

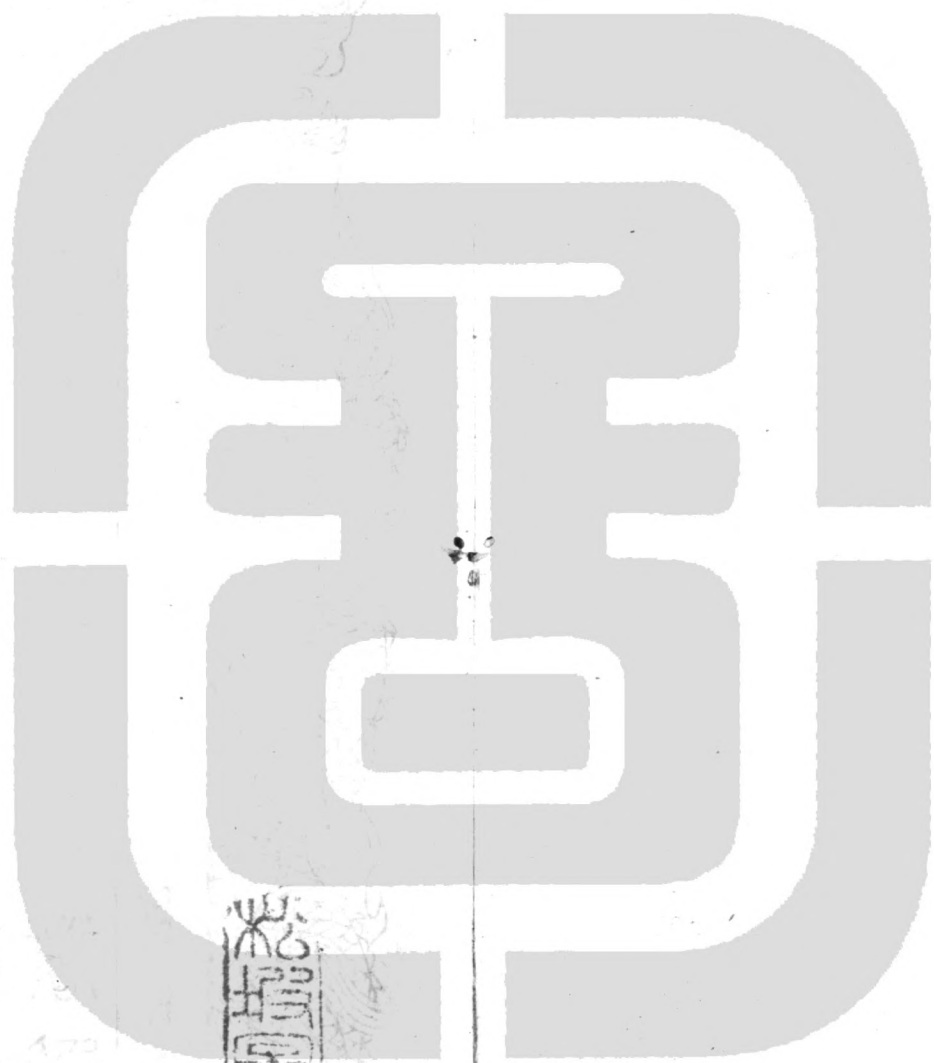
瑜伽師地論

第九十六

二百廿二  
慶六

49086

4



Vertical seal impression containing Chinese characters, likely '上海圖書館藏' (Shanghai Library Collection).

Faint vertical text impressions, possibly bleed-through from the reverse side of the page.

瑜伽師地論卷第九十六

彌勒菩薩說

沙門

玄奘奉

詔譯



慶

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之四  
復次惣喞柁南曰

惣義等光等 受等最為後

別喞柁南曰

惣義自類別 似轉後三求

當知諸界略有二種一住自性界二習增長

界住自性界者謂十八界墮自相續各各決

定差別種子習增長界者謂則諸法或是其

善或是不善於餘生中先已數習令彼現行

故於今時種子強盛依附相續由是為因暫



遇小緣便能現起定不可轉

復次以要言之雖界種類十八可得然一一界業趣有情種種品類有差別故當知無量譬如世間大惡又聚於此聚中有多品類種類一故雖說為一而有無量如是於其一界中各有無量品類差別種類一故雖各說一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成先惡勝解集成惡界先善勝解集成善界隨所集成還與如是相似有情同法而轉謂相往來同聚同住同見同意勝解相似由是故言有情諸界共相滋潤相似而轉

