳

玉印鈔

弘法大

師請來錄

八家秘錄

御修法類聚

根來其他各本山門跡記錄

豐山傳通記

智山

密教聖典

大仲記及條規 諸寺緣起類 結網集 教時諍論 教時義等

此他事相部にて 血脉類集 諸派秘鈔 土巨幸心等の諸鈔 密宗稟承指南鈔
三十六派印信密 繚細鈔 西院相續記 諸家の血脉鈔 傳法灌頂相承血脉等
猶又印度宗教史は固より、西藏宗教史、喇嘛教史等を參酌すべきものとす。

第二節 印度の眞言密教

第一款 概説

印度に於ける佛教は、大乘、小乘、有部、空部、瑜珈派、中論派等の名稱はありたれども、支那日本に於ける如く、宗名を公稱せしにはあらず、殊に眞言宗なる名稱は、日本に來りて始めて公稱したるもの、否、眞言宗は日本にて成立せしものにして、印度にても、支那にても特別の宗旨として、取扱はれ居らざりしなり、左れども後章教理史に於て解説する如く、眞言密教の思想、眞言密教的の修法は、佛教の最極に於て必らず起るべきものなり、換言すれば眞言密教は印度民族思想開展の頂點に在るものなり、否、人類思想進化の究竟的顯現なると同時に、又個人的には人間思想、即ち宗教的意識、哲學的思索の昇轉の極致にして、完全圓滿の終點に達したるものなり。

左れば印度思想、印度佛教の最後に、眞言密教現はれ、支那思想、支那佛教の終局に眞言密教出で、日本思想、日本佛教の極致に、眞言密教成立したるなり、若し夫れ眞言密教以後の特異なる宗旨例へば日本に於ける淨土宗、眞宗、禪宗、日蓮宗等の如きは、人情の機微に投じて、眞言密教の一方面を極端に開發したるものにして、宗教としての實際的効果は固より多大なるも、哲理上完全圓滿といふべきものにはあらず、要するに眞言密教は、それ以前の佛教を綜合統一し、それ以後の佛教を分化派出せしめたるものなりといふは、尤とも穩當にして、尤とも確實なる所なり、故に克く此の意を得れば、佛教發展の真相も、分派岐出の理由も、自ら明らかなるものなり、然るを若し此の見地を忘れ、漫然佛教史の研究に着手せば、徒らに怪訝を招くのみにして、何の得る所もなかるべく、殊に尤とも曖昧模糊、しかも神怪の説を以て覆はれたる印度佛教史中の秘密教を研究するには、必らずや此の識見を以て、此の確乎たる見地に立たざるべからざるなり。

第二款 眞言密教の起源

一切の佛教をその教主に由つて分別すれば、即ちその法を説かれたる佛の側に就い

て區別するときは、釋迦教、彌陀教、大日教の三種となるべく、釋迦教とは、小乗の俱舍、成實、權大乘の法相、三輪、實大乘の禪、天臺、華嚴等を指し、彌陀教とは、淨土宗、眞宗、時宗、融通念佛宗等の如き淨土門、即ち他力教と稱する宗旨にして、南無阿彌陀と唱名念佛する、すべての佛法なり、又大日教とは、大日如來の說法せしものと稱する眞言密教之れなり、此の釋迦佛、彌陀佛、大日佛の相互の關係に就いては、後章佛身論にて説明すべく、又此の大日如來といふにも種々ありて、自性法身と加持身といふ如き區別あり、従つて眞言宗内にては、自性法身の說法なりとか、加持身の說法なりとか論じて古義、新義と分派し居れるも、夫等の解釋は後段に譲り。

茲には弘法大師付法傳の意に由りて、眞言宗の起源を見るに

薄伽梵遍照如來、五智所成の四種法身を以て、本有金剛界自在大三摩耶、自覺本初、大菩提心、普賢滿月、不壞金剛光明心殿中に於て、自性所成の眷屬、金剛手等十六如來、及四攝行天女使、金剛内外八供養、金剛天女使、小佛刹微塵數、乃至不可說、不可說微細法身、秘密心地の十地を超過せる身語心金剛と與に、自受法樂の故に、各々自證所聖地境界の三摩地法を説く云々

之は眞言宗所依の經たる金剛頂一切瑜祇經の意に由つて記したるものなり、又同じ

く所依の經たる大日經には

薄伽梵如來加持廣大金剛法界宮に住し、一切の金剛者皆悉く集會せり、云々

とあり、又金剛頂大教王經には

大悲毗盧遮那、常恒に三世に住せる一切の身口心金剛の如來、一切如來の遊戲處たる阿迦尼吒天王宮の中の大摩尼殿に住し、云々

とあり、辨顯密二教論には

自性受用佛は自受法樂の故に、自眷屬と與に、各三密門を説く、之を密教と謂ふ、云々

不二摩訶衍及び圓々海徳の諸佛とは、即ち是れ自性法身なり、是を秘密藏と名づく、云々

とあり、之を要するに薄伽梵遍照如來とか、毗盧遮那佛とか、自性受用佛等といへるは所謂大日如來にして、金剛心殿とか、法界宮とかいへるは、之を心理的に見れば自身の精神界にして、又之を哲學的に考ゆれば、宇宙そのものなり、然らば大日如來とは何ぞや、之を歴史的に考ゆれば、人間の覺を開きたる釋迦佛そのものの徳相なり、又之を哲學的に思索すれば、眞理の光なり、實相の智なり、宇宙そのもの、大活動力なり、従つて

自眷屬云々といへるは、自己の心的各種の作用なり、又宇宙萬法の徳用とも見ることを得べし。

故に眞言密教は大日如來の常恒說法なりとする時は、宇宙の天真その儘を指すものにして、固より始めもなく、終りもなく、能説所説の別もなく、吾人の一舉一動、溪水鳥音皆眞言ならざるはなく、四時晝夜の循環、生住壞空、榮枯盛衰一つとして密教ならざるはなし、然るに吾人は種々の惑に覆はれて、此の天真の道理を知ること能はず、恰も太陽は在るも盲者は之を見ること能はざるが如く、自己に欠點あるゆへ、當相即道を知らず、即事而眞を覺り得ざるなり、故に大日如來は教勅を金剛薩埵に授けたるなり、換言すれば宇宙の大實在の力が、吾人人類に向ふて活動し、近づき來たれるなり、而して此の活動を感受するに足る人物は、先きに釋尊あり、又他邦には孔子等の如き、基督等の如きありしも、其の尤も適當なる人物にして、尤も正確に感受することを得たるは、南天の偉人龍猛菩薩なり、(龍猛舊譯には龍樹といふ)故に眞言密教の歴史的起源は、龍猛菩薩の開塔を待つて始めて談すべきものなり、然り而して龍猛菩薩は、廣くは印度思想全體の影響を受け、正しくは釋尊の系統を繼ぎ、而かも之を大成せるものにして、眞言密教の起源に就いては、一方に教權的に大日如來、金剛薩埵を序すると同時に又

一方に事實的には釋尊を以て師祖と爲し、龍猛菩薩を以て開祖と爲さざるべからず、而して弘法大師は、其の完成者たるなり。

第三款 龍猛菩薩と南天の鐵塔

龍猛菩薩は皆人の知れる所謂佛教八宗の祖師にして、大乘佛教の釋尊とも稱せらるゝ高僧なるが、本書には、單に密教に關係ある部分の大要を述ぶるに止むべし。

抑も龍猛菩薩の出生年代は、釋尊のそれと均しく、幾多の異説あるも、其考證は小野玄妙氏の佛教年代考に掲ぐる所に譲り、今茲には、單に釋尊入滅後七八百年の交に出世せるものなりといふに止め置くべし。

龍猛菩薩は南天(或は西天ともいふ)波羅門族富豪の家に生まれ、天性奇悟、波羅門教の經典を始め、天文地理一切の學術明らめざるなく、博學多通、又種々の道術に精しく、爲めに暫らく魔道に墮せしが、忽ち譏然悔悟する所あり、此より深く佛法を學び、五天を周遊して、到る所に大乘佛教を開發し、遂に南天に至りて鐵塔を開き、親しく金剛薩埵に秘密灌頂を受け、大日如來秘密相承最尊無上の眞言陀羅尼宗を人間界に流傳せしむることを得るに至りしなり。

今此の南天の鐵塔とは如何なるものなるかといふに、此に約して三種の解釋あり。

甲、此の説は神力所作にして、人力の窺ひ知る所にあらず、従つて其の歴史的有無の如きは、既に己に論外なりとするものにて、是は眞言宗普通にいふ所なり。

乙、此の説は、歴史的に鐵塔實存し、其の鐵塔の内に密乗の經文藏めありしを、龍猛菩薩始めて發見したるものなりといひ、僧祥の法華傳第十には、

昔外國に鐵塔有り、高さ丈餘、中に於て、芬陀利迦阿耨摩訶毘盧遮那等の夾を安置す、各百千頌あり云々とあり。

丙、此の説は心理説にて、鐵塔を精神的に見て、心源塔中といひ、龍猛菩薩の鐵塔の如き不動の精神を開いて發表されたる眞理なりとか、又龍猛菩薩の胸中の鐵塔の如き懷疑開けて、一條の大光明を認めたるもの即ち大日如來なり、密教なり、といふ説なり。

之を要するに、甲は不可思議説、乙は實際存在説、丙は精神開發上の比喻説と爲すものにして、又更に之を調和せんため、法爾の鐵塔、隨緣の鐵塔、即ち理塔と事塔とを分ち、事理不二の教義を應用して、理塔即事塔、不思議的心理的の塔なると同時に、實際上存在

せし事塔なりといふ説もあり。

茲に一言すべきは、龍猛菩薩が南天の鐵塔を開きて、密教の經を誦出せしに就いては、眞言秘密經、金剛界、胎藏界、兩部大經、即ち金剛頂經と大日經の内、金剛頂經の方は、各傳とも異論なきも、胎藏部の方なる大日經又は念誦經に就いては、塔内相承塔外相承、従つて龍猛菩薩の誦出と否との場所並に人に就いて異議あり、引いて二而論、不二論、等葉不等葉等の議論を惹起するに至れるが、そは後に至つて支那日本の部、及血脉相承史に解説するを便宜とするゆへ、今は東密傳のまゝを略記し置けり。

第四款 龍智菩薩と其以後

大日如來を第一祖とし、金剛薩埵を第二祖とし、龍猛菩薩を第三祖と爲す時は、龍智菩薩は第四祖に當る、此の龍智菩薩は龍猛菩薩の中論を受繼ぎたる提婆菩薩と均しく、龍猛菩薩の高弟なり、而して其の傳記は印度高僧中、尤とも神怪に富み、殊に不明瞭なるものなり、付法傳には單に

第四祖號して、龍智阿闍梨耶といふ、即ち龍猛菩薩付法の上足なり、位は聖地に登

て、神力難思なり、徳は五天に被らしめ、名は十方に薫ず、天に上り、地に入る、無碍自由なり、或は南天竺に住して、法を弘め、人を利し、或は師子國に遊んで有縁を勸接す、故に玄奘三藏の行狀記に曰く、南天竺の磔迦國の菴羅林中に一の長命波羅門あり、年七百餘歳、其の面貌を觀るに二三十許りと稱すべし、中百論等に明らかなり、云々

或は云ふ、龍智菩薩は達磨掬多と同人にして、別號を普賢阿闍梨といふと、玉印鈔第三には七箇の理由を擧げ、七文を引て、龍智菩薩と達磨掬多と同人なることを論せり、又善無畏の碑には、達磨掬多、唐には法護といふとあり、又譯經圖記には達磨積栗底、唐に法稱とあり、海雲記には單に達磨掬多とあり、又或は達磨栖耶、唐には法軍、或は法將と譯すとあり。

龍智菩薩が龍猛菩薩の直授の弟子にして、玄奘三藏入竺の當時に生存し、猶那蘭陀寺に於て、善無畏三藏等に秘密灌頂を授け、不空三藏が再び歸竺せしときに、就いて教を受け、又貞元二十一年に弘法大師が支那に於て、般若三藏、牟尼室利三藏等に遇ひたる時に、三藏等の話に龍智菩薩は猶南天に於て說法しつゝありと謂はれたるを見れば、龍智菩薩は少なくとも七百歳以上千歳位の壽を保ちたるものならざるべからず、人壽

七百歳以上千歳とは常識を超へたる事にして、幾多の難疑憶説は其の間に胚胎するものなり、又弘法大師の付法傳には、關係の薄き提婆の傳をば非常に詳記しあるも、密教に關係の大なる龍智菩薩の記事の簡略なるは、聊か權衡を失するの嫌なしとせざるべからず、尤も經歷の多少、記事の長短に由つて、眞偽價值の判定すべきにあらざるは云ふまでもなき事なるも、要するに七百歳以上の人壽を保ち、殊に各地に法教を宣説せしといふ偉人の傳記としては不相應なりといふべし、併し此等の疑問は、支那密教の南傳北傳及南北佛敎の關係の判明し、又那蘭陀寺の事蹟、獅子覺等の事柄の充分明瞭となるにあらざれば、到底いづれとも斷定すること能はざるなり。

(吾人は獅子覺等を以て印度密教に至大の關係あるものと推想せり)

之を要するに印度の密教は、八宗の祖師と稱せらるゝ如く、均しく龍猛菩薩に由つて發掘せられ、龍智菩薩なる偉人の名聲の下に、數百歳間傳播せられ、而して其の流派も大別二つに分かれ、支那南北兩傳の因となりしと云ふの他あらざるなり、而して善無畏、金剛智、不空の各三藏は、いづれも印度の出生なるも、其の事業は全たく支那に在れば、こは支那の部に於いて記すべきものなりとす。

猶又印度密教と他の敎派學派との關係は、敎理史に於て概説すべきが、龍智菩薩以後

の印度密教は如何になりしやといふに、無畏、金智等の三藏に由つて支那に傳入せし後更らに西藏及中央亞細亞に入り、今日の喇嘛教の主要部を構成し居れるものなり。或は曰く密教の西藏に入りしは、善無畏等の支那に入りしより以前にして、支那密教の一部は西藏より來たりしものなりと、併し西藏の宗教史に由れば、佛教の西藏に入りしは、初め瑜伽即法相派にして、次に中論派なり、密教は却つて支那の本國より逆入せし傾向あるなり。

或は曰く密教は佛教及波羅門教の混合なると同時に、波斯の拜火教を加へ、之に耶蘇教支那宋の時景教といひしものをも加味して、中央亞細亞より支那に入りしものなりと、密教の全部殊に今日日本に存在する眞言宗が、中央亞細亞より支那に入りしといふことは、金剛、不空三藏等の海路より來りしと調和すべからざる説なり、密教なるものが前記の關係及中央亞細亞に於て宣播されたりといふことは、多少形蹟なしとは云ふべからず、殊に彼の華嚴經の如き、完成的に編纂されたるは、全たく干闥闐(現時の支那新疆省戈壁沙漠の南方なる湖邊の小地、往昔漢竺交通に當る一路)なりといふが如き有力なる説もありて、此等は既に獨逸に於て盛に研究せられつゝある中央亞細亞の宗教特に佛教事蹟の判明するに隨

よて自ら解決せらるべき問題なり。

斯くて密教は印度の母國に於ては、佛教の衰退し(波羅門教が變態的に復活し、又回教徒の征服に由りて、其の影響を受け、基督教と前後交渉するありて、現時の印度教を成立するに當つて、密教は亦その最要部に竄入し、且つ漸次墮落して、迷信的形式のみを止むるに至れるなり。

或は曰く印度に所謂眞言密教なるものなし、之れ其の傳説の神怪なる所以にして、又龍智等の如き怪しき人物の傳へらるゝ次第なり、若し實際印度に存在せしものならんには、玄奘入竺の時、何故に之を傳へざりしか、左れば密教の一部は(善無畏三藏の台藏部又は其以前の密教波斯、中央亞細亞の古宗教の多少佛教と混合せしものにして、又他の一部は(金剛不空三藏の金剛部又は其以前の支那密教)南洋諸島の中より傳來せしものにして、南洋に波羅門教又は佛教の入りて、其の土俗宗教に混同せしものが、所謂密教なりと、元來密教はその大部波羅門教否、印度習慣古俗の形式を捉へ來つて之に佛教の尤も發達せる意義を附せしもの、換言すれば密教は波羅門教の形と、佛教の理とを調和綜合したるものなり、故に印度に密教眞言宗なる名稱なく、又支那日本の如きものなかりしは事實なるも、又

金剛智、不空三藏等の密教若しくは其以前の呪法等が實際南洋若しくは印度支那の方面より傳來せしものなりとするも、その原産地が印度たるは争ふべからざる所なり、殊に當時南洋諸島の文化が果して密教を有するに足る程度に在りしか、法顯の記事に由れば、頗る未開なるを示し居れり、加之金剛三藏等が印度人なる上は、何の要ありて南洋の宗教を支那に輸入すべきか、尤とも金剛三藏等の傳記は随分不明瞭なれば、或は南洋人なりといふやも知れざれども先に云へりし如く、南洋果して金剛智、不空三藏の如き人物を産出し得たりとは思はれざるなり、併し金剛三藏等が航海の途次、又不空三藏が再度印度に歸りし時の事項、明瞭ならざる點多き故、此等は南洋諸島と何等かの關係あるやも知れず、従つて佛教地理上の趣味ある一問題なり、尤とも不空は瓜哇にて金剛智に會せることは事實なり。

第三節 支那の眞言密教

第一款 概説

總て佛教の各派は印度に於て發起せられ、支那に入りて更に研究せられ、宗派として

組織せられ、日本に入りて完成實行せられ居る傾あり、特に密教は日本に於て組成實行せられ、支那に於ては一時盛なりしも、深く研究せられ、又組成せらるゝに至らず、單に朝廷に於ける祈禱の具として、其形式の修行を勧めたるのみなりき、故に唐武の廢佛と俱に殆んど其跡を絶つに至れり、併し密部に關する譯經は實に夥多なるものにして、支那は眞言密教の翻譯場なり、又眞言密教は支那にては翻譯的流傳なりしと云ふべきなり、又唐朝數代の間に於ける祈禱的流傳なりといふも可なり、尤も唐以後にも全然消滅したるにはあらざれど、瑜伽宗といひ、喇嘛教と化し、時々教界の水平面上に其の頭を現はすのみにして、固より一宗一派としての連續的生命を有し居りしものにはあらざりき、左れば宋の時代に日本僧の入宋して支那僧に密教の事を語ることもあるも、彼等は眞言宗又は密教なるものの曾て存在せしことすら知らざるもの多かりしと云へり。

第二款 無畏金智以前の密教

日本に、平安朝即ち傳教弘法兩大師の密教傳來以前に、密教的の事蹟ありしと均しく、支那にても唐朝に善無畏、金剛智の兩三藏が南北海陸兩路より、正式に密部の經論を

輸入せし以前に於て既に密部の經論の譯出せられたるもの又密教的の修法を行せしものありたり、其の第一は高僧傳に西域の人帛尸梨密多羅譯して吉友といふもの、晋の永嘉年中(即ち唐の開元四年善無畏に先つこと四百年)支那に來り、呪術を善くし、孔雀經を譯出したることを記載しあり、之は恰も我國にて弘法大師以前に、役の小角や、越の泰澄等の出てたる如きものなり。

此の他曇無蘭なるものも、密經を譯出したることあり、後ち東晋の隆安五年(即ち北朝の方にては姚秦の時代に)筏提摩多、釋摩訶衍論を譯出せりといへり、又佛陀那舍、支施輪、曇無讖、功德賢、菩提流支等も密呪の法を行せしことあり、唐の時代には智通、無極高の如き、又無行なるものは乾封二年に入竺し、上元元年歸途北天に没し、其の齋せし梵本をば、西京の華嚴寺に迎へ取りたることを貞元錄に記しあり、而して其の梵本の中には大日經も在りて、善無畏は此の梵本に依つて譯出せりといふ説さへ傳はれり、此の他又日昭覺護、天智法希、寶畏性、質叉難陀、義淨等も或は密部の經を譯出し、或は呪咀加持の法を修したることあり、故に眞言密教は無畏金智以前に斷片的に傳來し居りしは明らかなるも、未だ完全ならざる上、専門的に之を研究流布するものなく、又無畏、金智の如き高僧なかりし爲め、支那佛教中に一派を形成するに至らざりしなり。

