



Это цифровая копия книги, хранящейся для потомков на библиотечных полках, прежде чем ее отсканировали сотрудники компании Google в рамках проекта, цель которого - сделать книги со всего мира доступными через Интернет.

Прошло достаточно много времени для того, чтобы срок действия авторских прав на эту книгу истек, и она перешла в свободный доступ. Книга переходит в свободный доступ, если на нее не были отданы авторские права или срок действия авторских прав истек. Переход книги в свободный доступ в разных странах осуществляется по-разному. Книги, перешедшие в свободный доступ, это наш ключ к прошлому, к богатствам истории и культуры, а также к знаниям, которые часто трудно найти.

В этом файле сохранятся все пометки, примечания и другие записи, существующие в оригинальном издании, как минимум о том долгом пути, который книга прошла от издателя до библиотеки и в конечном итоге до Вас.

Правила использования

Компания Google гордится тем, что сотрудничает с библиотеками, чтобы перевести книги, перешедшие в свободный доступ, в цифровой формат и сделать их широкодоступными. Книги, перешедшие в свободный доступ, принадлежат обществу, а мы лишь хранители этого достояния. Тем не менее, эти книги достаточно дорого стоят, поэтому, чтобы и в дальнейшем предоставлять этот ресурс, мы предприняли некоторые действия, предотвращающие коммерческое использование книг, в том числе установив технические ограничения на автоматические запросы.

Мы также просим Вас о следующем.

- Не используйте файлы в коммерческих целях.
Мы разработали программу Поиск книг Google для всех пользователей, поэтому используйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.
- Не отправляйте автоматические запросы.
Не отправляйте в систему Google автоматические запросы любого вида. Если Вы занимаетесь изучением систем машинного перевода, оптического распознавания символов или других областей, где доступ к большому количеству текста может оказаться полезным, свяжитесь с нами. Для этих целей мы рекомендуем использовать материалы, перешедшие в свободный доступ.
- Не удаляйте атрибуты Google.
В каждом файле есть "водяной знак" Google. Он позволяет пользователям узнать об этом проекте и помогает им найти дополнительные материалы при помощи программы Поиск книг Google. Не удаляйте его.
- Делайте это законно.
Независимо от того, что Вы используете, не забудьте проверить законность своих действий, за которые Вы несете полную ответственность. Не думайте, что если книга перешла в свободный доступ в США, то ее на этом основании могут использовать читатели из других стран. Условия для перехода книги в свободный доступ в разных странах различны, поэтому нет единых правил, позволяющих определить, можно ли в определенном случае использовать определенную книгу. Не думайте, что если книга появилась в Поиске книг Google, то ее можно использовать как угодно и где угодно. Наказание за нарушение авторских прав может быть очень серьезным.

О программе Поиск книг Google

Миссия Google состоит в том, чтобы организовать мировую информацию и сделать ее всесторонне доступной и полезной. Программа Поиск книг Google помогает пользователям найти книги со всего мира, а авторам и издателям - новых читателей. Полнотекстовый поиск по этой книге можно выполнить на странице <http://books.google.com/>



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines


Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

HDI

HL 1QWW H

A7

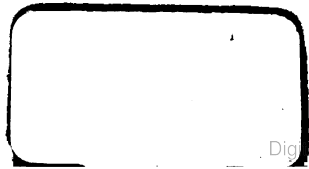
Сіраков, А. ІА.

Gosudarstvo i Tserkov'

T-1



2067
0
kol. u. 23
9-



Губернатору Губернатору Блюменфельду
А. Я. Шаковъ. *отъ автора.*

Германъ Фадееви.

Блюменфельд

ГОСУДАРСТВО И ЦЕРКОВЬ

ВЪ ИХЪ ВЗАИМНЫХЪ ОТНОШЕНІЯХЪ

ВЪ МОСКОВСКОМЪ ГОСУДАРСТВѢ

ОТЪ ФЛОРЕНТІЙСКОЙ УНІИ ДО УЧРЕЖДЕНІЯ ПАТРИАРШЕСТВА.



Княженіе Василя Васильевича Темнаго.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.



КІЕВЪ.

Типографія Императорскаго Университета Св. Владиміра Акц. О-ва печ. и издат.
дѣла Н. Т. Корчакъ-Новицкаго, Меринговская улица, д. № 6.

1904.

+

RUS
M.

Печатано по опредѣленію Совѣта Университета Св. Владиміра.

ОГЛАВЛЕНИЕ.

ВВЕДЕНИЕ стр. I—XXXV

ГЛАВА ПЕРВАЯ „ 1—94

Флорентійская унія. Уніональные планы византійских императоровъ. Назначеніе Исидора митрополитомъ на Русь. Отношеніе великаго князя Василія Васильевича къ поѣздкѣ русскаго митрополита на соборъ въ Италію. Митрополитъ Исидоръ на ферраро-флорентійскомъ соборѣ.

ГЛАВА ВТОРАЯ „ 95—175

Флорентійская унія въ литовской и кievской Руси. Флорентійская унія въ Москвѣ. Дѣятельность великаго князя Василія Темнаго въ дѣлѣ огражденія и защиты отеческаго православія.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ „ 177—263

Послѣдствія флорентійской уніи и паденія Константинополя. Націонализація русской церкви. Роль и участіе представителя государственной власти въ этомъ процессѣ. Измѣненіе взаимныхъ отношеній государства и церкви. Теократическій характеръ московскаго государства.

Введение.

Вопросъ о взаимныхъ отношеніяхъ государства,—этого союза народа, связаннаго закономъ въ одно юридическое цѣлое, управляемаго верховною властью для общаго блага¹⁾,—и церкви,—союза вѣрующихъ, соединенныхъ, во имя общей вѣры, составляющей средоточіе всей ихъ нравственной жизни, для общаго поклоненія Божеству и для взаимнаго поддержанія въ правилахъ нравственности²⁾,—одна изъ самыхъ трудныхъ проблемъ исторіи и жизни народовъ. Практика и наука выработали уже нѣсколько теорій и системъ, опредѣляющихъ и регламентирующихъ взаимныя отношенія государства и церкви. Но и до настоящаго времени этотъ важный, давній вопросъ все еще является далеко не вполне разрѣшеннымъ; онъ остается еще неисчерпаннымъ вопросомъ, полнымъ интереса и жизненности.

Глубокій и громаднѣйшій научный и практическій интересъ представляетъ собою этотъ вопросъ и для историка права, для историка-государствовѣда. „Вопросъ объ отношеніи государства и государственной власти къ дѣламъ вѣры и церкви, вполне справедливо замѣчаетъ отечественный государствовѣдъ профессоръ А. В. Романовичъ-Славатинскій, принадлежитъ къ числу важнѣйшихъ вопросовъ государственнаго права. Это, можно сказать, вопросъ вѣчно юный, давно разрѣшаемый наукой и далеко еще не разрѣшенный. Понятно,

¹⁾ Б. Н. Чичеринъ. Курсъ государственной науки. Ч. I. Общее государственное право, стр. 3.

²⁾ Тамъ же, стр. 89.

почему онъ имѣеть такую богатую литературу“¹⁾. Но столь важный вопросъ о взаимныхъ отношеніяхъ государства и церкви является въ то же время, по высоко авторитетному взгляду маститаго историка права профессора М. Ф. Владимірскаго-Буданова, „однимъ изъ самыхъ трудныхъ вопросовъ государственнаго права“²⁾. Каковы же свойства и особенности этого вопроса? Вопросъ объ отношеніяхъ государства къ церкви— „не теоретическій, а жизненный“. „Поэтому, глубоко справедливо замѣчаетъ покойный профессоръ А. С. Павловъ, для правильнаго его разрѣшенія необходимо обратиться къ исторіи. Немногія догматическія мѣста св. писанія, относящіяся къ этому предмету, далеко не достаточны для того, чтобы на ихъ основаніи создать повсюду удобопримѣнимую теорію объ отношеніи церкви къ государству, тѣмъ болѣе, что жизнь вовсе не соображаетъ своего теченія съ идеальными воззрѣніями отдѣльныхъ лицъ и школы. Вопросъ уже потому не можетъ быть разрѣшенъ по шаблону одной какой-либо школьной теоріи, что въ дѣйствительности государствъ много (курсивъ подлинника) и каждое изъ нихъ имѣеть свой индивидуальный, исторически сложившійся характеръ, а церковь Христова одна и существенныя основанія ея жизни и дѣятельности неизмѣнны. Значить, *какую бы теорію для регулированія отношеній церкви къ государству мы ни построили, все-таки эта теорія оказалась бы далеко не вездѣ примѣнимою*“³⁾. Дѣйствительно, нельзя не согласиться съ такимъ правильнымъ взглядомъ почтеннаго ученаго канониста; всѣ теоретическія формулы отношеній конфессіональнаго элемента къ политическому далеко не являются опредѣляющими существа дѣла, такъ какъ вопросъ о взаимныхъ отношеніяхъ государства и церкви практически разрѣшался въ различныхъ государствахъ далеко не однообразнымъ способомъ, а различно, сообразно особенностямъ мѣстныхъ и историческихъ условій данной страны, сообразно характеру и соотношенію силъ и направленію тѣхъ или иныхъ

¹⁾ Система русскаго государственнаго права въ его историко-догматическомъ развитіи. Ч. I (Кіевъ, 1886), стр. 161.

²⁾ Литература исторіи русскаго права за 1880—1882 гг., стр. 34. Курсивъ нашъ. Ср. Московскій Сборникъ. Изданіе К. П. Побѣдоносцева, четвертое, дополненное. Москва. 1897. Стр. 24.

³⁾ Курсъ церковнаго права. Посмертное изданіе редакціи „Богословскаго Вѣстника“, выполненное подъ наблюденіемъ доцента Московской Духовной Академіи Н. М. Громогласова. (Свято-Троицкая Сергіева Лавра, 1902). стр. 466. Курсивъ нашъ.

дѣйствовавшихъ представителей церкви и государства. Этотъ вопросъ—дѣло практики, а не теоретическихъ построений. Конечно, трудно все разнообразіе этихъ сложныхъ отношеній выолнѣ точно и правильно подвести подъ тѣ немногочисленные типы отношеній, которые „едва ли исчерпываютъ возможные въ дѣйствительности комбинаціи“¹⁾. Указавъ на существующіе въ наукѣ государственнаго права три главные типа этихъ отношеній и ихъ особенности—теократическую систему папизма, византийскую систему цезарепапизма, возродившуюся отчасти въ протестантизмѣ, установившемъ начало—*cujus regio ejus religio*, и систему раздѣльности церкви и государства, профессоръ А. В. Романовичъ-Славатинскій справедливо замѣчаетъ: „Такимъ образомъ, всѣ три типа отношеній церкви къ государству представляютъ далеко неудовлетворительное разрѣшеніе капитальной культурной проблемы—правильно сопоставить элементы политической и конфессіональной“²⁾. Дѣйствительно эти общія формулы, далеко не исчерпывая всѣхъ сложившихся фактическихъ отношеній между государствомъ и церковью, даже теоретически не даютъ удовлетворительнаго разрѣшенія этого вопроса, такъ какъ полное сліяніе ихъ и поглощеніе одного организма другимъ (сист. папизма и цезарепапизма) такъ же неудовлетворительны, какъ и полная ихъ рознь и раздѣльность (сист. раздѣльности государства и церкви по знаменитой формулѣ гр. А. Кавура—*„chiesa libera in stato libero“*)³⁾. Создаваемая теоріею системы отношеній между государствомъ и церковью, при всей видимой стройности и логичности своей конструкціи, носятъ нерѣдко искусственный и

¹⁾ А. В. Романовичъ-Славатинскій. Система русскаго государственнаго права въ его историко-догматическомъ развитіи. Ч. I, стр. 162.

²⁾ Система русскаго государственнаго права, стр. 163.

³⁾ „Между обоими организмами—государствомъ и церковью—должна быть полная гармонія и правильное сочетаніе. Формулу для такого гармоническаго разрѣшенія вопроса объ отношеніи государства къ церкви даетъ евангеліе, въ классическихъ словахъ Спасителя „воздадите Кесарева Кесареви и Божія Богу“. Все, что составляетъ предметъ внутренней духовной жизни, есть функція церковнаго организма, независимая и свободная отъ гнета и интервенціи государства, такъ какъ она принадлежитъ Богу. А всѣ внѣшнія проявленія церкви—область государственной интервенціи, принадлежащая кесареви“. А. В. Романовичъ-Славатинскій. Система русскаго государственнаго права, стр. 163. См. также А. С. Павлова. Курсъ церковнаго права, стр. 466 и слѣд.; Н. С. Суворова. Учебникъ церковнаго права (изд. 2-ое). М. 1902, стр. 462 и слѣд.

не вполне жизненный характер ¹⁾. Только обстоятельное историческое изслѣдованіе этого вопроса, основанное на тщательномъ и всестороннемъ изученіи историческаго матеріала, можетъ привести насъ къ правильнымъ научнымъ выводамъ и заключеніямъ, и лишь послѣ изученія имѣющагося матеріала, когда всѣ выводы и мнѣнія будутъ обоснованы на проверенныхъ свидѣтельствахъ памятниковъ, возможна и умѣстна рѣчь объ общихъ теоретическихъ выводахъ, построеніяхъ и заключеніяхъ. Только тогда, наконецъ, будутъ возможны, желательны и плодотворны сопоставленія и сравненія съ аналогичными явленіями въ политической жизни другихъ государствъ.

Глубокій и важный интересъ научный и практический представляетъ собою сложный вопросъ о взаимныхъ отношеніяхъ государства и церкви въ Россіи; здѣсь для историка права, представителя этой сравнительно юной науки, изслѣдующаго этотъ вопросъ, представляется благодарная и трудная работа: не смотря на многіе капитальные труды и изслѣдованія историковъ-юристовъ, историковъ, канонистовъ и историковъ церкви ²⁾, нѣкоторые отдѣлы этого вопроса являются далеко не окончательно выясненными и не вполне разработанными; да и фактический матеріалъ нерѣдко требуетъ историко-критическаго анализа, тщательнаго обслѣдованія и проверки. Это замѣчаніе, кажется намъ, должно относиться и къ вопросу о взаимныхъ отношеніяхъ государства и церкви въ московскій періодъ, когда эти отношенія, сравнительно съ отношеніями въ предшествующій—земскій періодъ, съ его многочисленными государствами—землями ³⁾, приобрѣтаютъ своеобразную окраску и предста-

¹⁾ Объ остальныхъ системахъ взаимныхъ отношеній государства и церкви (система господствующей или государственной церкви, признанная церковь, терпимая церковь) см. у Б. Н. Чичерина. Курсъ государственной науки. Ч. I, стр. 291—297. См. также проф. Н. С. Суворовъ. Курсъ церковнаго права. Т. II (Ярославль. 1890), Ч. V, стр. 451—488. Его же. Учебникъ церковнаго права (изд. 2), стр. 462—500. Здѣсь же, въ капитальныхъ трудахъ почтеннаго московскаго канониста, приведена наиболѣе полно и обстоятельно литература вопроса.

²⁾ Указанія на литературу вопроса будутъ сдѣланы своевременно.

³⁾ См. проф. М. Ф. Владимірскій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 22—23, 46. Проф. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II. Изданіе второе (Спб. 1900), стр. 497 и слѣд. Проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое обозрѣніе. Т. III, (Спб. 1891), стр. 73 и слѣд.

вляють собою высокій научний інтересъ для историка отечественнаго права.

„Исторію отношеній церкви къ государству въ московскій періодъ, глубоко авторитетно и вѣрно замѣчаетъ профессоръ М. Ф. Владимірскій-Будановъ, можно разсматривать *по 3-мъ эпохамъ*: въ XIV вѣкѣ церковь и государство находятся въ равновѣсіи; церковь помогаетъ образованію государства. *Съ половины XV и въ XVI в. государство беретъ перевѣсъ надъ церковью.* Такъ какъ русская православная церковь (со времени отдѣленія кievской митрополіи) совпадала съ границами государства, то всѣ высшіе чины церкви были подданными великаго князя и царя. Тѣсная связь церкви съ государствомъ усилилась особенно съ того времени, когда русскіе митрополиты посвящались уже не въ Царѣградѣ, а въ Москвѣ изъ русскихъ людей. Но съ установленіемъ патріаршества въ Россіи (1589 г.) наступаетъ 3-я эпоха: значеніе церкви починаетъ не только уравниваться съ государствомъ, но нѣкоторые патріархи, стремясь къ независимости въ дѣлахъ церкви, считаютъ себя равными по власти съ царями и титулуются „великими государями“ (Филаретъ—при Михаилѣ Теодоровичѣ, Никонъ—при Алексѣѣ Михайловичѣ); тогда обнаруживается обратное вліяніе церкви на дѣла государственныя. Со времени наденія Никона равновѣсіе это опять восстанавливается“¹⁾. Дѣйствительно, приведенныя слова маститаго ученаго даютъ прекрасную схему и обстоятельную характеристику взаимныхъ отношеній государства и церкви въ московскій періодъ. Раздѣленіе же этого періода на три эпохи, столь характерныя и вполне отличныя одна отъ другой, является результатомъ глубокаго изучения и блестящаго анализа сложныхъ отношеній государства и церкви. Московское государство, благодаря своеобразности своихъ отношеній къ церкви, пріобрѣтаетъ *теократическій характеръ*. Этотъ (теократическій) характеръ особенно рельефно и отчетливо представляется во вторую эпоху отношеній государства и церкви въ московскій періодъ—съ половины XV и въ XVI в., когда государство беретъ перевѣсъ надъ церковью. Такой порядокъ взаимныхъ

¹⁾ Обзоръ исторіи русскаго права. Изданіе третье съ дополненіями (Кіевъ, 1900), стр. 169. Куренинъ нашъ. Ср. взглядъ проф. В. И. Сергѣевича, что „въ XVI вѣкѣ духовная власть не разъ брала перевѣсъ надъ свѣтскою и на долгое время опредѣляла направленіе нашего законодательства“. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 556.

отношеній государства и церкви, выразившейся въ тѣсной связи (слиянїи) государства съ церковью, съ перевѣсомъ и преобладаніемъ перваго надъ послѣдней, явился слѣдствіемъ флорентійской уніи, имѣвшей громадное вліяніе на характеръ церковно-государственныхъ отношеній на Руси и измѣнившихся отношеній къ Константинополю, благодаря выдающейся роли представителей государственной власти въ охранѣ отечественнаго православія и націонализациі русской церкви.

Исслѣдуемая нами эпоха взаимныхъ отношеній государства и церкви отъ флорентійской уніи до учрежденія патриаршества заключаетъ въ себѣ высокій научный интересъ для историка права. Флорентійская унія представляетъ собою одинъ изъ самыхъ знаменательныхъ моментовъ въ государственной и церковной жизни московской Руси. Исторія этой уніи и многочисленныя слѣдствія ея имѣютъ для насъ огромное значеніе, такъ какъ они вскрываютъ предъ нами одинъ изъ несомнѣнно важнѣйшихъ моментовъ въ развитіи церковно-политическаго самосознанія московской Руси. Событія, сопровождавшія эту унію, выдвинули на первый планъ такую задачу государственнаго управленія, которая до этого времени для московскихъ государей оставалась въ тѣни: на ихъ долю выпала почетная обязанность стать во главѣ охраны правовѣрія и благочестія ¹⁾. Правда, эта задача указывалась князьямъ представителями древнерусской письменности и въ болѣе ранній періодъ, но лишь только послѣ злополучной уніи для великихъ князей московскихъ представилась возможность и необходимость выступить въ почетной и отвѣтственной роли крѣпкихъ блюстителей и охранителей православія. Такая политическая задача московскихъ великихъ князей имѣла огромное вліяніе на выработку и установленіе взаимныхъ отношеній между государствомъ и церковью и, конечно, способствовала тому, что московское государство, впоследствии твердо усвоившее идею „третьяго Рима“, поставившую сіяющую благочестіемъ Москву во главѣ всего православнаго міра, постепенно приобрѣтаетъ теократическій характеръ, способствовавшій выработкѣ единой, совмѣстной программы дѣятельности церкви и государства ²⁾.

¹⁾ Профес. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей (Спб. 1889), стр. 54.

²⁾ См. нашу статью „Стоглавъ. (Къ вопросу объ официальномъ или неофициальномъ происхожденіи этого памятника)“. Кіевъ, 1903, стр. 7 и слѣд.

Благодаря дѣятельности великаго князя московскаго Василія Васильевича, выступившаго въ почетной роли блюстителя и охранителя отеческаго православія, которое въ его державѣ было не только непоколебимо сохранено, но даже возсіяло здѣсь особеннымъ блескомъ, флорентійская унія была торжественно отвергнута. Благодаря той же флорентійской уніи, былъ подорванъ авторитетъ грековъ, измѣнились отношенія къ константинопольскому патріарху, духовному главѣ вселенской церкви и мірскому ея распорядителю—византійскому императору. Представитель государственной власти—великій князь Василій Васильевичъ дѣлаетъ и дальнѣйшіе шаги въ этомъ же направленіи: заботясь о томъ, чтобы московская и всея Руси митрополія не оставалась безъ духовнаго главы—митрополита, онъ *„повелѣваетъ съшедшимся архіепископомъ и епископомъ и всесвященному собору поставить Иону на митрополию“*¹⁾. Крупная церковная реформа, имѣвшая такое громадное, глубокое вліяніе на политическую жизнь московской Руси, хотя и предпринятая по серьезнымъ церковно-религіознымъ мотивамъ и подъ защитой каноновъ, *была проведена исключительно политической инициативой*. Великій князь самъ добываетъ себѣ своего митрополита—своего подданнаго. „Въ Москвѣ, глубоко вѣрно замѣчаетъ профессор М. Ф. Владимірскій-Будановъ, рѣшились поставить митрополита (Иону) соборомъ собственныхъ епископовъ; *тогда церковь становится въ ближайшую связь съ государствомъ*; великій князь (Василій Васильевичъ) выразилъ уже слѣдующее общее начало: „старина наша, которая ведется со временъ прародителя нашего Владиміра, крестившаго русскую землю, состоитъ въ томъ, что *выборъ митрополита принадлежитъ всегда нашимъ прародителямъ, в. кн. русскимъ, а теперь принадлежитъ намъ...; кто будетъ намъ любъ, тотъ и будетъ у насъ на всей Руси“* (А. А. Э. Т. I, № 80)²⁾. Такой порядокъ былъ утвержденъ и соборомъ русскихъ епископовъ въ Москвѣ, которые обязались повиноваться тому, кто будетъ поставленъ „по избранію святаго Духа... *по повелѣнію господина великаго князя... русскаго самодержца, въ соборной церкви св. Богородицы на Москвѣ“*³⁾. Под-

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 167 и др. ист. См. III главу нашего изслѣдованія.

²⁾ Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 170.

³⁾ А. Н. Т. I, № 61, стр. 109; Р. Н. Б. Т. VI, № 83, столб. 630.

данный и ставленникъ великаго князя, митрополитъ Иона прямо заявляетъ, что онъ поставленъ на митрополию по милости Божіей „и по божественныхъ и священныхъ правилъ освобожденію, и по разсужденію святительскому, и *по воли великаго господара* великаго князя Василя Васильевича“...¹⁾ Такая дѣятельность великаго князя Василя Васильевича въ дѣлѣ защиты православія отъ принесенной Исидоромъ флорентійскою уніи, его исключительная роль и участие въ поставленіи митрополита Ионы, давая сразу значительный перевѣсъ государства надъ церковью, усиливая его теократическій характеръ, возлагали на этого защитника православія особыя почетныя обязанности. И великій князь понималъ это. Въ своемъ посланіи къ императору Константину Палеологу великій князь прекрасно сформулировалъ свои новыя обязанности: „Мы же убо худіи, Богомъ наставляеми ни во чтоже вмѣникомъ его и самого (т. е. Исидора), и принесенное имъ злочестіе отвергохомъ, яко изъсохль травную; *отъ того же на ны времени понеченіе начахомъ имѣти о своемъ православіи, о безсмертныхъ едиnorodныхъ нашихъ душахъ и чистыхъ смертныхъ, и о предстаніи нашемъ въ онъ будущій страшный день судный предъ Судящимъ вся съкровенная и наша дневная мысли и дѣла*“...²⁾ Въ этихъ словахъ Василя Темнаго заключается тотъ же смыслъ и характеръ, какъ и въ словахъ, высказанныхъ впоследствии Иоанномъ Грознымъ въ его перепискѣ съ опальнымъ бѣглецомъ, княземъ А. М. Курбскимъ,—въ знаменитыхъ словахъ, являющихся лучшимъ доказательствомъ, что *главная задача государственной власти есть религіозное воспитаніе подданныхъ, что власть государственная имѣетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и духовныя цѣли*: „*тщужеса со усердіемъ люди на истину и на свѣтъ наставить, да познають единого истиннаго Бога, въ Троицѣ славимаго, и отъ Бога даннаго имъ государя*“³⁾. Въ словахъ посланія Василя Васильевича прямо указывается важная задача государственной власти, которая, спустя почти столѣтіе, была сформулирована выпуклѣе и сильнѣе его правнукомъ, Иоанномъ

¹⁾ А. Н. Т. I. № 47, стр. 95; Р. II. Б. Т. VI. № 66, столб. 561.

²⁾ А. Н. Т. I, №№ 41 и 262, стр. 494; Р. II. Б. Т. VI, № 71, столб. 581—582. Куревъ нашъ.

³⁾ „Сказанія князя Курбскаго“, ч. II (Спб. 1833), стр. 66. Куревъ нашъ. Профессоръ М. Ф. Владимірскій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 171. См. также нашу статью „Стоглавъ. (Къ вопросу объ официальномъ или неофициальномъ происхожденіи этого памятника)“, стр. 8, прим. 27. См. проф. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 607—608.

Васильевичемъ; задумавъ въ 1551 году построить Свіязскъ для защиты отъ невѣрныхъ казанцевъ, Іоаннъ говорилъ: „Всемилющій Боже... *устроилъ мя земли сей православной царя и пастыря, вожа и правителя еже правити людіе Его въ православіи непоколебимымъ быти*“¹⁾. Іоаннъ Грозный, этотъ „публицистъ-государь“, (котораго не даромъ современники характеризовали такъ: „бысть же и въ словесной премудрости риторъ естествословенъ, и смышленіемъ быстроуменъ...“ А. Ѡ. Бычковъ. Оп. рук. Публ. Библ., I, стр. 51 и слѣд.)²⁾ облекъ мысль своего прадѣда въ болѣе яркую и пышную одежду, выразилъ ее въ болѣе сильной и рѣшительной формѣ, такъ какъ и московское государство за этотъ столѣтній промежутокъ времени, вслѣдствіе измѣнившихся политическихъ условій и событій, успѣло значительно окрѣпнуть, усилиться и вырости. И дѣйствительно, эпоха Іоанна Грознаго, являясь естественнымъ послѣдовательнымъ развитіемъ началъ въ исторіи взаимныхъ отношеній государства и церкви, представляетъ собою кульминаціонный пунктъ развитія теократическаго характера московскаго государства, когда государство, нося на себѣ сильный церковный отпечатокъ, окончательно подчиняетъ себѣ церковь, когда представитель государственной власти энергично вмѣшивается не только въ дѣла церкви внѣшняго характера, но и въ дѣла ея внутренняго распорядка: „*Стоглавъ*“ является лучшимъ и наиболее выуклымъ выраженіемъ теократическаго характера московскаго государства. Изъ дѣяній этого знаменитаго собора мы узнаемъ, что починъ мѣропріятій, касавшихся непосредственно церкви и церковнаго благочинія, принадлежалъ царю, что представленія Іоанна о себѣ, какъ о православномъ царѣ, вмѣняли ему заботы о церкви еще въ большей степени, чѣмъ о государствѣ, и что молодой государь былъ искренно и сильно проникнутъ сознаніемъ этой важной обязанности. „Государь, говорили мы въ другомъ мѣстѣ, не только опредѣляетъ мѣропріятія относительно церковныхъ имуществъ, не только касается вопросовъ, ко-

¹⁾ Никоновск. лѣт. ч. VII, стр. 73; царств. кн. 161—162. Куревнъ нашъ. Ср. также слова Іоанна Грознаго изъ переписки съ Курбскимъ: „Азъ убо вѣрую, яко о вѣхъ согрѣшеніяхъ вольныхъ и невольныхъ судъ пріяти ми яко рабу, и не токмо о своихъ, но и о подвластныхъ мигъ дати отвѣтъ, аще моимъ несмотрѣніемъ погрѣшашъ“. Профес. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 138. См. также А. Н. Т. I, № 173, стр. 331—332.

²⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 136, прим. 4.

торые относились къ сферѣ внѣшняго, но и внутренняго права церкви: онъ говоритъ „о святительскихъ судіяхъ“, о церковныхъ и монастырскихъ деньгахъ, о ругѣ, отпущавшейся изъ царской казны, о выкупѣ плѣнныхъ; обращаетъ вниманіе на то, „чтобы по святымъ церквамъ звонили и пѣли по божественному уставу и по священнымъ правиламъ“, на безчинія на свадьбахъ, на волхвованіе во время поединковъ, на обращеніе между православными рафлеті, шестокрыла, воронограевъ, альманаховъ, аристотелевыхъ вратъ и проч., на остатки языческихъ обычаевъ въ навечеріи Иванова дня, Рождества Христова и Крещенія, въ праздникъ Пасхи, Великіи четвергъ и проч. Замѣчанія царя перѣдко касаются самыхъ мелочныхъ подробностей церковнаго порядка, напр. относительно обычая класть на престолъ родильную сорочку или мыло, относительно беспорядочной жизни иконныхъ живописцевъ, или того что „по правиламъ св. отецъ не подобаетъ мыться мужу съ женою“. Онъ же возбуждаетъ вопросъ о трегубой аллиндуи, о безчиніяхъ въ монастырской жизни, объ упадкѣ правственной жизни среди иноковъ и мірянъ, о расходахъ при поставленіи въ разныя степени священства и должности и пр.¹⁾ И члены духовнаго собора, какъ можно видѣть изъ текста Стоглава, отнюдь не усматривали въ этомъ вмѣшательствѣ государственной власти въ непосредственную область своего вѣдѣнія ничего незаконнаго и обиднаго для себя, ничего укоризненнаго, а, напротивъ, видѣли въ этой заботливости царя о церковномъ устроеніи доброе и похвальное дѣло²⁾.

Но возвратимся къ прерванной характеристикѣ взаимныхъ отношеній государства и церкви въ княженіе Василя Васильевича. Послѣ самочиннаго, самовольнаго поставленія въ митрополиты Іоны властью великаго князя московскаго, безъ разрѣшенія константинопольскаго патріарха и императора,—произошли очень важныя событія, имѣвшія большое вліяніе на церковно-государственныя отношенія. 29 мая 1453 года, послѣ послѣдняго предсмертнаго боя защитниковъ столицы, съ храбрымъ императоромъ Константиномъ Палеологомъ во главѣ, палъ подъ ударами турокъ Константинополь, этотъ второй, новый Римъ, славная столица ромеевъ. Пало византійское царство, а соборъ Юстиніана, св. Софія, „это земное небо,

¹⁾ См. Стоглавъ, гл. 5 и 41.

²⁾ А. Я. Шаповъ. Стоглавъ. (Къ вопросу объ официальномъ или неофициальномъ происхожденіи этого памятника), стр. 5—6.

эта новая небесная твердь, эта колесница херувимовъ, этотъ престолъ славы божіей“ (по выраженію историка Францы), важнѣйшая святыня восточной церкви, перешоль во владѣніе Ислама. Печальное событіе это являлось, по понятіямъ книжниковъ и московскаго правительства, лишь естественнымъ слѣдствіемъ измѣны грековъ православію на флорентійскомъ соборѣ. Позорная измѣна грековъ отеческому православію на „богоотметномъ“ восьмомъ соборѣ, притомъ „злата ради“, не могла, по мнѣнію русскихъ людей, остаться безнаказанной. Митрополитъ Іона въ своемъ окружномъ посланіи къ литовскимъ епископамъ (отъ 1458—1459 г.) старается доказать, что Константинополь палъ вслѣдствіе измѣны грековъ православію и что это отступничество произошло именно на флорентійскомъ соборѣ. Московскіе правительственные круги, несомнѣнно, усвоили эту точку зрѣнія на тѣсную связь между паденіемъ Византіи и флорентійской уніей. Возникалъ вопросъ, кто займетъ мѣсто Византіи, кому суждено выступить въ почетной и отвѣтственной роли православнаго третьяго Рима.

Важныя послѣдствія самовольнаго поставленія въ митрополиты Іоны (а потомъ и Феодосія) по приказанію великаго князя Василія Васильевича, безъ сношеній съ Константинополемъ, выразились въ двоякой формѣ: они были, такъ сказать, *внѣшнія*, измѣнившія церковныя отношенія Москвы къ Константинополю и обратно, и *внутреннія*, способствовавшія измѣненію взаимныхъ отношеній государства и церкви въ московской Руси.

Извѣстно, что ближайшимъ и неоспоримымъ слѣдствіемъ этого „самочиннаго“ поставленія была фактическая автокефальность русской церкви вслѣдствіе прекращенія церковной зависимости отъ Константинополя. Весьма важнымъ и существеннымъ для насъ является вопросъ о томъ, какъ была достигнута эта автокефальность русской церкви, при какихъ условіяхъ и при содѣйствіи какихъ силъ и факторовъ она возникла, какія были ея слѣдствія, такъ какъ этотъ вопросъ, не смотря на огромную важность, до настоящаго времени опредѣленно и устроичиво не рѣшенъ въ исторической наукѣ: и теперь существуютъ различныя мнѣнія относительно этого событія.

