

故
嶺
恢
編
撰

增
補
科
註
原
人
論

完

特35

957

016228-000-2

特35-957

原人論(增補科註)

岸上 恢嶺/注

M18.5

ABD-0077



特35
957



四
佛
性

泉山教正題辭

朱統

蕊翳旭雅



五

方行理



本派赤松師題辭

性

連城



賦

科註系人論序

以識人之所以為人者先立
推究於心性之本源欲推
究於心性之本源必當研
究內分百家之說矣既而
山連城稱阿拉族王守系

百家說善原人論推究
心性之本源之極而蒸高
求分拆如照鏡視攝一瞬
明瞭無後礙難無屏山在
古曰此法多在一呼之間
竟以平寫說恆家之人嘗

著斜注二卷打盡古今結
於括卷內外精義可謂精
矣正時之邪說者多相控
說說燭惑者皆氏上人結病之
排存正之邪說入書中身
及圓之善也方之味者之誠

隨地書是乎字內是國之
善法應如指諸掌然其
國之教法多是據于三種
造化之說未能免三界法轉之
察其意實可惜也是以就其
善推究家佛心所以造之

深理不可若悟五字之勢
中之妄見也學古者置一
教於座中而持批我佛
之玄真此能法門之一善也
至明正十一年四月下院願
牙口兼任學古經堂中

明後堂

明後堂

五

東國圖書印

增補科註原人論

平等院岸上恢嶺編撰

宗睿禪師佛滅後一千七百二十七年大
唐九代主代宗大曆十四年生同十六代
主武宗會昌元年寂時十二代憲宗元和
十四年韓退之上佛骨表欲攘斥佛法毀
捨釋氏十四代文宗時有三教談論佛祖
統紀云大和元年誕節詔秘書監白居易
安國寺引駕大師義林上清宮道士揚弘
元於麟德殿談論三教又大和九年四月
翰林學士李訓請罷長生殿內道場沙汰
僧尼偽濫者是日除大內靈像比當此時
儒道迷徒隆于世佛教日日衰減是以述
此論攘儒道之迷心遂同歸一乘真源之

統紀四十三

三教儒道佛

科註原人論

理也蓋是造論意在於茲歟
○禪師在世之時未有耶穌教入中華者
也是以此論之中闕無攻擊矣嗚呼其亦
幸而出於禪師之後而不見黜於禪師也
其亦不幸而不出於此論之前不見正於
此論也

○凡全世界中不有無政府與宗教之國
也其宗教者概畧不出二途曰萬物神造
宗曰唯心所造宗
萬物神造宗中亦有二部曰祭一神教曰
祭多神教祭一神教中有三類別
一者猶太教者是古代教法而先於耶穌
教遠矣往時多行於猶太國以為其名亡
國之後其人民散居歐米諸國而奉此教
二者耶穌教蔓延於歐羅巴全州其開祖
以來因教導法式漸生異義自有為黨派

摩哈參履歷
輿地誌畧三
序詳記

之勢經八百餘年分為東西兩部三百五
十餘年前於其西部亦為二派曰舊教曰
新教
其舊教亦名天主教盛於歐洲南部中央
錯雜又南米國大半屬此門派
其新教英國及日耳曼和蘭瑞西並北米
國等屬於此門
其東部名希臘教盛行於露國其他土耳
其等列國人民屬此宗派者多矣
三者耶教者開祖摩哈參起於亞拉比亞
以色列後裔也年及四十開宗即紀元六
百二十三年蔓延土耳其等諸國
其祭多神教者亦名婆羅門教其傳來頗
古矣源出於印度數論迦毘羅仙人及勝
論吠世師等後分為數派遂蔓延於支那
西比利亞亞非利加亞米利加內地及澳

太利亞等諸國或祭偶像或尊崇日月星宿山川草木禽獸骸骨土石器械等以祈慶福其他役使妖魔靈鬼現怪異惑蠢民斷醫藥專祈禱巫祝阿毘奢等類皆出於此門流其說奇怪其法淺陋足用者甚鮮矣

唯心所造宗者即釋迦牟尼世尊一代五十年所說大小權實等諸教是也此教傳播於印度錫蘭迦濕彌羅西藏緬甸支那蒙古滿州西比利亞日本等諸國印度以東概主佛教傍奉餘教

○道德智識學術議論益於國家之福因舌戰腦頭邪念鬪諍損於國家之禍因

○禪師示寂後二百三十四年晉水淨源法師宋神宗熙寧七年記錄此論發其微意名曰發微錄自淨源示寂二百三十五

論解所覽本
題中有華嚴
兩字今從發
微錄

年後長安大開元寺講經論沙門圓覺禪師元英宗至治二年著原人論解三卷

原人論 並序 ○原者推究其本之謂也今欲窮究人之本始故以命

題又原通能所依能原則局論主依所原則通天下之人問文中廣說六道因果應名原六道論何故單號原人答下文云對俗教且標原人今叙佛教理宜其列上已

終南山艸堂寺圭峯蘭若沙門宗密述 帝自

都南八千里外極南海隅故曰終南○圭峯者峯形如圭玉○蘭若者具云阿蘭若此云閑靜處○沙門者此云勤息○宗密者憲宗元和二年禪師二十九歲業既就將赴貢舉偶造遂州大雲寺道圓禪師法席味禪法遂求被剃受法持戒一日墮衆

○序中三

初也顯大意二

初就所原標宗三

初舉外事為例

僧齊于府吏任灌家居末座以次授經得圓覺十二章未終軸感悟歸告于圓圓云汝當大弘圓頓之教此諸佛授汝耳行矣又傳華嚴宗而為第五祖具如本傳

萬靈蠢蠢皆有其本萬物芸芸各歸其根

未有無根本而有枝末者也萬靈者羽毛鱗介昆蟲之

屬其類非一故云萬咸具覺知故云靈○蠢蠢者爾雅云作動也昆蟲之類遇冬則蟄逢春而動故字從春及蟲今論舉蠢動之微以况於人實該四生○皆有根本者指前生業而為其本或可本覺真心是其本也○萬物者百穀草木之類芸芸者繁茂之狀各歸其根者上二句借語於老子也

正顯所例

況三才中之最靈而無本源乎三才者天地人也才

謂才能謂天有運動之才地有生成之才人有鑒慮之才○最靈者人是萬物之靈也故加最言謂知禮義辨廉耻備衣食而應寒暖構居宅而凌雨露知文字而通古今等是則禽獸所不及也

且知人者智自知者明此二句老子語也智謂役用以知物

明謂融照以鑒微此八字特以為眼目謂向上則羨最靈之言向下則諸文悉基于茲三才之中唯人具是智及明

今我稟得人身而不自知所從來曷能知

二就所原立理

初立理

二正明能原

初及顯須原

他世所趣乎曷能知天下古今人事乎今我
者論主自督詞也○天下者約處古今者約時人事者運祚興亡風俗美惡禮樂成敗刑政得失之類是也意云今我稟得人身具智與明而省其私恍而無所得矣豈可堪遺憾乎哉以起下就學之文也

二頭成得旨

故數十年中學無常師博考內外以原自身原之不已果得其本數十年者顯積功久○學無常師者論語子張篇云夫子焉不學而亦何常師之有上比凡學有三等一詞章學二訓詁學三道學今則當道學○博考內外者所學最博導師曰若欲學解從凡至聖乃至佛

果一切無礙皆得學也○以原自身者顯其實學其志在於窮究自身之本耳非為干祿求名之學也論語曰古之學者為己今之學者為人○原之不已者顯中道而廢不

二別叙諸宗五

初叙外故

然今習儒道者祇知道則乃祖乃父傳體相續受得此身遠則混沌一氣剖為陰陽之二二生天地人三三生萬物萬物與人皆氣為本乃祖者乃繼事之辭或乃者汝也○傳體者儒道所說以形質為本也又從本流末○相續者以末繼本○混沌者書紀一云渾沌如鷄子比鷄卵

之中未見頭尾羽脚之別，唯有黃白凝液耳。及至字音之後，儼然有頭脚羽翼焉。混池之時，未見萬象，及至剖判之後，自有山河大地、松竹梅柳、禽獸蟲魚之別。仍以爲喻。○陰陽生天地人者，有云陰之言暗，陽之言明，萬物之得生，既藉晝夜之互更，故人競言陰陽生物耳。至於後陰陽字義，每多備用。如天有春秋，即以春爲陽，而秋爲陰；時有寒暑，即以暑爲陽，而寒爲陰；地有南北，即以南爲陽，而北爲陰；人有生死，即以生爲陽，而死爲陰；物有嶋鳩，即以嶋爲陽，而鳩爲陰。則陰陽二字，就天理之變遷，四時之代謝，人事之反覆，人物之對偶，言之而竟謂陰陽兩氣一若嶋鳩交通，以生物無因業感果之理，其說特未爲允當。今混池一氣剖爲陰陽之二，陰陽之二生天

委者末也

二叙內啟

地人三之說其原未明辨其委安得不誤乎

習佛法者但云近則前生造業隨業受報

得此人身遠則業又從惑展轉乃至阿賴

耶識爲身根本造業受報者標人天啟

展轉乃至者分別我法在第六識俱生二執在第七識二執二障爲業之源今畧此等故云乃至○阿賴耶識者真諦三藏翻爲無沒識新譯云藏識具至下當辨之

皆謂已窮而實未也未也者他之言義不

道元氣業惑等欲比對之顯性承服之辭也謂以大
啟以齊於等位豈夫可得乎

三總非

四通妨

五躡迹重通二

初通明權實二

初縱

然孔老釋迦皆是至聖隨時應物設教殊

塗內外相資共利群庶應物設教者儒三綱五常道保雌守

弱佛三學六度○殊塗者元氣業惑等皆是孔

老釋迦至聖所說何得非之若有所非安

得名至聖今通云隨時應物設教聖人本

意欲直說真源若不合時機則虛乎其功

是以教有淺深權實之殊然後學者不察

而妄認權為實執淺為深斯乃學人

不達聖意豈孔老釋迦之過乎

策勤萬行明因果始終推究萬法影生起

本末雖皆聖意因果始終者發微錄意始修六度是因終證萬德是

果就儒道二教假設因果說謂依儒始覆一簣是因終成九仞是果又依道始舉一步是因終行千里是果○生起本末者依佛絕待真如是其本也三細六塵為其末依儒大極為本四象八卦是其末也又依道教一氣為本萬物是其末也

