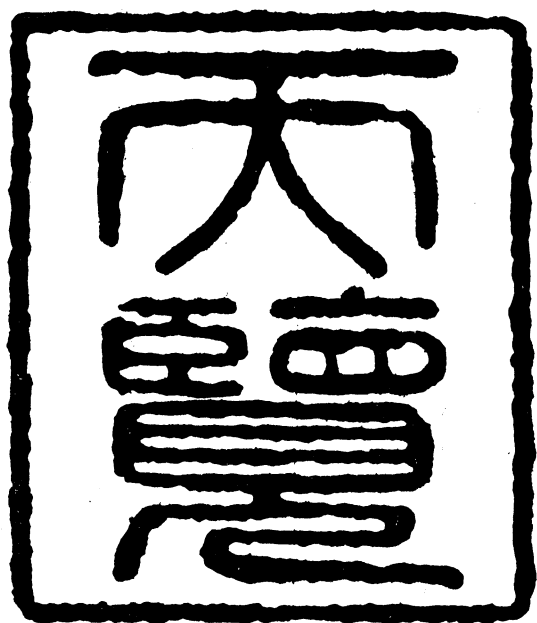


傳教大師全集

第三

傳教大師全集

第三



傳教大師御影

(國寶)

兵庫縣 一乘寺 所藏



千手觀音坐像

(國寶)

岐阜縣

慈恩寺所藏



赤梅檀法華曼荼羅

(國寶)

岐阜縣

橫藏寺所藏

羯磨金剛目錄

(國寶)

比叡山

延曆寺所藏

磨金剛二指 永納 緞鎮剛道

禪鎮師子像一尊 大者大台六响 永納 緞鎮院

香爐木尺三皮白檀木尺二枚 香爐寺神送木 大者四枚

弘仁三年七月七日家澄永納

工仕道具威遠泥皮古卷合

生角如意寺 永納 緞鎮院 瑞聖齋

弘仁三年七月十七日家澄永納

吹精念珠一貫 珠具之 蓮子念珠一貫 珠具之 水精母子并

已上二念珠永納鎮國道場

珠具之 泥皮古

弘仁三年七月七日家澄永納

唐鈔曹溪大師傳

(國寶)

其一

比叡山延曆寺所藏

唐鈔曹溪大師傳

(國寶)

比叡山

延曆寺所藏

其二

傳教大師全集第三目次

法華秀句

一

拂惑袖中策

二八一

依憑天台集

三四三

愍諭辨惑章

三六七

三平等義

四五三

二諦義私記

四八七

大品般若經開題

五一七

金剛般若經開題

五一九

般若心經開題

五二三

大般若經開題

五二五

理趣般若經開題	五三五
摩訶般若心經秘決	五三九
仁王經開題	五四七
無量義經開題	五五三
註無量義經德行品	五五五
法華經開題	六七七
法華經二十八品由來各品開題	六七九
觀音經開題	七一五
普賢經開題	七一六
二十八品讚詩二十八首絕句	七一七
二十八品外別述鄙懷二絕	七二五
法華諸品大意	七二七

法華二十八品肝要

七三一

宇佐宮經釋文事

七三七

法華論科文

七四一

法華秀句序

法華秀句者。琢磨警珠之砥礪也。乃有靈山明珠。遠傳西秦。天台珠囊。遙流東海。施珠之客。各諍是非。求珠之主。無知所歸。是以剪除蠹食之見林。造立天台之圓城。於是有一謀家云。天台所立四車義者。令華嚴宗奪取其義。又其所立成佛義者。令三論宗奪取其義。然則天台法華宗。以何等義爲自宗義。若無自宗義。不許別宗者。欲矇時人。度其爲謀。誣調亦甚。是故且著法華秀句三卷。庶妙法勝幢。千代不傾。一乘了義。開悟群心。但恐織成不正。汗聖耳目也。

法華秀句卷上本

本朝沙門

取澄

撰

佛說已顯真實勝一

佛說經名示義勝二

無問自說果分勝三

五佛道同歸一勝四

佛說諸經校量勝五

佛說十喻校量勝六

卽身六根互用勝七

卽身成佛化導勝八

多寶分身付屬勝九

普賢菩薩勸發勝十

佛說已顯真實勝一

未顯已顯。比肩諍實。三乘一乘。訴權是非。現在麤食者造偽章數
卷。謗法亦謗人。謗法華經則爲權。亦爲密。謗天台聖則三寸舌臆
說。夫不定二乘。一寸楯不足隱奪。趣寂屍密意言摠鉛錫刀。何以

一、刊_二全身_一。珠_一。是_レ故_ニ。破_レ麤_ニ食者_一十教_一。陣_一。摧_レ伏_レ權_レ賊_一。於_レ華_レ夷_レ壞_レ麤_ニ食者_一。
 二、理_一。關_レ往_ニ還_レ商人_一於_レ寶_レ所_一也。麤_ニ食者_一第一_一。謗_レ法_レ華_レ文_一云。一、譬_レ喻_レ品_一。
 云。我_レ欲_レ令_レ憶_ニ念_一汝_等本願_一所行_レ道_レ故_ニ爲_レ諸_レ聲聞_一。說_レ大_レ乘_レ經_一。名_ニ妙_一法_一。
 蓮_レ華_一。已上經文。麤_ニ食者_一取_レ此_レ文_レ意_一云。此_レ舍_レ利_レ弗_レ等_レ諸_レ聲聞_一等_一昔_レ十_レ六_レ王_一。
 子_レ時_一。令_レ教_レ發_レ菩_レ提_レ心_一而_レ悉_レ忘_レ失_レ退_レ住_レ小_レ乘_一。謂_レ爲_レ極_レ果_一。今_レ說_レ非_レ實_一所_一。
 應_レ作_レ事_一。是_レ佛_レ菩_レ提_レ捨_レ小_レ住_レ大_レ故_一。是_レ權_レ教_一。既_レ云_レ爲_レ諸_レ聲聞_一。不_レ云_レ爲_レ菩_レ薩_一。
 明_レ知_レ是_レ權_レ非_レ實_一教_一。攝_レ已_上。食_レ者_一語_一。彈_レ曰_一。此_レ文_一不_レ爾_一。無_レ有_レ法_レ華_レ權_レ非_レ實_一。
 故_レ麤_ニ食者_一。且_レ見_レ爲_レ諸_レ聲聞_一。句_一不_レ了_レ說_レ大_レ說_レ小_レ旨_一。夫_レ爲_レ聲聞_一人_一說_レ小_レ。
 爲_レ權_レ爲_レ菩_レ薩_一人_一說_レ大_レ爲_レ實_一。今_レ爲_レ漸_レ悟_レ菩_レ薩_一機_一。說_レ大_レ爲_レ權_レ麤_ニ食_一迷_レ耳_一。
 又_レ麤_ニ食_一常_ニ云_一小_レ權_レ大_レ實_一。汝_今大_レ權_一寧_ニ不_レ自_レ語_レ相_レ違_一乎_一。明_レ知_レ麤_ニ食_一第_一。
 二、文_一定_レ又_レ有_レ未_レ解_レ經_レ文_一失_レ何_レ以_レ故_一。神_レ力_レ品_一云。今_レ爲_レ諸_レ菩_レ薩_一摩_レ訶_レ薩_一。
 說_レ大_レ乘_レ經_一。名_ニ妙_一法_一。蓮_レ華_レ教_レ菩_レ薩_一法_一。佛_レ所_レ護_レ念_一。已上經文。當_レ知_レ麤_ニ食_一者_一。既_一。

云_レ爲_ニ諸聲聞_ノ不_レ云_レ爲_ニ菩薩_ノ者。麤食者未_レ讀_ニ法華經_ヲ遂_ニ造_ス此妄語_ヲ有
 智君子以_レ一知_ル十_ヲ。天台智者法華爲_レ實_ト。經文分明是故。方便品偈
 云。世尊法久後。要當說_ニ眞實_ヲ。已上當知。入位。迦柘得_ル八相_ヲ記。佛既
 爲_レ實。誰敢爲_レ權。麤食者見_ニ未記_ノ前文。法華爲_レ聲聞。不見_ニ已記_ノ後。法
 華爲_ニ菩薩_ノ。麤食者可不_ニ慚愧_セ哉。可不_ニ慚愧_セ哉。又舍利弗。發_ニ大心_ヲ時。
 已違_ニ經文_ノ。其譬喻品文云。我昔曾於二萬億佛所。爲無上道故。常
 教化汝。已上當知。麤食者。昔十六王子時。令_ニ教發_ニ菩提心_ノ者。未_レ案_ス
 經文。迷_ニ分_ニ明_ニ文_ノ耳。況不_レ形_ノ之義。何可_ニ對論_ス也。麤食者第二_ニ謗_ニ法華
 經_ノ文云。二佛從_レ定起。告_ニ舍利弗_ヲ。諸佛智慧甚深無量。論釋云。何故
 唯告_ニ舍利弗_ヲ不_レ告_ニ諸菩薩_ヲ者。有_ニ五種_ノ義。一者爲_レ諸聲聞所應作_ノ故。
 二者爲_レ諸聲聞迴_ニ心_ノ趣_ニ向_ニ大菩提_ノ故。三者護_ニ諸聲聞_ノ恐_ニ怯弱_ノ故。四
 者爲_レ令_ニ餘人_ノ善思念_ノ故。五者爲_レ諸聲聞不_レ起_ノ所作_ノ已辨_ニ心_ノ故。已上
論文

麤食者取此文意云。準此文知法華是權非為實教。已上鹿彈曰。

此文不爾。所引經論文。無有法華是權非實故。麤食者偏見定起

告小句。又見釋論聲聞句。不了五甚八甚義。為權非實。麤食迷耳。

明知麤食第二。又定有下不解論旨失。夫所告鶖子。大機已熟。所示

佛智。內證境界。論主大意。指此佛智為歎法勝。麤食何意。指此佛

智為權非實。麤食者執小乘本名。不知大機。熟。謗證甚。淡經。遍施

更生苦。夫論主正義。迴心趣向。不簡定性。又不起已辨。不指不定。

麤食者。因聲聞之人。法華經為權者。迷機應之理。示廣野之吠。是

故當知。妙法華經實非為權。麤食者為聲聞之句。無法華為權。天

台智者。久默斯要句。有法華為實也。麤食者第三。謗法華文云。三

妙法華云。方便品。正法華云。善權品。已上麤食者。取此品名言云。

此即接下方便。顯上方便。是名方便。亦名善權。引接二乘。故名接

苦原本作若今
依口本改
示口本作樂

文空師改目

未來佛偈云。未來諸世尊。其數無有量。是諸如來等。亦方便說法。
 一切諸如來。以無量方便度脫諸衆生。入佛無漏智。經文 麤食者。
 偏見方便說法。亦無量方便不解指何經。是故偽指法華經。是權
 非圓實。五佛之中。是未來之佛。三一之中。先三方。便其次。文云。若
 有聞法者。無一不成佛。經文 已上當知。未來佛三乘五性皆成佛。文許
 定性。二乘畢竟無涅槃。聞佛說法。故次誓願皆成佛。文云。諸佛本
 誓願。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。經文 已上當知。十方三世
 一切諸佛。本誓願者。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。若定
 性。二乘畢竟無性。不得成佛者。諸佛本誓願。遍知同得此道。欺衆
 生。普令衆生。亦無普遍。豈可爾哉。若麤食者。爲無上道。發本誓願。
 者。寧去普令句。除同得文哉。若除去者。何預諸佛數。遍施所行道。
 其未來佛。後一文云。未來世諸佛。雖說百千億無數諸法門。其實

辦慧巧言語。美說諸法。轉人心。自不如法行不正。譬如雲雷而無一雨。其廣學多聞有智慧。訥口拙言無巧便。不能顯發法寶藏。譬如二無雷而小雨。其不廣學問無智惠不能說法無好行。是蔽法師無慚愧。譬如小雲無雷雨。其多聞廣知巧言語。美說諸法。轉人心。行法心正無所畏。如大雲雷注洪雨。其天台智者定室常閑。惠燈恒明。聽於靈山。稟於南岳。所釋之義誰不信受哉。第四法師。天台其人也。麤食者。第四謗法華文云。四又方便品云。過去無數劫。無量滅度佛。種種緣譬喻。無數方便力。演說諸法相。經文麤食者。但見方便句。不解指先三。是故。僞指法華經。是權非圓實。五佛之中是過去佛。又三一之中。是先三權。其後一文云。是諸世尊等。皆說一乘法。化無量衆生。令人於佛道。已上當知。皆說一乘法。是則法華經。化無量衆生。令人於佛道者。三乘五性。皆成佛文。麤食者。又引

未來佛。偈云。未來諸世尊。其數無有量。是諸如來等。亦方便說法。
 一切諸如來。以無量方便。度脫諸衆生。入佛無漏智。已上 麤食者。
 偏見方便說法。亦無量方便。不解指何經。是故。偽指法華經。是權。
 非圓實。五佛之中。是未來之佛。三一之中。先三方。其次文云。若
 有聞法者。無一不成佛。已上 當知。未來佛。三乘五性皆成佛。文許。
 定性。二乘畢竟無涅槃。聞佛說法。故。次誓願皆成佛。文云。諸佛本
 誓願。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。已上 當知。十方三世
 一切諸佛。本誓願者。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。若定
 性。二乘畢竟無性。不得成佛者。諸佛本誓願。遍知同得此道。欺衆
 生。普令衆生。亦無普遍。豈可爾哉。若麤食者。爲無上道。發本誓願。
 者。寧去普令。句。除同得文哉。若除去者。何預諸佛數。遍施所行道。
 其未來佛。後一文云。未來世諸佛。雖說百千億。無數諸法門。其實

爲ナリト一乘一已上當ニ知ル其實爲一乘者トハ即指チ法華經スナハチ既ニ云フ其實ト明知ニ麤
經文食爲スハ權ト違フ經旨ニ麤食者ト又引キテ現在佛文ニ云フ現在十方佛知ル第一
 寂滅チ以テ方便力ニ故ニ雖ニ示ス種種道ト其實爲佛乘ト已上麤食者ト偏執ニ方
經文便句チ配ス妙法華經ニ此亦不爾ヲ違背經義ニ故ニ經ニ云フ雖ニ示ス種種道ト者謂
 人道天道聲聞道緣覺道六度菩薩道三乘共行菩薩道歷劫修
 行菩薩道是則指ス法華之前得果差別道ト次句ニ云フ其實爲佛乘者
 即指ス法華經ニ既ニ云フ其實爲佛乘ト不レ云ハ其實爲三乘ト明知ニ麤食者ト法
 華爲權ト違經妄說也ト麤食者又引キテ釋迦佛文ニ云フ今我亦如是安穩
經文衆生故ニ以テ種種法門ヲ宣示於佛道ニ已上麤食者執シテ以テ種種法門ヲ句
經文配シ法華經ニ以爲權ト此亦不爾ヲ以テ種種法門ヲ指ス法華前經ニ是則先
 三權也ト宣示於佛道是則後一實ト次釋迦偈ニ云フ舍利弗當知鈍根
 小智人著相憍慢者不能信是法ト已上麤食者不能信法華爲權ト
經文

亦爲密豈不鈍根小智人及著相憍慢者哉次偈云今我喜無畏
 於諸菩薩中正直捨方便但說無上道經文已上當知捨理外方便但
 說理內道其但說無上道者卽是妙法華麤食者法華是權者無
 上道爲權麤食者以大乘爲實無上道爲權豈不自語相違哉其
 無上道者不大乘哉若言法華不大乘違說大乘文若言法華爲
 大乘違權非圓實進退無所逃深可不悲哉麤食者又引鶖子領
 解文云又譬喻品初舍利弗領解前文方便品云佛說過去世無
 量滅度佛安住方便中亦皆說是法現在未來佛其數無有量亦
 以諸方便演說如是法如今者世尊從生及出家得道轉法輪亦
 以方便說經文已上麤食者但見安住方便中亦見亦以諸方便重見
 亦以方便說不覺何時諸經教僞配法華以爲權誰有智者不唉
 此釋哉當知安住方便中者領過去世佛先三之方便言亦皆說

常字準餘文合
作當

是法者。領過去世佛。後一之眞實。又云亦以諸方便者。領現未諸佛。先三之方便。言演說如是法者。領現未諸佛。後一之眞實。又云亦以方便說者。釋迦如來得道已來。法華之前所轉法輪。是則領釋迦如來。先三之方便。無量義經。種種說法。以方便力。四十餘年。未顯眞實。是故衆生得道差別。不得疾成。無上菩提。卽其事也。麤食者。隱泯世尊說實道句。不名法華爲實道。爲不覺故。不顯揚。爲常雖覺。固執自宗。隱法華耶。當知世尊說實道句者。領釋迦如來後一之眞實。麤食者。僞指方便句。法華經爲權。深違驚子。領解云。疑悔永已盡。安住實智中。已上經文。旣云安住實智中。不云安住權智。明知麤食者。法華經爲權。愚中之極。愚也。麤食者。引過去佛方便之文。未來諸佛方便之文。現在諸佛方便之文。釋迦文佛。以種種文。又引舍利弗領解之文。過去諸佛方便之文。現未諸佛。

方便之文。釋迦如來方便之文。此即攝論會是法華文意言。爲引接一類及任持所餘。由不定種性。諸佛說一乘。已上麤食者常引此頌文。會法華一乘。千番萬番不定。二乘佛說一乘。今當具審定其不定種性。顯法華一乘。濟無量時苦。問其攝論者。四本之中。指誰所譯。答唐朝玄奘所譯。攝論其譯有二。無性攝論十卷。世親論十卷。今據世親論會法華之意。問其爲引接一類者何人耶。答釋論云。爲引接一類者。謂爲引接不定種性諸聲聞等。令趣大乘云。何當令不定種性諸聲聞等皆由大乘而般涅槃。已上今問。此一類不定種性者。爲約位不定。爲種子不定。耶。若言約位不定者。爲忍位以前不定。爲當望大不定。若言忍位以前不定者。法華之前存二一乘。皆悉引接。明知此頌不會法華。不指舍利弗故。若望大不定者。可指後頌文。指舍利弗故。又究竟一乘故。若言種性不

爲字空師爲利

定者。又問。其種性者。爲法爾不定種性。爲熏習不定種性。耶。若言法爾不定種性者。一類不定種性。聲聞迴心向大後。十地位中。可立一類不定之號。法爾種性無終盡故。若言熏習不定種性者。限退位前。可立不定種性之號。入正位之人。何立不定號。又此引接一類不定種性者。五種性中。不定種性爲攝否。若言攝者。不定多種。三乘不定種性。菩薩緣覺闕聲聞不定種性。菩薩聲聞緣覺不定種性。聲聞緣覺闕菩薩不定種性。此四不定種性。此一類不定種。攝何不定。無聲聞不定故。又聲聞緣覺闕菩薩不定種性。可趣大乘論不簡故。以等字等取三不定故。又其闕菩薩不定種性。五種性中。何性可攝。若言猶攝不定種性者。其闕菩薩不定。可得成佛。汝許五種性中。不定種性成佛故。若言約多分許三不定成佛。不許闕菩薩不定者。有不定失。爲如三種不定種性。攝第四不

定種性故。闕菩薩不定。可得成佛。爲如闕菩薩不定。攝第四不定
 種性故。三種不定種性。可不成佛。又引接一類不定種性。但舉諸
 聲聞。不舉緣覺。若以等字。等取緣覺者。可不等取餘不定等。若言
 等取餘不定者。可不等取緣覺。若言等取二色人者。一類之言。可
 無用。麤食者常云。爲不定種性。二乘說法華一乘。當知闕菩薩不
 定。二乘定可成佛。若言闕菩薩不定。二乘不得成佛者。定有自語
 相違。失麤食者。引接一類。不簡闕菩薩不定故。又初一頌。許成佛
 故。又及任持所餘不定種性。諸菩薩衆者。五種性中。攝何種性。若
 攝第四不定種性者。四不定中。無菩薩不定。何得相攝。若言攝菩
 薩種性者。菩薩種性。爲定性菩薩。何攝不定種性。違攝論釋故。若
 言以後定菩薩攝菩薩種性者。此不定種性菩薩。約退位名不定。
 約不退位名定。麤食者所立約種性名不定者。都可無用。若言約

後定下疑脫性
字

後字當作反

不可二字空師
作倒置引上

沾原本作沾今
準守護章改

退位_ニ名_ニ不定者_ト有_ル種性_ニ故者_ト此不定種性者_ハ定性_ノ菩薩_ヲ可_シ不攝_セ又
 十地位_ニ可_レ立_ツ不定_ノ號_ヲ種性_ハ法爾_ト定_テ不_カ應_ム改_ム故_ニ若_シ言_フ種性_ハ雖_モ法爾_ト隨_フ
 緣_ニ可_レ改_ム者_ハ五種性_ニ共_シ可_レ名_ニ不定_ト若_シ言_フ法爾_ト種性_ハ法爾_ト各別_ト者_ハ不定_ノ
 之名_ハ可_レ及_ブ等覺_ニ定性_ノ菩薩_ハ不定_ノ菩薩_ト法爾_ト種性_ハ別_ニ故_ニ若_シ不_ハ爾者_ト法
 爾_ト種別_ハ可_レ無_ク用_フ故_ニ麤食者_ハ所引_ル頌文_ハ後_ト違_ス麤食義_ニ破_テ麤食_ト法爾_ト順_ニ
 天台_ノ約位_ニ自_リ今_キ以後_ヲ引_キ此_ノ一頌文_ハ不_カ可_レ會_ス法華_ニ此_ノ一頌文_ハ之_レ意_ハ會_ス退
 位_ハ不定_ト令_レ趣_ニ大乘_ニ故_ニ會_ス法華_ノ之前_ノ所說_レ存_ニ二_ノ一_ノ攝論釋_ニ此頌_ハ不_カ指_ス
 法華_ノ故_ニ法_ハ無_ク我等_ト後_ト一頌文_ハ當_ニ會_ス法華_ノ會_ニ入_ル位_ニ定性_ノ趣_ニ一乘_ニ故_ニ釋_ス
 妙法華經_ノ所說_レ破_テ二_ノ一_ノ攝論釋_ニ此頌_ハ指_ス法華_ノ會_ニ故_ニ又_ニ究竟_ノ故_ニ者_ハ唯_ニ
 此一乘_ニ最_ニ爲_ス究竟_ノ前_ノ頌釋_ノ之中_ハ不_カ指_ス究竟_ノ故_ニ明_ニ知_ル所引_ル攝論頌_ハ不_カ
 順_ニ麤食_ノ義_ニ又_ニ麤食者_ハ取_リ意_ヲ結_シ云_フ準_ニ此_ノ等_ノ文_ハ法華_ハ是_レ權_ニ非_ニ圓實_ノ教_ニ已_上
 者_ハ麤食_ノ者_ハ犯_シ沾_ニ衣_ヲ失_テ淡_ニ違_ス自_ニ宗_ニ玄_ニ贊_ス第一_ニ大乘_ノ基師_ハ自_リ立_ス八宗_ト

攝^ス一^ニ代^ノ經^ヲ。卽^チ判^{シテ}法華經^ヲ。攝^ス應^ニ理^ノ圓^ノ實^ノ。今^ニ麤^ノ食^者。固^ク判^ス法華經^ハ。是^レ權^ニ。
非^ス圓^ノ實^ノ。師^ノ資^ノ相^ノ違^レ。不^レ可^ク歸^ス信^也。麤^ノ食^者。第^ニ五^ノ謗^ノ法華文^云。五^ノ化^ノ城^ノ。
喻^品言^フ。十^六王^子。白^{シテ}大^通智^勝佛^言。世^尊。是^レ諸^ノ無^量千^萬億^大德[。]
聲^聞。皆^レ已^ニ成^ス就^{セリ}。世^尊。亦^レ當^ニ爲^ス我^等說^フ阿^耨多^羅三^藐三^菩提^法。爾^時。
彼^佛受^テ沙^彌請^テ於^テ四^衆中^ニ說^ス。是^レ大^乘經^名妙^法蓮^華。乃^チ至^ル爾^時。
所^レ化^ノ無^量恒^沙等^衆生^者。汝^等諸^比丘^及我^滅度^後未^來世^中聲^聞弟^子。是^レ也。
聞^弟子^是也。已上麤食者取此經文意云。既十方三世佛爲欲引攝聲聞歸於一乘。說此法華。不爲頓悟菩薩而說。故知此權非實。
攝^ス聲^聞歸^中於^一乘^ノ說^フ。此^レ法^華。不^レ爲^ス頓^悟菩^薩而^モ說^フ。故^ニ知^ル。此^レ權^ニ非^ス實^也。
教^ニ。已上麤食者語。彈曰。此文不爾。定有機法不別失故。所以者何。夫一乘
本^法者^待時^待機^機熟^時至^佛乃^チ說^キ。此^レ佛^待頓^機熟^說一^乘頓^教。
當^ニ知^ル聲^聞弟^子頓^機今^ニ熟^{シテ}說^フ法^華經^何執^{シテ}漸^時名^泥頓^機熟^其大^通佛^時說^フ法^華經^所化^衆生^何但^有小^其十^六菩^薩沙^彌豈^不頓

悟哉。是故經云。說是經時。十六菩薩沙彌。皆悉信受。明知麤食者。不為頓悟菩薩。而說未檢法華文失。夫頓悟機熟。說頓時至。爾時諸佛。應機說頓。當知法華經機頓教頓。是實是圓也。麤食者第六。謗法華文云。六經第四云。此法華經藏。開方便門。示真實相。已上取意所引麤食者。取經意云。上句是攝下方便。下句是即顯上方便。已上者。語彈曰。此說不爾。定有不能解方便失故。其攝下方便。顯上方便者。法華之前。未顯真實種種方便。亦此體外方便。不是法華已顯真實能開實教。今此法華經。開方便門者。方便之言。名於所開。法華之前。種種方便。故開有能所能開之邊。含法華義。所開之邊。體外方便。故示真實相者。實相之言。名於法華。法華之日。示真實故。示有能所能示之邊。法華之義。所示之邊。本有之法。麤食者。偏見方便之二字。不解名同義異。旨執體外方便。法華經為權。非但相

違應理圓實。亦復乖違。示眞實相。麤食者。第七謗法華文云。七大
 乘十法經云。善男子。何等是爲如來秘密教。善男子。我記聲聞得
 阿耨菩提者。此不應爾。如言阿難。我患背病。此不應爾。乃至廣說
 是秘密教。ナリト已上麤食者取 麤食者取此意云。此意說言。我法華會中。
意所引經文
 說聲聞得阿耨菩提者。此約不定性說得佛道。不記決定性。而摠
 含言。唯一乘。無有二乘。故法華名密意教。名權教。已上麤食者語 彈曰。
 此文不爾。定有不解密義失故。其大乘十法經有十種密義。一記
 密。二病密。三老密。四聞密。五論密。六身密。七怨密。八乞密。九謗密。
 十食密。此十種密。其義各異。今麤食所引文。取此不應爾。不記定
 性。此亦不爾。其十法經文。不簡定不定故。其密大意。約時德密。所
 以者何。此聲聞等。未見佛性。未具功德。未到記時。不可授記。雖然
 世尊。見佛性故。密意授記。夫非時授記。名爲密教。不謂雖記不成。

名密意。故其經云。佛言善男子。我記聲聞得阿耨菩提者。以見聲
 聞有佛性。故乃至言。如是世尊。我昔不見若人若天。若魔若梵。是
 等衆中。而有能說聲聞不得成正覺者。若有能說。無有是處。引法
 華論破。如別章具說。麤食者。常用摠含言釋。難會經文。夫法華大
 意。定不定性。共赴一乘。是故經云。唯一乘。無有二乘。彼聲聞等
 得授記者。得決定心。非謂聲聞成就法性。如來依彼三種平等說
 一乘法。以佛法身。聲聞法身。平等無異。故與授記。非即具足修行
 功德。是故十法經云。我記聲聞得阿耨菩提者。此不應爾。當知麤
 食者。法華名密意教。名權教。不順聖說。不順自宗。天台智者。法華
 名爲宣示顯說。亦復名爲久後眞實。同順修多羅。亦順阿毗達。麤
 食者。第八謗法華文云。八攝論第十卷云。依十密意。法華會中。佛
 說一乘。已上麤食。私加論文。十密意者。頌曰。爲引攝一類。及任持所餘。由不定

種性。諸佛說一乘法。無我解脫等。故性不同。得二意樂化。究竟說
一乘。論文已上。此十義中。初一頌。顯爲不定。二乘說。一乘意。後一頌。顯
爲定性。二乘說。一乘意。此卽同十法經。授聲聞成佛記。名記秘密
教。當知方便秘密。密意有餘。不了義。是文異義同。猶是權義。食者語已上。鹿
彈曰。此釋不爾。定有了解論頌失也。加文誑惑。後學失其論頌意
者。初一行頌。辯未入正位。一類不定種性。聲聞等。及未入不退位
不定種性。諸菩薩等。令趣大乘。令住大乘。且法華之前所說。存一
一乘意趣。其頌釋論文。不指法華。故後一行頌意者。辯已入正位
諸聲聞等。故佛說一乘別意趣。何者。由三平等。故說當成佛道。法
等。故者。法謂眞如。諸聲聞等。同所歸趣。所趣平等。故說一乘言說。
一乘意者。定性聲聞等。遂可趣佛乘。故名說一乘。無我等。故者。謂
聲聞等。補特伽羅。我皆無有。由無我。故。此是聲聞。此是菩薩。不應

道理_ニ由_ル此無我平等意趣_一故_一說_一一乘_一言_一說_一一乘_一意_一者_一證_一人無我理_一
 定性聲聞等遂可趣_レ佛乘_一故_一名_一說_一一乘_一解脫等_一故_一者_一謂_一聲聞等_一於_一
 煩惱障_一同得_レ解脫_一故_一說_一一乘_一如_一世尊_一言_一解脫_一脫解_一無_レ有_レ差別_一言_一說_一
 一乘_一意_一者_一燒_レ煩惱障_一得_レ解脫_一灰滅趣寂聲聞等_一遂可趣_レ入_一一佛乘_一
 是_レ故_一說_一一成佛_一義_一性_一不_レ同_一故_一者_一種_一性_一差_レ別_一故_一以_レ不_レ定_一性_一諸_一聲聞等_一
 亦當_レ成佛_一由_レ此意趣_一故_一說_一一乘_一言_一說_一一乘_一意_一者_一緣_一覺_一種_一性_一聲聞種_一
 性_一差_レ別_一故_一以_レ闕_一菩薩_一不_レ定_一性_一聲聞等_一亦當_レ成佛_一故_一說_一一乘_一夫_一定_一性_一
 聲聞等_一由_レ三_一平_一等_一故_一遂可趣_レ佛乘_一闕_一菩薩_一不_レ定_一由_レ何_一不_レ趣_一佛乘_一亦
 當_レ成佛_一言_一兼_一上_一下_一義_一故_一上_一說_一定_一性_一等_一遂可趣_レ佛乘_一是_レ故_一下_一不_レ定_一稱_一
 亦當_レ成佛_一得_レ二_一意_一樂_一故_一者_一得_レ二_一種_一意_一樂_一故_一一_一攝_一取_一平_一等_一意_一樂_一由_レ此_一
 攝_一取_一一切_一有_レ情_一言_一彼_一即_一是_一我_一我_一即_一是_一彼_一如_レ是_一取_一已_一此_一既_一成_一佛_一彼_一亦
 成佛_一由_レ此_一意_一趣_一故_一說_一一_一乘_一夫_一一切_一有_レ情_一者_一法_一身_一流_一轉_一故_一得_レ彼_一我_一相_一

卽_{スル}定性_{ナリ}聲聞_ノ等_ノ法身_ノ流轉_{ナルガ}故_ニ。遂_ニ可_シ登_ル佛地_ニ。夫_レ衆生_ノ海聚_ハ。不_レ增_セ不_レ減_セ。有_心衆生_ハ。不_レ成_セ無_心。無_心之物_ハ。不_レ成_セ有_心。是_故。灰滅_{趣寂}。二乘_ノ分段_ノ麤身_ハ。灰_ニ於_界內_チ。有_爲麤智_ハ。滅_ニ於_{無爲}。雖然_ト。三餘_ノ引起_ス意生_ノ。無_明住地_ハ。則_チ煩惱_餘。無_漏之業_ハ。是_則業餘_ノ意生_ノ之身_ハ。則_チ果報_餘。定性_ノ。二乘_ハ未_ダ得_ル佛智_{ナリ}。無_明住地_ハ。無_能斷_ズ智_{ナリ}。何_レ免_ル金鑠_{ナリ}。以_テ免_ル鐵鑠_{ナリ}。名_ニ無_餘滅_ト。未_ダ免_ル金鑠_{ナリ}。亦_名有_餘。不_增不_減。故_ニ已_ニ死_ニ趣_ニ寂_ニ。等_ノ再生_ノ聞_{法華}。攝_取平等_ノ意樂_ハ。其_意如_是。是_若不_爾者_ハ。彼_我相_即言_都無_所寄_故。說_一乘_ノ言_亦欺_誑衆生_ト。二_{法性}平等_ノ意樂_ハ。謂_諸聲聞_{法華}會上_ノ蒙_佛授_記。得_ル佛_{法性}平等_ノ意樂_ハ。未_ダ得_ル法身_{ナリ}。由_テ得_ル如_是平等_ノ意樂_ハ。作_是思_惟。諸_佛法性_即我_{法性}。復_有別_義。謂_彼衆_中有_諸菩薩_與彼_名同_蒙佛_授記_由此_法如_{平等}意樂_故。說_一乘_夫說_一乘_者。法華_會上_ノ蒙_佛授_記。諸_{聲聞}等_已燒_{煩惱}已_入正_位。如_迦栢_珠亦_如敗_種。雖然_ト。

法華威力故。令得法性平等意。轉迦柘身。成瑠璃。再生敗種。茂覺
 樹言化故者。謂化作聲聞乘等。如世尊言。我憶往昔。無量百返。依
 聲聞乘。而般涅槃。由此意趣。故說一乘。以聲聞乘所化有情。由見
 此故。得般涅槃。故現此化。夫說一乘意者。化作聲聞等。雖般小無
 餘。然示不永滅。當知實趣寂聲聞。雖般小無餘。然不永滅。種定當
 得成佛。是故說一乘。夫一乘之名。遮二之名。若有定性。不成佛者。
 實有小乘涅槃證。今化故說一乘者。有何利益。化是引實。不留小
 乘。無餘涅槃。而於彼土。聞法華經。迴心向大。是故說一乘者。當成
 佛義。究竟故者。唯此一乘。最爲究竟。過此更無餘勝乘故。聲聞乘
 等有餘勝乘。所謂佛乘。由此意趣。諸佛世尊。宣說一乘。當知三乘
 不究竟。一乘爲究竟。其聲聞乘等者。等取緣覺乘。及以菩薩乘。故
 天親菩薩云。善成立有三。一者小乘。二者三乘。三者一乘。明知一

乘爲最良有以也。三乘之人。究竟趣一。是故論云。唯此一乘最爲究竟。麤食者說頌意云。此十義中。初一頌顯爲不定性。二乘說一乘意。此說不爾。闕任持意故。夫不舉不定種性菩薩。還於自宗所害重故。其所害義。具如前章說麤食亦云。後一頌顯爲定性。二乘說一乘意。此說不爾。隱性不同人。及以法華記故。麤食者意者。雖一乘然。定性二乘不得成佛。但取法身平等故。說一乘也。此義不爾。定性聲聞。雖趣寂死。法義平等故。遂當得成佛。是故說一乘。一乘之言者。遮二之義。是故麤食。違攝論義。何以得知二頌之意。皆成佛道耶。天親菩薩云。已定根性聲聞。更練根爲菩薩。未定根性聲聞。令直修佛道。由佛道般涅槃。當知已定根性。定性異名。未定根性。不定異名。練根爲菩薩。令直修佛道。明知定性不定。皆共成佛。麤食者。私加論文云。八攝論第十卷云。依十密意。法華會中。

佛說一乘十密意者。頌曰。已上麤食麤食者爲誘已門徒。私加論文字。壞亂聖教。誑惑後學。其所加依十密意等一十八字。衆本都無。唐朝玄奘三藏所譯攝論。其有兩本。一無性菩薩釋論一部十卷。其第十卷都無此文。二世親菩薩釋論一部十卷。其第十卷都無此文。又隋朝所譯天親菩薩釋論一部十卷。都無此文。又梁朝所譯天親釋論一部十卷。都無此文。麤食者何。輒十密意指法華會。增加一言。古人不許。況二言三言哉。麤食者所同。十法經成佛名。密記能同攝論。頌皆成爲一乘。當知麤食者所引方便秘密。密意有餘。不了義者。皆指先三方便。同爲權故。天台智者所引方便秘密等。皆指體內權。明知法華皆成唯一佛乘。是真是實。麤食者第九謗法華文云。九涅槃經三十四云。我於經中告諸比丘。一乘一道。一行一緣。乃至云。我諸弟子不解我意。唱言如來說須陀洹。

乃至阿羅漢。皆得佛道。已上畧取經文。麤食者。取此意云。此即會法華一
 乘文。有定性。二乘不作佛道。而摠相言。唯有一乘。無二乘。故名不
 解。言此密意。故是權非實。已上鹿食者語。彈曰。不是會法華。定會深密等。
 所以得知者。法華定說。故不是諍論。本深密華嚴等。以不定說。故
 是為諍論。本麤食者所引。皆成不解意。此則諍論文。若取此不解
 我亦引其對。涅槃經次文云。善男子。我於經中。說須陁洹人。人同
 天上七返往來。便般涅槃。乃至云。我諸弟子。聞是說。已不解我言。
 唱言。如來說。須陁洹。乃至阿羅漢。不得佛道。已上當知。不得佛道。
 不解佛意。皆得佛道。不解佛意。得意俱得。失意俱失。何故。皆成不
 解。失不成。不解得。若不成。不解不得。成失者。彼皆成不解。不可成
 其失。凡於佛滅後。作如是說。如來畢竟入於涅槃。或不畢竟入於
 涅槃。是則第一諍論。或說有我。或說無我。是則第二諍論。或有中陰。或無中陰。是則第三諍論

或說有退。或說無退。是則第四評論或言如來身是有為。或言如來身是

無為。是則第五評論或有說言十二因緣是有為法。或說因緣是無為法。

是則第六評論或說心是有常。或說心是無常。是則第七評論或有說言受欲樂能

障聖道。或不遮。是則第八評論或說世第一法唯是欲界。或說三界。是則第九評論

或說布施唯是意業。或有說言即是五陰。是則第十評論復有說言有三

無為。或有說言無三無為。是則第十一評論復有說言或有造色。復有說言

或無造色。是則第十二評論或有說言有無作色。或有說言無無作色。是則第十三評論

或有說言有心數法。或有說言無心數法。是則第十四評論或有說言

有五種有。或有說言有六種有。是則第十五評論或有說言入齋戒。優婆塞

戒具受得戒。或有說言不具受得。是則第十六評論或說比丘犯四重已。比

丘戒在。或說不在。是則第十七評論或有說言須陀洹人。斯陀含人。阿那含

人。阿羅漢人。皆得佛道。或言不得。是則第十八評論或說佛性即衆生有。或

有字空師作在

業疑葉

人上經有度字

言佛性離衆生有。是則第九諍論或有說言犯四重禁作五逆罪。一闡提等皆有佛性。或言說無。是則第二十諍論或有說言有十方佛。或有說言無十方佛。是則第二十一諍論今麤食者引是二十一諍論之中。第十八諍論一段之文。爲會法華者迷謬之甚哉。夫諍論之本有於不定說。是故次經文云。如其如來具足成就知根力者何故。今日不決定說。佛告迦業菩薩善男子。如是之義非眼識知。乃至非意識知。乃是智慧之所能知。若有智者。我於是人終不作二說。是亦謂我不作二說。於無智者作不定說。而是無智亦復謂我作不定說。善男子。如來所有一切善行。悉爲調伏諸衆生故。譬如醫王所有醫方。悉爲療治一切病。若善男子。如來世尊爲國土故。一爲時節故。二爲他語故。三爲人故。四爲衆根故。五於一法中作二種說。於一名法說無量名。於一義中說無量義。於無量義說無量名。當知法華經不

衆生二字空師
爲剩
經下論行中字

作二說。故不作諍論。本深密經所說密意。一乘義。作不定說。故是
諍之本。華嚴所說一道出生。作不定說。故亦諍論之本。明知麤食
者所宗。解深密所說之一乘。是正爲密意。未顯眞實故。天台法華
宗所說之一乘。是正爲顯了。已顯眞實故。解深密經文。有密意之
言。妙法華經文。有宣示顯說句。顯密之意。依經可定。具如通六九
證廣說。麤食者。第十謗法華文云。十菩提資糧論云。問若燒煩惱。
衆生不生菩提心種子者。何故。法華經與燒煩惱諸聲聞等授記。
答記。彼諸衆生。此記有因緣。唯是佛巧方便。而彼不生菩提心種
子者。以入無爲正定位故。如經說。如迦栞珠。諸天世間雖善修理。
彼迦栞珠終不能爲鞞琉璃。如是聲聞雖復具諸戒學。頭多功德。
三摩提等。終不能坐道場。證無上覺。以如是等經故。當知聲聞得
無爲法。已不生菩提之心。已上論麤食者結云。此卽指十法經授聲

凡字空師爲剩

矯疑矯

聞作佛記名秘密教。準此等文。知法華會中授記聲聞。通定性不定性。及應化聲聞。已上麤彈曰。此說不爾。此資糧論約位往復。麤食者約種性所立定性聲聞之義。不相應此論故。又麤食者所引論文雜亂不次第。凡此資糧論者。笈多三藏所譯之本。一部合六卷。龍樹菩薩造本頌。比丘自在釋頌文。今麤食者所引文云。問若燒煩惱下。至等授記二十九字。比丘自在所造自問。麤食所引文。脫落中字。有一行五言頌記。彼諸衆生。此記有因緣。唯是佛善巧。方便到彼岸。已上頌文。此一行頌。龍樹本頌。麤食所引文。二句雜亂。其唯是句。脫善一字。其方便句。脫到彼岸三箇之字。麤食者但限方便文。除却到彼岸。其意似矯。比丘自在釋曰。不知成就何等衆生。彼中因緣。唯佛所知。以到調伏彼岸。不共餘衆生相似故。已上麤食者。隱不知成就等三十箇字。不置乃至言其句之中。唯佛所知。

而下原本有不
字今依削

推ス法華チ詞ナリ。麤コ食者シ所レ引ク次ニ文ニ云ク而彼レ不生セ菩提心シ種子チ者ハ以テ入ル無
為正定ニ位ニ故ニ。如シ經ニ說ク論文已上ニ其論ニ有ク一行ノ頌ノ如ク空ト及テ蓮華ト峻崖ト與テ澗
坑界ト不レ男ト迦柘ト亦レ如シ燒キ種子ト已上ニ麤食者シ不レ置カ乃レ至ク雜亂セ其論
文ニ其頌ニ釋ス曰ク如ク虛空ニ中ニ不生セ種子ト一ニ如ク高原ニ廣野ニ不生セ蓮ト二ニ聲聞
地ト峻崖ト獨覺地ト峻崖ト三ニ若不シ善學セ而墮シ澗坑ニ便死ク坑內ニ四ニ界者ハ聲
聞繫ハ在ニ無ニ為界ニ故ニ不復能於ニ有為ニ中ニ行ク五ニ不男者ハ如ク根敗丈夫ト於ニ
五欲ニ利ニ不復レ有利ト六ニ如ク迦柘珠ト諸天世間ニ雖善修理スト彼迦柘珠ト終
不能レ為ニ轉瑠璃寶ト七ニ如ク彼燒種子ト雖置キ地中ニ水澆シ日暖ム終不能レ生ク
如是ク聲聞燒煩惱種子ト已レ於ニ三界ニ中ニ亦無シ生義ト八ニ今案ス論文ニ以テ八
種ニ喻ニ聲聞獨覺ト入ニ無ニ為正定ニ位ニ中ニ不生セ佛法ト明知ク方等維摩ト敗種
之喻ニ其意ニ所レ同ニ以テ入ル正位ニ喻ニ敗種ト故ニ喻ニ種ト雖多シ所レ喻ニ之義ハ一ニ無
異ニ明知ク釋迦世尊ト以レ見ル佛性ト故ニ以テ三平等ト故ニ法華會ニ中ニ入ル正定位ニ

舍利弗等諸聲聞衆與成佛記通定不定性及應化聲聞所授成佛記通四六記故定得成佛道入正定位大迦葉等得記成佛不是種性未顯眞實年所說入位喻因何得制斷已顯眞實日所記成佛記是故法華經法師品云決了聲聞法是諸經之王已上當知餘經決了不足爲證麤食者二理之中初謗法華理曰所言理者方便品云十方佛土中唯一乘法無二亦無三除佛方便說已上麤食者以自道理會法華云此約不定性二乘遂作佛故云經文無二亦無三不依定性揔相密意云唯一佛乘無二無三故是權非實已上麤食者語此會不應理何以故法華一乘者通被三乘故退位不定法華之前入一乘故入位定性歷劫菩薩法華所被故是故經云菩薩聞是法疑網皆已除千二百羅漢悉亦當作佛攝論初頌不指法華故法華一乘究竟之故已定根性練根爲大故是實

名原本作羅今
依口本改

不權。麤食者亦謗法華云。若顯了言有定性。二乘無不定性。二乘者。應是顯了。一乘應是實。一乘語摠含。故言隱密。故是權教攝。上巳

鹿食者語此理不爾。違教立故。解深密經中說密意。一乘其經第二云。一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道。皆同此一究竟清淨。更無第二。我依此故。密意說言。唯有一乘。非於一切有情界中。無有種種有情種性。已上經文當知存二一乘名密意。今法華中無隱密言。但有顯說言是故。法華經第七云。以要言之。如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切秘要之藏。如來一切甚深之事。皆於此經宣示顯說。已上經文當知破二一乘名顯說。麤食者因何道理存二一乘名顯了。破二一乘為隱密。明知麤食者所言顯密。深違兩經是故。法華一乘是實教攝也。麤食者亦謗法華云。凡為漸悟機說。是權教也。為頓悟機說。是實教攝。今法華一乘引不定性。二

乘欲令趣一乘。不揀別定不定性。有性無性。摠含說一乘。故是
權教。華嚴爲頓悟機。直爾深說甚深之義。故實教攝。已上龜食者語此理
不爾。機應相違。故亦未了定不故。麤食者云。凡爲漸悟機。說。是權
教也者。其漸悟機爲小乘機。爲大乘機。若言小乘機者爲小乘機。
說大乘法不應道理。機應相違。故爲小乘機。說小乘法。是應道理。
機應相順。故若言大乘機者爲大乘機。說大乘法。何名權教。若言
漸漸引接後說大。故隨機教。權者。卽於大乘中有權大實大。若許
爾者。三乘之外立權大。故可立四乘。若許爾者。三車之外可立權
車。若言三乘之外不立權大者。三中大乘。麤食常云。二權一實。亦
云破二明一。何法華大爲權教耶。若言三中大不權者。三乘之外
可有權大乘。何不四乘耶。麤食者云。門外牛車。以爲因車。露地牛
車。以爲果車。麤食正義如此。是今以此因果顯麤食妄義。謹案法

爲上字空師
置迷上

華經第二云。初以三車誘引諸子。經文。明知門外三車。此引非與。三中大車。不指法華。亦麤食者。三中牛車。一向爲實。謹案同品云。時諸子等各白。父言。父先所許玩好之具。羊車鹿車牛車。願時賜與。舍利弗。爾時長者各賜諸子等一大車。經文。明知露地一車。此與非引。以此與車。喻法華經。今麤食者。三中大乘爲眞實教。以法華經爲權密教。當知麤食者。以因牛車爲眞實。以果牛車爲權教。麤食者。非但迷權實。亦則亂因果。麤食者。雖泯四車文。然普賢力。故四乘義顯。當知本法。法華經待三乘之人。一乘之機熟。乃說一乘教。何以究竟乘。輒爲權教也。寧迷機應。以不爲權哉。未了定不故者。定性不定性者。約位所立。故論云。聲聞若得信等五根。不名定根。以未得聖故。若得未知欲知等三根。則名定根。以得聖故。若至頂位。不名定性。以不免四惡道故。若至忍位。名爲定性。以免四

得下論有說

論一本作經

慮原本作脫今
依イロ本改

一直下空師加至

惡道故未得定根性。則可轉小爲大。若得定根性。則不可轉。如是
 聲聞。無有改小爲大義。已上當知。維摩經。敗種。資糧論。八喻。其義
 皆同。未顯眞實。故天親菩薩云。如此聲聞。無有改小爲大義。云何
 得一乘。今依大乘解。未專修菩薩道。悉名未定根性。故一切聲聞
 皆有可轉小爲大義。已上當知。入位定性。鶖子。迦葉等。聞究竟一
 乘。受成佛授記。法華之義。與天親論同一無異。明法華一乘經。引
 入位定性。令趣一乘道。揔含之言。麤食。臆說。判權之詞。麤食。謗法。
 誰有智人。不惑麤食哉。麤食又云爲頓悟。說是實教。攝者其頓悟
 者。爲歷劫修行。頓悟。爲直至道場。頓悟。若言歷劫修行。頓悟者。是
 實教。攝不應道理。其歷劫修行。未顯眞實故。未捨方便故。何稱實
 教。若言直至道場。頓悟者。即是法華教。其法華教者。麤食。固爲權。
 豈是實權教。攝哉。若言歷劫直同大乘。故名爲頓悟。是實教。攝者。

前字空師爲誤

溪水及海水。鹹淡各不同。何爲一頓悟權實令雜亂麤食亦云華
 嚴爲頓機。直爾淡說甚淡之義者。爲因分甚淡。爲果分甚淡。若言
 因分甚淡者。未顯眞實。兼方便故。半權半實。何一向實。若言果分
 甚淡者。華嚴之時未說果分。雖說佛不思議。如來相海等。然是形
 對之果。故地論云。因分可說。果分不可說。果分經即唯一佛乘。華
 嚴雖說佛乘。行不唯一。故名兼權。若言普賢行門。因分性海之果
 分與教不相應。故名可說不可說。何必不指法華。然法華於一佛
 乘者。華嚴以前置不說。分別說三兼方便。華嚴會中所分別。明知
 於一果分。法華之日。爲熟機人。說一大事。麤食者。何因分華嚴實
 教攝果分。法華權教華嚴同時之四車。法華開會之四車。其義天
 懸何所同。麤食者。又謗法華云。法華一會對不定機。以二爲方便。
 一乘爲眞實。約定性。二乘無性有情。以一乘爲方便。以二乘爲眞

示原本作顯今
依經改
一本作真
貞原本作真
今口本改
利文一句疑有
誤脫

實。何以故。不定性。二乘雖證二乘。無學極果。而望彼後當可證得。菩提果是不實故。猶名方便。決定趣寂。二乘無學。終不可得。佛法提果。故彼所得。二乘極果。名為真實。說唯有一乘。猶名方便。故法華經開方便門。示真實相。已上。食者語。此理不爾。違經違論。故法華經一會對五種驚怖。令斷驚怖。故其枝葉。貞實為利文。故違經失者。經云。聲聞若菩薩。聞我所說法。乃至於一偈。皆成佛無疑。已上。當知。彼指驚怖人。已聞法華經。定性。二乘人。成佛何所疑。麤食者云。對不定機。以二為方便。一乘為真實者。其不定機何人。若言舍利弗等。是入位定性。何名不定哉。若言退菩提心。故名不定者。未退菩提人。可不立不定。若言已退未退。共名不定。其不定人。為約退位。得不定名。為約數種。得不定名。若言約退位者。鶖子入正位。何名不定機。若言約數種者。其數種者。為熏種。為法爾。若言熏種者。

爲_ニ舊_ニ熏_ト爲_ニ新_ニ熏_ト。若_シ言_ハ舊_ニ熏_ト者。同_ニ約_ニ位_ト不定_ニ。若_シ言_ハ新_ニ熏_ト者。未_ダ成_セ機_ニ性_ト。
 何_レ名_ニ不_レ定_ト。若_シ言_ハ不_レ爾_ト者。不_レ定_ニ名_ニ法_ニ爾_ト。十_ノ地_ノ之_レ位_ト。可_レ名_ニ不_レ定_ト論_ト者。又
 違_ス資_ニ糧_ニ論_ト八_ノ喻_ト。及_ヒ攝_ニ大_ニ乘_ニ論_ト不_レ改_ニ。麤_ニ食_ニ者_ト未_ダ案_ニ入_ニ位_ト定_ト對_ニ不_レ定_ト性_ト。
 者。是_レ一_ノ妄_ニ語_ト未_ダ案_ニ先_ニ三_ニ種_ト以_ニ三_ニ權_ト以_ニ二_ニ爲_ニ方_ニ便_ト者。是_レ第_ニ二_ノ妄_ニ語_ト。麤
 食_ニ者。又_チ云_フ約_ニ定_ニ性_ト二_ノ乘_ト無_ニ性_ト有_ニ情_ト以_ニ一_ニ乘_ト爲_ニ方_ニ便_ト以_ニ二_ニ乘_ト爲_ニ眞_ニ實_ト。
 者。是_レ最_ニ極_ニ妄_ニ說_ト未_ダ了_ニ究_ニ竟_ト故_ト。麤_ニ食_ニ者。定_ニ性_ト二_ノ乘_ト者。爲_ニ約_ニ位_ト定_ト爲_ニ種_ト。
 性_ト定_ト。若_シ言_ハ約_ニ位_ト定_ト者。一_レ切_ニ聲_ニ聞_ト皆_リ有_ニ可_ニ轉_ニ爲_ニ大_ニ義_ト何_レ望_ニ究_ニ竟_ト一_レ乘_ト。
 更_ニ存_ニ定_ニ性_ト名_ト若_シ言_ハ種_ニ性_ト者。又_チ問_フ其_レ種_ニ性_ト爲_ニ熏_ニ種_ニ性_ト爲_ニ法_ニ爾_ニ種_ト言_ハ熏
 種_ト者。又_チ問_フ爲_ニ舊_ニ熏_ニ種_ニ性_ト爲_ニ新_ニ熏_ニ種_ニ性_ト若_シ言_ハ舊_ニ熏_ト者。同_ニ約_ニ位_ト定_ト若_シ言_ハ
 新_ニ熏_ト者。未_ダ成_セ其_レ習_ニ性_ト何_レ得_ニ名_ニ定_ニ性_ト若_シ言_ハ法_ニ爾_ト一_レ種_ト者。其_レ種_ト不_レ由_ニ熏_ト。
 亦_レ闕_ニ六_ニ義_ト故_ト三_ノ乘_ト之_レ人_ト法_ニ爾_ト各_一有_ニ一_レ種_ト子_ト大_ニ乘_ト小_ニ乘_ト諸_ノ經_ト諸_ノ論_ト。
 不_レ說_カ不_レ述_ハ但_レ章_ト疏_ト中_ト似_リ有_ニ此_レ文_ト。麤_ニ食_ニ者。偏_ニ見_ト未_ダ顯_ニ眞_ニ實_ト經_ト固_ニ謗_ト已_ト。

謬莫二字空師
作莫謬

並字空師作并

顯眞實經維摩已死法華再生其文分明其義顯了麤食者執已
死文義理再生佛種佛滅度後法華怨嫉非麤食者更有誰怨哉
誠願有智君子謬莫許之麤食者又謗法華云又勝鬘經云若如
來隨彼意欲而方便說唯有一乘無有二乘已上經文麤食所引吠聲
而謬其正本經文都無意欲言但有所欲之句所與意兩字其訓
稍異有一疏師改所字爲救自義爲意字又其正本經大唐眞本
並諸家疏新羅義疏我大日本上宮御製都無唯一乘句三國
正本經疏等正有卽是大乘句可畏哉可畏哉爲成自義悉改經
文誰有智者可默止哉但近江伊香縣有一本經有唯一乘文
恐見章疏文改本經文歟麤食者取此經意云此意決定二乘終
不成佛故一乘名爲方便故法華據不定機以二乘爲方便一乘
爲眞實勝鬘對決定性以四乘爲實說唯一乘是爲方便是故法

華一乘爲眞實義甚大謬迷。已上食者語此說不理以不知己之眼轉。

謬謂天地山河轉故其勝鬘經重譯兩本宋代譯經本云若如來

隨彼所欲而方便說卽是大乘無有二乘二乘者入於一乘一乘

者卽第一義乘。已上經文唐譯經本云若諸如來隨彼所欲而以方便

說於二乘卽是大乘以第一義無有二乘二乘者同入一乘一乘

者卽勝義乘。已上經文此經正意者未入正位之二乘令人一乘眞實

故說云二乘涅槃名向涅槃界四智究竟得蘇息處是佛有餘不

了義說。已上經文豈一向二乘爲眞實哉其經又云說一乘道如來四

無畏成就師子吼說。已上經文豈一向一乘爲方便哉彼法華之前勝

鬘夫人所說存二之一乘顯一乘眞實其經上下文無一乘方便

其題名之中一乘大方便者其意亦別言一乘者舉所歸一乘大

方便者明能歸二乘也言二乘者則大乘之方便故云大方便是

故。下。經云。若諸如來。隨彼所欲。而以方便。說於二乘。卽是大乘。已
 經明知。大方便者。明能歸二乘也。夫勝鬘夫人者。釋迦爲對揚。說
 文。自解一乘。重說阿難故。置如是我聞。釋迦應夫人。降臨踰闍宮。夫
 人獨一。白佛言。釋迦無從。獨一應論。攝受正法。說一乘真實。故其
 經云。決定了義。入一乘道。已上。豈一乘爲方便哉。而却麤食者。勝
 鬘經對決定性。以四乘爲實。說唯一乘。是爲方便者。未案勝鬘會。
 亦迷經起盡。豈不自眼轉哉。麤食文云。是故法華一乘爲真實。義
 甚大謬。迷者寧非謂天地轉哉。此文義廣。破遠遮。如守護國界章。
 具說麤食者。自問自答。謗法華文云。問若法華是權攝者。何故經
 云。世尊法久後。要當說真實。又云。今爲汝等說最實事。是卽說四
 十年前。教是權。法華後。教是實。教攝卽同。無量義經云。四十年前。
 方便說故。得果差別。何法華名權。教答是據。不定性。二乘根機熟。

從始二字空師
作始從

萌原本作筋今
準他本改下同
後原本作復今
依口本改
空師為剩

前後而說不約頓悟此復云何不定性二乘從四十年前不熟一
 乘根機由此如來不為說一乘故名世尊法久後今至法華會其
 根終熟堪聞一乘故名要當說真實頓悟菩薩從始華嚴至涅槃
 教恒聞一乘常授記萌故不名法久後常聽受一乘真實法故不
 名後要當說真實已上龜食者語彈曰此說不爾機會相違故其未入正
 位不定性二乘從四十年前一乘根機熟是故華嚴教至法華之
 前四味教之中說存二一乘令入一乘道麤食者何名世尊法久
 後已說存二一麤食者何名要當說真實其已入正位定性二乘
 並歷劫修行菩薩等從四十年前未熟究竟果分一乘直道根機
 故由此如來不務速說是故無量義經云種種說法以方便力四
 十餘年未顯真實是故衆生得道差別不得疾成無上菩提已上經文
 今其已入正位定性二乘及歷劫修行菩薩等已熟究竟果分一

從始二字空師
作始從

直原本作真今
依口本改

乘直道根機故世尊法久後要當說眞實其圓機菩薩從始華嚴
 會至般若等經聞因分圓教入因分佛慧是故云始見我身聞我
 所說令人佛慧已上其歷劫修行利根菩薩等法華序品第三如
 來欲說法時至成熟時聞無量義經迴險徑之路向大直之道又
 彼歷劫修行鈍根菩薩等聞法華經向大直道是故經云菩薩聞
 是法疑網皆已除千二百羅漢悉亦當作佛又云與諸菩薩及聲
 聞衆乘此寶乘直至道場已上當知羅漢當作佛者再生敗種文
 資糧論八喻此句被會故明知麤食者自問自答非狐狸豈能羆
 哉麤食者第一道理不應道理當知妙法華經非權非密也爲眞
 爲實也麤食者第二理謗法華文云又云所言理者第一周中舍
 利弗自領解云我昔從佛聞如是法見諸菩薩受記作佛而我等
 不預斯事甚自感傷失於如來無量知見已上麤食者取經意云

此卽從華嚴會後四十餘年見頓悟菩薩受記作佛發咨嗟悔準
 此文知約頓悟菩薩不名世尊法久後不稱要當說眞實唯舍利
 弗等不定性聲聞四十年前住小果未聞一乘未受佛記故約聲
 聞名法久後今至法華會聞一乘法受佛記荊故稱要當說眞實
 已上龜彈曰此說不爾所以者何未了本法故其妙法華經內證
 食者語 彈曰此說不爾所以者何未了本法故其妙法華經內證
 本法故留教待機熟其華嚴等諸經隨宜說法故隨機不待時待
 時不待時其義最不同本地本法隨宜說三何得無級其舍利弗
 方等以來見菩薩記不預華嚴但入法界會當在逝多林其逝多
 林給孤獨園須達長者與舍利子所造立園明知其歷劫修行頓
 悟菩薩等歷劫修行得歷劫成佛記舍利弗見此歷劫記發感傷
 之心法華之前教不說直道法誰修直道行已不直道行誰得直
 道記已無直道記舍利弗何見舍利弗不見何發咨嗟悔但聞因

分圓教。別門悟圓人。雖似九日月。不如十五日。華嚴以來。被隨宜法。本法法華。法華以前。都不說。故經云。世尊法久後。要當說眞實。若言其果分。法華華嚴等。大乘爲頓悟。皆說時未至。言都無所寄。故若言約不定性之聲聞人。說時未至。不頓悟者。菩薩聞是法。豈不頓悟哉。與諸菩薩。豈不頓悟也。麤食者所立頓悟。聞法華經。疑網皆已除。又云。乘此寶乘。直至道場。麤食者頓悟。菩薩法華之前。未除疑網。未乘寶乘。明知麤食者立頓悟。菩薩是歷劫頓悟。何但約聲聞名爲法久後。不預歷劫頓悟。亦何約聲聞稱要當說眞實。不及歷劫頓悟。麤食者所傳不定會。雖千萬番。然不正義。理其失如上說。害法華僞會。不如此不定。庶諸有智者。謬莫許之。麤食者又云。又第二周窮子喻中。迦葉領解云。我等昔來。眞是佛子。而但樂小法。若我等有樂大之心。佛則爲我說大乘法。乃至今法王。

不字空師置經
下
云字空師作者

大寶自然而至已上麤食者引經文之語 麤食者意但為小乘人說此法華經為

頓悟不說法華經若爾不免先失歷劫頓悟人已除疑網故亦乘

寶乘故其迦葉領解文云不及領故獨領自分故夫退不及故不

領人天進不及故不領菩薩何取小乘自分領浪如來述成旨哉

麤食者又云第三周佛自說言若衆生但聞一佛乘者則不欲見

佛不欲親近佛知是心下劣以方便力而於中道為止息故說二

涅槃已上麤食者所引之經文 麤食者引此文意不異前意為小乘人故說此法

華是故會二說一乘經是以權教此說不爾隱菩薩失已如上說

說一乘為權漸聖教量所無也麤食者又云準此三周文法華正

為退菩提心聲聞會二說一乘故是權教舍利弗等退菩提心聲

聞迴心向大後轉名漸悟菩薩今法華正為此等說不為頓悟菩

薩說故權教攝亦名漸教已上麤食者語 彈曰麤食者在引三周小分文

權漸下空師曰
疑有脫語

云字上空師曰
疑脫經字

妙法華經爲權漸。此亦不爾。直道頓機。三子令熟。直道頓教。與三子故。若如麤食義者。但有二子益。無有大子益。三子各各索三車。三子等乘大白牛車。是則法華三周旨。豈三子之中。其大乘子。不是頓悟哉。又內秘外現者。寧不頓悟菩薩哉。八部及天子頓悟。是誰。三周文中。頓悟菩薩。其數不少。法華論云。退菩提心。聲聞。應化。聲聞。授記。其應化。聲聞。內秘菩薩。豈不頓悟菩薩哉。法華爲眞實。諸佛之所說。法華爲權漸。麤食者。又謗法華云。何以得知不爲頓悟。三周文中。唯有聲聞領解之言。都無菩薩領解之文。故法華判爲圓頓教。甚太迷謬。食者語彈曰。此說不爾。以自眼不及。無菩薩領解云。我等從昔來。數聞世尊說。未曾聞如是。淡妙之上法。經文當知。是無數天子。是菩薩也。言我等從昔來。數聞世尊說者。謂法華之前。方等十二部經。摩訶般若。華嚴海空。言未曾聞如是。淡妙

之上法者。謂內證法華經。又經云。我等亦如是。必當得作佛者。豈
 不直道頓悟諸大菩薩等哉。其第二周迦葉之領解。雖局自小分。
 如如來之述成。上草與小樹及大樹等。豈不頓悟菩薩哉。其第三
 周文云。爾時會中新發意菩薩八千人。咸作是念。乃至云。爾時世
 尊。知諸菩薩心之所念。而告之曰。諸善男子。經文已上當知其新發意
 菩薩。不頓悟菩薩哉。其第三周次品云。是大衆中無量諸天龍王
 夜叉乾闥婆。乃至云。求佛道者如是等類。咸於佛前聞妙法華經。
 一偈一句。乃至一念隨喜者。我皆與授記。當得三菩提。經文已上當知。
 聞法華經得佛記者。豈不直道頓悟諸菩薩等哉。麤食者。因何隱
 菩薩如是等領解。此法華經一句爲不定。不許爲頓悟哉。若言雖
 得記。不是領解文者。其一念隨喜。豈不領解文。若不領解人。佛由
 何授記。當知以得成道記。必有領解意。此三周文中。有大小領解。

一漸字疑剩

是故。麤食者。無菩薩。領解法華判為權。至極迷謬。麤食者亦兼正。為謗法華經云。然說如來壽量品時。菩薩得益。通頓教無妨。而此兼為非正所為。故猶名漸。已上龜食者語彈曰。此說不爾。斷法華命。故其壽量品中。說一喻二上。因何為兼為諸菩薩得道數。不可稱計。由何不正為上殘之無上。不是流通說醫師之一喻顯遠之正說。明知此法華經。一向是頓教。不是漸漸教也。麤食者結十教二理云。以上十教二理。而證法華一乘正為權教。亦為漸教。兼為頓教。亦為實教。亦無妨之。已上龜食者語彈曰。此說不爾。兼正雜亂故。夫開三顯一段。小正為大兼。開近顯遠段。大正為小兼。而却三周一乘。隱菩薩。失兼為益。壽量喻上。隱大正為一向為兼。又不了經正體。為權亦為漸。為頓。亦為實。所說無定準。不定為指南。麤食者自問自答。更立四教及二理。證定性。二乘無性有情。不作佛謗法華經。死法

不定之定疑足

華心腑云。問法華一乘。既云權教攝。此卽同四十年前權教。若爾者。應說定性。二乘無性有情。不成佛道。若許爾者。有文證耶。答有四教二理。證定性。二乘無性有情。不作佛。麤食者。第一死法華心腑文云。一者藥草喻品云。一雨所潤。三草二木。生長不同。經文已上似正經麤食者所引經文。似取意文。不正經文。謹案其經文。開譬長行。無差譬中。唯一雨所潤。句麤食者所引。三草二木。生長不同八字之文。長行偈頌。都無此文。此則麤食者自所思量義。令他人起信。名爲經文。若有正經文。必示此後學。若無正經文。不足爲教證。麤食者執文不許取意。故名爲臆說。故麤食者取經旨。更說其意云。一雨者教也。三草二木者機也。佛教雖一。而所被機。卽三乘五性。各別不同者。言教一機一。皆同成佛者。則應經云。一雨所潤。三草二木。平等生長。何故言生長不同。既云生長不同。明知三乘

也下疑有脫字

五性差別。食者語。此說不爾。迷差故。其譬喻之中。差別無差別。法華之前所說。一雨者。一時等澍。乃至一雲所雨。稱其種性。而得生長華菓。敷實。是則四十餘年。未顯眞實。得果差別。若依此一雨。三乘五性。各別不同者。有立已成失。經云。除佛方便說。故。法華之日。所說一雨者。謂一地所生。一雨所潤。一地所生者。機也。一雨者。教也。夫三乘五性。人一地之機。熟是故。法說云。當知如來是諸法之王。若有所說。皆不虛也。於一切智地。既云皆悉到於一切智地。誰定性。二乘何畢竟無性。不到於智地。又經云。又於諸法。究盡明了。示諸衆生。一切智慧。既云示諸衆生。一切智慧。其定性。二乘畢竟無性等。於釋迦如來。何有怨衆生。不示一切智。但未入海。三乘流淡味不同。無鹹味。一地所生。草樹等。四微皆同。歸一地。麤食者。執有差別。位迷。一地所生。見各得生長。忘究竟。至智。誰草木之類。不

歸_レ所_レ生_レ地_ニ誰_レ定_レ性_ニ無_レ性_ニ不_レ歸_レ於_レ法_ニ身_ニ其_レ藥_ニ草_ニ喻_レ種_ニ子_ニ無_レ上_レ偈_ニ云_レ今
 爲_ニ汝_ニ等_ニ說_レ最_ニ實_ニ事_ニ諸_レ聲_ニ聞_ニ衆_ニ皆_レ非_レ滅_レ度_ニ既_ニ云_レ說_ニ最_ニ實_ニ事_ニ明_ニ知_レ法_ニ華
 經_ハ不_レ權_ニ不_ニ方_レ便_ニ此_ニ最_ニ實_ニ之_ニ經_ニ又_レ既_ニ云_レ諸_レ聲_ニ聞_ニ衆_ニ皆_レ非_レ滅_レ度_ニ誰_レ定_レ性_ニ
 聲_ニ聞_ニ有_レ小_レ乘_レ滅_レ度_ニ但_レ離_ニ虛_ニ妄_ニ名_ニ爲_レ解_レ脫_ニ諸_レ字_ニ兼_レ定_レ不_レ皆_レ字_ニ豈_レ小_レ分_ニ
 不_レ定_レ之_ニ會_ニ如_レ上_ニ已_レ破_レ言_ニ揔_レ之_ニ會_ニ都_レ無_レ憑_レ據_ニ麤_ニ食_ニ者_ニ不_レ許_レ取_レ意_ニ義_ニ言_ニ
 揔_レ之_ニ會_ニ釋_レ麤_ニ食_ニ者_ニ臆_レ說_ニ不_レ是_レ如_レ來_ニ說_ニ若_レ有_レ如_レ來_ニ說_ニ何_レ經_ニ有_レ言_ニ揔_レ會_ニ
 汝_ニ今_ニ示_レ後_ニ學_ニ若_レ無_レ如_レ來_ニ說_ニ汝_ニ更_レ不_レ可_レ導_レ經_ニ言_ニ汝_ニ等_ニ所_レ行_ニ是_レ菩_レ薩_ニ道_ニ
 漸_ニ漸_ニ修_レ學_ニ悉_レ當_レ成_レ佛_ニ經文已_レ上_ニ當_レ知_レ中_ニ草_ニ聲_ニ聞_ニ性_ニ遷_レ上_ニ爲_レ大_ニ樹_ニ乃_レ至_レ當_ニ
 成_レ佛_ニ明_ニ知_レ麤_ニ食_ニ者_ニ生_レ長_レ不_レ同_ニ義_ニ不_レ得_レ遷_レ上_ニ其_レ三_ニ卉_ニ二_ニ樹_ニ有_レ定_レ不_レ定_ニ
 故_ニ若_レ言_ニ不_レ定_レ性_ニ遷_レ上_ニ定_レ性_ニ不_レ遷_レ上_ニ者_ニ不_レ免_レ不_レ定_レ失_レ爲_レ如_レ定_レ性_ニ人_ニ同_ニ
 攝_ニ中_ニ草_ニ故_ニ不_レ定_レ不_レ遷_レ上_ニ爲_レ如_レ不_レ定_レ同_レ攝_ニ中_ニ草_ニ故_ニ定_レ性_ニ可_レ遷_レ上_ニ是_レ故_ニ
 大_ニ唐_ニ貞_ニ元_ニ元_ニ年_ニ龍_ニ集_ニ乙_ニ丑_ニ上_ニ元_ニ新_ニ甲_ニ子_ニ之_レ後_ニ上_ニ都_ニ大_ニ荷_ニ恩_ニ寺_ニ內_ニ供

奉三教談論。大德淡延所撰法華經七喻三平等十無上述云。決定性之乾地。既沐活濡。一闡提之焦牙。亦蒙膏潤。雷聲遠震。四衆於是歡欣。雲影透迤。五性由是承攬。已上述文其大唐貞元元年龍集乙丑上元新甲子之後者。當大日本國延曆四年歲次乙丑上元新甲子之後也。大唐國舉信於一乘。五性成佛。此爲正義。今此內供奉。大唐國上智自造。此述年至日本國。今歲經三十七紀。其言不舊說。況乎諸三藏皆成。諸高名皆成。不勝載車。今麤食者。執舊章贊論。破一乘佛性。非但自墜。令多人墜。庶有智君子。照年代。新舊鑒所傳。邪正歟。

原尾顯缺

法華秀句卷上本

法華秀句卷上末

麤食者云。若言教一機一皆同成佛者。則應經云。一雨所潤。三草
 二木。平等生長。何故言生長不同。已上麤食者語麤食者未了機教甚淡
 理。謂為五機說。一乘。汝今不了法華經。為一佛機說。一乘。是故。空
 設平等難。當知各得生長益。法華之前先三益。是菩薩行。當成佛。
 法華之日後一益。麤食者隱後一大益。執未開先三。平等生長難。
 都無所寄也。麤食者結云。既云生長不同。明知三乘五性差別。已上
麤食者語麤食者自造經文。以為明證。誰有智者。信汝證文。具破如上。
 麤食者。又自問自答。死法華心腑云。問若爾者。方便品云。唯有一
 乘。無二無三。此即平等生長。今藥草喻云。生長不同。約一經語。前
 後不同。不成妄語。答此言。揔意別。言揔者。約不定性。二乘。而云。唯
 一佛乘。無有餘乘。此即平等生長。意別者。約三乘五性。而定性。二

能解了爲若此也。智者聞是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。我等何爲永絕其根。於此大乘。已如敗種。已上當知摩訶迦葉等經文維摩之日敗種之類。以其等字等取一切已入正位諸聲聞衆。是豈其不除先修習學小定性。今麤食者但見維摩敗種之文。不見法華入於佛慧。敗種迦葉得成佛記再生之言。豈傳空言哉。見於一隅。悟於三方。以等之字等取餘定明知麤食所立生長不同。指敗種時法華意別麤食妄說麤食者所立不定性平等指密意一乘。法華經言惣亦麤食妄語也。麤食者第二死法華心腑文云。一者法華論云。大乘人一向決定增上慢心起。如是執無別聲聞。辟支佛乘。如是倒取對治此故。爲說雲雨喻。已上麤食者引此文意論文欲示無別聲聞。辟支佛乘。如是倒取。又欲示後令知種種乘。是則欲令墮山家立一乘一向決定慢。此說不爾。違論意故。其論意者。

後原本作復今
依口本改

彼增上慢心指法華之前何以故具足煩惱性聞帶權一乘起此
 倒取故所對治病者指隨類各得解能對治藥示一音演說其一
 音之中含諸乘同異是故各解後別教信位人發是增上慢其大
 乘一向決定菩薩一音之內大乘法各解之後發增上慢大乘之
 分無別聲聞辟支佛乘唯我有此分入正位二乘聞如敗種故發
 此增上慢未聞究竟一不解諸乘同是故法華時迦葉領解詞不
 及其大乘所以釋迦如來更加述成不及示先三差別雲雨名一
 音明後一無差若不爾者能治雲雨喻相違所治故若依一乘發
 病可用差別治何用一雲治當知權教三乘人住於種種地不自
 知三性唯有如來如實見之明了無礙各得生長有二義故若約
 近果當分生長若約遠果佛性生長化城之步即近寶所故小草
 生長佛性生長是論云爲說雲雨喻又論云第三人者令知種種

乘諸佛如來平等說法。論文已上當知種種乘者謂令知先三權。又諸佛如來平等說法者謂明後一實是故。麤食唯執出生全違經旨。亦乖論文。麤食者第三死法華心腑文云。又論文。四種聲聞中決定增上二種聲聞根未熟故。如來不與授記。論文麤食者解云。決定聲聞是不愚法。根未熟故。佛不與授記。已上麤食者語此說不爾。玄贊會不熟故。又違三藏傳故。法華會決定方便決定故。又違義林故。法華會決定暫時決定故。又違論記故。此論決定就暫時說。明知麤食者會釋。相違自他宗也。麤食者第四死法華心腑文云。四者論文云。聲聞等為實成佛故。與授記也。若實成佛者菩薩何故於無量劫修習無量種種功德。若不成佛者云何虛妄與之授記。論即答言。以如來法身與彼聲聞法身平等無異故。與授記。非即具足修行功德故。已上麤食者所引論文其答中得決定心。非謂聲聞成就法性。

如來依彼三種平等說一乘法已上論文。麤食者隱得決定心等句。不
 顯成佛決定心。當知諸聲聞人等。雖功德未具。得究竟成佛決定
 之實心。法身平等故。與成佛授記麤食者當知。法身平等故。雖與
 其授記非謂得成佛論。未具足言。必可當具足故。當知聲聞與授
 記。必當實成佛得決定心故。是故不虛妄。若雖與授記。未必當成
 佛。豈不墮虛妄。若言不定實成佛。定性不成佛者。法華所被。入位
 定性。迦柘敗種。皆入位。不免虛妄。若言入位聲聞有二種。一者不
 定入位。是當成佛。二定性入位。是不成佛者。此亦不爾。入位聲聞
 不名不定。故入位聲聞名爲定性。經論有證。入位聲聞名爲不定。
 經論無證。但除涅槃經劫住不定等。指定性聲聞。望究竟爲不故。
 夫誠證本文。斷章成義。不謬其旨。間糅一字。增減一字。不足誠證。
 但除取意。夫取意會釋。自他共許。得成其義。若自他不許。其義難

成麤食者輒減決定等二十四字。不置乃至言。不取意。不會釋。何
 亂論文。有心學生。以一知十。麤食者又云。又下云。依何義故。如來
 說三乘名爲一乘。依同義故。與諸聲聞大菩提記同義者。以如來
 法身。聲聞法身。平等無差別故。以諸聲聞辟支佛異乘故。有差別
 以彼二乘非大乘故。ナリト已上麤食者 麤食者此意說言。無爲之乘三乘
 無別故。不揀別定不定性。皆說成佛。此卽同攝論。法無我解脫等
 故。說一乘有爲之乘三乘差別。故說不定性成定性不成佛。卽同
 攝論爲引接一類。及任持所餘。由不定種性。諸佛說一乘。已上麤
食者語
 麤食者所立無爲乘三乘無別。故定不皆成佛。此卽同攝論等故
 說一乘。此說不爾。無爲之中無授記故。汝皆成佛。都無所寄。攝論
 等故者。以說一乘故。必可當成佛道。若雖說一乘。未必當作佛者。
 淡乖攝論旨。其入位定性。必可轉改。是故。汝無爲不同攝論頌。

又麤食者所立有爲乘。三乘差別。故不應說一乘。何引攝論頌。立
 成不成義。攝論頌末句。諸佛說一乘者。違汝差別故。何聞說一乘。
 悟三乘差別。是故不同。攝論之頌。麤食者又云。論既云。諸聲聞辟
 支佛。異乘故有差別。以彼二乘非大乘故。準此明知。定性二乘無
 行佛性。故不成佛。彼不定性。二乘迴心已後。轉名菩薩。如何得言
 以彼二乘非大乘。故是故方便品中。約法身理。云唯一佛乘。無有
 餘乘。藥草喻中。約行佛性。云三草二木。生長不同。不爾。如何一論
 文中。說二乘名爲一乘。亦云。以彼二乘非大乘。已上麤食者語此說不爾。
 違乘平等義。發初染慢故。麤食者。雖引經論。四教文。唯爲異乘之
 一義論云。何者三種無煩惱人。三種染慢。所謂三種顛倒信故。何
 等爲三。一者信種種乘異。二者信世間涅槃異。三者信彼此身異。
 乃至云。一乘平等。謂與聲聞授菩薩記。唯大乘無二乘故。是乘平

二原本作三今
依口本改

等無差別故。其三平等者。法華大義。今麤食者。信定性。二乘異。麤
食者。雖不無煩惱。起第一染慢。明知麤食者異乘。之會釋。違論乘
平等也。其諸聲聞辟支佛異乘故。有差別者。三乘差別。約行乘故。
常有差別。約證乘故。常說一乘。又云。以彼二乘非大乘故者。以彼
二乘道。雖到究竟佛。迂迴小徑故。云非大乘故。非謂不到究竟佛
故。非大乘故。是故。方便品約證乘故。同法身故。唯一佛乘。無有餘
乘。藥草喻品約行乘故。迂直異故。各得生長。若不爾者。乘平等義。
全可無用。雲雨喻意。亦可泯失。論文無異。見異者。麤食見耳。定不
定會。具如上破。故不繁述也。麤食者。立二理。死法華心腑云。一者
安樂行品云。後末世時。持此經者。於家出家及非菩薩。應生慈悲。
已上麤食者取意文。麤食者說此非菩薩云。此卽一闡提。定性。二乘名非菩薩。
不定性。授佛記。蒞故。名菩薩。一闡提及定性。二乘不爾。故名非菩

薩ト已上ニ麤ク彈シテ曰ク此說不爾ヲ斷シテ章ヲ成シ義ヲ違ク經ノ心ニ故ニ麤ク食者斷チテ其頭語ヲ

不レ示チ尾語ヲ頭尾別離ス何知ラ眞體ヲ今續キテ頭尾語ヲ令知メン淡誓願ヲ謹案ニ其

正文ニ云ク又文殊師利菩薩摩訶薩ヲ於テ後末世ニ法欲滅時ニ有受持法

華經者ヲ於テ在家出家人中生ニ大慈心ヲ於テ非菩薩人中生ニ大悲心ヲ已

經文是レ次經文ニ云ク應作ニ是念ヲ如是之人ノ則爲ス大失ニ如來方便ニ隨宜

說法ヲ不聞不知ラ不覺不問ラ不信不解セ其人雖不問不信不解セ是經

我得阿耨多羅三藐三菩提時ヲ隨在何地ニ以神通力ヲ智慧力ヲ引之キテ

令得住スル是法中是尾語ニ今續キテ頭尾云其在家出家及非菩薩ニ依持

經者誓願之念ニ隨在何地ニ決定得住スル妙法中已住ス妙誰不レ一乘

法誰不成佛セ若言雖誓不住者ヲ欺誑衆生ヲ何名安樂行ト若言得住

者麤食之怨定性ニ二乘一闡提人ニ必當成佛ス依持經者願住ス是法

中故ニ已發スル權大心ヲ名家出家ト未發セ大心ヲ名非菩薩ト今持スル法華者於

ルナ

已發權大心。生圓大慈心。與眞四德樂。於未發大心。生圓大悲心。拔夢二死苦。爲近爲遠。爲發大誓願定性。死中路無性繫火宅。於麤食者。何有利益。若有利益。可示後學。若無利益。速勿憚改也。麤食者。第二理。死法華心。腑文云。二者涅槃。第九云。法華會中。授佛記。菟聲聞八千。法華勸持品云。授佛記。菟有學無學八千聲聞。又經首同聞衆中云。萬二千人俱。皆是阿羅漢。其名曰阿若憍陳如。舍利弗等。此卽大通智勝佛十六王子時。發菩提心。或不爾。今難云。若定性不定性。至法華會。皆成佛者。萬二千人。皆應授記。何故。唯八千人授記。菟不授餘人。若言除八千人。餘未根熟。故不授記者。何故。有學根熟。而無學不熟。準此文。知法華論云。決定二乘。根不熟。故佛不授記者。卽指此類。已上。鹿彈曰。此理不爾。乖經義。違論文。故乖經義者。法華會得記。非但八千人。其八千外。有五百。

中下疑脫愚字

得記有六千得記有姨母耶輸及三周別記何況得惣記經云憍曇彌我先惣說一切聲聞皆已授記已上當知法華會中不簡定經文不一切聲聞皆已授記一切之言其皆之字豈不攝萬二千之殘上根一人舍利子中根四人迦葉等下根五百及千二百阿難羅云是萬二千略得記者也學無學二千不是萬二千勸持品八千不是萬二千序品萬二千不學無學故法華明文得記餘八千明知麤食但執八千全乖經義涅槃遙指文爲顯得記義非取得記數麤食者但見八千文不算法華記豈不愚中也違論文故者釋法華論正文云若決定者增上慢者二種聲聞根未熟故不與授記已上論文大唐贊師不改未字爲上慢故但於趣寂舍用不訓況餘諸疏師都不改未字今麤食者輒糝論文死法華心礙後生智其糝論文云決定二乘根不熟故佛不授記已上麤食糝雜論文麤食者意若不

○非法之非恐
衍下同

隱除增上慢句。其未熟未字。替不字。無由若不改未字。決定二乘根。必應當熟。故是故。麤食者。爲救自立義。除却論正文。增上慢者。句。糝加不熟句。妄傳千代下。誰有智者。可許此妄哉。明知麤食者。所糝論文。湊乖天親。又違釋尊也。麤食者。結四教二理。死法華心。腑云。依此四教二理爲證。說法華亦定性二乘。無性有情不作佛。法華既同前教。權教攝卽知。法華以前教有權實。如華嚴楞伽勝鬘。如來藏經等。是眞實教。是頓教攝。以被頓悟菩薩。故華嚴中說。定性二乘。無性有情。不成佛。勝鬘經云。離善知識。無聞非法。衆生以人天善而成就之。求聲聞者。授聲聞乘。求緣覺者。授緣覺乘。求大乘者。授以大乘。無聞非法。衆生卽小草。中間二乘。卽中草。菩薩是大藥草。又涅槃經云。譬如病人。有其三種。一若遇良醫。及以不遇。決定可差。卽此大草。二若遇卽差。不遇不差。卽此中草。三若遇

不遇定不可差。即此小草準此等文。明知法華前教。法華後教。皆
 共建立三乘五性。而說定性二乘。無性有情。皆不成佛。已上龜彈
食者語
 曰。麤食者。四教二理。皆悉破壞。定性無性。究竟作佛。法華心腑。都
 無損害。又法華前教。華嚴楞伽勝鬘。如來藏經等。約教有權。亦有
 實。約部有頓。亦有權。約機歷劫頓悟人。約華嚴勝鬘存二一乘。有
 立已成失。法華之前故。存二說一乘。涅槃經所說三種之病人。各
 一之故。有差。究竟之故。凡有心者。悉當成佛。準此等文。明知法華
 之前教。存定性二乘。說密意一乘。法華之後教。雖說差不差。有心
 當成佛。麤食者。執法華前教。法華後教。皆共建立三乘五性。而說
 定性二乘。無性有情。皆不成佛者。退則有立已成失。進則有違。究
 竟失誠願。一乘學生。謬莫許之。如是等權實。及成不成。定不定性。
 約位約種。密意隱密。義鏡章等。慧日羽足遮異見章等。委悉遮破。

如守護國界章。照權實鏡。決權實論。通六九證等。短翻者第一死。法華心腑證文云。華嚴第四十世間品云。佛子。菩薩摩訶薩。於兜率天。臨命終時。十種果現。第三於右手掌中。放大光明。名淨明鏡界。悉能嚴淨大乘世界。此世界中。若有無漏諸辟支佛。覺斯光者。即捨壽命。入於涅槃。若不覺者。光明力故。移置他方。餘世界中也。法華宗通曰。此證非理。何以故。涅槃經時。被會通故。涅槃經云。迦葉。第五人者。永斷貪欲。瞋恚癡得辟支佛道。煩惱無餘。入於涅槃。真是麒麟獨一之行。是名第五人有病行處。是人未來過十千劫。便當得成阿耨多羅三藐三菩提。明知入滅之後。經劫作佛。豈執權失實。短翻者。更會彼第一通掌中放光文。華嚴雖云。入於涅槃。而至涅槃經會入滅之後。經劫作佛者。此通非通。華嚴得約入無餘涅槃。而說涅槃經說。入有餘涅槃。不明入無餘。何以知然。華嚴

云卽捨壽命入於涅槃。明知此捨苦諦。涅槃經云煩惱無餘入於
 涅槃。此捨集諦。旣言煩惱無餘。不言捨壽命。集諦煩惱所感苦諦
 有餘。名有餘涅槃。故先捨集諦。後棄苦諦。名無餘涅槃。故知華嚴
 說入於無餘涅槃。經入於有餘涅槃。又華嚴說決定性。獨覺入無
 餘涅槃。經說不定性。獨覺入有餘涅槃。故涅槃經第二十二云。須
 陀洹果。亦復不定。不決定。故逕入八萬劫。得阿耨菩提。乃至辟支佛。
 亦復不定。不決定。故十千劫。得阿耨菩提。準此等。彼二經二乘。定
 不定別。云何以定性。文通不定性。文故汝通不通。法華宗。霜雹邪
 苗。云短翻者。引涅槃經。不定。文令違華嚴定性。文是則破汝決定。
 執令作不定。文故其經上文云。善男子。譬如幻師在大衆中。化作
 四兵車步象馬。作諸瓔珞嚴身之具。城邑聚落。山林樹木。泉池河
 井。而彼衆中有諸小兒。無有智慧。觀見之時。悉以爲實。其中智人。

知其虛誑。以幻力故。惑人眼目。善男子。一切凡夫。乃至聲聞辟支佛等。於一切法。見有定相。亦復如是。諸佛菩薩。於一切法。不見定相。善男子。譬如小兒。於盛夏月。見熱時炎。謂之爲水。有智之人。於此熱炎。終不生於實水之想。但是虛炎。誑人眼目。非實是水。一切凡夫。聲聞緣覺。見一切法。亦復如是。悉謂是實。諸佛菩薩。於一切法。不見定相。善男子。譬如山間。因聲有響。小兒聞之。謂是實聲。有智之人。解無定實。但有聲相。誑於耳識。善男子。一切凡夫。聲聞緣覺。於一切法。亦復如是。見有定相。諸菩薩等。解了諸法。悉無定相。見無常相。空寂等相。無生滅相。以是義故。菩薩摩訶薩。見一切法。是無常相。善男子。亦有定相。云何爲定。常樂我淨。在何處耶。所謂涅槃。善男子。須陀洹果。亦復不定。不決定故。逕入萬劫。得阿耨多羅三藐三菩提心。斯陀含果。亦復不定。不決定故。逕入六萬劫。得阿

原以原似

釋多羅三藐三菩提心。阿那含果亦復不定。不決定故。逕四萬劫。得阿耨多羅三藐三菩提心。阿羅漢果亦復不定。不決定故。逕二萬劫。得阿耨多羅三藐三菩提心。辟支佛道亦復不定。不決定故。逕二十千劫。得阿耨多羅三藐三菩提心。已上當知。唯除常樂我淨。德自餘人法皆不定。如幻人法無定相。何有定性。不作佛。法華已前。入位定性。不轉不改。如敗種等。法華之日。除先修習學小乘者。如是之人。我今亦令得聞是經。入於佛慧。自此以後。入位二乘。皆名不定。更無定性二乘之人。是故當知涅槃經文。四果支佛等。不定不決定。破凡夫二乘。見有實定相。故攝論云。若至頂位。不名定性。乃至云。若至忍位。名爲定性。乃至云。若依小乘解。未得定性。則可轉小爲大。若得定根性。則不可轉。如此聲聞。無有改小爲大。義云。何得說一乘。今依大乘解。未專修菩薩道。悉名未定根性。故

一切聲聞。皆有可轉爲大義。已上論文當知涅槃經四果支佛名不定者。未專修不定。不是頂不定。是故當知華嚴所說入滅敗種。法華再生涅槃再生。除先之決定。令人之不定。是則一人故。前後不違。短翮者。又云。華嚴云。卽捨壽命。入於涅槃。明知此捨苦諦。涅槃經云。煩惱無餘。入於涅槃。此捨集諦。乃至云。棄苦諦名無餘涅槃。已上。明知短翮者。以斷苦諦名無餘涅槃。若爾者。害難免。涅槃經人語。有五種病人。第一人者。人天七反。永斷諸苦。入於涅槃。是人未來過八萬劫。當得菩提。第二人者。得斯陀含果。一往來。永斷諸苦。入於涅槃。是人未來過六萬劫。當得菩提。第三人者。得阿那含果。更不來此。永斷諸苦。入於涅槃。是人未來過四萬劫。當得菩提。當知上三種病人。永斷諸苦。入於涅槃。已棄苦諦。入於涅槃。明知無餘涅槃。若言不爾者。短翮捨壽之涅槃。不應捨苦無餘故。短翮者云。

可疑所

知原本作名今
依[○]及[○]口本改
上師疑何
示上疑脫不字

設原本作說今
依[○]原改

涅槃經說不定性獨覺入有餘滅者爲此五義有所棄若短翻自
 語若言有可稟者短翻應問彼師言大師何所有經論麒麟獨覺
 說不定其師若言麒麟多是故可喻不定性麟角獨覺角一故是
 故可喻定性短翻應問彼師言涅槃真是麒麟獨一之行何名多
 其師若言涅槃經辟支佛道亦不定逕十千劫得菩提明知支佛
 不定性短翻應問彼師言爲位不定爲種性彼師若種不定應問
 何住病行處彼師若言位不定應問無學何名不定若言短翻稟
 師說未知師師傳日本若言道昭及智通古記之中示其文若言
 古德所傳語不足令信後學者若言比蘇及義淵自然智宗無所
 稟短翻何言有稟短翻若言自所悟早速捨離此邪見寧爲名利
 破聖釋也短翻詰言華嚴權不了佗宗設妄徵法華爲權上已破
 淡密三時但領解不足一代判教時故大唐貞元十四年歲次戊

二原本作一今
依疏改

最後原本作後
最今依疏改

界原本作果今
依イロ本改

有盡大乘四字
原本作有乘盡
大今依口本改

寅。當日本國延曆十
七年歲次戊寅。翻經詳定沙門澄觀法師新華嚴經疏第二云。

明知。深密三時不能定斷一切聖教。以未_ル在_ル最後故。且約一類義。

故分_ニ三耳。已上疏文。明知。大唐新判不_ル許_ニ三時也。自其大唐貞元十四

年。至_ニ大日本弘仁十二年歲次辛丑。正經二十四歲。短翻者第二

死法華心腑證文云。莊嚴論第一卷云。餘人善根。涅槃時盡。菩薩

善根不_レ爾。又云。三乘衆生。由_ル界差別。故_ニ種性差別_ニ。已上法華宗

通曰。此證不理。所以者何。餘人善根者。則是唯神通善根。故法華

經信解品云。老蔽使人須者相給也。問何以得_ル知_ル善根者。神通耶。

答其論第一歸依品。無盡者謂神通善根。至_ニ無餘涅槃_ニ。亦無盡_ニ。已上

論文。故知。小乘有盡。大乘無盡。俱是神通善根也。又由界差別故

種性差別者。如_ニ下楞伽瑜伽五性通_ニ。短翻者會_ニ此第二通_ニ云。彼第

二通。莊嚴論云。餘人善根。小乘有盡。大乘無盡。俱是神通善根者。

此通非_レ通_ニ。何以_テ故_ニ。救_ヒ他宗_ヲ。義_チ害_{スル}自宗_ヲ。故_ニ餘_レ二乘_ノ人_ノ神通_ノ善根_ノ。入_ニ無_レ餘_ノ。時_ニ已_レ盡_ク。況_ヤ餘_レ善根_ノ。豈_ヤ有_リ餘_レ留_リ耶_{。善薩_ノ神通_ノ善根_ノ。入_ニ無_レ餘_ノ。時_ニ都_テ無_レ損_シ滅_ス。故_ニ種_ノ性_ノ最_{ナリ}勝_{ナリ}。又_テ汝_ヲ以_テ歸_リ依_リ品_ヲ。文_ヲ釋_シ種_ノ性_ノ品_ヲ云_ク。餘_レ人_ノ善根_ノ。涅槃_ノ時_ニ盡_ク者_{。二乘_ノ神通_ノ善根_ノ。入_ニ無_レ餘_ノ涅槃_ノ時_ニ已_レ盡_ク。故_ニ此_ノ通_ノ愚_{ナリ}癡_{ナリ}。何以_テ故_ニ。汝_カ宗_ハ云_フ。二乘_ノ入_ニ無_レ餘_ノ。時_ニ善根_ノ不_レ盡_キ。我宗_ハ云_フ。二乘_ノ入_ニ無_レ餘_ノ。時_ニ善根_ノ已_レ盡_ク。而_モ汝_ノ對_シ我宗_ヲ云_フ。二乘_ノ神通_ノ善根_ノ入_ニ無_レ餘_ノ涅槃_ノ時_ニ已_レ盡_ク。故_ニ還_リ成_シ我宗_ヲ。汝_ノ自宗_ヲ害_ス。不_レ得_レ通_ス論_ヲ。餘_レ人_ノ善根_ノ入_ニ涅槃_ノ已_レ盡_ク。文_ヲ法華宗_ノ霜_ニ雹_シ已_レ盡_ク。邪苗_ヲ云_ク。短翮_ヲ所_レ送_ル。自害_ス之_レ失_ト。都_テ不_レ自_ミ害_セ。用_レ極_{ナル}名_ヲ盡_ト。非_レ謂_フ永_ニ盡_ト。故_ニ佛性論_ニ云_ク。有_リ三_ノ種_ノ餘_ノ。謂_フ煩惱_ノ餘_ノ業_ノ餘_ノ果報_ノ餘_ノ約_シ權_シ教_ニ。雖_モ灰身_ノ滅_ス。智_ヲ名_ヲ無_レ餘_ノ滅_ト。然_レ約_シ實_ニ教_ニ。說_ク住劫_ノ之後_ニ。聞_キ法華經_ヲ。迴_リ心_ヲ作_ス佛_ト。已_レ有_リ三_ノ餘_ノ。何_レ無_レ餘_ノ善_ノ唯_ニ約_シ神_ノ通_ノ作用_ノ弱_キ故_{。名_ヲ入_リ時_ニ盡_ク。若_シ不_レ爾_者。違_ス金剛_ノ頂宗_ヲ。故_ニ大_ノ唐_ノ至_リ德_ノ二_ノ年_{。當_リ大_ノ日_本國_ノ天_ノ平_ノ寶_ノ字_ノ元_ノ年_也。天竺_ノ三_ノ藏_ノ阿_ノ目_ノ佉_ノ拔_ノ日_ノ羅_ノ。}}}}

合二譯金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論云。二乘之人。

雖破人執。猶有法執。但淨意識。不知其他久久成果位。以灰身滅

智趣其涅槃。如大虛空。湛然常寂。有定性者。難可發生。要待劫限

等滿。方乃發生。若不定性者。無論劫限。遇緣便迴。心向大。論文已上當

知。入無餘定性。雖盡神通善根之相。然其神通性。及一切善根。永

不滅盡。要待劫限等滿。方乃發生。明知短翻者所結之文。況餘善

根。豈有餘留耶者。短翻臆說。不可歸信。短翻者又云。汝宗云。二乘

入無餘時。善根不盡。已上鹿食者語此說不爾。不了他宗。故老弊之通。作

用弱故。入無餘時。作用不起。故名已盡。不是永滅。短翻者。不了此

意。於已盡言。謂為斷空。法華宗於已盡言。不謂為斷。是故望分段

死。用息名盡。望變易死。三餘不盡名為盡。短翻者。不了此意。汝宗

云。入無餘時。善根不盡者。為宗人云。為當玄疏云。若玄疏云。可指

漏上恐脫無字

其處若不指文。短翮臆說。不我宗云。若宗人所云者。聞小學云。虛設此難。夫此法華宗。老蔽之通入滅時盡。是故莊嚴論證甚好得通。望變易身。唯有淨真如第八識都盡。如是等妄說。散於四海。莫由止息。其入無餘定性。二乘未斷法執。何以都盡法執。無明雖不引發分段之生。無明住地爲意生緣。無漏之業爲意生因。受變易生。是故夫人經云。世尊。又如取緣有漏業因而生。三有如是。無明住地緣。無漏業。因生阿羅漢。辟支佛。大力菩薩。三種意生身。無漏業生。依無明住地。有緣非無緣。是故三種意生身及漏業緣。無明住地。已上入無餘涅槃趣寂。二乘未斷無明住地。未得能斷之如來智故。無能斷智斷無明惑。不應道理。故若斷無明惑。同如來身故。若言二乘之人。無弘誓願。闕利他行。是故不同如來之身者。已闕能斷如來之智。何斷無明惑。免意生身。若言其變易之身趣寂。

