

太虛法師誨

維摩詰不說不可思議經釋

吳興王震題卷尾

釋經議思可不一 維摩

中華民國二十二年九月三版

每冊定價大洋三角

(外埠酌加郵費)

太虛大師

膠州路二十號 電話三五五二四
上海佛學書局編輯部

上海南成都路新大沽路口

國光印書局
電話 三三三七四三

佛學書局
(一)上海滬西：夢特薛司脫路中
(二)上海開北：新民路國慶路口

(三)上海中區：望平街有正書局
(四)湖南長沙：玉泉街七十號

各埠佛學流通處

己未講經會緣起

彌陀發願勢至圓通世尊拈花迦葉微笑從來禪淨本貴雙修善哉淨名妙開方便居士默然文殊讚歎心淨土淨理事兼融文字語言遂成糟粕雖然語言文字者所以傳道授業解惑也離相豁然執著者成病經云說法者無法可說是名說法蓋如來悲願深重隨感而應無說而說說即無說既離性執亦不妨稱性而說也明乎此則古今善知識之講經與諸佛菩薩之說法實同一悲願法施功德等無有異同人等深維人身難得佛法難聞善知識難遇爰糾合信善發起己未講經會於京師恭請

太虛法師講演維摩詰不可思議解脫經俾志弘大道者廣聞方便法門心樂小法者免爲焦芽敗種恥小慕大同發阿耨多羅三藐三菩提心是則同人之所禱願者矣昔僧肇大師謂是經其旨淵玄非言象所測道越三空非二乘所議超羣數之表絕有心之境思維誦讀豈不然哉顧文約義豐初機難入廣宣流布弘道在人抑是經功用尤重在彈偏斥小歎大褒圓權道無方隱顯難測鍼砭末俗棒喝時賢四衆虛心足以解蔽師資緣合義重四依善財廣參唯道是問苟非我

慢心高狹劣成習甘犯菩薩淨戒者當無異議矣

太虛法師慧學功深辯才無礙著述淵博學者推崇願力深弘救世心切前在鄂中滬上敷演大乘起信唯識諸論聽衆歸心歎未曾有今徇同人之請以說法功德救拔人心挽回劫運其爲饒益夫豈待言考什師重譯維摩詰經時在後秦弘始八年今次開演適當中華民國八年是勝因緣宜有巧合至於教義各有所長五義十門詳略殊耳僧肇智者疏注已明雲棲古德折衷尤當月霞講義頗有發揮若夫破塵出經推陳出新融貫哲理聊調天下微我

太虛法師其誰與歸乎丙戌兩會諦閑法師設座當機之衆居士多於比丘今講維摩時機正熟近見張季直先生贈太虛法師詩有句云師儻能爲龍象蹴安排丈室聽維摩心心相印亦一奇也已未講經會殷人菴撰

維摩詰所說不可思議解脫經釋

講經沙門釋太虛釋

今講此經。且將釋尊與淨名大士等所以說此經之用意。先爲一論。

案諸家講經者。在講經文以前。皆有一番提綱振領之說。用以貫攝全經。評判羣說。在天台宗謂之五重立義。如所謂名體宗用教是也。嘉祥亦名立義。其詳未究。在清涼宗先開十門。謂之懸談。第九總釋名題。第十別解文義。上之八門。則皆文前總論。然圓覺疏鈔彌陀疏鈔等皆取則華嚴懸談者。顧前之八門。往往有開合增減之殊。雖意義全同。文或微異焉。要以華嚴懸談所開十門爲正。今不事詳論也。真言宗之分十住心。則傳以黜陟諸宗者。餘未全觀。不能猝斷。在慈恩宗則依成唯識論述記。分爲五門。一辨時機。二論宗體。三藏乘所說。四說教年主。五判釋本文也。雖建言互殊。而大致還相通貫。廣爲評駁。讓之異時。今意以爲既未將所講之經文講明。先說體宗用教。多言在說者。縱言言不離經旨。並非隨意牽混塗傅。但聽者或不免爲之茫無端緒。故茲一概無取。然古德若智者大師。所以在文句前廣談立義者。蓋大有故。

(一) 彼時佛法興盛。經內文義。靡不了了。轉因講者各成宗尚。非但欲明經義。尤欲知講者對於此經意旨之所在。故當先有以貫攝全經也。

(二) 彼時聽者。不唯了於經義。且多有嘗專精於其經者。先有對於此經主觀上之宗旨。將以校其異同而爲決擇。非然者。彼將謂講者不明宗旨。捨之不聽。故當先有以評判羣說也。

(三) 如來說法。有隨自意語者。有隨他意語者。古人先出立義。廣作懸談。將以楷定千古。非必問一時聽者之能受與否。但欲將所得於經之義旨。盡量發揮。令聽者自表同情耳。

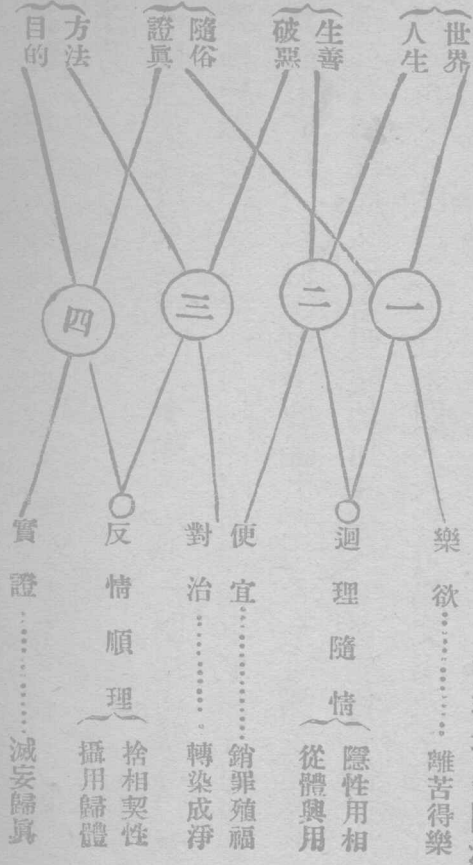
後人講經。既無如上所說緣故。必依照古人之陳說。翻誦一過。殆亦靈峯所謂執死方醫變症者歟。故今所有宗體、教相、功用、等義。可隨文點出之。或結顯經終耳。唯佛菩薩所以說此經之來意。則當先一探察。此在華嚴懸談。卽所謂『教起因緣』也。

大涅槃經。謂生生不可說。生不生不可說。不生不生不可說。以有因緣。故可得說。在大智度論等。謂依四悉檀因緣故。如來說法。梵語悉檀。古無定翻。或翻宗成。或翻徧施。或翻爲墨。爲印。爲實。或翻成就究竟。或同喞陀南義。翻爲集施。謂集正法義。施有緣衆也。今以意會之。卽『說法之宗旨』耳。所謂四悉檀者。茲出其例如下。

一 普為世界悉檀 隨俗常化義。適應一時一地眾同分心理義。使陷溺習俗者咸得驚醒義。使聞見歡喜者發生信心義。為說世界正因緣義。

二 各為人生悉檀 隨機異說義。引發各人各種不同類善根義。使隨其所處之地位各成進修義。使信解修行者增長福德義。為說人生正因緣義。

三 藥病對治悉檀 破惡義。遠離世間義。斷除煩惱義。止息分別義。
四 顯第一義悉檀 入理義。契證法性義。成就菩提義。圓滿寂靜義。



維摩詰所說不可思議解脫經釋

今按釋尊與淨名等所以說此經者。四重悉檀皆有。據其尤勝之相。則在第三第四悉檀。茲分述如下方。

一・自佛華嚴以來。雖廣說大小乘諸法。要皆明從初發心以至究竟三乘聖果之方法。雖無量壽佛經悲華經等。亦嘗帶明阿彌陀佛釋迦牟尼佛等因地修取淨土及悲願垂化穢土之法。而未有專說如何修取淨妙國土之法者。至阿彌陀經等求生西方極樂淨土之法。譬如居殷都者。傳說周文王治西岐。如何政修俗美。善能養老。使伯夷叔齊聲風而嚮往。未明文王如何致西岐於隆治之道。且未明人人皆可爲文王及處處皆可致隆治之道。故未能令聞者不待文王而亦興起。從惡濁之世以轉爲清泰之界。是以餘經所說修三乘聖果及往生淨土之方法。皆偏重救度人生及人生自度。而鮮救度世界世界共度之義。於是佛威神故。寶積獻蓋。炳現十方諸佛淨土。引起樂欲。與五百長者子發心共求修取淨土之法。佛爲說修淨土之行。首明須隨所化衆生而取佛土。卽是聖人無常心。以衆人之心爲心。明世界實由衆人心造也。世界正因緣義。於是乎顯。而淨名爲示現實踐修取淨土之模範者。卽因身疾廣爲說法。使問疾者覺悟世間無常。身命危險。醒習俗之沈夢。卽由『普爲世界悉檀』而說此經者也。此其

一例。餘可類推。

二·於此闍浮提舍利弗與大梵王各見不同。明雜業界中各人有各人不同境界。以業障報障故。雖居佛淨土中。不得觸受。於是佛現本界淨土。以明此土本淨。一人心淨。卽能一人現前。不事他求。而淨名告諸問疾者。當求佛身。廣讚佛德。隨其宜聞。開發道意。此皆由『各爲人生悉檀』而說此經者。

三·由藥病對治悉檀而說此經者。大略爲三。

(甲)從鹿苑三轉法輪度憍陳如等五百比丘以來。除常隨衆千二百五十人。其餘從佛出家。成四沙門果者。殆不可以數計。十大弟子各有專長。五百比丘。咸稱第一。持佛威音。弘化三界。濟濟僧寶。盛極一時。在小乘卽謂現生不出家行比丘法。不能成就阿羅漢果。且文殊師利與彌勒等菩薩之上首。亦首出家之衆。於是在家士女。遂於出世三乘之法。咸生絕分之想。非從事種種異道而不知信佛。則亦供養佛僧。修行人天戒善之法。以冀緣福而增福耳。在家菩薩之領袖若長者子善德。亦僅能設大施會。餘可知矣。卒之出家僧衆。究屬人中少分。使必出家乃能修證佛法。則佛法豈不限於一部分人而不能普及於世人乎。夫此豈衆

生心體相。用大之佛法本來如是哉。抑豈釋尊大悲度世之本懷哉。於是如來運徹底之大悲。淨名菩薩承佛大悲。現居長者居士之位。不離六蔽之相。而能具足六度之行。不離白衣居家妻子眷屬。乃至博戲異道淫舍酒肆種種塵勞之相。而能成就菩提之道。入一切衆爲衆中尊。示其禪定智慧辯才神通。且能折服諸聲聞衆諸菩薩衆而超其上。於是人人知佛法可不離世網俗染而得。及既得矣。且較絕俗離塵而修得者。功德尤爲殊勝。於是雖至屠沽騶卒倡優等輩。亦皆能自奮於佛法。不以佛法視爲分外之事。貴倨之侯王將相。富有之鉅商素封。虛驕之文人學士。隱僻之怪黨邪徒。胥能沐浴如來德化。以之自正。正人俱適乎道。更無論矣。雖然。此豈舍利弗等大阿羅漢彌勒等大菩薩實爲淨名所訶斥哉。蓋同承釋尊徹底之悲心。現爲抑揚互贊立化而已。由是觀之。則此經實流出於釋尊之大悲。淨名舍利弗彌勒文殊師利等。仰承佛意。共爲宣說。以對治塵俗自畫而不敢發心修佛法者。使知佛法平易近人。咸欣慕修習耳。夫然。令羣俗得周洽佛法之利。千百年後猶有聞風而興起者。又寧能不深感諸聖賢衆。洋洋之盛德歟。然考覈其本意。出家者當勤修戒定慧。息滅貪瞋癡。現生求證四沙門果。住持如來清淨律儀。爲世福田。生人淨信。而在家者則當敬事三

尊。振興衆善。攝受眷屬。饒益衆人。但須不昧本菩提心。則出家在家所行者。皆菩薩道。莫非諸上善人。俱會一處。而修淨土行者也。若不勤其分所當行。繫心欣厭。著念愛惡。畏塵煩而取鬧。慕清靜以馳思。妄執山林幽閑。以爲佛法。則正淨名所治之病。而非得淨名之意者。依之見。有入塵同事弘法利生之摩訶衍人士。騁其顛倒之情。橫興譏毀之誚。不知菩薩將以建三寶之廣居。致羣生於樂地。蓮華生於污泥。宮室起於空地。非高原虛空能有如是之事也。甚或外崇佛言。內蘊魔毒。逞辯聰之世智。竊說法之虛譽。刺取佛祖經錄之片言隻語。假借爲高尚清淨之說。以覆藏其污垢瑕穢之行。絕人之善。破人之信。鬪諍堅固。以爲莊嚴。名利恭敬。以爲希求。將三寶法用爲提倡三惡道之具。牽率好心學佛法者。與之俱墮。其爲辜負釋尊與淨名彌勒鷲子妙德諸聖眉毛拖地之大悲深恩者。更爲何如哉。此令人卽俗而眞者。

(乙)天台諸家。皆以維摩詰爲方等時。斥小彈偏。歎大褒圓之中堅。今衡以法華開顯之佛意。雖舍利弗與彌勒等皆是大權示現。而厥徒屬。實多執滯其主導偏小之行迹。以爲至者。得淨名之痛棒熱喝。爲之打破所崇奉者。絕其依傍。遂得蕩然無閼。共會大圓滿覺。此與前

番同法而異其用。乃令從眞出俗者。

(丙) 種種菩薩之行。皆成佛因。而佛之依報正報同謂之佛果。依報之果謂之佛土。正報之果謂之佛身。身土圓融。不可分別。故種種行皆是修佛土行。法性身土與自受用身土。如如不二。平等平等。至他受用身土與應化身土。則大有差別。卽就凡聖同居土言。淨穢相殊。不可以數量計。蓋凡聖同居土。乃人天同業之所感。種種異類衆同分業。遂有種種不同形之世界。未能不動當處而周偏十方者。輒爲衆同分業之所限量。不能互相通徹。且不知淨土有淨土種種功德。穢土亦有穢土種種功德。欣淨厭穢。不能平懷泯放。於是香積之飯。旣令飽滿大衆。氣味充盈三界。不離娑婆而入衆香。彼土所來菩薩。亦獲知此土之功德。入盡無盡解脫法門。彼此淨穢鎔融無間。乃能隨其所應。現佛國異。不致拘牽一割求齊之見。而自礙礙人也。

四 由顯第一義悉檀而說此經者。略出四例。

(甲) 顯第一義性一如無二如。不帶功用行位之相。夫始自凡夫。終至佛地。之一切行位。皆似空中鳥迹。當其鳥空緣會。雖現千差萬別之迹。而曷嘗實有蹤跡。從鳥身出。或虛空生哉。

種種迹象。皆因空顯。實皆虛空性耳。雖屎溺螻蟻亦與彌勒何別哉。故令爽然自失。其一生授記之地位也。

(乙)顯第一義非內外凡聖諸法。而內外凡聖諸法無非第一義性。須菩提雖善解空義。而實未能空內外凡聖之法。見卽此一見。便障第一義性。不得顯現。亦正猶牛頭山道融禪師。雖能觀空。愕然猶有一佛念梗心耳。

(丙)顯第一義事理性相。通徹無礙。全事皆理。全理皆事。全性皆相。全相皆性。不壞高下小大諸相。而現高下小大平等融合之事。此義經中開顯最多。借燈王之座於室中。擊不動之界於掌上。而其說見於舍利弗宴坐。

(丁)顯第一義空寂離相。不落作爲。不涉言說。是故空室獨臥。離來去相。文殊問以不二法門。則默然離文字言說心緣之相。離念相應。以爲眞入不二法門。而證第一義性。

上已明佛說此經用意。竟次當解釋經義。

先解經題

(一) 定名

此經據疏共有五譯。二種不知失傳。抑係未覩。嘗見之藏經者。則唯三種。尋厥文義。大致相同。一名維摩詰經三卷。吳支謙第二譯。一名說無垢稱經。有六卷。唐玄奘譯。一名維摩詰所說經。亦名不可思議解脫經。卽是今所講者。乃三藏法師鳩摩羅什奉姚秦詔所翻譯者。鳩摩羅什此云童壽。以其童年而有耆德。故立斯名。復以徧通經律論藏。尊稱之爲三藏法師。蓋在中國翻譯佛經之第一大師也。前之譯者。非不諳梵語。卽有味華言。縱或華梵兼曉。而亦才智疎短。學行麤淺。未能深入經藏。智慧如海。且無大護法如姚興之合朝崇奉。得以聚天下之英俊於門下而共研習。有若生肇融叡諸哲。故譯經之功。獨盛乎什師。此經亦以之獨傳也。然此經題名雙列維摩詰所說。與不可思議解脫爲二。今謂維摩詰卽是能說不可思議解脫之人。不可思議解脫卽是維摩詰所說之法。故當定其名曰。

維摩詰所說不可思議解脫經。

(二)明義

此中經之一字。乃大藏諸經之通題。維摩詰所說不可思議解脫十一字。乃此經之別題。經似常說解此別題。又分爲二。

(甲)能說人

維摩詰

此維摩詰一言。在古來傳述之梵語。除促不同。譯梵爲華。義亦不一。一云毗摩羅詰帝隸。此翻爲淨名無垢稱。或淨名無垢歎。一云毗摩羅詰。此翻淨名。一云毗摩羅詰栗致。此翻淨無垢稱。今按無垢卽淨。稱歎卽名。可依肇法師翻淨名爲定。今用三釋。釋此淨名。

(一)相違釋

淨者真淨。在五法是正智真如。在三身是法性身受用身。佛土亦然。在二諦是真諦。

名者名相。在五法是分別法相。名言。在三身是他受用身及應化身。佛土亦然。在二諦是俗諦。淨不是名。名不是淨。非淨淨名。非名名淨。淨之與名。不相關屬。此云淨名。猶云淨之與名。

(二)依士釋

淨者滌盪洗淨之謂。以淨淨名。謂之淨名。所淨之名。約爲三種。

(甲)一切法體。本自無名。無名而有名者。皆自心現。故心卽是名也。成唯識論謂之顯境名。言亦曰名言種子。故淨乎名者卽淨其心也。

(乙)攝大乘論謂三界皆名言假立。依例推之。十種依正五陰法界皆是名言假立。無邊刹土總屬名言。故淨名卽是淨佛國土也。

(丙)世間種種名字言說。皆屬愛論見論所攝。愛見未空。卽從佛經所學種種名字言說。亦皆愛論見論所攝。淨此愛論見論。轉愛見爲慈悲智慧。一字一句。皆成妙淨陀羅尼門。謂之淨名。

(三)持業釋

淨名者謂『眞淨名相』。眞淨名相。亦名諸法空相。亦名諸法實相。亦名一眞法界。亦名常住眞心。亦名法性。亦名佛性。此性最尊最貴。衆法中尊。故名淨名長者。祇此淨名長者。人人本具。箇箇不無。常在人人六根門頭六塵堆裏六識窠中。說不可思議解脫法門。現不可思議神通變化。能令人人不離塵勞而具足諸波羅密行。不離俗欲而具足諸清淨律儀。不斷煩惱而證菩提。不捨生死而般涅槃。諸君欲速證不可思議妙心者。不可不急急著眼以識取之也。

(乙)所說法

所說不可思議解脫

釋此卽分爲四

(一) 不可思議

思謂思量。亦卽觀念。議謂議擬。亦卽推論。乃分別之端。學理之根也。一切法相。依之明晰。一切名言。依之建立。然皆彼此是非相爲對待而起。虛假無實。由名理而達乎實際。卽爲思量之所不可得到。故雖吾人尋常日用之事。亦莫不由無思而爲。不勉而成。一涉思量議論。卽睡不成。睡行不成行也。然此不可思議之實。且約六事。以爲揀別。

(甲) 尋常日用之事。現實之境。皆是不可思議。故孔子曰。天何言哉。四時行焉。百物生焉。天何言哉。

(乙) 世間之科學哲學者。推論名理。至於極處。卽爲思路之所不可得通。言端之所不可得執。故老子曰。道法自然。謂之無名之樸。又曰。無名天地之始。名之曰道。唯是強名。恍惚窈冥。豈曰不嘗審思明辯之哉。其如審思明辯之所不能到乎。

(丙) 思量議擬。必經尋伺。亦曰覺觀。凡外賢聖修習禪定。入二禪。天定。生喜樂地以上者。卽入無尋無伺之地。超過擬議思量。此則第二靜慮之不可思議境。非治俗學者之所能企也。

(丁)三乘聖人。皆依無爲法性而有差別。三人同以無言說道而般涅槃。故此經散華天女問舍利弗。耆年解脫。舍利弗默然。繼謂解脫者無所言說。故吾於是不知所云。此則出世三乘之不可思議境。非三界凡夫之所能逮也。

(戊)大乘不共般若相應真如法身。所謂自覺聖智境界。若此經文殊師利問維摩詰。何等是菩薩入不二法門。時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰。善哉善哉。乃至無有文字語言。是真入不二法門。此則初地以上菩薩根本智所證不可思議境。非二乘人所能與也。

(己)則若此經不思議品之所顯現。又若天女告舍利弗。言說文字皆解脫相。無離文字說於解脫。此則八地以上菩薩。乃至唯佛與佛所能究盡之不可思議境。卽事而真。事事無礙。此之六重。前之二重。似而未是。中之二重。是而未真。後之二重。乃爲真不可思議耳。今淨名所有之不可思議。卽後之二重也。

(二) 解脫

解脫亦云離繫。謂離諸纏縛。抱牽也。有處謂之三昧。有處謂之善巧。皆就其適當應事。恰到好處之正面以爲言者。謂之解脫。則就開解除脫諸智障礙。煩惱障礙。而得色自在。得心自在。得

業自在以爲言者。解脫在涅槃與法身般若共稱三德。天台判之謂方便淨涅槃。要之種種方法之達到圓滿常寂者。皆名解脫。亦名波羅密行。佛華嚴經善財所參諸善知識。各知一解脫門。蓋就方法以言。故成種種解脫門也。種種方法達到圓滿常寂。全用成體。全體成用。隨緣施爲。靡不盡善盡妙。故謂之方便善巧三昧解脫者。其義均也。

(三) 不可思議解脫

此經所云解脫。非佛華嚴各各善知識別別所知之解脫。尤非六凡二乘妄想執著所謂解脫。蓋是窮微盡化。體幽用玄。眇莽無爲而無不爲。罔知所以然而能然之不可思議解脫。乃種種解脫所從之流出及會歸者也。

(四) 維摩詰所說不可思議解脫經

此經有諸佛所說者。有諸菩薩說者。有諸聲聞說者。獨標名爲維摩詰所說者。何耶。室中以維摩詰爲主。所說六品。當然標名爲維摩詰所說。可無論矣。出室後四品。或關維摩詰同往之衆。或關維摩詰之本身。或因其所說法而說。故亦得標名維摩詰所說。弟子品菩薩品所述者。亦皆維摩詰之說。祇初佛國品似與維摩詰全無關係。故奘師譯爲說無垢稱經。意同佛說阿彌

陀經。乃釋迦佛說無垢稱。仍以釋迦佛爲經主。然按肇師維摩經注。淨名乃寶積所將五百中一人。此說本之什師。必有所據。則獻蓋及請求佛淨土行。固亦因淨名而起者。且標其能說此法門者。卽指其能有此法門也。淨名乃實踐修淨佛土行之模範者。卽是能有佛說淨佛國土之行者也。故得謂之爲維摩詰所說。蓋釋尊爲一代大化之總主。而淨名亦爲此一法會之別主也。然維摩詰所說。應同聲聞菩薩之論。今以嘗爲佛所印可。故得名爲經也。此經分上中下三卷。此卽上卷。故曰卷上。

先總解經題竟。次當判釋經文。

次釋經文。判爲三分。

(一) 經序分 從如是我聞至稽首如空無所依是

(二) 經宗分 從爾時長者說此偈已至見阿閼佛品終是

(三) 經益分 法供養品及囑累品是也

此經三分之判。今與天台正同。古來雖多異說。定義決當如是。譯出諸經。有但一經題不列品題者。有經題後將經文分爲若干段。加立一品題者。經題都出經中佛說。品題旣非佛說。而阿

難結集時，首唱我聞如是。則品題亦非結集人之所安立。其爲梵土誦講之師所立。殆猶析金剛般若爲三十二分。雖出昭明太子。而古今相承爲定式。則亦不復窺易。故此經雖三譯不同。品數品題。無大出入。但今經所列

佛國品第一。

與支謙所譯維摩詰經同。而契師所譯說無垢稱經。則名「序品第一」。今按若列序品。則第一品當析爲二。從爾時長者子說此偈已之後。應題爲佛國品第二。今既不分。則以佛國納之於序而名序品。不如以序附之佛國而名爲佛國品。雖序係全經序而非佛國品序。不應僅附在佛國品。然更有要義須知者。據今所明於此經者。此佛國品實爲經宗分全部之綱格。且推原竟委。則經序經益。靡不握其樞要乎。是故當略爲分別其義。

(一) 佛

梵語具云佛陀。譯爲「覺者」。一有乎此「覺」之一者。一不止是覺。故有十號乃至無量德號。覺亦無量德號之一。不足以盡其德。雖然。無量諸德固靡不原本乎覺。依持乎覺。開顯乎覺。長養乎覺。圓滿乎覺者。則覺又無量德號之宗也。故雖有諸號而稱之爲佛者。獨多也。况乎自覺

覺他。覺行圓滿。法法圓融絕待。隨舉一德。衆德全彰者哉。然而名號纔建。法相斯存。名相之端。分別於寄。名相分別。不契智性。故纔言『覺者』。卽有『不覺者』。與之分疆別界而并立乎。意識。是以佛陀之號。亦因津濟名相分別之有情衆。赴四悉檀而爲宣說。將令仰德思齊。生長善本。由之破惡斷惑。契歸乎名無名相無相分別無分別不二之正智眞如耳。是以今明『覺者』。從名相分別而正智眞如有其四焉。

一・應界內凡夫佛

……應身……應化身

隨類變化身
人間應生身
淨土勝應身

二・應界外聖者佛

三・應地上大士佛

……報身……他受用身

四・法性自受用佛

……法身……

自受用身
法性身

(二) 佛國

一者釋佛國義

謂佛國者。指依報言。佛無所依。卽依衆生心住。譬言國家。則攝人民土地政治事業。舉衆生心。亦攝同業有緣之衆。及彼同業所感居域與其共同和合所作事業。同業衆生之一居域。各有

有緣之佛應化施教。佛爲教化之主。依主立名。故名佛國。佛身所依。亦名佛土。佛化所被時間。空間。名佛世界。諸佛化居。種種不同。各現特色。名爲佛幢。依伴本名立名。亦云凡聖同居國土。三乘聖者方便國土。菩薩實報莊嚴國土。主伴交參。重重無盡。至於自受用法性佛。既無應化。亦無依居。然一切衆生自性清淨心。是佛究竟所得顯者。具有無邊常樂我淨真實之德。謂之常寂光法性土。身土一如。色心不二。前三土之應化。既皆依此爲本。而一切衆生心真如佛性內熏。亦卽法性土佛之冥化也。

二者明佛國宗

今此之所謂宗。與天台五重玄義所謂宗有異。蓋五重玄義中體宗用三律之起信論之三大。似以「體」「相」爲「體」。分「用大」爲「宗」。與「用」者。今所謂宗。乃統體相用以言者。如起信論就大乘以明體相用。卽以大乘爲宗。今經皆就佛國以明。故以佛國爲宗。宗者。謂總持綱要之主旨。非但從因趣果爲宗。彼狹此寬。故云有異。明此今復爲二。

甲、依經文明 寶積請說得佛國淨。如來具答並現淨土。此爲佛國一品所由安立。可無論矣。方便弟子菩薩三品。有義無文。問疾品淨名現空室。文殊問之。答云諸佛國土。亦復皆空。

正顯種種佛國皆常寂光。不思議品既顯須彌燈王佛國。借座入室。立身如座。亦顯器界小大自在。觀衆生品。天女顯淨名室八種功德。結歸此室。一切諸天嚴飾宮殿。諸佛淨土皆於中現。天女卽爲淨名所化衆生。就所化衆生及所居丈室以顯。亦正顯佛國也。入不二法門品無文。香積佛品顯衆香國及其教化事業。彼土此土。人民飯食淨穢交徹。一多徧融。此亦顯佛國也。菩薩行品爲香積佛品之餘勢。見阿閼佛品正結顯淨名所修淨土可知。且不獨經宗分爲然。經序分獻寶蓋合成一蓋。現諸世界及十方諸佛說法相。皆顯示佛國之文也。乙、依法義明。佛爲寶積所說淨佛土行。卽是淨名一經法本。其下淨名所說所現。要唯依此法本修淨土行。證淨土果而已。猶華嚴入法界品之善財。其所參學修習。要唯實踐華嚴所說諸菩薩地而已。方便品卽隨所化衆生而取佛土也。弟子品菩薩品卽隨所調伏衆生而取佛土也。室中六品卽隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土也。菩薩行品見阿閼佛品卽隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土也。此就緣以言者。就因以言。則方便品是觀世間苦聞佛發心也。弟子品菩薩品是修直心淨土。室中六品是修深心淨土。菩薩行品見阿閼佛品是修菩提心淨土。此之三心爲總。餘十四心爲別。明維摩詰卽是修取淨佛國土。

攝化衆生之實踐者。則佛國爲此經之宗。可無疑矣。經序是宗由藉。經益是宗効功。胥繫乎宗。不言可知。諸衆生自性清淨心。爲宗之體。真應佛土及其種種功德。爲宗之相。修種種心行得種種佛國攝受種種衆生來生其中。爲宗之用。本經立義。微顯乎是。

(三) 佛國品第一

品謂品類。就經中品類相同之文義。聚割分段。得十四品。此品居在最前。故曰第一。於經序分。今判爲二。

一通序

序者端緒。居在經首。故名爲序。其式由佛親定。不獨爲此經。序徧爲一切經。序故名通序。亦名遺囑序也。

如是我聞。一時佛在毗耶離庵羅樹園。與大比丘衆八千人俱。菩薩三萬二千。衆所知識。大智本行。皆悉成就。諸佛威神之所建立。爲護法城。受持正法。能師子吼。名聞十方。衆人不請。友而安之。紹隆三寶。能使不絕。降伏魔怨。制諸外道。悉已清淨。永離蓋纏。心常安住。無礙解脫。念定總持。辯才不斷。布施持戒。忍辱精進。禪定智慧。及方便力。無不具足。逮無所得。不起法忍。已能隨順。轉不退輪。善解法相。知衆生根。蓋諸大衆。得無所畏。功德智慧。以修其心。相好嚴身。色像第一。捨諸世間所有飾好。名稱高遠。踰於須彌。深信堅固。猶若金剛。法寶普照。而雨甘露。於衆言音。微妙第一。