第三款 善無畏と一行

善無畏三藏は(梵名は輸波迦羅)中天竺摩伽陀國の王にして、其の先は釋尊の叔父甘露飯王に出で、十歳にして兵事を統べ、十三歳王位に登りたりといふ、後ち位を兄に譲りて、佛法に歸し、初め中論空部を學び、終りに龍智菩薩の門に入りて密教を傳へ、五天竺を巡説して、至る所盛名を博し、遂に龍智菩薩の意を承け、秘密梵夾を齋らして、吐蕃より玉門關に入り來れり、此は恰も唐の玄宗の開元四年にして、此の時無畏三藏は實に八十歳の高齡なりしといふ、其の志氣の盛なるは驚ろくべきなり、玄宗は善無畏の至るを歓迎し、内道場を開き、無畏を教主と定め、求聞持の法を始め、種々の梵葉を譯出し、後ち開元八年金剛智の來たるに及び、共に力を合せて密教を闡揚し、同十二年より十三年に亘り、福先寺に於て、大日經十萬頌の要を採り、翻して七卷と爲し、弟子一行禪師をして、大日經疏二十卷を撰述せしめ、翌歲蘇婆呼童子、蘇悉地の兩經を譯出し、禪要、火畔供養軌儀各一卷を著はし、開元二十三年十一月十七日没す、年九十九歳なりといふ、一行禪師は唐初佐命割國公公謹の曾孫、大僕丞慄の子、性は張氏、名は遂、二十歳の比普寂禪師に就いて出家し、後各地方を周遊し、律、天臺を學び、名聲隆々、開元三年長安に至

り、玄宗の爲めに重せられ、大衍曆、黃道儀等の數學に關する書を著はせり、始め金剛智に從ふて、密教を承け、後ち善無畏に從ふて、大日經の譯出に從事し、其の口訣を記して、大日經疏二十卷と爲す、實に眞言宗無二の寶典なり、開元十五年十月八日華嚴寺に沒す、年四十五、壽永からざるは惜むべし、玄宗廢朝三日、親ら禪銘を撰して之を吊せり、儀軌等密部の著少なからず。

第四款 金剛智と不空

金剛智三藏(梵)には跋曰羅菩提は南印度摩賴國波羅門種、或は中天竺刹利王第三子なるも、南天竺の節度使に因て支那に入る、故に南天竺の人と稱すといへり、年甫めて十歳、師子國那爛陀寺に投して出家し、初め空部の諸論を學び、二十八歳の時中天竺迦比羅衛城に於て、勝賢師に就いて瑜伽唯識を學び、三十一歳にして、南天竺に行き龍智の門に入り、七年間承事して、兩部の大經及大乘諸經論を學び、呪術に巧みに、又粉繪を善くす、後各地を巡遊し、到る所王家の款待を受け、最後に師子國即ち今の錫蘭島に至り、王都楞伽城に入り、國王の厚遇を受くること月餘、此の時偶々支那に佛法の隆なるを聞き、王に請ふて支那に入らんとす、王之を留むれども聞かず、即ち使節を發し、方物を

齎らし、三藏を支那に送くる、海上颶に遇ひ、使節等の三十餘船皆往く所を知らず、獨り三藏の船のみ、三年の後、支那に達す、時の節度使之を迎へ、事を京師に聞す、玄宗詔して之を招き、開元八年善無畏の來唐に後るゝこと四年にして、帝都に入る、之より造塔、布教に従ひ、又印度より伴ひ來れる弟子不空に俱に譯經に勉む、後開元二十九年再び印度に歸らんとして、東京の廣福寺に沒す、壽七十一歳、沒後二十五年大弘教三藏の號を證らる、略出念誦經、准泥大陀羅尼經等七部十一卷の譯經、瑜伽供養次第法、五秘密口訣等數卷の著書あり。

斯く支那の密教は、大日經即ち胎藏部の方は善無畏三藏の手に由つて、陸路西北の方より支那に入り、金剛部の方は金剛智三藏に由つて、海路南東の方より入唐し、善無畏の方には一行禪師及新羅の不可思議、義林の他、別に英秀の出づるなく、一行禪師亦早く沒して法弟なく、義林の門下順曉ありて我國傳教大師に密教を傳へたるも、要するに無畏の法脈は暫時にして支那に絶へたり、然るに金剛智の方には不空三藏あり、不空三藏は金胎兩部を統一し、支那密教の最盛を促し、其の法統亦盛に、傳教大師以外の我國密教相傳即ち入唐の七密家は悉く不空三藏の門下に法脈を受けたり、不空三藏(梵)には阿目法跋折羅、智藏と譯す、不空は其の灌頂號なり、號を大廣智三藏と

いふ南天竺師子國の産、宋の高僧傳には北天竺波羅門種と爲せり、唐の開元六年十四歳の時、閩波岡(今の瓜哇島)にて金剛智三藏の入唐するに會ひ、之に従ひて支那に入り、常に師に従ひて東西に奔走し、又秘密瑜伽の奥儀を窮む、開元二十九年師の没するや、其の遺命に由り、大本の大日經、金剛頂經を求めんとして、廣州より發して一年を経て師子國に歸れり、國王痛く之を歡迎し、宮中に止めて供養し、自から肘步安否を問ふに至る、夫より龍智菩薩を訪ひ、十八會の金剛頂瑜伽十萬頌の經、大毗盧遮那大悲胎藏十萬頌の經、其の他經論五百餘部の梵夾を受け、猶五天竺を周歴して、多くの密藏を求め、在竺三年の後、師子國の小使と共に出發して、大寶五年唐に再歸す、玄宗迎へて宮中に灌頂を受け、弟子の禮を取り、勅して淨影寺に居らしむ、爾後譯經布教兩つながら勉め、代宗の時特進試鴻臚卿の官を授け、號を大廣智不空三藏と賜ひ、永泰六年に至り七十七部一百七十一卷の譯經を奏進し、悉く一切經中に編入せしむ、實に譯經家四傑の隨一なり、大歷九年病あり、帝自ら其の臥房に臨み、開府儀同三司、肅國公に封す、食邑三千戶、同六月十一日遂に没す、壽七十、其の譯出する所、金剛頂大教王經、大孔雀明王經、請雨經、仁王經、密嚴經等百拾部あり、唯憾むべきは十萬頌の大經を悉皆譯了せざることこれなり、又其の著書としては、金剛頂義訣等八部拾數卷あり、支那の密教は實に不空三

藏の力に由つて大成し、又廣く傳通せられたり、其の皇室の尊崇の篤き三國高僧中蓋し及ぶものなかるべし、世或はその爵位を受けたるを誹るものあるも、之れ未だ時代の趨勢を察せざる野人の言のみ、封爵如何に頻繁なるも、之に由つて不空三藏の眞價を左右すべきにあらざるや、固より論なし、乞ふ己を以て偉人を忖度する勿れ。

第五款 不空以後の支那密教

不空の門下に含光、慧朗、慧果の三傑あり、含光は不空師と共に入竺したるもの、慧朗は不空の印璽を繼ぎたるも、兩人共其の法統盛ならず、後遂に聞ゆるなきに至る、獨り慧果阿闍梨は我國弘法大師の師として、其の他又多くの法嗣を出して、其の聲名今に至る、慧果阿闍梨は京兆照應の人、姓は馬氏、幼にして大日禪師に従ひ、遂に不空三藏の門下に入る、少より異彩を放つ、三朝の殊遇を受け、性潔白壹錢を貯へず、永貞元年弘法大師に付法し、其の十二月十五日没す、壽六十。

慧果阿闍梨の門下には弘法大師の他、義明、義圓、惠日、義操の如きあり、義操の門下、義真、海雲、法全あり、義真は我國の圓仁、惠運、圓行等の師なり、又法全の門下には道玄あり、我國の圓仁、圓載、圓珍、眞如、宗叡も法全に就いて學べり、而して我國入唐八家の一人たる

常曉は、慧果の弟子惠應の門下なる文瑋に師事せり。

斯くて慧朗、慧果以後は支那密教は漸次衰退の運に向ひ、慧果の門下義操の法脈のみ稍々榮へ、法全は頗る碩徳にて我國入唐の密僧は多く其の門下に至れり、而して此より後は密教彌々衰へ、慧果阿闍梨の滅後五十餘年、真如親王の入唐せられたる時の如き、佛寺の大なるは日本大安寺に及はず、名師は空海上人に及ぶものなしと嘆せしむるに至れり、其の後百餘年、齋然師の入唐せし時は、真言宗の智識に面會したることなく、金剛智三藏の塔は全たく衰退し居れりと云へり。

之を要するに支那密教は開元四年より貞元元年に至る九十年間の眞生命にして、不空滅後七十年、慧果没してより四十餘年、武宗の會昌五年毀佛の行はるや、密教の如き皇室の信仰に由りて、其の勢力を保持しつゝありしものは、其の危害殊に甚たしく、遂に全たく支離滅裂の悲況を見るに至りしなり、降つて宋の世に至り法賢、施護、法天等の密部の經論を譯出せるあるも、見るに足るべきことなし、又元の世、發思八なる偉人出で、變態的密教即ち今日の西藏の喇嘛教、紅衣派を唱へ、大に皇室の尊崇を受けしも、後幾ならずして、西域に漸退し、西藏喇嘛教となりて今日に至れり。

第四節 日本の眞言密教

第一款 弘法大師以前の密教

弘法大師の開宗に先つこと二百餘年、敏達天皇の朝、日羅なるもの密教的の修法を爲したることあり、又同時代に帝釋天を祀りたることあり、其の後孔雀經等の傳來あり、舒明天皇の朝には、役小角ありて孔雀明王の呪法を修し、又越前には、秦澄あり、大寶年間には、道慈律師入唐して、求聞持法を傳來し、又天平年間山階の玄昉は、大日經義記十卷を傳へ、西大寺の徳誠は七卷の義記を傳來せり、次に續日本紀等に、養老年間善無畏來朝して、久米の三塔を建て七軸の大日經を齎らし來たることを記載しあるも、此は眞偽未決の問題なり、又日本天臺の開祖たる傳教大師は、弘法大師と共に入唐し、曇禪を兼學し、又密教をば善無畏の弟子たる義林、義林の弟子順曉に受け、弘法大師よりも早く歸朝し、高雄に於て秘密灌頂を執行せり。

之を要するに、弘法大師以前に、斷片的の密教經論及呪法等の傳來せしは事實にして、又翻譯せる七軸の大日經も、何人の手に由つてか傳はりしなり、而して傳教大師は善無畏の法流を受けて、正しく密教を傳へたるものなるも、固より兼學なる上に、時日も

至つて短かく、又主として胎藏部の方面にして、弘法大師の如く、専門的研究兩部完全の傳承にはあらざりしなり。

第二款 弘法大師と眞言密教

弘法大師の事蹟は、卑著弘法大師傳にあり、今茲には單に教義に關係する部分のみ略記し置くべし、抑々奈良佛教腐敗の結果は、教界に一大革新を促しつゝあると同時に、政界も亦革新の機運に向ひ、先づ其の位地は南都より去つて、平安に遷り、桓武の英主ありて政務の刷新を見るに當り、佛教界にも傳教弘法の二大人物出で、日本佛教は茲に一大發展を見るに至れり。

弘法大師は名家の子孫なるも、讃州多度の邊陲に生まれ、幼より穎悟、人生問題に懷疑を重ね、二十歳前後儒より佛に遷り、十年の間苦學獨修の結果、三乘十二部經を否認し、その最後に大日經を得たるも、難解にして獨習に便ならず、即ち桓武天皇延暦二十三年三十一歳にして乞ふて、入唐し、慧果阿闍梨に値遇して、密教の全部を傳受し、新經百四十部二百四十七卷、梵字眞言讚等四十二部四十四卷、論疏章等三千二百七十卷、其の他多くの佛具を齎らし、平城天皇大同元年歸朝せり、今を去ること實に千百餘年前なり。

斯くて其の翌年大同二年、大師は大和久米寺に於て大日經を講じ、茲に始めて眞言の教風を翻へし、又た嵯峨天皇の登極と俱に、其の信任に由りて至大の便宜を得、南都の碩徳及曠世の偉才にして、而かも剛愎なる傳教大師をすら其の門下に致し、大師の聲望と眞言の教風は上下を席捲し、平安佛教は鬱然として起れり、而して大師は又更に辯顯密二教論、十住心論及其の略述たる秘藏寶鑰を著はして、眞言宗の旗幟を鮮明にし、其の立脚地を固め、完全に一宗として獨立せしめ、且つ即身成佛義、卍字義、聲字義等の著作を以て、教理を闡揚し、又一方には高野を開きて根本道場を定め、各地に巡歴して法雨を注ぎ、偉績海内に洽ねく、仁明天皇承和二年三月廿一日六十二歳にて入滅せり。

世或は大師の能書家たり、美術家たり、文章家たり、學者たるを贊して、以て偉となすものあり、此は固より誤ならざるも、大師の大師たる所以は、獨り此に在るのみならず、其の濟度的至大の努力と、宗教家としての人格の圓滿なるは、實に千古無比なり、此の圓滿といふ一點に於ては、釋尊も恐らくば一籌を輸するならん、蓋し釋尊の出家の如きは、たとひ如何なる大理由、大好果あるにもせよ、多少沒常識なりしと云はざるべから

云、又基督や、法然上人、親鸞上人の如きは、如何にも偉大なる人物に相違なきも、如何に時勢上止むを得ずとしても、如何に信仰上の結果なりとするも、又其の非、彼に在りとしても、刑餘の罪人たる點は、いまだ圓滿と云ふべからず、道元禪師の紫衣の件、傳教大師の戒論の如きは、如何にも感服すべき點なるも、猶圭々たる稜角あり、元來人情は奇を好むものゆへ、基督や日蓮の崇拜盛なるは無理ならざるも、究竟の満足、最確不變の信仰は、如何にしても圓滿ならざるべからず、特に感服すべき點もなく、特に指摘すべき點もなく、平凡にして、而かも大業を成就し居るものは、眞の偉人なり、無瑕の人格なり、吾人が重きを大師に置くは、全く此に在り、而して弘法大師の性格の如く、眞言密教の教理も亦しかく圓滿なり、此の性格と、此の教理と、此の努力と一致して、茲に眞言宗は成立したるなり、吾人の眞言宗を執る亦實に此に在り、若し此の意を解せざるものならんには、到底眞言密教の眞相眞價を窺ひ得べきにあらざるなり。

第三款 眞言事相の概況

一、大師の門下

弘法大師の門下二百餘人、史上に名を存するもの四十人に及び、克く大師の遺業を繼

けるもの十人に下らず、而してその顔回たる智泉は早く没したり、實惠は東寺に長として一宗を管し、眞濟は高雄に在りて性靈集を編する等、頗る文才に秀で、承和三年眞然と入唐せんとせしも、應に遇ひて果さず、眞雅は大師の俗弟として宮中眞言院を委附せられ、寵遇他に超ゆ、此他道雄道昌は博學多通の譽高く、堅惠は令徳あり、眞然は檀興の志厚く、泰範、杲隣能く勉め、常曉、圓行、慧運、眞如親王の如きは、遠遊の名を得たり、而して東寺の實惠、高雄の眞濟、眞言院の眞雅、高野の眞然は、眞言教興隆の上に於て、特に其の効績の顯著なるものあり、之を四哲といふ、實惠の檜尾口訣の如きは、事相上肝要の書にして、大師の秘藏記と共に尊重せられつゝあり。

二、大師前後の入唐家

弘法大師及其の前後に入唐して眞言宗を傳へし者八人あり、之を入唐八家といふ、而して此八家は、三人は臺密にして、五人は東密なり、臺密の三家とは傳教大師、慈覺大師、智證大師にして、東密の五家は、大師を始めとし、次は小栗栖の常曉にして、弘仁年間大師の門に至り、後承和五年遣唐使菅原朝善と入唐し、棲靈寺の文璿に大元帥の法を受け、在唐二年餘にして歸朝し、山城宇治に法琳寺を建つ、小野仁海此の法を傳へ、小野流多く此を繼ぐ、第三は圓嚴寺の圓行にして、初め杲隣の法嫡となり、眞濟、眞然、兩師入唐

の志を果さざるや、實惠の上表に由りて、常曉、圓仁、圓載と入唐し、青龍寺義真に就いて學び、在唐年餘、經論六十九部百三十卷、其他多くの佛具を持して歸朝し、後播州大山寺を開けたり、第四は安祥寺の慧運にして承和五年慈覺大師と同船にて入唐し、義真の門に入り、在唐拾年一切の密軌を學び、經卷二百餘部を齎らし、慈覺大師と共に歸朝せり、第五は禪林寺の宗叡にして、始め天臺に學び、後實惠、真紹に從ひ、貞觀四年弟子禪念を伴ひ、真如親王と俱に入唐し、法全、造玄に學び、又臺學をも窮め、貞觀九年百三十四部の經卷を齎らして歸朝せり。

其の他平城天皇の第三子にして、嵯峨天皇の皇太子たりし高丘の宮は、廢嫡の後、大師の門に入り、真如と號し、宗叡と入唐し、遂に獨り印度に行かんとして流沙に薨し、圓載は途中不幸にして難船溺死せり。

斯くの如く大師の門下偉才多く、又前後入唐者多かりしも、此の時代はすべて事相修法を主とし、教相上の發達は別に見るべきものはなかりき。

三、事相の分派

大師の門下たる實惠、真雅は其の勢力特に傑出せしける故、東密自ら二大潮流を生じ、實惠の弟子真紹、真紹の弟子宗叡は、天臺の義真、智證に學び、入唐の際も臺學を極めた

れば、自ら臺密の傾ありて、真雅の後を受けたる真然と其見同じからず、而して源仁は、宗叡、真然の兩師に學び、一たび之を統一すと雖ども、益信は宗叡と源仁の兩師に學びて、自ら宗叡の系統を引き、遂に廣澤流の初祖となり、又聖實は真雅、真然、源仁の三師に學びて、全たく真雅の系統を繼ぎ、小野流の始祖となれり、斯くて益信の下、宇多法皇より寬空、寬朝に至つて廣澤に居り、遂に廣澤流の名稱を公唱するに至れり、又聖實の下には般若寺觀賢あり、大日經抄を著はし、世に般若寺抄と稱し、加持説の俑を作り、觀賢の下、淳祐、元杲を経て、仁海に至り、小野曼茶羅寺に居り、寬朝の廣澤流に對して遂に小野流と稱するに至れり。

斯くて唐澤、小野の二流は各々六派に分れ、遂に三十六流を生じ、今日にては益々分岐して流數殆んど確知し難きに至れり。

之を要するに、大師の開宗、即ち大同元年より、康治年間、即ち新義の開祖、興教大師の出世前後に至る三百三十餘年間は、事相隆盛の時代と稱すべく、此間に小野廣澤各々六派の分流を見るに至り、又長治、天仁年間、仁和寺に濟暹あり、博學にして多くの著書有し、小野流の聖實、觀賢と俱に、此時期に於ける三大碩學と稱せらる、是より後天養年間より弘安年間に至る百四十餘年間は、事相保存時代とも稱すべく、此の前後に事相

は三十六派の分流を見るに至れり、而して此間興正菩薩の眞言律を興すあり、又高野の法性、道範等の碩學出つるあるも、未だ教相發達の時代には入らざるが如し。

第四款 新義派の由來

一、新義の獨立

眞言宗新義派の開祖興教大師は、肥前藤津の人、弘法大師の滅後二百六十一年、堀河天皇の嘉保二年に生れ、幼より人天の師とならんことを志し、初め仁和寺に入つて得度し、夫より諸宗を歴學し、後高野に在つて苦學練習年を積み、觀智兩つながら其極に達し、遂に主上の眷顧を得て、傳法院を創建せしも、群小の徒之を忌みて不法の舉ありしかば、派祖大師は去つて根來に新寺を營み、之に居れり、斯くて派祖の滅後百四十六年、伏見天皇正應元年に至り、時の法將賴瑜は一方には派祖大師の意を汲んで盛に加持説を主張し、一方には一旦根來より高野に復歸せし傳法院の學徒を率ひて、斷然根來に移れり、茲に於て、形式上にも、教理上にも、新古全たく別立し、賴瑜の後四年聖憲出で、新義の教義は益々發達して鮮明となれり。