永字恐寫倒當
在不能上

怖原本作恠今
依イロ本改

定性不受。但不定性。人留有根身。增壽變易者。不定性。人者。大目
健連。不留有根身。更受何等身。將八相成道。若言其大目連。化火
燒化身。違法華經。捨是身已也。短翮者。又爲助救自宗。增壽變易
義。輒改意生。恣爲意成身。豈不乖聖說哉。明知無如來智。不能永
斷。無明住地。若不斷。無明住地。不得解脫。變易意生。若不解脫。變
易意生。微細之苦。何得免脫。是故經云。阿羅漢有恐怖。何以故。阿
羅漢於一切無行。怖畏想住。如人執劍。欲來害已。是故。阿羅漢無
究竟樂。乃至云。是故。阿羅漢辟支佛。有餘生法不盡。故有生餘。已
經當知。無餘已盡者。其墮滅之失。不順聖說。無著世親。豈不覺此
失哉。短翮者。不得通論。指已短翮耳。短翮者。第三死法華心腑證
文云。涅槃經云。我於經中告諸比丘。說一乘一道。一行一緣。如是
一乘乃至一緣。能爲衆生作大寂靜。永斷一切繫縛愁苦及苦因。

令一切衆生至於一有我諸弟子聞是說已不解我意。唱言如來
 說須陁洹乃至阿羅漢人皆得佛道。已上短翻者所引證文 法華宗通曰。此證
 不爾。所以者何。此證文涅槃三十四卷二十一諍論之中第十八
 一乘三乘諍論文。卽其諍論對云。善男子。我於經中說。須陁洹人。
 人間天上七返往來。便般涅槃。斯陁舍人。一受人天。便般涅槃。阿
 那舍人。凡有五種。或有中間般涅槃者。乃至上流般涅槃者。阿羅
 漢人。凡有二種。一者現在。二者未來。現在亦斷煩惱五陰。未來亦
 斷煩惱五陰。我諸弟子聞是說已。不解我意。唱言如來說。須陁洹
 乃至阿羅漢。不得佛道。已上法華宗所引證文 夫初諍執實失權。故不解我意。
 後諍執權失實。故不解我意。今法華宗所傳方便。故三乘成不成。
 故法華云。除佛方便說眞實。故說唯一佛乘。三乘五性皆悉成佛。
 故法華云。若有聞法者。無一不成佛。又云。告舍利弗。我亦如是。衆

能名二字空師
曰疑寫倒

聖中尊世間之父。一切衆生皆是吾子。或立養子義。遂自害。短翻者更破顯第
三通云。四果皆得佛道者。不解我意。前諍執實失權。故不解我意。
後諍執權失實。故不解我意者。此通非通。何以故。救我害汝。故執
四十年前權教失法華後實故。不解我意。此亦應爾。執法華後實
教失四十年前權故。應名解我意。何以故。汝云權教被實教會。故
卽既執實教名不解我意。故知有說二乘四果皆得佛道是名不
解佛意。明知二乘四果有定性不定性。定性不成。不定性成佛。是
人能名解佛意。法華宗霜雹不解言邪苗云。此說不爾。不解佛意
故。此第十八一乘三乘諍論諸部中無此計。何者。一乘三乘皆大
乘所說。非其境界。所以無此計。謂也。此文云。一乘一道一因等。並
云不解我意者。法華明解一乘一道。卽知三乘同還一理。皆卽是。
此中那得言非耶。解云。前文亦云。能得常住二字。生生不墮惡道。

此那更執常不解佛意。何異執一乘一道不解佛意耶。又若言三
 乘同歸一乘得成佛者。大論何故問聲聞人成佛不成佛。論主答
 云。此事非論議者所知。若爾。豈可同歸一理爲定。是耶。道暹記云。
 一二皆是大乘者。此皆在法華前及涅槃後。聞三乘歸一乘。悉是
 大乘初心之人。有此執諍。又若聞法華開權顯實已。必無此諍。若
 法華是顯露彰灼。說三乘歸一乘之義。故知。必是爾前密聞而生
 執諍。又大論中問何名諍法。答三藏是諍法。衍門少有此事。今言
 諍者多在二藏三乘。若大乘有諍。悉在初心。經云。須陀洹乃至不
 得佛道者。餘國所得。此文非例。又七寶臺云。是依前教密意一乘
 說。故謂實是一是不解佛意。一乘者密意一乘。一道者如淡密說
 三乘同依三無性爲一道等。一行一緣者。同顯揚無差別。行相無
 差別相也。能爲衆生作大寂靜者。說能證道滅也。永斷一切繫縛

破原本作彼今
依釋及口本改

能名二字疑倒
寫

愁苦及苦因者道能斷苦集也。令一切衆生到於一有者。涅槃也。
已上依法華。此是存三說一異時說。同非是欲明三乘皆得成佛。如
涅槃前經諍。蟲食木。非是解字。雖得後教。非前經意。故意成諍也。乃至云。深密
密意一乘。與法華等。究竟一乘。有何差別。乃至云。略有九意異。一
存三破二異。二說時前後異。三說位不同異。四滅別道同異。五分
同全同異。六在會無會異。七合三開一異。八爲人勝劣異。九說義
不同異。已上疏文廣說如疏。當知短翻常云。涅槃一道會法華文都無
憑據。明知臆說不足爲鏡。二乘四果有定不定性。定性不成佛。不
定性成佛。是人能名解佛意者。望法華之前。少似解佛意。若望法
華都不解佛意。短翻者。第四死法華心腑證文云。又攝大乘爲十
義。故說一乘。引攝不定性故。短翻者取意之文法華宗通曰。此十因故爲證
不成。所以者何。此十因故說一乘。爲引攝定不定性。三乘趣入一

並字空師作并
爾彼原波

原三原二

乘故。具如梁攝論並別章說。宗通之文短翻者。更破第四通云。彼第四通攝論十因故說一乘文云。此十因故說一乘。為引攝定不定性。三乘趣入一乘故。汝通非通。何以故。不知論意邪惡通故。凡彼攝論會釋三世佛說一乘意。不為引攝定性不定性。三乘趣入一乘故。彼論第十云。依十密意言諸佛說一乘者。第三因云。法等故說一乘。三乘所趣真如一故說一乘。不謂決定二乘。同趣佛果一乘故。說一乘。已上短翻者對破文法華宗霜雹十密邪苗云。短翻破文。此不能破。何以故。無道理故。糝論文故。無道理者。三世十方佛及以釋迦佛。究竟一乘引攝定性三乘人。引攝不定三乘人。令人入究竟一乘。故以十一因說一乘。此文此理。合契經義。合契本法之道理。亦復契合貞觀後天竺來唐諸三藏所傳一乘真道理。知短翻者不得攝論意。偽破他正義。又短翻者。引攝論第十云。依十密意言諸佛

說一乘者。此文不本論文。短翻者所糅論文。所以得知者。唐朝世
 親攝論云。釋曰。此中二頌辨諸佛說一乘意趣。已上論文短翻者若指
 此本明知。依十密意言。短翻加文。又唐朝無性攝論云。依此密意。
 佛說一乘。二頌顯示。已上論文短翻者若指此本者。改此之一字。作十
 之一字。此與十異訓。何唐朝譯本論外。輒改字。又隋朝笈多。共行
 矩等。天親攝論云。釋曰。此二偈顯說一乘意。已上論文短翻者若指此
 本。全不相似。又梁攝論第十五云。釋曰。爲顯說一乘意。是故說偈。
 前偈。以了義說一乘。後偈。以密義說一乘。已上論文短翻者若指此文。
 義不相似。明知短翻者。不依四本。若此四本外。更有十密文。必示
 於後學。若不得指示。明知不案論文。吠聲之釋。又短翻云。第三因
 云。法等故說一乘。三乘所趣真如故說一乘。不謂決定二乘同趣。
 佛果一乘故說一乘。已上短翻者妄語文夫所趣真如一故。決定二乘同趣。佛

並字空師作并

來依○及イロ
本加
空師爲剩

果故說一乘是故攝論云已定根性聲聞更練根爲菩薩短翻者
 何乖天親釋立定性不成攝論四本決定二乘不得作佛說都無
 其文況有其義無著頌文天親釋曰不遮定性不擁一乘明引
 攝論頌不定性成佛定性不成佛者但見一班色未知其大體短
 翻者第五死法華心腑證文云法華論中四種聲聞不爲趣寂受
 記故取上文已上短翻法華宗通曰此證最非也所以者何唐三藏並神
 師義寂師義一師等諸法相宗師皆云法華論中決定即爲方便
 決定或名暫時決定彼土廻心故爲未來決定具如神昉師集中
 卷大乘義林章第三義一師法華論述記下卷說已上法華宗通之文短翻者
 更破第五通云彼第五通法華論決定二乘佛不授記文云方便
 決定暫時決定彼土廻心汝通非通壞教文義而強惡通故後更
 改轉名方便名暫時後不更改名決定而汝所言方便決定暫時

決定者不知文意而文句雜亂既名方便返名決定何知此迷亂

已上短翻者 悶絕之詞 又云所言彼土迴心者是有餘迴心非無餘迴心 已上短翻

者意 法華宗霜雹妄破邪苗云壞教文義而強惡通故後更改轉

名方便名暫時後不更改名決定而汝所言方便決定暫時決定

者不知文意而文句雜亂既名方便返名決定何知此迷亂者此

說不爾不足言故唐朝翻經沙門神昉法師種性集中卷云三藏

解云決定聲聞義亦有二一者本性決定本來唯有二乘種性無

菩薩性二者方便決定亦有菩薩種而於此會根未熟故定無發

心義如來不與授記故名決定於後根熟菩薩授記亦令發心由

此道理決定聲聞亦通不定彼論且據方便決定令發心非約本

性故無違失已上神昉法師種性集文今如短翻破者彼立二種決定聲聞翻經

者應不知文意亦應文句雜亂也其義林章第三云然決定聲聞

呼上疑脫鳴字

說疑論

寂上疑脫趣字

凡有_二二種_一。一畢竟決定。本來唯有_レ聲聞_性。故永無_レ發趣大之義。瑜伽所_レ說_レ四聲聞中趣寂聲聞_據此說也。二暫時決定。以一化中_{根未熟}故不能_レ迴趣。名為_二決定_一。非於_レ後時_{畢竟不迴}。法華論中_{四聲聞中}決定聲聞_據此說也。已上義林章文今如_二短翮_一破_レ義林章師_應文句雜亂也。呼短翮者。豈可_レ爾哉。其二又義寂師義一師同云。然決定者謂_レ釋迦一化不_レ迴心_故。名為_二決定_一。非謂_レ後時_{畢竟不迴}。此論所說_レ決定聲聞_與彼_レ瑜伽趣寂聲聞_{義有}差別。謂_レ決定有_二二種_一。一暫時。二畢竟。此論決定_就暫時_說。瑜伽論云_二趣寂聲聞_據畢竟_說。何以得_レ知_レ此論決定_據暫時_說論云_二根未熟_故。望_レ後_可熟_名未熟_故。又可_レ瑜伽一向趣寂_{即是}此說_{決定聲聞}。彼就_レ權說_{此約}義實_故。不相_レ違_然大乘_{基師}為_レ固_欲成_二趣寂聲聞_會法華論_作如是_言其趣寂者_既無_二大性_一。何得_レ論_其熟_與未熟_應言_{寂由}無_二大因_一。根不_レ熟

會未疑寫倒下

故佛不與記菩薩與記者。且理性同。漸令信大乘。不遇法故。非根未熟後。可當熟。若不爾者。應非趣寂。便違聖教。雖與增上一處合說。同言未熟。勿令發心。同增上正義。應云。決定聲聞。根不熟故。佛不與記。菩薩與記。方便令發信。大乘心。增上慢者。根未熟。故不與記。菩薩與記。菩薩與記。令發趣向大乘之心。若趣寂者。亦得發心。便違涅槃等處處聖教。今謂。若說趣寂發心。應言違深密。寧云違涅槃。涅槃說趣寂發心作佛故。何以得知趣寂發心。瑜伽說麟角喻。一向趣寂。而涅槃說彼經。十千當發心。故知依彼經。趣寂亦發心。又法華論第三聲聞。唯取曾發後還退者。故曾未發。根未熟者。於一化中。不能迴心。故亦名為決定聲聞。若不爾者。不定種中。曾未發者。四中誰攝。不應攝在退菩提心。彼曾未發菩提心。故寧可說為退菩提心。非餘三攝。理在可知。又趣寂性。亦有佛時信大乘。

薩原本作提今依口本改

並字空師并

談下空師入疏
枉原狂、援據
原後據已上七
字依贊改
徒字空師作徒
虛原靈、典原
曲、講終原終
講、殫原彈
曠原曠

者如何。彼人佛不與記。不定種性。亦有佛後方信大乘。寧可不說。菩薩與記。故知彼說未爲善也。已上法華論述記下卷文如短翻破者。彼義寂師。義一師等。應不知文意。亦應文句雜亂也。噫。短翻者。公獨知文意。唐諸師不知哉。既彼三藏解及神昉義寂並義一法師等。法相宗法將二種決定性。自印度相傳東來。大唐國自大唐國相傳海外來。日本短翻者。趣爲迷亂短翻愚耳。又彼土迴心者。是有餘迴心。非無餘後迴心者。短翻臆說。無誠證故。玄疏問。何以得知。夕製朝談贊。答更不引他文。卽引其贊文。故其法華玄贊第十卷末云。基以談遊之際。徒次博陵道俗課虛命講斯典。不能修諸古義。遂乃自纂新文。夕製朝談。講終畢。所嗟學寡識淺。理偏詞殫。經義深。拙成光讚。兢兢依於聖教。慄慄探於玄宗。猶恐旨謬。言踈。寧輒枉爲援據。此經當途要最。人誰不贊。幽文既不能默爾。無爲聊且用。

加下準通六九
證應有瑜伽二
字

乘下空師加性

申、狂簡、識達、君子、幸、爲、余、詳、略、焉。已上短翻者。第六死法華心腑
證文云、楞伽、瑜伽、五性、差別、如是、非一。已上短翻者所引文法華宗通曰、此證
不理、所以者何、楞伽、五性、差別、依障所立、許定性、聲聞、墮、不思議
變易、死、故、暫時、無性、畢竟、無性、同攝、第五性、故、二知、二性、勝、故、約
位、定、種性、故、緣生、種性、無自性、故、廣說、如別、五性、法爾、章。已上短
通文
翻者、更對、破云、彼、第六、通、楞伽、瑜伽、五性、差別、云、許、定性、聲聞、墮、
不思議、變易、死、故、暫時、畢竟、無性、同、第五性、故、汝、通、惡、楞伽、聲聞、
通、定、不定性、而、不定性、得、變易、死、決定、二乘、不得、變易、死、楞伽、第
五、無性、是、暫時、無性、非、畢竟、無性。已上短翻者破文法華宗、霜、雹、邪會、苗、云、
短翻者、噴、五種性、依經文、一向、指示、楞伽文、今案、楞伽、不相似、謹
案、入楞伽經、第二云、復次、大慧、我說、五種乘、證法、何等爲五、一者
聲聞乘性、證法、二者辟支佛乘性、證法、三者如來乘性、證法、四者

又疑人

六地下空師加
離諸煩惱四字
證下空師加故
重習無煩惱
故八字

不定乘性證法。五者無性證法。大慧何者聲聞乘性證法。謂說陰
 界入法故。說自相同相證智法故。彼身毛孔。灑怡欣悅。樂修相智。
 不修因緣。不相離相故。大慧是名聲聞乘性證法。故彼聲聞。又邪
 見證智。離起麤煩惱。不離無明熏習煩惱。見己身證相。謂初地乃
 至五地六地。同己所證。墮不可思議變易死故。而作是言。我生已
 盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。如是等得入人無我。乃至生心。
 以為得涅槃故。大慧復有餘外道求證涅槃。而作是言。覺知我人
 衆生壽命作者受者丈夫。以為涅槃。大慧復有餘外道見一切諸
 法依因而有生涅槃心故。大慧彼諸外道無涅槃解脫。以不見法
 無我故。大慧是名聲聞乘外道性。於非離處而生離想。大慧汝應
 轉此邪見行如實行故。已上當知定性聲聞墮變易死也。大慧何
 者辟支佛乘性證法。謂聞演說緣覺證法。舉身毛豎。悲泣流淚。不

離下空師加若

等空師作者
有下法下空師加

聖下空師加智

但下空師加阿
利空師作梨
邪空師作耶

經法字無

樂^ハ憤^ニ開^テ故^ニ觀^ス察^ス諸^カ因^ニ緣^ニ法^ヲ故^ニ不^レ著^セ諸^ヲ因^ニ緣^ニ法^ニ故^ニ聞^キ說^ク自^ラ身^ノ種^ノ種^ノ神^ノ
通^ス若^シ離^レ合^シ種^ノ種^ノ變^ス化^ス其^ノ心^ヲ隨^ヒ入^ル故^ニ大^ニ慧^ニ是^レ名^ニ緣^ノ覺^ノ乘^ノ性^ノ證^ノ法^ニ汝^ニ當^ニ
應^ニ知^ル隨^シ順^シ緣^ノ覺^ノ說^ク大^ニ慧^ニ何^レ等^カ如^シ來^レ乘^ノ性^ノ證^ノ法^ニ大^ニ慧^ニ如^シ來^レ乘^ノ性^ノ證^ノ法^ニ
四^ノ種^ノ何^レ等^カ爲^レ四^ト一^ニ者^ハ證^ノ實^ノ法^ノ性^ニ二^ニ者^ハ離^レ實^ノ法^ノ證^ノ性^ニ三^ニ者^ハ自^ラ身^ノ內^ニ證^ス
聖^ノ性^ニ四^ニ者^ハ外^ニ諸^ノ國^ノ土^ノ勝^妙莊^嚴證^ノ法^ノ性^ニ大^ニ慧^ニ若^シ聞^ク說^ク此^ノ一^ノ一^ノ法^ノ時^ニ
但^シ利^ニ邪^ノ心^ヲ見^テ外^ニ身^ノ所^レ依^ル資^ノ生^ノ器^ノ世^ノ間^ノ不^レ可^レ思^シ議^ス境^ノ界^ヲ不^レ驚^カ不^レ怖^ク不^レ
畏^レ者^ハ大^ニ慧^ニ當^ニ知^ル是^レ證^ノ如^シ來^レ乘^ノ性^ノ人^ノ大^ニ慧^ニ是^レ名^ニ如^シ來^レ乘^ノ性^ノ證^ノ法^ノ人^ノ相^ト
大^ニ慧^ニ何^レ者^カ不^レ定^ス乘^ノ性^ノ證^ノ法^ニ大^ニ慧^ニ若^シ人^ノ聞^ク說^ク此^ノ三^ノ種^ノ法^ノ於^テ一^ノ一^ノ中^ニ有^レ
所^レ樂^ム者^ハ隨^シ順^シ爲^レ說^ク大^ニ慧^ニ說^ク三^ノ乘^ノ者^ハ爲^レ發^シ起^ス修^シ行^シ地^ニ故^ニ說^ク諸^ノ法^ノ性^ノ差^レ
別^ト非^ス究^ク竟^ノ地^ニ爲^レ欲^シ建^シ立^シ畢^シ竟^ノ能^ク取^ル寂^シ靜^ノ之^レ地^ニ故^ニ大^ニ慧^ニ彼^ノ三^ノ種^ノ人^ノ離^レ
煩^シ惱^シ障^ヲ熏^シ習^シ得^ル清^シ淨^ノ故^ニ見^テ法^ヲ無^ク我^ヲ得^ル三^ノ昧^ノ樂^ノ行^シ故^ニ聲^ノ聞^ノ緣^ノ覺^ノ畢^シ竟^シ
證^ス得^ル如^シ來^レ法^ノ身^ノ故^ニ爾^ニ時^ニ世^ノ尊^ノ重^キ說^ク偈^ヲ言^フ逆^シ流^シ修^シ無^ク漏^シ往^シ來^シ及^シ不^レ還^ス

應供阿羅漢是等心亂惑。我説於三乘一乘及非乘諸聖如實解。
 凡夫不能知第一義法門。遠離於二教。建立於三乘。爲住寂靜處。
 諸禪及無量無色三摩提。無想定滅盡亦皆心中無。已上經文當知聲
 聞緣覺畢竟證得如來法身故。大慧何者無性乘。謂一闍提。大慧。
 一闍提者。無涅槃性。何以故於解脫中不生信心。不入涅槃。大慧。
 一闍提者二種。何等爲一。一者焚燒一切善根。二者憐愍一切衆
 生。作盡衆生界願。大慧。云何焚燒一切善根。謂謗菩薩。作如是
 言。彼非隨順修多羅毗尼解脫說。捨諸善根。是故不得涅槃。大慧。
 憐愍衆生。作盡衆生界願者。是爲菩薩。大慧。菩薩方便作願。若諸
 衆生不入涅槃者。我亦不入涅槃。是故菩薩摩訶薩。不入涅槃。大
 慧。是名二種。一闍提。無涅槃性。以是義故。決定取一闍提行。大慧。
 菩薩。白佛言。世尊。此二種一闍提。何等一闍提。常不入涅槃。佛告。

所字一本無

大慧菩薩摩訶薩。一闡提常不入涅槃。何以故。以能善知一切諸法。本來涅槃。是故不入涅槃。是故非捨一切善根闡提。何以故。大慧。彼捨一切善根闡提。若值諸佛善知識等。發菩提心。生諸善根。便證涅槃。何以故。大慧。諸佛如來不捨一切諸衆生。故是大慧菩薩。一闡提常不入涅槃。已上當知二種闡提。一人發心便證涅槃。一人菩薩本來涅槃。明知依楞伽經。無不成佛。若依此經所造諸論。何立成不。但約位障立成不成。短翻者。不案經文。引定性證。豈所引皆成證助不義哉。又瑜伽論第五十二云。復次。我當略說安立種子。云何略說安立種子。謂於阿賴耶識中。一切諸法。遍計自性。妄執習氣。是名安立種子。然此習氣。是實物有。是世俗有。望彼諸法。不可定說。異不異相。猶如眞如。卽此亦名遍行麤重。問。若此習氣攝一切種子。復名遍行麤重者。諸出世間法。從何種子生。

下種子生三字
空師爲剩

真上空師加從
字

可疑何

涅槃下空師加

般性下空師加差
別二字
建上空師加及

是下守護章有
有性有三字

若言麤重自性。種子爲種子。生種子。生不應道理。答諸出世間法。

眞如所緣緣。種子生。非彼習氣積集。種子所生。問若非習氣積集。

種子所生者。可因緣故。建立三種涅槃法種性。補特伽羅。建立不

般涅槃法種性。補特伽羅。所以者何。一切皆有眞如。所緣緣故。答

由有障無障差別故。論文已上當知。出世間法。從眞如所緣緣。種子生。

非彼法爾。有爲無漏。種子所生。由有障無障差別。建立其三乘種

性。無涅槃性。短翻者云。此論問答。是互影顯說。無爲種。何者。問意

顯眞如。所緣緣。一切有情平等皆有。而本有無漏。種子有無差別。

答意。顯眞如。所緣緣。一切有情共有。唯本有無漏。種子。是無性無

由。此種子有無。而有障無障。性有差別。若不爾者。論應問云。所以

者何。一切皆有眞如。所緣緣。種子故。既論唯云。眞如。所緣緣。故。而

不云。眞如。所緣緣。種子。已上短翻者語此說不爾。屈彌勒明文。歸糝家。僞

唯下疑脫能字

下能緣不之緣
疑所
各原名

會故。其彌勒明文云。諸出世間法。從真如所緣緣種子生。論文已上短
 翻者。雖見此誠文。執可不可斷。隱初文種子文。執後文略。若言依
 後文中無種子故。非所緣種者。短翻可信。其初文中有種子故。為
 真如所緣種。若言真如所緣緣。一切有情平等皆有。唯緣智種有
 性。有無性無者。今難言能緣智種。應平等有。其所緣緣平等有故。
 若言其所緣緣雖平等有。然能緣種有無差別者。能緣不相應故。
 若無能緣智。何名所緣緣。能緣所緣一切有情。各各具故。若言
 無性有情。無能緣智者。其無性人。所有所緣。應不所緣。無能緣智
 故。若言不名所緣者。更不應言其所緣緣平等皆有。既云真如所
 緣緣平等一切皆有。故明知能緣智種必應皆有。故短翻者。以後
 文中不云真如所緣緣種子。不許山家種子義者。我亦以初文中
 不云能緣智種子。不許短翻無漏種也。短翻者又云。論云。次文云。

應論疑寫例

若於通達眞如所緣緣中。有畢竟障種子者。建立爲不般涅槃法。種性補特伽羅等。解云。通達者能緣眞如。無漏正智。是能通達也。眞如所緣緣者。是所通達。畢竟障種者。是所治障。通達者。是能治。眞如所緣緣者。與所治障。能治智。爲所依止境。若不云眞如所緣緣。與種子別者。應論但云。若於眞如所緣緣中。何更須加通達護法菩薩。取此文意。以本有無漏種子。爲因緣。解脫分爲增上緣。世第一法。爲等無間緣。眞如爲所緣緣。故初地出世間法。得生。從後緣說。故云。諸出世間法。從眞如所緣緣生。已上短翻者語此語不爾。違短翻義。故夫通達者。是智。眞如所緣緣者。是境。其中之字。通達之中。非所緣中。明知能通達智。中有畢竟障種。立爲不般涅槃法。其不般法人。有能通達智。當知能緣所緣。一切皆有。但由障種子。有性差別。故能通達智者。是所障也。畢竟障種子者。是能障。依此能

障。立性差別不依智障。種短翻者。由何不歸彌勒。正說還執無證。
糝家釋。短翻者。云畢竟障。種子者。是所治障。明知能治智障。隨所
緣緣一切皆有。所緣緣一切有故。必可所治。又天竺論師立四緣。
不同。或師不許。本有無漏種子。故瑜伽記第十三云。備景法師云。
若依勝軍。不立本有無漏種子。象消釋此文有二。一解諸佛菩薩
由證眞如。展轉流出十二部經。流行在見道已前。順解脫。順決擇
分。緣彼教作所緣緣。生從本爲名。名從眞如。所緣緣生。二解初地
出世聖道。第一法。順決擇分。善爲增上緣等。無間緣生。二從眞如
所緣緣生。若依護月護法消文句。亦有二釋。一云。本有無漏種子
爲增上緣。眞如爲所緣緣。故順解脫分等善根得生。二云。以本有
無漏種子爲因緣。解脫分等爲增上緣。世第一法爲等無間緣。眞
如爲所緣緣。故初地出世間法得生。從後緣說。故云諸出世間法。

行疑許

原迹恐衍

緣字空師曰疑

從眞如所緣緣生。已上短翻者。景法師四釋之中。盜第四釋。稱護

法菩薩。豈後學不迷此偽哉。短翻者又云。阿賴耶識中有漏種子。

麤顯易了。凡聖共行。唯無漏種細隱難知。阿賴耶識尚凡聖不共

許。況彼識中本有無漏種子。誰得信解。故本論主先舉麤顯有漏

種子。麤重發端。往覆問答。數遍徵迹。方後顯本有無漏種子。非欲

顯眞如所緣緣。已上短翻者語。此說不爾。句之中。前後相違。故短翻初句。

云阿賴耶識中有漏種子。麤顯易了。凡聖共許。後句云阿賴耶識

尚凡聖不共許。既云能藏。賴耶凡聖不共許。何所藏有漏種子。凡

聖共許耶。短翻者共許不共許。前後相違。不足爲解。又短翻取論

意云。故本論主先舉麤顯有漏。麤重發端。緣往覆問答。數遍徵。方

後顯本有無漏種子。非欲顯眞如所緣緣者。此說不爾。論文意者。

初四行一十一字。舉遍行麤重種子。次二行一十一字。問諸出世

間法從何種子生遮前麤重種子次一行八字答諸出世間法從
 眞如所緣緣種子生非彼習氣積集種子所生案其論文自此以
 後不說智種次三行九字問所緣緣皆有何立性差別次十行二
 字答由有障無障差別故短翻云先舉麤顯後顯本有無漏種子
 短翻未了義其本論中無文義故若短翻義先舉麤顯後顯麤顯
 夫彌勒大意雖說三乘不隱細種是故自問亦自答顯眞如種子
 短翻者會瑜伽文云依障建立種性別者顯無漏種子有無謂若
 全無無漏種者彼二障種永不可害則立彼爲非涅槃法若唯有
 二乘無漏種者彼所知障種永不可害一分立爲聲聞種性一分
 立爲獨覺種性若亦有佛無漏種者彼二障種俱可害即立彼爲
 如來種性故由無漏種子有無障有可斷不可斷義已上短問短
 翻者永不可害二障種者爲當欲界煩惱爲當上界煩惱若言欲

界亦有此障者。汝立非涅槃法。補特伽羅。應不能生上色無色界。彼二障種。永不可害故。能害智種。法爾無故。若言雖不害種子。但伏現行。生上二界者。現行煩惱。雖無斷害。然有伏害故。能害通達智智。應有不般人。若言通達智。不有不般涅槃法者。無能治智。伏害煩惱。不應道理。故短翻者。又云。若唯有二乘。無漏種者。彼二乘種。用何爲性。若言用人無我解爲性者。一切如來爲人無我智。爲當無人無我智耶。若言一切如來。有人無我智者。應無佛地論所立五性中第三如來性。一切如來。皆有無人無我智故。喻如不定性。若許爾者。應立四種性。若言一切如來。無二乘人我解者。一切如來。應非一切智。若言二乘性。人無我解。別如來性。人無我解。故無此過者。相違攝論。無我等故。問如來性。人無我解。別於二乘性。人無我解者。爲如來性。中人執煩惱。別於二乘性。人執煩惱。耶。若

人下疑脫無字

言別者。本性不定性人。雖得無學果。應有受生。未斷如來性。中人執煩惱故。喻如地前菩薩。又不定性人。雖眞成佛。然應具二乘性。中一切煩惱。許人執煩惱。三乘各別故。若言菩薩性中智慧。而能斷二乘性人執煩惱者。菩薩性中人無我智。卽是應二乘性人無我智也。若許爾。佛地論所立五種性中。第四不定種性。不異如來性。故應不名不定。應名如來性。若言二名不定性。五性之別。不應立。故若言二名如來性者。亦五性之別。不應立。故若言如來性。獨有。如來智種。不有。二乘智種。是故別立一性。不定性。具有三乘種。故別立一性者。不定性成佛。唯具一切智。如來性成佛。應闕一切智。許無二乘智種。故佛法道理。豈可爾哉。明知佛地論所立五性。法華之前。未顯眞實。不了義說。向一分機。隨他意說。是故不相違。彼佛地論五種性中。第五無有出世功德種性者。玄奘三藏在。西

倫原本作倫今改

天_ニ日_ニ略_{シテ}去_{シテ}白_{シテ}師_ニ被_ル呵_ル之_文。謹_案倫_法師_瑜伽_論記_第十三_云。三_藏
 云_八卷_楞伽_第二_卷辨_五種_性。三_乘定_性爲_前三_人。四_不定_性。五_一
 一_闡提_{。一}闡_提有_二。一_一菩_薩闡_提畢_竟無_成佛_義。二_二斷_善闡_提若_遇
 遇_勝緣_必得_成佛_{。余}在_西方_時已_看楞_伽梵_本。本_文亦_同。西_方大_德
 德_評此_義云_楞伽_不說_第五_無性_有情_但說_有佛_種中_二種_闡提_{。一}
 一_是斷_善根_遇緣_還續_究竟_作佛_{。二}是_菩薩_大悲_純爲_衆生_故不_取
 取_正覺_顯此_希奇_故偏_別說_卽大_集經_云。菩_薩發_心誓_度衆_生衆_生
 生_未盡_我不_作佛_衆生_若盡_我用_方息_須入_涅槃_又智_論有_諸菩_薩
 薩_因圓_滿不_取正_覺。如_文殊_等。大_莊嚴_論第_二卷_云。無_佛性_人。謂_常
 常_無性_人。欲_來之_時。諸_大德_論無_性人_云。若_至本_國必_不生_信。願_於
 於_所將_論之_內。略_去無_佛性_之語_戒賢_呵云_彌離_車人_所知_者。無_解
 何_物而_輒爲_彼指_{。已}上_當知_第五_無性_有情_都無_依經_略去_之願_。

記文

諸邊夷無所知者

前空師作先

不恐衍

豈不依西評戒賢唯呵無明證據一乘學生努力莫許之短翮者
 又云雖餘經中宣說一切有情之類皆當作佛然就真如法身佛
 性或就少分一切有情皆方便而說為令不定種性有情決定速
 趣無上正等菩提果故已上短翮者引佛地論文當知為不定種性所說餘經故
 法華之前所說之經也法華所被除前修習學小乘者故敗種迦
 柘入位二乘故小分一切方便而說者法華之前所說經故亦不
 相違法華之前經雖說一乘法一道出生死真如佛性等未說敗
 種人不般涅槃人當成佛道故如是推徵楞伽五性皆共成佛道
 但未至法華存入位定性明知不種子五性瑜伽五性由障有無
 立雖然不立不定種性但有四種性三乘加不般雖說真如所緣
 緣種然述三乘義故存二乘永滅立不般涅槃佛地論數影楞伽
 義取瑜伽是故不待多說上來六證短翮六破望法華一乘專違

小空師爲剩

經空師曰疑誤
當作宗

乘疑乖

如來說廣破如別章短翻者死法華心腑比量云二乘之果應有
 定性小乘所被故如大乘者已上短翻者所立量法華宗顯過破云宗有自教
 相違過失楞伽五性中第一定性人墮變易生死第二緣覺人彼
 經結云聲聞緣覺畢竟證得如來法身故短翻者指示楞伽五性
 差別故遂不免此失短翻者更對破云彼經第七通決定二乘比
 量云有自教相違楞伽第一聲聞乘定性文此通愚癡何以故成
 他宗義害自義故楞伽五性中四性決定性一不定性今我依四
 定性云此比量故於汝爲自害能成我宗已上短翻者語法華宗霜雹似
 能立邪苗云短翻者云楞伽五性中四性決定者是大乘語何以
 故無文無義故無文者三乘證法中無決定文故又無性證法無
 決定文故無義者短翻者義定性聲聞者不墮變易死若爾汝第
 一決定性聲聞已墮變易死豈成短翻宗哉短翻又云定性緣覺

無性原本作性
無今依口本改

者不得如來身。若爾。汝第二決定緣覺。當得如來身。豈成短翻義哉。又短翻者所立。畢竟無涅槃。永無佛性人。今楞伽第五。有佛性。闡提。若爾。汝第五決定無性。依經有佛性。若不依佛經。汝第五定性。成爲證。故依楞伽所立二乘。比量。違自教。失至極難免。何況依楞伽所造。瑜伽顯揚對法。佛地。一身十支。皆悉順經。其義可知。五種性具文。楞伽經之外。一處無列文。又六證之中。五性差別。不指餘經。若有餘經。短翻之智。有不及失。短翻者。偏習愚癡。詞觸處。示愚癡。短翻似能破。還墮負處。失。

願卷下原有第
下字無上字末作

法華秀句卷上末

法華秀句卷中本

本朝沙門 寂澄 撰

決擇佛性護咽喉

初明天竺佛性諍

次示大唐佛性諍

後辨日本佛性諍

初_ニ明_ス天竺佛性諍者先_ニ明_ス小乘諍次_ニ辯_ス大乘諍先_ニ明_ス小乘諍者謹_ニ案_{スル}瑜伽論第六十七攝決擇分中聲聞地之一云如_ニ本地分_ニ住_ニ無種性_ニ補特伽羅是名_ニ畢竟無般涅槃法_ニ此中或有_ニ心生疑惑_ニ云何而有_ニ畢竟無般涅槃法_ニ耶已上論文第一問了應_ニ誨_レ彼言汝何_ニ所欲_ニ諸有情類種種_ニ界性無量_ニ界性下劣_ニ界性勝妙_ニ界性爲有_ニ耶爲無_ニ耶若言

記原本作論今依前文改

舍原本作舍今依文意改

有者。無有畢竟無般涅槃法。補特伽羅不應道理。若言無者。經言諸有情類有種種界性。乃至勝妙界性。不應道理。如是誨已。已上論文

第一道倫記云。解無性有情有五番難問。言種種界性者。謂種種答了。自性無量界性者。差別無量也。已上當知。依天親菩薩佛性論問

者分別部。答者薩婆多也。復有難言。如有情類。雖有種種界性。乃至勝妙界性。而無有無根有情。如是無般涅槃法。何故不爾。或應許有無根有情。已上論文。第二問了。應詰彼言。汝何所欲。諸無根者。為是有情。

為非有情。若是有情。外無根物。應是有情。然不應道理。若非有情。而言何。不許有無根有情者。不應道理。如是詰已。已上論文。第二答了。倫師云。

言無有無根有情者。無有無二十二根衆生也。復有難言。如作刹帝利已。或時復作婆羅門。吠舍。戌陀羅。如是。乃至作戌陀羅已。或

時。乃至作刹帝利。又作那落迦已。或時乃至作天。乃至作天已。或

皆空師曰疑者

時乃至復作那落迦。如是。何故。不作無般涅槃法。已。或時復作。般涅槃法。耶。已上論文 第三問竟應詰彼言。汝何所欲。諸刹帝利。乃至戍陀羅。及那落迦。乃至諸天。爲有一切界耶。爲獨有一界耶。若有一切界者。喻不相似。不應道理。若獨有一界者。先是刹帝利。或於一時。乃至作戍陀羅。先是那落迦。或於一時。乃至爲天。不應道理。如是。詰已。已上論文 第三問竟倫師記云。言爲有一切界耶。爲獨一界耶。等者。若刹帝利。中有餘三性。地獄中有餘四趣。界者。喻不相似。以所喻法中。無涅槃性者。無有涅槃界。有涅槃界者。無有無涅槃界。故也。若地獄中。獨有一趣。種界。如無涅槃界。皆獨有涅槃界。故知。地獄後時。不應乃至戍陀羅。已上 記文復有難言。如刹帝利等。具一切界。如是。無般涅槃法。何故。不有般涅槃法界耶。已上論文 第四問竟應詰彼言。汝何所欲。諸無般涅槃法界。諸有般涅槃法界。此二界爲互相違耶。爲不相違耶。

若互相違。而言無般涅槃法。何故。不有般涅槃法界者。不應道理。若不相違。即此補特伽羅。是無般涅槃法。亦是有般涅槃法者。不應道理。如是詰已。已上論文 第四答竟倫師記云。言不相違。則此補特伽羅。是

無般涅槃法。亦是有般涅槃法者。不應道理者。一切衆生。略有二

種。一者畢竟能斷二障。二者永不能斷二障。初人是有涅槃性第

二人是無般涅槃法人。若汝言二人不相違者。不應道理。已上復

有難言。如現見有一地方所。於一時。間無金種性。或於一時。有金

種性。於一時。間無有末尼眞珠瑠璃等種性。或於一時。有彼種性。

於一時。間無鹽種性。或於一時。有彼種性。於一時。間無種種相界

種性。或於一時。有彼種性。如是。先是無般涅槃法種性。何故。不於

一時。成有般涅槃法種性耶。已上論文 第五問竟應詰彼言。汝何所欲。如彼地

方所。先無此種性。後有此種性。或先有此種性。後無此種性。如是。

相一本無

種下空師加種

先有聲聞定種性。後無是種性。乃至先有大乘定種性。後無是種性。或先無定種性。後有定種性。耶。若言爾者。順解脫分善根。應空無果。又若爾者。立定種性。不應道理。若不爾者。汝言無般涅槃法者。先住無種性。已後住有種性。如有地方所。有般涅槃法者。先住有種性。已後住無種性。如地方所者。不應道理。又應責彼。汝何所欲。無般涅槃法。下劣界者。安住如是。下劣界中。爲即於此生轉成般涅槃法。爲於後生耶。若言即於此生者。汝意云何。彼遇佛法僧。已於現法中。爲能起順解脫分善根耶。爲不能起耶。若言能者。彼遇佛法僧。已於現法中。能起順解脫分善根。而言無般涅槃法者。不應道理。若言不能者。彼遇佛法僧。已於現法中。不能起順解脫分善根。而言轉成般涅槃法者。不應道理。若言後生方成般涅槃法者。汝意云何。彼爲先積集善根故。於後生中。遇佛法僧。能起順

於卽疑寫倒

解脫分善根耶。爲先不積集善根耶。若言先積集善根者。彼於卽
 此生中。遇佛法僧能起善根。而言於後生中方成般涅槃法者。不
 應道理。又如彼因。應空無果。若言先不積集善根者。是則前後相
 似。俱未積集善根。而言於後生中方成般涅槃法。非卽此生中者。
 不應道理。已上論文道倫記云。言若言爾者。順解脫分善根。應無有
 果等者。景云。若爾。先種解脫分。應空無果。還作無性。故。又若爾。一
 切法不定。則決定性者。不應道理。泰言云。如成實論云。得世間正
 見法。歷百千世。終不墮惡道。則是種解脫分人。必得涅槃。若先有
 涅槃性。後無涅槃性者。解脫分善。是有涅槃。後若作無涅槃性者。
 解脫分善。則空無果。不得涅槃也。言彼遇佛法僧已。於現法中能
 起順解脫分善根。而言無般涅槃法者。不應道理者。既遇三寶已。
 能起順解脫分善根。故知阿賴耶中無始本有能生順解脫分善

根種子。若言雖有能生順解脫分善根種子。而言無般涅槃法者。不應道理。然此有性無性道理。經論不同。若依佛性論破執分中。以立有無性者爲所破。彼云。佛爲小乘人。說有衆生不住於性。永不般涅槃。故於此生疑起不信心。下徵難之曰。汝信有衆生種種麤妙等界。卽合信有無性衆生者。亦應信有無根衆生耶。何以故。衆生由有根無根故。有種種麤妙等界。汝若不信有無根衆生者。云何信有麤妙等界。若謂有麤妙等界。不關有根無根者。我亦信有麤妙界。不關有性無性之義。有何過失。若汝言無有無根衆生者。亦說無有無性衆生。乃至廣破尋失。立教分齊。非管窺之所量。

已上 夫瑜伽論者通三乘教。其十七地中有聲聞地。今此五番難記文。答聲聞地決擇。不是大乘正義。其難問者。是分別部。其詰通答者。是薩婆多說小乘義。故詰分別部難。建薩婆多義。何以得知小乘。

傳出開元錄

下論錄作誦

義^{ナリト}耶^ト準^{スルニ}天^ニ親^レ佛^レ性^レ論[、]第一^ニ卷^ニ破^{スルニ}小^ニ乘^レ執^チ亦^ニ具^ニ有^リ五^ニ番[、]問^ニ答[、]與^ニ此^ニ瑜
 伽[、]義^ニ全^ク同^シ無^ニ異[、]義^ニ瑜^レ伽^レ論[、]之^ニ中^ニ聲^ニ聞^レ地[、]決^ニ擇[、]有^リ五^ニ番[、]問^ニ答[、]又^ニ中^ニ印
 度[、]人[、]利^ニ利[、]王[、]種[、]作^レ明^レ知^レ識[、]三^ニ藏[、]傳^ニ云[、]十^ニ歲[、]出^シ家[、]隨^ヒ師[、]習^シ學[、]誦^シ一^ニ洛
 又[、]大^ニ乘[、]經[、]可^ニ十^ニ萬[、]偈[、]乃^レ至[、]云[、]南^ニ遊[、]摩^レ伽[、]陀[、]國[、]那[、]蘭[、]陀[、]寺[、]值^ヒ戒^レ賢[、]論
 師[、]盛^ニ弘[、]七^ニ地[、]論[、]因^レ復[、]聽[、]採[、]以^レ此[、]論[、]中[、]兼^ニ明[、]小^ニ乘[、]又[、]論[、]一^ニ洛[、]又[、]偈[、]
 小^ニ乘[、]諸[、]論[、]已^レ上[、]當^ニ知[、]瑜^レ伽[、]論[、]中[、]兼^ニ明[、]小^ニ乘[、]又[、]大^ニ唐[、]玄[、]奘[、]三^ニ藏[、]同[、]稟[、]
 戒[、]賢[、]師[、]學[、]七^ニ地[、]論[、]又[、]學[、]十^ニ六[、]部[、]小^ニ乘[、]諸[、]部[、]論[、]三^ニ百[、]餘[、]卷[、]爲^ニ通[、]瑜
 伽[、]文[、]兼^ニ學[、]小^ニ乘[、]教[、]明[、]知[、]建[、]畢[、]竟[、]無[、]性[、]小^ニ乘[、]不[、]了[、]義[、]不[、]大[、]乘[、]了[、]義[、]是
 故[、]天^ニ親[、]菩^レ薩[、]造[、]佛[、]性[、]論[、]破[、]小^ニ乘[、]執[、]建[、]大^ニ乘[、]義[、]次[、]辨[、]天^ニ竺[、]大^ニ乘[、]佛
 性[、]諍[、]謹[、]案[、]天^ニ親[、]菩^レ薩[、]佛[、]性[、]論[、]第^一云[、]初[、]破[、]小^ニ乘[、]執[、]者[、]佛[、]爲[、]小^ニ乘[、]人[、]
 說[、]有[、]衆[、]生[、]不[、]住[、]於[、]性[、]永[、]不[、]般[、]涅[、]槃[、]故[、]於[、]此[、]生[、]疑[、]起[、]不[、]信[、]心[、]已^レ上[、]當
 知[、]有[、]性[、]無[、]性[、]諍[、]基[、]天^ニ竺[、]小^ニ乘[、]論[、]釋[、]曰[、]所^ニ以[、]生[、]疑[、]者[、]由[、]佛[、]說[、]故[、]小^ニ乘[、]

執解論作解執

生下論有者字

共疑苦下同

下不口本無

諸部執解不同。若依分別部說。一切凡聖衆生。並以空爲其本。所以凡聖衆生。皆從空出。故空是佛性。佛性者。卽大涅槃。若依毗曇薩婆多等諸部說者。則一切衆生。無有性得佛性。但有修得佛性。分別衆生。凡有三種。一定無佛性。永不得涅槃。是一闡提。犯重禁者。二不定有無。若修時卽得。不修不得。是賢善共位以上人。故三定有佛性。卽三乘人。一聲聞。從共忍以上。卽得佛性。二獨覺。從世法以上。卽得佛性。三者菩薩。十迴向以上。是不退位。不得於佛性。所以然者。如經說有衆生。不住於性。永無般涅槃故。又阿含說。佛十力。中性力。所照衆生境界。有種種性。乃至麤妙等界。不同。故稱性力。所以者何。一切衆生。有性無性異故。有佛性者。則修種種妙行。無佛性者。則起種種麤惡。是故學小乘人。見此二說。皆有道理。未知何者爲定。故起疑心。復次。生不信心者。於二說中。各偏一執。

界原本作果今依口本改

合空師作令

故不_レ相信_ニ何者_ハ若_シ從_レ分別部_ノ說_ニ則不信_ニ有_レ無性_ノ衆生_ノ若_シ依_レ薩婆多

等_ノ部_ノ說_ニ則不信_ニ皆有_レ佛性_ノ故_ニ論_文已上_ニ慧讚師_ノ佛性論_ノ疏_ノ第一_ニ云_ク分別

部_ノ破_レ薩婆多_ノ中_ニ文_ノ別_レ有_レ五_ノ初_ニ分別_ノ問_ニ論_明有_レ佛性_ノ者_ノ問_ニ執_レ無性_ノ曰_ク下_ニ是_レ也_ニ次_ニ答_レ曰_ク下_ニ婆

多部_ノ答_レ論_答曰_ク衆生_ノ既有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ不同_ニ下_ニ是_レ也_ニ三_ニ問_レ曰_ク下_ニ分別_ノ部_ノ人_ノ例_レ破_レ婆多_ノ所_レ立_レ次

義_ヲ論_問曰_ク汝_ノ信_ニ有_レ衆生_ノ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ等_ノ界_ノ下_ニ是_レ也_ニ四_ニ答_レ曰_ク下_ニ婆多_ノ部_ノ人_ノ非_ニ彼_ノ引_レ例_ノ成_レ立_レ已_ニ義_ノ論_答

曰_ク汝_ノ以_レ有_レ根_ノ無_レ根_ノ例_レ我_ノ下_ニ是_レ也_ニ五_ニ難_レ曰_ク下_ニ分別_ノ部_ノ人_ノ牒_レ彼_ノ破_レ例_ノ及_レ說_レ彼_ノ過_ノ以_レ非_ニ所_レ立_レ

論_難曰_ク若_シ汝_ノ謂_ニ我_ノ立_レ無_レ根_ノ下_ニ是_レ也_ニ明_レ有_レ佛_ノ性_ノ者_ノ問_レ執_レ無_レ性_ノ曰_ク汝_ノ云_ク何_ノ有_レ無_レ性_ノ衆生_ノ永

不_レ般_ニ涅槃_ノ已_ニ上_ニ論_文分_レ別_ノ部_ノ第_一問_也答_レ曰_ク衆生_ノ既有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ不_レ同_ニ故_ニ知_レ理_ノ有_レ

有_レ性_ノ無_レ性_ノ汝_ノ若_シ不_レ信_ニ有_レ無_レ性_ノ衆生_ノ永_ニ不_レ涅槃_ノ而_レ信_ニ有_レ衆生_ノ有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ等_ノ界_ノ者_ノ是_レ義_ノ不_レ然_ニ何_ノ以_レ故_ノ執_レ不_レ平_ニ等_ノ故_ニ已_ニ上_ニ論_文婆多_ノ部_ノ答_レ讚師

名_ニ執_レ不_レ平_ニ也_ノ問_レ曰_ク汝_ノ信_ニ有_レ衆生_ノ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ等_ノ界_ノ即_レ合_レ信_ニ有_レ無_レ性_ノ衆生_ノ者_ノ亦_レ應_レ信_ニ有_レ無_レ根_ノ衆生_ノ耶_ノ何_ノ以_レ故_ノ衆生_ノ由_レ有_レ根_ノ無_レ根_ノ故_ニ有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ

疏_云但_レ信_レ龜_ノ妙_ノ不_レ信_ニ無_レ性_ノ者_ノ亦_レ應_レ信_ニ有_レ無_レ根_ノ衆生_ノ耶_ノ何_ノ以_レ故_ノ衆生_ノ由_レ有_レ根_ノ無_レ根_ノ故_ニ有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ

亦_レ應_レ信_ニ有_レ無_レ根_ノ衆生_ノ耶_ノ何_ノ以_レ故_ノ衆生_ノ由_レ有_レ根_ノ無_レ根_ノ故_ニ有_レ種_ノ種_ノ龜_ノ妙_ノ

等界原本作界
等今準前文改

等界。汝若不_レ信_レ有_二無根_一衆生者。云何信_レ有_二麤妙_一等界。若謂_二有_二麤妙_一等界。不_レ關_レ有_二根無根_一者。我亦信_レ有_二麤妙_一等界。不_レ關_レ有_二性無性_一之義。有_二何過失_一。若汝言_レ無_レ有_二無根_一衆生者。我亦說_レ無_レ有_二無性_一衆生。已上分別部第答曰。汝以_レ有_二根無根_一例_レ我有_二性無性_一。是義不_レ然。何以故。汝謂_レ無根者爲_二是衆生_一。爲_二非衆生_一。若是衆生。有_二二過失_一。一泰過。過失若無_二六根_一。而是衆生者。則一切無情草木石等。皆是衆生。同無根故。二者不及過失。本說_二六根_一。以爲_二衆生_一。既無_二六根_一。更說_レ何物。爲_二衆生_一。而汝說_レ無根衆生。是義不_レ然。故知。不_レ爲_二有根無根_一。說_レ麤妙等界。正爲_二有性無性_一。說_レ麤妙耳。已上論文。讚師疏云。婆多部人非彼引例。成立己義也。難曰。若汝謂我立_二無根_一衆生。有_二二過失_一者。汝立_レ犯重一闡提人。無_レ有_二佛性_一。永不_レ得_二涅槃_一。亦有_二二失_一。一者泰過。過失衆生。本以_レ我見無明。爲_二凡夫法_一。尋_レ此無明。由_レ違_二人空_一。故起。既起_二無明_一。故有_二業報_一。若不_レ違_二人空_一。則無_二

輪原本作論今
依口本改

條疑牒下二同

不下空師加定

無明業報。既無無明業報等。三輪若爾。應是聖人。作於凡夫。若謂衆生無佛性者。但聖爲凡。無凡得聖。此成泰過。二者不及過失。若汝謂有衆生無佛性者。既無空性。則無無明。若無無明。則無業報。既無業報。衆生豈有。故成不及。而汝謂有衆生無佛性者。是義不然。何以故。汝既不信有無根衆生。那忽信有無性衆生。以二失同故。已上論文分別部人條被破例。及說彼過以非所立也。慧讚師疏云。自下破讚疏云。無根無性以二失同故。瑜伽論中開此一難也。

說無有佛性。於中。初先正破無報。後云。問曰。若爾。已下。釋通經中說無性。意明性是有。前中有二。初別條執。以理廣破。顯執無過。後此等下。摠條前過。明由邪執無性。義生前中有四。初破執無於有不定。論文問曰。汝說有衆生無佛性者。次又問下。破執無性。後有還無。如剎底利種。爲具有四性。下是也。

論文又問。汝立無佛性衆生。三又問。汝立無定性下。破執無性。轉爲涅槃。論文又問。汝立無定性衆生。如地。或時轉爲金寶等物。下是也。四又若汝下。破無性是定不轉。又善

又善

經下空師加經
如

人下空師加先

汝謂無佛性是無者。如火定熱性不可轉下是也。問曰。汝說有衆生無佛性者。如剎底利種。爲具有四性及地獄人天等性。爲不具有。若言不具有者。人應常人。永無作諸道義。若具足有者。則違經中說如來性力。能了種種麤妙等界。此衆生性。既其平等。經不證故。又若汝謂有衆生永不般涅槃者。義亦不然。如人爲剎底利。後作婆羅門。或人或天。無決定相故。若汝說不具足者。則與立譬相違。何以故。俱不具故。汝說無佛性衆生。永不得佛。如人無天性。則應永無天報。若無天性而得天報者。亦應有無佛性衆生。而得涅槃。復次。若具足性與譬相似者。則無佛性衆生。應具有佛性。若有無二性。爲相違不。若相違者。則應一有一無。是義不可。若無涅槃性衆生。則不應有涅槃性。汝言具二性者。義亦不成。何以故。如剎底利。無婆羅門性。二性相違。決定無故。後則不得爲婆羅門。乖世道故。又若具有性義者。後

時決得。若不具性義者。後決不得。若一人具此二義。定何所屬。已
 論文。初破執無讚師疏云。就前段中。外立無性。或言兼有。或言不兼。
 於有不定也。讚師疏云。就前段中。外立無性。或言兼有。或言不兼。
 理皆不可。是故須破。文中。有二。初牒立無。約喻進退兩開徵問。汝
 說有衆生無佛性者。是牒立無。如利底利。爲具四性地獄等性。爲
 不具。有。此是約喻兩開徵問。無性衆生。於有佛性。不出有無。如利
 底利。具有餘性。譬無性亦具有性。不具餘性。譬無性生。不具性。
 是故。約喻作斯徵問。下縱牒執。以理徵破。文別有四。初破不具。次
 破說具。三若汝下。重破不具。四復次下。重破說具。前中先牒若不
 具者。人應常人。無諸道義。以理徵破。譬無性生。應常生死。無涅槃
 義。人非常人。亦得通有。作諸道義。則利底利具有餘性。不得言無。
 譬無性生。有涅槃義。則無性生。具有性。不得言無。次破具中。文
 別有二。初明具有。有違經失。後又若下。有不般失。前中有二。初明

具有違_{スル}所引_レ經_ニ。經_ニ說_{クハナリ}性_ハ力_ヲ能_ク了_{スト}。種種_ノ麤_シ妙_ク等_ノ界_ヲ。若_シ具有_{ラハ}者_ハ。云_フ何_レ衆_生有_リ。麤_シ妙_ク界_ノ性_ハ力_ヲ能_ク了_{スト}。既有_リ種_種麤_シ妙_ク可_キ了_ス。明_ス剃_底利_ハ不_レ具_セ餘_性。譬_フ無_性生_ニ。若_シ具有_{レハ}性_ハ亦_違此_說。下_ニ牒_{シテ}具_性明_ス經_ニ非_レ證_ニ。此_衆生_性。既_レ其_レ平_等。牒_シ說_ク具_義。此_衆生_性展_轉具_有平_等無_二引_{クハ}性_力經_ヲ不_レ得_レ爲_レ證_ニ。譬_フ無_性亦_{具有}性_ハ。經_ハ不_レ證_ニ故_ニ。下_ニ不_レ般_失於_中有_二初_ニ牒_{シテ}直_ニ非_レ若_シ具_足有_則無_衆生_永不_レ般_者。既_レ說_ク具_有然_謂有_生永_不般_者。理_恐不_レ可_{ナリ}。名_義不_レ然_下釋_ス非_レ意_如人_先時_爲剃_底利_後婆_羅門_無決_定相_何得_レ定_執有_不般_者。次_ニ重_破說_ク不_レ具_中文_別有_二初_ニ牒_{シテ}不_レ具_明與_譬違_後汝_說下_不得_果過_前中_若汝_說不_レ具_者。縱_レ牒_不具_無佛_性生_不具_有者_下明_譬違_於中_初先_摠明_譬故_言則_與六_譬相_違。言_六譬_者六_道爲_レ譬_故說_六譬_然此_六道_具諸_道性_展轉_相作_今執_不具_故說_相違_下問_答辨_相違_之相_何以_故問_何以_說汝_執

不具性。六譬違故。俱不具。答汝執。衆生無佛性者。不具有性。有佛性者。不具無性。二種衆生。俱不具故。所以說與六譬相違。無果失中。先牒所立假舉並例。如汝所說。無性衆生。永不得佛。是牒所立。如我亦說。人無天性。應無天報。是假舉。下牒例覆責。無過。若無天性。得天報者。是牒例。理亦應說。有無性衆生。後得涅槃。是覆責。彼說無性。過下重破。執具足性中。文別有二。論復次若具足性下是初牒說具與譬相似。以理重徵。譬者猶是前言六譬。譬是具義。是故。今牒說若具性與譬相似。無性衆生。應具有性。以理重徵。彼說具性。已說無性。具有佛性。今復六道無性衆生。應具有性。是重徵也。情計之家。若得巧例。多即轉動。是故。今者重牒徵。後若有下。正破具義。文有兩答。初破立義。後汝言下。破其救義。前中若有無二性。爲相違不。重牒所立。以理更問。下取答意。以理徵破。若相違者。牒取答。

意有無正反。故說相違。下破並二。初云則應一相。一有一無。揔以
 理徵。有無相違。相違之法。則不得並。若有性。不得有無。若有無
 性。不得有有。故言則應一有一無。下即事破。於中先非。是義不可。
 是有性無性。二義道理不應。故說不可。下即事說。無涅槃性。則不
 應有。有涅槃性。則不應無。今舉一邊。不盡言耳。下破救義。先牒直
 非。外人救云。雖復相違。得一處有。以有有性。故得涅槃。以有無性
 故。在生死不得涅槃。今偏就因牒具二性。故云汝言具二性者。義
 亦不成。是直非也。所作救義。同前不可。亦名不成。何以故。問答釋
 非不成道理。外人立義。甚有道理。二義責。何以非。佗云不然。故下
 答有。二初正難。破救義之意。後又若下。牒具定所屬。前中將欲難
 破救義。先明刹利無婆羅門性。二性相違。決定無故。釋二意。汝無
 所以。下正設難。後則不得為婆羅門。乖世道。故此之一言雙難。若

原若下不恐衍

言六道由有性故得涅槃。果刹利既無婆羅門性。後則不得爲婆
 羅門。若不得者乖世道理。是難有意。若言無性故在生死。不涅槃
 者。刹利既無婆羅門性。後則不得爲婆羅門。若不得者乖世道理。
 問曰。若不由有性故得般涅槃。由無性故不般涅槃。論主何故說
 有佛性。非說無耶。答曰。論主說有佛性及無佛性。義意卽別。論主
 說佛有其三身。法身本有。從緣修顯。應化二身是其始起。從緣修
 生。若望法身。明一切生先有佛性。望應化身。明一切生先無佛性。
 先有先無。後皆得果。然彼外人說其佛性有衆生有。有衆生無。就
 其無中。復有說言不具有性。無得般義。已如前破。復有說言亦具
 有性。由有得般。由無不得。不會分別。有性無性。兩體差異。論果是
 一。云由有得。由無不得。義無明當。是故須非下牒。二義責所屬中。
 又若具性。後時決得。若不具性。後決不得。是牒具。二下若一人具。

此二義定何所屬。責定所屬。人既是一。有則定有。無則定無。汝說
 一人具此二義。無此道理。是故今責此之一人。於二義中。定何所
 屬。已上疏文。又問。汝立無佛性。衆生始終定無。爲不定。無譬如大地。初
 無金性。後時或有。有已更無。汝立無佛性。亦如是不若如此者。則
 應得二乘性。竟後更不得。得大乘性。竟後應更失。得定性。已後更
 不定。雖修得通達解脫等功德。後還更失。則修道無用。決定立性
 並成無用。故論文已上讚師疏云。次破無性。後有還無。文中。初先以理
 問定。於中又問。汝立無性。始終定無。爲不定。無。此是汎問。譬如已
 下。審定所立。初先立譬。譬如大地。初無金性。後彌勒佛出時。或有
 彌勒佛滅。有已更無。後約法結定。汝立無性。亦如是不下。取其意
 以理徵破。若如此者。是牒外意。若初無性。後時或有。得已更無。名
 如此者。下破有。二初約三乘。以理正破。後雖修下。明後所得。則無

有用前中初先別約三乘以理正破應得二乘後更不得此則別
 約二乘以破得大乘竟後應更失此則別約大乘以破後得定下
 惣約三乘以理正破三乘聖道於三聚中是正定聚說名定性聖
 道已前諸方便等於三聚中是不定聚說名不定佛性後有有更
 無者得定性已後更不定下明後得更無用中初約道前諸方便
 行以顯無用通達功德是近方便煥等善根解脫功德是遠方便
 解脫分善無佛性人雖得此德後還更失是則修習方便道無究
 竟用決定立性並成無用此約道體以顯無用三乘聖道是決定
 善所以名說決定立性此得還失故其無用上又問汝立下無定
 性衆生如地或時轉爲金寶等物無佛性衆生住於下性是人性
 不定故能轉爲涅槃者爲今生轉爲未來轉若汝謂今生轉者云
 何得轉爲值三寶得解脫分善根故轉爲不值而能得轉若言修

功德分故。現在轉者。何謂無佛性衆生。永住下性。是義自壞。若汝謂今世雖修善根。終不能轉。未來方轉。故名住下性者。此性於未來中。爲修善故轉。不修故轉。若修故轉。今修何故不轉。若言未來不修善。自然轉者。現在未修。何故不轉。論文讚師疏云。次破無性轉爲涅槃文中。有二。初先牒轉。以問轉時。後若汝下。就其轉時。以理正破。前中復初牒轉。於中初則約喻明轉。後無佛下。就法以明。無佛性衆生。住於下性。是性不定故。能後轉爲涅槃者。下問轉時。爲今生轉爲未來轉。下就轉時。以理破中。先就今轉。以問轉由。立理徵破。若謂今轉。云何得轉。此牒摠問轉由。爲值三寶得解脫等。三善根轉爲不值轉。別問轉由。下以理破。但破修轉於中。若言修德現轉。何謂無性永住下性。此牒修轉責所立義。是自壞。是無性生。住下性義。由汝說言修德現轉。永義不成。故云自壞。後若汝下。

原云牒恐倒

轉者之間疑缺
若不可轉四字

破_ス未來轉_ニ於_ニ中初牒_シ說_キ未來轉_ニ救_テ前破_シ義_ヲ以_テ起_シ於_ニ後_ニ前破_ニ現轉_ニ責_ム
 云_ク何謂_ニ無_レ性_ノ衆生永住_ニ下_ニ性_ニ外即_チ云_ク牒_シ今雖_モ修_ス善終_ニ不得_レ轉_ニ未來_ニ
 方轉_ニ名住_ニ下_ニ性_ニ是_ニ今_ニ以_テ起_テ於_ニ後_ニ後_ニ此_ニ性_ノ下_ニ正就_キ未來_ニ以_テ問_ニ轉_ニ由_ニ牒_シ
 計例_チ破_ス此_ニ性_ノ未來_ニ爲_ニ修_ス善轉_ニ此_ニ不_レ修_ス故轉_ニ此_ニ就_キ未來_ニ以_テ問_ニ轉_ニ由_ニ下_ニ
 縱_シ牒_シ計_チ舉_レ現例_シ破_ス文相_ヲ可_レ知_ル已_上後_ニ並_ニ破_ニ小乘_ノ執_チ亦_ニ二_ニ先破_レ立_レ無_レ又_レ
 若_シ汝謂_ニ無_レ佛性_ノ是_ニ定_ニ無_レ者_ノ如_ク火定_ニ熱_ニ性_ノ不_レ可_レ轉_ニ爲_ニ水_ノ冷_ニ性_ノ佛性_モ亦_レ
 爾_{ナリ}有_レ無_レ應_ニ定_ニ皆_レ不_レ可_レ轉_ニ者_ノ汝立_{ツル}此_ニ定_ニ爲_ニ由_レ因_レ故_レ定_ニ不_レ由_レ因_レ定_ニ若_シ由_レ
 因_ニ故_レ定_ニ此_ニ定_ニ不_レ成_レ定_ニ何_レ以_テ故_レ本_ニ時_ニ未_ニ是_ニ定_ニ由_レ因_レ方_ニ定_ニ故_レ若_シ說_ニ不_レ由_レ
 因_ニ而_レ定_ニ者_ノ則_チ無_レ窮_ニ過_レ失_ニ是_ニ故_レ我_レ說_ニ此_ニ性_ノ亦_レ復_レ不_レ定_ニ不_レ由_レ因_レ故_レ是_ニ義_ニ
 應_レ成_ニ如_ク汝說_ニ定_ニ等_ニ共_ニ無_レ因_ニ若_シ爾_{ラハ}非_レ理_ノ之_レ事_ニ並_ニ應_レ得_レ成_ニ已_上第一_ニ破_ニ二_ニ
 者_ノ不_レ平_ニ等_ニ過_レ失_ニ如_ク人_ノ謂_ク石_ノ女_ノ生_ス兩_ニ兒_ニ一_ニ白_ニ一_ニ黑_ニ亦_レ如_ク窻_ノ有_ニ兩_ニ角_ニ一_ニ
 利_ハ一_ニ鈍_ニ若_シ人_ノ不_レ由_レ因_レ說_ニ此_ニ不_レ平_ニ等_ニ義_ノ亦_レ應_レ得_レ成_ニ如_ク汝_ノ所_レ說_ニ此_ニ若_シ不_レ

生盡準下文當作

成。汝亦不立。已上第二破並有立無性論文三者失同。外道有本定。有無本定。無有

不可滅。無不可盡。此等過失。由汝邪執。無性義生故。已上第三破並有立無性論文

問曰。若爾。云何佛說衆生不住於性。永無般涅槃耶。答曰。若憎背

大乘者。此法是一闡提因。爲令衆生捨此法故。若隨一闡提因。於

長時中。輪轉不滅。以是義故。經作是說。若依道理。一切衆生。皆悉

本有清淨佛性。若永不得般涅槃者。無有是處。是故佛性決定本

有。離有離無故。已上立悉讚師疏云。下破無性是定不轉。文中有一。

初牒執定。譬顯定。相以理揔徵。於中初牒。譬顯定。相又若謂無是

定無者是。牒執定。如火定熱不可轉。冷佛性亦爾。是譬顯相。佛性

定無不可轉。有如火定熱不可轉。冷法同於譬。故說亦爾。有無應

定皆不可轉。以理揔徵。無則定無不可轉。有則定有不可轉。無

非但無定有亦是定。所以揔徵有無。應定皆不可轉。下牒不轉。別

問以破於中有二。初牒不轉別問定由若不轉者。汝立此定爲由。
 因故定不由因定。下縱牒計以理廣破。先破由因於中先牒非不
 成定。若由因定。縱牒由因。此不成定。非不成定。後何以。問答釋
 非。何以故問定由因成此理應是。何以非他云不然。故本時以下
 答顯非意。本時未定。由因方定。今定由因還復不定。故我非汝。若
 由因定。此不成定。若說以下。破不由因於中初牒。惣顯過多。若說
 不由因而定者。牒不由因。則無窮過。惣顯過多。此過非一名。則無
 窮。後是故下。略出三過。顯無窮相。文則爲三。初不定例於中。初正
 不定爲例。是汝說定不由因故。我說此性亦復不定。不由因故。是
 義應成。下惣牒前。明非理成。我不定如汝說定等共無因。重惣牒
 前。汝立我難。同無因緣。是故說言等共無因。若爾非理事並應成。
 明非理成。二不平等過。文中。有二。初先列名。後顯其相。於中亦二

初卽假舉不平等事。例同彼說後。此若下。牒例不實。例彼不立。前
中初假舉不等事。石女兩兒。一白一黑。窻角一利一鈍。兒有白黑
角有。利鈍是不等事。下就前事例同彼說。若不由因說。此不等亦
應得成。此就前事以之爲例。如汝所說。今同彼說。如汝所說。於中
衆生說有。有性說有。無性不由因定。問曰。外人說無可非。說有應
是。何以一向說如汝說。答。婆羅等諸小乘人。縱令說有。是定性有。
不同論主所立有性。是故。今將石女兩兒。窻有兩角。不由於因。例
同於彼。此若不成。明例不實。石女無兒。窻亦無角。云何說人不由
因。說此不等義。汝亦不立。例彼不立。衆生本自無如。汝說無性有
性。云何說云不由因定。既知如此。例若不成。當知汝義亦復不立。
三同外道過。初先列名。失同外道。下顯過相。有本定有。無本定無。
出。二定法有。不可滅。無不可生。不由因義。有不可滅。此則顯無本

道空師曰疑剩
道恐衍
四疑三

來定無不_レ因滅有方有_レ此無無不可_レ生此則顯有本來定有_レ不因_レ
 無生_レ方有_レ此有_レ是故若有若無兩性不由_レ因定上來別破執_レ無性_レ
 過下牒前過明由邪執無性義生此道等過失此牒上來四番明_レ
 過由汝邪無性義生明上來過由汝邪執無性故有上來正破小_レ
 乘邪執自下通經說無性意明性是有於中有_レ二初先問答通說_レ
 無意後若依下明性是有就前問中初若爾者牒破說無爲起問_レ
 由云何佛說不住於性永不般耶正問經中說無性意答中有_レ二_レ
 初明說意後以是下牒結經說就前段中憎背大者是闡提因令_レ
 捨此故正明說意後若隨下不說有損以是爲令捨是法故經作_レ
 是說不住於性永不涅槃說有性中文別有三初正說有次若永_レ
 下明不涅槃無有是處顯因佛性不得爲無後是故下結性決有_レ
 明性體相是依道理本有淨性永不涅槃無有是處故性決本有_レ

結_ス決_ス性_ノ決_レ有_チ離_レ有_チ離_レ無_ス明_ニ性_ノ體_ノ相_ヲ本_リ有_チ佛_ノ性_ノ是_レ二_ノ空_ノ理_ヲ無_ク人_ノ無_ク法_ノ故_ニ說_ク離_レ有_ト非_ス無_ニ二_ノ無_ニ故_ニ說_ク離_レ無_ト亦_レ可_シ言_フ道_ノ結_ス性_ノ決_レ有_チ離_レ小_ノ乘_ノ人_ノ說_ク有_チ說_ク無_ク已_レ上_ニ夫_レ十_七地_ノ論_ハ通_ス三_ノ乘_ノ論_也是_レ故_ニ大_ノ義_ノ小_ノ義_ノ隨_ヒ地_ノ分_レ別_ス五_ノ返_ノ問_答是_レ聲_ノ聞_地決_レ擇_ク佛_ノ性_ノ論_者一_ノ乘_ノ通_ス論_也是_レ故_ニ悉_ク有_チ了_レ不_レ分_レ明_ニ分_レ別_ス有_チ五_ノ返_ノ問_答又_レ有_チ三_ノ種_ノ難_又有_チ通_ス經_ノ道_ノ理_立義_今爲_レ顯_ニ其_ノ義_ヲ抄_シ出_セ二_ノ論_文瑜_伽論_與佛_ノ性_ノ論_五返_ノ問_答瑜_伽論_曰此_中或_レ有_チ心_ノ生_ニ疑_惑云_何而_レ有_チ畢_ノ竟_無般_ノ涅_ノ槃_法耶_佛性_ノ論_曰明_レ有_チ佛_ノ性_者問_レ執_ス無_ニ性_ノ曰_汝云_何有_チ無_ニ性_ノ衆_ノ生_永不_レ般_ノ涅_ノ槃_已上_二論_{第一}問_瑜伽_論曰_應誨_レ彼_ヲ言_フ汝_何所_レ欲_ス諸_ノ有_チ情_ノ類_種種_ノ界_ノ性_無量_ノ界_ノ性_下劣_ノ界_ノ性_勝妙_ノ界_ノ性_爲有_チ耶_爲無_チ耶_若言_有者_無有_チ畢_ノ竟_無般_ノ涅_ノ槃_法補_特伽_羅不_レ應_レ道_ノ理_若言_無者_經言_諸有_チ情_ノ類_有種_種ノ_界性_乃至_勝妙_ノ界_ノ性_不應_レ道_ノ理_佛性_ノ論_曰答_曰衆_ノ生_既有_チ種_種ノ_麤妙_不同_故知_レ理

今空師作令

有根之間疑脫
無字

有性無性。汝若不信。有無性。眾生永不涅槃。而信有眾生。有種種麤妙等界者。是義不然。何以故。執不平等故。第一上二論 第一答 瑜伽論曰。復有難言。如有情類。雖有種種界性。乃至勝妙界性。而無有無根有情。如是無般涅槃法。何故不爾。或應許汝無根有情。佛性論曰。問曰。汝信有眾生種種麤妙等界。即今信有無性眾生者。亦應信有無根眾生耶。何以故。眾生由有根無根故。有種種麤妙等界。汝若不信。有無根眾生者。云何信有麤妙等界。若謂有麤妙等界。不關有根無根者。我亦信有麤妙等界。不關有性無性之義。有何過失。若汝言無有根眾生者。我亦說無有無性眾生。已上二論 第二問 瑜伽曰。應詰彼言。汝何所欲。諸無根者。為是有情。為非有情。若是有情。外無根物。應是有情。然不應道理。若非有情。而言何不許有無根有情者。不應道理。如是詰已。佛性論曰。答曰。汝以有根無根例我。有

性無性。是義不然。何以故。汝謂無根者。爲是衆生。爲非衆生。若是衆生。有二過失。一泰過過失。若無六根。而是衆生者。則一切無情。草木石等。皆是衆生。同無根故。二者不及過失。本說六根。以爲衆生。既無六根。更說何物。爲衆生耶。而汝說無根衆生。是義不然。故知。不爲有根無根。說麤妙等界。正爲有性無性。說麤妙耳。已上二論

第二答

瑜伽論曰。復有難言。如作刹帝利已。或時復作婆羅門。吠舍。戍陀羅。如是。乃至作戍陀羅已。或時乃至作刹帝利。又作那落迦已。或時乃至作天。乃至作天已。或時乃至復作那落迦。如是何故。不作無般涅槃法已。或時復作有般涅槃法耶。瑜伽論曰。應詰彼言。汝何所欲。諸刹帝利。乃至戍陀羅。及那落迦。乃至諸天。爲有一切界耶。爲獨有一界耶。若有一切界者。喻不相似。不應道理。若獨有一界者。先是刹帝利。或於一時。乃至作戍陀羅。先是那落迦。或於一

決下疑脫定字

時乃至爲天不應道理如是詰已第三問答 佛性論曰問曰汝說
 有衆生無佛性者如刹底利種爲具有四性及地獄人天等性爲
 不具有若言不具有者人應常人永無作諸道義若具足有者則
 違經如經中說如來性力能了種種麤妙等界此衆生性既其平
 等經不證故又若汝謂有衆生永一般涅槃者義亦不然如人爲
 刹底利後作婆羅門或人或天無決相故若汝說不具足者則與
 立譬相違何以故俱不具故汝說無佛性衆生永不得佛如人無
 天性則應永無天報若無天性而得天報者亦應有無佛性衆生
 而得涅槃復次若具足性與譬相似者則無佛性衆生應具有佛
 性若有有無二性爲相違不若相違者一有一無是義不可若無
 涅槃性衆生則不應有涅槃性汝言具二性者義亦不成何以故
 如刹底利無婆羅門性二性相違決定無故後則不得爲婆羅門

又 瑜伽論空師作

五空師曰疑四

乖世道故。又若具有性義者。後時決得。若不具性義者。後決不得。若一人具此二義。定何所屬。已上佛性論第三第四問答 瑜伽論曰。復有難言。如刹帝利等。具一切界。如是無般涅槃法。何故。不有般涅槃法界耶。瑜伽論曰。應詰彼言。汝何所欲。諸無般涅槃法界。諸有般涅槃法界。此二界。為互相違耶。為不相違耶。若互相違而言無般涅槃法。何故。不有般涅槃法界者。不應道理。若不相違。即此補特伽羅。是無般涅槃法。亦是有般涅槃法者。不應道理。如是詰已。已上瑜伽論第五問答

佛性論曰。又問。汝立無佛性。衆生始終定無。為不定無。譬如大地。初無金性。後時或有。有已更無。汝立無佛性。亦如是不。若答如此者。則應得二乘性。竟後更不得。得大乘性。竟後應更失。得定性。已後更不定。雖修得通達解脫等功德。後還更失。則修道無用。決定立性。並成無用。故瑜伽論曰。復有難言。如現有一地方所。於一時。

相空師爲剩種下空師加種何故止種性之十四字疑剩成一本作或又喻論空師作

間無金種性。或於一時有金種性。於一時間無有末尼眞珠。瑠璃等種性。或於一時有彼種性。於一時間無鹽種性。或於一時有彼種性。於一時間無種種相界種性。或於一時有彼種性。如是先是無般涅槃法種性。何故不於一時成有般涅槃法種性。何故不於一時成有般涅槃法種性。耶。瑜伽論曰。應詰彼言。汝何所欲。如彼地方所先無此種性。後有此種性。或先有此種性。後無此種性。如是先有聲聞定種性。後無是種性。乃至先有大乘定種性。後無是種性。或先無定種性。後有定種性。耶。若言爾者順解脫分善根。應空無果。又若爾者立定種性。不應道理。若不爾者。汝言無般涅槃法者。先住無種性。已後住有種性。如地方所有般涅槃法者。先住有種性。已後住無種性。如地方所者。不應道理。又應責彼。汝何所欲。無般涅槃法下劣界者。安住如是下劣界中。爲卽於此生轉成。

順下原本復有
順字今準下文
割
轉成空師作無

般涅槃法爲於後生耶。若言卽於此生者。汝意云何。彼遇佛法僧已。於現法中爲能起順解脫分善根耶。爲不能耶。若言能者。彼遇佛法僧已。於現法中能起順解脫分善根。而言轉成般涅槃法者。不應道理。若言不能者。彼遇佛法僧已。於現法中不能起順解脫分善根。而言轉成般涅槃法者。不應道理。若言後生方成般涅槃法者。汝意云何。彼爲先積集善根。故於後生中遇佛法僧能起順解脫分善根耶。爲先不積集善根耶。若言先積集善根者。彼於卽此生中遇佛法僧能起善根。而言於後生中方成般涅槃法者。不應道理。又如彼因應空無果。若言先不積集善根者。是則前後相似。俱未積集善根。而言於後生中方成般涅槃法。非卽此生中者。不應道理。已上瑜伽佛性論曰。又問。汝立無定性衆生。如地或時轉爲金寶等物。無佛性衆生。住於下性。是人性不定故。能轉爲涅槃。

得爲之間疑脫
轉字

三疑分

佛性論空師作
又

決空師作必

下定空師爲剩

失空師作共

槃者爲今生轉爲未來轉若汝謂今生轉者云何得爲值三寶得
 解脫三善根故轉爲不值而能得轉若言修功德分故現在轉者
 何謂無佛性衆生永住下性是義自壞若汝謂今世雖修善根終
 不得轉未來方轉故名住下性者此性於未來中爲修善故轉不
 修故轉若修故轉今修何故不轉若言未來不修善自然轉者現
 在未修何故不轉已上佛性論 第五問答佛性論曰又若汝謂無佛性是定無
 者如決定熱性不可轉爲水冷性佛性亦爾有無應定定皆不可
 轉若言不可轉者汝立此定爲由因故定不由因故定若由因故
 定此定不成定何以故本時未是定由因方定故若說不由因而
 定者則無窮過失是故我說此性亦復不定不由因故是義應成
 如汝說定等失無因若爾非理之事並應得成已上天親菩薩破
 分別部所計定有又破薩婆多部所計定無若有大乘師立定有

兪空師作免

兪空師作免

佛性立定無佛性必隨此所破也。是即天親三破之中。初破小乘
 二部所計是故論云。有無應定皆不可轉。論文已上分別部有薩婆多
 無俱不可轉是故由因故破不由因破。非理成破。小乘二計皆悉
 被破也。彼瑜伽聲聞地。決擇小乘義。故徵分別部難存薩婆多義。
 此佛性論立悉有佛性。破小乘執。故彼小乘二部所計有無不存。
 有無皆不可轉。佛性論又云。二者不平等過失。如人謂石女生兩
 兒。一白一黑。亦如兪有兩角。一利一鈍。若人不由因說。此不平等
 義亦應得成。如汝所說。此若不成。汝亦不立。論文已上已上天親論主
 破小乘執。石女兩兒。兪角利鈍。如分別有。如婆多無。其兩兒兩角
 不由於因。小乘所立定有定無。寧得存立哉。佛性論又云。三者失
 同。外道有本定有。無本定無。有不可滅。無不可生。此等過失。由汝
 邪執無性義生故。論文已上已上天親論主。破小乘執。彼瑜伽論聲聞

有空師作在

佛性論三字空
師曰疑剩

地決擇文。破分別部五番問。存薩婆多部五番答。問者不進。答者
 獨立。其論文者兼小教。故是故。明友三藏云。遇戒賢論師聽學。瑜
 伽論。戒賢師云。此論兼小教。更可學小論。今此言出處。有開元目
 錄。取意指示。若欲委知。尋目錄耳。佛性論。天親菩薩依大乘義立
 眞如性。存悉有佛性。破多部。無能破多部。已被破遣。所破別部。豈
 得存立哉。是故論云。此等過失。由汝邪執。無性義生。故佛性論又
 曰。問曰。若爾云。何佛說衆生不住於性。永無般涅槃耶。答曰。若憎
 背大乘者。此法是一闡提。因爲令衆生捨此法。故若隨一闡提。因
 於長時中。輪轉不滅。以是義。故經作是說。論文已上天親菩薩。自
 問自答。會通佛說。永無涅槃。佛性論又曰。若依道理。一切衆生皆
 悉本有清淨佛性。若永不得般涅槃者。無有是處。是故佛性決定
 本有。離有離無。故。論文已上天親菩薩論主。依至極道理立一切

何有疑寫倒
者下空師曰疑
脫有

種一本無

陰空師作身

有性。其清淨佛性者。謂眞如佛性。經云。法身流轉名爲衆生。又經云。是法住法位。世間相常住。又云。皆悉到於一切智地。又云。若有聞法者。無一不成佛。又云。聲聞若菩薩。聞我所說法。乃至於一偈。皆成佛無疑。天親論主。能得經意。立悉有性。問立悉有性。何有功德。若不立者。何過失。答若立。悉有有五功德。若不立者。五過失。謹案天親菩薩所造佛性論第一緣起分云。問曰。佛何因緣說於佛性。答曰。如來爲除五種過失。生五種功德。說一切衆生悉有佛性。除五過失者。一爲令衆生離下劣心。二爲離慢下品人。三爲離虛妄執。四爲離誹謗眞實法。五爲離我執。一爲令衆生離下劣心者。有諸衆生。未聞佛說。有佛性理。不知自陰。必當有得佛義。故於此身起下劣想。不能發菩提心。今欲其發心。捨下劣意。故說衆生悉有佛性。二爲離高慢心者。若有人曾聞佛說衆生

已疑正

報疑執

有佛性故。因此發心。既發心已。便謂我有佛性。故能發心。作輕慢
 意。謂他不能爲破此執。故佛說一切衆生皆有佛性。三爲離虛妄
 執者。若人有此慢心。則於如理如量。已智不得生顯。故起虛妄。虛
 妄者是衆生過失。過失有二。一本無。二是客。一本無者。如如理中。
 本無人我。作人我執。此執無本。由無本執起。無明等由無明起。
 業由業起。果報如此三種。無實根本所執。是無故。知能執皆成虛
 妄。由於此執所起。無明諸業果報。並是虛妄。故無受者。作者而於
 中報有。是虛妄。故言無本。二者是客者。有爲諸法。皆念念滅。無停
 住義。則能罵所罵。二無所有。但初刹那爲舊。次刹那爲客。能罵所
 罵起而卽謝。是則初刹那。是怨。次則非怨。以於客中作舊執。此執
 不實。故名虛妄。若起此執。正智不生。爲除此執。故說佛性。佛性者
 卽是人法二空。所顯眞如。由眞如故。無能所罵。通達此理。離虛妄。

執。四爲除誹謗眞實法者。一切衆生過失之事。並是二空。由解此
 空故。所起清淨智慧功德。是名眞實。言誹謗者。若不說佛性。則不
 了空。便執實有違謗眞如淨智功德。皆不成就。五離我執者。若不
 見虛妄過失眞如實功德於衆生中不起大悲。由聞佛說佛性故。
 知虛妄過失眞實功德。則於衆生中起大悲心。無有彼此。故除我
 執。佛性論文。佛性論文。非但天親大論師。離五過失說佛性。亦復堅意大論師。
 離五過失說佛性。謹案堅意菩薩所造。究竟一乘寶性論第六偈。
 云。處處經中說。內外一切空。有爲法。如雲。及如夢幻等。此中何故。
 說一切諸衆生。皆有如來性。而不說空寂。以有怯弱心。輕慢諸衆
 生。執著虛妄法。謗眞如佛性。計身有神我。爲令如是等遠離五種
 過故。說有佛性。解云。以有怯弱心者。天親菩薩論云。一爲令衆生
 離下劣心故。言輕慢諸衆生者。天親菩薩論云。二爲離慢下品人

故言執著虛妄法者。天親菩薩論云。三爲離虛妄執故。言謗眞如
 佛性者。天親菩薩論云。四爲離誹謗眞實法故。言計身有神我者。
 天親菩薩論云。五爲離我執故。當知天竺大論師。兩箇菩薩。立悉
 有佛性。令離五過失。堅意天親。隨順佛說。立悉有佛性。令生五功
 德。謹案天親菩薩所造佛性論。第一緣起分云。爲五義因緣。佛說
 佛性。生五種功德。五功德者。一起正勤心。二生恭敬事。三生般若
 四生闍那。五生大悲。由五功德。能翻五失。由正勤故。翻下劣心。由
 恭敬故。翻輕慢意。由般若故。翻妄想執。由生闍那俗智。能顯實智
 及諸功德故。翻謗眞法。由大悲心慈念平等故。翻我執。翻我執者。
 由佛性故。觀一切衆生。二無所有息自愛念。觀諸衆生。二空所攝。
 一切功德。而得成就。是故於他而生愛念。由般若故。滅自愛念。由
 大悲故。生他愛念。由般若故。捨凡夫執。由大悲故。捨二乘執。由般

若故不捨涅槃。由大悲故不捨生死。由般若故成就佛法。由大悲故成就衆生。由二方便住無住處。無有退轉。速證菩提。滅五過失。生五功德。是故佛說一切衆生皆有佛性。已上當知非但天親大論師生五功德說有佛性。亦復堅意菩薩令生五功德說悉有佛性。謹案堅意菩薩所造究竟一乘寶性論第六卷偈云。聞彼眞如性起大勇猛力。及恭敬世尊。智慧及大悲生。增長五法。不退轉。平等無一切諸過。唯有諸功德。取一切衆生。如我身無異。速疾得成就無上佛菩提。解云。聞彼眞如性者。明生五功德。由言起大勇猛力者。天親菩薩論云。一起正勤心。言及恭敬世尊者。天親菩薩論云。二生恭敬事。言智慧及大悲者。天親菩薩論云。三生般若。四生闍那。五生大悲。般若之句攝生闍那。俗智實智同般若故。天竺兩箇大菩薩論師。隨順佛說。究竟一乘。令離五過。令生五德。一切衆

生悉有佛性。皆當作佛。天竺論師無破。二論當知。天竺正義。悉有佛性。施權大乘。未立悉有。是故戒賢論師噴玄。并云。彌離車人。究竟一乘。方立悉有。是故天親論師立道理云。無有是處。已上彼天竺大乘佛性已

畢在

次示大唐佛性諍。初敘古說。後示新義。初敘古說者。案大唐大安國寺沙門獻誠。涅槃玄談第一云。東晉有大德沙門竺道生。即羅什法師學徒。中上首時。晉末宋初。在彼江東。講諸經論。雖未見涅槃大部。而懸說衆生悉有佛性。時彼復有法師名曰智勝。講法顯所譯六卷泥洹經。順彼經文。談一闡提。定不作佛。宋朝大德盛宗。此義而聞。生說咸有佛性。衆共嗔恚。而智與生論。此義數朝不息。智雖有文。而屢被屈。生雖無證。而常得勝。所論議道。講者恒談。今略不敘。智既被屈。諸大德咸共生嗔。即共奏聞。其表略云。後生

編空師作編

茲原本作慈今
依イロ本改
秦疑晉
從疑然

小僧全無學識。輒事胸臆乖經宗。若縱流傳。誤諸後學。今以表奏。請攢入山。宋主聞知。依奏發遣。時有五十碩學名僧。從生入山。諮受淡要。其後涅槃廣部傳。至宋朝。衆共披尋。乃云。一切衆生皆有佛性。方歎生公妙解。幽指懸會。圓宗。即以表陳。請生覆跡。宋主驚歎。發使召生。旋至都城。披尋廣本。略敘疏義。五十餘紙。其文精邃。唯解盤根錯節。難解之文。於此經宗。大開奧藏。時以撰疏功畢。衆請宣揚。至開經之朝。都邑五千餘人。緇素云集。生昇座。已令都講編唱。此經說一闡提悉有佛性。文三十處。於是便立一切衆生悉有佛性。至一闡提悉有佛性。命衆論議。乃無一人申論道者。生辭衆曰。良以此經大教。未至道生。由茲忍死來久。今事得符契。言無謬誤。不惑衆僧。即此秦辭。願善流布。言訖於高座上。奄從沒化。斯之功効。豈心言所測。當知此經宗趣幽邈。故生法師。用說衆生悉

隨空師作墮

法恐數

有佛性。爲此經宗。已上玄當知唐國佛性。諍道生與智勝最初爲立敵。于時立悉有生初後得勝立闡提智前後隨負。唐朝翻經證義沙門靈潤法師造一卷章辨新翻瑜伽等與舊經論相違略出十四門義。一衆生界內立有一分無佛性衆生。二二乘之人入無餘涅槃永不入大三不定性聲聞向大乘者延分段生行菩薩道。四三乘種性是爲法。法爾本有不從緣生。五一切諸佛修成功德實有生滅。六須陀洹人但斷分別身見不斷俱生。七五法一向不攝分別性。正智唯是依他性攝。八十二入。十八界。攝法周盡。九十二因緣。二世流轉。十唯明有作四諦不明無作四聖諦。十一於大乘中別立心數。不同小乘。十二心與心法但同一緣。不同一行。十三三無性觀。但遣分別不遣依他。十四立唯識有三分。或言有四分。涅槃經云。於我所說若生疑。尚不應受。況如是等。是故應當

善分別如是善不善可作不可作如是作已長夜受樂今諸後生未有所識忽聞新義用爲奇特不知思擇遇便信受及謗舊經云非佛說爲愍斯等長夜受苦須善分別第一立有一分無佛性衆生者此是凡小不了義執不聞不信如來秘藏大乘妙典作如是執已上章文所引證文華嚴經寶王如來性起品如來智慧無處不在文乃至云故知無有一分無性衆生無上依經如來界品是如來界無量無邊諸煩惱之隱蔽隨生死流漂沒六道無始輪轉我說名衆生界乃至云依此經云如來界卽衆生界界性如眼目汝若立有一分無佛性衆生卽是立有衆生界無衆界無生界若無衆生界卽非衆生也乃至是十種佛性中第七遍滿性若立有一分無佛性衆生則無遍滿性也涅槃經第七邪正章云復有比丘說佛秘藏甚深經典一切衆生皆有佛性乃至云依此經文一切衆

變疑反

生悉有佛性。是爲正說。若說一分衆生無佛性者。是爲魔說。又復
 下經云。一切衆生雖有佛性。要因持戒。然後乃見。九部經中無方
 等經。是故不說有佛性也。經雖不說。當知實有。若作是說。當知眞
 我弟子。依此經文。乃至當見佛性。得大涅槃。常樂如是。說者眞佛
 弟子。若言無性。是魔眷屬也。又下經文。迦葉菩薩白佛言。如上所
 說。一切衆生有佛性者。九部經中所未曾聞。如其說有。云何不犯
 波羅夷耶。佛言。善男子。如汝所說。實不毀犯波羅夷也。依此經判
 二乘之人。說有佛性。雖有違小乘九部之教。以當理故。卽是實說。
 非是妄語。以此證知。聞說一切衆生悉有佛性。變說定有無性衆
 生。卽是妄語。非佛弟子。又下經云。復有比丘。爲欲建立無上正法。
 住空寂處。非阿羅漢。而欲令人謂是羅漢。是好比丘。是善比丘。寂
 靜比丘。復言。我今亦有佛性。有經名曰如來秘藏。於是經中。我當

常原本作當今
依口本改

必定得成佛道。廣爲無量諸優婆塞。說言。汝等盡有佛性。我之與
汝俱當安住如來道地。成阿耨多羅三藐三菩提。作是說者。是人
不名墮過人法。名爲菩薩。依此經文。菩薩大悲爲令衆生信佛秘
藏。詐聖無罪。得爲菩薩。是故。若執定有一分衆生。永不成佛。生人
疑謗。豈非魔說。無利損物耶。又下經云。二十五有。有我。不也。佛言。
善男子。我者。卽如來藏義。一切衆生。悉有佛性。卽是我義。依此一
段文。明二十五有。六道衆生。皆悉依佛性。故有如彼力士明珠
入體。其處有瘡。珠喻佛性。瘡喻二十五有。又如雪山一樂味藥。隨
其流處。出種種味。一樂味藥。喻性常住。隨其流處。種種味者。喻煩
惱因緣。佛性流出六道。生死是故。若離佛性。卽非衆生也。第二十
七卷云。衆生亦爾。悉皆有。心。凡有心者。定當得成阿耨多羅三藐
三菩提。以是義故。我常宣說一切衆生。悉有佛性。依此經文。凡有

心者皆有佛性。若有一分無佛性。衆生亦應立有一分無心。衆生也。第三十二卷云。一切衆生同有佛性。皆同一乘。同一解脫。一因一果。一甘露。一切當得常樂我淨。是名一味。依此經文。若立一分無佛性。衆生則違大乘平等法性。同體大悲。如海一味。第三十六卷云。如是微妙大涅槃中。下從闡提上至諸佛。唯有異名。然亦不離佛性。水善男子。是七衆生。若善法。若不善法。若方便道。若解脫道。若次第道。若因果。若果。悉是佛性。又下經云。夫佛性者。不名一法。不名十法。不名百法。不名千法。不名萬法。未得阿耨多羅三藐三菩提時。一切善不善無記。盡名佛性。是名如來。隨自意語。依此二處。經文明佛性者。是最極平等攝一切衆生。一切法盡。唯佛獨知。後身菩薩亦不解。有人復言。一切衆生悉有佛性者。是少分一切。非全分一切。是故我立無性。衆生與汝所引大乘論亦不相違。答

曰。汝言一切衆生悉有佛性。是少分一切者。是愚癡相。非智慧相。是謗大乘。邪見之相。何以故。少分一切者。出涅槃經大衆問品。佛教純陀。解有餘義。不了義經。非解大乘了義經也。一切衆生悉有佛性者。唯是大乘甚深秘藏了義經中。所辯深義。云何乃判同不了義。少分一切也。如涅槃經。佛對文殊。迦葉。高貴。師子吼等。上下問答。一切衆生有佛性。義過百復次。決判分別。汝無智眼。闇心憶想大聖教。言少分一切。如涅槃經第六卷中。明法四依。依法者。卽是法性。依義者。卽是如來常住不變。依智者。知一切衆生悉有佛性。依了義者。了達一切大乘經典。依此經。判知一切衆生悉有佛性。是眞實智所應依止。以此證知。言少分一切者。卽是妄識。不可依止。復更證一切衆生悉有佛性。是全分一切。非少分也。第七卷邪正章。善男子。若有說言九部經中無佛性者。亦復無罪。何以故。

未曾經作不知

言下原本有世
尊二字今依
削

我於大乘大智海中說有佛性。二乘之人所未曾見是故說無不
 得罪也。依此經判說一切衆生悉有佛性者。唯是佛說。非餘者說。
 於大乘海。是了義說。非九部經。不了義說。汝今乃判是少分一切。
 不了義說。豈非違背理教。爲魔弟子耶。又迦葉菩薩白佛言。世尊。
 二十五有有我。不也。佛言。善男子。我者是如來藏。一切衆生悉有
 佛性。卽是我義。依此經文。迦葉菩薩大悲深厚。爲衆生故。委悉細
 問。如來慈答。二十五有一切衆生。及二乘人。悉有佛性。卽是全分
 一切。汝今反言少分一切。甚可憐愍。第二十七卷云。師子吼者。名
 決定說。一切衆生悉有佛性。如來常住。無有變易。依此經文。說一
 切衆生悉有佛性。是師子吼。決定了義。非是有餘。不了義說。是故。
 若言一切衆生悉有佛性。是少分一切者。卽魔說。第二十九卷。師
 子吼言。世尊。衆生佛性。爲悉共有。爲各各有。若共有者。一人得阿

故佛之間疑脫
然字
性原本作法今
依イロ本改

適疑遍

釋多羅三藐三菩提時。一切衆生亦應同得世尊。如二十人同有一怨。若一人能除餘十九人。皆亦同除。佛性亦爾。一人得時。餘亦應得。若各各有。卽是無常。何以故。可算數。故佛所說。衆生佛性。不一。二。若各各有。不應說言。諸佛平等。亦不應說佛性如空。佛言。善男子。佛性不一。二。諸佛平等。猶如虛空。一切衆生同共有之。若有能修八聖道者。當知是人。則得明見。又下經云。師子吼言。一切衆生身。不一種。或有天身。或有人身。畜生。餓鬼。地獄之身。如是多身差別。非一。云何而言佛性爲一。佛言。善男子。譬如有人置毒乳中。乃至醍醐。皆悉有毒。乳不名酪。酪不名乳。乃至醍醐。亦復如是。名字雖變。毒性不失。適五味中。皆悉如是。若服醍醐。亦能殺人。實不置毒於醍醐中。衆生佛性亦復如是。雖處五道。受別異身。而是佛性。常一不變。此段經明衆生佛性不一。二。諸佛平等。猶如

虛空。一切衆生同共有之。汝言定立無性衆生。卽各別有性。佛不
 平等。不如虛空。便是違經理外邪執。汝若定立無性衆生。卽衆生
 佛性。不遍五道。無常變異。不得說言衆生佛性。遍五道中。常一不
 變。如十二因緣。一切衆生同共有之。是故說言十二因緣。一切平
 等。聖道佛性亦復如是。如經廣說。汝言立無性衆生。亦應立有無
 十二因緣衆生。十二因緣。一切衆生同共有之。非是少分衆生佛
 性。亦復如是。不得說言少分一切。第三十七卷云。非佛性者。謂一
 切墻壁瓦石。無情離於如是無情之物。是名佛性。依此經文。無佛
 性者。非衆生也。第三十六卷云。雖信佛性者。是衆生有。不必一切
 皆悉有之。是故名爲信不具足。依此經文。執一分有情無佛性者。
 是信不具足。若說一切衆生悉有佛性。是信具足。究竟了義。非少
 分一切。又勝鬘經言。世尊。生死者依如來藏。以如來藏故。說本際

不可知世尊。有如來藏。故說生死是名善說。又楞伽經言。如來藏爲無始惡習所熏。名爲識藏。寶性論偈言。佛法僧衆生。菩提功德業。略說此論體。七種金剛句。何謂七種金剛句義。一佛義。二法義。三僧義。四衆生義。五菩提義。六功德義。七業義。解第四衆生義云。如來經中告舍利弗言。衆生者。乃是諸佛如來境界。一切聲聞辟支佛等。以正智慧不能觀察衆生之義。何況能證。毛道凡夫於此義中。唯信如來是故。舍利弗隨信如來衆生之義。舍利弗言。衆生者。則是第一義諦。舍利弗言。第一義諦者。卽是衆生界。舍利弗言。衆生界者。卽是如來藏。舍利弗言。如來藏者。卽是法身。故依此論文。引大乘經。就第一義諦。解衆生義。諸佛法身。如來藏。衆生界。第一義諦體。一名異。是故不得決定。執有無佛性。衆生又論偈云。佛法身遍滿。眞如無差別。皆實有佛性。是故說常有。此偈明何義有。

