بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ

سوال مجلس مولود حضرت سید ابرار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے میں اسکا شائع و ذائع ہی درست ہی یا نہین جواب درست نہین ہی اسلیے کہ بدعت ہی سوال بدعت کسے کہتے ہین جواب بدعت اسکو کہتے ہین کہ بعد کامل ہونے دین مبین کے پھر کوئی بات نکالی جاوے اور دین کی باتون میں سے شمار کیجاوے صراح مین ہی بدعت نو بیرون آوردہ در دین بعد از کمال دین [illegible] شرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث کتاب اللہ تعالی وخیر الهدی هدی محمد وشر الامور محدثاتها وکل بدعۃ ضلالۃ هذا الحدیث من صحاح المصابیح روی عن عرباض بن ساریۃ انه علیه السلام قال من یعش منکم فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ وایاکم ومحدثات الامور

حاجت تقسیم نیست ہر بدعت کہ ہست ضلالت ست وکسانیکہ تعریف بدعت نزد ایشان باحداث

مالم یکن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہست نزد ایشان اقسام بدعت ست یکی بدعت

ہدی و دیگر بدعت ضلالت کما قال الجزری فی النہایۃ البدعۃ بدعتان بدعۃ

ھدی وبدعۃ ضلالۃ فما کان فی خلاف ما امر اللہ بہ ورسولہ فھو فی حیز

الذم والانکار وما کان واقعا تحت عموم ما ندب اللہ الیہ وحض علیہ رسولہ

فھو فی حیز المدح انتہی وبعض حنفین تقریر کردہ اند کہ معنی بدعت دو ست یکی معنی اعم و دوم معنی

اخص معنی اعم ھو المحدث مطلقا عادۃ او عبادۃ وھو منقسم باقسامھا والمعنی

غیر منقسم ھو معنی شرعی ھو الزیادۃ فی الدین او النقصان منہ

الحادثان بعد الصحابۃ بغیر اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صریحا

ولا اشارۃ فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر علی بعض الاعتقادات

وصور العبادات فھذا مرادہ علیہ السلام بدلیل قولہ علیہ السلام علیکم بسنتی وسنۃ

الخلفاء الراشدین المھدیین من بعدی سوال پنجاہ وچہارم بدعت حسنہ در شرع جائز

ست یا گناہ کدام گناہ جواب نزد کسانیکہ بدعت منقسم ست بدعت حسنہ جائز ست نزد کسانیکہ

بدعت منقسم نیست از ایشان حاجت سوال نیست انتہی راقم الحروف عفا اللہ عنہ وعمن ... کہتا ہے

کہ شرعی معنی میں بدعت سوای سیئہ کے حسنہ ہی ہی نہیں ... معنی لغوی کے ...

ہی عن انس قال جاء ثلثۃ رھط الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسألون

عن عبادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما اخبروا بھا کانھم تقالوھا

این نحن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد غفر اللہ لہ ما تقدم من ذنبہ وما

تاخر فقال احدھم اما انا فاصلی اللیل ابدا وقال الاخر انا

وَلَا اُفْطِرُ وَقَالَ الْاٰخَرُ اَنَا اَعْتَزِلُ النِّسَآءَ فَلَا اَتَزَوَّجُ اَبَدًا فَجَآءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِلَيْهِمْ فَقَالَ اَنْتُمُ الَّذِيْنَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا اَمَا وَاللّٰهِ اِنِّيْ لَاَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ وَ
اَتْقَاكُمْ لَهٗ لٰكِنِّيْ اَصُوْمُ وَاُفْطِرُ وَاُصَلِّيْ وَاَرْقُدُ وَاَتَزَوَّجُ النِّسَآءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ سو دیکھو حضرت نے ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت دی زیادتی وکمی کرنیکی عبادات
مین طریقۂ ماثورہ پر اور صاف فرمایا کہ مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ
رَدٌّ اور فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ اور كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ اور بدیہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالۃ ہوا سو ثابت ہوگیا یہ امر کہ لَا شَيْءَ مِنَ
الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثِ بِهِدَايَةٍ بس اب مصرح ہوگئی
حسن بدعت مین معنی شرعی کر کے بلکہ صرف ضلالات اور قباحت اسمین ہی کہ وہ موجب نکال
وبال کا ہی اور نہین بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ والسلام
پر یہ لوگ سمجھے ہین مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب
اور اون صاحبون کا جو معنی بدعت کے اعم اور اخص بیان کرتے ہین کما در مجالس الابرار مین ہی
وَعِنْدَ الْاِسْتِقْرَآءِ لَا تُوْجَدُ تِلْكَ الْبِدْعَةُ الْغَيْرُ السَّيِّئَةِ فِي الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ
كَالصَّوْمِ وَالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَقِرَآءَةِ الْقُرْاٰنِ وَاَوْصَافِ كُلٍّ مِنْهَا بَلْ لَا تَكُوْنُ
الْبِدْعَةُ فِيْهَا اِلَّا سَيِّئَةً انتہی اقول وَالذِّكْرُ وَالتَّذْكِيْرُ وَالْوَعْظُ وَالنَّصِيْحَةُ
مِمَّا اَيْضًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ اور اقامت سنت مین ہی اقول معنی شرعی بدعت
بعض علما بلکہ بر بعض اکابر مخفی ماندہ و بر بعضی دیگر مثل صاحب طریقۂ محمدیہ و سیرت احمدیہ و صاحب مجالس الابرار
منکشف گشت ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ و معنی شرعی آن محدث فی الدین
سُنَّۃً اَوْ اَصْلًا اَوْ اَجْرًا در طریقۂ محمدیہ معنی شرعی بدعت اینچنین گفتہ هِيَ الزِّيَادَةُ فِي الدِّيْنِ اَوِ

Ref. Library

أو النقصان منه الحادث بعد عصر الصحابة بغير إذن من الشارع لا قولاً
ولا فعلاً لا صريحاً ولا إشارةً دال بر دو معنی کمیت پس لفظ بدعت از منقولات شرعیه است مثل
صوم وصلوة و دیگر منقولات شرعیه معنی شرعی منقول الیه به بیان صاحب شرع صلی الله علیه وسلم ثابت
شد و معنی لفظ بدعت هم به بیان آن صلی الله علیه وسلم معلوم گشته و در حدیث صحیح است کل محدث
بدعة مراد از محدث در دین است ما لیس منه و در حدیث دیگر است من احدث فی
امرنا هذا ما لیس منه فهو رد مراد از امر دین است محدث باین معنی بدعت شرعیه است
و همیشه ضلالت است گاهی حسن و محمود نیست زیرا که خلاف امر الله و رسول است و اگر نه محدث
[illegible] منه نخواهد بود و در حیز ذم انکار و ضلال و هرگز واقع تحت عموم ما ندب الله تعالی
الیه و رسوله نی وگرنه محدث در دین غیر دین نخواهد بود چنانکه ظاهر است پس لفظ بدعت
[illegible] مخاطب در معنی شرعی حقیقت است و در معنی مطلق محدث یعنی معنی لغوی مجاز خواهد بود
[illegible] بازی با وجود صحت حقیقی صحیح نیست زیرا که قرینه مانعه از اراده معنی حقیقی شرعا مجاز است پس لفظ
بدعت که در حدیث مذکور بمعنی محدث فی الدین است ما لیس منه و باقی بر عموم و کلیت خود و غیر مخصوص
البعض پس کلیت کبری مثبت بلکه ثابت است فی نفسه و منع آن بنا بر اراده معنی لغوی که بدین
معنی منقسم به بدعت حسنه و ضلاله است بنای فاسد بر فاسد ضلالت است بر ضلالت [illegible] طیبی
البدعة كل شيء عمل على غير مثال وفي الشرع ما لم يكن في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى آخر ما قال و برین ایراد میشود که تا وقتیکه گفته نشود احداث [illegible]
فی العهد المذکور من الدین فی الدین بر عموم گذاشته شود بودن مذکور معنی شرعی بدعت
زیرا که مثبت وضع شرعی تکیه استعمال است چنانکه ظاهر است خواه آمده و بدون تقیید
استعمال ثابت نیست زیرا که بدون تقیید شامل است محدثات حسنه را [illegible]

سیئہ ہست پس حق در معنی شرعی بدعت ہمان ست کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طیبی اگر
اصطلاحی گویند لامشاحۃ فیہ و این معنی بمعنی لغوی برابر اند در عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد
اسکے بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہا اوسنے عبارت حدیث عام مخصوص البعض ست لکھتے ہین عبارت
حدیث عام ست باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض ست چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض مبنی
بر ارادۂ غیر معنی شرعی و این غیر مراد ست چنانکہ اکنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی اگر دانستہ
غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم حمل بر تخصیص کردن کار کی
وبعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهُوَ بِدْعَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِّنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أُصُوْلَ السُّنَنِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی رد
علیہ لکھتے ہین اقول ہمین ست معنی لغوی لفظ بدعت بزیادت قید بعدیت باین معنی منقسم است
بمحمود و ضلالت و قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالی ازان فریق اند کہ معنی شرعی و نقل
شرعی این لفظ را آنہا مخفی ماند چنانکہ کلام ایشان دلیلی ست بران و حق اینست چنانکہ بر فریق دوم
منکشف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی ست و نمیباشد مگر ضلالت پس محدث در دین غیر دین
ہمان ست کہ مخالف اصول سنن ست و آنچہ موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگرچہ در
... باعتبار فعلی محدث ست فاما باعتبار ... اصول سنت و قیاس بران محدث در دین غیر
... نیست در حقیقت داخل اصول سنت و اصل مقیس علیہ ست انتہی اور اسی کتاب کو بین
السطور ... بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوسنے کہ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي
... الْمُحْدَثَاتُ مِنَ الْأُمُوْرِ ضَرْبَانِ مَا يُحْدَثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إِجْمَاعًا فَهٰذِهِ بِدْعَةُ ضَلَالَةٍ وَمَا أُحْدِثَ فِي الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

بواحد من المذكورات فهذه أمور محدثة غير مذمومة قال عمر في قيام شهر
رمضان نعمت البدعة هذه يعني أنها محدثة لم تكن وإذا كانت ليس فيها رد لما مضى

لکھتے ہیں بر متتبع احادیث مخفی نیست کہ قیام شہر رمضان مرغوب صاحب شرع بود صلی اللہ علیہ وسلم
ولیکن چون شوق صحابہ بسیار دید بخوف نزول حکم وجوب شفقۃً علی الامۃ از سعادت خانہ خود بعد ادای
سہ شب بیرون تشریف نیاوردند و متوقف ماند تا زمان خلافت حضرت عمر رض و چونکہ حضرت رب العالمین
جل شانہ را تراویح مرغوب حبیب خود صلی اللہ علیہ وسلم منظور بود حسن آن در قلب حضرت عمر رض الفاروق القا فرمود
چون حضرت ممدوح دانستند کہ آن خوف نزول حکم وجوب حالا نیست بسبب انقطاع وحی
حبیب اللہ و حبیب خود احیا کرد و اجرا فرمود الی یومنا ہذا باقی ست پس چونکہ در زمان نبوت پیدا
نشدہ بود و بجہت مانع تا یک مدت بدون نص متوقف ماند باز ظہور گرفت نظر باین معنی در محدث
بمعنی لغوی ہم فتور ست و متحقق ہیچ لہذا نعمت البدعۃ ہذہ فرمود حاصل آنکہ تراویح گر
محدث ست در حقیقت چون نظر کسانیکہ بعد از وجود اول آن بشرف ایمان رسیدند و قصہ
آنہم از کسی نشنیدند محدث بود تشبیہ بمحدث واقع گشت پس لفظ بدعت کہ موضوع برای مشبہ بہ ست
بر مشبہ اطلاق کردہ قرینہ بران قائم فرمودند چنانکہ رایت اسدا یرمی پس درین قول اطلاق اسمی ست کہ
موضوع برای محدث مذموم ست در شرع بر غیر محدث حقیقی شبیہ بمحدث حقیقی در صورت نہ در موسیقی مشبہ بہ
را در اطلاق خود بفعل ہیچ تدارک فرمود پس این قول حضرت عمر رض ہرگز نمیخواہد کہ لا بدعت در شرع منقسم
باشد با مور محمودہ چنانکہ اطلاق لفظ اسد بر رجل شجاع نمیخواہد کہ اسد باعتبار معنی لغوی دو قسم باشد
حیوان مفترس و دیگر رجل شجاع الا در اصطلاح بعض متاخرین از محدثین مقلدان شان
في الاصطلاح ولا انکار علیہ الا آنکہ عدم اصطلاح مذکور چنانکہ فقیہ کامل فی الدین
در قول خود جگہ از زین اطلاق تحاشی فرمود و تقسیم امور محمودہ محدثات از امور گردانیدہ نہ بدعت کامرد

والیق بتعظیم شرع وصاحب شرع ... اطلاقات صاحب شرع صلی الله علیه وسلم تشبیه کرده شوند
بر محدثات قبیحه اطلاق لفظ بدعت فرموده حدیث اول اِذَا ظَهَرَ الْفِتَنُ اَوْ قَالَ
الْبِدَعُ وَسُبَّ اَصْحَابِیْ فَلْیُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهٗ فَاِنْ لَّمْ یَفْعَلْ فَعَلَیْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ
وَالْمَلٰٓئِکَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ رَوَاهُ الْخَطِیْبُ فِیْ جَامِعِهٖ و دلالت همین وعید شدید
باعث شد بر اظهار آنکه مجلس مولود معهود مخصوص بدعت سیئه است چنانکه علمای حقانیین بایین
بدان تصریح فرموده اند و ازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد که این بدعت سیئه را حق گوید و
مقابلان خود را تکفیر می نماید حدیث دوم کُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَکُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
واین قیاسی است منطقی اقترانی از شکل اول و ضرب اول بی قصد بی اراده اصطلاح منطق چون
بعضی آیات قرآنی وبعضی احادیث بوزن عروضی شعر و قافیه یافته شده اند چنانکه در کتب فن مذکور
است بر لسان شارع جاری گشته و تکرار حد اوسط بملاحظه معنی شرعی است هر لفظ بدعت را و
محدث در صدر حدیث غیر دین محدث در دین است چنانکه در حدیث دیگر تصریح بدان گذشت
بمنع کلیت کبری کمال سوء ادب است بشرع نعوذ بالله من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم مَا
ظَهَرَ اَهْلُ الْبِدَعِ اِلَّا اَظْهَرَ اللّٰهُ فِیْهِمْ حُجَّةً عَلٰی لِسَانِ مَنْ شَآءَ مِنْ خَلْقِهٖ رَوَاهُ الْحَاکِمُ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْنَا فِیْ عُمُوْمِ مَنْ شَآءَ حدیث چهارم اَهْلُ الْبِدَعِ شَرُّ
الْخَلْقِ وَالْخَلِیْقَةِ رَوَاهُ اَبُوْ نُعَیْمٍ حدیث پنجم اَصْحَابُ الْبِدَعِ کِلَابُ اَهْلِ النَّارِ
رَوَاهُ اَبُوْ حَاتِمٍ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْنَا مِنْ اَهْلِ الْبِدَعِ حدیث ششم عَمَلٌ قَلِیْلٌ فِیْ سُنَّةٍ
خَیْرٌ مِنْ عَمَلٍ کَثِیْرٍ فِیْ بِدْعَةٍ رَوَاهُ الرَّافِعِیُّ مثلا دو رکعت نفل بمحافظت سنن فضل است
از هزار رکعت نفل بترک تعدیل و دیگر مکروه که بدعت است حدیث هفتم مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ
الْبِدْعَةِ فَقَدْ اَعَانَ عَلٰی هَدْمِ الْاِسْلَامِ رَوَاهُ الطَّبَرَانِیُّ حدیث هشتم

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته رواه البيهقي وابن أبي العاصم

حديث نهم إذا مات صاحب البدعة فقد فتح في الإسلام رواه الخطيب و

الديلمي حديث دهم إن الله حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته

