



大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四

唐 天竺沙門般刺密

烏菴國沙門彌伽釋迦

帝釋譯

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事房融筆受

元師子林沙門惟則集註

爾時富樓那彌多羅尼子在大眾中。卽從座起。偏袒  
右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。善  
爲眾生敷演如來第一義諦。世尊常推說法人中。我  
爲第一。今聞如來微妙法音。猶如聾人。逾百步外。聆



於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。令我除惑。今猶未詳。斯義究竟無疑惑地。世尊。如阿難輩。雖則開悟。習漏未除。我等會中。登無漏者。雖盡諸漏。今聞如來所說法音。尚紆疑悔。

長水曰。如來藏心。不空不有。卽性卽相。名第一義。是佛所證。決定無妄。審實名諦。吳興曰。聾人聆蚋等。譬小乘根性。遠第一義諦。雖承如來微妙法音。本不似見。何況真聞。孤山曰。雖則開悟。習漏未除者。初果已破見惑。思惑全在。阿難向悟常心。實登

圓位。欲汲引小機。令歸大道。故舉其初果。以爲請端也。資中曰。雖盡諸漏。至尚紆疑悔者。羅漢雖斷煩惱障。而所知障在。

世尊。若復世間一切根塵陰處界等。皆如來藏清淨本然。云何忽生山河大地諸有爲相。次第遷流。終而復始。

溫陵曰。清淨則宜無諸相。本然則宜無遷流。資中曰。從初至第二卷。破心見二執。以顯人空。從汝猶未明一切浮塵。至第三卷。破陰處界等。以顯法空。



楞嚴經會解 卷之四 二  
故知前破人法二執。顯空如來藏。今顯不空如來藏。故富那有此問也。

又如來說地水火風。本性圓融。周徧法界。湛然常住。世尊。若地性徧。云何容水。水性周徧。火則不生。復云何明水火二性俱徧虛空。不相凌滅。世尊。地性障礙。空性虛通。云何二俱周徧法界。而我不知。是義攸往。惟願如來。宣流大慈。開我迷雲。及諸大衆。作是語已。五體投地。欽渴如來。無上慈誨。

溫陵曰。二問。皆躡前四科七大之文起疑也。意以性相相違。理事相礙。實常情疑滯。故致此問。庶獲決通。

爾時世尊。告富樓那。及諸會中漏盡無學諸阿羅漢。如來今日。普爲此會。宣勝義中。真勝義性。令汝會中。定性。嚴聞。及諸一切未得二空。回向上乘。阿羅漢等。皆獲一乘。寂滅場地。真阿練若。正修行處。汝今諦聽。當爲汝說。富樓那等。欽佛法音。默然承聽。

溫陵曰。有世俗諦。有勝義諦。脫俗冥真。超情離妄。世間三有。出世二乘。以所知心。不能測度。是謂勝



義諦中。真勝義性。卽下文由覺明以辨真覺。因了發以窮諸妄。至於山河不復出。水火不相凌。身含十方。毛現塵刹。皆勝義諦中。真勝義性也。阿練若。云無誼雜。孤山曰。未得二空者。未得大乘人法二空。亦未得大乘性相二空。吳興曰。滅場。指得果之地。練若。指修因之處。因果所依皆是實相。故曰寂曰真也。

佛言富樓那。如汝所言。清淨本然。云何忽生山河大地。汝常不聞如來宣說。性覺妙明。本覺明妙。富樓那言。唯然。世尊。我常聞佛宣說斯義。

孤山曰。本亦性也。變其文耳。以本元自性。既能所雙絕。而寂照互融。卽寂而照曰妙明。卽照而寂曰明妙。寂則三諦俱寂。照則三諦俱照。只是本性之覺。妙明互融。故作兩句說耳。吳興曰。性覺本覺。中道之體也。妙明明妙。空假之用也。體用不二。空假相卽。如來藏性。彷彿在茲。又若複疎顯妙。當如圓師云。三諦俱寂。三諦俱照。亦應更云俱非寂。俱非照。蓋此文畧。然此句義。與前性色真空。性空真色。



辭異意同。上云忽生山河大地。下云無同異中熾然成異。卽循業發現之謂也。由當機未悟。故滿慈發起。如來重示。又前文正明破妄顯真。此下多說從真起妄。故資中以空不空二藏收之。頗得其旨。補註曰。性覺妙明。本覺明妙。二家之釋皆通。此蓋佛意欲顯山河大地由妄覺生。故且先標真覺。體用互顯。而初無能所者。以立本也。下文乃舉真妄二覺。詰其所解。方便勾引。以顯妄覺耳。

佛言。汝稱覺明。爲復性明。稱名爲覺。爲覺不明。稱爲明覺。

溫陵曰。促舉前義問之。定其解惑也。夫汝所謂覺。所謂明。意作何解。爲復性本自明。靈然不昧。故稱之爲覺邪。爲復性自不明。用心覺之。故稱之爲明覺邪。靈然不昧者。真覺也。用心覺之者。妄覺也。

富樓那言。若此不明。名爲覺者。則無所明。

補註曰。上文兼舉真妄二覺。以詰富那。性明者。真覺也。覺不明者。妄覺也。不明。卽是無明。若謂覺了無明。稱爲明覺。則有能覺與所明矣。既有能所。非



妄而何。而富那未解詰意。乃以覺不明者為是。故此答云。若此不明名為覺者。則無所明。意謂必有所明。方名為覺。殊不知纔有所明。即墮明覺。無窮妄業。由是而生。故下文云。覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝妄能。

佛言。若無所明。則無明覺。有所非覺。無所非明。無明又非覺。湛明性。

補註曰。若無所明。則無明覺者。如云。若得果無所明。則無明覺矣。豈不幸哉。蓋明覺之妄。由所明起。

也。孤山曰。有所非覺者。若有所明。則非真覺。以真覺之性。離能所故。無所非明者。若無所明。則無妄明。以因妄明。立能立所故。非明之明。指妄明也。無明又非覺。湛明性者。無明即妄明也。以無覺湛之真明。故曰無明。

性覺必明。妄為明覺。

吳興曰。本性之覺。必具湛明之性。以不了故。妄為能明之明。所覺之覺。

覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝妄能。

吳興曰。性覺之體本非所明。但因妄明對能立所。此卽因惑立所見之相也。所見之相旣立。能見之相卽生。能所同時。前後異說耳。

無同異中。熾然成異。異彼所異。因異立同。同異發明。因此復立無同無異。

吳興曰。此明所立境界。後文虛空爲同。世界爲異者。顯示其相也。熾然成異等三義。資中以起信論。業轉現三細配之。乃至長水等亦復承用。洎乎孤山。別以惑性具九界執。執有執空。及取中道。三相

釋之。余研此文。竊所不韙。若論三細。應在因明立所。所旣妄立。生汝妄能。此三句中已有三相。明卽業相。能卽轉相。所卽現相。斯由不生不滅。與生滅和合。非一非異。而分三相。微而未著。故曰三細。今文旣云熾然成異。又云同異發明。合是六麤境界耳。况將三細配屬同異等。其義甚迂。不煩叙引。又若以惑性所具。亦應須在性覺必明。及覺非所明。二句中攝。其猶木具火性。未有燒相。今熾然發明。豈性具邪。良由諸師見下文云。如是擾亂相待生。



勞。乃至引起塵勞煩惱等。便謂此中未涉僦事。抑爲細惑。今謂不爾。蓋此經所說迷真起妄。多是先說無情世界。次說有情因果。如前文云。晦昧爲空。空晦暗中。結暗爲色。色雜妄想。想相爲身。聚緣內。搖。趣外奔逸等。又下文明三種相續。先世界。次衆生。後業果耳。如是若將起信。籠細次第對之。則並成顛亂矣。

如是擾亂。相待生勞。勞久發塵。自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。

吳興曰。指前因明立所。動雜真性。故曰擾亂。所旣妄立。生汝妄能。卽相待生勞。無同異中。熾然成異等。卽勞久發塵。自相渾濁也。上言勞者。且屬無明。下云塵勞。正謂見思煩惱。

起爲世界。靜成虛空。虛空爲同。世界爲異。彼無同異。真有爲法。

吳興曰。空界屬依。有爲屬正。界是器界。色相差別。故云起云異也。空是頑空。不動常一。故云靜云同也。彼指上之辭。真猶實也。上云無同無異。名濫於

理。今指其體實有爲耳。何者。衆生正報。兼乎色心。造作善惡。靡不由此。以有心性故。非如世界之異。以有色相故。非如虛空之同。相待立之。故云無同異也。然有爲之法。實通依正。旣以世界爲異。則知別就衆生得名。如滿慈所問。云何忽生山河大地。諸有爲相。豈獨問依而不問正。故華嚴云。何等名有爲法。所謂三界衆生。况下文云。精研七趣。皆是昏沉。諸有爲相。豈非顯以正報名有爲邪。又如文殊云。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺

乃衆生。此與今文三義符合。但空界有先後之異耳。適時之說。理在不疑。補註曰。此章問答。良有以焉。前佛舉地水火風空見識。以該萬法。則世界虛空衆生業果。皆在其中矣。惟其談七大之相。則曰如來藏中循業發現。談七大之性。則曰周徧圓融。本如來藏。富那至是。未達其循發徧融之義。因此二疑而興二問。初問清淨本然。云何忽生山河大地。諸有爲相等。清淨本然。卽如來藏性也。山河大地。卽世界及虛空也。諸有爲相。卽衆生及業果也。



以其未達循發之義。故曰云何忽生。此四字爲要緊問也。如來遂指性覺之中。妄爲明覺者諭之。而斷之曰。因明立所。此四字爲要緊答也。蓋明卽妄明。妄明卽無明也。所卽山河大地諸有爲相。發現之由也。要而言之。因明立所者。卽是因無明而生起世界虛空衆生業果也。然則循業發現之疑。云何忽生之問。一答俱銷。不勞餘說。立所以後。雖復隱顯發揚。總別開示。特不過鋪陳世界衆生業果之說。以終其說耳。今復逐節明之。因明立所。所旣

妄立。生汝妄能。此一節且指無明也。無同異中。熾然成異。至因此復立無同無異。此一節謂因上無明而成世界虛空及衆生也。如是擾亂相待生勞。勞久發塵。自相渾濁者。上二句。重指因明立所等。下二句。重指熾然成異等。塵卽世界衆生。由世界衆生而有業果。故復云由是引起塵勞煩惱。此一節躡括前義。而且隱然示三種之情狀也。起爲世界至真有爲法。乃牒合上文異同等義。而顯示三種之名相矣。然此猶是總顯。自覺明空昧以後。始



別開三節詳叙三種之相續。詳叙既終復云。如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地諸有爲相。次第遷流。因此虛妄終而復始者。此又總結一章答意。以牒示之也。第二問答。後文別釋。

覺明空昧。相待成搖。故有風輪執持世界。因空生搖。堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光爲變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪含十方界。火騰水降。

交發立堅。濕爲巨海。乾爲洲渾。以是義故。彼大海中。火光常起。彼洲渾中。江河常注。水勢劣火。結爲高山。是故山石擊則成焰。融則成水。土勢劣水。抽爲草木。是故林藪遇燒成土。因絞成水。交妄發生。遞相爲種。以是因緣。世界相續。

溫陵曰。萬法自五行變起。五行由妄覺發生。故世界起始肇於覺明。而依風金火水。以生成萬物也。真覺妙空。本非明昧。由妄爲明覺。遂有昧空。明昧相傾。則不覺心動。故曰覺明空昧。相待成搖。故有



風輪。世界最下依風輪住。故曰執持世界。因空生  
搖等者。因空昧動念。覺明堅執。而立礙感金也。大  
地最下依金輪起。故曰保持國土。土水生木。木土  
生金。金木生火。火金生水。水火生土。世界初由覺  
明發識爲水。空昧結色爲土。相待成搖。爲風爲木。  
卽土水生木也。又因空昧之土。生搖爲木。而堅明  
立礙。卽木土生金也。餘文甚明。土由水火所生。若  
子受父母氣分。故海中火起。潭中水注也。五行以  
我尅爲妻。夫劣。然後陰陽和而生子。故水劣火。爲

山。土劣水爲木。酸融。明水火氣分。燒絞。明土水氣  
分也。此世界相續之由也。孤山曰。四輪持世。其實  
土輪金輪水輪風輪也。此不言土者。土與金同是  
堅性。俱屬地大。故此但言四大。則已攝四輪矣。然  
此四大。風金則由妄心而起。火水復由風金而起。  
或曰。愛心外感於水者。則違經文。遁相爲種者。如  
覺明空昧相待成搖。爲風輪種。因搖立礙。爲金輪  
種。風金相摩。爲火大種。金火復爲水大種。火水又  
爲海洲種。水土復爲草木種。應了此諸妄法。於一



楞嚴經會解 卷之四 十一  
真性如空中華。華處空處。本無有異。故觀妄具。惟見真具。具無具相。彼此誰名。世界相續。既然。下二相續其旨亦爾。吳興曰。俱舍論。謂諸有情業增上力。先於最下。依止虛空。有風輪生。風輪之上。次有水輪。水輪之上。方有金輪。謂諸有情業增上力。起大雲雨澍風輪上。滴如車軸。積水成輪。復有別風搏擊此水。上結成金。此與彼異者。彼約安立世界。自下升上。以成其次。此約生起世界。由內感外。以成其次。然大小義別。不須會通。

復次富樓那。明妄非他。覺明爲咎。所妄既立。明理不踰。以是因緣。聽不出聲。見不超色。色香味觸六妄成就。由是分開見覺聞知。同業相纏。合離成化。

吳興曰。明妄。卽妄明也。非他者。言此妄明之體。更非他法所成。全是真覺起於妄明而爲過咎。覺明爲咎。已是妄能。故今但言所妄既立。卽前文云。因明立所。由妄明之性。非局而局。故曰明理不踰。聽不出聲等。示不踰之相也。下文云。元依一精明。分成六和合。溫陵曰。真明妙理。本無能所。元一圓融。



清淨寶覺。由所妄既立。遂成隔礙。故明理不踰。以不踰故。聽見六根。於是妄局。色香六塵。於是妄染。覺知六識。於是妄分。根塵識三。爲業性故。發起妄業。於是同業相纏。合離成化。此六道四生之始也。同業。卽胎卵類。因父母已三者業同。故相纏著。而有生。合離。卽濕化類。不因父母。但由已業。或合濕而成形。卽蠢蠕也。或離異而託化。如天獄鬼等類也。

見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛爲種。納想爲胎。交邁發生。吸引同業。故有因緣生。羯羅藍。遏蒲曇等。胎卵濕化。隨其所應。卵惟想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。情想合離。更相變易。所有受業。逐其飛沉。以是因緣。衆生相續。

孤山曰。妄心見妄境。故云見明色發。卽於中陰見其父母也。明見想成者。依妄境起妄惑也。異見。謂父是所憎境。同想。謂母是所愛境。女子託胎。反此流愛爲種者。注愛於母。識託其中。故涅槃明十二因緣。無明有二。一潤業無明。謂過去煩惱也。二潤



生無明。卽託胎時於父母起憎愛也。納想爲胎者。有福之人。想其母胎。如華林殿堂。薄福之人。惟棘樹園廁。交遘發生。謂男女會合染心成就。吸引同業。謂吸引過去同業而入胎也。俱舍。明胎中凡有五。位。一七名羯刺藍。此云凝滑。二七名頻部曇。此云胞。狀如瘡胞。三七名閉尸。此云軟肉。四七名健南。此云堅肉。五七名鉢羅奢佉。此云形位。今畧舉前二。等取餘三。溫陵曰。四生之類。卵應於想。胎應於情。濕應於合。化應於離。故曰隨其所應也。亂思

曰想。結愛曰情。氣附曰合。合濕而生也。形遁曰離。離此生彼也。情想合離。有生皆具。此以多分言之。卵生居首者。想念初動。情愛後起。又兼胎濕化故也。此文論想。乃內分染想。非外分淨想。論化。乃轉蛻業化。非意生妙化也。情想合離。更相變易者。或情變爲想。合變爲離。無定業也。卵易爲胎。濕易爲化。無定質也。故所受業報。或升或沉。無定趣也。此衆生相續之由也。

富樓那。想愛同結。愛不能離。則諸世間。父母子孫。相



生不斷。是等則以欲貪爲本。貪愛同滋。貪不能止。則諸世間卵化濕胎。隨力強弱。遞相吞食。是等則以殺貪爲本。以人食羊。羊死爲人。人死爲羊。如是乃至十生之類。死死生生。互來相噉。惡業俱生。窮未來際。是等則以盜貪爲本。

吳興曰。欲貪通乎四生。今正約胎生言之。又胎生復通。今多就人倫辨之。以其易見故也。以強殺弱。因食成貪。不滋口腹。則屬瞋恚。以人食羊下。問此與殺貪何異。答。殺貪未論酬償先債。今約過去於

身命財非理而取。故互來相噉。以責其盜也。溫陵曰。不與而取曰盜。又陰取曰盜。以人食羊。不與取也。羊死爲人。互來相噉。陰取也。世間相噉。皆盜貪也。姪殺盜三。爲業果根本。