Несомнѣнно, что самовольное поставленіе митрополитовъ на Руси, по повелѣнію великаго князя московскаго, не встрѣтило въ Царьградѣ ободренія и сочувствія. Можно съ увѣренностью думать,

что подобныя самостоятельныя дѣйствія московскаго правительства вызвали тамъ рѣзкое и рѣшительное осужденіе, что самостоятельность московской митрополіи не только не была признана особою офіціальною грамотою восточныхъ патріарховъ или же одного патріарха константинопольскаго, что дѣло не только ограничилось отказомъ въ присылкѣ просимой подтвердительной грамоты, но что, на основаніи весьма многочисленныхъ указаній, надо думать, дѣло дошло до „формальнаго разрыва“ между Москвою и Константинополемъ. Надо полагать, что русская церковь, достигнувши, благодаря дѣятельности Василія Темнаго, фактической автокефальности, на первое время, вслѣдствіе многовѣковой привычки имѣть высшее духовное начальство въ лицѣ константинопольскаго патріарха, смущенная разрывомъ съ Константинополемъ, чувствовала себя не вполне хорошо; московское же правительство, вызвавшее этотъ разрывъ, тщательно старалось отыскать точку духовной опоры внѣ константинопольскаго патріархата. Великій князь Василій Васильевичъ, повидному, дѣйствовалъ въ этомъ направленіи; уже при митрополитѣ Θεодосіи начались довольно дѣятельныя сношенія русской церкви съ православнымъ востокомъ, именно—съ іерусалимскимъ патріархомъ. Эти сношенія съ Іерусалимомъ носятъ вполне дружественный характеръ; факты же, относящіеся къ исторіи этихъ сношеній, чрезвычайно знаменательны ¹⁾. Мы не станемъ останавливаться здѣсь на перечисленіи и анализѣ этихъ фактовъ; скажемъ кратко, что они хорошо подтверждаютъ лишь мысль о существованіи разрыва между Москвою и Константинополемъ; эту же мысль подтверждаетъ и необычное поставленіе митрополита Θεодосія. Негодованіе константинопольскаго патріарха было прежде всего направлено по адресу великаго князя, этого главнаго виновника самовольнаго поставленія Іоны: изъ дошедшихъ до насъ грамотъ іерусалимскаго патріарха, необычныхъ по содержанию и напоминающихъ, по мнѣнію профессора А. С. Павлова ²⁾, папскія индальгенціи, видно, что дѣятельность великаго князя вызвала строгое осужденіе со стороны константинопольскаго патріарха. „*Прощеная грамота*“ іерусалимскаго патріарха, обращенная къ „слав-

¹⁾ Профес. А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обозрѣніе. Декабрь, стр. 763.

²⁾ Тамъ же. стр. 763.

нѣйшему и благородному Великому Князю Московскому, и всея Руси, Господину (нашему) Василью, о Святомъ Дусѣ возлюбленному сыну нашего смиренія“, знаменательно гласить: „Мы же разумѣваемъ о господствѣ ти, *еже еси человекъ благочестивый и православенъ* и православнымъ и христоролюбивымъ родителемъ настѣдникъ, и въспрїятель, и *ближній сынъ и другъ святыхъ Христовы церкви*. И сего ради, *еже еси явился всегда послушающимъ къ ней вѣрою и покореніемъ и честью, и того ради и мы имѣемъ тя благословена отъ Бога и прощена*, и *еже по достоинству твоему, еще имѣеть ты, опрочѣ иныхъ, смиреніе наше благородіе твое прощено* отъ предающаго тое власти и благодати отъ Пресвятаго и Живоначальнаго Духа... связанію разрѣшеніе; и елико *еже ты яко человекъ съгрѣшилъ, словомъ и дѣломъ и помышленіемъ, волею и неволею, и сія и духовнымъ изрече отцемъ, еже имѣеть наше смиреніе господарство твое прощено въ всемъ церковномъ запрещеніи*, волное и неволное“ ¹⁾. Знаменательное же поставленіе русскимъ митрополитомъ протосингелла Іосифа въ митрополиты Кесаріи Филипповой, совершенное въ Москвѣ Теодосіемъ, по приказанію іерусалимскаго патріарха ²⁾, расположеннаго къ московскому правительству, еще разъ подтверждаетъ мысль о существованіи формальнаго разрыва между Москвой и Константинополемъ, такъ какъ предоставленіе русскому митрополиту, еще недавно получавшему поставленіе въ Константинополѣ, права самому поставлять митрополита, естественно могло быть вызвано желаніемъ узаконить и оформить, добытую политическою инициативою великаго князя, фактическую автокефальность русской церкви ³⁾. Рѣзко бросающееся въ глаза сопоставленіе съ одной сто-

¹⁾ А. И. Т. I. № 72. Прежде 1462. Прощенная грамота Іерусалимскаго Патріарха Іоакима Великому Князю Василью Васильевичу, стр. 123. „*Дерзостію нался еси и заповѣди отеческыя преступилъ еси, вѣдая и невѣдая, или отъ клятвы святительскія или отъ священника будеть, или отца и матери заповѣди преступилъ будешь, или инымъ проклятемъ нался будешь, и елико неразрѣшимыхъ множество, исповѣдаемыхъ и неисповѣдаемыхъ, исцѣлился еси. И молится о томъ смѣреніе наше, и получивши прощенье* благородіе отъ всеблагаго человекѣлюбца Бога...“ Тамъ же стр. 123. Куренвъ нашъ. См. также грамоту п. Іоакима ко всемъ русскимъ. Сборн. Новг. Соф. библиот. (нынѣ Спб. дух. Акад.), первой половины XVI. в., № 1454, л. 445 об.—449. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VIII, стр. 351, примѣч. 443.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 135, столб. 925—930.

³⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 88.

роны отлученія, наложеннаго константинопольскимъ патріархомъ на „иныхъ разорителей церкви Божіей“¹⁾, подъ которыми, думаемъ, надо подразумѣвать м. Іону и великаго князя, а съ другою—разрѣшеніе отъ церковнаго запрещенія, даннаго дѣйствующимъ въ интересахъ Москвы іерусалимскимъ патріархомъ московскому великому князю и народу,—заставляетъ насъ вполне присоединиться къ мнѣнію, высказанному глубокимъ ученымъ А. С. Павловымъ, что „сближеніе съ отдаленнымъ Іерусалимомъ вызвано было разрывомъ съ Константинополемъ...“²⁾. Кромѣ всего этого существуетъ цѣлый рядъ прямыхъ указаній на то, что отношенія между московскою митрополіею и константинопольскимъ патріархатомъ далеко не были мирнаго характера, такъ какъ извѣстно, что московское правительство всѣми мѣрами старается оградиться отъ возможныхъ притязаній константинопольскаго патріарха. Еще при жизни великаго князя Василія Васильевича оно заботится о составленіи особаго трактата для оправданія автокефальности русской церкви и дѣйствій въ этомъ направленіи московскаго правительства: появляется „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню...“³⁾. Этотъ памятникъ величайшей важности въ исторіи нашей древней церковно-политической литературы состоитъ изъ двухъ частей: первая—сказаніе объ осемомъ соборѣ и о низложеніи Исидора, вторая же часть—о поставленіи русскихъ митрополитовъ Іоны и Теодосія своими русскими епископами, при господствующемъ участіи великаго князя Василія Васильевича, составляетъ, по выраженію проф. А. С. Павлова⁴⁾, „главное ядро сочиненія“. И въ той и другой части расточаются восторженныя похвалы *главному виновнику торжества православія на Руси, важнѣйшему дѣятелю этой церковной реформы,—богочинному царю великому князю Василію Васильевичу.*

¹⁾ „Посланіе Григорія патріарха Константинопольскаго къ князю Киевскому Александру Владиміровичу о соединеніи церквей на соборѣ Флорентійскомъ“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 332—334.

²⁾ Теорія восточнаго папизма. Православное Обозрѣніе. 1879. Декабрь, стр. 764.

³⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 360—395.

⁴⁾ Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ, стр. 107.

Но московское правительство, заявивши такое положеніе въ церковной реформѣ, не ограничилось только этими мѣрами публичестической защиты произведенной перемѣны, но прибѣгло къ болѣе дѣйствительнымъ средствамъ для огражденія себя отъ константинопольскихъ притязаній. Послѣ окончательнаго раздѣленія митрополіи, когда константинопольскій патріархъ поставилъ митрополитомъ въ Кіевъ Григорія, ученика Исидора, на московскомъ соборѣ 1459 года русскіе епископы составили соборную грамоту о вѣрности ихъ митрополиту Іонѣ и несообщеніи съ Исидоровымъ ученикомъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римъ ¹⁾. Грамота эта служитъ прекраснымъ доказательствомъ того отношенія представителя государственной власти къ церкви, какое наблюдается въ Москвѣ послѣ флорентійской уніи: она узаконяетъ этотъ порядокъ и на будущее время. „Обѣщаніе же предъ Богомъ дахомъ, предъ святыми ангелы, на своемъ поставленіи, своему господину и отцу Іонѣ, митрополиту всея Руси, что намъ отъ святыа церкви зборныа московскія святыа Богородица быти неотступнымъ, и отъ нашего господина и отца Іоны, митрополита всея Руси, также быти неотступнымъ и повиноватися ему во всемъ; *и кто, по его отшествію къ Богу, нынѣ митрополитъ поставленъ будетъ, по избранію Святаго Духа и по святымъ правиламъ святыхъ Апостолъ и святыхъ Отець, и по повелѣнію господина нашего великого князя Василія Васильевича, русскаго самодержжца, въ той зборной церкви святыа Богородицы на Москвѣ... и отъ того митрополита также неотступнымъ быти,* и спослѣдовати и повиноватися ему во всемъ, во всѣхъ духовныхъ дѣлѣхъ и церковныхъ, и о всякомъ благочестіѣ быти съ нимъ за едино“ ²⁾. Дошедшее до насъ посланіе великаго князя Ивана Васильевича къ новгородскому архіепископу Іонѣ также свидѣтельствуетъ о томъ, что новый характеръ взаимныхъ отношеній государства и церкви былъ вполне усвоенъ и примѣняемъ преемникомъ Василія Темнаго въ первые же годы его княженія. Великій князь предписываетъ новгородскому архіепископу, чтобы онъ не имѣлъ общенія съ кіевскимъ лжемитрополитомъ Григоріемъ, ³⁾ и сообщаетъ ему о своемъ рѣшеніи относительно прекращенія всякихъ сношеній съ Константинополемъ: „*И мы также нынѣ*

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 83, столб. 627—632; А. И. Т. I, № 61, стр. 108—110.

²⁾ Тамъ же, столб. 629—630; стр. 109. Курсивъ нашъ.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 100, столб. 707—712; А. А. Э. Т. I, № 80.

умыслили собѣ съ своимъ отцемъ съ митрополитомъ, и съ своею матерью великою княгинею, и съ своею братьею, и съ своими богомолци, со архіепискупомъ и съ епископы и со владыками и съ честными игумены, и со всѣмъ священствомъ, да того ми посла патрарша, ни Григорьева, и въ землю свою впускать не велѣтъ: не требую его, ни его благословенья, ни его неблагословенья, имѣемъ же его отъ себя самого того патрарша, чюжа и отречена, и его посла и того окааннаго Григорья: тобѣ бы, нашему богомолу, вѣдомо было“ 1). Московское правительство торжественно и открыто заявляетъ о полномъ прекращеніи сношеній съ Константинополемъ; вмѣстѣ съ исчезновеніемъ всякаго уваженія къ Константинополю, какъ центру истиннаго православія, растетъ и собственное національное самосознаніе: Русь московская, съ своимъ великимъ княземъ во главѣ, этимъ вѣрнымъ и стойкимъ защитникомъ церкви, становится единственною истинною хранительницею православія, которое, по мнѣнію современниковъ этихъ событій, благодаря дѣятельности великаго князя, возсіяло въ ней большимъ блескомъ и славою. Признаніе же Руси центромъ православія неизбежно повело къ установленію и признанію *центральной осударственной святыни*, которая могла бы служить для православныхъ русскихъ людей видимымъ воплощеніемъ религіознаго единства, какою центральною святынею вселенскаго православія была раньше св. Софія константинопольская. Москва съ своимъ Успенскимъ соборомъ является такимъ общерусскимъ религіознымъ центромъ; здѣсь же въ „великой“ русской церкви 2) поставляется митрополитъ и все высшее духовенство. Московскіе великіе князья, прекрасно сознавая огромное значеніе для объединенія и сплоченія русской земли, проистекавшее отъ поставленія духовнаго начальства только „въ дому Пречистые... на Москвѣ“, всѣми мѣрами настаивали на непремѣнномъ соблюденіи этого важнаго условія; извѣстно, что въ числѣ договорныхъ условій съ Новгородомъ находилось и слѣдующее: „А на владычество намъ... избирати собѣ по своей старинѣ, а ставитися нашему владыцѣ въ дому Пречистые у гроба св. Петра чудотворца на Москвѣ у насъ великихъ князей, и у нашего отца митрополита... а индѣ намъ владыки опрочъ московскаго митрополита нигдѣ

1) Тамъ же, столб. 711. Курсивъ нашъ.

2) Р. И. Б. Т. VI, № 135, столб. 925—927.

не ставити“¹⁾. Конечно, при стремленіи русскаго народа сплотиться въ прочное и сильное государственное тѣло, при стремленіи самого населенія къ политическому единству, такая правительственная пропаганда общенациональнаго значенія великой московской церкви должна была достигнуть своей желанной цѣли.

Къ флорентійской уніи и паденію Константинополя, этимъ крупнымъ политическимъ событіямъ, имѣвшимъ громадное значеніе на установленіе взаимныхъ отношеній государства и церкви въ московской Руси, прибавились еще въ концѣ XV вѣка—бракъ Іоанна III съ Софьею Палеологъ и окончательное сверженіе татарскаго ига. И эти событія несомнѣнно способствовали усиленію теократическаго характера московскаго государства.

Такъ какъ не существуетъ точныхъ историческихъ указаній, насколько женитьба Іоанна III на Софьѣ Палеологъ влияла на ходъ политическихъ событій московскаго государства того времени и на развитіе монархическихъ идей въ направленіи византійскихъ политическихъ теорій,—то получается возможность или преувеличивать, или же уменьшать и даже совершенно отрицать значеніе этого событія въ указанномъ выше отношеніи. Но послѣднее, однако, едва ли справедливо. „Женитьба эта, справедливо замѣчаетъ профессоръ В. Н. Малининъ²⁾, важна не тѣмъ, что чрезъ нее великій князь московскій породнился съ византійскимъ императорскимъ домомъ, а личностью Софьи и особенно тѣми обстоятельствами, при которыхъ она совершилась“. Мы не станемъ останавливаться здѣсь на характеристикѣ этой византійской принцессы,—скажемъ лишь, что Софья, воспитанница римскаго апостольскаго престола, должна была подавлять въ себѣ негодованіе, вызываемое обстоятельствами тяжелой жизни при папскомъ дворѣ: она сдѣлалась скрытной и хитрой. На ея міровоззрѣніе не могли не оказать влияния тѣ патриотическія попытки (хотя и безрезультатныя), которыя предпринимались греческими бѣглецами въ Италіи къ освобожденію отъ ига турокъ ихъ нѣкогда славной родины: онѣ, несомнѣнно, способствовали укрѣпленію въ Софьѣ ненависти къ поработителямъ, которую она должна была принести съ собою въ Москву. Она не могла также остаться и внѣ влияния тѣхъ политическихъ теорій, которыя

¹⁾ А. А. Э. Т. I, № 91, стр. 66.

²⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. (Кіевъ, 1901), стр. 511.

воплощала въ себѣ Византія и примѣненіе которыхъ она могла видѣть на западѣ; Софія не могла забыть и того, что она византійская принцесса, послѣдняя отрасль гордой царственной фамиліи нѣкогда славной, міровой имперіи¹⁾. Женитба Іоанна III на гордой и властолюбивой племянницѣ послѣдняго византійскаго императора въ пору возбужденія и роста политическаго самосознанія, наблюдаемаго на Русѣ послѣ флорентійской уніи и паденія Константинополя и явившагося слѣдствіемъ политическаго роста московской Русѣ,—должна была имѣть свое вліяніе. Москва сочувственно относилась къ этому браку. И послѣдствія его не замедлили сказаться: если и раньше встрѣчалась въ русской письменности голоса, что православная Русь есть преемница и наследница византійской имперіи, то теперь это мнѣніе находило уже себѣ новую точку опоры. Такъ извѣстно, что венеціанская сенерія въ 1473 году писала Іоанну, что съ нечезновеніемъ мужскаго потомства византійской императорской фамиліи право на византійскую имперію перейдетъ къ нему въ силу его знаменитаго брака²⁾. Объ этомъ наследствѣ напоминалъ Іоанну III и Римъ, видѣвшій въ московскомъ государѣ цѣннаго союзника для борьбы съ завоевателями византійской имперіи³⁾. Здѣсь мы не станемъ приводить многочисленныя

¹⁾ Тамъ же, стр. 511.

²⁾ „Verum ut Vestra Sublimitas veritatem omnem intelligat, misimus predictum secretarium nostrum (Trevisan) non ut ulla ratione statui rebusque vestris ullum incomodum aut periculum procuraret cum imperatore Tartarorum, quin potius... a vestris finibus et vicinitate et per provincias mari mediteraneo, quod Euxinum vel mare Majus appellant, ad ripas Danubii duceret in oppressionem comunis omnium Christianorum hostis Turci Othomani, *occupatoris imperii Orientis, quod, quando stirps mascula deesset imperatoria, ad Vestram Illustrissimam Dominationem jure vestri faustissimi conjugii pertineret*“. Senato, Secreti. XXVI, стр. 59. П. Шрлингъ. Россія и востокъ. Царское бракосочетаніе въ Ватиканѣ, Іванъ III и Софія Палеологъ (Спб., 1892). Приложенія. VII, стр. 227—228. Проф. Ф. И. Успенскій. Бракъ царя Івана Васильевича III съ Софіей Палеологъ. Историческій Вѣстникъ. 1887. Декабрь, стр. 683—689. Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей. Очерки изъ исторіи политическихъ идей древней Русѣ до конца XVI вѣка. (Спб. 1889), стр. 80.

³⁾ Вниманіе Рима къ Іоанну привлекалось еще надеждою сдѣлать его вѣрнымъ сыномъ католической церкви. Въ награду за это римскій первосвященитель обѣщаль московскому государю пышныя титулы и содѣйствіе въ завоеваніи византійской имперіи. „Если же московскій государь, замѣчаетъ проф. В. Савва, не думаль объ этомъ завоеваніи, надо было направить его мысли на это, ибо перспектива видѣть владѣнія нѣкогда византійскихъ им-

и разнообразныя сужденія о степени вліянія Софьи на своего супруга, о ея воздѣйствіи на Іоанна въ дѣлѣ сверженія татарскаго ига и пр.;¹⁾ мы вспомнимъ лишь старое мнѣніе знаменитаго историка С. М. Соловьева, опирающагося въ своемъ сужденіи о вліяніи Софьи на своего супруга на свидѣтельства Герберштейна, князя Курбскаго и рѣчи опальнаго боярина Берсена Беклемишева. Софья, по мнѣнію незабвеннаго историка, принесла съ собою преданія имперіи, которыя способствовали укрѣпленію за великимъ княземъ московскимъ высшаго значенія относительно другихъ князей; еще современники замѣтили, что со времени брака съ Софьей Іоаннъ III возвысился до царственной недостигаемой высоты въ отношеніи князей и дружины, и приписали эту переменѣ внушеніямъ Софьи. С. М. Соловьевъ, думаетъ, что мы „не имѣемъ никакого права отвергать ихъ свидѣтельство“²⁾. Отмѣчая вліяніе византійской принцессы на переменѣ отношеній Іоанна III къ князьямъ и боярамъ, С. М. Соловьевъ глубоко вѣрно указываетъ, что въ половинѣ XV вѣка „все отношенія духовенства, дружины, остальнаго населенія клонились къ утвержденію въ Москвѣ крѣпкого самодержавія“, что къ этому времени „все уже было приготовлено къ тому, чтобъ новое государство приняло именно эту форму; но отъ стараго порядка вещей оставались еще нѣкоторыя преданія, обычаи, приемы, отъ которыхъ нужно было освободиться“³⁾. Въ дѣлѣ окончательнаго освобожденія отъ нихъ помогла Софья. По мнѣнію С. М. Соловьева, въ фактѣ вѣнчанія Іоанномъ III внука своего на царство, сказалось вліяніе мыслей, внушенныхъ своему супругу Софьей, которая, конечно, имѣла въ виду вѣнчаніе своего сына⁴⁾; вліяніе же ея историкъ склоненъ

ператоровъ подѣ властью католическаго царя не могла не улыбаться Риму“. Московскіе цари и византійскіе василевсы. Къ вопросу о вліяніи Византіи на образованіе идеи царской власти московскихъ государей. (Харьковъ, 1901), стр. 17. Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 81—83.

¹⁾ Вопросъ этотъ подробно и обстоятельно изложенъ въ первой главѣ изслѣдованія В. Саввы. Московскіе цари и византійскіе василевсы, стр. 1—57.

²⁾ Ссылаясь на свидѣтельство князя Курбскаго и боярина Берсена, С. М. Соловьевъ имѣетъ въ виду, что эти отзывы принадлежатъ лицамъ пристрастнымъ, и потому указываетъ на Герберштейна и лѣтописцевъ, подтверждающихъ недовольныхъ вельможъ. И. Р. Т. V. Второе изданіе Товарищества „Общ. Польза“, столб. 1405.

³⁾ Тамъ же, столб. 1404.

⁴⁾ О вѣнчаніи внука Іоанна см. у В. Саввы. Московскіе цари и виз. василевсы, стр. 112—120.

также видѣть въ рѣшимости Іоанна III свергнуть ненавистное татарское иго¹⁾.

Профессоръ Ѡ. И. Успенскій высказалъ мнѣніе, что бракъ Іоанна III съ Софьей Палеологъ служитъ обоснованіемъ теоріи „константинопольскаго наслѣдства“. Почтенный ученый византинистъ говоритъ: „Я имѣю здѣсь въ виду не то, что въ силу этого брака Иванъ III могъ себя считать наслѣдникомъ престола византійскихъ царей, а нѣчто болѣе реальное, именно *актъ передачи титула на Византію* со стороны дѣйствительнаго наслѣдника престола Андрея Палеолога“²⁾. Нельзя не согласиться съ вѣрнымъ взглядомъ профес. М. А. Дьяконова, что Іоаннъ III, повидимому, отрицательно относился къ вопросу о *реальномъ* наслѣдствѣ константинопольскихъ царей, „такъ какъ, замѣчаетъ почтенный ученый, наслѣдство это предстояло еще добыть у турокъ, борьба съ которыми вовсе не входила въ планы Ивана Васильевича“³⁾. Ни изъ словъ, ни изъ дѣйствій Іоанна III не видно, что онъ послѣ брака съ Софьей считалъ себя наслѣдникомъ Византіи или царственныхъ правъ ея императоровъ. Ни супругъ Софьи, ни сынъ, ни впускъ ея намѣреній завоевать Константинополь не обнаруживали, поглощенные борьбой съ польско-литовскимъ государствомъ изъ-за русскихъ областей⁴⁾. Правда, Іоанна III титуловали царемъ, хотя и не всегда, служилые люди греческаго происхожденія; также и въ сношеніяхъ съ значительными владѣтелями и владѣніями Іоаннъ III писалъ себя царемъ⁵⁾. Нельзя слишкомъ преувеличивать политическое вліяніе Софьи Палеологъ. То обстоятельство, что Іоаннъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ писалъ себя царемъ, врядъ ли, какъ справедливо замѣчаетъ

¹⁾ Уясненію вопроса о вліяніи на Іоанна III Софьи и пришедшихъ съ нею грековъ и итальянцевъ отведено достаточное мѣсто въ интересной статьѣ Н. Е. Забѣлина—„Взглядъ на развитіе московскаго единодержавія“. Историческій Вѣстникъ, 1881, апрѣль, стр. 772—776.

²⁾ „Какъ возникъ и развивался въ Россіи восточный вопросъ“ (Спб. 1887), стр. 28. См. тамъ же, стр. 26—27. См. также Византійскій Временникъ, I (Спб. 1894), В. Э. Регель. Хрисовуль императора Андрея Палеолога 13 апрѣля 1483 года, стр. 151—158.

³⁾ Власть московскихъ государей, стр. 83.

⁴⁾ Проф. Н. Ѡ. Кантеревъ. Характеръ отношеній Россіи къ православному Востоку въ XVI и XVII вв. Москва, 1885. Гл. VIII, стр. 34ч.

⁵⁾ Проф. М. Ф. Владимірскій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 163.

проф. Савва, можетъ представляться слѣдствіемъ брака его съ византійской принцессою¹⁾. Надо замѣтить, что въ 1480 году произошло событіе громадной политической важности—сверженіе татарскаго ига, послѣ чего власть Іоанна стала національной, независимой отъ Орды. Для показанія этой независимости Іоаннъ и могъ пользоваться царскимъ титуломъ. Дѣйствительно, Іоаннъ писался царемъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ не послѣ 1472 года, когда онъ еще находился въ зависимости отъ хана Золотой Орды, котораго русскіе называли царемъ, но послѣ 1480 года²⁾.

Это знаменательное событіе, когда перестала существовать всякая форма зависимости отъ Орды, когда государственная власть сдѣлалась національной, имѣло, несомнѣнно, большое вліяніе на ростъ государственной власти и на сохраненіе и усиленіе наблюдаемаго и при отцѣ Іоанна III перевѣса государства надъ церковью. Съ этого времени открывалась широкая и блестящая историческая перспектива: уже не было больше *царя*, верховнаго повелителя своего улуса; Русь стала могущественнымъ, независимымъ государствомъ съ самодержавнымъ государемъ во главѣ. Позорное иго, вѣками тяготѣвшее надъ Русью, было, наконецъ, свергнуто. Не оправдались также и распространенныя въ народѣ вѣрованія о концѣ міра въ концѣ седьмой тысячи лѣтъ: зловѣщій 1492 годъ наступилъ и не предвѣщаль ничего трагическаго. Пришлось составлять новую пасхалию. И вотъ въ 1492 году митрополитъ московскій Зосима, какъ извѣстно *избранный и потомъ низвергнутый волею великаго князя*³⁾, во вновь составленной пасхалии на восьмую тысячу лѣтъ, упомянувъ о созданіи царемъ Константиномъ града во имя свое, „еже есть Царьградъ и наречется новый Римъ“, замѣчаетъ, что нынѣ прославилъ Богъ „въ православіи просіавшаго *благовѣрнаго и христілюбиваго* великаго князя Ивана Василевича, государя и самодержца, *новаго царя Константина новому граду Константину—Москвѣ*, и всей русской земли и инымъ многимъ землямъ государя, якоже и Господь рече: „прославляющихъ мя прославлю“, и про-

¹⁾ Московскіе цари и византійскіе василевсы, стр. 28.

²⁾ Тамъ же, стр. 28, 38—39.

³⁾ Профес. М. Ф. Владимірскій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 170, прим. 1-ое.

славися имя его и слава по всей вселенній...“¹⁾ Здѣсь впервые высказана мысль о перенесеніи на Москву прежняго значенія славной столицы византійской имперіи. „Этимъ, замѣчаетъ проф. М. А. Дьяконовъ, была указана почва, на которую надлежало перевести идею о константинопольскомъ наслѣдіи, и дана была окончательная формула для заключительнаго звена политической теоріи о русскомъ царствѣ, какъ она впервые была сформулирована въ посланіяхъ старца псковскаго Елеазарова монастыря Филовея. Этотъ старецъ въ трехъ посланіяхъ—къ великому князю Василію Ивановичу, дьяку Мисюрю Мунехину и царю Ивану Васильевичу—почти въ однихъ и тѣхъ же выраженіяхъ высказалъ мысль, что престоль вселенскія и апостольскія церкви имѣлъ представительницею церковь Успенія Пресв. Богородицы въ богоспасаемомъ градѣ Москвѣ, просіявшую вмѣсто римской и константинопольской. „иже едина во всей вселенной паче солнца свѣтитя“, такъ какъ церкви стараго Рима пали „невѣріемъ аполинаріевы ереси“, втораго же Рима—Константинова града—церкви „агаряпе внуцы сѣкирами и оскордами разсѣкоша двери“, „попеже они, (т. е. греки) предаша православную греческую вѣру въ латынство“. Соотвѣтственно этому и *московскій государь*, какъ „*браздодержатель святыхъ божіихъ престолъ*“ вселенской церкви, явился пресвѣтлѣйшимъ и великостольнѣйшимъ государемъ, „*иже во всей поднебесной христіаномъ царь, якоже Ной въ ковчезъ спасенный отъ потопа, правя и ожормля Христову церковь и утверждая православную вѣру*“; во едино царство его по пророческимъ книгамъ сошлись всѣ пришедшія въ конецъ царства православныя христіанскія вѣры, „*яко два Рима падоша, а третій стоитъ, а четвертому не быть*“²⁾. Въ такихъ выраженіяхъ, не допускающихъ перетолкованія, раскрывается внослѣдствіи Филовеемъ *теократическій* взглядъ на всемірно-историческое призваніе Россіи. Православная Русь есть третій и послѣдній Римъ, единственная храпительница вселенскаго христіанства: она есть послѣд-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 118. Митрополита Зосимы извѣщеніе о пасхалин на осьмую тысячу лѣтъ, столб. 797—799. Курсивъ нашъ. Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 66.

²⁾ Власть московскихъ государей, стр. 66—67. Курсивъ нашъ. Профес. М. Ф. Владимірскій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 164. Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Отдѣлъ VII, стр. 522 и слѣд.

нее царство пророчества Данила, которое „нигъмъ не останется“ (по выраженію прор. Данила). Съ точки зрѣнія того высокаго государственнаго положенія великаго князя московскаго, который представляется не иначе, какъ царемъ послѣдняго и богоизбраннаго міроваго царства, опредѣляются и его обязанности въ отношеніи къ государству и церкви, равно какъ отношеніе церкви къ государству ¹⁾. А какъ извѣстно эта теорія получила во все послѣдующее время господствующее *государственное* значеніе и имѣла очень широкое распространіе: Москва стала называться „*богохранимымъ, применитымъ царствующимъ градомъ, третьимъ Римомъ, благодетелемъ цвѣтущимъ*“ ²⁾.

Политическій ростъ московской Руси, постепенное уничтоженіе удѣловъ (присоединеніе къ Москвѣ Новгородъ въ 1478 г. и Твери въ 1485 г., полузависимое положеніе Пскова и пр.) показывали всю жизненность и примѣнимость этой важной теоріи; московскій государь, „браздодержатель святыхъ Божіихъ престоловъ святыхъ вселенскія апостольскія церкви“ ³⁾, одинъ обладаетъ полною государственной власти; защита православной вѣры и церкви Христовой должна была составлять важную задачу его государственной дѣятельности. Московскій государь—„единъ православный великій русскій царь въ всей поднебесной, якоже Ной в ковчезѣ спасенный от потопа. *правя и окормля Христову церковь, и утвержаа православную вѣру*“ ⁴⁾. Эти громадныя права русскаго государя переходятъ въ тяжелую обязанность, соединенную съ неизбежною

¹⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 766.

²⁾ Псалтырь XVI в. по Оп. рук. Солов. монаст., Т. I, стр. 23. Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 67—68. Самымъ важнымъ свидѣтельствомъ того значенія, которое имѣло для XVI вѣка церковно-политическое ученіе Филовея, служить, несомнѣнно, то, что формула этого ученія дословно вошла въ составъ уложенной грамоты 1589 года объ учрежденіи патріаршества въ Россіи. С. Г. Г. и Д. II, стр. 97.

³⁾ Изъ рукоп. сборн., писаннаго игуменомъ волоколамскаго монаст. Нифонтомъ. Рук. Импер. публ. библ. Л. Q. отд. XVII № 15, перв. пол. XVI в. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Приложенія, VII, стр. 45.

⁴⁾ Посл. къ Ивану Васильевичу, рукоп. Сиб. дух. Акад. № 1444, л. 436. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 561.

отвѣтственности: „сега ради подобаетъ тебѣ, о царю, содержати царствне твое со страхомъ Божиимъ; *убойся Бога, до душевнаго ти спасенія се есть дѣло*“¹⁾. И мы видѣли выше, какъ понимали свои обязанности московскіе государи относительно заботъ о спасеніи душъ своихъ подданныхъ; мы останавливались на нѣкоторыхъ постановленіяхъ Стоглава, этого, несомнѣнно, лучшаго показателя взаимныхъ отношеній государства и церкви. Мы приведемъ здѣсь еще одну выдержку изъ этого замѣчательнаго памятника, по вопросу о борьбѣ съ остатками язычества въ народѣ, которая наглядно свидѣтельствуетъ намъ о перевѣсѣ государства надъ церковью, о теократическомъ характерѣ московскаго государства: „*По царской заповѣди всѣмъ святителямъ коемуждо въ своемъ предѣлѣ по всемъ градомъ и селомъ разслати къ попомъ свои грамоты съ поученіемъ и съ великимъ запрещеніемъ*, чтобы однолично о Иване дни и въ навечерии Рождества Христова и Крещенія Христова мужи и жены и дѣвцы на пощное плещеванне и на безчинный говоръ и на бѣсовские пѣсни и на плясанне и на сказанне и на многая богомерзкая дѣла не сходилися и таковыхъ бы древнихъ бѣсованій эллинскихихъ не творили и въ копецъ престали; занеже *святыми отцы* тѣ всѣ эллинскіе прелести *по священнымъ правиломъ* отречены быша и православнымъ хрестьяномъ не подобаетъ таковая творити, но божественныя праздники и святыхъ почитати и праздновати въ славу Божию“²⁾. Итакъ мы видимъ, что прискорбное явленіе въ народной жизни. *предусмотрѣнное и воспрещенное святыми отцами и священными правилами*, искореняется духовною властью „*по царской заповѣди всѣмъ святителямъ*“. Московскій государь мыслится какъ пастырь, которому ввѣрена Богомъ настоящая и будущая судьба его подданныхъ; это не простое смѣшеніе отправленій властей свѣтской и духовной, но особое представленіе о власти князя, этого „пастыря словесныхъ овецъ Христовыхъ“, обязаннаго заботиться и о спасеніи душъ своихъ подданныхъ.

Всѣ эти историческія событія (начиная съ флорентійской уніи, самочиннаго избранія митрополитовъ Іоны и Θεодосія, перемѣны въ

¹⁾ Посланіе ст. Филоея къ Василию III. (Рукоп. Импер. публ. библ. № 1582, л. 35). В. Н. Малнининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоея и его посланія, стр. 561.

²⁾ Стоглавъ. (Казань, 1862), стр. 189—190. Курсивъ нашъ.