復次由梵行求增上力故先說起信次於尸  
羅受學而轉次於現行所有過罪觀自觀他  
而生羞耻次於善法無間修習發勤精進於  
久所作及久所說能無忘失是二為依令心  
得定由心定故得如實智如是止說信增上  
力漸次修習三種所學一增上戒二增上心  
三增上慧如是三學勝資糧道謂世正見好  
行惠捨易養易滿少欲喜足及四攝事其易  
養等句義差別如聲聞地已說其相如是當  
知名梵行求已得圓滿成就如是梵行求者  
還與此界諸有情類共相滋潤相似而轉離  
此界者還與遠離此界有情共相滋潤相似

而轉當知此中果依於因非因依果故無明  
界所隨六處諸界為緣所依別故起無明觸  
種種品類其無明觸種種品類以為緣故起  
無明觸所生諸受種種品類其無明觸所生  
諸受種種品類以為緣故起無明觸所生諸  
受為緣貪愛愛為緣故而有其取廣說乃至  
太苦蘊集當知是名依有求故建立諸界又  
無明界所隨六處諸界為緣起無明觸此無  
明觸以為緣故於諸境界起不如理執取相  
好所有諸想此想為緣於諸境界發起希欲  
希欲為緣起彼隨法多隨尋思由彼隨法多  
隨尋思以為緣故發起思慕愁憂所作身心

熱惱身心熱惱以爲緣故於講境界種種品  
類思求差別皆可了知如是當知依欲求故  
安立諸界

復次唄陀南曰

三七界相攝

見想與希奇

差別性安立

寂靜愚夫後

界有三種一者色界二無色界三者滅界復  
有七界一光明界二清淨界三空處界四識  
處界五無所有處界六非想非非想處界七  
滅界當知此中由其色界攝光明界及清淨  
界由無色界攝四無色由其滅界還攝滅界  
又諸色貪由見由受所顯發故遍於一切色

界地中安立光明及清淨界又於如是七界  
遍知應當了知於得方便應當了知即於其  
得應當了知於得所為應當了知如是諸界  
所有遍知由四因緣應當了知謂有相違所  
治能治而相待故狹小無量而相待故有及  
非有而相待故有上無上而相待故黑闇為  
緣施設光明不淨為緣施設清淨色趣為緣  
施設虛空如是名為有相違故待彼所治施  
設能治由待彼故能於此中正覺慧轉由緣  
有量狹小境識以為緣故施設識無邊處由  
少所有以為緣故施設無所有處由一切有  
最勝現前以為緣故施設非非想處為



有無上由薩迦耶所有相應諸煩惱斷以為緣故施設滅界為滅無上當知有頂是有無上滅於諸法皆是無上又有想定名為有行於七界中次第乃至無所有處一切皆是有想定故皆由行定隨順獲得謂取明相光明想俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由取清淨虛空識無邊相無所有相當知亦非非想非非想處由無相作意方便趣入想極細故取為第一諸有寂靜起勝解時隨順獲得第一有定於一切相不思惟故於無相界正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由

永害色無色界所有貪故不下屈故不高舉  
故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲  
有力調柔自在而轉如是名爲隨得諸界又  
此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨  
獲得第一第二二解脫定其第二界能隨獲  
得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第  
能隨獲得五解脫定復次諸外道輩欲令弟  
子於三處中得昇進故略說法要謂有一類  
於劣欲界爲令獲得人中快樂乃至他化自  
在天生宣說能感彼果諸行復有一類於中  
色界爲令獲得梵世間等衆同分生宣說能  
感彼果諸行復有一類於妙無色爲令獲得