而有實有權二教唯權佛兼權實權謂稱

觀三之三云權謂權謀暫用還廢實謂實

錄究竟旨歸比孟子離婁篇云淳于髡曰

男女授受不親禮歟孟子曰禮也曰嫂溺

則援之以手乎嫂溺不援是豺狼也男女

授受不親禮也嫂溺援之以手者權也上蓋以指儒道二教而名權者對望佛教言之耳故謂之真權清淨法行經云迦葉菩薩彼云老子月光菩薩彼云顏回光淨菩

二奪

薩彼云孔子比或曰是偽經也然佛祖統紀第四及止觀六之二等並引此經云又指人天小乘等四教而名權者對顯性教言之俱佛說故謂之顯權

二別明權實用二
初教

策萬行懲惡勸善同歸于治則三教皆可

遵行應有問曰教已有權實而宗實教則應權教皆無用耶今文答此問也此文約其末彰權教之用謂依儒即成盛德之君子依道即成清淨之真人依佛即證三乘道果

遵者依也
推萬法窮理盡性至于本源則佛教方為

二奪

三明造論二
初總顯餘未了三

決了萬法者色心及世出世諸法也此文溯其源顯實教之用也

初總明

然當今學士各執一宗前段就學人所知以顯教文之權實

當文約學人所執以為造論之發端○一宗者儒執天命道執自然此二宗俱述因緣實理釋執緣起迷性起

就師佛者仍迷實義性起

故於天地人物不能原之至源

余今還依內外教理推窮萬法

初從淺至深於習權教者亦滯今通而極

其本後依了教顯示展轉生起之義會偏

二別示

二結責
二正明造論三
初總叙所憑

今圓而至於末習權啟者指初二編○極其本者指第三編○後依了教者指第四編

文有四篇名原人也

弁迷執第一

弁偏淺第二

直顯真源第三

會通本末第四

三結名

○初篇二

初標章

二正釋三

初正指儒道五

初明所本

弁迷執第一

弁者排擯義逐也遠也謂驅逐令遠去也○迷者惑引滿

二業之理而不悟也○執者固執大道元氣等而不移也此篇之中專破儒道二啟

儒道二啟說人畜等類皆是虛無大道生

成養育

虛無者非飲食雨露等所長養○大者包含為義○道者以通生表

其德○生者始之也○成者輔相也○養音者字撫也老子曰有物混成先天地生

寂兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以為天下母吾不知其名字之曰道強為之名曰

大比

謂道法自然生於元氣元氣生天地天地

二明生起次第

生萬物物見其然不知所以然謂之自然序中云混沌即儒者說此云大道元氣並皆老子之意也

三約人顯本二
初約從本起末

故愚智貴賤貧富苦樂皆稟於天由於時

命愚謂諸情暗鈍○智謂慧解高明○貴謂名位尊榮○賤謂身職卑下○貧謂資生闕乏○富謂財用豐饒○苦謂身形逼迫○樂謂諸根適悅此中愚智約性貴賤約位貧富約資苦樂約受亦有吉凶壽夭妍媸病健此皆人中品類不同儒宗泛說多止天命時與命皆數也論語云死生有命富貴在天

故死後却歸天地復其虛無歸天地者儒者所說○復

二約原始及終

虛無者老子之意尚書舜典註云死者魂氣歸于天體魄歸于地此魂氣體魄如次當佛說六識及六根譬如吸烟之烟騰空忽焉湮滅而其吸殼在爐中暫留其形

然外教宗旨但在乎依身立行不在究竟

身之元由所說萬物不論象外儒五常百

守弱皆以脩飾其身而已大學曰自天子以達於庶人一是皆以脩身為本孟子離婁篇曰人有恒言皆言天下國家天下之本在國國之本在家家之本在身比今進一步曰身之本在心○不論象外者天地萬物皆有形象莊子齊物篇云六合之外聖人存而不論

四明教大旨

五經通考卷一百一十五
初正通考

雖指大道為本而不備明順逆起滅淙淨

因緣順逆起滅者十二因緣三細六麤等

孩稚見母籠甑取餅咬之便知是餅籠甑

所成後來索餅即指籠甑豈知籠甑但是

成餅之具豈是餅之所本哉今元氣天地

等籠甑之謂也執為身本孩稚之見而已

故習者不知是權執之為孔老所說但

則為入道之緣固執則為障道之損

凡欲諸難他者則先須定彼所立是以前

來舉儒道大綱因明謂之審察文今因斥

迷執篇而欲詰基督啟故先豫舉其所立

如左
聖書有二曰舊約曰新約舊約三十九卷

著者二十四人創著者名摩西支那殷時

人最後繼續者名馬拉基支那東周時人

先後相間約十年在耶穌未臨世之先而

著新約二十七卷著者八人在耶穌臨世

昇天之後而著支那東漢時人創著者名

馬太末後繼續者名約翰先後相間不過

數十年舊約末卷與新約相間約五百年

○獨一真神其性則聖而不可知所以稱

之曰神因世人嘗奉人鬼以為神故別之

曰真神此神乃鑄造天地萬物

○真神獨一而無多神還欲滅他神宜哉

自稱嫉妬之神

○神與人其位別而永不得占同等之位

置設生天國不免其為奴隸

○神不以法稱人為義唯以信耶穌基督

蘇之功可得罪赦也

○天地人物皆有始謂大約六千年

○立現當之二世不說流轉還滅

○不拜偶像

○天國及地獄皆無形質亦無方處猶如

佛說無色界又墮獄者永遠無出期

○人之靈魂皆是天主所賦與矣此有三

說一唯始祖係天主所新授後世人類悉

皆始祖之所分與也譬如燈火自一點傳

至于萬點二豫算始自開闢終至顛覆其

中間人類生數而先造之藏之每臨其產

出之際神親授之三人類初生之時新造

授之此中第三說最為得勢力

○凡人有病健焉有壽夭焉有好醜焉有

智愚焉又膽有大小力有強弱性有善惡

是皆依攝生及教育令然也

○天變地妖及非常災禍者皆起自天主
宸怒是故祈禱以覓其宥恕

○虎狼等加害於人者由天主罰罪人

○魚鼈鳥獸為供人之食物而已是故殺

之不論其罪創世記第九章云

○禽獸昆蟲心識止一世而消廢矣

○有原罪說謂始祖被誘食果失其永福

以貽患於後世是罪不既大乎天父為人

裁樂園使之不勞不病而人聽外誘是為

負恩天父使人為萬物之靈而人竟妄想

成神是為忘分天父警以食禁果者必死

而人竟不畏死違命摘食是為棄信且彼

禁果為順天之號聽信魔鬼而食之是為

叛逆譬如為臣者獻印寇敵君王罰之何

得飾辭曰印為銅鐵之材值價無多乎今

食禁果有負恩忘分棄信叛逆諸大罪罰

之以死猶恐不足矣

○以三事而組織宗教曰預言曰默示曰奇迹豫言又有三一證於猶太人當時徵而信之二證於先知豫言各國興廢三證於舊約書豫言耶穌之事次默示者天不言何以顯道於人曰假口於人也後奇迹者馬太傳第九章及第十六章所言明警且開聾耳全跛足愈錮疾等又依約翰傳第十一章章魁死人又同第六章耶穌傳啟有數千人隨而聽道無暇買糧耶穌僅以七餅分食之而各足云上來所舉只其一端而已若其遺闕以俟來哲備補

今畧舉而詰之

者牒前文所出○詰責也論理之法須若捕鼠怖而摘尾握足則或為所囓而鼠乃遁去矣若奮然極力搗其

二就彼詰難二

初標標

體搭即立斃矣論理若涉小節則失其緒也必矣是以今舉其大道等四大綱而詰責是故云畧也

所言萬物皆從虛無大道而生者

大道即是生死賢愚之本吉凶禍福之基

大道者是長生久視無有變易耶穌啟徒以為人事百般皆是造物者所親關涉而非有一定之法則紀元一千五百九十五年信徒條例曰上帝豫定各人死生苦樂之事又回回啟徒以為人間百事皆是因造化不變之定則也

基本既其常存則禍亂凶愚不可除福慶

二別難四

初難道生二

初標彼所立

二正申難二

初道常物常難三

初按定

學啟史論百七十紙及四百二紙

二正難

賢善不可益也

道常能維持禍福事之時則非人力可以增損譬如

至人所好僕婢不能以抑止也

三人實成

何用老莊之啟耶

應有救言謂禍福之本早既自大道受得矣今

依啟而改不可也是難此救問禍福之基本於佛啟其說如何答寶鑰中云災禍之興畧有三類一時運堯水湯早當之二天罰由啟令堯理天即罰之孝子不雨之誅類是也三業感惡業衆生同生惡時業感故招如是災比蓋業感通在前二類

又道育虎狼胎祭紂大顏冉禍夷齊何名

尊乎

虎狼者舉勝為論總取羽毛鱗介昆蟲之屬有毒害人蜂蠆蛇鳩蚊蟲蟻

孝子不雨漢宣帝時東海孝婦由冤罪而刑而三年不雨

二禍福倒置難

蟲之類近來有通此難者如講義所載又網鑑易知錄一云太古之民穴居野處與物相友無有妒傷之心逮後人民機智而物始為敵爪牙角毒槩不足以勝禽獸有巢氏作構木為巢啟民居之以避其害比又聖啟直解二云或疑天主仁父也曷生苦難以加人耶曰仁父亦罰不肖之子但父心本慈不出於其意惟由逆子自致天主生百苦患以罰罪人亦因人先為惡而苦患不得不從之豈天主意哉試觀天主初生萬有人未得罪之先何嘗有苦患哉天無酷暑無嚴寒無失時雨賜四行翕順災沴不作地不生棘茨人不汗勞而不稼穡成猛獸毒蟲皆不為害且聽命焉是以人生其間無困無憂無病無死而安享世福惟至得罪之後重違主命至乃降罰畢

集萬苦以懲之，疾病多端勞苦畢世，且終不免於死。天地四行若相盟，詎以共冠吾之一身。吾身居天地四行之間，如樹在高山，為四方之風所撼，何時得安。而且獸肆其猛，蟲肆其毒，種種為人害，蓋惟人反天主之命，是以萬物亦及人之命也。是則人世諸苦悉人罪自招之，豈天父至仁本意哉。比編者云所言未得罪之先者，彼原罪之謂歟。是我輩之所不能措信也。矣何者，試見方今文明法律，焉父母之犯罪不及其子孫，况在其迹數千歲之古，何其流毒於社界之久哉。或曰：父兄溺酒色，眩賭博而傾其財產，則其患延及子孫，又父母惡疾癩瘡，傳染其子，豈是止其一身哉。曰：設稟肉身於始祖，但是不過容靈魂之器耳，何足罰之耶。又若靈魂入胎之時而

天父新授之，未嘗關始祖何原罪之有。又言天父加苦患於人，以罰不肖之子者，即若芟除荆棘，開拓道路，便利農具，省稼穡之勞，精練醫術，救產婦之苦，注意攝生，除疾病，富裕其家，免於貧窶，溫柔衣服，凌寒威，皆是輕侮神之所罰，以自厚也。豈是奉嫉妬神之意乎。順原罪說之旨乎。○胎祭紂者，桀者，有夏十世君，王履癸號為桀，愛未喜為瑤臺，殫民財，紂者殷三十一世君，名受號為紂，麗姐已厚賦稅，酒池肉林為長夜之飲。○大顛冉者，顏回，貧窶且短命，冉伯牛患於惡疾。○禍夷齊者，伯夷，叔齊不食周粟，隱於首陽山，遂餓而死。或云野有婦人曰子義，不食周粟，此亦周之草木於是餓死。又十八史畧註曰：謂不食祿而終其身，非饑餓而死也。○何名尊乎者，且

道經第五十章

二難自然二

初難後立義

世有好賢惡不肖之人必謂之君子如賢
 嫉能人必謂之小人君子也人皆敬之小
 人也人皆鄙之道經曰道生之德畜之物
 形之勢成之是以萬物莫不尊道而貴德
 又言萬物皆是自然生化非因緣者道啟
 說自
 然儒亦執天命為自然或曰人生譬如一
 樹花同發一枝俱附一帶隨風而墜自有
 拂簾恍墜於茵席之上自有係籬墻落於
 困糞之側貴賤雖復殊塗因緣竟在何處
 乎又人幼稚而死壯年而為病致殞七十
 高齡古來所稀譬如梨栗棗柿之始結果
 也許多或風雨被墜或為蟲所傷其方熟
 者僅十之二三耳豈是言前業所招乎唯
 是自然而已曰吁以非情例有情欲繫以
 撥因果何其愚哉謂若非情草木也受毀