三種義是故。如來說一切時。一切衆生有。如來藏。何等爲三。一者如來法身遍在一切諸衆生身。偈云。佛法身遍滿故。二者如來眞如無差別。偈云。眞如無差別故。三者一切衆生皆悉實有眞如佛性。偈云。皆實有佛性故。依此論以三句義顯一切衆生悉有佛性。不得定執五種性別。定立一分無性衆生。尋諸經中所明義旨。生死涅槃皆如來藏。依持建立。廣如經說。是故。若執定有一分無佛性衆生。與華嚴經。涅槃經。勝鬘經。楞伽經。無上依經。寶性論。佛性論。攝大乘論等。甚淡了義。理教相違。不可依信。又人復言。一分有情無佛性者。無有行性。若論理性平等。皆有此義。云何。答曰。如此說者。有二過失。一自違。汝論汝論文中。無此決定故。二違諸經論。華嚴經云。佛子。如來智慧。無相智慧。無礙智慧。具足在於衆生身中。但愚癡衆生。顛倒相覆。不知不見。不生信心。爾時如來。以無障

常清原本作清
淨今依イロ本
改

五疑六

別下疑脫答字

礙清淨天眼觀察一切衆生觀已作如是言奇哉奇哉云何如來
具足智慧在於身中而不知見依此經文正說衆生心中具足智
慧名爲佛性豈唯理乎又涅槃經第三十六卷云如來佛性則有
七事常樂我淨眞實善後身佛性有六常清眞實善少見斷善根
人有佛性者亦有如來佛性亦有後身佛性是二佛性障未來故
得名爲無必定得故得名爲有是名分別答善男子是五種佛性
七種佛性斷善根人必當得故得言有是名分別此等經文佛
分別答明因果行性體是五陰善根人必當得故得言有是故
定執永無行性者不當道理復次汝言有理性無行性者是義不
然何以故但有理性則有行性故涅槃經云斷善根人以現在世
煩惱因緣能斷善根未來佛性力因緣故還生善根依此經文斷
善根人未來復以佛性力故還生善根不得定執無有行性又楞

伽經云。捨一切善根。一闡提者。復以如來神力故。或時善根生。所以者何。爲如來不捨一切衆生故。依此經判。捨一切善根。一闡提人。後時還生善根。故不得定執永無行性。復次。汝言但有理性。無行性者。此義不然。何以故。夫行性者。是理性業。理性者。是如來藏十種佛性中。是體性也。夫行性者。十種佛性中。是業性也。業性有二。一者厭生死苦。二者樂求涅槃。故勝鬘經云。世尊。若無如來藏者。不得厭苦樂。求涅槃。何以故。於此六識及心法。知此七法。刹那不住。不種衆苦。不得厭苦樂。求涅槃。世尊。如來藏者。無前際不起。滅法。種諸苦。得厭苦樂。求涅槃。此文義立有理性。無行性者。無有是處。又寶性論云。十種佛性中。解第四業性。偈云。見苦果樂果。此依性而有。若無佛性者。不起如是心。此偈明何義。凡有所見世間苦果者。凡有所見涅槃樂者。此二種法。善根衆生有。一切依因

住自在性口本
作住自性性

眞如佛性。非離佛性。無因緣。故不起。如是心。偈言見苦果樂果。此依性而有。故若無因緣。生如是心者。一闡提等。無涅槃性。應發菩提心。偈云若無佛性者。不起如是心。故又佛性論云。有三因三種佛性。三因者。一應得因。二加行因。三圓滿因。應得因者。二空所顯眞如。由此空故。應得菩提心。及加行等。乃至道後法身。加行因者。謂菩提心。圓滿因者。卽是加行。依此論文。眞如既是應得因。故但有理性。有行性。三種佛性者。應得因中。具有三性。一住自在性。二引得性。三至得性。依前經論。明理行二性。雖復義別。不得定異。但理性卽有行性。是故定執無行性者。卽是邪執。非正義也。問若有理性。卽有行性。草木無情有理性。故應有行性。答曰。草木無情。無有理性。故涅槃經云。非佛性者。謂墻壁瓦礫無情之物。問若草木無理性。眞如卽不遍。答曰。草木唯心量。心外一向無。故無有理性。

菴原作奄今改

非_ス是_ニ心_ニ外_ニ有_ル眞_ニ如_レ何_レ所_レ遍_{スル}。又攝論云。由_{リテ}內_ニ外_ニ得_{スル}成_ニ。是_ニ內_ニ有_リ熏_レ習_ニ。有_ニ熏_レ習_者則_チ有_リ行_ニ性_ト。外_ニ無_シ熏_レ習_故無_リ行_ニ性_ト。復次眞_ニ如_{クシテ}無_ニ內_ニ外_ニ不_レ離_レ於_ニ內_ニ外_ニ在_ル內_ニ名_ケ佛_ニ性_ト。在_ル外_ニ不_レ名_ケ佛_ニ性_ト。問曰。莊嚴論種_ニ性_ニ品_ニ云。無_レ般_ニ涅_レ槃_ニ法_ト者。是_レ無_レ性_ト。此_レ略_ニ有_ニ二_ニ種_ト。一_者時_邊般_ニ涅_レ槃_ニ法_ト。二_者畢_ニ竟_ニ無_レ涅_レ槃_ニ法_ト。時_邊般_ニ涅_レ槃_ニ法_ト有_ニ四_ニ種_ト人_ト。一_者一_向行_ニ惡_ニ行_ト。二_者普_ニ斷_ニ諸_ニ善_ニ法_ト。三_者無_レ解_レ脫_レ分_レ善_ニ根_ト。四_者善_ニ根_不具_レ足_ト。畢_ニ竟_ニ無_レ涅_レ槃_ニ法_ト者。無_レ因_ト故。彼_レ不_レ般_ニ涅_レ槃_ニ性_ト。謂_ク但_チ求_メ生_ニ死_ト。不_レ樂_ニ涅_レ槃_ト。今_レ依_ル論_ニ云。畢_ニ竟_ニ無_レ涅_レ槃_ニ法_ト者。故_ニ知_ニ定_ニ有_ニ一_ニ分_ニ無_レ性_ト衆_ニ生_ト。又_レ涅_レ槃_ニ經_ニ云。譬_ハ如_シ有_レ人_ト。食_ニ菴_ニ羅_ニ菓_ト。吐_{キテ}核_ヲ置_ク地_ニ。亦_レ復_ニ念_ニ言_ハ是_レ菓_ニ核_ト中_ニ應_ニ有_ル甘_ニ味_ト。卽_チ往_キ復_{リテ}還_{リテ}取_{リテ}破_ク而_チ嘗_ム之_ト。其_レ味_ハ極_ニ苦_シ。心_ニ生_ニ悔_ニ恨_ニ恐_ニ失_レ菓_ニ種_ト。卽_チ還_{リテ}收_メ拾_{ヒテ}種_ニ之_ヲ於_ニ地_ニ。勤_ニ行_ニ修_ニ治_シ。以_テ蘇_ニ油_ト乳_ト隨_{ヒテ}時_ニ漑_{スル}灌_ル於_ニ意_ニ云。何_レ寧_{キヤ}可_レ生_ニ不_レ也_ト。世_ニ尊_ニ假_ニ使_ヒ天_ニ降_ス無_レ上_ト甘_ニ雨_ト猶_ホ亦_レ不_レ生_ト。善_ニ男_ト子_ト。彼_レ一_闡提_モ亦_レ復_シ如_シ是_レ燒_ニ然_ト善_ニ根_ト當_ニ於_ニ何_レ處_ニ。

而得除罪善男子。若生善心。是卽不名一闡提也。依此經云。一闡提人。燒然善根。故知畢竟善根不生。無有佛性。答曰。莊嚴論云。畢竟無涅槃性者。泛論畢竟有其二義。一約所斷善根。以辨畢竟有人。常沒三界。一向行惡斷方便善。未斷生得善。不名畢竟無涅槃性。若斷生得善。三世因盡。名爲畢竟無涅槃性。故莊嚴論云。畢竟無涅槃性者。無因故。彼無涅槃。但求生死。不樂涅槃人。第二約時。以論畢竟其人。現在雖斷善根。以利根故。或於現在還續善根。不名畢竟無涅槃性。有人鈍根。長時輪轉。不能生信。名爲畢竟無涅槃性。故不言盡未來際。決定無性。名爲畢竟。如言大海無量。大劫無際。以多遠故。非是一向無量無際。如涅槃經。一闡提人。燒燃善根。不可得。又云。一闡提人。是邪定聚。如迦摩病。又云。一闡提人。名爲常沒。此等經文。佛已自解。故涅槃經云。斷善根人。未來復以佛

性力故。還生善根。又云。如一闡提。畢竟不移。不成佛道。無有是處。
 何以故。是人若於佛法中。心得淨信。爾時便滅一闡提。又云。從
 常沒闡提。上至諸佛。雖有異名。然亦不離於佛性。水佛對迦葉。高
 貴。師子吼。種種疑問。如來廣解。常沒闡提。悉有佛性。並如經說。又
 楞伽經云。五種性。有一無性。衆生。卽自會通。無性。衆生。當有佛性。
 故楞伽經云。捨一切善根。一闡提者。復以如來神力智故。或時善
 根生。所以者何。爲如來不捨一切衆生故。又寶性論云。向說一闡
 提。常不入涅槃者。此義云何。爲欲示現謗大乘因故。此明何義。爲
 欲迴轉謗大乘心故。此依無量時。故如是說。以彼實有清淨性
 故。不得說言。彼常畢竟無清淨性。依此論文。經說一闡提常不入
 涅槃。無涅槃性者。爲三義故。作如是說。一爲欲迴轉謗大乘心
 令生信故。二爲捨不捨大乘心。令求大乘故。三以一闡提輪轉生

隨疑墮

隨空師作從
闡提下加闡提
觀視現
觀視空師作
觀視空師作
決沒空師作
般有字下加

路疑命

死。逕無量劫難生信故。爲此三義作如是說。無涅槃性。以一闡提
實有佛性故。論云不得說言彼常畢竟無清淨性。又佛性論廣破
立有無性衆生故。佛性論汝若立有無性衆生亦應立有無根衆
生。如論廣破。又佛性論引經中說。一闡提人隨邪定聚有二種身。
一本性法身。二隨意身。佛日慧光照此二身。法身者卽眞如理。隨
意身者卽隨如理起佛光明。爲憐愍愍闡提二身者。一爲令法身得
生。二爲令加行得長修菩提行故。視得成。復有經說闡提衆生沒
無有涅槃性。若爾。二經便自相違。會此二說。一了一不了。故不相
違。言有性者是名了說。言無性者是不了說。依上經論諸佛菩薩
已自會通說有。一分無佛性者是不了說。有佛性者。是名了說。智
者奉行。猶如王路。汝今乃說一分衆生定無佛性。是爲了說。言有
佛性。是不了說。違於甚深了義經論。不應信受。復次問曰。汝立一

離字疑定或重

分無佛性。衆生者。爲有因緣。爲無因緣。無因緣。卽同外道。自然邪
 見。若因緣。汝可出之。答曰。有畢竟重障種子。故立無涅槃性。是名
 因緣。問曰。此畢竟障種子。爲法爾本有。爲從熏習生。若本有者。卽
 同僧佉立自性義。若從熏習生者。亦從滅不得定障。永不得涅槃。
 答曰。此畢竟障種子。是生滅有爲。不同僧佉立自性義。難曰。汝立
 畢竟種子。是生滅者。爲自性生滅。爲是因緣生滅。若是自性生滅。
 卽同僧佉立自性義。若是因緣生滅。如幻如化。終可斷滅。不得定
 障。永無佛性。復次。此畢竟離障種子。爲是性空。爲非性空。若是性
 空。不得立爲畢竟定障。若非性空。卽立自性。同僧佉義。此之過不
 可得離也。唐朝翻經證義沙門神泰法師造一卷章。愍喻靈潤法
 師曰。謗法者言。第一有一分無性。衆生者。此是凡小不了義。執不
 聞不信。如來秘藏大乘妙典。故作如是執者。愍喻曰。其理不然。如

封下準下文脫
執字

楞上下文有與
字

汝所言。便是謗毀諸佛菩薩。是其凡小。豈毀餘人。一分衆生。無佛性義。佛於涅槃及善戒經。親自演說。彌勒菩薩。又於大莊嚴論。地持論。瑜伽論中。亦作此說。無著菩薩。於顯揚論。亦作此說。汝言凡小作此說。執者豈非呵毀佛菩薩耶。如涅槃經。上下每說。若言一切衆生。悉有佛性。是人則名謗佛法僧。依此經文。已判。汝是謗法。闡提。斷善根類。以違涅槃說。諸衆生。皆有佛性。故何不捨謗。細讀經文。自若有疑。應諮智者。如何封。自誤誤人。所以者何。一分衆生。無佛性義。備在舊經。其來已久。非由新經論。至方有此言。今者且案涅槃經。內上下。具說五種性人。楞伽經。大莊嚴論。瑜伽論等。不相違背。但由汝等久習偏見。致惑經文。於佛所說。有無二言。同作有解。問曰。涅槃一部。但說一切衆生。悉有佛性。何處是說五種性文。答曰。有文。卽如涅槃中說。文殊師利及迦葉等。諸大菩薩。並是

歎原本作歡今
依原及口本改

大根大莖。卽是定性。大乘。乃至經終。第四十卷末云。說是法時。無量恒河沙衆生發菩提心。亦是定性。大乘。又云。無量恒河沙衆生發獨覺心。無量恒河沙衆生發聲聞心等。卽是定性。二乘。又於涅槃第二卷說聲聞等初歎無常想勝後佛爲說常樂我淨等教。知先所解非是究竟迴心向大。卽是不定性人。又涅槃亦云。或有佛性。一闡提有善根人。無或有佛性善根人。有一闡提無二人俱有。二人俱無善男子。我諸弟子。若解如是四句義者。應不難言。一闡提人。定有佛性。定無佛性。前二句中。分明說彼有善根人。及一闡提。定有佛性。後二句中。分明說有善根人。及一闡提。皆通有性及以無性。無性卽是第五無種性人。問曰。涅槃第四十卷說發二乘心。云何得知卽是定性。二乘耶。答曰。以教驗機。知是定性。此人身中。若有佛性。應作佛者。既處涅槃之會。復聞佛說衆生皆有佛性。

卽是機教符會應發大心求於佛果云何乃發二乘之心將知此人但有二乘種性無佛性故雖處涅槃之會但聞小教故發小心卽是佛以一音演說法衆生隨類各得解亦如說八部般若破執明空駢逐二乘令其入空爾時座上乃發求二乘心悟於小果若其此等皆是不定何故爾耶此依涅槃別說五種種性文義顯然與瑜伽一。又如涅槃三十六云善男子若說一切衆生定有佛性是人名爲謗佛法僧若說一切衆生定無佛性是人亦名謗佛法僧不遮說彼一分有性一分無性名謗三寶此文卽是認說有五種性其義分明不可違越又如涅槃云譬如病人有其三種一者若遇良醫妙藥及以不遇必當得差二者若遇卽差不遇不差三者若遇不遇必不可差依此經判初人卽是定性大乘第二卽是不定種性第三卽是定性二乘及與第五無三乘性以此三人遇

佛聞法。及以不遇。皆不能發大心求佛。涅槃上下有此成文。本不
 覺知是非愚暗。何不尋論以照經文。故聖者云。經有論故。義即易
 解。譬如有人執炬入闇。則無所畏。如是學者。執阿毗曇炬於修多
 羅藏。而無所畏。問曰。向引涅槃第三十六中四句等文。橫尅暫無
 名無佛性。云何執是第五無佛性人。答曰。不然。若無瑜伽莊嚴等
 論。或可任汝種種狂言。既有聖教分明。豈得輒信睡中誚語。又設
 縱汝所說四句等橫尅暫無名無佛性。究竟皆得故言。悉有此則
 悉有。是其了義。何故涅槃經文。復呵責云。若言衆生悉有佛性。是
 名如來。隨自意語。衆生云何。一向作解。雖說悉有不許。依文一向
 作解。明知爲機說。其悉有。其中實有無性衆生。又復若無一分無
 性人者。何故涅槃三十六云。善男子。若說一切衆生定有佛性。是
 人名爲謗佛法僧。若說一切衆生定無佛性。是人亦名謗佛法僧。

變疑返

靜恐諍

不_レ遮_レ說_二彼_一一分有無。名_二謗_三三寶_一。故知彌勒說_二五種性_一。不_レ違_二經旨_一。愚執_二悉有_一。即名爲謗。又復涅槃三十云。善男子。我於經中。告諸比丘。一乘一道。一行一緣。如是一乘。乃至一緣。能爲衆生。作大寂靜。永斷一切繫縛愁苦。苦及苦因。令一切衆生。到於一有。我諸弟子。聞是說已。不解我意。唱言如來說_二須陀洹_一。乃至羅漢。皆得佛道。善男子。我於經中說。須陀洹。人間天上。七變往來。須入涅槃。乃至羅漢。有_二一者現在_一。二者未來。現在亦斷煩惱五陰。未來斷煩惱五陰。我諸弟子。聞是說已。不解我意。唱言如來說_二須陀洹_一。乃至阿羅漢。不得佛道。若無一分無佛性者。前說須陀洹等。定得佛道。此言符順。何故佛呵言不解耶。將知佛說四果人中。若定性者。不得佛道。不定性人。當得佛道。善順此經。又若不依經。彌勒判信。自凡情穿鑿多謬。故經次云。善男子。如是靜訟。是佛境界。非諸聲聞緣覺所

三十六一本作三十三

生字下一本加定

說一本作從

爲字下文作而

知。若人於是生疑心者。猶能摧壞無量煩惱。如須彌山。若於是中。生決定者。是名執著。如是執著。不名爲善。又復涅槃三十六云。善男子。若有人言。一切衆生有佛性。常樂我淨。不作不生煩惱因緣。故不可見。當知是人謗佛法僧。若有說言。一切衆生都無佛性。猶如兔角。說方便生。本無今有。已有還無。當知是人謗佛法僧。若有說言。衆生佛性。非有如虛空。非無如兔角。何以故。虛空常故。兔角無故。是故得言。亦有亦無。有故破兔角。無故破虛空。如是說者。不謗三寶。佛自判言。若說一切衆生定有佛性。是名爲謗。若說一切都無佛性。亦名爲謗。故知佛許一分有無。不名謗也。佛教下一分有行性者。亦有亦無。以彼行性。是本識中。大乘種子。是無常法。十信已前。雖無生起現行作用。爲不同彼兔角。是無雖先是有。不同虛空。是其常法。故衆生佛性。非有如虛空。非無如兔角。何以故。虛空

常故。兔角無故。是故得言亦有亦無。有故破兔角。無故破虛空。如是說者。不謗三寶。又復涅槃三十六云。善男子。我雖說言一切衆生悉有佛性。衆生不解佛如是等。隨自意語。善男子。如是語者。後身菩薩。尙未能解。況於二乘其餘菩薩。今謗法者。執悉有性。理若是者。云何佛言衆生不解。若言向所引經皆爲破病。故作是說。據理衆生悉有佛性。若爾讀涅槃人。若心若口。三毒並行。於所立義。得離病。不既不離病。云何執所破病。謗誑於人。云是佛法。謗法者問。我執定有云。不離病。汝執定無云。何非病。喻曰。不然。有尙不執。豈著於無。但爲新舊經論。皆說有無。我摠信之。於中是非。仰推於佛。不同汝等苦作負心。違佛誠言。偏執於有是故。汝等雖共勤苦。於百年內。唱諸衆生悉有佛性。佛終不印。汝是解佛性人。以不能知。如來隨自意語。故新譯文。與彼涅槃理相符。順諸偏見者。毀

苦空師作共

終不止語故廿
字依口本加

舊下原本有重
行今削

新違舊會不覺知信有謗無害涅槃教。又佛性義乃有多途取一捨餘共興諍論滅諸佛法。永自沈淪諸經論內成就眞如平等理中說爲佛性如是佛性衆生等有故涅槃云一切衆生悉有佛性。然此理性卽是二空所顯眞如是一切法通體是法佛性故名佛性。是故涅槃三十六云如是微妙大涅槃中從一闡提上至諸佛雖有異名然不離於佛性之水。又說眞如成應化緣故名佛性。由證眞如得成應化故經說云諸佛所師所謂法也。以法常故諸佛亦常成就行性能證之因以明佛性謂本識中大乘種子如此行性有無不定不可說言衆生等有故涅槃云或有佛性一闡提有善根人無或有佛性善根人有一闡提無有多處文不能廣舉。又如莊嚴論第一卷云無性有二。一暫時無般涅槃法。二畢竟無般涅槃法。暫時無般涅槃法者有四。一者一向無行惡行。二斷諸善

成下文作或

佛下空師加法

正空師作止

無下疑脫菩薩
二字

成疑或

疇疑儔

法。三無解脫分善根。四者善少。因不具足。畢竟無涅槃法者。無因故。無般涅槃性。謂但求生死。不求般涅槃人。又智度論九十三云。復次。佛於五不思議中。最爲第一。今言漏盡阿羅漢作佛。唯佛能知。故論議者。正可論其事。不能測知。是故不應戲論。共求得佛之時。乃能可知。餘人可信。而未可知。又善戒經種性品云。無種性人。雖復發心勤行精進。終不能得無上菩提。又善戒經成就品。無種性者。但以人天善法而成就之。如是處處有無量文。後當廣辨。成就具縛。有大乘種人。所成煩惱。爲獸背緣。方求佛果。以明佛性。故涅槃云。未得阿耨多羅三藐三菩提時。所有善不善無記法。悉名佛性。維摩亦云。塵勞之疇。爲如來種。或說所由隨眠。長養悲願。以明佛性。故攝論云。諸惑成覺分。生死爲涅槃苗。惑至惑盡。佛證一切智。如是無量就種種門。以明佛性。若其偏救理性一門。不取行

性チ爲サ佛ハ性シ因ト無シ成ニ佛シ義ニ

法華秀句卷中本

◎原無法華等
七字

法華秀句卷中末

謗法者云。有人說有_二一分衆生_一。無_レ有_レ佛性。此事不可_レ定說。故涅槃
 第七云。二十五有_レ有我_レ不_レ耶。佛言。我者即_レ如來藏。一切衆生悉有_二
 佛性。即_レ是我_レ義。依此一段經文。明_二二十五有_一六道衆生。因_レ佛性_レ有_二
 若無_レ佛性_一。即_レ非_二衆生_一者。喻曰。不然。彼雖引_レ經_レ不得_レ經意。經意但說_二
 二無_レ我_レ理。所顯_レ眞如_一。是如來藏。一切衆生悉有_二此性_一。不欲_レ明_二諸衆
 生_一。因此性_レ有_二若如_レ彼說_一。六道衆生。從_レ佛性_レ成_レ者。便同_二小乘毗婆闍
 婆提_一。分別部義。故佛性論破小乘執品云。若依_レ分別部說_一。一切凡
 聖衆生。並_レ以_レ空_レ爲_二其本_一。所以_レ凡聖衆生。皆從_レ空_レ成_レ故。空_レ是佛性。佛
 性者。即_レ大般涅槃。今引_レ彼宗_レ成_レ佛性義。豈_レ名_レ隨順_レ大乘理_レ耶。若爾。
 草木亦從_レ空_レ成_レ。應_レ是衆生。又彼向_レ引_レ涅槃經云。我者即_レ如來藏。一
 切衆生。悉有_二佛性_一。即_レ是我_レ義者。乃至阿耨者。名_レ無_レ般者。名_レ圓_レ涅槃。名_レ

愛論作聚

寂達磨名法。卽是暫時無圓寂法。若言時邊般涅槃。卽應云迦羅
 案多般涅槃。迦羅名時。案多名邊。今依梵本但云但迦羅阿般涅
 槃達磨。不言迦羅案多。是故不得言時邊也。又舊攝論第十五。及
 新攝論第十。皆言由無因故。諸佛神力。不得自在。又寶性論引華
 嚴經說。乃至邪見愛等衆生。身中皆有如來日。賴光照。作彼衆生
 利益。作未來因等者。此據大乘種人。遇惡知識。起於邪見。以其根
 熟。佛爲說法。故言光照。又無佛性人。在邪見愛者。亦欲令彼種人
 天因。故佛爲說。亦名光明。又云。一闡提。常不入涅槃性者。爲欲迴
 轉。謗大乘心。依無量時。作如是說。以彼實有清淨性。不得說言彼
 常畢竟不清淨性者。此亦據有行性。遇緣斷善。以有清淨。因性故。
 不得言彼常畢竟不入涅槃。何廢無有行性。闡提無成佛義。又八
 卷楞伽第二卷末。明無性乘。謂一闡提。有其二種。一者焚燒一切。

影原本作彰今
依口本改下同

諸疑剩

善根。二者憐愍一切衆生。作盡一切衆生願。是名二種無涅槃性。此二闡提中菩薩。一闡提常不入涅槃。以能善知一切諸法本來涅槃故。彼捨一切善根闡提。若值諸佛善知識等。卽發心修善。須入涅槃。依此第五說無性中。但明有佛種性。菩薩闡提及斷善根闡提。云何得說無有佛性。永不涅槃。今解此文。已影說訖。如菩薩中。但說菩薩闡提永不入涅槃。豈可卽無入大涅槃諸菩薩耶。將知此文。雖說菩薩一闡提不入涅槃。卽已影說有入涅槃諸菩薩等。斷善闡提當知亦爾。雖但說彼有佛性。人遇緣續善。有成佛義。卽已影說無佛性者永不涅槃。若言有入涅槃諸菩薩等。楞伽前文明大乘種性中。先已說訖。今無性中。不須重影諸說者。若爾。卽此斷善闡提。遇緣有作佛者。並是有大乘種性。前辨大乘人中。先已說訖。何故。今於第五無性人處。重辯耶。故知影說有彼無性。永

能下文作終

不_ル涅槃_セ。又楞伽說_ニ五種性_ヲ中。前_ハ四_ハ謂_ニ三乘_ヲ。定性_ハ及_ヒ以_テ不定_{ナリト}。汝_ト信_ニ此文_ヲ不_レ若_シ其_レ信_セ者_ハ。大乘_ヲ。定性_ハ不_レ作_ニ二乘_ト。二乘_ハ。定性_ハ不_レ作_ニ大乘_ト。既_ニ信_ニ定性_ヲ。二乘_ハ無_レ作_ニ佛_ヲ。義_ハ如此_キ。氣類_ハ。卽_チ是_レ無_レ佛_性。人_ハ何_レ假_ニ遠_キ。第五_ハ無_レ性_ヲ。若_シ言_フ雖_レ說_ク。定性_ハ。二乘_ハ。是人_ハ能_ク分_ニ會_ス。當_ニ作_ニ佛_ト。若_シ爾_ハ。卽_チ同_ニ第四_ト。不定性_ハ。人_ハ何_レ假_ニ別_ニ說_ク。定性_ハ。二乘_ハ。又_レ佛_ハ說_ク。有_レ定性_ハ。二乘_ハ。而_モ說_ク。是_レ不定_{ナリト}。亦_レ經_ハ說_ク。有_レ定性_ハ。大乘_ハ。其_レ理_ハ應_ニ不定_{ナレ}。又_レ法華論_ハ云_ク。聲聞_ハ有_レ四種_ト。一_ハ謂_ニ決定_ト。二_ハ謂_ニ增上慢_ト。三_ハ者_ハ應_ニ化_ス。四_ハ者_ハ退_ニ菩提_心。二種_ハ聲聞_ハ佛_ハ與_ニ授_ニ記_ヲ。謂_ニ應_ニ化_ス。人_ハ及_ヒ退_ニ心_者。餘_ハ之_レ二種_ハ。根_ハ未_レ熟_セ。故_ニ佛_ハ不_レ與_ニ記_ヲ。今_ハ勘_ニ梵_本。無_レ如_レ此文_ト。不_レ勞_シ會_ニ釋_セ。設_ニ從_ニ汝_ト說_ク。有_レ此文_者。亦_レ不_レ相_レ違_セ。有_レ大乘_性。根_ハ未_レ熟_セ。故_ニ名_ニ根_ハ未_レ熟_ト。無_レ大乘_性。亦_レ名_ニ未_レ熟_ト。如_ニ未來_法。有_レ當_ニ生_ス者_ハ。名_ニ未來_ト。有_レ畢_ニ竟_ニ不_レ生_ス之法_ハ。亦_レ名_ニ未來_ト。又_レ般若_經云_ク。若_シ卵_生。若_シ胎_生。若_シ濕_生。若_シ化_生。若_シ有_レ色_ヲ。若_シ無_レ色_ヲ。若_シ有_レ想_ヲ。若_シ無_レ想_ヲ。我_ハ皆_レ令_ニ入_ニ無_レ餘_ニ涅槃_ト。而_モ滅_ニ度_ス之_レ。

原詰恐詰

者。據_レ四生之間_ニ有_レ佛性者。我_レ皆令_レ入_ニ無餘涅槃。外國義榮法師造
章云。立_ニ無性_ニ云。謗法者云。有_ニ一分無性_ニ衆生者。此是凡小不了義
執。不_レ聞_ニ不信_ニ如來秘藏。大涅槃故作_ニ是執者_ニ。愍_レ喻曰。其理不然。如
汝所言。便是謗毀諸佛菩薩。是其凡小。豈毀餘人。所以者何。一分
衆生無_ニ佛性_ニ。義佛於_ニ涅槃及善戒經_ニ。親自演說。彌勒菩薩又於_ニ大
莊嚴論。地持論。瑜伽論中。亦作_ニ此說_ニ。無著菩薩於_ニ顯揚論_ニ。亦作_ニ此
說。汝言凡小作_ニ此執者_ニ。豈非訶毀佛菩薩耶。直筆曰。涅槃經云。我
滅度後。人生_ニ諍論_ニ。或言衆生悉有_ニ佛性_ニ。或言衆生非_ニ悉有_ニ也。今禪
師之與_ニ泰德_ニ。互爲_ニ諍論_ニ。此正如來金口所記。凡所聞者。何劇恠乎。
但異之同者。是法興相同之異者。是法滅相慈詰如_レ彼。諍起如此。
苦哉苦哉。何痛如之。良以禪師之牖。既不易窺泰德之門。亦難得
入。後生末學。無所間然。但涅槃經云。譬如王使若能談論。巧於方

便奉命他國。寧喪身命。終不匿王所說言教。智者亦爾。於凡夫中。不惜身命。要必宣說一切衆生皆有佛性。竊緣此義。敢申直筆。幸同我好者。擊其大節。一分衆生無佛性義。佛於涅槃親自說者。一向謗語。至後乃顯善戒經等不足爲量。何者。三乘別教所會故。由賜喻未盡善也。立無性者云。如涅槃經上下每說若言一切衆生悉有佛性。是人卽名謗佛法僧。依此經文判。汝是謗法闡提斷善根類。以違涅槃說諸衆生皆有佛性故。何不捨謗細讀經文。自若有疑。應諮智者。如何封執自誤。誤人直筆曰。涅槃上下每說悉有佛性。名謗三寶者。此自作文。經卽不然。雖欲誣人。豈可妄語。此亦至下乃顯其理。言說有佛性斷善根者。此違義理。是何謂耶。處處經論。但言撥無故斷善根。何處有言說有佛性故斷善根。搜神記云。老狗變形而作家公。家公後來呵言鬼魅。老狗亦呵汝正鬼魅。

凡諸家人無以分別相撲久久乃出大聲然後乃知眞僞差別今
 禪師呵新宗違涅槃經新宗亦呵禪師違涅槃經凡諸學生無以
 分別問知其邪正有方便不答有依涅槃經則易可知如涅槃經
 第十九卷德王品初云若能聽受是涅槃經悉能具知一切方等
 大乘經典甚深義味譬如男女於明淨鏡見其色像了了分明大
 涅槃鏡亦復如是菩薩執之悉得明見大乘經典甚深之義今問
 新宗應隨意答涅槃所說深義與九部經爲同爲異若言同者便
 是九部不足更讚此經甚深若言異者異相如何九部經中所說
 涅槃之性一切有耶少分有耶若言九部少分有方等一切有者
 何得言此大涅槃說少分有若言九部亦言少分有方等亦言少
 分有者何以分別九部方等故涅槃第十八云若我弟子謂受持
 讀誦書寫敷演解說大涅槃經與九部經等無差別者是義不然

何以故。善男子。大涅槃者。卽是一切諸佛世尊。甚深秘藏。以是諸佛。甚深秘藏。是則爲勝。善男子。以是義故。大涅槃經。甚奇特。不可思議。又涅槃云。九部經中。不說佛性。方等經中。乃說衆生悉有佛性。以此言之。新宗所說。理歸小乘。何得而言說有佛性。謗涅槃經。故知。新宗似若老狗變。呵家公。自誤誤人。正屬新宗。立無性者云。所以者何。一分衆生。無佛性。義備在舊經。其來已久。非由新經論。至方有此言。今者且案涅槃經。內上下具說五種性人。與楞伽大莊嚴論。瑜伽論等。不相違背。但由汝等久習偏見。致惑經文。於佛所說。有無二言。同作有解。直筆曰。一分無性。備在舊經者。此實爾也。以楞伽經等。先來有故。又三乘義。無經不有故。但無性衆生。是實義者。自玄舛西遊。變風始扇。有心護法。誰不慷慨。昔阿難言。如來有病。淨名呵以毀佛。文殊說佛同諸行。純隨嘖。是無知。今一切

衆生悉有佛性。如來常在無變異相等。正是涅槃甚深大義。新宗諸賢。公變此旨。是可忍也。孰不可忍也。言涅槃經內具說五種性者。此惡取文。顛倒立耳。誰有智人信受耶。言與楞伽經。莊嚴論等不相違者。是亦不然。宗既言楞伽經中無性。衆生是實有性。瑜伽論中無性。衆生是實無性。莊嚴論中通有二人。斯則楞伽與大莊嚴論及瑜伽論於此三中。猶尚不同。何況與涅槃同說無性。楞伽無性。實有性者。是新宗所計。故既楞伽無性。非復無性。還可言楞伽與涅槃同說一切衆生悉有佛性。何得言同說無性。楞伽既爾。瑜伽亦爾。何有正論變於佛經。新宗所依楞伽最要。既失自鋒。何以相戰。言有無二言同作有解者。禪師亦作偏解。經既明呵偏解之人。何得不受偏作有解。但不如新宗一人有性。一人無性。卽所謂有無言同而意異也。立無性者云。問曰。涅槃一部說一切衆生

相上文作想
難一本作歎
云上文作知

悉有佛性。何處有說五種性。文。答曰。有文。即如涅槃中說。文殊師
 利及迦葉等。諸大菩薩。並是大根大莖。即是定性大乘。乃至經終
 第四十卷末云。說是法時。無量恒河沙衆生發菩提心。亦是定性
 大乘。又云。無量恒河沙衆生發獨覺心。無量恒河沙衆生發聲聞
 心。等。即是定性二乘。又於涅槃第二卷說聲聞等初難無常相勝。
 後佛爲說常樂我淨等教。云。先所解非是究竟迴心向大。即是不
 定性人。直筆曰。大根大莖。非涅槃所說。但文殊迦葉等地位已高。
 行來時遠。其本行日安。知從小而來。果言定性。此亦難知。設使定
 性大根大莖。亦依新宗。不必此等皆有佛性。如觀世音菩薩等。又
 涅槃會發二乘心。是定性二乘者。是亦不然。涅槃經意。二乘終成
 佛道。何所而有定性二乘耶。故云。菩薩信於一乘。更無異趣。爲諸
 衆生速得解脫。諸佛菩薩分別爲三。涅槃經中說五種性。雖頓賜

○如也下恐脫
第二句善五陰
也七字

玉音而不見其可。今引此文。其理安在。立無性者云。又涅槃三十
六云。或有佛性。一闡提有善根。人無。或有佛性。善根。人有一闡提
無。或有佛性。二人俱有。或有佛性。二人俱無。善男子。我諸弟子。若
解如是四句義者。不應難言。一闡提人定有佛性。定無佛性。前二
句中。分明說彼有善根。人及一闡提定有佛性。後二句中。分明說
有善根。人及一闡提皆通有性。及與無性。無性則是第五無種性
人。直筆請問。此四句中。二人俱無。此何佛性。爲理佛性。爲行爲果。
然新宗言。初句不善法。如也。第三句無記法。如也。第四句果佛性
也。若爾。四句之中。行佛性者。義無所當。何者。新宗行性。善根。人不
必有。一闡提不必無故。又若以無果佛性爲無性。衆生定性。菩薩
定性。二乘及不定性。皆成無性。豈可然耶。故知禪師所言。初句不
善。五陰也。第二句善。五陰也。第三句無記。五陰也。第四句佛果。五

變上文作乃

發原本作張今
依口本改

變疑反

陰也。如此等說善相應文。以此致譏。不知其過。立無性者問曰。涅槃第四十卷說發二乘心。云何得知。即是定性。二乘耶。答曰。以教驗機。知是定性。此人身中。若有佛性。應作佛者。既處涅槃之會。復聞佛說。衆生皆有佛性。即是機教符會。應發大心。求於佛果。云何變發二乘之心。將知此人。但有二乘種性。無佛性故。雖處涅槃之會。但聞小乘教。故發小心。即是佛以一音演說法。衆生隨類各得解。亦如佛說八部般若。破執明空。駢逐二乘。令其入空。爾時座上乃發求二乘心。悟於小果。若其此等。皆是不定。何故爾耶。此依涅槃別說五種種性文。義顯現與瑜伽一。直筆請問。若如所言。此人爲聞涅槃佛性義耶。爲不聞耶。若言不聞。卽云何變發二乘小心。是難不可。若言聞者。一音異解。是言則失。又般若會上得小果者。龍樹以爲聞大悟小。如智度論說。新宗何得更搆師心。又復若使

涅槃瑜伽是一意者。何不以涅槃經意往通瑜伽言五種衆生同
 一佛性。必以瑜伽五種衆生來釋涅槃一五性異。權實義殊。豈可
 將小乘義來釋方等。故佛性論云。佛爲小乘說一分衆生無涅槃
 性也。然佛地論主五種衆生爲實義者。此誰之失。新宗諸賢不以
 佛性論取瑜伽文。而用佛地論取瑜伽文。似食蓼虫。何其恠哉。立
 無性者云。又如涅槃三十六云。善男子。若說一切衆生定有佛性。
 是人名爲謗佛法僧。若說一切衆生定無佛性。是人亦名謗佛法
 僧。不遮說彼一分有性。一分無性。名謗三寶。此文即是摠說有五
 種性。其義分明。不可違越。直筆曰。此義經中卽自分明。不如新宗
 一人無性。一人有性。卽就一人亦得言有。亦得言無。故言若說定
 有。若說定無。俱名謗佛法僧之也。故三十六云。善男子。如來復有
 隨自意語。如來佛性亦有二種。一者有。二者無。有者所謂三十二

相八十種好。十力四無畏。三念處。大慈大悲。首楞嚴等。無量三昧。
 云云。無者所謂如來過去諸善不善無記業。因果煩惱五陰十二
 因緣是名爲無。善男子。如有善不善有漏無漏世間出世間有爲
 無爲。實不實。寂靜非寂靜。淨界非淨界。煩惱非煩惱。取非取。受記
 非受記。有三世非三世。時非時。常無常。我無我。樂無樂。淨無淨。色
 受想行識。非色受想行識。內入非內入。外入非外入。十二因緣非
 十二因緣。是名如來佛性。有無乃至一闡提佛性。有無亦復如是。
 善男子。我雖說言一切衆生悉有佛性。衆生不解如是等。隨自意
 語。善男子。如是語者。後身菩薩尙不能解。況於二乘其餘菩薩。既
 言如來佛性有無。闡提佛性有無亦爾。卽知一身言有言無明矣。
 新宗所甘此文。是然最惡取文相不得經意。奈得誣同體經正釋。
 立無性者。又如涅槃二十四云。譬如病人。有其三種。一者若遇良

如是下上文有
學者二字

如是下疑脫一
者二字

醫妙藥。及以不遇。必可得差。二者若遇得差。不遇不差。三者若遇
不遇。必不可差。依此經判。初人卽是定性大乘。第二卽是不定種
性。第三卽是定性二乘。及與第五無三乘性。以此人遇佛聞法。及
以不遇。皆不能發大心求佛涅槃。上下有此誠文。本不覺知是非
愚暗。何不尋論以照經文。故聖者云。經有論故。義則易解。譬如
人執炬入闇。則無所畏。如是執阿毗曇炬。於修多羅藏而無所畏。
直筆曰。今正舉文。爾時光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩白佛言。
世尊。如佛所說。菩薩摩訶薩讚歎佛性。令無量衆生發阿耨多羅
三藐三菩提心。義則不然。何以故。如來初開涅槃經時。說有三種。
一者若有病人。得良醫藥。及瞻病者。病則易差。如其不得。則不可
愈。二者若得不得。悉不可差。三者得不得。悉皆可差。一切衆生亦
復如是。若遇善友諸佛菩薩。聞說妙法。則得發於阿耨多羅三藐

得_レ凡_レ情_ナ斬_ル固_ク不_ク肯_セ佛_ニ命_チ諺_ニ曰_ク。白_ニ日_{ナリ}既_ニ明_{セン}。何_ニ用_ヒ炬_ノ火_ヲ。霖_ニ雨_ニ已_ル降_ル。誰_カ爲_シ灌_ス洒_シ若_シ於_テ佛_ニ性_ヲ。有_レ無_レ佛_ト。常_ニ無_レ常_ト等_ト。甚_ニ淡_ニ義_ト相_ニ。諸_ノ餘_ノ經_ノ論_ト。雖_モ盈_ツ舟_ト車_ト。不_レ如_シ此_ノ經_ト。故_ニ涅_レ槃_ト。第_ニ十_ニ九_ニ德_ト王_ニ品_ト云_ク。若_シ能_ク聽_ス受_ス大_ニ涅_レ槃_ノ經_ト。悉_ニ能_ク具_ス知_ル一_ニ切_ニ方_ト等_ト大_ニ乘_ノ經_ノ典_ト。甚_ニ淡_ニ義_ト味_ト。譬_ヘ如_シ男_ノ女_ノ於_テ明_ニ淨_ニ鏡_ト見_ル其_ノ色_ト像_ト。了_レ了_レ分_ト明_ト大_ニ涅_レ槃_ノ鏡_ト亦_レ復_レ如_シ是_ト。菩_レ薩_ノ執_レ之_ヲ。悉_ニ得_ル明_ニ見_ル大_ニ乘_ノ經_ノ典_ト。甚_ニ淡_ニ之_ノ義_ト亦_レ如_シ有_レ人_ノ在_リ閻_ノ室_ノ中_ニ。執_レ大_ニ炬_ノ火_ヲ。悉_ニ見_ル諸_ノ物_ト。大_ニ涅_レ槃_ノ炬_ト亦_レ復_レ如_シ是_ト。菩_レ薩_ノ執_レ之_ヲ得_ル見_ル大_ニ乘_ノ淡_ニ奧_ノ之_ノ義_ト亦_レ如_シ日_ノ出_テ有_レ千_ノ光_ト明_ト。悉_ニ能_ク照_ス了_レ諸_ノ山_ノ寂_ノ闇_ト。令_ム一_ニ切_ノ人_ト遠_ク見_ル諸_ノ物_ト。是_レ大_ニ涅_レ槃_ノ清_ニ淨_ニ慧_ト日_ト亦_レ復_レ如_シ是_ト。照_ス了_レ大_ニ乘_ノ淡_ニ邃_ノ之_ノ處_ト。令_ム二_ニ乘_ノ人_ト遠_ク見_ル佛_ノ道_ト。乃_チ至_リ又_ク云_ク。復_レ次_ニ善_ニ男_ト子_ト。疑_フ有_レ五_ノ種_ト。一_ニ者_ト疑_フ佛_ト定_テ涅_レ槃_ト不_レ二_ニ者_ト疑_フ佛_ト是_レ常_ニ住_ト不_レ三_ニ者_ト疑_フ佛_ト是_レ眞_ニ樂_ト不_レ四_ニ者_ト疑_フ佛_ト是_レ眞_ニ淨_ト不_レ五_ニ者_ト疑_フ佛_ト是_レ眞_ニ我_ト不_レ聽_ス是_レ經_ト者_ト疑_フ佛_ト。涅_レ槃_ト則_チ得_ル永_ク斷_ス書_ヲ寫_シ讀_シ誦_シ爲_レ他_ノ廣_ク說_ス思_ヒ惟_ニ其_ノ義_ト。四_ニ疑_ト永_ク斷_ス復_レ次_ニ善_ニ

第下上文有三
十之二字

設原本作誤今
康改

男子疑有三種。一疑聲聞爲有爲無。二疑緣覺爲有爲無。三疑佛乘爲有爲無。聽是經者。如是三疑。永斷無餘。書寫讀誦。爲他廣說。思惟其義。則能了知一切衆生悉有佛性。以此言之。新宗諸賢。豈非但得執炬入闇之言。未達其意者乎。立無性者云。問曰。向引涅槃第六中四句等文。橫尅暫無名無佛性。云何執是第五無佛性人。答曰。不然。若無瑜伽。莊嚴等論。或可任汝種種狂言。既有聖教分明。豈得信睡中詔語。又設縱汝所說四句等中。橫尅暫無名無佛性。究竟皆得。故言悉有。是其了義。何故。涅槃經文。復呵嘖云。若言衆生悉有佛性。是名如來。隨自意語。衆生云何一向作解。雖說悉有不許。依文一向作解。明知爲機。說言悉有。其中實有無性衆生。直筆曰。而瑜伽等論。雖說無性衆生。而一往之言。是不了義。涅槃上下。純陁文殊。迦葉。德王。師子吼等。諸大菩薩。慇懃問答。非止

一品二品。一卷二卷。雖復彌勒。豈勝文殊。復親光如雲。亦不足扶迦葉之輩。新宗諸賢。近捨經文。遠據瑜伽。何其用心不等。所好僻謬。經中雖有無性衆生。而佛自會終入涅槃。安知瑜伽亦同經意。不爾。彌勒雖未成道。而已成小釋迦如來耳。故知如世親菩薩云。無性衆生者。佛爲小乘人說者。不違事理。於義安矣。言衆生云。何一向作解者。此謂佛性非有如虛空。非無如兔角。故不得定言有。定言無。何者。欲言其有。不如虛空。欲言其無。不如兔角。若爾。亦得言有。亦得言無。亦得言非有非無。亦得言亦有亦無。然執者聞言有。便謂定有。聞言無。便謂定無。故佛遮言衆生云。何一向作解耳。豈謂不得言一切衆生悉有佛性耶。睡中詔語。非是餘人種種狂言。自屬新宗。立無性者云。若無一分無性衆生者。何故涅槃三十。六云。若說一切衆生定有佛性。是人名爲謗佛法僧。若說一切都

者下空師曰疑
脫云

到原本作倒今
依及口本改

無佛性。是人亦名謗佛法僧。不遮說彼一分有無名謗三寶。故知彌勒說五種性。不違經旨。愚執悉有。卽名爲謗直筆曰。新宗引經。此正如文前引。若說一切衆生悉有佛性。名謗三寶者非也。何者。定有悉有意趣有異。不許定者。欲許不定也。言悉有者。欲簡少分也。故如來不欲定有言有。非不欲言悉有。故云。我雖說言一切衆生悉有佛性。衆生不解。如是等隨自意語也。義如上答。不勞兩述。古人言不重者。知是賢人。新宗數數引此文。何其重言不賢之相。以知時故名大法師。幸可知時不失尊號。立無性者。涅槃三十云。我於經中告諸比丘。一乘一道。一行一緣。如是一乘乃至一緣。能爲衆生作大寂靜。永斷一切繫縛愁苦苦及苦因。令一切衆生到於一有。我諸弟子聞是說已。不解我意。唱言。如來說須陀洹。乃至羅漢。皆得佛道。善男子。我於經中說。須陀洹。人間天上七反往。

如來下空師加
說
一下原本有佛
字今依(圓)削

彌勒經上文作
經彌勒

來須入涅槃。乃至羅漢有二。一者現在。二者未來。現在亦斷煩惱。五陰未來亦斷煩惱。五陰我諸弟子聞是說已。不解我意。唱言如來須陁洹。至阿羅漢不得佛道。若無一分無佛性者。前說須陁洹等定得佛道。此言符順。何故。佛呵言不解耶。將知佛說四果人中。若定性者不得佛道。不定性人當得佛道。善順此經。又若不依彌勒經判信。自凡情穿鑿多謬。故經論云。善男子。如是諍訟。是佛境界。非諸聲聞緣覺所知。若人於是生疑心者。猶能摧壞無量煩惱。如須彌山。若於是中生決定者。是名執著。如是執著。不名為善。直筆曰。上來所難。唯此一難。如理而來。正宜通釋。如來所言。不解我意者。非無因緣。良由二乘有二。一人。一者愚法。二者不愚法。其愚法者。迂迴稽留。不愚法者。一化入大。有此差別。而執著聞到。一有。即謂更無稽留之者。聞入涅槃。即謂更無一化入大。故言不解我意。

言沒之間疑脫
常字

那原本作陀今
改

故上空師加不
思惟善
豈不下恐脫
非字

也此意現於勝鬘楞伽等諸經中矣。然涅槃都不言二乘人定不入大。故三十五云善男子如是微妙大涅槃河亦有七種衆生從初常沒乃至第七。或入或出。所言沒者有人聞是大涅槃經如來常住無有變易常樂我淨終不畢竟入於涅槃。一切衆生悉有佛性。一闡提人。謗方等經。作五逆罪。犯四重禁。必當得成菩薩之道。須陀洹人。斯陀舍人。阿那舍人。阿羅漢人。辟支佛等。必當得成阿耨多羅三藐三菩提。聞是語已。生不信心。即作是念。作是念已。便作是言。是涅槃典。即外道書。非佛經。是人爾時遠離善友。不聞正法。雖時得聞。不能思惟。雖復思惟。不思惟善。故如惡法住。以此言之。新宗諸賢。闡提不成佛。二乘亦爾者。豈不思惟善如惡法住。常沒生死之方耶。哀哉諸賢。一行倒執。不得捨利彌救失。多言多過。何用善星。謗之又謗。終入地獄。長夜受苦。又不依彌勒者。此亦不

然。凡依大聖。莫若知意。經言諸佛出世。爲一大事。凡諸經中種種言說。皆欲令入大乘。爲本。禪師得此。誰云不依。豈如新宗。固執三乘。不知佛出大事。因緣。夫三乘者。直是佛接物之方便耳。決定說者。謂一切衆生。悉有佛性也。禪師非中文自分明。蓋大乘道人。自行大乘。教他行大乘。保守三乘。何用是爲。經云。師子之子。生已三日。便能大吼。野干百年。猶不能吼。大丈夫一種說法。師子吼耳。何用野狐里杜中鳴。問瑜伽論。成立五性。文上已引。舊執一性。公變於文。今言知彌勒意。誰信虛言。答瑜伽論者。無著所稟。天親所述。世親既言佛爲小乘。說有不住涅槃性者。今依世親而述。瑜伽是可不信。孰可信也。故知新宗。欲信瑜伽。而不知信方。凡情穿鑿。非餘人也。立無性者云。若有人言。一切衆生。悉有佛性。常樂我淨。不作不生。煩惱因緣。故不可見。當知是人。謗佛法僧。若有說言。一切

頻疑嘸

衆生都無佛性。猶如兔角。從方便生。本無今有。已有還無。當知是人。謗佛法僧。若有說言。衆生佛性。非有如虛空。非無如兔角。何以故。虛空常故。兔角無故。是故得言。亦有亦無。有故破。兔角無故。破虛空。如是說者。不謗三寶。佛自判言。若說一切衆生。定有佛性。是名爲謗。若說一切都無佛性。亦名爲謗。故知佛許一分有無。不名謗也。直筆曰。新宗數引此文。猶不得意。何者。旣言佛性非無。如兔角。非有如虛空。若言一切衆生。本無佛性。豈非如兔角。一分衆生。本有佛性。豈非如虛空。故知經意。非一分有無。卽約一人。非定無。非定有耳。何以知之。如經自言。因中非有果。因中非無果。以爲同喻。故數數引文。自顯不當。何異頻咲彌露醜顏。立無性者云。佛又教觀。一分有行性者。亦有亦無。以彼行性。是本識中大乘種子。是無常法。十信已前。雖無生起。現行作用。而不同彼兔角。是無。雖先

十下上文有六
字
性下疑脫衆生
二字
是下準前脫者

是有不同虛空是其常法。故衆生佛性非有如虛空。非無如兔角。何以故。虛空常故。兔角無故。得言亦有亦無有故。破兔角無故。破虛空如是說者。不謗三寶。直筆曰。既約一分有行性人。得言亦有亦無。由此應知一切衆生悉有佛性。而亦得言亦有亦無。若爾。如前所引一切衆生定無佛性。謗佛法僧定有佛性。謗佛法僧者。但遮定言不遮悉有。何得言悉有者是謗佛耶。本識中大乘種子。至下更論立無性者云。又復涅槃三十云。善男子。我雖說言一切衆生悉有佛性。不解佛如是等隨自意語。善男子。如是等語。後身菩薩尚不能解。況於二乘其餘菩薩。今謗法者執悉有性。理若是云。何佛言衆生不解。若言向所引經皆爲破病。故作是說。據理衆生悉有佛性。若爾。讀涅槃人。若心若口。三毒並行。於所立義。得離病不。既不離病。誘誑於人云。是佛法。直筆曰。此經文者。前已通竟。凡

立義者。必順聖教。以其然故。不行三毒。非必諸人。皆立異端。何故。讀涅槃人。三毒並行。問後身菩薩。尚不能解。今世說者。多是凡人。何得心口不行三毒。答後身菩薩。尚不能解者。此論如來三業不思議耳。然非不得信順。宣揚聖教之謂。若見後身菩薩。尚不能解。如來隨自意語之文。固不欲信受宣揚者。何異忿風燒衣。裸身而行。固不然。固不然。故第八卷。迦葉菩薩白佛言。世尊。佛性如是。微細難知。云何肉眼而得見。佛告迦葉。善男子。如彼非想非非想天。亦非二乘所能得知。隨順契經。以信故知。善男子。聲聞緣覺。信順如是。大涅槃經。自知己身有如來性。亦復如是。是應當精勤修習。大涅槃經。立無性者云。謗法者問。我執定有云。不離病。汝執定無云。何非病。喻曰。不然。有尚不執。豈著於無。但爲新舊經論。皆說有無。我摠信之。於中是非。仰推於佛。不同汝等共作負心。違佛誠言。

下是下疑脫故
字

共空師作苦

偏執於有。是故汝等。雖共勤苦。於百年內。唱諸衆生。悉有佛性。佛終不印。汝是解佛性人。以不能知。如來隨自意語。故新譯文。與彼涅槃理相符。順諸偏見者。毀新違舊。曾不覺知。信有謗無。害涅槃教。直筆曰。巧言無實。仁者不爲行。有口空。聖人所呵。新宗之義。一分衆生佛性定有。一分衆生佛性定無。若爾有者。不得言無。無者。不得言有。豈得言有。尙不執。豈著於無。如舊師說。言有佛性。而不謂如佛。言無佛性。而不謂不得。故能離執。隨順聖典。方是有尙不執。豈著於無也。故經云。若言有者。應如我也。又云。若言無者。不應默然。又復涅槃上下。每有讚歎。宣說佛性一切皆有。都不見讚歎少分之說。何得言於百年內。唱諸衆生。悉有佛性。佛終不印。此中應廣引文。申其罪福。但恐新宗愧而生瞋。故不舉文。幸自慚愧。立無性者云。又佛性義。乃有多途。取一捨餘。共興諍論。滅諸佛法。

或原本作感今依口本改

感空師曰恐盛

上如下上文有是字

雖原本作唯今改

槃下上文有云字

永自沈淪諸經內。或就眞如平等理中。說爲佛性。如是佛性。衆生
 等有。故涅槃云。一切衆生悉有佛性。此就理性。卽是二空所顯眞
 如。一切法通體。是法佛性。故名佛性。涅槃三十六云。如是微妙大
 涅槃中。從一闡提。上至諸佛。雖有異名。然不離於佛性之水。又說
 眞如成應化緣。故名佛性。由證眞如。得成應化。故經說云。諸佛所
 師。所謂法也。以法常故。諸佛亦常。或就行性能證之因。以明佛性。
 謂本識中大乘種子。如此行性。有無不定。不可說言衆生等有。故
 涅槃。或有佛性。一闡提有善根人。無。或有佛性。善根人。有一闡提
 無。有多處文。不能廣舉。直筆曰。於中所言本識中大乘種子。名行
 佛性者。將非法爾種子。然此種子。人所不許。果言行者云。何法爾
 果言法爾。云何是行。然此義下更廣諍論。今卽且止。四句經文。上
 已答竟。立無性者云。又如莊嚴論第一卷云。無性有二。一暫時無

無行之無論無

佛下空師加法

漢下空師加還

品下疑脫云字
下成疑或

疇疑儔由疑留

般涅槃法。二畢竟無般涅槃法。暫時無般涅槃法者有四。一者一向無行惡行。二斷諸善法。三無解脫分善根。四者善少因不具足。畢竟無涅槃法者。無因故無般涅槃性。謂但求生死。不求般涅槃人。又智度論九十三云。復次佛於五不思議中最為第一。今言漏盡阿羅漢作佛。唯佛能知。故論議者正可論其事。不能測知。是故不應戲論。共求得佛之時。乃能可知。餘人可信。而未可知。又善戒經。種性品云。無種性人。雖復發心。勤行精進。終不能得無上菩提。又善戒經。成就品如是處處有無量文。後當廣辯。成就具縛有大乘種人。所成煩惱。為獸背緣。方求佛果。以明佛性。故涅槃云。未得阿耨多羅三藐三菩提時。所有善不善無記法。悉名佛性。維摩亦云。塵勞之疇。為如來種。或說所由。隨眠長養悲願。以明佛性。故攝論云。諸惑成覺分。生死為涅槃苗。惑至惑盡。證佛一切智。如是無

量就種種門以明佛性。若其偏執理性一門。不取行性爲佛性。因無成佛義。直筆曰。佛性多途。今亦所許。經自有文。不得不信。所以不許者。行佛性也。君之行性。菩提心耶。六度行耶。若菩提心。則加行因也。若六度行。則圓滿因也。如是二因。不許者。誰若以法爾種子爲行性者。非直震且。不許此性。天然亦有。不許之賢。今問。法爾種子爲佛性者。佛性論三因何所攝。若言應得因者。非彼論意。若言加行圓滿二因。則非君意。義違經論。誰能易許。然諍此義。義在餘處。於中且止。至下乃論智度論文。引之無利。依涅槃經。羅漢作佛。不作佛事。十地菩薩。少分證見。九地以下。隨分聞見。如來世尊。獨得了了。今所述者。如來之言。大論所言。自知也。果謂不可論者。新宗何得敢論。羅漢但使我論。餘人莫論。如此誑言。誰云其然。若許諸家。必應論者。引此論文。其利安在。善戒經文。不足爲量。三

疇疑儔
惑原本作或今
依本改

○原是下經有我
字

性諸法爲佛性者。若許此義。應當用此釋四句經。用之失所。是誰之失。維摩文者。不負舊說。資兵於敵。方見其人。何者。如新宗。塵勞之疇。惑種非種。若如舊說。塵勞之疇。全爲佛種。言不取行性。無成佛義者。雖不取法爾。以爲行性。而取菩提心六度行。以爲行性。成佛之理。猶如王路。若使法爾有行佛性。佛性論中。應明自性住佛性。亦名應得因而論。無文。是一難信。又應涅槃自有明文。而終無文。是二難信。又復菩薩性異凡小。三乘性別。應是了義。而經不爾。是三難信。又復五性。應是大宗。而經論中。並所不許。是四難信。舉此難信。以示賢肆。何異魚目以示玉匠。立無性者云。謗法者云。有人說。有一分衆生。無有佛性。此事不可定說。故涅槃第七卷云。二十五有有我者。卽如來藏。一切衆生。悉有佛性。卽是義。依此一段經文。明二十五有。六道衆生。因佛性有若無佛性。卽非衆生者。

意下疑脫經意
二字

品下疑脫云字

喻曰不然。彼雖引經。不得經意。但說二無我。所顯眞如。是如來藏。
 一切衆生。悉有此性。不欲明諸衆生。因此性有。若如彼說。六道衆
 生。從佛性成者。便同小乘。毗婆闍婆提。分別部義。故佛性論。破小
 乘執品。若依分別部說。一切凡聖衆生。並以空爲其本。所以凡聖
 衆生。皆從空成。故空是佛性。佛性者。卽大般涅槃。今引彼宗。成佛
 性義。豈名隨順大乘理耶。若爾。草木亦從空成。應是衆生。直筆曰。
 涅槃經。不欲明諸衆生。因此性有者。是義不然。若使涅槃不欲明
 諸衆生。因理佛性有者。云何言一味眞藥。隨其流處。出種種味。文
 甚衆多。而不具舉。廣如禪師文中。云若分別部義。空爲物本。故不
 欲明衆生。因理佛性有者。是何謂也。夫賢者扶理。不必扶宗。雖分
 別部言。若當理。賢者棄邪。維摩經云。無住爲本。立一切法。豈非大
 乘。空爲物本。勝鬘經。依如來藏。有生死法。攝論。法界五義中。一性

義以二無我爲性。一切衆生不過此性。故文甚廣多。不須具足舉。如此等文。皆是欲明空爲物本也。然此眞理。雖通心顏。而顏中之理。不明佛性。故涅槃云。非佛性者。謂墻壁也。如佛性涅槃。體是一。而在。因名佛性。在果名涅槃。理體雖一。得名從緣。故不得一切皆名佛性耳。如禪師文云。雖引經文。不得經意。正是新說。不可賈人立無性者云。又彼向引涅槃經云。我者卽如來藏。一切衆生悉有佛性。卽我義者。乃佛爲外道。於無我中假說爲我。是故涅槃二十七云。有諸外道。嫌佛說斷是故。世尊告外道曰。我常宣說一切衆生悉有佛性。佛性者豈非我也。以是義故。我不說斷。故經復云。是佛性者。實非我也。爲衆生故。說名爲我。經說佛性卽我。我者非實爲外道故。無我說我。我卽佛性。佛性非實爲衆生故。無性說性。若作此解。方隨佛意。若彼不許無性說性。若言佛性與我有無義異。

圖爲以恐寫倒

不悉恐寫倒

主下空師加是

不相例者。若爾佛何故言佛性卽我。依此道理我與佛性並是爲他。無中說有。今引此文。便證衆生本無佛性。於所立義云何得成。直筆曰。新宗諸賢。但知其一。不知其二。何者。涅槃第十八。嬰兒行品云。三十三天。實無常樂。我淨爲度衆生。方便說言常樂我淨。又第十五卷。梵行品。如來世尊。有大方便。無常說常。常說無常。說樂爲苦。說苦爲樂。不淨說淨。淨說不淨。我說無我。無我說我等。實說無我。爲以我也。然生死無常樂。我淨涅槃。有常樂我淨。五陰非我。佛性是我等。實說眞我也。故經中云。醉人生迴轉想。舊醫說乳等。此謂無我說我也。天上日月。新舊醫說乳等。非無實也。故涅槃第二卷云。凡夫愚人。所計我者。或有說言大如母指。或如芥子。或如微塵。如來說我。不悉如是。是故說言諸法無我。實非無我。何者是我。若法是實是眞。是常是主。依性不變易。是名爲我。如彼大醫善。

集疑習

與君諸論經五
字疑有誤脫

解乳藥。如來亦爾。為衆生故。說諸法中。眞實有我。汝等四衆。應當如是修集。是法新宗。混乳誰云。解經文甚廣多。不得具引。若謂眞我以為佛性。於所立義。不可成者。然即涅槃四十卷中。佛與諸菩薩等。勸勸成立。何所為耶。如此等言。非是賢相。與君諸論經。適足失言。理盡言屈。自應止耳。何容無益費此玉音。立無性者云。謗法者云。依彼涅槃二十七卷云。衆生亦爾。悉皆有佛心。凡有佛心者。定當得成阿耨多羅三藐三菩提。以是義故。我常宣說一切衆生。悉有佛性。若有一分無性人者。亦應立有一分無心衆生者。此義不然。此由不解經文。故興此難。經云。衆生亦爾。悉皆有佛心者。此語是揔通舉。有性無性衆生。異於木石。皆名有心。次言凡有佛心者。定當得成三菩提者。此句則狹。即唯簡取有性有心。當成佛者。故云。凡是有心。當得成佛。不舉無性有心。及已成佛等。若言凡是有佛心。即令

一切有心。並當作佛者。如四卷楞伽等經。皆云菩薩一闡提人。畢竟不成正覺。彼亦有心。亦令彼定得菩提耶。如此菩薩雖復有心。無成佛義。當知凡有心者。未必即收一切有心者。盡又若執彼凡是有心。皆當作佛。佛亦有心。亦應更有當作佛義。又若執彼凡有心。即爲定者。如維摩經云。如焦粲牙。乃至如無色界色。言此文決定。說彼四空無色。若爾何故。華嚴復云。菩薩鼻根。聞無色界宮殿之香。是故不應隨文生著。直筆曰。悉皆有心。既許是摠。凡有心者。何得是狹。新宗拙釋。於斯乃露不舉。已成佛者。此實可爾。以論當成佛故。然不舉無性衆生者。不然。菩薩闡提不成佛者。宜共論之。爲此闡提別有眞身。示現化身耶。爲即眞身耶。若即眞身云。何不成佛。以化物彌久。行自早成故。若別示現非即實身者。未知菩薩闡提眞身。有成佛耶。若不成佛。誰言菩薩菩薩不成。無有是處。

原等恐衍
等恐衍
無恐誤佛

故智度論云。菩薩雖願在衆生後。而先成佛。如摘火木。先薪而燒。若菩薩闡提不成佛者。是化跡耳。豈論實耶。故涅槃經第四卷云。我又示現於閻浮提人。皆見是一闡提。然我實非一闡提也。然則除已成佛。更無不成佛有心。今新宗菩薩闡提令無佛性。何其可矣。若無佛性。誰言菩薩。若言菩薩。亦有無性。此自言相違等。何者。凡言菩薩。由佛性耳。既無佛性。從何得名。又復新宗觀世音等不成佛者。此亦禍言。禍言迷人。國有常刑。況在釋門佛法之戶。又隨文着者。不可易言。凡言着者。謂不得意。然佛性有無。如來常住。涅槃始終。法譬具足。至細問答。非一往也。云何易言。誣調賢聖。又復君言比量相違。何者。維摩雖言無色界無色。而依華嚴無色界有色者。何故不言薩婆多宗及九部經。雖言一分衆生無有佛性。而依涅槃方等。乃說一切衆生悉有佛性。不爾。豈非隨着維摩一向。

摩之恐衍

言無色界無色之乎。隨文着者。豈異人乎。立無性者云。謗法者。復引涅槃二十七卷云。衆生佛性不一不二。諸佛平等猶如虛空。一切衆生同共有之者。此舉理性遍通。故言同有。何廢無其行佛性。又引涅槃三十二云。一切衆生同有佛性。皆同一乘。同一解脫。一因一果。同一甘露。一切當得常樂我淨。是名一味者。此是少分一切。同有大乘行性。衆生故一切當得常等。即如涅槃第十中云。一切江河必有迴曲。一切叢林必名樹木。如是等文。雖說一切。並據少分爲言。非攝法盡。又云。是七衆生。若善不善法。若方便道。若解脫道。若次第道。若因果。果悉名佛性者。此據有行性人。從初常沒轉作第二。乃至漸修。轉爲第七。成佛果等約有行性七人爲論。故言是七衆生。若善不善。乃至因果。悉名佛性。此當涅槃三十六云。一人具七。即其事也。如楞伽經及瑜伽論。莊嚴論等。皆明三種種

●會此之此恐
彼一本無
實下恐說會
上會空師改合

性。因果異者。此當涅槃。七人各一。卽其事也。如佛經自判。有此二途。明知。二乘有其定性。及不定性。無佛性等。直筆曰。諸文一切。會爲少分。起自親光。然涅槃經。及佛性論。並不須此見。親光何人。獨行此執。若使強會。便成義者。禪師強會。義亦可成。故知善會通者。卽不如是。必不文害於義。言乖於實。此會彼會。此合此。新宗諸賢。於上諸文。見何等過。如此慙懃會爲少分。計更無異。故直信親光耳。何其所信失其人乎。何者。如涅槃經。種種呵嘖說。少分人。若使少分。是實義者。何不讚歎少分。是甚深義。涅槃經中所言佛性。非少分者。文大分明。如禪師云。立無性者云。謗法者云。若有說言。一分有情。無佛性者。無有行性。若論理性。平等皆有。有二過失。一自違。汝論。汝論文中。無此決擇。二違涅槃。三十五云。如來佛性。則有七事。常樂我淨。眞實善等。文正明。因果行性。體是五陰。執永無行。

上有疑或下一
同
正疑止

變疑反

性不中理者。喻曰。不然。如向所引。如來佛性。有七事等。設是行性。經中還據有行性人。故作是說。從一闡提。上至諸佛。依此行性。已得當得。無上菩提。無行性者。不得菩提。如此之人。經中不說。故不相違。直筆曰。若如君言。有有行性。有無行性。理性不應。是應得。因正可名。為應得。不得。因理性一向名。應得。因故。知行性平等。應生世間。設有無行性者。一闡提等。應是其人。然涅槃經。法華經。楞伽經等。諸大乘中。不言闡提。永不成佛。闡提人。亦有有性。無性者。未知。此言從何所得。故薩婆多人。亦不言闡提人。有有性者。大乘變此言。一闡提。亦有佛性。不言闡提。有性。無性。若使大乘闡提人中。分為二人。何故。楞伽斷善闡提。非畢竟無涅槃性。涅槃亦云。七種衆生。不離佛性。文甚廣多。不可勝記。禪師非中。文甚分明。立無性者云。謗法者云。汝論文中。無此決擇者。喻曰。不然。瑜伽等中。具諸

佛法自無信入。懸謗言無。如佛地論中具明此義。又善戒經中。種性品。成就品。莊嚴論等。並明行性不遍有情。如前取解。直筆曰。信。瑜伽者。莫若無着。得無着者。莫若世親。世親既言無性。衆生是小乘義。何得強言。瑜伽論中。說無行性。今論方等意。不論聲聞藏。新宗諸賢。數數引之。敵人。不許。何用此爲。涅槃經云。香偽所負。驢不勝者。新宗諸賢。卽其人也。何其愛玩小乘。憎惡方等之甚。善戒經。莊嚴論等。已上。答竟。立無性者云。問。舊現見莊嚴論說。一時邊般涅槃法。二畢竟無般涅槃法。耶。解云。往時未善梵本。故說作時邊。故梵本云。但迦羅阿般涅槃達磨。但迦羅者。此云暫時。但者是暫。迦羅名時。阿者名無般者名圓。涅槃名寂。達磨名法。卽是暫時無圓寂法。若言時邊般涅槃。卽應云。迦羅案多般涅槃。迦羅名時。案多名邊。今依梵本。但迦羅阿般涅槃達磨。不云。迦羅案多。是故不。

得言時邊也。又舊攝論第十五及新攝論第十。皆言由無因故。諸
 佛神力不得自在。直筆曰。譯梵得失事已難知。新得舊得。且共置
 之。然或有依意。或有得言。苟不失義。亦各其志。君子不以文害意。
 何用急急然。莊嚴論中二種無性。義亦難知。為二種俱是第五人
 耶。若言俱是。以此應知。無性人者。非實義也。以無性中有有性故。
 若爾。不定人中。應有定人。定人之中。有不定人。阿毗達磨豈可然
 耶。若言第五人必無性者。上來諸文。將非謬耶。又復此二無性。與
 楞伽二種闡提同耶。異耶。若不同者。即論無依。二種無性從何所
 得。若言同者。凡夫終卒不入涅槃。義不成就。何故固諍。以此計之。
 實闡提人。畢竟無性。理難成立。故知莊嚴論中二種無性。皆指楞
 伽。凡夫闡提。義分為二。於理可允。不爾。方等經中。無畢竟無性。而
 論主強立。不應理故。若如我說。莊嚴論者。序佛方便。五種衆生耳。

原下無恐天

非菩薩藏。如此說者。更有何妨。幸思此要。攝論無因。故諸佛神力
不得自在者。何異涅槃。闡提無信。故佛不能治。然非久久亦不能
治也。又世親佛性論中。何得言無佛性者。不了義也。故知攝論義
亦非畢竟無性。立無性者云。又寶性論引華嚴經說。乃至邪見愛
等衆生身中。皆有如來日。賴光所照。作彼衆生利益。作未來因等
者。此據有大乘種人。遇惡知識。起於邪見。以其根熟。佛爲說法。故
言光照。又無佛性人在邪見愛者。亦欲令彼種人無因。故佛爲說
亦名光照。又云。一闡提常不入涅槃性者。爲欲迴轉。謗大乘心。依
無量時。作如是說。以彼實有清淨性。不得說言彼常畢竟不清淨
性者。此亦據有行性。遇緣斷善。以有清淨因性。故不得言彼常畢
竟不入涅槃。何廢無有行性。闡提無成佛義。直筆曰。若寶性論立
一分無性。卽不應言無佛性者。不了義也。旣言不了義。何得立爲

原非恐衍

以恐剩

實理。新宗但知會通。不以義節。如此會通。雖多何爲。多言多失。多事多破。新宗諸賢。即其人也。立無性者云。又八卷楞伽第二卷末。明無性乘。謂一闡提有二種。一者焚燒一切善根。二者憐愍一切衆生。作盡一切衆生界願。是名二種無涅槃性。此二闡提中。菩薩一闡提常不入涅槃。以能善知一切本來涅槃故。非彼捨一切善根。闡提若值諸善知識等。即發心修善。得入涅槃。依此第五說。無性中。但明有佛種性。菩薩闡提。及斷善根闡提。云何得說無有佛性。永不涅槃。今解此文。已影說訖。如菩薩中。但說菩薩闡提。永不涅槃。豈可即無入大涅槃諸菩薩耶。將知此文。雖說菩薩一闡提。不入涅槃。即已影說有入涅槃諸菩薩等。斷善闡提。當知亦爾。雖但說彼有佛性。人遇緣續善。有成佛義。即以已影說無佛性者。永不涅槃。若言有入涅槃諸菩薩等。楞伽前文。明大乘種性中。先

書字犬字原本
作畫字火字今
依改

已說訖。今無性中。不須重影說者。若爾。卽此斷善闡提。遇緣有作
佛者。並是有大乘性。前菩薩大乘人中。先已說訖。何故。今於第五
無性人處。重辯耶。故知影說有彼無性。永不涅槃。直筆曰。巧哉新
宗。無事穿鑿。所謂出渾長之日。令天其命。盡蟻之足。而失其酒
者也。夫影說者。義不如是。若欲影者。請獻其方。佛說三乘非眞實
故。影知五種衆生。亦非眞實。佛說無性非復無性。影知二乘灰斷
非復灰斷。諸如是等。是眞影也。如君之影。未盡善也。若以菩薩有
二種故。影說闡提有二種者。亦可菩薩有二種故。二乘亦有有性
無性。又復闡提之人。有二種故。亦可二乘有性無性。若言二乘不
得有二乘性。無二乘性。何得無性。有如來性。無如來性。故知君之
影方。此不可用。畫虎成犬。其斯之謂。立無性者云。又楞伽說五種
性中。前四謂三乘定性。及以不定。汝信此文。以不若其信者。大乘

修準前當作謂

定性不作_二乘_ト。二乘定性不作_二大乘_ト。既信_ニ定性_ニ。二乘無_レ作佛義_キ。如_レ此之類。卽是無佛性人。何假_レ遠第五無性。若言_レ雖說_レ定性。二乘是人終分會_ニ當作佛_ス。若爾卽同_ニ第四不定性人_ニ。何假_レ別說_レ定性。二乘又佛說_レ有_ニ定性_ニ。二乘而說_レ不定。亦經說_レ有_ニ定性_ニ。大乘其理應_ニ不定_ナ。直筆曰。定性。二乘不入_ニ大乘_ト。方等經意。卽不如_レ是。是故。我會不信_セ此等。何況_ニ無性_ニ。衆生非智人。所信_ニ何得_レ以此_ニ。審定_ニ於我_ニ。立_ニ無性_ニ者云。又法華論云。聲聞有_ニ四種_ニ。一修決定。二增上慢。三者應化。四者退菩提心。二種聲聞。佛與_ニ授記_ニ。謂應化人。及退心者。餘之二種。根未熟。故佛不與_レ記者。今勸_ニ梵本_ニ。無_レ如此文_ニ。不勞會釋_レ。設如_レ汝說_レ。有此文者。亦不相違。有_ニ大乘性_ニ。根未熟。故名_レ根未熟。無_ニ大乘性_ニ。亦名未熟。如_レ未來法_ニ。有_ニ當生者_ニ。名爲_ニ未來_ト。有_ニ畢竟不生之法_ニ。亦名_レ未來。直筆曰。若例畢竟不生。亦名_ニ未來_ト。故言_ニ根未熟者_ニ。畢竟無熟者_ニ。他

變疑反

亦如未來之言。含有二義。定性之義。亦可不定。不定之人。亦可名定。如是。一切皆可錯亂。立無性者云。又般若經云。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。我皆令入。無餘涅槃。而滅度之者。此據四生之間。有佛性者。我皆令入。無餘涅槃。直筆曰。若如君言。四生之中。隨取少分。即衆生界。衆生所攝。此言何用。若如新宗。一切經文。皆應不定。何得固取執瑜伽論中無性之文。用心不等。定知有執。然新宗諸賢。未達尋文。請獻其方。幸留神聽。凡尋經文。各於其類。求大乘義多變。小乘求不了言多變。了言不可以小乘義。雷同大乘。以大乘義。渾亂小乘。涅槃經中。明言。方等經中。說一切衆生。悉有佛性。又言。雖說佛性。非一切有。是名信不具足。慧不具足。如是等文。不可勝舉。而新宗諸賢。固執少分。諸佛所不能化者。豈異人乎。立無性者云。有人言。若一切衆生。皆有

佛性。悉當ニ作佛ス者。卽衆生界盡者。此由レ未解セ大乘ヲ生ス此邊見ヲ。所以者何。衆生界與涅槃界平等無二。衆生未成佛時。衆生界不增。涅槃界不減。衆生成佛時。衆生亦不減。涅槃亦不增者。喻曰。不然。隨自意言。會不選擇。我今問汝。隨意答汝。說衆生與涅槃界。不增不減。爲據眞如平等觀中。不見增減。爲據世諦。說無增減。若據理觀。說無增減。則汝還許世諦事中。有其增減。有增減故。還有衆生界盡。諸佛願滿。復有盡入涅槃之過。若據世諦。說無增減。則於世諦亦應無有斷惡修善捨凡得聖。已得當得菩提等事。衆生界與涅槃界。不增減故。然於世諦。既有斷惡修善捨凡入聖。已得當得菩提等事。是則許彼衆生界盡。諸佛亦有入涅槃過云。何而言不增減。直筆曰。今尋來喻。未盡善也。何者。若眞如觀中。雖無增減。而世諦中。不無增減者。世諦之中。衆生有增減。亦可世諦之中。世界有

廣狹。若爾。四種性人。既已無後。無性。衆生。獨留之時。世界分齊。其
 量如何。復無性。衆生。其數幾許。設有經中說此義耶。若無經說。世
 界分齊量。何獨得說。衆生增減。又復新宗之旨。衆生界者。是何法
 也。若以五種種性。爲衆生界。此則不然。違聖教。違比量。故。違聖
 教者。如不增不減經云。舍利弗。一切愚癡。凡夫。不如實知一切法
 界。故。不如實見一法界。故。起邪見心。謂衆生界增。衆生界減。又下
 文云。舍利弗。此二種見。依止一界。同一界。合一界。一切愚癡。凡夫。
 不如實知彼一界。故。不如實見彼一界。故。起於極惡大邪見心。謂
 衆生界增。謂衆生界減。此意乃謂。以佛性如來藏。爲衆生界。故言
 一法界。一切衆生。既同一性。則何者有減。何者不減。故言衆生界
 不增減也。若如君說。衆生界差別。所謂不如實知一法界。不如實
 見一法界。起增減執。不亦然乎。若不以五種種性。爲衆生界。亦是何

法故言世諦門中。衆生界有增減耶。何以得知衆生界是如來藏
 佛性。如經。爾時慧命舍利弗白佛言。世尊。何者是一界而言一切
 愚癡。凡夫。不如實知彼一界故。不如實見彼一界故。起於極惡大
 邪見。心謂衆生界增。謂衆生滅。善哉世尊。此義甚深。我未能解。唯
 願如來爲我解說。令得解了。爾時世尊告慧命舍利弗。此甚深義。
 乃是如來智慧境界。亦是如來心所行處。舍利弗。如是深義。一切
 聲聞緣覺智慧所不能知。所不能見。不能觀察。何況一切愚癡凡
 夫。而能測量。唯有諸佛如來智慧。乃能觀察。見此義。舍利弗。一
 切聲聞緣覺。所有智慧。於此義中。唯有仰信。不能如實知見。觀察。
 舍利弗。甚深義者。卽是第一義諦。第一義諦者。卽是衆生界。衆生
 界者。卽是如來藏。如來藏者。卽是法身。依此言之。衆生界者。非差
 別法。故知衆生中無一衆生。終不成佛。亦無一衆生滅盡而已。言

此原本作比今
依原改

下若下原本有
謗字今依原削

衆生界與涅槃界平等無二。衆生未成佛時。衆生界不增。涅槃界
不減。衆生成佛時。衆生亦不減。涅槃亦不增者。富哉此言。應書紳
矣。違比量者。大乘義宗。一切衆生同一佛性。又一切三乘共趣一
乘。故知大乘一切衆生同是一界。何得說衆生多。又謗法者。若執
涅槃界衆生界異。此人則起四謗。一者見一切衆生悉當作佛。起
有邊見。二分衆生永不作佛。起無邊見。三分有佛性。衆生定
作佛。一分無佛性。衆生定不作佛。起亦有邊亦無邊見。四一分不
定性。衆生不定作佛。不定不作佛。起非有邊非無邊見。通名邪見
者。喻曰。不然。謗在汝身。豈關於我。所以者何。汝知衆生界與涅槃
界不異。何故起於初謗。執諸衆生悉當作佛。我無此見。故離初謗。
又涅槃經但云。若說一切有性一切無性。名之爲謗。不言若說一
分有性一分無性。名之爲謗。故依彌勒及涅槃等說五種性。無後

願滅恐滅下同

三謗。是故四謗皆屬汝心。彈曰。自稱無謗。誰信此言。君之本執。自
 許衆生界有增減。故知不能離於諸謗。如不增不減經云。舍利弗。
 愚癡凡夫。無聞慧。故聞如來涅槃起斷見。以起斷想滅想。故謂衆
 生界滅。成大邪見。極重惡業。復次。舍利弗。此諸衆生。依於滅見。復
 起三見。此三種見。與彼滅見。不相捨離。猶如羅網。何謂三見。一者
 斷見。謂畢竟盡。二者滅見。謂卽涅槃。三者無涅槃見。謂此涅槃空
 寂。舍利弗。此三種見。如是縛。如是執。如是解。如是三見力。因緣故。
 展轉復生。二種邪見。此二種見。與彼三見。不相捨離。猶如羅網。何
 謂二見。一者無欲見。二者畢竟無涅槃見。舍利弗。依無欲見。復起
 二見。此二種見。與無欲見。不相捨離。猶如羅網。何謂二見。一者戒
 取見。二者於不淨中起淨顛倒見。舍利弗。依畢竟無涅槃見。復起
 六種見。此六種見。與無涅槃見。不相捨離。猶如羅網。何謂六見。一

下見口本作上

者世間有始見。二者世間有終見。三者衆生幻化所作見。四者無苦無樂見。五者無衆生事見。六者無聖諦見。既言聞如來涅槃而起諸見。不相離者。君云何言我無四謗耶。若言經中但言聞如來涅槃起斷滅想等。然我不執如來永涅槃斷滅等見。從何而來者。不然。設使不執如來永涅槃而執二乘永滅盡故。是謂衆生界滅。何得不諸見因之而起。又復佛涅槃見亦未離何者。君既難他一切衆生悉有佛性者。則有衆生界盡。如來願滿。畢竟涅槃。過然一切衆生悉有佛性者。是諸大乘經不刊之典言。每聞此言。便起如來永涅槃見。何得不諸見從生。經中亦說依衆生界增見而生諸見。煩而不舉。應知又復無性衆生。定不成佛。定性二乘永滅而已者。定非衆生界不增不減之意。何者所言衆生界不增不減者。乃是一切衆生不離佛性。如來藏。但未知自身有如來藏。則名凡夫。

薩下空師加又次

此依原加下煩下空師加惱性空師改住

二空師改三身空師改者

卽此神識厭世卽道行諸行等則名菩薩及其大悟窮證其本則
 名如來雖得初中後三位得名不同而終是一神識也猶如王人
 使於千里雖經諸亭終是一人故言衆生界無增耳如經言衆生
 界者卽是如來藏如來藏者卽是法身云云舍利弗卽此法身過於
 恒沙無邊煩惱所纏從無始世來隨順世間波浪漂流往來生死
 名爲衆生舍利弗卽此法身厭離世間生死苦惱棄捨一切諸有
 欲求行十波羅蜜攝八萬四千法門修菩提行名爲菩薩舍利弗
 卽此法身離一切世間煩惱使纏過一切苦離一切煩惱得清淨
 性於彼岸清淨法中到一切衆生所願之地於一切境界中究竟
 通達更無勝者離一切障礙於一切法中得自在力名爲
 如來應供正遍知是故舍利弗不離衆生界有法身不離法身有
 衆生界衆生界卽法身法身卽衆生界舍利弗此二法身義一名

然空師改爾

明空師改別

離經作雜

上是下空師加

法明下空師加若

不起無明

聲疑殼下二同

起疑超

上染下空師加

著

離染經作遠離

異。無上依經意似同。故上卷如來界品云。阿難。何者是如來界。云何如來。爲界不可思議。阿難。一切衆生有陰界入勝相種類內外所現。無始時節相續流來。法然所得。至明妙善。此處若心意識不能緣起。覺觀分明不能緣起。不正思惟不能緣起。若與不正思惟相離。是不起無明。是法非十二有分起緣。若非十二有分起緣。是法無相。若無相者。是法非所作。無生無滅。無減無盡。是常是恒。是寂是住。本性清淨。無所染。離染無垢。從煩惱聲起。出解脫。與如來法正順相應。過恒沙數。不相離。不捨。智不思量。阿難。譬如無價如意寶珠。莊嚴瑩治。可愛明淨。其體圓潔。無有垢污。棄之穢泥。經百千劫。過是已後。有人拾取。取已洗淨。守護保持。不令墮墜。是如意寶。既被洗持。還得清淨。不捨寶種。如是阿難。一切如來。昔在因地。知衆生界。自性清淨。客塵煩惱之所污濁。諸佛如來。作是思惟。客

淨下空師加本
眞下空師加實
能下空師加與

正下空師加法

就上依下空師加
就空師改熟、
如依下空師加

塵煩惱不入衆生清淨界中。此煩惱垢爲外障覆。虛妄思惟之所
 搆起。我等能爲一切衆生說深妙法。除煩惱障。不應生下劣心大
 量故。於諸衆生尊重心起。大師敬起般若起闍那起大悲。依此
 五法菩薩得入阿鞞跋致位。是諸菩薩復更思惟。此煩惱垢無力
 無能根本不相應。無眞本。無依處。本最清淨。是故無本。虛妄思惟
 顛倒習起。如地水風依本得住。是本者無所依。煩惱亦如是。無眞
 實依。若如實知。正思惟觀。是諸煩惱不起。違逆我。今應觀令諸煩
 惱不染著我。若有煩惱不能染著。是名善哉。若使我等著煩惱染
 云何能爲衆生說法。解煩惱縛是故。我今應捨煩惱。應說正解衆
 生縛。若有煩惱令生死相續。與善根相應。如此煩惱。我應攝受爲
 成就衆生成熟佛法。如是阿難。如來在因地中。依實知。依如量修
 達如來界。無染無著。能入生死輪轉生死。非煩惱縛。證大方便住。

遇空師改過
法空師改過
知空師改智

無住處、寂靜涅槃、速得阿耨多羅三藐三菩提。阿難是如來界、無量無邊諸煩惱聲之所隱蔽。隨生死流、漂沒六道、無始輪轉。我說名衆生界、阿難是衆生界。於生死苦而起厭離、除六塵欲、依八萬四千法門、十波羅蜜所攝修菩提道。我說名菩薩。阿難是衆生界。已得出離諸煩惱聲、遇一切苦、洗除垢穢。究竟法然、清淨澄潔。爲諸衆生之所願見。微妙上地。一切知地。一切無闕。入此中住。至無比。能已得法王大自在力。我說名多陀阿伽度阿羅呵三藐三佛陀。若如新說、無性衆生及定性二乘、無如來界者。卽以何法、名衆生界。衆生而非衆生界、無有是處。若不能分別衆生界、如來界相、不能知衆生界、不增減相。那得眞如觀中、無增減。世俗諦中有增減之嘖耶。又言涅槃經、不言一分有性、一分無性。名之爲謗者。雖言無文、而亦不無見。直是執者不得意耳。何者。如涅槃云、信不具

足者。謂一切衆生不必具有等文。廣如禪師文中云。

●末原下

法華秀句卷中末

法華秀句卷下

本朝沙門 寂澄 撰

佛說經名示義勝二

謹案スルニ無量義經云次說キテ方等十二部經摩訶般若華嚴海空宣說ス菩薩歷劫修行經文已上大唐傳云方等十二部經者法相宗所依經也摩訶般若者三論宗所依經也華嚴海空者即華嚴宗所依經也俱說キテ歷劫行未知ス大直道其大直道者是果分ナルカニ故是故無量義經云善男子是則諸佛不可思議甚淡境界非二乘所知亦非十地菩薩所及唯佛與佛乃能究了經文已上當知果分之經具十七名無量義經者法華序分第三如來欲說法時至成就故約シテ未合義邊雖名ト隨他意能生一法無相理智同法華經故法華十七名初

無量義名也。夫歷劫修行不果分行。是因分行。未捨方便。故名爲
 險。是故。十功德品云。若有衆生得聞是經。則爲大利。所以者何。
 若能修行。必得疾成無上菩提。其有衆生不得聞者。當知是等爲
 失大利。過無量無邊不可思議。阿僧祇劫終不得成無上菩提。所
 以者何。不知菩提。大直道故。行於險。多留難故。經文當知。歷劫
 修行頓悟菩薩。終不得成無上菩提。未知菩提。大直道故。終不之
 言。大小俱有。直道直至已顯日興。是故。法華經宗諸宗中最勝。法
 相之贊。三論之疏。不順法華具如別說。

無問自說果分勝三

謹案法華經方便品云。爾時世尊從三昧安詳而起。告舍利弗。諸
 佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能
 知。經文已上又偈云。不退諸菩薩。其數如恒沙。一心共思求。亦復不能

知_レ已_上又經云佛所成就_{シテ}第一希有難解之法唯佛與佛乃能究

盡_{シテ}已_上如是等文示果分法又舍利弗偈云慧日大聖尊久乃說_{キテ}

是法自說得如是力無畏三昧禪定解脫等不可思議法道場所

得法無能發問者我意難可測亦無能問者無問而自說稱歎所

行道智慧甚微妙諸佛之所得_{已上}明知果分一乘無問自說又

經云諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世_{已上}當知爲一乘

故出現於世不爲三乘出現於世果分一乘遍施衆生寧門外索

車門側住菴哉知父知家知車知道豈入歷劫路過迂迴道哉是

故譬喻品云今所應作唯佛智慧_{已上}菩薩智慧不所應作是故

又云若善男子善女人我滅度後能竊爲一人說法華經乃至一

句當知是人則如來使如來所遣行如來事_{已上}明知說法華經

人則是如來使則行如來事又經云善男子善女人入如來室著

如來衣。坐。如來座。爾乃應爲四衆廣說斯經。已上明知說法華經。人入果分室。著果分衣。坐果分座。應爲四衆說果分法。又神力品云。以要言之。如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切秘要之藏。如來一切甚深之事。皆於此經宣示顯說。已上明知果分一切所有之法。果分一切自在神力。果分一切秘要之藏。果分一切甚深之事。皆於法華宣示顯說也。夫華嚴經者。前後翻譯合有。三本。初六十卷。次本八十卷。後本四十卷。重譯之經。同本異譯。但說住上地上。因分未說。如來內證。果分是故。天親十地論云。因分可說。果分不可說者。卽其事也。當知果分勝於因分。夫三十唯識論一卷二紙。天親本頌。依華嚴等經。立唯識義。天竺十論師各造其釋論。乃玄奘三藏。費其梵本來。十論師釋論。各各令別釋。於是三藏門人。大乘基數朝諳。曰。三藏前停止。別譯十師論。同譯三

人去譯處。獨糅法。正義旨。名曰成唯識論。十卷。遂隱十師義。唯傳
糅論旨。其十卷。本天竺所無。故基公即曰。雖復本出五天。然彼無
茲糅釋。眞爾十師之別作。鳩集猶難。況更摭此幽文。誠爲未有。斯
乃此論之因起也。已上基語當知五天無本。獨糅之論。不如五天有本。
重譯之經。譯法華三藏。有不燒舌驗。糅釋論贊師。未聞其靈驗。千
佛之一佛。所釋之諸義。何有闕滅失。專不譯其本。更加糅釋。詞是
故。不足對比妙法華宗。夫中百十二門。七卷論者。龍樹提婆二菩
薩所造。佛滅度後。爲破有見。採集空義。是故最勝子菩薩論云。佛
涅槃後。魔事紛起。部執競興。多有見龍猛菩薩證極喜地。採集
大乘無相空教。造中論等。究暢眞要。除彼有見。聖提婆等諸大論
師。造百論等。弘闡大義。由是衆生復著空見。已上論文明知但說因分
空。歷劫修行。未說果分。空大直道。誠願一乘。君子依憑佛說。莫信

口傳。仰信誠文。莫信偽會。天台所釋。法華經宗。勝於諸宗。寧空所傳哉。

五佛道同歸一勝四

謹案法華經第一云。舍利弗。諸佛隨宜說法。意趣難解。所以者何。我以無數方便。種種因緣。譬喻言辭。演說諸法。經文已當知。十方諸佛。先以方便。說三乘法。是即初諸佛道。同先三之文也。未究竟。故不真實。說法華之前。所立之宗。準是可知之。又云。是法非思量分別之所能解。唯有諸佛。乃能知之。所以者何。諸佛世尊。唯以一大事。因緣故。出現於世。舍利弗。云何名諸佛世尊。唯以一大事。因緣故。出現於世。諸佛世尊。欲令眾生開佛知見。使得清淨。故出現於世。欲示眾生佛知見。故出現於世。欲令眾生悟佛知見。故出現於世。欲令眾生入佛知見道。故出現於世。舍利弗。是為諸佛。唯以一

大事因緣故出現於世。佛告舍利弗。諸佛如來。但教化菩薩。諸有
 所作常為一事。唯以佛之知見。示悟衆生。舍利弗。如來但以一佛
 乘故。為衆生說法。無有餘乘。若二若三。舍利弗。一切十方諸佛法
 亦如是。經文已上當知十方諸佛法久後故說真實一乘。是則初十方
 諸佛道同。後一之文也。已究竟故。是真實說也。法華為宗天台之
 旨。準此可知耳。又云。舍利弗。過去諸佛。以無量無數方便種種因
 緣譬喻言辭。而為衆生演說諸法。經文已上當知過去諸佛。先以方便
 說三乘法。是則第二過去諸佛道同。先三之文也。未究竟故。不真
 實說。法華之前所立之宗。準此得知也。又云。是法皆為一佛乘。故
 是諸衆生從諸佛聞法。究竟皆得一切種智。經文已上當知過去諸佛
 歸一真實說。是則第二過去諸佛道同。後一之文也。已究竟故。是
 真實說。後一為宗天台之趣。準此可知耳。又云。舍利弗。未來諸佛

且恐乘
於一本無

當出於世亦以無量無數方便種種因緣譬喻言辭而為衆生演
說諸法經文已上當知未來諸佛彌勒無著等先以方便說三乘法。法
相所傳三乘等宗為未來於一旦說三乘是則第三未來諸佛道
同先三之文也。未究竟故不真實說華嚴三論二宗所傳準此可
知也。又云是法皆為一佛乘故是諸衆生從佛聞法究竟皆得一
切種智經文已上當知未來諸佛彌勒無著等歸一真實說。是則第三
未來諸佛道同後一之文也。已究竟故成道待時久後真說未至
說時故不述法華一耳。又云舍利弗現在十方無量無數百千萬
億佛土中諸佛世尊多所饒益安樂衆生是諸佛亦以無量無數
方便種種因緣譬喻言辭而為衆生演說諸法經文已上當知現在諸
佛先以方便說三乘教是則第四現在諸佛道同先三之文也。未
究竟故不真實說準此可知佛滅度後六七百年經宗論宗九百

年中法相一宗。說歷劫行。引攝衆生。是故未顯眞實。並被包含也。又云。是法皆爲一佛乘。故是諸衆生。從佛聞法。究竟皆得一切種智。舍利弗。是諸佛。但教化菩薩。欲以佛之知見。示衆生。故欲以佛之知見。悟衆生。故欲令衆生入佛知見道。故經文。已上當知。現在諸佛。歸一眞實說。是則第四。現在諸佛。道同後一之文也。已究竟。故是眞實說。準知。今法華經。後一實說。天台所釋。寧不實說哉。又經云。舍利弗。我今亦復如是。知諸衆生。有種種欲。深心所著。隨其本性。以種種因緣。譬喻言辭。方便力。故爲說法。經文。已上當知。釋迦世尊。先以方便說三乘教。是則第五。釋迦文佛。道同先三之文也。未究竟。故不眞實說。言隨其本性者。示舊熏性。言方便力。故爲說法者。指法華之前四時之教。故經云。四十餘年。未顯眞實。阿毗達磨兩箇宗。修多羅。華嚴宗。四十餘年。被包含。故未究竟。故佛無會釋。

也。又云舍利弗。如此皆為得一佛乘。一切種智故。經文當知能說釋迦隨順四佛。歸一為極。是則第五釋迦文諸佛道同。後一之文也。妙法華經。唯一佛乘。已究竟故。是真實說。先三後一。釋迦會釋先後法異。天親亦會。莫言法華一乘。涅槃一道。被會釋故。不至極說。其涅槃一道文。但會滅後之惡執。不會佛世之教理。華嚴一道。深密一乘。成佛不成。二說俱存。是故淨論之本。法華一乘。皆悉成佛。是一說故。不諍論本。他宗所依經。隨其本性說。天台法華宗。出世本法說。當知後一之宗。勝於諸宗也。

佛說諸經校量勝五

謹案法華經法師品。偈云。藥王。今告汝。我所說諸經。而於此經中。法華最第一。經文當知。斯法華經者。諸經之中。最為第一。釋迦世尊立宗之言。法華為極。金口校量。深可信受哉。又云。爾時佛復告

藥王菩薩摩訶薩。我所說經典。無量千萬億。已說今說當說。而於其中。此法華經。最爲難信難解。藥王。此經是諸佛秘要之藏。不可分布妄授與人。諸佛世尊之所守護。從昔已來。未曾顯說。而此經者。如來現在猶多怨嫉。況滅度後。當知已說四時經。今說無量義經。當說涅槃經。易信易解。隨他意故。此法華經。最爲難信難解。隨自意故。隨自意說。勝於隨他意。但無量義隨他意者。指未合一邊不同餘部。隨他意也。語代則像終末初。尋地唐東羯西。原人則五濁之生鬪諍之時。經云猶多怨嫉。況滅度後。此言良有以也。又安樂行品云。文殊師利。是法華經。於無量國中。乃至名字不可得聞。何況得見受持讀誦。當知天台所釋法華宗。名字難聞。何況讀誦。他宗無此歎。何不歸法華。有人問曰。法相宗人。造法華贊盛弘法華。其疏記等數百卷。又三論宗人。造法華疏盛講法華。

演空師改講
 演下原本有稱
 心二字今依
 削書誦空師改屯
 通閱原本作開今
 依改

今天台法華宗。有何異釋。勝於二宗。耶答若論異釋者。玄疏籤記
 四十卷。今指一隅。令知三方。法相宗人以成唯識為尊主。屈法華
 義令歸唯識。雖贊法華經。還死法華心。故湛然記云。唯識滅種死
 其心。當知其義懸別。又三論宗人。雖造法華疏。其義未究竟。是故
 嘉祥大德。歸伏稱心。案高僧傳第十九云。灌頂晚出。稱心精舍。開
 演法華。跨朗以籠基。超於雲印。方集奔隨。負篋書誦。有吉藏法師。
 興皇入室。嘉祥結肆。獨擅浙東。聞稱心道勝。意之未許。求借義記。
 尋閱淺淡。乃知體解心醉。有所從矣。因廢講散衆。投足天台。凜
 法華發誓弘演也。當知雖有法華疏。不如天台釋。又經云。於四衆
 中。為說諸經。令其心悅。賜以禪定。解脫。無漏根力。諸法之財。又復
 賜與涅槃之城。言得滅度。引導其心。令皆歡喜。而不為說是法華
 經。已上當知。未說法華前。所說諸經等。不是髻中珠。但田宅聚落

