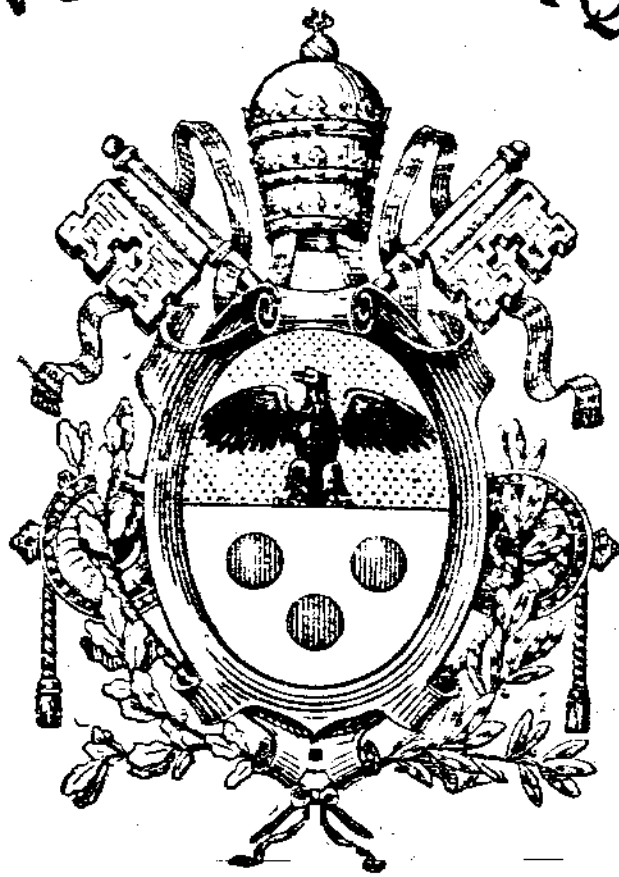


聖教雜誌

REVUE CATHOLIQUE

中華民國十六年第十六年全



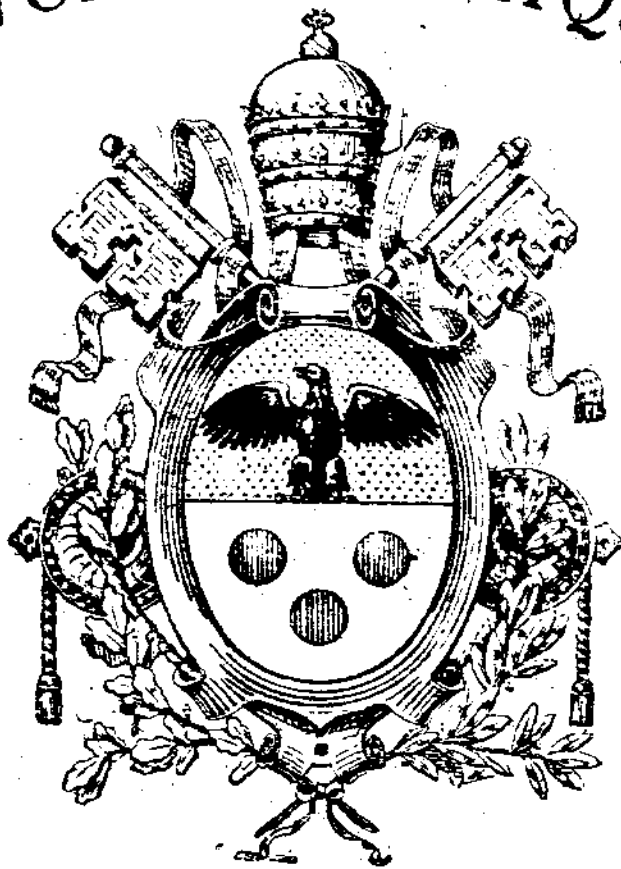
天主降生一千九百二十七年

第一九百九十九册至第二百一十册

聖教雜誌

REVUE CATHOLIQUE

天主降生一千九百二十七年



中華民國十六年陽曆一月

N°172

第十六年 第一期

要目

插圖○本籍六位主教在羅馬祝聖後攝影 江蘇通海朱主教

論說○中國傳教事業之新經猷(編者) 論貧榮之病及其治法(張士泉)

傳記○美國芝加哥聖體大會記(吳應楓)

雜著○宗教學(徐宗澤)

反對國家教育專辦制

(李崑博) 教友學校小圖書館的標準(泗水)

補白○政府對於教會學校之註冊問題 三民主義

的短評 加拿大華僑之主日度生 黨化教育

近事○教中新聞 教育消息 中外大事表

◎宗座代表公署籌備處啟事

敬啟者自本處成立以來幸蒙各處神長信友多方贊助盡力輸將俾臨時公署得於最短時間即已佈置就緒本處同人實深銘感又爲建築正式公署曾經總主教同意在西北城購妥地基一段俱經報告在案旋因主教在京兩年餘辦事之經驗覺此地勢不無偏僻故擬在東南城衝要之處另行物色適宜地點仍留此已購地基及臨時公署作爲將來代表公署附屬機關之用乃物色多日鮮有成就而適於總主教赴歐前數日購妥東城舊府一座價洋十萬零五

千元計房一百六十餘間佔地十八畝有奇宮門暨大殿三層均係綠玻璃瓦爲頂工程堅實木料穩固大主教極爲嘉許據云此府地勢合宜屋宇既可壯觀房間亦頗足用將來從事遷入亦無大加改築之處等語惟是因勢制宜亦須畧加修改油飾見新卽此一端恐亦非四五萬元莫辦統計房價稅契修飾等項約需十六七萬之譜查本處前後共收各處獻儀共計十二萬六千零一十五元三角九分除前買地基及臨時公署等項共用六萬七千六百零二元三角現存祇五萬八千四百一十三元零九分不敷之數尙鉅故祈

聖教雜誌第十六卷目錄

天主降生一千九百二十七年
中華民國十六年

第一期

插圖

本籍六位主教在羅馬祝聖後攝影 江蘇通海

朱主教

論說

中國傳教事業之新經猷(編者) 論貪榮之病及其治法(張士泉)

傳記

美國芝加哥聖體大會記(吳應楓)

雜著

宗教學(徐宗澤) 反對國家教育專辦制(李益博) 教友學校小圖書館的標準(泗水)

補白

政府對於教會學校之註冊問題 三民主義的短評 加拿大華僑之主日度生 黨化教育

近事

教中新聞 教育消息 中外大事表

第二期

插圖

六位主教由教皇庇護第十一祝聖時之禮儀

六位主教祝聖後執司牧杖升入寶座

...目錄

論說

好惡(編者) 心象論(徐宗澤) 論貪榮之病及其治法(張士泉)

傳記

我之改奉天主教小史(花友蘭)

雜著

宗教學(徐宗澤) 教中小學校課程標準之商榷 中國文字書刻變遷之一目 利瑪竇李之藻之軼事

補白

軼事

近事

教中新聞 中外大事表

第三期

插圖

徐滙大修院歡迎主教時之點綴 徐滙修院全體歡迎孫趙二位主教攝影

論說

大規模之聖召運動(編者) 三民主義評述(盤溪) 論貪榮之病及其治法(張士泉)

傳記

我之改奉天主教小史(花友蘭)

雜著 宗教學(徐宗澤) 宗教與科學(朱者赤)

補白 因明學 庚子年致命中將列真福品之好消息
共產黨宣傳之內容 啓顏錄上之誹諧語

近事 教中新聞 中外大事表

第四期

插圖 海門傳教區朱主教與其所屬之修士攝影 震

且大學教中學生歡迎趙陳孫三位主教攝影

論說 評論(編者)進化論之家庭原始評觀(陳之藩)

傳記 祝聖主教禮儀(吳應楓)

雜著 在中國之修女會(馬德寶)

補白 中國教育經費之來源 修女聖召

近事 教中新聞 中外大事表

第五期

插圖 海門天主堂紳商學界歡迎朱主教攝影 浙江

定海北堂增德學校歡迎胡大司牧攝影

論說 天主教是帝國主義嗎(編者)法律總論(徐宗澤)

傳記 我之改奉天主教小史(花友蘭)

雜著 宗教學(徐宗澤) 中學學生當有之程度

補白 蔣介石 打倒土豪劣紳標語下之罪惡 因黨
軍而為教友進一言 黨化教育

近事 教中新聞 中外大事表

第六期

插圖 巴黎遠東學生會歡迎中華新主教紀念 新嘉

坡華僑教友歡迎新主教榮旋歸國過時攝影

論說 一個好試驗(編者)經濟學引言(王昌社)

傳記 我之改奉天主教小史(花友蘭)

雜著 宗教學(徐宗澤) 通崇海如泰靖中國天主教

全體辯証書(來稿) 埃及宗教(丁汝仁)

補白 青天白日滿地紅旗

近事 教中新聞 中國聖教被難彙誌 中外大事表

第七期

插圖 寧波新祝聖之戴主教 聖心學校全體學生歡

迎胡大主教紀念攝影

論說 教友今後之重要任務(編者) 社會主義的烏

瞰(徐宗澤)

雜著 國共兩黨合離之經過

補白 社會問題

近事 教中新聞 中國聖教被難彙誌 中外大事表

第八期

插圖 張真人印劍圖

論說 能自動有進取之青年(編者) 本能論(盤溪)

傳記 近八十年來之江南傳教史

雜著 生命論淺談(盤谷) 天主教與天師道(徐景賢)

埃及宗教(丁汝仁)

補白 美國的電影問題 許母徐太夫人之傳教心

近事 教中新聞 中國聖教遭難彙誌 中外大事表

第九期

插圖 傳信部大學創立三百週年大慶教宗在聖伯多祿

大堂行大禮彌撒成聖體時之攝影 羅瑪傳信

部大學創立三百週年大慶在華棟岡官教宗御座

前舉行三十國語言演頌會攝影

論說 教育之我見(編者) 拜金主義之罪惡(張士泉)

八十年來之江南傳教史

傳記 埃及宗教(丁汝仁)

補白 許母徐太夫人之聖德

近事 教中新聞 中國聖教遭難彙誌 中外大事表

第十期

插圖

澳門聖母堂恭祝聖羅格除疫主保六百週年紀
念 民國十五年菊月獨山教友歡迎施主教攝
影紀念

論說

十二八紀念週 (編者) 天主教與近今之政黨
(徐宗澤) 拜金主義之罪惡 (張士泉)

補白

四聖史之像徵 上海之離婚案
教中新聞 中國聖教遭難彙誌 中外大事表

第十一期

插圖

民國十五年新修耶穌會士方公德望墓前碑亭
攝影 馮秋舫司鐸之墨跡

論說

我之有望於青年士女者 (編者) 聖依納爵之
神操 (徐宗澤)

傳記

八十年來之江南傳教史
覺欲之動作 (盤谷) 聖多瑪斯之超性學要譯

雜著

補白

本(徐宗澤)
天主教與近今之政黨撮要 徐文定公進教之
軼事 黃河後套之天主國
教中新聞 中國聖教遭難彙誌 中外大事表

近事

第十二期

插圖

本篤會修士陸公徵祥 耶穌會修士方公德望
在陝西城固縣之墓堂

論說

努力下層工作 (編者) 觀念原始及其程序論
(盤溪)

雜著

對於教育問題的幾個回想 (胡祖琳譯) 天主
教民衆行動應具的根本原則 社會經濟之釋
義 (徐宗澤) 論責任心 (朱者赤)

補白

四聖史之像徵 北京人與上海人底生活比觀
北京人與上海人底性情比觀

說林

俠義童子 (止之)
教中新聞 中國聖教遭難彙誌 中外大事表

近事

本籍六位主教在羅馬聖後攝影



胡主教

朱主教

趙主教

傳信部
秘書 馬總主

傳信部
總長 王樞機

剛總主教

陳主教

成主教

孫主教



江蘇通海朱教主

論說



◎中國傳教事業之新經猷 編者

久經渴望之本籍主教，已於去年十月廿八日，在羅瑪聖伯多祿大殿，由教宗庇護第十一親自祝聖矣。是舉也，不特在吾中國傳教事業上闢一新紀元，即在聖教會歷史上將來亦留一大紀念。凡熱心傳揚耶穌基利斯督之神國，而思有以開拓之者，固莫不同聲慶賀者也。然吾猶有進焉。教宗選擇吾國司鐸榮登神牧之職，豈不以中國為文明古國，地廣人眾，欲發展傳教事業，當先奠其本籍神職之基礎，然後種之植之，發榮滋長，聖教得以鞏固自立。

論說 … 中國傳教事業之新經猷

而有不拔之精神乎？故自今以籍外籍神職班與教友等，吾知精神，仰體教宗之聖意，為榮主一番傳教之新事業。蓋中國今日之時勢，已非昔比；而其進行之程度，有一日千里之勢；對於今日之各種新要求，新環境，吾人不能不籌其所以應付之新方法；若泄泄沓沓，坐誤時機，吾不自迫，勢必為境遇所迫，則其對於教務得失之情形，豈不大有關係哉？為今之計，去自私自利，合羣策羣力，作一大規模之傳教進行，廣開學校，以培植聖教人才；鼓勵聖召，以造就傳教神職班；廣宣聖教，以化導外教羣眾；其他類是之端，指不勝屈。閱者慎毋以吾言為理想，為烏託邦，則幸甚。