二正申義二

初自然不應緣者難

二自然不應緣者難

初正難一

初緣約情非

二別約有情

譽於他不發喜怒焉招利害於自無起貪
 膜焉欲殺之於人以如此夫可得乎蓋以
 若人發惑于內造業於外則果必從之矣
 不同櫻桃梨栗必竟無心也是即由心造
 業由業招果以果驗因以因推果
 宛然不爽矣請學者莫墮斷見焉

則一切無因緣處悉應生化謂石應生艸

艸或生人人人生畜等

因謂親能發起
緣謂疎能助起

又應生無前後起無早晚

前後早晚約時
時乃疎緣中一

事如春蘭秋菊
社燕賓鴻等

神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉

啟習太平者武以定亂文以經世君臣相濟然後國泰民安時和俗淳○仁義者人有才德之美皆依訓誨之力習以成性然執自然者以為賞罰偶然而無定則耶蘇啟徒執世界之進化皆是偶然之成事矣回回啟徒謂百事前因之所生也謂諸思想者起自先於此之思想矣時勢變遷人事動靜亦生自導於此之前因矣是以世界組織者居然運命之鐵鎖也前環接乎後環前因招乎後果是自然定理也
 老莊周孔何用立啟為軌則乎儒道救云設依我宗自然而成不藉啟習復有何過乎是故今難曰便有聖人立啟無益之過也
 又言皆從元氣而生成者

二結責

三難元氣二

初際彼所立

則忽生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉忽生者暴起之貌元氣之中本無覺知安有人魂忽焉始生是故指人魂而云忽生之神愛惡驕恣者生得而成不因師授不假勉強豈不亦奇哉
 若言忽有自然便能隨念愛惡等者
 則五德六藝悉能隨念而解何待因緣學習而成五德者五行大義三云五常者仁義禮智信也行之終久恆不可闕故名為常以此常行能成其德故云五德儒道二啟反難云佛啟豈免此難乎且若自性清淨心由忽然念起之無明而生三細六麤之染法者不依修行力又不假勉

二正申難二

初不應緣習難二

初正難

一躡迹轉難二

初際彼救詞

一正難

強功豈是異愛惡驕恣之忽有自然隨念起乎又若得三乘無漏之道果必是不得不依六度三學之修力豈是異五德六藝必待因緣學習而成乎雖有遠近不同而於其道理一般也凡天地間自然公道理皆以如是若墮地獄不用功勞自往焉若生天堂不得不因修善功誰又疑愛惡驕恣隨念而起五德六藝學習而成哉答曰若依緣起門者則如所責若依性起門意者其義不同如下第三編所說

一應無鬼神難

初申難一丁

初按定

又若生是稟氣而忽有死是氣散而忽無儒者皆執氣聚為生氣散為死

則誰為鬼神乎 程子曰鬼神天地之功用而造化之迹也張子曰鬼

一正難

神者二氣之良能也鬼神說古來多端也中庸云鬼神之為德其盛矣乎洋洋乎如在其上如在其左右論語云敬鬼神而遠之家語云子貢問於孔子曰死者有知乎將無知乎子曰吾欲言死之有知將恐孝子順孫妨生以送死吾欲言死之無知將恐不孝之子棄其親不葬賜欲知死者有知與無知非今之急後自知之此編者曰佛教說精神不滅則不恐孝子順孫妨生以送死乎曰佛教其說因果報當來受生殊塗安得來生同處又五雜俎八云謂死者為必有知乎則鬼魅縱橫冥途亦不勝其繁擾也謂死者為必無知乎則夢兆盼蠻禍福感驗不可誣也聖人之言曰鬼神之為德其盛矣乎洋洋乎如在其上如在其左右夫以為無則

何為。其盛以爲有。則直云有而已。何言如在也。有無之間不可思議者也。故曰未知生焉。知死生。一理也。人得天地之氣以生。而氣盡矣。然有未盡。盡者在也。上焉者得正氣。爲聖賢。爲名世。死則爲神。爲靈。且古不磨。此卽生時之顯達者也。中焉者。氣有踏駁。根皆頑鈍。倏而成形。倏而復命。自來自去。無復拘束。此卽生時之齊民也。下焉者。沴氣所鍾。濟惡不才。或爲大勵。或爲羅刹。譬之草木中之鈎吻。禽獸中之虎狼。則幽冥主者亦必有刑獄。狴犴之具。以禁制之。猶人生之有十惡不道。而困於園土者也。故知生之說。則知死之說矣。此耶穌放徒曰。靈魂離形體也。至大審判之日。於其中間。論其所在。或曰在墓邊而呻吟焉。或曰在空中而哭泣飛行焉。

學政史論百八十八紙

二引事證二
初舉有命證

且世有鑑達前生追憶往事則知生前相

續非真氣而忽有

鑑達前生者羊祜識錄之類也。鑑者鏡也。照也。

近來執精神斷滅者甚多矣。今舉古今諸說。並愚見。而以備參考。莫厭繁瑣。

凡精神斷滅。見從四學派來。一儒學。二物質學。三形體學。四佛學者。謬解謂。惡取空者也。此中初一正。於此篇所論第二。講明萬物元素之學派。而卽究理家所說也。第三。就肉體上論之。卽醫學所說。如人天放下所明。然此二俱非研究無形心理之學派也。第四。至下。破相。當詳之。

或曰。身後之事。人不能見。難以定論。曰。何不卽目所及之現見。推度之乎。人於壯時。縱欲耗精。老後則多患疾病。幼時習惡。爲

非老後必多受災禍，有前因必有後果，特其間有顯有隱耳。其顯者可以明知，其隱者雖不能測其由來，自可知其終極。試觀星宿仰視之，殊覺紛亂，詳察之，自有次第。彗星雖暫見而倏隱，而考其運行之常道，確有定期。近者或數年而一週，吾得見其來復，遠者或數十年或數百年而一週，吾亦可以曆法度其復見之期矣。善惡之因禍福之果亦復如是。近者在於生前，吾得見其報應，遠則在於順生及順後，我雖不能見，亦可以道理而信其為必有也。或曰：靈魂賴身體而以運動，身死即無所託，猶如器破而水渴薪盡而火滅，曰靈魂本有，而後與肉體合，譬如人先有，而後造屋宇，居焉。後屋宇毀壞，人共屋不滅，夫身體實藉靈魂而立，苟無靈魂，則耳目手

足雖具備，則皆廢而無用，必至速朽。其靈魂雖在，而別有所思，則視而不見，聽而不聞，食而不知其味，五官竟若真頑不靈。可知五官專藉靈魂之指揮矣。又酣睡時，目不啓視，有時仍有所見，耳不聽聲，有時恍有所聞，其舍耳目而能見能聞者，靈魂也可知。靈魂自能行動，無藉於五官矣。

沉靈魂雖用五官以知外物，而思忖愛惡分別是非等類，靈魂自主之，初無藉於五官。故即瘋手跛足盲目聾耳，而於思忖諸事初無少損。何疑身死之後，即不能思忖愛惡分別是非乎？

且魂乃靈虛，不若形體。七年一變，衰健肥瘠之時，易夫體骨或化而為汗，或化而為糞，與溺惟賴飲食以調補之。靈魂則無所

變易自無須於調補也

又身至老精氣不免耗乏而其才德愈練愈精則靈魂不隨身體以俱衰矣由此言之靈魂既無藉於身體身死之後魂不死也明矣

或曰身死而靈魂不死者何以身病而靈魂同若乎曰嬰兒在母胎中母有病則嬰有患逮生產後母雖死嬰固無恙應知魂居於身與身同其甘苦魂離於身不與身同其死亡也

又長阿含經第七及法華文句二之一迦旃延章有十番問答恐繁不舉

又驗鬼神靈知不斷則知死後非氣散而

忽無

二舉鬼有知證

初約理破

二引敬及事極

初引敬破

故祭祀求禱典籍有文

祭祀者存經正義曰祭者際也人神

相接故曰際也記者似也謂似將見先人也禱者說文告事求福也○典籍文者尚書金縢篇云武王有疾周公作冊書禱于大王王李文王請以身代文云維爾元孫某觀厲虐疾若爾三王是有丕子之責于天以旦代某之身乃納冊于金縢之匱中王翼日乃瘳

況死而蘇者說幽途事或死後感動妻子

讎報怨恩今古皆有耶

左傳宣公十五年晉大夫魏顆其父

武子有愛妾武子疾謂顆曰當嫁之既疾篤乃令殉葬武子死顆嫁之親族難之顆

三歸述通妨二

初設難

日，吾從治命後，願與秦將杜回戰于輔氏。見老人結草以禦杜回，躡而顛獲之。夜夢老人曰：余而所嫁婦人之父也。爾用先人治命，余以是報。

外難曰：若人死為鬼，則古來之鬼填塞巷路，合有見者如何？不爾。

二通釋

答曰：人死六道不必皆為鬼，鬼死復為人，等豈古來積鬼常存耶？

初正難

且天地之氣本無知也。人稟無知之氣，安得忽起而有知乎？
問真如法性本是無知而能變為六道眾生矣

三不應有知難

何異天地之氣本無知而亦能生有知之人乎？答凡無知有三種：一非情無知如草木瓦礫等；二魯鈍無知如白癡者；三真智無知謂法性真如妙體也。今所論天地之氣是當非情無知也。

艸木亦皆稟氣，何不知乎？

四難天命二

又言貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天命者。

二正難三

則天之賦命，奚有貧多富少，賤多貴少，乃至禍多福少？

初申難

初禍福不平難

二結難

苟多少之分在天天何不平乎中情懷忿怒名之不
平又分物不平均亦名不平今取後義也
謂貧富貴賤何不平均乎或可悉皆應富
貴何不平乎

二禍福倒置難

初正詩

況有無行而貴守行而賤無德而富有德
而貧逆吉義凶仁夭暴壽乃至有道者喪
無道者興桀紂無行而貴仲尼守行而賤
齊景公無德而富原憲黜婁有
德而貧逆者得志義人遇害顏冉仁而大
盜販暴而壽天之賦命不亦顛倒甚乎
既皆由天

二辨違三

初標彼所宗

二闡述正難

天乃興不道而喪有道

三原過

何有福善益謙之賞禍淫害盈之罰焉

出違教失也尚書曰天道福善禍惡伊訓
云作善降之百祥作不善降之百殃易謙
卦云天道虧盈而益謙書易之說似無驗
然徃徃有通前難者今揭五三以備參考
蘇東坡三槐堂銘曰天可必乎賢者不必
貴仁者不必壽天不可必乎仁者必有後
二者將安取衷哉吾聞之申包胥曰人衆
者勝天天定亦能勝人世之論天者皆不
待其定而求之故以天為茫茫善者以急
惡者以肆盜跖之壽孔顏之厄此皆天之
未定者也松栢生於山林其始也困於蓬
蒿厄於牛羊而其終也貫四時閱千歲而

不改者其天定也善惡之報至於子孫則其定也久矣吾以所見所聞考之其可必也審矣比編者曰儒所說之靈魂一世磨滅矣縱受榮華於其子孫於己何益之有又若夷齊顏冉者其身不免貧困餓死而彼所謂子孫光榮者果何在噫

又史記伯夷傳曰伯夷叔齊孤竹君之二子也父欲立叔齊及父卒叔齊讓伯夷伯夷曰父命也遂逃去叔齊亦不肯立而逃之國人立其中子於是伯夷叔齊聞西伯目養老蓋往歸焉及至西伯卒武王載木主號爲文王東伐紂伯夷叔齊叩馬而諫曰父死不葬爰及干戈可謂存乎以臣弑君可謂仁乎左右欲兵之太公曰此義人也扶而去之武王已平殷亂天下宗周而伯夷叔齊耻之義不食周粟隱於首陽山