城邑。或與衣服嚴身之具。或與種種珍寶。金銀琉璃。砗磲碼磤。珊瑚琥珀。象馬車乘。奴婢人民。所喻之經。未顯眞實。譬中明珠。未授與故。明知他宗所依經。不是譬中之明珠。又經云。此法華經能令衆生至一切智。一切世間多怨難信。先所未說。而今說之。文殊師利。此法華經是諸如來第一之說。於諸說中最爲甚深。末後賜與。如彼強力之王。久護明珠。今乃與之。文殊師利。此法華經諸佛如來秘密之藏。於諸經中最在其上。長夜守護不妄宣說。始於今日。乃與汝等而敷演之。經上文當知末後所說妙法華經。不是田宅聚落。乃至人民所喻之經。但譬中明珠所喻之經。已顯眞實。譬中明珠。已授與故。明知天台所釋法華之宗。釋迦世尊所立之宗。是諸如來第一之說。又於諸經中最在其上。大牟尼尊。豈有愛憎是法道理。足可讚耳。天親論師爲說無上良有以也。天台法華宗勝於

諸宗者。據所依經。故不自讚毀他。庶有智君子。尋經定宗也。

佛說十喻校量勝六

謹案法華經藥王菩薩本事品云。宿王華。譬如一切川流江河。諸

水之中。海為第一。此法華經亦復如是。於諸如來所說經中。最為

深大。已上天台法華玄云。海是坎德。萬流歸故。同一鹹故。法華亦

爾。佛所證得。萬善同歸。同乘佛乘。江河川流。無此大德。餘經亦爾。

故法華最大也。已上明文。明知他宗所依經。無有大海德。唯有法華宗。

大海。深大德。第一。又云。又如土山黑山。小鐵圍山。大鐵圍山。及十

寶山。衆山之中。須彌山為第一。此法華經亦復如是。於諸經中。最

為其上。已上經文。天台法華玄云。山王最高。四寶所成。故純諸天居。故

法華亦爾。在四味教之頂。離四誹謗。開示悟入。純一根一緣。同一

道味。純是菩薩。無聲聞弟子故。已上明文。明知此法華者在乳味華嚴。

酪味阿含生酥方等熟酥般若四味教之頂當知他宗所依經無
 有須彌德唯有法華宗須彌最高德第二又云又如衆星之中月
 天子最爲第一此法華經亦復如是於千萬億種諸經法中最爲
 照明ナリト已上經文天台法華玄云月能虧盈故月漸圓故法華亦爾同體
 權實故會漸入頓故燈炬星月能與闇共住譬諸經存二乘道果
 與小並立玄已上文當知兼但對帶隨他意經未有最照他宗所依經
 但有照明德無有最明德天台法華宗有最照明德照無餘果已
 死人不滅佛種成佛故第三又云又如日天子能除諸闇此經亦
 復如是能破一切不善之闇經文已上當知他宗所依經破闇之義未
 圓滿故日照高山未照幽谷雖照幽谷未照平地天台法華宗已
 照平地山谷俱照故能破不善闇第四又云又如諸小
 王中轉輪聖王最爲第一此經亦復如是於衆經中最爲其尊上已

經當知未顯眞實四十餘年所說衆經等如彼諸王他宗所依經
 諸經之王等有一兩句文當分爲王故不名轉輪王已顯眞實日
 所說法華經如此轉輪王天台法華宗於衆經中最爲其尊是故
 勝於諸宗者不是臆說第五 喻竟又云又如帝釋於三十三天中王此
 經亦復如是諸經中王經文已上當知三十三天者他宗所依經其帝
 釋王者天台法華宗第六 喻竟又云又如大梵天王一切衆生之父此
 經亦復如是一切賢聖學無學及發菩薩心者之父經文天台法
 華玄云輪王於四域自在釋王於三十三天自在大梵於三界自
 在諸經或於俗諦自在或於眞諦自在或於中道自在但是歷別
 自在非大自在今經三諦圓融最得自在譬大梵王已上 經文與玄
 開合爲顯王中王其諸小王中輪王爲最三十三天帝釋爲主經
 別開故王之中王喻於法華玄摠合故一主之王喻於法華是故

不相違。明知他宗所依經。雖有一分佛母義。然但有愛闕嚴義。天台法華宗。具嚴愛義。一切賢聖學無學。及發菩薩心者之父。第七喻竟

又云。如一切凡夫人中。須陀洹。斯陀含。阿那含。阿羅漢。辟支佛。爲第一。此經亦復如是。一切如來所說若菩薩所說若聲聞所說。諸經法中。最爲第一。有能受持是經典者。亦復如是。於一切衆生中。亦爲第一。已上經文 天台法華玄云。如五佛子。於凡夫中第一。或拔衆生。出涅槃。如菩薩居無學上。今經拔衆生。過方便教菩薩上。即成法王。最爲第一。已上玄文 當知他宗所依經。未最爲第一。其能持經者。亦未第一。天台法華宗所持法華經。最爲第一。故能持法華者。亦衆生中第一。已據佛說。豈自歎哉。第八喻竟 又云。一切聲聞辟支佛中。菩薩爲第一。此經亦復如是。於一切諸經法中。最爲第一。已上經文 當知他宗所依經。未最爲第一。未顯眞實故。天台法華宗。固最爲第

已上二字當作第九

一。已顯眞實故。ナルコトナ又云。如佛爲諸法王。此經亦復如是。諸經中。ナルカニ已上王。ナリト已上當知佛者無上法王。法華者無上妙典。明知他宗所依經。ナリト已上諸王所喻教。天台法華宗所依經。王中王所喻經。他宗都無此十喻。唯有法華此十喻。若他宗經雖有此喻。當分跨節。可分別耳。釋尊立宗。法華爲極。本法之故。待時待機。論師立宗。自見爲極。隨宜之故。立空立有。誠願有智賢聖。玄鑒佛說。可爲指南。第十

卽身六根互用勝七

謹案法華法師功德品云。爾時佛告常精進菩薩摩訶薩。若善男子。善女人。受持是法華經。若讀若誦。若解說。若書寫。是人當得八百眼功德。千二百耳功德。八百鼻功德。千二百舌功德。八百身功德。千二百意功德。以是功德莊嚴六根。皆令清淨。已上當知受持法師。讀法師。誦法師。解說法師。書寫法師。此五種法師。各依法華

經各獲六千功德。其六卽位中。第四相似卽位也。又云。善男子。善
 女人。父母所生清淨肉眼。見於三千大千世界內外所有山林河
 海。乃至廣說。明知父母所生卽身異名。又偈云。雖未得天眼。肉眼
 力如是。已上當知實經力用。肉眼令淨。他宗所依經都無此眼用。
 天台法華宗具有此眼用。又云。雖未得天耳。以父母所生清淨常
 耳。皆悉聞知。已上當知他宗所依經都無此耳用。天台法華宗具
 有此耳用。又云。雖未得菩薩無漏法性鼻。而是持經者。先得此鼻
 相。已上經文明知他宗所依經有漏位中。都無此鼻相。天台法華宗有
 漏位中。先得此鼻相。又云。是人舌根淨。終不受惡味。其有所食噉
 悉皆成甘露。以淡淨妙聲。於大衆說法。以諸因緣。引導衆生心。
 乃至廣說。當知五種法師各得此舌。他宗所依經都無此舌用。天
 台法華宗具有此舌用。又云。雖未得無漏法性之妙身。以清淨常

之空師改此

體一切於中現。經文已上當知他宗所依經都有漏之位中不說此身用天台法華宗有漏之位中說八百身用。又云持法華經者意根淨若斯雖未得無漏先有如是相。經文已上當知他宗所依經有漏之位中不說之意用天台法華宗有漏之位中具說此意用是故天親菩薩釋論下卷云常精進菩薩品中一法門者謂讀誦解說書寫等得六根清淨。如經若善男子善女人受持法華經若讀若誦若解說若書寫是人當得八百眼功德次第乃至得千二百意功德故。此得六根清淨者謂諸凡夫以經力故得勝根用。已上論文當知諸凡夫人可修學此經也。他宗所依經都無此力故天台法華宗具有此力故權實可檢妙行可進互用之文。如論具說。

卽身成佛化導勝八

謹案法華經提婆達多品云文殊師利言我於海中唯常宣說妙

法華經。已上經文當知是文示能成佛。以爲往復端也。又經云。智積問文殊師利言。此經甚深微妙。諸經中寶。世所希有。頗有衆生勤加精進。修行此經。速得佛不。已上經文當知此文問所成佛人。顯此經威勢也。又經云。文殊師利言。有娑竭羅龍王女。年始八歲。智慧利根。善知衆生諸根行業。得陀羅尼。諸佛所說甚深秘藏。悉能受持。深入禪定。了達諸法。於剎那頃。發菩提心。得不退轉。辯才無導。慈念衆生。猶如赤子。功德具足。心念口演。微妙廣大。慈悲仁讓。志意和雅。能至菩提。已上經文當知此文明難成趣。顯經力用六趣之中。是畜生趣。明不善報。男女之中。是則女身。明不善機。長幼之中。是則少女。明不久修。雖然。妙法華甚深微妙。力具得二嚴用。明知法華力用。諸經中寶。世所希有。又云。智積菩薩言。我見釋迦如來。於無量劫難行苦行。積功累德。求菩薩道。未曾止息。觀三千大千世界。

故空師改許

乃至無有シ如芥子ル。故非是菩薩捨身命處ト。為衆生故ニ。然後乃得ニ成コト。菩提道ヲ。不信此女ト。於須臾頃ニ。便成正覺ト。已上ニ。當知智積菩薩ハ。舉ケ。歷劫修行難シ。即身成佛ト。信シ。三僧祇佛ヲ。不信須臾成ト。今時ニ。三カ。大ニ。所レ。疑難ニ。之勢ニ。不過キ。智積難ニ。又經云ニ。言論未訖ト。時龍王女ハ。忽現シ。於前ニ。頭面禮足シ。却坐シ。一面ニ。以偈讚曰ク。深達罪福相ト。遍照於十方ニ。微妙淨法身具相ト。三十二ニ。以八十種好ト。用莊嚴法身ト。天人ハ。所戴仰シ。龍神咸恭敬シ。一切衆生類ハ。無不宗奉者ト。又聞成菩提ト。唯佛ハ。當證知ス。我闡大乘教ト。度脫苦衆生ト。已上ニ。初句ト。深達罪福相者ハ。罪福多種ト。故四惡道ヲ。為罪ト。以人天ヲ。為福ト。又人天ヲ。為罪ト。以二乘ヲ。為福ト。兩教ヲ。二乘ヲ。以為罪ト。六度菩薩ヲ。以為福ト。六度菩薩ヲ。以為罪ト。通教菩薩ヲ。以為福ト。通教菩薩ヲ。以為罪ト。別教菩薩ヲ。以為福ト。別教菩薩ヲ。以為罪ト。圓教菩薩ヲ。以為福ト。如是罪福相ト。如理了達ス。故是故ニ。名為深達ト。若未達セ。六重ト。不得名シ。深達ト。當知ル。龍

王女舉^ケ淡^ク達^{スル}法身^ヲ引證^ニ於^テ唯佛^也。次^ニ經云^フ爾時^ニ舍利弗^ヲ語^テ龍女^ニ言^フ。汝謂^ニ不^レ久^シ得^ル無^レ上^ノ道^ニ。是事^ニ難^シ信^シ。所以^ハ者^ハ何^ノ女身^ハ垢穢^ニ非^ニ是^ノ法器^ニ云^フ。何能^シ得^ル無^レ上^ノ菩提^ヲ。佛道^ハ懸曠^{ナリ}。經無^レ量劫^ヲ。勤苦^{シテ}積行^ミ。具修^シ諸度^ヲ。然後乃成^ス。已上^ノ當知^ル舍利弗^ニ信^{シテ}小乘^ニ三藏^ノ教^ヲ。三僧祇劫^ヲ修^シ六度^ヲ行^フ百劫^ヲ。修相好業^ヲ。不信^セ法華^ノ直^ニ至^リ道場^ニ於^テ須臾^ノ頃^ニ便成^テ正覺^ト。次^ニ經云^フ。又女人身^ニ猶有^リ五障^一。一者^ハ不得^レ作^ル梵天王^ト。二者^ハ帝釋^ト。三者^ハ魔王^ト。四者^ハ轉輪聖王^ト。五者^ハ佛身^{ナリ}。云^フ何女身^ニ速得^テ成^テ佛^ト。已上^ノ當知^ル舍利弗^ニ舉^テ小乘之義^ヲ。難^シ龍女^ガ便成^テ次^ニ經云^フ。爾時^ニ龍女^ハ有一^ノ寶珠^ヲ。價直^ニ三千大千世界^ヲ持^リ以上^テ佛^ニ。佛即受^テ之^ヲ。龍女謂^フ智積菩薩^ト尊者^ト舍利弗^ト言^フ。我獻^ス寶珠^ヲ。世尊納受^シ。是事疾^ク不^レ。已上^ノ當知^ル龍女圓珠^ヲ上^テ佛^ニ。佛即受^テ之^ヲ。龍女返問^フ大小尊者^ト圓珠納受^シ。是事疾^ク不^レ。次^ニ經云^フ。答言^フ甚疾^ク。已上^ノ當知^ル歷劫智積^ト小乘^ト。鶖子^ト答^テ龍女問^フ言^フ甚疾^ク。次^ニ經云^フ。女言^フ以^テ汝神力^ヲ觀^ス。

我成佛復速於此。經文已上當知。龍女開口密立速成佛義。顯法華經
 力化導諸群生。次經云。當時衆會皆見龍女。忽然之間變成男子。
 具菩薩行。卽往南方無垢世界。坐寶蓮華。成正覺。三十二相。八
 十種好。普爲十方一切衆生演說妙法。經文已上當知。龍女閉身密示
 速成佛事。顯法華經勢化十方衆生。有人會云。是此權化。實凡不
 成。難云。權是引實。實凡不成佛。權化無用。經力令沒釋迦。以由智
 積文殊弘妙法。龍女顯經力。如是妙論議。已顯眞實經。宣示顯說
 也。如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切秘密之藏。
 如來一切甚深之事。蓋如斯歟。有人云。變成男子者。未免取捨。今
 謂法性取捨。法性緣起。常差別故。法性同體。法性平等。常平等故。
 常平等故。不出法界。常差別故。不礙取捨。又有人云。龍女成佛。名
 何難云。經文分明成等正覺。寧無其號。但義有傍正。不要之故。不

反原本作種今
依經改

稱其號若尋無文義何故不噴問文殊海去文明知義有傍正也。
次經云爾時娑婆世界菩薩聲聞天龍八部人與非人皆遙見彼
龍女成佛普爲時會人天說法心大歡喜悉遙敬禮無量衆生聞
法解悟得不退轉無量衆生得受道記無垢世界六反震動娑婆
世界三千衆生住不退地三千衆生發菩提心而得受記已上當
經文
知所化得益唯有圓教一乘之益夫無量衆生聞法解悟得不退
轉是則圓教三不退卽顯所化卽身成佛又無量衆生得受道記
者顯卽身得記已上他土得益又娑婆世界三千衆生住不退地
是則圓教三不退卽顯所化卽身成佛又三千衆生發菩提心而
得受記者顯卽身得記已上此土得益明知能化龍女偈云我闡
大乘教度脫苦衆生者已顯真實內證大乘不是未顯真實前三
中之權因之大乘何以故能化龍女無歷劫行所化衆生無歷劫

行能化所化。俱無歷劫妙法經力。卽身成佛。上品利根。一生成佛。
 中品利根。二生成佛。下品利根。三生成佛。見普賢菩薩。入菩薩正
 位。得旋陀羅尼。是則分眞證。是故普賢經云。阿難。若比丘比丘尼。
 優婆塞。優婆夷。天龍八部。一切衆生。誦大乘者。修大乘者。發大乘
 意者。樂見普賢菩薩。色身者。樂見多寶佛塔者。樂見釋迦牟尼。及
 分身諸佛者。樂得六根清淨者。當學是觀。此觀功德。除諸障。見
 上妙色。不入三昧。但誦持故。專心修習。心心相次。不離大乘。一日
 至三七日。得見普賢。有重障者。七七日後。然後得見。復有重者。一
 生得見。復有重者。二生得見。復有重者。三生得見。同經又云。釋迦
 牟尼佛。名毗盧遮那。遍一切處。其佛住處。名常寂光。常波羅蜜所
 攝成處。我波羅蜜所安立處。淨波羅蜜滅有相處。樂波羅蜜不住
 身心相處。不是有無諸法相處。乃至云。行此懺悔者。身心清淨。不

住法中猶如流水。念念之中得見普賢菩薩。及十方佛。時諸世尊以大悲光明爲於行者。說無相法。行者聞說第一義空。聞已心不驚怖。應時卽入菩薩正位。經文已上當知普賢經者能結法華經也。卽入之言者卽身無異他宗所依經。都無卽身入。雖一分卽入。推入地已上。不許凡夫身。天台法華宗具有卽入義。四衆八部一切衆生。圓機凡夫發心修行。卽入正位。得見普賢。不推入地。許凡夫故。次經云。智積菩薩及舍利弗等一切衆會默然信受。經文已上當知智積菩薩。歷劫修行大乘行者。舍利弗等。析體兩教。不愚法人。三周聞法華。自悟皆圓滿。爲顯法華力。舉先修習難龍女成佛。龍女成佛所化巨多。法華之力。今日已顯。一切衆會皆悉得見。是故默然信受。他宗所依經。無如是信受。天台法華宗有如是信受。卽身成佛。化導之義。寧不勝於他宗哉。

多寶分身付屬勝九

謹案法華經見寶塔品云爾時多寶佛於寶塔中分半座與釋迦
 牟尼佛而作是言釋迦牟尼佛可就此座即時釋迦牟尼佛入其
 塔中坐其半座結跏趺坐爾時大眾見二如來在七寶塔中師子
 座上結跏趺坐各作是念佛坐高遠唯願如來以神通力令我等
 輩俱處虛空即時釋迦牟尼佛以神通力接諸大眾皆在虛空以
 大音聲普告四衆誰能於此娑婆國土廣說妙法華經今正是時
 如來不久當入涅槃佛欲以此妙法華經付屬有在經文已上當知過
 去多寶現在釋尊同坐塔中十方現在釋迦分身各坐八方大會
 四衆皆在虛空妙法華經付屬有在他宗所依經都無此付屬天
 台法華宗具有此付屬是故天親菩薩釋論下卷云多寶如來塔
 示現一切佛土清淨者示現諸佛實相境界中種種諸寶間錯莊

如原本作知今
依イロ本改
宗空師作寶

嚴故。已上當知實相境界。中有種種莊嚴。即內證境界。其實相之
中。又寶塔之中。付屬法華經。其權大乘經。彼權一乘經。都無此付
屬。未顯真實故。今實大乘經。今實一乘經。具有此付屬。已顯真實
故。他宗經付屬。不如法華宗塔。八示現。如論廣說。又經偈云。若說
此經。則為見我。多寶如來。及諸化佛。諸善男子。各諦思惟。此為難
事。宜發大願。已上當知。舉見佛功。勸持法華。又舉六難。重示九易。
經偈。又云。諸餘經典。數如恒沙。雖說此等。未足為難。若接須彌。擲
置他方。無數佛土。亦未為難。若以足指。動大千界。遠擲他國。亦未
為難。若立有頂。為衆演說。無量餘經。亦未為難。已上當知。四行偈
即為四種易經。文分明。云。諸餘經典。數如恒沙。又云。若立有頂。為
衆演說。無量餘經。他宗所依。經雖說。未為難。是故。諸餘經典。無量
餘經。亦未為難。九易之中。初四易竟。經又云。若佛滅後。於惡世中。

能說此經是則為難經文當知是一行六難之中初第一難能說

此經者即妙法蓮華經天台法華宗於惡世中能說為難四易一

難竟經又云假使有人手把虛空而以遊行亦未為難經文當知

是一行九易之中第五易也經又云於我滅後若自書持若使人

書是則為難經文當知是一行六難之中次第二難夫發圓教心

書持難得東隅一公制書法華中法華釋氏斷大律儀是則為難

淡可信恐哉經又云若以大地置足甲上昇於梵天亦未為難上

文當知是一行九易之中第六之易也易故指餘經也經又云佛

滅度後於惡世中暫讀此經是則為難經文當知是一行六難之

中次第三難夫解圓融三諦暫讀法華經濁惡世中其人極難得

今時讀法華其數忽似多雖然無即身六根清淨果由未解了圓

融三諦故難則指法華也經又云假使劫燒擔負乾草入中不燒

亦未_レ爲_レ難_{シト}已_上當_ニ知_ル是_一行_ハ九易之中第七之易也易故指餘經_ニ
也經_ニ又云_フ我滅度後若_シ持_シ此經爲_ニ一人_ニ說_ハ是則爲_レ難_{シト}已_上當_ニ知_ル是_一
一行_ハ六難之中次_レ第四難_ハ夫圓融三諦一乘本法難_ク持_シ難_ク說_ク所_レ化
難_ク得_ル爲_ニ一人_ニ說_ハ佛種不斷_セ是則爲_レ難_{シト}難_ク則指_ニ法華_ニ也經_ニ又云_フ若_シ持_シ
八萬四千法藏十二部經爲_ニ人_ニ演說_ハ令_レ諸聽者_チ得_テ六神通雖_レ能_ク如_レ
是亦未_レ爲_レ難_{シト}已_上當_ニ知_ル是_一二行_ハ九易之中第八易也易故指餘經_ニ
未顯眞實八萬法藏十二部不是妙法是故爲_レ易_{シト}也經_ニ又云_フ於_ニ我_ニ
滅後聽_ニ受_{シテ}此經問_ハ其義趣是則爲_レ難_{シト}已_上當_ニ知_ル是_一行_ハ六難之中
次_レ第五難_ハ夫佛知佛見其義難_ク解_レ體內權實非_レ機不信_セ是故聽_ニ受_{シテ}
法華問_ハ其義趣是則爲_レ難_{シト}難_ク則指_ニ法華_ニ也經_ニ又云_フ若_シ人說_ハ法_ヲ令_レ千
萬億無量無數恒沙衆生得_テ阿羅漢具_レ六神通雖_レ有_レ是_レ益亦未_レ爲_レ
難_{シト}已_上當_ニ知_ル是_一兩行_ハ九易之中第九之易也易故指餘經_ニ夫當_ニ代_ニ

說法未令一人證得羅漢。何況三四五六七人。何況無量無數。恒
 沙衆生。令得阿羅漢乎。而執小乘威儀。不順法華制。奪大乘威儀。
 但許兩聚戒。寧解了大小權實之義者哉。既舉得果阿羅漢。雖有
 是益。未爲難。何因固執其威儀。萬億行者。引小道。小乘持戒。卽菩
 薩之煩惱。蓋謂斯事。歟。但除不執小儀也。經又云。於我滅後。若能
 奉持如斯經典。是則爲難。經文當知。是一行六難之中。次第六難
 也。夫入如來室。著如來衣。坐如來座。若能奉持妙法華經。是則爲
 難。難則指法華也。夫六難。是則指法華經。九易。則是指餘經典。他
 宗所依經。未出九易局。天台法華宗。獨居六難頂。誰有智者。不別
 經文哉。如是等校量付屬。他宗經所無。唯有法華經。經又云。我爲
 佛道。於無量土。從始至今。廣說諸經。而於其中。此經第一。若有能
 持。則持佛身。諸善男子。於我滅後。誰能護持。讀誦此經。今於佛前。

自說誓言。經文已上當知。如是三行半。偈舉經勝能募求能持寶塔騰
中天。三變淨土新分身坐樹下。一乘付屬盛釋迦世雄。慇懃付屬
良有以也。可不信順哉。可不信順哉。論宗經宗。九易之故。易信易
解。法華經宗。六難之故。難信難解。淺易深難。釋迦所判。去淺就深。
丈夫之心也。天台大師。信順釋迦。助法華宗。敷揚震旦。叡山一家。
相承天台。助法華宗。弘通日本。夫玄贊之家。會法華旨。歸唯識之
義。是則弘唯識宗。不弘法華。無相之家。會法華旨。歸無相之義。是
則弘無相宗。不弘法華。是故天台一家。會一切經。歸法華經。是則
敷揚法華。會通諸經。委曲之義。具出玄疏也。

普賢菩薩勸發勝十

謹案法華經普賢菩薩勸發品云。若善男子。善女人。於如來滅後。
云何能得是法華經。佛告普賢菩薩。若有善男子。善女人。成就四

其原本作具今依口本改

法。於。如。來。滅。後。當。得。是。法。華。經。一。者。爲。諸。佛。護。念。二。者。殖。諸。德。本。三。者。入。正。定。聚。四。者。發。救。一。切。衆。生。之。心。善。男。子。善。女。人。如。是。成。就。四。法。於。如。來。滅。後。必。得。是。經。已上當知普賢菩薩。決。得。法。華。勸。發。滅。後。持。經。者。也。得。經。之。義。意。趣。甚。多。得。卷。得。義。得。思。得。修。經。六。卽。位。可。分。別。耳。經。又。云。爾。時。普。賢。菩。薩。復。白。佛。言。世。尊。於。後。五。百。歲。濁。惡。世。中。其。有。受。持。是。經。典。者。我。當。守。護。除。其。衰。患。令。得。安。穩。已上當知法華眞實經。於。後。五。百。歲。必。應。流。傳。也。普。賢。正。身。守。果。分。故。護。持。經。者。令。得。安。穩。他。宗。所。依。經。都。無。此。勸。發。天。台。法。華。宗。具。有。此。勸。發。經。又。云。是。人。若。行。若。立。讀。誦。此。經。我。爾。時。乘。六。牙。白。象。王。與。大。菩。薩。衆。俱。詣。其。所。而。自。現。身。供。養。守。護。安。慰。其。心。亦。爲。供。養。法。華。經。故。已上當知普賢菩薩。現。身。供。養。讀。誦。法。華。者。夫。果。分。之。經。者。因。位。菩。薩。人。可。尊。可。貴。故。供。養。法。華。經。他。宗。所。依。經。都。

無此供養。亦無此安慰。天台法華宗。具有此供養。亦有此安慰。勸發之功。盡果分經。經又云。是人若坐思惟。此經爾時。我復乘白象。王現其人前。其人若於法華經。有所忘失。一句一偈。我當教之。與共讀誦。還令通利。經文已上當知果分法華經。有所忘失。一句一偈。普賢菩薩。當教之。與共讀誦。還令通利。他宗所依經。都無此示教。觀普賢經。有此示教者。結法華經故。天台法華宗。具有此示教。勸發之功。窮果分經也。經又云。爾時。受持讀誦法華經者。得見我身。甚大歡喜。轉復精進。以見我故。即得三昧。及陀羅尼。名爲旋陀羅尼。百千萬億旋陀羅尼。法音方便陀羅尼。得如是等陀羅尼。經文已上當知法華經力故。得見普賢身。見普賢身故。即身得三昧。及以陀羅尼。圓融三諦。義陀羅尼。唯有法華餘經。都無。他宗所依經。都無得圓益。天台法華宗。具有得圓益勸發之功。盡果分經。經又云。世尊。

若後世後五百歲濁惡世中比丘比丘尼優婆塞優婆夷求索者
 受持者讀誦者書寫者欲修習是法華經於三七日中應一心精
 進滿三七日已我當乘六牙白象王與無量菩薩而自圍繞以
 一切衆生所喜見身現其人前而爲說法示教利喜已上當知法華
 經力故後世後五百歲圓機四衆等於三七日中得見普賢身亦
 得聽聞示教利喜他宗所依經都無勸發天台法華宗具有此勸
 發經又云亦復與其陀羅尼咒得是陀羅尼故無有非人能破壞
 者亦不爲女人之所惑亂我身亦自常護是人已上當知爲護法
 華經眞言與持者自身常守護他宗所依經都無此勸發天台法
 華宗具有此勸發妙法眞言他經不說普賢常護他經不說是故
 法華宗勝於二論宗亦勝於華嚴經又云爾時釋迦牟尼佛讚言
 善哉善哉普賢汝能護助是經令多所衆生安樂利益汝已成就

子下原本有法
今依口本削

不可思議功德。廣大慈悲。從久遠來。發阿耨多羅三藐三菩提意。而能作是神通之願。守護是經。我當以神通力。守護能受持普賢菩薩名者。經文已上當知。釋迦牟尼佛。印可普賢願。他宗所依經。都無此印可。天台法華宗。具有此印可。普賢守護持經者。釋迦守護持名者。如是印可勸發他宗。所無。但有此經。經又云。普賢若如來滅後。後五百歲。若有人見受持讀誦法華經者。應作是念。此人不久當詣道場。破諸魔衆。得阿耨多羅三藐三菩提。轉法輪。擊法鼓。吹法螺。雨法雨。當坐天人大衆中。師子座上。經文已上當知。如來滅後。五百歲。受持讀誦法華經者。速成佛果。度脫衆生。他宗所依經。都無有速成勸。天台法華宗。具有速成勸。夫佛知佛見。內證之經。難信難解。果分之教。獨秀諸經。無對無比。全身舍利。亦上亦一。深信金口。造此十勝。舉法華勝勸圓機人。但

除權機與三乘故。是故法華經囑累品云。於未來世。若有善男子。
 善女人。信如來智慧者。當爲演說此法華經。使得聞知。爲令其人。
 得佛慧故。若有衆生。不信受者。當於如來餘淡法中。示教利喜。汝
 等若能如是。則爲已報諸佛之恩。已上當知佛慧之機。信本法而
 修學。三乘之機。謗本法而墜墮。是故釋迦餘淡法中。示教利喜。三
 中大乘。通別教等。爲餘淡法。俱大乘故。不許小乘益故。然法華經。
 以常住佛性。爲咽喉。以一乘妙行。爲眼目。以再生敗種。爲心腑。以
 顯本遠壽。爲其命。而却以唯識滅種。死其心。以婆沙菩薩掩其眼。
 以壽量。爲釋疑。斷其命。以常住。不遍。割其喉。以三界八獄。爲大科。
 形斯爲小。以一乘四德。爲小義。無可會歸據。斯以論諸例。可識。明
 知。玄贊之家。死法華心。掩法華眼。斷法華命。割法華喉。誰有智者。
 不驚愕哉。不可畏哉。不可畏哉。無相之家。求借義記。尋開淺淡。投

足天台。演稟法華。然公云。嘉祥身沾妙化。儀已灌神。舊章先行。理
 須委破。識此大旨。師資可成。進此一途。餘亦可了。乃至云。若依舊
 立。師資不成。伏膺之說。靡施頂戴之言。奚寄無相之家。改舊玄疏。
 歸仰天台。其文不墜。何不信者哉。何不信者哉。華嚴之家。影響天
 台。四教義。卽立華嚴五教義。引證法華四車文。助成華嚴四宗義。
 白牛兩分。同別異說。卽三之一。卽一之三。抄天台義分相之門。該
 攝之門。破開異名。亦有其文。誰可致疑哉。勝可言哉。天台法華宗。
 能說之佛。久遠實成。所說之經。譬中明珠。能傳之師。靈山聽衆。所
 傳之釋。諸宗憑據。委曲之依憑。具有別卷也。頌曰。

爲傳妙法一乘宗

隨分敬造十勝文

無相妙法無是非

隨機說法有權實

法華本法待時機

體內權實內證境

今舉十勝示後學

以此傳法諸功德

慧施謗法謗人者

先成佛道ニシテ利衆生ヲ 一覽ニ斯文ヲ諸衆生ニ 三生ニ畢竟ニ入リ正位ニ

原本 明治卅二年刊本全五卷

對校本

イ本 承應二年刊本全五卷

ロ本 日光天海廟所藏刊本全五卷刊時不詳

再刊對校本

安樂律院所藏承應二年版靈空師加筆本全六卷

法華秀句卷下

卷上二字準尾
題加

拂惑袖中策卷上目錄

第一二道長生

第二兩聖因果

第三佛化異同

第四值佛難易

第五詳靈瑞

第六計摩尼

第七生理卽佛

第八下能脫上

第九辨相好

第十徵輪王

第十一受生根源

第十二釋氏元本

生下文作靈

第十三中天補處

第十四下界誕生

第十五溫出胎

第十六稽踰城

第十七降魔軍

第十八成菩提

第十九轉法輪

第二十安樂處

計恐討下文作
覈

拂惑袖中策卷上

凡四十章
上二十章

沙門寂澄撰

第一二道長生

願機一本桃

之一本無

問、仙人掌露。既傳長生之方。隱士顏機亦貽久視之術。雖則不律
 之下。已聞勤求於牛毛。然而松煙之間。欲見其人於鱗角。若內若
 外。駐色還年之人。何無其輩。印度支那長存久住之類。詎有幾如
 縱有舊蹤。而可履者。何無新求。而應遂乎。答、丁令威之駕鶴。長生
 之驗。不虛。陶安公之乘龍。不死之方。可信。蓋此振丹之所尙矣。八
 禪外道。劫住劫餘之壽。有從我心。五通仙人。任脩任短之命。無礙
 理數。斯乃印度之所重焉。又龍猛數百年之談。長存不朽。龍智七
 百年之期。滿聽不落。是亦五天之所仰哉。婆毗吠伽。

唐言
游素洛
清辨

能ハ本作聽
素四本作索

言一本作曰

鑣一本作鑣

宮待以慈氏之興顯。沒陀波利。唐言覺護入金剛峴。觀以文殊之尊容。隨心密語之力。克叶論師之丹誠。尊勝眞言之能。終暢三藏之素心。頗又二國之所歡歎也。密語之文。已沸脣吻。誰疑卽身之觀聖焉。眞言之句。淡銘心府。豈可遷命而得佛乎。但恐至誠不拘。遼東之豕。底志無忌。楚人之鷄。

第二兩聖因果

問釋尊居果。物慕此果。多發昔因。而勸勵之。慈氏在因。世未欣因。盛談來果。而提擗之。故有超八超九之談。往因驚耳。有上生下生之說。來果策心。然猶論其發心。一時四十前後難分。論其證果。同劫九十。同異易惑。矧又一時發心。頓乖超八超九之說。同劫證果。乃容十一十二之聽。委覈前後。宜叶故實矣。答論其發心。決定不定之論分。鑣故有一時四十之殊。論其證果。大劫小劫之說成派。

言一本作空

隨一本作望
隨乎二字轉倒

故有同劫九十之別。智論二聖同時發心。乃約不定之發。故乖超
八超九之說。克叶同劫證果之義。佛藏四十劫後發心。乃約決定
之心。故存十一十二之超。不妨第九第十之滅。然又諸師異說紛
紜。何者。憬興撥三家於虛言待決疑於慈氏。先哲尙爾。後進誰判。
摠而論之。雖則釋迦彌勒並促百劫。同劫成佛。然而釋迦之精進
力。超越慈氏之四十劫。於毘陀劫。共證如來四德之果。隨乎時宜。
斯謂優矣。

第三佛化異同

問豎觀三世諸佛之迹盛焉。橫察十方衆聖之化鬱然。莫不佛佛
流化。撫四生乎一子。界界渴仰。戴兩足乎一頂。何乃多寶世尊。無
人勸請。便還泥洹之囑。須扇多佛。化緣未熟。忽遷舍多之儀。又善
生如來。雖有化利。唯住一日。燃燈世尊。逕三千年。獨一無侶。謂世

之不ハ本作世

文一本作久
片一本作斥

垂ハ本作來
伺一本作同

引ロハ本作利

宜一本作宜
日一本作月

之不_レ信_セ隱_セ敬_ス接_ル之儀_ヲ爲_ニ佛_ノ之過_ツ時_ヲ捨_テ可_レ化_ス之緣_ヲ說_ハ不_レ說_ハ之旨_ヲ詳_シ發_ス
 雅言_ヲ住_ラ不_レ住_ラ之間_ヲ其_レ舉_ゲ嘉猷_ヲ答_フ諸佛_ノ化儀_ヲ千種_ヲ而衍_シ溢_シ沙界_ヲ群聖_ヲ
 應迹_ヲ萬變_ヲ而紛_ニ紜_リ塵刹_ヲ貝葉_ノ之詮_ヲ文_ヲ猶_ホ未_ダ盡_サ其奧_ヲ數_ヲ片蚤_ノ之斟酌_ヲ
 何_レ敢_テ窮_メ其邊_ヲ底_ヲ然_ル夫_レ諸佛_ノ伺_ヒ機_ヲ不_レ待_テ時_ヲ不_レ過_テ時_ヲ種_ヲ覺_ヲ垂_レ應_ニ不_レ空_ニ設_ク
 不_レ空_ニ化_セ是故_ニ多寶_ノ世尊_ハ雖_ト不_レ說_カ法華_ノ經_ヲ已_ニ宣_ヘ餘_ノ教_ヲ化_シ引_シ群_ノ生_ヲ以_テ臨_ム
 泥洹_ノ際_ニ告_ル諸_ノ比丘_ノ故_ヲ況_ハ乎_ヤ後_ニ化_シ佛_ノ身_ヲ處_ニ遊_ヒ證_ス法華_ノ經_ヲ矣_ハ如_キ須_ノ扇_ノ
 多佛_ノ雖_レ實_ニ身_ヲ入_リ滅_ス留_リ化_シ身_ヲ一_ノ劫_ヲ拔_キ濟_ス諸_ノ衆_ノ生_ヲ若_シ先_ニ無_シ眞_ノ身_ハ何_レ後_ニ留_リ
 化_シ身_ヲ皆_シ是_レ隨_フ宜_ニ之_ヲ化_ス儀_耳又_ハ善_ノ生_ノ如_キ來_ハ雖_レ唯_ニ住_ス一_ノ日_ヲ於_テ其_ノ中_ニ間_ニ既_ニ
 化_シ八_ノ萬_ノ四_ノ千_ノ聲_ノ聞_ヲ得_シ羅_ノ漢_ノ果_ヲ一_ノ人_ノ尙_ホ難_キ度_シ已_ニ有_リ若_ク焉_ヤ況_ハ亦_ハ推_レ之_ヲ
 結_フ來_レ緣_ヲ者_ヲ豈_ク可_レ計_レ之_ヲ至_テ燃_レ燈_ヲ世_ノ尊_ニ獨_ニ一_ノ無_シ侶_ヲ逕_ニ三_ノ千_ノ年_ヲ應_ニ是_レ熟_シ可_レ
 化_ス緣_ヲ堪_テ任_セ法_ノ器_ヲ何_レ者_ヲ若_シ不_レ佛_ノ在_サ逕_ニ三_ノ千_ノ年_ヲ所_レ化_シ衆_ノ生_ヲ無_シ由_リ根_ノ熟_ス爾_モ
 乃_チ住_ス一_ノ劫_ヲ化_シ利_ヲ無_シ窮_ス盡_ス又_ハ應_ニ云_フ因_レ本_ノ願_ニ法_ノ華_ノ疏_ヲ云_ク過_ク去_ク有_リ佛_ノ號_ス住_ス

無住發願便已國衆生同時成佛。即日入滅。斯例蓋多。不遑周備。

第四值佛難易

問佛遊二十五。舍衛三億。不見光臨之儀。聖興八十年。振旦一國。無聞金言之響。何乃凌空威德之天。隣界厚福之人。不覺威震之至。遂致悲傷於沒後。幽閉捺落之類。薄祐鬼畜之輩。克感光瑞之徵。忽遂面奉於佛前。北州三惡。利見尊容。應非難處。中國三億。不聽梵響。寧非難乎。答乘戒二門。各分三品。大經一句。映開四句。戒之三品。則感三界人天之報。乘之三品。則稟三乘動出之教。其稟教者。應從演說之主是故。隨其品階。見佛聞法。其感報者。自任昇降之至。所以逐其分限。招業引報。戒急乘緩。乃有德天隣人閉隔之歎。戒緩乘急。乃有捺落鬼畜昇出之慶。俱急俱緩。不勞唇吻。至若鬼畜捺落。利見尊容。人天隣界。不聽梵響。譬猶五體之上。有一

○小當作少

○國下疑脫之輩二字

視ハ本作觀

願ハ本作耶

有空師作在

側一本作測

際ロニ本作程

○期疑斯字

鬻子多小映奪捺落鬼畜之類。忽爲鬻子。何非難乎。廣狹撮却。人天中國。自守舉體。豈可難哉。

第五詳靈瑞

問靈瑞見乎輪王之先兆。瑞應生乎世尊之祥徵。佛興既難。瑞華何易可視。王出亦希。靈葩何期遇之。是以況之妙法。希有類之世尊難遭。何乃談其所生。往往不同。發其稱由。在在有異。靈瑞水願所召。何因海生空起。所由何辨。答華稱希遇。詎窮體名之間。時傳久遠。何詳在生之處。見說談其所生。乃有浪滅之王路。海岸之林中。亦指恆河之側。天下之處。靈質生長。預知輪王之啓運。瑞華開發。先占法王之興顯。佛經舉億千萬之期。似指出時之希聖教標。三千年之際。應顯生華之久。靈瑞之稱。則從先兆而得。蓋華之所稟矣。水願之名。則自恆質而著。期樹之所召焉。海潮減落。金輪路

現瑞表時至質乃萌生嘉祥空起華之名天台三千年之期雖沐
教流未酌濫觴

第六覈摩尼

奇一本作寄

功一本作用

誰一本作紐

發疑當作覈
在一本作有

殊一本作珠

問明月神珠秘于驪龍之首飭夜光奇寶係于金翅之頸間至德
者之所感得厚祐者之所遇求是以靈軀全步認九重之鱗闕碧
水半減成六度之滿足何乃討其所出異說多端覈其稱由未盡
一揆大小之殊輕重之別何辨感得之力治研之功何談答神珠
既在猛鱗之腦中望于頂上誰窺明珠亦秘嚴皇之髻內側于座
邊何診見之已難辨之寧易發其所出乃在法滅佛骨報盡鳥心
又云風輪之所造輪王之所感二輪之所造二瓔之所名則二體
似殊如意乃漢言摩尼乃梵語則所召似同先賢之所斷後侶未
肯異大經云大如車輪大論云狀如芥粟天珠形大而輕人珠質

寰一本作官

小而重。龍得之成。王人感之爲帝。十種治瑩。乃顯摩尼之質。七寶
零雨。方應如意之稱。輪王擎掌。演光於一由旬。皇帝帶身。遮雨於
四十里。寰中之事。猶朦邦外之物。何詳。

第七生理卽佛

鑣一本作鑣
旨一本作肯
固一本作因

妄
口ハユ本作

問雖空市山海。無隱仙人之趾。法句喻之說已明。然常樂我淨。有
顯法身之居。林精舍之談。逾鏡未知。謂兩經之說。分鑣大小之別。
爲四德之旨。固關果上之佛。至如毗盧身土。不逾凡下之一念。常
樂之說。何獨道後三身而已。竊念將使此身不生不病。抑可得矣。
偷願。何令我命不老不死。亦有遂乎。答法句之說。則舉外人妄求
之事。權設之辭。假勸小緣泡沫之心。故爲法華開權之所。拂却大
經顯實之所。廢捨何者。法華云。世間相常住。大經云。悉有安樂性。
林精舍之說。結法華之末。是故常樂我之旨。開大經之元。兩經圓

老一本作死

虛口本作虛

云一本作生

常之說遍沾三千依正之理觀經遍一切處之號何以專於己他
 經云法身流轉說名衆生反流盡源名爲諸佛又經云法身湛然
 應一切不爲生老之所遷修性雖異法身躰一既而不爲生老之
 所遷也豈是病死之所拘乎靜識世間相常之理我身卽佛熟思
 悉有安樂之義他誰非聖三身已滿四德亦圓禿士終日嚼文食
 字戴面對人鷄臉高視未見半錢在己之分何有株後繫兔之日
 怳忽失虛狂言自害

第八下能脫上

問佛度衆生視聽之所包理在不疑衆生度佛耳目之所驚未測
 幽趣何者所云佛者無惑不淨無德不滿譬猶三五之月躰圓滿
 無耀可添無闇可除言衆生者居無明蔽處有纏之蠶例如望螢
 火於朗月終無補助匡輔之能何得衆生能度佛乎復有初地菩

謁空師作渴

出疑剩

薩三身分滿百界作佛能為地上大士說法教化經云初地菩薩不知二地菩薩舉足下足何得初地淺智菩薩教化二地乃至等覺深智大士答衆生度佛特有意趣譬猶下地若無泉池之清上月何有影現之用生無謁慕機發之感佛無興顯成佛之應所以淨土三昧經云衆生亦度佛若無機感佛不出世也亦不能得成三菩提出也又下地菩薩教化上地大士者妙覺古佛加被威神之力初地菩薩權成妙覺新佛古佛影護之故乃至等覺不知初地權成妙覺故能聽法得於增道損生之益佛尚加於身子善吉為大菩薩令說般若況乎地住大士何足致疑此言類乎豫章珍木將似玄豹之居幽岫

第九辨相好

問經云阿耨菩提遣使告曰欲得我者先當清淨莊嚴汝宅然後

我身而來至耳嚴宅者。謂之修得相好業因嚴身而已。何乃不多。不少。修相唯有四八之分。無增無減。修好定存八十之數。大小相海業因之義。奚談。小門衍門盈縮之間。具舉。又復佛身非一。相好何同。文約義豐。唇吻存味。答轉輪聖王。人中第一。其身唯有三十二相。是故菩薩應世之身。亦現但有三十二相。見乎羅什大義之文。丈六身邊多則雜亂。少乃不足。所以但說三十二相。載乎弘決引論之中。世人奉事八十天神。是故菩薩示八十好。令其敬信。是故佛身不多不少。好唯八十。出大經文。又有人云。三十二相同人。八十種好。同天言業因者。通而論之。百福數圓。成一相。別而論之。十善各各成多少相。小門談於相好。不出上數。衍門說於相好。非有局限。無量壽經云。阿彌陀佛。八萬四千相。一一相有八萬四千好。薩遮華嚴等經。並云。相爲大相海。好爲小相海。若論三身相。

娘ハ本作機

卒一本作乖

統一本作綠
幾一本作機

唯字下一本在
主

軍一本作寧

好之別。阿姨所驚也者。則生身佛相矣。魏魏堂堂也者。則尊特身佛相矣。一切智之頸。乃至定惠之足。此法性身佛相也。相好之義所關既多。非可卒爾周備焉。

第十徵輪王

問。轉輪之皇。類別多種。所統之境。廣狹幾差。天下人類。既為金輪王之民。地居天處。若有稱我皇之時。談其興顯。為定何時。依俱舍論。四輪俱指。云八萬已上。百劫時出。阿輸迦王。何稱輪王。答。俱舍論云。金輪領四州。銀輪王除北。銅輪統東南。鐵輪王唯南。又有云。小轉輪王領小千界。大轉輪王統大千界。若如頂生地天兩王。天帝相共領。切利天無量千歲。如那睺沙轉輪聖王。奪天帝處。獨統切利。至其出世時。節言之。俱舍論意。舉財輪王是故。並云八萬已上。如阿育王。既無輪寶。但感白蓋。應軍輪王是故。出於百歲下時。

輪王之事詳乎常典。事已倉卒。記闕委細。

第十一 受生根源

問陰陽相會成物。理之自然。父母共和生子。人之恆分。未審不依父母而得身也。爲是何人。或唯託父而生。或唯因母而生。指告其名。或華中受生。葉裏得身。或掌中而生。股間而出。或腋下而產。頂上而生。一一指示。莫爲憑虛。答父母交至而生。理非可決之限。不託父母而出。時指劫初之人。依父不依母。聞頂生王受生之事。因母不。因父。見長者女向火之精。華中寄生。則淨土之蓮華生。葉裏託出。則廣嚴之菴羅女。掌中而生。則卑偷王。股間而生。則優留王。腋下受生。號曼陀王。頂上得身。名伽叉王。受生之源百種。得身之本千變。臨紙少慮。含毫多慙。

第十二 釋氏元本

臨一本作殷
含二本作舍

言下ニ本有文字

必一本作忠
衰一本作表

問應化臨人。父子之儀顯矣。方便映物。姓名之方開焉。所以諸佛
 慰喻。稱之善哉。釋迦文。四衆瞻仰。歎之瞿曇大聖德。未審瞿曇釋
 迦。何先何後。四種善生。述因述緣。牛糞種。甘蔗生。欲討根柢。刹利
 姓。淨行種。應有分別。雖過佛現佛。不出二姓。而時取時捨。決以一
 言。在俗則存四姓之別。入道乃帶何等之姓。答久遠瞿曇。佩於師
 弟大小之別。賢劫瞿曇。互於成住初後之運。久近雖殊。並之爲先。
 甘蔗之姓。兼以二人。釋迦之氏。冠以四子。父子雖分。共之爲後。日
 炙甘蔗。故云日種。熟而開生。故云善生。雖云血生。甘蔗稱之。甘蔗
 生。其文分明。然而人出牛糞。呼之牛糞種。其義未詳。久遠瞿曇。則
 婆羅門種。賢劫瞿曇。則刹利種。甘蔗釋迦等姓。六稱雖殊。並不涉
 婆羅門。一十八姓。至于姓二遞移。取捨不同。不必世之有榮有衰。
 唯叶時之所尙。所重。又十誦律云。四河入海。無復河名。四姓出家。

同一釋種。振旦上古多帶師姓。安公已來。並順律文。貴在約文。不事繁蒨。

第十三中天補處

問三世補處。並居中天。一生大士。好存中道。但言中者。相待均分。今兜率天。中義不叶。何者。若論欲天。下三上二。處中難名。若包上界。二十四天。中義轉遠。稱之中天。所由何從。又釋迦千二百歲上生。百歲下生。慈氏一百上生。八萬四千下生。何以釋迦唯經少減。慈氏互於長增。在天之壽長短。同異何談。配之人間年月。度數具舉。答考之欲界。中名難立。加之梵世。中義克諧。具乎智論。引三藏義之中劫。滅已遲。故云互於百年。滅於一歲。劫增甚速。故云十歲人之生。二十五歲子。是以二大士住時。應齊等。映乎憬興。引基師釋云。下乘中天。壽計之自有。彼天四千歲之期。傳配人間。壽算之。

五十六億七千萬之說自存。但談於天壽。一生多生。異論參差。配之人間。增數減數。衆說舛錯。皆牽一綱。莫勞萬國。

第十四下界誕靈

日ハ本作白

稱下之一本無

冠下疑脫日
字
冠下有云云細

問今之中有當有本有一業所引。二形預同。何以談乎菩薩。中有瑞應云。化乘白象寶積云。身似白象。假之白象。稱之冠日。應述所由。指於年月。明時候分。何無舊記。答中當相類。物理未改。凡聖爲事。訟萃不同。瑞應標舉所乘之具。影彰能乘之人。見乎摩耶夢相之事。寶積唯寄吉祥之瑞。非關中有之體。載乎俱舍會釋之文。至如假之白象。稱之冠日。三獸度河。一象爲最。喻之三乘。菩薩爲勝。傳于佛經。貽于聖教。普耀經云。現從日光降神于胎。乃知中有冠之精推之自臆。伺之私志。託胎年月。二部稍異。上座部云。喟咀羅頰沙茶月三十日夜。當此五月十五日也。大衆部云。此月二十三

日夜當此五月八日。正指託胎之刻。則有中夜之說。但依常典。應云六月八日。

第十五溫出胎

問在胎三十六載。天人利淡。臨產三十二瑞。遐邇祥多。八萬四千。同生之者衆。五百五千。瑞應之物繁。何乃胎卵濕化。化生爲最。去來今佛。並受胎生。又太子生已。不六不八。必行七步。更有何意。夫人產後。非盈非縮。唯存七日。何無淡由。誕靈之處。所出生之年月。並溫于前修。莫遺於所聞。答軌物之迹。規矩難定。誘俗之方。昇降不同。至夫三世種覺。並稟胎生。則至人幽超。凡情何商度之。然以化生尙無父母。何有兄弟九族之韶。所以佛稟胎生。爲度父母親戚之氏。又有父母。外道尙稱幻人。若受化生。詎稟法化者哉。旣詳乎佛經。不勞於毫煙。又慈氏當從頂上而生。太子今從右脇而生。

必一本作母

白字一本無

又溫冷泉浴四八之靈相在天居地仰八十之形好論其必行七步外表白象七步之義內存法門七覺之支談唯其至七日福應昇天之期算非理數之至並所表繁多非造次可備指于處所則林微尼之林無憂樹之下談于年月常典所傳四月八日蓋異譯之所載而已依西域記二月八日又云三月十五日

第十六稽踰城

問三等宮殿遞移存中適於四時六萬姝女交接擅美艷於三宮大王係心愛惜之至不隙太子何意娛樂之中含情既而天神接騫陟之蹄車匿從夜半之行未知太子踰城之齡配乎幾如之年悉達夜半之行佇以日月記答太子四門遊觀之次偷存四事可厭之意遂使玲瓏宮裏而涕唾之寂寞樹下而遊舍之稽之先記盈縮不一大經云七日剃頭梵網云七歲出家大智度論本起因

唯一本剩

緣並明十九出家。增一中舍。雜舍出曜。和須密論。同談二十九出家。雖則衆說參差。無所取捨。唯然而大經七日。應非出家之剃頭焉。梵網七歲。太賢聖以傳譯之悞。諸師異解。不遑具舉。至于日月之記。說亦不定。一云三月八日。一云三月十五日。常典所存。四月八日。

第十七降魔軍

○有字疑當在皆字下

問菩薩踰城之時。魔宮大動。大士成覺之日。競來拘力。未審大聖積累何等業行。能降伏魔軍輩。又有諸經皆云。樹王之下。降魔。梵網何說。魔受化已。方始下生。又大論曰。不動三昧。破天子魔。大經明。赤色三昧。破天子魔。此之乖違。佇以會釋。答僧祇劫之修因。非可以情推。無量歲之行業難。可以智察。且大集云。知苦壞陰魔。斷集離煩惱。魔證滅離死魔。修道壞天子魔。至如諸經。梵網降魔不

空師曰妙樂上
恐有出乎二字

一。爲顯菩薩勝力。處處多降魔軍。百億世界。其類多故。詳乎太賢戒經之疏。大論舉於三藏降魔之時。別立之名。大經明於二十五三昧中之一名矣。見妙樂淨名之記。欲委細之。恐爲煩文。

第十八成菩提

問。魔軍外散。內證之運啓焉。大聖因圓果滿之時至矣。未詳在於何等樹下。坐於何等座上。乃證菩提。豎包七佛世尊。橫括四身如來。應具標舉大小之成相。何殊年月之記。敍奚辨。答。拔要言之。樹則菩提樹焉。座則金剛座矣。七佛皆爾。釋尊亦同。廣而論之。七佛世尊。道樹各別。毗婆尸如來。無憂樹下。尸棄世尊。依止莽陀利。毗舍浮如來。住在娑羅林。物留尊如來。摩利沙樹下。羯諾迦大師。烏曇跋羅樹。迦葉波善逝。尼俱陀樹下。釋迦牟尼佛。卑鉢羅樹下。四身如來。所坐亦別。劣應如來。坐吉祥草。勝應如來。坐六天衣。報身

波一本作娑

●現準玄贊當
作見字

如來七寶爲座。法身如來。虛空爲座。若論大小兩乘之別。聲聞經中。唯說草座。衍經之中。說之多種。至于年月之談。說亦不定。無相三昧。說三十成道。悲華善現。明三十五成道。又常談所傳。四月八日。西域記中。乃有二說。一云三月八日。一云三月十五日。又有人云。二月八日。

第十九轉法輪

問道樹梵王切致勸請於世尊。鹿野如來三轉法輪於大千。故能物隣五人演說之處。離垢八萬天子宣轉之席。遠塵何以一音所吐。在乎提謂波利。無轉法輪之名。爲於五人八萬有轉法輪之稱。四諦能證名之法輪。稱立之間。何從指之初轉。安立之意。奚談指初轉之時。應有日月之記。答如來成道。雖爲提謂波利。說五戒六甲等。然未以四諦相轉正法輪。故唯於鹿野方乃宣轉四諦法輪。

所_レ言_フ輪_ト者_ハ能_ク壞_ス煩惱_ヲ名_メ之_ヲ爲_ス輪_ト又_ハ基師_云謂_フ見諦_道速疾_行故_有取捨_故降_未伏_故上_下轉_故具_此五_相似_世間_輪又_云瑜伽論_說當_知世尊_轉所_解法_置於_阿若_憍陳_如身_中此_復隨_轉置_餘身_中以_是展_轉隨_轉義_故說_名法_輪又_出大_經十_三之_文至_于指_云初_轉在_文可_見然_略疏_云案_結集_法藏_明從_波羅_奈至_涅槃_夜結_爲修_多羅_藏故_知伏_提謂_在轉_法輪_前又_諸經_皆指_鹿苑_爲初_轉法_輪也_倉卒_綴拾_恐多_紕繆_指其_初轉_之時_乃有_四月_八日_之說_或云_八月_八日_方轉_法輪_一

第二十安樂處

問_常樂_之說_岳峙_力土_之地_醍醐_之教_波沸_金河_之側_遂使_鋒居_針坐_同稟_圓常_之沃_遍空_滿界_共瞻_佛性_之旨_若夫_周那_家割_檀茸_果其_本誓_安住_時開_栴檀_塔戶_何之_所見_又羅_睺非_天三_五之

拾一本作拾
紕一本作縱

於一本作焉

經一本無

夕不敢掩翳圓常之月。娑羅娑鳥。春陽之月不可遊集阿耨之池。待春秋於始。可引古記錄年月于終。爲有幾說。答成道既有大小之別。泥洹非無兩乘之殊。至若受於周那檀茸之羹。卽夜取滅事。出長含之文。蓋期小乘灰滅義也。至于安住長者。開檀塔戶。見過去佛皆不滅度。文出華嚴之中。此則衍門不滅義也。何引小乘灰滅之事。於衍門不滅作並。又五十二衆。旣知圓常之理。不惑法身圓滿之體。是故不妨世尊春陽之月。權赴方便涅槃之期。故華嚴經云。去來今佛。無般涅槃。除化衆生方便滅度。檀茸權存小儀。香飯設以大軌。談其春秋。則有八十。八十二之說。指其日月。則有二。月十五日。四月八日之殊。又西域記。則有二說。一云三月十五日。一云九月八日。

一本卷上轉倒

拂惑袖中策卷上終

拂惑袖中策卷下目錄

第一分別蓮華

第二辨論頓成

第三定性成佛

第四木石佛性

第五無性佛性

第六三身如來

第七三佛說法

第八供佛聞法

第九沒絕師敬

第十遺法久近

第十一分部源本

第十二三車四車

第十三辨一乘戒

第十四緣一覺乘

第十五三世長短

第十六十方廣狹

第十七三界橫豎

第十八四劫始終

第十九南謨名義

第二十迴向力用

沒絕口本作沒陀

拂惑袖中策卷下

凡四十章
下二十章

第一分別蓮華

問蓮華何奇喻之至妙之法。蓮葉何美。類之極尊之眼。四種八種之名。應具列舉。梵語漢語之間。宜述相配。人天淨土之間。蓮葉幾差。陸生水生之別。其葩何分。若藕若莖。生天非天之用。何談。惟華惟葉。聖人仙人之資。奚辨。蓮子香味。採食何類。天上人間。時候何分。劫初千四莖。心地一千葉。何徵。須摩提五莖。極樂界九品。何從。四時開華。池出何方。四生孕子。處在何界。答白蓮之周備。借喻絕軌之妙。青蓮之織葉。引類修目之美。言八種者。賢愚經云。青黃赤白紅綠紫雜。言四種者。舊譯經云。青紅赤白。新翻經云。青黃赤白。至于梵漢相配。言之優鉢羅。即青色華。或云紅色。鉢頭摩。即紅色。

目ハ本作因

物一本作狗

原起疑藏

漏一本作滿

華。又云。赤色。白色。又云。其色不定。俱物頭。卽赤色華。又云。青色。黃色。分陀利。卽白色華。或翻赤色。遠師云。鉢逐時遷。名隨色變。故有三名也。言三名者。叡師云。未數名。屈摩羅。將落名。迦摩羅。處中盛時。名分陀利。人間之華。大十餘葉。天上之華。百葉。淨土之華。千葉。四種蓮華。並出水上。泥盧婆羅。生牛糞中。非天軍壞起乎藕孔。天帝責妃。折乎其莖。或坐。或持。聖人之用可知。時去時來。仙人之舟。不朽。遊蜂伺香味。於華裏。水鳥銜蓮子。於臺中。紅華解房。天子覺清旦之廻。青蓮開葩。天女驚夕漏之至。荷縮波下。人間之春華。開水上。人界之夏。劫初千四莖。占佛興於賢劫。心地一千葉。驚三身於二地。須摩提五莖。昔貽供佛之誠。極樂界九品。西分接生之處。春夏秋冬。蓮華開發。於中天之池。胎卵濕化。蒼生競出於安養之蓮。持念之掌。貫以一百八之數子。誦轉之舌。待以千俱胝之景福。

第二辨論頓成

問蓮華秘典盛發卽身之談優曇與文時胎頓成之說故能八歲
龍女此土擢二聖之重疑八相佛化南方成衆會之深益未詳謂
實凡之不忘遺跡忽變四八之金容爲權聖之不憚肉身時應十
力之尊號若是權聖妙華經之力何優若是實凡山頂經之說奚
會又胎經現身得佛之文妙經卽身成佛之義爲有何異同智積
構難舉三千鷲子爲徵發五障各執何教答龍女之身乃有前凡
後聖之殊證聖之上亦分實躰權身之別莫不並依妙經圓乘之
力而有實證權巧之用是故法性取捨轉女成男實相躰用此化
彼利若實若權揔而論之龍女昔在本宮聽於文殊說經之時應
是捨凡入初住位準山頂經乃至超入第八地位從初住旣得法
身實本故能隨緣示現速成之相況乎進入第八地位可謂龍宮

實一本作文

反經作變

錯下ハ本有識
字

衷ハ本作裏

驚峰乃至南方捨凡入聖從躡起用莫不皆是妙蓮華經難測之
 力故知妙經之力已優頂經之說亦允蓋函有合銚楯無諍又胎
 經但從實證而說故云唯在心垢滅取證如反掌龍女即從權巧
 而說故云反成男子即往南方坐寶蓮華成等正覺智積執於別
 教歷劫之行難即身成佛鶖子舉於三藏小乘之義徵便成菩提
 所執大小雖殊共顯圓經妙用但恐義惟猶疎文旨多錯冥冥沙
 汰慮乖折衷

第三定性成佛

問有人云定性二乘灰身滅心永已趣寂唯有眞如清淨法界終
 無迴心向大之義故資糧論云如高原廣野不生蓮華如是聲聞
 獨覺人無爲正定位中不生佛法又諸經論中多有此說至夫法
 華涅槃等教說於二乘迴心向大皆是不定性二乘人耳故大品

醜一本作醜
封一本作對

云。約三乘性。不定。得阿耨多羅三藐三菩提。約三乘性決定。不得阿耨菩提。雖則天台宗等會云。說不迴心。此權教意。說向大者。此實教意。然而彼人不敢許之。嘲云。誰許法華等經。以爲實教。我唯楞伽深密等教。以爲了義。矛盾之論。累代不息。鷓蚌之扼。跨世長存。何乃擊撥彼氷執之蒙。引入此圓乘之路。答。黃河既濁。鱗膠未足。引其清。白日將昏。龍珠不能拒其晦。金口演說之日。尙有慢心。卻退之輩。像末澆醜之夕。何無封執。謗毀之人。但夫物機千差。設教萬別。乃有了義。不了義。有餘無餘之別。頓漸顯密。權教實教之殊。金口之說。旣爾。菩薩之論亦同。應知華嚴阿含方等般若四時之教者。未彰言說。二乘成佛。故法華云。未曾說汝等。當得成佛道。所以未曾說。說時未至故。今正是其時。決定說大乘。無量義云。四十餘年未顯眞實。天親論師亦指法華名眞實教。是故。今依法華

識一本作議

涅槃等、眞實教。建立二乘成佛之義。若依四時不了義教。未合說二乘得佛。故諸經論多有定性不發之說。勝鬘經云。說阿羅漢得涅槃者。是有餘不了義說。故知二乘永寂之教。乃成有餘不了義說。汝言定性不迴心。不定性迴心。此語甚謬。所以得知菩提心論云。二乘之人。雖破人執。猶有法執。但淨意識。不知其他。久久成果位。以灰身滅智。趣其涅槃。如大虛空。湛然常寂。有定性者。難可發生。要待劫限等滿。方乃發生。若不定性者。無論劫限。遇緣便迴心向大。故知入滅之後。並有迴心之義。又智度論。梁攝論等。皆有此說。但立定性不定性之名。乃有多義。至于迴心不迴心說。非無異趣。古賢備之。非斯可窮。

第四木石佛性

問。雖二乘敗種。無因還生。而心既本有。得佛易信。至于木石無情。

之物。雖眞如。理遍。何有所隔。而心既本無佛性。難許何者。大經云。非佛性者。謂墻壁瓦石無情之物。究竟之談。既簡無情。更有何教。說之有性。又雖眞如。理性遍情。無情而佛性之名。局在有情。依何誠教。強立木石佛性之名。又密嚴經云。無有非衆生。而生衆生界。不增不減。經云。生界不減。佛界不增。若言木石有性。終有發向義者。既於二界俱有增義。又有非生而生。生界忽乖二經之文。亦違諸教之說。答世人尙云。定性二乘。及闡提人。無成佛性。況乎子云。草木瓦石無性。未足可恠。應知木石無心之言。出乎小宗。隨緣不變之說。出自大教。大又權實。婆沙三中之大。大品共三之大。諸教不共二乘之大。並判爲權。法華等教。直往佛乘。名之爲實。應知藏通三乘別之初心。可云無情。不云有性。圓教及以別教後心。可云有性。不云無性。至如大經。非佛性者。謂瓦石等。暫寄權教。說三對

煩惱一本作菩薩

起一本作趣

治故經文云。非涅槃者。有為煩惱。非如來者。闡提二乘。非佛性者。墻壁瓦石。今問瓦石永非。二乘煩惱亦永非耶。汝既不疑。二乘何斥瓦石對治文後。便即結云。一切世間。無非虛空。對於虛空。佛意佛性等為能對。瓦石等為所對。是故應云。無非涅槃。對於涅槃。乃至無非佛性。對於佛性。即知有為煩惱。即是涅槃。乃至墻壁瓦石。即是佛性。汝何但引寄權之對文。不見理遍之結文。世人多迷經文。恒引瓦石為難。刻舟守株。愚之甚也。又真如者。即是佛性。故天親佛性論云。言佛性者。人法二空。所顯真如。何云真如遍情無情。佛性局在有情而已。至於密嚴及以不增不減經文。依之與正。本自不二。何得非生而生。眾生故華嚴云。眾生及國土。一異不可得。如是善觀察。名知佛法義。生之與佛法身躰一。豈有滅生而增佛界。揔而論之。真如隨緣假立依正之名。緣起真如。終無一實之躰。

汝許眞如之遍。忘佛性之遍。猶敬於帝釋。忽於俱翼。妙樂所製之
金剛錍。堪決汝執之朦晦膜。

第五無性佛性

反ハ本作乃

問古來諸師。或云一切衆生悉有佛性。或言一分衆生無涅槃性。
今之天台。依用何說。若立一切悉有之義。彌勒何反破。云不應道
理。又善戒經。地持論等。並有一分無性之說。若立一分無性之義。
天親何以斥言無有是處。又涅槃經。寶性論等。盛立一切悉有之
義。若併立此兩宗之義。釋尊何言謗佛法僧。答涅槃經云。我滅度
後。人生諍論。或言衆生悉有佛性。或言衆生非悉有也。若分別部
則立一切悉有之義。若薩婆多。則立一分無性之義。如來預記兩
諍之源。小乘二部。各執定有定無之義。末代襲承。終別門戶。鷓蚌
之弊。積世不落。錡楯之反。累代無止。是故天親論師。嘲有無家之

聲聞一本作寄

日。不知石女之虛實。空神兩兒之黑白。不解菟角之有無。徒競二
 角之利鈍。彌勒瑜伽論兼通小乘教。故聲聞地中。建薩婆多義。諸
 分別部義云。不應道理。天親佛性論者。並破小乘二部之義。建立
 大乘佛性之義。故舉兩兒二角之喻。先嘲二部有無之義。後依道
 理。則立一切悉有之義。是故論云。若依道理。一切衆生悉皆本有。
 清淨佛性。若永不得般涅槃者。無有是處。是故佛性決定本有。離
 有離無故。則知天親不許於小乘中。立悉有義。唯依大乘至極道
 理。建立悉有佛性之義。諸經論中。多名無性。暫因長時流轉之義。
 得作此說。非是究竟了義之說。故佛性論云。言有性者。是名了說。
 言無性者。是不了說。又大圓覺修多羅了義經云。有性無性。齊成
 佛道。佛法不許定有定無之說。故大經云。若有說言一切衆生定
 有佛性。定無佛性。是人亦名謗佛法僧。片蠹挹海。何見其底。

片一本作行

第六三身如來

問若經若論何列三佛之名。印度支那宜述二語之間。若言毗盧與舍那別何故。舊譯華嚴曰盧舍那。新云毗盧加之菩提場中化主。已言毗盧第六天處教主亦名毗盧於色界頂成覺之身亦號毗盧於法界宮說法之身亦曰毗盧若爾何處之身別號舍那故知一身之兩號耳。是故不空三藏譯云毗盧舍那如來名遍照報身佛於色界頂成等正覺爲諸菩薩說自證法依何誠文全執別躰。答七卷金光明經云法身報身應身十卷本云化身應身法身心地觀經云自性身受用身變化身大乘同性經云一報二應三眞身楞伽經云法身報身化身瓔珞經云法身受用身化身像法決疑經云或見釋迦爲毗盧舍那或爲盧舍那佛地論云自性身受用身變化身攝論云法身應身化身唯識論云法身報身化身。

原心疑意

梵漢相配者。普賢觀毗盧舍那云。遍一切處。寶梁盧舍那。翻爲淨
 滿華嚴。釋迦牟尼云。度沃焦。毗盧則法身。舍那則報身。牟尼則應
 身。至若毗盧之與舍那。同異之諍。則是舊譯新譯之間。終成涇渭
 之別。是故妙樂大師記云。近代翻譯。法報不分。三二莫辨。自古經
 論。許有三身。若言毗盧與舍那不別。則法身即是報身。若即是者。
 一切衆生。無不圓滿。若法身有說。衆生亦然。若果滿方說。滿從報
 立。若言不離。三身俱然。何獨法報生佛無二。豈唯三身。摠而論之。
 若依古德之心。談於三身分別之相。名既兩存。躰何一混。若其相
 卽三身俱卽。何獨法報大乘基師引瓔珞云。毗盧舍那佛。是法身。
 盧舍那佛。是受用身。釋迦牟尼佛。是化身。基師既引經文。天台亦
 非臆談。故依此義。前引四出。毗盧之文。並是盧舍那佛。報身如來。
 所以得知。妙樂記云。若云坐蓮華藏。或云三世諸佛。皆色究竟成。

無上道。並別佛相。故知新譯偏舉。卽是一割之邊。而闕分別三身之意。若案近代翻譯之意。雖佛身隨機。乃有三別。而其躰相融。名何分張。是故三中從勝。則舉毗盧之名。又舉毗盧之名。以召舍那之躰。但兩般之諍。非一言可辨。

第七三佛說法

問極理凝然。背詮談旨。至道廓焉。絕思議趣。但以感應交動。強分三身之影。因緣相至。假驚八音之談。未審三身臨人。各對何等之機。三佛化物。各說何等之法。若夫三佛俱說。何云法定不說。若言一身不說。何分三身說法。又若法身不說。二身有說。何故論云。應化非眞佛。亦非說法者。又經云。從得道夜。至泥洹夜。不說一字。若爾。三佛詎有說法者乎。答應身對於凡夫。二乘他受用報。對於菩薩。自報法身。同類相見。又應身對中下根。報身對上根。法身對上

上根。楞伽經云。法身說離相離言。法報身說十地法。六波羅蜜法。
 化身說三乘法。又應身說藏通二教。他受用報說於別教。自報法
 身說於圓教。雖則以機對佛。以說配身。相當如此。然而至于口密
 宣說。正在二身。法定不說。言論意者。應既不說。真亦復然。說則俱
 說。不說則俱不說。是故經云。無法可說。是名說法。又淨名云。其說
 法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。無相之佛。說無相法。誰說誰
 聽。何能何所。不說一字。亦是謂也。故肇公云。諸相煥目。而非形。八
 音盈耳。而非聲。妙樂記云。故存三身。法定不說。報通二義。應化定
 說。若其相即俱說。俱不說。若但從理。非說非不說。事理相對。無說
 即說。即說無說。情通妙契。諍計咸失。

第八供佛聞法

問諸佛至尊深種者之所奉觀。衆典妙理。厚殖者之所聽聞。故云

涇渭ハ本作經論

未脱二字一本無
聞下未若恐未
若聞下之寫倒

陀沒絶口本作沒

過百三十劫。今乃得一見。又云。非於五佛十佛聞。是章句。若夫深
種得遇。那忽拒化而不受。厚殖得聽。若爲生謗而不信。又復片舉
小佞。結聖果於曩劫。一句八字。嗣佛位於今時。何以供佛。至於恆
沙。不如謗法。墮於泥黎。事爲警策。莫大於此。答因緣所繫。必得值
遇。拒順自由。涇渭之源。種殖所萌。遂資聽聞。謗信亦從。甘苦之本。
故有調達惡者。世世相遇。羅睺善人。生生配出。至乎供佛。及于恆
沙。不若謗法。墮於泥黎。雖則兩嚴兼修。萬德可期。然而福嚴。係以
焚籠智嚴。履以彼岸。是以恆沙觀佛之日。唯營供佛。不志聽法之
人。俱抵輪迴之界。解脫未脫。未期出離。聞下未若生謗墮獄之後。
雪其往咎。修其來慧。反值正法。早成菩提。

第九沒絶師敬

問如來名曰無上世尊。抑更有所敬乎。善逝稱號天人。大師。若又

有所師哉。瑞應經云。昔在燃燈。授我記。法華經云。我亦無師保。獨尊無過者。二說並出。金口誠言。一揆求之。那忽殊乎。又最後身菩薩。既而百劫行滿。三世朗達。何以更就二仙之所。始學二定之法。答大經云。我若得佛。不可恭敬諸佛。世尊大品云。佛初成道。觀誰可敬。無過般若。若我當敬重。故知不敬佛。亦應敬法。大經云。諸佛所師。所謂法也。則知所師亦伊法乎。至于師傅有無。二說之差。妙樂釋云。在因必藉師保。果滿稱為獨悟。義推又乃應云。一生補處已後。不論其師。爾前佛佛多是師。故所以學於二定也者。為伏外道故也。一切外道皆謂二仙。以為極證之者。而今菩薩。既究其道。斥之更求。是故彼輩不能生究竟眞道之想。凡諸化儀。可準知之。

第十遺法久近

光一本作云

原記疏作說

問慈光廻照。無物不臨。法雨普注。無土不霑。然以大悲無限。貽法化於末代。以洪愍有餘。流像教於將來。未詳正像末之三法。時節奢促。幾說教行證之三種。配當多少。何談諸經多指。後五百歲後五之言。何定數方得失之間。佇以詳定。答餘化久近。說乃多端。經論所載。終非一緒。且章安大經疏云。經記不同。一云正法像法各一千年。一云各五百年。一云正法五百。像法千年。或云正法百歲。或云八十。蓋由緣有濃淡。說有奢促。又基師云。正法五百。像法一千。末法一萬。未度比丘尼已前。一千年也。教行證三俱存之時。謂之正法。唯有教行名之。像法已無行證。稱之末法。至于後五百歲。談之二說。準毗尼母論直列五百云。第一百年。解脫堅固。第二百零年。禪定堅固。第三百年。持戒堅固。第四百年。多聞堅固。第五百年。布施堅固。言後五百者。謂最後百耳。若依大集月藏分云。有五

百前四同論。唯第五五百。鬪諍堅固。言後五百者。最後五百也。單論五百。猶在正法。其理稍壅。然後五百。當末法初。大教可行。故指之耳。

第十一分部源本

巴字空師曰當在可上

問金容照化之日。雖一音所吐。乃有八萬十二之差。然其法一味。終無二言分張之錯。玉毫韜光之夕。雖教流已淡。派之方可得度。然牧女添水之乳。終少本味。故佛大集。預指將來五部執別之事。大經遙明末代二十。諍論之相。佛世五部滅後。五部詳談。濫觴前分二部。後分二部。具發萌緒。謂五部在二十部之內。為二十部在五分之外。又此二十部。大小二門之中。出自何門。答佛在世五部者。乃因羅旬喻分衛。不得佛令分部。以驗僧福。出於遺教三昧經中。言滅後五部者。源稍異。法華記云。滅後百年。趣多持法。但為一

分一本作部

部大毗尼藏二百年後。迦多有五弟子。各執一見。遂分一藏。以爲五典。且引一說。未遑具舉。言兩分二部者。在於最初集法之時。大迦葉與一千羅漢。結集三藏。以迦葉僧中上座。因而謂之上座部。焉。諸學無學。數百千人。不預迦葉結集之衆。更於別處。結集五藏。而此結集。凡聖同會。因而謂之大衆部。焉。言後分二部者。謂因四衆共議。大天五事不同。分爲兩部。一大衆部。二上座部。四衆五事。在宗輪論二十部者。出自二部。從大衆部分出九部。從上座部出十一部。是故合成二十部也。應非五部在二十部外。未必二十部。在五部內。又言二十部。出自小乘。但文殊問經云。十八及本二。皆從大乘出。義推譬猶。恒河更出小河。舉其本源。並應可指阿耨達池。

第十二三車四車

以辨一本轉倒

別一本作引

中一本作乘
自牛車至乘十
五字一本無

遺疑遣

問三乘一乘之義。揚鑣於衆典。三車四車之名。發軔於妙經。乃有嘉祥、吉藏、慈恩、基師、唯執先三方便之車。不許後一直至之車。後裔相承。冰執彌甚。華嚴法藏。同立四車。但守同時有四之義。未就前三後一之旨。並何高懸義鏡。分明令看好醜。答金言滿聽。三車之夢未驚。鏡文在眼。并馳之醜安慙。且引一二之文。以辨三四之別。言三車者。婆沙論中之三乘也。又大品乾慧等。十地共行之三乘也。又華嚴云。利根有慈悲者。悅菩薩乘。又瓔珞。歷別次行。菩薩乘也。斯等并是昔之三中牛車菩薩。今所言第四牛車。則是佛乘。故法華云。初以三車誘引諸子。然後但與大車也。初以三車者。先三引車也。然後但與大車者。後與一車也。又三周文末。皆云於一佛乘分別說三。言於一者。第四白牛。言說三者。先三羊鹿水牛而已。三宗之執。一時遺却。更引他經。證四車義。華嚴云。下劣厭沒者。

說聲聞乘。鈍根樂因緣者。說辟支佛乘。利根有慈悲者。說菩薩乘。無上樂大事。說無量佛事。又大經有四乘觀智之文。諸經論中。多四車文。卒爾。叵備。貴在得意。

第十三辨一乘戒

問大論云。諸佛多以聲聞為僧。無別菩薩僧。如彌勒菩薩。文殊師利菩薩等。以釋迦文佛。無別菩薩僧故。入聲聞僧中。次第坐。而何天台別結戒壇。授梵網戒。名菩薩僧。又經說云。若言不受優婆塞戒。沙彌戒。比丘戒。得菩薩戒。無有是處。譬如重樓。不由初級。得第二級。無有是處。亦何天台。不經律儀之戒。越受菩薩大乘之戒。大小發心。雖異。彼此律儀。則同。故不可別名菩薩僧。答他。不曾分四種菩薩之別。是故。但執三乘共持之律。不信別圓大乘之戒。固論無別菩薩僧名。應知所引大論之文。且述藏通二教之意。故妙樂。

純一本作能
以一本作次

釋籤云。藏通兩經不別列衆。但出家者。在出家。二衆。在家者。在在家。二衆。故知。還依小乘二衆律儀次第。是故。二教無別菩薩戒。故大論三十八云。以釋迦無別菩薩衆故。彌勒文殊在聲聞中。次第而坐。又籤文云。前之二教。三乘共行。別圓兩教。專於梵網。若出家菩薩。全用白四。而爲護他。加制六夷。與小異耳。又大論次文云。有佛爲一乘說法。純以菩薩爲僧。若爾。今佛既爲一乘機。說華嚴法華等諸大乘經。何故不以菩薩爲僧。故知。天台依於別圓大乘之義。持梵網戒。別立菩薩僧名而已。若論紆迴菩薩次第。應受諸戒。若論直往菩薩。未必具稟諸戒。故義寂師戒經疏云。問。有人云。必先受聲聞戒。後受菩薩戒。是義云何。答。未必然也。何容菩薩必先起小心。然後入大乘。然經舉於重樓譬者。要由律儀爲依止故。方得後二故作。是說太賢師意亦同。此釋何以紆迴之棘。塞于直往。

之路

第十四緣一覺乘

聞ハ本作問

定一本作先空
師曰其非也當
作光
徙一本作從

問緣覺獨覺之名所來何從。梵語漢語之間所配何談。經云大仙
緣覺可述稱由論云麟喻獨覺應發學本又敬供之者既延百劫
之福殺害之者何非五逆之限。若遇佛世聞教證果在無佛世緣
何發心。無佛之世若人獨悟聖人之果世尊之處詎必生於難遭
之想。又定力徙之若覺自滅何乃仁王中列八百萬億大仙緣覺
又有經云五百獨覺來至佛所答弘決九云出值佛世聞因緣法
名為緣覺。出無佛世自然得悟名為獨覺。辟支佛辟支迦羅是印
度語矣。獨覺因緣覺此震丹語也。大仙緣覺者此人本學佛法而
出無佛世修學仙道道根熟故成辟支佛麟喻獨覺者此人亦在
無佛之世百劫行滿一坐成覺獨一無侶故喻麟角至如殺之不

定一本作光
徙一本作從
反一本作及

默原本作點今
依口本改

入_二五逆_一地藏經云殺辟支佛不成逆罪彼無說法利益故也斯人
若在無佛之世或視華飛葉落頓悟支佛或驚環滅釧靜忽覺聖
果雖則無佛之世自然證覺然而皆是先世聞教之力證果之源
已由佛化之恩尋道之人盡生難遭之想辟支迦羅亦有二種若
本學人願生佛世是故證果之後或至佛所若本乘者自謂得佛
又於聞教之人爲妨是故定力徙之若覺自滅厭在繁文反恐疎
謬

第十五三世長短

問俯觀仰察無始之始杳然難量竊思默議無終之終悅焉易惑
是以河沙界塵引而不逮時貽難可測量之談凡識聖慧迎而弗
臻終傳無始無終之說未詳如來六通善逝三達前後之際何照
瓔珞九世華嚴十世稱謂之間爰辨至如淨名劫日延促法華長

今下之一本無

定一本作此

千一本作手
盡一本作直

短更互。其旨未決。何者。長實長矣。何促令短。短則短焉。何延令長。傳以躡實。莫為憑虛。荅道離去來今之分。背詮談之旨。誰辨理絕。前中後之際。難思議之趣。奚談但夫覺者。垂迹無名相。而假說之。聖人軌物。絕言談。而強宣之。論其極短。刹那刹那。細細而近。論其極長。三世各三世。永永而遠。外道窮定底者。前後不過八萬劫之間。小聖盡禪際者。始終無出八千之表。雖則平等法界。聖人不到。孰敢照之。然而佛即平等。平等即佛。能明了之。照其無始之始。宿命通之至。獨朗見其無終之終。天眼明之鑒。自鏡去來現各三。則瓔珞說自遺。九世更平等。則華嚴之談長存。又聖人所為。非凡能測。尚則可得九世一念。一念九世。延促自在。況乎劫日之間。何足為恠。譬猶莊周夢為胡蝶。飛翔百年。寤知須臾。凡鄙之事。尚爾。大聖之力。可解。故知九世長則不長。刹那短則非短。

第十六十方廣狹

問、靜討其理。方維之界。曼曼無邊。默議其旨。上下之土。疊疊不窮。
 未審。豎論凡聖之域。品階幾差。橫論淨穢之土。種別何談。世界若
 定無窮。那忽入於一毛孔道。十方縱夫無邊。若爲說之一心緣生。
 彼彼之界。謂唯佛心之所卷舒。曼曼之境。爲亦生心之所吐納。又
 從廣之狹。且論其事。須彌高廣。諸天託居。何乃入之芥子。不損一
 物。巨海闊淡。魚鼈潛遊。那忽納之毛孔。不擾纖鱗。答縱有大虛說
 其邊際。應言世界亦有涯底。何者。心曰法界。未見法界虛空。並有
 邊涯。所以凡聖之域。終日難測。方維之邊。終日罕窮。豎論品階之
 差。凡聖同居之土。界在分段。九道雜居。有餘實報之土。壇在變易。
 賢聖共住。常寂遍照之土。處出二死。唯佛獨居。橫論種別之間。穢
 土三種。娑婆居於其土。淨土多種。極樂擅於其美。然未盡理。詳出

塵下一本有利

所一本作不

封日本作對

顯無邊佛土功德經。或立二十七之別。未窮塵土之差。經云。一切諸世界。悉從心緣生。一切諸法界。皆入一毛道。故知沙界起自一心。緣生塵刹入之一心。毛道非唯我心。遍於彼彼三千。彼彼三千。卷之不出我心。乃知卷舒不專佛心。吐納有亘生心。故妙樂曰。阿鼻依正全處極聖之自心。毗盧身土不逾凡下之一念。綱維已引。網目自動。然又重論。使義分明。須彌巨海。既是一心所變。芥子毛孔。亦則一心全躰。聖人有融不思議力。能以心變。還入心變。纖芥何有所不能乎。實非妄情封執之所圖度而已。

第十七三界橫豎

問。橫亘大千。爲有幾許之徑程。豎徹有頂。亦積久如之年數。若論界限。既有百億。二三四禪。論其廣量。何同小中大千之量。又如無色一界。雖無色質。若有處所。何指上下之境。但舉有頂。不云無色。

經一本作徑

答橫窮地輪之徑。乃有十二洛叉。三千四百半之說。豎徹淨居之頂。乃有萬八千三百八十三年之期。至若二禪等小千。三禪等中千。四禪等大千。雖則一箇三界之四禪。既亘大千百億減一之四禪。安立何地。然而果報之自然。天福之所致。更互不相妨碍。各存分限之處。譬猶無擇泥梨之人。同處一獄。不相妨碍。並是果報之不思議也。如無色界。既無處所。而可論之。但由報生。說有四別。故指世界上下之壇。唯論有頂。不指無色。或云。如無色界。依於三界。安立次第。說乎欲色二界之上。論其實躰。遍於欲色二界之中。故指上界之際。但多舉於淨居。

第十八四劫始終

問小中大劫之名。從幾增減而立。成住壞空之劫。經幾時限而存。住有增減。時分可知。成壞空三。何因取準劫之成時。先成何物。後

成^{スレ}何^カ物^ヲ劫^シ之^ル壞^ス時^ハ何^カ物^カ始^ニ壞^シ何^カ物^カ終^ニ壞^ス又^ハ住^シ劫^ハ始^ニ終^ニ寄^セ之^ル人^ノ壽^ハ長^シ短^シ何^レ辨^シ解^シ耶^ク答^フ若^ク增^ハ若^ク減^ハ名^ニ之^ル小^ノ劫^ト一^増一^減合^シ爲^ス中^ノ劫^ト八^十中^ノ劫^ト惣^シ名^ニ大^ノ劫^ト又^ハ說^ク一^増一^減名^ニ之^ル小^ノ劫^ト二^十増^減謂^ヒ之^ル中^ノ劫^ト八^十増^減稱^ス之^ル大^ノ劫^ト劫^ノ名^多種^{ナリ}且^ク存^ス一^説住^シ劫^ハ正^シ住^ス二^十中^ノ劫^ト成^ス壞^ス空^ニ三^皆等^シ住^シ劫^ハ是^レ故^ニ惣^シ成^ス八^十中^ノ劫^ト雖^モ成^ス壞^ス空^ニ三^劫之^中無^ク可^ク増^減而^シ取^リ其^レ準^チ然^モ寄^セ住^シ劫^ハ皆^ク說^ス二^十中^ノ劫^ト而^シ已^ト言^フ成^ス劫^者謂^ク從^ヒ風^ノ輪^ノ起^ル爲^シ成^ス劫^之始^ト至^リ地^ノ獄^ノ初^ニ生^ス爲^シ成^ス劫^之終^ト言^フ壞^ス劫^者謂^ク地^ノ獄^ノ不^レ生^ス爲^シ壞^ス劫^之始^ト至^リ外^ノ器^ノ都^テ盡^ク爲^シ壞^ス劫^之終^ト又^ハ成^ス劫^ハ有^リ二^十中^ノ劫^ト之^中初^ニ一^中劫^ト成^ス器^ノ世^ノ間^ヲ後^ニ十^九劫^ト成^ス衆^ノ生^ノ世^ノ間^ヲ壞^ス劫^ハ有^リ二^十中^ノ劫^ト之^中初^ニ十^九劫^ト壞^ス衆^ノ生^ノ世^ノ間^ヲ後^ニ一^中劫^ト壞^ス器^ノ世^ノ間^ヲ或^ハ言^フ成^ス壞^ス二^劫分^チ十^中劫^ト各^々成^ス壞^ス二^種世^ノ間^ヲ至^リ于^リ住^シ劫^ハ始^ニ終^ニ言^フ之^ル南^ノ州^ノ人^ノ壽^ハ從^ヒ無^量歲^ニ減^シ至^リ八^萬判^シ屬^シ成^ス劫^ハ第^ニ十^二劫^ト從^ヒ八^萬歲^ニ減^シ至^リ十^歲乃^チ至^リ反^リ増^シ

至^ル八萬歲^ニ則是住劫^{ナリ}第一劫也。如^ク斯增減^{シテ}數至^ル四十^ニ謂^フ之住中^{ナリ}二十劫。又云。住有^ル二十中劫之中。初^ニ一唯減^ク。後^ニ一唯增^ク。過^リ此已後^ニ判屬壞劫^ニ諸論之說頗有^リ不同。且存^ス一二未假^テ盡舉^ル。

第十九南謨名義

問^フ言^フ南無者。印度之語。支那^ニ翻^ス之。乃有^ル幾種^{ナリ}稱^ガ未詳^{ナリ}。若是下^ノ之敬^ム上^ノ之言。那忽釋尊^ニ稱^シ曰^ク南無^ト。若是上^ノ之告^グ下^ノ之辭^{ナリ}。何^レ乃衆生^ノ唱^フ言^フ南無^ト。又縱^シ但稱^シ南無^ト。不加^フ佛字^ト。爲^シ無稱^シ唱^フ之利^{ナリ}。若南無^ノ之上^ニ。加^フ稱佛字^ト。有^リ幾應感^ル之義^{ナリ}。又一稱^シ所資^ス其力^ヲ出^ス於^テ何處^ニ。二稱^シ所感^ス其能顯^ル乎^ヤ。何間^{ナリ}。答^フ大經疏云。南無^ト或言^フ救我^ト。或言^フ歸命^ト。或言^フ屈膝^ト。又南無者^ト。具有^ス三義^{ナリ}。口稱^ス是口業^{ナリ}。屈膝^ス卽身業^{ナリ}。歸命^ス卽意業^{ナリ}。法華疏云。南無^ト大有^リ義^{ナリ}。或言^フ度我^ト。五戒經^ニ稱^シ驚怖^ト。釋云^ク。度我^ト可施^ス衆生^ノ驚怖^ト。正^シ可施^ス佛^ト。故知^ス南無^ノ之言^ハ義通^ス上下^ニ。調達臨終^ニ稱^シ曰^ク南無^ト。未得^レ稱^ス

感一本作盛

稱下一本有佛

驢ハ本作驢

三億之三文
句作二

則字一本無

佛便墮地獄。佛記從地獄出。當作支佛。字曰南無。天帝五衰相現。御臣廻駕佛所。纔稱南無。未得稱佛。死受驢胎。有人打驢胎。壞神反入天帝身。則知但稱南無。其功大矣。表心在佛。故令爾之。又賊人稱南無佛。則得天像之金頭。臨終稱南無佛。猶如百石之在舟。故知唱南無佛。其力盛焉。又胎經報恩經云。華林園中。第三大會。九十三億人者。是釋迦遺法中。一稱南無佛人。得見彌勒也。法華經云。若人散亂心。入於塔廟中。一稱南無佛。皆已成佛道。故知一稱之資。二世之大利。無窮。又五百群賊。二稱南無佛。還得兩眼也。萬千釋女。二稱南無佛。再具手足也。並出大經十四之文。則知南無之義。其力蓋大。

第二十廻向力用

問二乘小悲。忘物救我。菩薩大慈。先他後己。如華嚴云。菩薩發心。

累一本作異

角ハニ兩本作
筒下二同

不爲一人乃至恒沙。乃爲法界。而發道心。若爾衆生無邊。未有盡期。菩薩何時得證菩提。又從初發心所作功德。悉皆迴向法界衆生。既與衆生菩薩積累何等善根。得成菩提。若夫菩薩雖與衆生不得。何故。天衆慇懃慕欣。迴向之善。又談迴向意趣。如聲入角。亦如熱鑿兩喻之意。其謂何從答菩薩洪慈廣運。必欲先於衆生。但此意趣最勝。自然前脫於我。又若自有縛能解他縛。無有是處。是故大士自脫。然後度脫衆生。又大論云。菩薩因時。但是普欲與之。至果乃能遍與。故知因時但運迴向之心。果日乃施法界之用。至有天衆慕欣言之。或彼自來聽法。或復影護其人。或發要誓於佛前。厚護持於遺法。斯等功用相資之力。能得善人迴向之薰。擅天威於樹王。駢非天於藕孔。又有方便有智之人。自悟法界迴向之資。是故互爲相資。早成菩提。故云以我功德力。如來加持力。及以

法界力而已。如氣入角。聲徹遠處。善入迴向之角。能至法界之處。又如熱鑿一切到者。無不燒滅。迴向心亦爾。一毫善根。莫不施於衆生。安置菩提道中。所以諸天子云。今世若過世。盡迴向佛道。諸梵王云。普及於一切。皆共成佛道。

原本 栗山宇兵衛出版。亮然師校訂本全二卷。刊時不詳。

對校本

イ本 和泉屋庄次郎出版本全二卷。刊時不詳。

ロ本 天海藏所藏古寫本全二卷。書者及年時不詳。

ハ本 慶安五年中村五兵衛尉出版本全二卷。

ニ本 淨土院所藏永祿二年定珍公寫本全二卷。

再刊對校本

一本 安樂律院所藏。刊時不詳。靈空師加筆本全二卷。

卷準上卷加

拂惑袖中策卷下
終

天台二字依イ
本加

依憑天台集序

前入唐天台法華宗釋寂澄 撰

天台傳法者諸宗明鏡也。陳隋以降興唐已前。人則歷代稱爲大師。法則諸宗以爲證據矣。故梁肅云。夫治世之經。非孔門則三王四代之訓。寢而不彰。出世之道。非大師則三乘四教之旨。晦而不明者也。我日本天下。圓機已熟。圓教遂興。此間後生。各執自宗。偏破妙法。或云。天台所立四教。可外道說。或云。新羅大唐所。唉。疏也。今爲明定。所。唉。多少。且集諸宗。依憑以爲後代龜鏡也。夫乘權猛浪之說。趣寂嫖母之嘖。北轅夏蟲之謗。蛙蟊鯨鯢之。唉。雁鵠冷熱之。諍。魚鳥溝藪之音。如是等。謗句。糝家獨所。招。貞觀十九年。權振實隱。日。家家發義。瞋。人人慨實。泯。把。雄筆而馳。檄。摧。邪敵而建。幢。

唉字空師作笑
下同
下原本作嘆今
依原本改下二
同
願字空師作類
雁鵠原本作鴻
鸞今依原本之
校訂改
音字空師作育

知イ本作和

聞原本作闕今
依イ本改

菽麥原本作莚
爽今依イ本改

則依イ本加
其原本作某今

依イ本改
七丙申空師作
三壬辰

雖然。海外內學。但有吠音之勞。未解少知之曲。新來眞言家。則泯筆授之相承。舊到華嚴家。則隱影響之軌模。沈空三論宗者。忘彈呵之屈耻。覆稱心之心。醉著有法相宗者。非僕陽之歸依。撥青龍之判經。寂澄南唐之後。稟此一宗。東唐之訓。聞彼戒疏。拾圓珠於海西。獻連城於海東。略示菽麥之殊。悟目珠之別。謹著依憑一卷。則贈同我後哲。其時興日本第五十二葉弘仁七年丙申之歲也。

自前至撰十字
一本細字

大唐新羅諸宗義匠依憑天台義集一卷

前入唐習業沙門最澄 撰

大唐終南山豐德寺律宗沙門道宣造兩大師傳

大唐越州嘉祥寺三論宗沙門吉藏依天台宗造仁王經疏二卷

大唐僕陽法相宗沙門智周依天台宗造菩薩戒經疏五卷

大唐青龍寺翻經講論新法相宗沙門良賁依天台義判仁王經

大唐京兆魏國西明寺華嚴宗沙門法藏依天台義造華嚴義等

二十三卷

大唐京兆靜法寺華嚴宗沙門惠苑判云法藏師所立義影響天

台義

大唐五臺山居士華嚴宗李通玄判天台位造華嚴會釋十四卷

大唐大原府崇福寺新華嚴宗翻經沙門澄觀判天台義理致圓滿

新羅國華嚴宗沙門元曉讚天台德證諸教時

大唐南岳眞言宗沙門一行同天台三德數息三諦義

大唐大薦福寺大佛頂宗沙門惟懿引天台義造經疏并鈔

天竺名僧聞大唐天台教迹渴仰訪問緣天台大師振法鼓於天

竺文出三論宗吉藏請大師書

大唐終南山豐德寺律宗沙門道宣造兩大師傳

天台山釋智顓俗姓陳氏荆南人也幼冥禎感夙稟玄風蘊道天

台尋師衡嶺雙弘定慧圓照一乘受四教於神僧傳三觀於上德

入法華三昧證陀羅尼門照了法華若高輝之臨幽谷說摩訶衍

似長風之遊大虛假令文字之師千群萬衆數尋彼妙辯無能窮

諸下一本有宗字

姓空師作緣

証原本作記今
依イ本改

清辯下量空師
作盡

文下空師加竝
字

敷演下空師加
為宗二字

末原本及イ本
共作未今考文
意改

傳空師作錄

決空師作譯

台下空師加山
字

苗原本作摘今
依イ本改

雪後空師作霜
俊

也。自發軫南岳弘道金陵託業玉泉遁跡台嶺三十餘載盛弘一
乘止觀禪門利益惟遠義同指月不滯筌蹄或於一法中演無量
義攝無量義還入一心實觀玄微清辯無量由是四方法侶請益
如林若定若慧傳燈逾廣為大機感著述茲文理會無生宗歸一
極者也禪門止觀及法華玄但約觀心敷演可謂行人之心鏡巨
夜之明燈也自古觀門末之加矣陳隋兩帝師為國寶尊人重法
委託舟航捨寶捨身詳諸別傳焉

灌頂大師略傳 四念處觀四卷 天台山國清寺百錄五卷

金光明行法修禪證相口決 天台智者大師別傳 抗州真觀

法師別傳

右十三卷天台國清寺沙門釋灌頂撰即是智者之苗子也景行
冰雪後神清朗聞持教義類若瀉瓶淡明止觀雙修定惠敷揚妙

以原本作頂今依イ本改

秩一本作泰

流口本作緣

法池開靈瑞之蓮。學侶雲臻。泉涌輕甘之水。天台智者樂說無窮。止觀禪門約心開演。頂皆摠持。一聞靡失。以定惠之餘。出四念處觀。及諸傳錄。述陳隋二帝崇信三尊尊師重法。歸敬之相。又撰法華涅槃淨名金光明請觀音等經疏。各有部秩。今不備載矣。