汝負我命。我還汝債。以是因緣。經百千劫。常在生死。汝愛我心。我憐汝色。以是因緣。經百千劫。常在纏縛。惟殺盜姪。三爲根本。以是因緣。業果相續。

溫陵曰。上明業果之本。此明相續之由。負債殺盜由也。愛憐欲貪由也。惟殺下。結顯也。補註曰。命債



二句。文義互見。如云汝負我命。汝還我命。我負汝債。我還汝債。愛憐二句。亦應互見。此卽相續之由也。

富樓那。如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地。諸有爲相。次第遷流。因此虛妄。終而復始。

溫陵曰。總牒前文。結答世界衆生業果。皆覺明明爲答也。覺明明了知性。卽妄爲明覺者也。了發相。卽因明立所者也。妄見。卽生汝妄能者也。此虛妄。指

覺明也。前問云何忽生山河大地。至終而復始。此全牒其辭。而指覺明以答也。

富樓那言。若此妙覺本妙覺明。與如來心。不增不減。無狀忽生山河大地。諸有爲相。如來今得妙空明覺。山河大地有爲習漏。何當復生。

溫陵曰。衆生覺體。與佛無別。無端忽生諸有爲相。則如來旣證空覺。何時復生諸有耶。此固常情所惑。故富樓那特反難也。孤山曰。無狀。猶言無故也。佛告富樓那。譬如迷人。於一聚落。惑南爲北。此迷爲



復因迷而有。因悟所出。富樓那言。如是迷人。亦不因迷。又不因悟。何以故。迷本無根。云何因迷。悟非生迷。云何因悟。佛言。彼之迷人。正在迷時。倏有悟人。指示令悟。富樓那。於意云何。此人縱迷。於此聚落。更生迷不。不也。世尊。富樓那。十方如來。亦復如是。此迷無本。性畢竟空。昔本無迷。似有迷覺。覺迷迷滅。覺不生迷。補註曰。昔本無迷。似有迷覺。謂本無有迷。亦無有覺。覺卽悟也。然今旣因迷而得悟。則似有覺迷之覺矣。覺乃始覺也。覺至始本不異。惟一妙覺。則不

復生迷。此顯旣覺不迷也。

亦如翳人。見空中華。翳病若除。華於空滅。忽有愚人。於彼空華所滅空地。待華更生。汝觀是人。爲愚爲慧。富樓那言。空元無華。妄見生滅。見華滅空。已是顛倒。勅令更出。斯實狂癡。云何更名如是狂人。爲愚爲慧。佛言。如汝所解。云何問言。諸佛如來。妙覺明空。何當更出山河大地。

溫陵曰。翳喻妄見。華喻山河。空華滅地。喻妙空明覺。佛言下。謂旣了所喻。何復前疑。



又如金鑛。雜於精金。其金一純。更不成雜。如木成灰。不重爲木。諸佛如來菩提涅槃。亦復如是。

溫陵曰。金喻菩提果覺無變。灰喻涅槃果德無生。果至無變無生。則習漏不生可知矣。前以聚落喻。既覺不迷。復以空華喻妙空無習。然四喻之意。前二明昔本無迷。迷由妄起。後金灰二喻。明習漏妄緣。證乃永斷。若但舉前二。恐謂妄不妨真。惑能自滅。成撥無執。但舉後二。恐謂覺本非淨。性本有生。成雜染見。所以四喻兼舉。使知迷悟雖妄。而不廢。

修證也。補註曰。此卷之初。富那有二問。一問清淨本然。何生諸相。二問四大各徧。云何相容。此下答第二問也。

富樓那。又汝問言地水火風。本性圓融。周徧法界。疑水火性不相凌滅。又徵虛空及諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如虛空。體非羣相。而不拒彼諸相發揮。

吳典曰。譬前如來藏性。本非七大。而不拒彼七大發生。



所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則暗。風  
搖則動。霧澄則清。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於  
意云何。如是殊方。諸有爲相。爲因彼生。爲復空有。若  
彼所生。富樓那。且日照時。旣是日明。十方世界。同爲  
日色。云何空中。更見圓日。若是空明。空應自照。云何  
中宵雲霧之時。不生光耀。當知是明。非日非空。不異  
空日。觀相元妄。無可指陳。猶邀空華。結爲空果。云何  
詰其相凌滅義。觀性元真。惟妙覺明。妙覺明心。先非  
水火。云何復問。不相容者。

溫陵曰。所以下。示諸相於意下。明相容也。觀相元  
妄。凌滅亦妄。觀性一真。無不容者。隨處而發。故曰  
殊方。彼指日雲等也。補註曰。諸相之妄。旣無可指。  
何況更詰相凌滅義。是猶邀空華而結空果也。

真妙覺明。亦復如是。汝以空明。則有空現。地水火風。  
各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱現。

資中曰。以真如不守自性。隨緣所現。有種種相。溫  
陵曰。此如虛空非相。而不拒發揮也。

云何俱現。富樓那。如一水中。現於日影。兩人同觀水



楞嚴經會解 卷之四  
中之日。東西各行。則各有日隨。二人去。一東一西。先無準的。不應難言此日是一。云何各行。各日既雙。云何現一。宛轉虛妄。無可憑據。

孤山曰。日喻真性。水喻妄心。水中之日。喻妄境。兩人。喻妄業。各行則循業俱發。隨去則妄境俱現。同觀是一。知二是虛。各行既二。驗一是妄。故曰宛轉虛妄。

富樓那。汝以色空相傾相奪於如來藏。而如來藏隨爲色空。周徧法界。是故於中風動空澄。日明雲暗。衆

生迷悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。

吳興曰。色攝四大。對空成五。前滿慈問地水火風本性圓融。疑水火性不相凌滅。卽相傾也。虛空大地不合相容。卽相奪也。溫陵曰。迷失真體。分別緣影。名背覺合塵。了相元妄。觀性元真。名滅塵合覺。我以妙明不滅不生。合如來藏。而如來藏惟妙覺明。圓照法界。是故於中一爲無量。無量爲一。小中現大。大中現小。不動道場。徧十方界。身含十方無盡虛空。於一毛端。現寶王刹。坐微塵裏。轉大法輪。滅塵合覺。



故發真如妙覺明性。

吳興曰。妙明。謂寂照之智。不滅不生。謂智體真常。此皆能合。如來藏。卽所合也。而如來藏。牒所合之理。惟妙覺明。牒能合之智。圓照法界。示鑑物之用。以譬言之。如來藏。如鏡之體。妙覺明。如鏡之光。圓照法界。如鏡現像。雖三而一。雖一而三。一爲無量等。皆顯此義也。一爲無量。無量爲一。小中現大。大中現小者。總列四義。不動下。別示其相。不動道場。徧十方界者。一爲無量也。道場指寂滅之地。依此

起應。應徧十方。亦如華嚴中不動不離。而升而遊。身含十方無盡虛空者。無量爲一也。身卽法體。故能含受十方虛空。虛空必攝世界。則一切法趣一也。於一毛端。現寶王刹。坐微塵裏。轉大法輪者。小中現大也。毛端現刹。卽正中現依。塵裏轉輪。卽依中現正也。大中現小。易明。故畧之。滅塵合覺等者。總結前義也。不思議用。非修所成。故曰發。今不言用。而云性者。並由理具。方有事用。而如來藏。本妙圓心。非心非空。非地非水。非風非火。



非眼非耳鼻舌身意。非色非聲香味觸法。非眼識界。如是乃至非意識界。非明無明。明無明盡。如是乃至非老非死。非老死盡。非苦非集。非滅非道。非智非得。非檀那。非尸羅。非毗梨耶。非羼提。非禪那。非般刺若。非波羅蜜多。如是乃至非但闍阿竭。非阿羅訶。三耶三菩。非大涅槃。非常非樂。非我非淨。

溫陵曰。雖滅塵發真。於一多小大。能一切如。而本妙圓體。初無變異。故非心非空。乃至非世出世法也。非心至非火。謂非七大五陰也。心卽識大而攝

五陰也。非眼非耳。至非意識界。謂非十八界。亦攝十二處。此上爲世間法也。非明無明。至非老死盡。謂非緣覺法也。緣覺觀十二緣。有生起相。有修斷相。此無舉之。自緣覺至涅槃。皆爲出世法也。孤山曰。非心至非意識界。總非六凡界也。非明無明等。非緣覺界也。非苦非集等。非聲聞界也。非智非得者。非二乘理智。得卽理也。非檀那等。非菩薩界。先非能趣行。非波羅蜜多者。總非所趣理也。非但闍阿竭下。非佛界。先非能證人。三號是也。次非所證



法。涅槃四德是也。恒闍阿竭。云如來。阿羅訶。云應供。三耶三菩。云正徧知。卽十號之三也。涅槃是總。四德是別。

以是俱非世出世故。

孤山曰。世。結六凡也。出世。結四聖也。藏理卽空。無有十界。故並非之。溫陵曰。結上起下也。

卽如來藏元明心妙。卽心卽空。卽地卽水。卽風卽火。卽眼卽耳鼻舌身意。卽色卽聲香味觸法。卽眼識界。如是乃至卽意識界。卽明無明。明無明盡。如是乃至

卽老卽死。卽老死盡。卽苦卽集。卽滅卽道。卽智卽得。卽檀那。卽尸羅。卽毗梨耶。卽羸提。卽禪那。卽般刺若。卽波羅蜜多。如是乃至卽恒闍阿竭。卽阿羅訶。三耶三菩。卽大涅槃。卽常卽樂。卽我卽淨。