二、根山の滅亡と智豐二山

斯くて根山義學の盛なるや、學侶に常住方と、客方との黨派を生じ、天正年間に至り、常住方に專譽あり、客方に玄宥あり、一時兩能化となれり、而して此の前後戰國の習に従ひ、僧侶兵干に従ふもの多く、殊に根來には鐵砲の秘術を傳ゆるものあり、左れば天正十三年豊臣秀吉が解兵歸順を勸むるも、學侶の議二派に分れて合はず、血氣無謀の徒は亂を好んで敢て服せず、遂に使者に發砲するに至る、茲に於てか秀吉怒つて、遂に根山を滅せり、之れ派祖の滅後四百四十三年なり。

根山滅亡の後、專譽は豊臣秀長の助に由つて長谷寺に入り、遂に豊山派の祖と爲り、又玄宥は徳川家康の歸依を得て智積院を興し、智山派の祖と爲り、爾來離合を重さね、以て今日の如く全然別立するに至れり。

第五款 教相發展の概況

大師の後眞言宗の學者と稱すべきものは、小野醍醐の聖寶、觀賢なり、此の二人は眞觀寛平の頃相繼いで出で、長治中には仁和寺に濟暹出で、大治、長康、保元の間には興教大師出で、之と相前後して、高野に法性、道範の碩學あり、而して正應年間根山に賴瑜の新義派を別立するに當り、東寺には賴寶、泉寶、賢寶の三寶出で、勸修寺には道寛あり、走湯

山には有祥あり、繼いで根山に聖憲、有範出で、少しく下つて永和至徳年中、高野に宥快出で、其の弟子快全等あり、宥快の滅後十年、武州三會寺に印融あり、安元の頃、智山には運徹あり、寛文中には豊山に亮汰あり、元録の頃、古義に淨嚴ありて、靈雲寺を創め、淨嚴の後十年、慈雲出で、悉曇に精通し、其の著述の如きは、今日言語學上、非常の價值あるものたり、又寶曆の頃には、智山に亮海あり、豊山に法住、快道、戒定あり、いづれも博學多識を以て稱せられ、其の著書多きは、數百部に上るものありたり。

之を要するに、南北朝より足利時代に於ける眞言宗は、教相發達の時代とも稱すべきものにして、其の間、幾多の大哲出で、其の論議頗る高く、其著書頗る多かりしも、多くは祖述に過ぎず、然れども、其の間、自ら系統的發達の跡見るべきものあり、然るに此の年代に於ける學者として、世に知られたるは、悉く禪宗の人にして、其の學所は、五山十刹のみなり、之れ眞言宗が餘り高遠にして、實用的ならず、否、實用的ならしめざりしに由るものなるべけれども、若し純哲理、純宗教學上より見る時は、頗る大なるものありと云はざるべからず。

今各山學者中の尤も傑出せるものを舉ぐれば、仁和の濟暹、醍醐の聖寶、觀賢、東寺の三寶、根山の頼瑜、聖憲、野山の法性、道範、宥快、豊山の亮汰、法住、智山の運徹、亮海と爲し、他に

國學者たる契沖と、梵語學者たる慈雲とは、忘るべからざる異彩を有するものなりとす。

又足利の末年より、徳川時代は、教相註釋時代とも稱すべく、其の間、法住、戒定等の如き、新古調和的の新意見を唱へしものありと雖も、多くは従前の諸説を集めて、注釋を施したるに過ぎざりき。

第六款 結論

弘法大師が深く民俗思想の趨向を察し、人情の機微を洞觀し、一方には深遠の哲理に由り、在來の習慣を汲み、兩部神道説を唱へて、神佛融合を企て、現實主義を執つて、日本的國家的布教を勉められしより、眞言密教の教風上下を壓倒し、平安朝時代は實際的方面に於て、教界獨占の姿を呈せしが、その鎌倉時代に至つては、教相學上、多大の發展を見たるものあるも、其の實際的、社會的布教は、遂に禪淨土に及ばず、降つて徳川時代に及びては、教相學も亦新なる發達あるなく、寺院は多く、大社に附隨し、山林、田畑の利を有し、國家の厚遇に狃れて、名利の巷に狂奔し、驕傲之れ得たりとし、全然貴族的宗教となりたり、時々形式的の加持祈禱を行ふのみにして、布教々學兩つながら勉むること

となく、以て遂に維新に至れり、維新後の教勢如何は今敢て之を云ふの要なし。

第五節 血脈相承の異同

真言密教は師資相承を尊び、秘密傳法を重するものなり。

然るに此の血脈相承に就て異説多く、惹いて教理教派の差別を見るに至れり、今其の肝要の種別を左に列記すべし。

由來真言宗は、經論、儀軌、修法等に就いて金剛界、胎藏界の兩部に分れ、而して教理上此の兩部を別々に見るものと、不二と爲すものとあり、従つて又血脈相承にも差異を見るに至れり、否、血脈相承の差異あるよりして、教理上にも兩部二而とか不二とか、見解を異にするに至りしなり、而かも之れ畢竟すれば、印度密教の二大別南傳北傳の自然的差異より來りしものたらすんばあらず。

先づ其の兩部、一傳説を擧ぐれば

大日、金剛薩埵、龍猛、龍智、金剛智、不空、慧果、空海。

之を付法の八祖と稱し、更らに傳持の八祖と稱する時は大日、金薩を除き善無畏一行を加ふ、即ち

龍猛、龍智、金剛智、善無畏、一行、不空、慧果、空海。

之れ善無畏一行は其の法統續かず、又正嫡ならざるゆへ、付法の方には之を省くも、其の真言密教を發揚したる効は多大なるが故、傳持の祖に入れ、又大日、金薩は付法の元祖なるも、人間界に流通せしむる上に於ては與からざるゆへ、傳持の祖中に省くなり。以上は不空三藏、弘法大師等の所説にして、之を真言宗の正傳と爲す、而して不空三藏の出世義には、更に

大日、釋師子、金剛薩埵、龍猛、龍智……………

と記し、釋尊を加へたり、是れ雜部の眞言を説きたるが故なりといへり。

以上の血脈相承を兩部一雙等葉といふ。

次に兩部別傳説を擧ぐれば

金剛界の方は前の一傳説と同一なり。

胎藏界の方は

大日、金薩、龍智、善無畏、玄超、慧果、空海。

と爲し、金剛智、不空一行の三人を傍系に列せり、此は海雲、宗寂、智証等の所傳なり、又造立の記は胎藏界の方は前と同じきも、金剛界の方に金剛薩埵と龍猛との間に文珠を

加へあり。

次に三部三傳説を擧ぐれば

金剛界

大日、金薩、龍猛、龍智、金剛智、不空、順曉、最澄。

胎藏界

大日、金薩、善無畏、義林、順曉、最澄。

雜部

釋迦菩提流支、無極高、江秘、靈光、惟象、最澄。

此の三部三傳説は傳教大師の傳ふる所なり、更に慈惠大師の傳ふる別種の三部三傳説を擧ぐれば

金剛界

大日、金薩、龍樹、龍智、金智、不空、一行、慧果、惠足、義操……………

胎藏界

大日、金薩、龍樹、龍智、善無畏、一行、惠朗、慧果、惠足、義操……………

蘇悉地

大日、金薩、龍樹、龍智、金智、無畏、不空、一行、惠足、義操……………

以上各種の所傳に於て、金剛界の方は大抵相一致して、大日、金薩、龍猛、龍智、金智と相承せし事になり居れり、然るに胎藏界の方は、慈覺大師の所傳を除けば、台密の方には龍猛を加へず、又傳教大師の所傳には龍智もなく、大日、金薩、無畏とありて、無畏が恰も始祖の如くなり居れり、左れば金剛頂部の經は、龍猛が南天の鐵塔より誦出したるに異議なきも、大日經の方は塔内相承、塔外相承の異論起るに至れるのみならず、兩部は全然別種の教系にして、其の出所根底より異なるものなりと云ふに至れり、從つて東密、台密の分別、初金、後台、初台、後金、廣澤小野の分流、一法界、多法界の異議より遂に自性説、加持説の新古兩義を出す源由となれるものにして、此等は頗る趣味ある研究問題なると共に、北方佛教、特に中央亞細亞の佛教の事蹟明かになるに従ふて、意外の發見を爲すことあるべし、又宋の覺苑は大日經は金剛頂の十八會の内の第十六法界宮の説なりと云へども、大日經、金剛頂經各々十萬頌といふ以上は、十萬頌の大日經が同じく十萬頌の金剛頂經の一部なりとはすべからず、只茲に注意すべきは、兩經の文語論法は異なり居るも、その内容は同時代の思想、同一意義の詮穿にして、一は演譯法、他は歸納法、換言すれば、上轉的若しくは向內的、下轉又は向外的に解釋せんとしたる相違に

過ぎざる傾あること之なり、此は兩部二而論者の尤とも反省すべき所にして、二而に即して不二なりといふことは頗るその當を得たものならん、事相上兩部一雙の相承は不二を極致とし、兩部別承すれば金台融せず、二而淺略に墮すといへるは、其の理ありとす、此の他念誦經に就いて塔内相承、塔外相承、大日經の第七卷と異同云々の説あるも、前の問題分明なるを得れば自から解決せらるゝものなり。

附記

秘藏要門集等の意に依れば、密教は金剛薩埵、大日如來の直説を南天鐵塔中に結集したりとなし、守護經に秘密藏は普賢菩薩の結果とあるは、普賢菩薩即ち金剛薩埵なり、顯教にては普賢文珠の二菩薩が阿難尊者を鐵圍山中に率て密教を結集せりと稱し、台密にては阿難尊者即ち金剛薩埵なりと通釋せりと云へり。
又大日經の序文に、此の經は北天竺の石窟より獼猴相承すとあり、然るを弘法大師の釋には、此經及大日經は、並に是れ龍猛菩薩南天竺鐵塔内より誦傳する所の經是れなりとあり、教理上に於ける二而不二論は、兎も角、史實としての大師の釋は妄斷と謂はざるべからず、教系の二大別、南傳北傳の事實は認めざるべからず、大師は教理の統一に急にして、史實には考慮を費さざりしものなり。

不空三藏の金剛頂經義訣に、金剛頂經の傳來及南天鐵塔の有様を説いて曰く、其の大經の本は阿闍梨の云く、經篋の廣長床の如し、厚さ四五尺、無量の頌有り、南天竺界鐵塔の中にあり、佛滅度後數百年の間、人能く此の塔を開くことなく、鐵扉鐵鎖を以て之を封閉せり、其中竺國に佛法漸く衰る時に、大德(龍猛)を指す有て、先づ大毗盧遮那の眞言を誦持するに、毗盧遮那佛其の身を現じ及び多身を現することを得て、虚空の中に於て此の法門及び文字章句を説き、次第に寫し給ふて即ち滅す、即ち今の毗盧遮那念誦法要一卷是れなり、時に此大德持誦成就して此塔を開かんと願ふ、七日中に於て塔を透て念誦し、白芥子七粒を以て此塔門を打つに乃ち開け、塔内の諸神一時に踴怒して入ることを得せしめず、唯塔内の香燈光明一丈にして、二丈の名花寶蓋中に滿て懸列せるを見る、又讚の聲の此の經王を讚するを聞く、時に此大德至心に懺悔して大誓願を發して、然して後に此塔中に入ることを得たり、入り己て其の塔尋で閉つ、多日を經て此の經王の廣本一反を誦するに食頃の如くなりと爲へり、諸佛菩薩の指授を得て、記持に堪へたり忘れず、便ち塔を出でしむ、塔門還て閉づること故の如し、爾の時に記持する所の法を書寫するに百千頃あり、此の經を金剛頂經と名くる者なり、菩薩大藏塔内の廣本は世に絶て無き所なり、塔内の光明等今に至て滅せずとあり、然るに聖

憲は師資相承の秘傳を記して曰く「誠なる哉南天の鐵塔は、舍那内證の法界宮、本有心源の一大塔なり、兩部の秘法に於て何ぞ之を收めざらんや、龍猛は初地の薩埵なり、自心の制底(塔)の梵名を聞て、遠て内證の法を以て加持門に傳ふ云々と」

第二章 眞言密教の經論

第一節 概説

秘密部の經論は一切藏經中にて、尤も多部を占め居るも、文句難解なる故、之を讀むもの少なし、殊に藏經以外に我國の各山にて各師匠の編述せられたるものは、事相部をも合算すれば、其の部數少なくとも四千部以上に上り、卷數は三萬余に達すべし。猶此の他に事相各流に傳はる口訣秘傳等は到底概算だも爲すこと能はず、元來眞言宗は單に加持祈禱をなすを以て、本領なるかの如く思ふもの少からざるも、事相や布教以外に、如何に教相の盛なりしか、如何に深遠の哲理を研究しつゝありしかといふことを知るもの稀なり、尤も是は普通の學者、通佛敎家の不知の責にはあらず、秘密として鎖國主義を執り、天台等の如く、門戸を開放せざりし密敎人師の罪にして、天台の方よりは多くの宗派を出したるも、眞言よりは更に出ざりしは、地理的關係もあり

たれど、畢竟は眞言宗の性質、それ自身が開放的にあらずして門外漢を容れざりしに依るなり。

第二節 宗定の經論

弘仁十四年の官符に曰く。

經 大毗盧遮那、金剛頂等。 二百餘卷。
律 蘇悉地、蘇婆呼、根本有部等。 百七十三卷。
論 金剛頂發菩提心、釋摩訶衍。 一十一卷。
弘法大師の所學目錄に曰く。

經 二百卷。 梵字眞言讚等 四十卷。
律 百七十卷。 論 十一卷。

然れども新義古義通じて正所依とすべきものは。

大日經、七卷 (具名は大毗盧遮那成佛神變加持經) 善無畏譯。
金剛頂經三卷 (具名は金剛頂一切如來眞實攝大乘現證大敎王經) 不空譯。
蘇悉地經三卷 (具名は蘇悉地羯羅經) 善無畏譯。

瑜祇經、壹卷（具名は金剛峰樓閣一切瑜伽瑜祇經）金剛智譯。

念誦經、壹卷（具名は大毗盧那佛說要略念誦經）金剛智譯。

發菩提心論壹卷（具名は金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論）……龍猛造。不空譯。（或は不空の作といふ）

釋摩訶衍論十卷、龍猛造。筏提摩多譯（或は新羅の月忠作といふ、其他異説あり）以上を五經二論といふ。左れど今日に於て、眞言宗の教理を知るには、右五經二論の他、左の諸書を要す。

大日經疏二十卷、一行記（此には別本あり義釋十四卷）は台密にて用ゆ、猶十卷のものあり）

十住心論十卷、弘法大師作。秘藏寶鑰三卷、弘法大師作。（十住心論と秘藏寶鑰とは廣略の差にて大意同じ）即身成佛義壹卷、弘法大師作。（異本又は別本と稱するもの六本あり）聲字實相義壹卷、弘法大師作。吽字義壹卷、弘法大師作。般若心經秘鍵壹卷、弘法大師作。辯顯密二教論二卷、弘法大師作。金剛頂經義訣壹卷、不空記。

上來の大日經、金剛頂經を兩部の大經といひ。之に蘇悉地經を加へて、三部の秘經と

いひ。此の三部に瑜祇經、念誦經を加へて五部の秘經といふ。尤も此の三部五部の經には異議あり。又菩提心論、秘藏寶鑰、二教論、即身義、聲字義、吽字義、心經秘鍵の七部十冊を十卷章といふ。又理趣經は肝要のものにして、日夕之を誦讀し居れり。猶新義派のものは以上の他、興教大師の作たる、密嚴諸秘釋十卷、密嚴遺教錄四卷をば所依必讀のものとする、此の外末書及新古兩義の差異を知るに足るべきものは次に掲ぐ。

第三節 新古異議に關する書

古義、新義の分派は教理上に於ては、大日經の教主を本地身とするか、加持身とするかに在り、今此の異議に關する肝要の書を左に擧ぐ。

古義本地説の方

大日經疏鈔三十一卷の内、一二 宥快述。

宗義決擇二十二卷の内、九 同上。

此の他等しく古義内に於て、法性道範信日の異説あり、下記の大疏科文、遍明鈔、除暗鈔等に由つて、之を知り得べし。又濟暹、淨嚴等の書見るべし。

新義加持説の方

大日統疏抄、四卷般若寺抄ともいふ観賢作。(此は新古未だ分れざる時なり)演密鈔十卷、宋の覺苑作。大疏指心鈔十六卷、同愚艸十八卷等、頼瑜作。大疏三重十卷、自證説法大段、壹卷、聖憲作。

此の他、興教大師の灌頂一異義阿鑿義、運敵作の三重啓蒙等見るべし。新古調和説

大疏私記、三十八卷、曇寂作。教主義、壹卷、如幻作。管絃相承義、二卷、法住作。大日經玉振鈔、十卷、同上。二教論張秘録、二卷、戒定作。

上來、新古、本地、加持、調和の三説に關する諸説を集めたるもの、大日經教主古今異集、壹卷(亮海編)大毘盧遮那教主義、壹卷(弘道作)等あり。猶台密の大日經指歸、義釋心目、教時間答等參酌するを要す。

第四節 肝要の未書

大日經の部

大日經疏二十卷、一行記。大日經開題六本、弘法大師作。大日經疏抄(般若寺鈔と

いふ)觀賢作。住心品私記十五卷、濟暹作。本不生義壹卷、大日經義軌集壹卷、其他金台兩部諸論に通ずるもの……密嚴諸秘釋拾卷、密嚴遺教録四卷、淨菩提心記壹卷、兩界義注、壹帖等、興教大師作。大疏鈔卅八卷、信堅作。大疏科文三十卷、信日作。覺阿問答鈔三卷、覺阿作。遍明鈔二十卷、除暗鈔七卷、義釋鈔壹卷、大日經開題一卷、道範作。指心鈔十六卷、愚艸十八卷、引文三十八卷、頼瑜作。大日經淨不二鈔卅一卷、宥祥作。大日經疏妙印鈔三十卷、大疏科文十卷、宥範作。東聞記一卷、頼寶作。口筆鈔二十七卷、演奧鈔五十六卷、泉寶作。大疏百條第三重十卷、自證説法十八段一卷、聖憲作。大日經疏鈔三十一卷、經疏由來二卷、奧鈔八十五卷、愚案鈔三卷、宗義決擇集二十一卷、宥快作。大疏鈔二十卷、大疏問題三卷、快全作。指南鈔九卷、愚案鈔三卷、印融作。大疏啓蒙五十九卷、大疏談義二卷、大疏第二重一卷、切心義章三卷、本不生義一卷、運敵作。住心品疏科文六卷、亮典作。大日經冠注略解九卷、淨嚴作。大經講録十卷、亮海作。住心品疏試講廿五卷、良恭作。大日經玉振鈔十卷、法住作。

剛頂經の部

金剛頂義訣、金剛頂三十七尊心要、出生義、各々一卷、不空作。金剛頂經開題一冊、弘

法大師作。金剛頂經開題五卷、道範作。金剛頂經開題愚艸三卷、賴瑜作。
蘇悉地、瑜祇、念誦の三經は、多く事相部の書に由つて解すべし。
釋摩訶衍論の部

釋論指事二卷、弘法大師作。釋論顯秘鈔十八卷、濟暹作。開解鈔十六卷、釋論愚艸二十二卷、鈔出廿五卷、短冊六卷、賴瑜作。釋論勘注廿四卷、賴實作。釋論百條第三重十卷、聖憲作。釋論決四十五卷、決擇集二十卷、宥快作。釋論指南鈔十卷、安養鈔三卷、愚案鈔七卷、名目二卷、印融作。釋論啓蒙四十一卷、談義二卷、第二重一卷、運敵作。