رواه البيهقي حديث یازدهم إن الإسلام شيع ثم يكون له فترة فمن كانت

فترته إلى غلو وبدعة فأولئك أهل النار رواه الطبراني حديث دوازدهم

لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة

ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا ويخرج من الإسلام كما يخرج الشعرة من العجين

رواه البيهقي چه تشدید شدید است درین احادیث العیاذ بالله ازین احادیث در سواعق است واگر

کتب احادیث دیگر تتبع کرده شود ودیگر هم برمی آیند ومنصف طالب آخرة را گمان می برم که اگر بساله

تدبر و غور نماید مخفی نخواهد ماند که لفظ بدعت از منقولات شرعی است بمعنی خیر دین حدث فی الدین

چنانکه در دیگر حدیث فرموده من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد زیرا که

ازین محدثات سیئه است وآن محدثات در دین از غیر دین است وتبادر از علامات حقیقت است کما تبین

فی محله وبرین تقدیر كل بدعة ضلالة عام باقی بر عموم خود است واراده محدث مطلق وحمل بر

تخصیص عام بعید از فهم خاص است قوله هذا آخر كلام الشافعي وهذا آخر كلام

الشيخ محي الدين النووي في كتاب تهذيب الأسماء واللغات وذكر الشيخ

عبد الرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير تحت قوله عليه السلام

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة إن البدعة فكلمت على ما خالف

الشرع بحسنه وعلى ما خالف أصول أهل السنة والجماعة في العقائد

وذلك هو المراد بالحديث لا يراد في حيز التحذير والذم وأما ما يحمده

الْعَقْلُ وَلَا يَابَاهُ اُصُوْلُ الشَّرْعِ فَحَسَنٌ اقول غلبهٔ استعمال لفظ بدعت در فعل مذموم

که عبارت از بدعت سیئه ست بدان مرتبه که در احادیث دوازده گانه از لفظ بدعت همین محدث مذموم

مرادست لَا يُرَادُ فِي حَيِّزِ التَّحْدِيْدِ وَالذَّمِّ پس این شد و مذموم یا از نفس لفظ بدعت بدون

اعتبار ملاحظهٔ تخصیص بر تقدیر عموم بدون ملاحظه و اعتبار تقیید بر تقدیر اطلاق مفهوم مراد باشد یا بعد

اعتبار ملاحظهٔ تخصیص و تقیید بر احتمال ثانی غلبهٔ استعمال او در معنی مذکور اثر متحقق نشد و وجود غلبهٔ استعمال

و عدم آن یکسان و برابر گردید و المفروض خلافه پس احتمال اول متعین گشت و برین تقدیر احتمال جاز

قول تخصیص حدیث كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ قول تحصیل حاصل ست پس باطل خواهد بود و باید دانست که

صاحب شرع صلی الله علیه وسلم محدث فی الدین از غیر دین را که مذموم ست بلفظ بدعت دوازده جا

در احادیث مذکوره تعبیر فرموده دوازده احکام بیان فرموده و نیز حقیقت و معنی مراد لفظ بدعت

حدیث دیگر که مَنْ اَحْدَثَ فِي اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ بیان حکم و

آن افاده فرمود پس حال لفظ بدعت حال لفظ صلوة ست مثلا که حقیقت و معنی مراد لفظ صلوة

در شرع با احکام آن در احادیث متعدده بیان فرموده اند حاصل آنها اینکه الصلوة کذا و احکامها

کذا و تصریح نفرموده اند که لفظ صلوة را از معنی لغوی بدین معنی شرعی نقل فرموده ایم پس چنانکه از غلبهٔ

استعمال لفظ صلوة و بیان معنی مراد و احکام آن نقل شرعی آن ثابت گشت هم چنین لفظ بدعت ست

و معنی شرعی بدعت بدان مرتبه شایع ست که در کتب لغت ملحق با معنی لغوی کرده همراه دیگر معانی لغوی

الکتب لغت بیان میکنند چنانکه در قاموس ست وَالْبِدْعَةُ بِالْكَسْرِ الْحَدَثُ فِي الدِّيْنِ

بَعْدَ الْاِكْمَالِ اَوْ مَا اسْتُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْاَهْوَاءِ

وَالْاَعْمَالِ با دیگر معانی لغوی که در ان مذکورست و از بیان صاحب قاموس دریافت شد که در

حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِي اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ بیان معنی شرعی لفظ

بدعت ست و حکم آن و نیز از ین تحقیق واضح گشت که مؤلف رساله کلام شیخ عبد الرؤف مناوی
را که برای سند خود آورده آن سند است مبطل فهمید او بحیث لا یشعر انتهی اور دوسری جگه اسی کتاب
مذکور میں بیچ رد قول مدعی کے لکھا ہی قوله ولا یمنع من کون الحدیث عاما
مخصوصا قوله کل بدعة مؤکدا بکل بل یدخله التخصیص مع ذلک کقوله تعالی
تدمر کل شیء اقول مانع از تخصیص لفظ کل نمیگویند چنانکه درین قول حق تعالی والله
خلق کل شیء و قول حق تعالی واوتیت من کل شیء هم تخصیص واقع ست بلکه چون بدعت
سیئه از لفظ بدعت مرادست به یکی از دو وجه که مذکور شد باز محل و مقام تخصیص باقی نماند بخلاف لفظ
شیء که در اشیائیکه تدمیر آنها واقع میشود شایع و غالب الاستعمال نیست تا ابتدا اشیاء مذکوره
مراد می شد بلکه ابتدا از هر شیء مفهوم میشود و در ملاحظه ثانی که بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
دق میشود بعض اشیائیکه فعل تدمیر آنها نمیگردد تخصیص و اخراج کرده باقی از ان مراد داشته
شد فقط انتهی اور اس میں دوسری جگه تحت قول قائل لکھا ہی قوله وتقیید بدعت ضلالت
و توصیف آن بعدم رضای خدا جل و علا و رسول وی صلی الله علیه و سلم درین قول ومن ابتدع
بدعة ضلالة لا یرضاها الله ورسوله الحدیث اشاره ست بسوی آنکه بدعت بر لسان شارع
بدعت ضلاله ست خدا جل شانه و رسول صلی الله علیه و سلم از ان ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست
نه آنکه خیر ست نافع در دین و داخل در عمومات شرعیه از کتاب و سنت که آن هدایت محض ست انتهی
اقول بوجوه ثابت شده که لفظ بدعت از منقولات شرعیه ست مثل صلوة و زکوة و غیرها پس در
تخاطب یعنی در عرف شرع از لفظ بدعت معنی لغوی مراد داشتن و حمل بر مجاز کردن با وجود صحت حقیقت
غیر جائز ست ما دام امکن العمل بالمعنی الحقیقی سقط المعنی المجازی لانه مستعار
والمستعار لا یزاحم الاصل کذا فی نور الانوار بنا بر علیه لازم آمد که اضافت بدعت بضلالت اضافت بیانی

ست بروایت ترکیب اضافی وصفے کاشفہ ست بروایت ترکیب توصیفی تقیید در صورت ست و عدم تقیید
در معنی چنانکہ توصیف آن بجملۂ فعلیہ بیان صفت کاشفہ یعنی ہر بدعت در شرع غیر مرضی ست نزد شارع اشارہ
ست بانکہ بدعت ہمیشہ مذموم ست بر لسان حضرت شارع و ضلالت کہ خدا جل شانہ و رسول وی صلی اللہ علیہ وسلم
ازان ہمیشہ ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست دائما نہ آنکہ بعض آن در شرع خیر ست و نافع و در دین نیز
داخل نیست در عمومات شرعیہ از کتاب و سنت و نہ آن ہدایت ست ہیچ گونہ و معنی من ابتدع من احدث
ست چنانکہ درین آیہ کریمہ ابتدعوها ما کتبناها علیهم قاضی ثناء اللہ در ارشاد الطالبین
کے ترجمہ مین لکھتے ہین ہر آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت ست مفید ترست برای ازالہ رزالت نفس و تصفیہ عناصر و حصول
قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت قبیحہ اجتناب بکنند کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کل محدثة
بدعة و کل بدعة ضلالة پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کل محدثة ضلالة و بدیہی ست کہ
15 لا شیٔ من الضلالة بهداية فلا شیٔ من المحدثة بهداية و نیز در حدیث آمدہ ست
القول لا یقبل ما لم یعمل به و کلاهما لا یقبلان بدون النیة و القول و العمل و النیة
لا تقبل ما لم توافق السنة و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود ا
اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہین ہی مگر بسبب اہانت سنت کے یا بسبب بے ادبی کرنیکے
زہ مین حضرت پر اور یہ دونون امر مردود ہین پس اس لئے فرمایا آپ نے کہ فمن رغب عن سنتی فلیس
منی خواہ اہانۃ ہو یا ترک ادب دیکھو کہان سے ثابت ہوا حسن بدعت مین سو ظلمت و ضلال کے
اسی کو سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہین حلیت بزہد و ورع کوش و صدق و صفا + و لیکن میفزا
بر مصطفی + اور جو بعض علما نے بدعت کو حسنہ کہا ہی سو وہ نزاع لفظی ہی جسکو ہم سنت حکمیہ
کہتے ہین اسکو وہ بدعت حسنہ کہتے ہین سو یہ مجلس مذکور اوس قبیل سے نہین ہی انہین سے ایک صاحب نہایہ
ہین چنانچہ کہتے ہین البدعة بدعتان بدعة هدى و بدعة ضلال فما کان فی خلاف

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والانكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الافعال المحمودة ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لان النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له اجرها واجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به رسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من افعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لان النبي صلى
الله عليه وسلم لم يسنها لهم وانما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع
الناس لها ولا كانت في زمن ابي بكر وانما عمر جمع الناس عليها وندبهم اليها
فبهذا سماها بدعة وهي بدعة على الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا باللذين من بعدي
ابي بكر وعمر وعلى هذا التاويل يحمل الحديث الآخر كل محدث بدعة انما
يريد ما خالف اصول الشريعة ولم يوافق السنة واكثر ما يستعمل البدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوسی امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہیں بدعت
حسنہ کہا یعنی اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اور
امر پر مندوبیت درتخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب زیادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین جو جب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت
تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمرؓ کا اسکو نعمت البدعة
کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کہا ہو مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود
اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کما مر اور ہمارے
حق مین یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوْا بِالَّذِیْنَ
مِنْ بَعْدِیْ اَبِیْ بَکْرٍ وَّعُمَرَ سو نہین ہی یہ مراد و مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے
اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی
جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور رو جو حدیث مین آیا ہی مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِیْ عَلَی الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ
مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَیْئًا وَمَنْ سَنَّ فِی الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَیِّئَةً کَانَ عَلَیْهِ وِزْرُهَا
وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحدیث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین معہودی ہی
نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا خلاف
کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی
فَاِنْ قِیْلَ قَدِ اعْتَادَ کَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ یَّسْتَدِلُّوْا عَلٰی عَدَمِ کَرَاهِیَةِ مَا اعْتَادُوْهُ
مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِیْثٍ شَائِعٍ بَیْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِیْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِیْحٌ هَلْ یَصِحُّ هٰذَا
الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰی مَا ذَکَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

لا يصح والحديث حجة عليهم لا لهم لأنه بعض حديث موقوف على ابن مسعود رواه
احمد والترمذي والطبراني والطيالسي وابو نعيم هكذا ان
الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد
فاختار له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما رآه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان
اللام في المسلمين ليس لمطلق الجنس لان الحديث حينئذ يخالف لقوله عليه
السلام ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة
لان كلا من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون
فرقة في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يرى قبيحا فيلزم ان
لا يتميز الحسن من القبيح بل هو اما للعهد والمعهود ما ذكر في قوله و
اختار له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او لاستغراق خصائص
الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام
صرفا للمطلق الى الكامل لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد
الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما رآه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا
فهو عند الله حسن وما رآه الصحابة واهل الاجتهاد قبيحا فهو عند
الله قبيح ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى ما رآه جميع
المسلمين حسنا فهو عند الله حسن وما رآه جميع المسلمين قبيحا فهو عند
الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة حينئذ للقرون المشهود لهم بالخير لا للقرون
المشهود لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرون قرني الذين

بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب ولا تعتمدوا اقوالهم
وافعالهم ومثله قوله عليه السلام لا تجتمع امتي على الضلالة فان المراد بالامة
في هذا الحديث اهل الاجماع الذي هو كل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة
اصلا لان الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو
الناس الى البدعة ولا يكون من الامة على الاطلاق لان المراد بالامة
المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقتهم طريقة النبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه دون اهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم امتي من استن بسنتي ويصح ان يراد بامتي جميع الامة
بناء على ان الاضافة كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا تجتمع
جميع امتي في زمان من الازمنة على الضلال كما اجتمع اليهود والنصارى
بعد نبيهم على الضلالة فيكون الحديث موافقا لقوله عليه السلام
لا يزال طائفة من امتي قائمين بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم حتى ياتي امر الله انتہی اور اسی طرح ہی شرح طریقہ محمدیہ میں جو رجب آفندی
کی ہی اور اسی لیے کہا صاحب نصاب الفقہ نے ہر ایک بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند بیان صحیح
اگر درین زمان کسی چیز را بدعت حسنہ قرار دہد خلاف ست زیرا کہ در مصطفی میگوید کہ کل بدعة ضلالة
فی زماننا انتہی اور جسنے خلاف اسکے کہا ہی قول اوسکا قابل اعتماد کے نہیں ہی کما فی
نور الانوار وقال ابو بکر الباقلانی ان الاجتہاد لیس بشرط فی المسائل الاجتہادیة دینیة
ایضا ویکفی قول العوام فی انعقاد الاجماع والجواب انہم کالانعام وعلیہم ان
یقلدوا المجتہدین ولا یعتبر خلافہم فیما یجب علیہم التقلید وایضا قال فیہ

وقال المعتزلة ينعقد الاجماع باتفاق الاكثر لان الحق مع الجماعة لقوله عليه
السلام يد الله على الجماعة من شذ شذ في النار والجواب ان معناه بعد تحقق
الاجماع من شذ وخرج منه دخل في النار اور مراد من سن سنة حسنة في
الاسلام الخ مين من سن سے مراد من سلك ہے اي من سلك مسلكا حسنا في الاسلام
يعني جو چلا راه اچهي اسلام مين من احدث طريقة حسنة في الاسلام اسليے كه
اچهائي راه كي اور برائي اوسكي اسلام مين نهين پهچاني جاتي ہے عقل سے سوا اسكے شارح عليه السلام
كے كما في مجالس الابرار وقد تقرر في الاصول ان حسن الافعال وقبحها عند
اهل الحق انما يعرفان بالشرع لا بالعقل فكل فعل امر به في الشرع فهو حسن
وكل فعل نهي عنه في الشرع فهو قبيح وقال الامام الغزالي في الاربعين
في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيرا او نافعا 18
فهو افضل وكلما كان اكثر كان انفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الامور
الالهية وانما تعقله قوة النبي عليه السلام فعليك بالاتباع فان خواص
الامور لا تدرك بالقياس وما ترى كيف نُدبت الى الصلوة وطُلبت منك في
جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال
وذلك ينتهي الى قدر ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقصر عن
ادراك منافع الادوية مع ان للتجربة سبيلا اليها كذلك تقتصر عن ادراك
ما ينفع في الآخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها انتهى اور تحسين كرنا بلا دليل ہي جيسا
راه كي اور برائي اوسكي شارح عليه السلام نے ساتهہ بيان فرمايا خير الحديث كتاب الله
وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة كے سو مين ہے