采薇食之及餓且死作歌其辭曰登彼西山兮采其薇矣以暴易暴兮不知其非矣神農虞夏忽焉沒兮我安適歸矣于嗟徂兮命之衰矣遂餓死於首陽山余甚惑焉儻所謂天道是耶非耶君子疾沒世而名不稱焉伯夷叔齊雖賢得夫子而名益彰比編者曰善惡報應之理大史公深疑之宜哉夫人善惡之迹者非輕也何以身後之名而足償之耶且天下之廣古今之永人民之多經傳所載史家所記不足以千計也何其少乎後世名之不稱者天道何以賞罰之哉

又韓退之伯夷頌曰士之特立獨行適於義而已不顧人之是非皆豪傑之士信道篤而自知明者也一家非之力行而不惑者寡矣至於一國一州非之力行而不惑

者蓋天下一人而已矣若至於舉世非之而不惑者則千百年乃一人而已耳若伯夷者窮天地亘萬世而不顧者也此或曰天之待於夷齊也所以其薄者伯夷太公皆歸文王及武王伐紂一輔之一諫之斯乃武王伐紂所以救天下也夷齊耻食周粟所以存臣道也二者並行而不悖也矣雖然天使夷齊逸樂終其身者則所以其存臣道者不明著也是以天之待也似甚薄也矣云編者曰何其牽強附會之甚哉儒所言天者唯是理而已非有知覺而察人意者也後世窮于答者捏造也明矣又陳新安曰性無智愚賢不肖之殊惟氣有清濁其所稟之質清者智而濁者愚矣其猶如管籥隨竅發聲故有清濁高下之殊而吹者之氣曷嘗異哉此編者曰其所

稟氣濁者不可勉強以成智矣其清者可天然而成賢矣吾未詳其所以有清濁者也儒者或謂是自然耳既爾者即賢愚之性固定矣聖人設教亦何用耶又有云凡天地間物皆有常與變二者聖人立教言其常而不言其變如顏冉夭折盜跖永年者聖人存而不言之此編者曰聖人何故不言其變者耶若言之則其說果而如何恐是不過于天命自然也其不完全亦可知矣又有云愚智貧富皆由勉強不勉強云編者曰此唯警策青年輩之一端耳蓋以不厭風雨不避寒暑東走西旋節儉力行而有一生貧困者又化貨財旋用旋湧其視貨也侔于瓦礫而無事閑散極逸樂以終世是因何勉強乎

西人基督宣教師曰凡人智慧壽夭病
健不同者因攝生及教育有異也編者曰
若爾者王侯貴顯家從懷姓之始至出產
壯年之後其體育教育無所不至而尚有
夭折疾病頑愚者何乎又車夫馬丁卑賤
家多有健康長壽者或適有知識者在何
乎西人曰恐是其法未完全所致耳不知
全世界中文明國貴顯家無短命疾病愚
昧者乎西人殆窮于對矣於是西人曰佛
教雖有因果說前世之善惡吾無由知之
也焉甘而服今世酬報乎譬如有警察官
問罪於我犯罪於己無憶念則不肯服從
曰若如此者即基督放徒原罪說亦有此
難焉現今之人有誰憶念明記其原罪者
乎若言聖書詳記之故者佛教亦細說三
世業報因果之理何不信之乎西人曰有

我復來而已左手執帽右手攜杖蹀然而
去矣

三立教不當難于
初按定

又既禍亂及逆皆由天命

二正難

則聖人設教責人不責天罪物不罪命是

不當也

責人者春秋所言亂臣賊子詩書
所說桀紂幽厲之類是也○罪物

者虎狼毒蟲有加害於人則不罪造之天
命而罪其虎狼是忘其本也此故有此難

三結責非理

然則詩刺亂政書譏王道禮稱安上樂號

移風豈是奉上天之意順造化之心乎

詩刺者刺者譏諷也詩有國風雅頌其風
雅中有善則美有惡則刺今舉一端但言

刺爾○書讀者書有典謨訓誥誓命之異
 皆明二帝三王治世化民之道此亦舉善
 一端也○禮稱者安上治民莫善於禮謂
 禮別尊卑使君臣父子各正其位不敢僭
 越也○樂號者移風易俗莫善於樂謂能
 歌詠風俗美惡故移薄俗以就淳風故曰
 移風皆所以規人心於善道格皇天之休
 慶也○豈是者及破之詞○奉上天者世
 人不知感召之端實由乎我一向歸之天
 命不但違佛教因緣之說亦失周孔詩書
 禮樂之本意○造化者天之異名也
 或曰試觀戰爭之起必由於國若無國土
 封邑則何以起戰爭乎而論之者必唯責
 人不責國又若強盜之殺人奪其貨財若
 無貨財則無此禍然論罪者罪其人罪
 貨財今亦如是何不當之在乎况佛教所

說真如法性緣起萬法既爾者虎狼毒蟲
 亦是真如所緣起也何為罪物不罪真如
 耶即云又既一切諸法皆由真如法性緣
 起則釋迦設教責人不責真如罪物不罪
 法性是不當也然則經刺五惡律讚十善
 論稱三學釋號啟相豈是奉真如之意順
 法性之心乎編者曰若人由諍天命而起
 禍亂者實如所言焉然天命也漠然非可
 諍之物而天命降禍亂反逆不責天命而
 可哉又佛法之中無罪物之法况罪真如
 乎縱令毒蟲虎狼加害於人唯業感耳又
 瑜伽論四十一雖有利益殺生文非是罪
 其人而殺之也唯憫其人而殺之也是故
 不同

是知專此啟者未能原人或曰佛教若甚
深高尚則全世

三持顯末了

○第二篇三

初標章

了不了四重義
林章一本五

界中奉其敬者何其數乎曰絃高必絕非曲弗妙而應者稀乎又不見草木之苗乎如枋草野菜之屬雖不加栽植培養自蔓延繁茂矣且世間貪愚甚多其為之貴乎

斥偏淺第二習佛不了義者

了不了義畧有四重曰法印非印門曰詮常非常門曰顯了隱密門曰言畧語廣門問何故佛敬申亦有不了義耶答諸法相望必有淺深勝劣之殊望劣於勝對淺於深以判了不了也從淺至深何無不了義敬

二列名

佛敬自淺之深畧有五等一人天敬二小乘敬三大乘法相敬四大乘破相敬上四

三正釋二

初叙彼立義三

初總明大意

在此篇中五一乘顯性敬在第三篇中

一佛為初心人且說三世業報善惡因果

初心人者提謂等五百賈人○且者未盡之辭謂未說無漏道果也○業報等者業因有善惡果報有苦樂今文乃畧果之苦樂也

二別叙一

謂造上品十惡死墮地獄中品餓鬼下品

畜生

沒說善惡皆有三品三位明之一約境且如殺生殺人為上殺畜為中蚊蚋為下不殺反之謂不殺人為下不殺蚊蚋為上二約心不論善惡但猛利心作為上泛爾心作為下庸庸為中三約時若善若惡但三時無悔為上一二時無悔為中一

時為

下

二明惡因果三
初人乘

故佛且類世五常之教令持五戒得免三途生人道中天然世教儀式雖殊懲惡勸善無別亦不離仁義等五而有德行可修例如如此國斂手而舉吐蕃散手而垂皆為禮也不殺是仁不盜是義不邪媼是禮不妄語是信不飲噉酒肉神氣清潔益於智也

五戒之中前四性罪飲酒一戒為遮罪如俱舍論十四說又殺生戒飲酒戒下各有問題並如講義所辨

二天乘

修上品十善及施戒等生六欲天修四禪八定生色無色界天題中不標天鬼地獄者界趣不同見聞不及凡俗尚不知未況肯窮本故對俗放且標原人今叙佛教理宜具列

華嚴三十五

新譯華嚴經說上品十善是三乘因然今言生天因者對前五戒為下故或可影畧

以明人中十善為下○六欲天者繫屬飲食睡眠婚欲三種欲之界故名欲天○四禪者梵云禪那此譯靜慮謂靜簡欲界慮別無色界○無色界者無形質又無方處謂無外四大及有根身並色聲觸八法○不知未者俗教以天為本人畜為未者世人但知人畜草木依天所生不知人畜從自業招妄謂天生是不知未况知彼天等果為何物縱若說者不過祖云清氣上昇高明悠久無聲無臭

故名天教也

據此教中業為身本然業有三種一惡二善三不動報有三時謂現報生報後報

三總結

三結門

不動業者謂上地業定所攝受其性無移動故又既定相應思業故名為不動○現報者如米夏苗秋收○生報者如麥隔年而收○後報者如桃李三年柿八年而結果然國史畧一松苗云百濟王聖明深溺惑佛說尊信不自禁遂至獻佛像天朝而是歲為新羅所攻失其土地身為之擒涕泣被斬彼所謂福德果報者果何在噫此編者曰松苗氏未解現報生報後報之理妄加臆斷貽笑千歲不亦憫然乎噫彼聖明王信佛之福德受其報於當來而若新羅所攻失其土地則宿業所感不得避也

今詰之曰既由造業受五道身未審誰人

造業誰人受報

先總詰造受彼應答云不過是我身心能造故

一就彼諸難

初總詰造受

二隨跡申難

初身心各別難

初難身一
初難後仿平

若此眼耳手足能造業者

二正設難

初死之人眼耳手足宛然何不見聞造作

二難心二

宛然者
分明貌

初總難

若言心造何者是心

說心凡有四種一肉團心謂五藏中心藏

二別語一
初肉心一

其色赤形如蓮華上有七葉或曰腦髓是心此二種俱是為精神之所依耳二緣慮心謂緣者攀緣之義又隨逐之義慮者思慮分別之義雖通八識今取第六意識三集起心唯阿賴耶識集諸種子起現行故四堅實心即如來藏性不生不滅心是也今人天啟機不知後三故招此難是與世俗言心大同焉

初正難

若言肉心肉心有質繫於身內如何速入

眼耳辨外是非是非不知因何取捨

繫謂常在二處不能往來眷屬僕婢常繫屬於一室內不運行家則其家事因何成辨

且心與眼耳手足俱為質閱豈得內外相

通運動應接同造業緣

或曰汝不見乎方今坐知海外萬國

之事電信之功也矣肉心與眼耳手足雖不動其本處身內各處自有脈絡通焉內

外相通同造業緣何妨之有編者曰肉心眼耳等通脈絡也但是器械耳若無活動之人則器械將何為若言肉心有活動之用者初死之人肉心手足宛然何不活動

造

二成執情處二
初際彼救詞

若言但是喜怒哀愛惡發動身口今造業者
字典云情者性之動也。比肉身如器瓶。意識如湛水。有境緣觸身心。乃情波擊動焉。斯乃認情為心。不知喜怒哀等。但是意識心所法也。

以理詰難

喜怒哀等情乍起乍滅。自無其體。將何為主而作業耶。
對順情境則喜。則愛。對違情境則怒。則惡。境來則起。境去則滅。殊不知心體常恒。本無起滅。若境去情無。心即斷滅。誰為主宰而作業也。

二身心合難二
初先難二

設言不應如此。別別推尋。都是我此身心。
初際彼救詞

能造業者

二顯述正詰

此身已死。誰受苦樂之報。
人天敵中唯執質礙心。故有此詰責。

二進彼轉救三
初際彼申難

若言死後更有身者。豈有今日身心造罪。修福。令他後世身心受苦受樂。
其猶如前官被黜安。有此理。

二結成達理

據此則修福者。屈甚。造罪者。幸甚。如何神理如此無道。
神理者神謂精神。心異名也。業由心造。故

三詰責

名爲神理又神名不思議業果道理不可思議故名神理九因業感果法對照之政府法律有同有異謂人若懷惡念而未行惡事政府視之爲良民自宗教目之則爲惡人矣政府法律雖嚴而容惡人或可隱匿而避之或可恃勢而抗之而業果之理則百方極計無處可避業果決定則無勢可抗且政府僅加刑於一身業道卽合身心同受其報然而較政府仍爲寬寬人初犯罪政府卽究治之業果之理或待其熟果盡時而酬之或由其罪之貫盈受其報又爲惡者苦患必從其後爲善者快樂自隨逐是卽政教同其旨矣