論貪榮之病及其治法 張士泉

或有問於余曰：子弟負笈從師，大抵所希望者，無非是高官厚祿。然自國體改革以來，為尤甚。不見夫各地大學之莘莘學子乎？問之何為入大學，十之七八必曰：求畢業文憑，將以出而為大人物也。為省議員，京員也，為內閣總理也，甚至為大總統也。概言之，貪榮是也。夫貪利，貪祿，貪財，人皆以為羞，獨貪榮者以為榮也者，聞下宗教家也。不知貴教之於此有何意見，敢乞賜教。余乃憶及曾讀十七世紀法國演說家步大路司鐸在法下路易宮中所講貪榮一篇，言多直致，深入肯綮，爰取其大旨，加以伸說，編成此論以答之。

曠觀世俗場中，所謂富紳豪士等，爭權奪位，比比皆是；以為權也位也，乃榮耀之事，故貪求若此。此固為吾人嗜慾之一，罪過之種，心之病也。夫心之病亦云多矣，昔聖

若望金口因其口才卓越有言曰：其餘嗜慾之病，如酒色煙賭等類，盡人知其為傷風敗俗，醜齷卑鄙，如惡毒之病，患之者莫不以為可恥，又可惡，故克治之似尚非甚難。獨貪榮一病，人概不以為病，即以為病焉，猶視為大人物之病，彼意在青雲者，自忖曰：與其脫此病而徒為庸俗子，孰若負此病而得作大人物，恥修賤者之道德，不愧蹈貴者之愆尤云云。然則是病也，深入膏肓，尚復何望有勿藥之喜乎？原此病之根，出於意念之誤，計有三焉。妄想尊榮權位，不拘何人，各自可以弋獲一誤也。妄想既得權位，儘可驅使屬下，被人尊敬，二誤也。妄想居上位，仗權勢，可以作福作威，縱情行樂，三誤也。幸造物主以神

之性與人之性相合，降生塵世，為救世耶穌。為人立功贖罪外，尤欲醫治吾人之心病。見心病之最險危者，莫如貪榮之心。乃對症下藥，隨機開導，示人以良方焉。按瑪竇聖經第二十章記載，勃德二子雅谷伯若中之二也。之母，率子就近耶穌，跪而求之曰：「應請命我二子在爾國，一坐右，一坐左。」耶穌答曰：「我將飲之爵，苦難汝能飲否？」坐我右，坐我左，非我指人性可賜於汝，然賜於我父。指神性而言，乃天主聖父也。所備之人。猶言天主聖父預備，欲賜何人，即賜何人。爾輩知凡外教國君抑制其民，大臣則熾肆其權。爾輩不宜如是，欲為爾輩之長上，當為爾輩之役。欲為爾輩之元首，當為爾輩之僕云云。查戴勃德二子，雖為耶穌十二徒中之二，然當時尙未認明耶穌之真

論說 … 論貪榮之病及其治法

相。又不知其所欲立之國，乃神國。即聖教會，以援救神靈為宗旨。妄臆其將開疆拓土，建一世上莫大與京之帝國，而為之赫赫威嚴之大皇帝。希望坐其右，坐其左，而為之參樞務，秉國鈞。貪榮之念，未有甚於此者。耶穌見梯榮慕勢，係人之通病，根於上所言之三誤點。爰借端於二子，訓吾人真理三則以矯正之。一曰：坐我右，坐我左，非我可賜於汝，然賜於我父所備之人。此言諸凡職權，非任人可以謀得，亦非任人可以濫賞，然當有上主之默召而應之，方為穩妥。二曰：欲為爾輩之長上，當為爾輩之役。欲為爾輩之元首，當為爾輩之僕。此言上主之委付人職權也，非欲其矜己傲物，乃惟欲其供職助人耳。三曰：我將飲之爵，汝能飲否？此言

操權執柄者，非因此可以安居無事。然正當忠於盡分，不辭勞瘁。要而言之，有關三面。對於上主，惟聖意之當從。對於屬下，惟公益之宜問。對於自身，惟艱苦之該當。知此三者，則必以為爲人上者，雖屬榮事，確亦極難，曷敢垂涎乎？然則治貪榮之病，莫如將以上三者，深究而執行之，除其病根，則病必霍然矣。試分而申論之。

一曰：對於上主，惟聖意之當從也。譬有大工廠焉，必有一主，總理廠務，監視一切。廠中各種機械等件，姑畧而不提。惟服役之人，計數甚多，各有職務，高下不齊，尊卑不等，有難有易，有重有輕，職務果參差不一，而要皆歸廠主之配置則一也。設或不然，不求廠主之允准，不問廠主之同意，各自

投進，爭霸位置，勢必紛拏糾錯，一事無成。且蔑視廠主，侵犯其權，莫踰於此。廠主目擊情形，如稍具知識，而不乏才力者，其能隱忍無言，自同寒蟬乎？今夫天覆地載，形形色色之全世界，猶如一大工廠也，所謂上主，或稱天主，乃指造物者，德能無量，智識靡窮，亭毒八荒，盧牟六合，唯一大神，統治普世，誠爲全世界之主，猶如大工廠之主也。凡天地間，上而日月星辰，下而山川草木，其餘品物，鋪張陳列，猶如廠中之各式機械，此等無靈之物，姑亦不贅。茲祇以吾儕方趾圓顛有靈性之人言之。人也者，無非爲上主之僕役，猶如廠中之服役者也。天下五洲萬國，人數之衆，林林總總，不止億兆計。其間分老小長幼，智愚強弱，不

能各自度生，須彼此相助，故各有當盡之職分。職分也，無異廠中服役人之職務，亦必有高下尊卑，輕重難易之區別。試思彼廠中服役之人，任何職務，無一不當隨廠主之配置。否則倒行逆施，弊端百出，何以爲工廠乎？況乎人也，有勞心者，有勞力者；有治人者，有治於人者；有居高臨下者，有屈節事上者。對於子女也，有父母焉；對於弟子也，有師長焉；對於兵卒也，有將帥焉；對於平民也，有官長焉。凡此種種職分，爲人生萬不可少者，豈偶然之遭遇，可以相配哉？抑豈非賴世界之大主，以其靡窮之智識，無量之德能，冥冥之中，按己聖意，以人間大小職分量才委任，處置咸宜，使人各有所事，各得其所，各能盡職盡分，安

居樂業，得成秩然有序，太平之世界也乎？然則人之選擇地位也，可不先求上主錫以神光之默牖，而遵其聖意之調度乎？倘或不然，不顧能之勝任與否，不問才之稱職與否，惟優缺是謀，榮銜是覓，勢必舉措乖張，紛爭不已，夫復成何世界？更何以成治平之世界？匪獨此也，其害尙有甚於此者。蓋非僅現世無治平之日，且來世將失無疆之真福，而招無盡之極刑矣。據教中神學博士之確論，謂天主至公至義，無善不賞，無惡不罰，惟真正賞罰，不在現世而在來世。來世之刑賞禍福，悉以現世之善惡功過爲標準。而現世善惡功過之行爲，與各人平生之處境有密切之關係焉。何也？蓋吾人於所處之境中，不免時遇立功

論說

論貪榮之病及其治法

行善之機緣，時逢作姦犯科之誘餌。設我之處境，是從上主聖意而就之者，則上主必欲加以神佑，我恃之而又竭我之力。雖逢作姦犯科之誘餌，不致被其所惑，而能克勝之。若遇立功行善之機緣，知所利用，而不致交臂失之也。然倘我之處境，不顧上主之聖意如何，即或非其聖意所欲，我亦貿貿然自行擅入。則須知造物者，既隨己意生造吾人，自必能隨己意措置吾人，故聖若望金口曰：隨意措置吾人，乃是造物者神聖不可侵犯之主權之名分。乃彼自行擅入一處境者，是藐視其權分矣，且侵犯其權分矣。受其嚴罰，亦所應得，尚敢望其神佑之賜乎？我無神佑，則雖遇立功行善之機緣，我何恃而能利用哉？若逢作

姦犯科之誘餌，我又何恃而能制勝，不爲所惑哉？故曰：功過善惡之行爲，與吾人之處境有密切之關係焉。處順上主聖意之境，則可望功立而善行也。處逆上主聖意之境，則難免作惡而犯罪也。夫現世之功過善惡，既由處境之順逆而來，則來世之刑賞禍福，既以現世之功過善惡爲標準，亦即以現世之處境順逆而定矣。然則吾人現世選擇地位而處之，不獨與現世之幸福治平，大有影響，且與來世之刑賞禍福，亦頗有關係。噫！危矣哉！境地之擇處也。何不思與其仗吾人之蛙見鼠智而盲從走險，孰若仰求既明且哲之大主宰，而一心聽其安置之爲愈乎？安置云者，不在職位之尊榮貴顯，一時震耀塵寰，乃在人之

能勝其任而善盡其職，以達到人生最大最後之目的，即邀獲來世無疆之真福而已。夫任何尋常之本分，俱當聽天主安置之為愈，而況非尋常之職權，如縣官道尹也，督軍省長也，閣員或卿相也，總統或君王也，豈不益宜就正上主，願從其指使而肩任乎？蓋位愈高，責任愈重，危險愈大，而立功行善之機緣，作姦犯科之誘餌，亦愈多，以是上主之神佑，更為緊要，且尤需加倍。惟欲得加倍之主佑，益宜就其範圍，服其節制，此必然之理也。聖保祿致赫伯來人書第五章第四節曰：「除非被天主所召，無有自取榮位者。」其亦以此也乎？或曰：吾人境地之擇處，須從上主之聖意，業已聞命矣。試問從主意如何？曰：主意者，非天主耳。

論說... 論貪榮之病及其治法

提面命之謂也。然其於無聲無臭，不期然而然之中，顧全大局，不遺細行，隨機應變，措置若此，若彼之環境。又於各人五內，默感潛孚，使各人列在若此若彼環境之中，自覺我也不過為在下者而已，我也可為在上者，我也可為在上之上者，大小各稱其職，能勝其任，如是而已。如吾古書所謂天子受命於天。表記天佑下民，作之君，作之師。秦誓天之曆數在爾躬。論語有命自天，命此文王。詩大雅大明篇天將以夫子為木鐸。論語天將降大任於是人也。孟子孔子曰：天何言哉。論語按上所言之天，顯係吾教天主之意。足見吾國古聖賢亦知人之境地之處置也。天主自操權衡，所謂天命也。然曰：天何言哉？即知天主無言，因而不能。

耳。提面命。則何以竟知某也受命而爲天子乎？某也爲天作之君，天作之師乎？何以知爾躬之有曆數乎？文王之受命於天乎？夫子之將被天爲木鐸乎？是人之將爲天降大任乎？蓋無需天主之顯身於人，而耳提面命，抑惟按上所言，以天主之靈明，自有妙法，使人於不知不覺之中，能悟其聖意之所在，而奉行之耳。然則所謂權位也，安可不察其聖意之所在，而妄行爭奪也哉？爭奪之狀，不一其類。凡見如是如是之職位在，前未見有何才德足以勝任，又不覺有何上主之默感使之承當。乃或施陰謀，或用武力，或視情面，或託師傅，或藉親友之請求，或賴金錢之運動，試演種種非法之行爲，而必欲微幸以得之者，皆是

也。夫工廠之主，稍具知識，而不乏才力者，作工服役之人，不隨己意，各爭位置，則必以損攘己之主權，而不能隱忍。況世界之主，智識靡窮，德能無量，見彼趨炎附勢之徒，不思有高高在上者，而爲下民分力任事，乃一味鑽營，惟圖顯達，豈不以爲大喪己之主權，而能容忍之乎？現世本係作爲之候，非行賞罰之期，姑且容忍，亦屬無妨。然豈能容忍之於來世，而不從嚴懲治之乎？然及至此時，悔已晚矣！望諸有志於爲上流人物者，三復斯言，及早警醒，而常憶吾人之榮不在位之高，權之大，而在諸事順從上主之聖意，且能竭誠盡職，是爲可貴耳。設思天下祇有治人者，而無治於人者；祇有爲官者，而無爲民者，則治人者何

所治爲官者何所官？誰爲天下人從中調處，使上下相濟，貴賤相勻哉？必也其惟掌全世界之天主乎？故吾人之當從其聖意，至爲緊要也。（未完）

●政府對於教會學校之註冊問題

政府自採用教育制度後對於教會學校所持之態度其經過之程序有可記者在。前清時的態度則爲消極的抵制即官廳對於教會學校以削奪畢業生權利爲限制註冊立案等事則辦不到的。民四年教部辦全國教育統計的時候覺雙方不理態度萬難維持下去故六月八日教部通告各省區外人設立各種學校應造調查表報部之舉。民六年五月十日覺此種辦法猶未妥實乃令中外人士創設之各種私立學校一律立案。民九年十一月十六日教部以教會學校不請求立案乃逐漸限制公布外人設立學校須如法報部立案令。次年四月九日更申前令催促教會學校即速立案並頒教會所設中等學校請求立案辦法六條此令已多有限制。最近因各方之運動十五年十一月十六日乃頒布外人捐資設立學校認可辦法六條此皆關於近年國內趨勢之經過情形也。
(節錄興華報)