مراد اسمین نگر یہ کہ جو چلا راہ اچھی اسلام مین جسکا اچھا پن اسلام مین معلوم ہو چکا ہی شارع سے کرکے سنت حقیقیہ او حکمیہ ہی اور قائم رہا وہ اوسپر اوسکے لیے ہی یہ اجر نہ اوس کسی کے لیے کہ جو نیا طریقہ احداث کرے دین مین اور اوسکو اپنے زعم کے بموجب اچھا جانے اوسکے لیے یہ اجر و ثواب ہی خواہ اوسکی اصل کتاب و سنت سے پائی جاوے یا نہ پائی جاوے اور اسی کو بیان فرمایا حضرت نے اپنے قول مبارک مین مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِہَا مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِہِمْ شَیْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرْضَاہَا اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِہَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِہِمْ شَیْئًا اور مَنْ تَمَسَّکَ بِسُنَّتِیْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِیْ فَلَہٗ اَجْرُ مِائَۃِ شَہِیْدٍ مین مراد اوس سے ابقاء مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی نہ اعدام مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی غَیْرِ مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ اور نہ احداث فِی الْاِسْلَامِ عَلٰی غَیْرِ مَا کَانَ فِی الْاِسْلَامِ ہی فافہم اور اسی پر قیاس کیا جاوے جملہ اخیرہ اور بعض محققین نے اپنے تصنیفات مین اسکی تحقیق مین یون لکھا ہی کہ اس حدیث سے ہمارے زمانے کے لوگون نے یہ سند پکڑی ہی کہ جو شخص اچھی بات دین مین نکالے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو بری نکالے وہ بدعت سیئہ ہی اور یہ سمجھ اونکی بالکل غلط ہی دو وجہ سے ایک تو یہ کہ وہ لوگ مَنْ سَنَّ سُنَّۃً حَسَنَۃً کے یہ معنی سمجھتے ہین کہ جو شخص اچھی بات نکالے حالانکہ اوسکے یہ معنی نہین بلکہ اوسکے معنی یہ ہین کہ جو شخص اچھی بات کا رواج دے یعنی وہ بات پہلے سے تو نکلی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خوبی بتادی ہو اور اوس نکلی بات کو جو شخص رواج دے اوسکے واسطے یہ ثواب ہی نہ یہ کہ اپنی طرف سے کوئی نئی بات نکالکر اور اوسکو اچھا سمجھکر رواج دے اور ہمنے جو اس حدیث کے یہ معنی بیان کیے اسکی دو دلیلین ہین ایک تو یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا تو حکم دیا تھا

کو رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہ پہلے لا کر دیا او سنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کو رواج دیا کہ اوسکے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اوسواسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
پہلے شخص کی بڑائی اور اوسکو زیادہ ثواب ملنے کی بشارت دی آپ معلوم ہوگیا کہ اس حدیث سے کوئی نئی بات
نکالنی مراد نہیں بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین نکل چکی ہی
اور کچھ انکار اوسپر جاری نہیں ہوا اوسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
دوسری حدیث کی تفسیر پڑجاتی ہی آب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
مین یہی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِیِّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِھَا
مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِھِمْ شَیْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرْضَاھَا اللّٰہُ وَ
رَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِھَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِھِمْ شَیْئًا
یعنی مشکوٰۃ شریف کی باب الاعتصام بالسنۃ مین بلال بن حارث مزنی رضی سے یہ حدیث نقل کی ہی انھون
نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زندہ کیا یعنی رواج دیا میری ایسی سنت
کو کہ مرگئی تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اوسکے لیے اون لوگون کے مانند ثواب ہی جو اوس
سنت پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے ثواب مین سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے نکالا بدعت
گمراہ سے جسکو نہین راضی ہوتا اوس سے اللہ اور رسول اوسکا ہوگا اوسپر اوسکا گناہ مانند گناہ
اون لوگون کے جو اوسپر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے گناہون مین سے کچھ گھٹے
اب غور کرو کہ اون دونون حدیثون کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث مین فرمایا مَنْ سَنَّ
سُنَّۃً حَسَنَۃً اور دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ اس سے معلوم ہوا کہ
من سن کے اور من احیی کے معنی ایک ہین اور من احیی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کرنیکے ہین

تو سن من کے بھی یہی معنی ٹھہرے اس حدیث سے صاف معلوم ہوگیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
نکالنے کے سمجھتے ہیں انکی سمجھ بالکل غلط ہی مگر ان حدیثوں میں لوگوں کو ایک شبہہ پڑیگا کہ اگر پہلی
جگہ میں من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کرنیکے ٹھہرے تو دوسری جگہ اسکے معنی رواج
دینا اور جاری کرنیکے کیونکر ہوسکتے ہیں اگر یہاں بھی یہی معنی ٹھہرین تو اسکے معنی ہونگے کہ
دین میں جو برا طریقہ نکلا ہوا ہی اگر اوسکو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اوسکو یہ عذاب ہی
اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہین سو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہی کہ دوسری
جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہین ہین بلکہ نئی بات نکالنے کے ہین اسلیے کہ پہلے من
سن کے مقابل مین من احیی اور دوسرے کے مقابل مین من ابتدع فرمایا ہی پس معلوم ہوا کہ
اول کے معنی من احیی اور دوسرے کے معنی من ابتدع کے ہین اور احیی کے معنی رواج دینے کے
اور ابتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہین انتہی اور نہین داخل ہی اس مین بنانا مدرسون اور
خانقاہون اور رباطون اور مہمان سرا اور علم نحو و صرف کلام وغیرہ کا امورات خیر سے ہین اسلیے
داخل ہین بیچ تحت ما اذن اللہ تعالی و حضرت علیہ کے اور ہین یہ امورات سنت حسنہ اور ملحق
بالسنۃ کے ثابت ہوئے اور پائے گئے بیچ بلا انکار احدی زمان مشہود لہا بالخیر مین اور تعامل کیا گیا
ساتھ انکے دین مین اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہوچکا ہی مجالس الابرار مین ہی بعد
بیان کرنے امور مبتدع کے وَلَیْسَ لِاَحَدٍ اَنْ یَّقُوْلَ اِنَّهَا لَیْسَتْ مِنْ قَبِیْلِ الْبِدْعَةِ
السَّیِّئَةِ الْمَکْرُوْهَةِ بَلْ هِیَ مِنْ قَبِیْلِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ الْمَشْرُوْعَةِ بِدَلَائِلِ کَوْنِ
بَعْضِ الْاَشْیَاءِ الْمُحْدَثَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ کَبِنَاءِ الْمَدَارِسِ وَالرُّبُطِ وَالْخَانْقَاهَاتِ وَ
نَحْوِهَا مِنْ اَنْوَاعِ الْخَیْرَاتِ الَّتِیْ لَمْ تُعْهَدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ اِذْ یُقَالُ لَهٗ مَا ثَبَتَ
حُسْنُهٗ بِالْاَدِلَّةِ الشَّرْعِیَّةِ الصَّحِیْحَةِ فَهُوَ اِمَّا اَنْ لَّا یَکُوْنَ بِدْعَةً فَبَقِیَ عُمُوْمُ الْعَامِّ فِیْ

الحَدِيثَينِ عَلیٰ حَالِهِ اَو یَکُونُ مَخصُوصًا مِن هٰذَا العَامِّ وَالعَامُّ الَّذِی خُصَّ مِنهُ
البَعضُ دَلِیلٌ فِیمَا عَدَا الخُصُوصِ انتہی سوال تحقیق سے یہی بات معلوم ہوئی کہ شریعت مین
نہین ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع اوسکی ہی تو وہ امر ہی کہ جو خود
وہ یا نظیر اوسکی زمانہ حضرت مین موجود نہوا اور قرون ثلثہ مین بلا نکیر تعامل اوسکا نہوا ہو سوا
بدعت سیئہ کی کی قسمین ہین جواب بدعت سیئہ کی دو قسم ہین ایک تو وہ جو فی نفسہ دین مین
خود محدث ہوا اور دوسری قسم وہ کہ امر ماثور مین کمی یا بیشی کی جاوے پہلی کو اصلیہ اور دوسری کو وصفیہ
کہتے ہین مفاد بدعت اصلیہ کا حدیث عرباض بن ساریہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی ہی کہ حدیث
اول مین آپ نے فرمایا وَاِیَّاکُم وَمُحدَثَاتِ الاُمُورِ فَاِنَّ کُلَّ مُحدَثَةٍ بِدعَةٌ وَکُلَّ بِدعَةٍ ضَلَالَة
اور حدیث دوسری مین فرمایا مَن اَحدَثَ فِی اَمرِنَا هٰذَا مَا لَیسَ مِنهُ فَهُوَ رَدٌّ اور ماخذ بدعت
وصفیہ کا حدیث انس رض کی ہی کہ فرمایا حضرت نے اوسمین فَمَن رَغِبَ عَن سُنَّتِی فَلَیسَ مِنِّی کذا فی
الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا کیا ہی جواب تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا موقوف
ہی اوپر تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ امرنا کا سو تحقیق مفہوم
کلمہ اول کی اس طور پر ہی کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے مین کہ وہ چیز نہ خود زمانہ سابق
کہ وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہوا اور نہ نظیر اوسکی سو محدث وہی امر ہی کہ نہ خود حقیقةً
زمان سابق مین موجود تھا نہ نظیر اوسکا اگر حقیقةً موجود تھا تو سنت حقیقیہ ہی اور نظیر موجود ہی تو حکمیہ ہی کیونکہ قیاس شرعی سے ہی حکم فاعتبروا
یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین ممنوع بحکم حدیثون مذکور کے اور قیاس نہین ہوتا مگر نظیر پر اور
احداث غیر قیاس کے ہی کہ وہ عدم سے کسی حکم شرعی کا وجود مین لانا ہی بموجب زعم اپنے کے خواہ نظیر
حکما شرع سے ثابت ہوا یا نہو سو محدث وہی چیز ہی کہ زمانہ سابق مین نہ خود موجود ہو نہ نظیر اوسکی اسلیے کہ اگر
خود یا نظیر اوسکی حضرت کے زمانہ مین موجود ہی تو وہ سنت اصلیہ اور حقیقیہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے بیچ ہی خود بانظیر اوسکی موجود ہی تو حکمیہ اور ملحق بالسنۃ ہی
اور مراد وجود سے اوسکے قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر مین یہ ہی کہ تعامل اوس کا بلا انکار احدی جاری اور
ساری ہو اسلیے کہ کلمہ سے ما انا علیہ و اصحابی مین مراد اخلاق و سیرت صحابہ ہی بحکم اثر عبد اللہ
بن مسعود کے کہ کہا اونھون نے مَنْ كَانَ مُسْتَنًّا فَلْيَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا
تُؤْمَنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ
وَأَبَرَّهَا قُلُوبًا وَأَعْمَقَهَا عِلْمًا وَأَقَلَّهَا تَكَلُّفًا اخْتَارَهُمُ اللهُ تَعَالَى لِصُحْبَةِ نَبِيِّهِ وَ
لِإِقَامَةِ دِينِهِ فَاعْرِفُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبِعُوهُمْ عَلَى أَثَرِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسِيَرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ کہ متبادر لفظ سیرت سے جب کہ
مضاف ہو طرف کسی قوم کے یہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اوس سیرت پر ہون فعلاً یا تقریراً اور
اسلیے کہ لفظ اصحابی جمع مکسر مضاف طرف یای متکلم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی اسپر کہ یہ اضافت مفید
ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعود رض سے تعلیم تشہد مین مروی ہی کہتے ہین
وہ کہ فرمایا حضرت نے فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ أَيْ عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سو مستفاد ہوا اس حدیث سے یہ امر کہ کلمہ عباد اللہ کا یہ جمع مکسر ہی عبد اللہ کی حالت
اضافت مین طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو ایسے ہی کلمہ اصحاب
کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یای متکلم کی ہی کہ جمع مکسر ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی اور
استغراق حقیقی ما نحن فیہ جب ہو کہ جمیع صحابہ اوس سیرت پر ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
صحابہ و سیر ہون اور باقی اوسکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہین اور ایسے ہی
کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث مین مذکور ہوا ہی اوس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتے ہین کہ نسبت کرنے
سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون مین سے عرف مین متبادر یہی ہی کہ رواج و رسم اوس قرن مین

خیر موئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد مین اون قرن کے خیر ہو چنانچہ کلمہ ثم یظہر الکذب سے جو روایت

مذکور مین نسائی کی روایت مین وارد ہوا ہی صریح مستفاد ہوتا ہی کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب

قرون سے بسبب عدم ظہور کذب کے ہی اون مین نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اون زمانون مین نتھا

سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے مین نہ خود موجود تھی نہ نظیر اوسکی

اور قرون ثلثہ مین بھی نہ خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور نہ نظیر اوسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تحقیق

کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی کہ تحقیق مراد یہان پر امور سے امور دین ہین چنانچہ لفظ امرنا کا

مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین صاف اسپر دال ہی اسلیے کہ وہ امر

کو مزید اختصاص رکھی ہی ساتھ انبیا علیہم السلام کے سو طرف ہی شریعت ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا

اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِيْنِكُمْ فَخُذُوْا بِهٖ اسپر دلیل ہی اور امر دین ہی امر

ہین کہ جنسے احکام شارع کے متعلق ہون اور وہ بحکم استقرار کے منحصر ہین عقائد حقہ اور

اخلاق جمیلہ اور مقامات وحالات عالیہ ارادات قلبیہ واقوال لسانیہ وافعال جسمانیہ مین اسلیے کہ امر

شارع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام

سے یہان پر سمعیہ ہین کہ بدون بتلانے شارع کے اوسپر آگہی متصور نہین ہی اور عقل کو اون مین

کچھ دخل نہین اور احکام سمعیہ دو قسم پر ہین یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا معاد

مین یا نافع ہونگے یا ضار ہون گے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہین یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا

کسی چیز کو رکن کسی عبادت کا عبادات مین سے یا کسی معاملہ کا معاملات مین سے یا کسی چیز کو شرط اور

لوازم مین سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ جو احکام سمعیہ ہین اور مراد حدیث مذکور مین

ہین منحصر ہین درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلیہ وہی کو کہین کہ جو

محدث ہو بموجب تحقیق مذکور کے اور مرتکب اوسکا اوسکو بجا لاوے امید منفعت پر یا دور نافع سمجھے اوسکو

معاد مین کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت صفیہ کی کیا ہی جواب ایضاح مین لکھا ہی کہ
تحقیق اسکی موقوف ہی اوپر تحقیق تین کلمون کی جو حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ
مِنْهُ فَھُوَ رَدٌّ مین وارد مین ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے ما موصولہ دو
کلمون اول کے تحقیق تو اس اوپر سے کے جواب مین ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ ما موصولہ کی یہ کہ کلمہ ما ہی
کہ مدلول اوسکا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال مین مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک بسبب صلہ
کے اور دوسرے بسبب سیاق اور سباق کلام کے مثلا جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہین کہ جو علما
کا کام ہی اوسمین دخل دیوے تو اب جو کا لفظ ایسا ہی کہ علما کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ گفتگو
کے قرینہ سے یہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہان علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالمون کے علمی کام مین دخل
نہ دیوے یعنی کوئی کتاب تصنیف نکرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنانے اور کھانا کھانے مین
دخل نہ دے اسی طرح حدیث مذکور مین جو لفظ ما کا ہی معنی اوسکے یہی سمجھے جاتے ہین کہ جو کوئی نکالے
انبیا علیہم السلام کے کام مین کہ وہ اوسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آتے ہین سو وہی رد ہی سو جیسے
انبیا علیہم السلام مامور اور مقرر ہین واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ مامور
اور مقرر ہین واسطے حد باندھنے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم کے یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اسطور
پر کہ بدون اوسکے وہ شرع مین معتبر نہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرات وغیرہ ارکان نماز
کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوۃ وغیرہ شعائر اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی جگہ پاک نماز
کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اعتکاف کے لیے
اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل نیت کے لیے عبادات مین اور طلاق کے لیے کنایات مین اور
رضامندی کے لیے معاملات مین اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت نماز مین