大唐越州嘉祥寺三論宗沙門吉藏依天台宗造仁王經疏二卷

其仁王經疏上卷云。所集不同。隨流各異。不能具出。天台智者於衆經中闡明五義。今於部例亦五門分別。第一釋經名。第二出經體。第三明經宗。第四辨經用。第五論教相等云。

大唐僕陽法相宗沙門智周依天台宗造菩薩戒經疏五卷

其菩薩戒經疏第一卷云。將釋此經文。前依天台智者作五門分別。一釋經名。二出經體。三明經宗。四辨經力用。五判經教相等云。

品下原本有經
字今依イ本削

以下イ本有此
品二字

也空師爲衍

統原本作統今
依イ本改下同
德下原本有等
字今依イ本削

大唐青龍寺翻經講論法相宗沙門良賁依天台義判仁王經
文

其新仁王經疏下卷云釋本文者然此品古德西明寺測法師玄
範法師紀國寺慧靜法師皆以此品爲流通分天台智者道安法
師安國大法師皆以爲正宗分雖皆詣理俱有所憑今依天台等
義云云

大唐京兆魏國西明寺華嚴宗沙門法藏依天台義造華嚴義
等二十三卷

其華嚴一乘教分記云古今諸賢所立教門差別非一且略敘十
家以爲龜鏡也一依菩提留支依維摩等立一音教二依誕法
師等依楞伽等經立漸頓二教三依光統律師立三種教謂漸頓
圓四依大衍法師等一時諸德立四宗教五依護身法師立五種

愍空師作敏

唯空師作只
參原本作恭今
依イ本改

觀空師作觀

敍原本及イ本
共作劔今依下
文改
城原本作城今
依イ本改

教_ニ六_ハ依_{リテ}耆闍法師_ニ立_ツ六_ハ宗_ニ教_ヲ七_ハ依_{リテ}南岳思禪師_ニ及_ヒ天台智者禪師_ニ
 等_ニ立_ツ四_ハ教_ヲ八_ハ依_{リテ}江南愍法師_ニ立_ツ二_ハ教_ヲ九_ハ依_{リテ}梁朝光宅寺雲法師_ニ立_ツ
 四_ハ乘_ニ教_ヲ十_ハ依_{リテ}大唐三藏玄奘法師_ニ依_{リテ}深密經_ニ金光明經_ニ及_ヒ瑜伽論_ニ
 立_ツ三_ハ種_ニ教_ヲ此_レ上_ニ十_ハ家_ニ立_ツ教_ヲ諸_レ德_ハ并_ニ是_レ當_ニ時_ニ法_ヲ將_ニ英_ハ悟_ハ絕_ニ倫_ニ歷_テ代_ニ明_ニ
 模_ニ階_ニ位_ニ叵_レ測_リ唯_ニ如_キ思_ハ禪_ニ師_ニ智_ハ者_ハ禪_ニ師_ニ神_ハ異_ハ感_ニ通_ニ跡_ハ參_{リテ}登_リ位_ニ靈_ハ山_ニ聽_レ
 法_ヲ憶_{シテ}在_リ於_ニ今_ニ諸_レ餘_ハ神_ハ應_ハ廣_ク如_キ僧_ハ傳_ニ又_キ如_キ雲_ハ法_ニ師_ニ依_{リテ}此_レ開_ニ宗_ニ講_ニ法_ニ華_ニ
 經_ヲ感_{スル}天_ニ雨_ハ華_ニ等_ハ神_ハ迹_ハ亦_シ如_シ僧_ハ傳_ニ其_レ餘_ハ諸_レ德_ハ行_ハ解_ニ超_{ユル}倫_ハ亦_シ如_シ僧_ハ傳_ニ此_レ
 等_ハ諸_レ德_ハ豈_レ夫_レ好_ク異_{ナリ}但_{シテ}以_テ備_ニ窮_ニ三_ハ藏_ニ觀_ニ斯_ハ異_ハ軫_ハ不_レ得_レ已_{ナリ}而_{シテ}分_チ之_ニ遂_ニ各_ニ
 依_{リテ}教_ヲ開_ニ宗_ニ務_ハ存_ニ通_ニ會_ニ使_ム堅_ク疑_ハ疑_ハ碩_ク滯_{チシテ}冰_ハ釋_ハ朗_ク然_ラ聖_ハ說_ハ差_レ異_{ナリ}其_レ宜_ク各_ニ契_ニ
 耳

又探玄記第一卷云第三明立教差別者略提十類一敍古說二
 辨是非三述西域四會相違五明現傳六定權實七顯開合八教

以其之以依一本加

四種及五種原
本今準下文改
唐原イ共作齊
今依ロ本改
四教下原本有
八唐吉藏法師
等六字今依イ
本削

已上空師作此
上

能依イ本加

宜原本作宣今
依イ本改

前後九就義分教。十以理開宗。初中古來諸德立教多端。難以具
顯略。敍十家以成龜鏡。一後魏菩提留支立一音教。二陳朝眞諦
三藏等立漸頓二教。三後魏光統律師承習佛馱三藏立三種教。
四齊朝大行法師等立四種教。五護身法師等立五種教。六陳朝
南岳思禪師智者禪師等立四教。七唐朝海東新羅國元曉法師
造此經疏亦立四教。八唐吉藏法師立三種教。九梁朝光宅寺雲
法師立四乘教。十唐江南印法師愍法師等立二教。第二辨是非
者已上十家立教諸德。並是當時法將英悟絕倫。如思禪師智者
禪師等神異感通迹參登位。靈山聽法。憶在於今。雲法師依此開
宗。講法華感天雨華等。并僧傳等所顯。又此諸德豈夫好異故分
聖教。但以解能該群典。異軫呈根本言。不得已開宗別釋。務令聖
說各契其宜。後九階義廣如探玄記。云云。又起信論疏下卷云。此等

皆如禪經中及顛禪師止觀中廣說云

大唐京兆靜法寺華嚴宗沙門惠苑判云法藏師所立義影響
天台義

初空師作始
部原本作都今
依イ本改

被上原本有初
字全依イ本削

即原本作既今
依イ本改

其續華嚴刊定記第一卷云三有古德亦立五教一小乘教二初
教三終教四頓教五圓教此五大部影嚮天台唯加頓爲全別爾
然以天台呼小乘爲三藏教其名謬濫故直目爲小乘教通教但
被初根故改爲初教別教被於熟機故改名終教圓教之名仍其
舊也所立頓名不據根機入法非漸故引思益證云得諸法正性
者不從一地至於一地又引楞伽云初地即八地無所有何次又
云呵教勸離毀相泯心生心即妄不生即佛亦無佛無不佛無生
無不生如淨名嘿住顯不二等是其類也

大唐五臺山居士華嚴宗李通玄判天台位造華嚴會釋十四

卷一

期原本作斯今
依原本改
且下空師加異
約立三字
宗空師作家
堪原本作約今
依原本改

空師十家釋如
次改
第一後魏菩提
留支立一音教
第二陳朝真諦
三藏立二教
第三後魏光統
律師立三種教
第四齊朝大衍
第五護身法師
立五種教
陳朝南岳思禪
師智者等立四
教時第七唐朝
海東新羅闍元
曉法師造此經
疏亦立四教第

其新華嚴會釋論第一云。但隨一期。而且先德十宗之教行。堪
為軌範。餘可準知。第一後魏菩提留支。立一音教。第二後魏光統
律師。立三種教。第三齊朝大衍法師。立四種教。第四護身法師。立
五種教。第五梁朝光宅寺雲法師。立四教。第六陳朝真諦三藏。立
二教。同第七陳朝南岳思禪師智者等。立四教。同第八唐朝海東
新羅國元曉法師。造此經疏。亦立四教。第九唐朝吉藏法師。立三
教。第十唐朝江南印法師。立二教。已上十家所釋。並依唐朝藏法
師所集。同異各是一宗。並是當世英才。智超群品。皆為統賢靈之
法將。開佛日之明燈。不可是非。加其名也。但知仰敬其高旨。唯如
思智二德。位已昇堂。雲公演法。雨華庭下。悟靈山於即夕。法眼逾
明。證果位於今辰。道齊遐古。唯如佛說。內外中間之言。遂即入定。

八唐朝吉藏法師立三種教第九梁朝光宅寺雲法師立四教第十唐朝江旣印法師立二教法空師爲衍

以空師爲衍中下空師加立第二字之空師爲衍

並原本作悉今依イ本改明空師作修

有下空師加有字

後有五百羅漢各解此言佛出定後同問世尊誰當佛意佛言並非我意諸人問佛既不當佛意將無得罪佛言雖非我意各順正理堪爲聖教有福無罪況此諸德所說各有典據然今唐朝法藏法師承習儼法師爲門人立教深有道理亦可弑其指趣一小乘教二大乘始教三終教四頓教五圓教初小乘教可知二始教者以深密經中三時教同許定性二乘俱不成佛故今會之摠爲一教此說未盡大乘法理是故立爲大乘始教三終教者定性二乘無佛性者及闡提悉當成佛未盡大乘至極之說立爲終教然上二教並依地位漸次明成俱爲漸教四頓教者但一念不生即名爲佛不從地位漸次而說故立爲頓教如思益經云得諸法正性者不從一地至二地楞伽經云初地即八地乃至無所有何次等又下十地品中說十地猶如空中鳥跡豈有差別可得具如諸法

得空師爲衍
上位下空師加
即字

會釋空師作和

者下空師加承
字

教下原本有義
字今依イ本削

無行經等說五圓教者得一位一切位一切位即一位故十信滿
心即攝六位成覺正等依普賢法界帝網重重主伴具足故名圓
教如此經等說藏法師作如是會釋云云

大唐大原府崇福寺新華嚴宗繼經沙門澄觀判天台義理致

圓滿

其華嚴疏第一云二陳隋二代天台智者南岳思大師立四教云
一三藏教此教明因緣生滅四真諦理正教小乘傍化菩薩二者
通教通者同也三乘同稟故此教明因緣即空無生四真諦理是
摩訶衍之初門正爲菩薩傍通二乘大品云欲得聲聞乘當學般
若波羅密等然教理智斷行位因果皆通淺深不同於共般若唯
共於淺三別教別即不共不共二乘人法故此教正明因緣假名
無量四真諦理的化菩薩不涉二乘故聲聞在座如聾如啞不名

迥原本作廻今依イ本改

法空師作旨下同

多下教空師爲衍

小疑少已空師作良

監口本作鑿對麤監屬空師作對舊醫戒

不共_ト而云_フ別者_ト兼欲_チ簡_ハ非_レ圓_ニ故_ニ以_テ一_ニ因_ニ迥_ニ出_テ一_ニ果_ニ不_レ融_セ歷_シ別_シ而_テ修_ス不得_レ因果_ヲ圓融_チ故_ニ四_ニ圓_ニ教_ヲ以_テ不_レ偏_ニ爲_ス義_ト此_ハ教_ハ正_シ明_シ不_レ思_シ議_シ因_ニ緣_ニ二諦_ヲ中_ニ道_ニ事_ヲ理_ヲ具_ニ足_ニ不_レ偏_ニ不_レ別_ニ但_ス化_ス最_ニ上_ニ利_ニ根_ニ之_ヲ人_ヲ故_ニ名_ニ爲_ス圓_ト華嚴經_ニ云_ク顯_シ現_シ自_レ在_レ力_ヲ爲_ニ說_ク圓_ニ滿_ニ經_ヲ無_レ量_ノ諸_ノ衆_ノ生_ヲ悉_ク受_ク菩_ニ提_ニ記_ヲ等_ノ別_ハ則_チ教_ヲ理_ヲ等_ノ法_ヲ圓_ニ又_チ此_ハ四_ニ教_ヲ由_リ三_ニ觀_ニ起_レ從_レ假_ニ入_レ空_ニ折_レ躄_ニ異_ル故_ニ有_リ初_ニ二_ニ教_ヲ從_レ空_ニ入_レ假_ニ從_レ假_ニ入_レ中_ニ有_リ別_ニ教_ヲ起_ル三_ニ觀_ニ一_ニ心_ニ中_ニ得_レ有_リ圓_ニ教_ヲ起_ル又_チ此_ハ四_ニ教_ヲ不_レ局_ニ定_ニ一_ニ部_ニ一_ニ部_ニ之_中容_ニ有_リ多_ク教_ヲ故_ニ又_チ更_ニ以_テ四種_ノ化_レ儀_ヲ收_ム之_ヲ謂_ク頓_ニ漸_ニ不_レ定_ニ秘_ニ密_ニ頓_ニ漸_ニ同_ニ前_ニ岌_ニ師_ニ後_ニ二_ニ謂_ク一_ニ音_ニ異_ニ解_ス若_ハ互_ニ相_ニ知_ル名_ニ爲_ス不_レ定_ト互_ニ不_レ相_ニ知_ル即_チ名_ニ秘_ニ密_ト此_ハ師_ヲ立_シ義_ヲ理_ヲ致_シ圓_ニ滿_ニ但_ス三_ニ藏_ニ教_ヲ名_ニ義_ニ似_シ小_ニ濫_ニ以_テ餘_ノ三_ニ教_ヲ亦_チ有_リ三_ニ故_ニ所_ニ以_テ爾_ノ者_ヲ已_ニ以_テ智_ヲ論_シ之_ヲ中_ニ多_ク名_ニ小_ニ乘_ニ爲_ス三_ニ藏_ニ故_ニ成_シ實_ニ論_ニ中_ニ亦_チ自_レ說_ク云_ク我_ハ今_ニ欲_ク說_ク三_ニ藏_ニ中_ニ實_ニ義_ヲ故_ニ初_ニ對_シ麤_ニ監_ニ屬_ス定_ニ慧_ニ故_ニ立_ツ此_ハ三_ニ事_ヲ條_ヲ然_レ不_レ同_ニ異_ニ後_ニ三_ニ教_ヲ通_シ教_ヲ意_ヲ

融原本作離今依イ本改

新空師作判

然空師爲衍

以下空師加就

字上別空師作

約原本作初今依イ本改

朝原本作初今依イ本改

說下空師加諸

字原本作顯今

明原本作改

依原本作相今

依原本改

大同上空師加

師字

但下會空師作

合無下空師加

有字

矣空師爲衍

融^{スルカ}三^ニ故^ニ別^ハ教^ヲ依^リ一^ニ法^ニ性^ニ而^モ顯^ス三^ニ故^ニ圓^ニ教^ハ三^ニ一^ニ無^キ障^ニ礙^ニ故^ニ所^ニ以^テ不^レ名^ス

小^ニ乘^ト教^ト者^モ此^モ教^モ亦^ル有^ル大^ル乘^カ六^ニ度^ニ菩^ニ薩^ニ三^ニ十^ニ四^ニ心^ニ斷^ニ結^ニ成^ニ道^ニ眞^ニ佛^ト故^ニ

故^ニ藏^ニ通^ニ別^ニ圓^ニ之^ニ義^ハ四^ニ教^互有^リ而^モ覈^ス其^ノ定^ニ實^ヲ餘^ニ三^不成^セ唯^ニ成^ス當^ニ教^中

義^ヲ耳^ト但^ニ新^ニ華^ニ嚴^ハ兼^ズ於^テ圓^ニ別^ニ然^レ以^テ登^ニ地^已上^ニ別^ニ寄^セ位^ニ行^ニ布^ス爲^ス別^ニ義^ト故^ニ

名^ニ異^ニ義^同亦^ル無^シ大^ニ過^ニ三^ニ唐^朝海^東元^曉法^師亦^立四^ニ教^ト一^ニ三^ニ乘^別

教^如四^ニ諦^緣起^經等^二三^ニ乘^通教^如般^若深^密經^等三^ニ一^ニ乘^分教^ト

如^二梵^網經^等四^ニ一^ニ乘^滿教^如華^嚴經^等然^レ三^ニ乘^共學^名三^ニ乘^教於^レ

中^ニ未^レ明^法空^名別^ニ相^教說^ニ法^空是^ニ爲^ス通^教不^レ共^ニ二^ニ乘^名一^ニ乘^教於^レ

中^ニ未^レ明^普法^名隨^分教^具明^普法^名圓^滿教^然此^ニ大^同天^台但^ニ會^ニ

別^ニ圓^加一^ニ乘^分耳^自言^且依^リ乘^門略^立四^種非^謂此^ニ四^遍攝^一切^ト

故^ニ無^シ失^矣第^三立^レ教^開宗^分二^一以^レ義^分教^二依^レ教^分宗^今初^以

義^分教^類有^五即^賢首^所立^廣有^別章^大同^天台^但加^頓教^今

額空師作頌

此原本作北今
依イ本改

先用之。後摠會通。有不安者。類爲改易。言五教者。一小乘教。二大乘始教。三終教。四頓教。五圓教。初卽天台藏教。ナリト云云

新羅國華嚴宗沙門元曉讚天台德證諸宗教時

其涅槃宗要末云。又如隋時天台智者問神人言。此土四宗會經意不。神人答言。失多得少。又問。成實論師立五時教。稱佛意不。神人答曰。少勝四宗。猶多過失。然天台智者禪慧俱通。舉世所重。凡聖難測。是知佛意深遠無限。而欲以四宗科於經旨。亦判五時限於佛意。是猶以螺酌海。用管闕天者耳。教迹淺深。略判如是。云云

大唐南岳眞言宗沙門一行同天台三德數息三諦義

下出世下空師
加問字
疏無實相二字

其毗盧遮那經疏第七下云。三落又是數。數是世間也。出世落又是見。三相謂字印本尊等隨取其。一。一合相是也。字印尊等身語心等。名見實相。乃至能令持誦者淨令一切罪除。若不淨更一月

上也下空師加
而今二字
者空師爲衍

然下空師加易
字

悲空師作慧
空師曰當上疑
脫悲即是大日
如來不難於大
日如來別有悲
也十八字

等如前也。所說念誦者數牒上文也。不應異此法則也。是故令耳
聞息出時字出入時字入令隨息出入也。今謂天台之誦經是圓
家數息是此意也。今以此字一緣與息出入自然念念相續。心不
散亂恬然入三昧也。此爲世間念誦中最上也。又云今說三相與
此云何相應耶。今答此三相以阿字故。此三字卽一相亦非一非
異。如天台所解與此略同。謂一相一切相非一非一切卽相卽無
相卽非相非無相皆是此意也。如是三相平等住實相是三落又
義云。又云八葉中普賢是菩提心。文殊是慧。彌勒是悲。此菩提心
卽是大日如來而有菩提心也。大慧卽是大日如來不離於大日
如來別有悲也。當知準此說之。萬德皆爾。猶如天台法身般若解
脫義云。又復從衆緣生故。卽空卽假卽中。遠離一切戲論。至於本
不生際。本不生際者。卽是自性清淨心。卽是阿字門。以心入阿字

門故當知一切法悉入阿字門也。已說觀諸法實相法云。

大唐大薦福寺佛頂宗沙門惟懿引天台義造經疏并鈔

其大佛頂經疏鈔上卷云。又止觀之門。三乘必進之路。無有不遊

斯徑路。而證菩提者哉。故知其門道之樞要。又先賢所習。皆約教

門。天台廣集四乘撰十卷。大止觀兩卷。小止觀廣述境界事煩不

惑則二字空師
作或

能載云。又云。若天台止觀文中說發見惑則從多聞發則先斷見

病在惑從禪發。此則修後方有之。所以前三陰止且求定。縱有觀

少約定多行。陰後觀多。所以觀止立見病。天台文中則將六師比

論亦好云云

天竺名僧聞大唐天台教迹最堪簡邪正渴仰訪問緣

法華文句記第十卷末云。適與江淮四十餘僧往禮臺山。因見不

空三藏門人含光奉勅在山修造云。與不空三藏親遊天竺。彼有

正下空師加驗
偏國三字

僧問曰。大唐有天台教迹。最堪簡邪。正曉偏圓。可能譯之。將至此
 土耶。豈非中國失法。求之四維。而此方少識者。如魯人耳。故厚
 德向道者。莫不仰之。敬願學者行者。隨力稱讚。應知自行兼人。並
 異他典。若說若聽。境智存焉。若冥若顯。種熟可期。並由弘經者有
 方故也。若直爾講說。是弘經者。何須衣座室。三之誠。如來所遣。豈
 可聊爾。余省躬。揣見自覺。多慚。迫以衆緣。強復疏出。縱有立破。爲
 樹圓乘。使同志者。開佛知見。終無偏黨。而順臆度。冀諸覽者。悉鑑
 愚誠。一句染神。咸資彼岸。思惟修習。永用舟航。隨喜見聞。恒爲主
 伴。若取若捨。經耳成緣。或順或違。終因斯脫。願解脫之日。依報正
 報。常宣妙經。一刹一塵。無非利物。唯願諸佛。冥薰加被。一切菩薩。
 密借威靈。在在未說。皆爲勸請。凡有說處。親承供養。一句一偈。增
 進菩提。一色一香。永無退轉。云云

云下イ本有又
吉藏法師講
法華經疏云十
二字

龍空師作隋

智依現行百錄

加
栖空師作棲

童空師作同

止空師作正

遂空師作若

樹下空師加繼

始空師作如

與原本作與今
依現行百錄改
百下原有之
字今依錄削於
在下空師加於

天台大師振ニ法鼓ヲ於天竺ニ文出シ三論宗吉藏請ス天台大師ヲ書ス

國清寺百錄第五云吳州會稽縣嘉祥寺吉藏稽首和南伏聞山

號崔嵬道安登而說法峯名匡岫慧遠栖以安禪未若茲嶺宏麗

接漢連霞濬壑飛流衝天灌日赤城丹水仙宅隩區佛龕香爐聖

果福地復經檀美孫賦稱奇智者栖憑二十餘載禪慧門徒化流

遐邇昔童壽英彥纔解通經法淨俊神止傳禪業遂非道參窮學

德侔補處豈能經論洞明定慧兼照至如周旦沒後孔丘命世馬

鳴化終龍樹後始內外不墜信在人弘光顯大乘開發秘教千年

之與五百實復在今日南岳叡聖天台明哲昔三業住持今二尊

紹系豈止灑甘露於振旦亦當震法鼓於天竺生智妙悟魏晉以

來典籍風謠實無連類釋迦教主童英發疑盧舍法王善財訪

道敢緣前迹諦想崇誠謹共禪衆一百餘僧奉請智者大師演暢

導空師作邊
義原本作氏今
依イ本改
折空師作析

謁空師作拜

法華經一部。此典衆聖之喉襟。諸經之關鍵。伏願開佛知見。此
重昏。示眞實道。朗茲玄夜。庶以三千國土。來稟未聞。百劫後生。奉
導大義。築場戒節。折木將臨。搖落山莊。玄黃均野。桂巖玉蘂。菊岸
華榮。彌切聲聞之心。頗傷緣覺之抱。吉藏仰謝前達。俯愧詢求。競
懼唯淡。但增戰悚。謹請大隋開皇十七年八月二十一日

吁乎實哉。生知者上。學知者次。此言有以也。不出庭戶。天下可知。
豈空傳哉。此間在比蘇。大唐聞天台。今吾大師。雖不遂杖於葱嶺。
然靈山之聽。恒存心腑。雖不負經於流沙。而南岳之告。篤載簡牘。
三藏尋梵。偈於印度。天台振法。鼓於天竺。波倫入漢。禮文殊於臺
山。梵僧來吳。謁彌勒於東陽。漢地已有聖。秦國何無賢。支那三藏。
和諍論於天竺。震旦人師。糝群釋於梵本。於彼智略。神州亦好。於
此義味。大唐亦妙。唯敬信於義理。寧謗人法。招殃哉。貴耳賤目。漢

菟空師作苑

聞空師作閱

滅下空師加度
字

詎空師作誰

和依イ本加

人所嗟敬遠輕近。此間難免。伏願有心君子。放愛憎之情。熟察諸宗之憑。但惠苑所及。名濫之失。利涉所致。煩重之謗。則舉耻於後生。顯愚於可畏。若有疑心者。披澄觀經疏。聞湛然疏記耳。自陳隋以降。章疏傳碑。山積石礫。大師兩嚴德已散。文章中且集一兩。以示未聞。謹案法華經第四卷云。若是善男子。善女人。我滅後。能竊爲一人說法華經。乃至一句。當知是人。則如來使。如來所遣。行如來事。何況於大衆中。廣爲人說。今吾天台大師說法華經。釋法華經。特秀於群。獨步於唐。明知如來使也。讚者積福於安明。謗者開罪於無間。雖然。於信者爲天鼓。於謗者爲毒鼓。信謗彼此。決定成佛。又偈云。有人求佛道。而於一劫中。合掌在我前。以無數偈讚。由是讚佛故。得無量功德。歎美持經者。其福復過彼也。詎捨福慕罪者哉。願同見於一乘。俱入於和合海也。

弘仁四年癸巳九月一日

原本 慶安四年中野五郎左衛門刊行光映師校訂本全一卷

對校本

イ本 比叡山實藏坊所藏刊本全一卷刊時不詳

ロ本 江州坂本西教寺所藏刊本全一卷刊時不詳

再刊對校本

安樂律院藏慶安四年版靈空師加筆本全一卷

依憑天台集一卷終

愍諭辨惑章

寂 澄

乃下一本有爲字

誠字空師作試

最○教家一作殿

東隅有一謗法者。邪執積年。學者成市。於斯著一十二條義章。干一於我台宗。遂乃謗法之章。載刀筆而遠流。更生之詞。染口脣而永傳。其猶井蛙之咲海若。何異螻蛄之抗輅乎。今誠言之。以成文示。勒爲一一軸。稱之曰愍諭辨惑章。凡其篇目條類。具列于左也。庶幾知音君子。幸悉教家一矣。

示即身成佛文第一

通即身成佛疑第二

通舍利弗經劫成佛疑第三

通違宗失第四

通無作四諦疑第五

通大乘見道修道疑第六

通三權一實疑第七

通法華圓教疑第八

通四教誠證疑第九

通法華成佛疑第十

通無量義經圓教疑第十一

通索車不索車疑第十二

示ス即身成佛ヲ文ヲ第一 即有ニ二十五ヲ證文ニ

法華經ノ龍女頓成ノ文一

胎經ノ現身得成ノ文二

華嚴經發心正覺文 三

地獄衆生得十眼文 四

華嚴經毗率天子證十地文 五

華嚴經初發心卽是佛文 六

華嚴經超凡位入佛位文 七

本業瓔珞經八千頓覺如來文 八

涅槃經發心畢竟二無別文 九

無量義經卽於是身超登法雲文 十

無量義經卽身得無生忍文 十一

無量義經生死煩惱一時斷壞文 十二

維摩經一念坐道場文 十三

小品經初發心時坐道場文 十四

大品經、卽日出家卽日成道、文五十

大日經、一生十地滿足、文六十

普賢經、三七日得見普賢、文七十

普賢經、念念之中得見諸佛、文八十

心地觀經、迦盧羅微妙觀門、文九十

梵網經、位同大覺位、文二十

仁王經、班足證空平等地、文二十

大智度論、神通卽到、文二十

發菩提心論、卽身成佛、文二十

同論、若人求佛慧、偈文二十

同論、從凡入佛位等、文二十

蝙蝠者第一文云、圓教分齊。若有聞圓教法華者、卽身成佛。於法

華中依何品文立此文已上今通曰經論明文往往數多今先爲汝

引經論文示即身成佛義稽顙諦聽善思念之謹案法華提婆達

多品文云文殊師利言我於海中唯常宣說妙法華經乃普爲十

方一切衆生演說妙法已上經文既言於剎那頃得不退轉意云

雖龍女畜生趣而由法華力故剎那之頃圓因具足即入圓教三

不退之位豈得儼同於歷劫已後始入不退之位乎又龍女謂智

積言我獻此寶珠世尊納受是事疾不答言甚疾乃至復速於此

當知龍女成佛速於申臂汝宗常云逕三大無數劫漸備行因後

得成佛此是歷劫修行之佛果非我直道頓成之佛果又言忽然

之間具菩薩行成等正覺當知龍女由法華經力故剎那之間萬

行圓備萬德頓成所言變成意謂轉變非謂轉捨意云龍女由法

華力故轉變現身成丈夫之身故云變成不謂捨此女身更取彼

水字空師作水

佛身名之爲變。譬如變氷成水。更無別水。又如神通力變土成金。變成之義。亦復如是。若言捨女身成佛。非卽身成佛者。此義不爾。違教理故。今我問汝。汝任意答問經文。但言變成。而不言捨身。汝云何言捨女身。經不言捨。汝強言捨身。我亦經不言卽。強言卽身成。此何失乎。

第二。菩薩處胎經。此經一部五卷。初云。菩薩從兜率天降神母胎。說普廣經。亦直云胎經。或八卷。或四卷。一百一十五紙也彼經第三。諸佛

行齊無差別品云。佛復告菩薩。汝等欲見如來神化不思議道。法性純熟。無男無女善權義。說受女人身。無佛記。薊魔釋梵王。無眞實相。汝等欲知此四衆者。受薊成佛乎。乃至過去九十一劫。有梵天王名大辯才。分別古今常樂閑居。坐天宮內。今我宜可化此宮女及諸梵天。咸得成佛。諸天翼從。剃捨鬚髮。著法服衣。一時成道。

翼イ本作習疑
原服一眼

正原本在真之上
今準下文改

真上
空師加至

己恐亡字誤
亡存一本作存

不亦快乎。作是念已。卽於天宮漏盡度樹端坐思惟。一意一念繫念在前。無他異想。卽得成佛。三十二大人相。八十隨形好。是謂梵天王。不捨身不受身。現得成佛道。過去七十六劫。有第六天王。卽於天宮。三明通達。莊嚴佛土。不更受身。便成無上眞等正覺。是爲害惡大天王。不捨身不受身。而成佛道。過去六十一劫。東方有釋天子。便作是念。卽以此身得成佛道。作是念已。端坐攝身。心意不動。得成無上眞等正覺。是爲天帝釋。不捨身不受身。而成佛道。過去五十四億恆河沙劫。有世界名大炎。佛名無欲。彼土人民悉受女身。時有七十萬二千億女。在大曠野。非人行處。齊同一行。解空無相。無願之法。一日一時。三等通達。卽成佛道。衆相具足。已存自在。以小受大。以大入小。卽於彼日。度阿僧祇無量衆生。於無餘涅槃。化度衆生。是謂不捨身不受身。而成佛道。偈云。法性如大海等。

問一作同

下魔上一有彼字

經云之云字空師作文

有三行爾時世尊說此偈時八萬四千億衆生立志堅固皆願成
 二句偈爾時同經問生行定不定品云復有衆生從初發意逕歷
 不經後身同經問生行定不定品云復有衆生從初發意逕歷
 劫數不得成就或有衆生初發道心即得成佛經文已上經文既云不
 捨身不受身現身得成佛道明知即身成佛若捨身成佛者應經
 文云魔梵釋女皆捨身得成佛經文不爾明知魔梵釋女即身成
 佛佛若會此文云是經據理現身成佛者此不爾若據理者何故經
 文云即得成佛三十二相八十種好豈只約理說即身成佛乎又
 偈云法性如大海乃至取證如反掌已上經文既云唯在乃至掌
 明知反掌之間成等正覺若謂逕劫成佛者經云應云逕三大劫
 已後取證文不爾明知彼魔梵釋女等即於是身成等正覺若不
 爾者不捨身文及現身得佛證甚難通乎
 第三華嚴經發心功德品云初發心時便成正覺知一切法真實

文 已上

之性具足慧身不由他悟文 已上意云從相似十信始入初住分眞之位也。初發心者謂三種心開發。一緣因善心發。二了因慧心發。三正因理心發也。住者住三德涅槃也。由緣因善心發故住不可思議解脫首楞嚴定。由了因慧心發故住摩訶般若畢竟之空。由正因理心發故住實相法身中道第一義諦也。經文既云初發心時便成正覺明知即身成佛也。

第四華嚴經小相光明品云。舍那菩薩在兜率天上放足下光普照十世界微塵數刹。彼地獄衆生滅除苦痛得十眼耳等文 已上經

文既云令彼地獄衆生得十眼等明知即身成佛也。

第五同經同品文云。舍那菩薩在兜率天乃至兜率天子得十地。

已上經文既云兜率天子得十地明知即身成佛。

第六華嚴經云。初發心菩薩即是佛。故悉與三世諸如來等明知。

卽下疑脫身字

初發心卽成佛也

第七華嚴經云。悲智慧爲首。方便共相應。信解清淨。以如來無量
 力。無碍智現前。自悟不由他。具足同如來。發此最勝心。佛子始發
 生。如是妙安心。則超凡夫位。入佛所行處。生在如來家。種強無瑕
 垢。與佛共平等。決定成無上覺。纔生如是心。卽得入初地。心樂不
 可動。譬如大山王。已上經文既云。佛子始發生心至所行處。又云。
 纔生乃至初地。明知卽身成佛也。

第八本業瓔珞經云。敬首菩薩。白佛言。諸佛菩薩。以大方便平等。
 大慧。照法界。爲頓等覺。爲漸等覺。佛言。我昔法會。有一億八千無
 垢大士。卽於法會。達法性源。頓覺無二。乃至云。大衆皆見一億八
 千頓覺如來。已上既云。卽於乃至無二。明知卽身成佛也。
 第九涅槃經云。憐愍世界大醫王身。及智慧俱寂靜。無我法中有。

眞我。是故。敬禮無上尊。發心畢竟。二無別。如是二心。先心難。自未
得度。先度他。是故。我禮初發心。初發心爲人天師。勝出聲聞及緣
覺。如是發心。過三界。是故。得名最無上。既云初心畢竟。二無別。明
知。卽身成佛也。

第十。無量義經。十功德品云。若佛在世。及滅度後。若得是經。受持
讀誦。書寫者。卽於是身。超登住法雲地。已上文 既云卽於是身。登法

雲地。明知卽身成佛也。

第十一。又同經云。男子女人。卽於是身。得無生忍。得至上地。與諸
菩薩。以爲眷屬。已上文 既云卽於乃至忍。明知卽身成佛也。

第十二。又同云。雖未得修行六波羅密。六波羅密自然在前。卽於
是身。得無生忍。生死煩惱。一時斷壞。昇於菩薩第七之地。已上文 既
云卽於乃至忍。又云生死乃至七地。明知卽身成佛也。

第十三。維摩經云。一念知一切法。是爲道場。已上明知卽身成佛也。

第十四。大品經云。或有菩薩初發心坐道場轉法輪。已上明知卽身成佛也。

第十五。同經云。卽日出家卽日成道。已上明知卽身成佛也。

第十六。大日經住心品云。現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說眞言道。清淨句法。所謂初發心。乃至十地次第。此生

滿足。已上既云初發心乃至滿足。明知卽身成佛也。

第十七。普賢經云。阿難。若比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。天龍八部。

一切衆生。誦大乘者。發大乘意者。樂見普賢菩薩色身者。樂見多

寶佛塔者。樂見釋迦牟尼佛及分身諸佛者。樂得六根清淨者。當

學是觀。此觀功德除諸障礙。見上妙色不入三昧。但誦持故。專心

坐一本作座下同

大乘者下經有修大乘者四字

修習。心心相次。不可離大乘。一日至三七日得見普賢。有重障者。七七日後。然後得見。復有重障者。一生得見。見已上。既云三七日乃至賢。又七七乃至見。又一生得見。明知即身成佛。

第十八。普賢經云。釋迦牟尼佛名毗盧遮那遍一切處。其佛住處。名常寂光。常波羅密。所攝成處。我波羅密。所安立處。淨波羅密。滅有相處。樂波羅密。不住身心相處。不見有無諸法相處。乃至行此懺悔者。身心清淨。不住法中。猶如流水。念念之中。得見普賢菩薩。及十方佛。時諸世尊。以大悲光明。為於行者。說無相法。行者聞說第一義空。聞已。心不驚怖。應時即入菩薩正位。已上經文既云。念念乃至諸佛。又云。應時乃至位。明知即入之言。與即身成佛義無異也。

第十九。心地觀經第八成佛品云。爾時行者。結此印已。即作此觀。

伽字空師作加

毒字
惡下一本有

一切有情共結此印。持念眞言。十方世界無三惡道。八難苦果同受。第一清淨法樂。我今首上。有天寶冠。其天冠中。五佛如來。結伽趺坐。我是毗盧遮那如來。圓滿具足三十二相。八十種好。放大光明。照十方界。利益安樂一切衆生。如是觀察。名入毗盧遮那如來。最勝三昧。譬如有人悟迦盧羅微妙觀門。自作是觀。我身即是金翅鳥王。心意語言亦復如是。以此觀力能滅消毒藥。一切惡不能爲害。凡夫行者亦復如是。作降伏座。身不動搖。手結智印。密念眞言。心入此觀。能滅三毒。消除業障。增長福智。世出世願。速得圓滿。八萬四千諸煩惱障不能現起。恒河沙等所知重障。漸漸消滅。無漏大智能斷金剛般若波羅密。現前圓滿。速得阿耨菩提。

已上經文既云。我是毘盧舍那乃至八十種好。明知由勸力故。行者自身。即現成大日如來。又云。心入此觀。乃至菩提。明知斷除三毒。即身。

勸恐觀

成佛也

第二十。梵網經云。衆生受佛戒。卽入諸佛位。位同大覺。已。眞是諸佛。子ナリト已上。經文既云。卽入乃至覺已。故知卽身成佛也。

第二十一。仁王經云。時班足王問諸王。言乃至得無生法忍。已上。經文既云。皆證三空門定。又云。出家爲道得無生法忍。明知卽身成佛也。

第二十二。智度論云。有菩薩從初發心時。卽與薩婆若相應。或有菩薩從初發心時。卽能遊戲神通淨佛國土。或有菩薩從初發心時。卽能坐道場。成正覺。引三喻云。如遠行乘羊者。久久乃到。乘馬者。差速。若乘神通人。於發意頃。至云何得到。神通相爾。已上論文

既云於發意頃。便至所詣。故知圓頓行人。初心時。卽成正覺也。

第二十三。發菩提心論云。行相有三。一者行願。二勝義。三者三摩

故是下論有故
字爲戒二字一本
無

能イ口本然

到疑致

地チ爲レ戒ト。乃至成佛マテ。無シ時ト暫クモ忘ル。唯眞言法ニ中ニ。即身成佛ス。故是說レ三摩地ニ。法チ於テ諸教ニ中ニ闕キテ而不書セ。文已上ニ論文既云唯眞言乃至成佛明知ス。龍樹大論師亦立テ即身成佛之義ヲ爲ス究竟說ト。

第二十四偈曰。若人求佛慧。通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。文已上論文既云父母乃至覺位。明知即身成佛也。

第二十五又云。有衆生發大乘心。行菩薩行。於諸法門。無不遍修。復經三阿僧祇劫。修六度萬行。皆悉具足。能證佛果。久遠而成斯由リテナリ所習法教。到有次第。今眞言行人。如前觀已。復發利益安樂無餘界。一切衆生心。大悲決定。永超外道二乘境界。復修瑜伽勝上法。能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界。文已上論文既云從凡入佛乃至境界。明知修三摩地力。以入佛位。故超於十地菩薩境界。即身成佛也。

增出イロ本作
恒咄

此論一卷。龍樹菩薩所造。大興善寺三藏。大廣智不空阿闍梨所譯。龍樹大菩薩既造此論。建立論。即身成佛之義。文義灼然。更不可致疑。汝但執歷劫義。未信頓成之說。徒守自宗之株。莫忘邪執之免。增出謗法之詞。每結闡提之罪。哀哉哀哉。庶幾末代賢哲。幸改後轍乎。

通即身成佛疑第二

蝙蝠者第二文云。問。若有聞法華圓教。即身成佛。何故舍利弗等聲聞。往昔於大通智勝佛十六王子時。始聞法華發心。修菩薩行。經六十劫。至十住第六心。不成佛道。更退流生死。已上文。今通曰。此義不爾。不知經意。謬興僻執。故所以者何。大通佛所始聞法華。有二種人。一者當機。謂聞教信解。斷惑證理。二者結緣。機謂心生疑惑。不能信解。唯作未來得度之緣。初人於彼智勝佛即身成佛。後

人彼時根機未熟故不得卽身成佛。彼舍利弗等聲聞於大通佛所。圓機未純熟。故不得卽身成佛。中間於二萬億佛所更說無上道蒙教化成熟了因智種。久劫不滅。故今日王城聞法華。悟入一乘卽身成佛。是故經云。一切智願猶在不失。汝等所行是菩薩道。法華論云。先所發菩提心不滅。後時便得菩提。汝但見當機之顯益。全迷結緣之冥益。豈無於彼方爾者乎。

又有二種人。一者不失心者。謂與藥卽服是也。二者失心者。謂雖與良藥而不肯服是也。與藥卽服卽身成佛。雖與良藥而不肯服。不得卽身成佛。彼舍利弗等諸聲聞於大通智勝所。雖聞法華教。而尋復忘。都不覺知是故。彼時不得卽身成佛。今日機熟時至。聞法華教。卽身成佛。若謂舍利弗等於往昔不得卽身成佛。故法華非圓教者。此義不爾。所以者何。若聞法華圓教。心生信解。卽身成

復下イロ本有
廢字

更下イ口本有退字

可字空師作耳

湛字空師作法

佛若雖聞法華教而心生疑惑不得即身成佛而圓融無碍無所簡意由是義故法華一乘名爲圓教若謂法華不名圓教不得即身成佛故者是義不爾所以者何雖與良藥而狂子不能服豈可所與藥非良藥乎汝偏執歷劫修行之義固暗即身成佛之旨所謂自眼眩以爲天山轉蓋謂斯乎

又十住第六心更流生死者汝但雖聞身子第六心退文而未知其義今當爲汝示其義趣本業璣珞經云身子於十住中第六心退通此有二說一云第六住退者是佛權說其實不退是故龍樹十住婆沙論云十住退者爲怖地前菩薩令速入初地故云退可其實不退二者第六住退者應云十信第六信退何者別教第六信見猶未盡故有退墮之義是故大唐國三教講論湛師判云或云身子六住退有云是六信退六住退義終難成既墮邪見六住

無此義故唯應呼信爲住耳。別教七信斷見。六信未斷見。墮邪義成。

通舍利弗經劫成佛疑第三

蝙蝠者。第三文云。問。若有聞法華圓教。卽身成佛者。舍利弗等。聲聞逢釋迦佛。得無學果。聞法華經。現須成佛。何故授舍利弗記。云汝舍利弗。當來過無量無邊不思議劫。當得成佛。號曰華光如來。

已上。今通曰。此義不爾。我宗所立卽身作佛。稍意超諸宗。理致幽

深難解難入。唯佛與佛所證之境。唯得佛智佛眼。乃能得悟而已。得證之二乘。尙所不能測。何況末葉凡夫乎。故經云。若但讚佛乘。

衆生沒在苦。我寧不說法。疾入於涅槃。又云。當來世惡人。破法不信。故墮於三惡道。此則蒙人。方可爲說。汝命圓教無機。恆興迷疑。或

貶天台所傳。而稱臆說。或矇山宗立義。而同外道。噫乎哀哉。大教

蒙字空師作簡
命字空師作今

亦聖一如一作

陵遲莫過於焉。但首楞嚴中聞生謗者。後終獲益。如人倒地。還從地起。今當爲汝運大悲心。略說大較矣。我宗所立。卽身成佛。此有二意。一約理述。二約事陳。言理者謂圓滿法身理。圓頓行人初緣實相。知理無二之外。更無復法。故知一切諸法。不出心性。萬法唯心之外。無法獨一法界。湛然常住。故經云。十方佛土中。無一淨名經云。凡聖一如。一切法如。一如無二。如華嚴經云。心佛及衆生。是三無差別。唯點眞如。百界千如。三千性相。法爾具足。無所闕少。爾乃眞如舉體。變成萬法。猶水爲波。當知萬法乃眞如。故一一具足三千。所以者何。眞如法爾。具足三千。故無有一法不具三諦。無有一法不具三德。萬法之稱。豈有不該眞如之體。何有所隔。無所隔故。我身心卽無非實相。如觀身實相。觀佛亦如是。凡心佛心。及衆生心。是三無差別。能知此理。故無量佛知見。自然開發。如蓮華。

觀一作觀

乘下空師加者
名理空師作理
自見空師作見

理故上一有故
字

敷^ノ卽^チ是^ル遮^レ那^心佛^現前^由是^ル理^故云^フ卽^チ身^作佛^二約^ス事^者上^根舍
 利^弗授^レ記^文云^フ過^キ無^量無^邊不^可思^議劫^當成^佛中^根迦^葉文^云
 於^テ未^來世^奉觀^三百^萬億^佛於^テ最^後身^得成^爲佛^下根^富樓^那授
 記^文云^フ過^キ無^量阿^僧祇^劫當^於此^土得^阿耨^菩提^二千^授記^文云^フ
 供^養五^十世^界微^塵數^佛當^得作^佛三^根聲^聞聞^法華^經授^記以
 後^經若^干劫^當得^作佛^如是^說皆^約事^成授^八相^記也^彼舍^利弗
 等^諸聲^聞法^華之^日破^無明^惑已^得佛^眼見^開顯^理始^終不^二本
 自^不生^故大^經云^フ學^大乘^雖是^肉眼^名爲^佛眼^卽此^名理^爲圓^滿
 法^身亦^名自^見性^清淨^本覺^之佛^三身^一體^無暫^相離^三德^圓滿
 不^縱不^橫由^已破^無明^得見^此理^故云^フ卽^身成^佛當^知卽^身證^不
 二^理法^身卽^顯此^理故^云成^也能^顯此^理不^二智^名爲^修生^之佛
 卽^是遮^那心^佛現^前三^因開^發住^三德^{涅槃}是^名初^住分^眞之^位

初一品イロ本
 作極果
 論字空師作疑
 久字空師作發
 事下文作時

是故經云。今日乃至得佛法分。分者謂初住分眞之位。若準眞言
 教者。是名淨菩提心門。卽佛慧之初心也。設令疑者云。若三根諸
 聲聞等法華之日。已成佛者。何故經云。自知當作佛。又云。我定當
 乃輪。既云當作佛。明知法華之日。未得成佛。若云卽身作佛者。當
 至輪。既云當作佛。明知法華之日。未得成佛。若云卽身作佛者。當
 作之言。已爲徒施。是義云何。通曰。是文意者。且約事成佛說。故無
 失也。問。法華之日。三因開發。已成佛者。何故法華論云。諸聲聞法
 身平等。故授記。非謂成就功德。既云功德未成就。云何法華之日
 得佛乘。通曰。此論文意。且舉極果。故無失也。何者。諸聲聞等。未證
 初一品之功德。故設令論者云。諸聲聞等。法華之日。卽身作佛者。
 何故授記云。過無量無數劫。當得作佛乎。通曰。經文云。過無量無
 數劫作佛者。此有三意。一約利物。故經若干劫。二約久願。故經劫
 數。三約事節。故云經劫數。言約利物者。諸聲聞等得記已後。與物

○決一作處

結緣修淨土。因物機不同故。經若干劫。故大唐天寶年中。湛然法師釋云。問既得記已。何故更經若干劫乎。答記聲聞。須與劫國應佛成決。須有機緣。此諸聲聞。昔未曾有淨土之行。蒙記已後。與物結緣。物機不同。致劫多少。又云。諸聲聞時不同者。爲逗物宜。隨機長短。機緣不等。初住何殊。若不爲物修淨土行。成佛之處。隨機爲誰取土矣。當知爲隨物機故。經劫數。非爲自證。何者。示現八相爲化物故。八相只是外迹故。既云應佛成處。明知得記已後。就用誓故。以圓教佛道之聲。令一切聞是故。經若干劫。問爲利物故。經劫者。何故。經云。供養無量無數諸佛。具足菩薩道。既云供養諸佛。具足菩薩道。明知自爲種善根。故經劫數。何故。云爲利物乎。通云。供養諸佛。修淨土行。卽是具足菩薩之行。故無有失矣。二約發願。準楞伽文。諸聲聞等。經劫差別者。卽此由發願久近故。此義

佛道一本作道
削之
佛、佛字空師

原心一無

原何一作經

云何。十卷楞伽第二云。迦葉復言。拘尸那城有旃陀羅名曰歡喜。佛記是人。由一發心。當於此界千佛數中。速成無上正眞之佛道。以何等故。如來不記尊者舍利弗。目犍連等。速成佛道。佛言。善男子。或有聲聞緣覺菩薩。作誓願言。我當久久護持正法。然後乃成。無上佛道。以發速願。故與速記。已上準此文者。發速願。故與近記。發久願。故與久遠記。當知彼舍利等心。爲護持正法。故經多劫。三約時節者。何。文云。過無量無數劫。此約日夜年月等劫數。故云。過無數劫。非謂經大劫。何以知爾。法華論云。現見希有因成就者。示現五種劫。所謂一晝。二夜。三月。四月。五年。如經過去無量無邊。不可思議阿僧祇劫。又大論四十八云。舍利弗。正法三十二小劫者。唯是時節名小劫。如說法華經六十小劫。唯是時節數耳。非三災滅外物爲小劫。已上此二論文。當知無量無數劫者。非大劫爲無

數也

通違宗失第四

蝙蝠者第四文云。設使彼難不得釋通。避過云。我宗不言。即身作佛者。即違自宗。天台所造法華玄義中。引於華嚴涅槃等二種。立即身作佛義。文已上今通曰。此理不爾。何者。即身作佛。我宗義故。然則。今汝所講讀宗之涅槃者。但有言無實。所謂徒穿空堂乎。甚可咲之。如是妄言。衆多非一二。一乘後哲。以所唵矣。

通無作四諦疑第五

蝙蝠者第五文云。法華圓教。何品出。是無作四諦。又請示其文。上文今通曰。此義不爾。不了他宗。與邪執故。我當爲汝略示梗概。先述正義。後破邪執。初述正義者。我宗所立無作四諦之名。唯點一實理。假立四名。一實理。即是此經所說。一乘佛性眞如之理。諸法

講讀二字空師
 作構違二字空師
 涅槃二字空師
 創之唵三字空師
 以所唵三字空師
 師曰難解疑誤

總體迷悟本原。一實理性。具染淨用。若隨染緣時。則作生死因果
 之法。假立苦集之名。若隨淨緣時。則作涅槃因果之法。假立道滅
 之稱。雖有四名。而無四體。何以故。苦集卽法性道滅卽法性。故純
 一實相。一實相外。更無復法。然則生死涅槃體無二。煩惱菩提豈
 異處。當知菩提卽煩惱。是名無作之集諦。涅槃卽生死。是名無作
 之苦諦。煩惱卽菩提。是名無作之道諦。生死卽涅槃。是名無作之
 滅諦。卽事而中。無思無念。無誰造。故名無作。何以得知。生死涅槃
 無二。煩惱菩提體一。如中論涅槃品云。涅槃與世間。無有小分別。
 世間與涅槃。亦無小分別。涅槃之實際。及與世間染際。如是二際
 者。無毫釐差別。智度云。唯大乘法中。說生死涅槃平等。小乘法中。
 無有此說。法華論云。世間涅槃平等。又云。三者示現法。佛菩提。謂
 如來藏。性淨涅槃。常恒清涼。不觀變等義。如經如來。如實知見三

之界二字空師
削之

原畢一無

我字一本作而

界之相。無有乃至。不如三界。見於三界。故三界之界相者。謂衆生界。卽涅槃界。不離衆生界。有如來藏。故乃至廣說。故知生死卽涅槃。涅槃卽生死。新翻仁王經。二諦行品云。菩薩未成佛。乃至無二。故諸佛如來。與一切法。悉皆如故。古譯仁王。又亦同。淨名經云。塵勞卽如來種。無行經云。貪欲卽是道。涅槃經云。無明卽明。準此等文。當知煩惱卽菩提。菩提卽煩惱也。述正義畢。破迷執者。汝言法華圓教。何卷何品。出是無作四諦文。今通曰。汝言甚愚。不知文義。故設令法華經中。無有無作四諦之名。而義立何妨乎。何者。雖無明文。依義立名。自他共所許。故若謂法華經中。不見無作四諦之名。故不許法華名爲圓教者。今我問汝。汝任意答。無作四諦之名。法華經中。不見其名。故不許法華名爲圓教者。汝宗所立。一乘方便之名。法華中。何卷何品。出其名乎。若謂雖無明文。我準義立名。

者。我亦雖法華經中無明有無作之名。而依義立名。此有何失。汝若不許之。我亦不許。彼若謂一乘方便之名。雖法華中無其文。他經分明說之。我據此文云。一乘方便之名。我亦無作之名。雖法華經中無其文。而他經中分明說之。我推義立名。此有何失。又汝宗釋方便云。有二種。一攝下方便。二顯上彰方便。是二種方便之名。法華經中何卷何品出其名乎。若言雖法華經中無其名。而準義立名者。我亦雖法華經中不說無作四諦之名。而準義立名。此有何失乎。汝若不許之。我亦不許。將又汝宗常言。法華經爲密意。爲不定性。密說一乘。故是密意之名。法華中何卷何品出其文乎。若言雖既無明文。而準義立名者。我亦雖法華中不說無作之名。而準義立名。有何失乎。若云密意之名。雖法華中不說。而餘諸論中。判法華爲密意。故準義立名者。佛性論中。天親菩薩判法華爲眞

塞原本作密今
依原改

實教。又法華經中釋迦多寶并判法華為真實教。汝何以貶法華而為密意乎。故章疏中此例非一。如斯徵詰進退無據。明知法華一乘為權密者。未立其理。汝但不見文塞其義理顛倒之甚。何意守株乎。古人云。暗者守其文。明者貴其理。斯言實乎。庶幾一乘賢哲不可許之矣。

通大乘見道修道疑第六

蝙蝠者第六文云。於法華中何卷何品立是入大乘見道修道位義。請示其文。若是法華無分明文。而義立者。誰信臆說。已上今通曰。此義不爾。非道理。故設雖無明文。而準義而立。汝為臆說者。汝宗所立宗既臆說。汝宗所立非胸臆說者。我宗所立何獨臆說乎。何者。基師法華疏說云。舍利弗等上根人。唯迷教而不迷理智。法華中何卷何品出其文乎。請示其文。若無明文。汝宗臆說誰得信。

宗既二字空師
作寧免

之乎。又似破文云。若中根迦葉等。譬喻品。進入大乘見道位者。卽
 違涅槃經。瓔珞經等文。彼涅槃經十一卷。二十三卷說云。阿羅漢
 迴心向大。逕二萬劫。方到十信。從此後更。逕一阿僧祇劫。入大乘
 見道位。已上今初出其失。次示正義。後釋妨言。斥失者。蝙蝠者。門
 徒。爲立自義。妄引經文。誑惑後學。斯豈可爾乎。何者。彼經但云。阿
 羅漢過八萬劫。當得菩提等。而不言迴心向大。後逕劫數。故今引
 經文。驗其眞僞。彼經云。善男子。須陀洹果。亦復不定。不定。故逕六
 萬劫。得三菩提心。阿那含果。亦復不定。不定。故逕四萬劫。得三菩
 提心。阿羅漢。亦復不定。不定。故逕二萬劫。得三菩提心。辟支佛道
 亦復不定。不定。故逕十千劫。得三菩提心。又云。有五種病人。第一
 人者。人天七返時。來永斷諸苦。入於涅槃。是人未來過八萬劫。當
 得菩提。第三人者。得阿那含果。更不來此。永斷諸苦。入於涅槃。是

漸字疑剩

向心二字空師
作心向

傳數下一有後
字

人未來過四萬劫當得菩提第四人者得阿羅漢果是人未來過
 二萬劫當得菩提第五人者得辟支佛道是人未來過十千劫當
 得菩提文已上二處經文但阿羅漢過八萬劫當得菩提而不云廻
 心向大後逕劫及十千劫三菩提心不云到十信又但云過二萬
 劫當得菩提不云從此後更逕一阿僧祇劫入大乘見道位如是
 倒說誑人滅法訓導之道漸豈可爾同我賢哲莫以依學言宗正
 義者諸聲聞人廻入大乘有利鈍之差別利根一生廻入鈍根逕
 劫廻入特舍利弗等四大聲聞法華教直爾廻向心大即入圓教
 初住之位故經云從佛口生乃至法分分者是初住分眞位又云
 無上寶聚乃至自得又云佛子所應得者皆已得之又云疑悔永
 乃至智中即此初發心住位亦名圓教見道名修道位也是人無
 有逕劫數方廻心向大之義何者是人大乘根利故一生得入不

●經一作論

逕劫數。廻心以後。名生身得忍。特涅槃經之意。據鈍根一類。釋迦
 一代。不能廻入。生於界外。任運逕入。六四二等劫。方廻入大乘。故
 云。過八萬劫。到菩提心也。言釋妨者。問曰。何故初住名見道。名修
 道乎。答曰。四大聲聞等小乘教時。斷見思惑。得無學果。至法華會。
 進破無明惑。始見眞理。故名見道。證眞之上。更加趣向。故名修道。
 也。問曰。仁王經云。十千劫行十正道。入習忍位。即十本業瓔珞經
 云。若上品人。一劫二劫。至十信位。若下品人。逕十信位。今何入初
 住乎。答曰。經并舉別教之義。今明圓教之位。又經明直往。凡夫之
 菩薩。今舉慚悟聖人。是故不同也。問曰。從佛口生。得佛法分者。是
 應十信。何必初住。答曰。諸聲聞等小乘教時。斷見思惑。證無學果。
 至法華會。廻向進斷。無明入初住。故初住明也。問曰。何得知進斷
 無明乎。答曰。法華經云。對治三種染慢。染慢即是法執無明。故問

原說一作論

者一二字空師
作一者

原至下無云字

故字無論

曰。何以得知染慢即無明乎。答曰。法華說云。三種染慢。所謂三種
 顛信。何等為三者。一信種種乘異。二者信世間涅槃異。三者信彼
 此身異也。對治此三種染慢故。說三種平等。應知。乃至云。如是無
 煩惱人。染慢之心。見彼此身所作差別。不知彼此佛性法身悉平
 等故。即此人謂我證此法。故彼人不得對治此。故與諸聲聞授記。
 已上當知。起分別心。不知無差別平等法身。是名顛倒信。又寶性
 論云。二乘之人。雖有無常苦空無我等對治。於佛法身猶是顛倒。
 顛倒即是無明也。攝論云。智障其旨。闍謂真俗。分別智障者。依阿
 賴耶識識。即無明住地。準此三論文。明知分別智障。即是無明也。
 義一師基法師等。諸法相師等。皆釋云。染慢即所智障。所智障者。
 即無明住地。義一師法華論述記云。斷小乘中諸煩惱。盡故名爲
 無煩惱人。而望大乘。於所知障。故名爲染基法師云。彼三昧人等。

法執望_二乘_一雖不染此廻心已。卽名菩薩。法執染_二此菩薩_一故名染也。
又勝鬘經云。三界外恒沙煩惱。謂止上煩惱。觀上煩惱。果上煩惱。嘉
祥法師引此文云。三種染中三昧者。卽是勝鬘正受上煩惱。解脫者
卽是果上煩惱。見者卽知上煩惱。出法華論疏已上文故知染慢卽無明也。
通三權一實疑第七

蝙蝠者門徒第七文云。天台宗立四乘云。前三乘權。後一乘實。譬
喻品列前三乘。自云當得三乘。聲聞辟支佛。佛乘。此則汝所立四
十年前。三名此三乘中。聲聞辟支佛。是權應爾。何故第三佛乘名
權。假使云我不立三乘中。第三佛乘權。但三乘之大乘名權者。汝
甚愚癡。何者不知名義。故諸經論中所說大乘菩薩乘第一義乘
無上乘。一佛乘。此等諸名。是三乘中第三乘故。已上文今通曰。蝙蝠
者門徒。但信聲聞辟支佛是權。而未知第三佛乘是權。愚癡之失。

還自招。應知諸經論所列大乘菩薩乘第一義乘。無上乘。一佛乘。此等諸名。并是三中第三權大乘之別名。非我所立實大乘。故設使彼云。我不許三中第三佛乘權者。此有二失。一者違教。二者違理。言違教者。違經云。佛以方便力。示以三乘教。故違教也。譬喻品云。初三車誘引諸子。然後但與大車。若唯二乘權者。應云。初以二車云。何得言初以三車。故違教也。又法華論云。彼三乘者。唯有名字。非有實義。若唯二乘權者。應云。彼二乘者。非有實義。云。何得言三乘。故違教也。云。違理者。小乘有二。謂聲聞乘。獨覺乘。大乘有二。謂權大乘。實大乘。權大乘者。即汝三中牛車。實大乘者。即我露地大白牛車。據此理。故我立四乘。汝不許三中牛車權者。應大乘無權。故違理也。又三子出門外。無有三車。故知三中牛車是權非實。汝執牛車實者。三子出門。應有三車。若不爾者。因何三子索車。故

原漸一作由

矣字空師作車

矣一本無

違_レ理_レ也。當_レ知_ル。三_レ中_レ牛_レ車。是_レ權_ニ非_ニ實_ニ。露_レ地_レ。大_レ白_レ牛。是_レ實_ニ非_ニ權_ニ。是_レ故_ニ立_ニ。四_レ車_レ也。問_テ曰。三_レ論_レ法_レ相_レ兩_レ宗。同_レ立_ニ三_レ車_レ而_レ不_レ許_ニ四_レ車_レ。天_レ台_レ華_レ嚴_レ兩_レ宗。同_レ立_ニ四_レ車_レ而_レ不_レ許_ニ三_レ車_レ。三_レ四_レ之_レ爭_レ漸_レ來_レ久_レ也。爲_レ誰_レ盡_レ理_乎。答_テ曰。三_レ車_レ家_レ爲_レ未_レ盡_レ理_ト。四_レ車_レ之_レ義_レ爲_レ盡_レ理_乎。問_テ曰。何_レ爲_レ盡_レ理_乎。答_テ曰。法_レ機_レ萬_レ差_レ不_レ過_ニ小_レ大_レ。就_{キテ}小_レ中_レ分_ニ二_レ。謂_ク一_レ聲_レ聞_ニ。二_レ緣_レ覺_レ就_{キテ}大_レ中_レ分_ニ二_レ。謂_ク一_レ權_レ大_レ乘_レ。卽_チ三_レ中_レ菩_レ薩_レ。二_レ實_レ大_レ乘_レ。卽_チ實_レ教_レ菩_レ薩_レ。是_レ故_ニ名_ニ四_レ車_レ。盡_レ理_ト也。問_テ曰。三_レ車_レ之_レ家_レ。經_レ論_レ有_レ據_レ。四_レ車_レ之_レ證_レ據_レ何_レ文_乎。答_テ曰。四_レ車_レ經_レ論_レ其_レ文_レ繁_レ多_レ。且_レ舉_ク一_レ經_レ。法_レ華_レ譬_レ喻_レ品_レ云_ク。羊_レ車_レ鹿_レ車_レ牛_レ車_レ。大_レ白_レ牛_レ矣。是_レ其_レ文_レ也。前_レ三_レ是_レ方_レ便_レ。有_レ名_レ而_レ無_レ實_レ。後_レ一_レ爲_レ眞_レ實_レ。有_レ名_レ亦_レ有_レ實_レ。問_テ曰。三_レ中_レ之_レ牛_レ車_レ。與_レ後_レ一_レ之_レ車_レ。俱_ニ是_レ牛_レ車_レ。彼_ニ有_レ何_レ異_乎。答_テ曰。雖_ニ同_レ牛_レ車_レ。而_レ三_レ中_レ之_レ牛_レ車_レ。體_レ是_レ水_レ牛_レ。其_レ色_レ卽_チ黑_レ。後_レ一_レ之_レ牛_レ車_レ。體_レ是_レ白_レ牛_レ。又_レ云_ク。有_レ大_レ白_レ牛_レ矣。由_レ是_レ言_レ之_レ。設_レ使_レ一_レ處_レ缺_レ大_レ字_レ。而_レ不_レ應_レ言_ニ小_レ白_レ牛_レ也。問_テ。

餘一作數

曰後之車略大之字。故不可名小白牛者。彼三中牛車亦略白之
 字。因何得言是黑牛哉。答凡言略者望廣爲略。我大白牛雖一處
 缺大字而餘處有大之言。所以應得言略。汝三中牛車者長行及
 偈皆無白之言。何得言略於白字乎。問曰若爾何經文但云牛而
 不言水黑哉。答曰但言牛而令兼諸故云爾也。問曰何以得知三
 中牛與大白牛異哉。答大佛頂經第七初云佛告阿難若未來世
 人願建立道場先取雪山大力白牛食其山中肥膩香草。此白牛
 唯飲雪山清水其糞微細可取其糞和合旃檀以塗其地。若非雪
 山其牛糞臭穢不堪塗地。已上經文由是明知大白牛是雪山之牛。非
 人間之牛。以人間牛譬三中牛車以雪山大白牛譬後一之牛車
 也。問曰三車之家立證成道理云汝執三中牛車應眞實。汝許
 大車所攝故。如汝大白牛車。汝執大白牛車應非實。汝許

喻 汝執大白牛車應非實。宗 汝許

大車所攝故。因如汝三中牛車。喻如是。有何過乎。答汝宗有法一分不極成之過。因有法差別相違之過。言有法一分者。我宗云。三中菩薩有二。謂地前地上。地前索車是方便故。地上不索車。由證道同故。今汝所立宗爲約是地前爲約是地上乎。若云地前者。我不許實。若云地上者。我亦許之。宗有法處。有此二差別。彼有法一分。我不許。故云有法差別一分不極成之過。又有相符之過。我宗云。三中菩薩未開以前佛說眞實。故自不知權。已開之日。始說方便。今汝所立量。爲是望已開立爲是望未開立乎。若云約已開者。我不許。三中菩薩實。故有法一分不成之過。若云約未開者。我且許。三中菩薩實。故有法一分相符不成之過。若云約未開者。我許。三中菩薩實。故相符之過。又我宗云。已開之日。開方便門。示眞實相。是故三乘又性無非眞實。未開以前都無此義。故且有方便。今

聞疑問

汝所立爲約已開爲約未開若云已開者我許此義故有相符之
 過若云未聞者我不許之故又有法一分不極成言因法差別相
 違之過者我宗云眞實有二種謂待二眞實絕待眞實言待二眞
 實卽汝三中菩薩言絕待眞實卽我大白牛菩薩今汝所立大乘
 所攝故因如能成立三中菩薩眞實亦能成立大白牛眞實故法
 差別相違之過問曰三中牛車與大白牛爲是同爲異乎若言三
 中牛車與大白牛名異體同故不異如一頭牛初唯名牛後名大
 白牛由是言之三中牛與大白牛有二名而無二體所以言同者
 若爾三中菩薩應因位名黑牛果位名白牛乎若言因位果位俱
 名白牛者應無因果之別同名白牛故乎若言因位名小白牛果
 位名大白牛者依何文證汝立此義乎若無文者定知汝自臆說
 誰人信之若有文者請示其文爲是偈頌文若言果乘旣名大白

牛。故定知。因乘是小白牛者。一違理。二違文。言違理者。果乘既名。大白牛。故定知。因乘是小白牛者。賜與之車。既名。大白牛。故應許與之車。定置黑牛乎。汝不許之者。我亦不許小白牛。故違理也。言違文者。長者許三車時。但云羊鹿牛。而不名白牛。是故經許車文云。玩好之具。羊車鹿車牛車。今在門外。已上。既云牛車。不言白牛。汝何得言三中牛車。即白牛。如汝言者。應言羊車鹿車白牛車。今在門外。既無此文。定知三中牛車非白車。其一妄語也。又三子乞牛車。文云。時諸子等。各自父言。父先所許。乃至願時。賜與。既不言白牛。定知三中牛車非白牛。如汝言者。應云羊車鹿車白車。願時賜與。既無此文。汝因何言三中牛車。即白牛。其二妄語也。又偈文云。羊車鹿車大牛之車。今在門外。既不言白牛。定知三中牛車非白牛。如汝言者。應云羊車鹿車大白牛。今在門外。既不言大白牛。

已字空師作色

何因得言三中牛車卽白牛乎其三妄語也。長行中開譬合譬及
 偈頌中開譬合譬。此四處都無三中牛車以爲白牛之文。汝因何
 言三中牛車名白牛。若有文者請出其文。若又無文者。定知汝自
 臆說。問曰。羊車鹿車。聲聞緣覺牛車佛乘。若三外白牛爲何喻乎。
 爲是菩薩。爲是佛。若言二者。若爾卽是三中牛車。不別大白牛。何
 者經合三車。云聲聞乘。辟支佛乘。佛乘。卽是三中牛。若爾者三中
 牛車之外。無有別佛乘。菩薩乘。取何等法。喻大白牛。若言三中牛
 車卽大白牛車。是一乘者。此亦不爾。其已鮮白。所以爲異乎。問曰。
 經文三中牛車。唯言牛車。而不言水牛。亦不言黑牛。因何言水牛
 黑牛乎。答曰。後一之車。旣言白牛。望此定知彼三中之牛。名爲黑
 牛。問曰。若爾長行中。後一之車名大車。而三中之牛。不言大車。望
 此大車。而應云三中之牛。是小車乎。答曰。長行及偈頌。並三中之

牛車名爲大車。何爲小車乎。故長行合譬云。若有衆生。愍念安樂。乃至名爲摩訶薩。又偈云。羊車鹿車大牛之車。由是言之。三中牛車名之大車也。問曰。經不言水牛黑牛。而言水牛黑牛者。經文中。牛車不名白牛。而言白牛。有何妨乎。答曰。三中牛車。長行及偈。皆不言白。故不可名白牛也。問曰。若爾。長行及偈。頌不言水黑。因何言水乎。答後一之車。長行及偈。皆言白牛也。問曰。賜與之車。既言白牛。定知許與之車。亦應白牛乎。答曰。若爾。許與之車。文云。三車。賜與之車。亦應三車。問曰。三中牛車。經不言白牛。故是黑牛者。後一之車。經言。駕以白牛。而不言大。卽應言小白牛乎。答曰。不然。多處以後一之車名大。故豈以一處無大之字。而得言小白牛乎。問曰。請示其文乎。答曰。大車文云。爾時長者。各賜白大車。又云。七寶大車。其數無量。又云。是時諸子。各乘大車。得所望。又云。珍寶大

車。又云等與大車。以上開譬文合譬云。然後各賜大車。又云等以大車而賜諸子。又云。然後但與大車。以上合譬文偈開譬云。以衆寶物造諸大車。下合譬文。大白牛合大乘。故彼文云。如彼長者初以三車誘引諸子。然後但與。乃至但以大乘而度脫之。若爾一乘即是大乘。有何別乎。今謂我今具引四乘之文。開示汝。汝當信受。速捨邪執。初羊車。喻聲聞。是故法華經云。若有衆生。內有智性。乃至出於火宅。云云案華嚴經云。下劣獸沒者。爲說聲聞道。第二鹿車。喻緣覺乘。是故法華云。若有衆生。從佛世尊。聞法信受。慙懃。乃至出於火宅。云云華嚴云。根鈍樂因緣。爲說緣覺道。第三牛車。喻權大乘。亦名菩薩乘。即名佛乘。是故法華云。若有衆生。從佛世尊。乃至名爲摩訶薩。乃出於火宅。華嚴云。根利慈悲。爲說菩薩道。云云第四大白牛。喻實大乘。亦名實佛大乘。是故法華云。如彼長者。初以三車誘引諸

子。然後但與。乃至於一佛乘。分別說。華嚴云。無上樂大乘。說無
量佛法。汝徵難準。此知耳。又法華四車文。末云。當知諸佛以方便
力於一佛乘。分別說。三明知。初三是權。後一是實也。彼若云。三中
牛車是大乘。大白牛車是一乘者。此亦不爾。下合譬文。大白牛車。
合大乘。故彼文云。如彼長者。初以三車。誘引諸子。然後乃至而
度脫之。又云。爲諸聲聞。說大乘經。名妙法華。若爾。一乘卽是大乘。
有何別耶。今謂。大乘與一乘。各有權實。汝所徵難。非我所痛。甚可
咲之。蝙蝠者。又謗曰。法華唯一佛乘。卽爲方便。一乘亦爲密意。一
乘。今破此義。先破本師之義。後破枝徒之執。破本師之義者。大乘
法苑林章第一卷。諸乘義文云。攝二乘入大乘。說一乘者。隨他意
語。彼宜聞故。亦是方便。說有一乘。非爲眞實。又云。法華一乘。唯依
攝入。體用狹故。爲方便說。又云。法華一乘。談有性爲依。故是方便。

乘下イロ本有
唯字

又云。法華唯談不定性。故是方便。又云。法華隱密說一乘。以上依
 此等文。彼基法師枝徒。謗法華云。唯一佛乘。卽爲方便。亦爲密意。
 言指法華爲隨他意言。法華中何卷何品。出其名乎。請示其文。若
 言雖無明文。而準義立。是隨他之名於法華中何卷何品。出其文
 乎。請示明據。若言無明文。而準義立。此義者。法華經及法華論中。
 何等義而立此義。若無文無義者。誰人信之乎。是義無用。又隨他
 之言。其趣未詳。若爲隨機情。故名隨他意。以否。若隨機情。名隨
 他者。應汝所依。深密經。皆隨他意。何者。爲機說故。又汝若說一乘
 名爲隨他意者。應三乘四乘等。是隨自意。若許三乘四乘隨自意
 者。違多教理。故法華云。方便說三。薩遮經第二云。佛說三乘者。依
 世俗說。佛說一乘者。依第一義說。既云依世俗說三乘。明知三乘
 是方便。而非眞實。既云依第一義說一佛乘。明知一乘是眞實。而

非方便何故。名隨他意。若言爲引接不定一類。入於一乘故。方便說無有二乘。有性無性。二理未盡。故是故。法華一乘。名隨他意者。此義不爾。法華論中。無有方便說一乘之文故。若有文者。請示其文。又是隨他意。若爲不了。若爲了義。若言不了者。不應名隨他意。隨他意即不了故。設使彼爲避過。我宗不言法華第三時教攝者。即違自宗。何者。彼宗章疏中。多立此義故。如是徵難。其過難避。又贊第一云。此經三周說一乘。專多被聲聞先說般若。已教其空。破彼有病。彼不愚法。既信解了。今說第三時。令其歸趣。爲顯第三時眞實之教。故說此說。文既云眞實之教。然汝何故云方便。汝宗自或判眞實或判方便。豈非自語相違乎。又汝自立八宗云。第八應理圓實宗。此法華經等說中道故。說指法華爲應理圓實。汝返判法華以爲隨他。甚可驚恠哉。又云。法華一乘。唯依攝入。體用狹故。爲方便。

故下說字空師
作既

今謂此義不爾。所以者何。不知法華。不知自宗。立此義故。不知法華者。方便品首云。諸佛智慧甚深無量。乃至難入。論釋曰。有二甚深。一證甚深。謂諸佛智慧。二阿含甚深。謂其智慧門也。此文意云。諸佛智慧。卽諸佛實智。其智慧門。卽諸佛權智。此二種佛智。名爲法華。亦名一佛乘。至下譬說名露地。大車卽合法華。一乘。至因緣說。名爲寶渚。卽譬法華。一乘。言甚深者。諸佛權實二智。豎深無底。故云甚深。橫廣無際。故云無量。又經云。如來智見。方便到於彼岸。舍利弗。如來智見。廣大深遠。無量無碍。力無所畏。不共法。根力。菩提分。禪定。解脫。三昧。三摩跋提。皆已具足。舍利弗。諸佛如來。深入無際。成就一切。未曾有法。卽知法華。一乘體用。甚深廣大。若法華體用狹者。何得名甚深無量。亦何名其車高廣。汝不知此意。謬執云。法華一乘體用狹。未知法華之體用。不知自宗者。彼宗自云。論

窮字一本作寂
寂字空師作家

●智上一切一
本無

●四上一有是
字

並字空師作并

智慧者謂一切種一切智智義故今以理窮智慧有五攝一切盡
 方名一切種一切智慧性謂眞如故下經云唯佛與佛至乃實相
 論自釋云如來藏性爲體一智慧相即無漏能觀正體後得二智
 爲性下云方便智見皆以具足是三智慧伴謂塵沙萬德有爲功
 德是下云如來知見廣大深遠無量無碍力無所畏皆具足四智
 慧因謂能詮教及萬行是下云其智慧門難解難入論云阿含甚
 深經云盡行諸佛無量道法是五智慧境謂若空若有爲無爲
 眞俗諦下云如是相如是性是也今智慧門既是方便能詮教深
 故所詮理深即餘四慧義雖可爾依諸教五甚深中多唯慧性眞
 如爲體以阿含甚深即昔三教故證甚深即一乘體無上甚深是
 大菩提故勝鬘經中說一乘體唯眞如故即化城品之寶所也今
 此經中依實勝慧唯取智性智相爲體菩提斷並菩提智及處皆名

般若攝一切故。火宅牛車。即智相故。牛車言作各與一故。寶所舊有。即智性故。衆共取故。已上出玄贊第三文既立五種智慧。以為法華。又指佛果位。菩提涅槃。智性智相。名為法華。既云五種智慧。攝一切法。盡亦云佛果智性。眞如智相。菩提此二種。攝一切法相。明知法華體用。攝一切法。爾不知本宗。而謬判云。攝入一乘體用狹者。混一乘體用。豈非謗法乎。言枝徒之義。具如別章也。

通法華圓教疑第八

蝙蝠者第八文云。天台法華玄義。及四教義。自判四教云。為決定二乘說教名藏。乃至為頓悟菩薩說教名圓教。即此法華經名為圓教。若爾法華何品何卷。舉頓悟菩薩別號。而授作佛記。如何法華名圓教。若為退大者說教名通教者。則法華經應名通教。不應名圓教。何以故。為退大舍利弗等聲聞。正說法華故。若為漸悟菩

薩乃至不可名圓教。何以故。退大聲聞舍利弗。迴心向大以後。轉名漸悟菩薩。故若爲決定二乘說教名三藏。乃至何以故。準菩提資糧論。及大乘十法。爲決定聲聞。說法華經。法華中。唯有名藏通別之道理。都無有名圓教之道理。已上文今通曰。此說不爾。不了機法。致詰難。故方便品云。八萬大士。欲聞具足道。又云。今我喜無畏。於諸菩薩中。正直捨方便。但說無上道。又云。但化諸菩薩。無聲聞弟子。又大通佛爲十六菩薩。說法華經。豈非爲頓悟菩薩。說法華哉。又諸天子。聞身子得記。自領解云。大智舍利弗。今得乃至作佛。又龍女於刹那頃。發菩提心。得不退轉。忽然之間。變成男子。具菩薩行。成等正覺。又無量衆生。聞法解悟。得不退轉。無量衆生得受道記。當知得不退轉者。是則圓教三不退。又三千衆生。發菩提心。而得受記。豈非頓悟菩薩。授記作佛乎。又分別功德品云。小千國

土微塵數菩薩。八生當得三菩提。四天下乃至一生當得三菩提。又偈文云。復有小千界。乃至當成一切智。豈非頓悟記別之文乎。然汝法華何品何卷舉頓悟而授記作佛者。未檢法華文。作是妄破。有智君子。不應許之。又若爲漸悟菩薩說教。名別教者。乃至名漸悟菩薩。故者。此說不爾。不了他宗徒詰難故。此有多失。今爲汝略啓其迷路。以一鑿萬所言別教者。爲歷別機說。歷別理。是名別教。彼舍利弗等諸聲聞。非所立漸教之機。亦非頓悟菩薩。不知此義。謬構妄破。是一不可也。爲別教機說。別教理。是爲別教。此別教機。昔有今無。不知此意。法華經應名別教。不應名圓教者。愚中之甚。是二不可也。退大聲聞舍利弗等。迴心向大以後。轉名圓教菩薩。不名漸教菩薩。然汝彼舍利弗等。迴心向大以後。轉名漸教菩薩者。未解經意。是三不可也。爲共通機說。共通理。是名通教。此通教

機。昔有今無。然汝不了此義。法華經應名通教。不可名圓教者。未了通理。甚爲可咲。是四不可也。退大之名。昔立今廢。何以故。未開以前。名爲退大。已開以後。轉名圓教菩薩。故。然汝不了此義。爲退大聲聞。正說法華者。未檢元始。是五不可也。又如汝所言。迴心向大後。一切聲聞。既成菩薩。有何退大。而法華經得名通教。豈非自語相違。是六不可也。爲小機而說小教。是名三藏。然則未顯眞實之年。爲小機說小乘教。已顯眞實之日。爲圓機說圓教。小機小教。昔用今捨。然汝不覺此旨。法華經應名三藏教。不可名圓教者。甚爲悲愍。是七不可也。若爲定性二乘。說小乘教。今得小乘之有餘無餘果者。應名三藏。法華不爾。開會五性。定父子之天性。決了聲聞法。悉令入佛道。昔與今異。然汝法華應名三藏教者。未甄大小之別。是八不可也。汝自引證云。準大乘十法經。及資糧論。爲決定

聲聞。說法華故者是大妄說。彼經彼論。都無此文。故大乘十法經。說十種密義。一記密。二病密。三老密。四問密。五論密。六身密。七怨密。八乞密。九謗密。十食密。善男子。何等是爲如來秘密教。善男子。我記聲聞得阿耨菩提。此不應爾。如言阿難。我患背痛。此不應爾。云。乃至說云。是不秘密教也。復資糧論者。笈多三藏所譯之本。一部合六卷。龍樹菩薩造本疏。比丘自在釋頌文論。又云。問若燒煩惱。不生菩提種子者。何故。法華經中。與燒煩惱諸聲聞等授記答。記彼諸衆生。此記有因緣。唯是佛善巧方便。到彼岸。此自在釋曰。不知成就何等衆生。彼中因緣。唯佛所知。以到調伏彼岸。不共餘衆生相似。故次文云。而彼不生菩提心種子者。以入無爲正定位。故如經說論頌曰。如空及蓮華。峻崖與深坑。界不男迦栢。亦如燒種子釋曰。如虛空中不生種。一如高曠野不生蓮華。二聲聞地峻

姓疑性

崖。獨覺地峻崖。其三若不善學而墮深坑。便死坑內。四其界者聲聞繫
 在無爲界故。不復能於有爲中行。五其不男者。如根敗丈夫。於五欲
 利。不復有利。六其如迦柘珠。諸天世間。雖善修理。彼迦柘珠終不能
 爲轉琉璃寶。七其如被燒種子。雖置地中。水澆日暖。終不能生。如是
 聲聞燒煩惱種子。已於三界中亦無生義。八汝引論文。證爲決定
 姓。說法華者是亦可爾。所以者何。法華經中說。敗種迦葉。鱗角身
 子。八相作佛。故據此理。故法華經應名圓教。不名三藏。十法經意。
 未必應爾。何以故。彼經但云。我記聲聞。而不言定性。亦無指法華
 故。又汝宗自云。法華經爲不定性。密意說一乘。然爲定姓說者。豈
 非自宗不了乎。當知法華經唯有名圓教之道理。都無有名藏通
 別之道理。有智君子。不可歸信矣。

通四教誠證疑第九

引字空師作行

蝙蝠者第九文云。天台所造。法華玄義第十卷云。問。四教名義出何經。答。長含經。引品。乃至卽圓教義。雖有此釋。而我猶未解。精釋其經名義。而配汝四教。此但爲不解。問。不爲詰難。已上。今通曰。引阿含。四教者。荆溪釋云。阿含。四教者。但同有四教。非卽藏等。亦一往語耳。然教定體。與今不同。當知彼小乘中。四教言。且借例耳。非證藏等四名也。月燈三昧經。一部合十一卷。高齊沙門。那連梨耶舍。所譯。彼經。因月光童子菩薩。問。佛爲廣說。至第六卷。初。佛告。月光童子言。菩薩摩訶薩。有四種言論。不思議。及其演說。亦不思議。難可慮邊。何等爲四。一。諸行言論。不思議。二。呵嘖。有爲言論。不思議。三。煩惱資助。言論。不思議。四。清淨言論。不思議。如是廣說。總有七十七科之四種法門。一一法門。皆冠諸行等。至第三十九科。說四種修多羅。如經說云。菩薩復有四種修多羅。何等爲四。一。諸行

修多羅、不思議。一呵嘖有爲修多羅、不思議。三煩惱資助修多羅、
不思議。四清淨修多羅、不思議。釋曰、引彼經以證四教及四教之義。
經文既云、四修多羅者、卽教之異名、故爲四教之證也。汝意謂、彼
經但云、諸行呵嘖等、而不云、三藏教等、何是爲證乎。今謂、經雖不
言三藏等、而細尋名義、與四教意甚相應。何者、諸行者有爲因緣
生法、與三藏教所詮、因緣生滅之意同。故證三藏呵嘖有爲者、呵
嘖卽體、知過罪之義、與通教所詮、體解無生之意同。故證通教、煩
惱資助者、不入巨海、不得寶珠、若無煩惱、卽無智慧、謂煩惱卽皆
法。淡如大海、智慧卽明。從珍如神珠、若無煩惱、無有智慧、能所體
別、與別教所詮、歷別之義同。故證別教、清淨者、既舉一淨、當知任
運有、我常樂等經、既舉四德中之一淨德、明知此句卽圓教所詮、
一實之四德。故證圓教義也。汝但執名字、迷四教之義、良由不親、

應疑可之謬

承習甚應哀哉

通聲聞成不成疑第十

蝙蝠者第十文云。天台宗述法華圓教。其義云何。爲一切有情皆
 悉成佛。爲有不成佛。縱使彼答云。方便品唯一乘。無有餘乘。又
 聞我所說法無疑。此卽彼證也。若爾云。何涅槃經三十五卷會法
 華云。我於一時經中說一乘一行一流乃至一切有情同到一處。
 我諸弟子聞此說已不解我意。唱言佛說須陀洹。乃至羅漢皆得
 佛道。若一切有情皆成佛者。云何說不解我意。彼救云。此文會於
 四十年前經。非會法華者。便違法華方便品云。未曾說汝等當得
 成佛道。所以未曾說。乃至說大乘準此等文。於法華前未說聲聞
 得成佛道。指於何經。汝云會於前經。由此當知。彼涅槃經。正會法
 華。非會餘經。設使彼云。我前所引法華經文云。何會答曰。彼法華

經約不定性說皆成佛道不據定性故不相違問何以得知法華
經約不定性皆成佛不據定性答涅槃經三十五卷說聲聞四果
皆得佛道不解我意聲聞四果皆不得佛道不解我意案此經意
聲聞四果有不定種性有決定種性若不定種性四果皆得佛道
若決定種性四果皆不得佛道是人名解佛意今法華爲引退大
之不定種性聲聞復本所習而說此法華非餘意趣明知法華所
言唯有一乘無有餘乘及聞我所說法乃至無疑等文皆說不定
性二乘非決定性然建立一分無性有情諸經論等衆多非一今
但破圓教但會法華非會餘經也今通曰汝引涅槃經正會法華
者此義不爾不知義趣興僻執凡解釋之體本爲開人迷然則所
立義必須據文順理方增他慧然汝何嫌大陳妄說還誑後生訓
匠之道豈可然哉先破迷執後示正義言破迷者汝所引文但言

趣疑當作輒

我於一時而不言法華。汝何趣。言會於法華。若便雖不言法華。而據義立者。我亦不言深密。而準義會深密。此有何妨乎。故知非會法華。一不肖也。又彼涅槃經。諸菩薩皆舉昔事。以爲疑端。所以者何。昔說今說。各別意。故昔義今義。所趣各殊。故以此義故。我於一時者。正指昔四十年以前之說。非謂法華何者。說法華已。一日一夜中。說涅槃教。然則法華與涅槃。相去不遠。二不肖也。又涅槃第十四。列五味文。云以醍醐喻涅槃。又法華論。天親菩薩釋曰。此五味中。醍醐爲第一。以喻法華。準此經論意。二經同是醍醐之教。明義無異。如汝言者。一是醍醐。一非醍醐。三不肖也。又涅槃第二十五云。究竟究竟者。一切衆生所得一乘。一乘者。名爲佛性。以是義故。我說一切衆生。悉有佛性。悉有一乘。準此經文。法華一乘。涅槃佛性。一法異名。毫釐無別。如汝言者。一是一乘。一非一乘。四不肖。

授疑受

○汝下一有彼字

也。又涅槃第九云。是經出世。如彼大菓實。多所利益安樂。一切能令衆生見如來性。如法華中八千聲聞得授記別。成大菓實。如秋收冬藏。更無所作。準此經文。一經能令一切衆生見如來性。以是義故。喻大之菓實。如汝言者。一見佛性。一不見佛性。若言約不定性。見如來性。不據定性者。更有所作。豈言無所作。違彼經故。五不肖也。又今問汝。經被呵不解我意者。於法華中。正是誰人。爲四大弟子。爲文殊彌勒乎。若云四大弟子者。此義不然。四大弟子等。迴心以後。轉爲菩薩。或入不退地。或悟同如來。不可云不解我意。故若言彌勒文殊者。是亦不然。文殊實是釋尊九代之祖。三世諸佛之母。彌勒是位隣。無等復是釋尊補處。豈暗一乘理乎。若言彼二聖。亦是權示。非實迷者。彼實人誰乎。若言八部非人者。是亦不然。彼法華中。八部非人。聞一四句偈。咸授菩提記。故若言未來世衆

先空師作告

生_{ナリト}者。是亦不然。彼法華中未來世衆生聞是經。一四句偈。皆與_{ヘユラカ}善
 提_チ記_キ故。六不肖也。如是徵難進退無據。末代賢哲不可憑信矣。後
 示_{サハ}正義者。汝所引文。是涅槃經二十一。諍論中第十八。一乘二乘
 諍論文。故第三十五云。我於一時經中先諸比丘說。一乘一道。一
 行一緣。如是一乘。乃至一緣能爲衆生作大寂靜。永斷一切繫縛
 愁苦。苦及苦因。令一切衆生到於一有。我諸弟子聞是說。已不_レ解
 我意。唱言如來說須陀洹及羅漢。皆得佛道。文已上今釋示曰。此一
 段文。正會深密非會法華。所以得知。彼深密經云。密意說一乘。故
 爲諍論本。法華經以究竟說一乘。故非諍論本。諍論之源。與不定
 說。是故涅槃經次文云。如其如來具足成就知根力者。何故今日
 不_レ決定說。佛告迦葉菩薩。善男子。如是之義。非眼識知。乃至非意
 識知。乃是智慧之所能知。若有智慧者。我於是人終不作二說。是

加時下之未依原

人亦謂我不作二說。於無智者。作不定說。而是無智。亦復謂我作不定說。善男子。如來所有一切善行。悉爲調伏諸衆生故。譬如醫王所有醫方。悉爲療治一切病苦。善男子。如來世尊。爲國土故。爲時節故。爲他語故。爲人故。爲衆根故。於一法中。作二種說。於一名法。說無量名。於一義中。說無量義。於無量義。說無量名。今案此經四十年以前。澹密經中。說時未至。圓機未熟。故密意說一乘。以是義故。作不定說。四十年以後。法華涅槃說時已至。圓機已熟。故究竟說一乘。以是義故。法華經中。不作二說。方便品云。今正是其時。決定說大乘。又正直捨乃至上道矣。當知澹密經。由密意故。應作諍論之由。法華經由顯了故。不作諍論之本。彼澹密經有密意之說。法華經文。無密意之言。故澹密經第二云。勝義生諸聲聞乘種姓。有情亦由此道。此行迹。故證得無上安穩涅槃。諸獨覺乘種姓。

有情諸如來乘種姓有情亦由此道此行迹故證得無上安穩涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆共一妙清淨道皆同此一究竟清淨更無第二我依此故密意說云唯一乘非於一切有情界中無有種種有情種性或鈍根性或中根性或利根性有情差別善男子若向趣寂聲聞種姓補特伽羅雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化導終不能令當坐道場證得阿耨多羅三藐三菩提又偈云相生勝義無自性如是我已顯示失壞正道不能往故於其中立一乘非有情性無差別準此經文三乘同用三無性道故名爲一乘不謂三乘究竟成佛故名爲一乘言密意一乘者與涅槃經云一乘義同一妙清淨者與涅槃經云一道義同行迹者與涅槃云一行義同彼三乘同以三無性爲所緣境與涅槃經云一緣義同矣又第四云觀自在菩薩復白佛言世尊如世尊說若聲聞

此乘。若復大乘。唯一乘。此何密意。佛告觀自在言。如我於彼聲聞
乘中。宣說種種諸法。自性所謂五蘊。或內六處。或外六處。如是等
類。於乘中。卽說彼法。同一法界。同一理趣。故我不說乘差別性。於
中。或有如言。於義妄起分別。一類增益。一類損減。又於諸乘差別
道理。謂互相違。如是轉遞興諍論。如是名爲此中密意。準此經文。
由密意一乘。而興諍論。明矣。若不然者。諍論之言。及密意之說。何
得會通乎。又似破文云。設令彼救云。此文會於四十年前經。非會
法華者。便違法華方便品云。未曾說大乘。準此等文。於法華前。未
說聲聞得成佛道。指於何經。汝云會於前經。由此當知。彼經正會
法華。非會餘經。已上。今問法華未說聲聞得佛道者。爲是定性。爲
是不定。設爾何失。二俱有失。若不定者。四十年前勝鬘經等說。
諸聲聞成佛道。汝因何言未說乎。若言彼勝鬘經是四十年以後。

說者返害自義。汝許彼經。即便大寶積經四十九會中勝鬘一會。故若定性者。此亦不然。害自義故。如汝言者。法華前未說定性得佛道。若爾應許至法華時。彼定性成佛道乎。若許然者。害自義。汝宗不許定性得佛道故。由是當知。汝難非難。今示正義。汝宗約無漏種判定不定。我宗約位簡定不定。是義云何。謂退位聲聞名不定性。入位聲聞名爲定性。以是義故。退位不定。法華之前已說成佛道。當知。汝約種子所立定性聲聞之義。與我所立意義永異矣。然則法華會中釋迦大師。以見佛性。以三平等故。入正定位。敗種迦葉舍利弗等諸聲聞衆。與成佛記。是故論云。得決定心故。聲聞授記。經云。決了聲聞法。是諸經之王。由此義故。應知法華一乘。再生敗種。以爲心府。若不然者。論云。昔說異。今說異。此何得會乎。又似破文會法華文云。彼法華約不定性。說皆成佛道。又據定性者。

此義不爾。準前應答。又似破文云。問。何以得知法華經約不定性。說皆成佛道。不據定性。答。涅槃經三十五。說聲聞四果。皆得佛道。不解我意。聲聞四果。皆不得佛道。不解我意。案此經意。聲聞四果。有不定性。有決定種性。若不定種性。四果。皆得佛道。若決定種性。聲聞四果。不得佛道。是人名解佛意。已上。今通曰。此義不然。經文非簡定不定。故汝因何執決定種性。聲聞四果。不成佛道。汝據涅槃決定。聲聞不得佛道。未達經義。彼涅槃經趣寂發心作佛。故何以得知趣寂發心。瑜伽論說。鱗角喻。一向趣寂。而涅槃經說。彼經十千。當得發心。龍樹菩薩所造發菩提心論云。定性者。難可發生。要待劫限等滿。方乃發生。故知依彼經論。趣寂亦發心作佛。若言彼經據不定性。此亦不然。便彼論文。言決定。故設使彼云。我前所引涅槃文。如何會釋。答曰。彼涅槃經意。執實失權。故四果作佛。亦

不解我意。執權失實。故說四果不作佛。亦不解我意。此義云何。四十年前方便說。三乘成不成。故法華云。除佛方便說。四十年以後真實說。唯一佛乘。三乘五性皆悉成佛。故法華云。若有聞法。乃至佛果。此應言。執四十年前權教。失法華後實教。故不解我意。執法華後實教。失四十年前權教。故不解我意。又似破文云。今法華本意。為引退大不定種性。說此法華。已上文此義不爾。法華經中。依何等文。而作是說乎。若無據者。汝自臆說。何足論歟。其一設彼云法華會中。舍利弗等。即是退大不定性者。自語相違。汝前引資糧論言。為定性說。法華故。其二不可又汝引法華論。梵本云。諸聲聞性決定者。何故與記。皆得佛道。觀此論文。既云諸聲聞性決定。明知法華會中。諸聲聞等。名為決定。汝因何輒云。唯為不定性說。已上其

其三準上文加

通無量義經圓教疑第十一

蝙蝠者。第十一文云。約天台四教。而法華經名爲圓教。彼無量義
 經。爲同法華。爲不圓教。耶。設爾。何失。兩俱有失。若言圓教攝者。何
 故。彼經不唯頓悟。而三乘俱被益。答。彼無量義經云。說是經時。或
 得燻法頂法。世第一法。須陀洹果。乃至支佛果。又得菩薩無生法
 忍。乃至無量衆生。發阿耨菩提心。此卽同法華經妙莊嚴王品。八
 萬四千人。得法眼淨。汝旣判般若經三乘共被。爲通教攝矣。此何
 異。已上今通曰。此義不爾。不知經義。致疑難故。所以者何。無量義
 經。與法華經。有同不同故。此義云何。能生一法。與法華經不殊。所
 生無量。與法華稍異。以能生不殊故。亦得名妙法。以所生稍異故。
 法華成序。五味之次。是醍醐之初分攝。然則雖醍醐攝。而兼小乘
 益。以隱密故。佛意未暢。至法華。正直捨方便。但說無上道。以此義
 故。法華云。已說今說。當說最爲第一。已說謂華嚴。至般若教是也。

今說謂。無量義經是也。當說謂。涅槃是也。由是當知。雖得醍醐。而非無少殊。以隱密故。無量義為隨他意說。以獨顯故。法華經為隨自意說。又遠塵離垢得法眼。此有二別。一大乘法眼。二小乘法眼。法華中明大乘。法眼。圓教。初住。名法眼。故何以得知大小各有法眼之名。可檢攝大乘般若經三乘共被故。通教攝者。此為誰語。我宗不定。般若通教。故準智度論。般若二種。一。共。二。不共。彼共般若為通教。攝。不共般若即是圓教。此即我宗立教之相也。又曰。若無量義經。不攝圓教者。便違自宗。有多過失。無量義經。同名妙法蓮。乃至護念。何故。不名圓教。已上文今通曰。此義不爾。不了他宗。謬陳妄破。故。無量義經。名為開經。法華名為合經。能生與法華不殊。故稱妙法。所生與今經異。故為法華序。何得不圓乎。以是義故。汝所陳示違宗之失。已招自愚。公甚耻愧乎。

通索車不索車疑第十二

蝙蝠者第十二文云。三子索車。其義云何。且如舍利弗等。四十年前。已得二乘無學。果而謂得極果。更無所求。何故。索羊鹿車。頓悟菩薩。登初地。乃至第十地。何故。名索牛車。若專於佛聞思修習。求自乘妙名。索羊車鹿車者。有學可爾。二乘無學。自修三慧。止學戒定慧。何故名索羊鹿車。答。二乘無學。雖息學。而猶求證。知於諸法相。故以義名。索羊鹿車。三子索車。定不定性。雖共索車。而但定性。與一牛車。不通定性。何以故。趣寂二乘。不授佛記論說。故已上文。今通曰。汝言二乘不索羊鹿。此義未詳。昔四十年前。一往應然。今法華日。此義云何。彼二乘機。名索為不索乎。若言不索者。返害自義。何故。汝常云。三子之中。但二乘子索車。而菩薩大子不索。故豈非自害乎。若言二乘子。但索牛車。不索羊鹿者。返違經文。譬喻品。

○者一無之

云空師作是

云。時諸子等各自父言。羊車鹿車牛車。願時賜與。故知二乘之子。各索羊鹿車。然二乘不索車。汝大妄語。又似破文云。頓悟菩薩。登初地乃至第十地。何故名索牛車者。此義不爾。汝不知菩薩有權實階差。偏致迷執。故我今爲汝指示梗概。諦聽善思。凡論菩薩。有權有實。權教菩薩。謂三中大乘。是方便故。有索車之理。實教菩薩。謂露地。一乘是眞實故。無索車之義。應知三中牛車。但有名無體。故爲方便。露地白牛者。有名有體。故爲眞實。執三車者。立證成道理云。汝執三中牛車。應眞實。宗。汝許大車。所攝故。因。如汝許三中大白牛車。喻。汝執大白牛車。應非實。宗。汝許大車。所攝故。因。如汝許三中牛車。破初量云。因有有法差別相違之過。謂三中牛車。卽云有法之自相。有法上意許有地前不實之義。及地上眞實之義。卽是有法之差別。作相違量云。汝執三中牛車。應非實。宗。我許

有上法上空師加

爲疑剩

故空師作破

大車所攝故。又因法差別相之失。謂牛車應眞實。卽是法之自相。意許中待二之眞實。爲絕待之眞實。卽法上差別之義。故作相違量。可準知。又相符失。謂三中菩薩。若約未聞之前者。我許眞實。故卽是立已成之失。後量云。因有法自相相違之失。謂大乘眞實。汝宗所許。然則大車所攝故。因不成於非實之宗。故云法自相相違。失又大乘有二種。謂權大乘實大乘。我不許權大乘所攝。故隨一不成之失。又三中牛車有實不實二義。若約待二之唯一者。我許眞實。若約絕待之唯一者。無有實體。故同喻牛車有能立不成之失。餘諸過失。繁故且止。執四車者。立量云。汝執三中牛車應非實。宗。汝許三乘方便說故。因如汝羊鹿車。喻。我大白牛車應眞實。宗。汝許一乘究竟說故。因如汝執三中牛車。喻。有人爲破四車立量云。除絕待門。就相待門。所說一佛乘。離三中大乘。應無別體。