характеръ отношеній Москвы къ Константинополю, сверженія татарскаго ига и пр.) не могли не вліять на измѣненіе характера отношеній московскихъ государей къ представителямъ церкви на Руси. Мы видимъ, что здѣсь беретъ сильный перевѣсъ государственная власть; съ полнымъ устраненіемъ правъ константинопольскаго патріархата отпало одно изъ важныхъ средствъ огражденія церковной іерархіи отъ посягательствъ и воздѣйствія усиливающейся свѣтской власти. Отношенія московскихъ государей къ митрополиту подвергаются весьма существенному измѣненію. Мы знаемъ, что въ настоящихъ грамотахъ и соборныхъ опредѣленіяхъ о поставленныхъ на Русь митрополитахъ преподаются правила о благопокореніи и послушаніи митрополиту. Такъ, напримѣръ, въ грамотѣ 1354 года о поставленіи митрополита Алексѣя сказано, что благороднѣйшій великій князь и прочіе благородные князья, весь клиръ и весь христонменитый народъ обязаны оказывать ему „всяческое благопокореніе и честь во всемъ, что онъ будетъ говорить и внушать на пользу ихъ душамъ и къ утвержденію благочестивыхъ и православныхъ догматовъ церкви Божіей; ибо оказываемое ему уваженіе, почтеніе и послушаніе относится къ самому Богу“¹⁾. Извѣстно, что эти предписанія о повинненіи и послушаніи митрополиту примѣнялись на практикѣ въ самомъ широкомъ объемѣ: митрополитъ Алексѣй требовалъ повинненія отъ русскихъ князей въ дѣлахъ, имѣющихъ весьма далекое отношеніе къ сферѣ церковнаго управленія, а за ослушаніе предавалъ ихъ отлученію и жаловался на нихъ въ Константинополь. Патріархъ же подтвердилъ князьямъ правила о послушаніи митрополиту, одобрилъ и утвердилъ наложенное на нихъ наказаніе и обязывалъ ихъ не просить у митрополита прощеніе; великому же князю за его послушаніе и благопокореніе митрополиту патріархъ выразилъ свое полное одобреніе. По канонической догмѣ митрополитъ стоялъ внѣ всякой зависимости отъ великаго князя. Митрополитъ Кириллъ, типичный выразитель византійскихъ взглядовъ, жалуясь на великаго князя Дмитрія за причиненныя ему позоръ и обиды, замѣчаетъ, что все это учинено надъ нимъ безъ всякой съ его стороны вины, по при этомъ

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложения, № 9, столб. 48. Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 8—9. См. Р. И. Б. Т. VI. Приложения, № 30, столб. 182 и слѣд. А. И. Т. I, № 254, стр. 482—483 и друг.

очень характерно добавляетъ: „И аще-ли бы моя вина дошла ко-
торая, *ни годится княземъ казнити святителейъ: есть у мене пат-
ріархъ*, болшіи надъ нами, есть великіи сборъ; и онъ бы тамо посл-
лать вины моя, и они съ исправою мене казнили“¹⁾. Такая тен-
денція придать духовному авторитету преобладающее значеніе имѣла,
по справедливому мнѣнію профес. М. А. Дьяконова, очень важное
практическое значеніе: она служила главнѣйшимъ основаніемъ для
проведенія идеи о зависимости русскихъ княженій отъ византій-
скихъ императоровъ. Конечно, въ сферѣ церковнаго управленія эта
зависимость представлялась совершенно конкретной²⁾. Императоръ
византійскій въ сферѣ церковнаго управленія, въ качествѣ пома-
занника Божія и верховнаго покровителя вселенской церкви, зани-
малъ очень высокое положеніе, чему не мало способствовало зави-
симое положеніе „вселенскаго“ патріарха отъ императора³⁾. По
праву такого главы императоръ оказывалъ несомнѣнное вліяніе
и на дѣла русской церкви, какъ одной изъ митрополій константи-
нопольскаго патріархата; въ свою очередь патріархи старались всѣми
мѣрами поддержать въ глазахъ русскихъ церковный авторитетъ
„святого“⁴⁾ самодержца — императора, поддержать и авторитетъ мі-
ровой вселенской церкви. Для упроченія же этой зависимости рус-
ской церкви отъ константинопольскаго патріархата, вселенскому
патріарху было удобнѣе и лучше имѣть своими представителями
на каѳедрѣ митрополіи вся Русь лицъ греческаго происхожденія,
такъ какъ они, естественно, должны были болѣе тяготѣть къ Ви-
зантіи и сильнѣе ощущать свою исключительную зависимость отъ
Константинополя. Мы знаемъ, какъ неохотно соглашались въ Кон-
стантинополѣ на поставленіе въ митрополиты русскихъ по происхож-
денію: „пастольная грамота патріарха Филоея владимірскому епи-
скопу Алексію на митрополію кievскую и вся Русь“⁵⁾ — служить
лучшимъ и краснорѣчивымъ доказательствомъ этихъ взглядовъ. И

¹⁾ Р. И. В. Т. VI, № 20, столб. 184.

²⁾ Власть московскихъ государей, стр. 10.

³⁾ Профес. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 183—185, 189, 196—197. Проф. Н. С. Суворовъ. Курсъ церковнаго права. Т. II, стр. 458 и слѣд.

⁴⁾ Объ этомъ названіи византійскихъ императоровъ см. В. Савва. Московскіе цари и византійскіе василевсы, стр. 68—70.

⁵⁾ Р. И. В. Т. VI. Приложенія, № 9, столб. 41—52.

митрополиты-греки, чувствуя свою зависимость отъ Константинополя, зная, что тамъ они встрѣтятъ сочувствіе и помощь, позволяютъ себѣ дѣйствовать совершенно независимо и рѣзко въ отношеніи великаго князя. Извѣстно, что вышеупомянутый митрополитъ кievскій Кипріанъ, выгнанный Дмитріемъ Ивановичемъ изъ Москвы, предалъ великаго князя проклятiю и написалъ преподобному Сергію радонежскому и симоновскому игумену Теодору грамоту съ жалобами на великаго князя ¹⁾, въ которой находится слѣдующее характерное мѣсто: „И аще міряне блюдуться князи, занеже у нихъ жены и дѣти, стяжанія и богатства, и того не хотятъ погубити (яко и самъ Спасъ глаголетъ: „удобъ есть вельблуду сквозъ иглины уши протти, неже богату въ царство небесное вшити“): вы же, иже міра отrekliся есте и иже въ мірѣ и живете единому Богу, како толику злобу видивъ, умолчали есте? Аще хотите добра души князя великаго и всеи отчинѣ его, почто умолчали есте? Растерзали бы есте одежды своя, глаголали бы есте предъ цари не стыдяся: аще быша васъ послушали, добро бы; аще быша васъ убили, и вы святы. Не вѣсте ли, яко грѣхъ людскій на князи, и княжескій грѣхъ на люди нападаетъ? Не вѣсте ли писаніе, глаголющее, яко аще плотскихъ родитель клятва на чада чадомъ падаеть, колми паче духовныхъ отецъ клятва и та сама основанія подвиже[тъ] и пагуби предаеть? Како же ли молчаніемъ преминуете, видяще мѣсто святое поругаемо, по писанію, глаголющему: мерзость, запустѣнія, стояще на мѣстѣ святѣмъ?“ ²⁾. Затѣмъ митрополитъ напоминаетъ многочисленныя правила о поставленіи епископовъ, изверженіи и отлученіи неправильно поставленныхъ, а также и ихъ пособниковъ ³⁾. Въ концѣ же грамоты прописано и проклятiе въ слѣдующей формѣ, хотя и безъ наименованія князя: „Тъ Богъ вѣдаеть, что любилъ есмь отъ чистаго сердца князя великаго Дмитрія, и добра ми было хотѣти ему и до своего живота. А понеже таковое бещестіе възложи на мене и на мое святительство: отъ благодати, данныя ми отъ пресвятыя и живоначальныя Троица, по правиломъ

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 20. 1378 г. іюня 23, столб. 173—186.

²⁾ Тамъ же, столб. 175—176.

³⁾ „Того ради купующен и продающен мздою или силою княжескою святительство, и обои извержени и отъ церкви отинудъ отлучени и изгнани бывають. Святаго же патріарха Генадія посланіе и проклятьемъ таковыя осушаетъ“. Тамъ же, столб. 179.

святыхъ Отець . и божественныхъ Апостолъ, *елики причастни суть моему иманію и запиранію, и бещестію и хуленію, елики на томъ съвятъ свѣщали, да будутъ отлучени и неблагословеніи* отъ мене Кипріана, митрополита всея Руси, и *прокляти по правиломъ святыхъ Отець*, и хто покусится сію грамоту сжещи, или затанти, и тотъ таковъ“¹⁾).

Такъ стояло дѣло до половины XV вѣка; но послѣ флорентійской уніи, паденія Константинополя, самочиннаго избранія митрополита Іоны по приказанію великаго князя, формальнаго разрыва Москвы съ Константинополемъ и пр.--отношенія великаго князя къ митрополитамъ измѣнились: митрополиты стали находиться въ болѣе тѣсной зависимости отъ своего великаго князя. Подданный великаго князя, лишенный опоры внѣ великаго княжества крѣпящаго и растущаго,—митрополитъ Іона, конечно, не могъ занять того положенія, въ которомъ находились митрополиты-греки, выросшіе и воспитанные въ византійскихъ традиціяхъ и взглядахъ, сильныя своею связью съ Константинополемъ, съ духовнымъ главою вселенской церкви--патріархомъ и мірскимъ ея распорядителемъ—византійскимъ императоромъ. Великій князь самъ, своею властью добылъ себѣ митрополита; конечно, такой архипастырь сознаетъ всю свою зависимость отъ великаго князя, энергично дѣйствуетъ въ интересахъ своего покровителя, принимая его сторону, поддерживая и возвышая его своимъ авторитетомъ, побуждая дѣйствовать въ томъ же духѣ и подчиненное себѣ духовенство. Великій же князь, повидимому, сознаетъ свою силу и, забывъ прежніе порядки, создаетъ новые. А митрополитъ, открыто заявившій, что онъ поставленъ „по повелѣнію“ великаго князя, являясь вѣрнымъ союзникомъ и помощникомъ этого князя, конечно, даже не пытается заявлять о своихъ правахъ, о своей самостоятельности. Такимъ образомъ, между государствомъ и церковью постепенно устанавливается прочная связь, возникаетъ тѣсный союзъ этихъ организмовъ, съ несомнѣннымъ перевѣсомъ и преобладаніемъ государства надъ церковью, ищущей поддержки и покровительства у своего болѣе сильнаго союзника.

¹⁾ Тамъ же, столб. 185—186. Курсивъ нашъ. Профес. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 517—518.

Очевидно, что, при существовании таких отношений, избрание русских митрополитов совершалось под преобладающим, а впоследствии и исключительным влиянием московских государей. Это влияние великаго князя на избрание митрополита московскаго и всея Руси было утверждено въ 1459 году соборомъ русскихъ епископовъ въ Москвѣ, которые обязались повиноваться тому, кто будетъ поставленъ „по избранію Святаго Духа,... по повелѣнію господина великаго князя... русскаго самодержца, въ той зборной церкви святяя Богородицы на Москвѣ“¹⁾. Правда, въ княженіе Василя Темнаго и Иоанна III „дѣло еще не доходило—по образному и глубоко вѣрному выраженію профес. М. Ф. Владимірскаго-Буданова²⁾—до простаго назначенія митрополита волею великаго князя“ (прибѣгали и къ завѣщательному способу преемства волею предшествующаго митрополита и др.), но уже въ правленіе великаго князя Василя Ивановича наступаетъ порядокъ, описанный Герберштейномъ: „нынѣшній государь обыкновенно призываетъ извѣстныхъ ему (кандидатовъ) и изъ числа ихъ избираетъ одного по своему усмотрѣнію“³⁾. Духовенство же съ своей стороны находило такой порядокъ совершенно нормальнымъ и само охотно искало вмѣшательства сильной государственной власти въ такія дѣла своего вѣдѣнія, въ которыхъ средства и силы духовенства казались не вполне достаточными для успѣшнаго осуществленія мѣропріятій, признаваемыхъ необходимыми. Приведемъ примѣры. Въ Новгородѣ появляется ересь жидоствующихъ. Представители церковной власти послѣ обнаруженія ея вмѣсто того, чтобы борьбу съ ересью принять на свою отвѣтственность и тѣмъ охранить область собственнаго вѣдѣнія отъ вмѣшательства государственной власти, стараются возложить эту борьбу на государственную власть, настойчиво требуя отъ нея примѣненія репрессивныхъ мѣръ уголовнаго характера. Достоинно вниманія то, что государственная власть вовсе не такъ ревностно и охотно пользовалась такимъ удобнымъ случаемъ для распространенія своего вліянія въ области церковнаго управленія. Виновникъ открытія ереси

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 83, столб. 630; А. И. Т. I, № 61, стр. 109. Профес. М. Ф. Владимірскаго-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 170.

²⁾ Тамъ же, стр. 170.

³⁾ Слѣдующіе митрополиты, повидимому, назначены вовсе безъ соборнаго избранія: Варлаамъ—1511, Даниилъ—1522, Филиппъ—1566 Проф. М. Ф. Владимірскаго-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 170.

Геннадій, архієпископъ повгородскій, заботясь о скорѣйшемъ пресѣченіи зла, пишетъ посланія къ епископамъ и митрополиту, умоляя вызвать великаго князя на защиту колеблемаго православія. Въ своемъ посланіи къ Прохору, епископу сарскому, Геннадій выражаетъ увѣренность, что конецъ ереси можетъ быть положенъ только „грозою и обыскомъ великаго князя“, а потому онъ проситъ его „боголюбие“, чтобы вмѣстѣ съ митрополитомъ Геронтіемъ, архимандритами и пресвитерами они „потщались“ напоминать „государю великому“ о необходимости утвердить вѣру его прадыда Владиміра и тѣмъ спасти „православное христіанство отъ еретической прелести“. А за это онъ, великій князь, получитъ „нетлѣнный вѣнецъ“, уготованный ревнителямъ православія: царю Константину и Владиміру, крестившему русскую землю¹⁾. Это обращеніе къ помощи и содѣйствію великаго князя вытекало у Геннадія изъ его общаго взгляда на государственную власть, по которому „государямъ великимъ“, которыхъ Геннадій называетъ „пастырями словесныхъ овецъ Христовыхъ“— „подобаетъ... попеченіе о нихъ имѣти, якоже самому Христу“²⁾. Просьбы духовенства, какъ видно, достигли своей цѣли, такъ какъ послѣ соборнаго разсужденія трое изъ виновныхъ были казнены градекою казнью, какъ извѣстилъ объ этомъ Геннадія митрополитъ и самъ великій князь³⁾. Какъ видно изъ надписи на грамотѣ великаго князя— „князь великій и митрополитъ прислалъ съ Кривоборскымъ, о еретницѣхъ, въ лѣто 96, февраля 13“—это происходило въ 1488 году. Въ октябрѣ же 1490 года Геннадій снова посылаетъ пространныя грамоты къ новому митрополиту Зосимѣ и собору епископовъ—о немедленномъ принятіи строжайшихъ мѣръ противъ повгородскихъ еретиковъ⁴⁾. Геннадій пишетъ новому митрополиту: „И Геронтій митрополитъ о томъ великому князю не подокулъ, да тѣмъ еретикомъ конца не учинили; и которые еретики здѣсь были покаались, да и дѣйства свои писали сами на себя своими руками, и ты, слышавъ то, что на Москвѣ живутъ еретики во ослабѣ, и они всѣ отселѣ сбѣжали къ Москвѣ; да тамъ еретики

¹⁾ Нифонтовскій сборн. изъ собр. гр. Толетого, а нынѣ Имп. публ. Библ. Q. XVII. № 64, л. 319. Проф. В. Н. Маллиничъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 577—578.

²⁾ Р. Н. Б. Т. VI, № 113, столб. 756.

³⁾ Р. Н. Б. Т. VI, № 114, столб. 759—764.

⁴⁾ Р. Н. Б. Т. VI, № 115, столб. 763—784.

сбѣжавъ, да ходили въ ослабѣ, да и въ церковь и въ олтарь ходили невозбранно“¹⁾. Такъ какъ дѣло преслѣдованія еретиковъ государственною властью не было доведено до конца, то архіепископъ Геннадій такъ проситъ митрополита: „А ты, господинъ отецъ нашъ, сыну своему великому князю накрѣико о томъ въспоминай: понеже должно ти есть. А только государь нашъ, сынъ твой князь великій, того не обещеть, а тѣхъ не казнить: ино какъ ему съ своею землѣю та соромота свести? Ано Фрязове по своей вѣрѣ какову крѣпость держатъ! Сказывають ми посолъ цесаревъ про испанскаго короля, какъ онъ свою очистилъ землю, и азъ съ тѣхъ рѣчей и списокъ къ тебѣ послать. И ты бы, господине, великому князю о томъ пристойно говорить, не токмо спасенія ради его, но и чести для государя великаго князя“²⁾. Но какъ бы не считая достаточнымъ ходатайства предъ великимъ княземъ, или не надѣясь на то, что митрополитъ Зосима поревнуетъ по вѣрѣ, архіепископъ Геннадій пишетъ грамоту въ Москву собору владыкъ, гдѣ, излагая всѣ обстоятельства еретическаго движенія въ Новгородѣ и Москвѣ, настаиваетъ на созваніи собора: „А не спѣшили бы есте ставити владыку (коломенскаго): преже бы есте стали накрѣико о томъ, чтобы еретиковъ обыскали накрѣико, да тѣхъ бы велѣть казнить князь великій“³⁾. Въ указаніи мѣръ борьбы съ еретиками Геннадій не хочетъ различать между ними людей книжныхъ и простыхъ и заранѣе сознательно обходитъ мѣру словеснаго или книжнаго вразумленія: „Да еще люди у насъ простые, не умѣють по обычнымъ книгамъ говорити: таки бы о вѣрѣ никакихъ рѣчей съ ними не плодили; токмо того для учинити соборъ, что ихъ казнить—жечи да вѣшати: занеже еретики наоборотно взяли у мене покааніе да општею, да оставя все то, да сбѣжали. Да пытати бы ихъ накрѣико о томъ, кого они прельстили, чтобы было вѣстно: занеже ихъ искореняють, а уже отрасли есть“⁴⁾.

Итакъ мы можемъ видѣть, что съ точки зрѣнія архіепископа Геннадія, являющагося типичнымъ выразителемъ идеи своего времени, великому князю принадлежитъ высшая и непремѣнная за-

¹⁾ Тамъ же, столб. 768.

²⁾ Тамъ же, столб. 775.

³⁾ Тамъ же, столб. 779.

⁴⁾ Тамъ же, столб. 784.

бота и попеченіе о благосостояніи церкви, цѣлости и чистотѣ догматовъ православной вѣры¹⁾. Какъ высшій и первый сынъ православной церкви, какъ пастырь Христова стада, отвѣтственный предъ источникомъ его власти— Богомъ, онъ обязанъ всеми доступными для него мѣрами, всею грозой оберегать ввѣренный ему народъ отъ всеѣхъ непрізванныхъ учителей, губящихъ сразу и высокое достоинство истиннаго русскаго правовѣрія и христіанскія души его подданныхъ, предназначенныхъ къ царствію Божію²⁾.

Возрѣнія Геннадія на средства борьбы съ ересью оказались господствующими въ тогдашнемъ духовенствѣ и монашествѣ; наиболѣе полнымъ и блестящимъ ихъ выразителемъ является знаменитый игумень Волоцкаго монастыря суровый Іосифъ (Санинъ)³⁾, основатель и глава цѣлой школы іерарховъ „іосифлянъ“, ревностно старавшихся о проведеніи въ жизнь понятія національной русской церкви. Для того, чтобы провести въ жизнь и укрѣпить это понятіе, чтобы, такимъ образомъ, закрѣпить преобладаніе и перевѣсъ государства надъ церковью, нужно было сильное и живое содѣйствіе самой церкви. „Такое содѣйствіе, справедливо говоритъ П. Н. Миллюковъ, оказали московскому правительству три знаменитыхъ іерарха русской церкви XVI столѣтія, все трое проникнутые однимъ національно-религіознымъ духомъ. Мы говоримъ объ игуменѣ Волоколамскаго монастыря Іосифѣ Санинѣ и о двухъ митрополитахъ Даниилѣ и Макаріи. Представители трехъ поколѣній, смѣнявшихъ другъ друга на промежуткѣ отъ конца XV столѣтія до середины XVI, эти три общественные дѣятеля поочередно передавали другъ другу зящиту идеи, возникшей въ началѣ этого промежутка и осуществленной въ концѣ его—*идеи національной государственной церкви*“⁴⁾.

¹⁾ Профес. М. Ф. Владимірскаго-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 171.

²⁾ Профес. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 578—579.

³⁾ О взглядахъ его на необходимость преслѣдованія еретиковъ мѣрами свѣтской власти см. проф. В. Н. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 510—511; проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 583 и слѣд.; проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 91—101 и друг.

⁴⁾ Очерки по исторіи русской культуры. Ч. II (Изд. 2-ое, Спб. 1899), стр. 25. Курень нашъ.

Мы не имѣемъ возможности удѣлнить здѣсь достаточно мѣста подробному изложенію политической доктрины знаменитаго Волоколамскаго игумена, открыто говорившаго, что московскій государь „всѣмъ намъ общій государь, ино всея русскіи земля государемъ государь, котораго Господь Богъ устроилъ вседръжителю во свое мѣсто, и посадилъ на царьскомъ престолѣ, судъ и милость предасть ему, *и церковное и монастырское, и всею православнаго хрестіанства, всея Рускія земля власть и попеченіе вручилъ ему*“¹⁾. „Отъ вышня Божія десница поставлен еси самодержецъ и государь всея Руси, пишетъ Василію Ивановичу краснорѣчивый авторъ „Просвѣтителя“, глаголетъ бо Господь Богъ пророкомъ: Азъ воздвигохъ тя съ правдою царя. и пріяхъ тя за руку, укрепихъ тя. сего ради слышите царие и князи и разумѣйте, яко отъ Бога дана бысть держава вамъ. васъ бо Богъ в Себе мѣсто избра на земли и на свой престолъ вознесъ посади. милость и животъ положи у васъ. вамъ же подобаетъ приемши отъ Вышняго повелѣнія правленія человѣческаго рода православнымъ государемъ царемъ и княземъ не токмо о своихъ пещися и своего точію житія правити, *но и все обладаемое отъ тревоженія спасти и соблюдати стадо его отъ волковъ невредимо*“²⁾. (Охрана правовѣрія есть главнѣйшая обязанность государя, о власти котораго Іосифъ столь высококаго мнѣнія: „Царь убо естествомъ полюбенъ есть всѣмъ человекомъ, властію же подобенъ вышнему Богу“³⁾. Государь, уклонившійся отъ этой почетной миссіи, перестаетъ быть царемъ, становится мучителемъ и слугою дьявола⁴⁾. „Политическое значеніе Іосифа, глубоко вѣрно говоритъ проф. М. А. Дьяконовъ, заключается въ горячей проповѣди о высотѣ сана государственной власти согласно византійскимъ воззрѣніямъ, поскольку они выразились въ твореніяхъ отцовъ церкви, и въ примѣненіи къ русской почвѣ началъ библейскаго теократизма, заимствованнаго также чрезъ посредство отечественной литературы. Сама по себѣ идея о государѣ, какъ намѣстникѣ Божіемъ, должна была сильно импонировать и на представителя власти, и на населеніе. Сравненіе русскаго государя съ бла-

¹⁾ Нифонтовскій сборникъ, л. 231 об. В. Н. Малининъ. Старець Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 586.

²⁾ Тамъ же, л. 202 об., стр. 589—590. Курсивъ нашъ.

³⁾ Просвѣтитель, слово 16, стр. 601—603. Курсивъ нашъ.

⁴⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 98—100.

говѣрными царями и въ частности уподобленіе равноапостольному царю Константину конкретнымъ образомъ содѣйствовало усвоенію теократическихъ понятій, вполне отвѣчая новымъ представленіямъ о русскомъ православномъ царствѣ¹⁾. Въ такомъ же направленіи учили и дѣйствовали митрополитъ Данилъ, „типичный іосифлянинъ“ (по выраженію проф. А. С. Павлова); за митрополитомъ Даниломъ утвердилась прочная репутация „*потаковника*“ *государственной власти*: его участіе въ задержаніи одного изъ послѣднихъ удѣльныхъ князей—князя новгородъ-сѣверскаго Василія Шемячича и его роль въ разводѣ Василія III съ первой бездѣтной женой Соломонією (Сабуровой)—оправдываютъ справедливость этого эпитета, даннаго ему княземъ А. М. Курбскимъ. Знаменитый митрополитъ Макарій, принадлежащій, несомнѣнно, къ числу выдающихся дѣятелей своего времени, еще раньше царскаго вѣнчанія въ 1547 году вполне раздѣляетъ теорію божественнаго происхожденія царской власти и усваиваетъ ей вѣдѣнію всю полноту проявленія человѣческой жизни, дѣла божескія и человѣческія, церковь и государство. У него, естественно, даже не возникало вопроса о какихъ-либо неудобствахъ для церкви отъ такого вмѣшательства государственной власти въ дѣла внутренняго церковнаго управленія²⁾.

Въ царствованіе Іоанна Грознаго теократическій характеръ московскаго государства достигаетъ своего высшаго развитія. „Въ Стоглавѣ, говорили мы, наиболѣе рельефно отпечатлѣлась тѣсная связь (слиянiе) церкви съ государствомъ и перевѣсъ государства надъ церковью, большая сила государственной власти,— тотъ перевѣсъ государства надъ церковью, который, по авторитетному и глубоко вѣрному взгляду профессора М. Ф. Владимірскаго-Буданова, наблюдается съ половины XV в. и продолжается въ теченіе XVI столѣтія³⁾. Это участіе представителя государственной власти въ дѣлахъ церкви, осуществленіе имъ права инициативы церковнаго законодательства, участіе его въ самомъ обсужденіи законовъ и вообще сильное вліяніе на ходъ всѣхъ церковныхъ дѣлъ (лучшимъ примѣромъ чего служитъ дѣятельность Іоанна на Стоглавомъ со-

¹⁾ Тамъ же, стр. 101.

²⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 601.

³⁾ Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 169.

борѣ)—дѣлають Стоглавъ незамѣнимымъ и богатѣйшимъ источникомъ для анализа этихъ отношеній. Дѣянія этого собора являются какъ бы реальнымъ подтвержденіемъ и осуществленіемъ мысли Грознаго, высказанной имъ впоследствии въ перепискѣ съ опальнымъ бѣглецомъ княземъ А. М. Курбскимъ,—что главная задача есть *религіозное воспитаніе подданныхъ, что власть государственная имѣеть вмѣстѣ съ тѣмъ и духовныя цѣли*: „тщужеся со усердіемъ люди на истину и на свѣтъ наставить, да познають единого истиннаго Бога, въ Троицѣ славимаго, и отъ Бога, даннаго имъ государя...“¹⁾ Стоглавъ—реальное, конкретное осуществленіе этой мысли, санкціонированной и освященной соборомъ русскаго духовенства, кульминаціонный пунктъ теократическаго характера московскаго государства, когда государство и церковь, слитыя въ единый организмъ, осуществляютъ совмѣстную также единую программу“²⁾.

¹⁾ Сказанія князя Курбскаго, Ч. II, стр. 66. Профессоръ М. Ф. Владимірекій-Будановъ. Обзоръ исторіи русскаго права, стр. 171.

²⁾ Стоглавъ. (Къ вопросу объ официальномъ или неофициальномъ происхожденіи этого памятника), стр. 7—8.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

Флорентійская унія, эта неудачная, насильственная попытка соединенія церквей восточной и западной, представляет собою одинъ изъ самыхъ знаменательныхъ моментовъ въ государственной и церковной жизни московской Руси ¹⁾. Исторія этой унії и слѣдствія ея вскрываютъ предъ нами одинъ изъ несомнѣнно важнѣйшихъ моментовъ въ развитіи русскаго церковно-политическаго самосознанія. Событія, сопровождавшія флорентійскую унію, постановленія которой были поняты московскимъ правительствомъ какъ оскорбленіе и угроза, выдвинули на первый планъ такую задачу государственнаго управленія, которая до этого времени для московскихъ государей оставалась въ тѣни: на ихъ долю выпала почетная обязанность стать во главѣ охраны правовѣрія и благочестія ²⁾. Хотя подобная задача указывалась князьямъ представителями древ-

¹⁾ Знаменитый отечественный историкъ С. М. Соловьевъ отлично оцѣнили громадное значеніе флорентійской унії. „Флорентійскій соборъ и поведеніе Исидора, говоритъ онъ, имѣютъ важное значеніе въ нашей исторіи потому, что заставили сѣверо-восточную Русь окончательно и рѣзко высказаться насчетъ соединенія съ Римомъ; понятно, что рѣшительность московскаго правительства держаться отеческаго преданія и древняго благочестія и не допускать никакихъ новизнъ въ церкви—принадлежитъ къ числу явленій, опредѣлившихъ будущія судьбы восточной Европы“. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV (Изданіе 2-ое, товар. „Общественная Польза“. Спб.), столб. 1265.

²⁾ М. А. Дьяконовъ. „Власть московскихъ государей“ (Спб. 1889), стр. 54; Е. В. Барсовъ. „Древне-русскіе памятники священнаго вѣнчанія царей на царство въ связи съ греческими ихъ оригиналами. Съ историческимъ очеркомъ чиновъ царскаго вѣнчанія въ связи съ развитіемъ идеи царя на Руси“. Чт. въ Импер. Общ. Ист. и Др. 1883, I, стр. XV.

не-русской письменности еще в болѣе ранній період¹⁾, но до возвращенія митрополита Исидора съ „богоотметнаго, суемыслен-

¹⁾ Здѣсь нельзя не видѣть вліянія византійскихъ взглядовъ, по которымъ „высочайшій и святой самодержецъ“ („ὁ χρίστος καὶ αὐτοῦ βασιλεὺς, ἀποχράτωρ“) — императоръ являлся высшимъ блюстителемъ чистоты правовѣрія. См. Isaaci. Novella de electionibus pontificum. Migne. Patrologiae cursus completus. S. G. Tom. CXXXV, col. 440. О любви византійскихъ императоровъ къ эпитету „святой“ и правѣ на это титулованіе см. у проф. А. Лебедева. „Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка.“ (Москва. 1892), стр. 210, 211 и слѣд. В. И. Сергѣевичъ. „Русскія юридическія древности“. Т. II (изд. 2. Спб. 1900), стр. 489 и слѣд. „Любопытно, замѣчаетъ проф. Дьяконовъ, что эта мысль впервые, если не ошибаемся, проводится грекомъ, митрополитомъ Никифоромъ, въ двухъ посланіяхъ къ Владимиру Мономаху“. „Власть московскихъ государей“. стр. 51. Одно изъ полемическихъ сочиненій митрополита Никифора (1104—1121)—посланіе къ Владимиру Мономаху, написанное по вопросу князя: „како отвержени быша Латина отъ святыхъ соборныхъ и правовѣрныхъ церкви“—указываетъ на практическую тенденцію посланія, выраженную въ заключительномъ обращеніи къ великому князю: „И прочитай же, Княже мой! не единою, ни дважды, но множицею, и ты, Княже, и сынове твои. Подобаеть бо Княземъ, яко отъ Бога избраномъ и призваномъ на правовѣрную вѣру его, Христова словеса разумѣти извѣсто, и основаніе церковное твердое, да и ти (т. е. князя) будутъ основаніе, якоже есть святыхъ церкви, на съвѣтъ и наставленіе порученнымъ имъ людемъ отъ Бога. Единъ бо Богъ царствуетъ небесными, вамъ же, съ его помощію, царствовать земными...“ А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“ (Спб. 1878), стр. 62—63. Въ одномъ изъ посланій къ Владимиру Мономаху, гдѣ митрополитъ Никифоръ разсматриваетъ начала добра и зла въ человѣкѣ и затѣмъ примѣняетъ свои выводы къ идеальной личности князя, онъ говоритъ, что нашель князя „благовѣрна по Божіи благодати и не уклоншеся отъ первыя вѣры... храня же еже по Бозѣ ревность и до сего дъне, и молю Бога до конца ти съблюдену быти цѣлу; съблюденно же ти се будетъ, аще въ стадо Христово не даси влъку внити, и аще въ виноградъ, иже насади Богъ, не даси насадити трънія, но съхранити преданія старое отецъ твоихъ“. Русск. Достопамят. I, 70; оно же (въ переводѣ) помѣщено у митрополита Макарія, „Исторія Русской церкви“. Т. II, изд. 2, стр. 194—200. Это посланіе митрополита Никифора о постѣ и воздержаніи чувствъ митрополитъ Макарій называетъ „лучшимъ сочиненіемъ митрополита Никифора“ и „вообще однимъ изъ лучшихъ произведеній нашей древней словесности“. „Тутъ видѣнъ и самый достойный первосвятитель съ его умомъ, образованіемъ, съ пастырскимъ дерзновеніемъ и ревностію къ своему долгу; видѣнъ и достойнѣйшій князь съ его высокими качествами человѣка—христіанина“. Тамъ же, стр. 194. Безспорно, среди князей можно указать не мало ревностныхъ поборниковъ религіи; но ихъ ревность проявлялась не на поприщѣ, указанномъ митрополитомъ Никифоромъ, такъ какъ спокойствіе русской церкви не нарушалось ни опасностями извнѣ, ни внутренними смутами. Татарское завоеваніе вызвало опасеніе современника за безопасность христіанской вѣры, что

наго осьмаго собора¹⁾ московскимъ князьямъ не представлялось прямыхъ поводовъ стать на эту почву, выступить въ почетной роли крѣпкихъ блюстителей и охранителей православія. Эта миссія великихъ князей—поборничества и защиты православія, несомнѣнно, имѣла сильное вліяніе на созиданіе и установленіе взаимныхъ отношеній между государствомъ и церковью и способствовала тому, что московское государство, которое усвоило идею „Третьяго Рима“, по-

и замѣчено по поводу избіенія многихъ русскихъ князей: „а инымъ же княземъ Богъ повелѣ жити челоувѣколюбиемъ своимъ въ руськой землѣ, хрестьянскаго ради языка, абы до конца не оскудѣла вѣра хрестьянскаа“. (Лѣтоп. по Лаврен. сп., стр. 494). Но татары, какъ оказалось, отличались вѣротерпимостью и даже покровительствовали русской церкви. Объ отношеніи монголовъ къ христіанству и русской церкви см. у Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 1—49; П. Знаменскаго. Руков. по ист. р. цер., стр. 70—71. Когда же, въ началѣ XIV в., противъ митрополита Петра возсталъ довольно сильная партія духовенства, обвиняя его въ еретичествѣ, инокъ Акиндинъ писалъ великому князю тверскому (Михаилу Ярославичу), что ему слѣдуетъ исправить зло; упрекая его за молчаніе, „видя ересь растущу и множающуюся, бѣзестуднѣ и непокровными усты износиму“, онъ напоминалъ: „Повелѣно и тобѣ, господине княже, не молчати о семъ святителемъ своимъ... Царь еси, господине княже, въ своей земли; ты истязанъ имаши быти на страшнѣмъ и нелицемѣрнѣмъ судилищи Христовѣ, аже смолчиши митрополиту...“ „А мы съ своей души снимаемъ на твою душу“. (1312—1315 г.). Два посланія къ великому князю Михаилу Ярославичу тверскому: константинопольскаго патріарха Нифонта I и русскаго инока Акиндина—о поставленіи на мѣдѣ (противъ митрополита Петра). Р. И. Б. Т. VI, № 16, столб. 150—151, 157—158. Тверской князь, однако, не могъ воспретить митрополиту его беззаконій, хотя и вмѣшался въ это дѣло, такъ какъ митрополитъ Петръ находился подъ защитой сильнаго московскаго князя и на перьяславскомъ соборѣ былъ оправданъ отъ заводимыхъ на него обвиненій. Но проповѣдь этой идеи не нашла себѣ практическаго примѣненія въ рассматриваемую эпоху. Завершающее развитіе и широкое практическое примѣненіе идея эта получила уже послѣ флорентійской уніи и паденія Константинополя. Хотя ученіе объ обязанности князей заботиться объ охранѣ правовѣрія сначала находило слишкомъ неподготовленную почву для его воспріятія, но, постоянно повторяемое, постепенно подготавливало умы слушателей къ усвоенію новыхъ политическихъ теорій о московскомъ государѣ и государствѣ.