乃至非想非非想處衆同分生宣說能感彼  
果諸行如是彼說劣界爲緣名爲劣語中界  
爲緣名爲中語妙界爲緣名爲妙語彼諸弟  
子聞是法已還起如是差別想解如是想解  
亦名劣想中想妙想如其想如是如是發  
生忍樂如是忍樂發生劣見中見妙見彼由  
如是諸忍樂見便於彼彼差別生處信解忍  
可執爲最勝造作增長彼相應業如是信解  
名爲劣願中願妙願當知此二說者行者亦  
說名爲劣中妙品補特伽羅又彼說者及以  
行者亦便爲他宣說如是劣中妙法彼亦獲  
得如是類生又即此生前後相待有差別故

安立諸界劣中妙別如是三種若待涅槃一切皆是劣界所攝若諸如來由勝義故妙界為緣但說妙語餘法差別如應當知若諸聖者所有行趣應知皆為現法涅槃先有外道彼命終已來生此間因增長故眾緣和合於善說法毗柰耶中暫得出家彼由先世外道妄見所迷亂故集成今時大無明界由此為因於其涅槃及大師所生起疑惑退失正法及毗柰耶還歸外道諸惡說法彼由先世數習因力還復宣說如是劣語乃至廣說如前所說一切應知

復次於外道趣外道弟子各別見趣廣施設

中略有三種由忍見依差別可得依此正法  
能令永捨纏及隨眠由纏捨故彼亦隨捨餘  
亦無執了知由彼於現法中與他違諍忿競  
而任能引自他一切無義既知是已捨彼隨  
眠由捨此故所餘隨眠及餘因此所有諸纏  
畢竟無執於外道處各別見趣廣施設者謂  
執世間若常無常廣說乃至如來滅後非有  
非無於中一類外道弟子為性遲鈍如如自  
師或他教導如是如是不審思量取執堅著  
唯此諦實餘皆愚妄彼於一切各別見趣悉  
皆忍受是名第一由忍見依復有一類外道  
弟子性是中根而非遲鈍不能自然於法猛

利推尋觀察亦不隨言便生信解而於展轉相違見趣隨喜樂一彼於一類見趣忍受於餘一類而不忍受是名第二由忍見依復有一類外道弟子性是利根彼能自然於法猛利推尋觀察由諸見趣惡施設故彼見一切皆不應理見已一切都不喜樂由是因緣於諸見趣皆不忍受此復有二補特伽羅一邪見行性無堪能無求解意二正見行性有堪能有求解意此中第一一切不忍補特伽羅即由如是非理比量於善說法毗奈耶中不審思量執爲非理誹謗賢聖起無有見又於一切各別見趣皆不忍受方便令彼無所依

仗亦令滅壞無所宗承而妄分別計度顯示  
無所依仗所引見趣常與一切各別見者共  
興違諍互相惱害是名第三由忍見依此中  
第二一切不忍補特伽羅於前一切不忍者  
見亦不喜樂任求解心往詣他所謂善說法  
毗柰耶中佛佛弟子如實顯已言我一切皆

不忍受佛佛弟子了知彼人有求解意覺慧  
猛利具堪任性即以其心念彼心已遂依於  
前補特伽羅而反詰曰汝即於此都不忍見  
亦不忍耶彼便如實唯然而答如來遂舉此  
正法中諸弟子衆讚勵於彼告言汝與多人  
相似我等一切於諸見趣并不忍見皆不忍

受汝若尔者如此人衆纏與隨眠一切見依  
皆永断故於當來世諸見雜染無所堪能汝  
今與彼竟無差別如是輩流極為甚少汝於  
此少轉更為少若於一切纏及隨眠都不忍  
見能永断者彼於一切畢竟無執如是如來  
如來弟子方便令彼外道弟子於正智見發  
生希欲竊作是念我竟不知如來弟子能断  
如是纏及隨眠如來知彼於正智見生希欲  
已更復策發彼希欲心其遂承受如來為欲  
令彼依止思擇修習二對治力永断一切纏  
及隨眠宣說法要令其獲得無倒智見如餘  
安住此正法者能捨一切纏及隨眠所謂思