故知但習此教者雖信業緣不違身本

三結顯未了

○小乘放中四

初勝名

二明彼宗三

初總顯因緣三

初明緣生果

二小乘教者

乘以運載爲義謂依因緣教悟生空理修自利行取灰斷

果運載衆生出於三界故名曰乘不求大果關於利他故名曰小也

說形骸之色思慮之心

以色心二法爲萬法源謂形骸之色

者揀外四大卽人天教所言身心是也思慮之心者此教不知七八二識但知六識是無形之心也以簡別人天教肉心

從無始來因緣力故念念生滅相續無窮

如水涓涓如燈熠熠

其色心二法無元始故曰無始以揀數論

外道八萬劫等又基督教六千歲之說亦可斥之也蓋依四劫又約四相則萬物形

二明生滅相

天道湖原上卷
第三章

體皆有其始矣未嘗言無始也然西人昧此理妄闢無始之說曰人在大洋杳無畔岸便云洋之無邊懸一鍊而未睹其端卽云鍊之無首豈知海不見岸因目之未明鍊不見首因鍊之過長若於生物不能推極其始尚可謂明理者乎而由今溯古由孫溯祖愈遠則愈稀推所由始不儼有第一世在乎比編者曰基督啟徒只知今此世界一度成劫云神造之等名爲元始不知成劫已前早經千千萬萬遍終而復始是但睹其近未知其遠也○涓涓者點滴流注喻身生滅○焔焔者前滅後生參心生滅西人云宇宙猶如瀑泉雖其外相年年相同組織之水時時交代矣應知天地是轉變瀑泉而已

學故史論第
三十六紙

身心假合似一似常

凡愚不覺執之爲我

凡謂凡夫無智識亦無學術安閑惘然而

沒世者是多執卽蘊我○愚謂頑愚固執不移謂外道執見有智識有學術是多執離蘊我○執之者指上身心及似一似常○我者常一主宰之義耶穌啟所言天主大同之

實此我故卽起貪貪名利以榮我瞋瞋違

情境恐侵害我癡非理計較等三毒

三毒擊意發動身口造一切業

擊者熏動義如風擊

三因相依以立

二因助淨因果二

初因迷起執

初因迷起執

二因執起惑

三因惑起業

靜水以成波浪

四因業感果
初總示二
初二報差別

業成難逃故受五道苦樂等身別業所感
三界勝劣等處共業所感

三明三道不斷
二別顯果相二

於所受身還執為我還起貪等造業受報
身則生老病死死而復生界則成住壞空
空而復成

初明二報無窮

從空劫初成世界者頌曰空界大風起傍
廣數無量厚十六洛又金剛不能壞此名

肘一尺六寸或一尺八寸

持界風光音金藏雲布及三千界雨如車
軸下風過不聽流深十一洛又始作金剛

界洛又者梵語此翻十萬此中畧由旬言俱舍論十二云二十四指橫布為肘豎積四肘為弓五百弓為一俱盧舍積八俱盧舍為一由旬比即當我一里三十四丁餘○金藏雲者黃金色雲含藏於雨次第金藏雲布雨滿其

內先成梵王界乃至夜摩天風鼓清水成
須彌七金等滓濁為山地四洲及泥犁鹹
海外輪圍方名器界立時經一增減

乃至二禪福盡下生人間初有地餅林藤
 後粳米不消大小便利男女形別分田立
 主種種差別經十九增減或曰乃至言應
 在福盡下今用
 倒語也如杜律云香稻啄餘鸚鵡粒碧梧
 棲老鳳凰枝之類二禪福盡降初禪次第
 經六天而下生人間畧此等故云乃至也
 編者曰按增一阿含經及俱舍論意不經
 中間諸天而直下生人間何得云倒語今
 云畧成二禪及三禪之相故云乃至歟增
 一阿含經三十四云光音天自相謂言我
 等欲至閻浮地看觀彼地形即來下世間
 見地上有地肥便以指嘗著口中而取食
 之食地肥多者轉無威神又無光明身體

遂重而生骨肉即失神足其欲意多者便
 成女人遂行情欲餘光音天來而訶罵此
 已墮落者是時衆生轉轉作屋舍自覆形
 體於是地肥自然入地後生秬米極為鮮
 淨亦無皮表朝收暮生懈怠之人時生此
 念何為日日收此秬米應當二日一收餘
 人傳聞復生此念我當儲四日或八日食
 糧展轉而競為儲畜至此彼秬米更不復
 生各生此念世間有大災患當分此秬米
 各自藏之也便有盜他秬米者彼主見之
 責曰何故取之今捨汝罪後莫更犯而其
 後人盜心漸盛便捨已物而取他物是時
 其主即時手拳相加時人雲集議曰有此
 非法當立守田人使守護其田即撰聰明
 高才者立之若有犯者即懲其罪其守田
 者號為利利種彼人不改其愆而復犯之

則利利種執，作刀杖，取彼人，而梟其首，於是初有殺生時，人皆懷恐懼，衣毛皆立，各作草蘆，坐禪修梵行，捨家業妻子，獨靜其志，因此以來，有婆羅門名姓，今日衆生之類，各共殺生，皆由田業之所致，今可往來周旋，以自生活，爾時便有毘舍種姓，又營農耕田，春苗秋收者，便名首陀羅種姓，至此有此四種姓，毘舍中阿含經十三云：人壽八萬歲時，此閻浮洲極大富樂，多有人民，村邑相近，如鷄一飛，此時女人年五百，乃當出嫁，爾時唯有如是病，謂寒熱大小，便嬌欲飲食，老更無餘患，比長阿含經六全同之。○林藤者，增一阿含經又曰：有五種穀子，一者根子，二者莖子，三者花子，四者果子，五者枝子。○種種差別者，此中間有屋宅之製，嫁娶之禮，舟車之運，機械之

作及衣服飲食之調度等種種事也。兼前總二十增減名爲成劫。

議曰：空界劫中，是道教指之，云虛無大道。佛教說從空劫次第，有天地萬物，而儒老亦說從虛無大極生，天地人等，二宗所說爲同，爲異，故須會釋，以決疑情。然道體寂照靈通，不是虛無，是辨空界與大道異也。謂佛教說空界，對成住壞，故一向是空，非真空妙有之空，也是則約時，老子說虛無，卽至妙虛通而不屬空有，是則約道體，是以不同也。老子或迷之，或權設，務絕人欲，故指空界。

為道空界中，大風即彼混沌，一氣故彼云道生_一也。金藏雲者，氣形之始，即大極也。兩下_二不流陰氣凝也。陰陽相合，方能生成矣。梵王界乃至須彌者，彼之天也。滓濁者地也。即一生_二矣。二禪福盡，下生_六即人也。即二生_三三才備矣。地餅已下，乃至種種即三生_{萬物}。此當三皇已前，穴居野處，未有火化等_{三皇者伏羲神農黃帝也}。但其時無_三文字。

本朝國史始十
八代，啟仲天皇
四年秋八月
古事記四十四
代元明天皇和
銅四年
書紀四十五代
元正天皇養老
四年

二結生死無窮

記載故後人傳聞不明，展轉錯謬。諸家著作種種異說，佛敎又緣通明三千世界，不局_二大唐故，內外敎文不全同也。

住者住劫經二十增減，壞者壞劫亦二十增減。前十九增減壞有情，後一增減壞器界能壞者，是火水風等三災空者，空劫亦二十增減，中空無世界及諸有情也。

劫劫生生輪迴不絕，無終無始，如汲井輪。

汲井輪者 道啟只知今此世界未成時一井上轉轉

度空劫云虛無混沌一氣等名為元始不

知空界已前早經千千萬萬遍成住壞空

終而復始故知佛說法中小乘淺淺之教

已超外典深深之說

都由不了此身本不是我不是我者謂此

身本因色心和合為相問何故輪廻不絕答都由不了等

今推尋分析色有地水火風之四心有受

五指示

二淨因果

初假相析法

初應析

能領納好惡之事想能取像者行能造作者念念遷流識能了別者之四若皆是我

即成八我

小乘分析色心諸法以觀無我是故名析空觀也夫迷必起於

相似境且若木机想鬼依机似鬼故起迷

若看取机體其迷即祛矣是以今分析五

蘊體以令知非我列子曰周穆王西巡狩

道有獻工人名偃師王問曰若有何能曰

臣有所造願王觀之越日謁見王王曰若

與偃來者何人耶對曰臣之所造能倡者

王視之趨步俯仰信人也巧夫鑲其頤則

歌合律捧其手則舞應節千變萬化唯意

所適王以為實人也與盛姬內御並觀之

技將終倡者瞬其目而招王之左右侍妾

王怒欲誅偃師偃師立剖散倡者以示王皆傳會草木膠漆白黑丹青之所為比偃師剖解倡者示王疑立散今分析五蘊之法而求我無所得我執忽焉消滅矣問何故諸心所中分受想立為蘊答俱舍論頌曰諍根生死因及次第因故於諸心所法受想別為蘊比問五蘊次第如何答頌曰隨塵添器等界別次第立比○能造作者行蘊中有五十八法謂心所四十四及不相應十四此中思心所最勝也是業體故指之言能造作者○念念遷流者總通五十八法○了別者各別照了彼彼境故

況地大中復有衆多謂三百六十段骨一各別皮毛筋肉肝心脾腎各不相是

二細析二
初析色

六十段者增一阿含經三十大論七十三寶積經五十五等有此說

諸心所等亦各不同見不是聞喜不是怒

展轉乃至八萬塵勞

心所有四十六於中大地法十受想思觸

欲慧念作意勝解三摩地大善地法十信不放逸輕安捨慙愧無貪無瞋不害勤大煩惱地法六思癡放逸懈怠不信惛沈掉舉大不善地法二無慚無愧小煩惱地法十念覆慳疾惱害恨諂誑憍不定八惡作睡眠尋伺貪瞋慢疑

既有此衆多之物不知定取何者為我

若皆是我我即百千一身之中多至紛亂

二析心

三顯無我三

初總明

二別示二

初約印攝

二約離法

計五蘊以為我者名即蘊我執離五蘊而外計一物執我者名為離蘊此文破即蘊離此之外復無別法此者指五蘊即離蘊種一者數論勝論等執我體常周遍量同虛空隨處造業受苦樂故二者無慚外道執我其體雖常而量不定隨身大小有卷舒故三者獸主遍出等執我體常住至細如一極微潛轉身中作事業故

三無諦

翻覆推我皆不可得凡不可得有三種一免角等二有體不可得如真如等三遮執不可得如色空等今當無體也

二實智斷證

初義前起由

便悟此身但是眾緣假和合相元無我人

二正明斷證

初四諦

為誰貪瞋為誰殺盜施戒知苦諦也遂不滯心於三界有漏善惡斷集諦也但修無我觀智道諦以斷貪等止息諸業證得我空真如滅諦苦諦者諦察也凡夫有苦無無苦○集諦者集因也問何故不言因諦答有多義俱含頌疏一云集者招集義止觀一之三云集者因果和合義華嚴疏鈔十二云集者增上義云凡英雄豪傑士不澁滯世間事物有與此相似者竹窓二筆云司馬溫公謂劉道原曰人生如在逆旅旅中所用之物去則盡棄之矣焉有資之隨去者乎可謂見之明而決之勇矣此