¹⁾ Рукопись Москов. Публичн. Музея, № 939, л. 13, 14, 17; А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“. (Спб. 1878). Прилож. X, „Повѣсть“ Симеона суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ“. стр. 202, 203, 205; А. Поповъ. „Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ“ (М. 1875). „Повѣсть Симеона“, стр. 349, 350, 353; „Слово избрано отъ святыхъ писаній...“ стр. 361, 364, 366, 369, 376; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152, 153, 155, 161; П. С. Р. Л. Т. VШ, стр. 101, 102, 104, 108; Никон. лѣт. Ч. V, стр. 128, 131, 135, 154 и другіе источники.

ставившую во главѣ православнаго міра Москву, постепенно приобрѣтаетъ теократическій характеръ, вырабатывая единую, совмѣстную программу дѣятельности государства и церкви¹⁾.

Но прежде, чѣмъ перейти къ разсмотрѣнію этого важнаго событія съ его многочисленными послѣдствіями²⁾ и разсмотрѣть дѣятельность великаго князя въ отраженіи попытокъ митрополита Исидора ввести унію, когда „благовѣрный великій князь всея Руси“, юный возрастомъ и „некнижный“, но „вѣрою утверждень и теплою духомъ горя по благочестію“, „уподобися равноапостольному великому князю Константину, сотворшему православіе, и благовѣрному и великому князю Владиміру... крестившему русскую землю“³⁾,— мы остановимся на событіяхъ, предшествовавшихъ ферраро-флорентійскому собору и дающихъ возможность правильно и всесторонне освѣтить и осмыслить эту знаменательную эпоху подъема и роста политическаго самочувствія и церковнаго самосознанія московскаго государства.

Послѣ смерти митрополита Фотія (1-го или 2-го іюля 1431 года)⁴⁾, когда нужно было позаботиться объ избраніи ему преем-

¹⁾ Проф. М. Ф. Владимірскій-Будановъ. „Обзоръ исторіи русскаго права“. Изд. 3 (Кіевъ. 1900), стр. 169—171, гдѣ мы находимъ прекрасную и сжатую характеристику взаимныхъ отношеній государства и церкви въ разсматриваемый періодъ. См. краткую, но лучшую, критическую оцѣнку этого классическаго труда, принадлежащую перу профессора М. Н. Ясинскаго. „Кіевлянинъ“. 19 марта 1900 г. № 79.

²⁾ Въ нашу задачу совершенно не входитъ разсмотрѣніе значенія флорентійской уніи, постановленія которой были положены въ основаніе уніи, образовавшейся подъ влияніемъ іезуитовъ въ концѣ XVI столѣтія въ юго-западной Руси.

³⁾ Рукопись Спб. духов. Академіи, № 1245, л. 217; напечат. у профессора В. Н. Малнина въ его изслѣдованіи „Старець Елеазарова монастыря Филофей и его посланія“ (Кіевъ. 1901), Прилож. XVIII, стр. 112. См. „Повѣсть“ Симеона суздальскаго объ восьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты...“. Прилож. X: „Тому благовѣрному великому князю Василью Васильевичю въ та времена младу сушу, но умомъ благоразумну и богобоязливу, не книжну, ни грамотну, но вѣрою утверждѣну, и теплоты горящъ духомъ, яко же рече пророкъ: „во отецъ мѣста быша сынове твои“. Сей же великій князь Василій Васильевичъ уподобися святымъ прежнимъ царемъ, равнымъ апостоломъ Константину великому и Владиміру, нареченному во святомъ крещеніи Василію, иже крестившему русскую землю и утвердившему православную вѣру, поборникъ по православной вѣрѣ греческой...“, стр. 208. Проф. В. С. Иконниковъ. „Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русскои исторіи.“ (Кіевъ. 1869), стр. 8.

⁴⁾ П. С. Р. Л. Т. V (Псковск. 2-ая лѣтоц.), подъ 1431 г., стр. 27: „Того же лѣта преставися святѣйшій митрополитъ всеа Руси Фотій, іюля 1“; Нико-

ника, великій князь Василій Васильевичъ, или чò вѣроятнѣе, со-
вѣтники его--бояре, такъ какъ послѣднему тогда только что испол-
нилось 16 лѣтъ¹⁾, опять хотѣли возвратиться къ начавшемуся но-
вому обычаю—поставлять митрополита изъ природныхъ русскихъ²⁾.
Надо думать, что принятое рѣшеніе избрать митрополита изъ мѣст-
наго русскаго духовенства было бы приведено въ исполненіе тот-
часъ послѣ смерти Фотія, если бы тревожныя осложненія, возник-
шія въ великомъ княжествѣ, не помѣшали осуществленію этого рѣ-
шенія³⁾. Князь звенигородско-галичскій Юрій Дмитріевичъ, второй

новск. лѣтоп., Ч. V, стр. 100: „И абие преставися Фотей митрополитъ Киевскій
и всеа Русіи в лѣто 1431. мѣсяца Іюля в 2 день, и положенъ бысть в со-
борной церкви пречистыя богородицы митрополстен на Москвѣ, на десней
сторонѣ идеже гробъ Кипріяна митрополита всеа Русіи“. Псковская лѣто-
пись, изданная на иждивеніи Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ
при Московскомъ Университетѣ, М. Погодиннымъ (Москва, 1837). относить
смерть м. Фотія къ 1-ому іюля: „Того же лѣта (1431) митрополитъ Фотій
преставися Іюля въ 1-й день“, стр. 63; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 144 (гдѣ помѣ-
щена „Грамота митрополита Фотія“, стр. 144—148); П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 95.
Митрополитъ Макарій относить смерть м. Фотія въ одномъ мѣствѣ къ 1 іюля
1431 г. (И. Р. Ц. Т. IV, стр. 103), а въ другомъ—къ 8 іюля 1431 г. (И. Р. Ц.
Т. VI, стр. 8); Р. И. Б. Т. VI, № 71; Е. Голубинскій И. Р. Ц., Т. II, П. I,
стр. 413; Геннадій Карповъ. „Св. Іона, послѣдній митрополитъ Киевскій и всеа
Русіи“. Чтен. въ Общ. Ист. и Др. Р. 1864, кн. 4, стр. 143. „Святой Іона, митро-
политъ Киевскій и всеа Россіи“. Прибавленія къ изданію твореній святыхъ
отцевъ, въ русскомъ переводѣ. Годъ четвертый (Москва. 1857), стр. 225.

¹⁾ Великій князь Василій Васильевичъ родился 10 марта 1415 года. См.
П. С. Р. Л. Т. VIII, годъ 1415 годомъ, стр. 87: „О роженіи великого князя
Василія“. „Тое же весны, въ великое говѣніе, марта 10, по нефимонѣ, родися
великому князю Василію Дмитревичю сынъ Василій“. Е. Е. Голубинскій,
Исторія русской церкви. Т. II, П. I, стр. 414. Н. М. Карамзинъ. Исторія госуд.
россійскаго. (Изданіе 5. И. Эйнерлинга. Спб. 1842). Т. V, столб 141—143.

²⁾ Существуетъ сказаніе о томъ, что при жизни м. Фотія было испро-
шено съ его согласія патріаршее благословеніе преемнику его изъ природ-
ныхъ русскихъ. „Сказаніе“ это есть „воспоминаніе“ о житіи новгородскаго
архіепископа Іоны, написанное, по мнѣнію профессора В. О. Ключевскаго, въ
1472 году („Древнерусскія житія святыхъ какъ историческій источникъ“,
Москва, 1871, стр. 185—186), напечатано въ „Памятникахъ стар. русск. литера-
туры“, издан. Кушелевымъ—Безбородко (Спб. 1860—1862), IV, 27, 29 Іонѣ, епи-
скопу рязанскому, нареченному въ преемники Фотія „и благословеніе патрі-
арше принесено (бысть) о семь, еще живу сущу митрополитскому архіе-
скопу“ т. е. Фотію,—стр. 29. Но ни великій князь Василій Васильевичъ ни
самъ Іона не говорятъ объ этомъ въ послѣдствіи, а потому очень сомнительно,
чтобы увѣренія сказанія были справедливы. Н. М. Карамзинъ. Исторія госу-
дарства російскаго. (Изданіе И. Эйнерлинга. Спб. 1842). Т. V, столб. 161.

³⁾ Геннадій Карповъ въ своемъ изслѣдованіи „Св. Іона, послѣдній ми-
трополитъ Киевскій и всеа Русіи“ высказываетъ предположеніе о томъ, что

сынъ Дмитрія Донского и дядя великаго князя, въ 1425 году призналъ своего племянника великимъ княземъ, отказавшись отъ своихъ правъ на великокняжескій престолъ; но въ 1431 году Юрій Дмитріевичъ возвратилъ племяннику свои крестоцѣловальныя грамоты, рѣшивъ ѣхать въ Орду, чтобы добиваться подъ нимъ у хана великаго княженія ¹⁾).

Началась и въ Москвѣ, какъ бывало раньше въ Кіевѣ, домашняя ожесточенная усобица дяди съ племянникомъ, а потомъ племянника съ двоюродными братьями ²⁾).

Знаменитый русскій историкъ С. М. Соловьевъ видитъ причину возобновленія исканій Юрія Дмитріевича въ смерти дѣда и сильнаго защитника малолѣтняго Василя Васильевича—Витовта, вели-

нареченіе Іоны на митрополию было произведено тотчасъ послѣ смерти Фотія. Основаніемъ для этого служитъ мѣсто изъ „Посланія Великаго князя Василя Васильевича къ греческому царю Константину Палеологу (А. И. Т. I, № 41). гдѣ сказано: „и отъ тогдашняго времени, (т. е. со смерти Фотія) ...мы избравше, посылахомъ“... Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1864, 4, стр. 144, А. И. Т. I, № 41, стр. 84. Но это произвольно толкуемое мѣсто находится въ противорѣчій съ историческими событіями того времени.

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 148; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 95: „Того же лѣта князь велики Василей да князь Юрій Дмитріевичъ, дядя его, спершися о великомъ княженіи, похотѣша итти въ орду къ царю Махмету“; Никоновская лѣтоп. („изданная подъ смотрѣніемъ Императорской Академіи Наукъ“. Спб. 1789), Ч. V, стр. 108: „Того же лѣта (1431) князь великии Василей Васильевичъ, да князь Юръи Дмитріевичъ дядя ево спершися о великомъ княженіи московскомъ, и похотѣша во Орду къ царю Махмету, кого царь Махметъ пожалуетъ великимъ княжествомъ тои естъ князь великии“. Объ отправленіи въ Орду противниковъ подробно говоритъ Псковская лѣтопись, изданная на иждивеніи Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ... М. Погодинымъ, стр. 63. Генн. Карповъ. „Св. Іона, послѣдній митр. Кіевскій и всея Руси“. Чт. въ О. Ист. и Д. Р. 1864, 4, стр. 144. О значеніи распоряженія Василя Дмитріевича, завѣщавшаго старшинство сыну своему мимо родныхъ своихъ братьевъ, права которыхъ, по мнѣнію С. М. Соловьева, „были совершенно безспорны“, и о значеніи послѣдующей борьбы малолѣтняго Василя съ сильнымъ своимъ правомъ—старымъ дядею Юріемъ Звенигородскимъ, обнаружившей всю крѣпость новаго порядка вещей см. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV (?-е изданіе товарищества „Общественная Польза“. Сиб.), столб. 1051—1052. Ср. Никоновск. лѣтопись, Ч. IV. „Преставленіе великаго князя Дмитрія Ивановича всеа Русіи“, стр. 188 (Завѣщаніе (словесн.) Дмитрія Донского).

²⁾ Эта усобица продолжалась съ мирными перерывами, съ переходомъ побѣды или пораженія то на ту, то на другую сторону—до 1452 года и кончилась полною побѣдою Василя Васильевича. И. Е. Забѣлинъ. Исторія города Москвы. Ч. I. (Москва. 1902), стр. 103, 232; Н. М. Карамзинъ. Исторія государства російскаго. (Изданіе 5-е, И. Эйнерлинга. Спб. 1842). Т. V, столб. 141—и слѣд.

каго князя литовскаго ¹⁾. Профессоръ Д. И. Иловайскій, придавая смерти Витовта большое значеніе въ возникновеніи княжескихъ усобицъ, указываетъ также и на то благоприятное для Юрія Дмитріевича Галицкаго обстоятельство, что мѣсто Витовта въ Литвѣ и западной Руси заступилъ Свидригайло Ольгердовичъ, своякъ и пріятель Юрія ²⁾. Но нельзя не признать вполне основательнымъ взглядъ, высказанный проф. Голубинскимъ ³⁾ и проф. Знаменскимъ ⁴⁾, на другую причину исканій князя звенигородскаго—смерть митрополита Фотія, этого радѣтеля и защитника великаго князя Василія Васильевича, принудившаго въ 1425 году Юрія къ миру съ малолѣтнимъ племянникомъ грозою церковнаго отлученія ⁵⁾. Спустя полтора мѣсяца послѣ смерти м. Фотія великій князь 15 августа 1431 года отправился въ Орду ⁶⁾ и возвратился отъ хана въ Москву, осиливъ дядю не ранѣе Петрова дня 1432 года ⁷⁾, и только тогда возможно было приступить къ избраію кандидата въ митрополиты. Остается не-

¹⁾ С. М. Соловьевъ. „Исторія Россіи съ древнѣйшихъ временъ“. Т. IV (2-ое изданіе товарищества „Общественная Польза“. Спб.), столб. 1053. О смерти и ея причинахъ честолюбиваго Витовта, добывавшагося королевской короны см. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1093—1097. (Витовтъ умеръ 27 октября 1430 г.).

²⁾ Д. Иловайскій. Исторія Россіи. Т. II. Московско-Литовскій періодъ или собиратели Руси. Издан. 2-ое (Москва, 1896), стр. 225. На это обстоятельство указалъ также и С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1053, 1057, 1104. О Свидригайлѣ см. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1099—1102.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. „Исторія Русской церкви“. Т. II, II, I, стр. 415.

⁴⁾ II. Знаменскій. Руководство по исторіи русской церкви, стр. 90.

⁵⁾ О дѣятельности м. Фотія см. II. С. Р. Л. Т. VI, стр. 142—143; II. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 92—93; Никоновск. лѣтоп. Ч. V, стр. 82—85; С. Г. Г. и Д. Т. I, № 43, 44; С. М. Соловьевъ. И. Р. К. I, Т. IV, столб. 1052—1053; Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 142, прим. 256, столб. 143. Ю. Θ. Самаринъ. Сочиненія. Т. V (Стефанъ Яворскій и Θεофанъ Прокоповичъ), стр. 189; П. Θ. Николаевскій. „Русская проповѣдь въ XV и XVI вѣкахъ“, Журналъ Министерства Народн. Просвѣщенія. Часть СXXXVIII, (Апр. 1868), стр. 94. Ср. В. И. Сергѣевичъ. „Русскія юридическія древности.“ Т. II, стр. 597—598.

⁶⁾ Псковская лѣтопись, издан. М. Погодинымъ, стр. 63, Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 148—149.

⁷⁾ II. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 96: „И отпусти царь ихъ на свои отчины, и приде князь велики на Москву на Петровъ день, а съ нимъ посоль Мансырь Уланъ Царевичъ, тотъ его посадилъ на великое княженіе...“; Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 111. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 149—150; Е. В. Барсовъ. „Древнерусскіе памятники священнаго вѣнчанія царей на царство въ связи съ греческими ихъ оригиналами“ (Чт. О. И. и Д. Р., 1883, I), стр. XIV; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1157. Только въ Архангельск. лѣт. сказано, что это посаженіе было не въ Москвѣ, а во Владимірѣ. См. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V., прим. 268.

извѣстнымъ, когда именно состоялось это избраніе, по его нужно относить ко второй половинѣ нашего 1432 года¹⁾. Избранъ былъ епископъ рязанскій и муромскій Іона, первый митрополитъ не только русскій, но рожденіемъ и происхожденіемъ изъ сѣверной Руси, изъ Солигалицкой области²⁾. Въ одномъ изъ позднѣйшихъ посланій въ Константинополь великій князь Василій Васильевичъ увѣряетъ относительно избранія Іоны, что онъ совершилъ его „милостью Божьею, съгадавше съ своею матерію съ великою княгинею, и съ нашею братьею съ рускими великими князьми, и съ помѣстными князьми, и съ литовскія земли господаремъ, великимъ княземъ (?) и съ святители наша земля, и съ всѣми священники и духовными человекы, общежители же и пустынными отходники, съ святыми старци“ и съ своими боярами и со всею землею—со всѣмъ православнымъ христіанствомъ³⁾. „Если великій князь говоритъ правду“, читаемъ мы у извѣстнаго современнаго историка церкви, „то эту необыкновенную и торжественнѣйшую всеобщность избранія Іоны нужно будетъ понимать двояко—или такъ, что въ Москвѣ опасались отказа со стороны патріарха поставить на митрополию природнаго русскаго и торжественною всеобщностию приговора хотѣли на него подѣйствовать; или такъ, что приняли намѣреніе избирать на будущее время митрополитовъ непремѣнно изъ природныхъ русскихъ (только съ поставленіемъ ихъ отъ патріарха) и что поэтому хотѣли сдѣлать изъ нашего избранія какъ бы эпоху въ семь отношеній“⁴⁾.

¹⁾ Извѣстна одна грамота Іоны, нареченнаго въ святѣйшую митрополию рускую“ отъ 11 марта 1433 года. А. И. Т. I, № 37, стр. 70 - 71 и Р. И. Б. Т. VI, № 61, столб. 521—524: „Посланіе нареченнаго на митрополию епископа Іоны въ нижегородскій Печерскій монастырь, о соблюденіи иноческихъ обѣтовъ и съ извѣстіемъ о поставленіи іеромонаха Павла въ архимандриты“. Іона, будучи нареченъ на митрополию, сталъ заправлять ея дѣлами, свидѣтельствомъ чего служить эта грамота. Геннадій Карповъ. „Св. Іона, послѣдній митрополитъ Кіевскій и всея Руси.“ Чтен. въ Общ. Истор. и Др. Р., 1864. Ч. 4, стр. 144. В. И. Сергѣевичъ. „Русскія юридическія древности“. Т. II. Изд. 2 (Спб., 1900), стр. 590. Объ избраніи Іоны см. „Галицко-русскій историческій Сборникъ, издаваемый Обществомъ Галицко-Русской Матицы“, Вып. III, Львовъ, 1860 (статья Антонія Петрушевича „О соборной богородичной церкви и святителяхъ въ Галичѣ“), стр. 46.

²⁾ Митрополитъ Алексѣй, хотя и родился въ Москвѣ, однако со стороны отца былъ южно-русскаго происхожденія. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1259.

³⁾ А. И. Т. I, №№ 41 и 262, стр. 84 и 493; Р. И. Б. Т. VI, № 71, „Посланіе великаго князя Василія Васильевича къ греческому царю Константину Палеологу, о поставленіи митрополита Іоны“, столб. 578.

⁴⁾ Е. Е. Голубинскій, И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 415—416.

Въ томъ же 1432 году великій князь литовскій Свидригайло, преемникъ Витовта, послалъ въ Константинополь ставиться въ митрополиты епископа смоленскаго Герасима, который и былъ поставленъ патріархомъ¹⁾. Остается достовѣрно неизвѣстнымъ, былъ ли поставленъ Герасимъ въ митрополиты „всая Руси“ или литовскіе²⁾,

¹⁾ Наша Псковская 2-ая лѣтопись относитъ путешествіе Герасима въ Константинополь къ 1433 году. П. С. Р. Л. Т. V, подъ 1433 г. (6941), стр. 27. „Смоленскій владыка Герасимъ иде къ Царюграду, и патріархъ постави его митрополитомъ“. Но свидѣтельство литовской лѣтописи, относящей это событіе къ 1432 году, заслуживаетъ большей вѣры. Ср. о причинахъ поставленія Герасима у Ген. Карпова—„Св. Іона, послѣдній митр. Кіевскій и всея Руси“. Чт. въ Общ. И. и Др. Р. 1864, 4, стр. 144—145; Д. И. Иловайскій. И. Р. Т. II (изд. 2-е, М. 1896), стр. 270. На основаніи факта посылки великимъ княземъ литовскимъ своего кандидата на кафедру митрополита можно думать, что врядъ ли Василій Васильевичъ „сѣгадалъ“ съ великимъ княземъ литовскимъ относительно поставленія Іоны, какъ онъ пишетъ византійскому императору Константину Палеологу.

²⁾ Мы имѣемъ цѣлый рядъ лѣтописныхъ сказаній, что Герасимъ былъ поставленъ въ митрополиты московскіе и всея Руси. Псковская 2-ая лѣтоп. (П. С. Р. Л. Т. V) подъ 1434 г. (6942), стр. 27, гласитъ: „Тоя осени Герасимъ владыка пріѣхъ изъ Царяграда въ Смоленско, отъ патріарха поставленъ митрополитомъ на Русскую землю, а на Москву того ради не поѣхъ, князи великіи заратисаша между собою“. Псковская лѣтопись, изданная на иждивеніи Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ, при Московскомъ Университетѣ, М. Погодинымъ (Москва, 1837), стр. 67, и Новгородская лѣтопись по Синодальному харатейному списку, прилож. IX, стр. 443, сообщаютъ такое же извѣстіе о поставленіи Герасима митрополитомъ „на Русскую землю“. Новгородская 3-ья лѣтопись (П. С. Р. Л. Т. III) подъ 6936 и 6942 г., стр. 238 повѣствуетъ о поставленіи Герасимомъ „митрополитомъ Московскимъ и всея Росіи“ архіепископа Новгородскаго Евѣмія: „Въ лѣто 6936. Того же лѣта представися владыка Евѣмій Брадатой; и возведенъ бысть на его мѣсто Евѣмій же съ Лисичь горы, на владычество, Вязицкой, а не поставленъ бысть шесть лѣтъ, и потомъ постави его Герасимъ митрополитъ *Московскій*, въ городѣ Смоленскѣ, мая въ 26 день, а поставленъ въ лѣто 6942“. Подъ этимъ же годомъ вторично упоминается о поставленіи Евѣмія Герасимомъ „митрополитомъ Московскимъ и всея Росіи“, стр. 238. Такія же свѣдѣнія сообщаютъ: Новгородская лѣтопись по Синодальному харатейному списку (1888) стр. 415, указывая точно день выѣзда Евѣмія изъ Новгорода (11-го апрѣля), Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ, стр. 67—68, житіе Евѣмія (въ „Памятникахъ“ стар. русск. литер., издан. Кушелевымъ-Безбородко, т. IV, стр. 18). Несмотря на столь многочисленныя свидѣтельства памятниковъ, что Герасимъ былъ поставленъ въ митрополиты Московскіе и всея Руси, надо признать совершенно правильнымъ взгляды профессора Е. Е. Голубинскаго, (и Антонія Петрушевича), что „должно быть принимаемо за гораздо и самымъ рѣшительнымъ образомъ болѣе вѣроятное, что Герасимъ былъ поставленъ въ митрополиты только Литовскіе, а не всея Росіи“ (И. Р. Ц. Т. II, II.

хотя со всею вѣроятностью слѣдуетъ думать, что Герасимъ былъ поставленъ только въ митрополиты литовскіе и, слѣдовательно, его

I, стр. 417 и 419) по слѣдующимъ соображеніямъ: нельзя допустить, чтобы императоръ и патріархъ константинопольскіе при тогдашнемъ значеніи московскаго великаго князя могли бы рѣшиться поставить въ митрополиты всея Россіи кандидата, присланнаго великимъ княземъ литовскимъ; свидѣтельства же лѣтописей (Новгородскихъ и Псковскихъ) имѣютъ тенденціозный характеръ, стараясь видѣть Герасима митрополитомъ московскимъ и всея Руси. Митрополитъ Фотій напрасно старался послѣ м. Кипріана добиться отъ Новгородцевъ возвращенія ему „мѣсячнаго суда“ и соединенныхъ съ нимъ пошлей. Поставивъ имъ двухъ архіепископовъ (Симеона и Евѣмія 1-го (Брадатаго), Фотій отказался поставить имъ избраннаго Евѣмія 2-го (Вяжицкаго), который будучи избранъ 13 ноября 1428 или 1429 года за два съ половиной или полтора года до смерти Фотія, все время оставался непосвященнымъ при немъ. И самъ Евѣмій (2-й) и Новгородцы могли совершенно основательно опасаться, что и преемникъ Фотіевъ поставитъ посвященіе новгородскаго архіепископа въ зависимость отъ ихъ согласія предоставитъ митрополиту права „мѣсячнаго суда“; поэтому, воспользовавшись отсутствіемъ митрополита въ Москвѣ и существованіемъ особаго митрополита въ Литвѣ, Новгородцы старались достигнуть посвященія своего архіепископа не вполне законнымъ образомъ—посвященіемъ его не у своего, а у чужого митрополита литовскаго. Лѣтописцы новгородскіе и псковскіе и авторъ житія архіепископа Евфимія старались оправдать этотъ незаконный поступокъ и придать ему вполне легальный характеръ настойчивымъ утвержденіемъ того, что Герасимъ былъ поставленъ въ митрополиты московскіе и всея Руси. М. Макарій вполне вѣритъ этимъ лѣтописнымъ сказаніямъ и говоритъ: „Впрочемъ, Герасимъ поставленъ былъ не для одной Литвы, а „на русскую землю“, и ему приписывали титулъ митрополита кievскаго и всей Россіи и вполнѣдствіи даже московскаго и всей Россіи. Онъ остановился въ Смоленскѣ и не пошелъ въ Москву потому только, что тамъ продолжались княжескія междоусобія“. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 104—105, примѣчаніе 111; тотъ же взглядъ высказываетъ еписк. Арсеній („Лѣтопись церк. событ.“, стр. 532—533). А. Доброклонскій говоритъ, что Герасимъ былъ назначенъ не только для Литвы, но и для всей Россіи. А. Доброклонскій. Очерки исторіи русской церкви въ періодъ московской митрополіи. „Чтенія въ Обществѣ любителей духовнаго просвѣщенія“, 1885, кн. VII, стр. 71. С. М. Соловьевъ (И. Р. Т. IV, столб. 1259) даетъ вѣру лѣтописнымъ сказаніямъ. Н. М. Карамзинъ правильно считаетъ Герасима митрополитомъ литовскимъ (а его попытки подчинить себѣ русскихъ епископовъ считаетъ незаконными). И. Г. Р. Т. V, столб. 161. Вполнѣ обстоятельный взглядъ на Герасима высказываетъ Антоній Петрушевичъ въ изслѣдованіи „О соборной богородичной церкви и святителяхъ въ Галичѣ“, (помѣщен. въ „Галицкомъ Историческомъ сборникѣ, издаваемомъ Обществомъ Галицко-русской Матицы“, вып. III, Львовъ, 1860). „По кончинѣ митрополита Фотія Литовскій князь Свидригайло отправилъ своего любимца Смоленскаго епископа Герасима въ Царьградъ, гдѣ онъ въ 1433 году посвященъ былъ патріархомъ въ митрополита Литовскаго, тогда какъ въ Москвѣ былъ нареченъ митрополитомъ Иона. Герасимъ, съ видами на оба престолы русской

поставленіе не могло служить препятствіемъ къ тому, чтобы Іона шелъ въ Константинополь искать себѣ посвященія въ митрополиты всея Руси или московскіе¹⁾. Но происшедшія въ Москвѣ событія заставили его замедлить и даже отложить свое путешествіе. Сперва его задержала свадьба великаго князя, бывшая 8 февраля 1433 года; не успѣлъ затѣмъ Іона собраться въ дальній путь и приготовить достаточное количество денегъ, столь необходимыхъ для успѣха дѣла въ Константинополѣ, какъ произошли безпорядки и смуты въ великомъ княженіи. Спустя непродолжительное время послѣ свадьбы Василя Васильевича²⁾ возсталъ на него Юрій Дмитріевичъ и въ теченіе двухъ лѣтъ, 1433 и 1434-го, дважды удалялъ племянника съ великокняжескаго престола³⁾. Конечно, при такой усобицѣ и неурядицахъ трудно было „нареченному“ митрополиту Іонѣ рѣшиться ѣхать въ Константинополь⁴⁾, такъ какъ, отправившись при одномъ великомъ князѣ, онъ могъ возвратиться уже при другомъ и быть не принятымъ послѣднимъ. Но Юрій Дмитріевичъ, занявъ вторично великокняжескій престолъ 31-го марта 1434 года, умеръ на немъ спустя два съ небольшимъ мѣсяца—6 іюня⁵⁾; изъ трехъ оставшихся послѣ Юрія сыновей два младшихъ (Дмитрій Шемяка и Дмитрій Красный) желали видѣть великимъ княземъ лучше Василя Вацкеркви, избравъ мѣстомъ своей каѳедры Смоленскъ, жилъ подъ покровительствомъ князя Свидригайла, опасаясь отѣхати въ Москву для возникшихъ тамъ-же смятеній“. Стр. 46—47.

¹⁾ О митрополитѣ Герасимѣ см. сочиненіе А. Коцебу (въ русск. перев.)— „Свидригайло, великій князь Литовскій“ (Спб. 1835), гдѣ въ прибавл. II, стр. 22, 26, помѣщены папскія буллы къ Свидригайлу и Герасиму, которые замыслили принять участіе въ начинавшемся тогда дѣлѣ соединенія церковей. П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 209. Т. V, стр. 28; Лѣт. вел. кн. Лит., стр. 56 (въ „Запискахъ“ II отд. Акад. Наукъ. Т. I); Псковск. лѣт., изд. М. Погодинымъ, стр. 70; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 105—106; V, стр. 338; VI, стр. 9; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1259; „Галицкій Историческій Сборникъ, издав. Обществомъ Галицко-русской Матицы“, вып. III, Львовъ, 1860, стр. 46—47; Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 163. Прибавленія къ изданію твор. св. отцевъ. Годъ четвертый, стр. 227.

²⁾ О свадьбѣ великаго князя П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 148 (7 февраля 1433 г.).

³⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 148—149; VIII, стр. 97—98. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1258—1259; Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 150—156. А. И. Т. I. № 40; С. Г. Г. и Д. Т. I, №№ 49 и 50.—„Двѣ договорныя взаимныя грамоты князя Георгія (Юрья) Дмитріевича Галицкаго и сына его князя Дмитрія меньшаго, съ великимъ княземъ Василюемъ Васильевичемъ...“ (1433 г.). стр. 99—104.

⁴⁾ Митр. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 8—9; Т. IV, стр. 104.

⁵⁾ Архангелогородск. лѣт., стр. 119; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1058. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 154.—См. также С. Г. Г. и Д. Т. I, № 51 („Духовная Грамота Георгія (Юрья) Дмитріевича Галицкаго...“), стр. 105—106.

силъевнча, чѣмъ своего старшаго брата Василя Косого и, отрекшись отъ него, звали Василя Васильевича на великое княженіе въ Москву¹⁾. Вслѣдствіе этого Василиѣ Васильевичѣ возвратился на великокняжескій престолъ и спокойно сѣлъ на немъ²⁾.

Послѣ прекращенія смуты въ великомъ княженіи Іона, наконецъ, былъ посланъ Василю Васильевичемъ въ Константинополь ставиться въ митрополиты съ посломъ великаго князя, „честнѣйшимъ бояриномъ Василюемъ“, и съ прошеніемъ и грамотами „къ святому царю и святѣйшему патриарху“³⁾. Но долго откладываемое и, наконецъ, состоявшееся продолжительное путешествіе оказалось совершенно напраснымъ, такъ какъ не за много времени до прибытія Іоны въ Константинополь⁴⁾, тамъ былъ поставленъ въ русскіе митрополиты одинъ изъ мѣстныхъ кандидатовъ—грекъ Исидоръ, послѣдній русскій митрополитъ изъ грековъ, пріобрѣвшій столь печальную извѣстность своей попыткой ввести на Руси флорентійскую унію, съ которымъ Іона, въ качествѣ простого спутника,

¹⁾ „Стоящимъ же княземъ Дмитриемъ в Володимери и прииде к нимъ вѣсть, что отецъ ихъ князь Юрьи преставися, а братъ ихъ князь Василенъ старейшии сяде на великомъ княженіи на Москвѣ. Посемъ же и самъ присла к нимъ повѣдая отчю смерть, а свое здоровье и княжение. Онижъ отвѣщаша, аще не восхоте Богъ да княжить отецъ нашъ, а тебѣ и сами не хотимъ. И послаша в Новгородъ нижни по великаго князя Василя Васильевича, и прииде князь великии, и смирившися поидоша к Москве, а князь Василенъ Юрьевичъ Косой побѣжа с Москвы во Орду. сяде на великомъ княженіи мѣсяць единъ. А князь великии Василиѣ Васильевичѣ пришедше сяде на своей отчине на великомъ княженіи на Москвѣ...“ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 117—118; Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ, стр. 70; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 149; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 98—99. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 154—155. См. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1055—1059; у него же объ ослѣпленіи Василя Косого, возставшаго противъ великаго князя — Т. IV, столб. 1060—1061; Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, стр. 266—267. См. С. Г. Г. и Д. Т. I, примѣч. на стр. 107.