傳記 ... 芝加哥聖體大會記

傳記



芝加哥聖體大會記 (續) 吳應楓

開幕日 第二八次聖體大會，實開幕於四月一九日夜半，來納總主教亞老樞機行大禮彌撒。翌晨適主日，芝城中所行之聖祭，多達五千臺，領主者統計百萬。聖名大堂即行禮處，堂中電燈炫耀，金花燦爛，皇皇穆穆，筆舌難宣。是日掌禮者，華棣岡禮儀主任，葛拉腦主教，Mr Charles Grano 咏唱者，一三七人；與祭者，神職班八百人，神長五百人，隱修院長十七人，修會總長四人，監牧三人，主教二五七人，總主教五

七人，樞機一二人，宗座欽使三人。蓬欽使有演辭，纏綿悱惻，極發揮其願各分裂之教會，及早歸正，各離背之兄弟，從速返家。孟總主教登臺宣講，畧謂：昔者一大王蒞臨斯邦，官長縉紳，相集歡迎，矢志效忠，車上滿載寶物，謹敬供獻，用表愛戴。今日基利斯督萬王之王，普世之主，第一次顯然出巡，隱跡於雪白麵形下，來進合眾國之一城；我曹聖教大家庭之子女，當如何與高采烈，盡心竭力，使此盛典成一永久不滅之紀念哉！我曹嘗號召普世信友，若輩皆應聲而來，魚鱗雜遝，尊貴卑賤皆與焉。從未聞一世王，一羅馬皇帝，曾受耶穌今日在芝城中所受之尊榮。禮甚長，及畢，午時已過。聖堂雖大，難容羣眾，所以不克參

與者，實繁有徒。是日顯供聖體，進堂拜聖體者，從正門入，由徧門出，絡繹不絕。聖高隆朋騎士會，則列隊輪流而來，有特別位置。日間週遊芝城中，樓窻門牆上，隨風飄蕩者，五光十色，皆屬鮮明旗幟，長數邁當之黃白錦條，迤邐橫空，是蓋教皇之旗色也。青年男女之制服，厥色亦作黃白，此外有美國旗。本城委員會於會場中，特置一銀盾，中有教皇庇護第十一之御容，及孟德林樞機之玉照，四週大書二八次萬國聖體大會，銀盾兩旁，二旗交文，一為國旗，一為教皇旗，頗令人矚目。

第二日 二一日，學生主保聖類思瞻禮，故為幼童集會日。臨時祭臺，設於一廣場上，Stadium du Soldier Field 備極莊嚴。參與

大禮之人，坐者十五萬，立者十萬，演說者，有花亞伯樞機，有杜步雅樞機，有馬尼克總主教，有華煊先生。蓬欽使穿中國代表所贈之祭服行彌撒。芝城各本堂學校之學生，共六萬二千，歌唱天神彌撒，由沈盛培先生 *Le professeur Singenberger* 指揮，抑揚宛轉，風情駘盪。干賚主教 *Msr. Curley* 講道。場上有無線電筒，以傳播聲浪，爲此所唱所講者，數百萬眾，皆得耳聞。大禮前，忽細雨霏霏，羣眾念玫瑰經，天即放晴。入晚有提燈會，祭臺兩旁，數十盞探海燈，光芒萬丈，變黑夜爲白晝。參與者二十餘萬人，各人手燭，正奇觀也。某樞機演講，題爲聖體與超性生命，乃教宗親選者，聞者莫不動容。按各報所載，當日遺失之孩童，由

巡捕送回者四百人。第三日 二二日，乃婦女朝拜聖體日。潮湧之眾，紛集於廣場上，與高肋樞機 *Le Cardinal O'Connell*, *archevêque de Boston* 監禮，亞老樞機，畢甫樞機，巴德爾先生。 *M. Pierre Butler* 相繼演說。高隆皮宗座欽使，瞿勃主教行聖祭。咏唱者修女六千人，黑衣服，白頭巾，裙屐翩翩，瀟灑出塵。又芝城婦女二萬人，指揮者沈盛培先生。聖方濟各總主教 *T. Archevêque de San Francisco* 講道。午後各種會議，均由女界主事，討論題目，爲婦女發展聖教生活事業。斯夕，由耶穌聖名會友組織一慶祝會，提燈游行街市上。會場內建高及九邁當之埃及古時牌坊十，牌坊上豎電光十字架。統計尊

卑老幼，共二三萬人，然幼者多於老者。羣衆唱國歌，及至聖天主我曹頌揚爾聖名歌，Stars spangled banner and Holy God, we

praise thy name 大顯愛國思想，及聖教精神。提燈游行後，唱亞物瑪利亞，帥貝主教，巴利嘉總主教，奧陶納肋樞機等演說。最後孟德林樞機行聖禮降福而散。

第四日 二三日，爲教育界集議日。芝城夏白副主教行大禮彌撒，學生三萬人唱聖方濟彌撒，沈盛培任指導，風琴奇大，鮮有其匹，聞乃大會前，特於聖魯意定製者。Saint Louis 斐拉代而斐總主教杜開第，爲會議主席，題爲青年敬奉聖體之增加。演說之人，有蒙來亞主教敖典愛總主教帥開克樞機，史高志先生。M. Joseph Scott 共

計各校學生在六十萬左右。夜間十五萬教友，或手執旗幟，或手持蠟燭，浩浩盪盪，進古戲場，當時樂聲大作，震天動地，光明世界，氣象萬千。繼二千司鐸，魚貫入場，列祭台兩旁，乃由孟總主教行聖體降福，若干樞機，總主教演說，末蓬石諾，欽使偕眾主教相將至祭台前，眾乃唱聖歌而散。閉幕日 二四日，爲大會末日，閉幕盛典，行於孟德林大修院中。院距芝加哥六五邁當，院產值一千萬金鎊，院基廣四百愛克帶爾，個中有山可登，有水可釣，樹木葱籠，花草暢茂，大屋八，已落成者六，屋爲英僑式，The style colonial anglais 臥房百五十間，居其間者，爲研究超性格物之修士。孟德林與芝城間，原有大路二，鐵路二，然欲

於數點鐘內，盡載五十萬之朝覲隊，終嘆不敷。孟樞機乃決另開一大路，一鐵路，約與城長，大會後二路歸城有，惟於大會時期內，芝孟間諸路，當歸本城聖體委員會指揮。隔夜，已有數百人，露宿於修院中。夜半，一特別火車，載七百警察到孟，以維持秩序。早四下鐘，火車始開運，載遷觀客，直至午後一下鐘始止；每二分鐘一車，行一點鐘後，始抵孟德林。按當日各報所載，車輛共五七二，載客四六萬三千。在某一電氣火車站上，乘客之眾，使人待至三下或四下鐘後，始得登車，柵欄每有折斷者。亞當車站之石路，Adams Street 陷下二生的適當，此可以見人民之眾多，及踐踏之恒久矣！同時米希貢之輪船，載客自彌華基

Milwaukee 來者，數亦甚鉅；又有乘坐汽車而來者，車車相接，五大路上，只見裝載觀客，且羣行同一之方向，每六十或八十邁當，有警察，或兵丁，或義勇團站立，惟聞常呼曰：前行，前行。諸汽車不得直至孟德林，皆當停於李盤維肋，Libertyville 距孟二英里，然後徒步前行。大修院四周，早五下鐘起，蜂屯蟻集，萬矢一鵠，已嘆人滿，男子負其行囊，女子單衣輕鞋，頻聞人叢中呼曰：走走，毋不前！Keep Walking 在昔耶穌以魚餅飽食五千人，今來集會者，亦不至枵腹，飲食部設有冰淇淋，飲水缸，及種種食物。當時或者坐而進早膳，或者周遊湖濱，又有數百人雖來自遠方，飢餓疲憊，仍進堂與祭領主。時有人四面呼曰：十一下

鐘之大禮彌撒，移於十下鐘，蓬欽使露天行祭，天然妙景，點綴不俗。靠修院聖堂之壁，一臺高聳，一長在十五至二十邁當之紅幔，掩於壁上，臺上共有寶座一二，皆籠罩於硃紅色帳下，專爲樞機而設，稍下，列有綠色木跪櫈，跪坐其上者，總主教、主教、共二百五十七位，皆頭戴高冠，身御袈裟。居其後者，乃萬國聖體大會委員會友，那慕主教愛朗爲領袖。 *Mgr. Hojlan, évêque de Zamin.* 此一隊神職班，擁擠擠，花邊錦袍，因日光之反映，爛爛耀目。人人皆露首於炎陽之下，歷二下鐘之久。聖體祭台下，直至湖濱，人山人海，多如過江之鯽，衣飾則奇奇妙妙，花樣萬千。彌撒始，喧譁之聲立絕。孟德林修院 *Le séminaire Sainte-Marie*

及奎來修院唱經班，*Le séminaire Quigley* 咏唱高拉利彌撒，*Missæ Choralis*。此經調出李西尼奧來斐帥主教手，*Mgr. Lucinio Peñe de Rome*，專爲此大會而作者。李主教躬親指揮。新經後，紐約總主教登臺講道，一言以蔽之，演說辭頗雄壯，極動聽，富於理，篤於情，旁引曲証，根據歷史，畧謂：此聖體大會，不當惟爲一熱鬧繁華，轉瞬卽過之禮儀，然當生發美善之效果，使人熱心敬愛聖體，虔誠領受聖體。總之，宛若一篇詮解，闡發一九二六年九月之祈禱總意。彌撒將畢時，一飛艇翱翔空際，不知不覺間，人人如受磁石之吸引，昂首上觀。彌撒後，羣衆進食休息。諸位主教司鐸，亦入膳堂充飢，及迎聖體時屆，傳令員發號告

眾，報名秩序至再三，然不聞者仍有之，故總主教等擬至其座上時，座已爲數千黑衣白巾之修女所占據。湖濱路長七基勞邁當，闊亦二百數十邁當，羣眾大隊，已占全路四分之三，聖體發光未嘗移動，而人於台上遠觀，已見大隊復向祭臺而來。在二千司鐸前，大隊教友，統五洲萬國，紅黃黑白各種，皆有之；花車十二輛，表示聖教傳揚各顯像，如聖教光照普世，科崙布送信德於美洲，巴德來神父致聖體於芝城。高隆朋騎士於二基勞邁當中，組成二長隊，分左右而列，隊伍整前，手劍，然無軍人驕矜之氣，制衣及膝，胸有白滿帶，三色滾條，中間本會徽章，神情舒泰，劍光閃閃，於日光中，森森仍有不容侵犯之概。及

傳記 芝加哥聖體大會記

蓬欽使與聖體前近，鼓掌聲震天動地，或自樹上來者，或自小山上來者，雖禁難絕。聖體過處，人人皆免冠下跪致敬，惟高隆朋會士，仍留其冠，擊劍致敬。大隊羣眾，已行走二下鐘矣，開導之大十字，及侍兩旁之輔祭，已遍歷瑪利湖。湖中橫臥二橋，橋作環龍多弓形，二橋並行，立橋上而觀，湖水蕩蕩，綠樹扶疏，美景難描。午後三下鐘，當欽使及各樞機方過一橋時，暴風雨同時交作，約歷二十分鐘。羣眾遇此意外，始不免於驚惶，水流浹背。然警軍極力維持，秩序不致擾亂，乃又奏 Fox Trot and Charleston 以振作精神。稍間，暴雨止，喧譁息，一輪紅日，重現空際。當雨時，上自欽使樞機，下至司鐸修士，皆鎮靜不亂，駐立原地。欽

十五

使行走於錦繡天蓬下，持天蓬者四人，陸伯鴻氏亦其一，不久天蓬盡濕，雨水滴滴而下。十一樞機，隨天蓬後，皆服大禮服，上滿沾泥污。路旁有携傘者，見聖教大臣，淋漓於大雨中，欲以傘與之，然無一受者。當時由紅色大禮服上，涓涓而流者，不啻紅水。觀眾大半守原位，男女信友有跪於汗泥水潦中，朝拜聖體者。司鐸主教依然咏唱，步盤司鐸 Le Père Boubée 曰：「予深信以前各大會，從未有如是恆心歡欣以歌唱，如於此暴雨之半點鐘內者。」此表見教友之熱心，愛慕聖體而不見苦也。四下二刻，太陽半掩於雲中，蓬樞機高舉聖體發光，降福參與之眾，然後大會乃告閉幕焉。據各報記載，大會共費七百五十兆