擇彼諸見依能令展轉手相乖背由是因緣  
違諍惱害能引自他一切無義諸聖弟子於  
彼一切皆無執取設有來問亦不記別觀察  
如是諸過患已依思擇力捨離諸纏由此因  
緣於彼見依能永捐棄於餘見依由正見故  
亦令無有如是爲欲永斷諸纏拔隨眠故修  
循身念於有色身觀無常性於身染著淨修  
其心於隨自身諸受分位由無常門觀無常  
性如實了知諸名色故便於諸漏心得解脫  
觀身壞已當來諸受皆悉斷滅又於其身住  
當壞想乃至命在常能領受離繫諸受如是  
名爲依修習力捨離隨眠當知此中貪恚癡

等令當來出世生等諸苦和合繫縛亦令現法起業雜染亦令欣求未來染事執取過去已所捨事耽著現在正現前事意很名違言很名諍由三損惱說名為害觀無常等如聲聞地已說其相

復次不淨慈悲修所對治欲貪恚害未永斷故諸依止中彼品麤重猶如種子能生彼故如其所應說名欲貪及恚害界由有此故順欲恚害境現前時依不如理作意思惟於三種境能取非理相好想生此想生已由堅執故當知發起二種過患一者現法二者後法此中云何名為堅執云何名為現法過患云

何名爲後法過患若由已生想增上力如前相似欣欲分別所有熱惱尋求生起由是因緣名堅執想又尋求時於其三處於諸有情發起邪行由此爲因或有堪能生現法所有憂苦由此因緣說名有苦或無堪能然即由彼現在前故名有匱乏又此有苦及有匱乏用二爲緣一者用他手塊刀杖及麁言等爲增上緣由是緣故名有災害二者用內雜染而任爲增上緣由是緣故名有燒惱如是名爲現法過患即由此因於當來世生諸惡趣如是名爲後法過患又若於其所受學處有堅固執當知於彼如乾葦舍所依止中所

有能依如至善法由邪想火擲置其中能焚滅故當知即此補特伽羅所有如至一切善法皆被燒害與此相違無堅執故當知退失功德善法與此相違如其所應當知出離無恚無害想等差別又於是中間思修慧能令黑品無堅固執能令白品有堅固執若此三種妙慧有關能令黑品有堅固執能令白品無堅固執

復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸法皆無有我二者顯示一切有情自作他作皆無失壞此中略有二種有情一在家品二出家品在家有情為求財寶初興加行名發

起界即於此中若未獲得由順精進障礙因緣諸心勇悍即望於彼名勢力界若已獲得由蚤蚤等所有灾害順精進障不能令轉名任持界即此諸界從自方所至餘方所從未擯捨至已擯捨名出離界即彼有情為財寶故俱於二處由起無間殷重加行無緩加行名勇猛界出家有情先樂出家求出家故生決定欲名發起界依出家品於所應得廣大善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生眾苦發勤精進所生眾苦界相違等所生眾苦不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名出離界乃至命在常修無間殷重加行名勇

猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所有諸品類界

復次於諸界中略有二種界差別性云何爲二一者他類差別性二者自類差別性他類差別性者謂眼界異色界異眼識界異如是乃至意識界異自類差別性者謂即彼界或順苦受或順樂受或順不苦不樂受由是爲緣能生三受

復次由四因緣當知建立三種三界二出離界云何爲四一者外不出離而出離故二者內不出離而出離故三者非畢竟出離而出離故四者無增上慢故當知此中用外五妙

欲貪為緣建立欲界即由此界出離義故建立色界最初靜慮由尋喜樂出離義故建立此上三種靜慮由色有對種種性想出離義故建立空無邊處所攝無色界由空識無所有想出離義故建立此上所攝無色界如是外處不出離出離義故當知建立三界差別又色界中具足六處內處圓滿無色界中五有色處皆已超越唯餘意處於滅界中一切六處皆已超越如是內處不出離出離義故當知建立餘三種界又色界中非是畢竟出離欲界無色界中望於色界當知亦亦若諸有為皆悉寂滅當知是名畢竟出離如是非

畢竟出離出離義故當知建立三界差別無  
增上慢者謂由遍知當知建立五種六種諸  
出離界如三摩呬多地已辯其相

復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀略由五  
相當知其心名得解脫一者奢摩他熏修其  
心依毗鉢舍那解脫奢摩他品諸隨煩惱二  
者毗鉢舍那熏修其心依奢摩他解脫毗鉢  
舍那品諸隨煩惱三者二種等運離心隨惑  
解脫一切見道所斷所有諸行四者即由此  
故解脫一切修道所斷所有諸行住有餘依  
般涅槃界五者解脫一切苦依諸行住無餘  
依般涅槃界於善說法毗柰耶中略有二種