²⁾ С. Г. Г. и Д. Т. I, №№ 52 и 53, 54 и 55, 56 и 57, 58, 59.

³⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 73; Р. И. Б. Т. VI, № 62, 1441 г. „Посланіе великаго князя Василя Васильевича константинопольскому патриарху Митрофану, объ отступленіи отъ православія митрополита Исидора, съ требованіемъ согласія на поставленіе другаго митрополита, по избранію и рукоположенію русскихъ епископовъ“, столб. 529. Тоже самое посланіе, обращенное къ лицу греческаго императора, находится во 2-й Софійской лѣтописи (П. С. Р. Л. Т. VI), стр. 162—167.

⁴⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 73; № 41, стр. 84; № 47, стр. 95; № 262, стр. 493; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 530; № 66, столб. 561; № 71, столб. 579. „Галицкій Историческій Сборникъ“. издаваемый Обществомъ Галицко-русской Матицы, Вып. III, Львовъ, 1860, стр. 47.

со скорбью въ душѣ¹⁾, и возвратился въ Москву (2 апрѣля 1437 года²⁾. Внутреннія неурядицы и смуты въ московскомъ государствѣ, какъ мы видѣли выше, препятствовали избранному кандидату на митрополию своевременно отправиться для поставленія въ Константинополь; но намъ остается неизвѣстной и неясной причина столь продолжительнаго промедленія грековъ въ дѣлѣ назначенія русскаго митрополита изъ своихъ собственныхъ греческихъ кандидатовъ. Профессоръ Е. Е. Голубинскій высказываетъ тройное предположеніе о причинахъ такого промедленія. Или, можетъ быть, греки были заняты своими тогдашними переговорами съ Западомъ по дѣлу о соединеніи церквей и потому не находили времени позаботиться о замѣщеніи кафедры русской митрополіи; или они не торопились назначать митрополита въ Москву въ виду смутъ, происходившихъ на московскомъ великокняжескомъ престолѣ; или, можетъ быть, причиной медленія было и единственно то, что они вообще не очень торопились съ поставленіемъ русскихъ митрополитовъ³⁾. Намъ кажется болѣе основательнымъ и вѣроятнымъ послѣднее предположеніе, такъ какъ небрежное до предосудительности отношеніе грековъ къ дѣламъ русской церкви можетъ быть многократно констатировано и въ предшествовавшее этому случаю время⁴⁾. Трудно предположить, что переговоры о соединеніи церквей настолько поглощали вниманіе императора и патріарха, чтобы они не могли улучшить немного времени для заботъ о русской церкви; что же касается второго предположенія о причинахъ медленности грековъ,— что смуты, происходившія на московскомъ великокняжескомъ престолѣ, удерживали ихъ отъ назначенія русскаго митрополита,—то этотъ взглядъ почтеннаго профессора имѣетъ за собой слишкомъ мало основаній. Если эти усобицы могли препятствовать тому или другому кандидату изъ русскихъ и ставленнику того или другого князя отправиться для посвященія въ Константинополь, такъ какъ было чрезвычайно рискованно отправиться въ путь при одномъ, расположенномъ къ кандидату на митрополию князѣ, а возвратиться при ослившемъ его противникѣ, который могъ враждебно отнестись къ митрополиту и не принять его, желая видѣть на митрополищемъ

¹⁾ По личному признанію митр. Іоны въ посланіи къ кievскому князю Александру Владимировичу: „А Исидора уже поставили на митрополию и о томъ велми поскорбѣхомъ, что ся намъ не поспѣло“. А. И. Т. I, № 47, стр. 95.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 151; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 420.

⁴⁾ Объ этомъ мы скажемъ ниже (гл. II).

престолъ угоднаго ему кандидата,—то онѣ совершенно не препятствовали грекамъ прислать изъ Константинополя первосвященника русской церкви изъ собственныхъ кандидатовъ. Скажемъ болѣе: если бы греки добросовѣстно относились къ дѣламъ русской церкви и радѣли бы о ея благѣ, то это обстоятельство (смуты на великокняжескомъ престолѣ) могло лишь заставить ихъ поторопиться присылкой въ Москву митрополита, какъ миротворца, могущаго утишить и прекратить усобицы и вражду между князьями. Не ставленникъ и приверженецъ того или другого князя, а присланный изъ Константинополя нейтральный митрополитъ, опирающійся на авторитетъ императора и патріарха, могъ явиться желаннымъ посредникомъ и примирителемъ враждующихъ князей. И, какъ увидимъ ниже, духовенство и особенно митрополиты съ честью и пользою для блага государства несли эту трудную обязанность миротворцевъ. Не даромъ покойный историкъ С. М. Соловьевъ, чутко и всесторонне осмыслившій внутреннія отношенія въ московскомъ государствѣ, описывая усобицы разсматриваемаго времени, говорить слѣдующее: „Усобицы между Василіемъ и Юріемъ происходили, когда митрополита не было въ Москвѣ, *и мы съ увѣренностію можемъ сказать, что присутствіе митрополита дало бы иной характеръ событіямъ...* Мы видѣли, какъ побѣжденные князья требуютъ у побѣдителя, чтобъ онъ не призывалъ ихъ въ Москву до тѣхъ поръ, пока тамъ будетъ митрополитъ, который одинъ могъ дать имъ ручательство въ безопасности“¹⁾. Такъ мы видимъ, что князь Иванъ Можайскій, заключая договоръ съ великимъ княземъ Василіемъ Васильевичемъ, прямо говоритъ въ договорной грамотѣ: „А къ тобѣ ми, Господине, къ Великому Князю не ездити, доколе Богъ дастъ намъ отца нашего Митрополита въ землѣ нашей“²⁾.

Была ли та или другая причина медленности грековъ, по должно думать, что собственные интересы грековъ, наконецъ, потребовали того, чтобы кафедра русской митрополіи была замѣщена.

Уже давно греки вели переговоры съ Западомъ относительно соединенія церквей; еще со времени паденія латинской имперіи въ Константинополь и возстановленія византійской имперіи никей-

¹⁾ С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1258 — 1259. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 192 — 193. Дѣятельность митр. Фотія въ ближайшее къ разсматриваемому періоду время можетъ служить однимъ изъ лучшихъ доказательствъ нашего взгляда.

²⁾ С. Г. Г. и Д. Т. I, № 66, „Договорная грамота князя Можайскаго Ивана Андреевича съ великимъ княземъ Василіемъ Васильевичемъ“, стр. 148 (1447 г.).

скимъ императоромъ Михаиломъ VIII Палеологомъ (1261—1282)¹⁾, вслѣдствіе стѣсненнаго и затруднительнаго положенія возстановленной имперіи и лично ея государя начинаются переговоры съ римскими папами о соединеніи церквей. Сперва константинопольскіе императоры и всѣ люди политики страшились Запада и его притязаніи на случайно доставшуюся и потомъ отнятую у него восточную имперію, и потому въ сближеніи съ папою императоры видѣли единственное средство удержаться на престолѣ, такъ какъ римскій первосвятитель одинъ могъ удержать западныхъ государей отъ новыхъ попытокъ завоевать Константинополь. Вскорѣ послѣ взятія Константинополя, Михаилъ Палеологъ вступилъ въ сношенія съ папою Урбаномъ IV, а потомъ Климентомъ IV, надѣясь получить помощь и поддержку отъ сильныхъ папъ и западныхъ государей. Эти переговоры окончились такъ называемой ліонской уніей (1274)²⁾. Стѣсненное положеніе византійской имперіи заставило ея государя Михаила Палеолога искать помощи у римскихъ папъ; еще болѣе затруднительное положеніе Византіи побудило ея представителей—императоровъ вновь (въ концѣ XIV вѣка) искать въ Римѣ помощи и поддержки отъ надвигавшейся на нихъ страшной грозы. Византійской имперіи суждено было погибнуть отъ меча турокъ, которые,

¹⁾ О немъ смотри у проф. А. Лебедева. Очерки исторіи визант.-восточной церкви. Стр. 166—169. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной. Христіанское Чтеніе. 1868. Ч. I, стр. 367—369.

²⁾ О ліонской унії и ея судьбѣ см. въ изслѣдованіи Е. Е. Голубинскаго „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, Чт. въ Общ. Ист. и Др. 1896, I, стр. 15; А. П. Лебедева, Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка. Москва. 1892. (II. „Взглядъ на взаимныя отношенія церкви греческой и латинской“), стр. 79 и слѣд.; Е. Смирновъ. Исторія христіанской церкви. (изд. 4-ое, Спб. 1886), стр. 403—409. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной на греческомъ востокѣ и латинскомъ западѣ. (1053—1453). (Христіанское Чтеніе. 1867. Ч. II, стр. 751—764; 1868, Ч. I, стр. 367—369). Іером. Владиміръ Никольскій. „Ліонская унія“, (Православное Обзорніе, 1867, №№ 5, 6, 8, 9); „Лѣтопись церковныхъ событій“ Епископа Арсенія (изд. 3, Спб. 1900), стр. 464—478. См. также у А. Попова. Историко-литературный обзоръ—„Пренія Панагіота съ Азимитомъ“, стр. 238—236; „Преніе Панагіота съ Азимитомъ“ (изд. Н. Красносельцевымъ, Одесса, 1896); „Посланіе съ исповѣданіемъ вѣры, посланное отъ всѣхъ Святогорцевъ къ царю Михаилу Палеологу“ (Чт. въ Общ. Л. Д. П. 1894); А. С. Павловъ. Критическіе опыты, гл. IV и друг.—Римско-католическіе правовѣды вносятъ въ списки вселенскихъ соборовъ не только семь соборовъ, признаваемыхъ православною церковью, но и нѣкоторые другіе (20 вс. соб.), не признанные за таковыя церковью православной. Въ числѣ ихъ находятся соборы Ліонскій I (1245), Ліонскій II (1274), Вьенскій (1311), Констанцкій (1414—1418), Базельскій (1431—1449), Флорентійскій (1439) и друг.

начавъ ея завоеваніе въ концѣ XIII вѣка, къ концу XIV вѣка довели покореніе Византіи до того, что имперія начала ограничиваться лишь самымъ Константинополемъ съ весьма ничтожной его окрестностью, небольшимъ побережьемъ Чернаго моря и незначительными владѣніями въ Фессалии и Пелопонесѣ¹⁾. Въ мигу смерти императора Іоанна VI Палеолога (16 февр. 1391 года) имперія византійская состояла изъ самаго Константинополя съ ничтожною его окрестностью, которая заключалась внутри Анастасіевой великой стѣны, шедшей отъ Селимврии или Силиврии на Мраморномъ морѣ до Деркоса близъ Чернаго моря²⁾, изъ небольшого владѣнія въ Фессалии, съ главнымъ городомъ Фессалоникой, и изъ незначительнаго владѣнія въ южномъ Пелопонесѣ, съ главнымъ городомъ Спартой. Въ этой крайности единственной, хотя и слабой надеждой, представлялась императорамъ помощь Запада, помощь крестоносныхъ дружинъ и стало быть опять помощь папы, который одинъ могъ вліять на западныхъ государей и располагать ихъ войсками. Такимъ образомъ, по вѣрному замѣчанію проф. А. Л. Катанскаго, въ теченіе всего времени до паденія Константинополя въ 1453 году, — „папа представлялся константинопольскому двору центромъ, сосредоточивавшемъ на себѣ всѣ его надежды“. Въ виду этихъ надеждъ съ одной стороны и опасностей съ другой, императорамъ гибнущей Византіи казались неизбежными болѣе или менѣе важныя уступки папѣ и, по ихъ мнѣнію, это долженъ былъ сознавать всякій, кто дорожилъ счастьемъ и благомъ своего отечества и своею собственною безопасностью³⁾.

Состояніе византійской имперіи при ничтожномъ Мануилѣ II (съ 1391 г.)⁴⁾, который открылъ сношенія съ римскимъ папою, было

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, Чтенія въ Общ. Истор. и Древн., 1896, I, стр. 6. Означенная статья составляетъ продолженіе работы того же автора подъ тѣмъ же названіемъ, помѣщенной въ „Богословскомъ Вѣстникѣ“ за 1892 г. Т. I, стр. 45—76; 277—312, 485—506. Т. II, стр. 34—72, 197—223. Ниже мы остановимся на этомъ капитальномъ трудѣ.

²⁾ Тамъ же, стр. 6—7, примѣч. 2. О состояніи имперіи въ это время см. Г. Ф. Герцберга. Исторія Византіи. Переводъ П. Безобразова, (Москва. 1897), стр. 501 и слѣд.

³⁾ А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной. Христ. Чтеніе. 1867. Ч. II, стр. 746. У него же мы находимъ и обзоръ попытокъ къ соединенію церквей отъ лионской уніи до флорент. собора. Христ. Чт. 1868. Ч. I, стр. 386—399; 557—590. А. И. Садовъ. Виссаріонъ Никейскій на ферраро-флорент. соборѣ. Христ. Чт., 1882. Ч. I, стр. 105.

⁴⁾ Мы позволимъ себѣ привести сжатую и сильную характеристику послѣднихъ византійскихъ императоровъ, дѣлаемую проф. А. Лебедевымъ: „О

самое жалкое. Почти все было во власти турокъ. Самъ Мануилъ, еще при жизни отца, по требованію султана Баязета, долженъ былъ участвовать въ его походахъ; его отецъ по приказанію того же султана долженъ былъ разрушить начатія укрѣпленія въ своей же собственной столицѣ. Отъ Мануила Баязеть потребовалъ, чтобы въ самомъ Константинополѣ были мечеть и свой кадіи для турокъ, въ случаѣ же неисполненія этого требованія султанъ угрожалъ запретить императора въ стѣнахъ его столицы¹⁾. Исполняя эту угрозу, онъ началъ опустошать всѣ города и селенія, лежавшіе близъ Константинополя и переселялъ жителей на другія мѣста. Въ то же время его войска опустошали Пелопонесъ и города при Черномъ морѣ. Возлѣ Константинополя расположены были войска, препятствовавшія подвозу хлѣба въ столицу, жители которой доходили до отчаянія отъ голода. Черезъ шесть лѣтъ императоръ Мануилъ, по требованію Баязета, долженъ былъ раздѣлить свою бессильную власть съ племянникомъ Андроникомъ, который призналъ себя данникомъ султана, и лично искать помощи у государей западной Европы. Во время его отсутствія Константинополь едва не былъ взятъ Баязетомъ. Но появленіе Тимура и его побѣды надъ султаномъ отсрочили до времени паденіе имперіи, продливъ ея агонію, и возвратили единовластіе Мануилу. Сынъ и преемникъ Баязета—Магометъ I хранилъ миръ съ греческимъ императоромъ. Но немного оставалось во власти византійскаго императора: въ Азіи онъ уже раньше лишился всѣхъ своихъ владѣній; Магометъ возвратилъ Мануилу разоренные города при Черномъ морѣ, Пропонтидѣ и въ Фессаліи. Въ этихъ опустошенныхъ и разоренныхъ городахъ заключалась вся имперія. Даже и этими жалкими остатками императоръ владѣлъ только по благосклонности султана²⁾. Тотчасъ послѣ смерти Магомета I (1421) началась размолвка между преемникомъ

послѣднихъ византійскихъ императорахъ—Іоаннѣ, Мануилѣ, опять Іоаннѣ и Константинѣ Палеологахъ—едва-ли стоитъ говорить. Они представляютъ собою печальные образы религіозно-нравственныхъ несовершенствъ. Достаточно прочесть двѣ страницы у Гиббона (VII, 166 — 167), на которыхъ говорится объ императорѣ Іоаннѣ Палеологѣ (XIV в) и его сынѣ Мануилѣ, чтобы убѣдиться, до какого нравственнаго паденія доходятъ послѣдніе Палеологи“. Правда, проф. Лебедевъ добавляетъ, что „нѣкоторое исключеніе“ представляетъ собою лишь Константинъ Палеологъ, послѣдній императоръ Византіи. „Очерки исторіи византійско-восточной церкви“, стр. 173—174.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора (Москва, 1847), стр. 13.

²⁾ Тамъ же, стр. 13.

его Мурадомъ II и императоромъ Мануиломъ¹⁾. Въ маѣ этого же года турецкіе отряды стали появляться подъ стѣнами Константинополя, а 10 іюня султанъ лично повелѣлъ правильную осаду столицы. Всѣ окрестные города и селенія были разграблены и сожжены; толпы плѣнниковъ были уведены на продажу. Императоръ Мануиль лежалъ на одрѣ болѣзни, и дѣло защиты предоставилъ сыну Іоанну. Греки едва отражали штурмы турокъ и только извѣстіе о возмущеніи въ Азіи, полученное султаномъ, заставило его прекратить осаду Константинополя и на нѣкоторое время отсрочить паденіе Новаго Рима²⁾. Императоръ Мануиль не задолго до своей смерти, послѣдовавшей въ 1425 году, имѣлъ, по вѣрному замѣчанію современнаго историка и государственнаго человѣка Георгія Францы (или Францеса) (*Chronicon lib. I, 40*)³⁾, великое неблагоразуміе раздѣлить эти жалкіе остатки имперіи между шестью своими сыновьями на особыя владѣнія или деспотіи (удѣлы), такъ что послѣ этого самая имперія начала ограничиваться однимъ Константинополемъ съ прилежащей къ нему крохотной мѣстностью⁴⁾. При преемникѣ Мануила, Іоаннѣ VIII Палеологѣ, границы имперіи (по плачевному для Византіи договору 22 февр. 1424 года) сократились еще болѣе и императоръ платилъ султану Мураду II по 100,000 аспровъ (30,000 дукатовъ). Султанъ распоряжался въ имперіи какъ самовластный государь, набиралъ войска изъ грековъ; турки грабили, опустошали области и разселяли жителей. Императоръ безсильный и без-

¹⁾ Объ этомъ см. „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія (изд. 3, Спб. 1900), стр. 526; Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи (переводъ П. В. Безобразова. Москва, 1897), стр. 534.

²⁾ „Лѣтоп. цер. соб.“ стр. 526—527. Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи, стр. 535—537.

³⁾ Migne. *Patrologiae cursus completus*. S. G. T. CLVI, col. 736. О немъ см. тамъ же, T. CLVI, col. 637—1022. Въ этомъ же томѣ и извѣстія о жизни Г. Францы, col. 633—636. Проф. А. Лебедевъ. Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка. (Москва, 1892), стр. 77—78.

⁴⁾ Е. Е. Голубинскій. Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами, Чтен. въ Общ. Ист. и Др., 1896. I, стр. 7. Дальнѣйшія территоріальныя измѣненія до окончательнаго завоеванія Византіи турками состояли въ томъ, что Фессалоника была продана Венеціанцамъ еще при жизни Мануила (1423 г.) и что деспотъ пелопонезскій Константинъ, послѣдній императоръ (съ 1449 г.) овладѣлъ было всѣмъ Пелопонесомъ и даже нѣкоторыми частями Аттики и Беотіи. Еще въ 1366 году султанъ Мурадъ I (1359—1389), завоевавъ европейскую часть имперіи за исключеніемъ владѣній, указанныхъ выше, перенесъ свою столицу изъ азіатской Бруссы въ Адрианополь.

помощный былъ лишь зрителемъ несчастій своего народа. Его многочисленныя войска были большею частью наемныя, флотъ ничтожный, финансы же находились въ ужасномъ разстройствѣ¹⁾. Развалины греческаго царства должны были перейти въ руки османовъ въ видѣ легкой добычи; паденіе одряхлѣвшей имперіи становилось очевиднѣе съ каждымъ днемъ²⁾. Слабые и ничтожные императоры вполнѣ понимали это. Но они также знали, что, пока Константинополь находится въ рукахъ грековъ, они могутъ еще найти помощь у государей Запада и питать надежды на успѣхъ борьбы съ турками. Они понимали, что, пока не уничтожится раздѣленіе между церквами (западной и восточной), папы, имѣвшіе столь сильное вліяніе на ходъ политическихъ событій, и западные государи (подъ вліяніемъ римскихъ первосвятителей) скорѣе допустятъ турокъ взять и разрушить Византію, нежели поднимутъ оружіе на ея защиту. Сознавая всю свою безпомощность и безсиліе, императоры пришли къ мысли о томъ, чтобы искать поддержки у государей Запада. Но схизматическимъ императорамъ (а таковыми въ глазахъ Запада были византійскіе императоры)³⁾ можно было получить эту помощь только съ соизволенія и содѣйствія папъ. Такъ какъ это соизволеніе и содѣйствіе римскихъ первосвятителей можно было приобрѣсти лишь посредствомъ церковнаго союза съ ними или уніи,—то императоры и прибѣгли къ этому средству спасенія изнемогающей и рушащейся имперіи, чтобы сохранить ея жалкіе остатки. Очень долгое время тянулись безрезультатныя переговоры императоровъ съ папами; по вѣрному замѣчанію профессора Е. Е. Голубинскаго, пока опасность отъ турокъ не была слишкомъ настоятельною, императоры вели переговоры съ папами объ унії не столько для дѣйствительнаго устройства послѣдней, сколько

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора. стр. 14; „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія, стр. 523—529; Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи, стр. 537.

²⁾ О такомъ стѣсненномъ положеніи Византіи говоритъ и „Инока Симеона іерея суждальца повѣсть како римскій папа Евгеніи состави осмы соборъ съ своими единомышленники“: „Тогда греческая власть божимъ поущеніемъ за грехи наша наипаче оскудеваше от варварскаго(о) нахождения и от турскаго плѣнненія грады і веси многи опустѣваху“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 344. „Греческая имперія находилась тогда въ крайней опасности. Она заключалась уже почти въ однѣхъ стѣнахъ столицы. Но Оттоманы готовы были сокрушить ее и въ стѣнахъ столицы“. Архіепископъ (Черниговскій) Филаретъ, И. Р. Ц. (изданіе 5-ое). Періодъ III, стр. 97.

³⁾ Объ этомъ см. у Е. Смирнова. Истор. христіанск. церкви (4-ое изд. Спб. 1886), стр. 403.

для самых переговоров, чтобы устрашать ими турокъ, которые очень опасались помощи грекамъ со стороны западныхъ народовъ ¹⁾). Наконецъ, послѣ довольно продолжительной остановки переговоры были снова возобновлены въ 1415 году. Императоръ Мануиль рѣшился открыть ихъ и Іоаннъ VII продолжалъ, надѣясь придти къ соглашенію и воссоединить разрозненныя церкви. Они думали, что вселенскій соборъ (на основаніи св. писанія и отеческаго преданія) разрѣшитъ всѣ несогласія между церквами, примиритъ западъ съ востокомъ въ дѣлѣ вѣры, и тогда всѣ западныя державы, забывъ прежнюю религіозную вражду, единодушно возстанутъ противъ невѣрныхъ турокъ. Что именно надежда получить помощь тѣснимой имперіи чрезъ соединеніе церквей заставляла того или другого императора обращаться къ папамъ съ предложеніемъ о соединеніи церквей, это не было ни для кого тайной: всѣ знали, что византійское правительство искало союза съ Римомъ, желая этимъ защитить имперію отъ ея многочисленныхъ враговъ и предохранить ее отъ паденія.

До насъ дошелъ интересный документъ, свидѣтельствующій о стѣспенномъ положеніи Византіи во время, предшествовавшее флорентійскому собору. Это—„грамота патріарха Матѳея къ митрополиту Кипріану съ просьбою о милостынѣ въ пользу Царяграда, тѣснимаго невѣрными“ ²⁾, еще лишній разъ доказывающая справедливость словъ Н. М. Карамзина, что „Византія, нѣкогда гордая и столь богатая, уже не стыдилась жить милостью иноплеменниковъ“ ³⁾. Прося митрополита оказать помощь „христіанамъ и Великой церкви... стѣспеннымъ осадю и войною палегающихъ враговъ“, патріархъ пишетъ: „пусть онъ (архіепископъ вилеємскій, посланный патріархомъ на Русь въ качествѣ апокрисіарія), сколько можетъ содѣйствуетъ посланнымъ предъ нимъ апокрисіаріямъ въ

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами, Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. 1896, I, стр. 7. Что турки дѣйствительно боялись помощи западныхъ государей см. „Исторію флорентійскаго собора“, гдѣ имѣется ссылка на замѣчательныя слова изъ послѣдней, предсмертной бесѣды императора Мануила къ его сыну (Истор. Францы 3, 13 (Ed. Bonn. 1838) p. 178), стр. 15. „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія, стр. 523—529.

²⁾ Изъ Acta Patriarchatus. Т. II, p. 359—361. Грамота сохранилась безъ даты, но изъ содержанія видно, что она писана въ то время, когда императоръ Мануиль, раздѣливъ власть съ своимъ племянникомъ Іоанномъ Палеологомъ, отправился на западъ искать помощи въ войнѣ съ турками; а это было въ 1400 г. Р. И. Б. Т. VI, приложенія № 46, столб. 311—316.

³⁾ Н. М. Карамзинъ. II. Г. Р. Т. V, столб. 162.

принятіи того, что Богъ дать собрать на помощь христіанамъ, пусть они соединятся вмѣстѣ и, какъ можно скорѣе, несуть сюда эти [подаванія]: ибо мы находимся въ великой нуждѣ (εις μεγάλην γάρ ἀνάγκην ἐσμεν). А врагъ и непріятель нашъ, прослышавъ о соединеніи святыхъ царей и о томъ, что высочайшій и святой мой царь (ὁ κράτιστος καὶ ἅγιός μου βασιλεὺς;) кнзь Мануэль вооружается въ странахъ Франковъ на защиту столицы (ἐπιτίθεται ἀπὸ τῶν μερῶν τῆς Φραγγίας ὑπὲρ φυλακῆς τῆς πόλεως), ярится и поощряется на насъ (μαίνεται καὶ διεγείρεται καθ' ἡμῶν). Итакъ мы нуждаемся въ значительныхъ расходахъ и издержкахъ для своей защиты.—нуждаемся гораздо больше, чѣмъ прежде (γρεῖα οὖν ἡμῖν ἐξόδου καὶ ἀναλωμάτων πολλῶν πρὸς φυλακὴν ἡμετέραν, καὶ πολλῶ πλεον ἢν παρὸ πρότερον); и хотя мы надѣемся на многія и значительныя [приношенія] изъ тѣхъ странъ, однако желаемъ, чтобы и твое святительство не осталось безъ участія въ добромъ дѣлѣ: за это, возлюбленный братъ, да будутъ на тебѣ молитвы святыхъ Отець. Если ты, какъ другъ Ромеевъ (ὡς φιλορρώμαις ἄνθρωπος), и въ прежнія времена подвизался [за насъ], то [еще болѣе] поусердствуй теперь: наставь, убѣди, расположи всѣхъ дѣлать такъ, какъ мы внушаемъ и просимъ; увѣрь ихъ, что подаваемое на защиту святаго града (ὑπὲρ φυλακῆς τῆς πόλεως τῆς ἁγίας) важнѣе, чѣмъ литургіи, милостыня бѣднымъ, искушеніе плѣнныхъ; и кто принесетъ такое подаваніе, получить отъ Бога большую награду, нежели тотъ, кто построитъ храмъ или нѣсколько монастырей и сдѣлаетъ на нихъ пожертвованія. Ибо этотъ святой градъ есть похвала, утверженіе, освященіе и слава всѣхъ христіанъ во вселенной (τὸ γάρ καύχημα τῶν ἀπανταχοῦ τῆς οἰκουμένης χριστιανῶν, τὸ στήρημα, ὁ ἁγιασμός καὶ ἡ δόξα ἢ πόλις ἐστὶν αὕτη ἡ ἁγία), и—сколько нужно построить монастырей, сколько выкупить плѣнныхъ, чтобы достигнуть числа монастырей [Царя]града или его жителей! А для всѣхъ ихъ будетъ ктитормъ и освободителемъ тотъ, кто руководимый Богомъ, сотворитъ милостыню и принесеніе на помощь граду и христіанамъ...¹⁾

Стѣсненное положеніе государства, скудость его средствъ не могли не отражаться на духовенствѣ, матеріальное положеніе котораго замѣтно и сильно ухудшается еще съ двадцатыхъ годовъ XIV столѣтія. И это, по мнѣнію проф. А. Лебедева ²⁾, происходитъ почти внезапно. Такой упадокъ матеріальнаго благосостоянія духовенства несомнѣнно стоитъ въ тѣсной связи съ оскуднѣніемъ государ-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія. № 46, столб. 313—316.

²⁾ Проф. А. Лебедевъ. „Очерки исторіи византийскаго-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка“, стр. 508.

ственной казны. Извѣстно, что уже къ концу царствованія Андроника Старшаго финансы имперіи пришли въ большой безпорядокъ; послѣ они, кажется, уже не поправлялись. Историкъ Григора, описывая царствованіе Іоанна (Кантакузена), остроумно замѣчаетъ относительно государственной казны того времени: „Кантакузенъ совершенно опустошилъ государственныя сокровищницы, такъ что въ нихъ ничего не осталось, кромѣ воздуха, праха, да еще развѣ, пожалуй, Эпикуровыхъ атомовъ“¹⁾. Стало весьма сильно бѣднѣть государство, быстро оскудѣвала и церковь²⁾. „Чѣмъ ближе подходитъ время къ заключенію XIV вѣка, читаемъ мы въ „Очеркахъ“ проф. А. Лебедева³⁾, тѣмъ матеріальное положеніе патріарха Константинопольскаго,—не говоря уже о епископахъ,—становится хуже и хуже!“ Въ одной синодальной грамотѣ, писанной отъ имени патріарха Нила (1381 г.), и подписанной имъ, говорится: „ни одна (?) изъ митрополій не претерпѣваетъ такой бѣдности, въ какую впала великая церковь“⁴⁾. Нѣсколько позже патріархъ Матѳей (около 1400 г.) говоритъ отъ лица Константинопольскаго синода: „мы бѣдны и нищи, и живемъ мы и клиръ нашъ милостынею христіанъ“⁵⁾. Положеніе же простыхъ священниковъ, несомнѣнно, было еще хуже. Состояніе духовенства въ XV вѣкѣ оставалось такимъ же тяжелымъ, такъ какъ, по справедливому замѣчанію проф. А. Лебедева, „не было причинъ, которыя могли бы измѣнить къ лучшему... бѣдственное матеріальное положеніе византійской іерархіи. Оно могло быть только хуже“⁶⁾. Въ такомъ печальномъ положеніи находились государство и церковь въ Византіи, наканунѣ ферраро-флорентійскаго собора.

Современное состояніе церковныхъ дѣлъ на западѣ было также крайне благоприятно для задуманнаго греческими императорами соединенія церквей. Этѣмъ и объясняется то сочувствіе и необычно-

¹⁾ Gregorae. Hist. Byzant. Lib. XV, cap. 11, p. 790 (у Лебедева).

²⁾ Объ исключительныхъ мѣрахъ, къ которымъ прибѣгали конст. патріархи для поправленія финансовой части см. у А. Лебедева. Очерки, стр. 508—510. Право ставропигии—см. въ изслѣдованіи проф. Т. Барсова. Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію (Спб. 1878), стр. 199—205. Miklosich et Müller. Acta patriarch. Constantin. T. I, p. 126—128. Проф. С. А. Терновскій. Очеркъ изъ исторіи Констант. церкви въ XIV вѣкѣ (въ „Труд. Кіевск. Дух. Акад.“ 1872, июль).

³⁾ Стр. 512.

⁴⁾ Acta patriarch. T. II, p. 35.

⁵⁾ Ibid., II, 484.

⁶⁾ Очерки исторіи византійско-восточной церкви, стр. 512.

венное усердіе, съ какимъ взялся римскій первосвятитель за вѣпросъ воссоединенія раздѣленныхъ церквей.

Еще со времени переселенія папъ въ Авиньонъ (1308) начались въ западной церкви большія замѣшательства, которыя произвели въ ней такъ называемый „великій расколъ“. Въ теченіе полу столѣтія западная церковь была раздѣлена между двумя папами, изъ которыхъ одинъ оставался въ Италіи, а другой въ то же время жилъ во Франціи. Осыпая другъ друга проклятіями, папы производили великій соблазнъ, такъ какъ народъ и государи не знали, кого признавать истиннымъ и законнымъ пастыремъ церкви. Партія одного папы преслѣдовала партію и сторонниковъ другого и придумывала новыя противозаконныя средства къ умноженію своихъ доходовъ¹⁾. Среди такихъ смуть и волненій появилось и окрѣпло среди государей и духовенства запада убѣжденіе, что западная церковь требуетъ преобразованія въ ея главѣ и членахъ, и что такого преобразованія нельзя ждать отъ самихъ папъ, но лишь отъ вселенскаго собора. Такимъ образомъ въ началѣ XV вѣка начали учреждаться на западѣ соборы, которые, объявляя притязаніе на названіе ихъ вселенскими, присвоили себѣ власть судить папъ, и заботились объ исправленіи безпорядковъ, произведенныхъ въ церкви ихъ честолюбіемъ и корыстолюбіемъ. Когда папы Григорій XII, поставленный итальянскими кардиналами, и Венедиктъ XIII, сидѣвшій въ то же самое время на папскомъ престолѣ въ Авиньонѣ, несмотря на убѣжденіе государей и епископовъ и на свое обѣщаніе не хотѣли отказаться отъ своихъ притязаній на римскую кафедру—тогда, созданный противъ нихъ многочисленный соборъ въ Пизѣ (1409), низложилъ ихъ обоихъ, какъ схизматиковъ, еретиковъ и клятвопреступниковъ и избралъ на ихъ мѣсто папу Александра V. Но это избраніе не прекратило церковныхъ безпорядковъ, а лишь увеличило замѣшательство прибавленіемъ новаго, третьяго папы. По смерти Александра Іоаннъ XXIII подтвердилъ анаемому двумъ своимъ противникамъ Григорію и Венедикту.

Соборъ Констанцкій (1414), желая прекратить эти неурядицы, воскресилъ старинное воззрѣніе церкви на вселенскіе соборы, какъ на верховную судебную и законодательную инстанцію въ дѣлахъ церкви, и особымъ декретомъ („Frequens“) постановилъ періодиче

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 15. См. также у Вызинскаго. „Папство и священная римская имперія въ XIV и XV в.“ (М. 1857); проф. Корелина. „Важнѣйшіе моменты въ исторіи средне-вѣкового папства“ („Рус. Мысль“, 1890) и др. Литература вопроса въ „Энциклоп. словарь“ Брокгауза и Ефрона. Т. XXII А подъ словомъ „Папство“.