二四果

三結成所本

乃至得阿羅漢果，灰身滅智，方斷諸苦。乃至者，畧前三果，謂斷見惑而得初果，斷欲界思惑，上六品，而得二果，九品全斷，得三果，斷上界思惑，七十二品，至阿羅漢果。○阿羅漢者，有殺賊、無生、應供三義。故存梵語。○灰身滅智者，得四果，已化火焚身，身智俱滅，入無為界，受寂滅樂。今畧緣覺，應知據此宗中，以色心二法及貪瞋癡為根身器界之本也。過去未來，更無別法為本。案華嚴玄談第五，小乘計生死根本，畧有其三：一計色心，二法，如經量部等；二、三毒，為因；三、合取上、二義。

三就彼詰難

初立理

二正破

今詰之曰：經生累世為身本者，自體須無間斷。
 今五識關緣不起，根境等為緣，意識有時不行，悶絕、睡眠、滅盡定、無想定、無想天、無色界天，無此四大。眼識具七緣，而得起，謂根境識空明作意及意識耳識具六緣，而生，謂除明鼻舌身三各依五緣而起，謂除空合中知，故。○悶絕者，遇恐怖等違緣，而令前六識間斷。○滅盡定者，為求靜住，以止息想作意，能入此定。唯在有頂唯聖者得。○無想定者，為求解脫，以出離想作意，能入此定。在第四禪唯

異生得○無想天者第四禪廣果天中
有高勝處得無想定者後生此處

三結難

如何持得此身世世不絕

四結顯未了

是知專此啟者亦未原身

○法相啟二

初勝名

三大乘法相啟者

以具修二利證二空運載至於菩提涅槃究竟

彼岸以揀非小乘或曰諸大乘經非佛說後世借名於釋迦作為之矣曰此說之來遠矣唯識論第三及因明疏等並載大乘佛說立量勝軍論師量云諸大乘經皆佛說兩俱極成非諸佛語所不攝故如增一等阿笈摩又英國文部博士亞拉西底必氏眾英利西之中發見佛滅後三百二十

年有眾羅知惠加佛胞云編者曰眾英利

西譯佛法雜誌眾羅知惠加佛陀譯佛法有我教即大乘之謂也是恐說涅槃四德之經也○法相者五位百法廣說諸法名數之相筆削記一云性相相望應成六句一唯相非性小乘教也但說法相不言性故二唯性非相即頓教也唯辨真性毀相泯心故三相多性少即分教也多說法相少說法故四性多相少即終教也多說法性少說法相縱說法相亦不離性故五非性非相即始教也但說諸法皆空未顯真如性故六全相全性即圓教也謂說一真法界全體而起成染淨法即全相也染淨起時性體不隱全是真如即全性也

二叙彼所宗二

初總標舉

說一切有情無始已來法爾有八種識

一切

有情者廣通五性一、聲聞定性二、緣覺定性三、菩薩定性四、不定性五、無性有情○法爾者無有能造者○八種識者謂六識及末那阿賴耶

二別明本末三
初標本

於中第八阿賴耶識是其根本阿賴耶者能藏所藏執藏三義也能藏者謂能藏諸法於自體內所藏者謂所藏自體於諸法中執藏者謂為第七識所執為自內我此識總有三位一我愛執藏位在七地已前一善惡業果位自無始至金剛心名異熟識是也有三義故得異熟名一說一切有部說異時而熟過去造業今世受報今世造業來世受等二經部師說變異而熟果生因滅故三大衆說異類而熟因通善惡果唯無記故三相續執持位自無始至佛

二釋成

果初捨
異熟名

頓變根身器界種子轉生七識皆能變現

自分所緣都無實法

能變即自證分所變即見相二分故論云

變謂識體轉似二分相見俱依自證起故依斯二分施設我見彼二離此無所依故

如何變耶

漏無漏一切之法皆是唯識所變者則自應變現無漏出世之法何故但常變有漏雜染之法耶

二釋四

謂我法分別熏習力故諸識生時變似我

法第六七識無明覆故緣此執為實我實

初釋

我法分別已下十六字本論全文我法
法二執在第六識者名分別由邪師邪教
邪思惟三緣起故在第七識者名俱生任
運恒起不據外緣故譬如匠者塑鬼廟門
他日經過由迷離故誤為實鬼而生驚怖
不知元是己所造作凡夫愚迷執實法我
不知元是自所熏習自識變現亦復如是
不言餘識者前五識第八識無此執故

二喻明二
初標二喻

如患重病心惱見異色人物也夢夢想所
見可知者患夢方故心似種種外境相現

二隨便舉夢
初喻迷時

夢時執為實有外物

二喻了理

寤來方知唯夢所變

三合法二
初總合

我身亦爾唯識所變

二別合二
初合夢時

迷故執有我及諸境由此起惑造業生死

無窮廣如前說

二合寤來

悟解此理方知我身唯識所變舊華嚴第十一云心

如工畫師畫種種五蘊一切世界中無法
而不造如心佛亦爾如佛眾生然心佛及
眾生是三無差別此問若爾者西方極樂
亦為眾生唯心所造乎蓋案昔法藏比丘
五劫思惟之永劫修行之十劫正覺之曉
莊嚴已整頓矣是以名之本願所成之國
也然則彌陀是極樂之造物者也淨土之
主宰者也然而十方眾生乘其願力得生

卽應非衆生唯心所變又若言衆生自心所變淨土誰亦要低頭屈膝單賴願力偏歸彌陀耶答先德有兩傳一曰懷感禪師依性相判文而決擇之是約解義門也二曰善導大師基本爲凡夫願意而釋成之卽約勸化門也初辨感師意者若就彌陀判之則慈悲本願爲親因緣十方衆生爲增上緣感得真善無漏界外報土若約衆生判之則自善根力爲親因緣佛本願爲增上緣得生其國而第八識未出界趣生故感見界內似無漏淨土二十唯識論云展轉增上力二識成決定比後述善導意者不問性相之定判順彼佛願故垢障凡夫直生界外報身淨土以勸進凡下往生斯乃強談所化之識變則恐失指方立相之本旨使中下流還起疑團焉密意弘願

仰而可
信而已

識爲身本不了之義如後所破

四大乘破相教者 三論宗意依俗諦則心境俱有依真諦則心境俱空猶如夢時心境俱空加茂長命云夢中有無者有無俱無也

也迷前是非者是非俱非也問法相等後三教其淺深如何答譬如俳優於戲場中人或爲君或爲臣或爲男或爲女或爲善者以爲有相則實無以爲無破則實有蓋有是卽無而有無是卽有而無有無俱非真法相破相而俳優者湛然常在也顯真性教

四結成所本

○破相教四

初譯名

二釋

破前大小乘法相之執密顯後真性空寂之理破相之談不唯諸部般若徧在大乘經前之三教依次先後此教隨執即破無定時節故龍樹立二種般若一不共二不共者唯菩薩解密顯佛性故故天竺戒賢智光二論師各立三時教措此空教或云在唯識法相前或云在後今意取後諸部般若者般

五放章中之一云以色即是空清辨義立空即是色護法義存二義錄融舉體全攝

二破法相二
初正顯所破二

初總請

二別難二

初有無成異難二

初按定

若有八部謂大品小品放光光贊道行金剛勝天王文殊問○三教者人天小乘法相三教依說時次第先後○龍樹者依五教章上之二然大論無此全文乃論第三十四第四十一第七十二及第一百四處明此旨○戒賢智光三時教如起信論義記玄談具辨之應知

將欲破之先請之曰所變之境既安能變之識豈真

若言一有一無者此下却將彼喻破之則夢想與所見物應異

一有者能變識也
一無者所變境也

二辨異

異則夢不是物物不是夢寤來夢滅其物應在

二不境非違離

又物若非夢應是真物夢若非物以何為

二歸後能破二

相能夢之心成假所夢之境成真所立已反對是以過重於前

初對前顯勝三

初申正義三

故知夢時則夢想夢物似能見所見之殊

初說喻明空

據理則同一虛妄都無所有

二合法二

諸識亦爾

初正合

二緣成

以皆假託眾緣無自性故

三引證

中觀論四十五

故中觀論云未曾有一法不從因緣生是

義記中本三

故一切法無不是空者又云因緣所生法

我說即是空起信論云一切諸法唯依妄

念而有差別若離心念即無一切境界之

相經云凡所有相皆是虛妄又云離一切

相即名諸佛如是等遍大乘藏

金剛般若經註

中觀論云者法若實有則不假因緣既假因緣即無自性○我說即是空者顯即色明空揀於二乘之析法空也○起信論云等者前故我法等皆依八種妄識所變有

種種相離，識外無別，我法能變之心尚不可得，況所變境。心境兩亡，離言絕相，即契真如門矣。○經云者，金剛般若經意云：須菩提，疑云：若菩薩修離相行，云何感得三十二相等，有相之果乎？佛呵云：須菩提，汝以三十二相為真佛耶？若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來也。爾時世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。云：近來耶穌教徒謂形像者，木石泥土而已，未曾有知覺也。尊信之，其功果何在哉？存古艸昧之教，於今開明之世，其可得乎？曰：彼妄構荒誕無稽之說，而籠絡愚民，而未知三寶有同體別相住持等之殊，徒以形像而為佛教之本基者，惑矣。

拜佛像有三意
一為報恩故
二為專一心故
三為除惰慢故

二斷義

三結成所本

是知心境皆空方是大乘實理

若約此原身身元是空空即是本

惡取空者謂三

世因果，佛教流之籠絡手段也。天堂地獄，勸善懲惡之束縛主義而已。是以佛教中至說其實際，即多以空為其源矣。曰涅槃是滅，義空，義也因亡，而果滅。種子盡而現行斷，是理數之常也。然執者未斷惑種，不滅業因，而妄計空者，豈可言明理者乎哉？又尋真俗二諦之理，應明之也。

今復詰此教曰：若心境皆無知無者，誰放此

中但約遮詮說一切皆空，未顯不空真實之性。

二難破相三

初躡前總徵二

初約人以詰

二約法以證

二立理正難三

初現量相違破

初立理

又若都無實法依何現諸虛妄，且現見世間虛妄物，未有不依實法而能起者。

二指陳

如無濕性不變之水，何有虛妄假相之波，若無淨明不變之鏡，何有種種虛假之影。

二縱前兼後破

初對前明順

又前說夢想夢境誠如所言。

二對後顯違

然此虛妄之夢，必因睡眠之人。

三及實結破

今既心境皆空，未審依何妄現。

三結成未了

初正結

故知此啟，但破執情，未明顯真靈之性。

二引證

故法鼓經云：一切空啟，是有餘說，有餘者

餘義未了也。大品經云：空是大乘之初門。

法鼓經者，全部二卷，今所引下卷，文也。五啟章上之三引經全文。○大品經者，大論三十一云：無為相者，不生不滅，不住不異，是為入佛法之初門。

四總結三

初正結

上之四啟，展轉相望，前淺後深。

二釋成偏淺

若且習之，自知未了，名之為淺。若執為了，即名為偏。

故就習人云偏淺也

三雙結二名
○直顯真源二
初標勝大門

直顯真源第三 對前四放得直顯名謂前

二當放大且

屈曲未直顯了此放隨佛自意究竟而說
非約隨機○真源者所明覺性揀非虛妄
名之為真眾生本覺真性物之妙本也是
故名源謂在萬法為依正之源在眾生為
迷悟之源在菩薩為萬行
之源在諸佛為萬德之源