溫陵曰。體雖無變。用乃如如。故卽心卽法。卽法卽心也。孤山曰。上文俱非。約真諦示如來藏。此文俱卽。約俗諦示如來藏。以藏理卽無而有。十界宛然故也。

以是俱卽世出世故。卽如來藏。妙明心元。離卽離非。



是卽非卽。

溫陵曰。此文似乎矯亂。而各有所主。初曰本妙圓心。自體言也。次曰元明心妙。自用言也。終曰妙明心元。合體用言之也。長水曰。本妙圓心。非心非空等。約非相以明真諦也。元明心妙。卽心卽空等。約卽相以明俗諦也。妙明心元。離卽離非。是卽非卽者。約遮照以明中道諦也。此約二門不二。惟是一心。雙遮真俗。故曰離卽離非。雙照真俗。故曰是卽非卽。三諦一體。故皆云卽如來藏。且法界一如。本

無名相。因迷有妄。對妄說真。真妄相形。名言不息。隨名執相。顛倒何窮。是故因言遣言。以至無遣。初且以非遣相。次乃以卽遣非。終帶名言。未極一真之旨。離卽非卽。無非不非。言語道斷。心行處滅。方顯一真法界。如來藏心。故維摩經。三十一。菩薩說不二法門。皆以言遣相。文殊師利以言遣言。維摩大士以無言遣言。方爲究竟。此之三義。亦復如是。補註曰。是卽非卽者。如云不離卽。不離非也。如何世間。三有衆生。及出世間。覈聞緣覺。以所知心。



測度如來無上菩提。用世語言。人佛知見。

孤山曰。所以但斥凡小。而不言菩薩者。正對滿慈。是二乘故。其實偏教菩薩亦不能測。故法華云。不退諸菩薩。亦所不能知。

譬如琴瑟箏篴琵琶。雖有妙音。若無妙指。終不能發。汝與衆生。亦復如是。寶覺真心。各各圓滿。如我按指。海印發光。汝暫舉心。塵勞先起。由不勤求無上覺道。愛念小乘。得少爲足。

長水曰。琴等喻衆生。妙音喻藏性。妙指喻實智。發

喻起用。汝與衆生。合前琴等。寶覺真心。合前妙音。按指。卽智契於理。發光。卽大用現前。汝暫舉心等。合前無妙指也。資中曰。海印者。大集云。閻浮所有色像。大海皆有印文。此喻如來法身性海。普現一切世間之相也。此文大意爲釋伏難。難云。若一切卽真。我等云何與如來不同妙用。故今釋云。汝雖具有寶覺真心。未得妙用。以塵勞妄念未清淨故。孤山曰。由不勤求下。釋塵勞先起之由也。雖別指小乘。意該餘界。故向云。汝與衆生等。



楞嚴經會解 卷之四 三  
富樓那言。我與如來寶覺圓明真妙淨心。無二圓滿。而我昔遭無始妄想。久在輪迴。今得聖乘。猶未究竟。世尊諸妄一切圓滅。獨妙真常。敢問如來。一切衆生何因有妄。自蔽妙明。受此淪溺。

溫陵曰。躡上各各圓滿之言發問也。既悟無二。益顯妄淪。而不知妄之所由。故請窮其因。補註曰。近則躡上。遠則躡前。蓋前文未達循業發現之義。遂有云何忽生之問。如來乃以妄爲明覺。因明立所等答之。富那既知其妄。但未知何因有妄。故有此

問也。孤山曰。猶未究竟。此有二意。若就外現。則無學小聖。無明全在。故未究竟。若就內祕。則分真大士。有上地惑。故未究竟。諸妄圓滅。卽極果斷德。獨妙真常。卽究竟智德。

佛告富樓那。汝雖除疑。餘惑未盡。吾以世間現前諸事。今復問汝。汝豈不聞室羅城中。演若達多。忽於晨朝。以鏡照面。愛鏡中頭。眉目可見。瞋責已頭。不見面目。以爲魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。



溫陵曰。演若達多。云祠授。從神乞得故也。孤山曰。照鏡。喻妄心推畫分別。愛鏡中頭。喻取著妄境。妄事易著。如眉目可見。真理難知。如瞋責已頭等。背悟向迷。如無狀狂走也。四趣則背善向惡。人天則背苦向樂。二乘則背有向空。菩薩則背邊向中。悉名狂走。心狂者。喻九界取舍。悉由妄心。補註曰。引達多照鏡爲喻。而言其無故狂走。使知狂走無故。則知妄元無因矣。

佛言。妙覺明圓。本圓明妙。旣稱爲妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。妄無所依。尚無有生。欲何爲滅。得菩提者。如寤時人說夢中事。心縱精明。欲何因緣取夢中物。况復無因。本無所有。如彼城中演若達多。豈有因緣。自怖頭走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何爲在。

溫陵曰。妙覺明圓。指我與如來無二圓滿者。本圓明妙。言本無虧欠。本無迷妄。此人人本來面目也。



奈何以妄二之虧之。遂分物我。強起憎愛。諸妄相因。迷輪不返。識迷下。因富那自恨昔遭妄想。而稱世尊諸妄圓滅。似謂迷有所因。妄有可滅。故告以此。如彼城中下。牒喻重顯。令了妄無因。無可滅者。資中曰。自諸妄相展轉相因者。如初一人。忽然妄說。遞遞相承。乃至多人。及推其本。了無所實。

汝但不隨分別世間業果衆生。三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇卽菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。何藉劬勞肯綮修證。

吳興曰。三緣卽業果中殺盜婬也。三因卽殺等三種貪也。卽指此因。名爲狂性也。溫陵曰。世間業果衆生。皆妙心影明。如鏡中頭。分別則妄。故不隨分別。則狂性自歇也。以世間業果衆生爲三緣者。妄心緣之而起也。以殺盜婬爲三因者。妄心因之而有也。所謂自諸妄想展轉相因。故斷而不生。則狂性自歇也。歇卽菩提等者。所謂但離妄緣。卽如如佛。骨間肉曰肯。筋肉結處曰綮。莊子。技經肯綮之未嘗。今以肯綮譬微細惑結。蓋劬勞修證。只爲妄



惑。妄因既息。惑結自除。故不勞肯綮修證也。補註曰。汝但不隨分別世間業果衆生三種相續。三緣斷故。三因不生者。三緣三因。卽指三種相續之因緣也。相續因緣。卽無明能所等也。故前文云。以是因緣世界相續等是也。無明能所。卽微細惑結也。卽肯綮之所喻者也。此之因緣。既斷而不生。則菩提心得矣。蓋富那於前相續文中。已聞妄爲明覺。因明立所之說。至此但問何因有妄。是亦要緊一問。窮到最深最微處矣。如來欲示妄元無因。自無

藉口。故引達多照鏡。無因狂走以喻之。引喻將終。卽復勸曰。汝但不隨等。如云。汝但不隨妄見。分別三種相續。併其能所無明。斷而不生。則狂性自歇。歇卽菩提勝淨明心。本周法界。復何藉肯綮修證哉。上所謂忽然狂歇。頭非外得者。義顯於此。環師乃指殺盜淫三業爲三因。岳師又指三業爲緣。三貪爲因。二師之意。皆爲下文阿難一語之所礙耳。阿難云。世尊現說殺盜淫業者。此乃就三種相續中。畧舉業果。而世界衆生。在其間矣。是則舉一該



三。本非獨指殺盜婬也。且殺等三貪。尚屬麤浮之惑。此惑纔斷。而便謂不藉肯綮修證可乎。古人指歇卽菩提爲頓教者。蓋以其頓斷細惑。而不藉修證也。詳味佛語。厥旨甚明。

譬如有人。於自衣中。繫如意珠。不自覺知。窮露他方。乞食馳走。雖實貧窮。珠不曾失。忽有智者。指示其珠。所願從心。致大饒富。方悟神珠。非從外得。

吳興曰。衣。喻五陰。珠。喻藏性。由無明故。不覺。乏妙用。故窮露。佛界如本國。九界如他方。求人天樂。取

偏小益。猶乞食馳走。妄情暫失。真性本圓。猶雖貧珠在。佛如智者。教如示珠。證理起用。則致大饒富也。溫陵曰。得珠之喻。亦喻妄想真現。不勞修證也。卽時阿難。在大衆中。頂禮佛足。起立白佛。世尊現說殺盜婬業。三緣斷故。三因不生。心中達多狂性自歇。歇卽菩提。不從人得。斯則因緣皎然明白。云何如來頓棄因緣。我從因緣心得開悟。世尊。此義何獨我等年少有學。殷聞今此會中。大目犍連。及舍利弗。須菩提等。從老梵志。聞佛因緣。發心開悟。得成無漏。今說



菩提不從因緣。則王舍城拘舍梨等。所說自然。成第一義。惟垂大悲。開發迷悶。

溫陵曰。遯躡上文起難。為後學決疑也。上稱緣斷。而因不生。斯正因緣之義。何前言頓棄邪。今棄因緣。則外道自然之說。為當矣。富那之後。復以阿難問難者。諸法既明。則進修無滯。將示修證之門。故又以當機之人發起。