深入緣起。斷諸邪見。有無二邊。無復餘習。演法無畏。猶師子吼。其所講說。乃如雷震。無有量。已過量。衆集法寶如海導師。了達諸法深妙之義。善知衆生往來所趣。及心所行。近無等等佛自在。慧十力無畏。十八不共。關閉一切諸惡趣門。而生五道以現其身。爲大醫王。善療衆病。應病與藥。令得服行。無量功德皆成就。無量佛土皆嚴淨。其見聞者。無不蒙益。諸有所作。亦不唐捐。如是一切功德。皆悉具足。其名曰。等觀菩薩。不等觀菩薩。定自在王菩薩。法自在王菩薩。法相菩薩。光相菩薩。光嚴菩薩。大嚴菩薩。寶積菩薩。辯積菩薩。寶手菩薩。寶印手菩薩。常舉手菩薩。常下手菩薩。常慘菩薩。喜根菩薩。喜王菩薩。辯音菩薩。虛空藏菩薩。執寶炬菩薩。寶勇菩薩。寶見菩薩。帝網菩薩。明網菩薩。無緣觀菩薩。慧積菩薩。寶勝菩薩。天王菩薩。壞魔菩薩。電德菩薩。自在王菩薩。功德相嚴菩薩。師子吼菩薩。雷音菩薩。山相擊音菩薩。香象菩薩。白香象菩薩。常精進菩薩。不休息菩薩。妙生菩薩。華嚴菩薩。觀世音菩薩。得大勢菩薩。梵網菩薩。寶杖菩薩。無勝菩薩。嚴土菩薩。金髻菩薩。珠髻菩薩。彌勒菩薩。文殊師利法王子菩薩。如是等三萬二千人。復有萬梵天王。尸棄等。從餘四天下。來詣佛所。而爲聽法。復有萬二千天帝。亦從餘四天下。來在會坐。并餘大威力諸天。龍神。夜叉。乾闥婆。阿修羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽等。悉來會坐。諸比丘。比丘尼。優婆

塞優婆夷俱來會坐彼時佛與無量百千之衆恭敬圍遶而爲說法譬如須彌山王顯於大海安處衆寶師子之座蔽於一切諸來大衆。

今釋此文聊陳梗概若廣解說百年難盡。

一、科判



二、翻譯

毗耶離此云廣嚴一云好稻一云好道一云好德西域記云吠舍釐國舊訛曰毗舍離

菴羅此云難分別或云奈

比丘亦作苾芻一翻除僅一云具含破惡怖魔乞士三義今謂除僅即是乞士之義

菩薩具云菩提薩埵一翻自覺他爲義或云開士始士高士大士或翻無上道大心大道心衆生佛道成就衆生今定爲覺有情

魔具云魔羅此翻縛者

禪具云禪那
此翻靜慮

須彌或須彌羅
迷盧此翻妙高

梵此翻淨

彌勒此翻慈氏

文殊師利此翻吉祥或翻妙智

尸棄此翻云螺髻亦云蠶髻

夜叉或作藥叉
在地空天三行分別

乾闥婆或健達縛

阿修羅此亦作阿修德

迦樓羅此翻為鳥

緊那羅此云疑人

摩喉羅伽此云地龍

比丘尼尼譯女為

優婆塞優婆夷

亦作鄔波斯迦鄔波斯迦此云清信士清信女

三、綸貫

此之一文皆結經者。敘當時法會情形之文也。夫將欲舉其所親聞之說傳信來葉。必指出當時說法之教主。在何場所。與同聞者有若干人。其人皆爲何如之人。於其時處來相集會。懷何意念。與其聞持傳述之說。咸可參證。乃能疑絕信成。阿難遵佛遺囑。敘之經首。古稱六種成就。以成就後世得之傳聞者信心。卽此信聞時。主處衆是也。主伴雲集。感應道交。於彼時處。遂成法會。其法會之情形。蓋如是其盛也。

二

別序

序者由引借事現瑞以爲由藉觀瑞測意以爲引稱乃緣起此經之特別事故不關餘經故云別序

爾時毗耶離城有長者子。名曰寶積。與五百長者子。俱持七寶蓋。來詣佛所。頭面禮足。各以其蓋。共供養佛。佛之威神。令諸寶蓋合爲一蓋。徧覆三千大千世界。而此世界廣長之相。悉於中現。又此三千大千世界。諸須彌山。雪山。目真鄰陀山。摩訶目真鄰陀山。香山。寶山。金山。黑山。鐵圍山。大鐵圍山。大海江河。川流泉源。及日月星辰。天宮龍宮。諸尊神宮。悉現於寶蓋中。又十方諸佛。諸佛說法。亦現於寶蓋中。爾時一切大衆。觀佛神力。歎未曾有。合掌禮佛。瞻仰尊顏。目不暫捨。長者子

寶積。卽於佛前。以偈頌曰。目淨修廣如青蓮。心淨已度諸禪定。久積淨業稱無量。導衆以寂故稽首。既見大聖以神變。普現十方無量土。其中諸佛演說法。於是一切悉見聞。法王法力超羣生。常以法財施一切。能善分別諸法相。於第一義而不動。已於諸法得自在。是故稽首諸法王。說法不有亦不無。以因緣故諸法生。無我無造無受者。善惡之業亦不亡。始在佛樹力降魔。得甘露滅覺道成。已無心意無受行。而悉摧伏諸外道。三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。天人得道此爲證。三寶於是現世間。以斯妙法濟羣生。一受不退常寂然。度老病死大醫王。當禮法海德無邊。毀譽不動如須彌。於善不善等以慈。心行平等如虛空。孰聞人寶不敬承。今奉世尊此微蓋。於中現我三千界。諸天龍神所居宮。乾闥婆等及夜叉。悉見世間諸所有。十力哀現是化變。衆觀希有皆歎佛。令我稽首三界尊。大聖法王衆所歸。淨心觀佛靡不欣。各見世尊在其前。斯則神力不共法。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。皆謂世尊同其語。斯則神力不共法。佛以一音演說法。衆生各隨所解。普得受行。獲其利。斯則神力不共說。佛以一音演說法。或有恐畏或歡喜。或生厭離或斷疑。斯則神力不共法。稽首十力大精進。稽首已得無所畏。稽首住於不共法。稽首一切大導師。稽首能斷諸結縛。稽首已到於彼岸。稽首能度諸世間。稽首永離生死道。悉知衆生來去相。善於

諸法得解脫。不著世間如蓮花。常善入於空寂行。達諸法相無罣礙。稽首如空無所依。

此文分判如下

別序

共獻佛蓋現佛國瑞

同行獻蓋

合蓋普現

觀佛國瑞欣歎佛德

述欣歎狀

此文翻譯如下。

目真鄰陀

或作目真鄰
那此云石山

摩訶

此云大或云具
大多勝三義

此文釋名如下。

寶積

一譯寶事一譯寶性梵語云何末從稽考今會釋之事謂空寂湛然常徧而德相業用之一

寶積

積累增長亦不斷滅實是有價値義可貴重義此菩薩證諸法實相總持緣起無量功德

寶蓋

諸佛以大慈悲為功德本普覆含有一切眾生攝有緣者而為教化使得解脫熱惱清涼

寶蓋

自是以為寶蓋之義寶積等長者子以此心共同迴向佛和合為一故淨佛國土即依之

維摩詰所說不可思議解脫經釋

而現

無我一假名我二妄執我此云無我無妄執我

甘露滅據肇注梵本作寂滅甘露寂滅即大涅槃甘露是喻喻得寂滅如渴得甘露也

三千大千世界一太陽系為一世界合千世界為一中千世界合千中千世界皆釋迦佛之應化境

三轉法輪轉惑業苦三為成般若解脫法身三德也

世尊佛號之一為種

三界有色有欲界有色無欲界無色無欲界也

一音法性之音即是圓音於一切音常如其性

此文綸貫如下。

廣博淨嚴之城。即眾生自性清淨心。是謂本性淨佛國土。眞淨恆熏緣行互感。是以俱持寶蓋。趣向佛地。普覆有情。同登大覺。據肇注維摩詰亦五百長者子之一。此法本中以寶積為首者。大乘佛法僧寶積藏之心地。即眾生正因佛性。故因地法行雖無量。唯寶積為本也。然實踐時。但舉維摩詰。以淨諸愛見淨諸世間淨諸心行之功。重在淨名也。

攝歸圓覺。普現威神。一行出一切行。一切行入一行。體融大悲。量周眞界。應諸國土。作大法施。此淨佛國土之因果。不可思議之解脫也。

發起因心。推崇果覺。用示依歸。遂興稱頌。首讚佛已得色自在。得心自在。得業自在。故能攝化羣生。導歸圓寂。此總起也。

次讚寶蓋。普現十方佛化之神變力。舉現事證成前偈也。

得法自在。謂之法王羣生者。制於法。而法隨法王轉。故能善施法力。資益有情。巧說法相。借顯實義。

說有不有。說無不無。說因緣生以明不生。雖說畢竟無有主宰造業受報之者。而善惡業燦然不落空亡。業報歷歷不昧。此舉佛所說法以證我前偈也。降魔成佛。轉法輪度衆生。此三偈乃讚佛應世之大事者。

八風不動。一子等慈。心平如空。人敬爲寶。此一偈讚佛處世之德化。雖千載下猶令人想見佛之生平也。

於下就當時獻蓋觀瑞衆心變化之情狀。以爲稱歎。此有二偈。直敘事狀。次有一偈。讚身輪不

思議神通。

次有三偈讚口輪不思議教誠。

於是寶積遂復讚佛智斷二德。以爲宗極。

證於知衆生相卽涅槃菩提相。無所從來。亦無所去。故不着世間如蓮花常善入於空寂行也。能善巧施設諸法而無所住著。本無拘縛。亦無解脫。故達諸法相無罣礙圓湛如空無所依也。此讚人法二空。結歸一實相者。

上來經序分竟。

次經宗分卽開爲二。

(一) 如實說受得佛國淨不可思議解脫

一叙請
二說示

(二) 如實修證不可思議解脫得佛國淨

一·叙請

爾時長者子寶積說此偈已。白佛言世尊。是五百長者子。皆已發阿耨多羅三藐三菩提心。願聞得佛國土清淨唯願世尊。說諸菩薩淨土之行。佛言善哉寶積。乃能爲諸菩薩問於如來淨土之

行諦聽諦聽。善思念之。當爲汝說。於是寶積及五百長者子。受教而聽。

寶積獻蓋。先有修意。觀瑞欣歎。卽爲發心之相。阿耨多羅三藐三菩提。此云無上正等正覺。其叙請辭。言五百長者子。皆已發阿耨多羅三藐三菩提心者。蓋深有以。何者。非已發菩提心。則無論所修爲何種法門。要唯人天雜業。或小乘偏行耳。總不得入佛法。而發心位不一。或信成就。或解成就。或證成就。至少亦必如善財遇文殊師利之發心相。及阿難在大佛頂三卷終之發心相。觀楞嚴耳根圓通。必令阿難悟得真心。後乃教修習。善財參善知識學菩薩行。一一皆言已先發菩提心。驗之此經。若合符節。故大乘必先悟而後修也。逮其一悟相應。衆行徧修。菩薩淨佛國土之行。實衆行會歸之宗致。然非怯弱衆生求生淨土之行。乃勇猛大士都攝種種衆生緣起淨土之行。夫無大乘則無小乘。以無佛則無法。無聲聞也。然則嚆昔若無勇猛大士。若法藏比丘者。發願修淨土行。今日安有極樂世界可往生哉。夫彼旣丈夫。我亦爾。寶積之所能。亦固諸菩薩之所共能。故佛讚曰。善哉寶積。乃能爲諸菩薩。問於如來淨土之行。

(二) 說示

斷疑生益

稱理直說

隨緣定宗。建宗攝緣。緣成佛國土成。
從心起行。融行歸心。心淨佛國土淨。

一。隨緣定宗。建宗攝緣。緣成佛國土成。

佛言寶積。衆生之類。是菩薩佛土。所以者何。菩薩隨所化衆生而取佛土。隨所調伏衆生而取佛土。隨諸衆生。應以何國入佛智慧。而取佛土。隨諸衆生。應以何國起菩薩根。而取佛土。所以者何。菩薩取於淨國。皆爲饒益諸衆生故。譬如有人。欲於空地。造立宮室。隨意無礙。若於虛空。終不能成。菩薩如是。爲成就衆生故。願取佛國。願取佛國者。非於空也。

夫佛土非穢非淨。而唯隨所化衆生。以「類」即衆同分業爲感。故曰衆生之類。是菩薩土。隨所曾化。所今化。所能化之衆生。爲何如衆生。遂卽建設如何佛土。此一例也。建設如何佛土。乃能隨緣化度衆生。遂卽建設何如佛土。此又一例。隨所調伏爲如何衆生。取如何佛土。取如何佛土。乃隨機調伏衆生。爲入佛智慧。及起菩薩根。其例亦然。隨所化指人天。隨調伏指二乘。入佛智慧。指發大心。起菩薩根。指修大行。菩薩唯爲饒益衆生。非以自求。故無成見。大悲般若。爲因。衆生類業爲緣。因緣湊合。佛國土現。譬猶空地之起宮室。設或無大悲心。捨離衆生。得佛淨國。無有是處。故曰若於虛空。終不能成。

二。從心起行。融行歸心。心淨佛國土淨。

寶積當知。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不詔衆生來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德衆生來生其國。菩提心是菩薩淨土。菩薩成佛時。大乘衆生來生其國。布施是菩薩淨土。菩薩成佛時。一切能捨衆生來生其國。持戒是菩薩淨土。菩薩成佛時。行十善道滿願衆生來生其國。忍辱是菩薩淨土。菩薩成佛時。三十二相莊嚴衆生來生其國。精進是菩薩淨土。菩薩成佛時。勤修一切功德衆生來生其國。禪定是菩薩淨土。菩薩成佛時。攝心不亂衆生來生其國。智慧是菩薩淨土。菩薩成佛時。正定衆生來生其國。四無量心是菩薩淨土。菩薩成佛時。成就慈悲喜捨衆生來生其國。四攝法是菩薩淨土。菩薩成佛時。解脫所攝衆生來生其國。方便是菩薩淨土。菩薩成佛時。於一切法方便無礙衆生來生其國。三十七道品是菩薩淨土。菩薩成佛時。念處正勤神足根力覺道衆生來生其國。迴向心是菩薩淨土。菩薩成佛時。得一切具足功德國土。說除八難是菩薩淨土。菩薩成佛時。國土無有三惡八難。自守戒行。不譏彼闕。是菩薩淨土。菩薩成佛時。國土無有犯禁之名。十善是菩薩淨土。菩薩成佛時。命不中天。大富梵行。所言誠諦。常以輕語眷屬不離。善和諍訟。言必饒益。不嫉不恚。正見衆生來生其國。如是寶積。菩薩隨其直心。則能發行。隨其發行。則得深心。隨其深心。則意調伏。隨其調伏。則如說行。隨如說行。則能迴向。隨其迴向。

則有方便。隨其方便。則成就衆生。隨成就衆生。則佛土淨。隨佛土淨。則說法淨。隨說法淨。則智慧淨。隨智慧淨。則其心淨。隨其心淨。則一切功德淨。是故寶積。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。

此文從心起十七行。行行徹果。果果該因。種種衆生來生其國。皆由佛之因行所感。由佛感成。故成佛國。初之三心。是根本心。然按肇注。菩提心名爲大乘心。準之他種經論。應名爲大悲心。但古來菩提心大乘心。皆是大悲心之義。誠以大悲心是大乘菩提之特性也。其次有六波羅密心。其次爲四無量心。四攝法。其次爲方便及道品。結之以迴向心。迴向真如佛果。以利一切衆生。故得一切具足功德國土。其下除八難自守不譏。修十善三心。唯是方便成就衆生。行十善攝受十善業人天。十善業盛。故卽得佛土淨。佛土淨故。無有地獄餓鬼畜生修羅等道。不說剛強苦切之言。故說法淨。法淨智淨。智淨心淨。心淨德淨。卽轉衆生濁劫濁見濁命濁煩惱濁爲五淨也。融行歸心。一切唯心。淨心爲因。淨土爲果。淨衆生心。得佛土淨。因果不昧。如是如是。

斷疑獲益

爲衆斷疑
隨機獲益

(一) 爲衆斷疑

爾時舍利弗承佛威神作是念。若菩薩心淨則佛土淨者。我世尊本爲菩薩時。意豈不淨。而是佛土不淨。若此佛知其念。卽告之言。於意云何。日月豈不淨耶。而盲者不見。對曰不也。世尊。是盲者過。非日月咎。舍利弗。衆生罪故。不見如來國土嚴淨。非如來咎。舍利弗。我此土淨。而汝不見。爾時螺髻梵王語舍利弗。勿作是念。謂此佛土以爲不淨。所以者何。我見釋迦牟尼佛土清淨。譬如自在天宮。舍利弗言。我見此土丘陵坑坎。荆棘沙礫。土石諸山。穢惡充滿。螺髻梵王言。仁者心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳。舍利弗。菩薩於一切衆生悉皆平等。深心清淨。依佛智慧。則能見此佛土清淨。於是佛以足指按地。卽時三千大千世界。若干百千珍寶嚴飾。譬如寶莊嚴佛。無量功德寶莊嚴土。一切大衆。歎未曾有。而皆自見坐寶蓮華。佛告舍利弗。汝且觀是佛土嚴淨。舍利弗言。唯然。世尊。本所不見。本所不聞。今佛國土嚴淨。悉現。佛告舍利弗。我佛國土。常淨若此。爲欲度斯下劣人故。示是衆惡不淨土耳。譬如諸天。共寶器食。隨其福德。飯色有異。如是舍利弗。若人心淨。便見此土功德莊嚴。

此文有三

一者。舍利弗聞隨其心淨則佛土淨。證以現見此南閻浮提不淨相。遂生佛因地心豈有不淨

之疑。佛釋其疑。有比量云。

汝舍利弗。不見此土嚴淨。非如來咎。以汝等衆生自己罪障故。凡衆生自己業障。不見淨土。皆非如來咎。譬如衆盲者。不見光明。皆非日月咎。

二者。螺髻見淨。舍利弗見穢。則有不定疑。螺髻釋以心有高下。不依佛慧。故見不淨。若能深心平等。依佛智慧。卽見佛土淨。仍是見不淨。是舍利弗咎。非如來咎。言心有高下者。舍利弗未嘗不見自在天宮之嚴淨。但由封執情見。心不平等。謂彼係自在天所有。非此閻浮提所有耳。

此中一者。雖成立理論。而不得實證。二者。二人各見。但能成立不定是穢。未能證實決定是淨。此時若不能證實此佛土決定是淨。則將令當時在法會之閻浮提人衆。益深冒疑網。末由解除矣。佛遂示現淨土。

三者。示現淨土。證實此佛土淨。使在法會大衆共見共聞。於是乃知見不淨者。確由自己之罪。而隨分見淨者。亦由自己之福。此正猶諸天共寶器食。隨其福德飯色有異耳。佛土嚴淨。尙非螺髻梵王所能想像。況執爲穢惡充滿哉。佛現身於閻浮提人同業招感。同分妄見之穢。

惡充滿閻浮提。亦爲大悲願力。現同塵事。攝化罪業深重志趣下劣之人焉耳。此與法華窮子喻品。可相引證。夫此佛土本常清淨。非假造作而後清淨。故一人心淨。卽一人見佛土嚴淨也。

此經發起疑念。皆由舍利弗者。以舍利弗在聲聞中智慧第一。表法執也。此云承佛威神。作是念者。蓋佛說法。但有信受。莫敢懷疑。佛因情見。凡夫法執。聖衆皆不能不疑。此而又深藏心底。不敢起問。乃加持舍利弗。生此念。以斷衆疑耳。

(二) 隨機獲益

當佛現此國土嚴淨之時。寶積所將五百長者子。皆得無生法忍。八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。佛攝神足。於是世界還復如故。求聲聞乘者。三萬二千諸天及人。知有爲法皆悉無常。遠離塵垢。得法眼淨。八千比丘。不受諸法。漏盡意解。

此文有二

一者。在嚴淨中。寶積等證無生法忍。及八萬四千人發菩提心。得無生法忍種種位。不一。觀其前述發心。則正如善財遇德雲。登初住耳。此大乘益。卽在佛淨土中得者。以大乘依佛智慧。

故佛智慧卽法華佛知見也。

二者回復原狀之後。有小乘人二種獲益。三萬二千天人入見道位。成須陀洹。八千比丘成阿羅漢。小乘益在復故之後得者。一因不依佛慧。故還從衆生見中得。二因穢而忽淨。淨忽又穢。悟世無常。遂得聖果。

此二者亦淨衆生心。分得二種淨佛土者。前者似得菩薩實報淨土。後者得小乘方便淨土。因故所得卽淨土益也。

上來釋『如實說受得佛國淨不可思議解脫』竟。

次釋如實修證不可思議解脫得佛國淨卽分爲二。

一出維摩詰本行而廣稱歎。

一出名
二歎德

根本德
方便德

二因維摩詰示疾而興教化。

一出名

出名之前。先釋其品題。

方便品第二。

方者方法。便者便宜。方者方國時代。便者便利順勢。謂心無常心。見無成見。惟以順便種種方國種種時代之氣勢福利。善能應用種種便當適宜之方法。化益羣生也。古來釋爲權巧善巧等義。總不越此。第二品文題之爲方便者。凡有三義。

一者。第一峯頭。無相見處。善財參學。以修己求生淨土。淨名實行。而化他取得佛國。皆別峯相見耳。實際理地。不立一法。種種施爲。無非方便。故直至見阿閼佛皆方便也。但善財修己而往生淨土。故凡諸所遇。皆奉以爲師。淨名以化他而修取佛國。故凡諸所遇。皆將以爲資。其歷程相同而行趣相反。故一生西方極樂國。一取東方不動國也。雖然。此皆方便門中事耳。

二者。經云以善方便。居毗離耶。指維摩詰淨法界身。唯以方便應化人世。廣作種種和光同塵隨類主導之事。故此標題方便。

三者。經云其以方便。現身有疾。指維摩詰功德聚身。唯以方便示現老病。遂說種種應病與藥解黏去縛之法。故此標題方便。

由是觀之。此品實爲淨名種種方便所依。故標題也。

已解品題。次釋經文。

爾時毗耶離大城中有長者名維摩詰。

爾時猶云當時。但指發現其事之時。未嘗確定年月日期。今意測之。淨名示疾之時。距寶積獻蓋之時。必已二三十年矣。何者。一因前品覩瑞發心。聞法得忍。五百皆稱爲長者子。今已稱爲長者。且歷叙其以長者身所作種種佛事。故知其已隔二三十年也。否則此淨名長者必非前品寶積所將五百長者子之一也。二因列淨名示疾之方便。諸弟子及諸菩薩遂倒叙往者。遇維摩詰之事。其所經歷。必非少時。故知相距之年必久。上出名竟。

歎德分二

歎根本德
歎方便德

一歎根本德

已曾供養無量諸佛。深殖善本。得無生忍。辯才無礙。遊戲神通。逮諸總持。獲無所畏。降魔勞怨。入深法門。善於智度。通達方便。大願成就。明了衆生心之所趣。又能分別諸根利鈍。久於佛道。心已純淑。決定大乘。諸有所作。能善思量。住佛威儀。心大如海。諸佛咨嗟。弟子釋梵世主所敬。

夫淨名者。乃吾人本淨之眞性。卽爲正因佛性。無量諸佛。皆從流出。然而眞如內熏。須藉佛法。僧寶外熏之緣。以爲開發。起深厚心。向佛法僧。隨順修習淨善之法。資益眞如佛性。故云已曾

供養無量諸佛。深殖善本。此之二句。實爲根本諸德之本。味者空念佛名。妄想法性。靜坐鬼窟。裏作活計。謂是工夫。貪戀神識。上弄光影。執爲本心。唯是落空亡外道。與平地自囚之類。不知宏護三寶。溥利羣生。興法供養。及財供養。修敬福田。與悲福田。乃能深殖善根。開顯德本。福備智圓。成無上覺。淨名供養諸佛。深殖善本。於是得無生忍。得無礙辯。得神通。得總持。得無畏。得智度。得通達方便。得成就大願。得他心智。得宿命智。得決定大乘。結歸諸有所作。能善思量。住佛威儀。心大如海。故爲諸佛之所咨嗟。弟子釋梵世主之所恭敬。此自利也。

二歎方便德

欲度人故。以善方便。居毗耶離。資財無量。攝諸貧民。奉戒清淨。攝諸毀禁。以忍調行。攝諸恚怒。以大精進。攝諸懈怠。一心禪寂。攝諸亂意。以決定慧。攝諸無智。雖爲白衣。奉持沙門清淨律行。雖處居家。不著三界。示有妻子。常修梵行。現有眷屬。常樂遠離。雖服寶飾。而以相好嚴身。雖復飲食。而以禪悅爲味。若至博奕戲處。輒以度人。受諸異道。不毀正信。雖明世典。常樂佛法。一切見敬。爲供養中。最執持正法。攝諸長幼。一切治生諸偶。雖獲俗利。不以喜悅。遊諸四衢。饒益衆生。入治正法。救護一切。入講論處。導以大乘。入諸學堂。誘開童蒙。入諸淫舍。示欲之過。入諸酒肆。能立其志。若

在長者、長者中尊、爲說勝法。若在居士、居士中尊、斷其貪著。若在刹利、刹利中尊、教以忍辱。若在婆羅門、婆羅門中尊、除其我慢。若在大臣、大臣中尊、教以正法。若在王子、王子中尊、示以忠孝。若在內官、內官中尊、化正宮女。若在庶民、庶民中尊、令興福力。若在梵天、梵天中尊、誨以勝慧。若在帝釋、帝釋中尊、示現無常。若在護世、護世中尊、護諸衆生。長者維摩詰以如是等無量方便、饒益衆生。

欲度人故。以善方便居毗離耶。此轉上起下者。維摩詰既已成就如此大菩薩功德。爲何居毗離耶與塵俗無異耶。答曰。此以善方便度人耳。然則其度人之善方便。又爲何等耶。答曰。以六度度六蔽。一也。示有六種俗欲而常修戒定慧無漏之法。二也。示同四種邪行。度人自守。咸軌於正。雖爲一切人所恭敬供養。奉爲最上。而能不生驕慢。執持正法。攝諸長幼。三也。雖現身爲實業家、交際家、法律家、政治家、演說家、教育家。而能隨處開導饒益救護。四也。入縱欲之淫舍。而能示其過。入亂性之酒肆。而能立其志。則令淫欲沈湎之徒。見之亦能發心趨道。不以爲難。不然彼淫湎者。將以酒色執爲天性。謂離欲清淨者。徒因藏身深山幽林。不見可欲而心不亂焉耳。非真有離欲清淨之人也。上來述其示居毗離耶和光同塵之方便。其下隨類現尊貴身。

以爲主導。則又無間人天。人道有其八應。天道有其三應。近於觀音三十二應。可謂不出毗離耶而形充宇宙者也。故曰。以如是等無量方便。饒益衆生。此就利他以言。從自利言。則如來藏不變隨緣。心佛衆生。三無差別。乃理卽菩提薩埵也。

刹利此云地主。乃印度四姓中貴族。婆羅門此云梵志者。乃印度四姓中教徒。釋提桓因此云能主。華梵簡稱。合云帝釋。卽上帝也。護世有四天王。東方持國。南方增長。西方廣目。北方多聞。受上帝命。護持人世。故名護世。

上來釋『出維摩本行而廣稱歎』竟。

次釋『因維摩詰示疾而興教化』卽分爲三

一觀身發心

二從心起行

三得佛國淨

一觀身發心

大衆問疾
因疾說法
分別觀身
開法發心
勸導發心

觀自身
觀佛身

其以方便現身有疾。以其疾故。國王大臣。長者居士。婆羅門等。及諸王子。並餘官屬。無數千人。皆往問疾。其往者。維摩詰因以身疾。廣爲說法。諸仁者。是身無常。無強無力。無堅。速朽之法。不可信也。爲苦爲惱。衆病所集。諸仁者。如此身。明智者所不怙。是身如聚沫。不可撮摩。是身如泡。不得久立。是身如燄。從渴愛生。是身如芭蕉。中無有堅。是身如幻。從顛倒起。是身如夢。爲虛妄見。是身如影。從業緣現。是身如響。屬諸因緣。是身如浮雲。須臾變滅。是身如電。念念不住。是身無主。爲如地。是身無我。爲如火。是身無壽。爲如風。是身無人。爲如水。是身不實。四大爲家。是身爲空。離我所。是身無知。如草木瓦礫。是身無作。風力所轉。是身不淨。穢惡充滿。是身爲虛僞。雖假以澡浴衣食。必歸磨滅。是身爲災。百一病惱。是身如丘井。爲老所逼。是身無定。爲要當死。是身如毒蛇。如怨賊。如空聚。陰界諸入所共合成。諸仁者。此可患厭。當樂佛身。所以者何。佛身者。卽法身也。從無量功德。智慧生。從戒。定。慧。解脫。解脫知見生。從慈。悲。喜。捨生。從布施。持戒。忍辱。柔和。勤行。精進。禪定。解脫。三昧。多聞。智慧。諸波羅密生。從方便生。從六通生。從三生。從三十七道品生。從止觀生。從十力。四無所畏。十八不共法生。從斷一切不善法。集一切善法生。從眞實生。從不放逸生。從如是無量清淨法。生如來身。諸仁者。欲得佛身。斷一切衆生病者。當發阿耨多羅三藐三菩提心。如是長

者維摩詰。爲諸問疾者如應說法。令無數千人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

世間衆生。因不覺妄動而有病。淨名菩薩。以大悲方便而示疾。非衆生病。如來無施教之功。衆生無自行之果。緣菩薩疾。法界有應機之教。菩薩有利他之行。若不覺妄動之病滅。則大悲方便之疾除。若大悲方便之疾起。則不覺妄動之病轉。感應道交。內外熏通。故以維摩詰疾而國王大臣長者居士婆羅門及王子官屬等無數千人。雲集興問。淨名於是乃令人人以彼有病之身。推之人人自己之身。先觀身是無常苦惱之聚。無足依恃。遂說十喻以明人人自身無常及苦之理。立比量云。

身是無常宗

不久立故因

諸不久立者皆無常如泡喻

餘之九喻。例推可知。問曰。何以知身是衆苦之聚也。答曰。以身乍生。卽爲老與病死所依。呼吸無常。甚爲危迫。故知是苦。問曰。何以知身是無常耶。答曰。此身血肉。業風所持。如吹水沫。聚爲一團。不可撮摩。撮摩卽散。故知是無常也。初因無明業識爲中心力。遂攬父精母血凝爲自體。問曰。不然。身有個形體故。

答曰。身根色狀。業力暫現。猶如漚泡。不得久立。故知是無常也。問曰。不然。身長時存在。故。答曰。渴愛所注。相似相續。如彼燈燄。從油炷生。油乾炷燼。燄續則斷。渴消愛歇。亦復如是。故知是無常也。問曰。不然。身有自體相。故。答曰。層疊纏裹。恍似有實。然同芭蕉。中空無堅。故知是無常也。問曰。不然。身體本常一。故。答曰。本無常一。顛倒故見。如觀眩人。幻無爲有。故知是無常也。問曰。不然。身明了現前。故。答曰。雖有身相。如在夢中。見自見他。皆是虛妄。故知是無常也。問曰。不然。身體是真實。故。答曰。由三世業。集四大緣。在心鏡中。現身如影。故知是無常也。問曰。不然。身本自然有。故。答曰。業識爲因。名色爲緣。身依起滅。如聲之響。故知是無常也。問曰。不然。身個形自存。故。答曰。業緣牽合。時變時滅。猶如浮雲。倏然有無。故知是無常也。問曰。不然。身有形現存。故。答曰。衆緣集起。纔起卽滅。如閃電光。剎那不住。故知是無常也。能見此身現前剎那剎那變滅不住。則無常觀成矣。