скій созывъ этихъ духовныхъ парламентовъ. Онъ торжественно провозгласилъ, что „соборъ вселенскій имѣеть власть непосредственно отъ Господа Иисуса Христа, и всякій, даже папа, долженъ повиноваться ему во всемъ, что касается вѣры, истребленія раскола и преобразования церкви въ главѣ ея и членахъ. Если же папа или кто другой откажется слѣдовать постановленіямъ сего, или всякаго другого вселенскаго собора, подлежитъ приличной епитиміи, даже, въ случаѣ нужды, подвергается другимъ законнымъ наказаніямъ“¹⁾. Этотъ приговоръ былъ приведенъ въ исполненіе надъ самимъ Іоанномъ XXIII: соборъ осудилъ его и низложилъ за преступленія. На его мѣсто былъ поставленъ знатный Одонъ Колонна подъ именемъ Мартина V²⁾. Соборъ желалъ еще приступить къ преобразованію церкви, но ему не удалось достигнуть чего-либо значительнаго и важнаго, такъ какъ папа препятствовалъ осуществленію дальнѣйшихъ и болѣе существенныхъ исправленій, откладывая исполненіе общихъ требованій преобразования отъ одного собора до другого. Вслѣдствіе этого въ короткій промежутокъ времени слѣдовали цѣлый рядъ соборовъ, не достигшихъ преслѣдуемой ими главной цѣли; при томъ же папѣ Мартинѣ V были соборы: Павійскій (1423), Сіенскій (1424) и, наконецъ, Базельскій (27 августа 1431 г. по 7 мая 1449 г.), домогавшійся широкихъ церковныхъ реформъ и ставшій особенно страшнымъ для преемника Мартина V—Евгенія IV (1431—1448)³⁾.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 17.

²⁾ 11 ноября 1417 г.—1431 г.

³⁾ Въ своихъ рѣшеніяхъ отцы Базельскаго собора проявили сильную вражду къ римской куріи. Съ января 1435 года соборомъ былъ изданъ цѣлый рядъ постановленій, направленныхъ противъ распущенности духовенства; въ дальнѣйшихъ же постановленіяхъ собора проглядывала тенденція ограничить папскую власть, расширивъ на ея счетъ власть духовной аристократіи и привилегій университетовъ. Въ 1436 г. (25 марта) былъ установленъ новый порядокъ избранія папы и весьма радикально преобразована коллегія кардиналовъ. Теперь папа долженъ былъ при вступленіи на престолъ принести присягу въ томъ, что онъ своимъ авторитетомъ будетъ содѣйствовать осуществленію принятыхъ вселенскимъ соборомъ рѣшеній и каждый годъ будетъ созывать его. Коллегія кардиналовъ была ограничена 24 членами изъ всѣхъ націй, съ соблюденіемъ того, чтобы ни къ одной не принадлежало болѣе трети этого числа. Переговоры же съ греками о церковной уніи повели къ окончательному разрыву между соборомъ и папой, такъ какъ и римскій первосвятитель и соборъ всевозможными способами и интригами старались привлечь грековъ на свою сторону. Оппозиція папскому престолу отцовъ Базельскаго собора, особенно послѣ того какъ приверженцы папы съ кардиналомъ Юліаномъ Чезарини покинули Базель, дошло до того, что 31 июля 1437 г. папа съ своими кардиналами былъ приглашенъ явиться въ Базель, въ те-

Итакъ, мы можемъ видѣть, почему предложеніе византийскихъ императоровъ о соединеніи церквей было встрѣчено папами съ радостью и усердіемъ. Папы надѣялись, что предложенія императоровъ о соединеніи церквей доставятъ имъ удобныя случаи поддержать свою расшатанную и клонящуюся къ паденію власть и истребить распространившійся всюду духъ преобразования церковныхъ. Они могли надѣяться на усиленіе своей власти, послѣ того, какъ вселенскій соборъ торжественно утвердитъ соединеніе церквей и ихъ власти будетъ подчинена обширная церковь восточная, и тогда преемнику апостола Петра удастся сдѣлаться верховнымъ главою всего христіанскаго міра, легко уничтоживъ всѣхъ, замышлявшихъ преобразование церкви и сомнѣвавшихся въ непогрѣшимости и самодержавіи римскихъ первосвященниковъ. Затруднительное положеніе римскихъ первосвятителей сдѣлало ихъ болѣе сговорчивыми въ переговорахъ о соединеніи церквей, и они уже не повторяли заносчивыхъ требованій, высказанныхъ въ 1267 г. Климентомъ IV въ его сношеніяхъ съ Михаиломъ Палеологомъ, что „римскій первосвященникъ, въ силу полноты власти даннаго ему Богомъ первенства, можетъ собственнымъ судомъ рѣшать возникающіе вопросы о вѣрѣ“ и что потому соборъ вовсе не нуженъ, даже онъ соблазнителенъ и неприличенъ. („Лѣтопись церк. соб.“, стр. 468). Такимъ образомъ, съ обѣихъ сторонъ главную роль въ попыткахъ къ введенію уніи играть расчетъ, и одно это не обѣщало имъ желаннаго успѣха. Искренности въ переговорахъ о соединеніи церквей не было ни со стороны грековъ, ни со стороны латинянъ, такъ какъ и тѣ, и другіе подъ предлогомъ соединенія церквей преслѣдовали совершенно постороннія цѣли.

Мы не станемъ подробно описывать исторію сношеній Константинополя съ Римомъ о соединеніи церквей, такъ какъ детальное

ченіе 60 дней, чтобы оправдаться предъ соборомъ по поводу послушанія его постановленіямъ; далѣе, папа былъ временно лишень власти (24 января 1438 г.) и когда онъ и послѣ этого не явился, то соборъ, на основаніи такъ называемыхъ восьми католическихъ правилъ, торжественно осудилъ папу какъ закоренѣлаго еретика, объявилъ его окончательно отрѣшеннымъ отъ власти (25 юня 1439 г.) и возвелъ на папскій престолъ герцога Амедея Савойскаго подъ именемъ Феликса V (5 ноября 1439 г.). О Базельскомъ соборѣ см. Wessenberg, Die allgemeinen Konzilien des XV und XVI Jahrhunderts. Т. II; Binterim, Pragmatische Geschichte der deutschen National-Provincial und vorzüglichsten Diözesan-Synoden. Т. III; Hefele, Konziliengeschichte. Т. VII; Voigt, Enea Silvio de Piccolomini, als Papst Pius II und sein Zeitalter. Т. I и друг. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 165; „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія, стр. 532.

изслѣдованіе этого вопроса выходитъ изъ рамокъ нашего труда ¹⁾. Какъ мы уже сказали выше, сношенія эти начались при Мануилѣ Палеологѣ ²⁾. Папа Мартинъ V, благосклонно принявшій предложеніе императора, послалъ письма къ нему и Константинопольскому патріарху Іосифу ³⁾, поставленному (въ 1416 г.) изъ Ефескихъ митрополитовъ ⁴⁾. Съ радостью привѣтствовали папу императоръ и патріархъ и благодарили его за попеченіе о соединеніи церквей, сообщая ему о томъ, что не находятъ другого средства къ утвержденію мира, кромѣ вселенскаго собора. По ихъ мнѣнію этотъ соборъ долженъ былъ, по выраженію великаго епископа и дикеофи-

¹⁾ Глава II. „Исторіи флорентійскаго собора“, стр. 18—38, представляетъ обстоятельное изслѣдованіе этого вопроса. См. также и у митр. Макарія И Р. Ц. Т. V, стр. 339—347. Проф. А. Л. Катанскій. „Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной“. Христ. Чтен. 1868. Ч. I, стр. 590—592.

²⁾ Начало этихъ сношеній относится къ 1415 году. Императоръ Мануиль, занимаясь въ Моревѣ постройкою укрѣпленія (ἐξαρτίσιον т. е. шестимильная стѣна), отправилъ оттуда своего посла въ Италію, который и былъ при избраніи Мартина V на папскій престолъ. Synod. Florent. T. I, p. 551; Syropul. 2, 5. Истор. флор. соб., стр. 18.

³⁾ Въ Константинополѣ приняли за особенный знакъ расположенія папы къ примиренію то, что онъ назвалъ патріарха своимъ братомъ, разрѣшилъ бракъ двумъ принцессамъ римскаго вѣроисповѣданія съ сыновьями Мануила (Іоанномъ и Теодоромъ) и прислалъ индульгенцію въ пользу тѣхъ, кто будетъ защищать новопостроенное укрѣпленіе въ Моревѣ. Истор. флор. собора, стр. 19.

⁴⁾ Извѣстный Іосифъ II (1416—1439), въ патріаршество котораго шли оживленные переговоры о созывѣ собора для соединенія церквей и состоялся ферраро-флорентійскій соборъ, не стоялъ по своимъ умственнымъ, нравственнымъ и церковно-административнымъ способностямъ на высотѣ своего призванія; его отступничество отъ православія не подлежитъ никакому сомнѣнію. Болѣе извѣстныя событія изъ его жизни тѣсно связаны съ исторіей флорентійскаго собора. Повидимому, онъ охотно отправился на этотъ соборъ въ Италію, во главѣ греческаго духовенства, сопровождавшаго Іоанна (Migne. Patr. C. C. S. G. T. CLVII, col. 1005. Ducae. Historia Byzantina. Cap. XXXI) и былъ не мало польщенъ тѣмъ, что папа распорядился, чтобы Іосифа вездѣ встрѣчали съ большимъ почетомъ (Migne. P. C. C. S. G. T. CLVI, col. 795. Frantzae. Chronicon majus. Lib. II, cap. 16). На соборѣ онъ дѣйствовалъ въ пользу уніи. Нѣкоторые изслѣдователи думаютъ, что патріархъ Іосифъ такъ ревностно стоялъ за унію, что рассчитывалъ при помощи папы освободить греческую церковь отъ порабощенія, въ кототомъ она находилась у деспотическихъ императоровъ Византіи (Pichler. Geschichte der Kirchl. Trennung. B. I, s. 420). „Но если бы и дѣйствительно“, говоритъ проф. А. Лебедевъ, „Іосифъ руководился такою цѣлью, то онъ захотѣлъ выбрать изъ двухъ золъ не меньшее, а большее“. Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка. стр. 433—434.

лакса Сильвестра Сиропула¹⁾, свободно и непринужденно... изслѣдовать причины несогласія между церквами и, когда его рѣшенія, основанныя на ученіи древнихъ отцовъ церкви, будутъ всеми приняты искренно и несомнѣнно,—тогда послѣдуетъ соединеніе²⁾). На просьбу императора о помощи противъ турокъ папа немедленно издалъ буллу, которою призывалъ всехъ государей Европы къ изгнанію турокъ и предписывалъ епископамъ проповѣдывать противъ

¹⁾ Написанная Сиропуломъ исторія флорентійскаго собора издана въ греческомъ подлинникѣ съ латинскимъ переводомъ въ 1660 году англичаниномъ Робертомъ Крейгтономъ (Creighton) подъ слѣдующимъ заглавіемъ: „Vera historia unionis non verae inter Graecos et Latinos sive Concilii Florentini exactissima narratio“. Изд. Hagae. Comit. 1660 (in folio). Начало сочиненія Сиропула утрачено и подлинное названіе неизвѣстно; при раздѣленіи же на книги Сиропулъ называетъ свой трудъ — „Ἀπομνημονεύματα“. Мы къ сожалѣнію не имѣли возможности пользоваться этимъ источникомъ для исторіи флорентійскаго собора въ подлинникѣ, влѣдствіе отсутствія его въ бібліотекахъ ученыхъ учрежденій Кіева; но отсутствіе труда Сиропула было нами восполнено „Исторіей флорентійскаго собора“ (М. 1847), написанной, по вѣрному отзыву проф. А. Попова, „по подлиннымъ, греческимъ и латинскимъ источникамъ, съ полнымъ безпристрастіемъ“ (А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. М. 1875, стр. 326). Сочиненіе Сиропула „Правдивая исторія неправеднаго соединенія“ появилось и въ русскомъ переводѣ, какъ кажется, не ранѣе 1756 года, и едва ли было распространено въ спискахъ. Въ настоящее время, по свидѣтельству А. Попова, извѣстенъ лишь одинъ списокъ XVIII вѣка, на 265 листахъ. Списокъ этотъ, находившійся въ рукописномъ собраніи г. Попова, имѣетъ слѣдующее заглавіе: „Истинная гісторія неправого соединенія между греками і латынами: или собора флоренскаго подлинное сказаніе еллински списано чрезъ Сильвестра Сгуропула, великаго епископа и единаго отъ пяти крестоносцевъ и тайныхъ совѣтниковъ патріарха константинопольскаго, который на томъ соборѣ самовидецъ былъ. Новопреведена на Россійскій діалектъ въ благополучное престолоправительство Святѣйшаго правительствующаго Всероссийскаго Синода члена великаго господина преосвященнаго Амвросія епископа Черыяславскаго і Дмитровскаго і Ставропигіальнаго Воскресенскаго, Новый Іерусалимъ имянуемаго, монастыря. Въ той же святой обители лѣта Господня 1756-го, индикта 4“. Тамъ же, стр. 327. См. также Льва Алляція (Allacii). Exercitationes in Creightonii Apparatum, versionem et notas ad Historiam Con. Flor. scriptam a Sguropulo.—Кромѣ того, въ изслѣдованіяхъ проф. А. И. Садова. „Виссаріонъ Никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ“. Христіанск. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 94—137; 309—337; 625—666 и проф. А. Л. Катанскаго. „Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной (въ первый его періодъ) на греческомъ востокѣ и латинскомъ западѣ (1053—1453)“. Христіанск. Чтен. 1867. Ч. II, стр. 222—251; 374—416; 471—514; 744—764; 1868. Ч. I, стр. 66—99; 367—399; 557—599—встрѣчаются обильныя цитаты изъ труда Сиропула.

²⁾ Syropul. II, 8.

нихъ крестовый походъ¹⁾). Сношенія эти продолжались успѣшно, и уже былъ посланъ въ Константинополь папскій нунцій Антоній Массана, чтобы условиться съ императоромъ относительно мѣста и времени собора и условій соединенія и даже былъ назначенъ день для выслушанія предлагаемыхъ условій, какъ вдругъ императоръ, пораженный апоплексическимъ ударомъ, заболѣлъ и долженъ былъ передать бразды правленія сыну своему Іоанну²⁾. 22 іюля 1425 года скончался императоръ Мануиль, въ монашествѣ Матѳеѣ и незадолго до смерти сказалъ сыну и преемнику своему: „Сынъ мой! Твердо и несомнѣнно знаемъ, что нечестивцы турки весьма опасаются, какъ бы мы не согласились и не соединились съ западными христианами. Имъ представляется, что въ такомъ случаѣ западные нанесутъ имъ великій вредъ изъ-за насъ. Посему ты не оставляй мысли о соборѣ и даже нищѣ его, особенно, когда будешь бояться нечестивцевъ, но не старайся приводить его въ исполненіе, потому что, какъ вижу, наши не согласны найти другого способа и образа единенія, согласія, мира, любви и единомыслія, какъ чтобы сами западные обратились и мы съ ними были въ тѣхъ же отношеніяхъ, какія существовали въ старину. Но это совершенно невозможно, и я боюсь, какъ бы не произошло худшее раздѣленіе, и такимъ образомъ мы будемъ выданы нечестивымъ“³⁾. Іоаннъ старался быть вѣрнымъ исполнителемъ политическихъ завѣтовъ своего отца.

Изъ дальнѣйшихъ переговоровъ выяснилось, что императоръ желалъ назначить мѣстомъ собора Константинополь, но не могъ точно опредѣлить времени, такъ какъ столицѣ Византіи угрожали турки⁴⁾. Послѣ путешествія къ нѣмецкому императору Сигизмунду за помощью противъ турокъ, побуждаемый его совѣтами—скорѣе приступить къ соединенію церквей, императоръ Іоаннъ возобновилъ сношенія съ Римомъ о соборѣ, но на этотъ разъ посланные императора не нашли прежняго согласія на учрежденіе собора въ Константинополѣ. Папскіе кардиналы увѣренно говорили имъ: „церковь римская—мать, а восточная—дочь; не мать должна идти къ дочери, а дочь къ матери“ и потому требовали, чтобы соборъ былъ созванъ

¹⁾ 10 іюля 1420 года.

²⁾ Епископъ Арсеній. „Лѣтопись церковныхъ событій“ (изд. 3, Спб. 1900), стр. 528.

³⁾ „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія, дѣлающ. ссылку на превосходное изложеніе жизни и дѣлъ Мануила: „Mémoire sur la vie et les ouvrages de l'empereur Manuel Paléologue“, во 2 части 19 тома „Mémoires de l'Académie des inscriptions et belles lettres“ (Paris. 1853), стр. 528—529. Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи, стр. 537.

⁴⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 21.

въ Италіи. Кромѣ того, папа обѣщала прислать въ Константинополь суда и войско для охраненія города и выдать грекамъ до ста тысячъ флориновъ на провѣздъ и содержаніе во время собора ¹⁾. Послы греческіе отказались принять эти условія безъ согласія императора. Присланному папскому посланнику ²⁾ императоръ выражалъ согласіе ѣхать въ Италію, но послѣ совѣщанія съ патріархомъ сталъ говорить иное и, отпустивъ папскаго посла безъ отвѣта, отправилъ къ папѣ военачальника Ягариса и протосинкелла Макарія съ наказомъ, содержаніе котораго, равно какъ и содержаніе отвѣта на него папы,—скрыто отъ насъ ³⁾. Но дальнѣйшія завоеванія турокъ, дѣлая болѣе затруднительнымъ существованіе имперіи, принуждали императора быть болѣе сговорчивымъ ⁴⁾: стѣсненный императоръ отправилъ новое посольство въ Римъ съ согласіемъ на предложенія Мартина V.

Патріархъ Константинопольскій, хотя соглашался публично съ желаніемъ императора, и, повинаясь его волѣ, просилъ у папы содѣйствія соединенію церквей,—но въ тайныхъ бесѣдахъ съ близкими ему клириками, говорилъ, что онъ ни за что не согласится ѣхать на соборъ въ Италію. Получать отъ папы содержаніе, говорилъ патріархъ, значитъ подчиняться его власти. А рабъ, какъ осмѣлится не повиноваться своему владыкѣ? Представимъ еще и то, каково будетъ наше положеніе на чужой сторонѣ, когда намъ откажутъ тамъ въ содержаніи и въ средствахъ къ возвращенію въ отечество? Да и почему бы не созвать собора здѣсь, въ Константинополь? Кто пріѣдетъ сюда съ запада, тотъ не будетъ имѣть нужды въ нашемъ вспоможеніи. Но если бы и потребовалось для того до ста тысячъ аспровъ, можно было бы собрать съ епископовъ. Митрополитъ русскій одинъ привезетъ такую сумму ⁵⁾; изъ нея импе-

¹⁾ Syropul. II, 12, 13.

²⁾ Папскій посланникъ—Андрей, архіепископъ Колосскій, грекъ, перешедшій въ латинство.

³⁾ Syropul. II, 14, 15.

⁴⁾ Въ апрѣлѣ 1430 года была завоевана Фессалоника; въ октябрѣ того же года Янина. Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 162: „Императоръ совѣтовался съ патріархами. Еще древнія предубѣжденія сильно отвращали ихъ отъ духовнаго союза съ надменнымъ Римомъ; но Амурать уже измѣрять окомъ Царьградъ, какъ свою добычу: *предубѣжденія умокли*“.

⁵⁾ Изъ этихъ словъ патріарха видно, что собственные интересы грековъ наконецъ заставили ихъ позаботиться о назначеніи русскаго митрополита, такъ какъ его деньги были очень нужны константинопольскому правительству. Эти денежные интересы заставляли византійскаго императора и патріарха не ставить чужихъ избранниковъ на каѳедрѣ русской митропо-

раторъ можетъ взять до двадцати тысячъ; столько же можетъ онъ получить и съ архіепископовъ Грузинскаго и Пекскаго (Сербскаго); восточные патріархи могутъ дать по двѣ тысячи, или по крайней мѣрѣ по тысячѣ флориновъ; изъ нашихъ богатые дадутъ по 1000, другіе по 600, иные по 300 и по 100 аспровъ ¹⁾.

Императорскіе послы, прибывъ въ Римъ и не заставъ въ живыхъ Мартина V ²⁾, далеко не встрѣтили такого сочувственнаго отношенія къ дѣлу соединенія церквей у его преемника Евгенія IV ³⁾, который, хотя и соглашался созвать соборъ въ Италіи, но не выказывалъ особеннаго усердія въ этомъ дѣлѣ. Кромѣ того, грековъ оскорбили нѣкоторыя его выраженія и требованія, которыхъ не высказывалъ его предшественникъ ⁴⁾. Но соборъ Базельскій скоро заставилъ новаго папу измѣнить свое отношеніе къ дѣлу соединенія церквей.

Уже вскорѣ послѣ открытія Базельскаго собора Евгеній IV могъ видѣть, что соборъ намѣренъ дѣйствовать въ духѣ независимости отъ папы; поэтому онъ поторопился закрыть его ⁵⁾ и назначить чрезъ полтора года соборъ въ Болоньѣ, подъ предлогомъ, что въ Италію должны прибыть греки для обсужденія вопроса о соединеніи церквей. Но отцы Базельскаго собора, сильные покровительствомъ могущественнаго императора Сигизмунда и участіемъ всѣхъ германскихъ государей и Франціи, съ твердостью объявили,

ли, а назначать туда *своихъ* надежныхъ ставленниковъ, отъ которыхъ надѣялись получить большую помощь. На это обстоятельство обратилъ вниманіе покойный С. М. Соловьевъ по поводу желанія Витовта свергнуть Фотія со стола Кіевскаго и поставить туда своего кандидата Григорія Цамблака. И. Р. Т. IV, столб. 1255—1256 и слѣд. Думается намъ, что соображенія такого свойства, вѣроятно, имѣлись въ виду и при назначеніи Исидора.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 23—24. Приведенныя цифровыя данныя о суммѣ, могущей быть внесенной на созывъ и устройство собора отдѣльными іерархами востока, свидѣлствуютъ еще лишній разъ о бѣдности и нищетѣ, господствовавшей на востокѣ и о томъ, что на богатую поддержку русскаго митрополита, могущаго своимъ взносомъ покрыть большую часть расходовъ по созыву собора, возлагались большія надежды. См. также у проф. В. С. Иконникова. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи, стр. 282, 290—292. М. Макарія. И. Р. Ц. Т. V, стр. 286.

²⁾ Папа Мартинъ V умеръ 20 февраля 1431 года.

³⁾ Съ 3 марта 1431 года.

⁴⁾ Самъ Евгеній IV былъ поставленъ въ затруднительное положеніе какъ узнаемъ мы изъ Fleury (Histoire Ecclésiastique, 102, 33, 34) суммы, собранныя Мартиномъ на пособіе грекамъ для созыва собора, были послѣ его смерти расхищены его родственниками и новый папа долженъ былъ вступить съ ними въ открытую войну. Исторія флорентійскаго собора, стр. 24.

⁵⁾ 18 декабря 1431 года.

что соборъ не намѣренъ перемѣнять мѣсто своего пребыванія и оставлять свое дѣло, но будетъ усердно дѣйствовать въ дѣлѣ истребленія ересей, исправленія нравовъ и водворенія мира. вмѣстѣ съ этимъ заявленіемъ соборъ выразилъ надежду, что и папа Евгенийъ будетъ благопріятствовать собору, который открытъ властью его предшественника и его собственною. Соборъ также подтвердилъ опредѣленіе Констанцкаго собора о повиновеніи власти соборной всякаго лица и самого папы; кромѣ того, соборъ требовалъ къ себѣ Евгенія и угрожалъ, въ случаѣ его отказа, поступить съ нимъ по правиламъ церкви. Положеніе папы было критическое; опасаясь рѣшительныхъ дѣйствій собора и тѣснимый недовольными подданными, которые заставили его тайно бѣжать изъ Рима—Евгений IV уступилъ требованіямъ отцовъ Базельскаго собора (15 декабря 1433 года) и прислалъ своихъ уполномоченныхъ для присутствованія на соборѣ ¹⁾.

Во время этихъ пререканій съ папою Базельскій соборъ началъ сношенія съ византійскимъ императоромъ; соборъ, узнавъ о желаніи грековъ единенія церквей отъ Андрея, архіепископа Колосскаго, приглашалъ грековъ къ себѣ, указывая, что его соборная власть выше папской, а потому можно успѣшнѣе достигнуть соединенія церквей. Такъ какъ на сторонѣ собора многіе короли и самъ императоръ Сигизмундъ, то, по словамъ отцовъ собора, греки могутъ получить болѣе вѣрную и большую помощь отъ собора, чѣмъ отъ папы, дѣла котораго находятся въ самомъ затруднительномъ положеніи ²⁾.

Находя предложенія собора выгодными для себя, императоръ, хотя уже и началъ переговоры съ Евгениемъ, посылаетъ въ Базель своихъ пословъ съ письмами отъ себя и патріарха, уполномочивъ ихъ согласиться отъ его лица на все то, что будетъ постановлено ими вмѣстѣ съ соборомъ для утвержденія мира церквей ³⁾. Въ числѣ этихъ пословъ находился игуменъ монастыря св. Дмитрія, Исидоръ, впоследствии назначенный на кафедру русской митрополіи ⁴⁾.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 24—25.

²⁾ Syropul. II, 21 (И. ф. с., стр. 26).

³⁾ См. изслѣдованіе проф. А. И. Садова. Виссаріонъ Никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. (Христіанское Чтеніе. 1882. Ч. I), гдѣ изложена исторія борьбы между Базельскимъ соборомъ или—точнѣе большинствомъ собора и папою, изъ-за того, которую изъ этихъ сторонъ греки признають истинною представительницею западной церкви. Стр. 101 и слѣд.

⁴⁾ Письма императора и патріарха находятся между дѣяніями Базельскаго собора. *Vinii. Concil. T. VIII*, p. 57, 297. Тамъ же находится полномочіе данное посламъ (отъ 11 октября 1433 года), p. 57. Кромѣ Исидора въ составъ

Папа Евгеній, узнавъ о посольствѣ императора къ Базельскому собору, немедленно измѣнилъ свое прежнее рѣшеніе и извѣстилъ императора, что онъ согласенъ на учрежденіе собора въ Константинополь. Эта перемѣна во взглядахъ Евгенія объясняется тѣмъ, что, хотя онъ и примирился съ соборомъ Базельскимъ, но не оставлялъ желанія распустить его; а предстоящій соборъ въ Константинополь былъ самымъ удобнымъ поводомъ для закрытія собора въ Базель. Не зная о результатахъ переговоровъ своихъ пословъ въ Базель, императоръ согласился на папскія предложенія, о чемъ и увѣдомилъ Базельскій соборъ.

Въ это время послы императора, послѣ продолжительныхъ совѣщаній съ депутатами Базельскаго собора, заключили съ нимъ договоръ¹⁾, по которому соборъ принимаетъ на себя всѣ расходы на проѣздъ, содержаніе и обратное отправленіе императора и епископовъ; соборъ обѣщаль прислать суда и войска для охраненія Константинополя въ отсутствіе императора и рѣшался перенести свои засѣданія въ какое нибудь изъ предложенныхъ послами мѣстъ, но не въ Константинополь²⁾. Было, наконецъ, обѣщано согласіе папы на всѣ распоряженія. Для утвержденія этихъ условій самимъ императоромъ было послано отъ собора посольство³⁾, которое и привезло грекамъ 8000 флориновъ на приготовленія къ путешествію⁴⁾.

Вмѣстѣ съ послами Базельскаго собора прибылъ и посоль папы Христофоръ, потому что соборъ, узнавъ объ условіи, заключенномъ между папою и императоромъ, представилъ сильныя возраженія Евгенію⁵⁾. Хотя въ своемъ письмѣ къ Базельскому собору

этого посольства входили: великій стратопедархъ Дмитрій Палеологъ и Іоаннъ Дисипать. О посылкѣ Исидора на соборъ и его дѣятельности въ Базель см. P. Pierling. „La Russie et le Saint-Siège“. T. I, chap. prem., p. 10—12.

¹⁾ 17 сентября 1434 года.

²⁾ Послы объявили, что а) если соборъ для соединенія церковей будетъ назначенъ въ Константинополь, то всѣ издержки императоръ приметъ на свой счетъ; въ противномъ случаѣ церковь западная должна оказать помощь грекамъ. б) Соборъ можетъ быть открытъ кромѣ Константинополя, въ Калабріи, Анконѣ, или другомъ приморскомъ городѣ, въ Болоньѣ, Миланѣ или другомъ городѣ Италіи; внѣ Италіи—въ Вѣнѣ, Будѣ или Савойѣ. в) Послы обѣщали, что на соборъ прибудетъ императоръ, патріархъ Константинопольскій и, по возможности, прочіе патріархи, съ епископами. Истор. флор. соб., стр. 28.

³⁾ Посольство въ составѣ трехъ духовныхъ лицъ: Іоанна Рагузскаго, Генриха Мангера и Симона Фрейрона.

⁴⁾ Syropul. II, 23, 24.

⁵⁾ См. „Исторію флорентійскаго собора“, стр. 29.

Евгеній IV и настаивалъ на открытіи собора въ Константинополѣ, но, отпуская своего уполномоченнаго съ послами Базельскаго собора, папа поручилъ ему подтвердить сдѣланныя соборомъ распоряженія; кромѣ того, папскому послу были сдѣланы тайныя порученія—сколько возможно стараться вредить собору и употреблять всѣ усилія къ тому, чтобы разстроить и прервать завязавшія сношенія собора съ греками, стараясь дѣйствовать на престарѣлаго патріарха Іосифа, который, какъ мы уже имѣли случай замѣтить выше, весьма сочувствовалъ открытію собора въ Константинополѣ. Послы собора приложили всѣ усилія, чтобы склонить императора къ тому, чтобы онъ выбралъ для собора вмѣсто указанныхъ раньше городовъ, Базель. Императоръ готовъ былъ принять ихъ предложеніе, но раньше окончательнаго рѣшенія этого вопроса назначилъ комиссію изъ лицъ свѣтскихъ и духовныхъ для разсмотрѣнія договора или декрета Базельскаго собора ¹⁾).

Въ началѣ этого декрета была помѣщена, между прочимъ, слѣдующая фраза: „Hujus S. Synodi ab initio suae congregationis praecipua cura fuit, recens illud Bohemorum antiquumque Graecorum dissidium prorsus extinguere“ ²⁾). Сильно изумились греки, прочитавъ такія слова, оскорблявшія восточную церковь и ихъ религиозное чувство. Послы оправдывались тѣмъ, что обидныя для грековъ выраженія произошли отъ ошибки писавшаго декретъ, и всю вину слагали на самихъ грековъ, которые весь декретъ слышали на соборѣ и не протестовали противъ неудобныхъ выраженій. Наконецъ, было рѣшено сдѣлать новое вступленіе къ декрету, и, по одобреніи его греками, переписать декретъ и послать въ Базель для скрѣпы соборною печатью. Прочія статьи декрета были приняты безъ измѣненія; мѣсто же собора было рѣшено назначить только тогда, когда греки совершенно приготовятся къ отправленію. Папскій легатъ утвердилъ отъ имени папы всѣ сдѣланныя распоряженія, показавъ собранію папскую грамоту, дававшую ему это полномочіе. Декретъ былъ исправленъ, переписанъ и отправленъ въ Базель съ письмами императора, его брата Константина и патріарха Іосифа; въ нихъ сверхъ прежнихъ условій непремѣнно требовалось, чтобы на соборѣ присутствовалъ папа, какъ глава церкви римской и западной ³⁾).

¹⁾ Sygorul. II, 25, 26, 27.

²⁾ Можетъ быть въ переводѣ декрета на греческій языкъ „dissidium“ было выражено словомъ „αἵρεσις“. Во всякомъ случаѣ сопоставленіе грековъ рядомъ съ Гусситами было оскорбительно для православныхъ. „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 30.

³⁾ Эти письма находятся при дѣяніяхъ Базельскаго собора. Vinii. T. VIII, p. 301, 302.

Наконецъ, въ слѣдующемъ году былъ высланъ изъ Базеля неправленный декретъ, скрѣпленный печатью собора¹⁾. Императоръ сталъ созывать епископовъ на соборъ, посылая съ письмами и дарами въ различныя области восточной церкви. Представители церкви стали собираться въ Константинополь.

Такъ какъ греки желали, чтобы на этомъ соборѣ присутвовалъ и русскій митрополитъ, на щедрую денежную помощь котораго они, какъ мы видѣли выше, возлагали большія надежды, то ихъ собственные интересы, наконецъ, заставили ихъ позаботиться о замѣщеніи вдовствующей кафедры русской митрополіи. Былъ рукоположенъ въ митрополиты русскіе Исидоръ, бывшій посолъ императора на Базельскомъ соборѣ, и ему при отправленіи въ Москву было поручено стараться, чтобы Русь приняла участіе въ дѣлѣ соединенія церквей и чтобы онъ привезъ съ собою пословъ и епископовъ на соборъ²⁾.

Вновь назначенный митрополитъ Исидоръ, по современнымъ и болѣе вѣрнымъ свидѣтельствамъ—природный грекъ, по свидѣтельствамъ же позднѣйшимъ и неизвѣстно откуда взятымъ—огречившійся болгаринъ³⁾, былъ несомнѣнно выдающійся человекъ съ

¹⁾ Онъ находится въ дѣяніяхъ этого собора (24 засѣданіе). *Vinii. T. VIII, p. 63.*

²⁾ Здѣсь мы оканчиваемъ описаніе сношеній византійскихъ императоровъ съ римскими папами и базельскимъ соборомъ по вопросу о соединеніи церквей; описаніе это мы считали не бесполезнымъ и даже необходимымъ, такъ какъ оно, рисуя картину состоянія восточной имперіи и уясняя характеръ предварительныхъ сношеній, способствуетъ правильному пониманію флорентійскаго собора, которому пришлось сыграть такую большую роль въ исторіи церковно-государственныхъ отношеній московской Руси. Кромѣ того въ предварительныхъ сношеніяхъ участвовали и Исидоръ, впоследствии митрополитъ русскій, одинъ изъ главныхъ виновниковъ флорентійской уніи. Ср. „Сказанія князя Курбскаго“. Ч. II (Спб. 1833). „Объ исторіи о осьмомъ соборѣ и разорванію, или раздранію умиленномъ, восточныхъ церквей съ западными“ стр. 246. Впоследствии мы будемъ касаться исторіи флорент. собора, поскольку она необходима для всесторонняго освѣщенія и уясненія нашей основной задачи.