佛告阿難。即如城中演若達多。狂性因緣。若得滅除。則不狂性。自然而出。因緣自然。理窮於是。

溫陵曰。狂因既滅。則自然性出。不狂之前。二皆本無。由是觀之。凡所謂因緣自然。本皆不有。悉因狂妄而立。故曰理窮於是。

阿難。演若達多。頭本自然。本自其然。無然非自。何因緣故。怖頭狂走。

溫陵曰。此以因緣破自然也。自然者。本自天然。不假因緣也。若本自然。則或狂不狂。無所然而非自矣。夫何又假照鏡因緣而後狂走。此自然之計墮矣。



楞嚴經會解 卷之四  
若自然頭。因緣故狂。何不自然。因緣故失。本頭不失。狂怖妄出。曾無變易。何藉因緣。

溫陵曰。此以自然破因緣也。若本自不狂。假因緣故狂。則本自不失。蓋假因緣故失。頭既不失。特由狂妄。則因緣之計墮矣。補註曰。達多不見已頭。將謂失其頭矣。故狂走。今頭本在。初不曾因照鏡而失。又况他人照鏡。亦不曾狂。然則汝自然狂。非關因緣矣。

本狂自然。本有狂怖。未狂之際。狂何所潛。不狂自然。頭本無妄。何爲狂走。

溫陵曰。若狂怖本於自然。則是本有狂怖。然既無所潛。非本狂矣。若狂怖不本於自然。則頭本無妄。何爲狂走。非本不狂矣。非本狂。非不本狂。足知自然。因緣之說。皆妄立矣。

若悟本頭。識知狂走。因緣自然。俱爲戲論。是故我言三緣斷故。卽菩提心。菩提心生。生滅心滅。此但生滅。滅生俱盡。無功用道。若有自然。如是則明自然心生。生滅心滅。此亦生滅。無生滅者。名爲自然。猶如世間。



諸相雜和。成一體者。名和合性。非和合者。稱本然性。本然非然。和合非合。合然俱離。離合俱非。此句方名無戲論法。

溫陵曰。菩提心中本無生滅。亦無自然。若謂菩提心生。生滅心滅。此但生滅。非菩提也。若謂滅生俱盡。無功用道。有自然者。因是則明自然心生。生滅心滅。此亦生滅。非菩提也。而又反指無生滅者。名爲自然。皆則戲論。譬如因有雜和。故說和合。而又反指非和合者。稱本然性。皆是對待妄立戲論之

法。直使然與非然。合與非合。一切遠離。亦無遠離之心。乃真無功用道。無戲論法也。

菩提涅槃。尚在遙遠。非汝歷劫辛勤修證。雖復憶持十方如來十二部經。清淨妙理。如恒河沙。只益戲論。補註曰。此責阿難之妄計也。前文佛說緣斷狂歇。歇卽菩提。阿難遂疑菩提從因緣得。若棄因緣。卽屬自然。故佛重舉狂喻。反覆破之。而復結曰。若悟本頭。識知狂走。因緣自然。俱爲戲論。是故我言三緣斷故。卽菩提心。如云。戲論斷故。卽菩提心也。菩



提心生下。復與詳示無戲論法。至此乃責其妄計戲論。戲論未斷。卽狂心未歇。難契菩提。故云菩提涅槃。尚在遙遠。苟非歷劫修證。雖持多經妙理。只益戲論。

汝雖談說因緣自然。決定明了。人間稱汝多聞第一。以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。何須待我佛頂神呪。摩登伽心。姪火頓歇。得阿那含。於我法中。成精進林。愛河乾枯。令汝解脫。

長水曰。問。阿難尚在初果。登伽何以却證第三。答。

一約權實。阿難示迹。現多聞無功。尚在初果。登伽實人。顯呪力功大。速證第三。二約根行。阿難圓頓根發。前經悟解。或入信住。登伽小機。雖得第三。望圓信住。霄壤有異也。孤山曰。令汝解脫。得離姪室也。問。此經惟圓。登伽何證小果。答。以接因小乘。故重施小。而皆解圓。今云那含。卽圓教相似位也。登伽實行。乃證那含。阿難權人。示居初果。若以登伽惟作小釋者。則使此經全同阿含。縱異阿含。豈殊方等。



是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴。不如一日修無漏業。遠離世間憎愛二苦。如摩登伽。宿爲姪女。由神呪力。銷其愛欲。法中今名性比丘尼。與羅睺母耶輸陀羅。同悟宿因。知歷世因。貪愛爲苦。一念熏修。無漏善故。或得出纏。或蒙授記。如何自欺。尚留觀聽。孤山曰。修無漏業者。圓修止觀。則不漏落二種生死。亦不漏失三諦義理。無漏旣深。憎愛非淺。捨妄取真。去事就理。悉名憎愛。溫陵曰。如摩登伽下。明熏無漏業之速效也。宿因卽歷世貪愛苦因也。出

纏。登伽也。授記。耶輸也。如何下。結責阿難。令捨苦本。修無漏道。無以貪愛存於心目也。自初決擇真妄。發明覺性。乃至深窮萬法。決通疑滯。使其信解真正。爲因地心。因心旣真。斯可圓成果地。修證。故前經爲見道分者止此。下文別起爲修道分也。蓋雖見性真。非修莫證。故卽前了義。示修行門。吳興曰。依諸師以解行分經。前開解竟。後示行也。然則上根利器。隨聞獲證。楞嚴大體亦已備矣。其有中下之器。更俟談行。思而修之。故假阿難等請入華



屋。於是廣示三摩提路。

阿難及諸大衆聞佛示誨。疑惑銷除。心悟實相。身意輕安。得未曾有。重復悲淚。頂禮佛足。長跪合掌。而白佛言。無上大悲清淨寶王。善開我心。能以如是種種因緣。方便提獎。引諸沉冥。出於苦海。

吳興曰。疑惑銷除。心悟實相者。第三卷未說偈述。益。若作證悟。此則增道也。設作解悟。今豈無證乎。故知請行。權爲發起耳。

世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心。徧十方界。含育如來十方國土。清淨寶嚴妙覺王刹。如來復責多聞無功。不逮修習。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。惟願如來不捨大悲。示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘。畢獲如來無餘涅槃本發心路。令有學者。從何攝伏。疇昔攀緣。得陀羅尼。入佛知見。作是語已。五體投地。在會一心。佇佛慈旨。

溫陵曰。失性如旅泊。見性如華屋。見性不修。如獲屋不入。故請如來本發心路。冀入佛知見也。無餘



涅槃圓果也。本發心路。圓因也。既已見性。又求入佛知見者。見方開示。修乃悟入。周稱天子曰天王。簡諸王也。孤山曰。法華明三陀羅尼。卽空假中三義也。今請一心三觀。攝伏妄想行門。欲入初住。三智一時開發。故云入佛知見。

爾時世尊。哀愍會中緣覺聲聞。於菩提心未自在者。及爲當來佛滅度後。未法衆生。發菩提心。開無上乘。妙修行路。宣示阿難。及諸大衆。汝等決定發菩提心。於佛如來。妙三摩提。不生疲倦。應當先明發覺初心。

二決定義。云何初心。二義決定。阿難。第一義者。汝等若欲捐捨聲聞。修菩薩乘。入佛知見。應當審觀因地發心。與果地覺。爲同爲異。阿難。若於因地。以生滅心爲本修因。而求佛乘。不生不滅。無有是處。以是義故。汝當照明諸器。世間可作之法。皆從變滅。阿難。汝觀世間可作之法。誰爲不壞。然終不聞爛壞虛空。何以故。空非可作。由是始終無壞滅故。

溫陵曰。空假離中。皆名生滅。中卽空假。是謂佛乘。法華明聲聞緣覺不退菩薩。不測佛智。良由於此。



法皆變滅。喻妄體無常。空無爛壞。喻真性常住。則汝身中堅相爲地。潤濕爲水。煖觸爲火。動搖爲風。由此四纏。分汝湛圓妙覺明心。爲視爲聽。爲覺爲察。從始入終。五疊渾濁。云何爲濁。阿難。譬如清水。清潔本然。卽彼塵土灰沙之倫。本質留礙。二體法爾。性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失留礙。水亡清潔。容貌汨然。名之爲濁。汝濁五重。亦復如是。

孤山曰。由此四纏。至五疊渾濁者。四大纏縛。總成五陰也。以四大成五根。而心王居中。能令眼視耳

聽。鼻舌身覺。心意則察。因隨色聲。而有受想行識。故成五陰。色爲始。識爲終。五陰翳彼湛圓。故有劫等五重渾濁也。今文五濁。永異餘經。餘經所明者。見以五利爲體。煩惱以五鈍爲體。利鈍共十使也。衆生但擘見慢果報。立此假名。命以連持一期。色心爲體。摧年促壽。故曰命濁。劫無別體。但以四濁聚在其時。故名劫濁。今文不然。蓋約五陰妄想爲五濁也。故下文色陰有堅固妄想。受陰有虛明妄想等也。補註曰。諸師以三細六麤釋五濁。莫若圓