初標放

五一乘顯性放者

二明真心本有

說一切有情皆有本覺真心 真心者真謂
妄即肉團緣慮集起三心名為偽妄然就
集起心第八識攝諸法種攝事歸理會末

同本是即終放之意即當起信論生滅門
就堅實心即有兩義若取如來藏性泯事
泯末唯理唯本者是頓放門意即當起信
論真如門若取總該萬有真心全事即理
即末同本理事本末無別異之義者即是
圓放意今所言真心即當于是也是祇今
雖云真乃是以別顯總此心若在初門也
但名真如若在後門也但名本覺應知真
心是總真如是別也今則約絕待門迥超
真妄而亦該真妄是名真心也
若依法相宗意者多有情有多心故名
人唯識唯識論第七云若唯一識寧有十
方凡聖尊卑因果等別誰為誰說何法何
求故唯識言有深意趣識言總顯一切有
情各有八識六位心所變相見分位差
別及彼空理所顯真如上

三辨其性

無始已來常住清淨昭昭不昧了了常知
 初二句是本義後二句是覺義起信論釋
 此本覺曰常樂我淨義自性清淨心義清
 涼不變自在義大智慧光明義遍照法界
 義真實識知義比常謂窮三際而無改樂
 謂在衆苦而不于我謂處六道而莫拘淨
 謂歷九想而非滌是涅槃四德也又非假
 他緣故云自性在纏不滌故曰清淨諸法
 中實乃名爲心又清涼不變自在義者即
 法身般若解脫三德也清涼是顯般若德
 無惑熱惱故不變是法身德無果報生滅
 故自在是解脫德無業繫縛故上來釋本
 義也大智慧光明者通貫九聖名之爲大
 智慧是體光明是用遍照法界者法界有
 二謂理及事始覺照理名如理智照事名

四依義其者

如量智如義記
 及筆削記所辨

亦名佛性亦名如來藏

佛性者性目現因
 佛約當果謂此真

心是成佛之正因故○如來藏者清涼玄
 談第七有能攝所攝隱覆三義能攝者謂
 果地一切功德攝藏衆生心中故所攝者
 謂衆生悉在如來智中故隱覆者謂隱覆
 性具功德故也

從無始際妄想翳之不自覺知

妄想者無
 明之謂也

此有二類迷真起妄之元始名根本起妄
 迷真之後起名枝末蓋其體不二也其根
 本無明與本覺真心此二無有前後俱是
 無始也而其無明無體若無明有體則不

五明其覆不知

可有成佛期矣譬如認繩為蛇蛇元無體故繩覺起時蛇想頓滅若蛇有體縱令生繩解不得言真覺也

六明執事

但認凡質故就著結業受生死苦就著者愛滌義

也○結業等者惑業苦三道之中舉業及苦而累惑又解三道具舉謂結謂結使即惑異名也

七明如來開示

大覺慧之說一切皆空

二顯性

又開示靈覺真心清淨全同諸佛

初破妄執

故華嚴經云佛子無一衆生而不具有如

初正示

二釋通疑難

來智慧新經第五十一卷出現品

初明空前義

但以妄想執著而不證得凡夫執有以起

執著涅槃是以不證得中道實相智慧也

二以理順成

若離妄想一切智自然智無礙智即得現

前就修得云一切智約性德云自然智修

性不二名無礙智十住毘婆沙論第十云夫一切世界中不可有一切智人所知之法無量故若人難一切智人佛無經書豫記是人如是姓如是家在某處難一切智人若謂佛盡知何不說此事又佛若盡知將來事則應豫知調達出家破僧若知者不應聽出家又佛豫知木機激石則不

應於中經行又佛豫知剛閣耶女以媿誘佛佛先應告此事又佛入聚洛乞食空鉢而出未初知無施者何為一切智人乃至彼文有三十八箇復次釋應知

二舉喻別明

優舉一塵含大千經卷之喻塵況衆生經

況佛智塵況衆生者有三意謂妄覆真故小舍大故一具多故

三證佛開示二
初合塵含大千

次後又云爾時如來普觀法界一切衆生

而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有

如來智慧迷惑不見奇哉者奇者異也嗟歎之詞非常之異故

重歎之謂衆生煩惱垢染身中而有圓明佛智如貪女而懷輪王胎弊衣而裹無價

寶可謂世間之異事也若后妃懷王錦囊貯寶則非異矣

二合破塵饒益
三依教原人三

我當教以聖道令其永離妄想自於身中

初辨迷悟二
初歎世日迷二

得見如來廣大智慧與佛無異

初明迷執由

評曰我等多劫未遇真宗不解及自原身

真宗者簡別儒道二教及前四教但指顯性教或可對儒道總取五教名為真宗斯乃關勝緣也○不解等者關親因也大抵佛法假藉因緣既因緣俱闕何由得悟矣

二顯迷執相

但執虛妄之相甘認凡下或畜或人虛妄者我

法二執也或可色香男女一異等也

二顯今悟

今約至啟原之方覺本來是佛勝緣解心內發為因了矣即真反迷成悟其猶大富長者諸相具足忽因惰睡夢作貧賤醜陋之人乞丐受苦無所不至忽人呼覺方知元是福德之身從前夢境全成妄相故云原人一論即是覺者之一呼也意在斯焉

二依悟修證三

故須行依佛行心契佛心返本還源斷除

凡習佛行者稱性悟入故前四啟言悟者即屬解悟此言悟者通證悟也達妄本空無斷而斷也○凡習者諸障品有三謂種子現行習氣於此三習氣最細舉細況麤細已除矣焉有麤大論二十七云習氣有二謂煩惱業難陀欲習舍利弗瞋

二別明證

習畢陵迦慢習樂特癡習名之煩惱習氣是乃為變易生死緣憍梵波提牛呵迦葉舞阿難歌名之業習氣是乃為變易生死因也

損之又損以至無為損之者即前能斷又損者遺其能斷心○

起信論義記中本云如打靜聲若無此聲則不止餘聲若為存此聲數數打靜即自喧故亦非止聲此二句借語於老子彼第四十八章云為學日益為道日損損之又損以至於無為此意謂為俗學者務求多聞日有所益修道士絕學棄智及其撲素故曰無為蓋其文同其義即異老子言無為還其撲素也今文指真如云無為

自然應用恆沙名之曰佛

三正明證悟相

三結教深玄二
初總結前意

當知迷悟同一真心

禪客發深省蕭郎起別情鐘聲本無二必

二別教深理

大哉妙門原人至此然佛說前五教或漸

或頓若有中下之機則從淺至深漸漸誘

接先說初教令離惡住善次說二三令離

染住淨後談四五破相顯性會權歸實依

實教修乃至成佛若上上根智則從本至

末謂初便依第五頓指一真心體心體既

初教者人天教
二三者小乘法
相
深者有漏淨者
無漏
四五者破相顯
性教

○會通本末二
初標陳大門

顯自覺一切皆是虛妄本來空寂但以迷
故託真而起須以悟真之智斷惡修善息
妄歸真妄盡真圓是名法身佛

會通本末第四會前所斥同歸真源皆為

正義 ○會通者和會融通之義 ○本末者

前為末後後為本若以顯性望前前皆為
末顯性獨為其本矣案論主在世之時三
教失緒淺深優劣不可復知矣於是論主
斥其可斥採其可採以製此論而於此編
判其前所斥諸教淺深優劣而定其位次
為歸真源之楷梯皆為正義如漢董仲舒

二正釋三
初總明二

初明須因緣二

初明

二正顯會通二
初示前序由

二正會

云琴瑟不調甚者必解而更張之乃可鼓也

真性雖為身本生起蓋有因由

不可無端忽成身相如湛靜水要藉風緣方成波浪不可無風

便成浪也或曰真性若依八識等緣而生起雜染有漏之諸法者乃成佛之後復乘此等緣再應成凡夫耶曰不然無明無有始以無始故即斷滅畢則無再起成凡夫之理譬如鑛中玉與鑛同時生而無有前後是以琢磨之後無再入鑛石中之理也

但緣前宗未了所以節節斥之

今將本末會通乃至儒道亦是

二別會四

初假本起末二

初標示

二正明二

初總明所全二

初明真心本有二

初標宗

二顯相

二派本從緣二

初出生流所以

二標生滅法體

初唯第五性教所說從後段已去節級互

同諸教各如註說

謂初唯一真靈性

不生不滅不增不減不變不易不生不滅者隨妄不

生約治不滅又修起不生處染不滅餘例之應知

衆生無始迷睡不自覺知

由隱覆故名如來藏依如來藏故有生滅

心相

二根本會五

初會破相二

初標舉

自此方是第四啟亦同破此已下生滅諸相也

所謂不生不滅真心與生滅妄想和合非

一非異名為阿賴耶識此識有覺不覺二

義非一非異者若一者生滅識相滅盡之時真心應滅則斷過若是異者依無明風熏動之時靜心之體應不隨緣此中真妄和合諸識緣起總作四句一唯不生滅謂如來藏如水濕性二唯生滅謂前七識如波浪三亦生滅亦不生滅謂阿賴耶識如海合動靜四非生滅非不生滅謂無明如起浪風緣阿賴耶識由前不生滅真心