下有八喻。觀身無我。問曰。身是無常與苦。此義不然。身有生命。有自在力。主宰環境。造作受用。何得比同影響。雲電無我無生之物。答曰。不然。身體如地。非能自主。身心如火。豈爲吾我。身之業用。動作如風。何來性命。身之生死。流轉如水。安有魂靈。四大假合。寧有真實。當體全空。何我

何物。如草木瓦礫無知。故如地無主。爲風力所轉無作。故如風無壽。此身無我。故無常苦空也。以下六句。合觀不淨及苦。蓋苦與不淨是事。而無常無我是理。雖悟無常無我之理。觀身是苦。然而習慣自然。已成常事。貪玩色身。深生愛著。然此實唯互相誑騙。而自欺其明耳。何則。涕淚屎尿。痰唾汗垢。凡所流溢。無非不淨。足知全身穢污充滿。外包薄皮。僞現形容。雖復澡浴香潔。鮮衣美食。病與老死。輒相凌逼。凡是又誰不曾身歷。日擊者哉。顧猶貪玩愛著。非自欺欺人。而是何故此身實爲毒蛇猛獸怨賊惡鬼所聚之曠野。處此甚可怖畏。甚可憂患。甚可厭惡。此爲觀自身竟。卽無常苦空無我不淨四枯念處也。

雖然一切可樂。皆自身起。身既如是。除此身外復有何者。以爲樂耶。使更無堪樂者。雖悟此身無常苦空無我不淨。不唯無可除卻。除卻亦何所得。則翻不如不知此爲愈也。答曰。不然。有佛清淨法身。甚是可樂。所以者何。以從無量功德智慧生故。從五分無漏法生故。從四無量心生故。從六波羅密生故。從方便神通生故。從道品止觀生故。從佛果不共力生故。從斷智二德生故。從真實嚴重生故。故當欣樂。此爲觀佛身竟。卽常樂我淨四榮念處也。釋尊昔於雙林之間。現般涅槃。林之八樹。變現四枯四榮之相。以表四枯四榮之間爲大涅槃。

六凡執世間法爲常樂我淨。固迷大涅槃。二乘執一切法爲無常苦空無我不淨。亦迷大涅槃。而大涅槃實亦不離四枯四榮。四枯四榮全卽大涅槃也。大涅槃性如是。本不生菩提心亦復如是。故淨名令分別觀身。相爲剗切而顯發真心也。

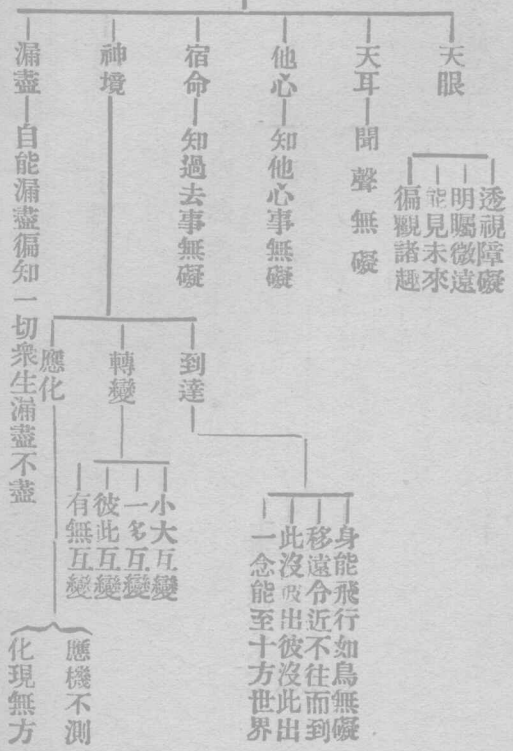
雖然。此身旣不足依。縱有佛身可樂。亦與吾今有何交涉。答曰。不然。吾人自心本眞如性。亦卽佛心本眞如性。而此心眞如性。本非是人。亦非是佛。然具能起諸佛衆生一切因果業報。依正染淨之事。心迷性違。無明妄動。遂成吾人可患身世。心悟性順。圓覺眞淨。遂成如來可樂法身。今且能迷之違之而成。此可患身世。夫甯不能悟之順之而成。佛可樂之法身也哉。亦在當人悟本心性。自見佛性本具。發無上正等正覺心。學佛修習無量清淨之法焉耳。然佛清淨法身。圓明眞常。離名絕相。隨九法界衆生淨善根緣。以本因地中大悲行願故。現諸差別福智身土。是以得佛身現。須淨衆生善根緣力。欲得衆生緣力。須斷一切衆生煩惱生死之病。非由自求解脫之所能得。必焉發大乘心。普徧種植發生長養成熟一切衆生善根德本。乃能得之。故曰誠欲斷一切衆生病。得佛身者。當發無上菩提心也。此爲勸發心竟。

夫維摩詰旣因身疾。當前指點。深切著明。如應解說。彼問疾之無數千人。遂皆發無上正等正

覺心。以爲聞法發心竟。

然此經是修取淨佛國土法門。故專從利他一方面示爲維摩詰度人發心耳。須知此經即俗而真。即事而理。非所謂從假入空以自度。再從空出假以度他。然後自度度他入中道者。此圓頓門。一時同具。即利他而自利。故從自利言之。則淨名自發菩提心。猶善財初遇文殊耳。

六通



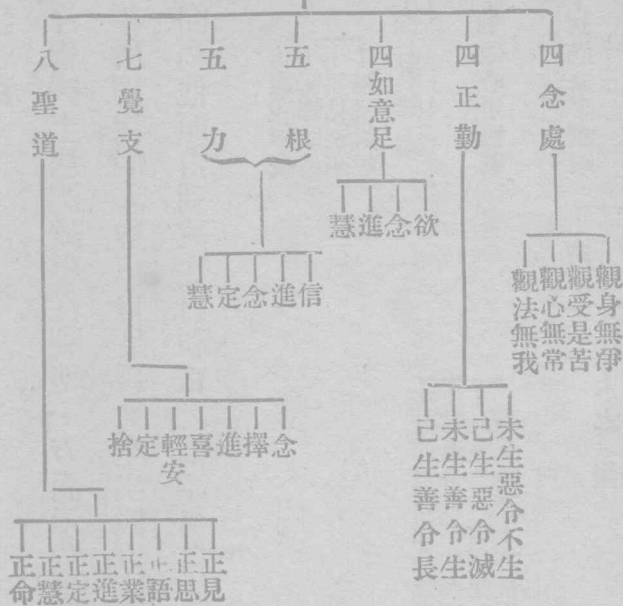
維摩詰所說不可思議解脫經釋

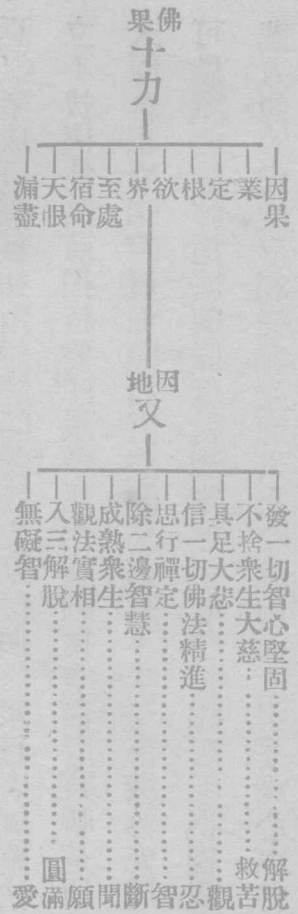
維摩詰所說不可思議解脫經釋

三



三十七道品





維摩詰所說不可思議解脫經釋

上來釋聞法發心竟。

次釋從心起行——

——初直心正念真如

——二深心樂集善法

——三大悲普度衆生

於初直心正念真如又分爲二——

——一弟子品
——二菩薩品

一、弟子品

釋此爲三（一）明來意。夫「聞法發心」之後繼之以「從心起行」者。全心成行。全行成心。三心總攝衆行。衆行集顯三心。雖復三心一行中發。衆行一心中修。然亦不廢前後居次。秩焉無紊。成厥條貫。初由勝解。開發覺心。雖復徧修衆行。廣歷萬法。而唯念念求證真如法性。確立不拔。直住無前。把持要津。截斷凡聖。慧劍揮空。佛魔齊斬。是所謂實際理地。不留一塵者。迨夫離念相應。觸證真如。顯如實空。卽是如實不空。淨德深淳。充周法界。由不可思議之熏起。不可思議之變。妙用繁興。靡從軌測。雖然。未應勝善獨居。還得昏蒙兼濟。盡而不盡。寓之無竟。大悲方便。等虛空界。利樂衆生。窮未來際。故由直心進乎深心。遂終之以大悲心也。夫不可思議

解脫之妙行。卽俗而眞。卽眞而俗。卽事而理。卽理而事。卽自而他。自卽菩薩他卽衆生自卽人而境。卽境而人。卽色而心。卽心而色。卽因而果。卽果而因。然此經標佛國爲宗。歸宗有在。故專從化他一面以明之。夫淨名者。卽是眞如實相。亦卽直心正念眞如。從本以來。唯是一心。名之眞如。無眞如名。非可修相。非可證相。擬心卽錯。起念斯乖。小乘之眞慧所不能到。大士之俗智亦不能契。故聲聞魁首。菩薩班頭。均被彈訶也。而先之以弟子品者。從信滿發心。經十住行。多修定慧。近於二乘。第知而不滯。過而不留耳。觀善財十住十行間所參多比丘者。可知之矣。故佛國品師資感應。染淨隱現。從不可思議心湧不可思議境。觀不可思議境發不可思議心。依不可思議心起不可思議教。聞不可思議教得不可思議益。諸佛華嚴初成正覺。於海印三昧中一念炳現微塵刹土十世古今。頓從佛地詮顯歷劫修行諸菩薩法是也。次方便品兼談小乘之法。示疾說法。開發勝心。猶佛華嚴入法界品。祇園會上已有舍利弗等聲聞僧衆。文殊師利遊化。意同淨名示疾善財。乃因之發心也。此弟子品淨名彈訶舍利弗等。正猶善財參學德雲等耳。華嚴以策行人。至於佛地爲宗。故就他之益自者以明。此經以攝受衆生淨乎佛國爲宗。故就自之益他者以明。宗本無本。遇緣卽宗。建宗有殊。行法斯異。行法雖異。程序

同也。(二)解品題。

弟子品第三

師資禮道。不違世間。師視資如弟。以兄自居。資事師如父。以子自處。相影合稱。故名弟子。然如來爲三界大師。四生慈父。孰非弟子。而獨標名聲聞衆者何哉。蓋釋尊忍土之教法。雖復從大施小。迴小成大。而化儀則存乎聲聞。捨家從佛。爲法眷屬。住持三寶。宏範三界。從聞生解。事事資承。弟子之儀。事理圓足。不同俗人。雖信佛而在家奉事君親。大士雖契佛而隨處游化世間。故弟子之名義。有廣有狹。廣雖徧及一切。狹則專屬聲聞。又依大乘經之廣義。皆稱佛子。此依小乘經以稱爲弟子。故專指聲聞也。然此應名弟子。述昔被呵斥因緣。辭不堪往。維摩詰問疾品。今略之。故但標名弟子品第三也。(三)釋經文。卽判爲三。

(一)淨名運悲感慈

爾時長者維摩詰。自念寢疾於牀。世尊大慈。甯不垂愍。

現疾運悲。回果向因。興念佛慈。回因向果。寢牀卽證真如法性。智悲同現。體用圓彰。如首楞嚴經所說。上同十方諸佛慈力。下同六道衆生悲仰者是也。此本屬文殊領衆入室後。從甚深慈

悲之根本心集諸善法者。佛是具足衆善法者。故念佛心爲深心也。而此弟子菩薩二品。則從佛應感邊。倒顯淨名已曾歷空一切人法。證入法性。非根本智究竟智之文殊師利。不足與之對揚。從甚深不可思議心。興甚深不可思議化。故諸弟子菩薩咸言不堪。此爲淨名邊之能感。此一感念。直貫至經宗分之終。下爲佛邊赴感之應。在未入室。猶是應非所感。此猶未登地前。雖感佛應。尙同三乘應化。未見眞身。入室後。雖感應相交。而猶有隔。此猶佛應登地菩薩。雖現他受用身。猶是菩薩所分見之佛身。未接眞身。出室至於佛前。觀佛身。取佛土。乃如佛華嚴經普賢近在毗盧遮那佛前。居等覺地。爲佛長子。感應之功。方極親切。

(二) 弟子述緣辭往。卽分爲十。

(平) 舍利弗。於聲聞中智慧第一

佛知其意。此一句直貫至佛命文殊師利問疾卽告舍利弗。汝行詣維摩詰問疾。舍利弗白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔曾於林中。宴坐樹下。時維摩詰來謂我言。唯舍利弗。不必是坐。爲宴坐也。夫宴坐者。不於三界現身意。是爲宴坐。不起滅定而現諸威儀。是爲晏坐。不捨道法而現凡夫事。是爲宴坐。心不住內。亦不在外。是爲宴坐。於諸見不動。而修行三十七品。是爲宴坐。不斷煩

憊而入涅槃。是爲宴坐。若能如是坐者。佛所印可。時我世尊聞說是語。默然而止。不能加報。故我不任詣彼問疾。

夫樹下宴坐。乃沙門之常法耳。然以宴坐爲宴坐者。則亦以不宴坐爲不宴坐。對待既生。分別斯熾。雖至滅盡。恆不恆行。心心所法。得大歇息。迨夫起心應物。依然事與真違。夫宴坐者。本無不坐。今亦無坐。坐不坐相。了不可得。清淨本然。周徧法界。豈必如此樹下之坐。乃爲宴坐。夫卽事而真。則全真皆事。坐無坐相。烏有此身如枯木。心於死灰之宴坐相哉。坐卽不坐。經行翹立。孰非坐哉。不坐卽坐。豈必捨定慧之道法。乃現穿衣吃飯等凡夫之事哉。覓坐不坐相。不可得。豈有坐則攝心緣內。起則應外緣哉。身邊等見。當體空寂。豈必斷諸見。乃能修行道品哉。宴坐亦爲道行。修品煩惱之性。卽是涅槃。豈別有涅槃外。與涅槃相對之煩惱。必斷滅之。乃得入涅槃哉。如是之坐。卽大涅槃。具足德用。佛所印可。舍利弗聞淨名之說而默然者。以其所說雖說無說。舍利弗執法相。不知其所說之謂何。故默然耳。

自行則在善邊策進精益。從智德明。故善財遇一善知識。卽得一法門也。化他則向濁邊減少。過患從斷德明。故淨名遇一善知識。卽去一法執也。此一法之兩面觀也。亦當體之中道觀也。

一智一斷。一得一去。如稱兩頭。低昂時等。

(乙)大目犍連

目犍連古婆羅門姓名拘律陀印度樹名於聲聞中神通第一

佛告大目犍連。汝行詣維摩詰問疾。目連白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔入毗耶離大城。於里巷中。爲諸居士說法。時維摩詰來謂我言。唯大目連。爲白衣居士說法。不當如仁者所說。夫說法者。當如法說。法無衆生。離衆生垢故。法無有我。離我垢故。法無壽命。離生死故。法無有人。前後際斷故。法常寂然。滅諸相故。法離於相。無所緣故。法無名字。言語斷故。法無有說。離覺觀故。法無形相。如虛空故。法無戲論。畢竟空故。法無我所。離我所故。法無分別。離諸識故。法無有比。無相待故。法不屬因。不在緣故。法同法性。入諸法故。法隨於如。無所隨故。法住實際。諸邊不動故。法無動搖。不依六塵故。法無去來。常不住故。法順空。隨無相。應無作。法離好醜。法無增損。法無生滅。法無所歸。法過眼耳鼻舌身心。法無高下。法常住不動。法離一切觀行。唯大目連。法相如是。豈可說乎。夫說法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。譬如幻士。爲幻人說法。當建是意。而爲說法。當了衆生根有利鈍。善於知見。無所罣礙。以大悲心讚於大乘。念報佛恩。不斷三寶。然後說法。維摩詰說是法時。八百居士。發阿耨多羅三藐三菩提心。我無此辯。是故不任詣彼問疾。

此經淨名所訶斥諸弟子及諸菩薩。其所行者皆佛之常法也。諸人輔佛化之常。而淨名贊之以奇。奇而彌常。乃因是成佛法之大。此中目連爲諸居士說法。亦依佛之常式。先說施論。次說戒論。次說生天果報之論。次說樂論。次說果報過患之論。次說離世間論。次說涅槃功德。而未觀察聽法之衆。是何根性。貿然爲說人天業果之法。轉令起執人我衆生壽命之相。障其大乘善根。不能發心。故淨名乃直從第七涅槃功德而說。所謂如法而說。卽如涅槃法性而說。是也。法性離言。故無可說。無說而說。同於幻化。不執軌式。不存知見。隨根利鈍。說無罣礙。大悲心故。讚歎大乘。令彼聞佛功德。增長善信。廣設方便。興建三寶。以是因緣。乃可說法。案此卽是以四悉檀故佛乃說法也。夫大乘者。具一切乘。人天之機。隨得人天之益。二乘之機。隨得二乘之益。大乘之機。卽可因之得入大乘。故八百居士聞之。卽發生大乘心也。夫此豈拘執資格牽制形儀者。規規然謂塵俗之士。唯人天之法是宜者。所能逮哉。夫所謂卽俗而眞者。見乎茲矣。

(丙) 迦葉

迦葉亦古婆羅門姓於聲聞中精進第一

佛告大迦葉。汝行詣維摩詰問疾。迦葉白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔於貧里而行乞。時維摩詰來謂我言。唯大迦葉。有慈悲心而不能普。捨豪富。從貧乞。迦葉住平等法。

應次行乞食。爲不食故。應行乞食。爲壞和合相故。應取搏食。爲不受故。應受彼食。以空聚想。入於聚落。所見色與盲等。所聞聲與響等。所嗅香與風等。所食味不分別。受諸觸如智證。知諸法如幻相。無自性。無他性。本自不然。今則無滅。迦葉。若能不捨八邪。入八解脫。以邪相入正法。以一食施一切。供養諸佛。及衆賢聖。然後可食。如是食者。非有煩惱。非離煩惱。非入定意。非起定意。非住世間。非住涅槃。其有施者。無大福。無小福。不爲益。不爲損。是爲正入佛道。不依聲聞。迦葉。若如是食。爲不空食人之施也。時我世尊。聞說是語。得未曾有。卽於一切菩薩。深起敬心。復作是念。斯有家名。辯才智慧。乃能如是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。我從是來。不復勸人以聲聞辟支佛行。是故不任詣彼問疾。

夫阿羅漢。已得無生。證身命空。何資搏食。徒以助行佛化。應受供養。爲世福田。利益人天而已。夫然。故大迦葉。悲心獨重。憫諸貧苦之輩。夙無福因。今無福果。今生不種福因。來世仍無福果。乃多從之乞食。使獲成福因也。然迦葉之應供自居。貧苦是乞。見法高下。存心取捨。甚矣其違於平等實相也。故來淨名之詞。夫以平等如應乞食。乞食卽非乞食。六塵卽非六塵。邪正多少。卽非邪正多少。聖凡染淨。卽非聖凡染淨。福無大小。人無損益。乃能如乞食之法。證乞食之性。

如是乞食。乃不空食人施。若夫稍有高下取捨。即為毒器。豈成福田。迦葉從是敬重菩薩。不復以小乘法化人。亦承認在家居士之能學佛也。

八解脫

滅受想	非想非非想處	無所有處	識無邊處	虛空處	淨背捨身作證	內無色相外觀色	內有色相外觀色
-----	--------	------	------	-----	--------	---------	---------

此即八背捨成阿羅漢時轉成八解脫也

八邪

邪見	邪思惟	邪語	邪業	邪精進	邪定	邪念	邪命
----	-----	----	----	-----	----	----	----

八難

無想天	北俱盧州	佛前佛後	世智辨聰	盲聾瘖瘂	畜生	餓鬼	地獄
-----	------	------	------	------	----	----	----

(丁) 須菩提

此云善現或云善業或云空生於聲聞中解空第一

佛告須菩提。汝行詣維摩詰問疾。須菩提白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔入其舍從乞食。時維摩詰取我鉢盛滿飯。謂我言。唯須菩提。若能於食等者。諸法亦等。諸法等者。於食亦等。如是行乞。乃可取食。若須菩提不斷淫怒癡。亦不與俱。不壞於身。而隨一相。不滅癡愛。起於解脫。以五逆相。而得解脫。亦不解不縛。不見四諦。非不見諦。非得果。非不得果。非凡夫。非離凡夫法。非聖人。非不聖人。雖成就一切法。而離諸法相。乃可取食。若須菩提不見佛。不聞法。彼外道六師。富蘭那迦葉。末伽黎拘睺黎子。刪闍夜毗羅胝子。阿耆多翅舍欽婆羅。迦羅鳩駄迦旃延。尼隄陀若提子等。是汝之師。因其出家。彼師所墮。汝亦隨墮。乃可取食。若須菩提入諸邪見。不到彼岸。住於八難。不得無難。同於煩惱。離清淨法。汝得無諍三昧。一切衆生亦得是定。其施汝者。不名福田。供養汝者。墮三惡道。爲與衆魔共一手。作諸勞侶。汝與衆魔。及諸塵勞。等無有異。於一切衆生而有怨心。謗諸佛。毀於法。不入衆數。終不得滅度。汝若如是。乃可取食。時我世尊。聞此茫然。不識是何言。不知以何答。便置鉢欲出其舍。維摩詰言。唯須菩提。取鉢勿懼。於意云何。如來所作化人。若以是事詰。甯有懼不。我言不也。維摩詰言。一切諸法。如幻化相。汝今不應有所懼也。所以

者何。一切言說不離是相。至於智者不著文字。故無所懼。何以故。文字性離。無有文字。是則解脫。解脫相者。則諸法也。維摩詰說是法時。二百天子。得法眼淨。故我不任詣彼問疾。

須菩提。雖解空第一。徒以定慧觀察如是。而於尋常日用之間。實未能息聖凡染淨邪正魔佛種種分別。不起執著。雖知一切衆生如幻。一切諸法如化。說時雖悟。用時尚迷。故於文字言語之縛。不得解脫。淨名能使解空第一之須菩提生大恐懼。亦所謂住不可思議解脫菩薩。有大威力。能為逼迫。龍象蹴踏。非驢所堪者也。此文所說。不外食與一切法平等義。一切法平等故。雖一切煩惱惡見外道邪魔法皆與佛及汝阿羅漢無諍三昧無二無別可也。須菩提向為佛法阿羅漢法縛其心。分別執着凡外邪魔之法。故聞之心驚也。在須菩提之意。此種種法。其性雖等。然其體相因果功用。不能平等。殊不知即法性是種種法。種種法即法性。彌滿清淨。當處圓湛。豈離一切法外別有所謂法性者哉。故曰解脫相者。即諸法也。

一 相——謂無相也

五逆相



外道六師

富蘭那迦葉	迦葉是姓名富蘭那執空為極
末伽黎拘唎黎子	姓拘唎黎名末伽黎此云味道執自然見
刪闍夜毗羅胝子	姓毗羅胝名刪闍夜此云正勝執苦盡見
阿耆多翅舍欽婆羅	名阿耆多翅舍別號為欽婆羅極苦求脫
迦羅鳩駄迦旃延	姓迦旃延名為剪髮矯亂論者
尼犍陀若提子	尼犍陀出家也若提是母名也執定命見

三惡道

地獄
餓鬼
畜生

(戊)富樓那彌多羅尼子 此云滿慈帶父母名聲聞衆中說法第一

佛告富樓那彌多羅尼子。汝行詣維摩詰問疾。富樓那白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔於大林中。在一樹下。為諸新學比丘說法。時維摩詰來謂我言。唯富樓那。先當入定觀此人心。然後說法。無以穢食置於寶器。當知是比丘心之所念。無以琉璃同彼水精。汝不能知衆生根源。無得發起以小乘法。彼自無瘡。勿傷之也。欲行大道。莫示小徑。無以大海內於牛跡。無以日光等彼螢火。富樓那。此比丘久發大乘心。中忘此意。如何以小乘法而教導之。我觀小乘智慧微薄。猶如盲人。不能分別一切衆生根之利鈍。時維摩詰即入三昧。令此比丘自識宿命。曾於五百佛所殖衆德本。迴向阿耨多羅三藐三菩提。即時豁然。還得本心。於是諸比丘。稽首禮維

維摩詰所說不可思議解脫經釋

摩詰足。時維摩詰因爲說法。於阿耨多羅三藐三菩提不復退轉。我念聲聞。不觀人根。不應說法。是故不任詣彼問疾。

小乘聞佛聲教。得以悟入。遂執佛語。爲決定。是人講說。不復觀機。遂將自證小乘之法。爲諸新學比丘講說。不知此新學比丘。久植大乘善根。故爲淨名所彈斥也。

(己) 摩訶迦旃延

迦旃延亦婆羅門姓。聲聞衆中論義第一。

佛告摩訶迦旃延。汝行詣維摩詰問疾。迦旃延白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔者。佛爲諸比丘略說法要。我卽於後敷演其義。謂無常義。苦義。空義。無我義。寂滅義。時維摩詰來謂我言。唯迦旃延。無以生滅心行。說實相法。迦旃延。諸法畢竟不生不滅。是無常義。五受陰洞達空無所起。是苦義。諸法究竟無所有。是空義。於我無我而不二。是無我義。法本不然。今則無滅。是寂滅義。說是法時。彼諸比丘心得解脫。故我不任詣彼問疾。

佛說法要。但舉無常。苦。空。無我。寂滅之名。迦旃延爲解說其義。不知此四念住。三法印之更有深義。徒將佛言。局其小乘之見。豈稱佛意。故曰無以生滅心行。說實相法。蓋法實相。本無生滅。生滅心行。見爲生滅。譬云舟行岸移。雲駛月運。正就所見行移。駛運。指出岸月實不移。運。故曰

諸法畢竟不生不滅。是無常義。猶云岸月畢竟不移不運。是舟行岸移雲駛月運義。說五陰逼迫苦。正明五陰本空無受。實無苦樂。說諸法空。非謂有實有法可使成空。乃由研究諸法自性。無有以執我故。說爲無我。正明所執之我不異無我。非教別執無我。諸法實相本無諸法。非今滅之。故名寂滅。諸比丘聞之心得解脫者。成阿羅漢果也。

(庚)

阿那律

此云如意是佛族弟
佛弟子中天眼第一

佛告阿那律。汝行詣維摩詰問疾。阿那律白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔於一處經行時。有梵王名曰嚴淨。與萬梵俱放淨光明。來詣我所稽首作禮問我言。幾何阿那律天眼所見。我卽答言。仁者。吾見此釋迦牟尼佛土三千大千世界。如觀掌中菴摩勒果。時維摩來謂我言。唯阿那律。天眼所見。爲作相耶。無作相耶。假使作相。則與外道五通等。若無作相。卽是無爲。不應有見世尊。我時默然。彼諸梵聞其言。得未曾有。卽爲作禮而問曰。世孰有眞天眼者。維摩詰言。有佛世尊。得眞天眼。常在三昧。悉見諸佛國。不以二相。於是嚴淨梵王及其眷屬五百梵天。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。禮維摩詰足已。忽然不現。故我不任詣彼問疾。

大阿羅漢天眼。多能見大千界。量同大自在天。然未若阿那律見如掌果之清晰耳。蓋阿羅漢

天眼之見。類其大齊。本無異乎。天神天道。特言其量。故言等一。實則見有有限量。卽有不見。不見卽礙。礙非天眼。有相既同。外道無相則無所見。阿那律將以何爲天眼第一耶。惟佛卽肉眼同時具五眼。見麤果色。見細業色。見色性空。見色性德。見不見色不色不二。故曰常在三昧。悉見諸佛國。不以二相見。如見乃眞爲通非礙之天眼耳。淨名訶彈一切。又處處稱歎佛德者。在自行卽直心正念眞如。在化他卽念報佛恩。紹隆三寶。所謂不求人天聲聞緣覺權乘菩薩之果。唯求無上正等正覺。用是直往無前。離諸委曲。

(辛) 優波離此云上首持律第一

佛告優波離。汝行詣維摩詰問疾。優波離白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔者。二有比丘犯律行。以爲恥。不敢問佛。來問我言。唯優波離。我等犯律。誠以爲恥。不敢問佛。願解疑悔。得免斯咎。我卽爲其如法解說。時維摩詰來謂我言。唯優波離。無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如佛所說。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。心亦不在內。不在外。不在中間。如其心然。罪垢亦然。諸法亦然。不出於如。如優波離以心相得解脫時。寧有垢不。我言不也。維摩詰言。一切衆生心相無垢。亦復如是。唯優波離。妄想是垢。無妄想

是淨。顛倒是垢。無顛倒是淨。取我是垢。不取我是淨。優波離。一切法生滅不住。如幻如電。諸法不相待。乃至一念不住。諸法皆妄見。如夢如燄。如水中月。如鏡中像。以妄想生。其知此者。是名奉律。其知此者。是名善解。於是二比丘言。上智哉。是優波離所不能及。持律之上而不能說。我答言。自捨如來。未有聲聞及菩薩。能制其樂說之辯。其智慧明達。爲若此也。時二比丘疑悔。卽除。發阿耨多羅三藐三菩提心。作是願言。令一切衆生。皆得是辯。故我不任詣彼問疾。

淨名彈訶佛諸弟子。多就其所得之第一義法。以施破斥。蓋其所得之第一法。卽其執見之所存也。解其所執。非壞其法。故就其法。以顯其性。優波離以持律第一。故犯律比丘就而求決疑。除悔之法。優波離必照律爲之解說。則令犯者益見罪相。非疑已永不復能修佛法。悔之無已。則疑佛律過嚴。悔出家耳。此則是重增其罪也。故謂當直除滅。勿擾其心。此之二語。最爲除罪滅障無上上義。罪非他物。擾濁心是不擾其心。心本清淨。諸法如故。罪性亦如。唯由妄想顛倒。取著我人之相。斯卽違犯本清淨心。名犯戒垢。何者。一切法皆妄想所生。念念不住。是故念一切法皆名犯戒。唯知是妄想生。一切不取。乃名善解佛律而奉持者。此顯金剛心地。本清淨戒。但能護持。卽入佛位。故二比丘聞之。疑悔消而大心生也。