楞嚴經會解 卷之四  
師釋作五陰妄想爲易通。且與辨魔中。色陰盡則超劫濁等文。辭義無礙也。

阿難。汝見虛空徧十方界。空見不分。有空無體。有見無覺。相織妄成。是第一重。名爲劫濁。

孤山曰。此濁依於色陰。夫四大五根五塵同名色陰。今以眼根見空塵而說者。以濁渾義顯故。何故名劫濁邪。以成住壞空。四皆名劫。故指見空名爲劫濁。有空無體者。空無體質故。有見無覺者。以見空時。無好醜違順可覺故。相織妄成者。以無體之

空。織無覺之見。以無覺之見。織無體之空。乃妄見空而兩無其實。此卽土失留礙也。渾濁真性。過在茲乎。此則如來方便巧示。卽指阿難目所對空。成劫濁義。

汝身現搏四大爲體。見聞覺知。壅令留礙。水火風土。旋令覺知。相織妄成。是第二重。名爲見濁。

孤山曰。此濁依於受陰。夫領納所緣。名之爲受。而有六種。謂六觸因緣。生於六受。但境有違順。非違非順之別。故六受亦各有苦受樂受。不苦不樂受。



之異也。相織妄成者。六受爲四大所壅。故令留礙。所以見不超色。聞不出聲。四大爲六受所旋。故令覺知也。二法交織。妄爲受陰。以其見境領納。渾濁真性。故名見濁。

又汝心中憶識誦習。性發知見。容現六塵。離塵無相。離覺無性。相織妄成。是第三重。名煩惱濁。

長水曰。憶過去境。識現在塵。誦習未來境界。孤山曰。此濁依於想陰。能取所領之緣。相名爲想。而有六種。謂取所領六塵之相爲六想也。性發知見。謂

能取六想。容現六塵。謂所取六塵之相也。以此相織。妄成想陰。旣取著所領。則擾亂甚前。旣渾真性。故名煩惱濁。

又汝朝夕生滅不停。知見每欲留於世間。業運每常遷於國土。相織妄成。是第四重。名衆生濁。

孤山曰。此濁依於行陰。造作之心。能趣於果。名爲行。行有六種。大品經中說爲六思。思卽是業。謂於六想之後。各起不善業。善業無動業也。知見卽六思。業運卽隨善惡遷移。國土亦世間也。如私心雖



戀鄉井。以官事須往他郡。例六道往還。義亦如是。相織妄成者。知見欲留。業運常去。妄成行陰。而去留假合。渾濁真性。名衆生濁。

汝等見聞。元無異性。衆塵隔越。無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重。名爲命濁。孤山曰。此濁依於識陰。了別所緣之境。名爲識。識有六種。卽是六識也。元無異性者。了別之心。惟一故。衆塵隔越者。六塵不同。故牽生六識。故云無狀異生。性中相知。釋上元無異性也。用中相背。釋上

無狀異生也。眼不別聲。耳不別色。是相背也。同異失準者。適言其同。則用相背。適言其異。則性相知。故無定準。以此交織。妄成識陰。識住命存。識去命謝。渾濁真性。故名命濁。

阿難。汝今欲令見聞覺知。遠契如來常樂我淨。應當先擇死生根本。依不生滅。圓湛性成。以湛旋其虛妄。滅生。伏還元覺。得元明覺。無生滅性。爲因地心。然後圓成果地。修證如澄濁水。貯於靜器。靜深不動。沙土自沉。清水現前。名爲初伏客塵煩惱。去泥純水。名爲



永斷根本無明。明相精純。一切變現。不爲煩惱。皆合涅槃清淨妙德。

溫陵曰。見聞覺知。六受用根也。常樂我淨。涅槃妙德也。死生根本。五濁業用也。夫欲返妄契真。先當擇去生。死妄本。依不生滅圓湛之性。以成其功。如澄濁水。必於靜器也。吳興曰。以圓湛之性。旋虛妄之心。斯蓋修三止觀。照三諦境。伏斷生滅。證無生滅也。伏還下。因該十信。然後下。果通分滿。靜器。卽止觀之心也。信前猶淺。入信漸深。沙土自沉。麤垢

先落也。清水現前。三諦似顯也。樵李曰。客塵煩惱。諸經論皆說名煩惱障。天台目爲界內見思等。根本無明。諸經論皆說爲所知障智障等。天台目爲界外見思。言永斷者。且約從因至果通相而說。理實妙覺。方名永斷。故曰明相精純。孤山曰。一切變現。卽隨機所感。十界現形也。俱是淨用。故云不爲煩惱。卽用是體。故云皆合涅槃。

第二義者。汝等必欲發菩提心。於菩薩乘。生大勇猛。決定棄捐諸有爲相。應當審詳煩惱根本。此無始來



楞嚴經會解 卷之四  
發業潤生。誰作誰受。阿難。汝修菩提。若不審觀煩惱根本。則不能知虛妄根塵。何處顛倒。處尚不知。云何降伏。取如來位。

吳興曰。發業潤生者。此指煩惱也。誰作誰受者。此推根本也。意顯六根自作自受。補註曰。初義審因地發心。故指五濁業用爲生處根本。卽虛妄滅生者也。令其擇之。旋之。而依圓湛不生滅性。以成其功也。次義令審煩惱根本。兼含選擇圓根之意。故下卽指六根。媒賊劫家。爲煩惱根本。而繼以世界

相涉之義。備顯六根功德數量。定其優劣。次第發揚。令知所擇耳。旣得無生滅性。爲因地心。又審煩惱根本。知所降伏。復擇圓根爲一門深入。然則六根清淨。乃至圓成。果地修證者。無出二決定義也。阿難。汝觀世間解結之人。不見所結。云何知解。不聞虛空。被汝隳裂。何以故。空無相形。無解結故。則汝現前眼耳鼻舌及與身心。六爲賊媒。自劫家寶。由此無始衆生世界。生纏縛故。於器世間不能超越。溫陵曰。汝觀下。釋上須知其處也。引空義者。謂除



無結則無解。而孰能無結哉。則汝下。示虛妄根塵顛倒也。眼等六媒。妄根也。媒引六賊。妄塵也。自劫真性。顛倒也。吳興曰。外之六塵。內之六識。皆由眼等引發和合。故云六爲賊媒。所起煩惱。害如來藏。故云自劫家寶。由六根所起煩惱。故發業潤生。乃有無始衆生世界等。孤山曰。衆生世界是正報。器世間是依報。以由正報纏縛。故於依報不能超越。故下但約正報而明也。

阿難云。何名爲衆生世界。世爲遷流。界爲方位。汝今

當知東西南北。東南西南。東北西北。上下爲界。過去未來現在爲世。方位有十。流數有三。一切衆生織妄相成。身中貿遷世界相涉。而此界性。設雖十方。定位可明。世間只目東西南北。上下無位。中無定方。四數必明。與世相涉。三四四三。宛轉十二。流變三疊。一百千。總括始終。六根之中。各各功德。有千二百。

溫陵曰。衆生世界。亦具四方。卽左右前後是也。世者三際迭遷。界者各從定位。界位有十。世數有三。一身所具。理自互涉。故曰身中貿遷。世界相涉。界



方雖十。常數惟四。三四互涉。故曰宛轉。三世流變。故有三疊。自一疊十。十疊百。百疊千。成千二百。六根各具。然此權依世論。以顯妙用大畧耳。若夫六解一亡。互用圓照。則何數量所及哉。吳興曰。此約十二遷流變易。共成三重也。一十百千者。通舉增數之法耳。謂增一爲十。增十爲百等。今且以方涉世。明三疊者。第一約四方各論三世。共成十二也。第二於東方。三世變一爲十。成三十。南西北方。亦復如是。四方各三十。成一百二十也。第三於東方

三十變十爲百。成三百。三方亦爾。四方各三百。成一千二百也。以世涉方。其例可解。斯蓋如來只指凡夫六根。根塵相織。世界相涉。從麤至細。且至三疊。以彰厥德。大意令知現前見聞覺知。剎那剎那。皆涉方世。麤細之相也。此據六根了別之性。是同。故云各各功德。有千二百。下對六塵了別之用。有異。所以功德全闕不等。前文云。性中相知。用中相背。不其然乎。愍師約三世四方。具有五根五塵。成百二十。一一根塵。熏成十類衆生。爲千二百。沈公



楞嚴經會解 卷之四  
非之。節公是之。而敏師又謂十二中。一一皆具十善。成百二十。一一善中。具十如是。成千二百。然佛旨難測。人情異端。苟無的據。誰爲至當。至於資中孤山長水。但合數而已。皆變疊不同。余雖別解。亦未敢配其法相。來哲無黨。惟善是從。補註曰。上下無位者。指著上下皆是四方之上下也。除此別無上下。故曰無位。中無定方者。謂四隅之中也。隅以兩方交接而得名。旣一隅而屬兩方。故曰無定方也。