二正顯

二會法相二

初標舉

二正顯

故有覺義由前生滅妄識故立不覺義覺義者是真如氣分故不覺義者是無明氣分故

是下方是第三法相啟中亦同此說

依不覺故最初動念名為業相又不覺此

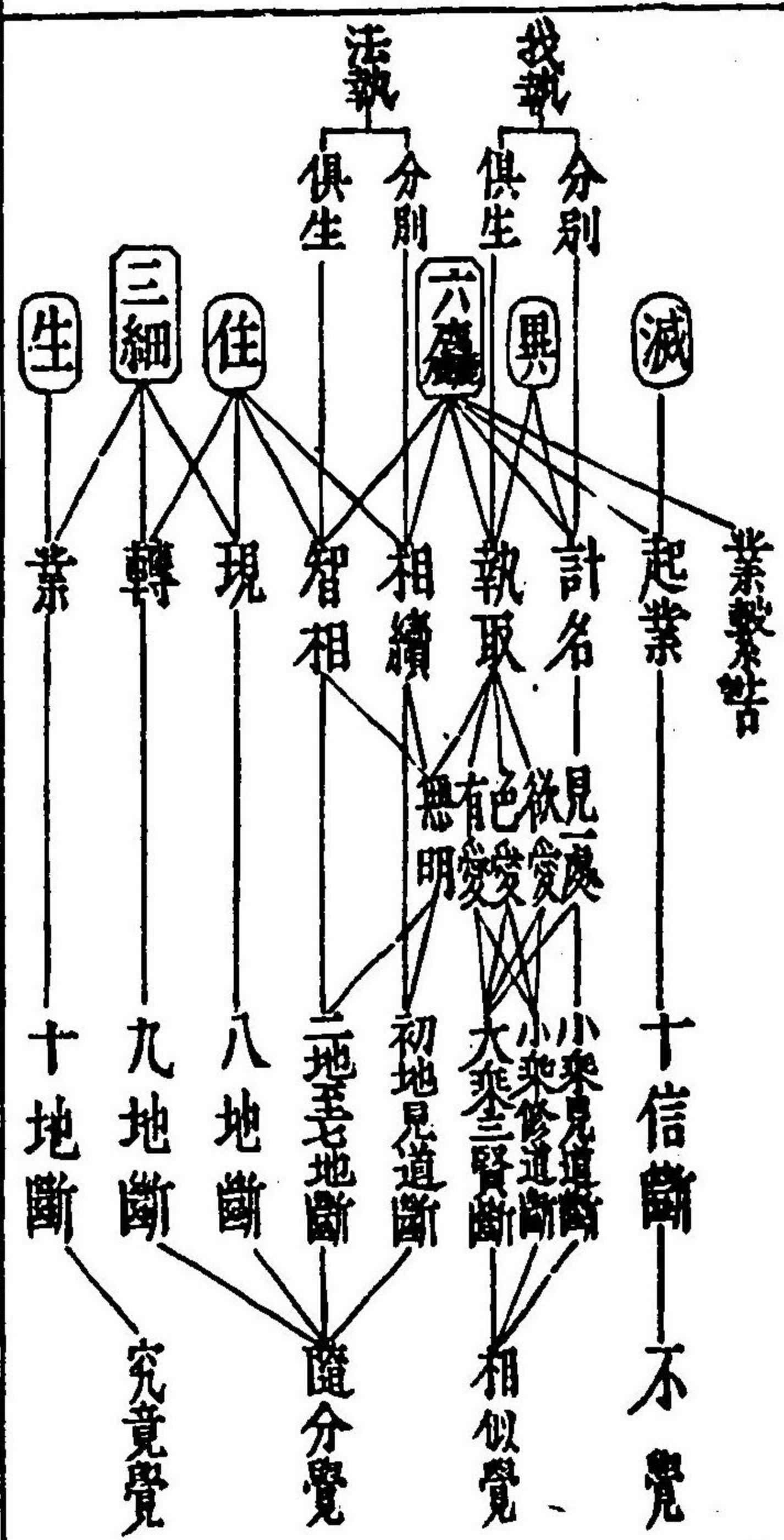
念本無故轉成能見之識及所見境界相

現又不覺此境但從自心妄現執為定有

名為法執業相者業有二義一者動作義二者為因義○能見者是轉相

○所見者是現相次上之二即賴耶見相二分也此上三細屬阿賴耶識○此境等

者即六塵中前二相也六塵者一者智相
 謂於前現識所現相上不了自心所現故
 創起慧數分別染淨執有定相即法執俱
 生也二者相續相謂依前分別愛境起樂
 受覺於不愛境起苦受覺相續起惑潤業
 引生生生死即法執分別也
 ○依起信論義記意圖之



三會小乘
初標舉

二正顯

四會人天
初標舉

二正顯

二正顯

此下方是第二小乘教中亦同所說

執此等故遂見自他之殊，便成我執，執我

相，故貪愛順情諸境，欲以潤我，瞋嫌違情

諸境，恐相損惱，愚癡之情展轉增長，執此

第三執取相，即俱生我執也。○執我

相下，第四計名字相，即分別我執也。

此下方是第一人天教中亦同所說

故殺盜等心，神乘此之惡業，生於地獄鬼

科註原論

等心神乘此善業運於中陰人母胎中。此是即第五起業相及第六果報相也。○生於地獄等者地獄之說諸經論中最詳也。正法念經第五至第十二。瑜伽第四十。任論第一。俱舍十一。往生要集上本及頌義十二等。說地下經過一千由旬。有八大地獄。謂等活黑繩衆合叫喚大叫喚焦熱大焦熱無間。此八各有十六別處。本支合成一百三十六。初等活地獄縱橫一萬由旬。婆沙一百七十二。有多說。又以人間五十年為四王天。一日一夜其壽五百歲。以四王天壽為等活。一日一夜其壽五百歲。又俱舍論說受斫刺磨擣之苦。有人以為非身後實有地獄。唯在現在而已。謂貪賤而終身苦其身。又起惡造罪。受

其處刑者是實地獄也。焉有地下數千里之外殘酷劇苦之牢獄乎。斯乃不過導愚民之手段。勸善懲惡之方便也。矣。曰井鼃不可以語於海。夏蟲不可以語於冰。愚夫證經驗窮理於目前。詳述於事物者。是以從其說者。古今亦不鮮矣。誤天下後世不淺也。今試論之。於中為三。初就器械有疑。次就獄卒有疑。後就道理有疑。初就器械疑者。一日鐵鏝鐵棒及鐵刺林等。誰製造之。二曰破損漏缺時。誰修補之。三曰輪人於何國何處。乎。次就獄卒有疑者。一日因何造業得為獄卒。二曰彼在火中不燒何。三曰彼若疾病則醫藥誰能辨之。四曰彼若衰老死亡則誰得代之。五日有兒孫男女等。取六曰自宅在何。取七曰俸給誰支。辨

之耶八日彼死則於何處受其報乎後道理疑者一日身後之事人不能見難以定論二曰墮獄者不必無親族何不還來求救助三曰人間之壽不過百歲地獄苦報何其永遠四曰斫刺磨擣殘酷之刑不符合文明政府法律也五曰地獄實有確證在何耶會初器械難曰萬法唯心之所造也鐵鑊鐵杖亦是賴耶相分而已欲知其製造之主者須尋之自心矣會次獄卒難曰非是有情也二十唯識論疏上詳說之八難渙然如朝暉消霜會後道理難以不見致疑可言明理者乎猶如熱帶國人疑冰二日罪人被繫牢獄縱彼求放還安其可得乎三日試觀政府法律造罪於半日受刑於終身四曰法律者適合其國風土人情而人造之也隨時應物不能無緩

五會儒道二

初標舉

二別會三

初會直氣二

初正會

急然業果之理自然所致若斬斫殺人則復自受斬斫之刑磨擣斷命則自招磨擣之苦誰疑斯理乎五日若無將來地獄則賞罰公道之理不得立矣曰若一人殺十人其一人受死刑未足償餘九人之命又一人亂一國而加刑於其人未足償一國人民被害即將來地獄苦報以償還之也於是天地之公道確乎立矣

此下方是儒道二教亦同所說

稟氣受質會彼所說以氣為本氣則頓具

四大漸成諸根心則頓具四蘊漸成諸識

十月滿足生來名人即我等今者身心是

寶積經第五十六入胎藏會云是諸衆也生託胎母腹九經三十八箇七日有二十九種業風所吹次第成就○四蘊者受想行識○十月滿足者通計二百六十六日除小盡算屬十月數然亦有八九月或一年生者如羅云六年而誕尊尊者六十年老聃八十年故知言十月約多分

故知身心各有其本

身以血氣為本心以業惑為本

二類和合方成一入天修羅等大同於此

然雖因引業受得此身後由滿業故貴賤

貧富壽夭病健盛衰苦樂

上品業名引業中下品名滿業

二結正義

初正義

二結成

二會自然

初正會

初舉因驗果

初總明

唯識論疏二之末云唯第八識是總果故是果之主餘果方生主引生故由強勝業引總果故別弱業方能生果據其勝業名引引餘業生故報亦名引引餘果故業勝名引果無間故比○滿業者能成滿總報果事故也不知此引滿二業之理者但據目觀漫唱人民自由遂欲平均貧福等分財產煽動蠢民流毒於社界貽患於後世其害不淺也夫業者繫縛之謂也未斷業繫之因而欲妄得其自由豈夫可得乎

謂前生敬慢為因今感貴賤之果乃至仁

壽殺大施富慳貧種種別報不可具述

社唱

界平均者曰政府妨害人民自由者也不可不撲滅又曰宗教塵塞智識進達者也

不可不攘斥又曰父母壓抑子自由者也
不可不鍛其權又曰天下財產人民共有
物也不可不公平均云不信因果正理而
妄計獨一天主之弊一至于斯哉悲夫

二舉果驗因

是以此身或有無惡自禍無善自福不仁

而壽不殺而夭等者皆是前生滿業已定

故今世不因所作自然如然

二結會迷執

外學者不知前世但據目覩唯執自然會

彼所說自然為本

三會天命三

復有前少者修善老而造惡或少惡老善

初舉因

二辨果

故今世少富貴而樂老大貪賤而苦或少

貧苦老富貴等

等者有富貴而醜且愚又
有貪賤而好且賢千差萬

別不可
具述也

故外學者唯執否泰由於時命會彼所說

三結會異執

皆由天命

否泰者周易二卦名乾上坤下
曰否坤上乾下曰泰泰者通也

天地交接萬物通生否者塞也天地不交
陰陽閉塞也故人之時運窮通象彼二卦

然所稟之氣展轉推本即混一之元氣也

所起之心展轉窮源即真一之靈心也

二舉內收外三

初會同所變二

初別二本二

初推氣本

二推心本

一合氣歸心

二辨心境始末

初就心明

二就境明

究實言之心外的無別法元氣亦從心之所變屬前轉識所現之境是阿賴耶相分所攝從初一念業相分為心境之二
 心既從細至麤展轉安計乃至造業如前叙列
 境亦從微至著展轉變起乃至天地即彼始自大易五重運轉乃至大極大極生兩儀彼說自然大道如此說真性其實但是

三合外成身

一重辨心境

初正明

初躡迹總標

二別釋

初正報

一念能變見分彼云元氣如此一念初動其實但是境界之相五重運轉者周易鉤命訣云一日大易二日大初三日大始四日大素五日大極大易者未見氣也大初者氣之始也大始者形之始也大素者質之始也大極者氣形質三具而不相離
 業既成熟即從父母稟受二氣與業識和合成就人身
 據此則心識所變之境乃成一分一分即與心識和合成人

二依報

一分不與心識和合即是天地山河國邑

二由人靈所以

三才中唯人靈者由與心神合也儒啟曰天生萬

物唯人最靈彼宗則以人及萬物皆稟天地之氣故曰天生萬物而於所稟之中得天地之正氣者為人故以人為最靈今佛啟說則不如是謂此血肉之身由與心神合故蓋由心識宿世熏習所成故能思慮等雖禽獸等亦有心神而無明深厚諸識味劣故異於人非于氣也所稟之氣但成血肉之身此血肉身但心神之屋宅耳如傀儡之屈伸語笑豈木偶之能然哉又基督啟徒以為靈魂唯在人不在禽獸等也佛說內四大與外四大不同正是此也

三引教證

四結責舉開

哀哉寡學異執紛然

三結勸生正解

初正勸

寄語道流欲成佛者必須洞明麤細本末

方能棄末歸本返照心源若不先了本心設使多劫勤修

非真修故如磨
甄作鏡之說也

麤盡細除靈性顯現無法不達名法報身

自然應現無窮名化身佛

願以此功德 平等施一切
同發菩提心 往生安樂國

增補科註原人論終

二舉果示益

原著明治十年十二月十八日御届
明治十八年 四月三十日増補出版権御願
同年 五月二十二日版権免許
同 年 五月 刺成發兌

定價金三十五錢

増補者

岸上 恢嶺

東京府下平民

讓請者

岸上 良雄

東京府下豊島郡地方山谷町六十番
平民竹川舟中防籍
京都府山城國久世郡宇治町四百四十三番
平等院寺留

出板人

京都府下平民

明田 嘉七

下京區第五組寺町通靖樂師南
圓福寺前町十番戸

出板人

京都府下平民

澤田 友五郎

下京區第十九組五條通高倉東六入
鹽竈町三番戸

三府弘通書林

東京飯倉町
同 淺艸觀音前
同 南傳馬町丁目
大坂心齋橋
同
京都花屋町
同 東洞院三條
同 東六條下珠數屋
同 中珠數屋町
同 三條柗屋町
同 寺町五條
同 松原
知恩院古門前
同 南門前

森江 佐七
淺倉 久兵衛
宇田 總兵衛
橋本 德兵衛
松本 善助
永田 調兵衛
村上 勘兵衛
西村 九良右衛門
同 七兵衛
出雲寺 文治郎
藤井 佐兵衛
同 淺治郎
澤田 吉左衛門
豐田 熊太郎