اور ہیئت احرامی اور رمل حج مین اور مقرر کرنے مصارف اموال کے جیسے مصارف زکوۃ اور کفارہ
اور نذر اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکروں اور دعاؤن کے مثل جہر کے اذان اور
اقامت اور قرات نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز
جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح مین اور مقرر کرنے ثمرات اور آثار عبادات اور معاملات مین
جیسے فارغ ہونا ذمہ کا دنیا مین اور مستحق ہونا اجر خاص کا عقبی مین یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو
بطریق تکمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اس طور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اوس طور پر پائی جاوے
تو شرع مین نہایت مستحسن اور ممدوح ہووے جیسے قومہ اور جلسہ اور سنن اور مستحبات کا نماز اور عبادات مین
اور مثل تعین راتون رمضان اور پندرھوین شعبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ
ہین حاصل الکلام وجوہ مذکورہ اور امثال اسکے تحدیدات اور تصویرات شرعیہ ہین کہ آیہ کریمہ تِلْكَ
حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ
اور حدیث اِنَّ اللّٰهَ حَدَّ حُدُوْدًا فَلَا تُضَيِّعُوْهَا اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان
حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اوسکا یہ ہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کرے اور
دیکھے اور دلیلون کو اوسکی نظر مین لاوے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور
شرعیہ نظر شارع مین مرغوب اور مستحسن ہین مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور
واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ نسبت سنن اور مستحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتم بہا ہین اور
اور سنن اور مستحبات کہ نسبت آداب کے زیادہ مستحسن ہین اور آداب کہ بسبب عدم اونکے کے
زیادہ مرغوب ہین اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی
یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل سنت سے ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو
اوسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اوسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

ترجمہ یہ ہین حدین اللہ کی پس نہ تجاوز کرو ان سے اور جو کوئی تجاوز کرے حدود اللہ سے پس وہ لوگ ظالم ہین

ترجمہ بیشک اللہ نے مقرر کی ہین حدین سو مت ضائع کرو انکو

اور مہتم بہا ہی بہ نسبت غیر اپنے کے اور دریافت ہو جاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترجیح
قابل ہی اور لایق اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترمیم مساجد کے
شارع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہیں اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف ظاہر
کتاب و سنت کے مہتم بہا ہی وہ بیچ دعوت دانشمندون و فنون کے طرف مسائل غریبہ قیاسیہ اور مباحث
عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہیں ہی بالجملہ جو شخص کہ سیر نبویہ اور طریقہ قرون ثلثہ
مشہود لہا بالخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہوگا یہ معنی اوسپر باخوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
شرعیہ باوجود کثرت شعب اور تعیین وجوہ کے ساتھ انھیں دو باب کے راجع ہوتے ہین ایک باب
تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمہ موصولہ سے جو حدیث مسطور مین
واقع ہوا ہی یہی امر مراد ہین سو معنی حدیث مذکور اوپر اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی نکالے
کسی دین کے کام مین کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تغییر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سو وہی
چیز رد ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت وصفیہ کا یہی ہی کہ جو نئی حدین کسی دین کے کام نکالین اور
مقرر کرین یا نئی طرح کا ڈھنگ اور موقع دین مین ٹھہرادین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت مین خود تھا نہ نظیر اوسکا اور نہ اوسکا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین تھا
نہ اوسکی نظیر کا اور پھر اوسکو مدار امور سبب اعتبار کا نظر شارع مین جانکر یا استحبابات شرعیہ سے اوسکو سمجھکر
عمل مین لاوے یا اوسکے خلاف کو مبطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجھ کر عمل مین لاوے سو وہی بدعت
وصفیہ ہی اور داخل ہی تحت وعید تلک حدود اللہ اور ان اللہ حد حدودا الخ کے مانند
مجلس میلاد بہیئت کذائیہ اس زمانہ پرفساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ مین مروج ہی اور اوسکو ساتھ
اون قیدون فاسدہ کے ایک شرط ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھا ہی کہ نماز نہ پڑھین اور
روزہ نہ رکھین اور حرام کاری اور شراب خواری سے احتراز نکرین بلکہ جملہ منہیات کو طبیعت خاصہ سمجھین اور

ہی باکانہ عمل مین لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کر لیا کرین اور روزہ بھی اور مناہی اور مکروہات مجرمات
شرعیہ سے پرہیز ہو سودی پکے مومن اور مسلمان پیدا راللہ بڑے متدین اور دیانت شعار کہلاوین گو
کر کھلے فاسق وفاجر ہون مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰہِ وَاَحِبَّآؤُہٗ اور
اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ ایسے ہی یہ
لوگ خام خیال مولودی اوجارا محب رسول اللہ بنتے ہین اور صرف مجلس مولود کو محبت اونکی
ٹھہرالی ہی اور منکرات اور ممنوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہین کرتے ہین سو یہ اونسے بھی
بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اونکے دل سے سب منہیات شرعیہ کا خطرہ اوٹھا دیا بخلاف اونکے
کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہین اور منہیات سے اجتناب کرتے ہین اور طریق سنت کو
سراسر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہین او مجلس میلاد مروجہ کو محض بدعت جانکر نہین
کرتے ہین بلکہ اوراذکار رو وعظ کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ مستندہ ۴
سے اوسکا بھی بیان کرتے ہین سو اونکو بدعتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور معتزلی کہکر
مشہور کرتے ہین مصرعہ ببین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب
حکم بدعت کا کفر یا عصیان یا ترک اولی مجالس الابرار مین ہی ثُمَّ اَلْبِدْعَۃُ فِی الْاِعْتِقَادِ
بَعْضُہَا کُفْرٌ وَبَعْضُہَا لَیْسَ بِکُفْرٍ لٰکِنَّہَا اَکْبَرُ مِنْ کُلِّ کَبِیْرَۃٍ حَتَّی الْقَتْلِ وَالزِّنَا وَلَیْسَ
فَوْقَہَا اِلَّا الْکُفْرُ وَالْبِدْعَۃُ فِی الْعِبَادَاتِ وَاِنْ کَانَتْ دُوْنَہَا لٰکِنْ فِعْلُہَا عِصْیَانٌ
وَضَلَالٌ لَا سِیَّمَا اِذَا صَادَمَتْ سُنَّۃً مُؤَکَّدَۃً وَاَمَّا الْبِدْعَۃُ فِی الْعَادَاتِ فَلَیْسَ
فِیْ فِعْلِہَا عِصْیَانٌ وَضَلَالٌ بَلْ تَرْکُ الْاَوْلٰی فَتَرْکُہَا اَوْلٰی انتہی اور حضرت مجدد نے
اپنے بعضے مکتوبات مین فرمایا ہی انچہ از احادیث مفہوم میگردد آنست کہ بدعت رافع سنت است
تخصیص بعض نہ اردو پس ہر بدعت رافع سنت بود وقال علیہ الصلوۃ والسلام ما

قَوْمٌ بِدْعَةً اِلَّا رُفِعَ مِثْلُهَا مِنَ السُّنَّةِ فَتَمَسُّكٌ بِسُنَّةٍ خَيْرٌ مِّنْ اِحْدَاثِ بِدْعَةٍ
رَوَاهُ اَحْمَدُ وَعَنْ حَسَّانَ قَالَ مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بِدْعَةً فِيْ دِيْنِهِمْ اِلَّا نَزَعَ
اللّٰهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا ثُمَّ لَا يُعِيْدُهَا اِلَيْهِمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ؛ باید دانست که بعضی از
بدعتها که علما و مشایخ آنرا حسنه دانسته اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع
سنت اند مثلاً در تکفین میت عمامه را بدعت حسنه گفته اند با آنکه همین بدعت رافع سنت است چه
زیادتی بر عدد مسنون که سه ثوب باشد نسخ ست و نسخ عین رفع و همچنین مشایخ ارسال فش را
بجانب دست چپ مستحسن دانسته اند و سنت در فش ارسال آن بین الکتفین ست و ظاهرست که
این بدعت رافع سنت ست و همچنین ست آنچه علما در نیت نماز مستحسن داشته اند که با وجود
اراده قلب بزبان نیز باید گفت و حالانکه از سرور عالم صلی الله علیه وعلی آله الصلوة والسلام
ثابت نشده نه بروایت صحیح و نه بروایت ضعیف و نه از اصحاب کرام تابعین عظام که بزبان نیت
کرده باشند بلکه چون اقامت میگفتند تکبیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد و این بدعت
را حسنه گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تجویز آن
اکثر مردم بزبان اکتفا مینمایند و از غفلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن که فرضی از فرائض نماز
که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفساد نماز میرساند عَلٰى هٰذَا الْقِيَاسِ سَائِرُ الْمُبْتَدَعَاتِ وَ
الْمُحْدَثَاتِ فَاِنَّهَا زِيَادَاتٌ عَلَى السُّنَّةِ وَلَوْ بِوَجْهٍ مِّنَ الْوُجُوْهِ وَالزِّيَادَةُ نَسْخٌ وَالنَّسْخُ
رَفْعٌ فَعَلَيْكُمْ بِالْاِقْتِصَارِ عَلٰى مُتَابَعَةِ سُنَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَوَاتِ
اَتَمُّهَا وَمِنَ التَّسْلِيْمَاتِ اَكْمَلُهَا وَالْاِكْتِفَاءُ عَلَى اقْتِدَاءِ اَصْحَابِهِ الْكِرَامِ فَاِنَّهُمْ كَالنُّجُوْمِ
بِاَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمْ فَاَمَّا الْقِيَاسُ وَالْاِجْتِهَادُ فَلَيْسَ مِنَ الْبِدْعَةِ
فِيْ شَيْءٍ فَاِنَّهُ مُظْهِرٌ لِمَعْنَى النُّصُوْصِ لَا مُثْبِتٌ اَمْرًا زَائِدًا فَاعْتَبِرُوْا يَا اُولِي الْاَبْصَارِ

والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه الصلوة والسلام انتهى
سوال بدعت ہونا مجلس میلاد کا جو فی زمانا مروج ہی کیونکر ہی جواب بدعت ہونا مجلس مذکور کا
اسلیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ ماموربالاتباع اور مشہود لہا بالخیر کے اور ضابطہ ان امورات
مین یہی جو مجالس الابرار مین مذکور ہی والضابطة فی هذا ان یقال الناس لا یحدثون
شیئا الا انهم یرونه مصلحة اذ لو اعتقدوا فیه مفسدة لم یحدثوه فما راه الناس
مصلحة ننظر فی السبب فاذا كان السبب امرا قد احدث بعد النبی صلى
فحینئذ یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیه كنظم الدلائل وان السبب الداعی
الیه ظهور الفرق الضالة فانهم لما لم یظهروا فی عهده علیه السلام لم تحتج
الیه وان كان المقتضی لفعله موجودا فی عصره علیه السلام لكن ترك العارض
زال بموته علیه السلام فكذلك یجوز احداث جمع القران فان المانع منه فی
حیاته علیه السلام كون الوحی لا یزال ینزل فیغیر الله تعالى ما یشاء فزال ذلك
المانع بموته علیه السلام واما ما كان المقتضی لفعله فی عهده علیه السلام موجودا
من غیر وجود المانع منه ومع ذلك لم یفعله علیه السلام فاحداثه تغییر لدین
الله تعالى اذ لو كان فیه مصلحة لفعله علیه السلام او حث علیه ولما لم یفعله
علیه السلام ولم یحث علیه علم انه لیس فیه مصلحة بل هو بدعة قبیحة سیئة
انتهى اور بخوبی یہ معلوم ہی کہ سنی اس عمل کا اظہار محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار سرور
ترغیبا للناس فیها اور سبب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اوس سبحانہ تعالی کے ہی
اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مین بخوبی موجود اور دواعی بھی انکے موجود تھے
اور پھر حضرت نے اوسکو نحود کیا اور نہ کسی کو اوسکے کرنے پر برانگیختہ کیا سو نہین ہی اب کسی کا کرنا مگر تغییر

دینا دین اللہ تعالی کو اذ لو کان فیہ مصلحۃ لفعلہ علیہ السلام او حث علیہ ولما
لم یفعل ولم یحث علیہ علم انہ لیس فیہ مصلحۃ حسنۃ بل ھو بدعۃ قبیحۃ
سیئۃ انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح اربعین نووی مین قولہ اذا دریت
ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ لا تخصیص فی قولہ علیہ السلام
کل بدعۃ ضلالۃ فانہ علیہ السلام بین جمیع ما فیہ اصلاح الدین والدنیا وبین
ما فیہ فساد الدین والدنیا وحذر وکیف لا وقد قال اللہ تعالی الیوم اکملت
لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکت من شیء یقربکم الی الجنۃ الا وقد حدثتکم وما ترکت
من شیء یبعدکم عن النار الا وقد حدثتکم بہ ترکتکم علی البیضاء لیلہا
کنہارھا لا یزیغ عنہا بعدی الا ھالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقات مین
نیچے حدیث انما الاعمال بالنیات کے المتابعۃ کما تکون فی الفعل تکون فی
الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارع فھو مبتدع انتہی سو نہین
ہی یہ مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات مزعومہ مخترعہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح کے
دعا مین اور ترفیع یدین کے خطبہ مین منبر پر اور تصلیہ کے جواب عاطس مین اور مبالغہ کرنے کے
رفع یدین مین بیچ دعا کے اور بلند کرنے آواز کے تہلیل اور تصلیہ مین درمیان مساجد کے اور
کہنے تثویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عیدگاہ مین اور روزہ رکھنے کے لزوماہ
رجب مین اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی
خیر العمل کے اذان مین اور کہنے اللہ اکبر الاعلی کے تکبیر مین اور چار چار پڑھنی رکعتون تراویح
کے جماعت سے یا زیادہ پڑھنے کے بیس رکعت ماثور سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

رمضان مین اور تراویح مین ختم قرآن کے ساتھ جماعت سے اور پڑھنے سورۂ کافرون کے آخر
قرآن تک لوگون کو جمع کر کے اور کرنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التحیات
اور سورۂ فاتحہ کے قرارت نماز جنازہ مین اور بڑھا دینے کے جواب سلام مین زیادہ ورحمۃ اللہ
برکاتہ سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ مین پھول خوشبودار کے اور اور تزئین
اور آرائش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردود ہین العلما اور رافعہ
سنت حضرت علیہ السلام ہین بسبب عدم تعامل اونکے کے قرون ثلثہ مامور بالاتباع مین
کما ہو مصرح فی البخاری و المسلم والترمذی و مسند احمد و شرح المہذب النووی و تذکرۃ ابن الہمام
والمرقات والمواہب اللدنیۃ و ترجمۃ الشیخ و مجمع البحرین و در المختار و طوالع الانوار و منیۃ المصلی
و بحر الرائق و شرح خلاصۃ الکیدانیہ للجرجانی و کفایۃ الشعبی الامال والمحیط و نصاب الاحتساب
الترشیح و ایضاح المطالب و لطائف النبی و خلاصۃ الفقہ و غیرہا من کتب الفقہ و ہذا الی
فی تفہیم المسائل اور حدیث مین آیا ہی کہ نہین ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو
ہی عبادت کرے جب تک کہ نہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ
مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبانۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اوسکو پڑھنے نماز
سے وہان پر اور کہا اوس نے یا امیر المومنین اِنِّی اَعْلَمُ اَنَّ اللہَ تَعَالٰی لَایُعَذِّبُ عَلَی الصَّلٰوۃِ
فَقَالَ عَلِیٌّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَعْلَمُ اَنَّ اللہَ تَعَالٰی لَایُثِیْبُ عَلٰی فِعْلٍ حَتّٰی یَفْعَلَہٗ
رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَوْ یَحُثَّ عَلَیْہِ فَیَکُوْنُ صَلٰوتُکَ عَبَثًا وَالْعَبَثُ
حَرَامٌ فَلَعَلَّہٗ تَعَالٰی یُعَذِّبُکَ بِہٖ لِمُخَالَفَتِکَ لِرَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
کَذَا فِی مَجْمَعِ الْبَحْرَیْنِ اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالبین
لکھتے ہین نیز در حدیث آمدہ اِنَّ الْقَوْلَ لَایُقْبَلُ مَا لَمْ یُعْمَلْ بِہٖ کِلَاہُمَا لَایُقْبَلَانِ