師及弟子甚希竒法一平等見隨起言說二最勝見隨起言說如是二種外道法中都不可得所作差別故遠離涅槃故

復次世間愚夫略有二種愚夫之相一樂習行能引自他無義利行二於四處不得善巧當知能引無義利行有四種相云何爲四謂能生起四種苦故一他差別苦二內差別苦三時差別苦四身差別苦他差別苦者或有疫癘謂非人作或有災害謂人所作或有已遭或恐當遭於所未遭而生怖畏如是名爲由他增上所生衆苦內差別苦者謂界相違疾病因緣名爲災患所愛變壞所欲匱乏生

染惱心名為擾惱如是名為由內增上所生  
衆苦此復如前應知或有已所遭苦或恐當  
遭生怖畏苦時差別苦者謂即如是諸品類  
苦過去已有未來當有現在今有如是惣名  
時差別苦身差別苦者謂自習行邪行為因  
能令已苦由是因緣他雖正行亦能令苦如  
是名為身差別苦當知此中前三名為唯能  
引自無義利行後一名為亦能引他無義利  
行云何四處不得善巧謂於諸界諸處緣起  
處非處中皆不了達與上相違當知即是聰  
慧二相又由無色意處所依所緣自類流轉  
差別當知建立有十八界由五色處安立運

轉驅役所依體性差別當知建立有餘六界  
安立所依體性差別謂地等四運轉所依體  
性差別即是空界驅役所依體性差別即是  
識界由染淨品想及尋思所依義故當知建  
立有餘六界謂欲恚害并彼對治貪瞋癡縛  
所依義故當知建立有餘六界謂苦樂憂喜  
捨無明若有非理作意思惟即便生起邪想  
尋思若有如理作意思惟即便生起正想尋  
思又由三界染淨二品遍行義故當知建立  
有餘四界謂名所攝受等四蘊又由所染所  
淨清淨即此不淨清淨增上如前所說外不  
出離出離義故當知建立有餘三界謂欲界

色界無色界如前所說內不出離出離義故  
當知建立有餘三界謂色界無色界滅界又  
即由此內外二事出離增上聽聞正法或不  
正法如理思惟或不如理思惟依處三種言  
事差別義故當知建立有餘三界謂過去界  
未來界現在界又由所知諸苦煩惱多中少  
義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若  
有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中  
煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙  
界如是遍知劣中妙界又由遠離此因緣義  
及由修習此對治義當知建立有餘三界謂  
善界不善界無記界又由修善清淨差別缺

縛義故無縛義故具縛義故當知建立有餘  
三界謂學界無學界非學非無學界又即由  
彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法  
成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無  
漏界又即由彼世出世間若常無常有上無  
上差別義故當知建立有餘二界謂有爲界  
無爲界一切皆爲趣向涅槃悉以涅槃爲其  
後際孰修梵行是故過此無復立界諸處緣  
起及處非處所有善巧如聲聞地已辯其相  
又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣  
五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有  
三種謂劣中勝趣惡趣行說名爲劣趣善趣

行說名爲中趣涅槃行說名爲勝所以者何  
趣善趣行此最爲極更無餘行唯此能感所  
有世間最極圓滿謂能感得轉輪王身或帝  
釋身或魔羅身或大梵身彼無第二更無有  
餘補特伽羅或男或女與其等者趣涅槃行  
當知能證一切有情最勝法性謂聲聞菩提  
獨覺菩提無上菩提諸佛如來於彼一切最  
爲殊勝一切三千大千世界補特伽羅無與  
等者又餘所有安住菩提劣功德者於諸世  
間得增上位尚爲殊勝何況如來彼復云何  
謂於是處正見具足補特伽羅不能現行諸  
異生類堪任現行當知一切如經廣說