(壬) 羅睺羅 此云覆障是佛之子
於聲聞中密行第一

佛告羅睺羅。汝行詣維摩詰問疾。羅睺羅白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔時。毗耶離諸長者子。來詣我所。稽首作禮。問我言。唯羅睺羅。汝佛之子。捨轉輪王位。出家爲道。其出家者。有何等利。我卽如法。爲說出家功德之利。時維摩詰來謂我言。唯羅睺羅。不應說出家功德之利。所以者何。無利無功德。是爲出家。有爲法者。可說有利有功德。夫出家者。爲無爲法。無爲法中。無利無功德。羅睺羅。夫出家者。無彼無此。亦無中間。離六十二見。處於涅槃。智者所受。聖所行處。降伏衆魔。度五道。淨五眼。得五力。立五根。不惱於彼。離衆雜惡。摧諸外道。超越假名。出淤泥。無繫著。無我所。無所受。無擾亂。內懷喜護。彼意隨禪定。離衆過。若能如是。是真出家。於是維摩詰語諸長者子。汝等於正法中。宜共出家。所以者何。佛世難值。諸長者子。居士。我聞佛言。父母不聽。不得出家。維摩詰言。然。汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心。是卽出家。是卽具足。爾時三十二長者子。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故我不任詣彼問疾。

如法爲說出家功德之利。卽出家功德經之類。夫說出家功德。乃依一二悉檀令生歆慕。生善根耳。然有利根上智。則不喜此。或將因之轉生譏毀。謂以功德誘人出家。諸出家者。皆以貪功

德故貪私利故。乃爲出家。若宋儒有謂佛之徒皆因自私出家者。是則在法門既招人之謗。在本人又長己之貪。故淨名直赴第三第四悉檀以說之。而曰無利無功德名出家。此正猶菩提達摩答梁帝。謂度僧造寺等並無功德。而曰自性妙圓。體是空寂。如是功德。不向世求者也。然赴前二悉檀與赴後二悉檀。適機而赴。不存優劣。蓋眞出家。乃無功德之大功德。無利之大利耳。故淨名既說出家無利無功德。卽說出家眞實功德之利。勸令出家。父母未許。勸令發無上心。卽爲出家。卽爲具戒。夫何等平易何等活潑何等坦蕩何等自由哉。此眞不用一法繫人者也。

(癸)阿難此云慶喜是佛族弟於聲聞中記聞第一

佛告阿難。汝行詣維摩詰問疾。阿難白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔時。世尊身小有疾。當用牛乳。我卽持鉢詣大婆羅門家門下立。時維摩詰來謂我言。唯阿難。何爲晨朝持鉢住此。我言居士。世尊身小有疾。當用牛乳。故來至此。維摩詰言。止止阿難。莫作是語。如來身者。金剛之體。諸惡已斷。衆善普會。當有何疾。當有何惱。默往阿難。勿謗如來。莫使異人聞此。麤言無令大威德諸天。及他方淨土諸來菩薩。得聞斯語。阿難轉輪聖王。以少福故。尙得無病。豈況如來。

無量福會。普勝者哉。行矣阿難。勿使我等受斯恥也。外道梵志若聞此語。當作是念。何名爲師。自疾不能救。而能救諸疾人。可密速去。勿使人聞。當知阿難。諸如來身。卽是法身。非思欲身。佛爲世尊。過於三界。佛身無漏。諸漏已盡。佛身無爲。不墮諸數。如此之身。當有何疾。時我世尊。實懷慚愧。得無近佛而謬聽耶。卽聞空中聲曰。阿難。如居士言。但爲佛出五濁惡世。現行斯法。度脫衆生。行矣阿難。取乳勿慚。世尊。維摩詰智慧辯才。爲若此也。是故不任詣彼問疾。

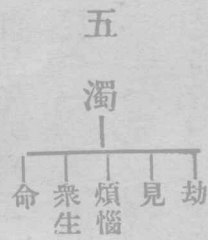
夫佛身本無身相之可得。爲應有緣。生於人間。則亦如人常法。現行人世幻化之相。世人味之。以爲佛身實有其事。故淨名卽從色身。揭出法身實報身。使人敬仰。旣令阿難自疑近佛謬聽。去其多聞之恃。又聞空聲說明佛應五濁惡世。現爲如是之故。應機不同。示說非一。此文雖少。徧赴四悉檀緣。顯佛身無爲不墮諸數者。第一義也。讚佛福德。生人善信。各爲人也。破阿難之自恃。記聞無謬。是對治也。五濁惡世現行斯法。普爲世也。

(三) 總結弟子不任

如是五百大弟子。各各向佛說其本緣。稱述維摩詰所言。皆曰不任詣彼問疾。

夫十大弟子各居一特長。表十行之義也。十住十行皆真如性。而初不壞十住十行之相。五百

弟子通表衆行。衆行亦皆真如而又皆非真如。故皆不任詣彼問疾。



一、菩薩品

菩薩品第四

此品繼弟子品來者。弟子品歷十住、十行。至此品入十迴向也。奚以知此品爲十迴向也。佛華嚴經入法界品。善財所參十迴向位之善知識。皆大菩薩。其爲證。一十迴向位。不出三種迴向。

一者、迴因向果……………亦名迴向無上菩提。

二者、迴事向理……………亦名迴向眞如法性。

三者、迴自向他……………亦名迴向法界衆生。

今此彌勒一章。泯其功行名位。卽爲迴因向果。光嚴一章。融其境界法相。卽爲迴事向理。持世

一章化其佛魔知見，卽爲迴自向他。善德一章，旣迴善德之財施向法施，卽爲迴向眞如法性。分一分施會中最下乞人，卽爲迴向法界衆生。分一分供光明國土難勝如來，卽爲迴向無上菩提。乃一念中，修三迴向者也。其爲證二。

佛不卽命妙德問疾，引令諸弟子，諸菩薩，歷述前番遇維摩詰之因緣者，固將顯維摩詰現居之德，使羣情胥嚮，而成其淨佛國土之行。亦反明維摩詰所曾經過之事，見其直心正念眞如，趨無上觀，修一切行而不取，證一切位而無著，蓋心直者言直，在行已則有疑必決，在處人則無過不摧。維摩詰者，所以示「修淨佛國行者」之模範者也。當仁不讓，見義勇爲，禪宗古德，頗多其人。

此品先判爲二，一述緣辭赴，二總結不任。

於（一）述緣辭赴，卽分爲四。

（元）彌勒次釋迦佛
卽當成佛

於是佛告彌勒菩薩。汝行詣維摩詰問疾。彌勒白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔爲兜率天王及其眷屬。說不退轉地之行。時維摩詰來謂我言。彌勒。世尊授仁者記。一生當

得阿耨多羅三藐三菩提。爲用何生得受記乎。過去耶。未來耶。現在耶。若過去生。過去生已滅。若未來生。未來生未至。若現在生。現在生無住。如佛所說。比丘。汝今卽時亦生亦老亦滅。若以無生得受記者。無生卽是正位。於正位中。亦無受記。亦無得阿耨多羅三藐三菩提。云何彌勒受一生記乎。爲從如生得受記耶。爲從如滅得受記耶。若以如生得受記者。如無有生。若以如滅得受記者。如無有滅。一切衆生皆如也。一切法亦如也。衆聖賢亦如也。至於彌勒亦如也。若彌勒得受記者。一切衆生亦應受記。所以者何。夫如者。不二不異。若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者。一切衆生皆亦應得。所以者何。一切衆生卽菩提相。若彌勒得滅度者。一切衆生亦當滅度。所以者何。諸佛知一切衆生。畢竟寂滅。卽涅槃相。不復更滅。是故彌勒無以此法誘諸天子。實無發阿耨多羅三藐三菩提心者。亦無退者。彌勒當令此諸天子。捨於分別菩提之見。所以者何。菩提者。不可以身得。不可以心得。寂滅是菩提。滅諸相故。不觀是菩提。離諸緣故。不行是菩提。無憶念故。斷是菩提。捨諸見故。離是菩提。離諸妄想故。障是菩提。障諸願故。不入是菩提。無貪著故。順是菩提。順於如故。住是菩提。住法性故。至是菩提。至實際故。不二是菩提。離意法故。等是菩提。等虛空故。無爲是菩提。無生住滅故。知是菩提了衆生心行故。不會是菩提。諸入不會故。不合是菩提。離煩惱習。

故。無處是菩提。無形色。故。假名是菩提。名字空。故。如化是菩提。無取捨。故。無亂是菩提。常自靜。故。善寂是菩提。性清淨。故。無取是菩提。離攀緣。故。無異是菩提。諸法等。故。無比是菩提。無可喻。故。微妙是菩提。諸法難知。故。世尊。維摩詰說是法時。二百天子。得無生法忍。故。我不任詣彼問疾。

兜率。此云知足。屬欲界第四天。有內外院。外院天人。內院則爲一生補處之居。彌勒將爲彼天內院之主。故。彼天之外院天王。及其眷屬。先起欽慕。時從聽法。不退轉地之行非一。(一)信不退。在於初住。(二)解不退。在於七住。(三)證不退。在於初地。(四)念不退。在於八地。彌勒爲兜率王所說。未知屬於何等。證下文得無生法忍。亦俱通此四位。不如認爲俱說此四種不退轉地之行也。授記是佛爲他人決定將來之事者。佛之懸記。決定不易。佛嘗授彌勒記。人世從此身歿。當生兜率內院。爲補處尊。時至。降生人世。卽成無上正等正覺。此乃功行最大。名位最高。爲諸菩薩之所宗尚者也。然而執著必用如是工夫。乃到如是境界。功行名位不忘。則迷一切衆生本來是佛。將有高推聖地。埋沒已靈之弊。彌勒之說不退轉行。必將謂須經若干劫。若干生死。若干行位。乃至不退轉地。雖至不退轉地。望於一生補處。猶甚遙遠。怯弱凡夫。於是聞而望洋興歎。逡巡卻退。夫其所說者未嘗非。而其弊。可至於高壓羣情。斷滅佛種。故淨

名爲法界衆生、攘臂直前。大聲疾呼。亟從而救正之。何者。從凡夫至佛地。一切行位。皆依衆生生死煩惱之法而立。今以眞慧、徧覓衆生生死煩惱之相。了不可得。體性如如。卽是菩提涅槃。且無有衆生生死煩惱。况有依此而立的菩薩行位哉。諸菩薩行位。亦與衆生生死煩惱一如無二如。同卽菩提涅槃焉耳。故諸衆生本性。菩提涅槃。體自圓成。非由造作。不應說諸行位。使於菩提。生分別見。反障本菩提心。乃廣明佛菩提唯是卽心自性菩提。二百天子遂因之悟無生法忍。此所以先破其無生能受。次又破其無記可受。次明一切衆生與彌勒。皆如如無異。次明一切衆生。皆卽菩提涅槃。不假栽培。無發無退。發明自性菩提。具足一切功德。則已靈與佛果齊貴。庶迴因向果。而初心人不致退屈也。

(亨)光嚴

佛告光嚴童子。汝行詣維摩詰問疾。光嚴白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔出毗耶離大城時。維摩詰方入城。我卽爲作禮而問言。居士從何所來。答我言。吾從道場來。我問道場者何所是。答曰。直心是道場。無虛假故。發行是道場。能辦事故。深心是道場。增益功德故。菩提心是道場。無錯謬故。布施是道場。不望報故。持戒是道場。得願具故。忍辱是道場。於諸衆生心

無礙故。精進是道場。不懈怠故。禪定是道場。心調柔故。智慧是道場。現見諸法故。慈是道場。等衆生故。悲是道場。忍疲苦故。喜是道場。悅樂法故。捨是道場。憎愛斷故。神通是道場。成就六通故。解脫是道場。能背捨故。方便是道場。教化衆生故。四攝是道場。攝衆生故。多聞是道場。如聞行故。伏心是道場。正觀諸法故。三十七品是道場。捨有法故。四諦是道場。不誑世間故。緣起是道場。無明乃至老死皆無盡故。諸煩惱是道場。知如實故。衆生是道場。知無我故。一切法是道場。知諸法空故。降魔是道場。不傾動故。三界是道場。無所趣故。師子吼是道場。無所畏故。力無畏不共法是道場。無諸過故。三明是道場。無餘礙故。一念知一切法是道場。成就一切智故。如是善男子。菩薩若應諸波羅密。教化衆生。諸有所作。舉足下足。當知皆從道場中來。住於佛法矣。說是法時。五百天人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故我不任詣彼問疾。

佛菩薩有兩種光明。(一)曰智慧光明。(二)曰福德光明。用是莊嚴清淨法性身土。名爲光嚴。童子非必年幼之稱。依俗事言。既不拘受沙門儀式。而亦未嘗具有室家。獨身之人。謂之童子。據真埋言。乃指根本無分別智。迴脫根塵。靈光獨耀。謂之童子。在光嚴意。修行菩提。指就菩提。須有場所。定其區域。合乎儀軌。若密宗之建立壇場。供陳物像。故光嚴或卽是傳佛密宗。

之金剛薩埵也。然亦因此係心物境。意著事相。不能迴法界身。融歸自性。淨名乃假道場。發明其意。夫一切眞淨法。無非道場。則菩薩於一切時。一切處。自行化他。舉足下足。又孰非從道場來哉。此眞道場。卽本眞菩提性。故五百天人。因之發菩提心也。

(利)持世

佛告持世菩薩。汝行詣維摩詰問疾。持世白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔住於靜室。時魔波旬。從萬二千天女。狀如帝釋。鼓樂絃歌。來詣我所。與其眷屬。稽首我足。合掌恭敬。於一面立。我意謂是帝釋。而語之言。善來憍尸迦。雖福應有。不當自恣。當觀五欲無常。以求善本。於身命財。而修堅法。卽語我言。正士。受是萬二千天女。可備掃灑。我言憍尸迦。無以此非法之物。要我沙門釋子。此非我宜。所言未訖。時維摩詰來謂我言。非帝釋也。是爲魔來。燒固汝耳。卽語魔言。是諸女等。可以與我。如我應受。魔卽驚懼。念維摩詰。將無惱我。欲隱形去。而不能隱。盡其神力。亦不得去。卽聞空中聲曰。波旬。以女與之。乃可得去。魔以畏故。俛仰而與。爾時維摩詰語諸女言。魔以汝等與我。今汝皆當發阿耨多羅三藐三菩提心。卽隨所應而爲說法。令發道意。復言。汝等已發道意。有法樂可以自娛。不應復作五欲樂也。天女卽問何爲法樂。答言。樂常信佛。樂欲聽

法。樂供養衆。樂離五欲。樂觀五陰如怨賊。樂觀四大如毒蛇。樂觀內入如空聚。樂隨護道意。樂饒益衆生。樂敬養師。樂廣行施。樂堅持戒。樂忍辱柔和。樂勤集善根。樂禪定不亂。樂離垢明慧。樂廣菩提心。樂降伏衆魔。樂斷諸煩惱。樂淨佛國土。樂成就相好故。修諸功德。樂莊嚴道場。樂聞深法。不畏樂三脫門。不樂非時。樂近同學。樂於非同學中心無恚礙。樂將護惡知識。樂親近善知識。樂心喜清淨。樂修無量道品之法。是爲菩薩法樂。於是波旬告諸女言。我欲與汝俱還天宮。諸女言。以我等與此居士。有法樂。我等甚樂。不復樂五欲樂也。魔言居士。可捨此女。一切所有施於彼者。是爲菩薩維摩詰言。我已捨矣。汝便將去。令一切衆生得法願具足。於是諸女問維摩詰。我等云何止於魔宮。維摩詰言。諸姊。有法門名無盡燈。汝等當學。無盡燈者。譬於一燈然百千燈。冥者皆明。明終不盡。如是諸姊。夫一菩薩開導百千衆生。令發阿耨多羅三藐三菩提心。於其道意。亦不滅盡。隨所說法。而自增益一切善法。是名無盡燈也。汝等雖住魔宮。以是無盡燈。令無數天子天女。發阿耨多羅三藐三菩提心者。爲報佛恩。亦大饒益一切衆生。爾時天女頭面禮維摩詰足。隨魔還宮。忽然不現。世尊。維摩詰有如是自在神力。智慧辯才。故我不任詣彼問疾。

執持佛法。教化世間。謂之持世。觀其所言。抑何嚴正隆重。凜凜不可犯耶。此有常心。未以衆人

之心爲心。故不能捨己以從人。與之無町畦。而有教無類。廣大其化。是能入佛。不能入魔者也。故淨名導之以迴自向他。迴佛向魔。夫維摩詰心是菩薩。身現白衣。不爲沙門之法拘縛。故如應得受魔女也。魔以魔女爲施。本屬虛僞。別有目的。遇維摩詰。乃不得不眞施與之。謂以畏故。俛仰而與。極言其勉強也。然法無定。習之有恆。勉強久之。卽成安行。強魔以捨其難捨之五欲。魔雖未卽受化。固已漸化乎。不知不覺也。夫以魔女爲可畏者。魔女亦何嘗可畏哉。顧視遇之者。爲何如人耳。蓋魔女非魔女也。亦卽同具佛性之衆生耳。故遇淨名。隨應說法。當發覺心。然以心貪欲樂。情習濃厚。非有法樂以代其樂。未易護持其覺心不墮也。逮其既深法樂。不復樂五欲樂。則正可因魔言。捨之令去。既隨順魔意。而滿足其願。發願令一切衆生得法願具足。亦將藉之布佛化於魔界。燈燈傳燃。光光無盡。而魔宮遂無異普光明殿。此誠迴佛法向迷情之極詣哉。

(貞) 善德

佛告長者子善德。汝行詣維摩詰問疾。善德白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔。自於父舍設大施會。供養一切沙門婆羅門。及諸外道貧窮下賤孤獨乞人。期滿七日。時維摩

詰來入會中。謂我言長者子。夫大施會。不當如汝所設。當爲法施之會。何用財施會爲。我言居士。何謂法施之會。法施會者。無前無後。一時供養一切衆生。是名法施之會。曰。何謂也。謂以菩提。起於慈心。以救衆生。起大悲心。以持正法。起於喜心。以攝智慧。行於捨心。以攝慳貪。起檀波羅密。以化犯戒。起尸羅波羅密。以無我法。起羸提波羅密。以離身心相。起毗黎耶波羅密。以菩提相。起禪波羅密。以一切智。起般若波羅密。教化衆生。而起於空。不捨有爲法。而起無相。示現受生。而起無作。護持正法。起方便力。以度衆生。起四攝法。以敬事一切。起除慢法。於身命財。起三堅法。於六念中。起思念法。於六和敬。起質直心。正行善法。起於淨命。心淨歡喜。起近賢聖。不憎惡人。起調伏心。以出家法。起於深心。以如說行。起於多聞。以無諍法。起空閒處。趣向佛慧。起於宴坐。解衆生縛。起修行地。以具相好及淨佛土。起福德業。知一切衆生心念。如應說法。起於智業。知一切法。不取不捨。入一相門。起於慧業。斷一切煩惱。一切障礙。一切不善法。起一切善業。以得一切智慧。一切善法。起於一切助佛法。如是善男子。是爲法施之會。若菩薩住是法施會者。爲大施主。亦爲一切世間福田。世尊。維摩詰說是法時。婆羅門衆中二百人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。我時心得清淨。歎未曾有。稽首禮維摩詰足。卽解瓔珞。價直百千。以上之。不肯取。我言居士。願必納受。隨意。

所與。維摩詰乃受瓔珞分作二分。持一分。施此會中一最下乞人。持一分。奉彼難勝如來。一切衆會。皆見光明國土難勝如來。又見珠瓔在彼佛上。變成四柱寶臺。四面嚴飾。不相障礙。時維摩詰現神變已。又作是言。若施主等心施一最下乞人。猶如如來福田之相。無所分別。等於大悲。不求果報。是則名曰具足法施。城中一最下乞人。見是神力。聞其所說。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故我不任詣彼問疾。

善根具足。德本深殖。是名善德。設大施會。誠一切善德之根本。捨內一切所有。捨外一切所有。捨內外一切所有。捨色一切所有。捨心一切所有。捨色心一切所有。捨一合相。捨二障礙。捨三雜染。捨四煩惱。捨五蓋。捨六蔽。捨七垢。捨八識。捨九有。捨十惡。捨至究竟。捨無可捨。即得寂滅現前。忽然超越。起大慈悲。以爲根本。轉成四無量心。六波羅密。乃至無量無邊。眞淨微妙。自性功德。布施一切衆生。供養十方諸佛。盡未來際。無窮竭。如是大施。即是不可思議解脫。故維摩詰。即因其設大施會而發之。夫珠瓔非珠瓔。即是淨善福德之聚。一入眞淨名相。頓然上同難勝如來慈力。下同最下乞人悲仰。無有高下。不起分別。如是乃名具足法施。亦名眞法供養心。佛衆生。三無差別之義。於是圓滿。

四攝法

- 布施
- 愛語
- 利行
- 同事

三堅法

- 慧命
- 法身
- 功德法財

六念

- 念佛
- 念法
- 念僧
- 念天
- 念戒
- 念施

六和合敬

- 戒和同脩
- 見和同解
- 身和同住
- 利和同均
- 口和同讚
- 意和同悅

一合相 卽一箇世界
一箇人身等

二障礙 煩惱障煩惱礙
所知障智礙

三雜染

煩惱
業
生
苦
業
惑

四煩惱

貪
瞋
癡
慢
愛
見

五蓋

貪欲
瞋恚
掉悔
睡眠
疑惑

此五蓋爲定慧覆障修禪人當察之

五欲

財
色
名
食
睡

又

色
聲
香
味
觸

維摩脫所說不可思議解脫經釋

文殊師利問疾品第五

夫淨名示疾本爲修淨佛國土之行。文殊師利問之。卽發明其意也。此品近爲不思議品之因。遠則發起下之五品。乃至下之七品。今之釋此。先分爲三。

(甲) 受命率衆問疾

爾時佛告文殊師利。汝行詣維摩詰問疾。文殊師利白佛言。世尊。彼上人者。難爲酬對。深達實相。善說法要。辯才無滯。智慧無礙。一切菩薩法式悉知。諸佛秘藏無不得入。降伏衆魔。遊戲神通。其慧方便。皆已得度。雖然。當承佛聖旨。詣彼問疾。於是衆中諸菩薩大弟子。釋梵四天王。咸作是念。今二大士。文殊師利維摩詰共談。必說妙法。卽時八千菩薩。五百聲聞。百千天人。皆欲隨從。於是文殊師利與諸菩薩大弟子衆。及諸天人恭敬圍遶。入毗耶離大城。

此文自成四段。(一)佛遣文殊問疾。夫諸弟子與諸菩薩皆辭不詣。維摩詰問疾。而悲與慈。旣相感應。將由之廣作諸佛事。饒益衆生。然後攝之同歸佛地。其勢不能中止。則不得不命及上首大弟子矣。妙德本深迹高。望孚道隆。故一受命。大小聖衆諸天人等。皆願從往也。(二)文殊謙辭承旨。彼上人者。難爲酬對。此照應前之二品而總讚之也。上人猶曰超出人上之人。

謂其智德超出一般人上。故諸弟子菩薩均難與酬對也。何者以其內證深達實相。外化善說法要。是辯故才無滯。智慧無礙。佛菩薩藏靡不通達。神用無方。俱臻究竟。雖今亦非能酬對也。然以承佛慈威加被。當前往問之耳。(三)法會大衆咸欲因文殊師利問維摩詰疾得聞妙法。故卽時有菩薩聲聞天人之衆皆隨從之。(四)文殊師利率衆入城。恭敬圍遶。具見威儀之盛。

(乙)示相入室問答。一示相。二入室。三問答。

一·示相

爾時長者維摩詰。心念。今文殊師利與大衆俱來。卽以神力。空其室內。除去所有。及諸侍者。唯置一牀。以疾而臥。

佛由大慈。應以大智。淨名乃從大悲。受以大慧。神者覺心力者慧性。空其室內。除去所有。及諸侍者。乃從覺心慧性。空諸器世間。及有情世間。窮至本源。豁然獨照。一眞法界。運大悲心。混合無間。用爲緣起。淨佛國土之本。唯甘受和。唯白受采。亦唯空諸所有。乃能上同佛慈。虛容諸有緣衆而起。不思議化。此深心集諸善法之源也。

二・入室

文殊師利既入其舍。見其室空。無諸所有。獨寢一牀。

夫妙吉祥乃兩足之佛智。萬行之主導也。既入其舍。法由緣會而事成也。見其室空。因緣生法

當體空也。

就此經可云淨佛國土當體空寂也。

無諸所有。妙有非有。唯假名也。獨寢一牀。真空不空。契中道也。歷

歷明明。一念中現。此妙觀之宗本。法性之實相也。人人有箇獨寢一牀之維摩詰。一切世間法所不能埋沒。亦爲出世法所不能羅籠。蓋天蓋地。無形無名。塵劫味之。枉輪生死。一旦遇之。卽與十方三世諸佛菩薩同入不可思議解脫恆沙妙用。一時俱發。猶文殊師利衆咸會維摩室也。試回光體究看。

三・問答——

主問賓答
賓問主答

(一) 主問賓答

時維摩詰言。善來文殊師利。不來相而來。不見相而見。文殊師利言。如是居士。若來已更不來。若去已更不去。所以者何。來者無所從來。去者無所至。所可見者。更不可見。

善來文殊師利。此維摩詰歡迎之辭。卽事言之。夫舍者舍於空。非舍於舍。舍無自體。體卽是空。

然則一切衆生皆舍於空。諸佛聖賢亦舍於空。雖文殊師利亦曷嘗不舍於空。未嘗不舍於空。夫又安有來入其舍者哉。然乃宛然已來在其舍。故曰不來相而來也。夫見室今空。無諸所有。是不見一相也。然今乃灼然見室空。無有獨寢一牀。故曰不見相而見也。卽理言之。盡法界是一維摩詰。亦盡法界是一文殊師利。覓來不來。見不見。相了不可得。而未嘗不體露堂堂。當處卽來。覲面相見。故曰不來相而來不見相而見。妙德將欲致佛來旨。申已問端。故卽順而印之。乃曰。若其既來。早非是來。何則。『來相』已過去。故夫未來者。直未有乎『來』耳。非謂來之所從來也。過去者。直已無之耳。非謂其轉至何處也。設或來有所從。則應去有所至。如有昨日亦有明日。既其去無所至。則亦來無所從。如無明日。亦無昨日。無所從來而來。故不來相而來。夫絕對則無見。而可見必假乎相待。相待則緣會靡常。而剎那變壞。一見不可再見。再見早非前見之相。卽見不帶見相。故不見相而見。大佛頂云。知見立知。卽無明本。知見無見。斯卽涅槃。三世十方。當頭坐斷。此之謂大智文殊師利歟。了此數句。一部中論無餘蘊矣。

(三) 賓問主答

- 問答疾因
- 問答室空
- 問答疾相
- 問答如何慰喻有疾菩薩
- 問答有疾菩薩如何調其心行

於（一）問答疾因。又分爲二。一問二答。

於（問）又分爲二——傳達佛意
申問疾因

一·傳達佛意

且置斯事。居士是疾。寧可忍不。療治有損。不至增乎。世尊慇懃。致問無量。

二·申問疾因

居士是疾。何所因起。其生久如。當云何滅。

（二一）答

維摩詰言。從癡有愛。則我病生。以一切衆生病。是故我病。若一切衆生得不病者。則我病滅。所以者何。菩薩爲衆生故。入生死。有生死。則有病。若衆生得離病者。則菩薩無復病。譬如長者。唯有一子。其子得病。父母亦病。若子病愈。父母亦愈。菩薩如是。於諸衆生。愛之若子。衆生病。則菩薩病。衆生病愈。菩薩亦愈。又言是疾。何所因起。菩薩疾者。以大悲起。

從癡有愛。則我病生。此亦通於菩薩。實有斯病。非但三界衆生。有癡則卽有見。有愛則卽有慢。何者。有所不見。卽有所見。有所愛。卽有所不愛。此卽末那根本四惑。專從集生。正面言之。唯癡

與愛實爲原力。癡者動之所由興也。見者體之所由判也。愛者自之所由結也。慢者他之所由離也。菩薩猶有無明。癡與見俱。從癡有愛。愛與慢俱。因此根本煩惱。遂有變易分段兩種生死。在菩薩雖已無分段生死。尙有變易生死。雖已空分別執。尙有俱生我法二執未盡。故曰從癡有愛。則我病生。以有生死及我。卽有病故。或者菩薩本已五住斷盡。二死永無。然以大悲願故。爲度衆生。現身人世。旣受人身。因有諸病。所謂以一切衆生病。是故我病。衆生不病。則我病滅。菩薩疾者。以大悲起是也。雖然。推原因何而有衆生。因何衆生有病。還是從癡有愛。則有衆生及衆生病。故菩薩病依菩薩及衆生之癡愛起。其生無從。其滅無至。了癡愛之本空。覓癡愛而無得。則衆生病愈。故菩薩病滅。此究詰疾之由來及其畢竟者。上問答疾因竟。

(二) 問答空室

文殊師利言。居士此室。何以空無侍者。維詰摩言。諸佛國土。亦復皆空。又問。以何爲空。答曰。以空空。又問。空何用空。答曰。以無分別空故。空。又問。空可分別耶。答曰。分別亦空。又問。空當於何求。答曰。當於六十二見中求。又問。六十二見當於何求。答曰。當於諸佛解脫中求。又問。諸佛解脫當於何求。答曰。當於一切衆生心行中求。又仁者所問。何無侍者。一切衆魔及諸外道。皆吾侍也。所以者。

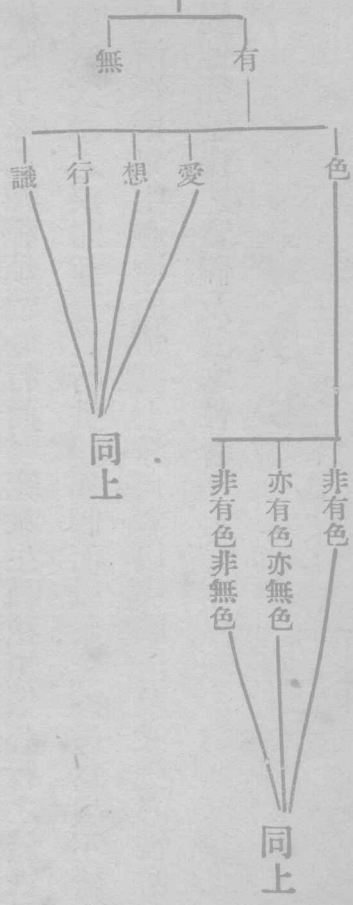
何衆魔者樂生死。菩薩於生死而不捨。外道者樂諸見。菩薩於諸見而不動。

夫疾者生於衆生之癡愛與菩薩之悲願。諸佛國土亦皆從之緣起。然癡與愛體本空寂。菩薩悲願亦復如是。故疾體與諸佛國土之體無不空也。然以何者名爲空乎。以本空故空也。然本空何必空乎。直以不分別空故空耳。吾人種種無明妄動。顛倒貪著種種名相。皆分別乎空而幻現。猶從目翳見空華也。然而空非可分別者。不可分別而妄分別。其所分別亦皆是空。猶之空華卽是空也。夫本空則不事求也。第以妄想執著。昧其是空。是以求空。然則不卽以六十二見求之。將何求乎。妄見體空。卽是諸佛解脫。故欲索妄見之根元。舍諸佛解脫則又無從也。夫諸佛解脫。卽指解脫乎衆生種種煩惱心行而言。究衆生種種煩惱心行之體性。了不可得。卽是求諸佛之解脫。蓋大悲之疾卽淨土之行。性空爲體而以衆魔外道爲緣。不捨生死而令解脫。不動諸見而令清淨。則衆生心淨而佛國土淨。何者。以佛國土及衆生心。性常空寂。故能不變隨緣。隨緣不變。此究詰疾之實體及其本性者。