菩提心論の部

初心鈔二卷、愚草三十一卷の内、賴瑜作。十卷書鈔四十九卷の内、宥快作。撮義抄二十七卷の内、空覺覺眠作。教相記二卷、亮汰作。

即身義の部

即身成佛義問答一卷、濟暹作。即身成佛義章一卷、興教大師作。即身成佛義章一卷、道範作。即身義鈔(打集鈔といふ)十卷、宥快作。東聞記十卷、果實作。顯得鈔三卷、愚草四卷、賴瑜作。冠注二卷、淨嚴作。私記五卷、曇寂作。科注二卷、空性作。講

筵三卷、亮海如實合作。卓義錄六卷、海運卓義合作。圓鏡鈔二卷、通玄作。帝網記三卷、圭洞作。此他覺眠の十卷書撮義鈔十卷の内等。

聲字義の部

聞書二卷、禪林作。開秘鈔二卷、愚艸三卷、賴瑜作。口筆五卷、果實作。研心鈔十卷、宥快作。卓義錄一卷、海運作。

叶字義の部

勘文註一卷、道範作。探宗記二卷、愚艸三卷、賴瑜作。叶字義鈔十卷、宥快作。畧解三卷、命息鈔十卷、道祐作。撮義鈔三卷、覺眠作。卓義錄一卷、海運作。

二教論の部

懸鏡鈔六卷、濟暹作。手鏡鈔三卷、靜適、道範合作。指光鈔五卷、愚艸四卷、賴瑜作。研竅鈔十三卷、果實作。二教論鈔七卷、宥快作。撮義鈔六卷、覺眠作。指要二卷、淨嚴作。畧解六卷、尊祐作。私記一卷、曇寂作。講錄一卷、如實作。卓義錄一卷、海運作。註釋一卷、戒定作。

秘藏寶鑰の部

顯實鈔四卷、濟暹作。問談抄四卷、道範作。私抄六卷、果實作。勘註八卷、愚艸三十

一卷の内、賴瑜作。鈔四十九卷の内、有快作。纂解六卷、或問一卷、運敵作。見光抄三卷、妙瑞作。略解六卷、行性作。撮義鈔十卷、覺眠作。開宗記十卷、惠眠作。講錄三卷、亮海作。

心經秘鍵の部

略注一卷、興教大師作。開寶鈔一卷、道範作。開藏鈔二卷、愚艸四卷、賴瑜作。鈔十卷、有快作。鈔六卷、杲實作。撮義鈔二卷、覺眠作。講苑三卷、如實、亮海合作。卓義錄一卷、海運作。東聞記六卷、賴實作。

十住心論の部

十住心論略頌遺教錄四卷の内、興教大師作。勘文五卷、覺心鈔、他緣鈔、各二帖、道範作。勘文十八卷、乘毛鈔廿五卷、愚艸三十八卷、賴瑜作。鈔十卷、果實作。冠注十卷、亮海作。

理趣經の部

理趣經十七尊義述不空作。問題一冊、弘法大師作。理趣若顯義鈔三卷、濟暹作。理趣經文句愚艸一冊、賴瑜作。理趣經秘要鈔十二卷、賢實作。理趣經口鈔二卷、道範作。理趣秘要略秘決集二卷、有範作。理趣經純秘鈔三卷、亮汰作。同上講義六

卷、英岳作。理趣經秘鈔三卷、良恭作。

事相の部

菩提心戒儀一卷、龍智作。火畔供養儀軌一卷、善無畏作。瑜伽供養次第法一卷、五秘密口訣一卷、金剛智作。菩提心戒、心地秘訣各一卷、一行作。建立曼荼羅棟擇地法各一卷、慧琳作。大曼荼羅灌頂儀軌一卷、慧果作。供養次第法疏一冊、不可思議作。

以上支那撰述の分。

秘藏記二卷、台藏界次第、金剛界次第、護摩次第各一卷、弘法大師作。五秘密次第灌頂義軌一卷、實惠作。高尾口訣、所心記各一卷、真濟作。大勝金剛次第、台藏次第、各一卷、真雅作。金剛界記、菩提心戒各一卷、圓行作。金界及胎界授明灌頂次第、各一卷、宗叙作。灌頂次第第三卷、源仁作。(此の三卷に慧果の義軌を加へて事相部の四卷と稱し、嫡々相承となす)。源仁の下、廣澤小野二流に分る(念誦次第八卷世に圓城寺次第といふ)台藏持念次第第四卷、益信作。(廣澤流の祖なり)

五大明王義、如意輪次第、觀賢作。一乘私記、灌頂通用私記各三卷、寬朝作。小野如意輪、金剛界、胎藏界、護摩の各次第書、灌頂式、元杲作。傳法灌頂私記、三肝抄等、勝覺

作。六帖疏鈔六帖傳受集四帖曼茶羅鈔一冊請雨次第一冊仁海作。類秘鈔六卷、數顯鈔二卷傳受集四卷肝要鈔二卷護摩鈔三卷寬信作。秘密決疑抄五帖仁濟作。十八道沙汰一帖深法口決集一卷結願作法一卷興教大師作。野鈔十八卷澤見六卷澤鈔十卷守覺作。金寶抄十帖玄秘抄四帖諸尊要抄五帖元海作。異尊四帖作法二卷護摩鈔四卷勝賢作。行法肝葉鈔二卷道範作。口訣一卷覺顯作。十八道口訣二卷野金鈔野胎鈔各一卷薄艸紙口訣二十卷秘鈔問答抄二十卷遺告釋疑鈔三卷野金發惠鈔野台入理鈔各三卷賴瑜作。大事口訣十卷宥範作。秘聞記三卷賴寶作。秘藏記抄十卷杲寶作。阿字觀一卷聖憲作。秘藏記抄二十卷宥快作。金台曼茶羅鈔三卷三寶院流私鈔三卷印融作。供養法疏略抄三卷亮汰作。灌頂承應記一卷運徹作。傳法灌頂戒壇作法書記五卷曇寂作。護摩口訣二卷金剛界傳授私記一卷胎藏界傳授私記一卷眞言行者四度別行隨筆一卷無等作。密教修法念誦作法注一卷隆山作。兩部習合神道口訣一卷秘部口一卷諸流印信集二卷榮祥作。

第五節 經論の内容

第一款 緒 說

兩部の大經たる金剛頂經等と大日經と出所相傳に異説ある如く其の編集の場所年代及同一人の手に成るものなるや否やは到底今日に於て判決すべき材料なし左れどその内容より考ゆる時は大抵同一時代同一系統に屬する思想なることは明かなりとす唯その大日經の譯者たる善無畏は中論空部の學を主とせしゆへその譯語等も多く智度論に依れる傾あり又金剛部の方は譯者たる金剛智不空は唯識方面の學者なりしゆへその譯語等も大抵法相宗のそれに類し居れり従つて一法界多法界換言すれば一元論的多元論的の異義をその間に發するに至れるなり之を要するに善無畏金剛智等の密部諸經は其思想の系統及發生の時代大略相等しきものなるも之を受くる者の先入主となり居りし學派の如何に由つて解釋上多少の偏見を生ずるに至りしものなるべし。従つて大日經金剛頂經の發見以前にありし佛教内の秘密部の經即ち馬鳴菩薩の大陀羅尼門等の議論や智度論の密迹經金剛經等とは大に其内容を異にせる點あり此れ所謂雜部の密教即ち釋迦佛の説かれたる密教と大日如來の説かれたる眞言密教との區別ありといふ所以なり世には龍猛等は密教に關係

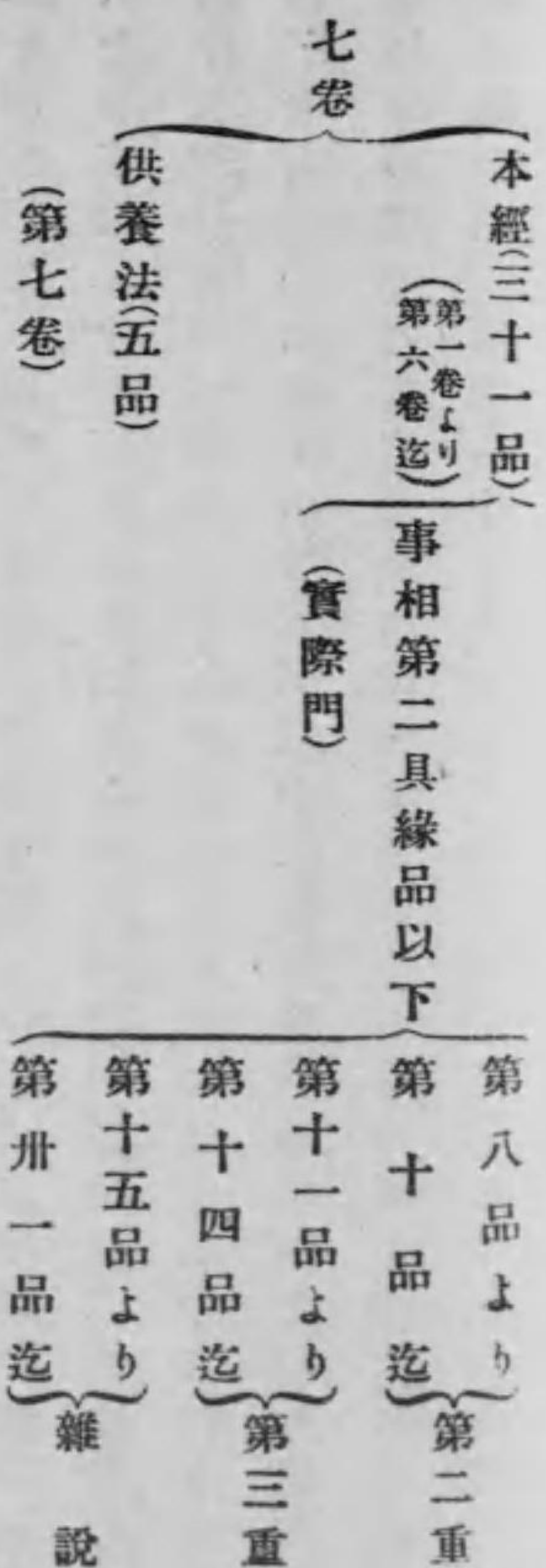
なく、世親以後にこそ密教は發生せるものなりといふものあれども、此は秘密部の經文が智度論や、瑜伽論に引用しあることを知らざるもの、見なり、いづれにしても、吾人は大日經、金剛頂經の二種の密教系の他、更にそれと異なる秘密部の經論あることを認むるものなり。

第二款 大日經及念誦經

大日經には法爾隨緣、廣略四本の別ありといふも、兎に角今日漢譯せるものは、七卷三十六品、三千余頌のものなり、卷の第一品を入眞言門住心品と稱し、教相に屬する所説にして、人間の精神が無道德、無宗教の劣等なる所より、漸次向上して佛地に至る次第を論じ併せて精神そのものの解説を爲し、遂に阿字本不生論に入り、宇宙論たると同時に、人生論なり、而して住心品以下は多く成佛の方法を説ける實踐論にして事相に屬するものなり。

教相第一住心品(理論門)

- 第二品より
- 第七品迄
- 第一重



第一住心品は金剛薩埵因根究竟の三句を以て佛に問ふに佛即ち菩提心爲因、大悲爲根、方便爲究竟と答へ、乃至之を廣説し給ふ、第二入曼茶羅具緣眞言品は七日作壇大曼茶羅灌頂法、第三息障品は灌頂の時に風雨魔等の障を息むる法、第四普通眞言藏品は諸尊眞言一百十九種、第五世間成就品は四種念誦、第六悉地出現品は悉地成就相並無所不至印、三日念誦一切智々の眞言、五輪五字等を説くを以て最も肝要品なり、第七成就悉地品は悉地成處は即ち衆生心品なるを説く前品を修生門とすれば此品は本有門なり、以上第一重の境界なり、第八轉字輪曼茶羅品は阿字を旋轉して曼茶羅を成す、諸法本有寂靜の境界なれば曼茶羅も其主尊を擧ぐるのみにて灌頂法も簡約なり、第九密印品は百三十九印明を説く、第十字輪品は一切字輪を三部四處輪に攝し、行者

之に住すべきを明す、以上三品第二重の境界なり、第十一秘密曼茶羅は以心傳心の最上曼茶羅即ち我身功德開發の曼茶羅にて、此經の最要此品にあり、自體四輪、金剛手四十九問三種灌頂五種三昧五種悉地等あり、秘密壇大曼茶羅以心灌頂法を明す、第十二入秘密曼茶羅法品は轉字輪曼茶羅の字輪品に當るものにて十二支句を自身に布字して此境に住せしむ、第十三入秘密曼茶羅位品は內心大曼茶羅を開示し、始めて中臺の八尊を明す、第十四秘密八印品は中臺八葉八尊の印明を明す、但し明に大日如來の印明を説かざるは是れ面授口傳に譲るものなり、以上第三重境界に屬す、第十五持明禁戒品は持戒と六月念誦法となり、第十六阿闍梨眞實品は阿字一切眞言心なるを説く、第十七布字品は悉曇の遍口聲と五類聲との布字、第十八受方便學處品は十善戒四根本罪を明す、第十九說百字生品は暗字を説く、第二十百字果相應品は暗字の果位境智相應を明す、第二十一百字位成品は前品の境智相應境界は無自性なるを説く、第二十二百字成就持誦品は體文三十二字の本性及び此字は三十二相を現すること、第二十三百字眞言法品は阿字の涉入、第二十四說菩提性品は阿字の體性、第二十五三昧耶品は菩提の相三寶等、第二十六說如來品は菩提即如來の相、第二十七世世護摩品は外道の四十四火、出世の十二火、四種火等の護摩法、第二十八說本尊三昧品は字印形

に各貳種あること、第二十九說無相三昧品は無相三昧、第三十出世持誦品は四種念誦第三十一喇嘛品は流通分にて人相等を説く、以下第七卷は此經の供養法にて金剛頂要略念誦經と同本異譯なり、元來別本なるを之に合本とせられたるなり、故に供養念誦三昧耶法門と題す、第一眞言行學處品は序文第二增益守護清淨行品は九方便、入佛三昧耶、法界生、金剛薩埵、金剛甲、覺字觀、無堪忍大護の印明、第三供養儀式品は布字、四字觀、道場觀、虛空藏轉明妃、大日、釋迦、文殊不動、次に召請、入佛三昧耶、闍伽、如來座、不動辟除、金剛薩埵、降魔、大界不動辨供、闍伽、五供養、蓮心供養、阿利沙偈、第四持誦法則品は念誦法則區別にて、諸眞言、支分上曼茶羅、二種灌頂、三種悉地、四種法、第五眞言事業品は念誦事業を明す、闍伽、啓白、諸印、諸種字、十力明、不動降三世咒、供養物處分等を明せり。

第三款 金剛頂經

具には金剛頂一切如來眞實攝大乘現證大教王經と云ふ、又同本異譯同名の二卷經あるに對して三卷の教王經とも云ふ、此經は兩部根本經の隨一にして金剛頂部の本經なり、金剛頂經の廣本十八會十萬頌ある中、初會の六曼茶羅中の第一大曼茶羅分を別出したものにして、宋朝施護譯の三十卷大教王經は初會全分を譯せしものなり、上卷

金剛界大荼曼羅廣大儀軌品之一、序文に三十七尊、寶劫十六尊諸佛頂諸金剛の徳を嘆じ、正宗文に入りては初に五相成身次に十六大菩薩東南西の十二菩薩、中卷は前を續き、北方四菩薩、四波羅密、八供養、四攝の順に列せられ、四攝より四波羅密外供養出生し、其他は皆大日如來より出世すとなす、次に一百八名讚、大曼荼羅壇、下卷は灌頂法則並諸眞言、次に羯磨會印の功德、三昧耶會印、羯磨會眞言並に功德、同會印、終に諸成就の印明を擧げたり、要するに此金剛頂經は法身佛内證の境界を説きたるもの、換言すれば佛の功德作用を説きたるものなり、前の大日經は凡夫が佛になり得る理由、及び佛になるべき方法を説きたるものにして、畢竟歸納的の論法を用ひ、又實驗的なりしが、此の金剛頂經は、佛そのものの作用、即ち實在そのもの、威力活動を演繹的に、教示的に説明したるものなり、又大日經の宇宙觀は不生平等の方面に重きを置き、從つて多少消極的にして、又一元的なり、然るに金剛頂經の方は活動的にして、積極的なると同時に、自然差別的多元的に傾き居れり、金胎兩部、理智二身、一多法界の議論の分るゝ所以その由つて來る所全たく兩部大經の論法の差異に在り、併しその歸する所は、不二一如、一の上に現はるゝ多、多の中を貫く一と觀すべきは固よりなりとす。

第四款 蘇悉地經

具には蘇悉地羯磨經と云ひ、譯して妙成就作業經と云ふ、三卷百八紙、善無畏譯、弘法傳教請來、此經大師の三學錄には蘇波胡童子經と共に律部とせらるゝも、常には兩部大經と合せて三部の祕經と稱せられ、臺密にては此經は兩部不二を説くものと爲し、兩部の外に蘇悉地不二灌頂を修業し之を最極の祕事と爲せり、併し此經は佛金蓮三部の建立なれば胎藏部に屬すべきものにして、瞿醯經などと等しく諸法の通則を説きたるに過ぎざるなり、此經は和本は三卷三十四品に分れ、明本は四卷三十八品に分る、多少具略あるは免れざれども、歸する所は同一なり。

第五款 瑜祇經

具には金剛峯樓閣一切瑜伽瑜祇經と云ふ、壹卷四十五紙、或は二卷、金剛智譯、弘法慧運宗叡請求御請來錄不空譯と云ふ、此經は兩部不二の最極深祕經にて此經に依りて兩部灌頂の奥に瑜祇灌頂を(勸修寺流中流院など)行ふあり、台密寺門にては大勝金剛の三昧を説きたりと爲し、山門は佛眼の三昧を説きたるものと爲せり、東密にては愛染

明王の三昧を説きたるものと云ふ、第一序品、金剛界三十七尊の三昧、第二一切如來金剛最勝王義利堅固愛染王心品、三十七尊皆馬陰藏即ち愛染三昧に入り根本印明を説く、第三攝一切如來大阿闍梨位品、大阿闍梨となる印明、第四金剛薩埵胃地品、金剛薩埵の印明、第五愛染王品、愛染明王畫像、其根本印明並に五種法相應印、第六一切佛頂最上遍照王勝義難摧邪一切處瑜伽四攝行法品、四攝印明、第七一切如來大勝金剛心瑜伽成就品、根本無明即金剛薩埵なることを明す、第八一切如來大勝金剛灌頂最勝眞實大三昧耶品、十二臂大勝金剛の三昧、其印明四佛四攝、金剛劍、金剛輪、四攝の印明及び五瑜伽を説く、第九金剛吉祥大成就品、佛眼の三昧、其印明功德、百八名讃、佛眼曼荼羅胎藏八字印言、五大虚空藏印言並に像法、七曜明、破宿曜明、成就一切を説く、第十一一切如來內護摩儀軌品、內心焚燒及び三十二尊の明、第十一金剛薩埵菩提心內作業灌頂悉地品、大日觀音金剛手等の十五尊を以て自身を成ずる曼荼羅、降三世明及び五部三十七尊の護摩功德、第十二大金剛焰口降伏一切魔怨品、金剛夜叉三昧、其印明曼荼羅、五種法等を説く、一經連絡甚だ解し難し。