復次嗚柁南曰

自性與因緣

見深數取趣

轉差別道理

寂靜後觀察

諸受自性應當了知諸受因緣應當了知於  
受正見應當了知於受雜染應當了知於能  
受受補特伽羅思擇不思擇二力差別應當  
了知如是於受解脫不解脫流轉品別應當  
了知諸有所受皆苦道理應當了知諸受寂  
靜止息差別應當了知於受觀察一切受想  
應當了知略說三受是受自性三品類觸是  
受因緣又諸樂受變壞法故貪依處故貪是  
當來衆苦因故由此應觀樂受為苦若諸苦

受現在前時惱害性故如中毒箭而未得拔  
由此應觀苦受如箭非苦樂受已滅壞者是  
無常故正現前者是滅法故於二更續能隨  
順故由此應觀非苦樂受性は無常性是滅  
法如是於受所生正見能隨悟入諸有所受  
皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦受中有  
瞋隨眠於非苦樂無明隨眠是名於受所起  
雜染雖於樂等所有諸受現前分位一切未  
斷煩惱隨眠之所隨眠然由緣彼各別所行  
諸纏生起此後睡眠煩惱隨縛即名於彼相  
續隨眠為欲永害諸隨眠故熟修梵行非唯  
為遣諸纏因緣無思擇力補特伽羅受苦受



時心極憂悴即此苦受若身若心現前領納  
所餘樂受非苦樂受由未斷故而說相應是  
故名爲現見圓滿冥闇受坑難得其底有思  
擇力補特伽羅應知一切與上相違又於諸  
受心未解脫補特伽羅但於苦受圓滿領納  
猶如一人中二毒箭二毒箭者即喻三受或  
染心領納謂由貪瞋癡惑相應領納謂由生  
等苦如是彼由現法所有上品苦故及由現  
法諸雜染故亦由後法所有苦故由是諸處  
受其染惱心解脫者應知一切與上相違此  
差別者具領三受又若有受於依止中生已  
破壞消散不住速歸遷謝不經多時相似相

續而流轉者應觀此受猶若旋風若有諸受  
少時經停相似相續不速變壞而流轉者應  
觀此受如客舍中羈旅色類又彼諸受自性  
所依染淨品別當知名受品類差別有味受  
者諸世間受無味受者諸出世受依耽嗜受  
者於妙五欲諸染汙受依出離受者即是一  
切出離遠離所生諸善定不定地俱行諸受  
又諸苦受一切衆生現知是苦不假成立所  
餘二受由二因緣應知是苦非苦樂受及能  
隨順此受諸行由無常故應知是苦所有樂  
受及能隨順此受諸行變壞法故應知是苦  
由此道理當知諸受皆悉是苦又彼諸受應

知略有三種寂靜一由依止上定地故下地諸受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂靜三由當來究竟不轉而得寂靜當知此中暫時不行名爲寂靜令其究竟成不行法名爲止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉發起種種論說名爲語言即此語言若正證入初靜慮定即便寂靜又麤尋伺能發語言諸未得定或有已得還從定起能發語言非正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不能發所有語言是故此位說名一切語言寂靜是名第二義門差別又瑜伽師於貪瞋癡深見過患安任領納貪瞋癡等離繫諸受數

數遍知數數斷滅貪瞋癡等故說其心於貪  
瞋癡離染解脫又由七行於諸受中觀受七  
相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故  
當來流轉因緣故當來還滅因緣故雜染因  
緣故清淨因緣故及清淨故復次盟柁南曰  
受生起劣等 諸受相差別 見等為最勝

知差別問記

一切有情應斷諸受略由三緣而得生起一  
者欲緣謂於未來世二者尋緣謂於過去世  
三者觸緣謂於現在世現前境界云何名為  
一切有情謂有情衆略有八種一在家衆二  
出家衆三於諸欲未離貪衆四於諸欲已離

貪衆五於初靜慮未離貪衆六於初靜慮已  
離貪衆七從此已上乃至非想非非想處未  
得離貪諸外道衆能入世間定具足於邪見  
乃至邪解脫智者入住內法衆能入世間定  
具足於正見乃至正解脫智者及住內法衆  
能入出世定者由此八衆依能領納諸受遍  
知應知普攝諸有情衆又在家衆或出家衆  
於諸欲中未離貪者由三因緣諸染汙受而  
得生起一由染著力二由作意力三由境界  
力當知此中諸在家者追求諸欲爲受用故  
發生欲樂由染著力即此非理思惟先時曾  
所領受由作意力於現前境現在受用由境