النیة والقول والعمل والنیة لا تقبل ما لم توافق السنة چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول
نباشد ثواب بران مرتب نشود انتہی اور جب ثواب اوس فعل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبث ٹھہرا اور عبث
حرام ہی اور مرتکب اوسکا قابل زجر جیسا کہ قول حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ کا اوپر مذکور ہو چکا اور
یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور رافع اوسکی محدث
بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کہا سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوۃ میں کل مخالفة للسنة ضلالة
اوسیون ہی لکہا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من احدث
فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد اور فرمایا اما بعد فان خیر الحدیث کتاب
الله وخیر الهدی هدی محمد صلی الله علیه وسلم وشر الامور محدثاتها وکل
بدعة ضلالة اور فرمایا اوصیکم بتقوی الله والسمع والطاعة وان کان عبدا
حبشیا فانه من یعش منکم بعدی فسیری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنتی وسنة
الخلفاء الراشدین المهدیین تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ وایاکم و
محدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة اور شیخ عبد الحق دہلوی
نے اس حدیث کی تحقیق میں یون لکہا ہی پس لازم گیرید بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل رشد
اند و ارشاد یافتہ اند و ہادی دیدہ بودن خلاف غیر اہل رشد و ہدایت است یافتگانند و مراد بخلفای راشدین
خلفای اربعہ داشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان رود و موافق سنت عمل کند حکم ایشان دارد نہ ہر کہ بہوای
نفسانی خود بدعتی پیدا کند و بحقیقت سنت خلفای راشدین ہمان سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت
شہرت نیافتہ بود و بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف بایشان شد چون
مظنہ آن بود کہ کسی آن را بجہت اضافت بایشان بدعت پندارد و رد کند و منکر گردد وصیت کرد
باتباع آن پس ہر چہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگر چہ باجتہاد و قیاس ایشان بود موافق

رمضان ت بوسیت مے اطلاق بدعت بران نتواند کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنند انتہی اور لکھا ملا علی قاری نے
تحت مین حدیث اِنَّمَا الاَعمَالُ بِالنِّیَّات کے المتابعة کما تکونُ فی الفعل تکونُ
فی الترك ایضا فمن وَاظبَ علی فعل لم یَفعَلهُ الشارعُ فھو مبتدعٌ انتہی اور
بخوبی ثابت اور معلوم ہوگئی یہ بات کہ مجلس میلاد مخصوصہ بہیئۃ کذائیہ بدعت محدثہ رافع سنت نبویہ
علیہ الصلوۃ والسلام کی ہی کہ نکالا ہی اوسکو مبتدعین ضالین سے نے چھ سو چار سنہ ہجریہ مین اور تفصیل
اسکی ابن خلکان مین ہی اور رونق اور زینت دی اسکو بطالون اور کذابون اور اکالون نے
اور ایجاد کی اس مین طرح طرح کی بدعات شنیعہ اور زیب و زینت دی اسکو انواع ممنوعات و عادات رسمیہ
سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آنے
جانے روح پرفتوح حضرت کی وہان پر اور بار بار ہانکے زمین پہ کہکر کہ انکو حضرت پہ آپکی ولادت کا
دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جہلہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اور بجانے کے
اور تالیان بجاکر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردون اور عورتون اور امردون کے اور حضور ملاہی
معازف و مزامیر وغیرہ کے کہ مردود اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مشہور ہی کہ نیکی برباد
گناہ لازم ہی سو اجتناب اوس سے لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی ذریعہ
رشد و ہدایت ہی انتہی **سوال** یہ امر یعنی مجلس میلاد کی اجماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلائل
شرعیہ سے ہی سو کیونکر بدعت ہوسکے **جواب** اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہین کہ بدون انکے
اجماع نہین ہوسکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت ماسہ کا اور دوسرے ہونا اہل اجماع
کا مجتہدین عدول متدین کہ مخالف ایک بھی اون مین سے اوس سے کما فی نُورِ الاَنوار ثُمَّ
اِختَلَفُوا فِی اَنَّ الاِجمَاعَ ھَل یُشتَرَطُ فِی اِنعِقَادِہٖ اَن یَّکُونَ لَہٗ دَاعٍ مُّقَدَّمٌ عَلَیہِ مِن
دَلِیلٍ قَطعِیٍّ اَو بَعضُہٗ فُجَاَۃً بِلَا دَلِیلٍ بَاعِثٍ عَلَیہِ بِالہَامٍ وَّتَوفِیقٍ مِّنَ اللّٰہِ بِاَن یَّخلُقَ اللّٰہُ

ثم إن علماءنا صرحوا بأن توثيقهم لإختلاف الشراح فقيل لا يشترط له الداعي والأصح الثاني
أنه لا بد له من داع على ما قال المصنف والداعي قد يكون من أخبار الآحاد أو القياس
وفي قوله قد يكون إشارة إلى أن الداعي قد يكون من الكتاب أيضاً انتهى ملخصاً
اور فتح الغفار مين باب الاجماع مين ہے اہل الاجماع من كان مجتهداً صالحاً إلى أن قال وليس
فيه هوى ولا فسق أي ليس صاحب بدعة يدعو الناس إليها إذ ليس هو من الأمة
على الإطلاق وسقطت عدالته بالتعصب أو السفه فإنه إن كان وافر العقل عالماً
بقبح ما يعتقده ومع ذلك يعاند الحق ويكابره فهو التعصب وإن لم يكن وافر
العقل كان سفيهاً إذ السفه خفة واضطراب يحمله على فعل مخالف للعقل لقلة
التأمل كذا في التوضيح وصحح شمس الأئمة أن صاحب البدعة إن كان مظهراً لها
فلا يعتد بقوله أصلاً وإلا فالحكم كما ذكر في التلويح بأن المبتدع من أمة
الدعوة دون المتابعة كالكفار ومطلق الاسم لأمة المتابعة المشهود لها
بالعصمة انتهى اور مجالس الابرار مين ہے لا يجوز أن يقلد الإنسان في دينه إلا من
هو معصوم وهو صاحب الشريعة أو من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم
القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع أن يختص كل قرن منهم بفضيلة
إلى أن قال إلا أن تكون مما لم يقع بيانه في زمانهم لا بالفعل ولا بالقول
فحينئذ ينبغي له أن ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الأحكام الثابتة عنهم
فإذا كان على مقتضى أصولهم يقبل عنه وإلا فلا لأن كل من أتى بعدهم
يقول في بدعة إنها مستحبة ثم يأتي على ذلك بدليل خارج عن أصولهم
فذلك غير مقبول منه لأن التقليد والاقتداء بالغير بمجرد حسن الظن

إِنَّمَا يَجُوزُ لِمَنْ كَانَ مُجْتَهِدًا عَلَى الْأَحْلِ أَنْ كَانَ مُقَلِّدًا انتهى اور نور الانوار مین ہی فَإِنَّهُ

اِجْمَاعُ الْكُلِّ وَخِلَافُ الْوَاحِدِ مَانِعٌ كَخِلَافِ الْأَكْثَرِ يَعْنِي فِي حِينِ انْعِقَادِ الْإِجْمَاعِ لَوْ

خَالَفَ وَاحِدٌ كَانَ خِلَافُهُ مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْعَقِدُ الْإِجْمَاعُ لِأَنَّ لَفْظَ الْأُمَّةِ فِي قَوْلِهِ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الصَّوَابُ

مَعَ الْمُخَالِفِ انتهی سو شرط اول مفقود ہی اسین بسبب عدام امی کے کہ اسکا حال اوپر کے جواب

مین ضابطہ مین گذر چکا اور آگے اور کتابو کی عبارتون سے جو اس امر کے رد مین لکھی جاویگی بخوبی

یہ امر واضح اور معلوم ہو جاویگا ان شاء اللہ تعالی اور شرط ثانی مفقود ہے بسبب ثابت ہونے قول

کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز مین چہ جائیکہ اتفاق مجتہدون کا ایک وقت مین اسپر ہوا اور ایسے ہی

قیاس سے اسلیے کہ شروط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مقیس علیہ کا اور یہ دونون اس مین مفقود

اور غیر موجود ہین اور علاوہ اسکے موجد اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر معلن بالفسق مجہول الکیفیۃ

مبتدع سبے دین ہوا پرست غیر قابل تمسک اقتدا کے چنانچہ ابن خلکان مین ہی کہ ملک

مظفر الدین اربلی کے عہد سلطنت مین ہزارہا آدمی نوع نوع قرب جوار اربل کے یہانتک

اوسکا تھا وہان واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوتے تھے اور مہینون تک ہجوم رہتا تھا یہانتک

کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیس خیمہ عظیم الشان واسطے ٹھہرانے

لوگون کے استادہ کیے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ ونمین چار پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ صفر

سے آراستگی انواع زیب زینت سے اون خیمون کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ اور ہر درجہ مین اسکے طرح طرح

کے راگ باجے کھیل تماشے ناچ کود کے جدے جدے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگون کا کاروبار بیچ

اون دنون مین ہوتا تھا اون کو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راگ باجے سننے کے اور

ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ آکر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہان کا ناچ کود راگ

یا باجا دیکھ سنکر محظوظ ہوتا اور رات کو جاکر ایک خانقاہ مین آرام کرتا اور تمام شب اگ سنتا اور صبح سوار
ہوکر جاتا ظہر تک سیر وشکار مین رہتا تھا ہر روز یہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی
ایک سال ماہ ربیع الاول کی آٹھوین کو اور ایکسال بارھوین کو بسبب اختلاف روایات میلاد کے اور دو روز
قبل روز میلاد سے بی شمار اونٹ گای بیل بکری دنبے جمع کرواتا اور اونکو گاتے بجاتے کھیل تماشے
کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان مین لیجاکر وہان اونکو ذبح کرتا اور دیگین چڑھواتا اور اقسام اور
انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگون کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک اگ
سنتا انتہی ملخصًا اور ابن جوزی کے نواسہ نے کتاب مراۃ الجنان مین لکھا ہی حکی بعض من
حضر سماط المظفر فی بعض المولد انہ عد فی ذلک السماط خمسۃ الاف غنم
مشوی وعشرۃ الاف دجاجۃ ومائۃ الف زبدیۃ وثلثین الف صحن حلوا ویعمل
للصوفیۃ سماعًا من الظہر الی الفجر ویرقص بنفسہ وکان یصرف علی المولد کل
سنۃ ثلث مائۃ الف دینار اور کہا ابن خلکان نے ولم یکن لہ لذتہ سوی السماع
انتہی اور فرمایا حضرت صلعم نے استماع الملاہی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ
بہا کفر اور فرمایا حضرت نے ما رفع احد صوتا تغنیا الا بعث اللہ تعالی شیطانین علی
منکبیہ یضربان باعقابہما علی صدرہ حتی یمسک کذا فی انیس الواعظین
ومجالس الابرار وایضا فی المجالس ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وحکی عن
ظہیر الدین المرغینانی ان من قال لمقری زماننا عند قراءتہ احسنت یکفر
وجہ کون التحسین کفرا ان قراء ہذا الزمان قلما یخلو قراءتہم فی المجالس والمحافل
ن التغنی للناس والتغنی لما کان حراما بالاجماع کان قطعیا ولذلک قال صاحب
ذخیرۃ والہدایۃ لاتقبل شہادۃ من یغنی للناس لانہ یجمعہم علی ارتکاب

كبيرة فذلكلامه هذا على ان استماع التغني كبيرة فاذا كان استماع التغني
كبيرة فكون التغني كبيرة اولى فتحسينه تحليل الحرام القطعي وهو كفر انتهى
فكيف يتبع ويقتدى بہ اور يكہا جاوے كہ يہ عمل حرمين شريفين مين معمول اور مروج ہى اور فعل حرمين
ہمارے ليے حجت ہى اسليے كہ عمل حرمين ہمارے ليے تبھی تك حجت ہى كہ مخالف نہوا سنت كے والا كچھ
نہين بلكہ ردہی كيونكہ عبادت على غير منہج السنة نظر شارع مين عبادت نہين اور نہ اوسپر ثواب مرتب ہى
درود عبث ہى اور عبث حرام ہى اور مرتكب اوسكا داخل نار ہى جيسے كہ اوپر كى دو حديثون مين
يہی مضمون گذر چكا ہى اور امر كيا حضرت شارع عليہ الصلوة والسلام نے ہمكو ايسے وقت مين كہ ظاہر
ہو جاوے كذب اور فسق عمل كرنيكا موافق سنت سنيہ اور سيرت صحابہ كے نہ غير اوسكے سكے حديث
اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة الحديث مين اور كہا عبد الله بن مسعودؓ نے من
كان مستنا فليستن بمن قد مات الحديث مين اسی امر كو جيسا كہ گذر چكا اور كہا صاحب مجالس نے
لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من هو معصوم وهو صاحب الشريعة
او من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم القرون الثلثة الذين اقتضت
حكمة الشارع ان يخص كل فريق منهم بفضيلة الى آخر ما قال اور يہ بھی ساتھ تفصيل كے
اوپر گذر چكا ہى اور دوسری جگہ كتاب مذكور مين مذكور ہى فمن ادعى ثبوت حسن العادة الحادثة
وكونها مخصوصا من هذا العلم يحتاج الى دليل يصلح ان تكون مخصصا لانه
عادة اكثر البلاد وقول كثير من الزهاد والعباد ليس مما يصلح ان تكون
معارضا لكلام الرسول عليه السلام وكذلك الدليل المخصص هو الدليل الشرعي
من الكتاب والسنة والاجماع الذي هو مختص باهل الاجتهاد ومن ليس من
اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم العوام لا يعتد بكلامه الا ان

فیکون موافقاً للاصول و الکتاب المعتبر انتھی اور نقل کیا ہی ہمارے ہم عصروں میں سے بعضوں نے اپنے فتوی میں حضرت مجدد کے مکتوبات سے کہ نقل کیا آپ نے فتاوی غیاثیہ سے قال الشیخ الامام الشہید لا ناخذ باستحسان مشایخ بلخ وانما ناخذ بقول اصحابنا المتقدمین لان التعامل فی بلدۃ لا یدل علی الجواز ما لم یکن علی الاستمرار من الصدر الاول فیکون ذلک دلیلاً علی تقریر النبی علیہ السلام ایاھم علی ذلک فیکون شرعاً منہ فاذا لم یکن کذلک لا یکون فعلھم حجۃ الا اذا کان ذلک من الناس کافۃ فی البلدان کلھا لیکون اجماعاً والاجماع حجۃ الا تری انھم لو تعاملوا علی بیع الخمر و علی الربوا لا یفتی بالحل انتہی پس تعامل صدر اول فی الحقیقۃ تقریر ست از حضرت شارع و راجح ست بسنت و شک نیست کہ علم بتعامل کافۂ انام و بعض جمیع قری و بلدان از حیطۂ بشری خارج پس بدعتہا بین شدہ و رواج یافتہ را تعامل خلق دانستن و باستحسان و استحباب آن حکم کردن چہ شناعتی ست کہ آن شنش پیدا نیست ملا علی قاری در بدعات مین محرمین رسالۂ مستقل تصنیف کردہ و صاحب بحر عمیق درین کتاب در بیان مناسک حج جابجا بدعتہای آن بقعۂ شریفہ را یاد کردہ بادشاہ عصر خود را دعای توفیق بامات این شناعت امید ہدد منجملہ آن صلوٰۃ الرغائب ست کہ در اول شب جمعۂ رجب بعد مغرب دوازدہ رکعت میخوانند با جماعت در ہر رکعت سہ بار سورۃ القدر و دوازدہ بار سورۂ اخلاص تکرار میکنند و بعد فراغ ہفتاد بار درود بر خیر البشر می فرستند پس این نماز اشمل ست بہ نسبت دیگر نمازہای جماعت در تکرار سورۂ اخلاص اگر سہ بار خواندن آن برابر یک ختم قرآن مجید ست و تکرار درود کہ فضائل آن نیز معلوم ست و باز ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون کہ نقل کرد آنرا رزین و صاحب جامع الاصول و معتبر دانست آنرا ابن صلاح کہ امام شعرانی آنرا از مجتہدان مشہور و در قوت القلوب و احیاء و غنیۃ الطالبین مذکور با وصف گزاردن آن ہزارہا علما و اولیا و صوفیہ و مشایخ