第六款 理趣經

具には大樂金剛不空眞實三昧耶經と云ひ、内題には般若波羅密多理趣品とあり、一卷不空譯、此經は密教の極意を赤裸々に説きたるものなれば、眞言宗にて唯一無二の寶夾と尊崇せられ、最も多く朝夕に讀誦せり、其の大意は金剛薩埵の内證たる大貪染三昧を説きたるものにして、此解釋を一步誤らば、即ち立川流の邪義に陥るものなれば、立川流に似たる説は此經の末釋に最も多しとなす、經は十七段より成りて、金剛薩埵を各方面より觀察したるものなり、十七段の内、最後の五秘密品最も深秘となす、此經に類本あり、金剛智譯の理趣般若經、菩提流志譯の實相般若理、施護譯の遍昭般若經、法賢譯の大樂不空三昧經七卷、玄奘譯の般若理趣分は是なり、法賢譯の七卷經は二十五品の廣説なれども、七母天三兄弟四姉妹の三品を欠ぎ、其他の諸經は概ね十四品の説相にして七母天等の三品なく、釋迦如來の説にして各品の主尊に別體の佛格を附せざるの等の相異あり。

第七款 大日經疏

大毗盧遮那成佛經疏、二十卷、善無畏の口訣を一行禪師の記せしものなり、密教の理論的説明は此書を嚆矢となすを以て、密教理論の教權は一に此書と弘法大師の諸釋に

存せり、此書は大日經の未釋なれども、開元十三年善無畏大日經を譯すると同時に、大日經の意を講説し、其缺くる所を補ひたるものなれば、此書なくしては大日經を解すること能はざるなり、但し大日經の曼荼羅は唯印度風にして別に三重四重の明なる區別なきに、此疏は確なる三重流現の阿闍梨所傳の曼荼羅たる西域風の曼荼羅を出し、又密印も經と異なるものを出し、其間に自ら多少の變革なきにあらず、是と同本に大日經義釋なるものあり、此疏は一行の草本なるを、智嚴温古等再治せるものにして後人の語を雜ゆと雖も、亂脱なくして大に解し易し、故に台密にては之を用ゆ、弘法大師請來は此疏にして西大寺德清の請來は十四卷、山階寺玄昉請來本は十卷にして共に義記と名け、慈覺請來本は十四卷、智證請來本は十卷にして共に義記と名くると云へば、先に義記と名け、後に義釋と改めたるものなり、古來此疏の第一住心品疏は教相書となし、之を口ノ疏と稱し、第二具緣品以下は事相書となし、之を奥ノ疏と稱す、口ノ疏は顯露に講説することを得れども、奥ノ疏は秘密相傳の部に屬せり。

第八款 理趣釋

具には大樂金剛不空眞實三昧耶經般若波羅多理趣釋と云ひ、或は略して理趣釋經と

も云ふ、貳卷、不空譯、理趣經の末釋なるが、大日經を釋するには大疏の釋を出ること能はざると同じく、理趣經を解するには此釋を出る能はざるものなれば、經と同價の教權を有するものなり、此釋は付法第二祖金剛薩埵造と傳ふ、或は不空三藏選とも云ふ、理趣經に十七段の品名を附し、各段に其曼荼羅を具説す、世に傳ふる理趣經十七段曼荼羅は此釋に依つて畫きたるものなり、法賢譯の不空三昧經にも曼荼羅を具説するも、此説とは大に差異あり、此經に金剛薩埵の三昧を那羅(男根)那哩(女根)の娛樂の如しと解釋せるを以て、立川流の如き二根交會を神聖視するもの出づ、是れ譬説を法説と誤想せるものなり。

第九款 金剛頂經義訣

金剛頂經大瑜伽秘密心地法門義訣、畧して金剛頂經義訣は、本來三卷ありと傳ふるも、現に流布し居れるものは一卷にして上卷のみなり、弘法大師御請來目錄にも單に一卷と記せり、元來金剛頂瑜伽經は僅かに四十頌なりと雖も、秘密の深旨を説きたるものなれば、譯者金剛智三藏は別門を分ち、其の旨歸を標して之を口訣に遺せり、不空三藏は此の口訣を承けて記録せり、此れ即ち金剛頂義訣なり、唐の開元十一年に成れり、

然れども別説には特に金剛頂瑜伽中略出念誦經を釋したるものなりとも云へり、東密に於て兩部の大經即ち大日經も金剛頂經も均しく鐵塔相承なりと云ふは、本書を典據となせるものにして、其の他研究の資料となるべき點少なからず、眞言密教の諸書中、支那選述のものとしては大日經疏と俱に雙壁として尊重せらる。

之を要するに金剛部に關する諸經論は、多く佛の内證を説き、又修法を主として論ずるを常とするを以て、頗る難解なるのみならず、又甚だ怪訝不可思議の所説多きが如しと雖も、研鑽其の歩を進めて審かに其の本旨の在る所を考察すれば、宇宙の實相を寫象する上に於て、若し絶對そのものの性格を觀得する上に於て、頗る雄渾なる思想の伏在することを發見し得べく、興味の津々として息ざるものあり、然り而して斯る研究の一助として、義決は頗る重要な書たるものなり。

第十款 釋論及菩提心論

釋摩訶衍論は十卷龍猛菩薩造、起信論を密教的見地に立て解釋せしものなり、起信論の本文を擧げて之を數門に分ちて論釋せり、此論は弘法大師密教の所依の經論と定められしを以て、其後盛に講學せられ、新義派にては大日經疏と同價值となして百條

の論題と爲せり、第一卷は造論の因縁並に因縁分立義分、第二卷より第七卷まで解釋分、第八卷より第十卷の前半は修行信心分、第十卷後半は勸修利益分なり、但し支那にありては此書は華嚴宗の書と目せられ、顯教の人は多く新羅月忠の作なりと爲して、諸疑難を擧げたり、如何にも文句等にも怪しき點もあり、又譯者の傳記も不明なり、左れどその大要より云へば、佛敎論議中隨分傑作にして、その組織の才能といひ、批評的眼光の犀利なる點といひ、頗る願盼に價するものあり、之を要するに本論は密教の意を以て眞如緣起論を解釋せしものにして、三十三種の摩訶衍の法門を擧げ、その中三自一心摩訶衍等の三十二種は、修行種因海無明の分濟にして、覺の位にあらず、明の分位にあらず、是を顯教の分濟と爲し、不二摩訶衍の一種は性德圓滿海にして、是を密教の本領とせり、換言すれば唯物論とか唯心論とか物心二元論とか、實在と現象とを別視するとか、現在の事法と離れて眞實の理法を求めんとし、又凡身を離れて佛覺を見んとするが如きは、皆謬見なり、物心不二體象無碍、事理圓融、佛凡一如の境界見地に到達せざれば、眞實の覺りにあらずとの意義を解説せるものなりとす。

發菩提心論の作者に就いても亦異議あれど、その内容は眞に簡潔明晰にして、佛敎論藏中簡明此に及ぶものなし、其所論の大要は菩提心即ち佛心覺心換言すれば善き方

に働く精神を解剖して、第一に行願心即ち感情、感情にても、善き方の感情所謂慈悲同情心、此の心が第一に發動するを成佛の入門となすと同時に、最終なりと説き、次は勝義心即ち理性にして、此の理性に消極積極各種の階級あることを示し、夫より三摩地心即ち意志、よき感情と理性と全然一致して不動金剛の大決心大勇猛心を發したるもの、以上三種の心相互作用を説明し、菩提心の何ものたる即ち成佛すべき精神状態を説きたるものなり。

第十一款 弘法大師著作の諸論

弘法大師の著作に係る肝要の論書中、十住心論及その略述たる秘藏寶鑰並に辯顯密二教論は判教論なれば、そは後章判教論の所に至つて、その内容を紹介すべければ、今茲に省く。

即身成佛義は體大たる地水火風空識の六大の無碍、相大なる四種曼荼羅の不離、用大たる三密の加持を解説して、即身の成佛を斷定したるものなり、その體相用三大の圓融を論ずるは、現象と實在との關係を論ずるものにして、六大無碍論は宇宙觀、四曼不離論は人生觀、三密加持論は宗教觀とも云ふべし、此の體相用の三大の關係は、眞言宗の

根本原理なり、本書には六種の異本あり。

吽字義は吽といふ音聲、文字の相や、意義を解釋せるものにして、顯教等にて所謂眞如とか、涅槃とか、今日の所謂實在とか、理想とかいふ術語の意味を説明したるものと同じく、畢竟すれば一種の宇宙觀たり、人生觀たり、又宗教觀成佛論たるなり。

元來吽は一切諸法終局の聲にして、阿に對し、又吽字の字相は訶阿汗麼の四字より成り、字義は此の四字の實義不可得の解釋を爲し、阿字と同じく諸法の本體なりとせり、聲字實相義とは、文中に名教の興りは聲字に非らざれば成せず、聲字分明にして實相顯はる、又内外の風氣纒に發すれば必ず響くを名けて聲と云ふ、響は必ず聲に由る、聲は即ち響の本なり、聲發して虚からず、必ず物の名を表す、號して字と曰ふ、名は必ず體を招く、之を實相と名く、云々、實相は聲字に由つて顯はる云々と、畢竟眞實の言音文字は、宇宙の實相、萬有の眞際、人生の本旨歸趣を寫象し得るものにして、聲字なければ、此の實相歸趣を現はすことを得ず、神とか佛と云ふ聲や、文字は、自ら神聖なる相貌、威權ある意義を有し、惡とか、賊とかいふ聲字には、自ら厭棄の相貌、不安の意義を有するが如く、言聲文字は實相と離れず、従つて眞言は濟化の力を有し、妄言方便語は苦を受くる原因なりといふに在り、又六塵悉く文字なることを釋せり。

心經秘鍵は般若心經の色則是空、空則是色を密教の意を以て解釋したるものにて、色心の不二、迷悟の一如を説き、而かも此の不二一如の意に種々の階級あることを示し、更に秘藏眞言即ち咒に不思議の作用効能あることを判解せるものなり、此他慧果の口訣を記せる秘藏記は重要なものにして、或説には不空三藏の口説にして、慧果阿闍梨の記となし、又は唐の義操の弟子の文秘の作とも云ふ、卷末に兩界曼荼羅尊位名等を列せるも、古本には廻向輪陀羅尼の條までのみなれば、此の古本を略本と稱し、今日所傳の本を廣本と云ふ、之に依て廻向輪陀羅尼の後、文秘の作にして廻向輪陀尼までは弘法大師の記なりとするの會合説あり、要するに支那思想の記述にして、密教的解釋の雜纂、四種法、四無量觀、五智、四身、金胎等約百條を列ねたれば、此記は密教家の金科玉條とする所なり、元と此書に題號なかりしを以て、八家總錄には秘密記と稱せり。

第十二款 密嚴諸秘釋

興教大師の諸秘釋は、十卷、五十四文、遺教錄は四卷、四十一文あり、いづれも今日の講演集とか演説集の如きものにして、固より組織的の文字にあらざるも、其の内容は悉く

森嚴なる文字を以つて、密教の深義を機に觸れて發揚せるものなり、此他淨菩提心私記等あり、皆重要なものなり。

第六節 密部研究次第

密部の經論殊に儀軌に至つては、或は文字を轉置しあり、或は殊更に脫字を爲せるあり、又梵字、眞言等多く挿入しあるを以て、容易に入り難きの觀あり、又精神界裡の事柄を外形に所寄して、客觀的に表示すること多きゆへ、大に迷ふものなり、左れば初めは迷信なるかの如き感あるも、研究の歩を進むるに従ひ、其の哲理の雄渾なると、宗教組織の廣大なるに驚ろくに至るものなり。

又眞言教理研究上第一に心得べきは、不二といへる考なり、心とか物とか、實在とか現象とか、別々に分けて物事を考ゆべからず、従つて精神的に傾くべからざると共に、又形式的のみは固より執るべからず、相應不離といふことを終局の理想とするものなることを辯せざるべからず。

次に東密眞言の教理は、華嚴より脱化したる點多く、台密の所説は矢張り天台のなり、新義の所説は東密台密を調和したる點あり、左れば深く密教の教理を明らめんには

天台學、華嚴學は固より、又その機根論等は各々守自性とか各々自建立等稱して、相宗の意を汲みたる所あれば、唯識論をも參酌せざるべからず、而して阿字本不生論の如きは、三論の八不中道論より脱化したるものなれば、無所得觀の考査も亦必要なり、而して又六大論等に就いて俱舍をも習得し居らざるべからざるものなりとす。

第三章 眞言密教の名稱

第一節 緒 說

眞言宗なる名稱は、法身大日如來の直說、自爾の宗名にして、人師の所稱、後人の所目にあらず、即ち經論の名や、地名、人名等に由つて人師の勝手に定めたるものとは、自ら異なり等云へる教權主義は、暫らく措き、均しく佛教内にて、他の宗旨は皆言語文字を假として、或は不立文字といひ、或は廢詮談旨といひ、以て第一義諦より排除せるに關せず、獨り眞言宗は言語文字を重要視して、聲字即實相等と説き、宗名にまで言の名字を用ゆるに至れるは、一見頗る奇異に感ぜらるゝ所なりとす。

次に又元來宗教なるものは、之を個人的主觀的に觀るときは、精神界理の事に關する

ものなれば、秘密といふが如きも不可なるにはあらざるも、既に一宗として立ち、教團を組成し居る以上は、成るべく多くの者に布教し、公示すべき筈のものなるに、秘密々々を楯にして、密教等と稱し居るは、宗教宗旨の本領に反するが如き觀あるのみならず、一方には眞言と稱して、言文を貴びながら、他方には密教と稱するは、何となく自家撞着の嫌なくんばあらざるなり。

故に吾人は今茲に殊に一章を設けて、眞言宗及密教なる名稱の意義を解決し、上來の疑問を解くと同時に、眞言密教が佛教内にて、他の宗旨と異なる特殊の點を明らかにして、眞言密教の教理を窮むるの端緒に供せんとするものなり、蓋し眞言密教なる名稱の意義を覺了することを得れば、眞言の教理は既に其の門戸を開きたるものなればなり。

又吾人が本書に於て、單に眞言宗と謂はずして、毎に眞言密教と稱する所以は、眞言の意義を解せんとするには、必ずや、秘密の意義を明らかにせざるべからざると共に、眞言宗が毎に受けつゝある上述の二様の疑問を解決するの必要あるを以てなり。

第二節 異名の列記

- 一、真言宗。又は真言教ともいふ。
- 二、真言陀羅尼宗。陀羅尼は梵音なり、之を漢譯して惣持といふ、由つて真言惣持宗ともいふ。
- 三、秘密宗。又は秘密教或は略して密宗、密教ともいふ。又宗と教とに代ゆるに藏を以つてし、秘密藏、秘藏、密藏ともいふ。
- 四、三密宗。
- 五、秘密曼荼羅宗。又單に曼荼羅宗ともいふ。宗を教に代ゆること前の如し。
- 六、金剛教。又は金剛一乘、或は金剛乘ともいふ。
- 七、遍一切乘、秘密一乘ともいふ。
- 八、自心成佛教。即身成佛宗といふこともあり。
- 九、三摩地宗。
- 一〇、金剛部胎藏部を分別する時は、金剛頂部を金剛頂宗といひ、胎藏部を胎藏宗及大日宗といひ、瑜伽宗ともいふ。
- 一一。不二教。大日教。六大宗。又は六大教ともいふ。

当

第三節 名稱の出所及解義

金剛頂分別聖位經に曰く

真言陀羅尼宗とは、一切如來秘奥の教、自覺證智修正の法門なり。

大日經には其第一品を入真言門といひ、菩提心論には、真言行人、真言法等の語あり、其他の諸經論にも、真言、陀羅尼、曼荼羅、金剛、秘密、三密、不二、三摩地等いふ名目は至る所に散見し、今一々之を擧ぐるに堪へず。

大日經疏に曰く

真言とは梵には漫怛擺、或は曼荼羅とも書くと曰ふ、即ち是れ真語、如語、不妄、不異の音なり。

龍樹の釋論には、之を秘密號と謂ひ、舊譯には呪と云ふ、正翻には非ず。

弘法大師の二字義に曰く

真言とは真と言とか、真即言と爲すか、此に二意あり、其意云何、一に眞は眞如の理なり、言は實相の智なり、此の理智の二名に就て、暫く別に之を云ふ。

二には理即智なるが故に、真言の二字不異なり。真言と陀羅尼とは同か、異か、亦

は同亦是異なり、其意云何、理智等き故に同なり、名不同なる故に義少し異なり。
眞言と云ふに何の意あるか、陀羅尼も亦然り、顯秘權實を擇はん爲めに、眞言と云ふなり、惣して萬法を攝す、故に陀羅尼と云ふ、陀羅尼とは梵か、漢か、此れ梵語なり、漢には何と云ふか、漢には惣持と云ふ、何の故に惣持といふか、萬法を惣持し、一切の法門を出生する故に惣持と云ふ。
又曰く陀羅尼門諸教の根本を出生す云々。

秘藏記に曰く

諸經の中に陀羅尼を説くこと、或は陀羅尼、或は明、或は呪、或は密語、或は眞言なり、是の如きの五つ、其の義云何、陀羅尼とは佛光を放つ、光の中に説く所なり、此の故に陀羅尼と明と其の義異ならず。佛法未だ漢地に來らざる前に、世間呪禁の法あり、能く神驗を發して災患を除く、今此の陀羅尼を持するの人能く神通を發し、災患を除くこと呪禁の法と相似せり、是の故に呪と曰ふ、密語とは凡夫二乗は知る能はず、故に密語と曰ふ、眞言とは如來の言眞實にして虛妄なし、故に眞言と曰ふ、然れども皆是れ一邊を擧て名づくる所なり。
又曰く曼荼羅を以て眞言の名と爲すのみ、曼荼羅とは梵語か、漢語か、梵にして漢

語にあらず、曼荼羅を以つて漢語に翻せば何か云ふべきや、曼荼羅は衆多の義を
含す、相當のものなきに依つて翻譯家翻せず。

又曰く曼荼羅とは謂く三密圓滿具足の義なり。

聲字義、四曼義等に曼荼羅を義譯して曰く

一に輪圓具足。二に秘密語。三に無比味。四に無過上味。五に道場壇。六に
莊嚴。七に神呪。八に聚集。九に發生。十に眞言。

十住心論に曰く

眞言とは且く語密に就て名を得。若し梵語に據れば曼荼羅と名く。

秘藏記の釋に曰く

知るべし、陀羅尼と曼荼羅との梵名に寬狹あることを、又曼荼羅を眞言等と翻す
ることは皆是れ義翻にして正當の譯にはあらず。

金剛頂瑜祇聖位經等に曰く

自性受用佛は自受法樂の故に、自眷屬と各々三密門を説く。

二教論に曰く

應化の開説を名つけて顯教と曰ふ、言ふことは顯略にして機に逗へり、法佛の談

話之を密藏と謂ふ言ふことは秘奥にして實説なり。

又曰く

守護國界陀羅尼經に曰く、我今此の菩提樹下金剛道場に於て、諸の國王及び汝等との爲めに、略して此の陀羅尼門を説くと。

又曰く智度論に曰く、法身の佛は常に光明を放つて常に説法す、而るを罪を以ての故に見へず、聞かざること、譬へば日出るも盲者は見へず、雷霆地を振へども聾者は聞かざることが如し、云々、又曰く密迹金剛經の中に説くが如し、佛に三密あり、身密、語密、意密なり、一切の諸の天人は皆解せず知らず。

顯密の義重々無數なり、若し淺を以て深に望むれば、深は即ち秘密、淺略は即ち顯なり、所以に外道の經書にも亦秘密の名あり、如來の所説の中にも顯密重々なり、若し佛小教を説くを以て外人の説に望むれば、即ち深密の名あり、大を以て小に比されば亦顯密あり、一乘は三に簡ぶを以て秘の名を立つ、惣持は多名に擇んで密號を得、法身の説は深奥なり、應化の教は淺略なり、所以に密と名く。

所謂秘密にまた二義あり、一には衆生秘密、二には如來秘密なり、衆生は無明妄想を以て本性の眞覺を覆藏するが故に、衆生自秘と曰ふ、應化の説法は機に逗つて

藥を施す言は虚からざるが故に、所以に他受用身は内證を秘して而して其境を説かざるなり、即ち等覺も希夷し、十地も離絶せり、是を如來秘密と名く、是の如く秘の名重々無數なり、今秘密と謂ふは究竟最極法身の自境を以て秘藏と爲す。即身義の冠注に曰く