界力應知如是補特伽羅欲尋觸緣由現行  
故皆不寂靜以此為緣發生三受又由最初  
染汙欲尋觸現行故領納彼緣所生諸受若  
彼生已染著不捨亦不除遣如是彼受長時  
相續隨轉不絕不得寂靜不寂靜緣長時相  
續領納諸受又彼欲等由其最初長時相續  
恒現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相續未  
永斷故即說名為不寂靜緣是名第二義門  
差別若諸出家未離貪者由於諸欲能棄捨  
故其染著力所攝受欲雖得寂靜作意境界  
力所攝受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼  
於獨處於尋對治未善修故一切離欲皆未

作故於曾受境非理作意尋思現行於諸勝  
妙現前境界有觸現行若於尋思深見過失  
於彼對治已善修故一切離欲未盡作故欲  
如前說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯觸  
獨一未得寂靜若勝妙境現在前時諸染汙  
觸便復生起若於諸欲已離貪者當知一切  
皆得寂靜是名一種義門差別復有一類於  
諸欲中未離貪者由於諸欲所有貪欲未永  
斷故諸尋染觸未永斷故由是一切皆未寂  
靜若於諸欲貪欲已斷證初靜慮欲已寂靜  
尋未寂靜於初靜慮已離貪者乃至非想非  
非想處未離貪者二已寂靜觸未寂靜超過

有頂一切寂靜是名第二義門。差別若諸外道能入世間定，具足於邪見，乃至邪解脫。智者由彼為緣生起，諸受於彼染著，又由彼品煩惱隨縛，即由如是不寂靜緣，諸受生起。若任內法能入世間定，具足於正見，乃至正解脫。智者由彼為緣生起，諸受於彼染著，又由彼品煩惱隨縛，即由如是不寂靜緣，諸受生起。又任內法能入出世定者，若依向道轉自事未究竟，所有諸欲未得，為得未證，為證未觸，為觸作是希望，我於是處何時當得。廣說如前，彼未寂靜，由是為緣，彼於念時諸受生起。若於自事已得究竟，彼欲寂靜，由寂靜緣。



便有第一寂靜無上諸受生起彼於一切所  
有諸受出離方便如實了知是故如前於第  
一義諸沙門中許為沙門諸梵志中許為梵  
志若不了知於彼一切皆不忍許當知此中  
一切諸受無有差別皆觸為緣又即此緣欲  
亦為緣尋亦為緣境界愚癡所攝無明亦為  
其緣如是一切不正思惟及墮相續彼品煩  
惱以為其集由此滅故彼亦隨滅正見等道  
當知說名能趣滅行  
復次於遠離喜身作證住諸聖弟子能斷五  
法能修五法令得圓滿應知如前三摩四多  
地廣辯其相又喜樂捨劣中勝品謂在欲界

及四靜慮如其所應當知其相又在第四靜慮地捨一切過患皆遠離故名善清淨若此上捨復可立為勝無愛味

復次由十種相當知諸受所有差別一勝義差別二流轉所依差別三自相差別四盡所有性差別五自相品類差別六流轉門差別七雜染門差別八所治能治差別九時差別十刹那展轉生起差別此中或有無開覺者作如是言受唯有二一苦二樂雖復說有不苦不樂然唯苦樂無性所顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假設為有世尊為欲開曉彼故說如是言樂有二種所謂欲樂及遠離樂

此遠離樂復有三種一者劣樂二者中樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已下中樂者謂第一有勝樂者謂想受滅既有是理樂受亦得說爲寂靜謂在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世尊約第一義說有三種最寂靜樂謂諸苾芻心於其貪離染解脫如於其貪於瞋於癡當知亦尔如是一切摠爲三樂一者應遠離樂二者應修習有上任樂三者最極究竟解脫無上任樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂有上任樂者謂滅