原又云立已成
一作又有相符
失

宗是佛乘故。若諸佛乘者。皆既離三中大乘。而無別體。因如三中牛車。喻今破云。此量宗有聖教相違。失。又有相符。失。又云立已成。因有共不定。失。又有決定相違。失。及有法差別相違。失。所言違教。失者。如華嚴大集大般若法華涅槃等諸大乘經中。皆說四乘。故華嚴第八列四乘云。一聲聞乘。二獨覺乘。三菩薩乘。四如來乘。又第九地偈文云。下劣猒沒者。為示聲聞道。根鈍樂因緣。為說緣覺道。根利有慈悲。為說菩薩道。無上樂大乘。說無量佛法。又云。一聲聞乘。二獨覺乘。三大乘。四佛乘。瓔珞經第十三云。十方佛說三乘。九乘皆悉會入平等大慧。又第九云。道品中慧眼菩薩。問佛云。何三乘佛言。菩薩乘者。復有三種。謂菩薩大乘。菩薩支佛。菩薩聲聞。支佛亦三。支佛大乘。支佛支佛。聲聞亦三。謂聲聞大乘。聲聞支佛。聲聞聲聞。又第八云。慧眼菩薩曰。復有定慧名無盡門。

定慧原本作定
意今依イロ本
改

矣下空師加三
乘之外四字

超過三乘成菩薩號。大集經第五十七云。一聲聞乘。二獨覺乘。三菩薩乘。四如來乘。大般若云。一聲聞地。二緣覺地。三菩薩地。四如來地。大乘同性經云。一聲聞十地。二緣覺十地。三菩薩十地。四如來十地。尼隄子經。三乘如河。一乘如海。涅槃第六云。下智觀故得聲聞。菩提。中智觀故得緣覺。菩提。上智觀故得菩薩。菩提。上上智觀故得佛。菩提。正法華云。當賜衆乘。象車。馬車。羊車。伎車。吾以嚴辨。停在門外矣。更立佛乘。故知三中大乘之外。別有佛乘。前三爲權。但有名無實體。故後一爲實。有名亦有體。故前三乘權。故終歸後一乘。是故法華論云。彼三乘者。唯有言辭章句。非有實義。若三中大乘實者。論文應言。彼二乘者。唯有言辭。非有實義。既云三乘非有實義。明知三中大乘。但有名無實。故名爲權。又尼隄子經第二云。佛說三乘者。依世俗說。佛說一乘者。依第一義說。若三中大

三乘下疑眺
非字

◎一本無別體
三字無

乘實者經文應云佛說二乘者依世俗說既云三乘依世俗說明
 知三中大乘俗諦所攝故名爲權三外一乘眞諦所攝故名爲實
 當知離三之外更別有一乘然汝固執三乘之外無有一佛乘者
 應但有俗諦更無眞諦乎是故當知汝所執三乘究竟理我所立
 四乘名爲究竟又云三乘如河一乘如海明知三乘河終歸於一
 乘海又云三乘如河味一乘如海味明知三中大乘如河淡味故
 非究竟三外一乘如海鹹味故爲究竟涅槃經第二十云實無三
 乘顛倒心故言有三乘一實之道眞實不虛顛倒心故言無一實
 當知汝所執三中大乘由無實故名爲權我所立三外一實乘由
 眞實故名爲實如是經論中所說四乘文義非一準知離三中大
 乘別有一佛乘然汝所立宗云唯一佛乘離三中大之外無有別
 體無別體者卽違於如上諸大乘中所說四乘之文故云聖教相

應字當在無上

違失。大品經云。諸法行中。非但無有三乘。亦無獨菩薩三乘。言相符者。若約三中權佛乘者。我許離三中大乘之外。無有別體。然汝不知我宗義。立定量云。應所說佛乘。離三中大乘。無別體。是故云。相符之失。言共不定失者。爲如汝所執。三中牛車是佛乘。故離三中大乘。無別體。爲如我所立。大白牛車是佛乘。故離三中大乘。有別體。故名共不定失。言決定相違失者。立量破云。所說佛乘。離三中大乘。應有別體。宗權實別故。猶如汝所立理智。兩宗乖返。因喻各成。不能生決解。故名決定相違失。言有法差別相違失者。有法之家。佛乘有二差別。一歷別佛乘。卽是三中權佛乘。二純圓佛乘。卽是三外實佛乘。是名爲有法之差別。彼佛乘故之因。如能成立離三中大乘。亦無別體。亦能成立離三中大乘。應有別體。故云。法差別之失也。

右一箇比量。下野州藥師寺別當僧法相宗智公承和十四年四月十三日於國分塔會所立也。會庭卒爾不能尋失。今追尋其所立三支多有。所犯仍以爲似比量也。天台宗沙門傳燈法師位安慧於下野大慈寺菩提院遊行之次聊以鈔記畢伏庶幾同我後哲幸莫嗤咲矣。承和十四年四月十五日

兩經俱無謬

玄贊第一云。又彼經藥喻品加其後半論釋兩喻破執乘一彼說乘同。日光爲喻。正法妙法兩經俱無論。又不解四從三逆有爽通途。無順理成也。又決釋敘云。疏文。又彼經至成理者。藥草喻品。然論中釋名爲兩喻。本破執乘爲一。今隨所添經加其後半。乃云乘同。日光爲喻。如何成破此。乃轉增其疾。故知相違也。釋云。疏四從

理 經成一作成

無下空師加而
知字依(●)加
葉原本作比示
二字今依(●)改

三逆者。若從第四隋時所添前二經一論三本云也。破曰。贊師所
述。此義不然。犯澗語故。案玄贊意。正妙兩經不說日光。但添品中。
說。此譬喻故云兩經俱無也。然檢正法華說日光。與添品文全同。
不殊。若校實者。應言妙經不說日光。豈可以爲兩經俱無乎。若使
汝強言正法華不說日光。我亦強言添品不說日光。此有何妨乎。
驗知大乘基師。唯聞正經之名而未披見其文。誤而言無矣。妄語
者。有而言無。無云有。是爲妄語。當知基公貽劣後葉。翻經之智。豈
可若斯乎。有識君子。以一照諸矣。我日本國法相宗名德等。驚檢
正法華文。見現有日光。喻愕然已知本師所謬爲救之故。強作此
會釋云。正法華亦說日光。但兩經日光。其意各異。添品法華所說
日光。以譬所被乘同。正法華中所說日光。以譬能化佛智。故知兩
經日光名字雖同。其義各別。添品日光。正法華無故云兩經俱無。

言原本作定今
依原改

也。破曰。此義不然。犯多失故。此有七失。一相違本師失。二不意顯過失。三未曉經文失。四不通梵籥失。五能所不肖失。六謗佛犯罪失。七有無不攝失也。一相違本師失者。基師不言正法華說日光喻。而諸名德等違本師義許說日光。故云相違本師失也。二不意顯過者。本師既云正法華文不說日光。而名德等言說日光。爾則本師不知有日光喻。弟子能知。是則弟子反示本師之誤。故云不意顯過失也。三未曉經文失者。名德會釋云。正本所說日光唯喻能化佛智。而不喻乘同。添品所說日光唯喻乘同。而不喻佛智。兩經日光其意永異。疏文意者。彼正法華中無乘同所喻之日光。故云兩經俱無也。破曰。此義不爾。但聞添品名而未見其文。彼添品經唯移正經文而添妙經內文辭少異。義旨全同。何得差舛。甚爲可矣。但見一隅。不知三方。故云經文未曉失。四梵籥未通失者。正法

云云原本作云
一字今依[○]改

添品并一梵本。何由兩經所說。日光所喻不同。故云未推梵篋失也。五能所不肖失者。汝會釋云。添品所說。日光喻所被之機也。破曰。不然。能喻所相似。故何者。日光之體有平等普照之義。以喻佛智。此義實爾。日光喻所被機。法喻不合。故云能所不肖失也。六有無不攝失者。疏文立有無理云。有爽通途。無順成理云。此意云。添品經中置日光喻是乖通途。正妙兩經不置日光。此順成理也。今問彼正法華經爲屬有之邊。爲屬無之邊乎。設爾何失。二俱有失。若屬有之邊者。此義不爾。乖通途故。若屬無之邊者。此亦不爾。汝許有故。若無不攝者。此亦不爾。不應道理也。七謗佛犯罪失者。汝言添品草喻未加安日光喻相違兩經一論云。若準此邊藥喻後安日光喻不應佛意。若爾。如來何故自說日光喻安藥喻後。汝破此者。豈非謗佛之類耶。又隋朝笈多見正法華偈後安一長行偈

云空師作之
爾不爾之不
本無

釋空師作擇

頌。乃重譯云添藥草未驗知二本說乘同。日光爲喻。全同無異。不爾乃不異爲異。是名曲見。今具引正本經。示添品不異。彼經第三說日光喻云。佛告大迦葉。如來所教等化無偏。譬如日明廣照天下。光無所釋。炤與不炤。高下淡淺。好惡香臭等無差別。佛亦如是。以智慧光普炤一切。直道生死。菩薩緣覺聲聞。慧無增減。隨心所解。各得其所。本無三乘緣行致之。以上明五趣中有三乘。於三乘中說平等也。既云本無三乘緣行致之。明知說乘同義。日光爲喻。無差別也。又次云。迦葉。白佛。設無三乘。何故有得菩薩緣覺聲聞。佛言。譬如陶家。埴作器。或盛甘露蜜。或盛蘇麻油。或盛醴飲食。泥本一等。作器別異。所受不同。本際亦爾。一等無異。各隨行成。上中下。以上明下施三乘。教佛以瓦器。所盛不同。爲去喻也。又次云。迦葉。又問。假使別異。究竟合不。告曰。當合。明者解之。若有人從生而盲。不見日月五色十方。則謂天下無日月五

不疑剩

驗上一切一本無

色八方上下有對說者。其人不信。若有良醫。觀人本病。何故無目。本罪所鍾。離明眼窶。體嬰重病。何謂重病。風寒熱癘。是則四病。便心念言。云斯人目精。內外通徹。觀日月光。云佛言。良醫者謂如來也。不發大意。謂生盲也。而生盲者。還得兩眼。謂聲聞緣覺。生死已斷。度於三界。省陳五道。自以通暢。莫能喻者。臨欲滅度。佛在前住。汝以要法。發菩薩意。不在生死。不住滅度。解三界空。十方一切。如幻如化。如夢野馬。溪山之響。悉無所有。無所希望也。次云。迦葉問彼種種解。出三界外。爲一爲二三。答若覺體等。無復二三。驗知三乘皆一。無有差別也。又偈云。不於生死泥洹。悉等如虛空。無見無不見。乃觀一切本。當爾時所見。不造三乘觀。一切普平等。一切驗知。但說三乘無差別義。云何得言正法華經日光喻。唯顯能化佛智之義。我今問汝。汝任意答。彼正法華所說日光喻。爲破乘同執。

爲不破乎。若云不破者。云何獨指添品爲與論相違乎。若言破者。是義不爾。正法華亦說乘同。日光爲喻。如何成破乎。今汝會釋。甚爲可咲也。又準疏判觀音偈之有無云。大師勘梵本。既有此頌。故定有也。又明日光喻之有無云。有爽通途。無順成理。準此疏意。但簡日光喻有無。而非簡喻同異。故云違疏也。慈恩法華疏中兩經俱無謬文。

住當作在

論義疑論議

加筆本悉下有

念仰空師作即

願等一作看
願院一作吸

昔者貞觀初年歲次己卯仲秋之月國家奉爲前田邑皇帝屈請諸宗名德於天安寺勤修五箇日八座講會于時我親教大師亦同被徵住聽衆列適至西大律師講經之日當論義次舉問此義爰講師自見此問忽失方隅一問不通大師自進出慈恩謬當時彼法相宗名德等皆悉怒而無有一人會釋之者至其明年季春之月於嘉祥寺入講會上講師藥師寺出此會釋于時大師以妙樂破普視諸德等遍仰法隆寺律師高聲院曰高座會釋彌增錯謬大師會畢歸山之後傳燈

之暇述七析余以年少齡待大師後面見此會親聞此論今依遺誠以此析文安
此章左留呈後代庶幾同我末學詳此元由寬平七年三春之月弟子叡山延曆
寺天台法華宗義學總持院十四禪師釋僧隣昭記

前田邑皇帝者深草天皇之第一王子清和太上皇帝之父君也

天安寺者此御息處奉爲前田邑皇帝所建立也

西大寺律師者光善律師即法相宗人也

法相諸德悉怒者元興寺明詮大僧都藥師寺真慧律師山階寺戒燈大法師等也

講師藥師寺律師者即真慧律師也

妙樂破者見五百問論也

法隆寺律師者長賢律師即三論宗人福基山道詮律師上足弟子也

諸德等遍者元興寺願曉律師即三論宗人西大寺光善律師元興寺慧叡律師并法相宗人同寺宗僧都即願曉律師高足弟子也

嘉祥寺八講會者伊豆大納言奏爲承和皇帝每年所修也承和皇帝者即嵯峨大皇帝之弟

以西塔正教院藏本校讐

原本 貞享二年刊本全三卷

對校本

イ本 比叡山實藏坊所藏寫本一卷但第八以下缺書者及年時不詳

ロ本 近江坂本西教寺所藏古寫本全一卷書者及年時不詳

編者云。本書本分冊爲上中下三卷然文章一貫而不可分割。故今合爲

一

再刊對校本

安樂律院所藏貞享二年版靈空師加筆本全三卷

愍諭辨惑章

三平等義

沙門干心記

初品配

問、三平等者其名不審。答、一乘平等。二世間涅槃平等。三身平等。問、此三平等幾何品說耶。答、九品說之也。問、九品者其名云何。答、九品者譬喻品受記品。五百弟子授記品。學無學人記品。法師品持品。提婆達多品。常不輕品。見寶塔品。頌曰、

譬受五授法 持提不輕見

問、配九品何耶。答、八品說一平等。謂乘平等。一品說二平等。謂世間涅槃及身平等也。問、八品及一品者為何品耶。答、一品者見寶塔是也。八品者譬受等是也。

次所被人

問爲何人而說此三平等耶。答爲無煩惱人說之。問指何等

人而爲無煩惱人耶。答無學聖人。問何故此人名爲無煩惱

人。答三界惑盡故言無煩惱。此中有具分一分無煩惱。義應知。

云云

次所起病

問此人有何病而爲說三平等耶。答此人有三種染慢。是故說

之。問云何三種染慢。答三種顛倒信。是名三種染慢。問其

名云何。答論云。一者信種種乘異。二者信世間涅槃異。三者信

彼此身異。問何故此三種而名異顛倒信耶。答此三種法執

之心。與理相反。故名顛倒。顛倒爲先。發起信心。四信。又解欲通名信。即以無記欲數

爲性慢因。舉答故

問初言信種種乘異者何等名種種乘耶。答三乘五乘名種種

乘。問於此等乘而何等執名爲信種種乘異耶。答於此有二

義。問二義者云何。答一義云此等諸乘相雖差別體性無二。

然謂如相體性亦別是名異執亦名顛倒。又義云一切皆當作佛

無別二乘。然謂二乘不得成佛亦名異執。問此顛倒者何等見

攝。答卽法我見爲性。此問依便來耶。問(有缺文不可考) 問所言信

彼此身異者指誰爲彼此身耶。答彼者他身謂多寶身此者自身

謂釋迦身。問依此等身而何等執名爲信彼此身異耶。答此

二佛身雖似差別法身平等。然謂如相法身亦別故名異執。問

何故但名於二佛立此義耶。答二佛既爾諸佛例同諸佛既爾

三乘等身義準例同。問凡夫學人應起此執。答雖復得於彼

非答如黑網中點故不說也。此一問答卽弘師問答耶 今私問曰先釋七喻中云。

七喻皆有通治別治。而有學及無學。而俱被治。云今何故云凡夫學人。如黑網中點。故不說耶。答。有缺文不可考。問。所言信世間

涅槃異者。何等名爲世間涅槃耶。答。世間者。生死名染汗分。涅槃者。擇滅名清淨分。問。於四諦中。正指何諦。而名爲生死染汗

分。擇滅清淨分耶。答。生死染汗分者。苦集爲性也。擇滅清淨者。滅諦爲性。兼取道諦涅槃因故。問。於此等生死涅槃。而何等執

名。爲信世間涅槃異耶。答。如是染淨相雖差別。理實無二。然謂如相體性亦別。故名異執。

次明病因。問。此三種顛倒信。以何爲因而起耶。答。論云。三味

解脫見等染慢。云以此爲因而起也。問。三味等者。何等三味解

脫等。答。三味者。三三味解脫者。八解脫也。見者法執之心。等者

攝。三味解脫之類。及等攝見類也。問。三味解脫類及見類者

之類上原本
者八解脫也見
者法執之心等

者等攝三昧解
脫十九字有

何等。答三昧解脫類者。六通無導無諍願智等。種種功德也。法執見類者。法貪。法恚。法癡。法慢等。問依何文證。而云等等者。等攝三昧解脫及見類耶。答有別論云。三昧解脫等染慢見等染慢。云今依之也。問三昧解脫等是功德何故云。因此起染慢。答得此諸功德已。生究竟想。由此想故。發起慢心。是故云。因此起。問此慢心障何物。而名染慢。答雖復不障涅槃。名為不染。然障菩提通名染。染則慢。故名為染慢。問若有染慢者。不應名無煩惱人。答私謂此三種顛倒信。於小乘中。不名染慢。故名無煩惱人。今依大乘名為染慢。未尋

次明能治。初明乘平中。初明釋乘平義。問此三種染慢。以何等法而對治耶。答論云。為對治此三種染慢故。說三種平等此義應知。問三種平等其名云何。答論云。一者乘平等。二者世間

三下原本有者

涅槃平等。二身平等。問初言乘平等者。何等名為乘平等。答與聲聞授菩提記。故云乘平。問何故聲聞授菩提記。而名乘平等耶。答既聲聞授菩提記。唯有大乘。無有二乘故云也。問何以為據。以授記而為乘平等。答論云。謂與聲聞授菩提記。唯有大乘。無二乘故。是乘平等。無差別故。是故云授記而名乘平。

○三
問依何義故。如來記三乘名為一乘。答論云。依同義故。與諸聲聞大菩提記。云問同義者其意云何。答論云。同義者以如來法身聲聞法身。平等無差別故。

自下論文有重釋。自有五重。一正明破執。二辨記虛實。三指示文處。四處人差別。五授記差別。初文如注。

問彼聲聞等。為實成佛。故與授記。為不成佛。與授記耶。若實成佛者。菩薩何故於無量劫。修集無量種種功德。若不成佛者。云何虛

妄與之授記。已上論問

○四答彼聲聞等得授記者得決定心非謂聲聞

成就法性故。已上論答

問得決定心非謂聲聞成就法性者其意如

何。答彼身子等若得授記即於同義得決定心為得此心故與

授記。非謂聲聞已入初地成就法身故與授記。云云私謂若準宗

意云與物未結緣是故云非謂成就。見記文也。未檢問舍利弗自有三

種今何舍利弗得此記耶。返問舍利弗有三種者云何。答一

實行舍利弗二菩薩舍利弗三變化舍利弗。問依何文立此三

耶。答無性攝論云世尊法華會上與諸聲聞舍利弗等授佛記

翦為令攝得如是意樂我等與佛平等無二。解云意樂者謂決定

心佛為令得此意樂故佛授記翦非必如記劫數成佛。云云次文

云又此會上。有諸菩薩與彼名同得授記翦。解云授此記時同

名菩薩即謂為我授此記翦即能信受如記成佛佛為此菩薩

故與授記云梁攝論云復次佛化作聲聞舍利弗等聲聞爲其授

記解云爲調聲聞種性人故授佛記如記劫數實得成佛身子

卽示所余聲聞準釋可知云問此中爲何舍利弗授記答今

此文中唯依實行而記云已上經云意如此問依何義而二乘人授記

答論云如來依彼三種平等說一乘法故以如來法身與彼聲聞

法身平等無異故與授記非卽具足修行功德問爾者三種平

等皆是乘平耶答此中乘平等是一乘之自性後二平等是一

乘之別差佛依三種同義以說一乘自性差別故言依三種平等

說一乘法上

第三指示文處問爲授記有幾記耶答論云言授記者有六

處示現問此六處授記爲如來記爲菩薩記耶答論云五是

如來記一者菩薩記問言五是如來記一者菩薩記者爲依能記

現佛二字原本顛倒

人得_レ名_ヲ爲_レ依_{リテ}所_レ記_ス人_ニ而_レ得_レ名_ヲ耶。答_フ俱_ニ依_{リテ}能_レ記_ス人_ニ而_レ得_レ名_ヲ也。問_フ

能_レ記_ス之_レ人_ト者_ハ爲_レ誰_ノ人_ト耶。答_フ釋_迦及_ヒ不_レ輕_{ナリ}也。問_フ五_レ記_ス之_レ中_ニ記_ス天_ノ女_ト

是_レ文_ノ殊_{ナリ}云_フ何_レ是_レ如_レ來_ノ記_ト。答_フ雖_モ記_ス天_ノ女_ト是_レ文_ノ殊_{ナリ}能_レ承_ル佛_ノ力_ヲ記_ス故_ニ推_レ

功_ヲ屬_ス佛_ニ屬_{シテ}通_ニ云_フ如_レ來_ノ記_ト。問_フ若_シ爾_ラ者_ハ常_ニ不_レ輕_{ナリ}記_ス亦_レ應_ニ云_フ如_レ來_ノ記_ト耶。

答_フ常_ニ不_レ輕_{ナリ}是_レ過_レ去_ノ菩_ノ薩_ト也。釋_迦是_レ現_レ在_ノ佛_ト也。過_レ去_ノ菩_ノ薩_ト承_ル現_レ佛_ノ力_ヲ

記_ス此_レ義_ハ不_レ便_{ナリ}是_レ故_ニ不_レ例_セ。問_フ若_シ爾_ラ者_ハ應_ニ云_フ不_レ輕_{ナリ}菩_ノ薩_ト承_ル過_レ去_ノ威_ノ音_ト

王_ノ佛_ノ力_ヲ記_ス也。答_フ不_レ輕_{ナリ}菩_ノ薩_ト雖_モ過_レ去_ノ威_ノ音_ト王_ノ佛_ノ法_ト中_ニ人_ト而_レ是_レ像_ノ法_ト

中_ニ人_ト是_レ故_ニ不_レ承_ル佛_ノ力_ヲ。問_フ雖_モ像_ノ法_ト中_ニ人_ト而_レ承_ル佛_ノ力_ヲ有_レ何_レ過_レ耶。答_フ

雖_モ有_レ冥_ノ承_ル如_レ來_ノ力_ヲ未_ダ顯_ル承_ル力_ヲ是_レ故_ニ云_フ也。問_フ若_シ爾_ラ者_ハ文_ノ殊_ト何_レ處_ニ

有_レ顯_ル承_ル力_ヲ。答_フ釋_迦語_ヲ智_ヲ積_ム云_フ且_レ待_テ此_レ有_レ菩_ノ薩_ト名_ヲ文_ノ殊_ト論_ヲ說_ス妙_ノ法_ト

可_レ還_ル本_ノ土_ニ以_テ是_レ推_{シテ}知_ル文_ノ殊_ト承_ル佛_ノ力_ヲ也。問_フ五_レ是_レ如_レ來_ノ記_ト及_ヒ一_レ者_ト菩

薩_ト記_ス者_ハ其_レ數_ト云_フ何_レ。答_フ五_レ是_レ如_レ來_ノ記_ト者_ハ謂_フ別_レ記_ス俱_ニ時_ニ記_ス一_レ時_ニ記_ス無

怨記通記也。一者菩薩記者菩薩也。

此等記名未檢疏文。他云別記向記。後記無怨記通行記者。名具因記善。

薩記於此無失。問初言別記者。為何人記耶。

答舍利弗摩訶迦葉等記也。

問何故舍利弗等記名為別記。

答別時記故。問別時記。

其意如何。答此有二義。一說品時別故。二品內前後別故。

問說品時別及品內前後別。其意如何。

答舍利弗記別譬喻品說。

迦葉等四人記。雖受記一品內說。而前後各別。是故說品時別故。

品內前後別故。云別記也。

問何故佛舍利弗等與別記耶。答。

論云。謂舍利弗摩訶迦葉等衆。所知名號不同。故與別記。云注。

云佛與別記。自有二因。一衆所知識。故德相顯。故別時與記。二名

號不同。故舍利弗等五人成佛。名號不同。故別時與記。由此二

因。別時與記。問阿難羅睺名號不同。云何得言名號不同。唯別

記中無。答小故無名同者多。不同者小故。問何故云別記。

問何故云別記。

小疑少下一同

小疑少下一同

小疑少下一同

小疑少下一同

小疑少下一同

小疑少下一同

答別時記故。此有二義。一說品時別故。二品內前後別故。問第

二言俱時與記者。為何人得記耶。答富樓那等五百人。千二百

人等同記也。問此記為何品說耶。答即指五百弟子授記品中

初半。問此中言富樓那及五百者。為何千二百中人。為何當千二百

外人耶。答是千二百中人也。問若爾何故重舉。答富樓那

者勝中大人故。須別舉五百人者。別舉勝類千二百。摠舉勝劣千

二百中。一分五百。是德勝故。舉名與記。餘七百人。是德劣故。唯摠

記言餘諸聲聞衆。亦當復如是。人摠舉故。名千二百。佛為此。人與

其同記。問何故此富樓那等與俱時記耶。答有一因故。與俱

時記。問其一因者云何。答論云。富樓那等五百人。千二百人

等。同一名故。俱時與記云。問富樓那等是衆所知識。何故不別

記耶。答雖復衆所知識。既同一名故。不可別記。問富樓那成佛

滿顯疑倒

周疑同

若上疑脫問字

答下記上原本有等

法明ト云ヒ五百成佛シテ同名シ普明ト云何同名。答フ以テ從フ多故ニ言フ同一名ト也。

問フ滿顯先記シ千二百人後記ス云何シ為シ俱時ニ與レ記ト。答フ然レ同一品

內事ヲ又以テ少ク從フ多故ニ言フ俱時ニ與レ記ト。云ク攝釋ニ問フ周記ノ中ニ法明

普明ノ二種ノ不同ク何以テ故ト同シ耶ト。亦應ニ云ク何レ名ノ俱時ニ耶ト。答フ法普雖レ異ト明名ノ同故ト。故

名ノ同記ト若爾善現名ヲ為シ名相ト學無學名ヲ為シ寶相ト相名ノ同故ト應名ノ同

記ト。答フ經品ノ不同ク根性ノ亦異ト不可レ為シ例ト。問フ品同性ノ等ニ即名ノ同記ト。

慶喜羅喉性ノ品ノ內ニ應ニ名ノ同記ト。答フ性品雖レ同ト名ノ不同ク故ト或慶喜

等ノ品ノ同シ無失シ為シ別於テ前ニ故名ヲ後記ス隨舉ニ一邊ヲ不可レ齊責シ不如レ前釋ト。

云ク問フ第三言ハ一時ニ與レ記者ト問フ此記ハ為シ何品ノ說ト耶ト。答フ即指シ學無

學人記品ト。問フ此記ハ為シ誰人ノ所レ與レ記ト耶ト。答フ學無學記ト也ト。問フ何

故此學無學ニ佛與ニ一時ニ記ト耶ト。答フ有ニ二因故ト與ニ一時ニ記ト。問フ其二

因者ト云ク何ト。答フ論云ク學無學等ノ俱ニ同一號ト又復ニ非衆ノ所知ル識ト故ト一

時與記云云注云佛與同記具有二因一同一號故二非衆所知

識故諸相隱故同時與記云云問阿難成佛山海慧自在通王羅

睺羅成佛蹈七寶華二千人成佛同名寶相云何爲俱同一號

答有缺文不可考今乃以少從多故言俱一號問何故云一時耶

答準前可知問第四言無怨記者爲何人得記耶答爲提婆

達多記也問此記爲何品說耶答卽指提婆達多品初半

問何故此達多與無怨記耶答論云與提婆達多記者示現如

來無怨惡故云云問何故與提婆記故於如來無怨惡也答諸

衆生謂達多是佛怨家罪逆人若佛平等與記別卽謂佛無怨惡

之心於佛倍生尊重之想信受所說是故云授記故如來無怨惡

也注云諸衆生謂佛怨家是罪逆人若佛平等與佛記別大衆卽

謂佛無怨惡之心於佛倍生尊重之想信受所說又於達多生尊

重想倍得兩福。永息誹謗。爲此二事故。與授記。今且約初而說。後

義如經應知。問第五言通記者。何品說之。答勸持及達多品

也。問此通記爲何人記耶。答比丘尼及諸天女記也。問比

丘尼記何品說之。天女記何品說之耶。答比丘尼記者。卽指勸

持品中間一分。天女記者。此指提婆達多品中後半。問約品既

異。云何爲一處。答約品雖二。化女義同。合爲一處。問於勸持

品。云何比丘尼記於達多品。云何爲天女記。答比丘尼記者。持

品。憍曇彌等記也。天女記。達多品中。龍女成佛文也。問經云。龍

女。今何爲天女記。答龍是天所使。故論家通名天女。問何故

此比丘尼及天女與記耶。答論云。與比丘尼及諸天女記者。示現

女人在家出家。修菩薩行者。皆證佛果。故注云。女有五導。不能作

佛。由此事。故餘人輕賤。女人自輕。不能發心。爲益自他。故與此記。

他云。問法華中。不見天女記。何云與天女記耶。答。可即詔龍

女。以為天女。亦法師品中言八部等一切聞經。皆與授記。據此文

寬得有天女。或但此經通記之處。即攝天女。非局一品。云云。依

品說之。問。三字缺不可考。言菩薩者。為何人得記耶。答。私謂為決定

增上慢人說也。問。此說何品說之。答。論云。不輕菩薩品。示現

應知。問。此品文中。正以何文為記耶。答。禮拜讚歎言。我不輕

汝汝等。皆當作佛之文是也。問。何故此菩薩為此記耶。答。論云。

禮拜讚歎言。我不輕汝。汝等皆當作佛者。示諸衆生皆有佛性故。

云。問。此佛性有幾種耶。答。佛性有二。一理性。二行性。問。行

性有幾種。答。行性有二。一本性住種性。二習所成種性。問。此

中以何性為佛性。答。此中唯辨理性及本性住。問。以何故。

答。此所記人。是增上慢。都無本乘脫分善根故。知非習所成種

性。唯有理性及本種性。遠望必有成佛之義。故與授記。故言示諸衆生皆有佛性。汝等皆行菩薩道有三義。具如注也。天台佛性未檢。問上來所說六處之文。約

品爲論幾何品。全幾何品半。答四品全。三品半。合七品爲乘平

等。問四品全等者如何。答四品全者。一授記品。二學無學人

記品。三提婆達多品。四常不輕品也。三品半者。一譬喻品半。二五

百弟子授記品半。三勸持品半。斯乃約別記說。若就通記。前七喻

文皆辨一乘。

第四受人差別。問得記聲聞有幾種耶。答論云。聲聞有四種。

問其名云何。答論云。一者決定聲聞。二者增上慢聲聞。三者退

菩提心聲聞。四者應化聲聞。問何故名決定。答住有餘時。不

入大道。要先必入無餘涅槃。是名決定。有說。一入無餘。永無出義。

終不能證無上菩提。是名決定義。唯唯是本聲聞中決定性者。除

不定性。又解。定與不定。同名決定。同本性。故而對退菩提。一向。

不定。故作決定名說。問此決定與住果聲聞同異云何。答同。

也。問此住果但決定耶。答若依記文者住果兼於決定及退菩

提。云云。問於住果有幾種。答若依文句者開住果者為兩。問

其名云何。答一者拆法住果是三藏聲聞。二體法住果是通教

聲聞。問於此二種住果正取何為決定。答私謂今正取拆法

住果。問何故不取體法。答玄云。三藏教為決定。通教為退大

故。問此決定異六重。問先言不入大道。要先必入無餘涅槃。是名

決定者。此人於何處而得益耶。答雖入無餘。即受變易而入無

依滅盡三昧。過八萬劫。出此三昧。聞法華經。趣入大乘。云云。記云。

即經中云。生滅度想決定性。云云。問爾者決定者此會無益耶。

答或得益也。問若爾何故過八萬劫。聞法華經。趣入大乘耶。

答字傍有○十之細字
答記云傍有判決定三字

斷原本無

過上疑脫答字

答文句云。今開三顯一正意。爲決定退大記。云生滅度想決定性也。今準此等意。於決定有兩種。今所言過八萬劫者。已入滅決定也。言此會得益者。未入之決定也。問釋名既云必入無餘。是名決定。今云何此會得益耶。答於昔全名決定。於今無此義。是故得益也。所以記云。在昔則無應化佛道之稱。在今則無住果決定之名。云問若決定得益者。何故論云決定增上慢。二種聲聞根未熟故。如來不與授記。答記云。論且一往據現說耳。云記云已下。但記意近得好。可尋若依第四卷滅種之人。彼此開法。彼此與記。若依第七卷決定亦記。此亦他計。決定即是定性。彼者得聞云云。此等私記不可爲定量。問何故云增上慢耶。答未得謂得心舉爲性。是名增上慢。文句云。若見權實兩衆。斷結出生死。欣樂涅槃。修戒定慧。微有觀慧。未入似位。薄有所得。謂是證果。此名未得謂得。未證謂證。如論即是增上慢聲聞。問增上者何義。答勝義也。問何故云爾。過人法。

故。問於幾何處起此上慢耶。答若依婆沙於五處起。問五

處云何。答一於善。二於須陀。三於斯陀。四於那含。五於羅漢。

問凡夫乃至那含起幾何慢耶。答凡夫起五須陀起三斯陀起

二那含起一。問今此處取何人起慢耶。答今此處中亦通凡

聖義唯通取本退座中起慢者也。問此人為定性為不定耶。

答此不定性聲聞人也。問何故云不定。答一身具有三乘無

依種子故。問為何位耶。答位在前三方便中。云天台記云若

增上慢者既未入位則非實。云好好。問何故云退菩提耶。答

昔修大乘退墮小中名退菩提也。文句云。本是菩薩積劫修道中

間疲厭生死退大取小。大品稱為別異善根。佛且成其小道。為說

小教齊教斷結取果。是退大未久習小。來追理應易悟。如論是菩

薩聲聞云。問唯曾修大名退菩提。若未曾修。不名退大耶。答

此中若會修大。若未曾修通。名退菩提。問修可爾。未曾修者。更無所退。何故退也。答此人身中。已有如來種性。理應修大。而今修小。應得大乘。退而不修。故通名退菩提也。問此人爲定不定耶。答此亦不定性聲聞人也。問何故云應化聲聞耶。答隨機現故名應。異本身故曰化。問何人現此應化耶。答或佛。或大菩薩。神通自在。變化聲聞。引導衆生。是名應化。記云。諸佛菩薩。內祕外現。成就引攝。令入大道。如論應化聲聞。問此應化與佛道有何異耶。答分別此各有三異。問其異云何。答記云。應化約垂迹。全語舊聖。佛道約利他語新。記者又應化從身。佛道從說。問何故云佛道約利他。應化約垂迹。又何故云應化從身。佛道從說。答佛道有令他言。且云利他。應化有發起之義。且云垂迹。又應化變化其身。引導衆生。且云從身。佛道以佛道聲。令一切聞。

且云從說。問若聲聞有五種者何故論主但立四種耶。答私

謂佛道與應化雖新舊異利他義同故論主更不立也。問新舊

既異云何不別立。答私謂雖新舊異而應化現利物同故。可檢

問此應化佛道二種聲聞於四教中何教聲聞。答此二種聲

聞在別圓教也。問若爾者何為別聲聞何為圓聲聞。答於應

化有別圓聲聞於佛道亦有別圓佛道。問應化何為別聲聞亦為

圓聲聞又於佛道何為別聲聞品亦何為圓聲聞。答開應化為兩

登地應化別教聲聞登住應化圓教聲聞開佛道聲聞亦為兩。令

他次第聞佛道是別教聲聞令他不次第聞佛道即圓聲聞

記云已下天台。問此四種聲聞幾種得記幾種不得記。答論云

意而猶成也。二種聲聞如來與授記謂應化聲聞退已還發菩提心者決定增

上慢二種聲聞根未熟故如來不與授記菩薩與授記菩薩授記

者方便令發菩提心故。云云問退已還發菩提心者與授記是有

道理也。應化與記有何益耶。答然佛非為益此應化故與授記

但為利益二種人故與佛記莖。問其二種人者云何。答一為

不定聲聞令入大故。二為不定菩薩令住大故。未私記可隨暇記耳。不可忘也。謂經論二種聲

聞與記以〇十二有缺文不可考下文是也

二者世間涅槃平等

問何故云世間涅槃平等。答生死涅槃一如無二。無如不別故

云平等唯就同義說。問若指經文者為何文耶。答論指文云

以多寶如來入於涅槃世間涅槃彼此平等。無差別故。經云以至涅槃者舉經

問此論文指經何文耶。答寶塔品云彼佛成道已臨滅度時

乃至應起一大塔。今以意舉。問何故以多寶如來入於涅槃名

為世間涅槃平等耶。答世間涅槃此二相雖差別約如無二即

涅槃。如建立世間。世間卽涅槃。爲顯此義。多寶如來從世間身入於涅槃。問指何爲世間涅槃耶。彼此等者云何。答依他起性所攝苦集名世間。圓成實性所攝方便名涅槃。世間名彼涅槃名。此云。又遍計所執集苦名世間。圓成實性所攝性淨涅槃名。涅槃。彼苦集相有情理無。無生無滅。本來寂靜。自性涅槃。無世間法異於涅槃。世間卽涅槃。爲此故佛並多寶如來入於涅槃。

三者身平等

問何故云身平等耶。答二佛身及三乘身。一如無二。無如不別。故言平等。唯約同義說。問若指經文者爲何文耶。答論指文云。多寶如來已入涅槃。復示現自身他身法身平等。無差別故。注云。多至身者舉經。問此論文指經何文耶。答寶塔品云。爾時佛前有七寶塔。乃至皆是眞實。今以意舉此文。注云。從初至讚歎者辨還現義。爾時已下證成法事。

至疑寶

事原本作華

他身者云何。答多寶佛身名自身釋迦佛身名他身。問以多

寶如來已入涅槃復示現云何爲自他身平等耶。答經云此二佛身

雖復差別法身平等無有差別爲顯此義多寶如來已入涅槃復

示現身證成法華云何示現入已還現卽顯法身顯業同一佛法

身當存證成法華同故作業卽同故知法身平等無差別如是示

現此答不分明之也。好尋也問此三平等有何差別。答初乘平等是一乘自

性後二平等是一乘之差別。問何故辨此差別。答若不辨差

別則一乘義不得圓滿若一乘義不得圓滿者則遣病不盡故辨

乘平等已更辨後二平等云。問三周正說已了有何人聞塔品

中二平等治其病耶。答有缺文不可考

朱書云已下藥書也隨二次後人覽之

答苦諦集諦是爲生死染污分滅道二諦是爲涅槃擇滅清淨分。問

何故苦集爲生死染污分滅道二諦爲擇滅清淨分。答苦是生

死果集是生死因故爲染污分也。滅是涅槃果道是涅槃因故爲清淨分也。

問何故唯於此二佛立身平等義於諸佛不立身平等。答諸佛

例亦有身平等義。問諸佛亦例有身平等義者何故論唯於二

佛立身平等義於諸佛不立身平等義。答論意舉二佛例顯諸

佛於諸佛非謂無身平等義。問依何義故如來與二乘授涅槃

記耶。答實應成佛故與授記。問若云實應成佛故與授記者聲

聞等未經無量劫修集無量功德何故實成佛故與授記。答論

云彼聲聞等得授記者得決定心云云。非謂聲聞成就與物結緣

功德法性是故云爾也。問此論文舍利弗摩訶迦葉等者取等

何人又依此論文由有幾所以故別與記也。答所言等等者取

須菩提迦旃延大目連又論意者有二所以故別與記也。問二

所以云何。答一者此舍利弗等五人衆所知知識故別與記也。二者名號不同故別與記也。問後所以中言名號不同故與別記者其名號不同云何。答舍利弗名華光如來迦葉名光明如來須菩提號名相迦旃延名閻浮那提金光。大目連名多摩羅跋栴檀香。問若言舍利弗等衆所知知識故又名號不同故與別記者阿難與羅睺羅亦衆所知知識又名號不同亦應與別記。返問云此二人衆所知知識亦名不同云何。答授學品阿難羅睺羅同云我等爲一切世間天人阿修羅所見知識是故此二人名衆所知知識又授學品阿難名山海慧自在通王羅睺羅名蹈七寶華是故名號不同。今答云阿難羅睺羅雖應與別記亦與成佛名號同名者多是故不與別記也。羅睺與二千雖蹈七相異而寶名同。又山海是寶故一人及二千人俱同一號。問俱時與記一時與

雖下疑脫異字

問傍有八之細字

記下女記疑剩

記其別如何。答俱時一時雖其旨無別。問若無別者如何。重名。答俱時一時雖無其別。有俱時與記次第成。一時與記同時成。是故重名。問何以得知俱時與記次第成佛。一時與記同時成佛。答五百弟子授記品。千二百人記文云。其五百比丘次第當作佛。同號曰普明。轉次而授記。故云俱時與記次第成佛。又授學品。二千人記文云。是諸人等。乃至末後同時於十方各得成佛。皆同一號。名曰寶相。故云一時與記同時成佛。云問就達多品。龍女成佛文。經云。龍女。今何為天女。又何故法師品中。因八部等一切聞經。皆與授記。為比丘尼。記及天女記耶。答龍是天所使。故論家通名天女。又法師品文。寬故兼於比丘尼。記及天女。記。女記也。問龍是天所使。意云何。又何故法師品文。寬故兼比丘尼。記及天女記耶。答龍為天所使。故云天所使。又彼法師品云。無

量諸天。龍王。夜叉。乾闥婆等。及比丘。乃至一念隨喜者。我皆與授記。故云文寬。故兼比丘尼記及天女記也。問法師品文中。有龍

王。乾闥婆等。及比丘。優婆塞。何故唯取比丘尼及天女記耶。答

諸男等。可成佛者。以餘記可知。故是故不取。今者顯女人。可成佛

故。唯取比丘尼記。天女記也。問此文中。無記成佛之號。國劫等

文。云何攝乘平等為授記耶。答雖無記成佛號。國劫等文。皆當

作佛。故攝乘平等為授記也。問若爾。方便品中。千二百羅漢。悉

亦當作佛等文。亦攝乘平等。可為授記。答方便品。名五示現。而

說故。更以彼文。攝乘平等。不為授記。問若爾者。藥草喻品。名雲

雨。喻而說。更不可名種子無上。問何故云增上慢耶。答未得

謂得。未證謂證。此名增上慢。問未得何法。謂為得。未證何法。謂

為證。名為增上慢耶。答見權實兩衆。斷結出生死。欣樂涅槃。修

戒定慧微有觀慧未入似位薄有所得。謂是證果。此名未得。謂得未證。謂證。問於幾處起此增上慢耶。答若依婆沙論於五處起也。問其五處者云何。答一於善。二於須陀。三於斯陀。四於那含。五於羅漢。起增上慢。問何人於此五處起慢。答凡夫乃至那含人。於此五處起慢。問凡夫乃至那含起幾何慢。答凡夫起五慢。須陀起三。斯陀起二。那含起一慢也。問凡夫起五者何。乃至那含起一者何。答凡夫起五者於此五處起慢。須陀起三者於斯陀。那含羅漢起慢。須陀起二者於那含。羅漢起慢。那含起一者於羅漢起慢。問此中取何慢爲增上慢耶。答取凡夫慢爲增上慢。問以何得知此中增上慢凡夫慢。答經云。此輩罪根深重及增上慢。以此知凡夫慢。問須陀洹等見於羅漢。應云罪根深重。云何定此文罪根深重凡夫慢云耶。答須陀等罪

根深重。不墮三途。而今經云。將墜於大坑。是故應云。猶是凡夫慢。

問。二乘所證三無爲。亦名大坑。云何定以三途爲大坑耶。答。

經云。未得謂得。未證謂證。以是而見此人未證三無爲。故可猶以

三途爲大坑。問。未得者。大將墜於大坑。於此無事。答。此人未

得謂得。故聞法華經。更不可證三無爲。故云。非以三無爲爲坑。

問。聞法華經。捨其未得謂得之想。當證三無爲。有何失耶。答。聞

法華經。可得三無爲者。何故佛令退。以令起知非。以三無爲爲坑。

以三途爲坑。問。增上者何義。答。勝義。問。何故云勝義。

答。過人法故。故云勝義。(有缺文不可考) 答。論意者。約已入滅六根

未熟故。如來不與授記也。問。若爾。爾何故。文句記釋此文。論且

一往據現說耳。答。記意者。於已入滅之決定。如來現不與記也。

十二ノ末 問。先所言未迴心決定。根未熟故。如來不與記者。不可云定性。

二乘成佛。答未熟可有當熟故。云定性二乘可成佛。問於未學有_ニ二意於_テ增上慢。可云未熟於_テ決定可云不熟如何云於_テ決定可有當熟耶。返問如何輒爾於_ニ未之一字又可云不耶。

返答義於_ニ決定必可云不。所以云爾無義於_テ決定可云不者我亦義於_ニ決定猶可云未也。問於_テ決定猶云未熟必亦有當熟者。壽量品所成壽命今猶未盡是亦可有當盡耶。答於_レ此無當盡也。

問若爾於_ニ決定猶云未熟不必可今有當熟。答於_レ未之言有對當之未有不對當之未。所以今猶未盡之未不對於_ニ當根未熟之未。必對當也。問何故云今猶未盡之未不對當根未熟之未。對於_ニ當耶。答今猶未盡之未本願未滿之未故云不對當根未熟之未。苦會於_ニ增上慢決定之未故云對當也。問本願未滿之未故不對於_ニ當未熟之未。增上慢決定兩兼之未故對當意如

盡下原本有之
熟下原本有之

攝下原本有於

何。答本願未滿之未故不對當者。衆生界無可盡期故。本願未

滿故。云今猶未盡之未不對當。根未熟未兩兼之未故必對當者。

如增上慢未熟可有當熟決定之未熟亦必有當熟也。問若

如汝所言我義亦得道理我亦云於增上慢而未於決定而不故

返問何故於未一字所以分二耶。返答義可被云爾故分二

也。答我亦義可爾故於決定之未必可有當熟云也。問若依

此論意退大與應化與授記決定增上慢終不與授記耶。答於

決定有二種已迴心決定攝退大與記未迴心決定根未熟故如

來不與授記也。問退大與決定其性已異云何攝決定於退大

與記。答約決定有種子決定約位決定今家立約位決定故。故

云攝於退大與記。問其種子決定約位決定者意云何。答唯

識論等依種子有無立於五性。此中決定名種子決定大莊嚴論

等。約位而立五性。此中決定名約位決定。問唯識論如何。何者
 依種子有無立五種姓。又莊嚴論如何。何者約位而立五性耶。
 答唯識論云障有可斷不可斷依種子有無等故。故唯識論依種
 子有無立五種姓。大莊嚴論說五種姓。每種姓結云已說定性位
 竟。乃至已說無性位竟。又云忍位已前名不定。忍位已上名決定。
 故云大莊嚴論約位而立五種姓也。問何故云約位決定。攝於
 退大與記耶。答約位決定雖於小乘一名決定。今聞法華教。其位
 不定。而終可成佛故。云攝退大與記也。問若爾此人先發大心。
 退作小乘人歟。答雖先不發大心。此身中已有可成佛性。理可
 修大乘。而退不修。故云攝退大也。問何故如論不云退大應化。
 如來與記。而必攝決定於退大與記。答若以決定不攝退大時。
 自根未熟。決定及退大以外。根熟決定。在法華會座。聞經得記之

人。餘有_ニ此失_ニ故。故攝_ニ退大_ニ與_ニ記也。問_レ根未熟_レ決定及_レ退大_レ之外。有_レ根熟_レ決定者誰人耶。答_レ摩訶迦葉等也。問_レ迦葉是不定性人。云_レ何言_ニ決定_ト耶。於_レ此可_ニ反問_ト等。云_レ答_レ迦葉是忍位已上人。又維摩經中稱_ニ敗種_ト。故云_ニ決定_ト。

于時康和□年二月十八日未時於大原別乘往生房書寫功畢桑門豪源比交
了

與書云。以前唐院御草本寫畢以本寫之了第二傳也。云_レ經藏房本

原本 比叡山寶藏坊所藏康和□年二月豪源師寫本全一卷

編者云。本書書寫年代甚古。從而文字之缺損不少。故今以編者之見補之。施□分之覽者勿錯。又云。本書唯書沙門于心記耳。雖然可透師既於大師撰集錄中載之。又於文句私記引本書之文。以足爲大師御撰歟。故今載焉。

三平等義

二諦義私記

傳教大師述

述一本作私記

餘下亦依一本加

云審實下疑脫不虛二字故下云依一本加

忘情二字依一本加

故云諦等八字依一本加

云依一本加

問、二諦者、二者何義、諦者亦何義、答、二者數方、義諦者審實不虛、義亦言自性不虛、義也、問、何故云數方、義亦言審實不虛、義餘亦爾也、答、二者數法、故云數方、義也、又凡夫聖人所見、審實不虛、故云審實、義也、又真諦俗理、自性真實、故云自性不虛、義也、問、爾二諦者何耶、答、一俗諦、二真諦、是二諦也、問、爾俗諦亦有幾名、真諦亦爾、答、俗諦名世諦、亦名有諦、亦名假諦也、真諦名無諦、亦勝義諦、亦第一義諦也、問、何故言俗諦、餘亦爾、答、世間衆生忘情所見、彼此隔別、故云俗也、彼此所見、審實不虛、故云諦、即審實不虛、義也、又世間衆生妄情所見、代謝隔別、故云世也、又世間衆生妄情

人依一本加

所見是實有。故云有也。諦如前也。又世間衆生妄情所見是虛假。故云假也。諦如前。又三乘出世人所見眞空。理是眞實。故云眞也。彼所見審實不虛。故云諦也。卽眞實不虛義也。又三乘所見眞空。理無名無相。故云無也。諦如前也。又三乘所見最上無過。故云第一也。淡有所以。故云義也。又三乘所見理最勝無比。故云勝義也。問約二諦有幾種耶。答有七種。二諦也。問七種二諦者何耶。答一實有實空。二諦。二幻有幻空。二諦。三複俗單眞。二諦。四複俗單中。二諦。五單俗重眞。二諦。六單俗複中。二諦。七複俗複中。二諦。是云七種。二諦也。問何故不云六種。二諦。八種。二諦。定云七種。二諦耶。答約利鈍機有七種。望此機云七種。二諦也。問爾其利鈍機有七種者何。答一三藏。二通。三別入通。四圓入通。五別。六圓入別。七圓。是云利鈍機有七種也。問何故云實有實空。二諦。餘亦爾耶。答三

藏實有爲俗實有空爲眞故言實有實空二諦也。又通教幻有爲俗。幻空爲眞。故言幻有幻空二諦也。別入通亦幻有爲俗。此俗相複前通俗。故云複俗也。以幻有卽空不空爲眞。此眞異前通眞。故言單眞。故云複俗單眞二諦也。圓入通亦幻有爲俗。此俗複前通別入通俗。故言複俗也。幻有卽空不空一切法趣空不空爲眞。此異前眞。故言單中。故言複俗單中二諦也。別以幻有卽空皆名爲俗。此俗異前俗。故言單俗也。以不有不空爲眞。此眞同前別入通不空眞。故言重眞。故言單俗重眞二諦也。問前別入通言不空別教言不有不空而何言同耶。答別入通通簡空。故言不空別簡空有。故言不有不空而中道理同。故言重眞也。圓入別亦幻有幻有卽空。皆名爲俗。此俗相複前別俗。故可言複俗。而可以曰圓俗。故言單俗也。不有不空一切法趣不有不空爲眞。此眞相複前圓入

中故下一本有
言字

別俗圓俗等三
十八字依一本

加一本作又
答一本作俗

與一本作俗
為俗依一本加

通眞故言複中也。故言單俗複中二諦也。圓亦以幻有幻有即空。皆名為俗。此俗複別圓入別俗。故言複俗。一切法趣有趣空。趣不有不空為眞。此眞相複前圓入通。圓入別眞。故言複中。故複俗複中二諦也。問別俗圓入別俗圓俗為同為異耶。答別俗與圓入別俗是同。圓俗是異也。問何故別同而圓異耶。答別與圓入別同以幻有幻空為俗。故言同也。圓以體圓不思議空有為俗。故眞即俗。俗即眞。譬如如意珠。珠即用即珠。故為異也。問以何知之。圓俗異前別圓入別俗耶。答玄義云。圓教二諦者直說不思議二諦也。眞即是俗俗即眞。如如意珠以喻眞。用以喻俗。故不二而二分。別眞俗耳。云又玄義云。一切法趣有趣空。趣不有不空。云一切法趣有趣空者是俗。趣不有不空者是眞也。故知圓俗異前別圓入別俗也。又別圓入別三諦體外次第三諦。圓三諦體內不次第三諦。

亦名原本作名
亦今依一本改
同以等六字原
本作與圓入別
問幻等六字今
依一本改

幻空下二諦依
一本加
單真下原本有
二之字今依一
本削
加卽下幻依一本

故圓三諦異別圓入別真俗二諦也。問一切法趣有趣空趣不有
不空意何答三諦者一體不二俱法性故問以何知之答金剛三
昧經云如如之理具一切法密嚴經云如來清淨藏亦名無垢智
故知之也問圓俗異別與圓入別俗者何故別圓同以幻有幻空
爲俗耶答是舉本名義異故不違也問以何知之答玄義云一切
法趣有趣空趣不有不空又圓教二諦者不思議二諦故真卽俗
俗卽真如如意珠珠卽用卽珠故知之也云問以何知實有實
空二諦幻有幻空二諦複俗單真二諦等耶答玄義云七種二
諦者一實有爲俗真有滅爲真二幻有爲俗卽幻有空爲真三幻
有爲俗卽幻有空不空共爲真四幻有爲俗幻有空不空一切法
趣空不空爲真五幻有幻有卽空皆名爲俗不有不空爲真六幻
有幻有卽空皆名爲俗不有不空一切法趣不有不空爲真七幻

有幻有卽空皆名爲俗。一切法趣有空趣不有不空爲眞。故知
 實有實空二諦。幻有幻空二諦。複俗單眞二諦也。問爾言眞同俗
 異。爲當言俗同眞異耶。答是釋名中。釋同異已了。而約此有四句。
 問其四句者何。答一俗異眞同。二眞異俗同。三眞俗各異。四眞俗
 一同也。問爾者俗異眞同者何餘亦爾。答三藏教實有爲俗。實空
 爲眞。通教幻有爲俗。幻空爲眞。與同證。但空理。故言眞同俗異也。
 又別入通。幻有爲俗。幻有卽空不空爲眞。圓入通亦幻有爲俗。幻
 有卽空不空一切法。趣空不空爲眞。故言俗同眞異也。別以幻有
 幻空爲俗。以不有不空爲眞。故言眞俗各異也。圓入別以幻有幻
 空爲俗。以不有不空一切法。趣有空趣不有不空爲眞。圓以幻
 有幻空爲俗。而一切法。趣有空趣不有不空爲眞。故眞俗不異
 而異不同而同。亦眞卽俗。俗卽眞。故言眞俗皆同也。問爾此七種

爲當一本無
明依一本加
明依一本異
麤門原本作
今依一本改
立原本作異
依一本改

證一本作談
證一本作譚

下方便二字依
一本加
便下故依一本
加

故上一本有是
麤一本作少
麤下一本有
教諱不融故
妙麤ノ八字
義依一本加

二諦爲有所破。爲當爲無耶。答分明無說。而準破麤門意者。三藏
二諦破外道邪因緣。無因緣法。立正因緣法也。問爾以何知之。答
玄義云。初番二諦破一切邪謂。執皆盡。故知簡外道爲妙。而實有
二諦半字法門。故爲麤也。通幻有二諦。滿字法門。故爲妙。而三人
同見。但空爲麤也。別入通能見不空。故爲妙。而教證理不融。故爲
麤也。圓入通理融。故爲妙。而帶通方便。故爲麤也。別不帶通方便
故爲麤也。圓入別理融。故爲妙。而帶別方便。故爲麤也。圓二諦不
思議無上法。故爲妙也。問三藏教通教所詮理同。而何三藏教言
麤。通教言妙。耶。答藏通二教。雖所詮理同。三藏教實有時無真滅
有時無俗。故二諦義不成。故三藏二諦言麤也。通教色卽空。空卽
色。故色與空相卽。二諦義成。故通教二諦言妙也。問圓入通不空
眞。是具一切法。圓滿中。又成此實相眞時。照體內不思議俗。故可

言妙。而何爲麤。別不有不空。眞是不具一切法。離邊。但中。又照體
 外恒河俗。故可言麤。而何爲妙。答此理可言爾。而圓入通帶通方
 便。故言麤。別不帶通方便。故言妙也。問云二諦者。體何物。耶答五
 蘊等法爲俗。眞如法性相爲眞也。問約三藏教言眞俗二諦。何餘
 亦爾。答三藏教實有六道五蘊等法爲俗。析色入空。理爲眞也。通
 教以幻有六道五蘊等法爲俗。卽色入空。理爲眞也。別入通亦以
 幻有六道五蘊法爲俗。以空不空。但中理爲眞也。圓入通亦以幻
 有六道五蘊等法爲俗。以空不空。圓中理爲眞。別以體外九界五
 蘊等法及幻空爲俗。以不有不空。但中理爲眞也。圓入別亦以體
 外九界五蘊等法及幻空爲俗。以不有不空。圓中理爲眞也。圓以
 體內百界五蘊等法及法性空爲俗。以不有不空。圓中理爲眞也。
 又可言百界千如及千如本空爲俗也。以一切法趣中爲眞也。亦

中原本作融今
 依一本改

問依一本加

柱下一本有有
柱二字

言以九界及九界本空爲俗。以圓中理爲眞也。問以何故。三藏二諦者。實有實空餘亦爾。答三藏是小乘。小乘半字法門也。亦照諸法是實有。故實有時無眞。滅有時無俗。故言實有實空也。譬如實柱之時有實體。斷柱之時無實體。故言實有實空。二諦也。又言實有二諦者。陰入界等法。言實法。此實法所成。森羅萬法言俗諦。以方便修道。滅此俗已。得會眞故。言眞諦也。籤云。森羅者指三界。依正二報相。問以何知實有實空。二諦耶。答。大品經云。空色色空。又涅槃經云。病中無藥。文字中無菩提者。是卽實有實空意也。約此有隨情智。情智等三義。被釋之。言色空者。以滅俗故言空色。而不滅色。故言色空。籤云。色空空色者。此證三藏。既不云卽。故且證三藏俗。但此滅色故空色。以色實有。名爲不滅。雖不可滅。以無常故。名爲色空。又云。以能治所治俱實有故。實有時無眞。滅有時無

柱イ本作種

實依一本加

不上人依一本加

俗是故互無。故言實有實空也。次通教大乘滿字法門。故照諸法。是幻有幻空。譬如鏡內柱。自性不可得。即柱而虛。即虛而柱。即真而俗。即俗而真。故真與俗相即。二諦義成。故不同前實有二諦也。問以何知真與俗相即。二諦義成耶。答大品般若云。即色是空空。即是色。故知真與俗相即。二諦義成也。又玄義云。幻有幻空。二諦者。斥前實有二諦。空有之時無真。滅有之時無俗。故二諦義不成也。今明幻有二諦。幻有是俗。幻有不可得。即俗是真諦。故色與空相即。二諦義成。故異前實有二諦。故言幻有幻空。二諦也。約此有隨情智。情智等三義被釋之。又云。隨智少當分別。何者。實有隨智。照真與通不異。實有隨智。照俗與通不同。何者。入觀巧照俗亦巧。譬如百河會海。其味不別。復局還源時。江河則異。俗是事法。照異非疑。真是理法。不可不同。但就通人出假。亦人人不同。可意得也。

又通教三乘所入眞諦不殊三藏然所照俗二教不同者又譬中言復局還源江河則異者會海如眞同江河如俗異由觀俗故契眞如由衆水故成海雖同却尋本源江河則異如會眞不異却尋本俗俗則不同也又玄文云別入通俗不異通俗眞則三種不同故一俗隨三眞卽成三種二諦問其相何耶答如大品說非漏非無漏初通人聞非漏非無漏謂非漏非是俗非無漏是遺着何者行人緣無漏生着如緣滅生使破其着心還入無漏者此通幻有幻空二諦也次別入通人聞非漏非無漏謂非二邊別顯中理此中理爲眞是別入通空不空二諦也又圓入通人聞非有漏非無漏卽知雙非正顯中道耶法界力用廣大與虛空等一切法趣非有漏非無漏者此圓入通空不空謂具一切法二體也又籤云漏無漏本是通法爲成接義故立雙非空不空本是別法一切法趣

即イ本作良

得イ本作觀

又原本作大今依一本改

又人原本作又文今依一本改

意一本作亦云下非一本無

經云三字答下一本有大

二乘等十一字一本作二乘謂

着此空破着定故之等十一字

者イ作著別人通利下疑脫人字

本。是圓法於一一法。各有三人取解不同者。即由機發故不聞。不
 同。大品通教菩薩。由根利鈍發習不同。故鈍同二乘。直至法華。方
 乃被會。利者爾前接入中道。故使同觀。幻有之俗。而契真各異。所
 以別圓機發。鈍住空致成三別。是以釋後二接。須對通鈍。共成三
 人。同聽異聞。故約漏等。以示解源。若得此意。於一切法。無尋自在
 也。又籤云。非無漏是遣着者。無漏無着。而由行者着心緣之。今破
 其着心。故名爲非。故云非無漏也。又離着云。非還歸無漏。此初人
 意也。即通鈍根次人。又人即利根二人也。圓人意云。非雙非者。帶
 通方便。是故爾耳。問以何知言空不空。二諦耶。答聲聞之人。但見
 於空。不見不空。智者見空及與不空。即是此意也。問其意何耶。答
 二乘根者。此空破者。空故。故云不空。空者若破。但是見空。不見不
 空也。別人通利。謂不空是妙有。故言不空。圓入通利人。聞不空。謂

虛原本作處今
依一本改
于イ本作云

來イ本無

是如來藏。一切法趣。如來藏。故還約空不空。卽有三種二諦也。又
玄云。約一切法趣。非漏非無漏。顯三種二諦異者。初通人。聞一切
法趣。非漏非無漏者。謂諸法不離空。周十方界。還是瓶虛。如釋籤
云。三人聞一切法趣。非漏非無漏者。初通于諸法。不離空義。當一
切法趣空。故引例云。如瓶如等。如卽空也。如瓶是空。十方界空。不
異瓶空。故十方空皆趣瓶空。卽通人也。又玄云。別入通人。聞一切
法趣。非漏非無漏。知此中理。須一切行。來趣發之。卽是別入通人。
聞一切法趣。非漏非無漏。知此但中須修。地前一切諸行來趣。向
後以來。發初地中道之理。卽別入通也。又玄云。圓入通人。聞一切
法趣。非漏非無漏。此非漏非無漏。具一切法。是故說此。一俗隨三
眞轉。或對單眞。或對複眞。或對不思議眞。無量形勢。婉轉赴機。出
沒利物。一一皆有隨情智。情智等三義也。又籤云。第三圓入通人。

問下一本有玄
云二字
俗下イ本有隨

單下真依一本
加

聞一切法趣非漏非無漏。即具一切法。名之爲趣也。又問。一俗三
 眞轉。或對單眞。乃至或對複眞。或對不思議眞者。其意何。答。單
 眞者。通眞。但以空爲眞。故言單眞也。言複眞者。別入通眞。以空與
 不空爲眞。故言複眞也。言不思議眞。圓入別眞。此眞即是實相。此
 實相。即一而三。故言不思議眞也。籤云。一俗隨三眞者。言三眞。是
 能對一俗。是所對。問。別入通。以空不空爲眞。圓入通。以空不空爲
 眞。圓入通。以空不空具一切法爲眞者。其言不空者。體何物耶。答。
 言不空者。中道理也。問。爾何故空中道者爲眞。空不空爲眞。耶。答。
 可言中道爲眞。而簡空。故言不空爲眞也。又中即妙有。故言不空
 也。問。爾別入通。不空眞。與圓入通。不空眞。爲同爲異。耶。答。別入通
 不空眞。但中故不具諸法。圓入通。不空眞。圓滿中。故具諸法。故爲
 異也。問。爾此二眞。何權何實。答。別入通。不空之眞。不具諸法。故爲

俗イ本作証

自局 至真九字
イ本缺

同依一本加

應原本作兼今
依一本改

權圓入通不空之真。具諸法。故爲實也。問云。隨智真俗隨智轉者。意何。答云。智證偏真。卽成通二諦。智證不空。卽成別入通二諦。智證一切趣不空真。成圓入通二諦。三人入智不同。復局照俗亦異。問亦須言何故通教利人。成別入通圓入通。答須言此隨智觀幻有俗。由隨智轉證真不同故。成三種二諦之別。籤云。隨智證真。已復重以證智更照前俗。故使三俗相局不同。若成偏真局。照幻有俗。成不空真局。照幻有俗。成不空真局。照恒沙佛法之俗。成實相真局。照不思議俗。故隨智觀俗。由轉證真不同。故成二種二諦之別也。問何位得隨智耶。答通教第七已辨地。第八支佛地。得隨智入接別圓二教也。問何故三人同聞二諦而取解各異。答佛不共般若與二乘共說。則取解淺深各別。故有三種二諦之別。問以何知之。答大品經云。有菩薩初發心與薩波若相應。有菩薩

初發心遊戲神通淨佛國土有菩薩初發心卽坐道場爲如佛卽
 此意也。籤云。不共般若與二乘共說者。諸部般若以但不但二種
 中道不共之法與二乘共說。又云。共成同聞異聽。故約漏等以示
 解源。問以何知之。答。大品般若云。四諦清淨故。眞如清淨等此意
 也。問。但般若中說別入通圓入通。不說方等耶。答。方等部說別入
 通等。而以方等部經多順彈訶其義稍疎。故判在般若。般若於菩
 薩則成共說。故下判麤妙中云。方等有說通別入通。圓入通。問。大
 品般若云。有菩薩初發心與薩婆若相應等者。意何。答。此證三人
 所見不同。初人元在通教。乃至於乾慧地。亦得義云。與薩波若相
 應。若成別圓。縱入初地初住。亦得通爲初發心也。以卽本人是初
 得故。況未入位而非初耶。又別教爲遊戲神通者。以存教道讓證
 屬圓故也。若入圓教。借使住前。亦得通名座道場也。卽是觀行相

即イ本作望

相似一本無

行又イ本作引
文

似。爲_レ如_レ佛也。爲_レ異_レ別教。故在_レ初住。行又同異。具如_レ止觀第七記文。
也。問止觀及弘決第三云。通第七地。接入_レ別圓。而云何止觀弘決
第六云。初乾慧地接入_レ別圓。答第七地接入_レ舉鈍者。乾慧地接入_レ
舉利人。故不相違也。問曰。通鈍人在_レ自教。不接入_レ別圓。而何言鈍
者。第七地接入_レ耶。答此約_レ利之鈍。言第七地接入_レ非約_レ鈍之鈍。言
之。故不相違也。問別教以_レ幻有即空。皆名爲_レ俗。不有不空爲_レ眞者。
其二諦意何。答別以_レ界外恒沙有法。與_レ幻有即空。故爲_レ俗。非有非
空。但中理爲_レ眞。此即二諦次第不相即。具如_レ前釋也。籤云。別教次
第二諦。彼若未_レ即。猶同_レ小空及隨理假。故知二諦次第也。問二乘
聞_レ別教二諦得_レ悟之。答二乘聞_レ別眞俗。如_レ聲如_レ啞。都不悟。問以_レ何
知之。答涅槃經云。我與_レ彌勒共論_レ世諦。五百聲聞。謂_レ說_レ眞諦。即此
意也。約_レ此亦有_レ隨情智。情智等彼釋之。籤云。初今斥_レ小者。二乘在_レ

問以等十八字
依一本加

今イ本作文

入イ本作引

三十三一本作三十二

俗下イ本有與中イ本作此心イ本作知

彼頓教聞別尙自如。聾如啞。故今斥小得入彼。文次引證中云。五百聲聞謂說眞諦者。大經三十三云。我雖說一切衆生悉有佛性。衆生不解佛自意語。善男子如是語者。後身菩薩尙不能解。況二乘其餘菩薩。我於一時在耆闍崛山與彌勒共論世諦舍利弗等五百聲聞。於是事中都無識。何況出世第一義。又十五云。復如來說於世衆生謂爲第一義諦。有時說第一義諦。衆生謂爲世。是則諸佛境界。非二乘所知。旣以菩薩之俗爲眞。當知菩薩眞俗並非二乘所測也。圓入別者以幻有空爲俗。以不有不空爲眞。問別二諦與故不別二諦爲同爲異。答別俗與圓入別俗是同。但別眞但中理圓不具諸法。圓入別眞。圓中理故具諸法。故爲異也。玄云。圓入別二諦者。俗別同眞。諦則異。別人謂不空。但理而已。欲顯中理。須緣修方便。故言一切法趣不空也。籤云。次人聞趣心。此但中須

一切下イ本有
諸行。復作後

情下之隨イ本作

修地前一切法來趣向。復以發初地中道理。即別人也。圓人聞不
空理。即知具一切佛法。無有缺減。故言一切法趣不空。別與圓入
別俗同眞異也。約此亦有隨情隨智隨智等。復釋之也。圓入別
者。以如來藏有與第一空爲俗。以實相中道爲眞。問爾者何故。玄
云。以幻有爲俗。以不有不空趣一切法爲眞。耶。答。以幻有幻空
爲俗者。存別俗說之。而義異也。問。以何知之。答。玄云。一切法趣有
趣空。趣不有不空。又下云。圓權實二智者。一切法趣色趣空。趣不
空。一切法趣色趣空。是權智。一切法趣不空。是實智。又玄云。圓教
二諦者。直說不思議。二諦也。眞即是俗。俗即是眞。如如意珠。珠以
譬眞。用以譬俗。即珠是用。即用是珠。不二而二分眞俗耳。約此亦
有隨情隨智隨智被釋之。具如前釋也。籤云。初文但以二諦俱
不思議。以辨別前列名中。以略有其相。如云。二諦各言趣故。次釋

本イ本無
通藏一本作藏
合原本作今今
依一本改
三諦疑二諦

相中。但云相卽言濫於通。應隨意說。意以一切趣中爲眞。與百界千如及千如本空爲俗。而相卽故知。今卽卽彼別教次第三諦。次第卽已。方成今卽。何者。彼若未卽。猶同小空。及隨事假對中論卽。今若卽已。三俱圓極。不卽而卽。卽而不卽。故有理卽乃至究竟良由。本於此。故知別二諦乃至通藏本妙。本卽情謂自殊。故得汝行是菩薩道。問玄云。七種二諦。一一二諦。更開三種。合二十一二諦。其三種三諦者何。答三種二諦者。一隨情二諦。二隨情智二諦。三隨智二諦。問何故言隨情。餘亦爾耶。答隨情者。衆生情性不同。說隨情異。故言隨情說也。隨情智者。情謂二諦皆是俗。若悟理時。乃可爲眞。故言隨情智說也。隨智者。聖人悟理時。非但見眞。亦能了俗。故言隨智也。又復隨情者。凡夫隨教。雖聞而未證得。故謂隨情二諦。言隨情智者。情智二諦尙是俗而未眞。故言隨情也。若悟諦

理。乃名爲眞。故名爲智。是合情智爲名。故言隨情智二諦也。隨智者聖人明悟二諦理。故言隨智二諦。又依籤言之。初依教爲名。故言隨情也。次依教人爲名。故言隨情智。後依人爲名。故言隨智也。籤云。約教異說。卽是隨情。約入理說。卽是隨智。二義相對。卽隨情智間。以何知之。答。涅槃云。凡夫行世間。不知世間相。此卽隨情意也。又云。世人心所見。名爲世諦。出世人心所見。名第一義諦。此卽隨情智意也。又云。如來行世間。明了世間相。此卽隨智意也。又一向隨俗爲隨情。隨眞隨俗爲隨情智。一向隨眞爲隨智也。止觀三云。如言凡夫人。卽能體達因緣。生於觀解。豈非隨情說俗諦。因緣卽空。豈非隨情說眞。此卽隨情說二諦也。若言凡夫心所見。名爲俗諦。聖人心所見。名爲眞諦。如此說者。豈非隨情智說二諦也。若言凡夫行者。不知世間相。凡夫尙不知世間之俗。那得知眞。故知。

蓋原本作畫今
依一本改

無原本作天今
依一本改

二諦皆非凡情所識。如此說者。豈非隨智說二諦。既有三番說。例
 此可解。又云。隨情是併與。隨情智是半與半奪。隨智是併奪。何者。
 如聖語凡云。汝今心想即是俗。能體達俗虛即是眞。豈非併與相。
 汝今所知。百千推盡皆是俗。唯聖所知。乃是眞。豈非半與半奪相。
 夫二諦者。凡夫併不識。上聖獨能知。此豈非併奪相。弘決云。若證
 二諦。證雖在聖。本教凡夫。雖教凡夫。實未證得。語證則奪。凡夫無
 分。故云併奪於教。則與凡夫俱得。故云併與。若於凡邊眞。而與其
 俗。故云半與半奪也。故知語證。凡夫都無分。故言併奪。即隨智也。
 若於教。凡夫俱得。故言併與。即隨情。二諦若於凡夫邊奪眞。而與
 其俗。故言半與半奪。即隨情智。二諦也。問隨情。二諦者。意何餘。亦
 爾。答隨情者。凡夫隨教。聞諦理未證得。故言隨情也。體達因緣。生
 於觀解。是言俗體。因緣即空。是言眞。故隨情。二諦此尙凡夫心所

下之智イ本無

見故俗諦攝隨情智二諦者。合情與智以爲名故。言隨情智何者。凡夫情謂二諦未發眞見諦理。故二諦尙是俗故。言隨情也。若入聖位。發眞見理。故名爲智。謂凡夫心所見名爲俗諦。聖人心所見名爲眞諦。故言隨情智二諦。此尙隨有眞與俗諦攝也。隨智二諦者。上聖究竟明悟二諦理。故言隨智也。聖人明非悟眞與後初住去。分證爲隨情智。止觀有二意。一合前凡情與後聖智爲隨情智。二合初住分證智乃至妙覺智爲隨智也。問以何知此二意。歟。答止觀云。凡夫心所見名爲俗諦。聖人心所見名爲眞諦。此豈非隨情智說。二諦。玄義云。隨情智者情智。二諦。二智是俗。若悟諦理。乃爲眞。涅槃經云。世人心所見名爲世諦。出世人心所見名第一義諦。故知之。玄義止觀並以前後情智爲隨情智也。止觀云。隨智說。二諦者。從初住去。非但說中亦了俗故。言隨智二諦。故正明二諦。

也。玄云。且約三藏初聞隨情二諦。執實語爲虛語起語見故。生死
 浩然無佛法氣分。若能勤修念處發四善根。是時隨情二諦皆名
 爲俗。發得無漏所照二諦皆名爲眞。從四果人以無漏智所照眞
 俗皆名隨智二諦也。問七種二諦攝隨情等三法何。答藏通二諦
 攝隨情二諦。別入通圓入通別與圓入別二諦。攝隨情智二諦。圓
 二諦攝隨智二諦也。問何故藏通二諦攝隨情二諦。餘亦爾。答藏
 通二教不明中道故。攝隨情二諦別入通等四種二諦。雖有中道
 帶藏通方便二諦故。攝隨情智圓二諦不帶藏通等方便故。攝隨
 智二諦也。問約三藏教立隨情等三法何。餘亦爾。耶答一外凡內
 凡位。攝隨情也。分聖位。攝隨情智。極聖位。攝隨智。問外凡內凡位
 攝隨情分聖位。攝隨情智者何。故止觀云。內外位攝隨情智。半與
 半奪。二諦耶。答止觀意通二意。問其二意何。答止觀意。內凡位約

也下イ本有前

眞俗俱與邊言隨情智約奪眞與俗邊言半與半奪故止觀意通
二意此相似智非分得智也問爾約三藏教位立隨情法何答七
賢位言隨情也三果言隨情智第四阿羅漢言隨智也問何故七
賢言隨情餘亦爾答七賢位隨教未悟諦理故言隨情也前三果
隨教修行分斷惑分悟理故亦言隨情智也第四果究竟斷界內
惑悟偏眞理故言隨智也問何故言隨情智耶答合前凡後聖智
爲名故言隨情智問以何知之於三藏位立隨情等三法答籤自
世第一已前皆屬隨情玄云若能勤修念處發四善根是時隨情
二諦皆名俗發得無漏所照二諦皆名爲眞從四果人以無漏智
所照眞俗皆名隨智二諦故知七賢位是隨情前三果是隨情智
第四阿羅漢果是隨智也通教乾慧地性地是三乘隨情八人見
地薄地離欲地是三乘隨情智也已辨地聲聞隨智也已辨地辟

是隨情之下有
分証是隨情智
六字

能原本作至今
依一本改

支佛地。是緣覺隨智也。已辨地。辟支佛地。菩薩地。佛地。是菩薩隨智也。問何故云從已辨地下三乘隨智耶。答同斷見思惑證空理故。同言隨智。但於緣覺侵習氣於菩薩。出假化他。約此為異耳。又須言從八人地。至離欲地。是聲聞隨情智。已辨地。聲聞隨智。從八人地。至已辨地。緣覺隨情智。辟支佛地。緣覺隨智。從八人地。至菩薩地。菩薩隨情智。佛地。菩薩隨智。此則為正義也。別教三十心。是隨情十地等覺。是隨情智妙覺。是隨智也。圓教名字觀行相似三位。是隨情智究竟。即是隨智也。問分真卽位。攝隨情智者。何故止觀云從初住乃至佛果。攝隨智耶。答止觀意約分證真如與佛果同邊。攝隨智玄義意合前相似。凡情絕於視聽。乃至唯佛與佛。乃能究盡等。故知約分證邊為智。又云從初住已上。仍是分得當知對情。故知分證智對凡情為隨情智也。是故初住已上分證智對

上俗下一本有
誦字
俱原本作信今
依一本改
俱一本作實

即一本作砥

誦下二十一種
二誦等六字依
一本加

前凡夫爲隨情智非初住已上是在情故不違於藏通別人隨情
等三法準此知故更不述之問二諦者何答一眞諦二俗諦也問
俗諦何眞諦亦爾答且以法性爲眞諦以無明十二因緣爲俗諦
問爾迷爲俗悟爲眞諦答俱以悟爲俗諦以悟爲眞諦問爾何故
以無明十二因緣爲俗諦以法性爲眞諦答此一往舉迷邊以無
明爲俗諦而無明十二因緣法性故以悟爲眞俗二諦問爾眞俗
若有同異耶答法性差別義邊爲俗諦法性一味平等邊爲眞諦
故有同有異也籤云唯一法性以對無明無明是迷眞之始法性
則全指無明無始時來奚嘗非眞未發心前無眞不俗即點一法
二諦宛然俗即百界千如眞即同居一念仍顯相異云問七種二
諦二十一種二諦者何答七種二諦如前別也二十一種二諦者
七種二諦各具三種二諦合二十一種二諦問爾其三種二諦者

何。答一隨情。二隨情智。三隨智也。問爾何言隨情等。耶。答併與說。
 是隨情。二諦半與半奪。說是隨情智。二諦併奪。說是隨智。二諦具
 如前說也。問初實有實空。具三種。二諦何餘亦爾。答有云七種。方
 便為隨情。三向三果。為隨情智。四果為隨智。幻有幻空。二諦。乾慧
 性地。為隨情。從八人地。至菩薩地。為隨情智。佛地。為隨智。複俗單
 真。二諦。乾慧性地。為隨情。從八人地。至別教等覺。為隨情智。妙覺
 為隨智。複俗單中。二諦。乾慧性地。為隨情。從八人地。至圓教等
 覺。為隨情智。妙覺。為隨智。單俗重真。二諦。三十心。為隨情。十地等
 覺。為隨情智。妙覺。為隨智。單俗複中。二諦。三十心。為隨情。從十地
 至圓教等覺。為隨情智。妙覺。為隨智。複俗複中。二諦。名字。觀行。相
 似。為隨情。從初住。至等覺。為隨情智。妙覺。為隨智。云問此約當分
 言之。為當約跨節言之。歟。答約當分言之。問爾約跨節言之。何。答

初二種、二諦隨情次、四種、二諦隨情智後、一種、二諦隨智。此約_{シテ}跨_ル節_ノ言_ハ之_ヲ具_ス如_シ前_ノ說_ナ也。

原本 天和二年刊本全一卷

對校本

一本 近江坂本西教寺所藏久安二年八月覺秀師寫本全一卷

再刊對校本

イ本 三井法明院所藏刊時不詳全一卷

二諦義私記

開題二字原本
無今私加

大 品 經 開 題

將講是經。載開三門。初叙大意。次明五重玄義。後分文句。初叙大意者。此經王者。教帶通別。味調熟蘇。啓玄重以不住。爲始歸佛慧。以無得爲終。虛融色心。俱稱摩訶衍。遺蕩相差。同趣畢竟空。雖非空。非有。而真空之理長存。雖不生不滅。而佛母之德鎮盛。論共則三人同入。論別則菩薩獨進。善吉轉教。多領寶物。伽天聞經。便得菩提。遂使讀章句者。其福高於虛空。敬經卷者。其初厚於方輿。波崙摧骨髓而求。須陀施財而聞。良由此矣。經之幽趣。蓋斯之謂歟。次明五重玄者。摩訶般若波羅密者。印度之語。此翻言大智度。是即別號經者。肢那之語。彼言修妬路。是即通稱。爲一經之弄胤。故名序貫九十品之初故。云第一。此經明非因非果。實相爲體。但因

爲宗波若遺蕩。正是意般若方便斷疑生信。以此爲用。若論教相。化儀斷不定秘密。化法通別圓也。

後分文句者。是經一部四十卷。僞秦之代。弘始五年四月。羅什三藏。在長安逍遙園所譯也。結集之家。唯三品羅什。乃依四意。以類加之。成九十品。龍樹論師解釋此經。不分文句。般若一味更無異。故嘉祥分爲二。謂九十中前六十品。明實慧無盡品。去明方便。云云

僧伽分爲三段。始從如是。訖一切皆集名序。舍利弗已下。盡後屬累品。如常親近佛名。正說般若波羅密多時已下。名流通分。云云

二疑三

天台大師爲證法華有二。序正流通。而云華嚴處々集衆。阿含篇々如是。大品前後屬累。既有二依。通何無序正乎。准望應分。恐繁多。有人亦爲三段。序即是序。後屬累。即流通。中間八十八品。爲正說。云云

開題二字原本
無今私加

金剛般若經開題

言金剛般若者。此乃摧万有。於性空蕩一無。於畢竟甚堅甚銳。名曰金剛。智名決斷。慧曰解知。方像雖繁。物我無相。有爲斯絕。寂其機照。假名般若。西云跋闍羅。亦云斫迦羅。此翻金剛。是云利鐵。亦名破具。通取堅利爲譬。大論云。般若有三種。實相觀照。文字一體。三名同秘密藏。波羅密。亦阿羅密。波羅伽等。翻度彼岸。亦到彼岸。亦度無極。至假名無度爲度耳。經字訓法。訓常由聖人。心口也。體者若見諸相非相。即見如來。是經之正體也。宗者約實相之慧。行無相之檀。如人有目。日光明照。見種々色。是因見諸相非相。是果此之因果。同約實相用者。破執爲用。破諸相惑。顯出功能。亦自無滯。即力用。教相者。有五。摩訶金剛。天王問光讚。仁王。廣畧。雖異。

同名般若。此文畧說金剛爲譬也。部軸者第一部十萬億。第二部二萬偈。並不來。此云第三部一萬八千偈。即大品亦名放光。第四部八千偈。即小品亦名道行。第五部四千偈。即光讚。第六部二千五百偈。即天王問。第七部六百偈。即文殊問般若。第八部三百偈。即此金剛般若。並是如來隨機之說。就此一經開爲三段。說教之前。必有由漸分衛。放光雨華。獻蓋等也。由漸旣起。正教宣陳。緣教相感。其猶影響。故有正說。又非止近。被一時。乃欲遠傳來際。故有流通三段。各二序。有通有別。正說前後二周。流通付屬奉行。皆是疏文具分章句。如天台疏。大悲千眼菩薩化身寶誌和上云。金者借爲喻譬。如真金造種二器。名雖多。金性是一。衆生自性亦復如是。六道四生。受身雖殊。其性不變。故名之爲金剛者。決利之像也。譬如練金爲剛造種々利器。乃至微塵之剛。能透萬里之石。衆生自

二恐種字誤歟

性亦復如是。火不能燒。水不能漂。故借剛爲喻。般若者。西國梵音。此名爲大智慧。亦名佛眼。般若名除苦者。名煩惱。佛見煩惱不生。故名般若。波羅密者。亦是梵音。此名達彼岸。前既見煩惱不生。即自性清淨。既本清淨。即是彼岸。密者借密爲喻。譬如世間能合萬種之藥。名雖多。密和爲丸。合爲一藥。衆生自性亦復如是。自性雖合萬法。以智慧密清淨。消融合爲一體。萬法本來是一。妄想分別有差別。但了妄想不生。即分別而无分別。經者常也。衆生自性本來不滅。與虛空同等。故以爲常義。次分文句。前四行名爲序分。次從須菩提起問。名正宗。諸家言最後之行名流通。今即不然。從頗有衆生聞不盡云云。具如和尚注解。傳教之作

金剛般若經開題

開題二字原本
無今私加

般若心經開題

般若心經者。度苦厄之鷁艇。照取蓋之鵠鏡也。所說第一義空。如來因茲成覺。所弘色心種。知菩薩緣之獲果。聞者永脫業疊之故鄉。悟者條躡真空之新蓮。天衆偏受地類。壹歸良由此義。繕寫之志亦應由此云云。此經前後總有五譯。第一姚秦三藏鳩摩羅什譯。名摩訶般若波羅密大明呪經。亦名摩訶大明呪經。

第二大唐三藏玄奘譯。名摩訶般若波羅密多心經。

第三大唐代天竺三藏菩提流支譯。名般若波羅密多那經。

第四大唐東天竺國三藏沙門法月譯。名普遍智藏般若波羅密多心經。

第五賓國三藏賜紫沙門般若譯。名新翻般若波羅密多心經。

是五本中唯第三闕。餘四行世。今所寫者。則第二譯於此第一本。而有三種不同。一本題置佛說摩訶四字。亦云照見五蘊等皆空。亦云受想行等亦復如是。亦云遠耶一切顛倒夢想圓側師依之。一本題無佛說二字。直云摩訶般若波羅密多心經。亦云照見五蘊皆空。亦云受想行識亦復如是。亦云遠離顛倒夢想。一本題無佛說摩訶四字。慈恩及錄家等不帖此四字也。云云

開題二字原本
無今私加

大般若經開題

傳教大師之作

此下闕文多不
能讀

夫以真源素範。沖漠隔於筌擧。妙覺玄猷。奧顯超於言象。雖真俗
雙泯。二諦恒存。空有兩亡。一味常顯。良以真空未嘗不有。即有以
辨於空幻。有未始不空。即空以明於有。有空有故。不有空。有空故
不空。不空之空空。而非斷不有之有。有而不常。四執既亡。百非斯
遣。般若玄旨。斯之謂歟。今此經者。波若為宗。無說無聞。無

戲論之格言也。無所示故。無所不示。無所得故。無所不得。六
度萬行於之圓滿。五眼萬德從此生。成菩提之要藏也。諸佛之真
母也。所以天雨四華。地動六返。而常啼七

不領

天一坐聞之得菩

乃信 四句

福廣虛空捨恒河之身命

傍說

說一念罪重五逆墮千

却之無間猶

償者也所言大般若波羅密多經具存梵音

云摩訶般若波羅蜜多素恒藍摩訶唐云大般若唐云智慧波羅

密多唐言到彼岸素恒藍唐云經此經一部六百卷有十六分在

前四百以爲初分初分之內七十九品於中在前明起經之緣故

分緣起品者類別之義第者居次之義一者始今梵唐並

舉故道大般若波羅蜜多經初分緣起品第七

此大般若經有十六會處

初會者凡有四百卷七十九品於鷲峯山中說人空法空之理

第二會者凡有七十八卷八十五品同於鷲峯山中說非空非有

中道之理

第三會者凡有五十九卷三十一品同於鷲峯山中說出纏真如

此下六會釋妙
玄私記四卷
云依智照法師
大般若十六會
序文

之理

第四會者。凡有二十八卷二十九品。同於鷲峯山中。重說非空非有之深理。

第五會者。凡有一十卷二十四品。同於鷲峯山中。說法體法如不一不二性相唯寂言慮莫尋。

第六會者。凡有八卷一十七品。同於鷲峯山中。說法性之深理。

第七會者。凡有兩卷。於給孤獨園說一行三摩地。

第八會者。凡有一卷。同於給孤獨園說不生不滅之深理。

第九會者。有一卷。同於給孤獨園說忍住無可著六波羅密。二字

第十會者。有一卷。於他化自在天宮摩尼寶殿說清淨理趣十餘種甚深法門。

第十一會者。有五卷。於給孤獨園說施波羅密多分。

會下脫者字

全

第十二會者有五卷於給孤獨園說戒波羅密多分

第十三會者有一軸同於給孤獨園說忍波羅密多分

第十四會者單卷同於給孤獨園說勤波羅密多分

第十五會有兩卷於鷲峯山中說禪波羅密多分

第十六會有八卷於白鷲池側說般若波羅密多分

夫五蘊爲有情之封二我爲有情之宅宅我雨舉則湯焰之水方深封蘊以居則尋香之椽彌峻焉識夫我之所根者想想忌而不存蘊之所繫者名名假而蘊无託故即空之談啓已言之理暢圓紛俗於非動置蠢於不生齊谷響於百名儔鏡姿於萬像筌宰失相而後眞宰獨融規准莫施而後沖玄妙立慮塗千泯言術四窮義旣天悠詞仍海溢此應般若一部大綱

大般若波羅密多經者一部之都名也初分緣起品第一者分中

之別名也。若分字釋之大者。梵稱摩訶。亦言摩醯。此當大多勝。今是經具三教大多勝。六度之中。般若最勝。故云大也。般若者。邁法師云。般唐言清淨。又云勝出。无顛倒垢。爲清淨離散動過目之勝出。若者。唐言智。波羅者。唐云極勝。亦名無比。密多者。唐云內也。亦云聚也。寶法師云。梵名般若。此名爲慧。梵名般若。此名爲智。名異體同。唯大品云。若字即智慧二字。界何者。梵云。若是字界。般是字緣。以此字緣助其若。界名爲慧也。般是字緣助其若。界名爲智也。智與慧體雖是同名。義有別簡。是慧決斷名。智大般若經第六波羅密名慧。第十波羅密名智。亦名般若。波羅密是故。諸經論中說般若智慧者。悞也。云云。經者由也。初分者。此經一部有十六分。此分最初故。初分言緣起者。如來入定放光動地。集衆等。此即爲起正說。無相中道之緣由。故言緣起。諸品明義。類別不同。故名。

爲品初分七十九品之中。此品居初故。稱第一明翻譯者。玄奘三藏言。佛諸大乘般若爲本。陶鈎妙回不具。該愬二十萬偈。鎮國重寶。以顯度五年正月一日起首翻譯。至今龍朔三年十月二十三日。絕筆合成六百卷。云云。經後記云。龍朔元年十一月於玉華寺玉華殿譯。云云。翻此經時。肅成殿側有霍奈樹。忽於非時。數々開花。化其六出。鮮榮紅白。非常可受。時衆詳議云。是般若再興之徵。又六出者。表六波羅密翻譯功畢。設齋供養。是日請經從肅成殿。將往嘉壽殿齋所。是時般若放光。兼有非常香。云云。

是經一部六百卷。就中一百九卷七分。一四六七八重譯四百九十

一卷九分單譯也。何者。第一分四百卷七十九品單譯。此分中廣

明住无住等三百四十四義。第二分七十卷八十五品重譯。羅

什譯大品四十卷。竺叔蘭譯放光二十卷。竺法護譯光讚十卷。

今四譯此分中明住爲首至信解義二百四十一義第三分五十九卷三十一品單譯此分亦明住无住等三百二十法門。
第四分十八卷二十九品重譯支識譯道行十卷竺法護譯新道行十卷羅什譯小品七卷支謙譯明度六卷并今五譯此分中明衆成就等百四十五法門。

第五分十卷二十四品單譯此中亦明衆成就等百八十六法門。
第六分八卷十七品重譯月婆首那譯勝天王般若七卷此分中明通達等二十三法。
已上六會總五百七十三卷二百六十五品一千二百五十九法門鷲峯山說

第七會曼殊師利分兩卷重譯曼陀羅仙譯文殊般若二卷此分中明觀如來即眞如相等五義。

第八那伽室利分重譯宋沙門翽公譯濡首菩薩无上清淨分衛經二卷此分中明妙吉祥與龍吉祥門答般若七義。

第九能斷金剛般若分一卷重譯羅什菩提流支笈多真諦各々譯之并今五譯此分明住消伏三義已上三會逝多林會說

第十般若理趣分一卷重譯菩提流支譯名實相般若不空譯名金剛頂瑜伽般若理趣經并今三譯此分爲金剛手等八十億大菩薩說句義十四般若理趣法門及三番呪等他化自在天宮說

第十一布施波羅密多分五卷從此下至第十六分合六分十九卷皆是單譯也此分正明攝受无上菩提等并與二乘與菩薩布施差別義

第十二淨戒波羅密多分五卷此分中明持犯淨戒并行處

第十三安忍波羅密多分一卷此分中明於毀罵人_上不生報怨并二乘菩薩忍差別義

第十四精進波羅密多分一卷此分中明懈怠精進二菩薩相已上

羅下疑脫密字

四會逝
多林會

第十五靜慮波羅多分二卷。此分明靜慮攝受餘五度等義。鷲峯山中說

第十六般若波羅密多分八卷。此分明佛答善勇猛菩薩問般若

等五義。竹林園中
白鷺池說

總數十六會內所說法門一千二百九十七也。若開而論其義。恒沙不數。盡總明會處。前六分及第十五分五百七十五卷。鷲峯山說。此中有山中山頂二處。一二六及十五四分山頂說。三四五分山中說。開即五處。同是山故。即四處說。其七八九三分及第一至第十四合七分十六卷。給孤獨園說也。第十分一卷。他化自在天宮說。第十六分竹林精舍說也。十六分中。前六分舉數受名。七八二分從能請人受名。第九從法喻受名。第十分以後合七分。從所詮受名也。以十六分總為六重。一從法廣畧開。无相道即初

五品。二依人性顯法實相。即次三分。三舉喻顯法。示修行位。即第九分。四總會諸門顯理宗趣。即第十分。五兼明衆行顯惠眷屬。即次五分。六正明觀智示惠自性。即第十六分也。就初有二。一者爲演智衆廣說无相。即是初分。一者爲開智衆畧說无相。即次四分。云云。今且就初凡有四百卷七十九品。分爲三段。初緣起品二卷爲教起因緣分。從第三卷覺觀品至第四百卷初半法涌菩薩品分七十品。三百九十七卷半爲聖教所說分。三第四百卷後半結勸品爲依教奉行分。就教起因緣分。又分爲二。從如是下。至堪紹佛位而爲上首。此第一明證信序。爾時世尊於師子座上。自數尼師壇結跏趺坐下。至第二卷二明發起序。證信序中。凡有六句。云云。繁故不具。七

開題二字原本
無今私加

理趣般若經開題

般若理趣分者。蓋乃覈諸會之旨歸。消積篇之宗渚。上集天宮。因自在而爲心表。傍開寶殿。寄摩尼而作說標。行位兼積句義畢。圓攝眞性器入廣大輪。然後即灌頂位。披總持門。以寂滅心住平等性。滌除戲論說無可說。絕弃妄想。思不可思。言理邃環中談趣。則冲垓表文。雖一軸義。該諸分。玄測之作此文分大意。畧若斯歟。若分文句。凡大般若十六分六百卷。二百七十一品。四處十六會說也。謂王舍城鷲峯山中七會。室羅筏逝多林七會。他化自在天王宮摩尼寶殿一會。王舍城白鷲池側一會。今是理趣分者。第十會住他化自在天王宮所說。當第五百七十八卷也。此分唯有一卷。無品。然大段有三。初如是下。爲序說分。爾時世尊。爲諸菩薩。下。爲正

說分。爾時薄伽梵下。爲流通分。云云。大唐天后代。三藏菩提流支所譯。實相般若。及三藏大廣智不空所譯。金剛頂瑜伽般若理趣經。俱是理趣分。同本異譯。前理趣分。有慈恩疏三卷。寂法師釋幽贊二卷。備法師抄一卷。道證法師疏一卷。等後。理趣品。有不空三藏理趣釋一卷。云云。

原本 新撰開題集卷下

三井法明院所藏^{上卷}敬長師寫本一卷

與書云

享保二年丁酉六月借南谷真如藏本寫之沙門可透

最圓

慈覺之弟也後遍昭僧正受法寬平二年入滅年七十八安
然共同學也遮那業之系譜見矣抑功干釋迦堂三代實

玄測

或曰未考慈覺弟子玄昭玄然者云有之

文政五年以台峯淨土院藏本令法子勇然膽寫惜乎上卷逸而不存他
日求他本補寫則教苑之全芳再發於世後賢切知

智遠敬長識

編者云

斯書題新撰開題集上下二卷之內上卷佚而不存世傳大師撰諸目錄
中有仁王經開題大般若經開題等之名恐指本書等歟原本各題號下
無闕題二字復原本無反點等今編者私加者也

摩訶般若心經釋

求法沙門最澄撰

摩訶二字。此翻大。此大具多勝二義。具足應言大多勝。大者卽廣大周遍義也。此法甚深功德太普。能含藏一切法門。故摩訶般若經云。一切所有善法助道法。若聲聞若辟支佛若菩薩法。若佛法。是一切皆攝入般若波羅蜜中。大論由三乘所攝一切善法皆令聚在般若波羅蜜中。多者卽假法假法者卽百界千如三千世間。此法假相廣大種類無邊。般若大智緣此差別勝者中義實相中道。此理深妙不可思議也。是名勝。此法殊勝更無過上。故云勝。第一般若。此翻智慧。般若有三。一者實相般若。二者觀照般若。三者文字般若。實相般若者卽是諸法究竟妙理。無有一切虛妄顛倒。

故名實相。妙理湛然。不可施設。不可動轉。不可宣說。不可示現。故
 是般若。爲出世實相般若。故大般若經云。是如實不生不滅不可
 思議言語道斷心行所滅。是名出世實相般若。二觀照般若者。諸
 佛妙智究竟到諸法彼岸。觀照法眞實妙理。故大般若曰。妙智作
 業。到一切法究竟彼岸。故名般若慧等。云云。三文字般若者。卽是
 諸佛大悲爲利衆生所說。十二分經所攝。一切文字所說教門也。
 隨諸衆生頓漸機緣方便宣說一切正法。衆生依此勤行。隨機證
 入三乘正位。是名文字般若。文字者。如大品經卽明四十二字守
 護國界經說。八陀羅尼。一一文字。皆具無量佛功德。故仁王經云。
 如如文字。修諸佛智母。一切衆生根本智母。卽爲薩婆若時。今此
 心經中明三種般若。義者。經云。空相不生不滅不垢不淨不增不
 減。是名實相般若。照見五蘊皆空。卽明觀照般若。以大智觀照五

蘊畢竟空理故。度一切苦厄者。卽文字般若。有所說皆不離文字之性。諸佛大悲。以此文字宣說正法。度脫一切苦厄衆生故。若通論三般若者。所證實邊。名爲實相。能證智邊。名觀照。始從摩訶三字。至於最後。娑婆訶三字。皆是文字般若。如是文字。皆是實相。如是實相。本性照明。覺性明了。名觀照。如是觀照。顯一切文字。三種般若。無不法身般若。解脫三德。第三波羅蜜者。此翻到彼岸。於波羅蜜。有十布施持戒忍辱精進禪定般若方便願力智也。布施等五波羅蜜多故。云多到一切究竟法。名般若。第四心義者。此經諸部般若。肝心。又萬法無不心。所以本覺心中。起妄心。爲凡夫。更顯本覺。理名佛。故大圓覺經云。一切衆生。本來成佛。妄分別故。流轉諸趣。大蓮華三昧經云。歸命本覺心法身。華嚴經云。若人欲了知一切三世佛。應觀法界性。一切唯心造。第五經者。梵名修多羅。或