今眞言法と云は、實は三密の法を指す、而るに偏へに語密に約することは、佛心の眞は顯教に或は説けり、佛語の眞は彼れに未だ之を説かず、亦方便と云ひ、亦是假法と云ふ、密教には諸法本不生の故に、一切の身語意皆是れ眞實にして、即ち佛の三密なり、故に且く語業眞實なること餘教に超出せるに約して眞言の名を立つるなり。

第四節 眞言密教の意義

前に引證したる諸經論の文句に由りて、眞言は曼荼羅を譯したるものとすれば、輪圓具足、即ち圓滿なる宗旨といふ義に當れり、併し今は既に譯されたる漢語の眞言そのものに就て考ゆれば、之に又深と淺との二意あり、その深義といふは、二字義に所謂眞は眞如の理言は實相の智にして、理と智は平等と差別なるゆへ、此の二を合して一語

と見れば、理智の不二を意味することとなり、次に淺の義は眞言即ち「まことのことば」なり、金剛般若經や大日經の疏に曰ふ如く、如來は眞語、如語、不妄、不異者なれば、如來が宇宙、人生の眞際を自覺し、その自覺の境界を更に斟酌を加へず、有の儘に説かれたるは、即ち眞言にして、所謂自内證の法門なりと爲す所以なり。

又前の引文の如く、具さに云へば、身、口、意の三眞三業を宗旨とするものゆへ、三眞宗ともいふべきを、身と心とのことは、他の宗旨にても説きつゝあれども、言文の眞なることは説かず、故に他の言説は假なりといふに對し、特徴を明らかにせん爲め、眞言宗といへるなり、所謂暫く語密に由つて名を得たるものなり、凡夫の社會には不實虛妄の語多きも、如來の説は眞實なるゆへ、眞言即ち佛語、佛教なりといふ意味たるものなり。

又聲字義に眞言は福を受け、妄語は日夜苦を受くところあるを、一見すれば光明眞言、不動の眞言等を唱ゆれば福を受けて、金等儲かるといへば、迷信なるかの如く思はるるも密教に所謂眞言陀羅尼の功德は暫く措き、普通の世間的道德的に考へ、又處世上より考ゆるも、正直なる語を用ゆるものは自ら工面よく、他に信用せられ、尊敬せられ、妄語虚言を吐くものは排斥せられ、遂に墮落するに至るを見れば、眞言の價値も自ら反推し得らるべきなり。

次に秘密即ち密教といふは、如來の身、口、意の三業は、到底吾々凡夫にてはその眞趣を解することを得ず、之を哲學的に云へば宇宙の眞相、人生の眞義は、普通のものには到底解し難きゆへ秘密といへるものにして、秘密とは「かくす」といふ意味に於ける秘密にはあらずして、深遠と云ふ意味と同じきものなり、即ち如來自身が隠すにはあらずして、深遠なるゆへに、衆生の方に於て知ること能はざるより、秘密にされたる如く見ゆるものにして、所謂大陽を自ら隠すに、隠れては居らざれども、盲者の爲めには秘密であり、隠れ居るといふと同じきものたるなり、故に衆生凡夫の身、口、意をば三業といへるも、如來の身、口、意は前述の次第にて、即ち衆生の了解し難きより、三業といはずして、三秘密略して三密といへるなり。

以上は佛の側の秘密なるも、又衆生秘密として、吾々凡夫にも、佛性大覺の本性を有し居るも、吾々は之を秘密にして顯はさず、之は誠に隠し居る秘密なれば、故に衆生自秘といふ、佛はかくさゞれども、深遠なるゆへ凡夫に了解し難く、衆生は大覺の本性を具ししながら自ら隠匿して顯はさず、左れば佛にも凡夫にも均しく秘密と名くるも、その意味は大に異なり、従つて世間にていふ秘密と、眞言宗にていふ秘密は、全然其の意義を異にし居るものなり。

之を要するに眞言密教といふことは、深遠なる眞の教といふことに歸するものなり、又梵語の意味よりすれば、圓滿具足の宗旨といふべきなり、而してその教理の内容よりするも、亦圓滿にして、不二的調和宗なり、綜合的統一宗なりとす。

第四章 眞言密教の判教論

第一節 概説

第一款 判教の性質

同一佛教内に於て、一宗として獨立するには、必ずや教相判釋なるものなかるべからず、換言すれば、教相判釋は一宗成立の必要條件なり、最大の要素なり、教相判釋略して判教と云ふときは、自己の立脚地明瞭ならざると同時に、尤大雜博なる佛教、前後矛盾的の論議多き佛教を一教として解釋し、調理すること能はざればなり、故に同一佛教内に於て一宗を開きし者、開宗の志あると否とに關はらずは、必ずや判教論を造り居れり、否、判教論ある爲めに、一宗として獨立することを得たるなり、左ればいづれの宗派にても判教論を造れる者は、その宗の眞の開祖なりといふべく、事實亦然なり。

斯く一宗の上より見れば、教相判釋はその宗旨獨立の最大要素なり、必要條件なるも、若し之を單に其作者それ自身の方面より見る時は、錯雜廣大なる佛教の經論に、又後作者は、既在の宗派にも對する整理なり、批評なり、組織なり、同時に、又自己の意見なり、主張たるなり、併し主張といへども、單純の意見主張にあらずして、既に佛教を信する、佛教徒なるゆへ、佛教内に於ける自己の最高見地たり、立脚地たるなり、然るに前述の如く佛教内には、矛盾的の議論多く、又甚だ尤大なり、左れど自己の見のみを獨り佛教として、他を非佛教として排斥すること、又は自己の見は佛教なる、否とに係はらず眞正なりとまでに主張することは、教權的情勢の許さざる所なるを以て、いづれも均しく佛說、佛教と見做して、然る後その矛盾的の議論を調和して、被教者の根に由つて、之れに階級を附し、權實了未了等の分類を爲し、而して自己の見所信即ち主張を、その最高階、大眞實の地位に置くに至れるものなり。

判教論、否、判教論とは、後に附したる名稱にして、著者それ自身には、單に佛教に對する、所見なるべきも、その所見の性質既に斯くの如くなる上は、著者自らも佛教内に於ける新見地を占めたるものにして、従つて從來の他の宗旨に同する能はざるものなり、況んや之を信する末徒に至つては、遂に全たく他の宗派と溝渠を穿ち、互に對立抗爭

するに至るは、蓋し勢の止むを得ざる所なりとす。

第二款 眞言宗判教の完成

眞言宗の教相判釋に所謂顯密二教の分類又は十住心の階級の如き區分はその所依の經論たる、金剛頂經、聖位經、大日經、菩提心論、釋摩訶衍論等にその鋒芒を現はし、又餘乘の經論としては楞伽經、智度論等にも記せる所にして、不空三藏等も顯密の區別をば大に主張せしなり、然れども其の全然完成して所謂八家九宗と對立的に教理上に於て全然獨立するに至たりしは、我國弘法大師の時代にして、弘法大師が前記の諸經論に由つて十住心論及その略述たる秘藏寶輪を著はして、豎に諸教諸宗の深淺を示すと同時に、自宗行者の心相及修行の順序を明らかにし、又辯顯密二教論に於ては、佛教を截然二分して顯密と爲し、其の優劣を説けり、是れ即ち横の判教なり。

十住心論及秘藏寶輪等の製作年月には種々の異説ありて確定せず、拙著弘法大師傳參照）又辯顯密二教論の製作年月は殆ど不分明なるも、要するに此三部の著作を爲したる弘法大師は、印度、支那、日本の區別なく、眞言宗獨立の開祖たるなり、従つて又その製作されたる年は、即ち眞言宗の教理的紀元々年たり。

序に茲に一言して置くべきは、眞言宗内の古義と新義とは、見解の如何に由つては、其教義大に相違して、恰も淨土教内の淨土宗と眞宗、法華宗中の天臺宗と日蓮宗底の差異ありと云ふべし、然るに眞宗は淨土宗に離れ、日蓮宗は天臺宗に分れて、各一宗として獨立したるも、新義の方は一宗として獨立せざりしは何故なるかといふに、そは種々の原因あるべく、興教大師や、賴瑜法印が野心的の人物ならざりしと共に、又或は時代若しくは眞言密教の性質として、分立の必要を認めざりしにも依るならん、左れどその一大原因は新義の者が別に教相判釋的の議論を爲して、殊更に弘法大師の所説に分たざりしのみか、自證説と加持説の争は随分猛烈に主張せしも、其本來の調和的圓滿なる教理よりして、互に破壊的に流れざりしたため、殊に又對外的には全然同一歩調に出で、開祖の判教論を發揮するに怠らざりしに由るものなり。

第二節 横の判教論

眞言密教に於ける横の判教は弘法大師の造られたる辯顯密二教論に由つて成立せり、同書には種々の經論を引き、佛教を顯密二種に分ちて、密教の顯教より優れる點を證明論述し居れり、而して其密教を優等なりとする點は種々あるも、之を約すれば、第

一 法身說法第二果分絕離の境界を説くこと、第三佛位に優劣あること、第四成佛の迅速なること、第五に教益深廣なることの五ヶ條に歸着するものなり、今其各項を順次左に略述せん。

第一款 法身說法論

一、四種法身

真言宗にては四種法身を立つ、故に法身說法説を述ぶるに先ちて、豫め四種法身の略解を爲さざるべからず、而して四種法身の分別は、金剛頂分別聖位經に明記しあり、其四種法身とは。

一、自性法身

自は自然自爾の義、性は不改の名、法は軌持の義、身は體依聚の三意を含む、此の自性法身は、自性法界宮に在て、自性相應の機に對して說法す。
真言名目には、諸佛の眞身理智の法性自然に具足せる常住法身にして、三世常恆に從身流出の菩薩衆の爲に三密の法を説く、自體法然の故に自性と云ひ、無爲の作業を具する故に法身と曰ふなり、是に理智の差別あり、法界の諸法體寂

然として法爾不改なるを理法身と名く、則ち胎藏四重圓壇是也一切の法互相周遍し冥然同體なるを智法身と名く、金剛界の一印會の大日是也とあり、然るに賴瑜は指心鈔に「自性身中に加持あることを知らず」と喝破して此自性身を本地身加持身に分ち、其本地身は絶對にして、無說法となし、加持身相對の位に到て三密の法を説くとす。

二、他受用法身此は顯教の報身に似れり

此は十地菩薩等のために報身を現じて說法す、是れ他に受用せらるゝ最初なるゆへ、他受用と名づく。

三、變化法身此は顯教に所謂應身佛なり

此は地前の菩薩、二乗の凡夫のために、三十二相の佛身を現じて說法す。
真言名目には、地前菩薩二乗凡夫等の爲めに現する所の丈六卑少の應身也、亦是れ内證を傳説して衆生に授くるなり……内には秘密を説き、外には顯教を説く、一代百億の教主則ち此法身也と釋せり。

四、等流法身

此はその威儀言音を六道九界の群生に等同隨類して遍く度す

眞言名目には九界隨類の身にして佛體に非ざるなり、或は佛形有りと雖も、無にして忽ち有、暫く現じて速に隱るる佛をば等流身に攝す、始終應同して隨類衆生の義此なき故に變化身と云はず、平等に流演し、九界に等同する故に等流と名く、亦是れ法爾の作業なる故に法身の名を立つる也」と釋せり。

以上の第一自性法身は所謂法身佛にて、受用變化等類の三身佛は、自性法身が自性の境界に住し居りては、衆生益を得る能はざるゆへ、三身の相貌を現はし、隨他法界宮に出で、加持世界に住して說法利生すとなすなり、二教論に所謂法身說法には異説あるも、弘法大師の本意よりすれば、正しく第一の自性法身の說法を指すものなり、即ち顯教にて法身佛は無色無説といふに對し、法身有説を論じて、その優劣を批判せられたるものなりとす。

聖位經に「謂く自性身受用身變化身等流身なり、五智三十七等の不共の法門を満足すとありて、佛身の配立は此四身を以て盡せり、而して顯教の如く報應二身を假身とせず、皆同しく自性身なるが故に、四種共に法身と稱す、故に横に論ずれば平等々々にして四身各四身を具し、豎に説かば大小細麤あり、秘藏記には受用身を應身と呼び、聖位經には四身の外に法界身を立てたり、諸書の同異を示せば、左の如し。

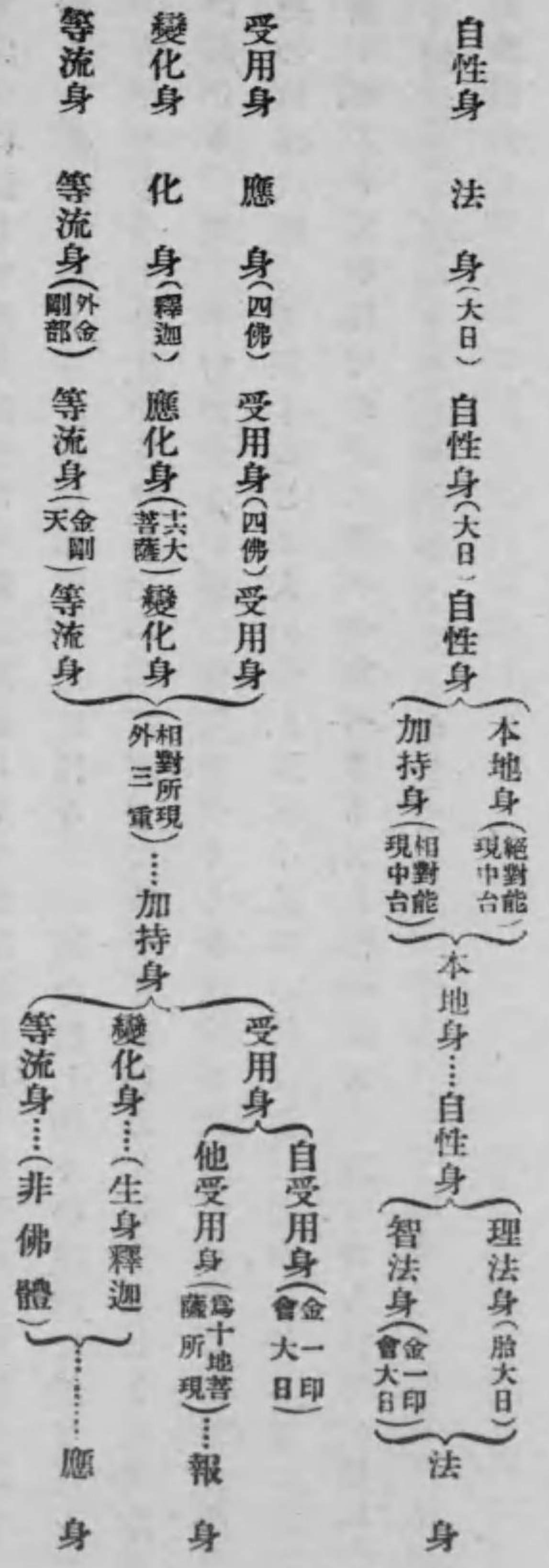
聖位經 秘藏記
(四種法身) (四種法身)

即身義
(四種法身)

指心鈔(新義說)

眞言名目(古義說)

三身說



加持說に依れば自性身の内に絶對相對を分ちて本地身加持身を分ち、自證說に依れば自性身を絶對能現の本地身となし、受用變化等流の三身を相對加持身となせり。

二、法身說の出據

辯顯密二教論に楞伽經の文を引いて曰く

大惠身佛の說法とは心相應の體を離れたるが故に、内證聖行の境界なるが故に、是

れを法佛說法の相と名く云々。

喩して曰く今此經に依れば、三身の說法各々分齊あり、應化佛は内證智の境界を説かざること明らかなり、唯法身の佛のみあつて、此の内證智を説きたもう云々。

又同論に曰く

智度論の第九に曰く佛に二種の身あり、一は法性身、二は父母生身、是の法性身は十方虚空に満ちて、無量無邊なり、色像端正にして、相好妙嚴なり、無量の光明、無量の音聲あり、聽法の衆も亦虚空に満てり、常に種々の名號を出し、種々の生處に於て、種々の方便をもつて、衆生を度す、常に一切に度つて須臾も息む時なし、是の如きは法身の佛なり。能く十方の衆生の諸の罪報を受くるを度するは、是れ生身の佛なり、生身の佛は次第に說法すること人の如し、又云く法身の佛は常に光明を放ち、常に說法す、而るを罪を以ての故に見へず、聞へざること、譬へば日の出づるも盲者は見へず、雷霆地を振へども聾者聞かざるが如し、云々。

又同論に曰く

若し秘藏金剛頂經の説に由らば、如來の化身は地前の菩薩及び二乘凡夫等の爲めに、三乗の教法を説き、他受用身は地上の菩薩の爲めに、顯の一乘等を説く、並に是れ

顯教なり、自性受用佛は自受法樂の故に自眷屬と與に各三密門を説く、之を密教と謂ふ、此の三密門とは所謂如來内証智の境界なり、云々。

茲に金剛頂經の説といふは、瑜祇經にも聖位經にも同意味の文句多く見へたり。又茲に所謂自性受用佛の受用を自受用と他受用とに分ち、本地説と加持説との開合同異を論ずることあるは前表の如し。

三、法身說法の意義

茲に所謂法身說法とは、先きに擧げし四種法身の中にては、自性法身を指すものなり、尤も此の法身說法に就いては、古義と新義とは其の意見を異にし、本地説、加持説の區別あり、併し加持説といへども、顯法には所謂報佛說法とは、多少その趣を異にする點ありて、畢竟は法身そのものを兩様に見たる議論なりとす、又台密にては法身說法とは、實は變化身の說法なれども、變化身は法身を離れて別に存するにあらざるが故に接功歸本して法身說法と云ふと稱せり。

元來法身說法とは、頗る超常識的の議論なれば、各種の方面より其の意義を討究するの必要あり、故に吾人は先づ之を左の四方面より觀察せんとす。

法身說法説を哲學的に解すれば、宇宙の本體を活動的に、人格的に考察せし議論なり、元來實在は非人格的なるか、人格的なるか、超人格的なるかは判然と斷言することを得ず、否、千古連綿たる大疑問なり、尤も近來の純理論的に云へば非人格的なるか、超人格的なるか、二者いづれかならざるべからずして、人格的てふことは、純粹理性の許さざる所なりとなせども、之は理性の痼疾、否、理性が自眩し居れるものにして、固より偏見なり、少なくとも完全なる見解にはあらず、吾人の所見に由れば、此の非人格、超人格、人格の三者は同一體、同一物の上に並存する三義なり、三方面なりと信するものなり、即ちその形骸の上より云へば非人格たり、又その内勢的方面より考察すれば超人格的なり、而してその目的規法を有する點より觀れば人格的たり得るものなり、故に宇宙の大實在、宇宙それ自身が、終局目的論的に自爾の大活動を爲すは、即ち法身說法なり、又常恒不斷の說法にして、三世十方に遍滿して至らざる所なき說法たるなり。大日經に其趣を説いて、佛祕密主に告げたまはく、此の眞言の相は、一切諸佛の所作にも非ず、他をして作さしめず、亦隨喜せず、何を以ての故に是の諸法は法として是の如くなるを以つての故に、若くは諸如來出現し、若くは諸の如來出でざれども、諸法々爾にして是の如く住す、謂く諸の眞言法爾の故なりとあり。

乙、宗教的意義

大實在即ち本體的法身より現はれたる應身が自覺修行の結果、實在に致一還源したる修生的法身佛の自然自爾の大感化力之れ即ち所謂法身說法なり、吾人が煩惱を伏斷し、小我を捨て、無我となり、大我と致一せる所は、消極的に見れば湛然常寂の涅槃なるも、之を積極的に見れば、無爲の大爲、無念の大活動、即ち不思議の業用を具有して、常恒不斷に其威力を發揮し居るものにして、之れ即ち法身の說法なり、應身の釋迦佛は既に没して見ることを得ず、報身の佛はいづれに存在するかは、吾人の認識し難き所なり、只吾人の今日感知し得るものは法身如來の說法なり、左れど此の法身說法には自ら二様の意味を有し居れり、即ち法身そのものを主位とし、立脚地として、換言すれば法身の方面より見れば、此の說法は無念にして、濟度教化等の考へを以てなすにあらず、從つて方便比喻を交へず、内に喜びあれば笑自と外に現はるゝ如く、自覺の妙味に觸發せられて知らず、自讚自歎するのみ、即ち自受法樂の爲めに自内證智の眞界を説くものなり、斯く法身の方面より見れば自受法樂なるも、その自受法樂の說法それ自身に、自然と衆生を救濟する力を有し居れり、自讚自歎の語も矢張り他を感せしむるものあるが如く、否、殊更に爲すは却つて感じ薄く、無念自爾の歎聲が偉大の