盡定此亦名爲應修習樂事極究竟解脫無  
上住樂者謂如前說三最勝樂非據受樂說  
滅盡定以爲有樂然斷受樂說名爲樂又勝  
住樂與樂相似又即依此有樂可得說名爲  
樂謂如有一從此定起有所領受作如是言  
我已多住如是如是色類最勝寂靜樂任由  
依此故說名有樂  
復次若有苾芻依止如是色類見聞及樂想  
有無間隨得諸漏永盡當知此見名最勝見  
乃至此有名最勝有從無我見不更尋求其  
餘勝見謂無常見即此無間隨得漏盡是故  
此見名最勝見依止此見處由四門方能隨

得諸漏永盡一或從他聽聞正法土或依四  
現法樂住三或依止三種想定謂從空無邊  
處乃至無所有處四或天有或在人有是故  
此聞於其餘聞此樂於其餘樂此想於其餘  
想此有於其餘有說為最勝

復次由遍了知應遍知事於其苦諦得遍解  
脫於其集諦得勝解脫於其滅諦能正作證  
於其道諦能正修習正於苦邊能隨得者謂  
於苦諦得遍解脫於諸漏盡能隨得者謂於  
集諦得勝解脫應離應解脫者謂於滅  
諦能正作證於無常等隨觀住者謂於道諦  
能正修習又由十相應當知境事差別一

者已主諸行繫屬命根。因差別二者有色  
無色諸行展轉相依。任立流轉差別三者無  
色諸行無常法性入門差別四者心諸雜染  
依處差別五者一切諸行一切品類揔皆是  
苦差別六者淨不淨業果受用門差別七者  
有喜樂識所行邊際差別八者愛恚依處差  
別九者喜樂執藏有情生處安住邊際差別  
十者墮往惡趣依處邊際差別又清淨品應  
得應修事增上故當知有餘十種差別一者  
善法無間修習增上無邊差別二者心慧解  
脫依止差別三者勝三摩地邊際差別四者  
於一切境繫縛其心邊際差別五者解脫方

便差別六者解脫差別七者等覺真義差別  
八者現等覺後於三學中受學差別九者正  
學已學現法樂任差別十者證聖神通廣行  
差別

復次即依如上所說差別應生問論標舉者  
謂由未了義理記別者謂由已了義理當知  
此中由四因緣能請問者不應與言由四因  
緣能記別者不應與言前四種者一於現量  
二於應理三於其因四於非因謂等示現時  
而不領解比度分別正施設時而不領解汝  
自修行自然當了而不領解正智論者親自  
演說由此至教亦不領解是故於此能請問

者不應與言後四種者謂一切行皆是無常  
一切諸法皆無有我一切生處皆不可樂淨  
不淨業終無失壞是一向記故思造業當受  
於苦此非一向獲得於捨於現法中定般涅槃  
亦非一向若有問言造作業已往善趣不  
應反詰云汝問何業若有問言修習道也得  
涅槃不應反詰云汝問何道爲是世間爲出  
世間置記論者謂依一切所有見趣如是四  
種正答問者名善能記應可與言與此相違  
不應與言

復次諸佛如來有二記別一共外道二者不  
共共外道者記諸弟子當生處等言不共者



終不記別有生者等有二識火熾然所依一  
微細愛二麁名色欲色二界愛所生識名色  
為依愛若止息乃至壽量其識相續隨轉而  
住若無色界愛所生識但緣其名而得住立  
愛若斷滅乃至壽量其識相續隨轉而住又  
於色界此愛為依生中有識即愛為依令於  
中有般涅槃繫者暫尔安住此愛若斷即於  
時其識謝滅復有二種意所生身一者色界  
意所生身二無色界意所生身謂由定地意  
門方便而能集成二生身故又諸如來略有  
二種善避他論一者能避定不應記作不定  
論二者能避決定應記作不定論如說喜樂

色等義別如是喜樂取等義別應知亦尔

瑜伽師地論卷第九十六

慶

遲鈍

下徒困

唯然

上于

尠少

上息

假

胡懇

塊

候對

葦

于鬼

勇悍

下音

蚤蚤

上音

假

下

擯捨

上必

四

香利

疲癘

上于

益

反

憂悴

下

羈

旅

上居

反

音

呂

反

反

反

下

反