金鎊，在孟德林汽車共一萬八千，管理秩序之警軍萬人，猗歟盛哉！

●三民主義的短評

南軍所宣傳之三民主義——民族民權民生——是孫中山國民革命的主義。依孫氏說三民主義就是救國主義。因為三民主義係促進中國之國際地位平等政治地位平等經濟地位平等使中國永遠適存於世界。此等論調固名正言順初視之似皆理由充足然惜在此主義之幌子下含有許多的謬點民族主義就是國家主義的代名詞國家主義的本身胡適謂為「歐洲政客和資本家利用的流毒」。民權主義孫氏分政權和治權政權有四種一選舉權二罷免權三創制權四複決權政權人民應該保留的治權有五種一行政權二立法權三司法權四考試權五監察權治權人民可以委託的夫國家之統治權是天與之非民與之依民權主義統權是由民眾來的故此主義根本錯誤誤民生主義孫氏說就是「社會主義又名共產主義即是大同主義」。孫氏所說何論社會主義或共產主義皆背於事故亦違於理總之三民主義其所要求者有許多事依其原則是極正當的惟銓解此主義及進行之方法與程序則不能許可國人其慎之哉

禱著



※×※×※×※×※
宗 教 學
※×※×※×※×※

徐宗澤

下編

綱要 上編吾謂：人無論智愚賢不肖，皆有宗教之信仰。此信仰之表顯，在形式上，雖純雜不一，然信仰有神，此固為普徧之事實。蓋人為有靈動物，依本性之靈明，常有完美一己之傾向，故對於一己之宗教性命，倫理性命，往往不自安於簡單之知識，而有求進之心。顧人之能力有限，即本性高越之理，非凡人皆能領悟；於是自然發生求助之心。且按之史事，天人交際之

雜著 … 宗教學

信仰，實為普徧之事實；故神之默啟，由此普徧之事實，推之於理論，亦有其可能性；又使人度一完美之率性宗教性命，實適宜的，緊要的。若大造提拔入於超性宗教之地位，此默啟又為絕對不可少的。雖然，大造既能默啟人一真教，若人思疑及之，當勉力研究之也。蓋人生於世，有一使命之當盡，關係永遠之大事；真宗教者，正所以示我報本之道也。願研究默啟之真偽，當有其辨別之標準。標準有關於默啟之內性者，有關於外性者，吾於上編已言之詳明。在茲編所討論者，是默啟之標準，如何貼於默啟之事實，辨別其真偽耳。職是之故，在是編中，吾將以默啟之源流，之價值，以內外之標準，審度而觀察之，以

十七

2

見大造親自默啟一超示宗教也。分爲三章；第一章論默啟之源流，即聖經；第二章論天主之代表耶穌基督而人實來世立一宗教；第三章論靈跡等，以証耶穌所立之教，實天主默啟之教也。

第一章 論默啟之源流

總旨 余嘗研究宗教，見各宗教皆有天神交際之信仰，且自來立教之祖，皆曰：此教授自乎神，彼則代天立教，換言之即謂已教神默啟之教焉。而傳授此默示之奧理妙道，各宗教皆有經典，回教有高郎經，佛教有佛經，道教有道藏，基利斯督教有聖經。故欲考察一宗教之是否默啟自神，當先將記載此默啟之經典，詳細讀之。研究之後，見此經典，有取信之價值，則其所

載之默啟，暨奧理，自必確實無誤，而大造默示之真教，於是乎在矣。

雖然，欲確定一經典，有取信之價值與否，事實上，亦甚難言矣。凡研究史事，判斷其有價值，有二要點：一、書之原始；二、書之信實。考書之原始，當知此書究爲何人所撰，撰於何時？考書之信實，當知史家之誠實與學問，有徵信之價值否？此二問題解決後，又有第三問題之發生。古人傳於我之史書，歷經時代之遞嬗，安知不無改變？換言之，即史書之保存無誤，並無竄改。今吾欲考察各教默啟之經典，自當先行此手續。今天下最普遍之教，是基利斯督教，故今先研究是教之聖經也。是題分爲三節，一、聖經之原始；二、聖經之信實；三、聖經之

完存。

第一節 聖經之原始

題目 基利斯督教之聖經，分古新二經，古新二經寓天主與人結約之意，故亦稱舊約新約。今欲考察大造默啟之超示宗教，當在新經中求之，即四聖史所記耶穌降生來世，親自默啟於人之奧理，及創立真教之實錄也。吾人研究聖經爲已在聖教之人，則固奉聖經爲天主之言語，而信之無疑；爲未入聖教之人，而有意研究者，則取爲往事之紀錄，以史鑑視之。今對未信基利斯督之人而立論，故不以聖經所記爲主默示，而有主言之權力，然第以傳史觀之，有史事之價值。史事之價值：謂聖經所記之事實，悉如其史記，實有其事。

聖經上所記耶穌所講之道，實出自耶穌之口，爲耶穌之宣講。故吾謂對此二種，有史事之取信。

研究史書有史事之價值，有二法：一外証法，二內証法。外証法，即歷史上之見証人物，旁引曲証，以審別其真偽。內証法，即以書內之事實，應合於外証否？二者並行，足以審別史書之能取信與否。今考察聖經之價值，亦用此二法焉。先以外証，繼以內証，終加之以結論。

聖經之原始 欲知聖經之原始，當先考察聖經之抄本，發見於何世紀。今人所得之抄本約有四千之數，依年代之排歷，最古者，是在第四第五世紀。然在此時期前之他種古籍中，或有引証聖經之原文，或

譯本，而知聖經在第三世紀之初與第二世紀之末，已為一般人所曉，且在各教堂中已為通行之經典。一七五左右，達西杏 *Papian* 已將四聖史編成西利亞語 *Syriacque* 而為愛代舍 *Edesse* 教友之用。一九〇一—二〇三年間格來孟 *Clement d'Alexandrie* 編輯 *Stromates et Hypotyposes* 一書，書中格來孟屢次引用四聖經之語。一九〇一—二〇二年間戴爾多利恩 *Tertullien* 在其所著書中，亦屢引聖經之語。且戴氏謂聖經實為宗徒時代之產物，聖瑪竇聖瑪爾谷聖路加聖若望所編著者也。一七七—一八九年間，聖依來南 *S. Irénée* 駁斥當時異端所出版一書，屢次以聖經之語，用以証據謂：聖經祇有

四卷，不多不少，且淵源於宗徒之世，而為歷代授傳之遺產。一七四〇年，意名士慕拉刀利 *Muratorri* 在密良城 *Milan* 蓋博羅削書室，尋獲新經表目一篇，由此古蹟，明証羅馬教會在一七〇—二〇〇年間所有之四聖史與今所誦者，無以異。蓋上段雖缺，然稱路加及若望為第三第四聖史，則於上文定以瑪竇及瑪爾谷為第一第二聖史明矣。由此觀之，在第二世紀之末，在羅馬帝國權力所至之地之各教會，皆有四聖史，教友聚會時，且誦而聽之；當時教會僉視為宗徒時所傳下之寶物，常以之與異端人辯駁真道者也。且聖依來南幼師若望宗徒之弟子聖保利加爾伯 *S. Polycarpe*

聖保利加爾伯不但親淑聖若望宗徒且與別位宗徒及曾目覩耶穌之人交際甚近，故其所言有徵信之價值。不特此也，在第二世紀之中葉，猶有聖儒斯定 *S. Justin* 及伯比亞斯 *Papias* 之証據。聖儒斯定在其保護基利斯督教之書中（一五〇—一五二年）屢言宗徒之紀念書 *Mémoires des Apôtres* 又謂福音經 *Les Evangiles* 聖人所謂福音經，在其著作之中，詳細考究之，實指聖瑪竇、聖瑪爾谷、聖路加、聖若望之四聖經也。伯比亞斯在其所著之 *Krégèse des discours du Seigneur* 中（參觀 *Eusèbe, c. 39, n. 15-17*）亦言福音經是聖經在一五〇年之間，已通行於世矣。

雜著 … 宗教學

今吾又推而上之，一三〇—一五〇年左右格來孟 *S. Clément* 在其第二書 *l'Épître de S. Clément* 會引用聖瑪竇及聖路加之語。伯斯端爾 *Le Pasteur d'Herma*（一五—一五〇年）亦引用聖路加及聖瑪竇之語。他若聖保利加爾伯在一〇八—一一八年間，及聖依納爵 *S. Ignace d'Antioche* 在一〇七—一一七年間，將致命之前，在自己著作中亦屢引聖經之言。九五年左右，聖格來孟 *S. Clément de Rome* 致書格林多教友書中所言之語句，實與聖瑪竇、聖路加之聖經為同調。綜以上觀之，由第四第五世紀所得之抄本聖經，溯而上之，而知在第一世紀之末，聖經已為教友所曉。今日研究聖經之各

家無論教中教外，以及反對基利斯督教之惟理評論家，均承認聖瑪竇、聖瑪爾谷、聖路加所著之三史，當在耶穌降生後五十至七十年間。聖若望之聖經當在八十年至第一世紀末年。故山外証之力，吾知聖經之原始時期矣。

試又以內証法，即以四聖經之本身觀察之，知此聖經亦必出於初世紀宗徒之世。何以言之？四卷聖經，除瑪竇、馬爾谷原為猶人之歸化者而作，故用猶太語，其餘均用希臘文。然混入許多猶太之語言句法，所述事蹟，所序景況，皆與時地人物吻合。近人精方言學者，將聖經之語之句之意，與夫文法比之較之，得一確實之結論，即此聖經係第一世紀之產物。例如民國以來，中國

文字上，有許多新名詞之出現，即五四以後新造之名詞，亦已不少，故從文字一方面考察，足以規定書之時期焉。

聖經之原始時期，我已言其概要，而其著作家，亦可言也。聖教名史家安才勃（St. Anstey）

序述前人傳授後，作新經表目曰：首為四卷聖史，即一瑪竇、二馬爾谷、三路加、四若望所錄之福音經。又一七四〇年，意大利人慕拉刀利尋獲新經表目一篇，雖不完美，然已足証知四卷聖經之著作者。其他外証繁多，茲不多贅，願將四史以內証法分別言之。

第一卷聖經係自出瑪竇之手。瑪竇本稅吏，從耶穌之召，而成爲十二宗徒之一。瑪竇爲猶太人，耶穌升天後，傳教於猶太，爲在

巴來斯丁 Palestine 猶人之信從新教者，首以本國通行言語，撰成一書記載天主降生之事，即瑪竇聖經是。嗣後瑪竇自己譯成希文，或他人譯而瑪竇修准之焉。至瑪竇聖經原係猶文者，因以現存之希文上觀察之，而知著者精於猶之習俗、法律、古經、思想，故聖經中之文法語法及種種類是之端，莫不與猶人文化習尚吻合。著者之爲猶人，因著者洞悉古聖經，引用有四十五次之多。且其引用古經常用猶語，雖後皈依新教，然其固有之猶人思想，在文字間常流露於不自知。著者之當爲瑪竇，因瑪竇本在加法爾那翁之稅吏，原名勒未。今在其聖經中，詳述耶穌召彼爲宗徒，所用之稅吏任務之術語，及其職任，言

之似有洞明此業者。且當時猶人均賤視布彼加諾稅吏之職。今瑪竇述已受召時之情形，竟自稱其名曰瑪竇，而別位聖史述瑪竇之聖召，則以勒未名之。勒未之名人所不甚知者，此瑪竇之自謙也。至瑪竇聖經出版之時期，若吾人信惟理派人之言，則不能在紀元七十年前，有謂七十年左右者，有謂七十一、八五、九十年者，有謂九四年或一〇〇年左右者。要之爲第一世紀之產物，不能疑也。第二卷聖經，乃伯多祿之門弟瑪爾谷所書。瑪爲猶人，隨伯多祿宗徒到羅馬，傳揚聖教，將耶穌之事實，由伯多祿講授而知者，以通俗之希語，筆之於書。伯多祿見而悅，親行准定，授羅馬人之新皈依聖教者

誦閱。是書即今之瑪爾谷聖經。瑪爾谷之爲猶人，因其聖經中所用之希語，皆染有猶文之精神；甚至簡單之語法，與希文不同，而更近於猶文之結構；且在其希文所書之聖經中，竟保存其猶語。瑪爾谷爲伯多祿之弟子，蓋在其聖經中，對於耶穌言行舉動，時地情境，態度，述之頗形詳細，苟非目覩耶穌，或由親見者之傳告，必不能出此。凡事關伯多祿者，著者不憚其煩，歡論其事；而他聖史述此，則並無特別之注意。瑪爾谷之聖經，對於耶穌誕生幼時之事，均畧而勿論。耶穌傳教事，與夫所發之聖跡，則言之綦詳。悉如聖伯多祿宗徒所講之道，在宗徒大事錄中所記述者也。瑪爾谷之聖經，爲羅瑪外教之皈依聖教者