³⁾ О происхожденіи Исидора см. подробно у Е. Е. Голубинскаго И. Р. Ц. Т. II. II, 1, стр. 421—422, примѣч. 3; его же, „Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей болгарской, сербской и румынской или молдо-валахской (Москва. 1871), стр. 1, 214.

Современные греческіе лѣтописцы Дука—(Сар. XXXVI, ed. Paris. p. 142) (о немъ см. Migne. P. c. c. S. g. T. CLVII, col. 749—1166: col. 741—742) называютъ его грекомъ „Ρομλιος τὸ γένος“; Л. Халкокондила (или Лалкондила) (Laonicus Chalcocondyla, Atheniensis. *Historiarum de origine ac rebus gestis Turcarum libri decem. Lib. VI, col. 291—292, Patrologiae cursus completus.*

блестящимъ образованіемъ и большими талаптами. Никоновская лѣтопись говоритъ о немъ, что онъ былъ „многими языкомъ сказатель, і книжникъ“ ¹⁾, а суздалецъ Симеонъ, вѣдившій впоследствіи съ нимъ на флорентійскій соборъ и написавшій повѣсть о послѣднемъ, говоритъ о немъ, что „болѣ всѣхъ грекове мнѣли

Series graeca posterior. Т. CLIX -- называетъ его „Ἰσακκρίσις“ по отношенію къ Греціи; почти современный польскій лѣтописецъ Длугошъ, Lib. XII, Лейпциг. изд. (1711 г.), стр. 727—, „natione Graecus“; русское современное произведеніе: „Слово избрано отъ святыхъ писаніи, еже на латыню, и сказаніе о съставленіи осмага сбора латыньскаго...“: „И пришедшу нѣкогда *Сидору греку* митрополитомъ на русскую землю...“ (А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 362); Новгородская 1-ая и Никоновская лѣтописи подъ 1437 г. Такой же взглядъ высказываетъ его современникъ, лично и близко знавшій Исидора—Эней Сильвій Пикколомини, бывшій съ 1458 г. по 1464 годъ папой подъ именемъ Пія II въ Запискахъ о своей жизни, изданныхъ подъ именемъ своего домашняго секретаря Іоанна Гобеллина—„Pii II Pontificis Maximi Commentarii rerum memorabilium, quae temporibus ejus contigerunt libri XII a Ioanne Gobellino“ опредѣленно указываетъ на греческое происхожденіе Исидора и на мѣсто его родины, именно—онъ говоритъ, что Исидоръ былъ грекъ изъ Пелопонеса—„fuisse Graecum ex Peloponneso“. Болгариномъ Исидора называетъ Густинская лѣтопись (П. С. Р. Л. Т. П, стр. 354, подъ 1438 годомъ: „Исидоръ Болгаринъ посвященъ бысть на митрополию Кіевскую, отъ патріарха Іосифа...“ Филаретъ Гумилевскій, архіепископъ Черниговскій, называетъ Исидора словакомъ, безъ достаточныхъ основаній по совершенно неизвѣстнымъ даннымъ—(Исторія русской церкви. Періодъ третій. Москва. 1888. Изданіе книгопродавца Ферাপонтова). „Ватиканское (курсивъ подлинника) извѣстіе объ униі (слав. рук. № 12) называетъ Исидора словакомъ; это, вѣроятно, по его знанію славян. языка“. Стр. 93, прим. 1, а также въ „Обзоръ“, § 90. Митр. Макарій также считаетъ Исидора болгариномъ. Профес. В. С. Иконниковъ въ своемъ капитальномъ трудѣ „Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи“ (Кіевъ. 1869) говоритъ, ссылаясь на м. Макарія, что м. Кипріанъ и Исидоръ были „южные славяне“, стр. 53. Профес. О. Бодянскій въ статьѣ „О поискахъ моихъ въ Познанской публичной библиотекѣ“, Ч. О. И. и Др. Р., № 1 (М. 1816), выражаясь неопредѣленно о происхожденіи Исидора, считая его или македонскимъ грекомъ или славяниномъ (далматскимъ сербомъ или болгаромъ), думаетъ что онъ былъ „много огречившимся“. Стр. 16. Совершенно справедливо мнѣніе профессора Е. Е. Голубинскаго, что, „если бы и не имѣли мы положительныхъ свидѣтельствъ, что Исидоръ былъ природный грекъ, а не огреченный болгаринъ, то рѣшительнымъ образомъ доказывали бы намъ его греческую природность—во-первыхъ, тотъ авторитетъ, которымъ онъ пользовался между греками... во-вторыхъ—его греческій патріотизмъ, который извѣстенъ“... И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 422—423.

¹⁾ Никонов. лѣт. Ч. V, стр. 123.

Исидора великимъ философомъ, да того ради ждаше его“¹⁾. Л. Халкокондила (Laonicus (т. е. Николаѣ) Chalcocondyla, Atheniensis) въ своемъ сочиненіи „Historiarum de origine ac rebus gestis Turcarum libri decem“ называетъ его человѣкомъ ученымъ (ἀλλόγιμος)²⁾, а Дука говоритъ, что изъ присутствовавшихъ на соборѣ греческихъ архіереевъ Виссаріонъ никейскій и Исидоръ русскій были образованнѣйшими (λογιώτεροι)³⁾. Въ грамотѣ папы Евгенія IV, которой онъ возводитъ Исидора въ званіе папскаго легата, говорится: „Te, cujus virtus, et diligentia in hac sancta unione admodum cognovimus profuisse, et quem Dei benignitas preclaris virtutum dotibus illustravit, ac vitae integritate ac morum, nec non magnitudine consilii, rerum agendarum experientia, prudentia quoque, et sacrarum litterarum doctrina plurimum exornant...“⁴⁾. О блестящихъ дипломатическихъ способностяхъ Исидора свидѣтельствуемъ посылка его Іоанномъ Палеологомъ на Базельскій соборъ⁵⁾, въ бытность его до поставленія въ митрополиты игуменомъ константинопольскаго монастыря св. Дмитрія.

2-го апрѣля 1437 года, во вторникъ на святой недѣлѣ прибылъ въ Москву, назначенный вопреки желаніямъ великаго князя, митрополитъ Исидоръ, въ сопровожденіи епископа Іоны, великокняжескаго и императорскаго посла.

Отказъ въ поставленіи Іоны и назначеніе митрополитомъ своего кандидата-грека несомнѣнно должны были сильно обидѣть и оскор-

¹⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ. Прилож. X, „Повѣсть Симеона Суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ“, стр. 200.

²⁾ Вотъ это мѣсто: „Τὸν δὲ Ἰσίδωρον, ἐλλόγιμόν τε ὄντα, καὶ φιλόπαιριν, ἀλόντα τε ὑστερον ἐν Βυζαντίῳ ὑπὸ βαρβάρων, ἐπικρόνοντα τῇ πατρίδι“. Col. 292; (Isidorum virum prudentem partiaequae amantem, cum Byzantii pro patria pugnaret, a Barbaris captum esse constat). Col. 291. De rebus Turcicis. Lib. VI, col. 291—292. Patrologiae cursus completus. Series graeca posterior. T. CLIX.

³⁾ Гл. XXXI, p. 119. О немъ см. Migne. Patrologiae cursus completus. Series graeca posterior. T. CLIX, col. 13 — 556; проф. А. Лебедевъ. Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI до половины XV вѣка. (Москва. 1892), стр. 72—79.

⁴⁾ Historica Russiae Monumenta, ex antiquis exterarum gentium archivis et bibliothecis deprompta, ab A. J. Turgenevio. Tomus I. (Petropoli, 1841), CXXI. An. 1439 Eugenii P. IV ad Isidorum Metropolitam totius Russiae, Lithuaniae, Livoniae, etc. (Fit legatus apostolicus in dictis partibus) p. 120; также Monumenta Poloniae—Тейнера Т. II, p. 41.

⁵⁾ См. рѣчь его на Базельскомъ соборѣ у Пирлинга въ его трудѣ „La Russie et le Saint-Siège“. Т. I, p. 11.

бить великаго князя. Если въ прежпее время при избраніи кандидатовъ въ митрополиты въ самой Руси со стороны императора и патріарха было даваемо согласіе на ихъ поставленіе, то теперь, при усилении роста и могущества государства и авторитета великаго князя, и тогдашнихъ довольно дружественныхъ отношеніяхъ между московскимъ и константинопольскимъ дворами ¹⁾, такой неожиданный отказъ могъ показаться еще болѣе оскорбительнымъ. Вотъ какъ говоритъ о приходѣ и приѣмѣ имъ Исидора самъ великій князь въ своемъ посланіи въ Константинополь, писанномъ уже послѣ ферраро-флорентійскаго собора: „Не вѣмы же убо, за кое дѣло нашего прошенія не пріали, ни грамотамъ нашимъ, ни послу нашему, ни нашимъ посланнымъ съ нимъ словесемъ не вняша, того намъ епископа Іону на митрополию не поставили, и тому есмь не вмаѣть подивились... И о комъ ни посылахомъ, ни пакы кого просихомъ, ни требовахомъ, того къ намъ послаша, а реку, сего Исидора. И Богу вѣдомо, аще не быхомъ того нашего изначяльнаго православнаго христіанства соблюдали и страха Божіа аще не быхомъ въ сердци имѣли, то никакоже не хотѣхомъ его пріяти отъинудь: но за царскаго посла моленіе и за святѣйшаго патріарха благословеніе, а за оногo сокрушеніе и многое покореніе и челобитіе, едва едва пріахомъ его“ ²⁾. Но согласившись принять Исидора,

¹⁾ О дружественныхъ отношеніяхъ между дворами константинопольскимъ и московскимъ, по справедливому замѣчанію С. М. Соловьева, можно судить потому, что въ 1414 году императоръ Мануиль женилъ своего сына Іоанна на дочери великаго князя Василія Дмитріевича,—Аннѣ. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1254, 1255, 1170. Объ этомъ повѣствуетъ Никоновская лѣтопись, указавъ, что такое рѣшеніе было предпринято послѣ совѣта великаго князя съ митрополитомъ Фотіемъ, причемъ это событіе относить къ 1411 году: „И по томъ совѣтъ сотвори князь великій Василен Дмитріевичъ со отцемъ своимъ Фотѣемъ митрополитомъ о дщери своей Аннѣ, юже хотяше дати в Греки в Костянтинъ градъ за царевича Ивана Мануилова сына; Фотѣже митрополитъ благоволи ему тако быти, и благослови его. Тогожь лѣта (1411) князь великій Василен Дмитріевичъ отдаде дщерь свою княжну Анну в Царьградъ за царевича Ивана Мануиловича“. Никоновская лѣт. Ч. V, стр. 41. Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 162. См. „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія (изданіе 3-ье, исправленное и дополненное. Спб. 1900), стр. 524.—О смерти княжны Анны см. тамъ же, стр. 525.

²⁾ „Посланіе великаго князя Василія Васильевича константинопольскому патріарху Митрофану, объ отступленіи отъ православія митрополита Исидора, съ требованіемъ согласія на поставленіе другаго митрополита, по избранію и рукоположенію русскихъ епископовъ“. А. И. Т. I, № 39, стр. 73; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 530. То же самое посланіе, обращенное къ лицу греческаго императора, находится во второй софійской лѣтописи.—П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167.

„старинны изначалныя не хотя рушити“¹⁾ великій князь припять его, какъ читаемъ дальше въ посланіи „яко отца и учителя, съ многою честію и благимъ усердіемъ, по прежнему, якоже и онѣхъ преднихъ святѣйшихъ митрополитовъ нашихъ русскихъ, мяще, яко да и сей единъ отъ нихъ есть, не вѣдуще, еже напереді хошетъ отъ него кое дѣло быти“²⁾).

Приведенныя выше слова посланія великаго князя относительно признанія имъ м. Исидора дѣлають для насъ совершенно излишнимъ подробное опроверженіе ошибочнаго взгляда, высказываемаго профес. В. И. Сергѣевичемъ во II томѣ „Русскихъ юридическихъ древностей“. Полемизируя съ профес. В. С. Иконниковымъ относительно высказаннаго этимъ ученымъ взгляда, что „до временъ великаго князя Василя Дмитріевича государственныхъ грамоты обыкновенно подписывались: „По благословенію отца нашего митрополита“; но Василій Дмитріевичъ впервые употребилъ форму: „Божією милостію“, и что „постоянно же эта форма употребляется со временъ Василя Темнаго“³⁾;—профессоръ Сергѣевичъ говоритъ: „Можно подумать, что Василій Дмитріевичъ старую формулу замѣнилъ новой, которая съ Василя Темнаго вошла въ общее употребленіе. Ничего такого у насъ не произошло. Отъ царствованія Васи-

¹⁾ А. И. Т. I, № 262, стр. 493.

²⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 73; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 530;—„Галицкій историческій сборникъ“. Вып. III. Львовъ. 1360, стр. 47. „Первоначальное рѣшительное нежеланіе Василя Васильевича принять Исидора нѣкоторые объясняютъ тѣмъ, что великій князь подозрѣвалъ въ присланномъ митрополитѣ латинника; но для такого объясненія дѣла нѣтъ ни малѣйшаго основанія ни аргіогі, ни въ положительныхъ свидѣтельствахъ“. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 429, примѣч. 1. Митрополитъ Иона въ посланіи къ епископу Смоленскому Мисаилу категорически утверждаетъ, что во время пребыванія Исидора на Руси до повѣдки его на соборъ никто не вѣдалъ, что онъ явится измѣнникомъ православію. „А помни, сыну“, пишетъ Иона, „еще въ началѣ Исидорово къ намъ прихожденіе на митрополью, рекши по изначальству отъ Царствующаго града, а тогда же сокровено все лукавство въ сердци имѣя на наше великое православіе, еже бы привернути святую нашу аборную апостольскую церковь греческую къ римской церкви, и наше все великое православіе поддати въ римскаа законоположенія и ученія о всемъ римскіа церкви (а никому еще тогда того вѣдушу)“. А. И. Т. I, № 62, стр. 110; Р. И. Б. Т. VI, № 88, I, столб. 660. То же самое м. Иона повторяетъ въ грамотѣ черниговскому епископу Евѣимію; см. А. И. Т. I, № 273, стр. 504; Р. И. Б. Т. VI, № 88, II, столб. 665—666.—Ср. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II. (Изд. 2, Спб. 1900), стр. 524, прим. *).

³⁾ Проф. В. С. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи (Кіевъ. 1869), стр. 360.

лія Васильевича, дійствительно, сохранилось нѣсколько договорныхъ грамотъ, которыя начинаются словами: „Божією милостью“ и о благословеніи отца митрополита не упоминають. Но это объясняется очень просто. Всѣ эти грамоты выпадаютъ на время съ 1433 по 1448 годъ. Въ 1433 году (!) митрополитомъ былъ поставленъ Исидоръ, сторонникъ флорентійской уніи, Василіемъ Васильевичемъ *не признанный* (! курс. нашъ); въ 1441 г. онъ былъ осужденъ соборомъ русскихъ епископовъ, а вслѣдъ за тѣмъ, до поставленія въ митрополиты рязанскаго епископа Юны, въ 1448 году, митрополита у насъ вовсе не было. Такимъ образомъ, въ промежутокъ времени съ 1433 года по 1448 г., за *отсутствіемъ митрополита* (! курсивъ нашъ) не могло быть и его благословенія въ грамотахъ¹⁾.

Никоновская лѣтопись не говоритъ ничего о первоначальномъ нежеланіи великаго князя принять Исидора, но сообщаетъ лишь о томъ, что прибывшій митрополитъ былъ принятъ государемъ со всѣмъ почетомъ и благосклонностью²⁾. Митрополиту удалось примирить великаго князя съ фактомъ своего назначенія; будучи человекомъ очень умнымъ и надѣленнымъ отличными способностями дипломата, Исидоръ умѣлъ обходиться съ людьми и приобретать ихъ расположеніе; будучи же, по свидѣтельству лѣтописи, „многимя языкомъ сказатель“³⁾ онъ, очень можетъ быть, зналъ и славянскій языкъ, и, такимъ образомъ, для бесѣды съ нимъ устранялась нужда въ переводчикахъ, что нерѣдко дѣлало для великихъ князей особенно неудобными митрополитовъ-грековъ⁴⁾.

¹⁾ Проф. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности Т. II (изд. 2, Спб. 1900), стр. 524. прим. *).

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 123: „Тоежь весны (1437 г) во вторникъ светлыи недѣли, повелци дни, прииде на Москву из Царяграда отъ патриарха Юсифа на митрополью, Исидоръ митрополитъ Гречень многимя языкомъ сказатель, і книжникъ; и приять его князь великии Василей Васильевичъ честиѣ, и молебныя певше в святѣи и соборной церкви пречистыя Богородицы, и сотвори нанѣ пиrowание велие князь великии Василей Васильевичъ, и даръ свѣтлыми и многими одами его“. Также Софійская 2-ая (П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 151) и Воскресенск. лѣт. (П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100) не упоминають о нежеланіи вел. князя принять непростеннаго Исидора, а сообщаютъ лишь о томъ, что „приять его князь великии честно“.

³⁾ Никон. лѣт. Ч. V, стр. 123.

⁴⁾ Проф. В. С. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культур. вліяніи Византии, стр. 54. Въ статьѣ Ѳ. Делекторскаго—„Флорентійская унія (по древнерусскимъ сказаніямъ) и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси“

Мы видѣли, что митрополитъ Исидоръ отправился въ Россію въ то время, когда вопросъ о соборѣ для соединенія церквей былъ окончательно рѣшенъ и императоръ Іоаннъ Палеологъ и престарѣлый патріархъ Іосифъ уже начали собираться на соборъ въ Италію; такъ какъ новому митрополиту было поручено всячески стараться склонить русскихъ къ участию въ предполагавшемся соборѣ, то Исидоръ, дѣйствительно, вскорѣ послѣ прибытія въ Москву сталъ возвѣщать, что въ Италіи готовится восьмой вселенскій соборъ для примиренія церквей ¹⁾, на которомъ необходимо быть и представителю русской церкви; вслѣдъ за этимъ онъ началъ пригласенія къ путешествію на соборъ ²⁾. Свое намѣреніе отправиться на соборъ митрополитъ Исидоръ оправдывалъ тѣмъ, что такова воля патріарха, которую онъ долженъ исполнить, если не желаетъ навлечь на себя за ослушаніе патріаршее проклятiе ³⁾. Кромѣ того онъ вручилъ великому князю Василю Васильевичу письма царя и патріарха, въ которыхъ тѣ просили „с великою любовью“ московскаго государя, чтобы онъ „послалъ (на феррарскій соборъ) утвержденія ради православныя вѣры московскаго митрополита Исидора“ ⁴⁾.

Московское правительство, такимъ образомъ, узнало, что замышляемое предпріятіе Исидора согласно съ желаніемъ греческаго

(„Странникъ“, 1893. Т. III, №№ 9, 10 и 11) сказано: „много значило и то, что Исидоръ, какъ огречившійся болгаринъ (?), могъ говорить по славянски и, слѣдовательно, вести переговоры безъ толмача, непосредственно“, стр. 251. Источники нигдѣ не говорятъ, что Исидоръ зналъ именно славянскій языкъ и г. Делекторскій въ данномъ случаѣ повторяетъ старую ошибку архіепа. Филарета, утверждавшаго, что Исидоръ „хорошо зналъ славянскій языкъ“. (см. архіеписк. Филарета И. Р. Ц. Періодъ III, стр. 98, прим. 1; „Обзоръ“, § 90. О происхожденіи Исидора см. выше. Ср. мнѣніе П. Ѳ. Николаевскаго. „Русская проповѣдь въ XV и XVI вѣкахъ“. Журн. Мин. Народн. Просвѣщ. Часть CXXXVII, стр. 332, пр. 1.

¹⁾ Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной. Христіанское Чтен., 1868. Ч. I, стр. 592.

²⁾ Митр. Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 343; Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 124; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100; „Галицкій историческій Сборникъ“. Вып. III. Львовъ. 1860, стр. 47.

³⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 73; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 531; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 165; VIII, стр. 100.

⁴⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемиическихъ сочиненій противъ латинянъ. „Инока Симеона іерея суждалца повѣсть како римскіи папа Евгениіи состави осмы соборъ съ своими единомышленники“ (по списку Хронографа русской редакціи XVII вѣка, л. 432—462), стр. 345.

императора и константинопольскаго патріарха. Но, бывшій раньше въ глазахъ русскихъ столь высокимъ и сильнымъ авторитетъ грековъ, къ этому времени значительно ослабѣлъ. Русскіе, видя въ грекахъ продажность и полное равнодушіе къ дѣламъ русской церкви, стали смотрѣть на нихъ какъ на людей падшихъ въ нравственномъ отношеніи. О ближайшихъ причинахъ такого взгляда на грековъ мы скажемъ ниже (гл. II). Исидору не помогла ссылка на греческій авторитетъ, пошатнувшійся на Москвѣ, и ему оставалось—дѣйствовать самому.

Митрополитъ весьма настойчиво убѣждалъ великаго князя въ невинности своего предпріятія, клялся въ томъ, что ничего не принесетъ отъ латинянъ въ русскую землю „странна и чюжа“ и будетъ крѣпко стоять за православіе и „по святымъ правиламъ поборать о благочестіи“¹⁾.

Наши сказанія увѣряютъ, что великій князь встрѣтилъ намѣреніе новаго митрополита идти въ латинскую землю на феррарскій соборъ въ высшей степени неодобрительно и заявилъ рѣшительный протестъ противъ путешествія Исидора, и что онъ, наконецъ, далъ свое согласіе весьма неохотно, или, что онъ собственно и не давалъ своего согласія, а лишь не воспрепятствовалъ митрополиту ѣхать на соборъ, когда тотъ хотѣлъ отправиться въ путешествіе, не слушая его—государя²⁾.

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 125; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100.

²⁾ Θ. Делекторскій. Флорентійская унія и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси. Странникъ. 1893. Т. II, стр. 251. Когда Исидоръ высказалъ великому князю свое намѣреніе идти на соборъ, Василій Васильевичъ краснорѣчиво отговаривалъ его отъ этого опаснаго намѣренія. Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 124—125; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152. Особенно характерно это мѣсто въ Воскресенской лѣтописи (П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100), гдѣ въ уста великаго князя влагается цѣлая рѣчь (сочиненная, какъ увидимъ мы ниже, несомнѣнно уже послѣ ферраро-флорентійскаго собора). „Благовѣрный же великій князь Василей Васильевичъ, Богомъ вразумляемъ, глаголаше ему, да не поидетъ на съставленіе осмаго събора латынскаго, ниже съблзнится въ ересѣхъ ихъ, и въабраняше ему о сихъ; къ сему же повелѣ и еще глаголати ему, яко да останется таковыя мысли съврѣшати, и много глаголаше ему, и не послушаше сицевыхъ, но яко неистовъ ся дѣяше... Благочестія же ревнитель и споспѣшникъ истиннѣ, благовѣрный князь великій Василей Васильевичъ, сицевая рече къ нему: о Сидоре! дерзновенно дѣеши, въ Латынскую землю идешь, и съставленіе осмаго собора повѣдаеши, егоже отрекоша святіи отци; нынѣ же аще и отстанешия мысли своя, то буди вѣдаа егда възвратишия оттуду къ намъ, то принеси къ намъ изначалственнѣйшее благое

По лѣтописнымъ сказаніямъ (и другимъ современнымъ памятникамъ) великій князь будто-бы говорилъ Исидору, что святые отцы, запечатлѣвъ святую вѣру православія на семи вселенскихъ соборахъ, „о осмомъ соборѣ составляющихся (вар. „составляющихъ“) проклятію предаша и анаѳемѣ ихъ нарекоша и съ еретики ихъ отлучиша, единосложно Богу сопротивная дѣлающихъ“¹⁾ и что „при нашихъ прародителехъ и родителехъ соединенія закона не бывало с Римляны, и язъ нехощу, понеже не прияхомъ мы отъ Грекъ в соединеніе закона быті с ними“²⁾.

Съ полною увѣренностью слѣдуетъ думать, что рассказы объ этомъ въ нашихъ сказаніяхъ сочинены и написаны уже послѣ ферраро-флорентійскаго собора, когда греки предали древнее отеческое православіе. Уговаривая Исидора не ѣздить на соборъ, великій князь, по свидѣтельству лѣтописца, произноситъ цѣлую рѣчь. Эта рѣчь, по вѣрному замѣчанію Делекторскаго, отъ начала до конца сочинена, носитъ всѣ признаки искуснаго книжнаго построения, тогда какъ великій князь былъ вообще человѣкъ некнижный и къ тому же въ это время (1437 г.) былъ еще очень молодъ³⁾. Конечно, великій князь не могъ предвидѣть, что соборъ окончится тѣмъ, чѣмъ онъ окончился; также онъ не могъ знать заранѣе и

соединеніе, нынѣшнее всѣдавшее въ насъ благочестіе и уставъ божественнаго закона и правленія святая церкви“. См. также „Инокъ Симеона іерей суждальца повѣсть“. А. Поповъ Историко-литерат. обзоръ, стр. 345. Антоній Петрушевичъ, авторъ изслѣдованія „О соборной богородичной церкви и святителяхъ въ Галичѣ“ („Галицкій историческій сборникъ, издаваемый Обществомъ Галицко-русской Матицы“. Вып. III. Львовъ. 1860), даетъ вѣру этимъ сказаніямъ и такъ говоритъ объ отношеніи великаго князя къ поѣздкѣ Исидора: „...едва пребывъ онъ четыре мѣсяцы въ Москвѣ, объявилъ в. князю, что ему нужно ѣхать въ Италію, гдѣ всѣ государи и іерархи востока и запада собрались для состязанія о вѣрѣ, и не прилично одной Руси не имѣти тамъ представителя. Велик. князь съ негодованіемъ (?) отправилъ Исидора и далъ ему спутника суздальскаго епископа Авраамія, съ многими другими духовными и мірскими всего до 100 человѣкъ“. Стр. 47—48. Карамзинъ также вѣритъ этимъ сказаніямъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 163.

¹⁾ „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню...“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 362; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 100; „Вивлюевика“ Новикова. VI, стр. 48.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 124.

³⁾ О. Делекторскій. Критико-библіографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской уніи. Журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія. Часть CCC, 1895, іюль, стр. 181; проф. В. С. Иконниковъ. „Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи“, стр. 8.

того, какъ онъ и самъ говоритъ въ своемъ посланіи къ патріарху Митрофану, что Исидоръ явится на соборъ измѣнникомъ православію¹⁾. Можно думать, что великій князь едва ли могъ противиться путешествію Исидора на соборъ, результатомъ котораго предвидѣлось воссоединеніе латинянъ съ православною церковью и отреченіе ихъ отъ своихъ заблужденій. Надо полагать, что „краснорѣчивый Исидоръ“²⁾, этотъ выдающійся дипломатъ, нарисовалъ предъ молодымъ великимъ княземъ полную блеска грандіозную картину будущаго состязанія православныхъ съ латинянами, пораженія и посрамленія послѣднихъ, славнаго триумфа православія,— и въ душѣ отзывчиваго молодого князя родилось сочувствіе къ тому доброму дѣлу, результатомъ котораго могло явиться соединеніе церквей, о которомъ непрестанно молить православная церковь и чего ждетъ съ радостью и любовью.

Положительныя же данныя, которыя мы имѣемъ, напротивъ, свидѣтельствуютъ, что Исидоръ отправился на соборъ далеко не противъ воли великаго князя; съ полною вѣроятностью надо думать, что великій князь весьма и весьма позаботился о томъ, чтобы русское государство и русская церковь были бы представлены на соборъ вполне достойнымъ образомъ. Митрополитъ отправился въ путь въ сопровожденіи великокняжескаго посла Оомы и блестящей свиты, которая состояла не менѣе какъ изъ ста человекъ³⁾; Исидора

¹⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 73; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 531. См. также Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 430—431.

²⁾ См. у архіеписк. Филарета возраженіе, сдѣланное Карамзину, надѣлвшему Исидора эпитетомъ „краснорѣчивый“ (И. Г. Р. Т. V, столб. 161) и примѣч. 293. „Во все это время (на соборъ въ Феррарѣ) Исидоръ ничего не говорилъ“. А въ примѣчаніи къ этимъ словамъ сказано: „Въ продолженіе 16 засѣданій, съ 8 октября по 10 января 1439 г, встрѣчаются только два или три неважныя замѣчанія. За что же было (Карамзину) называть его краснорѣчивымъ?“ Филаретъ (Гумилевскій), архіепископъ Черниговскій. И. Р. Ц. Періодъ III, стр. 99. Своеобразный и не вполне вѣрный способъ опредѣленія краснорѣчія статистическимъ методомъ, основанный на смѣшеніи понятій— истинное краснорѣчіе и неудержимая болтливость. Болѣе близкое знакомство съ дѣятельностью Исидора, одного изъ главныхъ виновниковъ флорентійской уніи, подтверждаетъ правильность взгляда покойнаго историографа, да и въ Густинской лѣтописи въ описаніи исторіи флорентійскаго собора имѣется прямое подтвержденіе этого взгляда: „Пріѣха же тамо Исидоръ митрополитъ Кіевскій, во двусотъ коней, и честно отъ всѣхъ пріяты бысть, понеже и во писаніяхъ *рѣчевистъ* бѣ“. П. С. Р. Л. Т. II (прибавлен. къ Ипатіевской лѣт.), стр. 355.

³⁾ Повѣсть Симеона Суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ. А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской по-

сопровождаетъ одинъ изъ русскихъ епископовъ ¹⁾, который, конечно, не могъ отправиться на соборъ вопреки волѣ великаго князя; затѣмъ митрополитъ повезъ съ собою громадное количество „рухляди“ или товаровъ (преимущественно мѣховъ), которую по мѣрѣ нужды, какъ это дѣлали въ старину наши путешественники въ западную Европу, могъ превращать въ деньги; поѣздъ его, по свидѣтельству Густинской лѣтописи, состоялъ изъ двухъ сотъ коней ²⁾. Блестящая обстановка этой поѣздки Исидора заставляетъ предполагать, что ему была оказана чрезвычайно значительная помощь со стороны великаго князя, такъ какъ онъ не могъ совершить поѣздки такъ пышно на собственные средства ³⁾. Во время путешествія на

лемики противъ латинянъ: „А людей много было 100 съ митрополитомъ Исидоромъ, болѣ всѣхъ, занеже славна бѣ земля та, и фрязове зовуть ея Великая Русь“. Прилож. X, стр. 199—200. Рукоп. М. П. М. № 939.

¹⁾ Епископъ Суздальскій Авраамій, по тому времени очень образованный чело­вѣкъ. „Исидоръ, читаемъ мы у Ѳ. Делекторскаго („Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской униі“, журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія. Ч. ССС. 1895, июль, стр. 132, считавшій всѣхъ русскихъ епископовъ „некнижными“, взявъ Авраамія съ собой, надѣясь въ послѣдствіи расположить его въ пользу своихъ униональных плановъ (?) и по возвращеніи на Русь опереться на него, какъ на свидѣтеля, имѣвшаго авторитетъ по своему образованию въ глазахъ некнижнаго русскаго духовенства“. Этому епископу сопутствовалъ іеромонахъ Симеонъ и другой неизвѣстный намъ по имени суздалецъ, оставившіе въ своихъ трудахъ описаніе флорентійскаго собора. Объ этомъ см. ниже.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. П (Густинская лѣтопись), подъ 1438 г., стр. 354: „Исидоръ Болгаринъ посвященъ бысть на митрополию Кіевскую, отъ патріарха Іосифа, и едино лѣто токмо сидѣ на митрополіи и поиде на соборъ Флорентійскій, яже есть въ землѣ Влоской, во 200 коней, идѣже честно бысть пріять...“; тамъ же, стр. 355. Митрополитъ Іона въ посланіи къ литовскимъ епископамъ, помѣщенномъ въ Р. И. Б. Т. VI, № 87 (Посланіе къ литовскимъ епископамъ о незаконномъ кіевскомъ митрополитѣ Григоріи) и въ И. Р. Ц. митрополита Макарія Т. VI, прилож. № 1—высказываетъ мнѣніе, что Исидоръ „грабитель и врагъ церковный, татьствомъ... пограбивъ, святую церковь пречистые Богородици адѣсе на Москвѣ, и поймалъ безчисленное множество злата церковнаго, а покручаяся на путь неправды, къ составленію осмаго си збора, отреченнаго святыми правилами богоустановаго закона прежнего православія греческаго“... Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 649—650; И. Р. Ц. Т. VI, прил. № 1, стр. 364.

³⁾ Такія большія средства къ путешествію могъ дать только великій князь, такъ какъ Исидоръ поѣхалъ на соборъ въ Феррару спустя лишь 5 мѣсяцевъ по прибытіи своемъ изъ Греціи (П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 151—152) и за столь короткій срокъ, конечно, не имѣлъ возможности накопить большихъ денегъ; пріѣхалъ же онъ на Русь спустя 6 лѣтъ по смерти митрополита Фотія (тамъ же, стр. 144) и не могъ найти накопленныхъ денегъ въ митрополіи

соборъ по Россіи онъ былъ встрѣчаемъ и провожаемъ съ триумфомъ и явнымъ выраженіемъ сочувствія къ предпринимаемому имъ путешествію; едва ли можно было ожидать такого пріема со стороны населенія, если бы Исидоръ предпринялъ путешествіе противъ воли великаго князя.

Все сказанное выше заставляетъ насъ скептически отнестись къ позднѣйшимъ увѣреніямъ и самого великаго князя Василія Васильевича, будто онъ много „възбранилъ“ Исидору ходитъ на соборъ. Приведемъ это интересное мѣсто: „И якоже пріиде къ намъ предиреченный сей Исидоръ, и отъ прьваго дне начять тщатися къ сборному путешествію; и колико възбранихомъ ему, да не поидеть, онъ же начять извѣты сицевы творити, глаголя: „яко не мощно ми есть, да не поиду; аще бо не поиду, имамъ отъ святѣйшаго патріарха, вмѣсто благословенія, клятву пріати; понеже убо прежній азъ есмь ходатай бываемому сбору, и нужа имамъ всячески понти, яко и рукописаніе дахъ на себе, еже поиду“. И яко не возмогохомъ увѣщати и отъ путнаго шествія възбранити, и много паки глаголахомъ ему о сихъ: „аще же убо поидеши, и паки аще имаши възвратитися къ намъ, то принеси къ намъ древнее наше благочестіе и православную вѣру, еже пріахомъ отъ прародителя нашего, великаго опого Владимира, еже держитъ великаа сборнаа и апостольскаа Божія церковь гречьская; а ино, странно и ново и чуже отъ тоя сборныя церкви, не приношай къ намъ; понеже аще и принесеши что ново, то неприатно будетъ намъ то“. Онъ же и съ клятвою обѣщася, якоже не принести ему пова и странна ничтоже“¹⁾).