○者下恐有脫
文後賢考

行疑傳

取要故前後疑
有脫文

云有_レ翻或云無_レ翻第二正明_二經文_一觀自在者觀即是觀照義以_二智
 慧眼_一觀照諸佛故自在者有四種自在一戒自在得無作自心性
 戒能成就有情令入_二聖果_一自心戒者大菩提心發菩提心滿足一
 切菩薩行願是名戒自在二定自在首楞嚴三昧於一念中遍滿
 十方微塵刹土八相示現利衆生三慧自在者四心自在亦名行
 願自在因位發四弘誓以心所願行自在安住般若波羅蜜圓滿
 四種自在法門是名觀自在次菩薩二字取要故先如是等五句
 淡般若波羅蜜多時照見五蘊皆空度一切苦厄文有三一明行
 淡般若位二明修行般若相三明修行般若利益初明行淡般若
 位者諸經論中明諸佛菩薩位種種也華嚴說四十一位瓔珞經
 明五十二位仁王經用五十一位天台立六即位皆明行般若位
 也第二明修行般若行相者經云照見所照皆是空故云皆空第

三、明修_レ行_{スル}般若_ヲ利益_ス者。經云_フ度一切_ノ苦厄_ト有三_ニ種_ノ苦厄_ト。一、煩惱障_ト苦厄_ト。二、業障_ト苦厄_ト。三、報障_ト苦厄_ト。就_テ煩惱_ト。一見思_ト。二塵沙_ト。三無明_ト。就_テ見思_ト。有_リ百二十八_ニ依_{リテ}此煩惱_ト不能_ハ出_ル三_ニ界_ノ塵沙_ト障_ト一切_ノ菩薩_ト化導_ス妙用_ト無_ク邊_ナ如_シ塵沙_ト。三無明障_ト中道_ト此三種_ノ惑_ト皆障_ト實義_ト違_フ聖人_ノ心_ト。故名_ク苦厄_ト業障_ト苦厄_ト。卽十惡_ト五障_ト。十惡者_ト殺生_ト乃至_テ邪見_ト五障者_ト大薩埵壞等_ト四惱亂_ト在家出家_ト一切_ノ善人_ト依_{リテ}之_ニ墮_ス無間地獄_ト。三報障_ト苦厄_ト。依_リ前煩惱業力_ト處_ニ八難_ト不見_ル諸佛菩薩_ト故名_ク報障_ト苦厄_ト。經云_フ舍利子_ト乃至_テ亦復_シ如是_ト此文_ト有_リ二_ニ初明_シ人_ト次明_シ法_ト明_シ人_ト者_ト舍利子_ト者_ト卽_チ如來智慧第一_ノ弟子_ト也。舍利子行相如法華文句次明_シ法_ト於_テ觀智_ト有_リ二_ニ種_ト。一、折空智_ト。二、乘及權小菩薩所修劣智_ト。折破_シ一切_ノ色心_ト觀_シ爲_シ空_ト也。二、體空智_ト。卽是廣智實行菩薩巧智_ト。卽觀_シ諸法體_ト卽是空非體_ト。經曰_ク舍利子_ト是諸法空相_ト乃至_テ不滅_ト。釋曰_ク是諸法_ト卽指_シ前五蘊_ト。五蘊_ト。

具一切法。故云是諸法。空相者。大品經明十八空。大般若明二十
 空。仁王般若明十二空。金光明經云大空。諸經名數不同。經曰不
 生不滅。中觀論即明八不。所謂不生。不滅。不斷。不常。不一。不異。不
 來。不去也。今經但明不生不滅一句。其義具足。不垢不淨者。貪等
 一切煩惱爲垢。一切德名淨。此般若無有一切垢淨差別。分別垢
 淨妄心。諸法實相。無有一切垢淨。不增不減者。大般若經云。無量
 諸佛出現於世。各各住於無量劫數。一一諸佛。度脫無量邊衆生。
 而有情界常不增減。何以故。諸有情界常畢竟無有故。菩薩處胎
 經曰。法性如大海。云云。大般若曰。譬如大神通人。乘神通力。飛行東
 方世界。南西北方。亦復如是。終日竟夜。雖爾。東方虛空無邊。而於
 所過所行處。而無增減。起信論經曰。是故空中乃至無苦集滅道。
 此經中明五種法門。一五蘊。經曰。無色無受想行識二十二處。經曰。無眼乃至味觸法三十

八界。經曰。無眼界。乃至無意識界。四十一因緣。經曰。無無明。乃至亦無老死盡。五四聖諦。經曰。無苦。

曰。無智亦無得。釋曰。此文二。初明證智。無次明所證。無如是實際。

平等法中。無能所智得分別。經曰。以無所得故。菩提薩埵乃至心。

無罣碍。釋曰。此有。四種別。初明行般若相。經曰。以無所得故。若有。

所得心。不能通達實相。二明能行人。經曰。菩提薩埵。三明所證法。

經曰。依般若波羅蜜多。如前所釋。四明能得心相。經曰。心無罣碍。若心。

住相於諸法中。無有自在。無有自在故。即有罣碍。有罣碍故。不能。

圓滿自行化他妙願行法。若依無相妙理。用心如虛空。無罣碍。速。

圓滿一切佛法。經曰。無罣碍故。無有恐怖。釋曰。無罣碍故。般若相。

應心也。無有恐怖。於恐怖有二別。一世間恐怖。所謂盜賊。怨家。毒。

藥。天壽。惡獸。毒蟲。水火等難也。二出世間恐怖。煩惱業苦等怖。般。

若力。無有此恐怖。經曰。遠離一切顛倒夢想。究竟涅槃。釋曰。於遠。

離義有二。一身遠離。二心遠離。此經所明。即心遠離也。顛倒者。有八種。顛倒。此般若中。無有八倒。大品經中。此實相中。無有苦空無常無我。常樂我淨。一切差別。取經曰。究竟涅槃者。至極義也。更有他法。無過於此。故言究竟涅槃。經曰。三世諸佛。依般若波羅蜜多故。乃三菩提釋曰。即梵語。此云無上等正覺。無勝佛者。故云無上。經曰。故知般若。乃等等呪釋曰。此般若。呪能除一切苦。三苦八苦也。般若大悲。周遍法界。利衆生決定。故云真實不虛。一切大乘經。出廣長舌相。表眞實相也。以上

原本 山家餘雋所錄

對校本

一本 比叡山實藏坊所藏寬文三年秀圓師寫本全一卷

般若心經釋終

開題二字原本
無今私加

仁王經開題

知智歟

此下彼字衍也

天台大師爲陳平少王主見仰請而於大極殿對御講仁王般若。萬乘屈膝百官稽首爾時說言。今言佛說仁王護國般若波羅密經者。佛是能說之人。仁王護國等。並是所說之法。佛名覺者。覺者說經故。言佛說仁王護國者。明此仁王有大慈仁爲安人民。請問護國之方。從能請人爲名。故云仁王護國般若。是梵語。此翻爲智。但知有二種。一不智不愚。兩捨故。二得智捨愚。故亦名爲智兩者。稱智。此是語其實體。捨愚得智。乃是方便說。波羅密。此翻度。度亦二種。一者不彼不此。彼兩妄。故名爲度。二者捨此致彼。故名爲度。兩妄稱度。此是實體。捨此致彼。亦是假名。故說經者。漢語聖教。通名也。梵云素怛覽。序者訓庠序。云云。有八品。一序品。二觀空。三教。

化四二諦五護國六散華七受持八囑累亦可生起八品次第也。八品合爲三段。初品序說。次五品正說。後二品流通。開文不同。或一品流通。或二或三。品隨人安也。序文有二。從如是訖。列衆名。通序。爾時十號三明竟品。別序也。通序五事。云云。具說如疏。唯按大師說法儀體。文前必用五重玄義。而此經疏。猶不然者。此隨時不可狐疑。

大師於諸經前例作五重玄義。一釋名。乃至五判教。釋名者。經之一字通也。餘皆別也。又佛說仁王護國。此別部也。般若波羅密通諸部也。佛說仁王護國般若波羅密經。通部即一部之通稱。序品第一。即部內之別也。所言佛者。具德之義。八音宣暢。名說此能說人。仁王。下明所說之法。施恩布德。故名爲仁。說化自在。故稱爲王。仁王是能護國土。是所護。由仁王以道治國。故也。若以望般若般

說化者設化誤
歟

若是能護。仁王是所護。以持般若故。仁王安穩。若以王能傳法。則王是能護。般若是所護也。又仁者忍。聞善不即喜。聞惡不即怒。含於善惡。故云忍也。王者往也。四方歸往故也。般若此云智慧。即智論四十二卷釋也。波羅密者。此云事究竟。亦云到彼岸。生死爲此。涅槃爲彼。煩惱爲中流。六度爲船筏。經者有翻無翻。各具五義。廣如法華玄云。

序者由也。次也。品者梵云跋瞿。此云品第者。欲令不亂。一者義乃在初。

第二辨體者。此經雖具三教。正以圓實爲體。

第三明宗。宗者要也。所謂論以弘自行。因果爲宗也。

第四辨用。用者力用也。諸佛二智爲力用。護國居有餘實報等國。令七難不起。實智護圓教四十二心之圓果。

第五明教相者。此經五味之次。熟蘇蘇味。四教之中。通別圓也。次入文解釋。此經八品。序品爲序分。觀空下。六品爲正說分。囑累品名流通分。若望經文受持品。未佛告月光下。卽流通分。又二從如是下。至僉然而座。名證信序。爾時十號下。是發起序。云云。具如三卷私記說之。

此仁王經。自晉至唐。凡有四記。一晉武太始三年。月支三藏法護記。爲一卷。名仁王般若經。二後姚秦興弘始三年。三藏法師鳩摩羅什。秦言童壽於長安草堂寺逍遙園。西明閣譯。爲二卷。名仁王護國般若波羅密經。三梁元帝承聖三年。西天竺優禪尼國。三藏波羅末陀。梁言真諦於洪府寶因寺譯。爲一卷。名仁王般若經。四唐代永泰年中。不空三藏於內道場譯。爲二卷。名仁王般若波羅密多經。此四譯中。第一第三闕沒不傳。第二第四現在行世。不空

寶因依天台疏
作寶因

三藏譯新經。訖。肅宗皇帝。自執舊經。對讀新本。詔曰。新經舊經。理甚符順。費長房入藏錄云。雖有三本。秦爲周悉。此錄前錄故云。三本云。

開題二字原本
無今私加

無量義經開題

相下疑脫於字

釋此經略開三門。初述教興大意。次釋經題目。後入文判釋。初述教興大意者。今此經者。爲諸菩薩說。无上大乘。无相教。是故莊嚴之問。舉疑網於一代。教釋尊之訓。開四相所觀境於茲。境智妙花。盛開於供養苑。種智實果。早結于十德林。受持之者。脫纏身苦。書寫之者。遊往生路。難得稱者。教興大意矣。

行德寫倒

第二釋題目者。無量義經一部。總名也。無量。謂无我等教所詮義。數無分限。名無量也。義者。境義也。經者。是能詮教。貫穿所應說義。攝所化有情。故名爲經。行德品第一者。謂德果德十力無畏等德也。行。謂六度等也。品類或別義。義類區分。目之爲品。於此品內。釋十力等德行義類。名德行品。於一部有其三品。此品居初故。稱第

一。

第三入文判釋者約此一部有三品即爲三分第一德行品即教起因緣分第二說法品正教所說分第三十功德品即依教奉行分初分有二從如是我聞下訖無復侍着真正解脫由序也從爾時大莊嚴菩薩遍觀衆生訖二十五行半偈發起序ナリ傳教作也

原本 三井法明院所藏敬長師寫本
編者云

仁王經開題無量義經開題之二部、編纂之際
自新撰開題集中抄出私纂入此處者也

沙等五字依一本加

註無量義經德行品第一

沙門寂澄撰

釋曰。無量義經者。法華開經分也。十七名中之第一名也。故舉開經分爲合經序。言無量義者。隨所生義。以得其名。故下文云。善男子。是經譬如從一種子生百千萬。百千萬中一一復生百千萬數。如是展轉。乃至無量。是經典者亦復如是。從於一法生百千義。百千義中一一復生百千萬數。如是展轉。乃至無量。無邊之義。是故此經名無量義。是則第二功德不思議力也。無量者。數名也。義者。所生義名也。言經者。聖教都名也。言德者。道德萬二千。比丘略有三德。殺賊之德。應供之德。不生之德。八萬菩薩略有六度。四攝。四無量德。三身如來。亦有斷德。智德。恩德。亦

有法身德。般若德。解脫德。常樂德。我德。淨德。今此品中說小乘之德。菩薩之德。如來之德。故云德也。言行者謂小乘之行。菩薩之行。如來之行。亦此品內略說其行。故云行也。言品者。類別之義。言第一者。此經有三品。此品居首。故云第一。

如是我聞。一時佛住王舍城耆闍崛山中。

釋曰。示現序分成就。言如是者。舉所聞法體。指一部能詮。卽信順之辭。言我聞者。舉能聞之人。示阿難結集。言一時者。釋迦成正覺四十餘年後。說無量義經。及說法華經時也。言佛者。稱能說主。示金口說佛者。梵語略。若具應言。佛陀唐翻覺者。言住王舍城者。闍崛山中者。舉所說處。示二種勝。一者法門勝。如王城勝。二者功德勝。如崛山勝。言王舍城者。中印度境。摩竭提國。寒林城名也。梵語應云。伽羅闍吉栗只城。言耆闍崛山中者。王城。

東北山。新翻鷲峯山。正說開經及合經處也。

與大比丘衆萬二千人俱。

釋曰。自下示現衆成就言與者共義。謂共阿難聞開合經也。言大者三義之中。是大之義。舉一兼二。言比丘衆者。標類也。比丘者梵語。唐翻淨命。離四口食。乞食淨命。言衆者。三人以上。卽衆類也。言萬二千人俱者。是數成就也。

菩薩摩訶薩八萬人。

釋曰。衆成就之中。標菩薩之類也。言菩薩摩訶薩者。梵語略也。若具應言。菩提薩埵摩訶薩埵。唐翻覺有情。八萬人者。數成就之中。菩薩之數。

天龍夜叉。乾闥婆。阿脩羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽。

釋曰。衆成就之中。標八部之類也。言天者。二十八天等部。言龍。

者。西天所領八龍等部。言夜叉者。北天所領部。言乾闥婆者。東天所領。四乾闥婆部。言阿脩羅者。六道之中一道。四脩羅等部。言伽樓羅者。六道之中一道。畜生四迦樓羅鳥等部。言緊那羅者。三十三天樂神部也。言摩睺羅伽者。疑神部也。天龍二部。稱唐名。自餘六部存梵號也。

諸比丘。比丘尼。及優婆塞。優婆夷。俱。

釋曰。衆成就之中。標三衆類也。言比丘尼衆者。舉八敬。標崇離染衆。即大愛道等。比丘尼也。言優婆塞者。舉滿分居家。修正衆。即闍王眷屬等。言優婆夷者。舉推城康志。孤貞衆。即韋提希等類。三衆之名。俱在梵語也。

在疑存

大轉輪王。小轉輪王。金輪銀輪諸輪之王。

釋曰。衆成就之中。標輪王之類也。言大轉輪王者。領大千界名。

大轉輪言小轉輪王者領小千界名小轉輪。總領四洲名金輪。除北領三名銀輪。除北及西名銅輪。除三領南名鐵輪。今此經文。銅鐵合稱爲諸輪王也。

國王王子國臣國民國士國女國大長者各與眷屬百千萬數。而自圍遶來詣佛所。頭面禮足。遶百千匝。燒香散華。種種供養。已退一面坐。

釋曰。衆成就之中。標五印度王衆之類也。言國王者。五印度諸國王得一通三也。卽閻王等類。言王子者。太子等類。言國臣者。左右僕射。左輔右弼。三公宰相等類也。言國民者。無位貢調。八方兆民。言國士者。有藝之男。言國女者。有才之娘。言國大長者。有威富者。言各與眷屬百千萬數者。輪王以下。所將眷屬。百千萬數者。舉多分數言。而自圍遶者。謂君臣上下。各有禮節言。

來詣佛所者。動機發心。至親友家。言頭面禮足者。恭盡敬極。頭面者。能禮貴體足者。所禮底下。以所貴頭。接底下足。表求法敬。言遶百千匝者。謂瞻仰無厭。言燒香散華者。熏五分身去。五住臭。開七覺華。期三德果。言種種供養者。衣服飲食。臥具醫藥。言退坐一面者。正向佛面。坐待法雨。

其菩薩名曰文殊師利法王子。大威德藏法王子。無憂藏法王子。大辨藏法王子。彌勒菩薩。導首菩薩。藥王菩薩。藥上菩薩。華光幢菩薩。隨羅尼自在王菩薩。觀世音菩薩。大勢至菩薩。常精進菩薩。寶印首菩薩。寶積菩薩。寶杖菩薩。越三界菩薩。毗摩颯羅菩薩。香象菩薩。大香象菩薩。師子吼王菩薩。師子遊戲世菩薩。師子奮迅菩薩。師子精進菩薩。勇銳力菩薩。師子威猛伏菩薩。莊嚴菩薩。大莊嚴菩薩。如是等菩薩摩訶薩。八萬人俱。

列名唱數。初唱文殊者。三世覺母故。終置大莊嚴。以正對揚故。言法王子者。舉第九住位。即圓教位也。言如是等菩薩摩訶薩者。結也。言八萬人俱者。唱數現列二十九人。四法王子。依位表名。二十五菩薩。各依自願。及以行德。以為其號。

是諸菩薩。莫不皆是法身大士。戒定惠。解脫。解脫知見之所成就。自下歎德。言是諸菩薩。莫不皆是法身大士者。明所成就身。即法性身也。言戒定慧。解脫。解脫知見之所成就者。明能成就法。即五分法身。一者戒身。二者定身。三者惠身。四者解脫身。五者解脫知見身也。

其心禪寂。常在三昧。恬安。憺怕。無為。無欲。顛倒亂想。不復得入。靜寂清澄。志玄虛漠。守之不動。億百千劫。無量法門。悉現在前。

次明定德。言其心禪寂。常在三昧者。一明不起滅定。言恬安。

憎怕無爲無欲者。二明滅定常寂德言顛倒亂想不復得入者。
 三明滅定離倒德卽四倒八倒等也。言靜寂清澄志玄虛漠者。
 四明滅定實相德離十散故名靜寂安一實故爲清澄不期權
 果名志玄遊心性海爲虛漠言守之不動億百千劫者。五明守
 定長劫德守首楞嚴名爲守之不起此定故爲不動不但小時
 故爲億百千劫言無量法門悉現在前者。六明依禪發惠德。十
 界威儀不但一種是故名爲無量法門也。

得大智慧通達諸法曉了分別性相眞實有無長短明現顯白
 自下歎智德也。言得大智惠者謂諸佛二智言通達諸法者謂
 十法界法言曉了分別性相眞實者曉了千如性相等分別三
 千世間法言有無長短明現顯白者明現妙有眞空體顯白實
 長權短用初定歎止德次智歎觀德自利之行在上已說利他

才原本作戈今
依一本改下一
同

之行。在下當說也。

又善能知諸根性欲。以陀羅尼無尋辯才。諸佛轉法輪。隨順能轉。

自下明利他德。卽承佛加轉乳法輪。說別圓教。照山王機也。言

又善能知諸根性欲者。能知界外別圓兩根。過現性欲。言以陀

羅尼無尋辯才者。謂四陀羅尼。四無尋辯。隨羅尼者。是印度語。

唐翻。摠持言。諸佛轉法輪。隨順能轉者。因分法輪。被加能轉。

微滲先墮。以淹欲塵。開涅槃門。扇解脫風。除世惱熱。致法清涼。

次於鹿苑。聽四諦教。爲小乘根。說酪味教。言微滲先墮。以淹欲

塵者。先墮苦空之微滲。以淹五欲之五塵。言開涅槃門。扇解脫

風者。開化城門。扇息苦風。言除世惱熱。致法清涼者。除苦集熱。

致道滅涼。

次降甚淡。十二因緣。用洒無明老病死等。猛盛熾燃。苦聚日光。

厘疑釐

次大寶坊中及吠舍厘。是諸菩薩聞生酥。教降十二緣甚淡。法
 雨用洒四機。五濁衆生無明老死。八苦日光。言次降甚淡十二
 因緣者。次降者酪味之後。次生酥。故云次降也。甚淡者難解難
 入義。十二因緣者。一者無明支。二者行支。三者識支。四者名色
 支。五者六入支。六者觸支。七者受支。八者愛支。九者取支。十者
 有支。十一者生支。十二者老死支。言用洒無明等者。用洒者散
 洒義。對境無覺爲無明。五陰衰損名爲老。四大違變名爲病。一
 息不返名爲死。內外不一故云等。輪轉不停爲猛盛。相應五濁
 爲熾燃。八苦集心名爲聚。常熱火宅爲日光。
 爾乃洪注無上大乘潤漬衆生。諸有善根。布善種子。遍功德田。普
 令一切發菩提萌智慧。日月方便時節。扶蔬增長大乘事業。
 次十六會中。是諸菩薩聞熟酥。教注大乘流潤五姓根。令諸窮

母下智原本作
皆今依一本改

子領^チ知^チ家業^セ也。言^フ爾^ハ乃^ハ洪注^ニ無^ク上^ト大乘^ト者。指^ス般若^ヲ教^チ爾^ハ乃^ハ者。生
酥^ノ之後^ニ。以^テ相續^{スル}故^ニ。名^ケ爲^ス爾^ハ乃^ハ洪注^ト者。五乘^ニ共^ニ潤^ス。故^ニ名^ケ洪注^ト。無^ク
上^ト者。熟酥^ノ圓^ク教^ハ。無^ク有^ル過^ク上^ト。故^ニ云^フ無^ク上^ト大乘^ト者。大人^ノ所^レ乘^チ。故^ニ名^ケ大乘^ト。
言^フ潤^ハ漬^ハ衆^ト生^ト諸^ト有^ル善^ク根^ト者。明^ク人^ノ天^ノ得^チ益^チ。潤^ハ漬^ハ者。潤^レ成^レ之^ヲ義^{ナリ}。衆^ト生^ト
者。求^ル勢^ト人^ト等^ト。諸^ト有^ル者。除^キ四^ノ趣^ト。有^ル舉^グ餘^ト之^ヲ有^ル善^ク根^ト者。人^ノ天^ノ善^ク根^ト。言^フ
布^ク善^ク種^ト子^ト。遍^ク功^ト德^ト田^ト者。謂^フ二^ノ種^ト佛^ト性^ト。布^ク善^ク種^ト子^ト者。謂^フ了^レ因^ノ佛^ト種^ト。
遍^ク功^ト德^ト田^ト者。謂^フ緣^ノ因^ノ佛^ト種^ト。言^フ普^ク令^フ一^切發^ス菩^提萌^ト者。謂^フ正^ノ因^ノ佛^ト種^ト。
種^ト萌^ト者。種^ト子^ト未^ダ芽^サ。皮^ノ內^ニ發^ス動^ス。言^フ三^ノ乘^ト五^ノ性^ト。共^ニ聞^キ般若^ト性^ト德^ト。三^ノ種^ト。
無^ク明^ク殼^ノ內^ニ。三^ノ性^ト令^レ動^ス。言^フ智^ト惠^ト日^ト月^ト方^ト便^ト時^ト節^ト者。明^ク佛^ト父^ト母^ト。智^ト惠^ト
日^ト月^ト者。舉^グ般^ノ若^ト母^ト。明^ク定^ト慧^ト運^ト。方^ト便^ト時^ト節^ト者。舉^グ方^ト便^ト父^ト。明^ク伏^ト受^ト化^ト。
言^フ扶^ハ蔬^ト增^ハ長^ト大^ノ乘^ト事^ト業^ト者。明^ク爲^ス菩^提薩^ト而^シ說^ク般^ノ若^ト。扶^ハ蔬^ト者。蔬^ト支^ト義^ト。
轉^ス教^ト般^ノ若^ト。卽^チ大^ノ乘^ト事^ト業^ト故^ニ。

令衆疾成阿耨多羅三藐三菩提常住快樂微妙眞實無量大悲救苦衆生

次明證果言令衆疾成阿耨多羅三藐三菩提者明所化得果令衆者舉所化人疾成者以不引導紆迴歷劫小徑險路故云疾成阿耨多羅三藐三菩提者是印度語阿者唐翻爲無耨多羅者唐翻爲上三者借梵音唐翻爲正藐者唐翻徧知三者亦唐翻爲正菩提者唐翻爲覺惣應言之無上正遍知正覺今存梵音故云阿耨多羅三藐三菩提言常住快樂微妙眞實者明內證果永離四相故名常住自受法樂故云快樂性德顯現故稱微妙非妄依他故爲眞實言無量大悲救苦衆生者明外化果苦數不少故云無量拔二死苦故稱大悲影垂三土隨類拔濟故云救苦衆生

云原本作普一本云下有普

友原本作支今
依一本改

危疑厄

是諸衆生眞善知識。是諸衆生大良福田。是諸衆生不請之師。是諸衆生安穩樂處。

自下歎諸菩薩利他之德。非邪僻友。故云眞善知識。即明第一善友德。無犯戒失。故云大良福田。是明第二福田德。言不請之師者。不過時故。是明第三應時德。言安穩樂處者。奪八苦危。故云安穩。與無盡燈。故爲樂處。是明第四安穩德處也。

救處。護處。大依止處。處處爲衆生作大良導師。大導師。第五明救護依止德。苦者歸依能救苦。是故菩薩名救處。畏者歸依能擁護。是故菩薩爲護處。拔苦與樂除佛無等。是故名爲大依止處。言處處爲衆生作大良導師。大導師者。普門示現。俱爲衆生。如應說法。故爲導師。三界九居。名爲處處。能居有情。故號衆生。作字入聲。開五乘道。造化城。故稱大良之導師。能知通

開原本作聞今
依一本改

實原本作實今
依一本改

塞達寶所是故名爲大導師也

能爲衆生盲而作眼目聾劓瘂者作耳鼻舌諸根毀缺能令具足顛狂荒亂作大正念

第六明令具六根德言能爲衆生盲而作眼目者明令具眼根生盲者顯色形色都不見知名爲生盲言聾劓瘂者作耳鼻舌者舉三根缺不了三聲名爲聾不了三香名爲劓舌根不轉名爲瘂已上三者舉所具根失作耳鼻舌者舉能具三根作字去聲言諸根毀缺能令具足者是明身根之缺具也諸根者謂頭等六分內外身體毀缺者矬陋癡躄侏儒等類言顛狂荒亂作大正念者明其意根之缺具也顛狂者鬼病名也對境不正名荒亂作大正念者謂令得入正道非小權故名大正念也

船師大船師運載群生度生死河置涅槃岸

第七明能度二死德也。度分段河故名。船師度變易河名。大船師造六度船。浮二死海。從此夢岸到彼覺岸。是故名爲運載群生。言度生死河。置涅槃岸者。謂能度七種生死河。安置四種涅槃岸。

醫王大醫王。分別病相。曉了藥性。隨病授藥。令衆藥服。

第八明應病授藥德也。能治世間出世病。是故名爲醫王也。無餘已死二乘人再生。名爲大醫王。言分別病相者。謂能知膏已六弊病。言曉了藥性者。能知一乘三乘藥。隨病授藥者。爲多貪者。說不淨觀爲多瞋者。說慈悲觀爲多愚癡。說因緣觀令衆藥服者。說法應機必機令修惠也。

調御大調御。無諸放逸行。猶如象馬師。能調無不調。

第九明調放逸德也。調人天二乘。故曰調御。調四教菩薩。故云。

下已一本作亡
疑旨

云依一本加

導疑道

大調御所化人天三乘衆。無有三業諸掉悔是故。無諸放逸行。能化法身菩薩衆。六度四攝如說修行是故。猶如象馬師應機能導是故。云能調無不調。

師子勇猛威伏衆獸難可沮壞

第十明伏外導德也。言師子勇猛威伏衆獸者。舉喻歎德。師子者印度獸名。於衆獸中都無畏心。菩薩亦如是。於外道中都無畏心。師子之威能伏衆獸。菩薩之威能伏外道。師子勇猛難可沮壞。菩薩勇猛難可沮壞。沮者敗心。

遊戲菩薩諸波羅蜜於如來地堅固不動

自下重歎自利德也。言諸波羅蜜者。謂十波羅蜜也。言如來地者。謂忍辱地也。

安住願力廣淨佛國

次明四弘德。言願力者。謂四弘誓願力。言佛國者。隨緣心也。不久得成阿耨多羅三藐三菩提。

次明金剛心位也。言不久者。居補處階成佛不遠。故云不久。是諸菩薩摩訶薩皆有如斯不思議德。

次明揔結也。言是諸菩薩摩訶薩者。揔結人也。言皆有如斯不思議德者。揔結德也。

其比丘名曰大智舍利弗。神通日健。連惠命須菩提。摩訶迦旃延。彌多羅尼子。富樓那。阿若憍陳如等。天眼阿那律。持律優婆離。侍者阿難。佛子羅雲。優婆難陀。離波多。劫賓那。薄伽羅。阿周陀。莎伽。頭陀。大迦葉。優樓頻伽。葉伽耶迦葉。那提迦葉。如是等比丘。萬二千人。皆阿羅漢。盡諸結漏。無復縛著。真正解脫。

次列小乘向大衆也。凡有二十尊者等。言大智舍利弗者。釋迦

世尊智慧第一之弟子也。三根之中先覺一乘。故云大智舍利
 弗者。印度略語。應具足言舍利弗多羅。今略多羅之兩字。但存
 舍利弗三字。舍利者。鸚鵡鳥名。亦名鶖鳥。弗多羅者。唐翻子也。
 舍利弗母眼精似鸚鵡眼。故立母名號爲鸚鵡。鸚鵡女之子。故
 稱鸚鵡子。今存印度語。故遵舍利子言神通目健連者。神通者。
 六通通稱。目健連者。印度語。唐翻讚誦。卽母姓言慧命須菩提
 者。惠命者。惠人所命。故言惠命。唐翻善現。言摩訶迦旃延者。凡
 有五字。印度之語。唐翻大思勝。論議第一弟子也。言彌多羅尼
 子富樓那者。彌多羅尼者。印度語也。唐翻慈行女。卽是其母名
 也。言子一字。是唐語。是兒子義也。富樓那者。唐翻滿願。是兒號
 也。言阿若憍陳如者。阿若者。印度語。唐翻初智。卽是其名。憍陳
 如者。印度語也。唐翻火器。卽是其姓。五比丘中。最初得智。言天

加梵下疑脫語
雲原本作音依
一本改

眼阿那律者。天眼者六通之中第一通也。阿那律者。印度語也。唐翻如意。是甘露飯王之子。卽佛堂弟。天眼第一弟子也。言持律優婆離者。持律者。舉持戒德也。優婆離者。印度語。唐翻上首。持律第一弟子也。結集之時。結集毗尼藏者也。言侍者阿難者。於佛堂弟。調達之弟也。侍者者。生年二十爲佛侍者。阿難者。印度語也。唐翻慶喜。卽多聞第一弟子也。言佛子羅雲者。釋迦世尊。未出家時。所生王子。耶輸之子也。羅雲者。羅睺羅之別號也。羅者。梵語略。應具言之。羅睺羅。唐翻覆障。雲一字。唐語取覆障之義。以加梵。羅雲卽忍辱第一弟子也。言優波難陀者。凡有四字。印度語也。唐翻淨信歡喜。言離波多者。凡有三字。印度語也。唐翻假和合。言劫賓那者。凡有三字。印度語也。唐翻房宿。言薄伽梵者。凡有三字。印度語也。唐翻善容。言阿周陀者。凡有三字。

印度語也。唐翻。蛇奴。言莎伽陀者。凡有三字。印度語也。唐翻。善
 來。言頭陀。大迦葉者。頭陀二字。印度語也。唐翻。斗藪。大一字。唐
 語。迦葉二字。印度語也。唐翻。飲光。釋尊頭陀第一弟子也。言優
 樓頻螺迦葉者。凡有六字。印度語也。唐翻。木芘林。言伽耶迦葉
 者。伽耶者。印度語也。唐翻。鐵林城。迦葉是姓。如前。言那提迦葉
 者。凡有四字。印度語也。唐翻。河畔。迦葉如上。以姓加名。故云那
 提迦葉。二十尊者。隨母隨行。隨處隨姓。得名不同。非要。不繫也。
 如是等。下結歎也。言如是等比丘者。結類也。言萬二千人者。結
 數也。皆阿羅漢。下歎德也。言皆阿羅漢者。歎位也。言盡諸結漏
 者。結者。謂五上分結。五下分結。亦九結也。漏者。謂欲漏。有漏。無
 明漏。言無復縛著者。謂無三縛故。無四著故。無見思故。復字入
 聲。三界之中。無復往來。故言真正解脫者。心善解脫。故云。眞惠

善解脫故云正也

爾時大莊嚴菩薩摩訶薩。遍觀衆坐各定意已。與衆中八萬菩薩摩訶薩俱。從坐而起。來詣佛所。頭面禮足。遶百千匝。

自下別序。別在此經故。言大莊嚴者。此菩薩有二種。畢竟一究竟畢竟。二莊嚴畢竟。今舉莊嚴畢竟。以爲其名也。今是菩薩。問大中大直道義。是故稱大。言摩訶薩者。簡自覺有情。加稱摩訶薩。言遍觀衆坐各定意已者。爲舉大問。先觀衆心。內機已熟。外儀亦定。故云遍觀衆坐各定意已。言與衆中八萬菩薩摩訶薩俱。從坐而起。來詣佛所者。歷劫等菩薩。未知大直道是故。必應問人天大導師。言從坐而起者。謂弟子取敬。曾子避席。其意所同也。言來詣佛所者。謂表近佛果也。言頭面禮足。遶百千匝者。於印度國致敬之式。其儀九等。一發言慰問。二俯首示敬。三舉

手高指。四合掌。手拱。五屈膝。六長跪。七手膝踞地。八五輪俱屈。
 九五體投地。凡斯九等。極唯一拜。跪而讚德。謂之盡敬。遠則稽
 顙拜手。近則舐足摩踵。凡其致辭受命。褰裳長跪。尊賢受拜。必
 有慰辭。或摩其頂。或拊其背。善言誨導。以示親厚。出家沙門。既
 受敬禮。唯加善願。無上跪拜。隨所宗事。多有旋繞。或唯一周。或
 復三匝。宿心別請。數則從欲。今此菩薩。屈尊致敬。故言頭面禮
 足。忘淺請深。故云遶百千匝。百者卽百界。千者卽千如。致敬之
 道。雖世俗法。而來法初門。是故列數字。

燒散天華。天香。天衣。天瓔珞。天無價寶珠。從上空中旋轉來下。四
 面雲集。而獻於佛。

義一本作覺

言天者第一義。天表非七方便人。花者表法性。七覺香者表法
 性。五分衣者表法性。寂滅瓔珞者表法性。四攝無價寶珠者表

法性圓珠。上者指寂光土。下者示同居土。空者法性。卽空中者法性。卽中旋轉來者。現法性隨緣。是卽假義。此五種供。內飾法身。外除垢穢也。言四面者。謂住行向地。言雲集者。八萬外衆。言而獻於佛者。謂獻五種供也。

天厨。天鉢器。天百味充滿。盈溢。見色聞香。自然飽足。

言天厨者。一心卽中諦。天鉢器者。一心卽空諦。天百味者。一心卽假諦。本來有故。名爲充滿。卽用不盡。故名盈溢。言見色者。謂見法性色。言聞香者。謂聞法性香。法性色香。皆是中道。雖離四食。而能長四大也。非所作食。故云自然。更無求食。故稱飽足。

天幢。天幡。天軒蓋。天妙樂具。處處安置。作天伎樂娛樂於佛。

言天幢者。表不變三諦。卽動不動。故言天幡者。表隨緣三觀。卽不動。動。故言天軒蓋者。表無緣慈。言天妙樂具者。謂無盡燈。法

樂也。衆心非一。故名處處。今日新熏。故名安置。言作天伎樂者。法性菩薩。作第一義樂。故云作天伎樂。伎者菩薩。舞伎。卽金剛儻等身密印也。樂者菩薩音聲。卽金剛歌詠等口密眞言也。言娛樂於佛者。第一義天所作伎樂。寂光一佛。自受法樂。故云娛樂於佛也。

卽前跏跪合掌。一心俱共同聲。說偈讚言。

爲求直道。先讚師德。言卽前者。八萬同前導師。佛前言跏跪者。謂右膝著地。言合掌者。十二合掌中。三補陀合掌也。言一心者。三界唯心義。言俱共同聲者。八萬俱動。八萬同聲。言說偈讚言者。偈頌。覘息義。讚者讚歎義。卽前跏跪表身敬。合掌一心表心敬。說偈讚言表口敬。

大哉大悟大聖主。無垢無染無所著。天人象馬調御師。道風德香

熏一切

香熏下疑脫一切也三字

法身之體無所不遍猶如虛空故言大哉三諦之境無所不照猶如大日故言大悟四聖之中佛聖為主故稱眞佛爲大聖主永離六垢故名無垢永離六染故名無染無著諸界無著諸地無著諸分無著諸乘是故眞佛名無所著言天人象馬調御師者三界之天三界之人如未調象如未調馬唯佛一人能調能御是故名佛爲調御師言道風德香熏一切者一道之風三德之香扇於五性熏於一切是故名法爲風香熏

智恬情泊慮凝靜意滅識亡心亦寂永斷夢妄思想無復諸大陰入界

泯夢四智故名智恬雪虛妄六情故爲情泊言慮者靜慮離世靜慮名爲凝靜離思量意故名意滅離了別識故爲識亡離集

云依一本加云
下妄原本作忘
今依一本改

起心名心亦寂生死巨夜覺無明眠名永斷夢言思者七尋思
言想者八妄想言念者雜念離如是等思想念故云妄思想念
言無復諸大陰入界者謂離無明所起四大五陰十八界十二
入故名無復大陰界入

其身非有亦非無非因非緣非自他非方非圓非短長非出非沒
非生滅非造非起非爲作非坐非臥非行住非動非轉非閑靜非
進非退非安危非是非非非得失非彼非此非去來非青非黃非
赤白非紅非紫種種色

已上六行明內證身離常有故名非有離斷無故名非無離十
因故名非因離四緣故名非緣離四性故名非自他非北洲面
故名非方非東洲面故爲非圓非西洲面名非短非南洲面名
非長內證色身離外形色故言非方非圓等也言非出非沒非

常義上原本有
義字今削

非為上名依一
本加

隨緣行下疑脫
名非行三字

生滅者。內證色身。離四生故名。非出。離二死故名。非沒。三種常
故。非生滅。三種常義。諸說不同。今約法性。三種常。故三佛俱常。
俱體俱用。言非造非起非為作者。離四大等諸所造故名。非造。
離無明等諸緣起故名。非起。離四相故名。非為作。言非坐非臥
非行住者。約四威儀辨法界身。隨緣坐故名。非坐。隨緣臥故名。
非臥。隨緣行故名。隨緣住故名。非行住。言非動非轉非閑靜者。約
動靜儀。歎內證身。如影動故名。非動。如影轉故名。非轉。應群機
故名。非閑靜。言非進非退非安危者。遍法界故名。非進。遍法界
故名。非退。離小涅槃。離幻生死名。非安危。言非是非非得失。
者。約是非等。歎內證身。離我見等故名。非是。離邪見等故名。非
非。離有所得故名。非得失。言非彼非此非去來者。約彼此去來。
歎內證身。不天遊故名。非彼不起樹故名。非此不離覺樹不到。

加天下名依一本

四天名非去來言非青非黃非赤白非紅非紫種種色者約此
 顯色歎內證身隨緣色故名非青隨緣色故名非黃隨緣色故
 名非赤白隨緣色故名非紅隨緣色故名非紫種種色也
 戒定惠解知見生三昧六通道品發慈悲十力無畏起衆生善業
 因緣出

言戒定慧解知見生者約五分身明修法身言三昧六通道品
 發者約定慧等明修報身言慈悲十力無畏起者約力無畏明
 修勝應言衆生善業因緣出者約所化緣明修劣應已上四身
 本來具有衆生心中理卽之位俱名性得三佛也名字卽位
 俱名名字三佛也觀行卽位俱名觀行三佛也相似卽位
 俱名相似三佛也分眞卽位俱名分眞三佛也究竟卽位
 俱名究竟三佛也。是究竟卽三佛等者唯有二人修顯得

一疑剩

謂原本作調今
依一本改

體。周遍法界。居常寂光。三千世間。依正宛然。自受法樂。如一衆
生本來具有三佛陀性。一切衆生亦復如是。已顯爲佛陀。未顯
爲衆生。分顯爲菩薩。言戒者。謂戒身。卽佛身中虛空不動戒。又
一金剛寶戒。又攝律儀戒。攝善法戒。攝衆生戒。言定者。謂定身。
卽佛身中虛空不動定。又首楞嚴定。又金剛三昧定。又無量義
處定。言慧者。謂惠身。卽佛身中虛空不動慧。又如來自行權實
二智。惠。又金剛五智慧。又毗盧遮那阿字心惠。言解脫者。謂解
脫身。卽佛身中性淨解脫。圓淨解脫。方便淨解脫。言知見者。謂
解脫知見身。卽佛身中開佛知見。示佛知見。悟佛知見。入佛知
見。言知者。佛知。言見者。佛見。言生者。不新而新。故名爲生。言三
昧者。謂佛身中因德果德。空三昧。無相三昧。無願三昧。言六神
通者。謂佛身中因德果德。天眼通。天耳通。他心通。神境通。宿命

加便下令依一本

通漏盡通。言道品者。謂佛身中。因德果德。三十七種助菩提品。卽四念處者。身受心法。四正勤者。已生惡法令除滅。未生惡法不令生。已生善法令增長。未生善法方便令生。四如意足。欲如意足。精進如意足。心如意足。思惟如意足。五根者。信根。精進根。念根。定根。惠根。五力者。信力。精進力。念力。定力。惠力。七覺者。擇法覺。精進覺。喜覺。除覺。捨覺。定覺。念覺。八正道者。正見。正思惟。正語。正業。正命。正精進。正念。正定。言發者。本來具足性功德中。三十七品種菩提分法。於佛身中。究竟開發。故云發也。言慈悲者。謂四無量。卽佛身中。性功德中。無緣慈。無量。無緣悲。無量。無緣喜。無量。無緣捨。無量。今此偈中文局。七言。是故存略二種。無量。言十力者。謂卽佛身中。性功德。之是處。非處力。業智力。定力。根力。欲力。性力。至處道力。宿命力。天眼力。漏盡力。言無畏者。謂

四無畏。卽佛身中。性功德之一切智無畏。漏盡無畏。說障道無畏。說盡苦道無畏。言起者緣起。依萬行緣起。性功德。故云起也。言衆生善業因緣出者。自名字卽所化衆生善業因緣。於究竟卽能化佛身衆德出現。故云爾也。

示爲丈六紫金暉。方整照曜甚明徹。毫相月旋。項日光旋。髮紺青。頂肉髻淨眼明鏡。上下眇眉睫紺舒。方口頰脣舌赤好若丹華。白齒四十。猶珂雪額廣鼻脩。面門開。智表萬字。師子臆。手足柔輭。具千輻腋掌合。縲內外握。臂脩肘長。指直纖。皮膚細軟。毛右旋。踝膝露現。陰馬藏細筋。鑲骨鹿膊脹。表裏映徹淨無垢。濁水莫染不受。塵如是等相三十二。八十種好似可見。

已上十行偈。約四八相。歎內證身。言示爲丈六紫金暉者。揔歎紫金法身體。示者示現爲者爲作。丈六者一丈六尺。當用周尺。

嫌一本作埤

準唐代尺當八寸也。紫金者謂紫摩黃金暉者謂日光。此紫金
 光如日光以表一心。金光明言方整照曜甚明徹者。摠歎相好
 得所用言方整者。三十二相八十種好。八萬相海。各各得所。故
 云方整。各各放光。故言照曜。各各澄徹。名甚明徹。言毫相月旋
 項日光者。此句兩相言毫相者。謂眉間白毛。月喻毛光。旋即毛
 形。項者頭後。日光者以喻圓光。言旋髮紺青頂肉髻者。此句兩
 相。旋髮者髮形。紺青者髮色也。頂者頭上。肉髻者頂上。肉埤。言
 淨眼明鏡上下眇者。此句兩相。淨眼者六根初根。無翳等患。名
 爲淨照色。無著以喻明鏡。上下眇者。眼孔放光。名上下眇。言眉
 睫紺舒方口頰者。此句兩相。眉者眼上。額下。左右毛所。睫者眼
 孔上下所生之毛。紺者毛色。舒者毛形。言方口頰者。方者方整。
 口者七竅之一。頰者鼻左右面。夫口小頰大。不端正相。今如來

面。口頰得所。故方口頰也。言唇舌赤好若丹華者。此句兩相。言
 唇者。面門兩扇。舌者口裏樞機。赤好者唇舌之色。若丹華者。丹
 者赤。丹華者赤華。以喻兩相。又丹者華色也。取丹華色。喻唇舌
 赤。言白齒四十猶珂雪者。此句兩相。白者鮮白。即齒之色。齒者
 口裏上下所生牙齒。言四十者。舉齒大數。夫少數齒廣。即鬼齒
 相。今舉四十。令知齒美。猶珂雪者。珂者珂貝。雪者白雪。即以喻
 齒色。或云珂雪兩字。一寶之名。言額廣鼻脩面門開者。此句三
 相。額者眉上髮際下。廣者額之形相。鼻者人口上眉間下。兩頰
 中脩者長。義夫短鼻鬼面。瞋相是故。以長為端正也。面門開者。
 面門者口異名也。開者開咲。言佛離瞋相。常似慈咲也。言胷表
 萬字師子臆者。此句兩相。胷表萬字者。胷者頸骨之下。乳房之
 上。現字之處。表者表示。萬者借音之字。胷上表示梵滿之字。其

梵字者應作_レ記字。此經借音作此萬字。即表果滿也。言師子臆者。師子者獸名。獸中之王。都無怖畏。師子二字。印度之語。唐翻無畏。或云師子無畏者。梵漢俱舉也。臆者師子智臆。以喻佛臆。夫師子之臆。無窪凹弱相。有凸強相。即表無畏相也。言手足柔輒具千輻者。此句兩相。手足柔輒者。自腕至指名為手。自踝至指名為足。輒者柔輒。具千輻者。手裏足底有輪文。輪輻數千。故云具千輻。言腋掌合縵內外握者。此句三相。腋者左右臂根。脇上膊下。掌者指掌。合縵者網縵。言腋裏前後有合縵。指掌根岐有合縵。內外握者。握者捲握。握掌名內。握背名外。言臂脩肘長。指直纖者。此句三相。臂者肘上肩下。脩字長也。肘者臂下腕上。長者左右之肘。立過膝。指直纖者。指者手指。直者正直。纖者備織。言皮膚濡潤。毛右旋者。此句二相。皮者外皮。膚者內皮。濡者

字原本作字今
依一本改

拘疑鈎

腸腸之上之腸
疑腹
備一本作脩

柔濡。潤者潤澤。毛者身上孔毛。右旋者毛形。言踝膝露現陰馬
 藏者。此句兩相。踝者左廂右廂。足上脛下中間之節。膝者左廂
 右廂。脛上脛下中間前節。露者顯露。現者現相。夫踝膝不露似
 有病。是故露現為端正。陰馬藏者。是即能喻也。陰者勢峯。馬藏
 者勢峯。外皮能覆勢峯。令不見。舉能覆相。所覆之勢。況佛峯
 藏。言細筋鑱骨鹿膊腸者。此句三相。細者小細筋者五體肉裏
 九百之筋。鑱者拘鑱骨者骸骨。筋細之故。無現見。失骨鑱之故
 有強力。相鹿膊腸者。是即喻名也。鹿者獸名也。膊者肩膊。腸者
 腸。腸言鹿膊如次。備纖。鹿腸無脹滿相。今取鹿體端正之相。況
 佛身體端正之相。言表裏映徹淨無垢濁水莫染不受塵者。此
 二句中。歎四八相清淨之相。表者相皮之表。裏者相皮之裏。映
 者光映。徹者通徹。淨無垢者俱明。內淨濁水者。濁者穢濁也。水

性雖清淨而緣泥等。故名爲濁水。紫金之體清淨無垢。是故。濁
 水不能汙染。不受塵者。清淨之體。猶如蓮華。是故。衆相不受塵
 也。言如是等相三十二者。今此一句。略舉機見。是故經論所說
 不同。不可執一非餘。所說言八十種好似可見者。今此一句。歎
 相上好也。言八十種好者。謂一者無見頂。二者鼻直高好。孔不
 見。三者眉如初生月。同紺瑠璃色。四者耳輪埵成。五者身堅實
 如那羅延。六者骨際如鈎鎖。七者身一時廻如象王。八者行時
 足去地四寸而印文現。九者爪如赤銅色。薄而細澤。十者膝骨
 堅著圓好。十一者身淨潔。十二者身柔軟。十三者身不曲。十四
 者指長纖圓。十五者指文莊嚴。十六者腋淡。十七者踝不現。十
 八者身潤澤。十九者身自持不透迤。二十者身滿足。二十一者
 識滿足。二十二者容儀備足。二十三者住處安無能動者。二十

四者威震一切。二十五者一切樂觀。二十六者而不大長。二十七者正容貌不撓色。二十八者面具足滿。二十九者唇赤如頰。婆藹色。三十者音響淡。三十一者臍淡圓好。三十二者毛右旋。三十三者手足滿。三十四者手足如意。三十五者手文明直。三十六者手文長。三十七者手文不斷。三十八者一切惡心衆生見者和悅。三十九者而廣姝好。四十者面淨滿如月。四十一者隨衆生意和悅與語。四十二者毛孔出香氣。四十三者口出無上香。四十四者儀容如師子。四十五者進止如象王。四十六者行法如鵝王。四十七者頭如摩陀那菓。四十八者一切聲分具足。四十九者身和。五十者舌色赤。五十一者舌薄。五十二者毛紅色。五十三者毛潔淨。五十四者廣長眼。五十五者孔門相具。五十六者手足赤白如蓮華色。五十七者臍不出。五十八者腸

不_レ現。五十九者細腹。六十者身不_レ傾動。六十一者身持_レ重。六十
 二者其身分大。六十三者身長。六十四者手足輭淨滑澤。六十
 五者邊光各一丈。六十六者光照_レ身而行。六十七者等_レ視衆生。
 六十八者不_レ輕衆生。六十九者隨衆音聲。不過不滅。七十者說
 法無著。七十一者隨衆語言而爲_レ說法。七十二者一發_レ音報衆
 聲。七十三者次第有_レ因緣說法。七十四者一切衆生不能_レ盡觀。
 七十五者觀無_レ厭足。七十六者髮長好。七十七者髮不_レ亂。七十
 八者髮旋好。七十九者髮色如_レ青珠。八十者手足有_レ德相。言似
 可見者。見_レ影像身。四八相故名爲_レ可見。不是_レ內證法身相好是
 故稱_レ似。

而實無相非相。色一切有相。眼對絕。無相之相。有相身。衆生身相。
 相亦然。

此二行偈明遣有相諸相好。示現無相諸相好也。而者然而也。
 實者眞實。言無相非相色者遣二相色。相者染分相色。非相者
 淨分相色。待染分色有淨分色是故。俱遣不存似有也。言一切
 有相眼對絕者。此句明相空。一切有相者。相涉染淨。故云一切
 非無影相。故名有相。染分淨分有爲眼識。不變隨緣。無爲有相。
 都不能對。故名對絕。言無相之相者。謂實相之相也。實相之境
 離有爲相。故名無相。不動本性。隨緣現相。故稱之相。言有相身
 者。謂性功德身。隨緣顯現。言衆生身相者。謂性染分身。隨緣顯
 現。言性淨隨緣性染隨緣。兩俱不異。是故名爲相亦然也。
 能令衆生歡喜禮。虔心表敬。成慫懃。因是自高我慢除。成就如是
 妙色軀。

此二行偈歎相用也。言能令衆生歡喜禮者。卽此一句歎相可

云依一本加

之等之等疑剩
下一同

愛言虔心表敬成慤慤者亦此一句歎相威嚴言因是自高我慢除者次歎能成就自高者謂慢體也我慢者八慢之一舉一例諸言成就如是妙色軀者次歎所成就成就者圓滿義寂光眞軀故云妙色軀也

今我等八萬之衆俱皆稽首咸歸命善滅思相心意識象馬調御無著聖

自下明歸敬歎言今我等八萬之衆者我等者即大莊嚴菩薩世流布我也等者等大莊嚴菩薩若干眷屬八萬之等衆者八萬者舉上首數之等衆者等各與若干諸眷屬衆言俱皆稽首咸歸命者明能敬者之威儀俱皆者謂八萬之衆進退同儀故云俱皆稽者至也首者頭首也是盡禮極也咸者皆也歸者歸奉命者謂出入息夫有心衆生以命爲寶一切寶中命寶第一

今八萬衆第一命寶歸實相佛故云歸命言善滅思相心意識者謂歎所敬佛之實德觀行相似兩卽位中善伏思想心意識分證卽中四十一位善滅思想心意識故云爾也所化能化俱無所著是故名爲象馬調御無著聖也

稽首歸依法色身戒定慧解知見聚

此一行偈明敬能說言法色身者兼敬兩身言戒定慧解知見聚者謂五分法身也

稽首歸依妙種相稽首歸依難思議梵音雷震響八種微妙清淨甚深遠

此二行偈明一乘法輪言妙種相者謂歎近於一佛乘也言難思議者謂歎因分可說別圓兩教言梵音雷震響八種者梵者梵天音者十四音雷者雲雷震者震動響者音響八種者八轉

謂原本作相今依一本改

聲梵音和雅名微妙雷震遠聞爲深遠入響無濁爲清淨也

四諦六度十二緣隨順衆生心業轉若有聞莫不意開無量生死

衆結斷

此二行偈歎三乘法輪也言四諦者一者苦諦二者集諦三者滅諦四者道諦卽生滅四諦爲聲聞乘所說法門也言六度者一者施度二者戒度三者忍度四者進度五者禪度六者智度言十二緣者過去二因現在五果現在三因未來兩果言隨順衆生心業轉者隨他意說故名隨順衆生心者樂欲心業者所作業轉者轉輪言若有聞莫不意開者歎輪智用有聞者舉能聞機心意者俱迷心意開者開發言三乘根機聞三乘教開發自乘之智惠言無量生死衆結斷者歎輪斷用無量者數名生死者七種生死衆結者謂五上五下九結等斷者斷除也

聞下者原本作若今依一本改

人疑入

有^レ聞^{ハク}或^ハ得^テ須^ク陀^ハ洹^ハ斯^ハ陀^ハ阿^ハ那^ハ阿^ハ羅^ハ漢^ハ無^ク漏^ク無^ク爲^ス緣^ノ覺^ノ處^ト無^ク生^ク無^ク滅^ク菩^サ薩^ノ地^ヲ或^ハ得^テ無^ク量^ノ陀^ハ羅^ハ尼^ハ無^ク礙^ク樂^ク說^ク大^ノ辯^ノ才^ヲ演^キ說^ク甚^ク深^ク微^ク妙^ク偈^ヲ遊^ス戲^シ澡^シ浴^シ法^ヲ清^ク渠^ニ或^ハ躍^リ飛^シ騰^シ現^シ神^ノ足^ヲ出^テ沒^シ水^ヲ火^ヲ身^ヲ自^ラ由^ス

此^ハ五^ノ行^ノ偈^ノ歎^ノ法^ノ輪^ノ相^ノ也^ト言^フ有^ク聞^ク或^ハ得^テ須^ク陀^ハ洹^ハ斯^ハ陀^ハ阿^ハ那^ハ阿^ハ羅^ハ漢^ハ者^ト此^ハ二^ノ句^ノ明^ク四^ノ沙^ノ門^ノ果^ヲ有^ク聞^ク者^ト舉^グ所^ノ化^ス之^ノ人^ト也^ト一^ハ者^ト須^ク陀^ハ洹^ハ斯^ハ陀^ハ阿^ハ那^ハ阿^ハ羅^ハ漢^ハ翻^ス預^ト流^ト預^ハ是^ハ人^ノ義^ヲ流^者流^類永^ク斷^シ三^ノ界^ノ見^ク所^ノ斷^ク惑^ヲ入^ル聖^ノ人^ノ類^ト故^ニ名^ス預^ト流^ト二^ハ斯^ハ陀^ハ舍^ト此^ハ云^フ往^テ來^ト斷^シ欲^ノ界^ノ中^ノ下^ノ品^ノ修^ク所^ノ斷^ク惑^ヲ得^テ第^二果^ト於^テ人^ノ中^ニ一^ニ往^テ一^ニ來^シ而^シ般^ク涅^ク槃^ク名^ス一^ニ往^テ來^ト三^ハ阿^ハ那^ハ舍^ト此^ハ云^フ不^ク還^ク永^ク斷^シ欲^ノ界^ノ餘^ノ三^ノ品^ノ惑^ヲ決^シ定^シ不^ク受^ク欲^ノ界^ノ生^ク故^ニ名^ス爲^ス不^ク還^ト四^ハ者^ト阿^ハ羅^ハ漢^ハ此^ハ有^ク三^ノ義^ト一^ハ者^ト殺^ス賊^ト永^ク斷^シ三^ノ界^ノ煩^ク惱^ク賊^ヲ故^ニ二^ハ者^ト應^ク供^ク能^ク作^シ福^ト田^ト受^ク供^ク養^ト故^ニ三^ハ不^ク生^ク永^ク不^ク復^ク受^ク三^ノ界^ノ生^ク故^ニ如^シ是^ハ四^ノ果^ノ聞^ク聲^ヲ悟^ク道^ト故^ニ曰^フ聲^ノ聞^ク言^フ無^ク漏^ク無^ク爲^ス緣^ノ覺^ノ處^ト者^ト此^ハ一^ノ句^ノ歎^ク緣^ノ起^ク教^ヲ用^ク無^ク三^ノ漏^ク

故名無漏離四相故名無爲。聞因緣教悟緣起道是故名緣覺處者處位也。今聞佛教是故不稱名爲獨覺言無生無滅菩薩地者此一句歎六度教用界內之理本來不生故名無生。今亦不滅故名無滅。菩薩地者通別等地言或得無量陀羅尼者此一句歎三陀羅尼無量者數名。一者無量旋陀羅尼二者百千萬億旋陀羅尼三者法音方便陀羅尼言無礙樂說大辯才者此一句歎四辯才。四無礙中舉樂說無礙辯才非小乘辯。故名爲大言演說甚深微妙偈者此一句歎所化智德言遊戲澡浴法清渠者此一句歎所化定德。浮游禪渠故名遊戲定水去垢名爲澡浴言或躍飛騰現神足出沒水火身自由者此二句歎所化神通德也。躍者舉足飛騰者騰空現神足者示難思事出沒水火者作十八變身者身兩上身兩下身大身小等自由者

大唐俗語。文語云爲自在也。

如來法輪相如是。清淨無邊難思議。

此一行偈。結歎法輪相。言如來法輪相如是者。此一句結歎所

化法輪相。言清淨無邊難思議者。此一句結歎輪相德。法輪無

垢名清淨。輪轉無窮名無邊。輪用難測名難思。

我等咸復共稽首歸命法輪轉以時。稽首歸依梵音聲。稽首歸依

緣諦度。

此二行偈。歸歎能說所說也。言我等咸復共稽首者。此一句舉

能敬人也。我者大莊嚴菩薩我也。等等者。八萬等咸者。皆也。復

者重也。共者俱時義。稽首者致敬也。言歸命法輪轉以時者。此

一句歸歎能化應時之德。言稽首歸依梵音聲者。此一句歸歎

能說能詮言巧易領之德。言稽首歸依緣諦度者。此一句歸歎

能化所詮之理易悟之德。緣者十二緣起教諦者四諦教。度者六度教。

世尊往昔無量劫。懃苦修習衆德行。

自下歎佛因行德。今此一行。惣歎因行。世尊者舉能說主。言往昔者。舉行因世。無量劫者。明因行時。勤行精進名。懃苦求學止觀名。修習十法成乘名。衆行德者。智斷等德。

爲我人天龍神王。普及一切諸衆生。

此一句。舉所化衆生。我者大莊嚴我人者。四洲人。龍者四生龍神。王者冥道神王。普者遍普及者。施及一切者。悉數義。諸衆生者。惣舉六道也。

能捨一切諸難。捨財寶妻子及國城。於法內外無所恏。頭目髓腦悉施人。奉持諸佛清淨禁。乃至失命不毀傷。若人刀杖來加害。惡

口罵辱終不嗔。歷劫挫身不倦惰。晝夜攝心常在禪。遍學一切衆道法。智慧深入衆生根。

此六行。偈歎佛自行。六波羅蜜。初二行。偈明施波羅蜜。言能捨一切諸難。捨財寶妻子及國城者。此二句歎外施。言於法內外無所恡頭目髓腦悉施人者。此二句歎內施。言奉持諸佛清淨禁乃至失命不毀傷者。此二句歎戒波羅蜜。言若人刀杖來加害惡口罵辱終不嗔者。此二句歎忍波羅蜜。言歷劫挫身不倦惰者。此一句歎精進波羅蜜。言晝夜攝心常在禪者。此一句歎禪波羅蜜。言遍學一切衆道法智慧深入衆生根者。此二句歎般若波羅蜜也。

是故。今得自在力。於法自在爲法王。我復咸共俱稽首歸依能勤諸難。

此二行偈。舉果滿結歸也。言是故今得自在。於法自在。爲法王者。此一行歎果滿。言我復咸共俱稽首歸依。能勤諸難勤者。此一行明結歸。

尾題原作無量
義經註釋今準
首題改下同

註無量義經卷上

註無量義經說法品第一

言說法者。說者釋迦牟尼金口之所吐。法者無量義經一相之法也。爾時大莊嚴菩薩摩訶薩。與八萬菩薩摩訶薩。說是偈讚佛已。俱白佛言。世尊。我等八萬菩薩之衆。今者欲於如來法中有所諮問。不審世尊垂愍聽不。

自下正說分也。凡有一十一分也。是卽第一大衆正問分。言今者欲於如來法中者。釋迦如來成道已後四十年間所說法中。言諮問者。問道訓也。言不審者。不審諦義也。

佛告大莊嚴菩薩及八萬菩薩。言善哉善哉。善男子。善知是時。恣汝所問。如來不久當般涅槃。涅槃之後。普令一切無復餘疑。欲何所問。便可說之。

問原本作問今
依一本改

第二如來垂許分也。自佛告大莊嚴至菩薩言者。是卽經家辭。自善哉善哉。至便可說之者。正如來語也。言善哉善哉善男子者。讚悟權實德。言善知是時者。讚知時德。言恣汝所問者。正許所問。言如來不久當般涅槃者。明正許所由。言涅槃之後普令一切無復餘疑者。明問功能。言欲何所問者。是佛還問所問之旨。言便可說之者。佛勸所問。

於是大莊嚴菩薩與八萬菩薩卽共同聲白佛言。世尊菩薩摩訶薩欲得疾成阿耨多羅三藐三菩提。應當修行何等法門。能令菩薩摩訶薩疾成阿耨多羅三藐三菩提。

第三正發問分也。自於是大莊嚴至白佛言者。經家辭也。自世尊菩薩至後三菩提者。是卽正發問。世尊者。舉能說名。言菩薩摩訶薩者。舉能行衆。言欲得疾成者。明求疾成。言阿耨多羅三

貌三菩提者明所成果言應當修行何等法門者問所行法門自何等法門下問疾成法門也

佛告大莊嚴菩薩及八萬菩薩言善男子有一法門能令菩薩疾得成阿耨多羅三藐三菩提若有菩薩學是法門者則能得阿耨多羅三藐三菩提

第四如來略答分也自佛告大莊嚴至菩薩言者經家之辭也自善男子至得三菩提者如來所說此有二說自有一法門下略答問所行也言一法門者謂無量義即如來欲說法時至成就先爲菩薩說大直道藏教六度菩薩等聞佛所說三僧祇百劫相好修成佛發菩提心其所說門能化行所化菩薩無歷劫行不是疾成大直道通教無生菩薩等乾慧等十地行位不是疾成大直道別教萬行菩薩等三賢十地歷劫行不是疾成大

修合在相上

直道回教卽是菩薩等雖是直道不大直道今是一法門既異先說故下經文云四十餘年未顯眞實言則能疾得者二答問疾成法疾得者明法功能

世尊是法門者號字何等其義云何菩薩云何修行

第五重問三疑分也一者問一法門名二者問一法門義三者問一法門行

佛言善男子是一法門名爲無量義

第六如來廣說分也是卽三問中先答初名問言無量義者成就字義故以此法門說彼甚淡法妙境界故彼甚淡法妙境界者諸佛如來最勝境界故

菩薩欲得修學無量義者應當觀察一切諸法自本來今性相空寂無大無小無生無滅非住非動不進不退猶如虛空無有二法

自下越答第三行問言應當觀察者觀照辭也言一切諸法者舉所觀諸法也是卽四種十二因緣境界內界外因法果法其事其理機見非一是故名爲一切諸法言自本來今者摠舉十世言自者詮九世之自性也言本者三世之過去言來者三世之未來言今者三世之現在言性相者指十如是今但舉二性者如是性相者如是相今約法性之緣起建立法性之三世今立法性十二緣起不生不滅不思議故十二緣起卽是三道是三道者卽三佛性是三佛性卽空假中是空假中恒具一心今此經性者卽中義相者卽假義空者卽空義寂者寂次第之空假中故言無大者謂無歷劫菩薩大言無小者謂無折體二乘小言無生者謂無玉宮出胎生言無滅者謂無雙林灰身滅也言非住者生相已無故名非住住相已無故名非動七日翹

足垂迹示權故名不進。諍諦墮獄從他化現故名不退。常寂光土者無有餘乘。是故名爲猶如虛空。唯一佛乘者無有餘乘。是故名爲無有二法。是以言依報則遍一切處。常寂光土言正報則唯佛一人居淨土也。言其法則十方佛土中唯有一乘法。是三法者一心具足。不一不異。一切衆生平等共有。已顯爲佛。未顯衆生。今爲權大諸菩薩等開演所觀最勝境界。上根大士聞開悟合。故經云教菩薩法也。

而諸衆生虛妄橫計。是此是彼。是得是失。起不善念。造衆惡業。輪迴六趣。受諸苦毒。無量億劫不能自出。

此明無明緣起也。言而者然而也。言諸衆生者謂能迷衆生。言虛妄者不卽依他言橫計者。巾上之窻言是此者。生死此岸。言是彼者。涅槃彼岸。言是得者。阿耨菩提。言是失者。住地煩惱。言

日原本作曰今
依一本改

起不善念者謂分別念卽習因也。言造衆惡業者謂十惡業卽報因也。是二句卽明三界因。言輪迴六趣者謂輪轉六道卽是報果。言六趣者一者地獄趣二者畜生趣三者餓鬼趣四者阿脩羅趣五者人趣六者天趣。言受諸苦毒者謂受八苦卽是習果。言無量億劫者謂受苦時節。言劫者印度語略具存本音。應言劫跋有二義一者妄執義二者時節義。時節義有小中大時芥城排石人口天珠妄執義有麤細極執三瑜祇行一生得超今約受苦取時節義芥城難盡是故名爲無量億也。言不能自出者不遇善友不具三惠牢獄免出難得是故名爲不能自出。菩薩摩訶薩如是諦觀生憐愍心發大慈悲將欲救拔

此明成行菩薩發心也。言如是諦觀者上則諦觀三諦之境下則諦觀六趣之境。言生憐愍心者憐愍不了三諦之境言發大

慈悲者。慈悲與拔六趣之境。大者無緣義。言將欲救拔者。大悲爲根。拔二死苦發心爲因。救五住煩惱也。

又復。深入一切諸法。法相如是。生如是。法。法相如是。住如是。法。法相如是。異如是。法。法相如是。滅如是。法。法相如是。能生惡法。法相如是。能生善法。住異滅者。亦復如是。

此舉徧知境也。言深入者。入法性底。言一切諸法者。謂千如。因果言法相如是者。不變眞如。言生如是法者。隨緣眞如是。卽第一舉。大相生。次言法相如是者。亦舉不變。次住如是法者。亦舉隨緣。是卽第二舉。大相住。次法相如是者。亦舉不變。次言異如是法者。亦舉隨緣。是卽第三舉。大相異。次言法相如是者。亦舉不變。次言滅如是法者。亦舉隨緣。是卽第四舉。大相滅。又言法相如是者。亦舉不變。言能生惡法者。亦舉隨緣。無明緣起。是名。

惡法。次言法相如是者。亦舉不變言能生善法者。亦舉隨緣法性緣起。是名善法。善生惡生。俱是生相也。住異滅者。亦復如是者。惡住善住。惡異善異。惡滅善滅。其義如是也。菩薩如是觀察四相始末。悉遍知已。

此結大四相。母胎出生。名生相。五蘊相續。名住相。五蘊衰變。名異相。一期命終。名滅相。無明四相始。老死四相末。無明卽是法性體。老死卽是法性體。三道卽是三佛性。三種佛性爲三德。善法能了知三道卽是三身三德。是故名爲悉徧知已也。

次復諦觀一切諸法。念念不住。新新生滅。

此明似生似滅。言一切諸法者。謂世出世因果之法。不永隨緣。故是故名爲念念不住。暫隨緣故。是名爲新新生滅。

復觀卽時生住異滅。

一一之二字疑
一字剩

此明小四相也。言即時者。刹那時。一刹那中。亦生亦住。亦異亦滅。小相有四。大相有四。都合有八相。八相遷物。前後難測。唯如來知見。能知能見。是故菩薩以一一法門。無量義智。觀大四相。觀小四相。

如是觀已

此一句結上事也

而入衆生諸根性。欲性。欲無量故。說法無量。說法無量故。義亦無量。

此明起教也。言而者。然而也。言入衆生諸根性。欲者。入者。悟入也。言衆生者。界內界外。十界衆生。言諸根者。界內理事根。界外理事根。言性欲者。過去所習名性。現在欣樂名欲。習欲成性。成性。生習欲。又過去名根。現在名欲。未來名性。言性欲無量故。說

法無量者。前四味所說八教等。言說法無量。故義亦無量者。華嚴所說別圓兩教。能詮所詮體用因果權實衆義。四阿含等所說衆義。方等部等所說衆義。般若部等所說衆義。前四味中所說衆義。所謂四種十二因緣義。四種四諦義。七種二諦義。五種三諦義等。如是義隨性無量。

無量義者。從一法生。其一法者。卽無相也。如是無相。無相不相。不相無相。名爲實相。

自下三問之中。答第二問。無量義。言無量義者。從一法生者。舉所生之無量義。示能生之一無相也。言其一法者。此舉中道無二邊相也。言卽無相也者。謂無有爲染淨相。言如是無相。無相不相者。此明無相別無相不相者。謂隨緣眞如。其隨緣眞如。猶如圓鏡面。一切形色。隨來能影。眞如隨緣。亦復如是。一切

染淨相隨來亦能相是故名爲無相不相言不相無相名爲實相者此明實相不相不涅槃故名爲不相無生死故名爲無相無相卽是中名爲實相也

菩薩摩訶薩安住如是眞實相已所發慈悲明諦不虛於衆生所眞能拔苦苦既拔已復爲說法令諸衆生受於快樂

此明實相之功能也言菩薩摩訶薩者舉能安住也安住者心無作意常遊實相言如是眞實相已者舉所住實相卽十如境言所發慈悲者與四德樂名爲慈拔五住苦名爲悲言明諦不虛者明諦者審諦義不虛者眞實義言於衆生所者舉所拔之衆生言眞能拔苦者是舉能拔之悲効言苦既拔已復爲說法者舉了因種言令諸衆生者舉能受之衆生言受於快樂者是舉所受之慈力

善男子。菩薩若能如是修一切法門。無量義者。必得疾成阿耨多羅三藐三菩提。

是舉所詮而結歎也。言善男子者。是稱對揚大莊嚴也。言菩薩者。是舉能行者也。言若能如是修一切法門。無量者。舉上所說所行之道。言一切法門者。是能觀智。言無量義者。是所觀境。境雖無量。然隨智一境。智雖唯一。而隨境多名。言必得疾成者。必得者。遮不定。辭疾成者。破歷劫義。言阿耨菩提者。舉所得果。善男子。如是甚淡無上大乘無量義經。文理真正。尊無過上三世諸佛所共守護。無有衆魔群道得入。不爲一切邪見生死之所壞敗。

是舉能詮而結歎也。言善男子者。稱對揚辭。言如是者。舉此經體言甚淡者。謂實相甚淡。言無上者。實相無上。言大乘者。實相

大乘言無量義者。實相無量義。言經者。說實相義。能詮教名。言
 文者。說實相之名句文。言理者。文所詮之實相理。說實相文。故
 名爲眞。內證妙理。故名爲正。此文此理。獨超三乘。是故稱尊。既
 無等倫。何況有勝。是故名爲無過上也。言三世諸佛所共守護
 者。是明大聖守護。此經三世諸佛者。過去世中。已成佛。未來世
 中。當成佛。現在中。現成佛。不但一人。名爲共。不失能詮名爲守。
 不失所詮名爲護。言無有者。都無義也。言衆魔者。謂四魔。八魔。
 十魔等。言群道者。三師外道。六師外道。言得入者。謂乳中加水。
 等。加文爲得。混理爲入。今此經文理。已用實相。鑿如來印定。故
 魔道不得入。言不爲者。不被義。言一切邪見生死者。一切者。舉
 揔數也。邪見者。內邪見也。兩教二乘。四教菩薩。各執自教。隨情
 諍門。皆名邪見。是舉因敗。言生死者。七種生死。是舉果敗。文是

說依一本加

徹疑徹

實相故不爲邪見敗。理是實相故不爲生死敗。是故善男子菩薩摩訶薩。若欲疾成無上菩提。應當修學如是甚淡無上大乘無量義經。

是卽舉能說結歎勸學也

爾時大莊嚴菩薩復白佛言。世尊世尊。說法不可思議。衆生根性亦不可思議。法門解脫亦不可思議。

自下第七大衆重徹分也。言爾時大莊嚴菩薩復白佛言者。經家序言。世尊者。舉能說之號。言世尊說法不可思議者。歎法身不可思議。言衆生根性亦不可思議者。歎般若不可思議。言法門解脫亦不可思議者。歎解脫不可思議。

我等於佛所說諸法無復疑難而諸衆生。生迷惑心。故重諮世尊。是明發問之所由也。言我等者。莊嚴等八萬衆。言於佛所說諸

法無復疑難者。明自從敬言而諸衆生迷惑心故重諮世尊者。明爲他諮決。

自從如來得道已來四十餘年常爲衆生演說諸法四相之義苦義空義無常無我無大無小無生無滅一相無相法性法相本來空寂不來不去不出不沒若有聞者或得煥法頂法世第一法須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果辟支佛道發菩提心登第一地第二地第三地至第十地往日所說諸法之義與今所說有何等異而言甚淡無上大乘無量義經菩薩修行必得疾成無上菩提是事云何唯願世尊慈哀一切廣爲衆生而分別之普令現在及未來世有聞法者無餘疑網。

是舉正問也言自從如來得道已來四十餘年者是明說法之年代也自從者從來義如來者是舉賢劫第九釋迦得道者謂

釋尊生年至三十年。摩竭提國菩提場中。菩提樹下。坐金剛座。得阿耨多羅三藐三菩提。故云得道。四十餘年者。三十成道後。生年七十一。說無量義經。故名四十餘年。言常爲衆生演說諸法者。揔舉不斷三乘法。施言四相之義。下別舉所施法。四相者。一者生相。二者住相。三者異相。四者滅相。破樂倒故說苦義。破淨倒故說空義。破常倒故說無常義。破我倒故說無我義。無大者。遮大四相。無小者。遮小四相。無生者。遮緣生。無滅者。遮緣滅。一相者。謂一眞如相。無相者。遮有爲相。法性者。謂諸法性。法相者。謂諸法相。本來空寂者。謂不可得。不生故不來。不滅故不去。不淨故不出。不染故不沒。言若有聞者。下明法勝利。言或得煥法下。明聲聞勝利。言辟支佛道者。明緣覺勝利。言發菩提心下。明菩薩勝利。言往日所說諸法之義者。舉四十餘年所說三乘。

教言與今所說有何等異者。舉今日所說分一乘教而言甚深無上大乘下。舉今日經疑疾成異言唯願世尊下。爲利他故。請佛分別言。善令現在下。明分別功能也。

於是佛告大莊嚴菩薩善哉善哉。大善男子。能問如來如是甚深無上大乘微妙之義。

自下如來廣說也。言善哉善哉者。初歎舉往。後歎舉今。言大善男子者。問大直道。是故稱歎大善男子。言能問如來下。讚能問妙義。

當知汝能多所利益。安樂人天。拔苦衆生。眞大慈悲。信實不虛。

所問今經內證甚深。內證無上。內證大乘。內證微妙。三乘五乘。七乘九乘。及無量乘。皆出此經。故問其義多所利益。七方便人。第一義天。俱與安樂。況乎世間一切人天。分段。麤苦。變易。細苦。

俱拔衆生。拔無作苦。名眞大悲。與無爲樂。名眞大慈。圓信具足。
名爲信實。性功德故。名爲不虛也。

以是因緣。必得疾成無上菩提。亦令一切今世來世諸有衆生得
成無上菩提。

言以是因緣者。明疾成由也。言因者。性得三因。言緣者。今經一
乘。今大莊嚴菩薩。大悲爲根。圓覺爲因。疾得成佛。是卽自利。言
亦令一切者。兼有餘記。言今世者。指近世。言來世者。指遠世。言
諸有衆生者。兼五種姓。言得無上道者。記當來果也。

善男子。我先道場菩提樹下。端坐六年。得成阿耨多羅三藐三菩
提。以佛眼觀一切諸法。不可宣說。

言善男子者。唱大莊嚴菩薩。言我者。指垂迹釋迦。言先道場樹
下者。未成道時。故名爲先。道場者。三世諸佛得道之處。故名道。

觀合作覺

場言菩提樹下者。觀樹通稱。隨佛各別。釋迦之樹。正得其名。言
 端坐六年者。指圓六度。非苦行故。端坐六年。言得成阿耨多羅
 三藐三菩提者。坐圓六度所得之果。言以佛眼觀者。謂如來知
 見眼見觀知俱內證。故名佛眼觀。言一切諸法者。謂十界十如
 百界千如。三千世間實相之法。言不可宣說者。有為之知不能
 所說。名不可說也。

所以者何。知諸衆生性欲不同。性欲不同。種種說法。種種說法。以
 方便力。四十餘年。未顯眞實。是故衆生得道差別。不得疾成。無上
 菩提。

徹一本作徹

習上疑脫大字

言所以者何者。徹問之辭也。言知諸衆生性欲不同者。謂十二
 種衆生性欲各各不同。是舉所被機也。一往昔值遇菩薩之化。
 但修大乘。得成習性。今生名為定性大乘。二往昔值遇獨覺之

化_ニ但_レ修_{シテ}獨_ニ覺_ル乘_チ得_ル成_ス小_ニ習_ル性_チ今_ニ現_ル生_ル名_{ケテ}爲_ス定_ニ性_ト獨_ニ覺_ル乘_チ二_ニ往_ル昔_ル值_{シテ}遇_フ但_レ聲_ヲ聞_ク化_ニ但_レ修_{シテ}聲_ヲ聞_ク乘_チ得_ル成_ス小_ニ習_ル性_チ今_ニ現_ル生_ル名_{ケテ}爲_ス定_ニ性_ト聲_ヲ聞_ク乘_チ四_ニ往_ル昔_ル值_{シテ}遇_フ具_ニ三_ニ乘_ル化_ニ具_ニ修_{シテ}三_ニ乘_ル行_ク成_ス三_ニ乘_ル習_ル性_チ今_ニ現_ル生_ル名_{ケテ}爲_ス三_ニ乘_ル不_レ定_ニ性_ト五_ニ往_ル昔_ル值_{シテ}遇_フ菩_ツ薩_ヲ獨_ニ覺_ル二_ニ乘_ル之_ニ化_ニ兼_ニ修_{シテ}大_ニ小_ニ二_ニ乘_ル之_ニ行_ク得_ル成_ス大_ニ小_ニ二_ニ乘_ル習_ル性_チ未_ダ遇_ハ聲_ヲ聞_ク小_ニ乘_ル之_ニ化_ニ今_ニ生_ル名_{ケテ}爲_ス菩_ツ薩_ヲ聲_ヲ聞_ク闕_ニ獨_ニ覺_ル種_ト不_レ定_ニ種_ト性_ト六_ニ往_ル昔_ル值_{シテ}遇_フ菩_ツ薩_ヲ聲_ヲ聞_ク二_ニ乘_ル之_ニ化_ニ兼_ニ修_{シテ}大_ニ小_ニ二_ニ乘_ル之_ニ行_ク得_ル成_ス大_ニ小_ニ二_ニ乘_ル習_ル性_チ未_ダ遇_ハ獨_ニ覺_ル二_ニ乘_ル之_ニ化_ニ今_ニ生_ル名_{ケテ}爲_ス菩_ツ薩_ヲ聲_ヲ聞_ク闕_ニ獨_ニ覺_ル種_ト不_レ定_ニ種_ト性_ト七_ニ往_ル昔_ル值_{シテ}遇_フ獨_ニ覺_ル小_ニ乘_ル之_ニ化_ニ未_ダ遇_ハ大_ニ乘_ル菩_ツ薩_ヲ之_ニ化_ニ今_ニ生_ル名_{ケテ}爲_ス獨_ニ覺_ル聲_ヲ聞_ク闕_ニ菩_ツ薩_ヲ不_レ定_ニ種_ト性_ト八_ニ往_ル昔_ル雖_モ遇_フ三_ニ乘_ル之_ニ化_ニ然_モ未_ダ成_セ三_ニ乘_ル及_ヒ不_レ定_ニ習_ル性_チ是_レ故_ニ今_ニ生_ル遇_フ惡_ヲ知_ル識_ス一_ニ向_ル行_ク惡_ヲ是_レ故_ニ名_{ケテ}爲_ス暫_ニ時_ニ無_ク涅_ヲ槃_ス一_ニ向_ル行_ク惡_ヲ九_ニ往_ル昔_ル雖_モ遇_フ三_ニ乘_ル之_ニ化_ニ然_モ未_ダ成_セ三_ニ乘_ル及_ヒ不_レ定_ニ習_ル性_チ是_レ故_ニ

今生遇惡知識。撥無因果。普斷善根。是故。名為暫時無涅槃。普
 斷諸白法。十往昔雖遇三乘之化。然未成三乘及不定習性。是
 故。今生其根下劣。無涅槃分。是故名為暫時無涅槃。無有涅槃
 分。十一往昔雖遇三乘之化。然未成三乘及不定習性。是故。今
 生其根下劣。樂人天善。是故名為暫時無涅槃。斷善少一闡提。
 十二往昔未遇三乘之化。未修三乘及不定行。是故。今生無三
 乘因。是名為畢竟無涅槃。無因一闡提。世尊能知如是等類。一
 切衆生。各各性欲。是故。衆生得道差別。名知諸衆生性欲不同。
 也。言性欲不同。種種說法者。是舉能被教也。釋迦一代。四十餘
 年。所說之教。略有四教。及以八教。所謂樹王。華嚴。鹿苑。阿含。坊
 中。方等。鷲峯等。般若演說。一乘大小菩薩歷劫修行。小乘三藏
 教。大乘通教。大乘別教。大乘圓教。頓教。漸教。不定教。秘密教。如

名依一本加

是等前四味各各不同。是故名爲種種說法。言以方便力四十餘年未顯眞實者。但說隨他五種性等。門外方便差別。權教帶權。一乘未顯。隨自一佛乘等。露地眞實平等。直道捨權。一乘是故。說言以方便力四十餘年未顯眞實。言是故衆生得道差別者。未顯直道眞實甚深。一大事因緣。是故諸乘得道差別。不得疾成無上菩提者。未解直道一乘海路。未乘純圓六度固船。未得實相方便順風。是故橫道三乘險路。步行歷劫多留難處。勤苦妄想夢裏大河。是故說言不得疾成無上菩提。

善男子。法譬如水能洗垢穢。若井若池若江若河溪渠大海皆悉能洗。諸有垢穢其法水者亦復如是。能洗衆生諸煩惱垢。自下舉喻顯法勝劣。此有二段。從法譬如水至諸有垢穢者。明開譬也。從其法水者至諸煩惱垢者。略明合譬。是卽舉異顯同。

喻也。井池江河溪渠大海者。舉異喻。洗垢諸水者。顯同喻。井池
 喻三藏教。江河喻通教。溪渠喻別教。大海喻圓教。井池水不流。
 喻二乘別觀。折法諦緣空。江河水流動。喻三乘共觀。體法般若。
 空。溪渠衆多。流喻菩薩假法。無量四諦觀。大海圓滿。水不增亦
 不減。喻圓機菩薩約豎實相觀。言諸有者。謂二十五有。言垢穢
 者。謂煩惱障垢所知障穢也。言諸煩惱者。謂九十八使也。

善男子。水性是一。江河井池溪渠大海。各各別異。其法性者。亦復
 如是。洗除塵勞等。無差別。三法四果。二道不一。

異依一本加

是卽牒合文也。舉同顯異。喻言水性是一者。是舉同喻。言江河
 井池等者。是顯異喻。言其法性者。亦復如是者。正牒合以法性。
 用喻水性。洗塵勞別喻江等。言三法者。一者四諦法。二者十二
 因緣法。三者六波羅蜜。言四果者。一者須陀洹果。新翻名爲預

流果。二者斯陀含果。新翻名爲一來果。三者阿那含果。新翻名爲不還果。四者阿羅漢果。新翻名同也。言二道者。一者權道。二者實道。言不一者。下智觀三道。外凡。內凡。分聖。極聖。是不一也。中智觀三道。外凡。內凡。分聖。極聖。是不一也。上智觀三道。外凡。內凡。分聖。極聖。是不一也。或有經本云。二法。三道。四果。言二法者。卽頓漸也。頓謂華嚴頓中一切法也。漸謂三藏。方等。般若。一切法也。言三道者。卽三乘也。言四果者。羅漢果。支佛果。菩薩果。佛果也。又云。三藏。佛果。通教。佛果。別教。佛果。圓教。佛果也。雖有衆釋。然不出能所能生一法所生無量開合雖異。其義無別。二法者。合諦緣爲漸。六度爲頓。部頓指華嚴部。漸指三藏。方等及般若。言三道者。下上二觀爲小乘。上智觀道爲菩薩。開權一道爲一乘。實道守

本加_二一_三言_二四_三果者所生故通_二大小_三是故不相違也

善男子。水雖俱洗。而井非池。池非江河。溪渠非海。如如來世雄。於法自在。所說諸法。亦復如是。初中後說。皆能洗除衆生煩惱。而初非中。而中非後。初中後說。文辭雖一。而義各異。

是卽牒合衆教勝劣也。井池之水。但洗見思。江河之水。洗見思垢。及侵習氣。折體不同。斷伏亦別。溪渠之水。未有甘味。但洗四住內外之垢。其海之水。同一鹹味。能洗五住一切之垢。言如如來世雄者。卽指自身。言於法自在。所說諸法者。位登妙覺。具八自在。是故名爲於法自在。所說諸法者。乳味華嚴。酪味阿含。生酥方等。熟酥般若也。言亦復如是者。合譬之辭也。言初中後說。皆能洗除衆生煩惱者。俱除界內垢。四諦略故。不同緣起故。云而初非中緣起。廣故。亦是自利不同六度故。云而中非後。本來

空寂念念生滅。其文雖一。內外不同。性相各異。是故說言文辭雖一而義各異。

善男子。我起樹王詣波羅奈鹿野園中。爲阿若物隣等五人轉四諦法輪時。亦說諸法。本來空寂。代謝不住。念念生滅。

言善男子者。指大莊嚴等。言我起樹王者。我者指勝應釋迦起者。指劣應釋迦樹王者。二應覺樹約於一樹。有寶木別卽標一身。機見有別勝應不起。樹王之座結通十方。恒說華嚴。是卽乳味時也。劣應着弊起。樹王座趣波羅奈度五比丘。詣字訓至也。去聲也。言波羅奈者。國名也。五天竺中。此東天竺也。新翻名爲波羅泥斯國。言鹿野園者。新名爲仙人墮處。施鹿林。昔五百仙人見王采女發染欲心。永失神通。墮此林中。是故名爲仙人墮處。言施鹿林者。大論云。昔波羅奈王入山遊獵。見二鹿群。數各

五百各有_ニ一主。有一鹿主。身七寶色。是釋迦菩薩。復有_ニ一主。是
 提婆達多。菩薩鹿主。見_ニ王殺其群黨。起_ニ大悲心。直至_ニ王前。諸人
 競射。飛箭如雨。王見_ニ此鹿。無_ニ所忌憚。必有_ニ淡意。勅令_ニ勿射。鹿主
 王所跪。白_ニ王言。以_ニ游樂小事。故_ニ一時令_ニ鹿受_ニ於死苦。若_ニ以供饌。
 當_ニ差次送_ニ每日_ニ一鹿。王善_ニ其言。於_ニ是。二主各差_ニ次送。次當_ニ調達。
 群中有_ニ一母鹿。白_ニ其主言。我死分當_ニ而我懷_ニ子。子非_ニ死次。乞_ニ垂
 料理。卽_ニ使生者不_ニ濫。死者得_ニ次。主怒_ニ之。曰。誰不_ニ惜命。次來_ニ但去。
 母鹿思_ニ惟我主無_ニ慈。橫生_ニ嗔怒。卽_ニ至_ニ菩薩主所。具_ニ白_ニ主言。大主
 仁慈。如_ニ我今日。天地曠遠。無_ニ所控告。具_ニ以_ニ事白_ニ菩薩主言。若_ニ我
 不理。枉殺_ニ其子。若_ニ以_ニ非_ニ次更_ニ差。後次何_ニ可遣。唯我當_ニ代。思惟_ニ既
 定。卽_ニ自送_ニ身。鹿母還_ニ群。菩薩鹿主到_ニ其王門。衆人見_ニ之。恠_ニ其自
 來。以_ニ事白_ニ王。王亦恠_ニ之。王問_ニ之。曰。群鹿盡_ニ卽而忽_ニ自來。鹿言。大

王仁慈。人無犯者。但有滋茂。無有盡時。但彼群鹿有告於我。我
愍之。故若非分差。是亦不可。若縱而不救。無異木石。是身不久。
必不免死。慈救苦厄。其德無量。若人無慈。與虎狼何別。王聞是
語。卽從座起。而說偈言。我實是畜獸。名曰人頭鹿。汝雖是畜生。
名曰鹿頭人。以理而爲人。不以形爲人。我從今日始不食一切
肉。我以無畏施。亦可安汝意。諸鹿得安。王得仁信。群鹿所居。故
名鹿苑。佛初於此。而轉法輪。是故云。始從樹爲名。亦名奈苑。二
仙所住。亦曰仙苑。中字訓裏。爲字去聲。言阿若物隣等五人者。
一者阿若憍陳如。亦名物隣。二者阿說侍多。亦名阿說示。亦云
阿說婆。侍多。三者婆湼波。亦云頰鞞。亦云湼鞞。四者摩訶那摩。
亦云拔提。亦云摩訶男。亦名摩男物利。五者婆帝利迦。亦名十
力迦葉。或以摩男物利爲二人。此亦不爾。物隣物利不同。故摩

男物利。四人之内。其一人故言轉四諦法輪者。轉者移轉義也。輪者摧破義也。言移世尊所解生滅四諦法輪。阿若身中。摧破煩惱障。餘四人亦爾。轉有三。一者示轉。謂如來說三苦八苦。名為苦諦。煩惱及業。名為集諦。苦集盡變。名為滅諦。戒定慧等。名為道諦。二者勸轉。謂苦應知。集應斷。滅應證。道應修。三者證轉。謂苦已知。集已斷。滅已證。道已修。如是三轉四諦。有十二行。於三轉中。初轉時證見道。第二轉時證修道。第三轉時證無學道。若三正轉。四諦應有四十八行。何故。但說十二行耶。然雖觀一諦法。有三轉十二行。相而不過三轉十二行相。其四十八行者。於四聖諦轉十二行相。生眼智明覺。眼者謂法智忍。智者謂法智。明者謂類智。忍覺者謂類智。復次。眼是觀眼義。智是決斷義。明是照了義。覺是警察義。四諦中。一一法具四理。苦諦四者。

一苦。二非常。三空。四非我。集諦四者。一因。二集。三生。四緣。滅諦四者。一滅。二靜。三妙。四離。道諦四者。一道。二如。三行。四出。是故應有三轉。四諦。四十八行相。言四諦者。有四種。四諦。一者生滅。四諦。二者無生。四諦。三者無量。四諦。四者無作。四諦。今此酪味時。顯說生滅。四諦。密說餘三。四諦。其生滅。四諦者。一者苦諦。謂生死果。二者集諦。謂生死因。三者滅諦。謂涅槃果。四者道諦。謂涅槃因。言法輪者。謂其四諦法。能壞煩惱。故名法輪。言時者。謂酪味時也。約說次第。於勝應佛。爲第二時。於劣應佛。名爲初時。言亦說諸法本來空寂者。謂折色入空。言代謝不住。念念生滅者。謂界内生滅。

中間於此及以處處爲諸比丘並衆菩薩辯演宣說十二因緣六波羅蜜亦說諸法本來空寂代謝不住念念生滅

言中間者乳酪之時。名爲初分。醍醐之時。名爲後分。生熟二酥。名爲中分。今指二酥時。是故名中間。言於此者。指王城示崛山。言及以處處者。指給孤獨等。自餘說法處。言爲諸比丘者。指求緣覺比丘。言並衆菩薩者。謂藏通別圓四種菩薩。外凡。內凡。分聖衆。言辯演宣說者。辯者四辯。演者演暢義。宣者告下言。說者吐口之語。言十二因緣者。有四種。十二因緣。一者界內思議生滅。十二因緣。二者界內思議不生不滅。十二因緣。三者界外不思議生滅。十二因緣。四者界外不思議不生不滅。十二因緣。今是二酥時。顯爲界內機。說二種。十二因緣等法。密爲餘機。說餘因緣。其十二因緣者。一者無明支。二者行支。三者識支。四者名色支。五者六入支。六者觸支。七者受支。八者愛支。九者取支。十者有支。十一者生支。十二者老死支。初生滅。十二因緣。亦有。三。

一者三世。二者二世。三者刹那。言六波羅蜜者。亦有四種。一者三藏教。六波羅蜜。二者通教。六波羅蜜。三者別教。六波羅蜜。四者圓教。六波羅蜜。亦有三種。六波羅蜜。一者世間。六度。二者出世間。六度。三者出世間上上。六度。出十卷楞伽第八。言六波羅蜜者。一者布施。二者持戒。三者忍辱。四者精進。五者禪定。六者智惠。言亦說諸法者。隔歷三諦等諸法。言本來空寂者。滅色入空。卽色是空。滅邊入空。卽邊是空。言代謝不住念念生滅者。界內界外有爲生滅也。

今復於此。演說大乘無量義經。亦說諸法本來空寂。代謝不住。念念生滅。

此指醍醐初分時也。言今復於此者。明說經處。言演說大乘者。明非小乘。言無量義經者。明所說經。言亦說諸法本來空寂者。

卽空義言代謝不住者卽中義言念念生滅者卽假義五味之教文辭雖同一味之義隨機各異是卽舉同文

善男子是故初說中說後說文辭是一而義別異義異故衆生解異解異故得法得果得道亦異

摠結五時所說文同義異言善男子者指大莊嚴言是故者此取下言證成上之言謂上所敘義必待此後語始得證成也言

初說者指乳酪二時言中說者生熟二酥時言後說者醍醐初分時言文字是一者謂五時所說亦說諸法本來空寂代謝不

住念念生滅之同一文也言而義別異者其初乳時別圓兩教八門之義隨機義別其初酪時小藏一教四門之義隨機義別

其生酥時具說四教十六之門隨機義別其熟酥時除小藏教說三種教一十二門隨機義別今醍醐初分時但說直道內證

無相之一法門。引導紆迴歷劫菩薩。廻入大直無留難道。其義甚深。眞實甚深。不同前說。四時教門。是故義別也。言義異故衆生解異者。隨其本性。所說各別。隨其別說。得解亦別。故言衆生解異。言解異故得法得果得道亦異者。得法者。人得五戒法。天得十善法。小乘聲聞得四諦法。小乘緣覺得十二支因緣之法。藏教菩薩得六度法。通教聲聞緣覺菩薩得共般若無言說法。別教菩薩得無量之萬善行法。圓教菩薩得無障礙圓融相卽。一卽是多。多卽是一。百界千如。三千世間。實中實法。得果者。依五戒。因所期人果。依十善。因所期天果。依道諦。因所期四果。依緣滅智。因所期緣覺果。依六度。因所期樹下劣應佛果。依共般若。因所期聲聞果。依共般若。因所期緣覺果。依共般若。因所期勝應果。依萬行。因所期萬德權報佛果。依實相。因所期常住三

身佛果得道者。修五戒行。獲得人道。修十善行。獲得天道。修諦行。得聲聞道。修因緣行。得緣覺道。修六度行。得劣佛道。修無言行。得聲聞道。修無言行。得緣覺道。修無言行。得勝佛道。修萬善行。得初地道。修實相行。得內證道。是故名爲得法得果。得道亦異也。

善男子。初說四諦。爲求聲聞人。而入億諸天來下。聽法發菩提心。此指劣應。初說法時。顯爲聲聞。說小乘教。密爲菩薩。說大乘教也。是舉酪味時也。

中於處處演說甚深。十二因緣爲求辟支佛人。而無量衆生發菩提心。或住聲聞。

此指劣應。次說顯爲支佛。說緣起法。密爲菩薩及聲聞人。說六度法及道諦門。

此指原本作指
此今依一本改

次說^ニ方等十二部經。摩訶般若華嚴海空。宣說菩薩歷劫修行。而百千比丘萬億人天。無量衆生。得^レ住^{スル}須陀洹。得^レ斯陀含。得^レ阿那含。得^レ阿羅漢果。住^ス辟支佛。因緣法中。

此舉^ニ二酥時^テ。言^ニ次說方等十二部經者。是生酥部時。言^ニ摩訶般若者。此熟酥部時。言^ニ華嚴海空者。普賢行願海印三昧時。遍通五時。入法界義名爲華嚴海印三昧名爲海空。言^ニ宣說菩薩歷劫修行者。顯^ス未^ダ說^カ直道。言^ニ而百千比丘萬億人天無量衆生者。舉^ク能^ク行人。言^ニ得^レ住^ス須陀洹。得^レ斯陀含。得^レ阿那含。得^レ阿羅漢果。住^ス辟支佛。因緣法中者。明^ス所^レ得^ル果。未^ダ說^カ一^ニ大事。因緣故。合^テ經。是^レ故。得^レ道人。不^レ得^ス疾^ク成佛^{スル}也。

善男子。以^テ是^レ義^チ故。故^ニ知^ル說^ク同。而^モ義^ト別^ク異。義^ト異^ル故。衆生^ノ解^ル異。解^ル異^ル故。得^レ法。得^レ果。得^レ道。亦^モ異。

此明說同義別善男子者指大莊嚴言以是義故者與上四時義同言故知者取下言以證成於上也言說同而義別異者謂四時說同而義別異事理內外其義是異故衆生解異其解異故得法得果得道亦異

是故善男子自我得道初起說法至于今日演說大乘無量義經未曾不說苦空無常無我非眞非假非大非小本來不生今亦不滅一相無相法相法性不來不去而諸衆生四相所遷

是卽結成言是故者取下言以證成於上也言善男子者指大莊嚴言自我得道者指釋迦得道言初起說法者舉二初乳酪時言至于今日演說大乘無量義經者明醍醐初分時自未曾不說下明不說一字是卽二夜經意也言而諸衆生四相所遷者明隨他意說未字不用重二返讀例如應當之當字不用二

不生原本作大
生今依一本改

返讀。不說眞如隨緣。苦不說眞如隨緣。空不說隨緣之無常。不說隨緣之無我。不說偏眞之非眞。不說依他之非假。不說權大之非大。不說權小之非小。不說心性本來不生。不說心性今亦不滅。不說卽中之一相。不說卽空之無相。不說卽假之法相。不說一心之法性。不說一心之不來。不說一心之不去。雖然。隨衆生生等四相所遷。說苦空等。是卽權說。隔歷三諦。未說眞實圓融三諦法華之前。四十餘年。四時所說四教八教。結成已竟。在此上經也。

善男子。以是義故。一切諸佛無有二言。能以一音普應衆聲。自下結歎諸佛三密也。言善男子者。指大莊嚴言。以是義故者。舉上不說而說之義。言諸佛者。顯非獨我形聲。二德言無有二言者。約佛內意。言能以一音者。法華之前。一味法雨。言普應衆