而作，於此見之。蓋瑪氏述耶穌所言之猶語如 *Talitha Koumi, Boanerges* 句旁均譯以希文，令不知猶文者懂悟。且聖經中記載之猶人習俗，信仰，猶太教之法律等等，例如猶人之準備守罷工日，*Sabbou* 薩都衰恩 *Saduceens* 之不信肉身之復活，及法利叟 *Pharisiens* 之屢守大齋，著者皆附以解釋；苟爲猶人而作，此爲贅文矣。聖經之原文爲希文，然其文法，涉以辣丁成語。對於羅瑪人之習尚，法律，則每旁論及之。如貧寡輸錢，以羅瑪之銀價註之。第十二章 四十一節及述羅瑪休妻之律。第十章 第十二節等。故可見瑪爾谷聖經爲羅瑪人而作也。至第二聖經之時期，大約在降生後六十一年，因第三聖經在六十二六十三年間所作，而第二

聖經又在第三聖經之前，且相傳瑪爾谷作聖經時，聖伯多祿猶在世，又准其刊行云。

第三卷聖經乃路加所作。路加爲杏底奧 Antioche 之醫士，通希臘文，有才藝，出身外教，後皈依新教者也。師事保祿多年，且爲其傳教之伴。相傳謂因保祿之囑，亦以希臘語，將耶穌言行，特其誕生及幼年之情景，詳細著述，以補瑪竇及瑪爾谷之遺失，是爲路加聖經。此外又以親見親聞者，著宗徒大事錄。著者之當爲希人，因其所編之聖經精嫻希語，且極華麗，絕無猶文之語氣。所書之事實，與夫所用之名詞，均極豐富博雅，有文人之史家氣概。著者爲保祿之門弟，特顯見於三事：一，宗徒之

傳教講道，依各人之所見，皆有其特別注意之點；聖保祿宗徒則於信德之緊要，及傳教救普世之靈三置意焉。路加則在其聖經中，此等思想，亦爲其特出之點。二，保祿宗徒之傳教，特在外教之中，不憚跋涉山川，拯救外教之靈。路加亦如是。其著聖經，本爲外教之皈依新教者，故在其聖經中，謂耶穌不特爲亞巴郎之子，然亦爲亞當之子，即謂耶穌不特爲猶太人，且爲外教人，無國界之別。又對於地方名字，本爲猶文，而特代以希文，猶語概屏棄不用。可見其世界思想，非限於一隅也。三路加所用之名詞暨文法與保祿之書信，相同者甚多，思想又皆無甚出入，此可見路加得有保祿之精神也。路加又爲保祿傳教之

伴；因著宗徒大事錄者，係保祿之伴，而第三卷聖經之著作人，即編著宗徒大事錄者。何以言之，二書之思想，名詞，文法，均極相同。而二書之緒言均一律的。故知其出於一人之手，否則將抄襲人矣。著宗徒大事錄者係保祿之旅伴，因在多處，祇為保祿一人之事，而著者用「我等」字樣，可見著者為旅伴之見證人也。著書者之為路加，即惟理派亦承認不諱。如 *Kenan, Harneck* 等。至此聖經出版時期必在降生六十三年前。因宗徒大事錄緒言中，著者已談及三卷聖經，宗徒大事錄之出現至遲在六十三年，因保祿宗徒之死及其第二次之監禁均未及一語焉。

第四卷聖經乃聖若望所著。若望為十二

宗徒中之最幼者，畢世童貞，為耶穌之愛徒。約在紀元後八五—九五年間，返厄弗蘇 *Ephesus* 後，用希文著聖經一卷，立意在証耶穌真為救世主，天主之聖子，人信之，以得常生；以闢當時之異端，人不信耶穌為天主者。其描寫耶穌言行，另顯一種神妙，義理更深，別於他聖史。著者為猶人，蓋其聖經中之思想，言語，句法，均顯猶人之氣味，於猶人之習俗法律知之甚孰。著者為一宗徒，蓋其所述之事實，對於細微之情景，記之十分明晰，如事實經過之鐘點，加那婚筵，耶穌變水為酒之甕之數，及耶穌死後，分其衣之兵丁數。耶穌發聖蹟之故，著者往往言之明白，且顯與耶穌之思言行，著者有密切之連帶，此足証其為宗

徒之一。著者為若望，有三理証之一，由前三聖經，吾儕知悉才勃迭 *Calixtus* 之二子與耶穌有契密之交情，若輩之母名撒落滿 *Salome*，曾侍立在加爾瓦畧山，耶穌之十字旁者也。若望在自己之聖經中並不提及自己之名，及其母之名，惟言才勃達之子曾在耶穌復活後發顯之中，反之而在別位聖史在彼等所書之聖經屢次言及若望之名，此足見若望之自謙也。二四聖史在其聖經中，均言耶穌之先驅聖若翰保弟斯大前三聖史之言若翰均加以保弟斯夫名 共十五次言之 用以別於若望 西文若望寫法均同 之名。而若望聖史之言若翰 在其聖經中 並不加保弟斯大之名，以自別於己之名。其故何哉？若望謙焉自持，並不思己

名之足以與若翰之名並列，故逕言之，而不加以區別。三，耶穌有愛徒三伯多祿雅各伯若望，第四聖經之著者在其聖經中屢言一徒耶穌愛之甚，建定聖體時耶穌示以何人為負責己之標記，在加爾瓦畧山上，耶穌托以己母聖母耶穌復活後，耶穌之愛徒與伯多祿趨赴墓上。吾在別聖史之聖經上考察之，而知所言之愛徒即若望，即著第四卷聖經者也。第四卷聖經之時期，必在紀元後八〇一八五年間。至遲在八五—九五年間，若望卒於羅馬皇脫拉常 *Diocletian* 初年，此皇登基在九八年。結論 綜上內外二証法觀之，而知四卷聖經實為瑪竇瑪爾谷加路若望四聖史所著。四聖史或為耶穌之門弟，親淑耶穌

而得其教訓者也。或雖不目覩，然由親見耶穌之人之傳述，而熟悉耶穌之事蹟者也。故其所記之事實，與夫耶穌所講之道理，非後世人捏造冒稱，而聖經之產生之時期，確在第一世紀。聖經原始之問題，豈不詳細明解之哉？（未完）

●加拿大華僑之主日度生

記者前年在加拿大之蒙來亞城與華僑頗多接觸最近一本東方雜誌上有一篇加拿大華僑概況我念了令我重新興起華僑的好印象我記得在加拿大時候每禮拜七午後或主日上同五六天主教的青年才女先生們太太們和七八十華僑周旋談話加人則每一人教授一華僑或二華僑以法文或英文他們常不怕辛苦盡心教授此等犧牲精神真令我佩服他們的宗旨無非是要乘教授的機會令華僑認識真光換言之就是救靈思想因為加拿大教友之熱心故在蒙來亞城之華僑中不少進教今我要問問我國中之青年士女先生們太太們於本分之外也善用此主日以化導外教人否我恐這種思想也沒有甚至有打馬雀為消遣觀影戲為娛樂看小書為散心者教友盡善用斯世之時候救人靈魂多立功勞罷

反對國家教育專辦制

李益博

嘗讀本國史見歷朝君王對教育問題均經注意，大學、國子監、庠序、校學等名目，不一而足，可見各代教育，系統井然。然國家專辦，不准私人講學設教，則徧翻廿四史，絕難一見，即在西洋古代，亦何莫不然。雖有背教茹連帝之取締天主教人充公立學校教師，以圖外教主義之復興，然不過一現曇花，總歸例外。到了十六世紀誓反教大興，聖教會所設立之學校漸被蹂躪，路得輩請地方官立學興教，遂開政府辦理教育之端。從此以後，民約國家萬能，種種荒謬絕倫之政治學說紛然並起，國家之組成既認個人為單位，而國民教育，國

家漸認為自有最高全權。野心之拿破崙收學校為帝國工具，以製造順民，不必提。至於共和政府，如一七八九以還之法蘭西，高唱自由人權之宣言，竟於一七九三年盡佔前貴族及鐸界之教育權。幸法國天主教中不乏幹才，如 Montalembert 等之盡力抗爭，拼命請求，幸得於一八四八年恢復中等教育之自由，而高等教育之自由權，則須至一八七五年始得收回，真可說困難備嘗了！誰想 Jacobins 黨之毒燄稍息，而 *Magnon* 黨之惡計復逞，始也規定無正式批准之修會無教授權，及一九〇四年則一切修會均無教育資格了！雖法國天主教界仍不斷奮鬥，能挽救於廿一二，然政府中社會黨人且變本加厲，提倡單

雜著 反對國家教育專辦制

一學校，欲令全國子弟盡入掌握，以達到推翻宗教為所欲為之目的。故據實說來，國家專辦教育制，其目的並非如樂觀派之意想，只在圖謀共公福利，尊重各教信仰。還不過是一種藉口，內蘊真情，却在掃除宗教，以推行一黨謬說。陷社會於萬劫不復，誘民眾以紛風敗俗，是可忍，孰不可忍也！特述反對之理由，如後。

一、國家專辦教育是悖理的，因為

甲、侵犯父母教育子女之自由權。父母有教育子女之義務，已不勝任時，則可送入學校。如學校由國家專辦，父母就失了選擇之自由，或放棄教育子女之本分，或不得已，而送入公立學校，喪失父權，豈理之當然哉？

乙，侵犯傳授和學習的天職自由權。

人在自然知識範圍內，有發揮所得，學所欲學之自由權，——如非公然荒謬，有害於善良風俗，或社會基本原則，——無人得以干涉之。使國家專辦教育之制行，則人之設教權，於焉取消；而求學必入公立學校，讀政府審定之教科書，或講義。學習之自由又失其保障矣！

丙，侵犯人民信仰自由權。人爲宗教有靈動物，未信教者，有自由研究之宗教權；已進教者，則有保守勿失之任務。教育由國家專辦，國家或設立混合學校，或設立無神學校，強人入學，則違背信教自由之原則，導人入於

無宗教之狀態，則更大逆不道，而乖逆人之理性矣。

丁，侵犯聖教會神牧之權。天主教會因天主委任，有往訓萬民之權，對於外教有設學講明聖道之任；對於教友，則既爲超性生命之給與者，更有權加以訓誨，較本性生命之給與者，尙高出一等，國家怎麼可禁止他辦學校呢！

二，國家專辦教育無必要

稍知政治哲學者，無不知國家首要任務，在設法保障國民之天賦權利；至輔助國民個人之進步，則爲其間接所有事，故對於教育，極正當之辦法，即勿侵犯人民之自由，而從旁監督之；即督察

教師不得攻擊國法，良善風俗；公共秩序不得違反，或擾亂衛生普通標準，不得忽畧等任務；國家應監查者惟此而已。難者曰：苟人民程度幼稚，為父母者均不能教其子女，則國家為公共利益，前途幸福起見，不得不取而代之，國家專辦教育，又誰曰不宜？予曰：子言誤矣，國家積家庭而成，家庭無父母勝任教育子女之職，則國家安得勝任教師教育國民？如曰：大多數家庭無教育子女之能力，故國家當專辦。予答曰：如大多數家庭無教育子女之能力，又不欲設法託他人代教，則國家不能袖手旁觀，起而代謀，為設立學校以教育之。此固為從權而論，尚有可原，然決不可因此

雜著 · 反對國家教育專辦制

能教育子女之父母的權利，亦一筆勾消。厲行國家專辦，因為在此種狀況下，國家最好取與民合作制。不能教育者暫為代理，能教育者，則聽其自由。如是則公益可以滿全，而個人之天賦教育子女權，及自由傳授權，又不至無故剝奪。一舉兩得，無過於此者。故可總括一句說，無論教育如何重要，父母如何無能，國家實無專辦教育之必要。

三、國家專辦教育流弊甚多

按以上所講專辦制法理上，既無相當之依據，實際上，又無採行之必要。然如執政者，別有用心，一意孤行，不惜摧殘民權，輕忽實際，以強力或高壓手段，實

施之，除防範人民反動外，即可慶此制之順利優良乎？今特述其弊害數端，以當警告。

甲，教育陷於昏睡狀態。個人或團體設立之私立學校多，則可引起比較與競進之心。課程、管理、設備，均可日有進步。蓋不如是，則優勝劣敗，淘汰堪虞也。使一旦國家專辦，則惟我獨尊，杜絕競進之路，教育之不幸，莫甚於此！

乙，教育將隨政潮轉移。教育最貴恒靜，變更不得太驟。所謂「百年樹人，絃誦太平」是也。使教育歸國家專辦，政潮起伏，何國蔑有。其遺累教育當不在淺。况一有內亂，國庫疲於戰費，

教育勢必荒棄。今日國中之情狀，豈非事實之明証乎？

丙，阻學術之進步。研究學術，貴在自由討論。國家當任各學派在可能範圍內，自由教授或宣傳。使教育專辦，則課程之標準統一，惟國家所認可，並信仰之宗派始得據講席，其他學派雖係真理所在，祇不遭撲滅，已云萬幸，豈敢仰首伸眉爭長論短哉？學術囿於一隅，甚非教育之本色也。