有色

過去
現在
未來

六十二見



每蘊歷四句三世成十二。五蘊合成六十。另加有無二根本見。成六十二。

(三) 問答疾相

文殊師利言。居士所疾。爲何等相。維摩詰言。我病無形不可見。又問。此病身合耶。心合耶。答曰。非身合。身相離故。亦非心合。心如幻故。又問。地大。水大。火大。風大。於此四大。何大之病。答曰。是病非地大。不離地大。水火風大。亦復如是。而衆生病從四大起。以其有病。是故我病。

夫疾無定相。以疾體空故。然本以大悲攝受衆生故。現身現疾。有依他性。無自依性。則亦卽以衆生病相爲病相耳。此究詰疾之定義及其界說者。

世間學者研究諸法。執著是實。不出此三。在佛法則轉爲『無作』『空』『無相』三解脫法門也。

(四) 問答如何慰喻有疾菩薩

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩應云何慰喻有疾菩薩。維摩詰言。說身無常。不說厭離於身。說身有苦。不說樂於涅槃。說身無我。而說教導衆生。開身空寂。不說畢竟寂滅。說悔先罪。而不說入於過去。以已之疾。愍於彼疾。當識宿世無數劫苦。當念饒益一切衆生。憶所修福。念於淨命。勿生憂惱。常起精進。當作醫王。療治衆病。菩薩應如是慰喻有疾菩薩。令其歡喜。

文義可知。此明處他人疾之道。亦明於此世間度此身心之法。不著此岸。不住彼岸。菩薩當安處中道行是也。

(五) 問答有疾菩薩如何調其心行

文殊師利言。居士有疾菩薩。云何調伏其心。維摩詰言。有疾菩薩。應作是念。今我此病。皆從前世妄想顛倒。諸煩惱生。無有實法。誰受病者。所以者何。四大合故。假名爲身。四大無主。身亦無我。又此病起。皆由著我。是故於我不應生著。既知病本。卽除我想。及衆生想。當起法想。應作是念。但以

衆法合成此身。起唯法起。滅唯法滅。又此法者。各不相知。起時不言我起。滅時不言我滅。彼有疾菩薩。爲滅法想。當作是念。此法想者。亦是顛倒。顛倒者。卽是大患。我應離之。云何爲離。離我所。云何離我。我所。謂離二法。云何離二法。謂不念內外諸法。行於平等。云何平等。謂我等涅槃等。所以者何。我及涅槃。此二皆空。以何爲空。但以名字故空。如此二法。無決定性。得是平等。無有餘病。唯有空病。空病亦空。是有疾菩薩。以無所受而受諸受。未具佛法。亦不滅受而取證也。設身有苦。念惡趣衆生。起大悲心。我旣調伏。亦當調伏一切衆生。但除其病。而不除法。爲斷病本而教導之。何謂病本。謂有攀緣。從有攀緣。則爲病本。何所攀緣。謂之三界。云何斷攀緣。以無所得。若無所得。則無攀緣。何謂無所得。謂離二見。何謂二見。謂內見外見。是無所得。文殊師利。是爲有疾菩薩調伏其心。爲斷老病死苦。是菩薩菩提。若不如是。已所修治。爲無慧利。譬如勝怨。乃可爲勇。如是兼除老病死者。菩薩之謂也。彼有疾菩薩。應復作是念。如我此病。非眞非有。衆生病亦非眞非有。作是觀時。於諸衆生。若起愛見大悲。卽應捨離。所以者何。菩薩斷除客塵煩惱而起大悲。愛見悲者。則於生死有疲厭心。若能離此。無有疲厭。在在所生。不爲愛見之所覆也。所生無縛。能爲衆生說法解縛。如佛所說。若自有縛。能解彼縛。無有是處。若自無縛。能解彼縛。斯有是處。是故菩薩不應

起縛。何謂縛。何謂解。貪著禪味。是菩薩縛。以方便生。是菩薩解。又無方便慧縛。有方便慧解。無慧方便縛。有慧方便解。何謂無方便慧縛。謂菩薩以愛見心莊嚴佛土。成就衆生。於空無相無作法中。而自調伏。是謂無方便慧縛。何謂有方便慧解。謂不以愛見心莊嚴佛土。成就衆生。於空無相無作法中。以自調伏而不疲厭。是名有方便慧解。何謂無慧方便縛。謂菩薩住貪欲瞋恚邪見等諸煩惱。而殖衆德本。是名無慧方便縛。何謂有慧方便解。謂離諸貪欲瞋恚邪見等諸煩惱。而殖衆德本。迴向阿耨多羅三藐三菩提。是名有慧方便解。文殊師利。彼有疾菩薩。應如是觀諸法。又復觀身無常。苦。空。非我。是名爲慧。雖身有疾。常在生死饒益一切。而不厭倦。是名方便。又復觀身不離病。病不離身。是病是身。非新非故。是名爲慧。設身有疾。而不永滅。是名方便。文殊師利。有疾菩薩。應如是調伏其心。不住其中。亦復不住不調伏心。所以者何。若住不調伏心。是愚人法。若住調伏心。是聲聞法。是故菩薩不當住於調伏不調伏心。離此二法。是菩薩行。在於生死不爲汙行。住於涅槃不永滅度。是菩薩行。非凡夫行。非賢聖行。是菩薩行。非垢行。非淨行。是菩薩行。雖過魔行。而現降伏衆魔。是菩薩行。求一切智。無非時求。是菩薩行。雖觀諸法不生。而不入正位。是菩薩行。雖觀十二緣起。而入諸邪見。是菩薩行。雖攝一切衆生。而不愛著。是菩薩行。雖樂遠離。而不

依身心盡，是菩薩行。雖行三界，而不壞法性，是菩薩行。雖行於空，而殖衆德本，是菩薩行。雖行無相，而度衆生，是菩薩行。雖行無作，而現受身，是菩薩行。雖行無起，而起一切善行，是菩薩行。雖行六波羅密，而徧知衆生心心數法，是菩薩行。雖行六通，而不盡漏，是菩薩行。雖行四無量心，而不貪著生于梵世，是菩薩行。雖行禪定解脫三昧，而不隨禪生，是菩薩行。雖行四念處，不畢竟永離身受心法，是菩薩行。雖行四正勤，而不捨身心精進，是菩薩行。雖行四如意足，而得自在神通，是菩薩行。雖行五根，而分別衆生諸根利鈍，是菩薩行。雖行五力，而樂求佛十力，是菩薩行。雖行七覺分，而分別佛之智慧，是菩薩行。雖行八正道，而樂行無量佛道，是菩薩行。雖行止觀助道之法，而不畢竟墮於寂滅，是菩薩行。雖行諸法不生不滅，而以相好莊嚴其身，是菩薩行。雖現聲聞辟支佛威儀，而不捨佛法，是菩薩行。雖隨諸法究竟淨相，而隨所應爲現其身，是菩薩行。雖觀諸佛國土永寂如空，而現種種清淨佛土，是菩薩行。雖得佛道轉於法輪入於涅槃，而不捨於菩薩之道，是菩薩行。

此文當分爲三

一者調伏自心癡愛病。用三空觀。(一)我空觀。從「今我此病」至「滅時不言我滅」是

也。(二)法空觀。從「爲滅法想」至「無決定性」是也。(三)空空觀。從「得是平等」至「空病亦空」是也。

二者調伏衆生癡愛病。卽上求佛法下度衆生也。未具如來智慧福德。不證寂滅。是上求佛法也。以身苦念惡趣衆生。起大悲心。勇猛救度衆生。生老病死之苦。是下度衆生也。

三者調伏自他癡愛病。(一)離愛見覆。(二)解偏著縛。文義可知。

四者從調伏不調伏之中道。起菩薩行而淨佛國土。起種種菩薩行而結歸現佛身現佛土現成佛轉法輪涅槃而不捨菩薩道。故此品亦爲說淨佛國依正之因。

此明處自己疾之道。亦明於此身心度此世間之法。依此應當先悟自疾性空。然既未能修習成滿一切佛功德。不可卽證性空涅槃。此若取證。還同小乘自了。故當觀衆生苦。發大悲心。然復應知世間衆生。苦亦性空。勿起愛著見取。雖復性空。衆生在癡愛中。實有種種苦惱。故應等運智慧方便。善自解脫。而能勇於救人。由是乃能不墮六凡。不墮二乘。徧修諸菩薩行。莊嚴佛土。成就衆生。具修佛果。無量功德。自癡愛病愈。故治衆生癡愛病。衆生癡愛病愈。故自大病愈。淨名示疾之意。胥見乎是。

(丙) 會衆聞法發心

說是語時。文殊師利所將大衆。其中八千天子。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

上來釋文殊師利問疾品竟。次釋不思議品。

不思議品第六

此品正顯佛國依土資用不可思議之果。雖所明因果皆不可思議。而果上之事用較顯。雖主伴不二諸果事皆顯。依土資用之化。共之衆人。事尤彰明較著。故於此品。獨標爲不思議。譬之六種皆是神通。而往往以神境通獨當神道之名也。今釋此品。卽判爲三。

(戒) 引不思議理

(定) 顯不思議事

(慧) 歎不思議德

於(戒)又分爲四(一)舍利弗念座(二)維摩詰究責(三)示理遣執(四)聞法

獲益

(一) 舍利弗念座

爾時舍利弗見此室中無有牀座。作是念。斯諸菩薩大弟子衆當於何坐。

夫室空乃佛國之體。室中衆人乃佛國之因行。因未成果。是謂無有牀座。發心小者欲圖一旦之利。速求證果。故舍利弗推己及人。乃曰。斯諸菩薩大弟子衆當於何坐。此所謂著相以求者。故下來淨名之訶也。雖然。不因漁父引。爭得入桃源。見維摩詰不思議事。不知實出舍利弗之引發。是忘却漁父也。

(二) 維摩詰究責

長者維摩詰知其意。語舍利弗言。云何。仁者爲法來耶。爲牀座耶。舍利弗言。我爲法來。非爲牀座。維摩詰言。唯舍利弗。夫求法者。不貪軀命。何況牀座。

夫迴事而向理。則修行者爲證法性。行尙應捨。何況求其果報。

(三) 示理遣情

夫求法者。非有色受想行識之求。非有界入之求。非有欲色無色之求。唯舍利弗。夫求法者。不著佛求。不著法求。不著衆求。夫求法者。無見苦求。無斷集求。無造盡證修道之求。所以者何。法無戲論。若言我當見苦。斷集。證滅。修道。是則戲論。非求法也。唯舍利弗。法名寂滅。若行生滅。是求生滅。

非求法也。法名無染，若染於法，乃至涅槃，是則染著，非求法也。法無行處，若行於法，是則行處，非求法也。法無取捨，若取捨法，是則取捨，非求法也。法無處所，若著處所，是則著處，非求法也。法名無相，若隨相識，是則求相，非求法也。法不可住，若住於法，是則住法，非求法也。法不可見聞覺知，若行見聞覺知，是則見聞覺知，非求法也。法名無爲，若行有爲，是求有爲，非求法也。是故舍利弗，若求法者，於一切法應無所求。

此文分有三段——

- 一不著世間法求
- 二不著出世法求
- 三不著一切法求

此義云何。謂若求世間法，出世間法，乃至一切諸法，皆分別念，令心起滅，不契法性故也。

(四) 聞法獲益

說是語時，五百天子，於諸法中得法眼淨。

於諸法中得法眼淨，此斷大乘之分別法執也。

於(定)顯不思議事分二(一)借座直示(二)標名廣說

(一) 借座直示

爾時長者維摩詰問文殊師利。仁者遊於無量千萬億阿僧祇國。何等佛土。有好上妙功德成就師子之座。文殊師利言。居士。東方度三十六恆河沙國。有世界名須彌相。其佛號須彌燈王。今現在彼佛身。身長八萬四千由旬。其師子座。高八萬四千由旬。嚴飾第一。於是長者維摩詰現神通力。卽時彼佛。遣三萬二千師子之座。高廣嚴淨。來入維摩詰室。諸菩薩大弟子。釋梵四天王等。昔所未見。其室廣博。悉皆包容三萬二千師子座。無所妨礙。於毗耶離城。及閻浮提四天下。亦不迫迮。悉見如故。爾時維摩詰語文殊師利。就師子座。與諸菩薩上人俱坐。當自立身如彼座像。其得神通菩薩。卽自變形爲四萬二千由旬。坐師子座。諸新發意菩薩及大弟子。皆不能升。爾時維摩詰語舍利弗。就師子座。舍利弗言。居士。此座高廣。吾不能升。維摩詰言。唯。舍利弗。爲須彌燈王如來作禮。乃可得坐。於是新發意菩薩及大弟子。卽爲須彌燈王如來作禮。便得坐師子座。

此文有二。一者借座入室。二者就座得坐。

文殊是萬行之智導。故獨就問。此經須彌燈王佛阿闍佛皆居東方。亦示修取佛國非求生西方也。世界名須彌相。佛名須彌燈王。夫須彌是依土。燈是光照。王是主權。光照者羣人之心。

行業。合之卽是一國一義。座乃行之別依報。迴因心之不思議力。向果佛之不思議德。感應道交。心佛緣會。於體空之一念心中。一一正行。皆現別別依果。得念佛三昧人。在三昧中卽現極樂世界主伴依正。有同入三昧者。亦可同時互見。而在色身居處了無妨礙。在大不小。在小不大。不小不大。大宛在小。不思議事。此其由致。

法身菩薩見一切法。唯一心故。心無高下大小長短闊狹多少通礙相故。高大之座不變低小。低小之身不變高大。卽身就座。恰恰合式。功行未泯。業報猶縛。然以深觀法性。藉勝解作意之力故。則能變身與座一般高大。就座而坐。若其未登初住。得無生法忍之菩薩。及小乘聖。猶滯化城。非仗佛方便力。化城亦無。故須禮佛乃能就座。

(二) 標名廣說

舍利弗言。居士未曾有也。如是小室。乃容受此高廣之座。於毗耶離城。無所妨礙。又於閻浮提聚落城邑。及四天下諸天龍王鬼神宮殿。亦不迫迮。維摩詰言。唯舍利弗。諸佛菩薩。有解脫名不可思議。若菩薩住是解脫者。以須彌之高廣。內芥子中。無所增減。須彌山王本相如故。而四天王。忉利諸天。不覺不知己之所入。唯應度者。乃見須彌入芥子中。是名不可思議解脫法門。又以四大

海水入一毛孔。不燒魚鼈龜鼉水性之屬。而彼大海本性如故。諸龍鬼神阿修羅等。不覺不知己之所入。於此衆生亦無所燒。又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。斷取三千大千世界。如陶家輪。著右掌中。擲過恆沙世界之外。其中衆生。不覺不知己之所往。又復還置本處。都不使人有往來想。而此世界本相如故。又舍利弗。或有衆生樂久住世而可度者。菩薩卽演七日以爲一劫。令彼衆生謂之一劫。或有衆生不樂久住而可度者。菩薩卽促一劫以爲七日。令彼衆生謂之七日。又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。以一切佛土嚴飾之事。集在一國。示於衆生。又菩薩以一切佛土衆生置之右掌。飛到十方徧示一切。而不動本處。又舍利弗。十方衆生供養諸佛之具。菩薩於一毛孔。皆令得見。又十方國土所有日月星宿。於一毛孔。普使見之。又舍利弗。十方世界所有諸風。菩薩悉能吸著口中。而身無損。外諸樹木亦不摧折。又十方世界劫盡燒時。以一切火內於腹中。火事如故。而不爲害。又於下方過恆河沙等諸佛世界。取一佛土。舉著上方。過恆河沙無數世界。如持針鋒。舉一棗葉。而無所燒。又舍利弗。住不可思議解脫菩薩。能以神通現作佛身。或現辟支佛身。或現聲聞身。或現帝釋身。或現梵王身。或現世主身。或現轉輪聖王身。又十方世界所有衆聲。上中下音。皆能變之。令作佛聲。演出無常苦空無我之音。及十方諸佛所說種種之法。皆於其中。

普令得聞。舍利弗。我今略說菩薩不可思議解脫之力。若廣說者。窮劫不盡。

此文有四。(一)舍利弗稱頌。(二)維摩詰標名。(三)就事歷顯。(四)以略結廣。

初二後一可知。第三段中有八無礙。一者大小無礙。二者動靜無礙。三者延促無礙。四者一多無礙。五者依正無礙。六者業用無礙。七者應現無礙。八者法音無礙。無礙乃平等自在同時義。大可入小。小能容大。小與大等。大與小等。小大平等。然大者不失其大也。小者亦不壞其小也。小大自在。出此一例。餘可推知。

辟支佛。此云獨覺者。或云緣覺者。

聲聞。必須遇佛。開佛法聲。乃能悟道。故名聲聞。即弟子義。亦以處處依佛。而住隨從。佛行名聲。普聞故名聲聞。

世主山川。此有二種。一即各國國主。二是嶽瀆日月星雲等神主。

轉輪聖王。此有四種。一金輪王。王東南西北四大洲。二銀輪王。王東南西四洲。三銅輪王。王東南西四洲。四鐵輪王。王南瞻部。

於(慧)讚不思議德分二。(一)大迦葉反讚。(二)維摩詰正讚。

(一)大迦葉反讚

是時大迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門。歎未曾有。謂舍利弗。譬如有人於盲者前現衆色像。

非彼所見。一切聲聞。聞是不可思議解脫法門。不能解了。爲若此也。智者聞是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。我等何爲永絕其根。於此大乘。已如敗種。一切聲聞。聞是不可思議解脫法門。皆應號泣。聲震三千大千世界。一切菩薩。應大欣慶。頂受此法。若有菩薩。信解不可思議解脫法門者。一切魔衆無如之何。大迦葉說此語時。三萬二千天子。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

迦葉迹示獨覺根性。在聲聞中精進之最。未嘗爲小乘限。故前者聞維摩詰語。卽於大乘菩薩深生欽慕。不復以小乘法化人。此處語舍利弗。自鄙其爲聲聞乘人。一切無能。深爲諸大乘人欣慶。故他日遇釋尊拈花。獨能微笑爲宗門第一祖。但此猶淺窺迦葉者。蓋真是住不可思議解脫之菩薩也。何者。以天竺相傳來。多自求解脫之外道。故佛初以小乘化之。其效大彰。出家得須陀洹。斯陀含。阿那含。阿羅漢果之人。如麻似粟。世人覩其成效。無不欽仰。遂多從小乘發心者。咸視大乘以爲迂闊。或謂大而無當。或以不得現實受用。或者雖發大乘之心。亦必將自他先後分次第。從小乘道先求自度。然後再來度人。此皆執著世間法爲實在。合之背之。惟得人天小權之益。不入眞大乘法。迦葉於是乃示現極鄙棄小乘。稱歎大乘。又絕人先從小乘道自度。然後回向大乘上求佛果。下度衆生之念。故曰我等何爲永斷其根。於此大乘已如敗種。

證阿羅漢果者。雖非永不能入大乘。然除諸大弟子從佛轉法輪度人者。其餘大都一經證入。卽沈空滯寂而不醒。經無量劫。縱能發大乘心而求佛道。迴度衆生。諸根閹鈍。衆緣疎遠。修習百千萬劫。尙不如大心凡夫之修行一日。此正猶幽沈暗室數十年不見色不聞聲不知味不覺觸不習言語文字思想。再登人世。身根朽廢。親友斷亡。其不如孩提之童也。遠矣。夫今凡夫之人。誠無日不縱其根識。昧然妄動。種種造作皆雜染不善之業。而鮮有淨善之業。然持刀殺人者此手。燃香敬佛者亦此手。今以此手持刀殺人。欲致後不復殺。豈必縛使不能動哉。亦從心主宰以制之。使不行惡而能行諸善耳。昔天親謗大乘。逮其開悟。欲割舌以謝罪。無著止之。令顯揚大乘以成就功德。亦此理矣。故大乘法必先令悟煩惱之體。卽菩提體。生死之體。卽涅槃體。捨除煩惱生死。主乎心而不傷乎體。是爲不斷而斷。龐居士曰。但願空諸所有。切莫實諸所無。故望學佛者能善用其心。心能轉物。則若家若國若社會若世界之一切眷屬衆生。皆菩提功德之勝緣。家庭國家社會世界乃至宇宙萬有。皆涅槃圓常之實相。維摩詰之不可思議解脫。人人有分。應大欣慶。深體會之。毋令大迦葉尊者空爲吾曹號泣也。三萬二千天子。皆發無上正等正覺之心。乃誓不求人天福果。聲聞辟支佛果。權乘現神通菩薩果。決定唯求無上

眞覺果也。彼天子亦大丈夫哉。

(二) 維摩詰正讚

爾時維摩詰語大迦葉。仁者。十方無量阿僧祇世界中作魔王者。多是住不可思議解脫菩薩。以方便力故。教化衆生。現作魔王。又迦葉。十方無量菩薩。或有人從乞手足耳鼻。頭目髓腦。血肉皮骨。聚落城邑。妻子奴婢。象馬車乘。金銀琉璃。碑礪碼碯。珊瑚琥珀。眞珠珂貝。衣服飲食。如此乞者。多是住不可思議解脫菩薩。以方便力而往試之。令其堅固。所以者何。住不可思議解脫菩薩。有威德力。故行逼迫。示諸衆生。如是難事。凡夫下劣。無有力勢。不能如是逼迫菩薩。譬如龍象蹴踏。非驢所堪。是名住不可思議解脫菩薩。智慧方便之門。

夫苦樂利衰。猶人所能忍。至於勝劣尊卑。榮辱勞逸。邪正順逆之見。泯除無迹。是真難能之事。以菩薩而現爲魔逆。使稍有爲己之見存。又寧能爲之哉。故獨舉是以歎不可思議解脫方便智慧之德。夫然。舍利弗。迦葉等。示爲聲聞。以受訶。以自貶。發人大乘之心。斯爲眞住不可思議解脫其功不在維摩詰下。明矣。

上來釋佛國依正因果竟。次釋佛國主伴因果。

觀衆生品

觀佛道品

衆生者佛國之伴侶。佛陀者佛國之主導。然無所往而非佛陀。無所往而非佛國也。如一切法而無二相。烏有可指之爲佛陀佛國者哉。亦應衆生心量。循共業發現耳。旣明佛國依資。欲知其用。故觀佛國主伴因果。欲明佛國佛所行道。故先之以觀衆生也。

觀衆生品第七

觀是所觀之智。衆生所觀之境。夫取佛土所以成就衆生。成就衆生卽以淨佛國土。然必觀察衆生是何。乃能成就衆生。心佛衆生。三無差別。上來皆觀心也。此第七品觀衆生下第八品觀佛也。不二品以下則進之無差別也。如何觀察衆生。經中具有明文。不須先述。茲爲略釋「衆生」一名。

一者「衆生」猶云「一切有生之類」。依成唯識論述記說衆生亦兼無情植物而言。故此衆生一名。若爲類名。當以「有情」一名爲正。圓覺經謂我是衆生則是非我。我是衆生非彼我故。亦指此義而言。

二者、衆謂衆多。生謂生起。五陰正名五蘊。有處亦名五衆。謂衆色法聚乃至衆識法聚也。五蘊『和合相』之謂衆。和合相『起續』之謂生。衆者和合假相。生者起續假相。和合假相。世人之所謂『性』。起續假相。世人之所謂『命』。依茲二假。立衆生名。

三者、衆謂無生四聖法界之衆。生謂輪迴分段生死此即性命。六凡法界有情生命之類。此依十法界立名者。

此衆生一名之界說。大抵如是。今釋此品經文。即分爲二。

一、理觀

- 一如幻非有觀……………空觀
- 二慈悲喜捨觀……………假觀
- 三依住根本觀……………中觀

二、事證

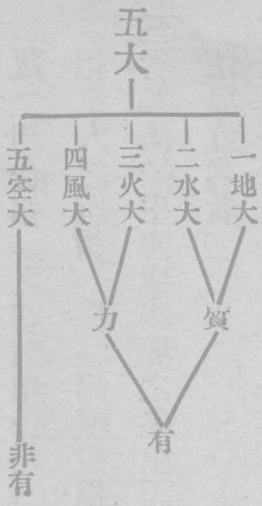
(一) 理觀

(甲) 如幻非有觀

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何觀於衆生。維摩詰言。譬如幻師見所幻人。菩薩觀衆生爲

若此。如智者見水中月。如鏡中見其面像。如熱時燄。如呼聲響。如空中雲。如水聚沫。如水上泡。如芭蕉堅。如電久住。如第五大。如第六陰。如第七情。如十三入。如十九界。菩薩觀衆生爲若此。如無色界色。如焦穀芽。如須陀洹身見。如阿那含入胎。如阿羅漢三毒。如得忍菩薩貪恚毀禁。如佛煩惱習。如盲者見色。如入滅盡定出入息。如空中鳥跡。如石女兒。如化人煩惱。如夢所見已寤。如滅度者受身。如無煙之火。菩薩觀衆生爲若此。

初譬如幻師觀所幻人。至如電久住。觀衆生如幻也。次如第五大至無煙之火。觀衆生非有也。合之爲從假入空觀。

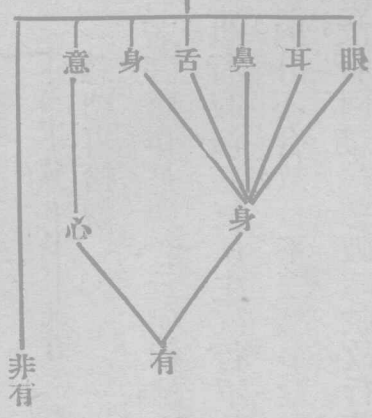


維摩詰所說不可思議解脫經釋

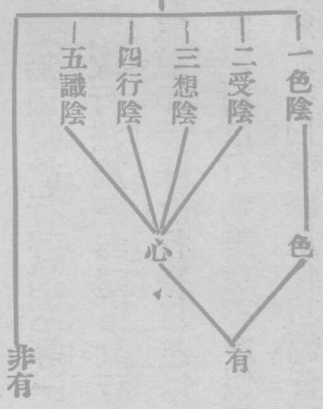
十三入



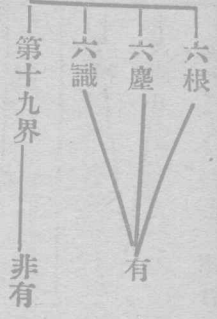
七情



六陰



十九界一



(乙) 慈悲喜捨觀

文殊師利言。若菩薩作是觀者。云何行慈。維摩詰言。菩薩作是觀已。自念我當為衆生說如斯法。是即真實慈也。行寂滅慈。無所生故。行不熱慈。無煩惱故。行等之慈。等三世故。行無諍慈。無所起故。行不二慈。內外不合故。行不壞慈。畢竟盡故。行堅固慈。心無毀故。行清淨慈。諸法性淨故。行無邊慈。如虛空故。行阿羅漢慈。破結賊故。行菩薩慈。安衆生故。行如來慈。得如相故。行佛之慈。覺衆生故。行自然慈。無因得故。行菩提慈。等一味故。行無等慈。斷諸愛故。行大悲慈。導以大乘故。行無厭慈。觀空無我故。行法施慈。無遺惜故。行持戒慈。化毀禁故。行忍辱慈。護彼我故。行精進慈。荷負衆生故。行禪定慈。不受味故。行智慧慈。無不知時故。行方便慈。一切示現故。行無隱慈。直心清淨故。行深心慈。無雜行故。行無誑慈。不虛假故。行安樂慈。令得佛樂故。菩薩之慈。為若此也。文殊師利又問。何謂為悲。答曰。菩薩所作功德。皆與一切衆生共之。何謂為喜。答曰。有所饒益。歡喜無悔。

何謂爲捨。答曰。所作福祐無所希望。

既觀衆生如幻非有。菩薩又何爲發慈悲喜捨度衆生哉。此文殊師利所由問之也。答云。正因衆生如此。而諸衆生妄想執著。不自覺知。深可悲憫。故說如斯法令得悟。卽真實慈。然欲令之得悟。或可頓悟。或必漸悟。以慈悲故。放下威光。說三乘法以爲階梯。說人天法以爲階梯。導之轉惡爲善。轉動爲靜。轉染爲淨。修學無量法門。隨機利化。種種不一。此爲從空出假觀也。

(丙) 依住根本解

文殊師利又問。生死有畏。菩薩當何所依。維摩詰言。菩薩於生死畏中。當依如來功德之力。文殊師利又問。菩薩欲依如來功德之力。當如何住。答曰。菩薩欲依如來功德力者。當住度脫一切衆生。又問。欲度衆生。當何所除。答曰。欲度衆生。除其煩惱。又問。欲除煩惱。當何所行。答曰。當行正念。又問。云何行於正念。答曰。當行不生不滅。又問。何法不生。何法不滅。答曰。不善不生。善法不滅。又問。善不善孰爲本。答曰。身爲本。又問。身孰爲本。答曰。欲貪爲本。又問。欲貪孰爲本。答曰。虛妄分別爲本。又問。虛妄分別孰爲本。答曰。顛倒想爲本。又問。顛倒想孰爲本。答曰。無住爲本。又問。無住孰爲本。答曰。無住則無本。文殊師利從無住本。立一切法。

此文凡二。一者善不善法。二者善不善法之本。不善法謂凡夫生死。善法謂如來功德。不善法善法根本。謂無明妄動與真如覺性。

夫發心本爲解脫。苦空無常無我之生死。然滅受而取證。又不能完具乎佛法。故又當於生死中行菩薩道。宏度羣生。圓修佛德。但生於無明。死於無明。雖至地上菩薩。見佛性猶有障羅。或在生位。猶有迷隔陰。一念失照。恆沙患起。夫生死乃如是其可畏也。設因生死可畏。心懷怯弱。或求速證涅槃。退墮二乘。又如何護持歟。妙德舉此以問。淨名答以當依如來功德之力。此卽菩薩之念佛也。佛華嚴經。明初地至十地菩薩。不離念佛是也。蓋菩薩本爲修滿佛功德。故不滅度。然則設生怯弱欲退。卽觀佛之功德。依之生大欽仰。勇猛精進之心。自不期而壯往直前。且知佛威德力。無在不存。發菩薩心。雖處生死。常爲諸佛之所加被護持。故無所畏。又觀諸佛本因地中。皆曾歷劫處於生死。修德利衆。卒成佛果。引佛自况。夫復何畏。然欲依如來功德力。當如何居心乎。答曰。必常存心度脫一切衆生。乃可不常存心度脫一切衆生。則忘失菩薩心。忘失菩薩心。則不能與佛心精通。脗合。諸佛無從加護。故不獲依如來功德力住。然度衆生。何所除脫。則亦除其煩惱而已。煩惱者何。諸躁動擾亂身心者是也。故除煩惱。當行正念。念不失。