價值を有するが如く、自受法樂のために爲せる無念自爾の説法は、之を聞き得るもの、方面即ち衆生の方より見れば、至大なる教化方、救済的意味を含有し居れるものなり、故に衆生の方面より見れば、又其自然の救済力を有する點よりいへば、加持説といふも不可なし、又法身の方面より見れば、本地説といふは固よりなりとす、更に之を例言すれば、吾人は何の爲めに佛になるかといへば、初め自利的なるも、結局一切衆生を濟度せんとするに在り、故に既に成佛せる曉には、最早や相對的個我的觀念なく、別に教化濟度の意念なく、只成佛の結果として自然に顯現する活動即ち自爾の説法あるのみなり、故に此點より見れば、本地説、自證説は敢て不可ならず、左れど此の自然の活動、自爾の説法は、往昔因時の悲願の結晶そのものなれば、加持救済の意味はその中に含有せられ居るものゆへ、自證即加持、無念即悲念、自受法樂、即他受能化、自内證智即對機應病ともいふことを得るものなり、左れば此の見地よりすれば、本地加持の兩説は、固より、法報、應三身佛の議論も自ら統一せられ得べく、一方面のみにては到底偏見に墮せざるを得ず、吾人は弘法大師が判教論たる顯密對辯の上に於て、法身説法を主張せられたるは、對外上尤もその當を得たるものなりと信ずると同時に、加持説も亦決して大師の意に反し、眞言の教理に背くものとは信せざるなり、由來眞言宗の教理に

は此等いづれの説をも包含し、收攝し得べき餘裕を存せり、吾人は固より新古兩義を調和するの意念にあらざるも、圓滿なる眞言の教理それ自身は既に已に兩義を調和し居れり。

金剛頂經には自性受用佛は自受法樂の爲めに、自眷屬と共に自内證の法門を説くとあると同時に、又大日經疏には「世尊往昔大悲願の故に而も是の念を作さく、若し我れ但是の如くの境界に住せば則ち諸の有情是を以て益を蒙ること能はず、是の故に自在神力加持三昧に住して、普く一切衆生の爲めに種々の諸趣所喜見の身を示し、種々の性慾所宜聞の法を説き、種々の心行に隨て觀照門を開く」と説けり。

丙、自然的意義

自然的詩的に考察して、法身説法の意義を觀得することは、大古以來人類思想の根底に含蓄し居りて、不知不識の間絶へず其鋒芒を現はしつゝあり、自然に觸發せられて悟道の端を開くもの、古來その人に乏しからず、梢を鳴らす風の音も、磯打つ波の聲も、溪川の流の音も、いづれ法身説法ならざるはなく、秋の虫の音も、春の鳥の聲も皆大日の説法なり、吾人は之に由つて以つて、宇宙の神祕に交渉することを得、大實在に同化することを得るなり。

實驗心理學の教ゆる所に由れば、吾人各種の感覺の起るには、それ丈の必然的順序ありと云ひ、動物學の説く所に由れば、虫の音も、鳥の音も、侶を呼ぶ聲に過ぎずといへり、そは如何にも然るべし、吾人は科學の教ゆる所を信するなり、決つして之を否認するが如き頑迷者流にあらず、併しながら吾人は科學以上に、一部の現象に對する解釋以上に、一種の神秘的意義を有することを忘れざるものなり、即ち吾人は鶯の聲が妻を求むるてう科學的説明を否認せざるも、否、妻を求むる聲なることを知りつゝも、猶快感を害せずして、陶然仙化せんとするものあるは、その内に自ら宇宙の秘密を公藏し居るを以てなり、實在の聲が含まれ居るに由るなり、換言すれば法身說法てう意義を有し居るがゆへなり、宇宙の萬象は實に法身それ自身の活動なり、すべての音響は悉く法身の說法なり、三世十方に遍滿せる常恒不斷の說法なり、只我慾執見に蔽はれて覺心の發動せざるものは、之を感知するの餘裕なきなり、恰も聾者の雷霆を聞く能はざるに均し、又自然の美景春花秋月、旭日、夕陽、星斗の爛干たる、山紫水明の勝、いづれも法身の妙色身ならざるはなし、具眼の心盲者、只之を看過するのみ、金權や、政權は、大自然の無盡藏たる、此の法身の說法、法身の妙色身を樂むものを如何ともする能はざると同時に、茲は金力を以てしても、權力を以てしても、購ひ得べきにあらざるなり。

聖位經には法界身を四種法身の總體と説き、大日經疏には法界とは廣大金剛の智體なり、此智體とは所謂如來の實相智身なりと爲せり。

丁、倫理的意義

倫理的意義を以て法身說法を解するに、又二義あり、一は主觀的意義なり、即ち吾人の内に囁く聲なり、所謂良心の響を云ふ、先天内容の音を云ふ、佛性の鼓動なり、神靈の暗示なり、吾人の内界に常恒不斷に吾人を警戒し、歡喜せしむる音なり、只我見強きものは自眩して一時之を知らざるのみ、此は小我を排斥する大我、眞我の聲なれば執我を離るれば、自ら内界に於ける法身の說法を聞くことを得るものなり、二は客觀的意義にして、社會の聲なり、天の命なり、自然の警なり、若し之を加持門的の意味にていへば、師父の教訓なり、偉人の聖化なり、治亂興廢の人文歴史を見ても、一個人の盛衰得失を見ても、いづれも法身の說法ならざるはなく、大日の警戒ならざるはなし、更に此の主客内外二様の聲を其根源に遡つて深く探究する時は、いづれも均しく大實在の活動にして、法身如來、内證智の境界より自然に發露せる勸化なり、左れど義頗る甚深、心茲に至らざるものは容易に此の秘奥を覺り難きなり、只深く反省するを要す、反省の結果漸くその端緒に接着することを得べし、大日經疏には小我をば斥けたるも、大我を

ば是れ如來なりと云ひ、釋論には覺の義とは、謂く心體は念相を離れたり、念相を離るれば虚空界に等しくして逼せざる所なし、法界と一相なり、即ち是れ如來の平等法身なりとあり。

第二款 果分可説論

一、立論の概要

此に果分といふは、固より宗教的名稱にして佛の境界を指したるものなり、左れど若し之を哲學的にいふときは實在界の事にして、宇宙の本體論を指せるものなり、佛の境界や實在界のことは到底言説の及ぶ所にあらず、よし言説を以て解釋し得とすも、夫は假説なり、比喻なり、到底眞實を寫せるものにあらず、換言すれば現象界の言語思慮を超越せるもの、即ち實在界なり、衆生の分別を超脱せるもの佛の境界なりと稱するは、一般の宗教、及哲學の主張する所たり、不可思議、不可稱、癡詮談旨言亡、虛絶、百非洞遣四句皆亡、果分不可説と云へるは、皆是の意なり、然るに弘法大師は辯顯密二教に於て、先づ開卷第一に釋摩訶衍論を引き、五重の問答を立て、此の果分實在の境界は言説を離絶せりと爲す考を以て、未だ無明の分位なり、未了の考へなりと爲して之を

排斥し、更に五教章、十地論を引いて、因分可説とは顯教の分齊、果性不可説とは即ち是密藏の本分、換言すれば因分を説くは顯教の本領にして、顯教にて説く能はざる果分の境界を説くを以て密教の本分なりと爲し、而してその果分可説の事は金剛頂經に分明に説けりと斷言し、夫より又天台止觀を引き、此の宗の所觀は三諦に過ぎず、一念の心中に即ち三諦を具し、此を以て妙と爲す、彼の百非洞遣四句皆亡、唯佛與佛乃能く究竟して盡くすといふ如きに至つては、此宗他宗此を以て極と爲す、此れ即ち顯教の關楔なり、但眞言藏家にては此を以て入門と爲す、此れ秘奥にあらずと云ひ、又慈恩の二諦義を引き、此の章の中の勝義勝義、癡詮談旨、聖智內證、一眞法界、體妙離言等とあり、是の如き絶離は即ち是れ顯教の分域なり、言く因位の人等の四種の言語皆及ふこと能はず、唯自性のみあつて、如義眞實の言を以て能く是の絶離と境界を説く、是を眞言秘教と名く、金剛頂等の經是れなり云々。又更に智度論、般若燈論等を引き、中觀等は諸の戲論を息めて、寂滅絶離なるを宗極と爲す、是の如きの意義は、皆是れ遮情の門なり、是れ表徳の謂にはあらずと論じ、後に楞伽經、五秘密經を引いて、顯教所談の言斷心滅の境とは所謂法身毗盧遮那內證智の境界なりといひ、夫より分別聖位經に依つて、是の如き諸佛菩薩は、自受法樂の故に各々自證の三密門を説く云々と決論せり。

二、果分可説の意義

既述の如く、果分又は實在界は言説の及ぶ所にあらず、たとひ之を説くも皆之れ假説なりと爲すは、宗教哲學の常途の説にして、佛教の所謂顯教も亦之れに洩れざるなり、然るに密教と稱する眞言宗にては、痛く之を排斥せり、果分可説とは積極的宇宙觀にして、又表德的佛陀論なり、すべての物は之を消極、積極の二方面より觀察することを得るは、今更いふまでもなく、いづれを非とし、いづれを是とすべきにあらず、又兩者併立して敢て衝突するものにもあらず、只物それ自身、例すれば、佛陀それ自身、實在それ自身の實際は、果して消極的のものなるべきか、將又積極的のものなるべきか、彼の起信論の如く、離言眞如を眞實とし、依言眞如を假設とすべきかといふに、物の本質は如何にしても積極的なり、活動的なりと云はざるを得ず、佛陀も實在も本來は謂ふまでもなく、活動的なり、積極的なり、然るに之を消極的に寫象するは、他のもの、他の盲動と區別するが爲なり、所謂遮情に過ぎざるなり、例すれば、亂暴なる小兒に擇ぶ爲めに、靜なる小供といふといへど、靜なる子供そのものは、決して無動にあらず、死人にあらず、正しき活動を爲しつゝあるものなり、故に實在と現象、佛と凡、正と暴と、互に相對して兩者を分別するには、固より消極的遮情的説明も必要なり、適當なるべきも、若し絶

對的にその物の本質を表示するには、如何にしても、積極的表德的説明ならざべからず、弘法大師が筆舌を極めて顯教は遮情門なり、密教は表德を主とせり、遮情の説は未了なり、未だ絶對的に至らずといへるは、實に偉大の見識なり、眞言密教の超越せる立脚地は實に表德門積極的の見地に在るなり、然らばその果分は如何なるものか、實在界は如何に積極的に寫象すべきか、此は即ち教理の所に於て論すべきものにして、六大無礙論即專而眞論、當相即道論等の如きは、此の深義を解説したるものなりとす。

第三款 佛位優劣論

成佛に遲速あり、自宗の佛と他宗の佛に優劣ありといふことは、各宗共に論ずる所なり、眞言宗の所論は亦自ら他のそれと異なる點あり、先づ顯教禪宗等にて所謂是心是佛と眞言宗に所謂即身成佛とを比較するに、彼は精神的に自覺さへすれば、未だ實行の伴はざるも、直ちに此を佛と爲すものにして、所謂理佛、主觀的の成佛なり、然るに眞言宗の即身成佛は、事理具足、主客一致、自覺と俱に德行も相伴はざるべからず、又顯教天臺等にて、即身成佛といふことあれども、夫は吾々は本來成佛し居れり、又吾々には佛となり得べき資格を具備し居れり、其性質よりいへば、此身此儘佛なりといふ理

論的の成佛、本具的の成佛たるなり、之れ真言宗の所謂父母所生の肉身に大覺の位を證すといふとは、その間に自ら徑庭あり、弘法大師は教王經の開題に、三世一切の如來、皆此の門よりして成佛す、餘教に成佛と説くは並に是れ方便引攝の言のみ、是れ究竟の實談にはあらずと云ひ、顯の至極なる華嚴天臺を以て、猶空寂の理に滯りて、後位に秘密の金城あることを知らずといへり。

之れ前きに所謂消極積極の分別より來れるものにして、恰も大乘家が小乘に對する批評と、その論鋒を均しくし、一には實行の伴はざる空論を排斥し、二には唯心的の空論を破して、心身即ち物心の調和圓融の要を説き、三には理性感情各々其一邊に偏するを嫌ふて、智情の圓滿なる發達を終局とすべきを示し、以て積極的活動的表德門を、眞佛の境界、自家の見地と定め、その此に到らざるものは、悉く權佛なり、未了なりとして、指斥せるものなりとす。

第四款 成佛遲速論

金剛頂五秘密經に曰く、若し顯教に於て修行するものは、久しく三大無數劫を経て、然る後無上菩提を證成す、其中間に於て十進九退す、或は七地を證して、所集の福德智慧

を以て、聲聞緣覺の道果に廻向して、仍ち無上菩提を證すること能はず、若し毗盧遮那佛自受用身所説の内證覺聖智の法、及び大普賢金剛薩埵他受用の智に依て、則ち現生に於て曼荼羅阿闍梨に逢ひ、曼荼羅に入ることを得て、羯磨を具足することを爲し、普賢三摩地を以て、金剛薩埵を引入して、其の身中に入る、加持の威徳力に由るが故に、須臾の頃に於て、當に無量の三昧耶、無量の陀羅尼門を證すべし、不思議の法を以て、弟子の俱生我執の種子を變易し、時に應じて身中の一大阿僧祇劫の所集の福德智慧を集得して、則ち佛家に生在すと爲す、纔かに曼荼羅を見るときは、則ち金剛界の種子を種へて、具さに灌頂受職の金剛名號を受く、此より已後廣大甚深不思議の法を受得して、二乘十地を超越す、云々と、又大日經には、此の身を捨てずして、神境通を逮得し、大空位に遊歩して、身秘密を成す、云々、金剛頂經には、此の三昧を修する者は、現に佛菩提を證す、又云く、若し能く此の勝義に依て修すれば、現世に無上覺を成することを得、又云く、當さに知るべし、自身即ち金剛界と爲る、自身金剛と爲りぬれば、賢實にして、傾壞なし、云々、又菩提心論には、眞言法の中にのみ、即身成佛するか故に、是の三摩地の法を説く、諸教の中に於て、闕て書せず、又云く、若し人佛慧を求めて、菩提心に通達すれば、父母所生の身に、速に大覺の位を證すと。

成佛の遲速は元來所化の機根の如何に由るものなれば、眞言宗といへども何人にても直ちに即身成佛を得と言ふにはあらず、興教大師の密嚴諸秘釋には、眞言門に依るに機に幾種あるか、答ふ二種の機あり、一には上根上智即身成佛を期す、二には但信行淺順次往生を期すといひ、金剛頂經には十六生正覺を説けり、左れど又一方より見れば如何に上根上智の機と雖も、教法の正否、行規の適不適に由つて、成果の遲速優劣を生ずることあるも亦争ふべからざる所なり。

今眞言宗が即身成佛を唱へ、他宗と成佛の遲速を判つ原理を尋ぬるに、その歸する所は、是れ亦消極極、遮情表徳の分別に外ならざるなり、總て佛教は物質を迷妄的に考察し、肉體を罪惡視し、迷妄煩惱を切斷して、然る後眞實智の境界に到達せんとする傾向あり、故に長遠なる時間的經過を要するなり、六度萬行、三劫成佛等いへるは皆之れが爲めなり、又彼の淨土門の如きは自己を迷妄視するは同一なる上、此の自己には之を開發して眞智を現はすべき能力欠乏せるものと見做し、此の迷妄を提けて彼の眞實境界に投入して、之と同化し、以て眞際に達せんとするものなるゆへ、此の妄と彼の眞と、其間に廣遠なる空間を存するに至り、十萬億土の距離、未來往生を云々するの止むを得ざるなり、然るに眞言宗は六大の事法を本とし、物心不二を主張して、眞妄の無碍

を論じ、此の肉身、此の現生を決して迷妄視せざるゆへ、時間を常住不生の本體論上より融通し、空間を本來具徳の上より無碍せしめ、現世吾人の心身を消極的に斷滅せしめ、新なる眞正のものを求めんとはせずして、煩惱の心、不自在の身を培養して、積極的に發育せしめ、以つて佛陀の活動作用を顯現せしめんとするものなり、故に切斷改種と、培養發育との差異あり、従つて一方が切芽改種、切芽改種を繰り返す間には他は三力の肥料、三密の耕耘に由り、培養その宜しきを得て、香天の成生を見るに至るものなりとす。

第五款 教益深廣論

六波羅密經に曰く、若し彼の有情、契經、調伏、對法、般若を受持する能はず、或は復た有情、諸の惡業の四重、八重、五無間罪、謗方等經、一闡提等の種々の重罪を造るを銷滅することを得せしめ、速疾に解脫し、頓悟涅槃すべきには、彼の爲めに諸の陀羅尼藏を説く云々と、又弘法大師の秘藏記には、呪とは佛法未だ漢地に來らざる前きに、世間にある呪禁の法、能く神驗を發して災患を除く、今此の陀羅尼を持する人能く神通を發し、災患を除くこと、呪禁の法と相似せり、是を以ての故に呪と曰ふといひ、光明眞言儀軌には、

死者の爲めに此の眞言を誦すること一遍せば、必ず無量如來死者の爲めに手を授けて極樂淨土に引導すと説き、興教大師の密嚴遺教録には纔に名字を聞けば、永く惡趣を離れ、一たび耳目に經るれば忽ちに生死を超ゆといひ、弘法大師の性靈集には若し信修有れば男女を論せず皆是れその人なりと説き、興教大師の密嚴諸秘釋には破戒の僧尼も必ず往生を得、造惡の男女も定めて極樂に生ずといひ、以て惡人女人の均しく成佛すべきを説けり、尤も之は實大乘教の均しく論ずる所、殊に淨土教の尤も根據と爲す所なり、然るに彼等は變生男子を論じ、或は彌陀の請願に由るを以つて成佛するを得るといへるも、眞言宗にては善惡を以つて程度の差異と見做せり、例へば貪慾と慈悲とは、その體性二別のものにはあらず、小なる慾、我利的の考を貪といひ、大なる慾、無我的の考を慈悲といふものにして、吾人の小なる疢癢は誠に價なきものなるも、文王一たび怒つて天下を治む、文王の怒は怒も亦可なりといふが如き論法を以て、善惡男女は本質の差別にはあらず、畢竟大小の程度問題なるゆへ、吾人の現有する煩惱惡業を培養して大なるもの、即ち自分だけの三毒と爲さずして、大我的に發達せしむれば可なりといふに在り、故に理趣釋等には大貪大痴是れ淨菩提心、三摩地心、姪慾是れ道とさへいへり、従つて顯教の如く正像末の區別等もなく、弘法大師梵網經の開題

に、人法々爾なり、興廢何れの時ぞ、機根絶々たり、正像何ぞ分たん、信修する時是れ正法といへり、彼の眞宗等にて惡人正機といへるは、此の眞言の教理より轉化して惡人に殊更に宗教の必要なる所以と、惡あるゆへに彌陀の悲願力の肝要なること、有力なることを反證したるものならずんばあらず、惡人あるゆへ之を匡正する刑法の必要ありと同一理由なり、又父母は惡子の爲めに多くの苦勞を爲す事實をも例せしものといふべし。