其他害處尚多，不欲煩言，今作結論，以終是篇。

西洋國家專辦教育之傾向，乃由教仇如自由匠人黨、社會黨等陰謀，欲藉之以宣傳反宗教之主義。不圖我國近年教育界

亦流行此種空氣，去今兩年中，教部之兩次通令及現在盛倡之國家主義，教育雖未明白表示採行專辦之決心，然審機度勢，前途亦難抱樂觀。教中教育家，尙其奮勉力爭，以圖教育之自立哉。

●黨化教育

國民黨之黨義曰三民曰五權其所行之政策曰黨化軍隊黨化政治黨化報紙黨化教育黨化文官黨化今祇言其教育黨化依軍之教育政策凡欲為教師者必先取得黨員或通曉黨義者為合格教育學生非教成普通國民同時須養成黨員試觀湖北教育討論委員會提出改革案之一曰設立中小教師黨義研究所且規定凡欲為中小學教師者皆須入所研究畢業後給與證書蓋國民黨之教育以黨義為基礎（見張君勸先生之武漢見聞）評曰國民黨之第一開明宗旨豈不以恢復人之自由號召羣眾者乎今教育而必欲以黨化豈非剝奪人之自由乎豈非侵佔人之教育權乎國民黨痛斥帝國主義之專制此等黨化教育直較帝國主義之專制為更甚且國民黨黨義本身之根本謬點指難屈數安能以此黨義強人必從國民黨如果真心愛國教育以為國為民為前提其於此點盍醒諸

雜著... 教友學校小圖書館的標準

教友學校小圖書館標準(續) 泗水

●文學類

讀本 (以自修讀本為限)

歷代文評註讀本	文明書局	二、六〇
歷代詩評註讀本	文明	一、八〇
言文評註國學文庫六種	世	四、〇〇
言文評註國文讀本四種	世	三、五〇
古文觀止	文明	五、〇〇
古文筆法百篇	文明	四、〇〇
評校音註正續古文辭類纂	中	六、〇〇
四書讀本	商	六、〇〇
詩經讀本	商	三、六〇
春秋左傳讀本	商	九、〇〇
史記菁華錄	商	二、四〇
評註諸子菁華錄	商	三、〇〇
修詞		
國文法綱要	大東書局	六、〇〇
修辭學要畧	大東	二、〇〇
作文初步	文明	五、〇〇

學詩初步	文明	、三〇	國學常識(徐敬修)	大東	三、二〇
交際尺牘大觀	世	一、〇〇	◎教育哲學類		
國文成績學生文庫 崇文書局 每集 約	商	、八〇	+ 教育心理學(廖世承)	中	一、四〇
新著國語文法	商	一、〇〇	+ 中等教育(廖世承)	商	八、五〇
字書			+ 教育叢著	商	一、二〇
校改國音字典	商	、四〇	+ 哲學提綱	土	、二五
國音白話註學生詞典	商	二、〇〇	+ 社會叢談	土	、一五
辭源丁種	商	七、〇〇	性法學要	土	、二五
+ 康熙字典	商	三、〇〇	修身西學	土	、二五
+ 說文解字段氏注	商	四、〇〇	修身指導	商	、三五
中國文字學大綱	商	、四〇	◎史地類		
名著			白話本國史	商	二、〇〇
○梁任公講演集	商	二、一〇	增修評註國史讀本	世	四、八〇
○梁任公近著第一輯	商	三、〇〇	+ 綱鑑易知錄	商	一、七〇
+ 國學概論(章大炎)	泰東書局	、三五	+ 清朝全史	中	三、四〇
+ 清代學術概論(梁啟超)	商	、六五	中國近百年史	商	一、八〇
+ 先秦政治思想史(梁啟超)	商	一、二〇	西洋近百年史	商	一、八〇
+ 古書讀法(陳鐘凡)	商	、五〇			

中外地理大全	中外地名辭典	重訂瀛寰全志	中國新形勢一覽圖	世界新形勢一覽圖	●數學類	十數學辭典	民國新教科書	十算術問題詳解	十代數學問題詳解	十幾何學問題詳解	三角學問題詳解	●自然科學類	十理化詞典	十博物詞典	十動物學大辭典	十博物學大辭典	
中	中	商	世	世		羣益書局		商	商	商	商		中	中	商	商	商
三、二〇〇	二、五〇〇	一、六〇〇	二、〇〇〇	二、〇〇〇		五、〇〇〇		二、〇〇〇	一、三〇〇	一、五〇〇	一、五〇〇		一、八〇〇	三、〇〇〇	二、〇〇〇	八、〇〇〇	

雜著... 教友學校小圖書館的標準

少年自然科學叢書

●普通類

叢書類書

少年百科全書	○百科小叢書(已出九輯)	○日用百科全書(正編續編)	十中國人名大辭典	○當代名著新文庫	天民報	聖教雜誌	聖心報	少年雜誌	十教育雜誌	十東方雜誌	少年自然科學叢書
商	商	商	商	世	上海天民報館	土	土	商	商	商	商
二〇〇、〇〇〇	一〇〇、八〇〇	一〇〇、〇〇〇	八、〇〇〇	五、〇〇〇	年二、〇〇〇	年、九二〇	年、三八	年、六六	年一、二〇〇	年三、〇〇〇	

雜誌

瀏覽

秦漢演義	商	、八〇
三國志演義	商	、七〇
評點清代演義	商	二、四〇
○鏡花緣	亞東	一、六〇
○今古奇觀	亞東	一、三〇
儒林外史	亞東	一、三〇
苦兒流浪記	商	、八〇
少年旅行譚	商	、三〇
魯濱遜飄流記(又續記)	商	一、二五
愛國二童子傳	商	、七五
美洲童子萬里尋親記	商	、三〇
義黑	商	、二〇
塊肉餘生述	商	二、二〇
孝女耐兒傳	商	一、四〇
馨兒就學記	商	、三五
孤雛感遇記	商	、二五
埋石棄石記	商	、二五
天方夜談	商	一、四〇

撒克遜劫後英雄畧	商	、八〇
道真來華	河	、二四
金牌夢	河	、二五
●藝術類		
新著圖畫研究	商	二、二〇
現代水彩畫	商	一、二〇
習畫範本十冊	商	二、四〇
山水入門	商	一、〇〇
實用手工參考書	商	二、二〇
●體育類		
米勒氏十五分鐘體操	商	、四〇
實驗深呼吸練習法	商	、四〇
體育叢書九種	商	四、五五
實用救急法	商	、五〇
個人衛生篇	商	、三五
十人體生理衛生學提要	商	二、〇〇

右列諸書實價約共二百五十元

以上所擬二種標準，脫畧不得當的地方，定有許多；作者祇有向讀者諸君說聲抱歉。惟按我教中教育狀況計算，這種標準的規劃，實是刻不容緩的。諸君勿視為標準式的標準，但作為參考式的標準可也。苟肯指示其中紕謬，加以匡正，則非特作者之大慰，實乃我教中教育界之大幸。

附學校小圖書館簡易辦法

- 一、設置 學校固不可無圖書館。然並非另闢屋宇，祇須擇清靜明暢之處，設置一二書架足矣。
- 二、管理 當以一教員或一職員劃出一部分時間，擔任管理。或同時輪擇一二高級學生為輔佐，以養成其注意圖書之習慣。
- 三、經費 開辦費除購書費外，又須購辦書架，約需二三十元或五六十元。又零星雜物，若簿冊鉛記等，約五元或十元。常年費除管理員薪金外，每年購雜誌圖書

雜著 … 教友學校小圖書館的標準

- 費。至少小學二十元。初中四十元。又雜費九元或十元。
- 四、目錄 近來圖書館多棄書目簿，而用卡片。但小圖書館書籍無多，可一目了然，似無編製卡片之必要。故仍用書目簿，登記明白，以備檢查較矣。
- 五、安放 安放書籍，原有臥置立置兩法。立置較為便易，且整齊好看。草訂書籍，苟輔以木塊，亦無不可立置也。安放之區分與次第，可按上表。
- 六、公開 圖書館每日可於一定時間，由管理員監視，開閱一小時，俾學生有認識眾書之機會。但來閱者須先行書條通知，不得臨時加入，以免混亂。
- 七、借出 除字典辭典等參考書及新到雜誌外，其餘書籍，儘可酌量借給學生。惟借時須先致條於管理員，寫明本人姓名年級，及欲借圖書之名目卷數。還書時，亦附條聲明，交還管理員。借書時期，至多不得逾二星期。管理員方面，當備借書簿一本，隨時登載或鈎去。
- 八、整理 買進新書，有須行裝訂者。圖書久用之後，多須修理，或棄去另購新本。書籍借出或交還，均應由管理員自架取下，或重放架上。庶幾常保秩序。又虫蛀霉污等，管理員當隨時注意。

(完)

近事



教中新聞

●華籍六位主教遊觀歐洲情形

六位主教自膺受神牧職後。在羅馬受各界之慶賀。十一月十五日離羅馬。是日各機關代表到車站恭送者甚眾。主教團先赴亞西西城。及意之各名城。繼由意而至法比荷各國。終將取道法之馬賽回國。大約到華日期在二月終。或三月初云。

●南美土着真福馬丁代巴來列入聖

品案 聖多明我會。自肇興以來。聖人輩出。其於南美新大陸。所曾造就者。亦不乏人。聖女羅酒 *Sr. Rosa* 其首屈也。聖女秘魯 *Perou* 國利瑪 *Timar* 城人。生於一五八六年。四月二十日。卒於一六一七年八月。年僅三十

一。一六六八年。由教皇格孟第九 *Clement IX* 列入真福品。三年後。格孟第十。尊之為聖女。同時又奉為秘魯國及南美之主保焉。此外有若望瑪西亞 *Jean Mossius* 與馬丁代巴來 *Martin de Porres* 二真福。真福若望瑪西亞。生於一五八五年。西班牙巴倫西亞之黎盤拉 *Barcelonnette* 人。比長。渡大西洋。至南美利瑪城。入多明我會。瑪達肋納院潛修。一六四五年。九月十七日。逝世升天。教宗額我略第十六 *Gregoire XVI* 列之真福品中。

瑪丁代巴來。以一五六九年。十二月九日。生於利瑪城。受洗於聖山罷斯丁 *Eglise de St. Sebastian* 大堂內。父名若望代巴來。西班牙貴家子。母物拉斯甘氏 *Velazquez* 亞納其名。巴那瑪 *Panama* 黑人女也。而馬丁也。黑類母。年猶弱童。已知熱心祈禱。憐貧克己等功。利瑪城人。莫不矚目。以為奇兒焉。年二十一。自投玫瑰院。求入多明我會。當由秘魯省會長收錄。命為輔理修士。而瑪丁謙卑自下。以為不然。卒以第三等會士自處為快。然其發願守規。謹

盡厥職。始終一轍。從未懈怠。院之賤役。馬丁必爭先爲之。人或語之以厲聲。加之以侮辱。必溫言答曰。我今乃知足下之所以愛我。我何人。半黑子耳。其所應受者。當如是也。人或器重之。與之善。亦不因自尊大。而有喜色。必曰。人之譽我。正以笑我。人與我言。與愚者言耳。觀其人。聽其言。已可知真福之謙德。真福於神形困苦中。知忍耐。其責己也。嚴以厲。其待人也寬以和。尙貞潔。重聽命。看顧病人。拯濟貧乏。祈禱領主出以至誠。特敬聖母玫瑰。切願教友妥救。已靈。外教棄邪歸正。若夫離鄉背井。傳教異邦。爲主致命。尤爲其所渴望也。真福獲閒。相從以遊者。乃真福若望瑪西亞。二人談論神工。津津不倦。真福生平。亦能顯奇跡。言未來事。細毫不爽。蓋上主在現世已欲彰其忠僕之德矣。迨乎功備德全。乃賞以天上之福。真福於一六三九年十月三日晚。九時壽終。年六十。利瑪人聞耗。咸集。或以聖牌念珠。觸其身。或析其衣。取其塊角。以爲幸。真福屍體洩出一種玉簪玫瑰奇香。柩葬院內。出殯時。有墨西哥總主教特惠加 Mgr. de Vega 伯多祿與戴加 Don Pierre

近事... 教中新聞

de Orizaba 貝路王克林宮公爵 Comte de Cincea 廷臣若望代貝那非哀特 Juan de Penmiller 等權送。可見真福上而主教官吏。下而庶民群聚。莫不愛戴之也。二十五年後。即一六六四年三月間。啟棺察視。則屍身完好。柔軟如舊。醫士針之。則有鮮血流出。時有官員及高級神長監視。皆曰。奇跡。後閉棺。改葬小堂內。由是民衆咸得瞻仰焉。

真福生前。積德累功。既若彼。死後多顯奇跡。又如此。何怪乎西班牙王斐理伯第四。偕同神品諸級。多明我會士。當局官員。再三上書羅瑪。請求立案。考查真福言行。一六六八年九月十日。教皇格來孟第四。批准許可。惟時機未遇。教宗駕崩。列品案遂致延擱。直至一七六三年二月二十七日。格來孟第八。頒諭真福聖德不凡。一八三六年九月十日。額我略第十四。始舉行盛典。以馬丁列爲真福。迨乎今日。秘魯赤道 Equator 諸國。男女信友。神品班。及政府。又上書宗座。請求列入真福於聖品。秘魯總統奧斯定來其亞 Dom Augustin B. Leguia 與民一致。竭力鼓