正。自無躁動擾亂之患。何爲正念。念佛念法念僧念天念戒念定是也。卓爾精純。湛然明了。諸惡無從發生。衆善得其長養。此之一頁一正。一向一背。旁敲側擊。密顯中道。中道者何。不善不生善法不滅之正念也。

夫善不善性空。隨所得身以爲標本。建善不善之界。起善不善之業。然得身乃由於夙生愛取之惑。儲爲引業無明。發行生識。於有緣處。忽起欲愛。遂成業繫受身。欲貪以虛妄分別爲本者。前之六識因境界風動而分別六塵。遂起愛不愛也。顛倒想卽後二識因無明風動者也。又虛妄分別卽六七二識偏計執性。顛倒想是八識染分依他起性。乃非有現有非無現無者。無住一指根本無明。不覺妄動。剎那不住。故名無住。一指真如。於一切法常爲體性。無依住。故名爲無住。真如絕對不自知。故不可守。故卽是無明妄動。無明妄動無自體。故無可得。故卽是真如。真如爲一切善法本。無明爲一切不善本。於此更無元本。故曰從無住本立一切法。知夫身與無住爲善不善之本。則轉不善爲善。固無難也。此爲從空假入中道觀也。

(二) 事證

時維摩詰室。有一天女。見諸天人聞所說法。便現其身。卽以天華散諸菩薩大弟子上。華至諸菩

薩。卽皆墮落。至大弟子。便著不墮。一切弟子神力去華。不能令去。爾時天問舍利弗。何故去華。答曰。此華不如法。是以去之。天曰。勿謂此華爲不如法。所以者何。是華無所分別。仁者自生分別想耳。若於佛法出家。有所分別。爲不如法。若無所分別。是則如法。觀諸菩薩。華不著者。已斷一切分別想故。譬如人畏時。非人得其便。如是弟子畏生死故。色聲香味觸得其便也。已離畏者。一切五欲無能爲也。結習未盡。華著身耳。結習盡者。華不著也。舍利弗言。天止此室。其已久如。答曰。我止此室。如耆年解脫。舍利弗言。止此久耶。天曰。耆年解脫。亦何如久。舍利弗默然不答。天曰。如何耆舊。大智而默。答曰。解脫者。無所言說。故吾於是不知所云。天曰。言說文字。皆解脫相。所以者何。解脫者。不內。不外。不在兩間。文字亦不內。不外。不在兩間。是故舍利弗。無離文字說解脫也。所以者何。一切諸法。是解脫相。舍利弗言。不復以離淫怒癡爲解脫乎。天曰。佛爲增上慢人。說離淫怒癡爲解脫耳。若無增上慢者。佛說淫怒癡性。卽是解脫。舍利弗言。善哉善哉。天女。汝何所得。以何爲證。辯乃如是。天曰。我無得無證。故辯如是。所以者何。若有得有證者。則於佛法爲增上慢。舍利弗問天。汝於三乘爲何志求。天曰。以聲聞法化衆生故。我爲聲聞。以因緣法化衆生故。我爲辟支佛。以大悲法化衆生故。我爲大乘。舍利弗。如人入瞻蔔林。唯嗅瞻蔔。不嗅餘香。如是若入此室。但聞

佛功德之香。不樂聞聲聞辟支佛功德香也。舍利弗。其有釋梵四天王。諸天龍神鬼等。入此室者。聞斯上人講說正法。皆樂佛功德之香。發心而出。舍利弗。吾止此室十有二年。初不聞說聲聞辟支佛法。但聞菩薩大慈大悲。不可思議諸佛之法。舍利弗。此室常現八未曾有難得之法。何等爲八。此室常以金色光照。晝夜無異。不以日月所照爲明。是爲一未曾有難得之法。此室入者。不爲諸垢之所惱也。是爲二未曾有難得之法。此室常有釋梵四天王。他方菩薩來會不絕。是爲三未曾有難得之法。此室常說六波羅密。不退轉法。是爲四未曾有難得之法。此室常作天人第一之樂。絃出無量。法化之聲。是爲五未曾有難得之法。此室有四大藏。衆室積滿。周窮濟乏。求得無盡。是爲六未曾有難得之法。此室釋迦牟尼佛。阿彌陀佛。阿閼佛。寶德。寶炎。寶月。寶嚴。難勝。師子響。一切利成。如是等十方無量諸佛。是上人念時。卽皆爲來。廣說諸佛祕要法藏。說已還去。是爲七未曾有難得之法。此室一切諸天嚴飾宮殿。諸佛淨土。皆於中現。是爲八未曾有難得之法。舍利弗。此室常現八未曾有難得之法。誰有見斯。不思議事。而後樂於聲聞法乎。舍利弗言。汝何以不轉女身。天曰。我從十二年來。求女人相了不可得。當何所轉。譬如幻師化作幻女。若有人問。何以不轉女身。是人爲正問。舍利弗言。不也。幻無定相。當何所轉。天曰。一切諸法。亦復如是。無有定

相云何。乃問不轉女身。卽時天女以神通力變舍利弗。令如天女。天自化身如舍利弗。而問言。何以不轉女身。舍利弗以天女像而答言。我今不知何轉而變爲女身。天曰。舍利弗。若能轉此女身。則一切女人亦當能轉。如舍利弗。非女而現女身。一切女人亦復如是。雖現女身。而非女也。是故佛說一切諸法。非男非女。卽時天女還攝神力。舍利弗身還復如故。天問舍利弗。女身色相。今何所在。舍利弗言。女身色相。無在無不在。天曰。一切諸法。亦復如是。無在無不在。夫無在無不在者。佛所說也。舍利弗問天。汝於此沒。當生何所。天曰。佛化所生。吾如彼生。曰。佛化所生。非沒生也。天曰。衆生猶然。無沒生也。舍利弗問天。汝久如當得阿耨多羅三藐三菩提。天曰。如舍利弗。還爲凡夫。我乃當成阿耨多羅三藐三菩提。舍利弗言。我作凡夫。無有是處。天曰。我得阿耨多羅三藐三菩提。亦無是處。所以者何。菩提無住處。是故無有得者。舍利弗言。今諸佛得阿耨多羅三藐三菩提。已得當得。如恆河沙。皆謂何乎。天曰。皆以世俗文字數故。說有三世。非謂菩提有去來。今天曰。舍利弗。汝得阿羅漢道耶。曰。無所得故。而得天曰。諸佛菩薩。亦復如是。無所得故。而得。爾時維摩詰語舍利弗。是天女已曾供養九十二億諸佛。已能遊戲菩薩神通。所願具足。得無生忍。住不退轉。以本願故。隨意能現教化衆生。

上觀衆生。明善不善同本。卽明心佛衆生三無差別之理。於此現爲事實以證成之。天亦凡夫衆生。又爲女身。乃能具有如來功德智慧。轉變從心。聖凡無界。正顯心佛衆生無差別也。此爲一心圓融三觀。

夫華者諸法空華也。菩薩已離分別法執。故無所著。聲聞分別取捨於涅槃生死等諸法。故不唯著空亦復未能空有也。此空處俗居僧分別法執。

舍利弗問天女止室久近。天女卽事而眞。推同聲聞內證法性。令之自悟。又推同一切凡夫法。皆卽眞性。舍利弗進問其何得何證而能如是。獨是執著行位修證。未領卽事而眞之旨。故進明乎無得無證。蓋有證有得。於佛法皆屬功果邊事。非眞佛法。未得謂得。正增上慢。此空衆生與佛分別法執。

舍利弗問三乘何求。天女答以唯一佛乘。故能隨現三乘。於是盛稱大乘功德。廣顯維摩詰室八種功德。蓋此室卽法性佛國。故圓具一切隨現一切也。此空三乘分別法執。以明唯一佛乘。瞻蔔此云黃花。

以心幻師。現種種身。雖現女身。實非男女。男女互轉。聖凡互轉。僧俗互轉。此空二性分別法執。

以明唯一佛性。

明衆生無所生而生。衆生不異乎如來也。

明菩提無所得而得。成佛無加乎自性也。

於是維摩詰乃結讚天女之德。顯是示現應化。

上來釋觀衆生品竟。次釋佛道品。

佛道品第八

佛道梵語佛陀菩提。菩提古翻爲道。乃就中國所謂先王之「道」強名曰「道」之「道」。以意譯之。據實道路之道。梵語乃「末伽」也。故唐人譯菩提爲「覺」。不譯爲「道」。然覺之一字亦不能盡之。要之佛所成就圓滿之一切淨善福慧法。總名爲佛菩提。卽此所謂「佛道」是也。

前一品觀衆生以上達乎佛。此品明佛道以下達乎衆生。前問疾品正明室空。所謂雖觀諸佛。國土永寂如空。而現種種清淨佛土是也。此觀衆生品佛道品。正明無諸侍者。所謂一切衆魔及諸外道皆吾侍也。是以觀衆生之佛法。求佛道於衆生。而成佛國主伴因果。今釋斯品卽分

爲二。一求菩提於煩惱。二攝塵緣爲佛事。
於一卽分爲二。一通達佛道。二明如來種。

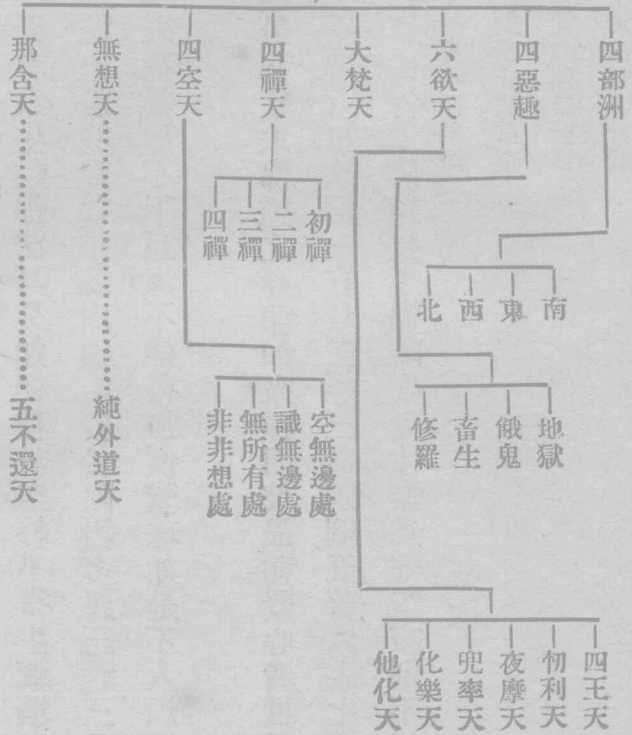
(一) 通達佛道

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何通達佛道。維摩詰言。若菩薩行於非道。是爲通達佛道。又問。云何菩薩行於非道。答曰。若菩薩行五無間。而無惱恚。至於地獄。無諸罪垢。至於畜生。無有無明。憍慢等過。至於餓鬼。而具足功德。行色無色界道。不以爲勝。示行貪欲。離諸染著。示行瞋恚。於諸衆生。無有恚礙。示行愚癡。而以智慧調伏其心。示行慳貪。而捨內外所有。不惜身命。示行毀禁。而安住淨戒。乃至小罪。猶懷大懼。示行瞋恚。而常慈忍。示行懈怠。而勤修功德。示行亂意。而常念定。示行愚癡。而通達世間出世間慧。示行諂僞。而善方便。隨諸經義。示行憍慢。而於衆生。猶如橋梁。示行諸煩惱。而心常清淨。示入於魔。而順佛智慧。不隨他教。示入聲聞。而爲衆生。說未聞法。示入辟支佛。而成就大悲。教化衆生。示入貧窮。而有寶手功德。無盡。示入形殘。而具諸相好。以自莊嚴。示入下賤。而生佛種性。中具諸功德。示入羸劣醜陋。而得那羅延身。一切衆生之所樂見。示入老病。而永斷病根。超越死畏。示有資生。而恆觀無常。實無所貪。示有妻妾嫁女。而常遠離五欲。淤

泥。現於訥鈍。而成就辯才。總持無失。示入邪濟。而以正濟度諸衆生。現徧入諸道。而斷其因緣。現於涅槃。而不斷生死。文殊師利。菩薩能如是行於非道。是爲通達佛道。

非道謂非佛道。三世二十五有煩惱雜染業雜染生雜染以及二乘之道。皆非佛道。雖非佛道而實一切皆是佛道。何者。非道得其通達。卽是佛道。譬如奸盜頑嚚。能歸正化。何非良民。五逆三惡是世間之惡法。十善八定是世間之善法。三毒六蔽詔僞憍慢煩惱魔事。是世出世間之惡法。聲聞辟支是世出世間之善法。貧窮形殘下賤羸劣醜陋老病。是人間苦事。資生妻妾姪女。是人間之樂事。凡是種種示現各得其反而適乎正。現於訥鈍而成就辯才。總持無失。是行於愚夫而不墮於愚夫也。示入邪濟而以正濟度諸衆生。是行於外道而不墮於外道也。現徧入諸道。謂六道輪迴也。而斷其因緣。謂十二因緣也。是行於世間而不墮於世間也。亦卽不墮於三界凡夫也。現於涅槃而不斷生死。是行於涅槃而不墮於涅槃也。亦卽不墮於二乘聖人也。在非道而超出非道。故得卽諸非道通達佛道。

二十五有



(二) 明如來種

- 一 正明塵凡是如來種
- 二 反明真聖非如來種

一、正明塵凡是如來種

於是維摩詰問文殊師利。何等爲如來種。文殊師利言。有身爲種。無明有愛爲種。貪恚癡爲種。四

顛倒爲種。五蓋爲種。六入爲種。七識處爲種。八邪法爲種。九惱處爲種。十不善道爲種。以要言之。六十二見及一切煩惱。皆是佛種。曰。何謂也。答曰。若見無爲入正位者。不能復發阿耨多羅三藐三菩提心。譬如高原陸地。不生蓮華。卑溼淤泥。乃生此華。如是見無爲法入正位者。終不復能生於佛法。煩惱泥中。乃有衆生起佛法耳。又如植種於空。終不得生。糞壤之地。乃能滋茂。如是入無爲正位者。不生佛法。起於我見如須彌山。猶能發於阿耨多羅三藐三菩提心。生佛法矣。是故當知一切煩惱。爲如來種。譬如不下巨海。不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海。則不能得一切智寶。

夫佛種從緣起。最初欣求佛道之心。卽如來種。而彼最初發心者。實具足一切煩惱衆生。非佛非菩薩。尤非二乘聖人也。故曰。一有身。二惑。三毒。四倒。五蓋。六入。七識處。八邪法。九惱處。十不善道。以至一切煩惱。皆爲佛種。畏煩惱。離生死。住無爲。守空寂。則不能生佛功德也。

四顛倒

- 於身不淨計淨
- 於受非樂計樂
- 於心無常計常
- 於法無我計我

七識處

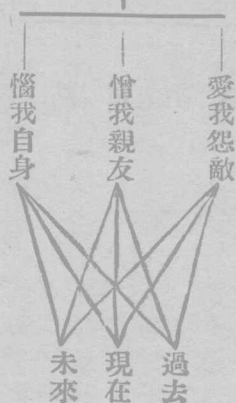
- 五越雜居識處
- 離生喜樂識處
- 定生喜樂識處
- 離喜妙樂識處
- 空無邊識處
- 識無邊識處
- 無所有識處

八邪法

- 我
- 人
- 衆生
- 壽者
- 斷
- 常
- 有
- 無

維摩詰所說不可思議解脫經釋

九惱處



二反反明眞聖非如來種

爾時大迦葉歎言。善哉善哉。文殊師利。快說此語。誠如所言。塵勞之儔。爲如來種。我等今者。不復堪任發阿耨多羅三藐三菩提心。乃至五無間罪。猶能發意生於佛法。而今我等。永不能發。譬如根敗之士。其於五欲不能復利。如是聲聞諸結斷者。於佛法中無所復益。永立志願。是故文殊師利。凡夫於佛法有反復。而聲聞無也。所以者何。凡夫聞佛法。能起無上道心。不斷三寶。正使聲聞終身聞佛法。力無畏等。永不能發無上道意。

此文大迦葉與文殊師利合唱。其所以獎勵塵勞之儔。發大心者至矣。願居塵勞者。勿生退屈。而辜負迦葉之苦心也。據實小乘證涅槃者。亦非不能迴向大乘。但以生死之畏。既離親愛之恩。先捨無足生其欣厭。起其慈悲。又有涅槃之安。三昧之樂。之可自居。故未易迴心耳。

二攝塵緣爲佛事

爾時會中有菩薩名普現色身。問維摩詰言。居士父母妻子親戚眷屬吏民知識悉爲是誰。奴婢童僕象馬車乘皆何所在。於是維摩詰以偈答曰。

智度菩薩母	方便以爲父	一切衆導師	無不由是生	法喜以爲妻	慈悲心爲女
善心誠實男	畢竟空寂舍	弟子衆塵勞	隨意之所轉	道品善知識	由是成正覺
諸度法等侶	四攝爲妓女	歌詠誦法言	以此爲音樂	總持之園苑	無漏法林樹
覺意淨妙華	解脫智慧果	八解之浴池	定水湛然滿	布以七淨華	浴此無垢人
象馬五通馳	大乘以爲車	調御以一心	遊於八正路	相具以嚴容	衆好飾其姿
慚愧之上服	深心爲華鬘	富有七財寶	教授以滋息	如所說修行	迴向爲大利
四禪爲牀座	從於淨命生	多聞增智慧	以爲自覺音	甘露法之食	解脫味爲漿
淨心以澡浴	戒品爲塗香	摧滅煩惱賊	勇健無能踰	降伏四種魔	勝旛建道場
雖知無起滅	示彼故有生	悉現諸國土	如日無不見	供養於十方	無量億如來
諸佛及己身	無有分別想	雖知諸佛國	及與衆生空	而常修淨土	教化於羣生

諸有衆生類	形聲及威儀	無畏力菩薩	一時能盡現	覺知衆魔事	而示隨其行
以善方便智	隨意皆能現	或示老病死	成就諸羣生	了知如幻化	通達無有礙
或現劫盡燒	大地皆洞然	衆人有常想	照令知無常	無數億衆生	俱來請菩薩
一時到其舍	化令向佛道	經書禁咒術	工巧諸技藝	盡現行此事	饒益諸羣生
世間衆道法	悉於中出家	因以解人惑	而不墮邪見	或作日月天	梵王世界主
或時作地水	或復作風火	劫中有疾疫	現作諸藥草	若有服之者	除病清衆毒
劫中有饑饉	現身作飲食	先救彼飢渴	却以法語人	劫中有刀兵	爲之起慈悲
化彼諸衆生	令住無諍地	若有大戰陣	立之以等力	菩薩現威勢	降伏使和安
一切國土中	諸有地獄處	輒往到於彼	勉濟其苦惱	一切國土中	畜生相食噉
皆現生於彼	爲之作利益	示受於五欲	亦復現行禪	令魔心憤亂	不能得其便
火中生蓮華	是可謂希有	在欲而行禪	希有亦如是	或現作淫女	引諸好色者
先以欲鈎牽	後令入佛智	或爲呂中主	或作商人導	國師及大臣	以祐利衆生
諸有貧窮者	現作無盡藏	因以勸導之	令發菩提心	我心憍慢者	爲現大力士

消伏諸貢高。令住無上道。其有恐懼衆。居前而慰安。先施以無畏。後令發道心。
 或現離淫欲。爲五通仙人。開導諸羣生。令住戒忍慈。見須供事者。現爲作僮僕。
 既悅可其意。乃發以道心。隨彼之所須。得入於佛道。以善方便力。皆能給足之。
 如是道無量。所行無有涯。智慧無邊際。度脫無數衆。假令一切佛。於無數億劫。
 讚歎其功德。猶尙不能盡。誰聞如是法。不發菩提心。除彼不肖人。癡冥無智者。
 普現色身菩薩。卽普現三界七趣二十五有種種形類色身者是也。按在他小乘經如月上女
 經等。嘗載維摩詰姓雷氏。妻曰金姬。男名善思。女名月上。故維摩詰乃於佛時在天竺實有生
 身之處者。玄奘大師西域記亦載嘗瞻禮其臥病之遺室。固非衆香國菩薩暫來應化之可比
 也。但此中普現色身舉問其父母妻子親戚眷屬吏民知識奴婢僮僕及諸所有胥何所在。而
 維摩詰悉舉佛法以答之者。正明佛國主伴交徹。因果圓融。卽俗而眞。卽事而理。頭頭顯露物
 物全彰。無障無礙。非自非他。此大乘不可思議解脫之至也。故曰誰聞如是法。不發菩提心。除
 彼不肖人。癡冥無智者。可謂竭法界之樞機。而罄其鼓舞軒揚之能事者矣。
 淨名答偈。析爲三段。

一、明種種皆爲佛法。智度菩薩母以至勝旛建道場是也。此又有二。

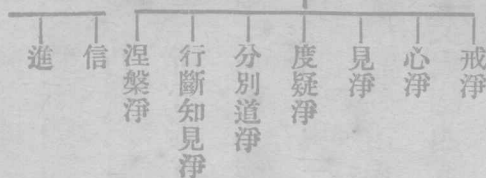
(甲) 佛法眷屬 智度菩薩母以至以此爲音樂是也

(乙) 佛法資具 總持之園苑以至勝旛建道場是也

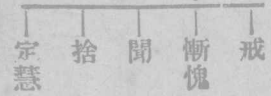
二、明種種皆由示現。雖知無起滅以至皆能給足之是也。

三、讚勝德勸發大心。如是道無量以至癡冥無智者是也。

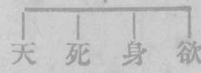
七淨華



七財寶



四魔



釋劫

梵語具云劫波。此翻「時分」。近所謂「時間」是。短至一刹那劫。長至微塵點劫。皆得名之為劫。然通常所稱為「劫」者。就此娑婆器世間長時代言。此又分三。

一者小劫。依南閻浮提人壽計算之。從八萬四千歲每過百年減除一歲。減至十歲。再從十歲每過一代倍增加。又增至八萬四千歲。如此一減一增。為一小劫。減至十歲前有疫

癘饑饉刀兵三災。死人萬分之九千九百九十九。謂小三災。

二者中劫。積二十小劫。以爲一中劫。此中劫卽人之世界生存期限。

三者大劫。合四中劫爲一大劫。指此世界經歷成住壞空各二十小劫言。人之世界生存之期。卽住劫也。住劫二十劫滿。則入壞劫。人類與之有生命者先空。其次植物礦物等亦漸壞。其壞之者。凡分三種大災。一爲火災。壞至初禪天止。經七火災。有一水災。壞至二禪天止。經七水災。有一風災。壞至三禪天止。

上來釋觀佛國主伴因果竟。次釋觀佛國不二因果。卽分爲二。一入不二法門品。二香積佛品。一入不二法門品。

入不二法門品第九

夫數非止乎二。而今日不二者。何耶。蓋二者對待也。隨舉一法之名。卽有非此一法者與之相對。如舉曰人。則人之外一切皆爲非人。人與非人相對成二。此二卽攝盡一切法。故不二者。非以其是三四五六七八等等也。亦非以其是一也。何則。一與非一相對。三與非三相對。乃至十與非十。百與非百。千與非千。萬與非萬。相對。此皆二也。非不二也。夫然。則不二者。必將極乎。

智無分別。如無名相。審矣。顧由淨名令諸菩薩隨意各各說之。然後會歸文殊師利之有言顯無言。與維摩詰之無言顯無言。非徒結示宗極。亦顯法法對待。法法皆到達乎不二之地。非僅以默然爲高。或借爲藏拙。於此經內。舍利弗亦嘗默然矣。何以不爲文殊師利歎爲眞入不二法門也耶。世之辯難相詰。亦多理屈辭窮。默然無說。豈皆眞入不二法門也耶。蓋是窮微盡化。絕量超宗。洞然明白。寂然靈照。心欲緣而慮忘。口欲談而辭喪。於是乃歎爲眞入不二法門耳。此寧啞羊之類。矯亂之徒。所得假之以爲式哉。一切法皆二也。默然無言。猶是二也。然可由之而契會不二之心性。門者可由之義。入者契會之義。故名爲入不二法門。釋此一品。卽分三段。

一、淨名總問

爾時維摩詰謂衆菩薩言。諸仁者。云何菩薩入不二法門。各隨所樂說之。

二、各入不二分三

- ┌一・就言入不二法門
- ├二・遣言入不二法門
- └三・無言入不二法門

(一) 就言入不二法門

會中有菩薩名法自在。說言。諸仁者。生滅爲二。法本不生。今則無滅。得此無生法忍。是爲入不二

法門。

德守菩薩曰。我我所爲。二。因有我故。便有所。若無有我。則無我所。是爲入不二法門。

不眴菩薩曰。受不受爲。二。若法不受。則不可得。以不可得。故無取無捨。無作無行。是爲入不二法門。

德頂菩薩曰。垢淨爲。二。見垢實性。則無淨相。順於滅相。是爲入不二法門。

善宿菩薩曰。是動是念爲。二。不動則無念。無念卽無分別。通達此者。是爲入不二法門。

普眼菩薩曰。一相無相爲。二。若知一相卽是無相。亦不取無相。入於平等。是爲入不二法門。

妙臂菩薩曰。菩薩心聲聞心爲。二。觀心相空如幻化者。無菩薩心。無聲聞心。是爲入不二法門。

弗沙菩薩曰。善不善爲。二。若不起善不善。入於無相際而通達者。是爲入不二法門。

師子菩薩曰。罪福爲。二。若達罪性。則與福無異。以金剛慧。決了此相。無縛無解者。是爲入不二法門。

師子意菩薩曰。有漏無漏爲。二。若得諸治等。則不起漏不漏想。不著於相。亦不住無相。是爲入不二法門。

淨解菩薩曰。有爲無爲爲二。若離一切數。則心如虛空。以清淨慧。無所礙者。是爲入不二法門。

那羅延菩薩曰。世間出世間爲二。世間性空。卽是出世間。於其中不入不出不溢不散。是爲入不二法門。

善意菩薩曰。生死涅槃爲二。若見生死性。則無生死。無縛無解。不然不滅。如是解者。是爲入不二法門。

現見菩薩曰。盡不盡爲二。法若究竟。盡若不盡。皆是無盡相。無盡相卽是空。空則無有盡不盡相。如是入者。是爲入不二法門。

普守菩薩曰。我無我爲二。我尙不可得。非我何可得。見我實性者。不復起二。是爲入不二法門。
電天菩薩曰。明無明爲二。無明實性卽是明明。亦不可取。離一切數。於其中平等無二者。是爲入不二法門。

喜見菩薩曰。色色空爲二。色卽是空。非色滅空。色性自空。如是受想行識。識空爲二。識卽是空。非識滅空。識性自空。於其中而通達者。是爲入不二法門。

明相菩薩曰。四種異。空種異爲二。四種性。卽是空種性。如前際後際空。故中際亦空。若能如是知。

諸種性者。是爲入不二法門。

妙意菩薩曰。眼色爲二。若知眼性於色。不貪不恚不癡。是名寂滅。如是耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法爲二。若知意性於法。不貪不恚不癡。是名寂滅。安住其中。是爲入不二法門。

無盡意菩薩曰。布施迴向一切智爲二。布施性。卽是迴向一切智性。如是持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、迴向一切智爲二。智慧性。卽是迴向一切智性。於其中入一相者。是爲入不二法門。

深慧菩薩曰。是空。是無相。是無作爲。二。空卽無相。無相卽無作。若空無相無作。則無心意識。於一解脫門。卽是三解脫門者。是爲入不二法門。

寂根菩薩曰。佛法衆爲二。佛卽是法。法卽是衆。是三寶皆無爲相。與虛空等。一切法亦爾。能隨此行者。是爲入不二法門。

心無礙菩薩曰。身。身滅爲二。身卽是身滅。所以者何。見身實相者。不起見身及見滅身。身與滅身。無二無分別。於其中不驚不懼者。是爲入不二法門。

上善菩薩曰。身口意善爲二。是三業皆無作相。身無作相。卽口無作相。口無作相。卽意無作相。是三業無作相。卽一切法無作相。能如是隨無作慧者。是爲入不二法門。

福田菩薩曰。福行、罪行、不動行爲二。三行實性卽是空。空則無福行、無罪行、無不動行。於此三行而不起者。是爲入不二法門。

華嚴菩薩曰。從我起二爲二。見我實相者。不起二法。若不住二法。則無有識。無所識者。是爲入不二法門。

德藏菩薩曰。有所得相爲二。若無所得。則無取捨。無取捨者。是爲入不二法門。

月上菩薩曰。闇與明爲二。無闇無明。則無有二。所以者何。如入滅受想定。無闇無明。一切法相亦復如是。於其中平等入者。是爲入不二法門。

寶印手菩薩曰。樂涅槃不樂世間爲二。若不樂涅槃不厭世間。則無有二。所以者何。若有縛。則有解。若本無縛。其誰求解。無縛無解。則無樂厭。是爲入不二法門。

珠頂王菩薩曰。正道邪道爲二。住正道者。則不分別是邪是正。離此二者。是爲入不二法門。

樂實菩薩曰。實不實爲二。實見者。尙不見實。何況非實。所以者何。非肉眼所見。慧眼乃能見。而此慧眼。無見無不見。是爲入不二法門。

此文自成三十一章

(一) 法自在無生門。一切法起於生而不起於不生。故此端爲根本法門。悟無生法性名爲法自在。乃空分別法執而見法空真如者也。凡愚分別聞不生卽執之爲滅。不知滅因生有。先有生故。後乃有滅。若推觀諸法生處不可得了。見法性本未有生。生且無有。安從有滅。故不生者非謂滅也。滅者與生相待。今日曰不生。實以諸對待法皆起於生。不生則諸對待法皆本未嘗有。故入不二法也。

(二) 德守無我門。德守者真如守其性。不隨無明妄動起我我所見也。

(三) 不眴不受門。眴目動也。目者六根之首。不眴者六根不觸受六塵。根不塵接。則識不起。而諸法空寂矣。

(四) 德頂實性門。頂者最高最貴之義。故德頂卽一切法實性。從實性以觀之。則生死煩惱垢之實性。卽菩提涅槃淨之實性。

(五) 善宿不動門。宿者本有。善者淨觀。善宿者本覺也。無明妄動有心念生。心念生則諸分別起。二者分別之端。此以本覺不動。故不二也。

(六) 普眼平等門。普眼者一相無相。平德徧照也。

(七) 妙臂心空門。臂雖有二。而同爲法身之妙用。猶大小乘心相如幻。空無自性。出此數例。餘可類推。

無相際。謂無善不善相之實際。

有漏。謂雜染法。無漏。謂清淨法。漏者。過失之義。

有爲無爲之爲。是造變義。有爲是無常義。故生異滅之三相。謂之有爲相。諸不徧者。必不常住。不常住者。必非其實。故無爲是徧常真實之義。

那羅延。是堅固之義。或翻金剛。

四種異。空種異。指四大之種。異。虛空之種。謂四大是有質礙。虛空是無質礙也。了。皆卽心爲性。但有名言。都無實性。則不二矣。身滅。謂證涅槃。不受後有。

隨拈一法。皆成二相。卽由二相以契不二。是謂入不二門。

(二) 遺言入不二法門

如是諸菩薩各各說已。問文殊師利。何等是菩薩入不二法門。文殊師利曰。如我意者。於一切法。

無言無說。無示無識。離諸問答。是爲入不二法門。

一一法之可言說者皆二。由二契應不二。卽是由言以入無言。由種種言以入無言。則種種言莫非無言。無說無示無識。諸問答皆所不能到。莫非不二。斯真不二。正以諸菩薩皆宗極文殊師利。故在文殊師利之意。二入不二爲二。本無有二。莫非不二。始入不二法門。