阿難。汝復於中克定優劣。如眼觀見。後暗前明。前方全明。後方全暗。左右旁觀。三分之二。統論所作功德不全。三分言功。一分無德。當知眼惟八百功德。

溫陵曰。先顯織妄。欲明根結之始。次辨優劣。欲明耳根圓通。使知所選也。補註曰。若以一方三百言之。則前與左右合成九百。義不通也。當知四方各二百。四隅各一百。今眼所見前及左右。三方已成六百。併前二隅二百。共成八百。惟後方二百。及後二隅二百不見。故云三分之二也。



如耳周聽。十方無遺。動若邇遙。靜無邊際。當知耳根圓滿一千二百功德。

溫陵曰。能周聽。故功全也。動若等者。隨彼之動。則似有近遠。在我之靜。則周聽無邊。

如鼻嗅聞。通出入息。有出有入。而闕中交。驗於鼻根三分闕一。當知鼻惟八百功德。

溫陵曰。出能取香。入能聞香。出入之中無能。故闕中交。長水曰。出入中交共成三分。一分四百。闕於中交。故惟八百。

如舌宣揚。盡諸世間出世間智。言有方分。理無窮盡。當知舌根圓滿一千二百功德。

溫陵曰。世出世智所知之境。惟舌詮顯。其言雖局。其理不窮。孤山曰。取能言說。不論嘗味。若取嘗味。其功則劣。以合中知故。

如身覺觸。識於違順。合時能覺。離中不知。離一合雙。驗於身根三分闕一。當知身惟八百功德。

溫陵曰。離闕一分。合全二分。曰離一合雙。孤山曰。離一合雙者。離中不知。是闕一分。合時能覺。有違



楞嚴經會解 卷之四  
有順。故具二分。

如意默容。十方三世。一切世間出世間法。惟聖與凡。無不包容。盡其涯際。當知意根圓滿一千二百功德。真際曰。意識獨生。徧緣諸法。故云默容。孤山曰。此經明六根功德。與法華不同。今示發覺初心。令知顛倒處所。故辨六根優劣之用。意在阿難擇於耳根。以爲修證之本。彼明依經修行。已發相似之解。而六根清淨。互用無方。雖眼八百。亦具餘五根功德。乃至意根亦復如是。卽同今文。一根旣返元。六

根成解脫。

阿難。汝今欲逆生死欲流。返窮流根。至不生滅。當驗此等六受用根。誰合誰離。誰深誰淺。誰爲圓通。誰不圓滿。若能於此悟圓通根。逆彼無始織妄業流。得循圓通。與不圓根。日劫相倍。

溫陵曰。流根。卽妙湛不動者也。決之而出。流逸奔境。名生死流。逆之而入。反流全一。名不生滅。六受用根。卽上所明者。循圓則合性而深。不圓則離性而淺。深淺相遼。故遲速之功。日劫相倍。夫欲速返。



須擇圓根也。

我今備顯六湛圓明。本所功德數量如是。隨汝詳擇其可入者。吾當發明。令汝增進。十方如來。於十八界一一修行。皆得圓滿。無上菩提。於其中間。亦無優劣。但汝下劣。未能於中圓自在慧。故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根。一時清淨。

吳興曰。六湛圓明等。指六根妄明功德。全是真明本性所具。由真具故。所以妄具。溫陵曰。得圓自在慧。則十八界無非圓通。然下劣初機。未能圓得。且

自一門而入。一根無妄。則六皆清淨。不惟悟十八界。塵塵剎剎。皆圓通矣。

阿難白佛言。世尊。云何逆流深入一門。能令六根一時清淨。佛告阿難。汝今已得須陀洹果。已滅三界衆生世間見所斷惑。然猶未知根中積生無始虛習。彼習要因修所斷得。何況此中生住異滅。分劑頭數。

溫陵曰。湛圓因惑而分。一六因惑而生。將告一六之義。先與辨惑也。孤山曰。見諦所斷之惑。卽八十八使也。修道所斷之惑。卽八十一思也。生住異滅。



楞嚴經會解 卷之四  
卽同體無明也。分劑頭數。謂初住以上至於妙覺四十二品也。虛習猶云妄惑也。

今汝且觀現前六根。爲一爲六。阿難。若言一者。耳何不見。目何不聞。頭奚不履。足奚無語。若此六根。決定成六。如我今會。與汝宣揚微妙法門。汝之六根。誰來領受。阿難言。我用耳聞。佛言。汝耳自聞。何關身口。口來問義。身起欽承。是故應知非一終六。非六終一。終不汝根元一元六。阿難。當知是根。非一非六。由無始來顛倒淪替。故於圓湛。一六義生。汝須陀洹。雖得六

銷猶未亡一。

孤山曰。金剛般若云。須陀洹。名爲入流。而無所入。不入色聲香味觸法。此卽六銷也。猶未亡一者。執有涅槃也。以小乘所證。全是無明故。資中曰。不因六塵所造新業。名得六銷。尚迷六根而爲一體。故未亡一。吳興曰。沈師所解一體之義。異乎涅槃。但一義未明耳。應知下文見精。乃至知精。元是一體。如太虛空。叅合羣器。由器形異。名之異空。除器觀空。說空爲一。彼太虛空。云何爲汝成同不同。何況更名



是一非一。則汝了知六受用根。亦復如是。

溫陵曰。虛空本非同異。喻圓湛本非一六合器除器。喻一六義生之由也。知虛空之同異是非。了無所立。則一六併亡。而圓湛不分矣。一六既無。而現有六根者。由粘湛妄發耳。故下原其妄發之源以示之。補註曰。前以阿難未明一入六淨之說。故佛欲與明之。始則辨惑。謂其積生虛習等。尚未修斷。宜其未知一入六淨之說也。次則難以一六。令知兩無定趣。乃直示之曰。當知是根。非一非六。由顛

倒故。一六義生也。今文如太虛空下。喻一六義生。彼太虛空下。喻本非一六。例合後文由明暗等。至見精映色。結色成根等。卽一六義生也。汝但不循下。至隨拔一根。五粘圓脫。卽本非一六也。卽正釋阿難一入六淨之疑也。

由明暗等二種相形。於妙圓中。粘湛發見。見精映色。結色成根。根元目爲清淨四大。因名眼體。如蒲萄朶。浮根四塵。流逸奔色。

吳興曰。粘湛發見者。由明暗等塵。染起淨性也。他



皆放此。搗李曰。見精映色下。勝義根也。雖用能造所造八法爲體。是不可見有對色。能照境發識。乃聖人所知之境。其義深遠。非同塵境。麤淺。故名清淨。此是染中說淨。非無漏妙明之淨也。因名眼體下。浮塵根也。亦名世俗根。以麤淺易知。故翻前立名。亦用能所八法爲體。今言四塵。但舉所造也。問。浮塵但與勝義爲所依處。不能照境發識。何言流逸奔色。答。理實勝義。然浮塵是所依處。舉所依。顯能依也。又連上清淨四大爲言。義亦無失。能造者

地水火風四大也。所造者。色香味觸四塵也。餘五例此。

由動靜等二種相擊。於妙圓中。粘湛發聽。聽精映敲。卷敲成根。根元目爲清淨四大。因名耳體如新卷葉。浮根四塵。流逸奔敲。由通塞等二種相發。於妙圓中。粘湛發嗅。嗅精映香。納香成根。根元目爲清淨四大。因名鼻體。如雙垂瓜。浮根四塵。流逸奔香。由恬變等二種相參。於妙圓中。粘湛發嘗。嘗精映味。絞味成根。根元目爲清淨四大。因名舌體。如初偃月。浮根四塵。



楞嚴經會解 卷之四  
流逸奔味。由離合等二種相摩。於妙圓中。粘湛發覺。覺精映觸。搏觸成根。根元目爲清淨四大。因名身體。如腰鼓。類浮根四塵。流逸奔觸。由生滅等二種相續。於妙圓中。粘湛發知。知精映法。攬法成根。根元目爲清淨四大。因名意思。如幽室見。浮根四塵。流逸奔法。孤山曰。粘湛發知者。妄慮知也。根元下。此取肉團心根。爲慮知之所託也。故勝義根。還是清淨四大。如幽室見。卽浮塵根。爲意思託附。如處幽室。正法念經云。如蓮華開合者。是也。

阿難。如是六根。由彼覺明。有明明覺。失彼精了。粘妄發光。是以汝今離暗離明。無有見體。離動離靜。元無聽質。無通無塞。艱性不生。非變非恬。寧無所出。不離不合。覺觸本無。無滅無生。了知安寄。