吹。曾於本年二月十一日。親自上書教宗庇獲第十一。求其批准。羅瑪禮部。有鑒群眾之熱忱。於六月八日。重將馬丁代巴來言行。一再考查。希望該案。脫免挫折。卒得成功。則於全美教務前途。必多樂觀也。

芝加哥 Chicago。本年聖體大會。典禮之盛。古今罕有。當是時也。信眾點綴市巷。懸掛教皇旗幟。歡迎宗座使節。又作大規模遊行。不特無局外人之拘束。即一班執政及異端教人亦顯善意。而表敬愛之情。然則馬丁代巴來。該洲人之同胞。一旦列入聖品。被人禮敬。美洲人士當如何崇拜聖教。感觀而向慕耶。聖教本為世界之公教。無疆域之分。種族之別。凡圓顧方趾者。苟存信心。誰不可皈依吾教。倘又積德累功。有才多能。進修會登鐸品。生立功勞。一旦列品。聖教亦尊之敬之。無種族之異視焉。吾願真福早列聖品。以愈顯主榮也。

●耶穌刺冠於法國大革命時失而復得之經過 法國巴黎聖母堂內。現藏一貴重聖物。即耶穌受難時所戴之刺冠。迭經世變而保存迄今者。

此聖冠為類思聖王於一二三九年所得。初藏於宮內之聖尼各老小堂。待至一二四七年。專藏此冠之聖殿落成。乃迎入恭藏。且飭修士常居於此。以資守護。十八世紀後。法國大革命起。封閉各會修院。每省內惟准修院一所。可以居住。已發顯願之修士。其時巴黎附近之聖代尼靜院。亦在數中。本篤會顯願修士。紛集於此。以避露宿。法王類思第十六。親目時艱。束手無策。想見守護聖冠之修士。均被驅散。恐此寶貴之聖物。將遭褻瀆。故於一七九一年二月廿九日。命遷至聖代尼靜院中。使善為看守。以冀安妥。詎知二年後。一七九二年七月十四日。適遇克復排斯帝葉週慶。亂黨衝入該院。將藏於冠之聖櫃上。貴重裝飾。搶掠一空。聖櫃之銅用以製砲。視聖冠為玩物。携至國家圖書館中。部長巴爾多六茂司鐸。與革黨同化。失去信德。漠然視之。棄於字筒中。聖冠當時遂不知去向矣。幸天主教上智。暗中保護。不使此無上珍寶。從此遺失。而貽吾人以無窮之恨。巴爾多六茂死前。曾以高對來司鐸為助。高氏曾任議院大律師。因不願還俗而坐獄多年。得巴

氏之緩頰而得出獄。繼乃助理圖書館。表面上雖如返俗。而其信根頗深。翻閱字笥。尋獲耶穌聖冠。但已折成三段。獲巴氏之允准而得私藏一段於玻璃管中。十年後。高氏得聖教寬赦。復司鐸職。將其所藏聖物。呈巴黎長上矮斯得脫老司鐸。并謂其餘二段。當在圖書館中。矮氏乃從事探問。則知所言不誤。乃請其叔父包爾帶利（拿破倫之宰相）向圖書館索回。經守衛聖冠與聖代尼靜院親見者修士證實。知此三段確係原物。於是拿破倫命以國庫重製聖櫃以藏之。一八〇六年。乃迎入巴黎聖母堂內。一八三十年。法國政變。搶掠巴黎聖母堂。聖冠幸早潛藏。得免於難。拿破倫第三。重製聖櫃。鏤金錯綵。較前更為華麗。近因不測。貯藏聖冠之水晶管。業已碎裂。聞將自巴西國購辦大塊水晶以重製之云。

●英國辯駁教中之新齟齬

英國誓反教

中之主教。對於聖體道理。近有重大齟齬。因其間有與天主教同化。自稱英國公教者。欲承認麴酒真正變成耶穌聖體之道理。并謂聖體不惟可供於聖龕中。且宜於降福

近事... 教中新聞

時供出。令眾教友朝敬。一如天主教之所為。此種禮儀。雖不合英國教規。然已有多數教區施諸實行。英國主教。為統一禮規起見。近有一提議。欲使各教區遵行。以期一致。即宜公認聖體。惟可供放聖龕中。專為病人。與不可與公眾共領者之需要。凡一切自天主教中竊取之舉。咸視為不規則之禮儀。各教區聞之。咸紛紛議論。莫衷一是。茲乃各舉代表。以討論之。并刊無數論文。各說其是。政府方面。對此種提議。亦甚注意。因誓反教。乃英國國教。故凡一切禮規。均宜由議院通過。方生效力。但議員等之意見。亦甚紛殊。故即使英國主教。咸能同意。議院方面。尙難樂觀焉。按余之逆料。此等爭執。其結果。惟又使英國多一教派。或為天主教教友增加數目耳。

●墨西哥教難續誌

前兩期本誌所載被墨政

府捕去之蒙利葛。意柴拉答主教。於八月四號。瘦死獄中。同日上級軍官。又教友千餘名。被政府托故革職。其他有名人物。因反抗政府亦一齊拘禁。十二號。柴帝矮高城之教友。因不願交付聖堂於政府。與兵士激戰終日。死者五

四十一

十餘人。矮公排那城教友。亦因此故。將協助政府之工程師二名。擊斃。雖經司鐸勸阻。亦屬無效。恩西騰之基利斯多神國協會。電候墨國教民。深恨墨政府之無人道。加肋斯總統聞之。不惟不知反心自悔。且又宣言將實行轉奪聖教會所有一切財產。雖然因教友之呼籲。亦少退步。近准於聖堂可由教友五人與工部局所委五人組成一會。共同管理。教友管教禮。其餘五人管物質。但言雖如此。而物拉克慮之小堂。仍被改為農工集會所。詳言無益於教會。而為人民所需云。廿號。墨國主教團又上書總統。加肋斯雖不允所求。然與慮以士與地矮士主教云。倘願承認教堂為國有。則教禮復可舉行。然此乃不可收受之條件。近又監禁六位主教。墨國聖教前途尙難預測也。

●日本聖教前途之樂觀 日本近有重大事件。為聖教前途。大可樂觀者。即東京政府立一草案。承認基督教。無論新舊。可有法律上之存在。交參眾兩院審查。日本以前。除佛教與敬皇外。其餘各教。均不准可。惟事實上。則咸暫時容忍。故際此時代。危難頗多。傳教方面。名所

掣肘。此亦吾聖教在日不發達之一大原因也。現有此新法頒布。則傳教事業。可從此革新。因新法不惟承認基督教為合法團體。能享各種法律上應有之權利。且又准教會買田置產。國家不可收沒。與免常年或短期各稅。費言之。與日本國教完全同等。粵稽日本舊俗。素視國皇為神聖。基督教人。拒此敬禮。故政府素視為叛反之徒。近則日本新學派人。對於敬皇之心。日亦冷淡。故基督教人之不願敬香於迷加度（國皇）亦熟視無睹矣。日本帝國現有別種仇敵可憂者。即社會與共產兩黨之宣傳國內。日人深知基督教。能與政府合作。阻止其流行。故特優待教會。助其發展。其用意亦不免含政治氣味。此次新法草案。由各教會代表組成之委員會訂成。其間天主教與誓反教各一人。天主教出席代表。乃矮亞石基司鐸。為宗座欽使推選。欽使又另組天主教委員會以贊助之云。

●山西潞安教區恭賀翟大司牧銀慶記 翟大主教自晉陞司牧。至今二十五年。在此二十五年中。滲淡經營。思發展潞安傳教事業。對於教育。聖

召尤爲注重。教友等受恩思報。爰於十月二十八日。發起恭賀主教之舉。惟我主教謙以自牧。於陞受司牧典禮之日。不願宣示人知。因之政學紳商各界。除壺關縣令。爲一教友。平素聞悉外。餘則茫然。故此大參與慶賀之人。亦止以教友爲限。各地教友。所送賀儀。均爲聖教用品。或爲室中公用者。或爲獻祭專用者。如主教權杖。胸佩十字。聖爵。聖盒。苦像燭臺。聖體發光。惟均鑄有獻禮會口之地名。及祝賀等字樣。其質有金鍍者。銀鑲者。銅胎而裹之以珪藍質者。寶光燦爛。金色輝煌。此皆北京西什庫所製之國貨焉。是日上午九鐘。爲慶賀時點。四方教友會齊在潞安南街。進行會所。開行賀禮以前。晨八句鐘時。主教奉行雙六品大禮彌撒。修道生唱經。大禮告竣。主教施以教宗降福。並頒全赦。繼而響砲大鳴。排隊前往道賀。始之以安多尼學校學生。高唱頌詞。繼之各處代表。終之以賀儀。魚貫前行。一時八音譜奏。萬口歡歌。由南街直指北行。至十字正街。折向東街。後又南折。迤行至主教府紫雲堂焉。當時聞聲前來觀者。填街塞巷。勢甚擁擠。主教受賀於正廳前。松

近事 ··· 教中新聞

姿鶴髮。岸然直立。體雖清瘦。神則飽滿。見代表人等。展至。更顯春風滿面。笑容可掬。由遠望之。諒然有道者也。前月當今教宗庇護第十一。接得本教區。中外司鐸。聯名之奏。聞後。曾頒賀箋一道。適於前三日遞到。經楊獻之司鐸。譯以華語。代表齊集時。由申元士司鐸。恭爲朗誦。聞者歡呼。鼓掌如雷。又壺關縣傅哲民知事。送來堆畫祝圖一架。綾緞堆簇。美術珍奇。洵爲潞工出色。點綴賀儀。增光多焉。是時也。學生高唱慶祝歌。鼓號與樂隊齊鳴。唱聲共鞭砲爭響。一番熱鬧。外觀者亦爲歡騰。主教乃賜以降福。綴以謝詞。溫語謙容。大顯於外。在場者更爲動容焉。賀禮與拍照既畢。乃偕往小修院內觀劇。幕閉以後。已下午二時矣。乃進行會所。公筵聚餐焉。時報五點。始盡歡撤席。(節錄秦佐良來稿本誌。因限於篇幅。未能全登。良用歉然)

教宗賀箋譯文錄下

教宗庇護第十一致德露濟巴利府主教。潞安教區宗座代牧翟奧多利各函。可愛神昆。朕先祝神昆神形安好。并降以宗徒遐福。茲新近覽奏。知神昆升任主教。已滿二十

五週。快慰殊深。神昆屬下將行大規模之慶祝。理所當。因神昆在天主葡園之一部分內。幾十年殫心竭力。人人欣感。人人驚奇。當神昆接管此區教務之時。正是排外風潮初息之後。神昆乃運其腕力。運動和平。補償虧損。及至和平成熟。秩序恢復。乃從事於建築。蓋造聖堂。修補屋宇。設立男女學校。遠近均沾恩惠。又復擴充修道院。使本國神級班人數。較前超出三倍之上。神昆對於眾人。博愛爲心。對於神羊。導化有方。對於公益。及慈善事業。日設計劃。以使發展。無須朕之多言。此等偉大事業。正所以發達神昆之傳教區。所以我等當同聲感謝天主。因主之扶助。從神昆多年之勞苦中。得有如許之奇異效果。神昆當喜歡此將至之盛況。朕爲增此奇遇奧妙之神效起見。特請神昆因朕名。用朕權。降福凡參與陽十月二十八日之聖禮者。都可得全大赦一次。可敬神昆。朕除求主賜神昆今世健康。後世榮冠。以酬勳勞外。並祝賀神昆因主名。并以愛情。降神昆宗徒遐福。

天主降生一千九百二十六年九月二十二日朕登庸之

第五年由羅瑪聖伯多祿大堂發 教宗庇護第十一

●北京公教大學近訊 當今教宗庇護。特派

美國本篤會來華。創辦公教大學於北京。已由去年先關國學專門研究之一科。取名輔仁社。近聞宗座駐華代表剛大主教。因關心教育。尤以華籍傳教士。精通祖國文字爲最要。前已與湖北漢口漢陽蒲圻三區司牧。議定派華鐸三位赴該社研究漢文。兼英文。因道路梗塞。今於十一月一日始克到校。三位者。一爲漢陽朱司鐸。運廣年二十四歲。一爲蒲圻袁司鐸。希安。年廿五歲。一爲漢口李司鐸。永華。年廿四歲。聞尙未屆陞鐸期。今特提前數月。以便北來求學。剛公此舉。在吾華洵屬創聞。所賜於吾華聖教前途者。亦甚深且大。(後畧) 公教大學來稿

●吳興祝聖大堂誌盛 吳興自開教以來。屈

指已歷有年所。祇因經濟關係。大堂久付闕如。男女學校亦未正式成立。英籍司鐸馬公。有鑒乎是。乃請命上游。西返祖國徵款。逾三寒暑。挾款旋湖。去年夏。因總鐸雷公。擢爲浙西大修院院長。馬公即繼任總鐸。公一履新。謂巨款