聲者。十法界生緣起衆聲。是初結歎諸佛口密也。

能以一身示百千萬億那由他無量無數恒河沙身。

是則結歎諸佛身密也。言能以一身者。謂一大法身。言示百千

萬億那由他無量無數恒河沙身者。謂分身佛也。

一。身中。又示若干百千萬億那由他阿僧祇恒河沙種種類形。

是卽十法界依正二報種種類形也。

一。形中。又示若干百千萬億那由他阿僧祇恒河沙形。

是則具明一界別形。一一法界有多衆形。言一人法界修因萬

別是故得果。其形億異。何況九法界修因各別得果。億品也是。

第二結歎諸佛身密。

善男子。是則諸佛不可思議甚深境界。非二乘所知。亦非十住菩

薩所及。唯佛與佛乃能究了。

是則結歎諸佛意密也。言善男子者。指大莊嚴言。是則者。承上事勢申明其理也。言諸佛不可思議者。指上內證口密身密言。甚深境界者。明內證意密。是則五時三密不可思議。言非二乘所知者。非折體二乘所知。言亦非十住菩薩所及者。通教十地別教十地。內外菩薩所不能知。是故名爲亦非十住菩薩所及。言唯佛與佛乃能究了者。唯簡特義。簡藏通別大小二乘。七乘九乘特妙圓教。果佛因佛分極究了。言唯佛者。究竟卽是妙覺果佛。言與佛者。分證卽是四十一佛。言乃能究了者。果佛能究。因佛能了。是故名爲乃能究了也。

善男子。是故我說微妙甚深無上大乘無量義經。文理眞正。尊無過上。

是則結歎無量義經。言善男子者。指大莊嚴言。是故者是取。下

言證成於上也。言我說者。明能說釋迦言微妙甚深無上大乘無量義經者。明所說開經非三教麤。非四時麤。故云微妙。理內三諦故。云甚深。居七權頂故。云無上。獨一無對故。云大乘。一法所生。其義無量。是故名爲無量義經。其文爲眞。其理爲正。於三教尊。於四時部教都無過上。是故名爲文理眞正尊無過上也。三世諸佛所共守護。無有衆魔。外道得入。不爲一切邪見生死之所壞敗。

是明經勢也。言三世諸佛所共守護者。明能護高言無有衆魔外道得入者。明所護強言衆魔者。謂四魔。八魔乃至十魔。言外道者。謂外之外道。九十六乃至三師。六師等內之外道。七方便乃至未入內證境。坐禪講匠。無道心者。言不爲一切者。謂有爲無爲。染淨諸法。故云一切言邪見者。謂人我見及法我見單見。

禎見及具足不可說見。增見減見。斷見常見。言生死者。二種生死。七種生死。言之所壞敗者。明無能壞。已說經勢。今明勸學也。菩薩摩訶薩。若欲疾成無上菩提。應當修學。如是甚深無上大乘無量義經。

是則明勸學也。言菩薩摩訶薩者。舉能學人。言若欲疾成無上菩提者。明所求果。言應當修學下。舉所學經也。

佛說是已。於是三千大千世界。六種震動。自然空中。雨種種天華。天優鉢羅華。鉢曇摩華。物頭華。分陀利華。又雨無數種種天香。天衣。天瓔珞。天無價寶。於上空中。旋轉來下。供養於佛及諸菩薩。聲聞大衆。天厨。天鉢器。天百味食。充滿盈溢。天幢。天幡。天軒蓋。天妙樂具。處處安置。作天伎樂。歌歎於佛。是明此方隨喜供養也。言佛說是已者。是經家辭。言佛說者。舉

能說釋迦言是者指所說正經言已者已了言於是者承上事
 勢申明其理也言三千大千者數名都名百億言世界者間隔
 義百億須彌輪迴之山一一間隔都無雜亂言六種震動者六
 方震動器世間釋六根震動衆生世間釋六種地動破無明釋
 今明地祇之隨喜言自然者天真不假他緣義言空中者指上
 方言雨種種天華者揔明天神之隨喜言天優鉢羅華者青色
 華言鉢曇摩華者復有二種一者赤色卽此間蓮華也二者白
 色今此間有白蓮是也非芬陀利言物物頭華者有赤及青二
 種又云俱勿頭是蓮花青色也言芬陀利華白色華言又雨無
 數種種天香者表供五分法身言天衣者表供三忍衣言天瓔
 珞者表供三聚戒言天無價寶者表供心如來供法寶也言於
 上空中者明供所在言旋轉來下者明供物來下言供養於佛

及諸菩薩聲聞大衆者。明所供二寶。言天厨者。納食厨。言天鉢器者。盛食器。言天百味者。蘇陀等食。言充滿盈溢者。天厨充滿。鉢器盈溢。言天幢者。表法幢。言天幡者。卽幡。法界上。迷生動出之解。言天軒蓋者。表慈悲。言天妙樂具處處安置者。表第一義。天自受法樂具。安衆生心處。是故名爲處處安置。言作天伎樂者。舉身供也。言歌歎於佛者。舉口供也。

又復六種震動。東方恒河沙等諸佛世界。亦雨天華。天香。天衣。天瓔珞。天無價寶。天厨。天鉢器。天百味。天幢。天幡。天軒蓋。天妙樂具。作天伎樂。歌歎彼佛。及彼菩薩聲聞大衆。南西北方。四維上下。亦復如是。

此明他方隨喜供養也。

於是衆中三萬二千菩薩摩訶薩。得無量義三昧。

自下明得益也。言於是者承上事勢申明其理也。言衆中者舉合有會衆言三萬二千菩薩摩訶薩等者舉八萬菩薩得三昧分限也。

三萬四千菩薩摩訶薩得無數無量陀羅尼門能轉一切三世諸佛不退法輪。

是舉八萬之菩薩內得無量陀羅尼外轉一切不退輪也。

其諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽大轉輪王小轉輪王銀輪鐵輪諸輪之王國王王子國臣國民國土國女國大長者及諸眷屬百千衆俱聞佛如來說是經時或得煥法頂法世間第一法須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果辟支佛果又得菩薩無生法忍又得一陀羅尼又得二陀羅尼又得三陀羅尼又得四陀羅尼五六七八九十

陀羅尼。又得百千萬億陀羅尼。又得無量無數恒河沙阿僧祇陀羅尼。皆能隨順轉不退轉法輪。無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心。

是明雜衆大小得益也。言其諸者明揔數也。言比丘比丘尼優婆塞優婆夷者。舉四衆言比丘者。或翻除饑男。是義翻也。言比丘尼者。或翻除饑女。言尼者。天竺女通稱也。言優婆塞者。或翻近事男。言優婆夷者。或翻近事女。言天龍下至摩睺羅伽者是舉八部衆。自大轉輪王下。至諸輪之王者。是舉輪王衆。言大轉輪王者。王三千大千。言小轉輪王者。王四洲也。銀輪三天下。鐵輪一天下。言諸輪之王者。銅輪二天下。四輪之類。其數無量。故名諸輪。言國王王子國臣者。高貴衆也。言國民國土國女者。上下衆也。言國大長者者。福德衆也。言及諸眷屬百千衆俱者。天

龍等眷屬言百千者。舉甚多數。非但百千也。言聞者。此會大衆
 聞也。言佛如來者。指大牟尼。言說者。金口所吐。言是經者。指欲
 說法時至之時也。言或得煥法下。明得益名也。言煥法者。第一
 善根位。言頂法者。第二善根位。言世間第一法者。第四善根位。
 言須陀洹果下。至阿羅漢果者。明聲聞四果。言須陀洹果者。是
 初果也。言斯陀含果者。第二果也。言阿那含果者。第三果也。言
 阿羅漢果者。第四果也。言辟支佛果者。緣覺果也。言又得菩薩
 下。明大乘得益。言無量衆生下。明大乘發心也。是開經故。得果
 階級也。

註無量義經卷第二

註無量義經十功德品第三

言十者數名也。言功德者。功者功力也。德者得也。言緣無量義。正說分經十種。正行不思議力。能行行者。今世後世。世出世間。得十利益。是故此品名十功德。二段之中。此品在後。故云第三。爾時大莊嚴菩薩摩訶薩。復白佛言。世尊。世尊說是微妙甚淡無上大乘無量義經。眞實甚淡甚淡。

標歎正說經也

所以者何。於此衆中。諸菩薩摩訶薩及諸四衆。天龍鬼神國王。臣民。諸有衆生。聞是甚淡無上大乘無量義經。無不獲得。陀羅尼門。三法。四果。菩提之心。當知此法文理眞正。尊無過上。三世諸佛之所守護。無有衆魔群道。得入不爲。一切邪見生死之所壞敗。所以

者何。一聞能持一切法故。

言所以者何者。徵問之辭也。言於此衆中。下至諸有衆生。舉所利益人也。言聞是甚深下。至無量經經明能利益經也。言無不獲得下。至菩提之心。明利益名。言陀羅尼門者。十地等陀羅尼。等覺百千萬億陀羅尼。妙覺無量無數恒河沙阿僧祇陀羅尼。言三法者。煥法。頂法。世法。言四果者。聲聞。預流。一來。不還。阿羅漢。言菩提之心者。上無量衆生發阿耨菩提心也。言當知者。勸知之辭也。言此法者。謂無量義一法門。言文理真正下。至之所壞敗。歎經德也。言所以者何下。釋利益所由也。

若有衆生得聞是經。則爲大利。所以者何。若能修行。必得疾成。無上菩提。其有衆生不得聞者。當知是等爲失大利。過無量無邊不可思議阿僧祇劫。終不得成。無上菩提。所以者何。不知菩提。大直

道故。行於險逕。多留難故。

言若有衆生者。指未聞人。言得聞是經者。舉無量義經。言則爲大利者。明聞經利言所以者何。下釋修行果。大利所由也。言其有衆生者。舉不聞人也。言不得聞者。下明不聞失。謂爲失大利者。明失疾成無上道利。更無過利。是名大利。言過無量下。至無上菩提。明長劫中不疾成佛。言所以者何。下釋不疾成由也。言不知菩提大直道故者。不聞是經。故不知大直道。言行於險逕。多留難故者。不聞是經。故紆迴三乘。經二乘之險。權大之逕。多留難故。世尊是經典者。不可思議。唯願世尊。廣爲大衆。慈哀敷演。是經甚深。不思議事。世尊是經典者。從何所來。去何所。至住何所。住。乃有如是無量功德。不思議力。令衆疾成阿耨多羅三藐三菩提。是則爲衆發問也。言世尊是經典者。不可思議者。先歎經難思。

言唯願世尊者。唯者惟也。世尊者指釋迦於三種世間獨釋迦可貴。是故名世尊。言廣爲大衆下。至不思議事者。明正爲大衆勸請說經義。言世尊是經典者。下。至住何所住者。正問是經來至住也。言乃知者是取。下。言證誠於上也。言有如是。下。至三菩提。釋疾成由。

爾時世尊告大莊嚴菩薩摩訶薩言。善哉善哉。善男子。如是如是。如汝所說。善男子。我說。是經甚深甚深。眞實甚深。

言爾時者。大莊嚴菩薩發問勸請時也。言世尊者。指釋迦言。告大莊嚴菩薩摩訶薩言者。是經家辭也。言善哉善哉者。初善哉者。歎自解德。後善哉者。歎解他德。言善男子者。指大莊嚴言。如是如是。如汝所說者。初如是者。許甚深甚深。次如是者。許眞實甚深。言如汝所說者。二甚直道義。證如汝所說。言善男子者。指

大莊嚴言我說是經下歎是經德

所以者何令衆疾成無上菩提故一聞能持一切法故於諸衆生大利益故行大直道無留難故

言所以者何者是徵問之辭也言令衆疾成無上菩提故者釋甚深甚深言一聞能持一切法故者釋眞實甚深言於諸衆生大利益故者釋下化德言行大直道無留難故者釋上求德也善男子汝問是經從何所來去何所至住何所住者當善諦聽善男子是經本從諸佛室宅中來去至一切衆生發菩提心住諸菩薩所行之處

是則佛牒大莊嚴問乃答是經來至住義也言善男子者指大莊嚴菩薩言汝問是經下至所住者牒先問言當善諦聽者勸聽也言善男子是經本下至所行之處是則正答也言善男子

者。指大莊嚴言是經者。一相無相。大直道無量義經。言本者。寂光本。言從諸佛室宅中來者。諸佛者。舉宅主名。言室宅者。諸佛大慈悲名爲室宅也。言中來者。中道實相慈悲中來也。言去至一切衆生發菩提心者。去至者。往到義也。一切衆生者。舉所到之人也。發菩提心者。明所至處也。言住諸菩薩所行之處者。住者。宿住義。諸菩薩者。舉能行人所行之處者。正觀妙行卽中之處也。

善男子。是經如是來如是去如是住是故。此經能有如是無量功德。不思議力。令衆疾成無上菩提。

言善男子者。指大莊嚴言是經如是來如是去如是住者。明有功德之所由也。言是故下。至不思議力。結功德力之能有。言令衆疾成無上菩提者。明直道能成也。

善男子。汝寧欲聞是經復有十不思議功德力不。

是則如來誠問也。言汝者即指大莊嚴。言是經者即是無量義經也。言十者數名。言不思議者難測量。言功德者所得果報名也。言力者力用名也。言不者應不義也。言十不思議力者一者淨心不思議力。二者養生不思議力。三者船師不思議力。四者王子不思議力。五者龍子不思議力。六者治等不思議力。七者賞封不思議力。八者得忍不思議力。九者拔濟不思議力。十者登地不思議力。

大莊嚴菩薩言願樂欲聞

是則大莊嚴菩薩欲聞奉答也

佛言善男子。第一是經能令菩薩未發心者發菩提心。無慈仁者起於慈心。好殺戮者起大悲心。生嫉妬者起隨喜心。有愛著者起

能捨心。諸慳貪者。起布施心。多憍慢者。起持戒心。嗔恚盛者。起忍辱心。生懈怠者。起精進心。諸散亂心。起禪定心。多愚痴者。起智慧心。未能度彼者。起度彼心。行十惡者。起十善心。樂有為者。志無為心。有退心者。作不退心。為有漏者。起無漏心。多煩惱者。起除滅心。善男子。是名是經第一功德不思議力。

是則第一淨心不思議力也。言善男子者。指大莊嚴菩薩也。言第一者。明段數。言是經者。指無量義經。言能令下。至發菩提心者。是則發覺心也。言無慈仁者。下。至起能捨心者。明四無量心。言諸慳貪者。下。至起智惠心者。明六度心。言未能度彼者。下。至起除滅心者。明六種心。言十惡者。謂身三口四意三業惡。言十善者。轉十惡業。則成十善。言善男子名是下。結第一力也。善男子。第二是經不可思議功德力者。若有衆生。得聞是經者。若

一轉。若一偈。乃至一句。則能通達百千億義。無量數劫。不能演說。所_レ受持法。所以者何。以其是法。義無量故。善男子。是經譬如從一種子。生百千萬。百千萬中。一一復生百千萬數。如是展轉。乃至無量。是經典者亦復如是。從於一法。生百千義。百千義中。一一復生百千萬數。如是展轉。乃至無量無邊之義。是故此經名無量義。善男子。是名是經第二功德不思議力。

是則第二義生不思議力也。言善男子第二是經不可思議力者。標也。言若有衆生下。乃至一句者。明能轉人。言則能通達下。至所_レ受持法者。明所得利。言所以者何。下。至義無量故者。明得利所由。言善男子是經下。乃至無量者。明開譬也。言是經典者。下。至無邊之義者。明合譬也。言是故此經名無量義經者。結經名也。言善男子下。結第二力。

善男子。第三是經。不可思議功德力者。若有衆生。得聞是經。若一轉。若一偈。乃至一句。通達百千萬億義。已。雖有煩惱。如無煩惱。出入生死。無怖畏想。於諸衆生。生憐愍心。於一切法。得勇健想。如壯力士。能擔能持。諸有重者。是持經人。亦復如是。能荷無上菩提重寶。擔負衆生。出生死道。未能自度。已能度彼。猶如船師。身嬰重病。四體不御。安止此岸。有好堅牢舟船。常辨諸度。彼者之具。給與而去。是持經者。亦復如是。雖嬰五道諸有之身。百八重病。恒常相纏。安止無明老死。此岸而有堅牢。此大乘經。無量義。辨能度衆生。如說行者。得度生死。善男子。是名是經。第三功德不思議力。

是則第三船師不思議力也。言善男子。第三下。至功德力者。者標也。言若有衆生下。乃至一句者。舉能轉人。言通達百千下。至得勇健想者。明得利也。言如壯力士下。至諸有重者者。舉譬

也。言是持經人下。至已能度彼者。舉合譬也。言猶如船師下。至給與而去者。更舉譬也。言是持經者下。至得度生死者。合得益也。言百八重病者。薩婆多宗說。九十八使中。加於十纏。故言百八。言善男子下。至不思議力者。結第三力也。

善男子。第四是經。不可思議功德力者。若有衆生。得聞是經。若一轉。若一偈。乃至一句。得勇健想。雖未自度。而能度他。與諸菩薩。以爲眷屬。諸佛如來。常向是人。而演說法。是人聞已。悉能受持。隨順不逆。轉復爲人。隨宜廣說。善男子。是人譬如國王夫人。新生王子。若一日。若二日。若至七日。若一月。若二月。若至七月。若一歲。若二歲。若至七歲。雖復不能領理國事。已爲臣民之所宗敬。諸大王子。以爲伴侶。王及夫人。愛心偏重。常與共語。所以者何。以稚小故。善男子。是持經者。亦復如是。諸佛國王。是經夫人。和合共生。是菩薩。

子若菩薩得聞是經。若一句。若一偈。若一轉。若二轉。若十。若百。若千。若萬。若億。萬恒河沙。無量無數轉。雖復不能體眞理極。雖復不能震動三千大千國土。雷奮梵音。轉大法輪。已爲一切四衆八部之所宗仰。諸大菩薩。以爲眷屬。深入諸佛秘密之法。所可演說。無違無失。常爲諸佛之所護念。慈愛偏覆。以新學故。善男子。是名是經。第四功德不思議力。

是則第四王子不思議力也。言善男子下。至功德力者。者標也。言若有衆生下。乃至一句者。明能轉人也。言得勇健想下。至隨宜廣說者。明得利。言善男子是人譬如下。至以稚小故者。明開譬也。言善男子是持經者下。至以新學故者。明合譬也。言善男子下。結第四力也。

善男子。第五是經。不可思議功德力者。若善男子。善女人。若佛在

世若滅度後。其有受持讀誦書寫如是甚淡無上大乘無量義經。是人雖復具縛煩惱。未能遠離諸凡夫事。而能示現大菩薩道。延於一日。以爲百劫。百劫亦能促爲一日。令彼衆生歡喜信伏。善男子。是善男子。善女人。譬如龍子。始生七日。卽能興雲。亦能降雨。善男子。是名是經第五功德不思議力。

是則第五龍子不思議力也。言善男子第五下。至不思議力者。者標也。言若善男子下。至無量義經者。明能持人。言是人雖復下。至歡喜信伏者。明得益也。言善男子是善男子下。至亦能降雨者。明譬釋也。言善男子下。結第五功德力也。

善男子第六是經。不可思議功德力者。若善男子善女人。若佛在世。若滅度後。受持讀誦是經典者。雖具煩惱。而爲衆生說法。令得遠離煩惱生死。斷一切苦衆生聞已修行得法。得果得道。與佛如

來等無差別譬如王子雖復稚小若王巡遊及以疾病委是王子領理國事王子是時依大王命如法教令群僚百官宣流正化國土人民各隨其要如大王治等無有異持經善男子善女人亦復如是若佛在世若滅度後是善男子雖未得住初不動地依佛如是用說教法而敷演之衆生聞已一心修行斷除煩惱得法得果乃至得道善男子是名是經第六功德不思議力

是則第六治等不思議力也言善男子第六下乃至不思議力者標也言若善男子下至是經典者明能持人也言雖具煩惱下至等無差別者明得益也言譬如王子下至等無有異者明開譬也言持經善男子下乃至乃至得道者明合譬也言善男子下結第六功德力也

善男子第七是經不可思議功德力者若善男子善女人於佛在

世若滅度後得聞是經歡喜信樂生希有心受持讀誦書寫解說如說修行發菩提心起諸善根興大悲意欲度一切苦惱衆生雖未得修行六波羅蜜六波羅蜜自然在前卽於是身得無生法忍生死煩惱一時斷壞昇於菩薩第七之地譬如健人爲王除怨怨既滅已王大歡喜賞賜半國之封悉以與之持經善男子善女人亦復如是於諸行人最爲勇健六度法寶不求自得至生死怨敵自然散壞證無生忍半佛國寶封賞安樂善男子是名是經第七功德不可思議力

是則第七封賞不思議力也言善男子第七下至功德力者者標也言若善男子下至苦惱衆生者明能持人言雖未得修行下至第七之地者明得益也言譬如健人下至悉以與之者明開譬也言持經善男子下至封賞安樂者明合譬也言善男子

是名下結第七功德也

善男子第八是經不可思議功德力者。若善男子善女人。若佛在世。若滅度後。有人能得是經典者。敬信如視佛身。令等無異。愛樂是經。受持讀誦。書寫頂戴。如法奉行。堅固戒忍。兼行檀度。深發慈悲。以此無上大乘無量義經。廣為人說。若人先來都不信。有罪福者。以是經示之。設種種方便。強化令信。以經威力。故發其人信心。欬然得廻。信心既發。勇猛精進。故能得是經威德勢力。得道得果。是故善男子善女人。以蒙化功德。故男子女人。卽於是身。得無生法。忍得至上地。與諸菩薩。以爲眷屬。速能成就衆生淨佛國土。不久得成無上菩提。善男子。是名是經第八功德不可思議力。

是則第八得忍不思議力也。言善男子第八是經下。至功德力者。者標也。言若善男子下。至廣爲人說者。明能持人言。若人先

指原本作薩今
依一本改

來下。至得道得果者。明得益也。言是故善男子。下。至無上菩提者。重結大果。言善男子。下。結第八功德也。

善男子。第九是經。不可思議功德力者。若善男子。善女人。若佛在世。若滅度後。有得是經。歡喜踊躍。得未曾有。受持讀誦。書寫供養。廣爲衆人分別解說。是經義者。卽得宿業餘罪重障。一時滅盡。便得清淨。逮得大辨。次第莊嚴。諸波羅蜜。獲諸三昧。首楞嚴三昧。入大摠持門。得勤精進力。速得越上地。善能分身散體。遍十方國土。拔濟一切。二十五有。極苦衆生。悉令解脫。是故是經有如此力。善男子。是名是經。第九功德不思議力。

是則第九拔濟不思議力也。言善男子。第九下。至功德力者。者標也。言善男子。善女人。下。至是經義者。明能持人。言卽得宿業下。至悉令解脫者。明得益也。言是故是經者。結經力也。言善

結上者字疑下

男子是名下。重結第九功德力也。

善男子第十是經不可思議功德力者。若善男子善女人。若佛在世。若滅度後。若得是經。發大歡喜。生希有心。既自受持。讀誦書寫。供養如說修行。復能廣勸在家出家人。受持讀誦書寫。供養解說。如法修行。既令餘人修行。是經力故。得道得果。皆由是善男子善女人。慈心勲化力故。是善男子善女人。卽於是身。便逮得無量諸。陀羅尼門。於凡夫地。自然初時。能發無數阿僧祇。弘誓大願。深能發救一切衆生。成就大悲。廣能拔衆苦。厚集善根。饒益一切。而演法澤。洪潤枯涸。能以法藥。施諸衆生。安樂一切。漸見超登。住法雲地。恩澤普潤。慈被無外。攝苦衆生。令入道跡。是故此人不久得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子。是名是經第十功德不思議力。是則第十登地。不思議力也。言善男子第十下。至功德力者。者

標也。言善男子善女人。下。至。勲化力故者。明能持人。言是善男子。下。至。三菩提者。明得益也。言善男子是名下。結第十功德也。善男子如是。無上大乘無量義經。極有大威神之力。尊無過上。能令諸凡夫皆成聖果。永離生死。皆得自在。是故是經名無量義也。能令一切衆生於凡夫地。生起諸菩薩。無量道牙。令功德樹鬱茂。扶疏增長。是故此經號不可思議功德力。

是則結十功德力也。言善男子如是。下。至。名無量義也者。結得名之義也。言能令一切衆生下。至。扶疏增長者。結歎力能也。言是故此經下。重結十功德力也。

於時大莊嚴菩薩摩訶薩。及八萬菩薩摩訶薩。同聲白佛言。世尊。如佛所說。甚深微妙無上大乘無量義經。文理眞正。尊無過上。三世諸佛所共守護。無有衆魔群道得入。不爲一切邪見生死之所。

壞敗是故。此經乃有如是十功德不思議力也。

是則明大莊嚴菩薩領解也。言於時大莊嚴菩薩下。至白佛言者。經家之辭也。言世尊所說下。至之所壞敗者。領解說法品經也。言是故此經下。至不思議力者。解領十功德不思議力也。大饒益無量一切衆生。令一切諸菩薩摩訶薩。各得無量義三昧。或得百千陁羅尼門。或令得菩薩諸地諸忍。或得緣覺羅漢四道果證。世尊慈愍。快爲我等說。如是法。令我大獲法利。甚爲奇特。未曾有也。世尊慈息。實難可報。

是則重讚時會得益也。言大饒益無量一切衆生者。揔舉得益衆。言令一切諸菩薩下。至諸地諸忍者。明大乘得益言。或得緣覺羅漢四道果證者。明小乘得益言。世尊慈愍下。至說如是法者。明能益人法。言令我大獲法利者。明所益人法。言其爲奇特

未曾有也者。歎能所奇妙。言世尊慈恩實難可報者。歎世尊恩
淡也。

作是語已。爾時三千大千世界六種震動。於上空中復雨種種天
華。天優鉢羅華。鉢曇摩華。物物頭華。分陀利華。又雨無數種種天
香。天衣。天瓔珞。天無價寶。於上空中旋轉來下。供養於佛及諸菩
薩。聲聞大衆。天厨。天鉢器。天百味。充滿盈溢。見色聞香。自然飽足。
天幢。天幡。天軒蓋。天妙樂具。處處安置。作天伎樂。歌歎於佛。又復
六種震動。東方恒河沙等諸佛世界。亦雨天華。天香。天衣。天瓔珞。
天無價寶。天厨。天鉢器。天百味。見色聞香。自然飽足。天幢。天幡。天
軒蓋。天妙樂具。處處安置。作天伎樂。歌歎彼佛及諸菩薩。聲聞大
衆。南西北方四維上下亦復如是。

是則現瑞相。供養會三寶也。言作是語已。下至歌歎於佛者。明

疑當作疑

此土供養言又復六種震動下。至聲聞大衆者。明彼土東方瑞相供養言。南西北方下。至亦復如是者。明九方瑞相供養也。爾時佛告大莊嚴菩薩摩訶薩。及八萬菩薩摩訶薩言。汝等當於此經。應深起敬心。如法修行。廣化一切。勤心流布。常當慇懃。晝夜守護。令諸衆生各獲法利。汝等眞是大慈大悲。以立神通願力。守護是經。勿使疑滯。汝於當時。必令廣行閻浮提。令一切衆生。使得見聞讀誦。書寫供養。以是之故。亦疾令汝等速得阿耨多羅三藐三菩提。

是則付囑大莊嚴菩薩等也。言爾時佛告下。至菩薩摩訶薩言者。經家之辭。言汝等當於此經下。至勿使疑滯者。明勸學守護。二流通言。汝於當時下。至書寫供養者。明廣行流通言。以是之故下。至三菩提者。明流通自利益也。

是時大莊嚴菩薩摩訶薩與八萬菩薩摩訶薩。卽從座起。來詣佛所。頭面禮足。遶百千匝。卽前胡跪。俱共同聲白佛言。世尊。我等快蒙世尊慈愍。爲我等說。是甚深微妙無上大乘無量義經。敬受佛勅。於如來滅後。當廣令流布。是經典者。普令一切受持讀誦。書寫供養。唯願勿垂憂慮。我等當以願力。普令一切衆生。便得此經。見聞讀誦。書寫供養。得是經威神之福。

是則時會大衆敬受佛勅。滅後弘經段也。言是時大莊嚴下。至遶百千匝者。經家之辭。是明大衆敬佛威儀也。言卽前胡跪下。至白佛言者。經家之辭。是答佛勅。言世尊我等下。至敬受佛勅者。明聽說經受佛勅也。言於如來滅後下。至書寫供養者。是明滅後普令一切修十正行。言唯願勿垂憂慮者。是明奉慰如來大悲。言我等當以下。至威神之福者。是明奉慰之所由也。

導者之間疑脫
師字

爾時佛讚言善哉善哉諸善男子汝等今者眞是佛子弘大慈大悲深能拔苦救厄者一切衆生之良福田廣爲一切作大良導師一切衆生之大依止處一切衆生之大施主常以法利廣施一切是則讚歎流通也言爾時佛讚言者經家之辭言善哉善哉下至眞是佛子者歎受職之子言大慈大悲下至拔苦救厄者者是歎拔苦與樂之功言一切衆生之良福田者是歎應供無捐之力言廣爲一切作大良導師之智言一切衆生之大依止處者是歎禪定福德之處言一切衆生下至廣施一切者是歎財法無畏之施也

爾時大會皆大歡喜爲佛作禮受持而去

是則譯家爲一部故置此一行例如玄奘所譯顯無邊佛土功德經一切衆會聞佛所說皆大歡喜信受奉行其佛土經雖華

嚴一品未了部帙然爲一部故置其奉行也奉行與而去雖其
字別而譯家所加其義無異是故當知佛說此經已結跏趺坐
專無大妨也

原本 寬永三年出版本全三卷

對校本

一本 慶安五年中野五郎左衛門刊本全三卷

再刊對校本

寬文十年八尾五郎右衛門刊本全三卷

註無量義經卷第三

開題二字原本
無今私加

法華經開題

夫以平等大慧究竟一乘者。眞實之中。眞實甚深之中。甚深故散
四花於因門。示法性圓珠於醉客。振六動於果地。訓至極寶處於
疲商。花嚴聾啞之人。鑒法說鏡。而開佛知見。方等敗種之倫。入譬
說池。而履法性蓮。阿含會座陋之輩。於此得相好之分。般若教貧
窮之子。今日掌法王之寶。奇哉。唯一涼風。靡三草。合歸佛慧。大哉
无二。雨洽二木。俾趣智地。詎思決定性之乾地。忽得佛性之水。一
闡提。焦類。頓萌菩提之芽。文殊答言。助發實相義。釋尊自說。宣我
法妙難思。非无深致。天子讚言。最大法輪。多寶證言。皆是眞實。良
有以矣。此經大意。蓋如此歟。

次釋題目者。本迹二門。一百二十重之妙。百界千如三千世間之

法謂之妙法。則止不須說之所美。法妙則不可思議之能美。詞此
 法能顯一實。非萬是之。可是此妙深合六境。非百非之所非。萬是
 百非。既非其境。千名萬喻。豈得稱量。未知所知。不知所喻。強名妙
 法。強喻蓮花。蓮花非但喻名。亦是當體法號。今爲示物生解。故云
 妙法蓮花。經者常也。三世不改。故序者由也。爲衆品由。品者類也。
 隨類分章。故第者居也。一者首也。居二十八品。首故云妙法蓮花
 經。序品第一。後判文者。此經一部八軸。二十八品。大分爲三。初序
 品爲序說分。方便品下。至分別功德品。彌勒十九行。偈凡十五品。
 半名正宗分。從偈後盡經。凡十一品半。爲流通分。又分爲二門。初
 十四品。是迹門。後十四品。即本門。此之二門。各有三段。具如文句。

最圓
之作

各品開題四字
原本無今私加

開題二字原本
無今私加以下
同

法華經二十八品由來各品開題

傳教大師之作

序 品 開 題

原夫浩々性海。混動靜而凝眞。眇々覺山。抱理事以布教。教海无盡。故扣諸萬機。以垂影機。感萬差。猶馳走五乘。以分鑑。然則許車長者。開三車。遍與一實之妙車。寃子慈天集百屬。同付一家之財業。今此經者。開權顯實之玄門。果海圓實之格言。宏括衆經之綱紀。擬巨海之吞千潮。廣統群典之樞要。猶大虛之抱萬有。文芬馥。開三生六即之花。義林鬱鬱。結三歸四德之果。舒則一乘之玄樞。疑門區分明映日月。卷則一極之玄樞。凝眞峻陵。妙高所以。片片慈氏之問。普被塵國。明明能仁之訓。等霑現當。遂使乘此法輪。

不起一處普遊。无邊法界入彼法門。不移一念。忽現无盡劫海。可謂返流歸源之寶舟。盡迷趣覺之銀燭者矣。教起大意蓋在此哉。今妙法蓮華經者。本地甚深之奧藏也。自行權實之妙法也。四花六動。開方便之門。三變千涌。表眞實之地。咸令一切普得見聞。是以先標妙法。次喻蓮花。蕩化城之執教。廢草菴之滯情。會衆善之小行。歸廣大之一乘。上中下根。皆與記別。發秘密之奧藏。故稱爲妙。示權實之正軌。故號爲法。指久遠之本果。喻之以蓮會不二之圓道。譬之以花聲。以佛事稱之爲經。圓詮之初名之爲序。序類相從。稱之爲品。衆次之首名之爲第一。若存梵聲。可言薩達磨分陀利伽蘇多覽。今順唐語。薄妙法蓮華經序品第一。

方便品開題

夫巍々佛智推甚深无量於一乘之考蕩蕩慧門告難解難入於三乘之息是以五甚深海騏驎窄窮其底八甚高峯鳳凰難翔其頂是故無問春雷振四種法嚮於三乘之蟄自說秋龍灑七成甘雨於七權之魚十如帝網籠十界而重重一乘頗梨百十刹而隱隱久後密唱繫圓珠於五千衣裏要當顯談駕寶車於一大白牛淺智千二起疑念迷所趣深智一子宣未了而問進退能仁三止沙汰五千鷺子三請精進十信是以枝葉糟糠忘繫珠而退法座眞實普機懷信財而住會席於是赫赫法王喻曇花而勸信明明智行作蓮花而發勸是以一大金鳥照五性而輝輝四一銀兔臨七人而皓々豈謂燋種趣寂值法雨而更萌佛芽畢死闡提服妙

藥而復甦。後生教經義緯織成行錦。於五佛機智針行線縫飾果繡於三世帳。諸佛本懷皆圓此部。出世大意悉滿此章。破執而決疑。法花最第一開迷而照覺。誰敢爭斯典哉。又約義豐理深行普矣。勝可謂不思議妙法難測量法門矣。此品大意蓋如是歟。方便品釋名者。方便者祕也。便者妙也。達於方即是真祕。點內衣裏无價之寶。與在王頂上。唯一之珠。無二无別。指客作人是長者。子亦无二无別。如斯之言是祕即是妙。如經唯我知是相。十方佛亦然。止止不須說。我法妙難思。故以祕釋方。以妙釋便。正是今品之意。故言方便品。我今講演法華經一部之中第一卷。无邊義中契一分。我與一切同發願。願我以此諸善業奉事無邊最勝尊。遠離一切不善。因順得修行真妙法。

我今以下文荆
溪大師法華大
意無

譬諭品開題

夫大智身子領中下而說望大悲世雄應屈延而暢喻彼前三教也。三車設門外稚子出火宅是則述三乘引教。一車造露地進子至道場是則明一乘與教。前談火宅後與白牛車三界火宅群生所居五蘊假室有情所住壽命柱根潤四相而摧朽地水牆壁曝二輝而圯折傲慢八鳥翔振翮於四儀遙原瞋恚八虫鬪怒目於五境廣野愚痴螻蛄迷四倒而馳走貪欲狐狼抱五塵而踐踰邪見夜叉撥因果而食人狗戒取茶鬼旋火宅而事嬉戲身見大鬼計我所而无慚愧見取左角著其命而作保邊見右角執斷常而飢湯五鈍禽獸驚愕於行人朝夕五利陋鬼煩擾智者於晝夜唯大慈釋尊拔濟此難大悲觀音守護是畏三界衆生悉是佛子。六

道含識。皆是心相。十方諦求。更无餘乘。誰留三乘。十方佛土。唯有一乘。誰存五婬。謗人謗法。受殃於三途。求人求法。攀福於萬代。此品大意。盖如是矣。釋名者。譬者。比况也。此品偏舉喻爲名。故言譬諭品。

信解品開題

夫踰跼窮子還父家而預客作中止慈父付家業而定天性是以二乘都无分忽得如來家一乘未具足則成滿月鏡一日之價招羞於廢權門三生之賓懷慶於實相庭无漏大果結小乘枝而離離無上蓮花咲羊鹿池而葩葩圓教聲聞以佛道聲令聞一切具詮羅漢於諸世間應受供養法花以前分段三德顯於界內法花以後變易三德示於界外知恩報恩闍前年知德謝德覺今時誠知三乘別執闍中亦闍一乘圓融明中亦明此品大意蓋如是矣釋名者初聞略說動執生疑廣聞五佛蒙籠未曉今聞譬喻歡喜踊躍信發解生疑去理明也此品偏標法爲名故言信解品

我今講法華 一部中第二 以此諸功德 與群生發願
願離十惡業 修行十善道 安住十地中 常見十方佛

藥草品開題

夫范々智地等大地而載五性森々群生爭草木而異五乘乃有一乘法雲覆三千而清涼一味教雨澍五乘而殊茂於是破有法王隨群機而先說彼權即是實佛應熟機以後談此實是乃似權三草乘各身而歸本地方便二木廻各心而向直道最實大慧吼師子聲便權小果脫野干形敗根迦葉領三草於實苑歷劫薩埵悟二木於圓林汝等所行是菩薩道其謂斯矣此品大意如是矣釋名者土地是能生雲雨是能潤草木是所生所潤通皆有用而藥草用強有漏諸善悉能治惡无漏爲最无漏衆中四大弟子以譬領佛譬深會聖心佛讚善哉甚爲希有述其得解以喻其人故言藥草喻品。

授記品開題

夫斗藪迦葉聞八相而更甦神通目連領二乘而懷懼所以如語釋迦振天眼於來劫實語世雄期記蒞於當生於是解空善現聞名相而慶實名飭提舍旃延承金光而歡淨刹奇第四目連既入蓮臺五百弟子同登花座无爲深坑成八功池而生佛蓮花正位焦種潤一味雨萌佛生芽赫々妙法深號功明明蓮花廣茂德不退菩薩不思其邊有漏凡夫何知其際此品大意如是矣釋名者梵音和伽羅此翻授記也此品中授記四大聲聞偏舉法爲名故言授記。

化城喻品開題

夫遠遠一聖證正覺於十劫顯々二八求出家於一世自此以降
 歷劫難思大千塵墨不足喻其遠億國塵竿安得況彼劫于時大
 通正覺放光振地幽暝衆生仰奇生疑八方梵天尋光集會上下
 大梵見相來到於是十方梵王供花上殿請說大法十六王子歎
 德仰化屈演妙法是以智勝法王隨衆機而且轉諦緣王子沙彌
 覺機熟而至請大法彼時法王過萬劫而說妙法彼時會衆信大
 乘而聞一乘一大正覺入寂室而樂禪悅十六沙彌昇法座而講
 妙法傳燈之功成正覺於十方緣結之力限入道於萬代然則入
 寂灰身餘國聞經歸理滅智佛乘得度況况化城等尋香忽滅總
 總樓閣聞陽炎而隱泯定姓二乘失旅次而退寶處強識釋迦得

况況二字荆溪
 大師法華大意
 作悅悅
 總總二字同大
 意總總二字同大
 意總總二字同大

商人而還本宅。明明導師息中路。而到寶城。擾擾商人。憚遠險。而不可退。此品大意如是矣。釋名者。化者神力所爲也。城者防非却敵之稱也。知无財賊不須城。故言化城也。偏舉喻爲名。故言化城喻品。

五百弟子授記品開題

蓋聞圓々內秘列後周排迹融々外現結下根顯本乃有滿慈子等領四聞於三周憍陳如等說一喻於一章今斯富樓那說法第一表三世佛刹利生第一顯无量衆善清淨國統恒沙三千於一土寶明大劫孕萬億四聖於一世盤薄寶地平山陵而墳講壑穹隆蒼天翔宮殿而得相見無女人而停胎生无姪欲而期化生智慧持身出光無碍神通隨心飛行自在四八相好莊嚴其身七寶鴈塔遍滿其國法喜之食隨念飽心禪悅之漿應時滿身滿子淨刹難得可稱於是金蘭醉客問宿處而至親友家連壁富主裏寶珠而赴官事營年代邈々忘其實今辰替々見衣珠此品大意蓋如是矣釋名者五百者舉數也弟子者標人也授記者示法也此品舉數標人故言五百弟子授記品

授學無學人記品開題

夫阿難羅雲仰別記而舉望無學聲聞同他望而住立所以勝幡淨國等極樂而表奇通王寶命比彌陀而爭遠多聞誓願水鏡浮於空王之池精進高行花菓結於能仁之苑寶花成道等海慧而流芳羅睺密行同諸佛而表奇无學二千澄心觀佛覺滿三明授決令喜是品大意蓋如是矣釋名者研真斷惑名爲學真窮惑盡名无學此品中顯學無學人記品故言授學無學人記品。

法師品開題

夫魏魏釋迦振記聲而流歡。蕩々藥王聞實相而懷樂。是以一句之功。賜无上位。一念之勳。封邊國捨淨業。土皇散沙界。如來之專使。月臨億刹。毀佛之罪輕。爭毛葉。謗人之業重。競槃石鏡智。妙花咲。供養苑。種智寶果。結受持林。法花最第一。龍振三乘谷。已今當說。象蹴一乘峯。風飛三說。而六宗靡。旗泉涌。十妙。而三乘亂。轍理智。全身託經卷。而遊塵國。眞應權身。隨經處。而成正覺。高原求水。聞十如。而近泥乾土。發哀悟。七喻。而見水。慈悲芳室。混五姓。而同庇。忍辱妙衣。着七人。而俱位。法空廣床。不遮畢死。而安坐。理性平榻。不捨懈怠。而信受。變化猛守。防刀杖。於行者。清淨光身。許示現。於寂漠。忘失章句。聞如來。誨空閑。聽衆得天龍。聞能說法師。蒙佛

護而令大衆喜所化弟子隨師訓見恒沙佛妙法圓宗超超然獨
秀平等大慧確々然堅固此品大意蓋如是矣釋名者此品明五
種法師一受持二讀三誦四解說五書寫也此品偏舉人故言法
師品。

見寶塔品開題

夫七寶靈墳踊會地而住天漢。五千龕室飾欄楯而居層階。加以
 旃數寶幢流虹幡而飄々。萬億寶鈴鳴伽音而玲々。金銀圓蓋懸
 於中天。瑠璃支提擢於四天。三十三天雨天花而供養寶塔。八部
 龍神奏伎樂而讚歎塔婆。于時峨々塔廟出隱隱聲以讚揚釋迦。
 正正多寶吐伸伸辨證成大惠。所以十六大衆聞塔聲以悱々八
 部天人發疑心而憤憤兢兢大樂舉衆疑而待法響堂堂能仁稱
 多寶而開會鬱仰仰樂說欲見佛身赫赫大覺談集分身諄諄報
 佛放毫光而照十方浩浩分身從待者而集中城未熟天人移他
 土而淨穢執已熟衆生接虛空而遮小心雲集諸佛與欲請開塔
 戶本躰釋尊應請開摩尼戶多寶如來半座同位釋迦世雄入身

同塔燿々兩尊。巋然居高。煌煌一塔。森然秀峙。十五強況等妙高。而秀六宗。一乘圓智。比濱瀚而勝三乘。漸持之功。諸佛所歎。讀持之力。住純善地。人天好眼。人天應供。憤々悱々切々至々難得。可談此品大意。蓋如是矣。釋名者。見者通能所也。塔者梵語塔婆也。此唯佛所也。故言見寶塔品。

提婆達多品開題

夫浩浩圓海騰智波而洗塵。渺々覺山吐行雲而蔭熟。是以輸頭檀王讓位表求法於千歲。沙謁龍女轉身示成佛於一生。採菓汲水之功。圓位於四德。拾薪設食之德。滿印於三點。床身給侍。勞經千百不怠。槌鐘求法。勤歷三祇。無退无怨。妙記忽授。調達頓漸。深疑決定。智積圓教。力用照日於沙界。頓教威勢。臨月於億業。小乘五難。值龍女而霧卷。別教一疑。對覺母而雲開。十方賢士。誰不資此妙經典哉。無邊聖人。誰不歸斯圓教哉。便成正覺之鴻疑。渙焉此篇。皆氷解轉身自在之奇術。炳然此章。悉龜鏡智積。悱々遠疑望圓殊。而霜消身子。憤々曠障對融金。而露零彼智積。身子尙默然信受。此後賢後聖。何拒不信受。此品大意。蓋如是矣。釋名者。提婆達多者。此翻天熱。此品偏舉人爲名。故言提婆達多品。

勤持品開題

夫藥王大樂奉勅命而發誓。无學有學居異國而願傳。于時姨母
憍曇易色受記。曇母耶輸作念聞決。於是王城法王視萬億而勵
心沙界大士。旋十方而祈班。所願著忍辱鎧。遮罵詈箭。被慈忍甲。
劫惡口銖。住慈悲室。障輕慢風。住禪定床。忘惡鬼辱。不惜易爛鼻
穢身。獲得難得金剛。躄濁世。擯出不恨心裏。末世求法。先望說法。
發誓開士。山峙三千。發願賢哲。海浩百億。一乘妙典。何國不講。圓
教高文。何家不寫。像末佛子。可同彼願。濁世行者。誰不學此風。釋
名者。二萬菩薩奉命弘經。故名持品。勤八十萬億弘經。故亦名勤。
前後雙舉。名勸持品。

安樂行品開題

夫妙德王子問儀式於惡世驚峯法王誠近處於像末是以十種擾亂波息心海四箇樂行泉涌情山第一真典名字難聞最尊深經天護常衛輪王明珠陵衆寶而獨秀法王圓經逾諸經而高勝讀經者無憂无病誦經者不貧不陋諸天童子以爲給使衆生樂見如慕賢聖无畏之志等師子智惠之光如烏照惡罵之徒口則閉刀杖之毒何所害微妙好夢常現眠裏无盡大利恒集覺表王中亦王妙中亦妙斯蓋安樂行歟釋名者身無危險故安心無憂惱故樂身安心樂故能進行故云安樂行品。

從地涌出品開題

夫他方菩薩留沙界而請說。此間釋尊開所化而止請。於是淨行眷屬裂大地而泉涌。慈氏等衆表深疑而雲起。四行菩薩問訊世尊而隨喜。一乘法王開示佛慧而同醜補處彌勒。不知一人而發疑地。前賢哲用何智術而測位。是以逸多大士問涌出於誰化。久成實佛現諸力於目度。爾時歲促化長。迷忽然發心裏。父子老喻倉卒吐口表非久遠。智者誰人決此疑哉。非本佛妙智誰者示斯旨哉。大中亦大。一中亦一。蓋斯本佛十妙歟。釋名者下方菩薩爲發本門壽量長遠。從地涌現。故言從地涌出品。

如來壽量品開題

夫花王釋尊唱三誠於誠諦補處，慈氏發四信於佛語，所以三佛菩提騰波於壽量海，四種佛土開泉於鷲峯山，於是善逝巧喻下微塵而散東國，彌勒別智限界員而捨塵數，八十假文脫垢衣於權門，億倍眞考飾珍服於寶室，八諦醫王擣篩教藥令服諸子，三身覺王斟酌劫盡令觀淨土，失心稚子服遺藥而差心病，恣心狂子聞久成而得本心，聖人遠哉至感應淨土異哉澄心到，此品大意蓋如是矣。釋名者，如來者諸佛通號，是三佛之通稱，是別舉人壽量者，詮量諸佛之功德也，此別標法也，亦是三佛之功德，此即正詮量本地三如來功德人法雙舉，故言如來壽量品。

分別功德品開題

夫恒沙大衆聞長遠壽增道損生微塵衆生見眞佛像發無上心。是以中天寶花散萬彩而雨會頂雲漢沉水流芬馥而熏鼻根虛空天樂振妙聲於衆耳大梵衣瓔垂輕妙於聖枝衆寶香爐遍於九方菩薩幡蓋懸於上方龍華法王讚一乘而信一味信心持者踰五倒而到五品本佛十妙把功德而施三千普機十利捧利益而馳億刹此品大意如是矣釋名者分別者佛說壽量三世弟子得種種益故言功德淺深不同故故分別隨便言分別功德品。

隨喜功德品開題

夫逸多將聖。問隨喜。福於滅後。能仁釋尊。酬展轉利於最後。一偈隨喜奪二檀。而獨秀湏叟。聞經舉兩報。而居高分座。功德期位於梵釋。勸聞經益結相於大人。虛空應有邊。功德叵有際。此品大意。蓋如是矣。釋名者。隨者隨順事理。無二無別。喜者。是慶已慶人。聞深奧法。順理有實。功德順事有權。功德慶已有智慧。慶他有慈悲。權實智斷合而說之。故言隨喜功德品。

法師功德品開題

夫堪忍法王。開六千功德於行者。精進菩薩。覺六根清淨於經力。八百功德淨肉眼。而令見障外。千二勝利通肉耳。而令聞遠響。父母生鼻資經力。而顯伏藏。有漏短舌蒙教用。而受上味。胎生肉身。沐一味水。而成瑠璃鏡。受胎意根。繫一乘鏡。而融染淨理。一句一偈。達無邊義。一月一歲吐無盡說。俗間經書皆順正法。資生業等。悉成實相。灼々哉。真教之力。煌々哉。實經之用。不退菩薩。難思量。唯佛與佛。所了知。此品大意。蓋如是矣。釋名者。法師者。謂五種法師也。功德者。謂六根清淨也。法師舉人。功德標法。人法雙舉。故言法師功德品。

常不輕品開題

夫謙下不輕敬佛性而傳芳聲。上慢比丘聞毒鼓而舉覺果。是以常敬盡壽聞空中聲更延億歲輕慢苾芻見妙法力忽謝數過罵詈之功深沉無間禮敬之業高昇蓮臺威音妙法周虛空而傳聲大勢芳聞流沙界而敷教實哉。卑下之道信哉禮敬之風歷千齡何朽涉萬代彌新一乘佛子可習能敬三界群生可信所敬是品大意蓋如是矣。釋名者常不輕菩薩者舉人也。此菩薩內懷不輕之解外敬不輕之境。身立不輕之行口宣不輕之教。人作不輕之目隨行得名。故言常不輕菩薩品。

如來神力品開題

夫涌出。開士仰尊顏。而發願。願舊住賢哲。覽神力。而增悅。靈山法王。覆長舌於梵世樹下。諸佛放毛光於法界。警咳之聲。遍至十方。彈指之響。地振六動。是以十方之衆生。見娑婆法會。無邊之群生。聞虛空妙聲。人人加念佛。而散諸寶物。國國融鐵圍。而同一佛土。如來法力。花咲文苑。如來藏芽。菓結義林。是故經卷所住。忽成道場。卷帙所在。亦圓寂地。受持者懸河之弁。如風无礙。讀誦者圓鏡之智。如日除闇。爲囑累。以盡神力。爲付囑。以暢經能。此品大意。蓋如是矣。釋名者。如來者。舉人也。神力者。用也。如來此中。爲付囑深法。現十種大力。故言如來神力品。

囑累品開題

夫常寂法王現神力以摩頂圓機菩薩奉屬累而發言是以如來三智流光於未來弟子四訓報恩於諸佛大師三誠深銘心府薩埵三言高通於佛心自行流通畢於此篇分身之客還本土化他流通來於後章多寶之主獨留閉戶三乘聖衆見囑累而且歡八部天人聞付囑而且喜此品大意蓋如是矣釋名者囑者是佛所付囑累是煩爾宣轉此從聖旨得名故言囑累品。

藥王品開題

夫宿王高問顯苦行於沙劫。如來秀答示經力於十喻。然則淨明德佛澍妙法甘雨於一切衆生。喜見菩薩翹精進經行於萬二千歲。是以薩埵喜見獲得三昧而燃愛身。諸佛善逝讚揚眞供而各嗒然淨德王家。忽示化生淨明法院。還奉囑累圓寂之庭。竭鵝林悲高塔之前。臻臂燒信于時。求少苾芻向寶處以得定。闕根大士屬誠諦而具身三千。威德六種震動六天。應化四花散下。一指之妙供陵三千七寶。四句之法力。篋四聖高德十喻。強軍捧寶劍以遊法花院。八萬將兵靡權靡而歸蓮華闕。嚴々乎妙法之力。彌難仰堂々乎念經之用。何易測十況。曦日昇照大惠美萬佛。月臨息女人熱讚善者。現口出青蓮香。持經者當手取草座道場。是品大

意蓋如是歟。釋名者藥王菩薩者舉人也。本事者標法也。此品人法雙舉。故言藥王菩薩本事品。

妙音菩薩品開題

夫靈山至覺放二光而招開士嚴國妙音應光明以仰聖衆是以春方遠客先現花座於崛山此方近主忽疑寶花於何瑞於是王子文殊欲見座主寶塔多寶令來波哲路次諸國六種振動來當諸天百千樂奏遠來旅人奉珠問訊此會花德見德疑因遍照法王開徃因於藥器花德菩薩攀現果於自身普門示現略演此品色身妙用粗暢此段此品大意蓋如是矣釋名者昔得一切衆生語言陀羅尼今以普現色身以妙音聲遍吼十方弘宣此教故名妙音菩薩品。

觀音品開題

夫一乘妙法。因法師而遠布。三界人師。資冥護而傳法。是以無盡高問。雷振教谷。釋尊秀答。龍馳義峯。所以觀音之美聲。琴瑟能詮。席普門之妙形。經緯娑婆機。豈唯水火不能燒溺而已。亦則男女童子。隨求可得。一時禮念等六十。而與福。三十分身散十方。而說法。无盡瓔珞。開三檀而施一客利耶。觀音轉施示二法。而奉兩尊。魏魏乎衆賢之美。難言蕩蕩乎諸聖之德。何稱此品大意。蓋如是矣。釋名者。觀世音菩薩舉人也。普門者。標法也。今此品人法雙舉。故言觀世音菩薩普門品。

陀羅尼品開題

夫藥王章句護法師於五濁勇施神咒防鬼災於十方加以二方
天王張咒網而守百由旬十種羅刹捧咒釵而誓作七分夢中之
惱尙制富單那頭上之過何怨嫌行者赫赫持經之功不畏諸難
明明修行之德何願不成此品大意蓋如是矣釋名者陀羅尼
者此梵語也此翻總持也今此品偏舉法爲名今存梵音故言陀
羅尼品。

妙莊嚴王本事品開題

夫嚴王邪執感八變以迴心淨德憤心屬三緣而忽開是以藏眼
二子舉兩難而喻一眼龜嚴淨二親聽一願而覺優曇花於是雷
音如來灑法雨於妙莊花德本身受記別於樹王竊以求道近因
無過善友成佛親緣豈過知識飲泉之因蔭樹之緣其謂斯矣
釋名者妙莊嚴王者舉人也本事者表法也今此品內說彼妙莊
嚴王本事故言妙莊嚴王本事品

普賢菩薩勸發品開題

夫震方普賢。震萬國而來到山中。法王吐四法而相應。是以六牙白象。負遍吉而安慰行者。六通遠客。教忘句而還。令通利三七。精進招乘象。賓一妙章句。避煩惱。主書寫之功。高昇切利。持行之德。秀遊率率讚供之力。現報利生。毀譽之用。群來繁痛。懲惡勸善之事。略開此篇。滿願飾行之業。粗畢此章。是品大意。蓋如是矣。釋名者。普賢菩薩者。梵音輸。毘陀。此翻普賢。勸發者。戀法之辭也。今人法雙舉。故言普賢菩薩勸發品。

我等開演法華經

隨自智力消第八

一分之義契聖旨

三輪清淨施群生

十方法界受極苦

无依无恃无救護

拔濟一切長夜患

速乘白牛妙寶車

法華經二十八品由來各品開題

終

自法華至開題
十三字原本無
今私加

開題二字原本
無今私加

觀音經開題

夫法界圓融象無所象真如淨清化無所化象雖無所象无所而不象化無所化无所而不化故无在無不在化應九道之身處有不永有寂入不二之旨是以致請蒙脫苦涯四弘爲誓使霑上樂故娑婆世界受無畏之名寶藏佛所稟觀世之目已成種覺號正法明次當補處稱爲普光功德其本迹若此寧可混乎言觀世音者西土正音云阿梨耶婆婁吉低輸此言觀世音能所圓融察其本末故稱觀世音者是所觀之境也此境智兩存能所合標故云經者由義普是遍義門曰能通用一實相開十普門無所障闕故稱普門品者類也此文既出大部今師有時爾作三段有時不作但三段一無盡意問二佛答三持地歎或爲四章如前四者聞品得益或作二段謂前後問答也。

開題二字原本
無今私加

白下疑脫象字

普賢經開題

夫以無變大變降萬像於三界無現大現示威勢於六道然則離國法王唱滅度於九旬復能問三士開雙瞳於尊顏上異口同音問修行於滅後大師釋尊誠行法於五階乘白遍吉雨蓮華而來到十方菩薩作偈讚以稱歎所以多寶佛塔涌大地而爲證明釋迦能仁開塔戶以見佛身加以四方如來聽大慈於懺悔志十方諸佛見金容於慚愧至因茲六根重罪忽滅懺悔場六千功德即開肉身大意如此歟釋名者佛說者表能說主普賢菩薩者表能行主行法經者表所行法雙舉能說主能行人所行之法故稱佛說觀普賢菩薩行法經。

法華經二十八品讚詩二十八首 絕句

序品 文殊偈

苦海無邊豈敢量

衆生沉溺不知方

慈船但有文殊化

浪裏高聲幾偈望

方便品 比丘偈

方便品中廻眼辰

比丘一偈口持頻

聚沙印水盡成佛

其奈爲山又積薪

譬諭品 長者偈

見來火宅一門開

中有諸兒共戲台

慈父並車皆誘出

猶遺愚子久輪廻

信解品 窮子偈

他鄉備力一窮人

五十年來生計貧

終領阿那无價寶

聿耕何日免辛勤

藥艸喻品

慧雲慧雨降天襪

麩黷滂沱遍地區

卉木樹聚同受潤

柴門何獨有枯株

授記品

如來實語是皆真

能說群生善惡因

四衆一時蒙授記

未知勤苦送年人

化城喻品

欲尋寶處路悠悠

唯有化城暫息留

五百由旬猶若此

家途咫尺幾回頭

五百弟子受記品

善哉大智富樓那

受記先鳴第一科

五百比丘皆化度

白衣居士尙蹉跎

授學無學人記品

佛子羅睺受記新

和光寸與不寸人

但遺寫□中間質

半老狗埋世露塵

法師品

卽經名曰妙法花

一切薰香九品葩

法師攀斥 芬芳

領得可肥□□家

見寶塔品

聽來隨喜感相生

多寶塔中柔軟聲

應是釋迦宣妙法

白毫何不照丹誠

提婆達多品

昔有大王至歿齡

無量劫覓法華經

仙人一說教成道

還怪誦持未出肩

勸持品

法雨灑時消劫塵

洗來婦女五障身

憍曇彌得勸持力

何況善男精進人

安樂行品

說來妙法衆經王

平等照臨受苦鄉

堅固願歸安樂行

盡形承事不相忌

從地涌出品

□□□□髻上珠

踊出若干菩薩衆

不私光裏照愚夫

□□□□□□□□

如來壽量品

无去無來號法身

涅槃假相是非真

若言寂滅修虛妄

影向宣憐持念人

分別功德品

見說恒沙數區知

如來壽命勝於斯

至心讚歎也分別

是故永離□祚危

隨喜功德品

靈山界會釋迦尊

說大乘經方便行

願以受持隨喜故

殖來福慧具諸根

品依經加

法師品

妙法功能不可量

憶持者永免災殃

一聞猶得六根淨

何況終身無廢忘

常不輕菩薩品

律疑津

和光晦迹也同塵

名曰不輕為重人

苦海舟船若已在

而今使我沒迷津

如來神力品

白毫所照幾重昏

无量光輝及覆盆

若遇如來神力化

豈愁藩鷄蟄墟根

囑累品

妙法蓮華付屬諸

无量菩薩奉持時

爭教觀友攀折口

為我一切醉裏衣

藥王菩薩本事品

喜見後身號藥王

前生焚臂頭難行

焦心吾尚勝於彼

為是兢々甚陋隍

妙音菩薩品

妙音菩薩有何因

救濟娑婆世界人

應是宿王危佛化

放光汲引受河鱗

觀世音菩薩普門品

一出醉山煩惱林

普門品裏幾歸心

從斯念彼觀音力

德海浮□脫陸沉

陀羅尼品

誦來神咒意殷勤

擁護特經轉法人

况復至誠書寫者

生生何不殖良因

妙莊嚴王本事品

昔妙莊嚴有二子

善心具足遂無虧

能教父母歸依佛

孝志何人不逐隨

普賢菩薩勸發品

幾愧朱愚觀普賢

六牙白象未來前

小人若見大人相

滿月光中戴一天

二十八品外別述鄙懷二絕

金光紺色曉星芒

碧落雲晴望彼蒼

從此天上降雨露

轍魚棹尾躍恩浪

蠹木無春半帶霜

望來繩墨幾年光

龍神苦感甚深教

分付蓮華微妙香

原本 三井法明院所藏敬長師寫本

編者云

(一) 法華經開題法華經二十八品由來各品開題觀音經開題普賢經開題法華經二十八品讚詩二十八首絕句二十八品外別述鄙懷二絕之六部編纂上自新撰開題集中抄出私纂入此處者也

(二) 法華經二十八品由來各品開題似荆溪大師所撰法華大意踏襲故今以大意對校誤字脫字亦準大意改訂者也

默嘯云

法華經二十八品由來開題文者與荆溪大師法華大意文稍相同也是足證非傳教大師撰述歟

法華諸品大意

沙門寂澄撰

夫六句通序舉證信而首稱五種別敍表發起而次居是以等覺
慈氏問三念一疑於覺母龍種文殊答四酬三問於逸多然則無
問法雷驚開鷲子之蟄戶簡許嚴風吹去上慢之萎華諸佛二智
以爲標章實相十如以爲肝心開權顯實以爲咽喉開近顯遠以
爲唇舌所以大事因緣盡出世大意於諸機已今當說極難信難
解於一代爪像沙塔高登如來因小音一稱遠攀妙覺果五佛之四
一琴瑟於契經之筵六義之三一錦繡於應誦之機門外三車開
方便於先三露地一牛顯眞實於後一踰躄窮子緣備賃而近宅
憂慮長者集君臣而付財三草二木同歸一地四大聲聞俱趣一

誦一本作頌

尊一本作迦

果眠_ニ化城_ヲ於中路_ニ。去來_ニ寶處_ニ繫_ニ寶珠_ヲ於友宅_ニ。令恣_ニ資財_ヲ多聞_ニ慶喜_ハ。聞_{キテ}記_ヲ荊_ヲ而憶_ヒ往_ヲ。忍辱_シ羅雲_ヲ受_テ淡決_ヲ而覺_ル來_ヲ。五種_ノ法師_ハ分_テ同類_ヲ於悲_ニ。村_ニ三箇_ノ儀軌_ヲ集_ム聽衆_ヲ於幽岫_ニ。多寶_ノ妙塔_ハ踊_{リテ}上空_ニ而證_シ實_ヲ。釋尊_ノ世雄_ハ變_{シテ}下地_ヲ而坐_{セシム}客_ヲ。惡性_ノ調達_ハ臥_{レテ}阿鼻_ニ而聞_キ記_ヲ。聰明_ノ龍女_ハ奉_{シテ}圓珠_ヲ而成_ス佛_ヲ。得_テ記_ヲ除_レ饑男_ハ發_{シテ}願_ヲ弘_メ此經_ヲ於他國_ニ。未_レ記_ヲ乞_シ士女_ハ改_{メテ}顏_ヲ求_ム受_テ記_ヲ於將來_ニ。四安樂_ノ行_ハ龜鏡_ヲ於初業_ニ。一佛乘_ノ名_ハ難_ク聞_ハ於十方_ニ。摧_{キテ}魔賊_ヲ而得_ニ明珠_ヲ。見_テ法夢_ヲ而尅_ス卽是淨行菩薩_ハ。裂_{キテ}大地_ヲ於萬方_ニ。能昇_ル如來_ハ顯_ス本地_ヲ於三世_ニ。八生_ノ一生_ヲ登_リ分_テ眞究竟_ニ於卽座_ニ。五品_ノ六根_ヲ導_リ觀行_ヲ相似_ヲ於後代_ニ。三佛性_ノ之像_ヲ鑒_ミ於不輕_ノ鏡_ニ。十禪力_ノ之影_ヲ浮_リ於舊住_ノ池_ニ。三摩三唱_ヲ付_テ動_シ如來_ノ三業_ヲ。三敬_ノ三答_ヲ禮_フ。振_{リテ}菩薩_ノ十善_ヲ分_テ身_ヲ既還_リ於本土_ニ。寶塔_モ亦閉_リ於玉扉_ヲ。喜見_レ燒_キ身_ヲ。十喻_ヲ讚_シ經_ヲ妙音_ヲ入_レ國_ニ。萬鉢_ヲ樂_ム目_ヲ觀_テ音遊_ス普門_ニ。七難_ヲ永_ク霧_ヲ卷_キ藥王_ノ說_ケ揔持_ヲ。三灾_モ亦霜_ヲ消_ス。邪見_ヲ嚴王_ハ緣_ニ二子_ニ。

而入道。乘象普賢。期三七而出前。譬中明珠。掌中妙菓。蓋謂斯矣。

原本 山家餘雋所錄

對校本

一本 敬光師編幼學顯密初門全一卷刊時不詳

編者云。本書一名法華大綱。亦名法華二十八品大意

法華諸品大意

法華二十八品肝要

一名法華一部要文
一名傳教隨身抄

序品十字決第一

於無漏實相心已得通達

方便品十字決第二

是法住法位世間相常住

譬喻品八字決第三

乘此寶乘直至道場

信解品八字決第四

無上寶聚不求自得

藥草喻品十六字決第五

又諸佛子專心佛道常行慈悲自知作佛

授記品十六字決第六

於諸佛所常修梵行於無量劫奉持佛法

化城喻品八字決第七

觀彼久遠猶如今日

五百品十字決第八

貧人見此珠其心大歡喜

人記品十字決第九

安住於佛法以求無上道

法師品十字決第十

當知如是人自在所欲生

寶塔品八字決第十一

則為疾得無上佛道

提婆品十六字決第十二

當時衆會皆見龍女忽然之間變成男子

勸持品十字決第十三

我不愛身命但惜無上道

安樂行品十六字決第十四

一切諸法空無所有無有常住亦無起滅

涌出品十字決第十五

晝夜常精進爲求佛道故

壽量品十八字決第十六

如來如實知見三界之相無有生死若退若出

分別功德品十字決第十七

持此一心福願求無上道

隨喜功德品十字決第十八

言此經^ハ深妙^{ニシテ} 千萬劫^{ニモ}難^シ遇^ト

法師功德品十字決第十九

入^レ禪^ニ出^ル禪^者 聞^{キテ}香^ヲ悉^ク能^ク知^ル

不輕品十六字決第二十

應^ニ當^ニ一^ニ心^ニ 廣^ク說^ク此^ノ經^ヲ 世^ニ世^ニ值^{ヒテ}佛^ヲ 疾^ク成^シ佛^道

神力品十字決第二十一

是^レ人^ヲ於^テ佛^道 決^{シテ}定^シ無^ク有^ル疑^ハ

囑累品十四字決第二十二

信^ニ如^シ來^ノ智^慧者^ヲ當^ニ為^シ演^ス說^ス此^ノ法^華經^ヲ

藥王品十二字決第二十三

是^レ真^ニ精^ニ進^{ナリ} 是^レ名^ニ真^ニ法^ヲ 供^ニ養^ス如^シ來^ノ

妙音品八字決第二十四

身不ニシテ動搖セ 而入ニ三昧ニ

普門品十字決第二十五

慈眼ヲ以テハシテ視衆生ヲ 福聚海無量ナリ

陀羅尼品九字決第二十六

修行ニ是經者令得安穩ニ

嚴王品八字決第二十七

宿福深厚ニシテ 生レ值ニ佛法ニ

普賢品十七字決第二十八

是人命終スレハレ爲千佛授手ニ 令不レ恐怖セ 不レ墮セ惡趣ニ

右此肝文若讀若解人則不異諸一代聖教人雖經永劫不墮惡趣可至于四
土一心寂光寶刹也一概相承之外縱有濃志更不可傳餘人慎而容易慎而

容易

傳教大師在世之間入之錦袋懸頭不離左右無知之入大師入滅之後義真圓澄披錦囊得之實爲掌中至寶云云

本云右一帖於越州本妙泰寺傳受之畢寔是法天然之感應歟幸哉幸哉

天文六年丁酉歲正月廿四日生年卅二日廣判

原本 身延山所藏古寫本全一卷詳于奧書也

法華二十八品肝要 終

宇佐宮經釋文事

經釋文云 山家 隨分秘文不可世流布件釋文者覺
御釋 大師御相傳納前唐院今有山院

妙法蓮華經序品第一

將釋此經可有大意釋名入文判釋三意始大意者夫平等大惠
究竟一乘者真實之中真實甚深之中甚深也故能散四華於因
門示法性圓珠於醉客振六動於果地訓至極寶所於病商華嚴
聾瘂之人鑒法說鏡而開佛知見方等敗種之倫入譬說地而賜
法性蓮阿舍會座陋之輩於此得相妙之分般若經貧窮之子今
日掌法王之寶奇哉唯一涼風靡三草令歸佛慧大哉無二甘雨
露二木偶趣智地誰思決定性之乾地亦得佛性之水一闡提之
燧一種頓萌菩提之芽文殊答言云助發實相義釋尊自說宣我

一疑剩

百非依一本加

法妙難思。非無深致。天子讚云。最大法輪。多寶證云。皆是眞實。良有取以矣。此經大意蓋如此矣。次釋題目者。本迹二門一百二十重之妙。百界千如三千世間。法眼云。妙法。法者則止止不須說之所美之法。妙者則不可思議之能美之詞。此法能顯一實。非萬是百非之所是。此妙深合六境。非非萬非之所非。萬是百非既非其境。千名萬喻。豈得稱量。未知所知。不覺所喻。強名妙法。強喻蓮華。蓮華非但喻名。亦是當體寶號。經者常也。三世不改。故序者由也。爲衆品由故。品者類也。隨類分章。故第者居也。一者首也。居二十八品首。故云妙法蓮華經序品第一。後判釋此經一部八卷二十八品也。大分爲三段。初序品爲序分。方便品下至分別功德品。彌勒十九行偈。十五半爲正宗分。從偈後盡經。凡十一品半爲流通分。又爲二門。初十四品是迹門。後十四品即本門也。此二門各有

三段。具如文句。

口決云。件總釋者。傳教大師。於宇佐宮法華講讀秘釋也。而慈覺大師御相承。則納前唐院。後移納山院。宇佐大神。獻紫袈裟。與件秘釋。納同所。

法華論正釋經文二

初序 分成 就

二衆 成 就與大比
下

三欲說法時至成就為諸善
下

四所依說法隨順威儀成就佛說此
下

五依止說因成就爾時佛
放下

六大衆欲聞法現前成就爾時彌勒
作是下

七文殊師利答成就爾時文殊師
利語彌勒下

初火 宅 喻譬喻

二窮 子 喻信解

三雨 喻藥草

四化 城 喻化城

五寶 珠 喻五百

六髻 中 喻安樂

七醫 師 喻壽量

初七 喻

初乘 平等 與聲聞記身子迦葉
等富樓那學無學等

二世間涅槃平等 達多如來記不輕品
善薩記多寶入涅槃

三身 平等 多寶涅槃自
佗法身平等

初以七成就釋序說分七

二以五示現釋方便品五

初歎妙法功德分

二歎法師功德分吾從成
佛下

三大衆定疑分爾時大衆
中難解下

四定 記 分如是妙法下
至何況有三

五斷 疑 分諸佛出
於下

三以七喻三平十上釋餘品二

初以七喻三平九上釋正說二

三九 無 上

二三 平 等

二以第十勝妙義通釋正說及流通二

初法力五

二修力五

初說 力神力品亦云
行苦行力

二行苦行力藥王品妙音品亦
云教化衆生力

三護衆生諸難力觀音品
陀羅尼品

四功德勝力嚴王
品

五護法力普賢
品

初種子無上藥草喻品
汝等所行是菩薩道

二修行無上大通
往事

三增長力無上化城
寶所

四令解無上繫珠
喻

五清淨國土無上多寶
塔

六說法無上譬中
喻

七教化衆生無上涌出
菩薩

八成道無上久遠
成道

九涅槃無上醫師
喻

分別功德品

初證 二信同品

三時衆供養同品

四聞法功德深大喜功
隨品

五讀誦持法師安說神力屬累法
樂勸持說師功德品

首題準尾題揭之

大唐等九字原本在科文第一之下今更置

法華論科文

大唐習業沙門寂澄 鈔

論釋法華序品科文第一

序品經論分七段。經從如是。我聞。至耆闍崛山中。論名為第一序。分成就。疏分為五句。經從與大比丘衆。至尊重讚歎。論名為第二衆成就。疏摠二句。初從與大比丘衆。至退坐一面。疏意為通序。第六一句。次從爾時世尊。至讚歎。疏意為別序。第一衆集序。論依衆集威儀。入衆成就。疏依恭敬尊重讚歎。義開為別序。衆集序。各依一義。故論與疏不相違。經從為諸菩薩。至佛所護念。名為第三如來欲說法時。至成就。疏名為別序。之第二現相序。問此說尤六瑞元首。經從佛說此經已。至一心觀佛。論名為第四所依說法威儀。

名上疑脫論字
問此等八字疑
有脫誤

隨順住成就。疏分爲四瑞。經從佛說此經已。至身心不動。名爲第一。入定瑞。經從是時天雨。至及諸大衆。名爲第二。雨花瑞。經從普佛世界六種震動。名爲第四。地動瑞。經從爾時會中。至一心觀佛。名爲第五。大衆心喜瑞。經從爾時佛放。至起七寶塔。論名爲第五。依止說因成就。疏分爲七瑞。經爾時佛放。至阿迦尼吒天。名爲第六。如來放光瑞。已上六瑞。此土所現。故名爲此土六瑞。問何故。論此句不入成就。答此放光瑞。通自他土。論依他土義邊。入後成就。疏依自土義邊。入六瑞內。問何以得知放光瑞通自他土耶。答彌勒發問。偈云。眉間白毫大光普照。此二句明此土放光。又眉間光明照于東方等。明他土所放。故知放光瑞通自他土。問此放光瑞。已入此土瑞。他土六瑞何答。經從於此世界。至六趣衆生。第一名爲他土。見下瑞。經又見彼土。現在諸佛。第二名爲他土。見上瑞。

經及聞諸佛所說經法。第三名爲他土聞法瑞。經從并見彼諸。至得道者。第四名爲他土見人瑞。經從復見諸菩薩。至行菩薩道。第五名爲他土見始瑞。經從復見諸佛。至起七寶塔。第六名爲他土見終瑞。問瑞相本論奇異。說經入定。佛之恒儀。又他方見物不足爲奇。何說經入定并見他方等爲瑞相。耶答說法雖竟。時衆不散。肅有所待。故知前之說舉衆來集待於後聞。此事奇特。與常說異。何意非瑞。雖入開定。意在合定。與常入定有異。何意非瑞相。耶。又文殊引古佛六瑞皆爲此事。若昔非瑞相。何以證。今古同然。說經故得入定。入定故得雨花動地。雨花動地故得大衆心喜。大衆心喜故得如來放光。如來放光故得見他土異相。既此二六瑞。古今一種。始終具足。不增不減。文殊答云。今相如本瑞。何非瑞相。耶。故論云。示現種種諸相者。以爲示現彼事故。乃至云。以文殊師利

下論疑剩

能記彼事故。問喜怒人之常情。何得爲瑞。答天花悅眼。地動震心。大經云。動時能令衆生心動。花地是外瑞。心喜是內瑞。非常之喜。昔雖曾有。而不爲喜所動。而今能一心觀佛。何得非瑞。經從爾時彌勒菩薩作是念。至爲說何等。論名爲大衆欲聞法現前成就。疏分爲兩序。經從爾時彌勒菩薩作是念。至今當問誰名爲別序。第三疑念序亦分爲二。經從爾時彌勒菩薩作是念。至我今當問。名爲彌勒疑念。經從爾時比丘。至今當問誰名爲大衆疑念。經從爾時彌勒菩薩欲自決疑。至爲說何等。名爲別序之第四發問序。疏分爲二。初長行。次偈頌。初長行分三。經從爾時文殊師利語彌勒。至令盡無有餘。論名爲文殊師利答成就。論亦分爲十。經從爾時文殊師利語彌勒。至演大法義。論名爲第一現見大義因成就。文有八句。開經五句。爲八釋耳。其開所以當所具顯。疏自下名爲第

五別序之文殊答問序亦分爲四。經從爾時文殊師利語彌勒。至演大法義。名爲惟忖答經。從諸善男子我於過去。至故現此瑞論。名爲第二現見世間文字章句意甚深因成就。疏名爲第五別序之第二略會見答經。從諸善男子如過去無量無邊。至成一切種智。論名爲第三現見希有因成就。疏自下至我身是也。名爲第五別序之第三廣會見答亦分爲三。初最初一佛同。二中間二萬佛同。三最後一佛同。今此第三成就。疏名爲廣會之中。最初一佛同三分。經從次復有佛亦名日月燈明。至所可說法初中後善論名爲第四現見勝妙因成就。疏名爲廣會之中。二萬佛同。經從其最後佛。至便於中夜入無餘涅槃。論名爲第五現受用大因成就。疏名爲廣會之中。最後一佛同。亦分爲三。經從其最後。至殖諸善本。名爲會見事與今已同。經從是時日月燈。至所爲因緣。疏名爲會

今今原本作已
一今依疏改

論疑瑞

論疑剩

會舉疑寫倒

八百弟子準疏
合作汝身是也

見事與今今同亦分爲二。經從是時日月。至靡不周遍。名爲會此
 土六瑞。經從如今所見是諸佛土。名爲會他土六瑞。初此土六瑞。
 具判六瑞。經從是時日月。至佛所護念第一舉。會說經論。答。今說
 經論瑞同。經從說是經已。乃至身心不動。第二舉。會入定瑞。答。今
 入定瑞同。經從是時天雨。至及諸大衆。第三舉。會雨華瑞。答。今雨
 華瑞同。經普佛世界六種震動。第四舉。昔地動瑞。答。今地動瑞同。
 經爾時會中。至一心觀佛。第五舉。會大衆心喜瑞。答。今大衆心喜
 瑞同。經爾時如來。至靡不周遍。第六舉。如來放光瑞同。他土文如
 上。經從彌勒當知。至所爲因緣。會舉別序之中。第三疑念序。答。今
 疑念序同。經從時有菩薩。至八百弟子。自下第三名爲會見事與
 今當同亦分爲六。此句卽是第一名爲因人同。經從是時日月。至
 佛所護念。第二名爲說法同。經從六十小劫。至而生懈倦。第三名

爲時節同。經從日月燈明。至入無餘涅槃。第四名爲唱滅同。經從時有菩薩。至佛陀第五名爲授記同。經從佛授記已。至汝身是也。第六名爲通經同。論分爲四成就。經佛授記已。至入無餘涅槃。論大入因成就句。經佛滅度後。至爲人演說論名爲第六現見攝取一切諸佛轉法輪因成就。疏分爲五。經從佛授記已。至入無餘涅槃。一名爲時節從佛滅度後妙光。至蓮華經。二出其人。經滿八十小劫爲人演說。三明久遠。經從日月燈明佛。至三菩提。論名爲第七現善堅實。如來法輪因成就。疏名爲所化衆。經從是諸王子。至皆成佛道。論名爲第八現見能進入因成就。疏亦爲所化之衆。經其最後佛。至讚歎論名爲第九現見憶念因成就。疏亦名所化之衆。經從彌勒當知。至佛所護念論名爲第十現見自身所經事。因成就。疏名爲分明判答。經從爾時文殊。至偈言。此經家序也。經從

如現行經作佛

我念過去世。至令入佛智惠。三行偈頌論第三現見希有因成就。疏頌最初一佛同亦分爲三。一時節同。二名號同。三說法同。經從如未出家時。至而起無量塔。二十八行偈頌論第五現見受用大因成就。疏頌最後一佛同亦分三誦已同一行。今同十五行半。當同二十二行半。經從比丘比丘尼。至廣宣法華經二行偈頌論第六現見攝取一切諸佛轉法輪因成就。經從是諸八王子。至轉次而授記。二行偈頌論第八現見能進入因成就。經從最後天中天。至今則我身是。七行偈頌論第九現見憶念因成就。經從我見燈明佛。至令無盡有餘。四行偈頌論第十現見自身所經事因成就。此偈頌中。不頌第一第二第四第七。因成就。但頌第三第五第六第八第九第十六。因成就。論大義因成就者。示現八種大義。疏名爲惟付答論。舉所說義。疏依能說思量名。惟付是卽。惟付八種大

釋下準上下之
文疑脫法華二
字

義因而已。故無相違。

論釋方便品科文第二

問論方便品有幾分耶。答有五分。問用其五分。判經文何也。答經文自爾時世尊從三昧安祥而起。至隨宜所說意趣難解。名爲歎妙法功德具足分。經文自舍利弗吾從成佛已來。至本末究竟等。偈竟。名爲第二歎法師功德成就分。經文自爾時大衆中難解之法。名爲第三大衆定疑分。經文自佛告舍利弗如是妙法。至何況有三名爲第四定記分。經文自舍利弗諸佛出於五濁惡世。至無有餘乘。唯一佛乘。名爲第五斷疑分。偈頌上長行。故不別判也。問歎妙法分有幾節耶。答有一十三節也。問歎法師分幾節耶。答亦有。一十三節也。問大衆定疑分有幾節耶。答有三節也。問定記分有幾節耶。答有一節也。問斷疑分有幾節耶。答有四節也。問方便

句耶上疑脫何字

品都含有幾節也。答有。四十五節也。問其四十五節略頌何如也。

答頌曰。五甚八甚四七成。二五何等三四四。問初五甚淡

者釋經句耶。答是五甚淡者。釋經諸佛智慧甚淡無量句。問次八

甚淡者。釋經何句耶。答是八甚淡者。釋經自其智慧門至意趣難

解等句。文也。問是八甚淡。一一釋經文何耶。答用受持讀誦甚淡。

釋經佛會親近百千萬億無數佛。論云已會親近供養無量百千萬億無數諸佛故第二用修

行甚淡。釋盡行諸佛無量道法。論云於百千萬億那由他佛所盡行諸佛所修阿耨多羅三藐三菩提法故第

三用要果行甚淡。釋經勇猛精進。論云舍利弗如來已於無量百千萬億那由他劫勇猛精進所作成就故第

四用增長功德心甚淡。釋經名稱普聞。論同第五用決妙事心甚

淡。釋經成就未曾有法。論云舍利弗如來畢竟成就希有之法故第六用無上甚淡。釋

經舍利弗難解之。論牒經云第七用入甚淡。釋經隨宜所說意趣難解。論牒經云

解法者諸佛如來隨宜說意趣難解故。第八用不共聲聞辟支佛所作住持甚淡。釋

決論作快

經一切聲聞辟支問用四成就釋何經文耶答初用往成就釋論牒經佛等所不能知故第二用教化成就論牒經種種知見故也第三用功德畢竟成就論牒經如來成就種

種方便故論牒經種第四用說成就論牒經種又復有義用往成就

就釋論牒經種種念觀故論牒經種種言辭故

種種方便釋經舍利弗吾從成佛已來種種因緣種種譬喻廣演

言教無數方便引導衆生令離諸著釋論牒經舍利弗吾從成佛已來廣

處令得演言教無數方便引導衆生於諸著復用教化成就種種知見釋經所以者何如來方便知見

波羅蜜皆已具足釋論牒經舍利弗如來知見方便到於彼岸故復用功德畢竟成就種種念

觀釋經如來知見廣大深遠無量無碍力無所畏禪定解脫三昧

釋論牒經舍利弗如來知見廣大深遠無障無碍力無所畏不又用說成就種

共等法根力菩提分禪定解脫三昧三摩跋提皆已具足故

種言辭釋經有七文即七成就第一用種種成就釋經深入無際

成就一切未曾有法論牒經文舍利弗諸佛如來深第二用言語成就

論牒

釋經舍利弗如來能種種分別巧說諸法言辭柔軟悅可衆心論牒

就下成疑剩

等論作事

經文。如來能種種分別。巧說。第三相成就。釋經文。舍利弗。取要言之。無諸法言辭柔軟悅可衆心故。

量無邊。未曾有法。佛悉成就。止舍利弗。不須復說。論牒經文。止舍利弗。不須復說故。

第四堪成就。釋經文。所以者何。佛所成就。第一希有難解之法。論牒

經文。舍利弗。佛所成就。第一希有難解之法。故。第五無量種成就。釋經文。唯佛與佛。乃能究盡。

諸法實相。論牒經文。舍利弗。唯佛與佛。說法。諸佛。如來。能知彼法。究竟實相也。第六用覺體成就。成釋。論牒

經。舍利弗。唯佛如。第七用隨順衆生意。爲說修行法成就。釋。論牒經文。來知一切法故。

佛如來能說一切法。故。問其五何等。釋經文。耶。答。用二五何等。句。釋經。十如

是文也。問其二五何等。相。當十。如是何。耶。答。有三義也。問其三義

中。初決定義。釋經文。耶。答。用其初決定義。釋經。自爾時大衆中

至亦得此法。到於涅槃也。問用其第二疑義。釋經文。耶。答。用第

二疑義。釋經。而今不知是義所趣。文。問用其第三。依何等疑義。釋

經。何文。耶。答。用其第三。依何事疑義。釋經。爾時舍利弗。至而說偈

等論作事

下如是疑剩

言_ニ文_ヲ問_フ其_レ四_ノ記_ヲ初_ニ決_シ定_ス心_ヲ釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ此_レ決_シ定_ス心_ト者_ハ是_レ義_ヲ出_ス也_{ナリ}
不_ニ是_レ釋_ス經_ヲ文_ト也_{ナリ}問_フ用_テ第_ニ因_テ授_テ記_ヲ釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ用_テ第_ニ因_テ授_テ記_ヲ
釋_ス經_ヲ自_レ爾_ト時_ニ佛_ト告_テ舍_レ利_ヲ弗_ヲ止_シ不_レ須_ク復_テ說_ス至_レ是_レ等_ニ聞_ク此_レ法_ト則_チ生_ス大_ニ
歡_ニ喜_ス文_ヲ問_フ用_テ其_レ第_ニ三_ノ取_テ授_テ記_ヲ釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ用_テ其_レ第_ニ三_ノ取_テ授_テ記_ヲ釋_ス
經_ヲ自_レ爾_ト時_ニ世_ノ尊_ト告_テ舍_レ利_ヲ弗_ヲ汝_ハ已_ニ慇_ニ懃_ニ三_ノ請_ヲ至_レ願_ニ樂_ニ欲_ニ聞_ク文_ヲ問_フ用_テ其_レ
第_ニ四_ノ與_テ授_テ記_ヲ釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ用_テ與_テ授_テ記_ヲ釋_ス經_ヲ文_ト有_テ二_ノ一_ハ揔_ニ二_ハ別_ニ問_フ
其_レ揔_ト別_ト何_レ耶_ヲ答_フ揔_ト釋_ス者_ハ釋_ス經_ヲ自_レ佛_ト告_テ舍_レ利_ヲ弗_ヲ如_シ是_レ如_シ是_レ妙_ト法_ト至_レ尙_ニ
無_ク二_ノ乘_ト何_レ況_シ有_テ三_ノ文_ヲ問_フ其_レ別_ト釋_ト何_レ也_{ナリ}答_フ別_ト釋_ト有_テ六_ノ種_ト問_フ其_レ六_ノ種_ト何_レ
耶_ヲ答_フ其_レ別_ト釋_ト六_ノ者_ハ一_ハ者_ハ未_レ聞_ク令_テ聞_ク二_ハ者_ハ說_ス三_ハ者_ハ依_テ何_レ等_ニ義_ト四_ハ者_ハ令_テ
住_ス五_ハ者_ハ依_テ法_ト六_ハ者_ハ遮_テ問_フ用_テ初_ニ未_レ聞_ク令_テ聞_ク釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ用_テ初_ニ未_レ聞_ク
令_テ聞_ク釋_ス經_ヲ自_レ佛_ト告_テ舍_レ利_ヲ弗_ヲ如_シ是_レ妙_ト法_ト至_レ言_フ不_レ虛_ク妄_ク文_ヲ問_フ用_テ第_ニ二_ノ說_ヲ
釋_ス經_ヲ何_レ文_ヲ耶_ヲ答_フ用_テ第_ニ二_ノ說_ヲ釋_ス經_ヲ自_レ舍_レ利_ヲ弗_ヲ諸_レ佛_ト隨_テ宜_ク說_ス法_ト至_レ乃_チ能_ク

知之文問用第三依何等義釋經何文耶。答用第三依何等義釋
 經自所以者何。諸佛世尊唯以一大事至佛之知見。示悟衆生文。
 問用第四令住釋經何文耶。答用第四令住釋經自舍利弗如來。
 但以一佛乘故。至若二若三文問用第五依法釋經何文耶。答用
 第五依法釋經自舍利弗。一切十方。至何況有三文問斷疑分有
 幾節耶。答有四節也。問其四節何也。答其四節者。一疑何時說。二
 疑云何知是增上慢人。三疑云何堪說。四疑云何如來不成妄語。
 問何時說釋經何文耶。答用何時說釋經自舍利弗。諸佛出於五
 濁惡世。至皆是增上慢人。問用云何知是增上慢人。釋經何文耶。
 答用云何是增上慢人。釋經自所以者何。若有比丘。至無有是處。
 文問用云何堪說釋經何文耶。答用云何堪說釋經自除佛滅度後。
 至便得決了。文問用云何如來不成妄語。釋經何文耶。答用云何

如來不成妄語釋經自舍利弗汝等至唯一佛乘文

論釋法華譬喻品科文第三 用火宅譬釋譬喻品有喻有平 無上用乘平等釋舍利弗受記

第一火宅喻爲對治求勢人顛倒求諸功德增上慢心說火宅喻問其增上慢心何耶答顛倒求諸功德增上慢心謂世間中諸煩惱染熾然增上而求天人勝妙境界有漏果報對治此故爲說火宅譬喻應知第一人者示世間中種種善根三昧功德方便令喜然後令入大涅槃故

信解品 無有喻 無上

第二窮子喻爲對治求聲聞解脫入聲聞一向決定增上慢心說窮子喻問其增上慢心何也答聲聞一向決定增上慢心自言我乘與如來乘等無差別如是倒取對治此故爲說窮子譬喻應知第二人者以三爲一令入大乘故

境原本作增今依論改

如上準論脫起字

上殘二字疑剩

藥草喻品

無平 有上

第三雲雨喻。爲對治大乘人。大乘一向決定增上慢心。故說雲雨喻。問其增上慢心。何耶。答。大乘一向決定增上慢心。如人意。無別聲聞。辟支佛乘。如是倒取對治此故。爲說雲雨譬喻。應知第三人者。令知種種乘。諸佛如來平等說法。隨諸衆生善根種子。而生牙故。一者上殘。示現種子無上。故說雨譬喻。汝等所行是菩薩道者。謂發菩提心。退已還發者。前所修行善根不滅。同後得果故。

受記品

有平 無喻

一者信種種乘異。此品說乘平等也。問乘平等何也。答乘平等。謂與聲聞授菩提記。唯一大乘。無二乘故。是乘平等。無差別故。

化城喻品

有喻 有上

第四化城喻。爲對治有定人。實無謂有增上慢心。說化城喻。問其

增上慢心何耶。答實無謂有增上慢心。以有世間三昧。三摩跋提。實無涅槃生涅槃想。如是倒取對治此故。為說化城譬喻。應知第一人者方便令入涅槃城故。涅槃城者所謂禪三昧城故。過彼城已。然後令入大涅槃城故。二者示現行無上故。說大通智勝如來本事等。三者示現增長力無上故。云商主譬喻。

五百弟子授記品 有喻有平有上

第五繫寶珠喻。為對治無定人散亂增上慢心。說繫寶珠喻。問其增上慢心何耶。答散亂增上慢心實無有定。過去雖有大乘善根而不覺知。不覺知故不求大乘。狹劣心中生虛妄解。謂第一乘如是倒取對治此故。為說繫寶珠譬喻。應知四者示現令解無上故。說繫寶珠譬喻。又說第一乘平等。謂滿子受記。

受學無學人記品 有平無喻

說第一乘平等。謂阿難受記。羅云受記。學無學二千受記。

法師品 有平無 喻有上

說第一乘平等。謂摠記。一切成佛道。

見寶塔品 有平無 喻有上

五者示現清淨國土無上。故示現多寶如來塔。多寶如來塔。示現一切佛土清淨者。示現諸佛實相境界中。種種諸寶間錯莊嚴。故示現有八。一者塔。二者量。三者略。四者住持。五者示現無量佛。六者離穢。七者多寶。八者同一塔坐。塔者。現如來舍利住持。故量者。方便示現一切佛土清淨莊嚴。是出世間清淨無漏善根所生。非是世間有漏善根之所生也。略者。示現多寶佛身一體。攝取一切諸佛眞法身故。住持者。示現諸佛如來法身自在力。故示現無量佛者。示現彼此所作諸業。無差別故。遠離穢者。示現一切諸佛國土平等清淨。

故。多寶者示現一切諸佛國土同寶性故。同一塔坐者。示現化佛非化佛。法佛報佛等。皆為成大事。故第二世間涅槃平等。以多寶如來。入於涅槃。世間涅槃彼此平等。無差別故。第三者身平等。多寶如來。已入涅槃。復示現自身。佗身。法身平等。無差別故。如是二種無煩惱人染慢之心。見彼此身所作差別。不知彼此佛性。身悉平等。故謂即此人我證此法。故彼人不得此對治故。與諸聲聞授記。應知。

提婆達多品 有平無喻

此品說乘平等。謂提婆達多。授天王如來記也。

勸持品 有平無喻 有無上

此品說乘平等。謂憍曇并耶輸。受佛記也。

安樂行品 無平有喻 有上

第六明珠喻。為對治集功德人。實有功德。增上慢心。說明珠喻。問

其增上慢心何也。答實有功德增上慢心。聞大法取非大乘。如是倒取。對治此故。爲說下輪王解自髻中明珠。與之譬喻。應知。第六人者。說大乘法。以此法門。同十地行滿。諸佛如來。密與授記。故六者示現說無上。故說解髻中明珠譬喻。

踊作涌現行經

踊出品無喻有平有上

七者示現教化衆生無上。故地中踊出無量菩薩摩訶薩等。

如來壽量品無平有上

第七醫師。喻爲對治不集功德人。實無功德增上慢心。說醫師喻。問其增上慢心何也。答根未淳熟。爲令熟故。如是示現涅槃量。入者示現成大菩提無上。故示現三種佛菩提。一者示現應佛菩提。隨所應見。而爲示現。如經皆謂如來出釋氏宮。去伽耶城。不遠坐於道場。得成阿耨多羅三藐三菩提。故二者示現報佛菩提。十

提下故論無

地行滿足。得常涅槃證。如經善男子。我實成佛已來。無量無邊。百千萬億那由他劫。三者示現法佛。菩提。謂如來藏性淨涅槃。常恒清涼不變等義。如經如來。如實知見三界之相。次第乃至。不如三界。見於三界故。三界相者。謂衆生界。卽涅槃界。不離衆生界。有如來藏故。無有生死。若退若出者。謂常恒清淨不變義。故亦無在世。及滅度者。謂如來藏眞如之體。不卽衆生界。不離衆生界。故非實非虛。非如非異者。謂離四種相。有四種者。是無常故。不如三界。見於三界者。謂佛如來。能見能證眞如法身。凡夫不見。故經言。如來明見。無有錯謬。故我本行菩薩道。今猶未滿者。以本願。故衆生界未盡。願非究竟。故言未滿。非謂菩提不滿足也。所成壽命復倍上數者。此文示現如來常命善巧方便。顯多數。故過上數量。不可數知。我淨土不毀。而衆見燒盡者。報佛如來眞實淨土。第一

義諦之所攝故。九者示現涅槃無上。故說醫師譬喻。

分別功德品

分別與隨喜爲彌勒品。無喻無平有上。

法門論作證門

法力者。五門示現。一者法門。二者信門。三者供養門。四者聞法門。五者讀誦持說門。如經我說是如來。壽命長遠時。六百八十萬億那由他恒河沙等衆生。得無生法忍者。所謂初地。證智應知。八生乃至一生。得阿耨多羅三藐三菩提。謂證初地。菩提法故。八生一生者。謂諸凡夫。決定能證初地。故隨力隨分。八生乃至一生。皆證初地。故此言阿耨多羅三藐三菩提者。以離三界分段生死。隨分能見眞如法性。名得菩提。非謂究竟滿足。如來方便涅槃也。二者信門。如經復有八世界微塵數衆生。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故三供養門。如經是諸菩薩摩訶薩。得大法力時。於虛空中。雨曼陀羅華。如是等故。

隨喜功德品

無喻無平有上

四聞法門。如隨喜品所說。應知。

法師功德品 無喻無平有上

億現行經作
常精進菩薩品中。一法門者。謂讀誦解說書寫等。得六根清淨。如經若善男子善女人受持法華經。若讀若誦若解說若書寫。是人當得八百眼功德。次第乃至得千二百億功德。故此得六根清淨者。謂諸凡夫以經力故。得勝根用。未入初地菩薩正位。此義應知。如經以父母所生清淨肉眼。見于三千大千世界。如是等故。又六根清淨者。於一一根中。悉能具足。見色聞聲辨香味覺觸。知法諸根互用。此義應知。眼所見者。聞香能知。如經釋提桓因在勝殿上。五欲娛樂。乃至說法。故聞香知者。此是知境。以鼻根知。

于疑於

境上知原本作
智今依論改

常不輕菩薩品 有平無喻無上

菩薩記者。如下。不輕菩薩品中。示現應知。禮拜讚歎。作如是言。我

不輕汝等。皆當得作佛者。示現衆生皆有佛性故。言聲聞人得授者。聲聞有四種。一者決定聲聞。二者增上慢聲聞。三者退發菩提心聲聞。四者應化聲聞。二種聲聞。如來授記。謂應化者。退已還發菩提心者。若決定者。增上慢者。二種聲聞。根未熟故。不與授記。菩薩與授記者。方便令發菩提心故。

神力品 無喻無平有上

修行力者。五門示現。一者說力。二者行苦行力。三者護衆生諸難力。四者功德勝力。五者護法力。說力者。爲三法門。神力品示現。一者出廣長舌。令憶念故。二者謂磬咳聲說偈。令聞聲已。如實修行。不放棄故。三者彈指覺悟衆生。令修行者得覺悟故。

囑累品 無喻無平有上

護法力者。說此品。

藥王菩薩本事品 無喻無
平有上

行苦行力者藥王菩薩品示現

妙音菩薩品 無喻無
平有上

又行苦行力者妙音菩薩品示現

觀世音菩薩普門品 無喻無
平有上

教化等五字疑
應在前示現下

教化スルカ衆生チ故ナリ護衆生諸難力者觀世自在菩薩品。又言受持觀世自在菩薩名號若人受持六十二億恒河沙等諸佛名號福德等者有ニ二種義。一者信力故。二者畢竟知故。信力者有ニ二種。一者我身如ハ彼觀世自在ル無異。畢竟信故。二謂於レ彼生ス恭敬心。如ハ彼功德。我亦如是畢竟得故。畢竟知者謂能決定知ル法界故。言ニ法界者。名為ニ法性。彼法性者名為ニ一切諸佛菩薩平等法身。平等身者。眞如法身。初地菩薩為能證入。是故受持六十二億恒河沙等諸佛名

號有能受持觀世自在菩薩名號所得功德無差別

陀羅尼品 無喻無
平有上

護衆生諸難力示現此品

妙莊嚴王本事品 無喻無
平有上

功德勝力者。妙莊嚴王品。示現二童子。依過去世功德善根。有如是力。

普賢菩薩勸發品 無喻無
平有上

護法力說此品也

原本 京都法文館刊行本全一卷刊時不詳

對校本

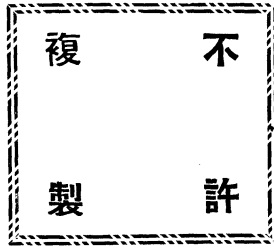
一本 比叡山淨土院藏版本全一卷刊時不詳

法華論科文 終

大正十五年七月二十五日印刷
大正十五年七月三十一日發行

全五卷

定價 參拾五圓



傳教大師全集
第參卷

編纂

發行人

印刷人

印刷所

比叡山專修院

附屬 叡山學院

滋賀縣滋賀郡坂本村大字坂本千七百十八番地

柿花仁之助

大阪市東區東雲町三丁目二百八十一番地

上村喜三郎

奈良縣南葛城郡御所町千五百七番地

上村印刷所

大阪市南區西賑町壹番地

發行所

比叡山圖書刊行所

滋賀縣滋賀郡坂本村大字坂本千六百七十三番地

振替大阪七五九九五番