孤山曰。由彼覺明。真明也。有明明覺。妄明也。迷彼真明。故云失彼精了。成此妄明。故云粘妄發光。溫陵曰。是以汝今下。釋上因妄發故。六皆虛妄。若離六塵。悉無自體。

汝但不循動靜合離。恬變通塞。生滅明暗。如是十二



諸有爲相。隨拔一根。脫粘內伏。伏歸元真。發本明耀。耀性發明。諸餘五粘。應拔圓脫。不由前塵所起知見。明不循根。寄根明發。由是六根。互相爲用。

溫陵曰。粘妄則由塵而循根。故成隔礙。脫粘則不由不循。特寄根而已。故能互用。吳興曰。寄二種根。覺明開發。故千二百功德。根根互用也。孤山曰。用有真似。似如法華。真如華嚴。

阿難。汝豈不知。今此會中。阿那律陀。無目而見。跋難陀龍。無耳而聽。菟伽神女。非鼻聞香。驕梵鉢提。異舌

知味。舜若多神。無身覺觸。如來光中。映令暫現。旣爲風質。其體元無。諸滅盡定。得寂聲聞。如此會中。摩訶迦葉。久滅意根。圓明了知。不因心念。

溫陵曰。那律尊者。因精進失明。而能見。賢喜龍王。無耳能聽。恒河之神。無鼻聞香。驕梵受牛哨報。故曰異舌。舜若多神。主空神也。其質如風。而能覺觸。修滅盡定。得空寂者。意根斯滅。如大迦葉。雖滅意根。而能了知。孤山曰。菟伽。河名。此云天堂來。以其自雪山頂。無熱惱池。流出故也。那律等六人。或是



楞嚴經會解 卷之四  
凡夫業報。或是小聖修得。斯皆妄力。尚不依根。何況圓脫。豈無互用。

阿難。今汝諸根。若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵。及器世間。諸變化相。如湯銷冰。應念化成。無上知覺。阿難。如彼世人。聚見於眼。若令急合。暗相現前。六根黯然。頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見。頭足一辨。知覺是同。緣見因明。暗成無見。不明自發。則諸暗相。永不能昏。根塵既銷。云何覺明。不成圓妙。

吳興曰。真智如湯。妄境如水。了妄卽真。化成知覺。前明真覺。不由於根。故舉那律無目能見等。今示真覺不假於緣。故指世人暗中有辨也。彼人卽指合眼之人。循體謂繞他人之體。知覺是同。言暗中知覺。與明中所見不殊。凡夫尚有不假明緣。而能有辨。况聖人真覺。何藉緣發乎。緣見下。指妄。不明下。顯真。畧示明暗。諸緣例爾。

阿難白佛言。世尊。如佛說言。因地覺心。欲求常住。要與果位名目相應。世尊。如果位中菩提。涅槃。真如。佛性。菴摩羅識。空如來藏。大圓鏡智。是七種名稱。謂雖



楞嚴經會解 卷之四  
別。清淨圓滿。體性堅凝。如金剛王。常住不壞。若此見聽。離於明暗。動靜通塞。畢竟無體。猶如念心。離於前塵。本無所有。云何將此畢竟斷滅。以爲修因。欲獲如來七常住果。

溫陵曰。離幻復真。常住不壞。名常住果。而見聽六用。離塵無體。是斷滅法。依斷滅因。求常住果。烏得相應邪。此誤認緣塵。迷失常性也。由失常性。故難契常果。實修證大患。故須難明也。諸佛所得曰菩提。寂靜常樂曰涅槃。不妄不變曰真如。離過絕非。

曰佛性。分別一切而無染著。曰菴摩羅識。一法不立。煩惱蕩盡。曰空如來藏。洞照萬法。而無分別。曰大圓鏡智。菴摩羅。此云無垢。卽第九白淨識也。此已成智。而名識者。以能分別故。楞伽經曰。分別是識。無分別是智。有空如來藏。有不空如來藏。有空不空如來藏。寶積經曰。空如來藏。離不解脫一切煩惱。不空如來藏。具河沙佛不思議法。空不空如來藏。隨爲色空普應一切。後二隨用得名。獨空如來藏。爲真體。故爲果號。



世尊。若離明暗。見畢竟空。如無前塵。念自性滅。進退  
循環。微細推求。本無我心。及我心所。將誰立因。求無  
上覺。如來先說湛精圓常。違越誠言。終成戲論。云何  
如來真實語者。惟垂大慈。開我蒙悛。

溫陵曰。復揣六用疑。若斷滅。而反以佛說湛常爲  
不誠。而近乎戲論。不得爲真實語者。

佛告阿難。汝學多聞。未盡諸漏。心中徒知顛別所因。  
真倒現前。實未能識。恐汝誠心。猶未信伏。吾今試將  
塵俗諸事。當除汝疑。

溫陵曰。倒因。卽疑妄分別也。真倒。卽執常爲斷也。  
卽時如來勅羅睺羅擊鐘一聲。問阿難言。汝今聞不。  
阿難大衆。俱言我聞。鐘歇無聲。佛又問言。汝今聞不。  
阿難大衆。俱言不聞。時羅睺羅。又擊一聲。佛又問言。  
汝今聞不。阿難大衆。又言俱聞。佛問阿難。汝云何聞。  
云何不聞。阿難大衆。俱白佛言。鐘聲若擊。則我得聞。  
擊久聲銷。音響雙絕。則名無聞。

溫陵曰。此但無聲。非謂無聞。必再擊疊。問者欲令  
審辨而有悟也。



如來又勅羅睺擊鐘。問阿難言。汝今敲不。阿難大衆俱言有敲。少選敲銷。佛又問言。爾今敲不。阿難大衆答言無敲。有頃羅睺更來撞鐘。佛又問言。爾今敲不。阿難大衆俱言有敲。佛問阿難。汝云何敲。云何無敲。阿難大衆俱白佛言。鐘敲若擊。則名有敲。擊久敲銷。音響雙絕。則名無敲。

溫陵曰。上答爲倒。此答爲正。蓋敲有生滅。聞性常在。迷情不了。以聞同敲。是以常爲斷也。

佛語阿難及諸大衆。汝今云何自語矯亂。大衆阿難俱時問佛。我今云何名爲矯亂。佛言。我問汝聞。汝則言聞。又問汝敲。汝則言敲。惟聞與敲。報答無定。如是云何不名矯亂。阿難。敲銷無響。汝說無聞。若實無聞。聞性已滅。同於枯木。鐘敲更擊。汝云何知。知有知無。自是敲塵。或無或有。豈彼聞性爲汝有無。聞實云無。誰知無者。是故阿難。敲於聞中。自有生滅。非爲汝聞。敲生敲滅。令汝聞性。爲有爲無。

溫陵曰。敲塵或有或無。聞性未嘗有無。所謂敲無亦無滅。敲有亦非生。此卽不生不滅。真常性也。夫



楞嚴經會解 卷之四 五  
知無者。亦因聞根。不可謂無。敲則無聞也。是故阿難下。牒上顯常也。吳興曰。前阿難通疑六根離塵無體。云何將此斷滅爲因。欲獲常果。如來所以別顯聞性爲常者。誠欲發耳根圓通之機也。

汝尚顛倒。惑敲爲聞。何惟昏迷。以常爲斷。終不應言離諸動靜閉塞開通。說聞無性。如重睡人。眠熟床枕。其家有人於彼睡時。搗練舂米。其人夢中聞舂搗聲。別作他物。或爲擊鼓。或爲撞鐘。卽於夢時。自恠其鐘爲木石響。於時忽寤。遙知杵音。自告家人。我正夢時。

惑此春音。將爲鼓響。阿難。是人夢中。豈憶靜搖開閉通塞。其形雖寐。聞性不昏。縱汝形銷。命光遷謝。此性云何爲汝銷滅。

吳興曰。所舉寐事。驗妄識至昏。而真性不昧也。復恐惑者謂寐雖不昏。外豈不滅耶。故重示云。縱汝形銷等。

以諸衆生。從無始來。循諸色聲。逐念流轉。曾不開悟。性淨妙常。不循所常。遂諸生滅。由是生生雜染流轉。若棄生滅。守於真常。常光現前。根塵識心。應時銷落。



想相為塵。識情為垢。二俱遠離。則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺。

溫陵曰。不悟性常。故逐諸生滅。能守常性。常果可冀矣。前令審擇常性為因地心。而阿難牒難。故此結告也。吳興曰。通別二惑。俱名塵垢。真似所證。皆號法眼。此眼具五方曰清明。

音釋

蚋 如稅切。如蚊而小。即醯雞也。  
音弟 翳 於計切。目疾。  
古猛切 鑿 弃挺切。  
謨皆切 霾 而雨土也。  
古巧切 絞

初患切 劑 才詰切。  
音桃 萄 徒羔切。  
音團 搏 其證切。  
音烏 黯 烏減切。  
音蘇 穎 蘇朗切。

色也 矯 居小切。  
鳥葛切 遄 市緣切。  
音茂 穎 蘇朗切。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四終



大前... 改來... 齊... 趙... 漢... 晉... 魏... 齊... 梁... 陳... 隋... 唐... 宋... 元... 明... 清...

[This area contains multiple columns of text, most of which is obscured by a large watermark. Visible characters include '其' and '世' in the lower-left column.]