既得。興工建築。豈容稍緩。即於今春聚材鳩工。月僅七圓。大工告竣。於是巍巍之大堂。嵯峨之鐘樓。他若男女學校。司鐸住室。以及保守室等等。瑰偉奪目。咸歎輪奐。較之曠昔之面目。奚啻天壤。色色佈置就緒。乃定於十一月七號舉行祝聖大典。田大司牧特於正號駕臨湖城。次日祝聖學校後。即由丁懋良司鐸對眾演說。七號為祝聖正日。九時許大司牧恭行祝聖新大堂大禮。行大禮彌撒。恭襄大禮者有梅傳魏吳等司鐸。撫琴者為錢錫朋司鐸。其餘司鐸均入唱班。禮畢。已鐘鳴十一矣。當即攝影以留紀念。正午開宴。午後四時馬總鐸祝聖苦路像。繼舉行聖體降福以謝主。

(吳興天主堂來稿)

●平湖老天主堂考

吾平湖在元代已有聖

教。進教者亦衆。洪武鼎興。天下擾亂者久之。因而中斷。明末。因杭州徐楊諸公。相繼進教。平湖士民。觀感興起。進教者遂衆。滿清定鼎。統治中原。康熙一朝。待遇聖教。尤稱恩渥。大員進教者既衆。士民望風興起者益盛。吾平湖城內之老天主堂。即於是時建造。十字高豎當湖。(平湖別名)

近事 · 教育消息

萬民咸仰規範。不幸康熙朝後。如雍正等朝。皆以苛待聖教為能事。查封教堂。改為寺院。後收教產。作為公帑。湖平之聖堂。亦未能幸免也。今細按老堂地址。在城內西門大街。大堂門前之圓角石。猶尚在也。大堂舊址。今改為淑英女校。進校內數十步。有鐵十字架。屹立於前。地方人士。嘗設法拔去之。然始終未能移動一步。亦云奇矣。乃以松板掩之。意謂以固校牆。實則無法去之。藉此以避教中人之耳目耳。堂之地基。佔地甚廣。約廿八九畝之譜。今皆為一般商店之市屋。不復為吾教之地矣。噫。可不痛心乎。吾輩進城。老天主堂即所謂老天主堂街者。為必由之路。目擊滄桑。感慨彌深。觀今日吾聖堂僻處鄉隅。視昔日之優立城中。可勝悲哉。鄙人畧誌數言。他日有編吾平湖教史者。聊作芻言可也。

(楊進德來稿)

教育消息

國民黨的政策。事事為黨化主義。教育亦不外此例。最近廣東政府教育行政委員會。議決取締私立學校規程。學校立案規程。及私立學校董事會組織規程三則。已經議

四十五

決通過。公佈施行。其規程中之辦法。與教部去年十一月十六日所頒之外人捐資設立學校請求認可辦法條例。爲更嚴格。如學校須組織校董會。私立學校不得以外人爲校長。須受教育行政機關之監督及指導。學校不得以宗教爲必修科。亦不得作宗教宣傳。私立學校辦理不善或違法。政府得隨時解散之。且凡外人捐資設立。或資助之學校。須由政府派一代表常駐該校監督及指揮一切校務。此等教育實爲專制教育。剝人自由。莫此爲甚。國民黨本年八月自得湘省後。教育上之設施。亦多有變動。教廳長周贛山曾發訓令二道特錄如下。以察黨化教育之情形。

爲令遵事。案查先總理孫公爲國民革命軍之先覺。其遺囑於統一民志。指導國民革命方針。關係甚鉅。各學校暨各教育機關。須一律懸掛孫公遺像。各學校員生。並應於每星期一第一時舉行紀念週。宣讀總理遺囑。以資景仰。而一民志云云。

爲令遵事。案查先總理孫公所撰建國方略。建國大綱。

及三民主義等書。均屬有益身心家國之作。各學校公民一科。亟應截取教授。以正趨向。而宏教化云云。

爲令遵事。案查國民政府。係以黨治國。各學校暨教育機關。自應廢除五色舊旗。一體改懸青天白日黨旗。暨青天白日滿地紅國旗云云。

不特湘省如此。鄂省亦然。據上海吳淞國立政治大學校長張君勵先生所著之武漢見聞中謂。教育黨化爲國民黨政綱之一。湖北教育討論委員會提出改革案之一曰。設立中小學校教師黨義研究所。且規定凡欲爲中小學校之教師者。皆須入所研究。畢業後給與證書。所以設此黨義研究所之理由曰。在今日之中國。若不以本黨黨義爲基礎。實可謂之無教育。中小學爲教育之提本。中小教師若不明瞭黨義。則決難貫徹以本黨黨義爲教育之基礎。據此言之。教育以黨化爲目的。則教育爲養成黨員之工具耳。可歎。

黨軍自得江西後。教育亦無不隨之搖動。根本改革。教育前途。亦難抱樂觀。

中外大事表 (凡事發生之日多以載於各報者為憑)

十一月廿一日孫傳芳秘密赴津後本定今日返甯昨臨時中止當在津養病旬日說 據奉軍方面消息天津會議之結果決定對付南軍及西北軍之方畧如左
 (一)此次出師之奉魯各軍稱討赤援贛軍(二)魯軍先發(三)直軍擔任後方防務以待後命(四)張學良韓麟春軍嚴重捍衛京師以防西北軍其大部分沿京綏路前進(五)命吳佩孚對鄂取守勢(六)魯軍由皖過贛而至湖北
 廿二日撥贛問題大體決定由張宗昌統率魯省現有軍隊廿一旅共分七軍沿津浦路南下取道安徽入贛張今晨二時返濟布置 據哈爾濱消息中東鐵路副董事長薩夫拉西夫因與蘇俄新代使意見不合業已辭職蘇俄代理總領事柯斯洛夫斯基亦將辭職
 廿三日孫傳芳擬退隱津門暫不回任一切事宜由三省當局協議施行
 廿四日張宗昌抵濟後會召集本署顧問參議諮議等開會在援軍出動前即派高等探員赴各地偵查張又令出發軍隊嚴申軍紀援軍至浦口未奉令前不得有一人過江所需餉項已在津與孫傳芳商准由蘇皖浙三省量予接濟
 廿五日張作霖任楊宇霆為討赤聯合籌備處長在蔡家花園設一事務所至奉天軍事張特遣戚式毅由津回奉維持民政事宜仍由莫德惠負責 英使麻克賚氏於今日午後時一離京經滬返國

廿六日連日蘇浙方面因孫傳芳北上謠言叢生張宗昌以為有從速前往之必要已限令各軍於一星期內一律開赴津浦南段大隊集中徐州饒令現在浦口設總兵站先為布置一切
 廿七日調查法權委員會之建議案今日公布內容謂美比等十三國放棄治外法權同受民制裁判事另行修訂原文約二千字 外交部今晚將宣布法權會議列國之勸告書及中國委員之宣言書
 廿八日奉天擬設世界無線臺由張宣力任籌辦年內可成立為中國之創舉 三原比神父定一星期前為遣散之軍隊擄去比教士向由法使保護故法使署今日照會外交部促請設法營救
 廿九日中法條約不日開議財部已擬定平等通商稅則關會因經費無着決定裁員減政聞被裁者有百餘之多未裁者薪津亦核減
 三十日教育會長祝椿年呈院再請准將捲烟吸戶捐充教育經費
 十二月一日孫傳芳今晚六時五十分專車過徐返甯
 二日吳佩孚不允下野表示仍當盡力討赤意頗堅決
 三日張宗昌從惠張作霖速將安國軍總司令部移京並請其速行入京以期統一軍事與政治而謀禦西北軍與南軍之策
 四日孫傳芳四日晨在聯部後操場致祭續戰陣亡將士孫演說決再戰為已亡將士復讎

近事... 中外大事表

近事... 中外大事表

- 五日清室私產管理處昨日開會馬局長主席議決假定變賣私產得洋十一萬元以九萬元歸溥儀四萬歸軍團部一萬作辦公費一萬作紅利
- 六日張作霖發表宣言首述馮玉祥蔣介石等勾結外援侵略祖國禍且烈於洪水猛獸慘更甚於赤眉黃巾此而不圖受其害國殃民者即是公敵原文約千餘字
- 七日張作霖在京發行奉天軍票一千萬元本日已命財部印刷局印刷 道勝債務先償還一部分二千以上還一成以下還二成五明年一月前兌現
- 八日國民政府電北京外交部通知漢口交涉員已由國民政府改任郭泰祺以代北京政府任命者
- 九日東交民巷消息駐各使以中國內爭未已所欠各國債務無期償還擬於明年四月間在倫敦舉行會議討論中國欠債問題
- 十日關會昨晚開會結果職員完全解散僅留書記等十二人
- 十一日晨六時現在京漢路豫境磁州之吳佩孚部張樹殿(譯音)軍與出動中之奉軍間忽起衝突汲金純軍急由京開往鎮壓 吳佩孚現處於進退維谷地位欲南征則將士不用命欲下野則曹錕不贊成
- 十二日外團昨開會議對張作霖就安國軍總司令一事表示贊助並希望早日奠定國基
- 十三日日英美法三國公使因江蘇違背借款契約已半年不將鹽稅送交銀行團特向外交部抗議
- 十四日孫傳芳與楊文愷劉宗紀等決定如黨軍至杭州浙省方面不予阻止即行督飭各軍分路進擊以免危及蘇境
- 十五日南京消息南軍計劃擬由江西進攻安慶同時由杭州向上海大約在二星期至四星期之時間中將有一番二戰
- 十六日張宗昌已由濟南下今日午後三時過徐今夜或明晨到浦孫傳芳屆時親行渡江歡迎
- 十七日昨據濟南十六日電稱張宗昌因浙局突變孫傳芳催促甚急業於十五晚下令已出發各軍限二日內集中候命並派金壽良携現款三十萬及食品等赴浦口搞師張日內親率俄兵一旅第一師一部連職員百餘人分乘三列車與張自乘之鋼板專車同時南下
- 十八日據豫可特消息馮玉祥軍隊繼續前進已據靈寶與觀音堂吳佩孚系下之張治公已退至距河南府僅二十五里之某縣奉軍刻雖有大隊集於直隸南界然尚未入豫
- 十九日據本埠方面接十八發長沙來電此間結隊游行及罷工運動依然極盛反奉之示威運動亦時時舉行
- 二十日愛瓜多國雅圭爾電哥倫比亞之加洛薩瑪鎮今日為地震所毀現信克姆巴爾火山已轟發 英航空省定自一九二八年度在新加坡設航空根據地
- 天主降生一千九百二十七年 南京姚主教 准

執事仍前籌劃力爲援助則本處之前途幸甚伏維

宗座代表剛總主教來華雖祇四載其盡力於教務者有非吾儕始料所及事無巨細無不謀聖教之廣揚中國之進步小者勿論卽其大者已屈指難數矣如加增傳教區域也籌備公教大學也派遣修士留學也豈皆非彰彰較著者乎前年上海舉行全國教務會議已將所議事項呈送羅馬覆核一俟批准其有益於我華教務者當更可觀近且秉承

教宗聖意簡任中國主教六位分理教務吾儕信友能不盡心竭力輔助神

長以期愈顯

主榮乎用是切望諸位

神長將以上種種情形宣布於眾信友之前使之知所當行獻其日需之餘爲建設

宗座代表之府第亦卽耶穌代表之府第也如此則吾儕之獻儀直接貢獻於

宗座代表間接貢獻於

教宗如貢獻於吾主耶穌也經云「責撒肋之物歸責撒肋天主之物歸天主」其此之謂乎專此順頌

台祺 建設宗座駐華代表公署
籌備處啟

●收買志書通啟

逕啟者。敝處收集各省府廳州縣志書。已得千有餘部。惟所缺尚多。對於東三省。新疆。雲南。貴州。廣西等省。尤屬寥寥無幾。自經敝處在上年本誌第十二期上。開列所缺書名後。各省諸位司鐸及先生等。或竟惠贈。或代搜集者。頗不乏人。足見諸君保存文獻之至意。曷勝欽佩。且多感激。今再懇諸君。家有藏書。如肯割愛。請繼續將書名卷數冊數。纂修人姓名。刊印年月及書價。開單見示。書無新舊。但與敝處所藏不相重複者。即當通函商購。尚此佈達。順頌台祺。上海徐匯天主堂藏書樓社敬啟

●聖教雜誌叢刊

一角五分

婦女問題	八分
勞工問題	五分
共產主義駁論	五分
方德望神父小傳	六分
明末清初灌輸西學之偉人	八分
蘇維埃俄羅斯之觀察	八分
國家真詮	六分
非非基督教	六分
教育專刊零售	一角五分

●聖教雜誌價目表

本報月出一期全年十二期
 報資全年大洋八角
 郵費全年中國郵局一角二分
 凡訂閱五份起報資與郵費均九折十份八五折二十份以上均八折
 小修身新課本教授法前四冊出版每冊七分