(三) 無言入不二法門

於是文殊師利問維摩詰。我等各自說已。仁者當說。何等是菩薩入不二法門。時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰。善哉善哉。乃至無有文字語言。是真入不二法門。

諸菩薩入不二法門。悉無二言也。而各言其由。以入不二。是從無言而言。其言言無言也。所言既窮。維摩詰乃卽於其所言之無言。契會塵間。故諸菩薩皆入之門。而維摩詰則爲不二。文殊師利歎爲真入不二法門。所謂動容揚古路。不墮悄然機者也。然知文殊師利之獨歎維摩詰。不知維摩詰之所默。卽是諸菩薩之所言。與徧歎諸菩薩無異。是猶未悟不二者也。諸菩薩從無言而言。維摩詰從言而無言。則因此經本以維摩詰爲正。因佛性。法會大衆爲緣。因佛性。文殊師利爲了。因佛性。故此不二法門。始於淨名之問。終於淨名之默。獨以維摩詰示無言之宗。

極也。

設是入不二法門品時。於此衆中五千菩薩。皆入不二法門。得無生法忍。

此中入不二法門得無生法忍。是登初地。

上來釋入不二法門品竟。次釋香積佛品。

香積佛品第十

五塵中以聲爲緣生最無自體。其次當以香爲最微。觸爲最麤。故觸徧成四大。色成三大。味成二大。香唯地大。而聲則但成空大也。言香積者。極言其積聚之精妙。蓋質之可積者。莫精微淨妙乎香者。過此以往。唯聲之空。更不可積。所謂建淨佛國。當於空地。不於虛空。而香乃地之最微者。故香積佛之衆香國。爲淨佛國之至。過此則爲虛空。不足以建佛淨國矣。夫香者何。戒香。定香。慧香。解脫香。解脫知見香。乃至八萬四千波羅密香。無量無邊佛功德香。唯此妙香之聚。謂之佛。亦謂之佛國。

上明佛國三種因果。共有六品。皆前一品明理。次一品成事者。上品旣明佛國不二因果之理。故此顯成佛國不二因果之事。釋此卽分爲三。

一 舍利弗引起

於是舍利弗心念。日時欲至。此諸菩薩當於何食。時維摩詰知其意而語言。佛說入解脫。仁者受行。豈雜欲食而聞法乎。若欲食者。且待須臾。當令汝得未曾有食。

處處舍利弗引起者。以示小乘聖智正爲入大乘之方便。亦現分別法執遣之以證法空真如性也。前者不思議品念座。座爲身之所依。於依正事最爲明顯。此品念食。以食攝他物爲自身。轉自身爲他物。資益身心。調和衆意。於依正主伴不二之事最爲明顯也。

二 維摩詰顯現分爲七段

(甲) 現香積佛國

時維摩詰卽入三昧。以神通力。示諸大衆上方界分。過四十二恆河沙佛土。有國名衆香。佛號香積。今現在其國香氣。比於十方諸佛世界人天之香。最爲第一。彼土無有聲聞辟支佛名。唯有清淨大菩薩衆。佛爲說法。其界一切。皆以香作樓閣。經行香地。苑園皆香。其食香氣。周流十方無量世界。時彼佛與諸菩薩。方共坐食。有諸天子皆號香嚴。悉發阿耨多羅三藐三菩提心。供養彼佛。及諸菩薩。此諸大衆。莫不目見。

上方指上求佛道之法門。過四十二恆河沙佛土。表從初住至妙覺地也。香氣指清淨功德言。謂於諸佛凡聖同居土。清淨功德最爲第一也。如極樂世界。猶有聲聞衆。香積佛國。純一大乘。故說法尤爲清淨也。其食香氣周流十方無量世界。先顯自他身土。融徧無礙。而咸見彼佛與菩薩。方共坐食。受諸天子供養。正顯依正主伴不二之因果也。

(乙) 請香積佛飯

時維摩詰問衆菩薩諸仁者。誰能致彼佛飯。以文殊師利威神力故。咸皆默然。維摩詰言。仁此大衆。無乃可恥。文殊師利曰。如佛所言。勿輕未學。於是維摩詰不起於座。居衆會前。化作菩薩相好光明。威德殊勝。蔽於衆會。而告之曰。汝往上方界分。度四十二恆河沙佛土。有國名衆香。佛號香積。與諸菩薩方共坐食。汝往到彼。如我詞曰。維摩詰稽首世尊足下。致敬無量。問訊起居。少病少惱。氣力安不。願得世尊所食之餘。當於娑婆世界。施作佛事。令此樂小法者。得弘大道。亦使如來名聲普聞。時化菩薩。卽於會前。升於上方。舉衆皆見其去。到衆香界。禮彼佛足。又聞其言。維摩詰稽首世尊足下。致敬無量。問訊起居。少病少惱。氣力安不。願得世尊所食之餘。欲於娑婆世界。施作佛事。使此樂小法者。得弘大道。亦使如來名聲普聞。

以文殊師利威神力故。咸皆默然者。以顯此會諸菩薩衆。其同入不二法門者。亦未嘗不能請飯於香積。徒欲抑之揚之。以爲後學激勸。故共令當陽獨出耳。然文殊師利又承神威神力者。故還述佛言。勿輕未學。以裁之。嘗謂此經。乃緣起乎釋尊徹底之大悲心。維摩詰文殊師利舍利弗迦葉等。皆承佛大悲而共同宣揚者。意見乎是。

維摩詰之作化菩薩。乃從三昧力在空中變現一相好光明與衆香國菩薩同等之菩薩。乃可往彼請飯。故曰威德殊勝。蔽於衆會。空中化現之理。有二種義。一者一切諸法體皆空寂。空寂之體。卽是靈知。空寂靈知。離名絕相。以願力故。或念力故。起一作意。欲現何形。卽有一如何之形現。雖吾人以無明妄動而起身根器界。亦未嘗非如幻如化。徒以生於不覺。未能自主。且由先業累積。成之以漸。故昧然罔知耳。二者如大智度論明四大極微種子。充滿空界。無意力以爲結集之中心。故無成形顯現。諸佛菩薩心等空界。隨興一念。皆能作集起形體之中心。故應念能從空中現身也。樂小法者。如求現身福報。或求來生人天福報。或求速得解脫生死。此皆不宏不毅。不能任重致遠。但求小効。經經自喜。將欲化而大之。使共遊於莽蕩無涯之不可思議解脫中。故令勝劣淨穢相形。以會得其通也。

(丙) 來衆香國衆

彼諸大士見化菩薩。歎未曾有。今此上人從何所來。娑婆世界爲在何許。云何名爲樂小法者。卽以問佛。佛告之曰。下方度如四十二恆河沙佛土。有世界名娑婆。佛號釋迦牟尼。今現在於五濁惡世。爲樂小法衆生。敷演道教。彼有菩薩。名維摩詰。住不可思議解脫。爲諸菩薩說法。故遣化來。稱揚我名。并讚此土。令彼菩薩增益功德。彼菩薩言。其人何如。乃作是化。德力無畏。神足若斯。佛言。甚大。一切十方皆遣化往。施作佛事。饒益衆生。於是香積如來。以衆香鉢盛滿香飯。與化菩薩。時彼九百萬菩薩。俱發聲言。我欲詣娑婆世界。供養釋迦牟尼佛。并欲見維摩詰等。諸菩薩衆。佛言。可往。攝汝身香。無令彼諸衆生起惑著心。又當捨汝本形。勿使彼國求菩薩者。而自鄙恥。又汝於彼莫懷輕賤。而作礙想。所以者何。十方國土。皆如虛空。又諸佛爲欲化諸樂小法者。不盡現其清淨土耳。時化菩薩。既受鉢飯。與彼九百萬菩薩。俱承佛威神。及維摩詰力。於彼世界。忽然不現。須臾之間。至維摩詰舍。時維摩詰。卽化作九百萬師子之座。嚴好如前。諸菩薩皆坐其上。時化菩薩。以滿鉢香飯。與維摩詰。飯香普薰毗耶離城。及三千大千世界。

觀香積佛所教。誠於彼諸菩薩之言。知彼諸菩薩。乃上齊佛德之極。正須大悲下度羣生。不可

養尊處優以自高舉。故此品爲深心修集善法之終。下品卽由彼土菩薩入大悲弘度衆生法門也。飯香普熏三千世界。是忍土卽爲衆香國。穢隱於淨。淨現於穢。淨穢交徹以無際也。

(丁) 來本佛國衆

時毗耶離婆羅門居士等。聞是香氣。身意快然。歎未曾有。於是長者主月蓋。從八萬四千人。來入維摩詰舍。見其室中菩薩甚多。諸師子座高廣嚴好。皆大歡喜。禮衆菩薩及大弟子。却住一面。諸地神虛空神。及欲色界諸天。聞此香氣。亦皆來入維摩詰舍。

此中先人間衆入室。共八萬四千者。指八萬四千塵勞皆轉爲功德。次三界神天衆入室。指無數衆生皆入圓融性海中。蓋香氣卽菩薩所修淨佛國土之行。大衆聞香氣而入室。卽因菩薩修種種淨行故。種種同類相感之衆生來生其國也。前文殊師利舍利弗等衆是同修因行者。此則是果上所攝化者也。

(戊) 食香積佛飯

時維摩詰語舍利弗等諸大聲聞。仁者可食。如來甘露味飯。大悲所薰。無以限意食之。使不銷也。有異聲聞念是飯少。而此大衆人人當食。化菩薩曰。勿以聲聞小德小智。稱量如來無量福慧。四

海有竭。此飯無盡。使一切人食。搏若須彌。乃至一劫。猶不能盡。所以者何。無盡戒定智慧解脫。解脫知見。功德具足者。所食之餘。終不可盡。於是鉢飯。悉飽衆會。猶故不餓。其諸菩薩。聲聞天人。食此飯者。身安快樂。譬如一切樂莊嚴國。諸菩薩也。又諸毛孔。皆出妙香。亦如衆香國土。諸樹之香。如來大悲。與諸衆生同體。甘露法食。卽從佛之大悲心成。全心是食。全食是心。不生分別。自成資益。稍存限量。卽成執滯。故維摩詰勸食之先。舉爲戒之。何者。食不消。則甘露變爲毒藥。故也未得本不生滅。無分別心。不能與佛清淨法流相通。起菩薩行。亦是此意。食者是受用義。佛以無盡福慧解脫爲受用法。等法界虛空界。利樂衆生。盡未來際。無有窮盡。故曰悉飽衆會。猶故不餓。餓者。盡也。食此飯者。身安快樂。是成就衆生正報。嚴淨也。毛孔皆出妙香。如衆香國諸樹之香。隨成就衆生。則國土淨也。

(己) 明彼土說法

爾時維摩詰問衆香菩薩。香積如來。以何說法。彼菩薩曰。我土如來。無文字說。但以衆香。令諸天人。得入律行。菩薩各各坐香樹下。聞斯妙香。卽獲一切德藏三昧。得是三昧者。菩薩所有功德。皆悉具足。

此文是明隨國土淨則說法淨，隨說法淨則智慧淨，隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德淨是也。此爲深心修集一切善法之極，亦爲淨行之極，故下卽明從淨土以垂化穢土之法。所謂大悲下度一切衆生是也。

(庚)明此土說法

彼諸菩薩問維摩詰，今世尊釋迦牟尼以何說法。維摩詰言：此土衆生，剛強難化，故佛爲說剛強之語，以調伏之。言是地獄，是畜生，是餓鬼，是諸難處，是愚人生處，是身邪行，是身邪行報，是口邪行，是口邪行報，是意邪行，是意邪行報，是殺生，是殺生報，是不與取，是不與取報，是邪淫，是邪淫報，是妄語，是妄語報，是兩舌，是兩舌報，是惡口，是惡口報，是無義語，是無義語報，是貪嫉，是貪嫉報，是瞋惱，是瞋惱報，是邪見，是邪見報，是慳悋，是慳悋報，是毀戒，是毀戒報，是瞋恚，是瞋恚報，是懈怠，是懈怠報，是亂意，是亂意報，是愚癡，是愚癡報，是結戒，是犯戒，是應作，是不應作，是障礙，是不障礙，是得罪，是離罪，是淨，是垢，是有漏，是無漏，是邪道，是正道，是有爲，是無爲，是世間，是涅槃，以難化之人，心如猿猴，故以若干種法，制御其心，乃可調伏。譬如象馬，懶悞不調，加諸楚毒，乃至徹骨，然後調伏。如是剛強難化衆生，故以一切苦切之言，乃可入律。彼諸菩薩聞說是已。

皆曰未曾有也。如世尊釋迦牟尼佛。隱其無量自在之力。乃以貧所樂法。度脫衆生。斯諸菩薩。亦能勞謙。以無量大悲。生是佛土。

若修淨佛國行之至。而自住於清淨報中。不觀沒在苦海中之苦惱衆生。發大悲心。深垂救濟。亦焉貴有此修淨佛國行之菩薩哉。故如悲華經中所說。阿彌陀觀世音文殊師利等等。皆釋尊於過去勸發菩提心者。彼皆發願取清淨土。獨釋尊願常生穢土救苦衆生。何者。淨土雖亦能令苦惱衆生慕之而求往生。但諸衆生沒在苦中。又安知有淨佛國土而求往生也哉。悲願深重。任其艱鉅。故爲諸佛共欽讚爲大悲芬陀利華。今此世界險亂困苦極矣。望學佛者皆發大悲願而紹隆佛志。勿徒求自了也。

(辛)明此土德行

維摩詰言。此土菩薩。於諸衆生大悲堅固。誠如所言。然其一世饒益衆生。多於彼國百千劫行。所以者何。此娑婆世界。有十事善法。諸餘淨土之所無有。何等爲十。以布施攝貧窮。以淨戒攝毀禁。以忍辱攝瞋恚。以精進攝懈怠。以禪定攝亂意。以智慧攝愚癡。說除難法度八難者。以大乘法度樂小乘者。以諸善根濟無德者。常以四攝成就衆生。是爲十。彼菩薩曰。菩薩成就幾法。於此世界

行無瘡疣。生於淨土。維摩詰言。菩薩成就八法。於此世界行無瘡疣。生於淨土。何等爲八。饒益衆生而不望報。代一切衆生受諸苦惱。所作功德盡以施之。等心衆生。謙下無礙。於諸菩薩視之如佛。所未聞經聞之不疑。不與聲聞而相違背。不嫉彼供。不高己利。而於其中調伏其心。常省己過。不訟彼短。恆以一心求諸功德。是爲八法。

諸淨土中無有貧窮等六蔽之患。故亦無六度之德。無八難。故亦無除八難法。如衆香國無小乘。故亦無度小乘之大乘。無無德者。亦無濟無德之善根。淨土不須四攝法成就衆生。故亦無成就衆生之四攝法。夫六度乃至四攝法。皆勝德也。顧爲諸餘淨土所無。而爲穢惡之土所偏有。然則過愚實爲功德之本。明矣。故有大悲勇猛之士。正須常住濁世。恆修勝行。一日之善。能抵淨土中修行百千劫。夫孰不應欣此奇遇而精進爲之哉。無量壽經等說往生淨土。若於此土能讀誦大乘尊重三寶孝養父母慈濟衆生者。以之求生淨土。卽臻上品。如或一生彼土下品之中。若欲轉登上品。則非多劫修行不能。於此亦可見穢土中修行雖難而實勝也。行無瘡疣。謂無過失。卽是無漏之義。此有八法。乃爲真正得生淨土之行。在此人間世者。無論但爲自度求生淨土。或爲修取淨土攝化衆生。皆須依此修學。乃能離過絕非。得佛國淨。夫望

得福報而不饒益衆生者。可無論矣。雖能饒益衆生而望果報。卽不免乎瘡疣。何者。一望報則果報盡時。德業隨之亦盡。不能盡於未來。無有窮竭。一也。望報而報未能卽成。因之或生疲怠之念。不能增進。二也。故此不能行無瘡疣生於淨土。餘之七法。可類推之。

三、法會衆獲益

維摩詰文殊師利於大衆中說是法時。百千天人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。十千菩薩得無生法忍。

從佛道品以來。會衆獲益。皆得無生法忍。正顯行位漸高。皆已曾發菩提心也。

上來釋深心樂集善法竟。次釋大悲普度衆生。

菩薩行品第十一

獨此品標名菩薩行。以所說之盡無盡解脫門。專爲功德具足之菩薩說。大悲無盡行者。此大悲無盡行。正是菩薩特殊之德。雖佛果後之所行者。亦屬乎此。如所謂教化衆生終不厭倦。護持正法不惜身命。意而有勇志而不倦等。正所謂菩提薩埵心是也。於佛法中得心開意解者。觀衆生苦。念如來恩。於是不可不深識之。釋此一品。卽分爲二。一現瑞見佛。二聞法興供。

一、現瑞見佛

是時佛說法於菴羅樹園。其地忽然廣博嚴事。一切衆會皆作金色。阿難白佛言。世尊。以何因緣有此瑞應。是處忽然廣博嚴事。一切衆會皆作金色。佛告阿難。是維摩詰文殊師利與諸大衆恭敬圍遶發意欲來。故先爲此瑞應。於是維摩詰語文殊師利。可共見佛。與諸菩薩禮事供養。文殊師利言。善哉行矣。今正是時。維摩詰即以神力持諸大衆并師子座置於右掌。往詣佛所。到已著地稽首佛足。右遶七匝。一心合掌。在一面立。其諸菩薩即皆避座。稽首佛足。亦遶七匝。於一面立。諸大弟子釋梵四天王等亦皆避座。稽首佛足。在一面立。於是世尊如法慰問諸菩薩已。各令復坐。即皆受教。衆坐已定。佛語舍利弗。汝見菩薩大士自在神力之所爲乎。唯然已見。汝意云何。世尊。我觀其爲不可思議。非意所圖。非度所測。

此經自佛國品之後。凡現三相。以爲事端。一者是方便品淨名示疾。發生方便弟子菩薩三品。二者是問疾品示現室空無諸所有獨寢一牀。如次發生第五第六第七第八第九第十六品。獨寢一牀。卽爲不二因果之象。此品則於佛地忽現廣博嚴事之相。乃表從因至果。會因行之流歸果德之海。從果海倒駕大慈悲舟楫。以津濟苦惱衆生也。

維摩詰是正因佛性。登地之上則爲法身。文殊師利是佛加被之智。其餘大衆皆爲法身土中別別依正主伴。因行果德。故持以維摩詰右掌而至佛地。到已各各避座禮佛。在一面立。受佛慰問。衆復坐定。一切因行皆轉成佛地中之因行也。佛令舍利弗述其所見事。是結成室中不可思議解脫法門也。

二、聞法興供分四

(甲) 廣顯佛事

爾時阿難白佛言。世尊。今所聞香。自昔未有。是爲何香。佛告阿難。是彼菩薩毛孔之香。於是舍利弗語阿難言。我等毛孔亦出是香。阿難言。此所從來。曰。是長者維摩詰。從衆香國。取佛餘飯。於舍食者。一切毛孔皆香若此。阿難問維摩詰。是香氣住當久如。維摩詰言。至此飯消。曰。此飯久如當消。曰。此飯勢力至於七日。然後乃消。又阿難若聲聞人。未入正位食此飯者。得入正位。然後乃消。已入正位食此飯者。得心解脫。然後乃消。若未發大乘意食此飯者。至發意乃消。已發意食此飯者。得無生忍。然後乃消。已得無生忍食此飯者。至一生補處。然後乃消。譬如有藥。名曰上味。其有服者。身諸毒滅。然後乃消。此飯如是。滅除一切諸煩惱毒。然後乃消。阿難白佛言。未曾有也。世尊。

如此香飯。能作佛事。佛言。如是如是。阿難。或有佛土。以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飯食而作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身而作佛事。有以虛空而作佛事。衆生應以此緣得入律行。有以夢幻影響鏡中像水中月熱時燄如是等喻而作佛事。有以音聲語言文字而作佛事。或有清淨佛土。寂寞無言。無說無示。無識無作。無爲而作佛事。如是阿難。諸佛威儀進止。諸所施爲。無非佛事。阿難。有此四魔。八萬四千諸煩惱門。而諸衆生爲之疲勞。諸佛卽以此法而作佛事。是名入一切諸佛法門。菩薩入此門者。若見一切淨好佛土。不以爲喜。不貪不高。若見一切不淨佛土。不以爲憂。不礙不沒。但於諸佛生清淨心。歡喜恭敬。未曾有也。諸佛如來功德平等。爲教化衆生故。而現佛土不同。阿難。汝見諸佛國土地有若干。而虛空無若干也。如是見諸佛色身有若干耳。其無礙慧無若干也。阿難。諸佛色身。威相。種性。戒定。智慧。解脫。解脫知見力。無所畏。不共之法。大慈。大悲。威儀所行。及其壽命。說法教化。成就衆生。淨佛國土。具諸佛法。悉皆同等。是故名爲三藐三佛陀。名爲多陀阿伽度。名爲佛陀。阿難。若我廣說此三句義。汝以劫壽。不能盡受。正使三千大千世界。滿中衆生。皆如阿難。多聞第一。得念總持。此諸人

等以劫之壽亦不能受。如是阿難。諸佛阿耨多羅三藐三菩提。無有限量。智慧辯才。不可思議。香飯之力。能消一切煩惱。而得無生法忍。乃至一生補處。正顯香飯能作之佛事也。佛遂因之。廣明種種不同佛國所作種種不同佛事。要之根塵動靜。無不可依之悟入者。以開拓執著文字語言爲法義之見。亦明種種佛事在佛無不能作。但隨調御衆生便利而現差別。不於其中橫生高下優劣之想。何者。佛功德非常人知見所能測量。故生下衆香菩薩之悔責心也。

(乙) 讚揚大衆

阿難白佛言。我從今已往。不敢自謂以爲多聞。佛告阿難。勿起退意。所以者何。我說汝於聲聞中爲最多聞。非謂菩薩。且止。阿難。其有智者。不應限度諸菩薩也。一切海淵。尙可測量。菩薩禪定智慧。總持辯才。一切功德。不可量也。阿難。汝等捨置菩薩所行。是維摩詰一時所現神通之力。一切聲聞辟支佛於百千劫。盡力變化所不能作。

夫小乘者。如病鳥得一枝之棲以止。大乘溟蕩無涯。不可限量。故此非小與大之比。而一有量一無量之比也。結歸維摩詰者。卽舉現事以爲證也。

(丙) 說菩薩行

爾時衆香世界菩薩來者。合掌白佛言。世尊。我等初見此土。生下劣想。今自悔責。捨離是心。所以者何。諸佛方便不可思議。爲度衆生故。隨其所應。現佛國異。唯然世尊。願賜少法。還於彼土。當念如來。佛告諸菩薩。有盡無盡解脫法門。汝等當學。何謂爲盡。爲有爲法。何謂無盡。謂無爲法。如菩薩者。不盡有爲。不住無爲。何謂不盡有爲。謂不離大慈。不捨大悲。深發一切智心。而不忽忘。教化衆生。終不厭倦。於四攝法。常念順行。護持正法。不惜身命。種諸善根。無有疲厭。志常安住。方便迴向。求法不懈。說法無悞。勤供諸佛。故入生死而無所畏。於諸榮辱。心無憂喜。不輕未學。敬學如佛。隨煩惱者。令發正念。於遠離樂。不以爲貴。不著己樂。慶於彼樂。在諸禪定。如地獄想。於生死中。如園觀想。見來求者。爲善師想。捨諸所有。具一切智想。見毀戒人。起救護想。諸波羅密。爲父母想。道品之法。爲眷屬想。發行善根。無有齊限。以諸淨國嚴飾之事。成己佛土。行無限施。具足相好。除一切惡。淨身口意。生死無數劫。意而有勇。聞佛無量德。志而不倦。以智慧劍。破煩惱賊。出陰界入。荷負衆生。永使解脫。以大精進。摧伏魔軍。常求無念。實相智慧。行少欲知足。而不捨世法。不壞威儀。而能隨俗。起神通慧。引導衆生。得念總持。所聞不忘。善別諸根。斷衆生疑。以樂說辯。演說無礙。淨十善道。受天人福。修四無量。開梵天道。勸請說法。隨喜讚善。得佛音聲。身口意善。得佛威儀。深修

善法所行轉勝。以大乘教成菩薩僧。心無放逸。不失衆善。行如此法。是名菩薩不盡有爲。何謂菩薩不住無爲。謂修學空。不以空爲證。修學無相無作。不以無相無作爲證。修學無起。不以無起爲證。觀於無常。而不厭善本。觀世間苦。而不惡生死。觀於無我。而誨人不倦。觀於寂滅。而不永寂滅。觀於遠離。而身心修善。觀無所歸。而歸趣善法。觀於無生。而以生法荷負一切。觀於無漏。而不斷諸漏。觀無所行。而以行法教化衆生。觀於空無。而不捨大悲。觀正法位。而不隨小乘。觀諸法虛妄。無牢無人。無主無相。本願未滿。而不虛福德。禪定智慧。修如此法。是名菩薩不住無爲。又具福德。故不住無爲。具智慧。故不盡有爲。大慈悲。故不住無爲。滿本願。故不盡有爲。集法藥。故不住無爲。隨授藥。故不盡有爲。知衆生病。故不住無爲。滅衆生病。故不盡有爲。諸正士。菩薩已修此法。不盡有爲。不住無爲。是名盡無盡解脫法門。汝等當學。

明佛國淨穢平等。而不住於淨。乃能入佛不可思議方便。隨應衆生。現佛國異。唯其如是。故能轉淨佛國。不爲淨佛國轉。此爲修淨佛國行之至極。而轉淨佛國成活用者也。衆香菩薩。是住於淨而未能應乎穢者也。能知穢之盡。而未知穢之無盡。是知善之性。而不知惡之性。其爲性同也。故進之以盡無盡解脫門。盡謂滅盡。諸有爲法。有起有盡。故爲有盡。無爲之法。本無有起。

亦無有滅。故名無盡。然無爲法者常住之法也。故一入無爲卽寂然凝住。而有爲法者起盡之法也。故一入有爲卽奄爾垂盡。此皆縛於法而不能自由於法者也。是凡夫小乘之法。而非大乘菩薩之法也。而菩薩者以大悲故。與六道衆生同受生死之苦。以救拔其苦。故不住無爲也。以本願故。度盡衆生方入涅槃。法界衆生實無有盡。利樂衆生亦窮未來際而無盡。故不盡有爲也。是爲菩薩之無住大涅槃。自在圓覺。不共二乘。

先釋不盡有爲。以大慈悲一切智心爲本。大慈悲故。不墮於見。一切智故。不墮於愛。離愛見故。不墮六凡。具悲智故。不墮二乘。諸邊不墮。成菩薩行。其要在乎教化衆生。護持正法之二事耳。

教化衆生以行四攝。護持正法以種善根。唯弘法能報衆生恩。猶云國家
恩社會恩唯利生能報佛法恩。

夫衆生之顛倒流轉於衆苦之淵者。昧乎正法而不由也。能闡明正法以自正而正羣有。則莫不隨順法性得究竟之樂。唯是稱應佛心。悅可聖意。故曰將此身心奉塵刹。是則名爲報佛恩。耗矣哀哉。佛法之在今日。乃竟無人能知恩報也。報佛恩。弘法化。盡其一切所有而赴乎此。如所謂不惜身命者。誠非易易。願往往有人天小道。神鬼邪術。入之者竟能犧牲一切以廣事興建。而學佛者優遊乎佛寢饋乎佛。竟坐視佛法之侵於魔外。敗於師蟲。而不一發護持之心。謀

所以宣正法而救衆生之道。不其可恥之甚。夫護持正法者。先當知正法之謂何。吾心本有如來福德智慧之法。奈何縱之流轉沈之空無而不爲護持乎。大地之人無不皆具如來福德智慧之法。奈何袖手以觀其陷溺乎。貪瞋癡惑殺盜淫業。如水益深。如火益熱。不以如來正法醒其迷倒。令悟本來之佛性乎。釋迦如來所遺塔廟。貌像經律論義。皆是三阿僧祇捨無量身命。頭目髓腦國城妻子財寶所修得。乃大地衆生法身慧命善根福田之無上勝緣。奈何聽其淪散。任其毀滅。而不爲保護修持乎。依佛律儀出家之衆。遠追妙德慈氏舍利弗迦葉之芳躅。住持佛法。弘範三界。奈何縛入愚網。淪爲罪藪。被諸魔羅阿修羅蔑戾車之所蹂躪。而無以建其隆正乎。世有發菩薩心修菩薩行乎。幸垂覽焉。誠能護持正法。則淨佛國土。自利利他。胥在乎是矣。次釋不住無爲。證涅槃而不住。恆修習佛功德以利益衆生也。

次釋不盡有爲不住無爲。結歸知衆生病故滅衆生病故。還顯諸佛菩薩入濁惡世。皆同淨名示疾以大悲起。因衆生病。衆生病愈。諸佛菩薩病乃愈也。然此衆生之病。其性空寂。寂然常徧。卽是一切法眞如性。故又盡而無盡。平等解脫。軌之生解。持之不失之謂法。依之開示由之悟入之謂門。此盡無盡解脫法門。乃不可思議解脫之究竟。諸佛菩薩。於是振乎無竟。

(丁) 供養佛法

爾時彼諸菩薩聞說是法。皆大歡喜。以衆妙華。若干種色。若干種香。散徧三千大千世界。供養於佛。及此經法。并諸菩薩已。稽首佛足。歎未曾有。言釋迦牟尼佛。乃能於此善行方便。言已。忽然不現。還到彼國。

忽然不現。盡也。還到彼國。盡無盡也。此卽衆香菩薩證入盡無盡解脫法門也。

上來釋「從心起行」竟。次釋「得佛國淨」

見阿閼佛品第十二

梵語阿閼。此云無動。種種分別於一切法。而未嘗有動乎一切法之實性。真實契會乎初未嘗動之法性。明顯其無邊妙淨可喜之德相。是謂妙喜世界無動如來。此品爲維摩詰修淨佛國行之結果。得佛國淨。蓋旣顯維摩詰爲無動佛國之一身補處菩薩。則妙喜世界卽爲維摩詰佛國。手取阿閼佛國。令大衆瞻觀。以發願往生。是取佛國以攝化有緣也。而曰若菩薩欲得如是清淨佛土。當學無動如來所行之道者。蓋維摩詰卽是學無動如來所行之道者。是仍歸入維摩詰之所行。且標明取淨佛國以攝有緣之宗旨。非徒哀惠求往生也。此維摩詰經之爲教。