茲に注意すべきは、菩提心論には眞言行人は上根上智のものならざるべからずといへり、此は上述の意と相反するものにあらずやといふ疑問あり、蓋し菩提心論に所謂眞言行人とは即ち僧侶の事なり、能化の人となるには勿論上根上智のものならざるべからず、例すれば生徒には誰れにてもなり得るも、他を教化する教員には萬人悉く爲り得べきにはあらざるが如し。又高野山等にては女人の登山を禁し、弘法大師の戒告には女人は地獄の使等といへるも、是は高野は根本道場、即ち男子の學校なる故に、女子の闖入して妨害を爲すを豫防したるものなり、又學生の尤も恐れ慎むべきは女色なり、女色は實に地獄の使、即ち墮落の根本なり、學生を戒むるに女色の危險を以てするは、眞に適當のことにして、此を以て

彼を律すべからず、又誤解すべきにあらざるなり。

最頂は一切を兼ね、圓はすべてものを攝するものなり、真言宗は大小聖淨を統一して完成したるものなり、理性的なると同時に、又感情的なり、現世主義にしてしかも未來主義を包含せり、又三密門を開けるゆへ、禪定觀心的のものも往くべし、唱名念佛家も入ることを得、盲者は唱名に由り、聾啞者は曼荼羅に依つて覺することを得べく、一切の機根、一切の時代を攝して、すべてに適せざるなく、道德家も、哲學者も、詩人も、商人も、農夫も、老者も、壯者も、愚人も、惡人も、癡疾者も、各々入るべき門戸あり、又其の入るべき門戸は異なるも、既に入りたる上は同一堂に會するものにして、始め一密門より入りて、遂には三密具足せる金剛身を逮得することを得るものなり。

猶繪木法然、偶像効驗、草木の實際成佛をも唱へ居れり。斯くの如く廣大なるは密教の特長なると同時に、又そがやがて大なる缺點たるなり。

第三節 豎の判教論

豎の判教論は一切の佛教、否すべての宗教、道德、すべての學問を、その深淺の程度に應じて、之に階級を附し、前々淺權、後々深實の次第を明らかにせるものなり。

真言教に於ける豎の判教論は、所謂十住心論、及その略述たる秘藏寶論に依つて知るべきなり、今主として十住心論に就いてその要旨を述べんとす。

十住心論、悉く云へば、秘密曼荼羅十住心論は、十卷、弘法大師の作、大師の多くの著作中、此の十住心論は殊に大作なり、兩部の大經、即ち大日經、金剛頂經、否一切の秘密部の經、今一步進んでいへば、佛教の一切經藏は固より一切の論藏も、皆此の十住心論十卷の中に存す、十住心論は一切經藏、一切論藏を網羅せりといふも不可なし、猶ほ獨り佛教のみにあらず、印度各種の外道、即ち種々の宗教、哲學より進んで支那の儒教、道教、日本の神道、若くは歐米の宗教、哲學、即ち世界總ての宗教と學問とを包含せりと謂ふも誣誇にはあらず、又此の十住心論は獨り秘密真言宗の宗意判釋を知り得るのみにあらずして、心理學として、又社會學として、頗る大なる價値を有するものなり、更に又吾人が宗教といふもの、趣味を實驗するに就ては、此上もなき好標的良模範となり得べきものたり、而して又、殊に弘法大師の圓滿なる性格、宗教家としての上乘の資質を感味するに、尤も適切の述作なりとす。

第一款 十住心論の概綱

一、製作の因由及年月

十住心論製作の因縁は、その序文に、奉天恩詔述秘義とある如く、勅命に基けるは明らかなり、併しこの勅命は製作の因縁に相違なきも、それは云はゞ動機にして、その遠因を尋ねれば、いふまでもなく、大師が多年研鑽蘊蓄せられたる大識見と、幼時より社會の風波と闘ひ來りし人生の實驗宗教的信念の轉進醇化の大精髓と相頼り、化成したる結晶なると同時に、驚覺群眠迷自心、平等顯證本四曼、入我々入莊嚴德とある如く衆生の迷惑して、自己精神の實義を知らざる者を覺醒せしめんとする大慈悲心に由つて、此の雄渾精緻なる大文章を見るに至れるなり、而して之をその結果より見る時は、この十住心論は、その根本思想は大日經並にその經疏に在りたるにもせよ、層一層これを闡明し、妙解し、而かも秩序整然たる一大組織と爲し、華嚴の賢首、天台の智者、兩大師を凌駕せんばかりの大頭腦に由つて、五教章、四教儀以上の大判教たらしめ、以て眞言密教立教開宗の基礎を磐石の如くならしめたると共に、更に蘭菊美を争へる各宗派に對し、殆んど顔色なからしむるまでに批判を加へて、由つて以て偏執の陋を戒められしものなり。

十住心論製作の年月に關しては、種々の異説あるも、要するに天長七年諸宗の宗要と

俱に、勅詔に従つて製作献上せられたるものなり、全體大師の著作には三教指揮の他、更に年月を記さず、然るに當時法相宗の碩學たる護命の著作せられたる研神章に、左の如き序文あり。

今我朝普勅諸寺令上宗要、護命幸遇昌運久經道家、年齒八十形神衰耄、雖然謹承勅旨悅撫虛懷、謹上世界問答五卷、名曰大乘研神章、于時天長七年歲次庚戌建己月云々。

此他律豐安の戒律傳來記といへる書物にも、前と同意味の序文あり、これと先きに擧げたる十住心論の序文の勅を奉じて秘趣を述べといへるを對照すれば、十住心論の製作脱稿が天長七年己月即ち四月なるは明らかなり、然るに大師の著作にて十卷章の内に在る秘藏寶鑰にも、我今蒙詔撰十住云々といへる序文あり、左ればこの各宗宗要と俱に上りたるは秘藏寶鑰なるべしといふ疑ひあり、然れどもそれは初め十住心論を上りたるに、餘り大部にして、且つ難解なるゆへ、今少し簡短にせよとのことにて、更にその要旨を摘んで三卷と爲し、秘藏寶鑰と名づけて上りしと云へり、左れば寶鑰は如何にしても十住心論中よりその要義を摘記せる傾は、自ら文勢の中に見はれ居れり、文章は寶鑰の方派手なるも、寶鑰の深義を討究すれば、必ずや十住心論に據らざれ

ば分明ならざる所多し、要するに十住心論を天長七年の作と假定すれば、大師五十七歳の時にして、高野山の經營も成功し、其の入滅の四年前、傳教大師の入寂より九年の後にして、大師は朝野に重きを爲すと同時に、又その思想の尤も圓熟せる時代なり、實にこの大傑作を出せしも當然なりとす。

二、所依の經論

總て佛教家の論を造るには、必ずその所依の佛經なかるべらず、又一宗を開くには必ずその宗の正所依の經論を要す、勿論宗派としては別立せるも、齊しく佛教なれば、一切の經論は皆所依なりと謂ふべきも、夫は傍所依にして、その一切經論の中にて、特に其宗に重要な正所依の經論あり、それと同様に後世の佛教家が一論一文を造るにも、大抵その本據とする經又は自己先輩の作りし所の論等を所依とせざるべからざるの次第とは爲り居れり。

十住心論は如何なる經論を所依として作れるやといふに、夫は眞言宗正所依たる大日經を所依とせり、大日經第一卷の初めに、住心品あり、この住心品は極めて簡潔なるものにして、而かもその意味深重なれば、容易に解し難く、又其の大日經の疏なるものは、稍々解し得るも、猶非組織的にして難澁なり、而して之を順序秩然と組織正しく論

述せるは十住心論なり、斯く十住心論は大日經を所依として作れるも、傍ら菩提心論の意をも取れり、而して又引用書としては、各宗所依の經論、否、殆んど一切の經論より猶進んで儒教、道教等の書籍をも用ひあり、その該博實に驚くべし、要するに十住心論は東洋(今日にては世界全體とも云ふべし)の哲學、道徳、宗教即ち全體の思想を集めて、大日經の意を解會し、成立せしめたるものなりと云ふべし、併し總ての思想を集めたりといふも、之は學問の總合にはあらずして、一の中心に一切の智識を融和統一せしめたるもの即ち宗教的實驗上の信念を中樞として、それに總ての見解を吸收せしめて、大日經の深義を表明したるものなりとす。

三、十住心の次第

第一 異生羝羊心

凡夫狂醉、不知吾非、但念姪食、如彼羝羊

第二 愚童持齋心

由外因緣、忽思節食、施心萌動、如穀遇緣

第三 婴童無畏心

外道生天、暫得蘇息、如彼嬰兒、犢子隨母

第四 唯蘊無我心

唯解法有、我人皆遮、羊車三藏、悉攝此句

第五 拔業因種心

修身十二、無明拔種、業生已除、無言得果

第六 他緣大乘心

無緣起悲、大悲初發、幻影觀心、唯識遮境

第七 覺心不生心

八不絕戲、一念觀空、心源空寂、無相安樂

第八 一道無爲心

又如實一道心 又空性無境心 又如實知自心

一如本淨、境智俱融、知此心性、號曰遮那

第九 極無自性心

水無自性、遇風即波、法界非極、蒙警忽進

第十 秘密莊嚴心

顯藥拂塵、真言開庫、秘寶忽陳、萬德即證

又この十住心の次第を各宗に配當すれば左の如し

第一住心は、無宗教、不道德者にして、教機以外の者。

第二及第三住心は、人天乘といふ、世の道德倫理の教に當る、基督教の生天論は、或る意味にて此の第三住心に當る。

第四住心は、佛教小乗教の聲聞に當る。

第五住心は、同上緣覺教に當る。

第四五は共に自證のみにて、化他なき獨善君子といふべし。

第六住心は、大乘教の法相宗に當る、併し唯境遮境とて、境と智即ち物心を隔歴せる議論にして、その不二一如といふ極點に達せず、故に權大乘といふ、左れど自證のみにあらず、化他を兼ねる故、大乘となす。

第七住心は、前と同じく權大乘三論宗に當る。

第八住心は、實大乘教の天台宗に當る。

第九住心は、同上華嚴宗に當る。

此の八と九との深淺に就いては、古來非常の議論あるも、大師の見る所は、八を淺とし、九を深とするに在るや勿論なり。

第十住心は、此は眞言宗に當る。

此の十住心は、一方には個人の宗教的信念の轉進の次第なると俱に他の方面にては判教として總ての哲學、總ての宗教、殊に佛教内各宗の教義の深淺高下の次第を闡明したるものなりとす。

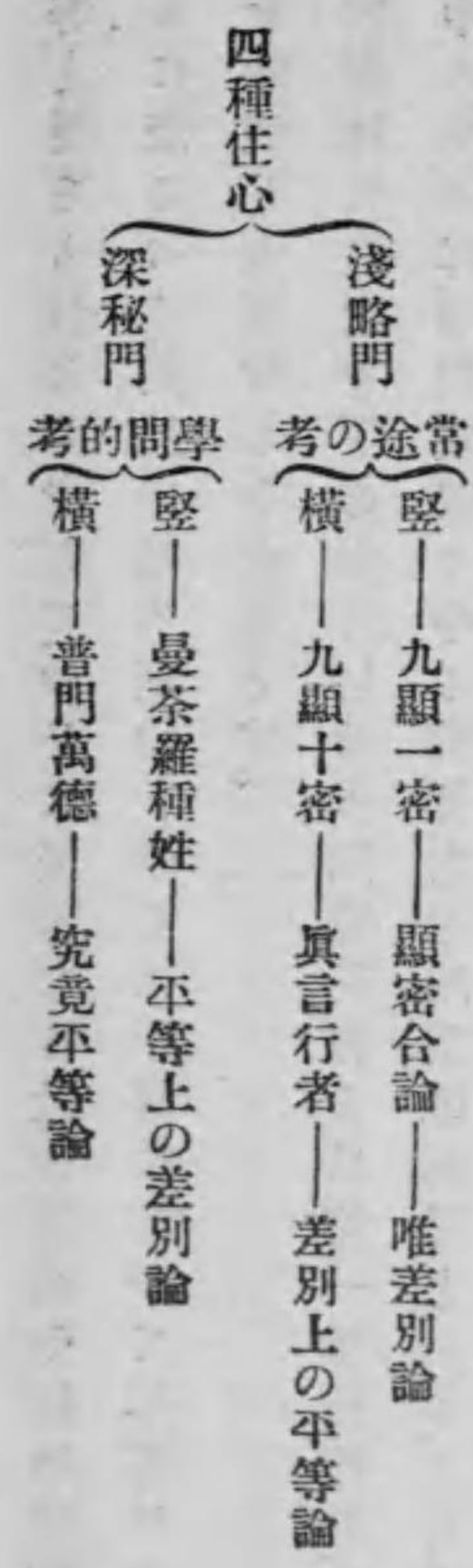
四、二門四義の解釋

眞言密教にては、常に總ての教義に、四重の解釋法を下し居れり、四重とは、凡そ物には、淺略の意味と、深秘の意味とあり、而してその淺略にも、深秘にも、豎と横の解説法あるゆへ、合して四重となるなり、例へば世界の人を執へて、十人十色と見るは第一重なり、又世界幾億の人、人といふ點は同一なりと見るは第二重なり、更に人といふ點は同一なるも、酬因感果の理に由つて、賢不肖迷悟ありと見るは第三重なり、次に迷悟賢不肖の別あるも、均しく實在顯現の發程に横はれる一現象にして、畢竟は迷悟不二なりと見るを第四重とす、第一重は淺略門所謂常途の考の豎、即ち差別の見、第二重は淺略門の横、即ち平等論なり、又第三重は深秘、即ち哲學的ともいふべき高尚なる考の豎差別論にして、其の第四重は最後の平等論なり、事物は總てこの四重の見解を經徹せざれば、眞相を究め得ざるものにして、遂には唯差別か又は惡平等か、いづれにか墮するものなり、即ち前例に由つて、形貌のみを以て人の差別を見るは惡差別なり、又一切を

平等と見るも妙ならずして、つひに淺薄なる社會主義や、極めて放縱なる自由主義に陥るに至るべく、差別の起る理由と、畢竟は平等に起つて平等に歸すべきものなることを達觀し、大悟するを必要とす。

秘密辭林には之を下の如く解せり、四重秘釋とは、第一重淺略釋、第二重深秘釋、第三重秘中の深秘釋、第四重秘々中の秘釋、之を四重の秘釋といふ、眞言宗は凡ての物を觀察するに皆此四重を用ふ、凡て一法を觀察するに機の淺深に由りて自ら觀察の異なるは自然の道理なれば此の四重を觀じて初めて其の物の眞意義を知るを得べし、第一淺略釋、一法に對し單に其の相の當意を解釋するものにして、例せば心月輪は是れ白色圓形なりと觀するが如し、即身義に曰く體は潔白の體なり、形相は満月の如しとす、是は此位にして又一花一香を供するは佛を歡喜せしむるとなすが如きもの、第二深秘の釋、一層深くして其物の含有する理趣を發見するものにして、心月輪に就いて云へば、大日經に「心は非青非黃非白」とあるが如く觀するもの、此位にして、花を萬行の標示、香とは精進の標示とするが如し、第三秘中深秘釋とは、第二重より亦一步を進めたる觀察にして、前二重は唯一法に就て其意義を觀するものなるが、此に於ては一法の相無相を超越し、其の法の源底の意義を觀察す、住心論に心を明かにして、若阿字門に

入れば悉一切の相を離れ、離相の相は相として具せざるとなし」と説き、大疏に「相に即して無相無相に即して一切の相を具す」とあるが如く、心月輪は遍法界の理にして、花又は香の體性は是れ六大の所成なれば、花も香も即ち是れ大日如來法身の相と觀するもの、第四秘々中秘釋、第三重に於て法性の源底にまで觀察を及ぼし、茲に尙一步を進むれば、法性の源底亦宛然として諸法にして、現象の外に實在なし、故に第四重は其相初重に同じきも、初重は相對にして、是は絶對の觀察なり、即ち干栗駄の外に質多なく、遍法界の心月輪は即ち是れ干栗駄心を離れて別に存するものにあらず、即ち心要に干栗駄心即ち大圓鏡智終哩娜野心」と佛心は満月の如しとある是也、一花一香の外に遍法界の花あるにあらざるなり、故に一花一草の供養は遍法界の供養なりとなす。今四重を以て十住心を解すれば左の如し。



今此の四重の十住心を顯密合論又は單に密教だけの上より説明すれば、その第一重は十住心中の前の一より九までの住心は、所謂顯教に當り、第十の住心は眞言密教に當るものなり、又第二重の解釋に至れば、前の九住心は顯教に當ると同時に、又第一より第十まで總て眞言行者一人が宗教的意識の次第轉昇の順序に當るものとなすなり、更に第三重は曼荼羅種性と稱して、例すれば吾々の心中にも、又社會中にも、高尚なる精神、高尚なる社會、卑劣なる精神、卑劣なる社會ありて、種々各別なる動作を爲し居るものなりといふべき意味に當り、最後の第四重の義は普門萬德とて、一應見れば吾々の精神にても、又社會の階級や職業にも、高卑の別あるも、この高卑あるは、やがて世の實相精神の眞際にして、高卑互に相徴制して、茲に始めて實存を見、活動を見ることを得るものなれば、悪なくんば善もなく、總てのもの具存して、始めて圓滿なるを得るなり、故に之を以つて之を見れば、權も亦權ならず、惡も亦吾が師たり、總てのもの各々その所を得て以て、無窮の妙用を全ふするものなりといふべきなり。

第二款 十住心の要解

一、異生羶羊心

大日經に無始生死の愚童凡夫は、我名我有に執着して、無量の我分を分別す、乃至愚童凡夫の類は猶羶羊の如しとあり、大師の釋にも、異生羶羊心とは、凡夫狂醉して善惡を辨へず、愚蒙痴暗にして因果を信せざるの名なり、又凡夫は種々の業を作りて、種々の果を感じ、身相萬種にして生ず、故に異生と名け、愚癡無智なること、彼の羶羊の劣弱なるに均し、故に以て之を喩ふとある如く、畜生等と同じく淫色、食慾等の如き肉體的慾望快樂のみに執着し、自己本位にて、他を苦しめ、他の妨害をなし、天理を信せず、人道を重せず、其結果として人類以下の淺間しき社會に轉輾し居る者の心相を示されたるものなり、之を今日の社會に例すれば、淺薄なる本能主義、自然主義、我利々々主義の不道德家、無信念無宗教者を指すものなり、又一個人の心理上より云へば、良心とか道心とか、佛性とかいふ作用悉く隠れて、我見我慢の俗智や劣等の感情のみ働き居れるもの、即ち三毒五欲の煩悶のみ熾なる有様を説かれたるものにして、吾々の心裡に斯くの如き劣等なる精神作用のあることはいふまでもなく、又社會多くの人間中には、斯の如き人物、斯の如き同類は少なからざるなり、又宇宙の有情界を見ても、人類以下の憐むべき社會即ち禽獸界あり、又人類の中にも、地獄界の如きものあり、餓鬼界あり、修羅即ち戰爭喧嘩の社會もあり、斯くの如きものは總て此の第一住心の有様に相

當するものなり。

(一) 十界の略解

吾人は此の十住心を説明する必要上、序に佛教十界の何たるを概見せざるべからず、古來十界の解釋は妄誕の譏多し、今吾人は其の正解を擧げんに、先づ十界とは

地獄、餓鬼、畜生、修羅、人間、天上、聲聞、緣覺、菩薩、佛陀、

なり、此の十界に三種あり。

- 一、一個人の心中に十界あり。
- 二、人類中に十界あり。
- 三、一切有情界、即動物界に十界あり。

此他、學問にも、宗教にも、人間の職業にも、世界各國の發達階程にも、皆それ／＼十界の如き區別あり、十界とは元來大要の分別にして、之は猶多くも、少なくも爲し得るものなるも、大要斯くの如くにして當を得たりとす。

吾人が惡事を爲んとする考を起し、種々工夫する苦しみ、又は既に惡事を爲してその發覺を恐れ、良心の呵責を受け、苦痛に堪へざる如きは、即ち地獄の有様なり、又我々が遊惰にして衣食に窮し、或は他の美食を羨み、又は他を食ひ倒し、飲み倒さんとか、折角