بشارت باید مؤمنین را در بسیار اصرار و تعامل ما نع شدن در حرمین محترمین و توابع آن بلاد میر طیبین
صانهما الله عن کل عین و شین از جهت معهود نبودن آن بزمان خیر القرون مشهود لها بالخیر و تخصیص شب آن
به شب جمعه اول ماه رجب اینقدر بد و زبون گردید از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس مولود شریف
که از ان در عبادت بودن او دون در جهت صحیح حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نیز در ان
وارد نیست و نیز با بدعتهای دیگر مملو چرا بدعت نگردد و مکروه نشود عاقل را همین حکم صلوة الرغائب
بر منع این انعقاد حجت ساطع است که علمای هر چهار مذهب این نماز را از بدعات منکره قرار داده اند
اما اسامی بعضی حنفیان و غیره را در ینجا ذکر میکنم صاحب در مختار و بزازیه و اشباه و حموی و حلبی
و بحر الرائق و امداد الفتاح و ابن حاج و طحطاوی و طوالع الانوار و رد المحتار و طریقه محمدیه
و شارح آن رجب بن احمد افندی و مجالس الابرار و ما ثبت من السنة و از شافعیه مجد الدین
صاحب قاموس و امام نووی و امام یافعی و سید محشی مشکوة و از مالکیه احمد بن زروق مغربی وغیره
انتهی ملخصا راقم الحروف عفا الله عنه وعن والدیه کهتا هی که یه فعل اجماعی حرمین شریفین کا
بهی نهین بلکه حرمین مین مروج هی اور رواج اور اجماع مین فرق هی کما مر ن الغیاثیه اور ایضاح مین هی لیکن
درین مقام نکته ایست پر باریک ایضاح آن درین جزو زمان پر ضرور است و آن ادراک امتیاز است
درمیان اجماع و رواج بیانش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اخلاف ایشان آنرا از اسلاف
خود بطریق رسم تلقی مینمایند و همچنین بران مدت طویله میگذرد و بعد مرور دهور رسته رسته آن امر در
رسوم مسلمه خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان و اقران متوجه میگردد پس جمهور انام
بنا بر خوف طعن و ملامت در محافظت آن جد و جهد مینمایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تفتیش
اصل آن از تشریح کلام واقع میگردد غیر از رواج مذکور سند اصلی بدست نمی آید چون منشاء آن

رواج تفتیش کرده میشود غیر از استحسان بعضی از اسلاف هیچ واضح نمیگردد حالانکه حکم شرعی آن امر بوجه
اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بمرتبه التزام و رواج نرسیده بود و در زمان اخلاف
بسبب التزام و اشتهار بجهت حقیقیه یا حکمیه رسیده همین معنی را رواج میگوییم و در بعضی احیان صورتی
پیش می آید که اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل مثبته و تحقیق حکم معالم شرعیه منظر استدلال
می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول مثبته دلیل صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
امر دلالت داشته باشد بر جمیع اهل زمان واضح میگردد و بنابر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام
شرعیه برای آن امر همه مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق را اجماع میگوییم چون این
مقدمه ممهد شد پس باید دانست که بمجرد رواج چیزی که در مابعد قرون ثلثه متحقق شده باشد
آن چیز را از حد بدعت خارج نمیگردانند بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مسئله مجمع علیه
را در دائره سنت داخل میگردانند و دلیل بران آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکوره لفظ سبیل را
بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است و قاعده مقرره است که نسبت حکم بسوی
مشتق دلالت میکند بر سببیت ماخذ مثلا حکم پادشاه و حکم قاضی همچون حکم را میگویند که از جهت سلطنت
و حکومت صادر شده باشد از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امرا و راه سپاهیان و راه علما و راه
مشائخ و راه اطبا همون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت و امارت و سپه گری و علم
و شیخت و طبابت اخذ کرده باشند مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و براز و امثال آن از جهت
بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین نمیگویند چنانچه آیه کریمه هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ
بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي بران دلالت میدارد و چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست

کہ مراد از لفظ مومنین در آیہ کریمہ مذکورہ امور یست کہ مومنین آنرا از جہت ایمان اخذ کردہ باشند
نہ از جہت رسم و عادت و آن مسائل اجماعیہ است نہ رسوم مروجہ چنانچہ حدیث ما راٰہ المؤمنون حسنا
فھو عند اللہ حسن بران دلالت میدارد چہ ما راٰہ المؤمنون فرمودہ نہ ما تعامل
بہ المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد کہ چیزیرا کہ مسلمین از جہت اسلام یعنی از جہت انقیاد
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و اتباع اوامر او نہ از جہت رسم و عادت نیک دانند پس آن چیز نزد خدا
نیک است و اما آنکہ ہر رسم مسلمین کہ در قرنی از قرون متاخرہ رواج پذیرندہ باشد در سنت شرع
پس باطل محض است چنانچہ اِنَّ الدِّیْنَ بَدَءَ غَرِیْبًا وَسَیَعُوْدُ کَمَا بَدَءَ فَطُوْبٰی لِلْغُرَبَاءِ
وَھُمُ الَّذِیْنَ یُصْلِحُوْنَ مَا اَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِیْ مِنْ سُنَّتِیْ کہ ترمذی از
طریق عمرو بن عوف نقل کردہ برین معنی دلالت میدارد چہ مفاد حدیث مذکور ہمین است کہ رسوم
مروجہ قرون متاخرہ مستلزم فساد سنت است و ابطال آن منجر باصلاح او حاصل آنکہ مسائل اجماع
ہر قرن از قبیل سنت است و رسوم مروجہ قرون متاخرہ از جنس بدعت انتہی پس اب معلوم کرنا
چاہیے کہ یہ امر مجلس میلاد ہیئۃ کذائیہ قبیل رواج سے ہی اور نہ قبیل اجماع سے کہ امر اسکو
کیا علمای ربانیین نے اسکے بدعت قبیحہ ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اوسکے منکرات شرعی سے
جیساکہ کہا تاج الدین فاکہانی و ابن حاج اور صاحب تحفۃ القضاۃ اور حضرت مجدد الف ثانی
اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامہ برکلی صاحب طریقہ محمدیہ اور شیخ رجب
بن احمد افندی صاحب شرح طریقہ محمدیہ اور صاحب رد المحتار معروف بحاشیہ شامیہ اور نور الدین
شارح المواہب اللدنیہ اور صاحب ذخیرۃ السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقۃ السنۃ
فی رد اہل البدعۃ اور رحمۃ اللہ حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
اور قسطلانی اور محمد اشرف لکھنوی اور صاحب راہ جنت اور صاحب مائۃ المسائل اور صاحب

تفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی راقم گوید که
انعقاد مجلس مولود بہ تعیین و تخصیص خالی از کراہت نیست این فعل در قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر
یافتہ نشد و مارا نظر بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ که ملا علی قاری وغیرہ در اکثر
مقامات از و سند می جویند در مدخل نوشتہ است ومن جملۃ ما احدثوہ من البدع مع اعتقادہم
ان ذلک من اکبر العبادات واظہر الشعائر ما یفعلونہ فی شہر الربیع الاول
من المولد وقد احتوی ذلک علی بدع ومحرمات و بعد تفصیل بدع و محرمات مع
قبائح و ذمائم آن نوشتہ فان خلا منہ وعمل طعاما فقط ونوی بہ المولد ودعی
الیہ الاخوان وسلم من کل ما تقدم ذکرہ فہو بدعۃ بنفس نیتہ فقط
لان ذلک زیادۃ فی الدین ولیس من عمل السلف المتقدمین واتباع السلف
اولی ولم ینقل احد منہم انہ نوی المولد ونحن تبع فیسعنا ما وسعہم
انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہی لا اعلم لہذا المولد اصلا
فی کتاب ولا سنۃ ولا ینقل عن احد من علماء الامۃ الذین ہم القدوۃ
فی الدین المتمسکون باثار المتقدمین بل ہو بدعۃ احدثہا البطالون
وشہوۃ نفس اعتنی بہا الاکالون بدلیل انا ادرنا علیہا الاحکام الخمسۃ
قلنا اما ان یکون واجبا او مندوبا او مباحا او مکروہا او محرما ولیس
بواجب اجماعا ولا مندوبا لان حقیقۃ المندوب ما طلبہ الشرع من غیر
ذم علی ترکہ وہذا لم یاذن فیہ الشرع ولا فعلہ الصحابۃ ولا التابعون
المتدینون فیما علمت وہذا جوابی عند بین یدی اللہ عز وجل ان
عنہ سئلت ولا جائز ان یکون مباحا لان الابتداع فی الدین لیس

مباحا باجتماع المسلمين فلم يبق الا ان تكون مكروها او حراما انتہی رحمہ اللہ
میں لکھا ہے سئل القاضي عن مجلس المولد الشريف قال لا ينعقد لانه محدث وكل
محدث ضلالة وكل ضلالة في النار وما يفعلون من الجهال على راس كل حول
في شهر ربيع الاول ليس بشيء ويقومون عند ذكر مولده صلى الله عليه
وسلم ويزعمون ان روحه صلى الله عليه وسلم يجيء وحاضر فزعمهم باطل
بل هذا الاعتقاد شرك وقد منع الائمة عن مثل هذا انتہی اور شرح مواہب اللدنیہ
میں اور قول ليلة مولده صلى الله عليه وسلم افضل من ليلة القدر من وجوه
ثلث الخ کے لکھا ہے قوله افضل من ليلة القدر ذكروا مثل هذا في المفاضلة
بين ليلة الاسراء وليلة القدر واجابوا عنه بان ليلة الاسراء بالنسبة
له صلى الله عليه وسلم افضل وليلة القدر بالنسبة للامة افضل وذكر
ابن الحجر الهيتمي في مولده ما ذكره المصنف من الوجوه الثلث ما نصه
هذا غاية ما وجه به هذا القول وفيه احتمال واحتجاج واستدلال
بما لا ينتج المدعى لانه ان اريد ان تلك الليلة ومثلها من كل سنة الى
القيامة افضل من ليلة القدر فهذه الافضلية لا ينتج ذلك كما هو
جلي وان اريد عين تلك الليلة فليلة القدر موجودة واتى فضلها في
الاحاديث الصحيحة على سائر ليالي السنة بعد الولادة بل البعثة بل الهجرة
فلم يكن اجتماعهما حتى يتاتى التفضل بينهما وانما تلك انقضت وهذه
باقية الى يوم القيامة وقد نص الشارع على افضليتها ولم يتعرض لليلة مولده
ولا لامثالها بالتفضيل دليلا فوجب علينا ان نقتصر على ما جاء عنه و

لا نبتدع شیئا من عند نفوسنا القاصرۃ عن ادراکہ الا بتوفیق منہ صلی اللہ علیہ وسلم علی انا لو سلمنا افضلیۃ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم لم تکن لہ فائدۃ اذ لا فائدۃ بتفضیل الازمنۃ الا بفضل العمل فیہا واما تفضیل ذات الزمن الذی لا یکون العمل فیہ فلیس لہ فائدۃ انتہی اور یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ فضیلت کسی شی کی امور دینیہ میں سے نہیں معلوم ہوتی بدون بتلانے شارع کے اور شارع نے نہیں بیان کی فضیلت اسکی کسی نہج پر سو کیونکر معلوم ہوئی فضیلت اسکی پس نہیں ہی حکم کرناساتھ اسکے مگر حکم بالغیب اور یہ خاصہ اللہ تعالی کا ہی فافہم اور ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہی چیزیکہ تمام آن مولد می نامند از بدعت ست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچکس را درین نفرمودہ ست و خلفای او و نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ اند انتہی اور حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں الحمد للہ الذی ھدانا وما کنا لنھتدی لولا ان ھدانا اللہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق وعلیہم من الصلوۃ اتمہا ومن التحیات اکملہا صحیفۃ الشفات کہ از روی کرم نام زد این فقیر ساختہ بودند بوصول آن مبتہج و مسرور گردیدہ جزاکم اللہ سبحانہ خیرا اندراج یافتہ بود کہ اگرچہ چنانچہ مبالغہ در منع سماع متضمن منع مولد کہ مراد از قصائد نعت و اشعار غیر نعت خواندن ست نیز بود اخوی اعزی میر محمد نعمان و بعضی یاران اینجا کہ در واقعہ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم دیدہ اند کہ ازین معرکہ مولد بسیار راضی اند برینہا ترک شنودن مولد بسی مشکل ست مخدوما اگر واقعہ را اعتبار بود بر منامات اعتبار باشد مریدان را بہ پیران ہیچ احتیاج نباشد التزام طریقہ از طرق عبث می افتد کہ ہر مریدی موافق وقائع خود امر خواہد کرد و مطابق منامات خود زندگی خواہد نمود آن وقائع و منامات موافق طرق پیر باشند یا نباشند و مرضی او بوند یا نبوند برین تقدیر سلسلہ پیری مریدی برہم میخورد و ہر بوالہوسی بوضع خود مستقل میگردد مرید صادق ہزار وقائع را

باوجود پیریہ تیم جونی خرد و طالب رشید میدولت حضور سریہ مناجات را امتنان اصلام می تمرد
و صحیح التفات بآنہا نمی نماید شیطان دشمنی ست قوی منتہیان از کید او ایمن ہستند و از مکر او لرزان
و ہراسان اند از مبتدیان و متوسطان چہ گوید غایت ما فی الباب منتہیان محفوظ اند و از تسلط شیطان
مصئون بخلاف مبتدیان و متوسطان پس وقائع ایشان شایان اعتماد نباشند و از مکر دشمن ایمن نبوند الخ
اور دوسری جگہ اسی مکتوب میں لکھا ہی کہ بنظر انصاف بینند کہ اگر فرضا حضرت ایشان درین
زمان در دنیا زندہ میبودند کہ این مجلس و اجتماع منعقد میباشد آیا باین امر راضی میشدند و این اجتماع
را می پسندند یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمی فرمودند بلکہ انکار می فرمودند مقصود فقیر
اعلام بود قبول کنند یا نکنند ہیچ مضائقہ نیست و گنجایش مشاجرہ نہ و اگر مخدوم زادہا و یاران آنجا
بر ہمان وضع مستقیم باشند ما فقیران را از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست زیادہ چہ تصدیع دہد
والسلام اولاً و آخراً اور حسن بن علی ہندی نے اپنے رسالہ طریقۃ السنۃ فی رد اہل البدعۃ
میں لکھا ہی کہ مَا اَحدَثَہُ الصُّوفِیَّۃُ الجَہَلَۃُ مِن مَجلِسِ المَولِدِ فِی شَہرِ الرَّبِیعِ الاَوَّلِ
لَا اَصلَ لَہٗ فِی الشَّرعِ بَل ہُوَ بِدعَۃٌ مَذمُومَۃٌ وَفِیہَا مَنَاکِرُ کَثِیرَۃٌ مِنہَا
تَخصِیصُ یَومٍ مِنَ الاَیَّامِ بِفِعلِ خَیرٍ مُعَیَّنٍ وَہُوَ مَنصَبُ الشَّارِعِ فَالتَّخصِیصُ
مِن عِندِ نَفسِہٖ اِدِّعَاءُ مَنصَبِہٖ وَالقِیَاسُ عَلٰی تَخصِیصِ الشَّارِعِ بِدُونِ عِلَّۃٍ
مُشتَرَکَۃٍ لَیسَ بِصَحِیحٍ عَلٰی اَنَّہٗ یُشتَرَطُ فِیہِ الاِجتِہَادُ وَمِنہَا اَنَّ فِیہِ طَعنٌ وَمَذَمَّۃٌ
وَمَلَامَۃٌ عَلَی السَّلَفِ حَیثُ لَم یَفعَلُوا فِعلاً فِیہِ خَیرٌ کَثِیرٌ وَیَدُلُّ عَلٰی غَایَۃِ المَحَبَّۃِ
بِرَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیہِ وَسَلَّمَ مَعَ اِنہِمَاکِہِم فِی مَحَبَّۃِ رَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیہِ
وَسَلَّمَ وَحَیثُ لَم یُبَیِّن لِاُمَّتِہٖ اَمرًا فِیہِ غَایَۃُ مَحَبَّتِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیہِ وَسَلَّمَ وَہُوَ
عَینُ الاِیمَانِ لِقَولِہٖ عَلَیہِ السَّلَامُ لَا یُؤمِنُ اَحَدُکُم حَتّٰی اَکُونَ اَحَبَّ

الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین فیوجب نسبۃ البخل بہ علیہ السلام
عن ما ھو غایۃ الایمان والاسلام بل علی اللہ حیث لم یکمل شریعتہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقد قال اللہ تعالیٰ فی تکمیل شریعتہ صلی اللہ علیہ وسلم الیوم
اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی وایضا قال اللہ تعالیٰ وتمت کلمۃ
ربک صدقا وعدلا ومنہا التشبہ بالنصاری من اھل الکتب فانہم یعظمون
یوما من ایام السنۃ ویقولون ھذا یوم ولادۃ عیسیٰ علیہ السلام وبالھنود
فانہم ایضا یعظمون یوما من ایام السنۃ ویقولون ھذا یوم ولادۃ کنھیا
ویترجمونہ بالھندیۃ بجنم دن انتہی اور نظم کیا گویا کہ اسی مضمون کو مولوی

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت مین نظم

الغرض بدعات تو ہین سب بے شمار — چند باتون کو کیا یہان آشکار
مجلس مولد جو یہان ایجاد ہی — یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
حمل کے جب وضع کا آوے مقام — ہووین تعظیما کھڑے سب خاص و عام
گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور — اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
اس ادب مین ہوگئے خود بے ادب — اس شناعت کو نہ سمجھے ای عجب
امر پردے کا بہی مستور ہی — سامنے سب کے نہین منظور ہی
مرثیہ کی طرح ہی ہجو ملیح — جس مین سمجھے حسن ہین ہی وہ قبیح
روشن اس بدعت مین ہی یہ روشنی — اور بنیٹی کی کبی ہی مین نے سنی
کیا کہون یہ دوستی کیسی بنی — دوستی سے بے خرد خود دشمنی
اسمین منبر بھی کیا احداث ہی — اہل بدعت کی یہی میراث ہی

ایک نئی خانہ ہوا ایجاد ہی — بدعت نو سے رکھی بنیاد ہی
رافضیون سے بھی یہ بڑھکر ہوئے — انکے نقشے دیکھکر وہ رو گئے
کیا کہون اوکی بھلا مین بوجھہ پر — دل کے اندھے اپنا نہین کچھ سوجھہ پر
دین مین جو ہر کوئی مختار ہو — جس کا جو دل چاہے سو طیار ہو
کیا یہ ہے پھر قید ارشاد رسول — جو رسالت ہو گئی سب کو حصول
جو محبت سے کرے جائز وہی — صاحب خانہ کی کیا حاجت رہی
سیکڑون خانہ غرض بنیاد ہون — اہل خانہ سے نہ گو آباد ہون
مذہب باطل ہوئے جتنے غرض — ان سبھون کی تھی یہی اصل مرض
چھوڑ دی وہ قید جسکے تھے اسیر — ہوگیا ہر جائی ایجاد فقیر
کرتے ہین ہر سال کفار ہنود — اپنے یہان شادی کنھیا کا ولود
اور نصاری مین یہی موجود ہی — حضرت عیسی کا جو مولود ہی
کرتے ہین وہ بھی بڑا دن سال مین — من تشبہ قوم ہین اعمال مین
حضرت عیسی بھی ہین بیشک نبی — ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی
کس لیے الزام ہوا ونپر بھلا — حضرت عیسی کا ہی یہ دن بڑا
بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے — اپنے یہان لازم اسے ٹھہرائیے
حضرت عیسی سے کے ہونے سے امید — اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید
حضرت ابراہیم سے تھے مرسل بڑے — اور ابو الملت خلیل اللہ سے تھے
جد اعلی سے تھے رسول پاک کے — ہی ظہور احمدی اوس اصل سے
اور [illegible] کا [illegible] دو کرتا ضرور — حیف حضرت سے نہوا اوسکا ظہور

۳۰ حیف جس مین یہ محبت ہو تمام
۳۱ صدق سے صدیق نے اک سال بھی
۳۲ حضرت فاروق و ذو النورین نے
۳۳ حیف اس ماہِ ربیع کی سب بہار
۳۴ یا محبت مین کہو اون کی قصور
۳۵ اون مین یا ماہِ ربیع آتا تھا
۳۶ کوئی شق اسمین کرو تم اختیار
۳۷ کرگئے یہ خاص ختم المرسلین
۳۸ فاقتدوا بالعدی ابا بکر و عمر
۳۹ فیکم الثقلین انی تارک
۴۰ مجلس معراج جو دی ہی قرار
۴۱ اہل دین رہتے ہین خود دائم بیان
۴۲ پنج وقتی ذکر با بانگ بلند
۴۳ ہی بیان وعظ حضرت کا سیر
۴۴ درس قرآن و احادیث رسول
۴۵ جمعہ اور عیدین اس مین کیا ہین کم
۴۶ جتنے ہین اعمال امت کے تمام
۴۷ اجر ہین اس مین رسول پاک کو
۴۸ دشمن حق سے کرے جو دوستی

وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام
مجلس مولد وہان اصلا نکی
مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے
کھوئی اور مجلس نکی اون ایک بار
یا عبادت مین کہو رکھتے فتور
رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا
چھوڑو بدعت یا ہو دل مین شرمسار
ہو مخاطب جانب اصحاب دین
اہل سنت ہین اسی تقلید پر
ہی مخالف فی الضلالۃ ہالک
اس بیان مین اوسکو بھی کرلو شمار
ذکر حضرت مین ہمیشہ تر زبان
ہی رسول اللہ کو بس دل پسند
جس سے ہو معلوم سبکو خیر و شر
ذکر حضرت اس مین ہی بیشک حصول
جو کرین ماہ ربیع ایجاد ہم
صدقہ و خیرات و صلوات و صیام
خاص اونکو غیر ممنون اجر ہو
ہی پیمبر کا عدو وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہین نہین دنیای دون ہین نصاری سے کے یہان خود سرنگون
کب ہو ایسے شخص سے راضی رسول گو کرے مولود سو سو بو الفضول
لاتے ہین تعظیم کافر کی عجب واسطے دنیاء دون کے بے حیا
جیفہ دنیا کے طالب ہین کلاب انسے کب خوش ہو رسول مستطاب
مجلسون مین جس قدر ہوتا ہی صرف جیکے دو محتاج کو کیا اسکا حرف
مجلس مولود کا ہی کار و بار سنت نبوی سے ہی صد ننگ و عار
جو کہو مولود کر ڈالین ہزار لیک و سنت ہو جسمین مین چار
ہو نہین کا کبھی ثانی نکاح ننگ لاوین اس مین بد تر از سفاح

اور اسی کے موافق مولوی محمد اشرف صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض فتوی مین لکھا ہی چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشن محفل سرور منعقد کنند و امراء توران و ایران بتاسی کفار ترک و ایران در تاریخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبیہ بارباب ہوای باطلہ پس بدعت قبیحہ خواہد شد و نیز آنانکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول تنگدست باشند بہر نہج کہ متصور گردد از استقراض یا بگدای دست یازدہ زر بدست آرند و محفل منعقد سازند گو در ضمن آن تلف حقوق واجبہ و ارتکاب امر نامشروع شود و در ماہ رمضان و یا عشرہ ذی الحجہ اگر تونگر باشند و زر فاضل از ضروریات مہیا باشد مجلس نمی آرایند و جہ آن جز آن نیست کہ می پندارند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آن خیرات در ماہ مبارک رمضان و عشرہ ذی الحجہ و این پندار مخالف نصوص نبی ست علیہ السلام بالجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بر سہولت و خفیفت ست پس بدعت شریعت
درچیزی باشد کہ دران سہولت خفیفت نبود و این البتہ قبیح بود نہ حسن انتہی اور درمختار کی اس
عبارت پر وَاعْلَمْ اَنَّ النَّذْرَ الَّذِیْ یَقَعُ لِلْاَمْوَاتِ مِنْ اَکْثَرِ الْعَوَامِ وَمَا یُؤْخَذُ
مِنَ الدَّرَاہِمِ وَالشَّمْعِ وَالزَّیْتِ وَنَحْوِہَا اِلٰی ضَرَائِحِ الْاَوْلِیَاءِ الْکِرَامِ تَقَرُّبًا اِلَیْہِمْ
فَہُوَ بِالْاِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ مَالَمْ یَقْصُدُوْا صَرْفَہَا لِفُقَرَاءِ الْاَنَامِ حاشیہ شامیہ
مین لکھا ہی اَیْ بِاَنْ تَکُوْنَ صِیْغَۃُ النَّذْرِ لِلّٰہِ تَعَالٰی لِلتَّقَرُّبِ اِلَیْہِ وَیَکُوْنَ ذِکْرُ
الشَّیْخِ مُرَادًا بِہٖ فُقَرَاءَہٗ کَمَا مَرَّ وَلَا یَخْفٰی لَہُ الصَّرْفُ اِلٰی غَیْرِہِمْ کَمَا مَرَّ سَابِقًا وَ
لَابُدَّ اَنْ یَکُوْنَ الْمَنْذُوْرُ مِمَّا یَصِحُّ بِہِ النَّذْرُ کَالصَّدَقَۃِ بِالدَّرَاہِمِ وَنَحْوِہَا
اَمَّا لَوْ نَذَرَ زَیْتًا لِاِیْقَادِ قِنْدِیْلٍ فَوْقَ الشَّیْخِ اَوْ فِی الْمَنَارَۃِ کَمَا تَفْعَلُ النِّسَاءُ
مِنْ نَذْرِ الزَّیْتِ لِسَیِّدِیْ عَبْدِ الْقَادِرِ وَتُوْقَدُ فِی الْمَنَارَۃِ جِہَۃَ الْمَشْرِقِ
فَہُوَ بَاطِلٌ وَاَقْبَحُ مِنْہُ النَّذْرُ بِقِرَاءَۃِ الْمَوْلِدِ فِی الْمَنَائِرِ مَعَ اشْتِمَالِہٖ عَلَی
الْغِنَاءِ وَاللَّعِبِ وَاِیْہَابِ ثَوَابِ ذٰلِکَ اِلٰی حَضْرَۃِ الْمُصْطَفٰی صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
انتہی اور تحفہ اثنا عشریہ مین حضرت حجۃ اللہ شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ تعالی نے لکھا ہی نوع
پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ دانستن و این وہم خیلی بر ضعیف العقلان غلبہ دارد حتی کہ
آب دریا و شعلہ چراغ و آب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب و یک شعلہ خیال کنند و اکثر شیعہ در عادت
خود منہمک این خیال اند مثلاً روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آنرا روز شہادت حضرت امام حسین رض
گمان برند و احکام ماتم و نوحہ و شیون و گریہ زاری و فغان و بیقراری آغاز نہند مثل زنان کہ ہر
سال برمیت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہۃ میداند کہ زمان امر سیال غیر قار ست ہرگز
جزو او ثبات و قرار ندارد و اعادہ معدوم محال و شہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود کہ آن روز

از آن که روز هزار و دو صد سال دارد و این روز را بآن که در چه اتحاد و کدام مناسبت و روز عید الفطر
و عید النحر را برین قیاس نباید کرد که در انجا مایهٔ سرور و شادی سال بسال متجدد است یعنی ادای
روزهٔ رمضان و ادای حج خانهٔ کعبه که بشکر النعمة المتجددة سال بسال فرحت و سرور نو پیدا می شود
و لهذا اعیاد و شرائع برین وهم فاسد نیاورده بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهرجان و امثال این
تجددات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزے نو پیدا می شود و موجب تجدد
احکام میباشد و علی هذا القیاس تعید بعید بابا شجاع الدین و تعید بعید غدیر و امثال ذلک مبنی برین
وهم فاسد است ازینجا معلوم است که روز نزول آیه اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا و روز نزول وحی و شب معراج را هم
در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیح نبی را
عید نگردانیده اند و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه وسلم
بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین سر است که وهم را دخلی نباشد بدون تجدد نعمت حقیقیه
سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وهم است انتہی اور بعض
ہم عصروں ہمارے نے جو اس مجلس میلاد ہیئت کذائیہ کے رد میں تحریر کی ہی اوسمیں لکھا ہی
وفی المجالس وَأَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِي لِفِعْلِهِ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ
وُجُودِ الْمَانِعِ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ فَإِحْدَاثُهُ تَغْيِيرٌ لِدِينِ اللّٰهِ تَعَالٰى إِذْ
لَوْ كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ
أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيحَةٌ سَيِّئَةٌ و ظاهر است که این عمل با وجود
مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
به محبت و فرقت آن سرور بر شبی آہی می کرد و کذا از حضرت عشّه آن تحواید بود و میبایست که غلبه

محبت این مجلس مع لوورامی آراست موجب سعادت وفرحت سید انست و هم حسنین خلفاء ثلثه
ودیگر صحابہ و چون با وجود مقتضی وعدم مانع ازین اکابر این عمل صورت نگرفت پس بالضرور موافق
قاعده مذکوره بودن آن بدعت مکروه وخارج ازدین ومخالف طریق سلف صالحین رضی اللہ تعالے
عنہم اجمعین ثابت گشت پس ترک آن موافق این اصل محکم الاساس سنت ست وفعل آن بدعت
ومکروه وشیخ دہلوی در تحت حدیث اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ میگوید اتباع ہم چنانکہ در
فعل لازم ست در ترک نیز پس آنکہ مواظبت نماید بر فعل انچہ کہ شارع نکرده باشد مبتدع بود و فی مجالس
قال ابن الحاج ینبغی ان یمنع الامام ما احدثوہ من المصافحۃ بعد صلوۃ
الصبح و بعد صلوۃ الجمعۃ و بعد صلوۃ العصر بل زاد بعضہم فعل ذلک بعد
الصلوات الخمس و ذلک کلہ من البدع وھذا التصریح منہم یشعر بالاجماع
فلا یجوز المخالفۃ و ما ذکرہ النووی فی الاذکار وان کان مشعرا باحۃ المصافحۃ
بعد صلوۃ العصر والفجر فلا اصل لہ فی الشرع علی ھذا الوجہ لکن لا بأس بہ
فانظر کیف اعترف بان لا اصل لہ فی الشرع و بعد ھذا الاعتراف لا یفید ما
ذکرہ من قولہ و لکن لا بأس بہ الخ ما قال ولو لم یصرح الفقہاء بکراھتہا
مل کانت مباحۃ فی نفسہا لحکمنا فی ھذا الزمان بکراھتہا اذا واظب
علیہا الناس واعتقدوھا سنۃ لازمۃ بحیث لا یجترؤن علی ترکہا انتہی و
مثل ھذا فی الطریقۃ المحمدیۃ الی ان قال وکل مباح ادی لذلک فمکروہ
وقد افتی بعض الفقہاء لما شاع صیام ایام البیض فی زمانہ بکراھتہ لئلا
یودی الی اعتقاد الواجب مع قربۃ صیامہ و وجود الاخبار الکثیرۃ
فیہ فما ظنک بالمکروہ انتہی و فی باب الارتداد من الخزانۃ الاقوال والافعال