以寶積明得淨佛國土之妙理。以維摩詰明得淨佛國土之妙行。以阿閼佛明得淨佛國土之妙果。理藉行而始顯。果由行之取致。雖理行果三教全具。其所重者尤在乎行。此經乃行經也。故結歸於得清淨土如無動佛。獲神通力如維摩詰。神通力者。正指其能取得妙喜國也。理行果三至此皆已完具。故正宗分終乎此品。釋此一品。卽分三段。

一、重觀佛身以證初心

爾時世尊問維摩詰。汝欲見如來。爲以何等觀如來乎。維摩詰言。如自觀身實相。觀佛亦然。我觀如來。前際不來。後際不去。今則不住。不觀色。不觀色如。不觀色性。不觀受。想。行。識。不觀識如。不觀識性。非四大起。同於虛空。六入無積。眼耳鼻舌身心已過。不在三界。三垢已離。順三脫門。具足三明。與無明等。不一相。不異相。不自相。不他相。非無相。非取相。不此岸。不彼岸。不中流。而化衆生。觀於寂滅。亦不永滅。不此不彼。不以此不以此。不可以智知。不可以識識。無晦無明。無名無相。無強無弱。非淨非穢。不在方。不離方。非有爲。非無爲。無示無說。不施不慳。不戒不犯。不忍不恚。不進不怠。不定不亂。不智不愚。不誠不欺。不來不去。不出不入。一切言語道斷。非福田。非不福田。非應供養。非不應供養。非取非捨。非有相。非無相。同真際。等法性。不可稱。不可量。過諸稱量。非大非小。非

見非聞非覺非知。離衆結縛等諸智。同衆生。於諸法無分別。一切無失。無濁無惱。無作無起。無生無滅。無畏無憂。無喜無厭。無已有無當有。無今有。不可以一切言說分別顯示。世尊。如來身爲若此。作如是觀。以斯觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

觀亦念也。此卽維摩詰經之念佛法門也。

最初觀身發心。嘗分別觀自身佛身。此曰觀身實相。觀佛亦然。是初心所觀行者。至此究竟證明耳。佛華嚴經謂初心後心二不別。正以後心菩薩之所觀者。不離初心。猶文殊師利伸手過百城摩善財頂。令見普賢。顯因該果。海果徹因源也。此文維摩詰之觀佛。正同佛華嚴經善財尋普賢而不得。故雖廣顯眞淨佛法。而卒無可顯示。下因舍利弗等念其來生之處。佛爲說出阿閼佛國。取示有緣。攝令生此。猶善財由禮佛。獲見普賢。大願導往極樂國也。一負一正。其致大同。說三卷維摩詰。正不異說七處九會佛華嚴耳。

二、取淨佛國以攝有緣。卽分三段。

(甲)舍利弗問答開端

爾時舍利弗問維摩詰。汝於何沒而來生此。維摩詰言。汝所得法有沒生乎。舍利弗言。無沒生也。

若諸法無沒生相。云何問言。汝於何沒而來生此。於意云何。譬如幻師幻作男女。甯沒生耶。舍利弗言。無沒生也。汝豈不聞佛說諸法如幻相乎。答曰。如是。若一切法如幻相者。云何問言。汝於何沒而來生此。舍利弗。沒者爲虛誑法。壞敗之相。生者爲虛誑法。相續之相。菩薩雖沒。不盡善本。雖生。不長諸惡。是時佛告舍利弗。有國名妙喜。佛號無動。是維摩詰於彼國沒。而來生此。舍利弗言。未曾有也。世尊。是人乃能捨清淨土。而來樂此多怒害處。維摩詰語舍利弗。於意云何。日光出時。與冥合乎。答曰。不也。日光出時。則無衆冥。維摩詰言。夫日何故行闇浮提。答曰。欲以明照。爲之除冥。維摩詰言。菩薩如是。雖生不淨佛土。爲化衆生。不與愚闇而共合也。但滅衆生煩惱闇耳。

夫觀如來及佛國土。永寂如空。而無可顯。非藉分別自土他方。彼沒此生。清淨怒害之妄想心。則佛不現身土之相。故曰種種佛國。皆爲隨順衆生。作饒益事而現。維摩詰雖拂舍利弗之執。阿閼佛國卒因之而見也。

(乙) 維摩詰現取佛國

是時大衆渴仰。欲見妙喜世界。無動如來。及其菩薩聲聞之衆。佛知一切衆會所念。告維摩詰言。善男子。爲此衆會。現妙喜國。無動如來。及諸菩薩聲聞之衆。衆皆欲見。於是維摩詰心念。吾當不

起於座。接妙喜國。鐵圍山川溪谷。江河大海泉源。須彌諸山。及日月星宿。天龍鬼神梵天等宮。并諸菩薩聲聞之衆。城邑聚落。男女大小。乃至無動如來。及菩提樹。諸妙蓮華。能於十方作佛事者。三道寶階。從閻浮提至忉利天。以此寶階。諸天來下。悉爲禮敬。無動如來。聽受經法。閻浮提人。亦登其階。上升忉利。見彼諸天。妙喜世界。成就如是無量功德。上至阿迦尼吒天。下至水際。以右手斷取。如陶家輪。入此世界。猶得華鬘。示一切衆。作是念。已入於三昧。現神通力。以其右手。斷取妙喜世界。置於此土。彼得神通菩薩。及聲聞衆。並餘天人。俱發聲言。唯然世尊。誰取我去。願見救護。無動佛言。非我所爲。是維摩詰神力所作。其餘未得神通者。不覺不知己之所往。妙喜世界。雖入此土。而不增減。於是世界。亦不迫隘。如本無異。爾時釋迦牟尼佛告諸大衆。汝等且觀妙喜世界。無動如來。其國嚴飾。菩薩行淨。弟子清白。皆曰。唯然已見。佛言。若菩薩欲得如是清淨佛土。當學無動如來所行之道。現此妙喜國時。娑婆世界。十四那由他人。發阿耨多羅三藐三菩提心。皆願生於妙喜佛土。釋迦牟尼佛卽記之曰。當生彼國時。妙喜世界。於此國土所應饒益。其事訖已。還復本處。舉衆皆見。

一、大衆欲見。二、如來敕命。其文義皆可知。三、淨名取現。此中事理。見於不思議品。先作觀念。次入禪定。從禪定起神通力。將所觀念者實現。然正定中唯自見之。神通力所現則與衆同觀。此其異也。言斷取者。世界無盡。如映珠網。互攝互入。得以成立。將彼世界與諸世界之關係者。劃然絕其維紐。取之來。此故曰斷取。四、彼土驚異。五、容通自在。六、令衆共觀。七、勸修淨行。八、發心生彼。九、授記當生。十、還復如本。

三、結成經宗以歎人法。

佛告舍利弗。汝見此妙喜世界。及無動佛不唯然已見。世尊願使一切衆生。得清淨土如無動佛。獲神通力如維摩詰。世尊我等快得善利。得見是人親近供養。其諸衆生。若今現在。若佛滅後。聞此經者。亦得善利。況復聞已信解。受持讀誦解說。如法修行。若有手得是經典者。便爲已得法寶之藏。若有讀誦解釋其義。如說修行。則爲諸佛之所護念。其有供養如是人者。當知則爲供養於佛。其有書持此經卷者。當知其室。卽有如來。若聞是經能隨喜者。斯人則爲趣一切智。若者信解此經。乃至一四句偈。爲他說者。當知此人。卽是受阿耨多羅三藐三菩提記。

得清淨土如無動佛。獲神通力如維摩詰。是結成經宗也。我等快得善利。得見是人親近供養。

是歎人也。下皆稱歎此經法者。一、聞此經得善利益。二、受持此經得法寶藏益。三、讀誦解釋如說修行得諸佛所護念益。四、供養讀誦解釋如說修行此經者得良福田益。五、書持此經者得佛同居益。六、隨喜是經者得趣向佛慧益。七、信解爲他人說此經者得受佛菩提記益。有此七益。無間今後。故吾等大衆今日能聞聽信解受持讀誦解說修行是經法者。皆應生大慶幸。切勿懷疑甚至毀謗。如過寶山空無所獲。反因以喪身失心也。上來釋經宗分竟。次釋經益分。卽分爲二。

一 法供養品

二 囑累品

法供養品第十三

法供養者。猶世間之孝道。以能養志爲上。色養次之。佛以弘通正法覺救含靈爲大悲願。故能體行佛之此心。紹隆三寶。護持衆生。則爲第一孝順於佛。報酬佛恩。故曰諸供養中法供養爲最也。釋此一品。卽分爲四。

(一) 天帝稱揚給護

爾時釋提桓因於大眾中白佛言。世尊。我雖從佛及文殊師利。聞百千經。未嘗聞此不可思議。自在神通。決定實相經典。如我解佛所說義趣。若有衆生聞此經法。信解受持讀誦之者。必得是法不疑。何況如說修行。斯人則爲閉衆惡趣。開諸善門。常爲諸佛之所護念。降伏外學。摧滅魔怨。修治菩提。安處道場。履踐如來所行之跡。世尊。若有受持讀誦。如說修行者。我當與諸眷屬。供養給事。所在聚落城邑。山林曠野。有是經處。我亦與諸眷屬。聽受法故。共到其所。其未信者。當令生信。其已信者。當爲作護。佛言。善哉善哉。天帝。如汝所說。吾助爾喜。此經廣說過去未來現在諸佛。不可思議阿耨多羅三藐三菩提。是故天帝。若善男子善女人。受持讀誦供養是經者。則爲供養去來今佛。

信解受持讀誦之者。何爲卽得成就諸功德乎。以必得是經所說不可思議自在神通之決定實相法門故也。是故有能如說修行。卽爲閉衆惡趣。開諸善門等等。而爲天帝所給事供養聽受擁護也。此經所說理行果三。乃爲去來今佛成道之本。故供養是經者卽爲供養去來今佛。

(二) 世尊比較加德

天帝正使三千大千世界。如來滿中。譬如甘蔗竹葦。稻麻叢林。若有善男子善女人。或以一劫。或

滅一劫。恭敬尊重。讚歎供養。奉諸所安。至諸佛滅後。以一一全身舍利。起七寶塔。縱廣一四天下。高至梵天。表刹莊嚴。以一切華香。纓絡幢幡。妓樂微妙第一。若一劫。若滅一劫。而供養之。天帝於意云何。其人植福。甯爲多不。釋提桓因言。甚多。世尊。彼之福德。若以百千億劫。說不能盡。佛告天帝。當知是善男子。善女人。聞是不可思議解脫經典。信解受持。讀誦修行。福多於彼。所以者何。諸佛菩提。皆從此生。菩提之相。不可限量。以是因緣。福不可量。

三千大千世界則大。如來則勝。譬如甘蔗竹葦稻麻分林則多。於此大而且勝。勝而且多之真福田。奉事孝敬。無不周至。慎終追遠。無不完美。其修福者誠大。然有限量。則無論大至何程度。終非圓滿。由是不可思議經法。空法界量。契菩提本。乃能將一一福相會同真如相。無有涯際。故受持此經者。其福不可量也。然此非教人不廣修供養等福。正以悟入此經者。乃可修福耳。

(三) 自說護法本事

佛告天帝。過去無量阿僧祇劫。時世有佛。號曰藥王如來。應供。正徧。知。明。行。足。善。逝。世。間。解。無。上。土。調。御。丈。夫。天。人。師。佛。世。尊。世。界。名。大。莊。嚴。劫。名。莊。嚴。佛。壽。二。十。小。劫。其。聲。聞。僧。三。十。六。億。那。由。他。菩。薩。僧。有。十。二。億。天。帝。是。時。有。轉。輪。聖。王。名。曰。寶。蓋。七。寶。具。足。主。四。天。下。王。有。千。子。端。正。勇。健。

能伏怨敵。爾時寶蓋與其眷屬，供養藥王如來。施諸所安。至滿五劫。過五劫已。告其千子。汝等亦當如我。以深心供養於佛。於是千子。受父王命。供養藥王如來。復滿五劫。一切施安。其王一子。名曰月蓋。獨坐思惟。甯有供養殊過此者。以佛神力。空中有天。曰善男子。法之供養。勝諸供養。卽問。何謂法之供養。天曰。汝可往問藥王如來。當廣爲汝說法之供養。卽時月蓋王子。行詣藥王如來。稽首佛足。却住一面。白佛言。世尊。諸供養中。法供養勝。云何名爲法之供養。佛言。善男子。法供養者。諸佛所說深經。一切世間。難信難受。微妙難見。清淨無染。非但分別思惟之所能得。菩薩法藏所攝。陀羅尼印印之。至不退轉。成就六度。善分別義。順菩提法。衆經之上。入大慈悲。離衆魔事。及諸邪見。順因緣法。無我無人。無衆生無壽命。空無相無作無起。能令衆生坐於道場。而轉法輪。諸天龍神乾闥婆等。所共歎譽。能令衆生入佛法藏。攝諸賢聖。一切智慧。說衆菩薩所行之道。依於諸法實相之義。明宣無常苦空無我寂滅之法。能救一切毀禁衆生。諸魔外道及貪著者。能使怖畏。諸佛賢聖。所共稱歎。背生死苦。示涅槃樂。十方三世諸佛所說。若聞如是等經。信解受持。讀誦。以方便力。爲諸衆生分別解說。顯示分明。守護法故。是名法之供養。又於諸法如說修行。隨順。十二因緣。離諸邪見。得無生忍。決定無我。無有衆生。而於因緣果報。無違無諍。離諸我所。依於義。不

依語。依於智。不依識。依了義經。不依不了義經。依於法。不依人。隨順法相。無所入。無所歸。無明畢竟滅。諸行亦畢竟滅。乃至生畢竟滅。故。老死亦畢竟滅。作如是觀。十二因緣無有盡相。不復起相。是名最上法之供養。佛告天帝。王子月蓋。從藥王佛聞如是法。得柔順忍。卽解寶衣。嚴身之具。以供養佛。白佛言。世尊。如來滅後。我當行法供養。守護正法。願以威神加哀建立。令我得降伏魔怨。修菩薩行。佛知其深心所念。而記之曰。汝於末後。守護法城。天帝。時王子月蓋。見法清淨。聞佛授記。以信出家。修習善法。精進不久。得五神通。具菩薩道。得陀羅尼。無斷辯才。於佛滅後。以其所得神通。總持辯才之力。滿十小劫。藥王如來所轉法輪。隨而分布。月蓋比丘。以守護法。勤行精進。卽於此身。化百萬億人。於阿耨多羅三藐三菩提。立不退轉。十四那由他人。深發聲聞辟支佛心。無量衆生。得生天上。天帝。時王寶蓋。豈異人乎。今現得佛。號寶燄如來。其王千子。卽賢劫中千佛是也。從迦羅鳩孫馱爲始。得佛。最後如來。號曰樓至。月蓋比丘。則我身是。

藥王如來之說法之供養。分爲二種。一者弘宣佛法。二者如說修行。月蓋比丘。卽能興此二種法供養者。舉是以證。其能傳說此經。依經修持。必得經中妙法。成佛菩提。信矣。

(四) 結成法供養義

佛。如天帝當知此要。以法供養。於諸供養爲上爲最。第一無比。是故天帝當以法之供養。供養於

如文可知。

上來釋法供養品竟。次釋囑累品。

囑累品第十四

釋尊以此經法功德。乃爲無量億劫修集。能令南閻浮提一切衆生。由是悟入佛之知見。故舉以付囑之慈氏。累其廣宣流布於此人間。及如何信解修行之方法。慈氏次釋尊當成佛。正猶大富長者以其財產及其事業囑累於宗子也。次又囑累阿難。令之記持結集。故名囑累。釋此一品卽分爲六

(一) 釋尊囑言

於是佛告彌勒菩薩言。彌勒。我今以是無量億阿僧祇劫。所集阿耨多羅三藐三菩提法。付囑於汝。如是輩經於佛滅後末世之中。汝等當以神力廣宣流布於閻浮提。無令斷絕。所以者何。未來世中。當有善男子善女人。及天龍鬼神。乾闥婆。羅刹等。發阿耨多羅三藐三菩提心。樂於大法。若

使不聞如是等經。則失善利。如此輩人。聞是等經。必多信樂。發希有心。當以頂受。隨諸衆生所應得利。而爲廣說。彌勒當知。菩薩有二相。何謂爲二。一者好於雜句文飾之事。二者不畏深義。如實能入。若好雜句文飾事者。當知是爲新學菩薩。若於如是無染無著。甚深經典。無有恐懼。能入其中。聞已心淨。受持讀誦。如說修行。當知是爲久修道人。彌勒復有二法。名新學者。不能決定於甚深法。何等爲二。一者所未聞深經。聞之驚怖生疑。不能隨順。毀謗不信。而作是言。我初不聞。從何所來。二者若有護持解說如是深經者。不肯親近供養恭敬。或時於中說其過惡。有此二法。當知是新學菩薩。爲自毀傷。不能於深法中調伏其心。彌勒復有二法。菩薩雖信解深法。猶自毀傷。而不能得無生法忍。何等爲二。一者輕慢新學菩薩。而不教誨。二者雖信解深法。而取相分別。是爲二法。

此閻浮提濁惡世中。猶如游泥。能生蓮華。聞此大乘經法。卽成清淨佛種。有樂大乘法者。若不聞如是等經法。則不能發佛菩提心而成善利。故須廣宣流布。隨作應得而爲廣說。依此可見佛說此經之意。正是令濁世中衆人起發大菩提心。紹隆佛種。不祇是當時斥小彈偏也。此中所說菩薩三種二相。有三種新學菩薩相。第五種以所曾學輕慢新學者。不令聞解深義。第六

種取相分別而執著成病。知見自高。橫生法礙。此皆雖遭遇此大乘法寶。不獲善利。反因之而墮大地獄者也。唯弟二種。若於如是無染無著甚深經典。無有恐懼。若入其中。聞已心淨。護持解說。如說修行。斯成善利。亦以見其夙殖德本。久修善根。故能信受於此。反是者。皆根行淺薄。福慧微劣。猶盲人無所堪受。日月光明之益耳。於此釋尊親口囑言。遇斯經者。應自迴心體察。以自研磨。學彌勒之遠離斯惡。信奉宣揚。斯乃爲不辜釋尊大悲深恩也。有好心向佛法之人。於此當深覺悟。勿以世間惡濁狹劣之見。迷自誤他。切要切要。

(二) 慈氏承旨

彌勒菩薩聞說是已。白佛言。世尊。未曾有也。如佛所說。我當遠離如斯之惡。奉持如來無數阿僧祇劫。所集阿耨多羅三藐三菩提法。若未來世。善男子。善女人。求大乘者。當令手得如是等經。與其念力。使受持讀誦。爲他廣說。世尊。若後末世。有能受持讀誦。爲他說者。當知是彌勒神力之所建立。佛言。善哉善哉。彌勒。如汝所說。佛助爾喜。

如文可知。

(三) 菩薩弘布

於是一切菩薩合掌白佛。我等亦於如來滅後。十方國土。廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提法。復當開導諸說法者。令得是經。

(四) 天王護持

爾時四天王白佛言。世尊。在在處處。城邑聚落。山林曠野。有是經卷。讀誦解說者。我當率諸官屬。爲聽法故。往詣其所。擁護其人。面百由旬。令無伺求得其便者。

(五) 別結經名

是時佛告阿難。受持是經。廣宣流布。阿難言。唯我已受持要者。世尊。當何名斯經。佛言。阿難。是經名爲維摩詰所說。亦名不可思議解脫法門。如是受持。

此獨告阿難者。以阿難爲將來結集經典之人故也。而阿難請問經名者。亦正以將來結集時。可安名耳。此爲別結此一經者。

(六) 通結信奉

佛說是經已。長者維摩詰。文殊師利。舍利弗。阿難等。及諸天人。阿修羅。一切大衆。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

此爲各經終結處之通式。亦等於經前之通序。以見當時有此大衆，共同聞說歡喜信受奉行。足堪傳信來葉垂之無窮。

上來釋維摩詰所說不可思議釋脫經竟。茲更條貫全經義例於下。

一、經分別

按佛經有理經行經果經之別。通而言之，每經各有理行果經三分。卽如此經。第一佛國品是理經。從第二方便品以至第十一菩薩行品是行經。見阿閼佛品法供養品及囑累品是果經。理經乃說之爲教本者也。行經乃示之於實踐者也。果經乃證顯而成就圓滿者也。大小諸乘各得有理行果三經。從其偏勝主重之點而特別之。於大乘諸經中，如摩訶般若解深密楞伽等經，是理經也。如妙法蓮華佛地分別佛功德小阿彌陀等經，是果經也。若佛華嚴佛華嚴亦得是果經大佛頂首楞嚴等經，是行經也。果經於立願行爲最有力，理經於開信解爲最有力，行經則以轉理成事從因致果爲最有力。此經蓋與佛華嚴等同類，乃行經也。從其特點而更別之，則此經乃行經中專從化他以修取淨佛國土者也。斯義於經文中已處處顯示之。但就佛於此經所標題目觀之，便可知矣。此經佛國品佛因寶積之間說淨佛國行，果上所指佛國乃是東方

無動如來妙喜世界。乃既不名佛說寶積所問淨佛國土行經。亦復不名佛說無動佛妙喜世界功德經。而就實行修取淨佛國之維摩詰及其所現不思議事立名。則此經主要之特點。固不得不謂其在行。尤不得不謂其在於代化修取淨佛國之行也。將欲稟修淨佛國行。須先有理教以成其信解。故有佛國一品。推此理教之所由起。故有序分。既稟理教。當現觀乎惡濁衆生世間。而求淨善佛國之果。以確立無上正徧覺知之意志。此方便一品之所由來也。既立無上正徧覺知之志。當先發明本真如性。已蕩凡情。應空聖解。一法不得。乃證法性。故有弟子菩薩二品。既證真如法性。乃見恆沙衆生煩惱體本空寂。恆沙佛法功德。性自圓成。轉成佛國依正主伴不二之事。遂有室中六品。上求行滿。自利功圓。則當下化而廣利他。故既同歸佛地。盡而不盡。寄之世界無邊。衆生無盡。乃有菩薩行品。窮未來際行菩薩道。自覺覺他。覺行圓滿。本修淨佛國因。當證淨佛國果。取淨佛國。饒益衆生。故有見阿閼佛國品。至此理顯行成。行成果滿。唯是一乘佛國因果不可思議解脫之法。實爲諸佛圓滿菩提成就衆生之本。勸發能信解受持讀誦講說者。則爲供養盡十方三世際一切如來。且顯此經修取淨佛國之法。須補處菩薩乃能擔荷。故殿以法供養囑累二品。此經十四品皆淨佛國行。大章如是。

二、時分別

有世俗時。有勝義時。

從世俗時觀之。釋尊說法四十九年。此經說在何時。殊難定說。要之當已經說法一二十年後。乃說耳。就此經文察之。蓋非一時之說。寶積獻蓋。佛說取淨佛國之行。此爲一時。維摩詰彈訶諸弟子及諸菩薩。此所歷時應有先後。行布非一。又爲一時。維摩詰示疾至結成此經。唯在一日之間。又爲一時。

從勝義時言之。眞勝義時。一時卽一切時。一切時卽一時。窮三世際。三世性如。就佛教義分別言之。則分有時空時及中道時。就本經分別之。佛國品及方便品爲有時。弟子品及菩薩品爲空時。文殊師利問疾品以去皆爲中道時。就諸經分別之。小乘諸經屬於有時。般若諸經屬於空時。此經與佛華嚴妙法蓮華諸經皆屬中道時也。

三、處分別

佛華嚴經以七處九會貫攝乎全經。此經則有二處六會。何謂二處。一者菴羅樹園。二者維摩詰舍。此之二處。二各有二菴羅樹園。二者。一者原來世間相之菴羅樹園。佛國品弟子品菩薩

品之說處是也。二者廣博嚴淨相之菴羅樹園。菩薩行品見阿閼佛品法供養品囑累品之說處是也。維摩詰舍二者。一者示居塵俗相之維摩詰舍。方便品之說處是也。二者空諸所有相之維摩詰舍。文殊師利問疾品不思議品觀衆生品佛道品入不二法門品香積佛品之說處是也。此依其說法之處以言之。要不出於毗耶離之界也。從其所說之處言之。弟子品菩薩品諸弟子菩薩遇維摩詰處。雖不離於人世。固已不專在於菴羅園及維摩詰舍二處。如云若在梵天梵天尊若在帝釋帝釋中尊。則不限人間而亦及於天上矣。經中屢說三千大千世界。則徧於三千大千世界矣。如說東方須彌相世界及屢說十方諸佛世界。則徧於盡虛空界矣。更就所現言之。初於寶蓋中現三千大千世界。其次佛以足指按地。亦現三千大千世界。又如維摩詰現過四十二恆沙佛土衆香世界。手取阿閼佛國。則亦徧於十方諸世界也。故就所說所現之處以言。則有處而無處。以廣大無邊故。十方佛國。永寂如空。於不二境。現諸淨土。隨其心淨。則佛土淨。過十方界。唯是一心。則不動毗耶離城而圓徧十方世界。謂之不可思議之處。

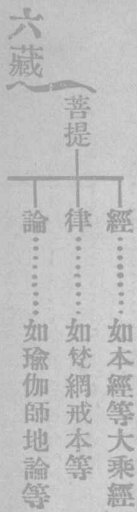
四、會分別

主伴會集現通說法。謂之曰會。上云二處六會。會固依處。抑亦依時。時處既明。可得論會。初佛

國品爲第一會。二方便品爲第二會。弟子菩薩二品合爲一會。文殊師利問疾品至香積佛品共五品半合爲一會。衆香菩薩來維摩詰室並加入人天之衆。又爲一會。同到菴羅樹園後之四品又爲一會。就會之所集處言之。雖祇在毗耶離。就會衆本處言。既有梵釋。則徧大千。既有衆香世界菩薩。則徧十方諸佛國土。就會之所集時言之。佛國品時。維摩詰示疾時。兩皆一日間事。弟子品菩薩品雖經歷非一時。中間亦一二十年耳。就會之人法言。則通於過現來三世。若夫當念而通十世。當處而徧十方。則維摩詰法會。橫徧豎窮。大方之內皆充塞。盡未來際無間歇。雖吾人流轉五趣三界中。未嘗不在維摩詰之法會。觸處相逢。皆見菴羅樹園維摩詰舍法會儼然未散。

五、藏分別

佛法向分爲經律論三藏。然有種種分別。茲出其例。配屬本經於下。



聲聞

- 經……………如長阿舍經等小乘經
- 律……………如四分律等
- 論……………如俱舍論等

五藏

- 經……………如本經等大小乘顯教諸經
- 律……………如大小乘諸戒律
- 論……………如大小乘諸論
- 密……………如諸陀羅尼經及諸儀軌
- 雜……………如翻譯名義教乘法數法苑珠林高僧傳等
- 經藏……………如本經等大小乘顯密諸經

四藏

- 律藏……………諸大小乘律
- 論藏……………諸大小乘論
- 雜藏……………同上
- 素怛纜……………經……………定……………本經屬此

三藏

- 毗奈耶……………律……………戒
- 阿毗達磨……………論……………慧
- 菩薩藏……………本經屬此

二藏

- 聲聞藏

一藏……佛法藏

此皆依世俗諦有分別耳。從勝義論。唯一佛法藏。無二無二分。謂之如來功德藏而無如來功德相可得。謂之自性清淨藏而無自性清淨相可得。謂之三德涅槃藏而無三德涅槃相可得。謂之一眞法界藏而無一眞法界相可得。是之謂維摩詰所說不可思議解脫經。

六、教分別

古來種種分判言教。今大別之爲三。一、世間教。即人天教。二、出世教。即三乘教。三、世出世間教。即是佛教。此經唯屬佛教。第今不依是以分別乎教。諸經論中常言三藏十二分教。或略之爲九分。或言小乘教唯九分。大乘有十二分。此不盡然。通大小故。然要以十二分爲正。今分別本經之十二分教如下。

修多羅……治本 ……對淨名言佛國品正宗爲法本對後人言法本即全經也

祇夜……重頌……本經無

和伽羅那……授記……授成佛記僅淨名問慈氏言及授當生淨土記如見阿閼佛品有之

伽陀……孤頌……如佛國品及佛道品之偈是也

優陀那……自說……此經佛告舍利弗問維摩詰諸弟子等所述淨名之言皆無問而自說

大乘 除因
緣譬
九部 喻論
議三

十二分教

- 尼陀那……因緣……此經如諸弟子菩薩有曾受訶因緣不去問疾是也
- 阿波陀那……譬喻……此經散見各品如夢幻泡等喻若日月豈不淨也等
- 伊帝目多伽……本事……指佛說他人夙生事此經如說維摩詰由妙喜世界來生此等
- 闍陀那……本生……指佛說自己夙生事此經如法供養品佛說月蓋王子是
- 毗佛略……方廣……指文義豐富名理深闊也本經當全屬此
- 阿浮陀達磨……未有……本經從佛合蓋現土法會衆屢歎未曾有皆屬乎此
- 優波提舍……論議……本經若文殊師利與維摩詰之問答即爲論議

除方
小乘 廣授

九部 記自
說三

此之十二分教。猶文章體例也。有單就文字名句之異而爲區別者。如云有韻文無韻文駢文散文者是。此中法本重頌。孤起頌三是也。其餘皆就文義以爲之區別者。今不事詳論焉。要之從一佛教而起分別。分別之極還一佛教。統不離乎佛教是也。

七、乘分別

乘者指能用此道法。運載有情。至於所願至地而言。然則從因致果。皆得言乘。雖行十惡五逆。至於地獄。亦得謂之地獄乘也。然至於三惡趣。非有情之所願。從其所願者。以言之。分別如下

一人
一天

五乘

聲聞

緣覺

菩薩……本經正屬乎此亦得旁通前之四種偏為世出世間諸善因果

四乘

聲聞

緣覺

菩薩……此開菩薩乘因果為二地前為菩薩乘地上為佛乘本經正屬此二

佛

聲聞乘

三乘

緣覺乘

菩薩乘……本經屬此可知

大乘……本經屬之

二乘

小乘

一乘……佛乘

於一佛乘開說為三為五乃為無量無數之乘。而是三乘五乘乃至無量無數之乘。畢竟唯一佛乘。無不從此法界流出。無不還歸於此法界。無不流出於此維摩詰所說不可思議解脫經。亦無不還歸於此維摩詰所說不可思議解脫經也。

分別且止願施有緣衆共修淨佛國

此經中... 淨佛國... 願施有緣衆... 共修淨佛國... 此經中... 淨佛國... 願施有緣衆... 共修淨佛國...

一、

二、

三、

四、

五、

六、

七、

八、

九、

十、

十一、

十二、

維摩詰所說不可思議解脫經講錄下卷終

跋

諸布施中。以法施之功德爲最大。凡印送流通大乘經論者。尤足啓發人之大悲菩提心。開豁人之實相般若眼。成無盡之慧命。證無上之法身。故爲萬福之所會。衆善之所歸也。鍾仁益居士。信佛有年。其長子普平居士。見義勇爲。饒有父風。今以值三十初度。印送維摩詰經釋及金剛經講錄。爲其令慈資薦冥福。洵可謂能以無限孝爲孝。無量壽爲壽者也。乃書數語爲見聞隨喜者告。

民國二十年一月抄太虛在南普陀。