دلیل الاعتقاد انتہی و معلوم ست که درین اعتقاد و اجتماع آن قد التزام و مواظبت تام راه یافته که ابعضی شعار اسلام بالاستدو حیه تارکین صلوة و صیام را از دائره اسلام خارج نمیگویند اما تارک و منکر این مجلس و قیام را نزدیک ذکر تولد خیر الانام علیه الصلوة و السلام خارج از دائره دین و اسلام اعتقاد میکنند چنانچه مولوی منظر کریم و مولوی سلامة اسد در تالیفات خود ذکر نموده اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید که از مناقشه و اختلاف بیرون رفته و پاس فرموده خدا و رسول خود نموده این فعل را بگذارد و بجای آن در هر جمعه اکثار صلوة و سلام کرده باشد و روز پنجشنبه و دوشنبه روزه دارد که رسول کریم دران روزه میداشت و میفرمود تعرض الاعمال کل اثنین والخمیس فاحب ان تعرض علی وانا صائم وایضا سئل عن صوم یوم الاثنین فقال ذلک الیوم ولدت فیه وانزل علی فیه انتہی پس از حدیث سئل عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد در مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال گرفتن باوصف فقدان شروط قیاس اماتت سنت و احیای بدعت کردن ست کما هو ظاهر مثل ظهور شمس و معارضه و مقابله با آیات و احادیث و دلائل قویه جمهور فقهاء نمودن ست انتہی کہتا ہون بفضلہ تعالی کہ نہین ثابت ہی شارع علیہ السلام سے گیارہوین یا بارہوین ربیع الاول کو روزہ رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو برابر ٹھورے مین ہر سال کے فقط روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی خوشی کرنا منظور ہی تو ہر دوشنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمی مین روزہ رکھا کرین کہ فضیلت اتباع کی انسے سے بجا ہے اور ارتکاب بدعت نہووے کہ اوسمین سکی برباد گناہ لازم اسلیے کہ عبادت علی غیر منہج السنت نظر شارع مین عبادت نہین سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر یہ بھی اس مجلس مین خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صحابہؓ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دوشنبہ کو اس جہت سے رکھا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
ولادت مین نکرتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگون کی حضرت کی سمجھ پر اور بدر پردہ دعوی
شارعیت کا کر بیٹھے کہ نکال بیٹھے بدعت کو نیک سمجھکر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو بد سمجھ کر بچاوے اللہ تعالے
شومی ایسے عقیدہ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر الہی کا بیت از شراب قہر چون مستی دہی +
نیست ہا را صورت ہستی دہی + اور اوپر معلوم ہو چکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
زمانون سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت و صورت کی ہیئۃ و صور مین سے عبادت کے لیے مقرر کرنا
اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام و روز کہ معین و مقرر ہوے شارع سے کسی
عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
کہ اوس ایام و زمانہ مین اوسی طور مقرر منقول پر اوس فعل ماثور کو ادا کرے اور بجا لانے والا
در پردہ دعوی شارع ہونے کا ہی سو دوشنبہ مین بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھوارہ میں صرف
روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر مسلمان متدین
موافق اسی سنت حضرت کے ہر دوشنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دائرہ امت اجابت مین داخل رہے
اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت میں نہ پائی
جاوے اور اب اوسکا احداث اوسی داعی کے جہت سے کیا جاوے تو وہ چیز محدثہ مردود اور موجب
گمراہی کا ہی کما مر سو اب دیکھو کیا سبب تھا کہ حضرت نے روزہ تو ہر دوشنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
مین رکھا اور مجلس مولود بہیئۃ کذائیہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر یہی کہ نہیں ہی یہ
مگر سراسر ظلمت اور قبیح کہ احداث فی الدین ہی اسیلئے کہا ہی محققین رحمہم اللہ نے کہ ومن الشرائط
اَنْ یَّکُوْنَ الْاِنْسَانُ فِیْ یَدَیِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابِهٖ کَالْاَعْمٰی فِیْ یَدِ الْقَائِدِ

سو مومن کو چاہیے کہ اقوال و افعال میں پیروی قائدون اسلام کی کرے حضرت شارع اور صحابہ
اعلام کرام ہیں با ہیم آفت دیتم لوگوں کی شان میں ایسی اپنے پر واجب و لازم جانئے سو
جیسے یہ لوگ حضرت کے ذکر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن و ہر لحظہ بدون کسی تخصیص کے تخصیصات
محدثہ مبتدعہ سے کیا کرتے ہیں ایسے اب ہر وقت و ہر آن میں ذکر حالات و مقالات حضرت
خیر البشر کا بلا کسی تخصیص ایام و مہینے کے کیا کرے کہ سر بسر موجب سعادت و مثمر برکات ہے
راہ سنت و رد بدعت میں لکھا ہے اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکوں کو
دینا اور اوسکا ثواب ونکو دینا ثواب کی بات ہے مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کر لینا بدعت ہے اس واسطے
کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو جس شخص نے
کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اوس نے شریعت میں ایک
نئی بات نکالی اور شریعت میں نئی بات کا نکالنا بدعت ہے اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کا ذکر کرنا اور اونکے حالات اور سوانح عمر کے بیان کرنا اور اونکی عادتوں اور عبادتوں
اور خصلتوں کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہے مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے یہ بات
ٹھہرائی ہے کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہو اور خواہ اور حالات اپ کے بیان کیے جاوین
یا نکیے جاوین مگر حضرت کے پیدا ہونیکا حال بیان کیا جاوے یہ باتین مقرر کر لینی شرع میں نہین آئین
اس سبب سے انکا اپنی طرف سے مقرر کر لینا بدعت ہے انتہی اور لکھا ہے بعض معصرین ہمارے
نے اس باب میں فی زمانا کہ انعقاد مجلس میلاد بالتخصیص و تقصد کہ بعد التزام رواج و شعار
ورسم شرع ست نیز دیگر بدعات دران راہ یافتہ ست کہ اران جملہ رقص متصوفہ جہلہ ست احتیاز و شبوت
ہوش بقای عقل و حواس چنانچہ بچشم خود در قراء ست او دارشخصی کہ درین باب بسوط در بار سعد ستہ مدرکو
هَدَانَا اللّٰهُ وَاِيَّاهُمْ اِلَى الطَّرِيْقِ الْمُسْتَقِيْمِ و دستگیری برد درد وخوانی علاء برآن عفر اللہ

ذنوبهما وذنوبهم اصلا بحکم شرع جواز آن چه جای استحباب آن ثابت نمیشود بلکه این امر زشت
و بدعت سیئه ست همین حق و صواب از کتب فقهیه و قواعد شرعیه مفهوم میشود فَبَشِّرْ عِبَادِ
الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰهُمُ اللّٰهُ
وَاُولٰٓئِكَ هُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ غرضکہ ذکر اذکار ماثورہ عبادت حسن لذاتہ ہین اور ذکر
میلاد حضرت خیر البشر علیہ الف الف صلوۃ کا منجملہ اذکار ماثورہ سے ہی اور جب شامل ہون بدعات
کو تو قبیح لغیرہ ہون گے مثل صوم ایام محرمہ للصوم کے کہ فی نفسہ صوم عبادت حسن لذاتہ ہی اور
قبیح لغیرہ بسبب رکھنے اوسکے کے ایام محرمہ للصوم مین ہی اب جب اس قبیحہ سے وہ خالص ہوگیا
وہی حسن اوسمین باقی ہی ایسے ہی ذکر میلاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فی نفسہ حسن محمود و عبادت
ہی بحیثیت شمول بدعات قبیحہ کا اسمین ہوگیا وہی قبیحہ اسمین آگیا اور ہوگیا یہ قبیحہ لغیرہ پھر جب وہ
اون بدعات محرمہ سے خالص ہوگیا وہی حسن اوسکا اوسمین باقی ہی چنانچہ اسی کی طرف اشارہ
کیا ہی صاحب طریقہ محمدیہ اور شارح نے اوسکے کہ کہا صاحب طریقہ محمدیہ نے بیان بدعات
مین اپنے منہیات مین وَالْعَاشِرَةُ اِجْتِمَاعُ النِّسَآءِ وَتَوْحِيْدُهُنَّ بِالْجَهْرِ وَخَلْقُهُنَّ فِيْ
بَيْتِ اَجْنَبِيٍّ وَخُرُوْجُهُنَّ لِلتَّهْنِيَةِ وَالتَّعْزِيَةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ الْقُبُوْرِ وَالدَّعْوَةِ
اِذَا كَانَ لِلْاَجْنَبِيِّ وَقِرَآءَتُهُنَّ مَوْلُوْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْرِ بِحَيْثُ
يَسْمَعُهُ الرِّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوْصًا لِذَوَاتِ الْاَزْوَاجِ وَالشَّوَآبِّ مَعَ الزِّيْنَةِ
وَالطِّيْبِ اور کہا شارح نے اوسکے وَاَمَّا اجْتِمَاعُ النِّسَآءِ وَمَوْلُوْدُهُنَّ وَتَوْحِيْدُهُنَّ
فَقَدْ ذَكَرَ الشَّعْرَانِيُّ فِيْ تَنْبِيْهِهٖ قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا اَحْدَثُوْهُ مِنَ
الْبِدْعَةِ مَعَ اعْتِقَادِهِمْ مِنْ اَكْبَرِ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُوْنَهٗ مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدِ احْتَوٰى
ذٰلِكَ عَلٰى بِدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ مِنْهَا اسْتِعْمَالُهُمُ الْمَغَانِيَ وَالتَّغَنِّيَ وَحُضُوْرُ الْمُرْدَانِ

وَرُؤْيَةُ النِّسَاءِ وَغَيْرُ ذٰلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ انتہی سو مومن پاک عقیدہ والے کو لازم و مناسب
ہی کہ ذکر میلاد حضرت خیر البشر کو کہ عبادت ہی عبادت ہی کے طور پر اوسکو کیا کرے یعنی جیسے اور
عبادت میں مثل نماز و روزہ و تلاوت قرآن مجید و حدیث شریف و ذکر و وعظ و نصیحت و غیرہ کے
اسکا بھی بیان کیا کرے بلا کسی قید اور تخصیص خاص کے موجب الدین النصیحۃ کے کہ لوگون
کو حضرت کا احوال خیر مآل سنانا اور ان کو اوس پر آگاہ کرنا اور اوس پر رغبت دلانا مقصود شارع
علیہ السلام کا ہی و ہٰذا ہو المدعی اور عکس اوسکا موجب خسران و وبال کا ہی کما مر اور علاوہ ان سب کے یہ بھی ہی
کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے دَعْ مَا يُرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيبُكَ قَالَ الامام المحقق
خاتم المحدثین حجۃ اللہ فی الارض مولینا الشیخ عبد العزیز اِنَّ الْمَسْئَلَةَ
قَدْ تَعَارَضَ فِيهَا الْوُجُوْهُ فَمِنْ مُجَوِّزٍ وَمِنْ مَانِعٍ فَالسُّنَّةُ حِيْنَئِذٍ الاجتناب
وَالْاِحْتِيَاطُ وَهٰذَا مَعْنٰى قَوْلِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْ مَا يُرِيبُكَ الخ اور فرمایا حضرت
نے تَرَكْتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوْا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللّٰهِ وَسُنَّةَ
رَسُوْلِهٖ قَالَ ابْنُ الْهُمَامِ فِيْ تَحْرِيْرِ الْاُصُوْلِ اِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَى الْكَرَاهَةِ
اَوْ عَلَى التَّحْرِيْمِ يُرَجَّحُ عَلَى النَّصِّ الدَّالِّ عَلَى الْاِبَاحَةِ هٰكَذَا حَقَّقَ بَعْضُ خلائقي
فِيْ تَحْرِيْرِهٖ اور در مختار میں بیچ بیان سنت فجر کے ہی لِاَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوْهِ مُقَدَّمٌ عَلَى السُّنَّةِ
اور نور الانوار میں ہی الْمُبِيْحُ وَالْمُحَرِّمُ اِذَا تَعَارَضَا يُتَرَجَّحُ الْمُحَرِّمُ سو اب خوب ہی معلوم
ہو گئی یہ بات کہ جو چیز متردد فیہ ہو درمیان سنت اور مکروہ کے یا درمیان حرام اور مباح کے پس اوسکا
کرنا حرام اور نکرنا واجب ہی سو کیا حال ہی اوس چیز کا کہ متردد فیہ ہو وہ درمیان اباحت
مزعومی ادعائی اور بدعت سیئہ قبیحہ مذمومہ محرمہ کے مگر یہی کہ ترک اوسکا بالطریق اولی واجب اور
لازم ہی سو اب مومنین پاک دین کو لازم اور متحتم ہی کہ جلد اپنے اس عقیدہ کاسدہ سے توبہ کرکے

ذکر میلاد کو کہ منجملہ عبادات کے ہی بدون آمیزش قبایح مبتدعہ کے مثل سب عبادات کے بلا تخصیص
کے تخصیصات نامشروعہ سے بجالایا کرین کہ موافق ہو طریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
کے تاکہ داخل ہو بشارۃ سَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلٰی ثَلٰثٍ وَّ سَبْعِيْنَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ
اِلَّا مِلَّةً وَّاحِدَةً قَالُوْا مَنْ هِيَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِيْ وَكُلُّ اُمَّتِيْ
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ اَبٰى قِيْلَ وَمَنْ اَبٰى قَالَ مَنْ اَطَاعَنِيْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
مَنْ عَصَانِيْ فَقَدْ اَبٰى اور لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهٖ
اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِيْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِيْ فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِيْدٍ اور رَحِمَ اللّٰهُ
عَلٰی خُلَفَائِيْ قِيْلَ وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِيْنَ يُحْيُوْنَ سُنَّتِيْ وَ
يُعَلِّمُوْنَهَا النَّاسَ کے اور جو بعض اولیاء اللہ تعالی کے اس باب مین مکاشفات والہامات
بیان کرتے ہین اور کہتے ہین کہ انھون نے اپنے مکاشفہ والہام مین اسکا حسن دریافت
کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالی مین غوطہ زن پایا تو جواب
اسکا یہی کہ مکاشفات والہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع مین حجت نہین ہین
فتح الغفار شرح منار مین ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ الْاَوْلِيَاءِ فَاِنَّهٗ لَا يَكُوْنُ حُجَّةً
عَلٰی غَيْرِهٖ اور آگے جا کر کہتا ہی بِخِلَافِ اِلْهَامِ غَيْرِهٖ فَفِيْهِ اَقْوَالٌ ثَالِثُهَا
الْمُخْتَارُ اَنَّهٗ لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ وَلَا عَلٰی غَيْرِهٖ انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کے مکتوبات سے گذر چکا فَافْهَمْ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيْقُ

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

تمت

خاتمة الطبع

حمد مجید خدای را که اَطِیعُوا اللّٰهَ وَاَطِیعُوا الرَّسُولَ فرمان او ﷺ و درود
نامحدود بر پیغمبری که وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ در شان او، اما بعد مخفی مباد و محتجب
نماناد که درین زمان برکت توامان بتاریخ بستم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۸۳ هجری این کتاب
لاجواب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت
عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب یمین الدوله
وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ٹونک

در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب
مطبوع گشته باختتام رسید و شایع شده
فیض رسان مستفیضان گردید
الحمد لله علی ذلک

6026