такъ какъ за столь значительный промежутокъ времени бояре и чиновники митрополіи успѣли расхитить все, что было собрано его предшественникомъ, какъ они расхитили все и послѣ смерти м. Кипріана.

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 531—532; А. И. Т. I, № 39, стр. 73. См. также П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167, гдѣ находится это посланіе Василія Васильевича, обращенное къ лицу греческаго императора. Объ этомъ же великій князь такъ пишетъ и въ своемъ „Посланіи“ къ проту и инокамъ Аѳонской горы: „Исидора, его не лѣпо есть митрополитомъ авати, и якоже пріиде въ отечество наше, начать готовитися съ сборному путешествію, и колико възбранихомъ и молихомъ его остатися събора оного, и не могохомъ утолити, ниже уставити помысль его; и глаголахомъ ему: аще ли идеши и паки възвратиши къ намъ, ничтоже буди принося къ намъ ново и чужде сборныя церкви. Онъ же обѣщася намъ“. „Посланіе великаго князя Василія Васильевича къ проту и инокамъ Аѳонской горы, о дѣйствіяхъ митрополита Исидора и объ осужденіи его московскимъ соборомъ 1441 года“. „Лѣтопись занятій Археографической Комиссіи. 1864 годъ. Выпускъ III. (Спб. 1865). Приложенія, стр. 34

Сопровождаемый столь многочисленной свитой и огромным товарным обозом, Исидоръ отправился изъ Москвы въ путешествіе на соборъ 8 сентября 1437 года¹⁾, пробывъ на Руси послѣ приѣзда изъ Греціи пять мѣсяцевъ²⁾. Остается въ подробностяхъ неизвѣстнымъ составъ его свиты; знаемъ только, что изъ духовныхъ къ ней принадлежали—епископъ суздальскій Авраамій, которому сопутствовалъ священникъ Симеонъ, авторъ повѣсти о флорентійскомъ соборѣ, архимандритъ неизвѣстнаго монастыря Вассіанъ, а изъ свѣтскихъ лицъ, кромѣ собственныхъ бояръ митрополита, Исидора сопровождали княжескій посоль, по имени Тома, котораго нѣкоторые источники (описание „путешествія“, составленное неизвѣстнымъ)³⁾ называютъ посломъ тверскимъ, а другіе („Повѣсть“ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты... Прил. X, стр. 199 и Матер. для ист. рус. церкви. Ч. I, стр. 61)—посломъ великокняжескимъ, и который, какъ нужно думать, былъ именно посоль великаго князя, но взятый или же перешедшій на службу къ великому князю изъ бояръ тверскихъ⁴⁾.

¹⁾ Никоновская лѣтоп. (Ч. V, стр. 125), говоритъ о погребеніи митрополитомъ княгини Евпраксіи 15 сентября; Софійская 2-ая лѣт. (И. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152) погребеніе этой княгини относитъ болѣе правильно къ 15 августа: „Того же лѣта, мѣсяца августа 15 день, поиде Сидоръ въ Римъ, на осмый соборъ, похоронивъ княгиню Еупраксею“.

²⁾ Степенная книга (II, стр. 72) ошибочно считаетъ четыре мѣсяца.

³⁾ Древн. Росс. Вивлюе. Новикова (изд. 1). Ч. IV, стр. 297—298; Сахаровъ. Сказан. русс. нар. Т. II, кн. 8, стр. 82—83.

⁴⁾ Профессоръ Е. Е. Голубинскій это противорѣчіе въ названіи посла пытается объяснить слѣдующимъ образомъ: „По всей вѣроятности, дѣло нужно понимать такъ, что великій князь, желая оказать любезность тверскому князю и сдѣлать его соучастникомъ въ представительствѣ передъ папою, распорядился, чтобы его—великаго князя посоль назначенъ былъ изъ бояръ тверскихъ и чтобы, такимъ образомъ, онъ былъ одновременно посломъ и его—великаго князя и князя тверскаго“. И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 433, прим. 1. Болѣе вѣроятный характеръ носитъ объясненіе этого вопроса у Ѳ. Делекторскаго, который высказываетъ мысль, что „здѣсь впрочемъ могло и не быть существеннаго противорѣчія: Тома могъ быть тверскимъ бояриномъ, отъѣхавшимъ отъ своего князя къ великому князю московскому и сдѣлавшимся, такимъ образомъ, великокняжескимъ бояриномъ“. Нѣкоторые источники могли называть Тома по его прежней тверской службѣ и происхожденію—тверскимъ бояриномъ, а другіе—великокняжескимъ по его московской службѣ. Ѳ. Делекторскій. Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской уніи. Журн. Министерства Народн. Просвѣщ. Часть ССС. 1895, іюль, стр. 164—165, примѣч. 4-ое.

Бывъ „честно“ провоженъ изъ Москвы собравшимися епископами¹⁾, Исидоръ отправился въ путь на Тверь, Новгородъ, Псковъ, Юрьевъ Ливонскій (Дерптъ) и Ригу. Въ одномъ изъ списковъ „Повѣсти“ инока Симеона²⁾ говорится, что Исидоръ поѣхалъ изъ Москвы въ Италию чрезъ Царьградъ. Надо думать, что наши книжники этимъ отклоненіемъ отъ дѣйствительности желали еще болѣе рельефно и наглядно выставить и отгѣнить ту мысль, что Русь была замѣшана въ унию греками³⁾.

Въ задачу нашу не входитъ подробное описаніе путешествія на соборъ митрополита Исидора; скажемъ лишь кратко, что вездѣ на Руси встрѣчали его въ высшей степени сочувственно, торжественно, съ великою честью, щедро надѣляя его средствами на столь доброе и богоугодное дѣло какъ путешествіе на соборъ, куда митрополитъ ѣдетъ сражаться съ латинянами. „Теперь“, говоритъ одинъ изъ новѣйшихъ изслѣдователей флорентійской униі, описывая путешествіе Исидора. „жители Твери, Новгорода и Пскова видѣли митрополита, окруженнаго пышной и громадной свитой, видѣли подлѣ него великокняжескаго посла и, охваченные народно-религіознымъ энтузіазмомъ, они привѣтствовали Исидора, какъ борца за православіе, будущаго побѣдителя и посрамителя еретиковъ—латинянъ“⁴⁾. Даже свободолюбивые и своевольные новгородцы, которые систематически отказывали митрополитамъ въ судѣ и пошлинахъ (митрополиты Кипріанъ и Фотій напрасно добивались получить ихъ), по свидѣтельству лѣтописи „даша ему судъ по старинѣ, і все пошлины его даша ему по старинѣ, и многими дары дариша его“⁵⁾, желая поддержать матеріально митрополита въ столь добромъ общецерковномъ дѣлѣ, отъ котораго они могли ожидать благихъ результатовъ. Несомнѣнно, что въ этомъ дѣлѣ большую

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 127.

²⁾ Рукопись Московскаго Публичнаго Музея, № 591, л. 131. „И поиде митрополитъ Исидоръ съ Москвы во Царьградъ, съ собою же поимъ суждальскаго епископа Аврамія“. А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 104.

³⁾ Этотъ же разсказъ помѣщенъ и въ Новгородской лѣтописи по Синодальному харатейному списку (1888), стр. 418, П. С. Р. Л. Т. III, стр. 112.

⁴⁾ Ф. Делекторскій. Флорентійская униа (по древне-русскимъ сказаніямъ) и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси. Странникъ, 1893. Т. III, стр. 253.

⁵⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 127. Новгородская 1-ая лѣтопись (П. С. Р. Л. Т. III, стр. 12), повѣствуя о пріѣздѣ Исидора въ Новгородъ, не говоритъ, что митрополиту дали судъ и пошлины. Вотъ относящееся сюда мѣсто лѣтописи: „Тои осени прииде съ Москвы въ Новгородъ митрополитъ Исидоръ

поддержку и помощь Исидору оказать архіепископъ новгородскій Евѣимій, который прибылъ къ нему въ Москву 7-го іюля¹⁾ и, проживъ при митрополитѣ до отъѣзда изъ Москвы, выѣхалъ съ нимъ въ путь на соборъ 8 сентября²⁾. Такое дѣятельное участіе архіепископа Евѣимія, котораго во время пребыванія его въ Москвѣ Исидоръ успѣлъ расположить въ свою пользу, его желаніе повліять на новгородцевъ,—все это еще лишній разъ свидѣтельствуешь о томъ, что великій князь былъ далеко не противъ путешествія Исидора на соборъ. Изъятіе же Исидоромъ, при его дальнѣйшемъ путешествіи, Пскова съ его областію изъ-подъ вѣдѣнія новгородскаго архіепископа и подчиненіе его собственной власти, о чемъ мы читаемъ въ лѣтописяхъ³⁾, еще болѣе вѣско подтверждаетъ нашъ взглядъ на отношеніе великаго князя къ путешествію митрополита на соборъ, такъ какъ указанное выше дѣйствіе митрополита не находилось исключительно въ компетенціи лишь духовной власти и, несомнѣнно, зависѣло отъ согласія великаго князя, къ которому въ то

Гречинъ, октября въ 9, и почтиша его владыка, и посадники и бояре и купци, и весь Великій Новгородъ; а на зимѣ поиде митрополитъ въ Плесковъ и къ Царюграду...“; точно также объ этомъ ничего не говорится въ Новгородской лѣтописи по Синодальному харатейному списку (1888): „Той осени прииха с Москвы в Новгородъ митрополитъ Сидоръ Гричинъ октября въ 9, и почестиша (вар. „почтиша“) его владыка и посадники и боярѣ и купчи и весь великій Новѣградъ; и на зимѣ поиха митрополитъ въ Псковъ къ Царюграду“. У насъ нѣтъ основаній сомнѣваться въ правдивости сообщенія Никоновской лѣтописи; умолчаніе же объ этомъ новгородскаго лѣтописца должно быть объясняемо какъ умолчаніе умышленное, какъ нежеланіе зарегистрировать въ лѣтописномъ сказаніи фактъ предоставленія митрополиту права суда и пошлинь, такъ какъ лѣтописецъ-новгородецъ могъ находить умолчаніе полезнымъ „на всякій случай“ (по образному выраженію проф. Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 435, прим. 1-ое).

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. III, стр. 112; Никоновская лѣтоп. (Ч. V, стр. 124) ошибочно относитъ это событіе къ 7 іюня.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 127; архіепископъ потомъ опередилъ Исидора на пути для встрѣчи его въ Новгородѣ.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. V (Псковская 2-ая лѣтоп.), стр. 29: „Приѣха въ Псковъ Сидоръ митрополитъ Рускій, декабря въ 6, и въ святѣй Троици литургію сверши, и пребысть въ Псковѣ 7 недѣль; и отъя судъ и печать, и воды и землю, и вси пришлины владычни, и на тѣхъ оброцѣхъ посади намѣстника своего Геласія архимандрита, а самъ поѣха на осмый соборъ“; П. С. Р. Л. Т. III (Новгородская 1-ая лѣт.) стр. 112. Т IV (Новгородская 4-ая лѣт.) стр. 122; Никоновская лѣт. Ч. V, стр. 127; Новгородская лѣтопись по Синодальному харатейному списку, стр. 418; Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (Москва, 1837), стр. 72.

время стать тянуть Псковъ въ политическомъ отношеніи¹⁾. Здѣсь мы считаемъ пужнымъ коснуться одного эпизода изъ путешествія митрополита, который изложенъ въ нашихъ сказаніяхъ; рассказъ объ этомъ хочетъ дать знать, что Исидоръ, пріѣхавъ въ Россію и бывъ въ ней до отправленія на соборъ тайнымъ латинникомъ, клятвенно завѣряя великаго князя, что будетъ „крѣпцѣ стоять по православіи и по святымъ правиламъ поборати...—во сердци своемъ злую мысль скры, хотя люди Божіа совратити со истиннаго пути“²⁾,—обнаружилъ свою неискренность и притворство, стать явнымъ отступникомъ, переступивъ лишь границы Руси, именно, что, когда въ Юрьевѣ Ливонскомъ (Дерптѣ) вышли встрѣчать его латинскіе священники и православные, то онъ отдалъ предпочтеніе „латинскимъ крѣжамъ“, а крестамъ православнымъ оказалъ явное пренебреженіе. Мы вполнѣ раздѣляемъ взглядъ на этотъ эпизодъ профессора Е. Е. Голубинскаго, который говоритъ, что „должно быть припимаемо болѣе чѣмъ за вѣроятное, что рассказъ этотъ есть позднѣйшее сочиненіе объ Исидорѣ“³⁾.

¹⁾ Въ это время псковичи находились во враждѣ съ новгородцами (см. П. С. Р. Л. Т. V, съ 1432 года), и Псковъ въ политическомъ отношеніи стать замѣтно тяготѣть къ Москвѣ; митрополитъ Исидоръ несомнѣнно имѣлъ разрѣшеніе великаго князя перечислить Псковъ съ его областью изъ новгородской епархіи въ свою собственную; можно думать, что великій князь, давая такое разрѣшеніе Исидору, удовлетворялъ и желанію псковичей, которое также вполнѣ соответствовало его личнымъ политическимъ планамъ. Объ этомъ см. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1090—1092; И. Д. Бѣляевъ. Рассказы изъ русской исторіи. Т. III, стр. 291 и слѣд.

²⁾ Рукопись XVI вѣка Спб. духовной Академіи изъ Софійскаго собранія рукоп. № 1464, л. л. 370—371. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Прилож. XIX, стр. 116; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 426. Рассказъ этотъ находится въ описаніи путешествія на ферраро-флорентійскій соборъ, которое составлено неизвѣстнымъ изъ числа спутниковъ митрополита, (но не Симеономъ Суздальскимъ, которому оно обыкновенно приписывается. См. А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 92—99; объ этомъ мы скажемъ ниже). Описаніе извѣстно въ двухъ редакціяхъ, изъ которыхъ одна напечатана въ Д. Р. Вивлюевкѣ Новикова (изд. 2) Ч. VI, стр. 27—48, другая — въ Сказаніяхъ русскаго народа Сахарова (Т. II, кн. 8, стр. 79—88). Рассказъ читается въ болѣе позднѣйшей Сахаровской редакціи (см. у А. С. Павлова. Критическіе опыты, стр. 92, 95) и не находится въ болѣе ранней—Новиковской. А. Д. Щербина. Литературная исторія русскихъ сказаній о флорентійской уніи (Одесса. 1902), стр. 3—26, 47—48. Протоколы засѣданій Историко-Филологическаго Общества при Новороссійскомъ Университетѣ. VIII. 159 засѣд. 17 ноября 1901 г., стр. 1—4. Вотъ этотъ рассказъ въ Сахаровской редакціи: „И пріѣхалъ владыка (Исидоръ) къ Юрьеву, и срѣтоша его посадники и ратманы далече и священники

Послѣ продолжительной, восьми-недѣльной остановки въ Ригѣ, гдѣ митрополитъ получилъ любезное письмо отъ великаго магистра нѣмецкаго, въ которомъ тотъ предлагать ему свои услуги и совѣты для безопаснаго пути чрезъ владѣнія Ордена¹⁾, Исидоръ отпра-

со кресты и живущіе въ немъ людіе православніи, латыни же и Нѣмцы крыжъ нанесоша противу его почести ради; онъ же, преступивъ тяжкую клятву свою, ею же клятея о благочестіи великому князю Василью Васильевичу всея Русіи, по реченному пророкомъ: яко забы Бога, спасающаго ѿ, и прежь бо возрѣ и поклонися и притече и любезно цѣлова и знаменася на крыжъ латинскій, а по сихъ приде ко святымъ крестамъ православнымъ, послѣдоваше же и провожаше и чтяше крыжъ латинскій и иде съ нимъ до костела, сирѣчь до церкви ихъ, а о святыхъ крестѣхъ православія не брегаше ни провожаше; видѣвъ же сія боголюбивый Авраамій, владыка суздальскій, и вси на томъ пути бывшіе съ нимъ православные христіане, еже таковая нечестія отъ него святымъ крестамъ бываема, въ томъ часѣ ужасомъ одержима быша, зане бо не дошедъ Рима, таковая богоотступная дѣяша²⁾. Этотъ разсказъ помѣщенъ въ Никоновской лѣтописи. Ч. V, стр. 127—128; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 101 и въ „Историческомъ описаніи Флоренскаго собора“. Д. Р. Вивлюеика. Ч. VI, стр. 50—51. Рукопись Спб. духовной Академіи изъ Софійскаго собранія рукописей № 1464, л. 371. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія. Приложенія, XIX, стр. 1.6. Въ первоначальной же редакціи (Повиковской) мы читаемъ: „И црѣхаль господинъ (митрополитъ) къ Юрьеву и срѣтоша его посадники тутъ и ратманы далече и священники со кресты и множество народа града того и даша ему честь велию“;—здѣсь говорится лишь о встрѣчѣ Исидора православными священниками, такъ какъ католическое духовенство встрѣтило его, по своему нѣмецкому праву, со всеми „строи нѣмецкими, съ трубами и со свирѣльми“, въ Костерѣ (Коспирѣ). Митрополитъ Іона, говоря въ одномъ изъ своихъ посланій о разсматриваемомъ нами поступкѣ Исидора съ крестами, называетъ Ригу вмѣсто Юрьева ливонскаго и тѣмъ еще болѣе даетъ основаній заподозрить правдивость всей этой исторіи. (См. „Посланіе митрополита Іоны литовскимъ князьямъ, сановникамъ и мірянамъ, о непоколебимомъ пребываніи въ православной вѣрѣ и удаленіи отъ Исидоровыхъ единомышленниковъ“. А. Н. Т. I, № 66, стр. 118) Историки русской церкви, начиная съ митрополита Платона („Краткая церковная российская исторія“, (изд. 2-ое), Т. II, стр. 291), повторяютъ этотъ разсказъ безъ всякихъ оговорокъ: Филаретъ, архіепископъ черниговскій. И. Р. Ц. Періодъ III, стр. 99; „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 70; митроп. Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 344; Ф. Делекторскій. Флорентійская унія... Странникъ, 1833. Т. III, стр. 253. Историки: Карамзинъ (Т. V, столб. 161, 162, 164; С. М. Соловьевъ (Т. IV, столб. 1259—1260) также даютъ вѣру этому разсказу.

¹⁾ Письмо великаго магистра нѣмецкаго къ Исидору было сообщено Н. М. Карамзину изъ Кенигсбергскаго архива (подъ № 736). Вотъ содержаніе этого документа: „Свѣдавъ отъ вашего посланнаго и маршала Ливонскаго, что вы ревностно желаете способствовать единомыслию въ христіанствѣ, спѣшите на соборъ Италинскій, но досель не могли безопасно проѣхать черезъ Самогитію, писалъ я о томъ къ вел. герцогу Литовскому Сигизмунду, который и доставилъ мнѣ пропускъ и другую, по-русски писанную бумагу,

вился изъ нея 5-го мая моремъ на Любекъ, а оттуда сухимъ путемъ чрезъ Германію на города: Люнебургъ, Брауншвейгъ, Лейпцигъ, Бамбергъ, Нюрнбергъ, Аусбургъ, Инспрукъ и Падую въ Феррару, куда онъ и прибылъ 18 августа 1438 года ¹⁾.

вмѣстѣ съ нѣмецкимъ письмомъ: что все къ вамъ посылаю. Увидите, что герцогъ не ручается за Самогитію. И такъ посоветуйтесь съ маршаломъ и иными орденоскими чиновниками, а особенно съ архіепископомъ рижскимъ, какъ вамъ лучше ѣхать, берегомъ ли (*obir den Strant*) или другимъ путемъ. Архидіаконъ Вашего Высокопреосвященства, отправленный вами напередъ въ Италію, получилъ отъ насъ оберегательную грамоту на путь“, и проч. И. Г. Р. Т. V, примѣч. 296.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 69. „Повѣсть“ Симеона Суздальскаго (см. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 199. А. Пошовъ Историко-литературный обзоръ, стр. 345; Матеріалы для исторіи рус. церкви. Ч. I, стр. 61, 62) относитъ время прибытія Исидора въ Феррару къ 15 августа: „Въ лѣто 6946-е, пришедшу митрополиту Исидору кіевскому на зборъ во еряскую землю на Успеніе пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріа, во градѣ еряскомъ, рекомомъ Ферарь...“, а „Путешествіе“ [въ редакц. Повик. (36) и Сахар. (85)] полагаютъ, что прибытіе Исидора въ Феррару состоялось по „Госпожинѣ дни на третей день“, т. е. 18 авг. Епископъ Арсеній въ „Лѣтописи церковныхъ событій“ ошибочно говоритъ: „Императоръ прибылъ туда (въ Феррару) въ мартѣ 1438 г.... Митрополитъ русскій Исидоръ съ епископомъ Аврааміемъ прибылъ туда *еще раньше* (!) Стр. 533. „Путешествіе это, какъ упоминали мы выше, описано однимъ изъ спутниковъ митрополита, остающимся неизвѣстнымъ по имени, (но не Симеономъ Суздальскимъ) и ведено въ формѣ дневника. См. о немъ у А. Попова. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. (Глава III, стр. 326—398) и особенно въ блестящемъ критическомъ трудѣ А. С. Павлова—„Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“. (Глава V, стр. 87—114). См. также Ѡ. Делекторскій. Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской уніи. Журналъ Министерства Народн. Просвѣщ. Часть ССС. 1895, іюль, стр. 132 — 138, гдѣ мы находимъ предположенія о личности этого неизвѣстнаго суздальца; по мнѣнію г. Делекторскаго, епископъ суздальскій Авраамій, какъ человекъ образованный, любопытный и любитель всякаго рода описаній, (о чемъ можно судить по его литературному труду „Исхожденіе Авраамія суздальскаго на осмый соборъ съ митрополитомъ Исидоромъ лѣто 6945“, которое напечатано у А. Попова, въ „Историко-литературномъ обзорѣ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ“. Прилож., стр. 400—406), собирався въ неизвѣстныя страны, выбралъ изъ своихъ подчиненныхъ двухъ книжниковъ, способныхъ къ писательской дѣятельности и поручилъ имъ вести дневникъ путешествія и пребыванія въ заморскихъ государствахъ. „Это были іеромонахъ Симеонъ и другой неизвѣстный намъ по имени суздадецъ—вѣроятно, свѣтскій чиновникъ архіерейскаго суздальскаго двора—попросту архіерейскій дьякъ“. Этотъ же взглядъ въ болѣе осторожной и сдержанной формѣ высказалъ еще раньше покойный

Такимъ образомъ русскій митрополитъ провель въ дорогѣ годъ безъ двадцати дней.

профессоръ А. С. Павловъ въ „Критическихъ опытахъ по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“. „Кому же принадлежитъ, спрашиваетъ почтенный ученый, описаніе городовъ и всего пути русскихъ въ Италію? *Наверное* (курсивъ подлинника) можно сказать только одно: земляку Симеона—суздальцу, ибо „Путешествіе“, какъ мы видѣли, доведено было вплоть до Суздаля. Кромѣ того, съ *вѣроятностію* можно полагать, что авторъ былъ не инокъ, а мірянинъ, — кто нибудь изъ дьяковъ или бояръ суздальскаго владыки Авраамія. Это подтверждается не только вышеуказаннымъ характеромъ сочиненія, но и нѣкоторыми содержащимися въ немъ положительными извѣстіями. Такъ, напримѣръ, трудно допустить, чтобы монаху принадлежала слѣдующая замѣтка: „въ томъ же градѣ (Феррарѣ) ясти купихомъ: яловица 20 золотыхъ, боровъ 5 золотыхъ;... а баранъ 2 золотыхъ, гусь 3 гроша, куря 3 гроша“ (Новик 38; Сахар. 85). Православный инокъ не сталъ бы, конечно, покупать себѣ мясныхъ яствъ и живя во „Фриазѣхъ“—тѣмъ болѣе, что употребленіе такой пищи всегда ставилось у насъ въ особую вину латинскому монашеству“. Критическіе опыты... Стр. 97. „Принадлежность „Путника“ суздальцу изъ свиты Исидора или вѣроятнѣе Авраамія, епископа суздальскаго, утверждается существованіемъ списковъ, въ которыхъ описаніе путешествія доведено до Суздаля. Авторъ, можно думать, принадлежалъ къ свѣтскимъ чиновникамъ суздальскаго владыки Авраамія, съ которымъ онъ и возвратился обратно изъ поѣздки за границу“. Проф. В. Н. Малининъ. „Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія“, стр. 447, 448.—Въ видахъ удобства епископъ Авраамій раздѣлилъ между ними трудъ: дьяку поручилъ описывать путь во Флоренцію и обратно на Русь, вести официальный дневникъ, іеромонаху—описывать самый соборъ, записывать соборныя пренія. На это условленное раздѣленіе литературнаго труда ясно намекаетъ и самъ Симеонъ въ своей повѣсти: „и мнѣ ту бывшу, говоритъ онъ въ началѣ своего сочиненія, и писавшу ми въ той часъ ихъ словеса и прѣнія“ (Рукопись Московскаго Публичнаго Музея, № 939, л. 9), или же въ другой редакціи: „бывшу съ ними и мнѣ иноку Симеону, иже писаше пренія святительская съ папою“ (А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 345). Но особенно замѣчательно въ этомъ отношеніи одно мѣсто повѣсти, гдѣ авторъ, начавши было описывать Флоренцію, съ поспѣшностію оговаривается: „и того всего не могу исписати, но се о сборѣ пишу“ (Рукопись Московскаго Публичн. Музея, № 939, л. 15; А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 97). Что же касается самого Авраамія, то онъ, по мнѣнію Ѳ. Делекторскаго, взялъ на себя трудъ описывать особенно поражавшія его диковины, помогая своимъ книжнымъ спутникамъ. Изъ этихъ записей, которыя, вѣроятно, составляютъ одно цѣлое подъ общимъ заглавіемъ „Исхожденіе Авраамія суздальскаго на осмый соборъ съ митрополитомъ Исидоромъ въ лѣто 6945“, сохранился до нашего времени только одинъ отрывокъ, посвященный описанію сценическаго представленія Благовѣщенія Пресвятой Богородицы въ одной изъ флорентійскихъ церквей (А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 400--406). О принадлежности „Исхожденія“ Авраамію см. у митроп.

Хотя Исидоръ прибылъ въ Феррару на пять съ половиною мѣсяцевъ позже грековъ¹⁾, однако, онъ засталъ соборъ не только не

Евгенія въ „Словарѣ историческомъ о писателяхъ духовнаго чина“. Т. I, стр. 4, и у арх. Филарета въ „Обзорѣ русской духовной литературы“. Т. I, стр. 133; также и у А. Попова. Историко-литературный обзоръ, стр. 399. Такимъ образомъ, епископъ Авраамій, іеромонахъ Симеонъ и неизвѣстный суздалецъ, предполагаемый архіерейскій дьякъ или бояринъ составили изъ себя нѣчто въ родѣ литературнаго товарищества, описывавшаго флорентійскій соборъ и путешествіе на него. См. также А. Н. Пыпина. Исторія русской литературы. Т. II, стр. 264—265; В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоевъ и его посланія, стр. 450.—А. Д. Щербина („Литературная исторія русскихъ сказаній о флорентійской униі“. Одесса. 1902) высказываетъ предположеніе, что „Путешествіе“ вышло изъ-подъ пера духовнаго лица или лица, стоявшаго близко къ интересамъ церкви и религіи, стр. 16—20, 47—48. Протоколы засѣданій Историко-Филологическаго Общества при Новороссійскомъ университетѣ. VIII. 159 засѣданіе (Византійско-славянское отдѣл.) 17 ноября 1901 г., стр. 2—3. Впрочемъ, это довольно гадательное предположеніе г. Щербины не заставляетъ насъ отказаться отъ весьма вѣскихъ и обоснованныхъ взглядовъ покойнаго профес. А. С. Павлова.

¹⁾ Греки прибыли въ Феррару 4-го марта 1438 года. Императору былъ оказанъ блестящій пріемъ. „Византизмъ, по образному выраженію Г. Ф. Герцберга, выступилъ еще разъ въ своемъ древнемъ торжественномъ видѣ“. Исторія Византіи, стр. 547. При селеніи Франколини, которое отстоитъ отъ Феррары на полтора часа пути, императоръ 3-го марта 1438 года былъ встрѣченъ папскимъ легатомъ, начальникомъ города и другими почетными лицами свѣтскими и духовными. На другой день (4-го марта) императоръ, въ сопровожденіи своей свиты, папскихъ епископовъ и чиновъ Феррары, торжественно вступилъ въ городъ. Папа съ кардиналами, епископами и аббатами ожидалъ его въ своемъ дворцѣ. При входѣ императора онъ всталъ, облобызалъ его и, подавъ руку, которую тотъ поцѣловалъ, посадилъ его рядомъ съ собою. Послѣ тайной бесѣды съ папою императоръ удалился въ назначенный ему дворецъ (Synop. 4, 17. S. Syn. Flor. 8—11). Исторія флорентійск. собора стр. 45. Проф. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флор. соборѣ. Хр. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 107. Патріархъ прибылъ въ Феррару позднѣе императора. Мы позволимъ себѣ нѣсколько остановиться на чрезвычайно характерномъ и интересномъ моментѣ—встрѣчѣ константинопольскаго патріарха съ гордымъ римскимъ первосвященителемъ и пререканіяхъ о порядкѣ этой встрѣчи. Какъ только Іосифъ присталъ къ селенію Франколину, ему была выслана великолѣпная шляпка, на которую онъ перешелъ съ епископами и вѣемъ клиромъ. На другой день императоръ извѣстилъ патріарха, что папа требуетъ отъ него земнаго поклона и цѣлованія туфли. Патріархъ былъ сильно пораженъ этой вѣстью; онъ ожидалъ далеко не такого пріема отъ своего собрата. Еще въ Венеціи онъ говорилъ одному изъ близкихъ лицъ къ папѣ: „Если папа старше меня, я почту его какъ отца; если равенъ мнѣ по лѣтамъ, буду обращаться съ нимъ какъ съ братомъ; если же моложе, то буду считать его за сына“. Около полудня папа прислалъ шесть епископовъ, которые поздравили Іосифа съ пріѣздомъ и требовали, чтобы онъ воздалъ папѣ обычное покло-

конченнымъ, но и почти что не начавшимся. Въ своей повѣсти о соборѣ Симеонъ суздальскій говоритъ, что „болѣ всѣхъ грекове мнѣли Исидора великимъ епископомъ, да того ради и ждаша его“¹⁾. Этотъ же взглядъ мы находимъ и въ нашихъ лѣтописяхъ. Его же раздѣляетъ и Карамзинъ въ „Исторіи государства русскаго“ (Т. V, столб. 165). Но дѣйствительною причиною такого медленія были совершенно другія обстоятельства, ускользнувшія отъ взгляда и пониманія суздальскаго іерея.

Сперва устройство мѣстъ для членовъ собора въ назначенной для того кафедральной церкви Св. Георгія подало поводъ къ про-

неніе. Патріархъ прямо отвѣчалъ посланнымъ, что согласенъ только на братское цѣлованіе, и, созвавъ своихъ епископовъ, съ негодованіемъ объявилъ имъ о требованіи папы. Митрополитъ транезунтскій напомнилъ, что патріарху еще въ Константинополѣ давали совѣтъ внимательнѣе размыслить объ этомъ, но онъ тогда говорилъ только одно, что папа приметъ всѣхъ ихъ съ любовью и честью. Митрополитъ же иракійскій сообщилъ, что когда онъ и митрополитъ монемвасійскій представлялись папѣ, то, не боясь его гнѣва, не лобызали панской туфли. Между тѣмъ императоръ опять прислалъ вѣстника, что онъ продолжаетъ спорить съ папою о сохраненіи патріархаго достоинства. Тогда престарѣлый Іосифъ рѣшительно отвѣчалъ вторично присланнымъ отъ папы епископамъ: „Скажите, откуда папа присвоилъ себѣ это право? Какой соборъ, какимъ правиломъ утвердилъ этотъ обычай? Если папа преемникъ апостола Петра, то и мы преемники другихъ апостоловъ. А прочіе апостолы лобызали ли ногу Петра? Кто слышалъ это? Посланные отвѣчали, что это—древнее обыкновеніе и ему слѣдуютъ епископы, короли, императоръ германскій и сами кардиналы, которые выше императора. Но патріархъ настоятельно требовалъ, чтобы папа принялъ его какъ брата, грозя, что въ противномъ случаѣ онъ не сойдетъ на берегъ и не позволитъ выйти никому изъ епископовъ. Папа, наконецъ, уступилъ требованію патріарха, подъ предлогомъ желанія мира (Syropul. 4, 18—21) и 8-го марта патріархъ торжественно прибылъ, въ сопровожденіи блестящей свиты, въ Феррару и немедленно былъ принятъ папою въ его келліи; папа и патріархъ обмѣнялись братскимъ цѣлованіемъ. Исторія флорентійскаго собора, стр. 45—47. А. И. Садовъ. Виссаріонъ Ник. Хр. Чт. 1882. Ч. I, стр. 108—109.

¹⁾ Рукопись Московск. Публичнаго Музея XVII в. № 939; „И не собороваша долго, ожидаючи отъ великой Руси митрополита Сидора, по совѣту его“. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 101; Рукопись Спб. духовн. Академіи изъ Софійскаго собранія рукописей, № 1464, л. 372 об. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Прилож. XIX, стр. 117. Данное мѣсто по списку рукописи XVII в. Архива Министерства Иностранныхъ Дѣлъ, № 818/1384 читается не такъ: вмѣсто слова „ждаша его“, находится „избраша его“, что имѣетъ свое основаніе, такъ какъ разсматриваемое мѣсто повѣсти непосредственно слѣдуетъ за повѣствованіемъ о выборѣ уполномоченныхъ со стороны грековъ для преній съ латинянами на соборѣ.

должительнымъ спорамъ¹⁾; эти мѣстническія пререканія, конечно, оттягивали начало соборныхъ засѣданій. Но были и другія, болѣе серьезныя причины того, что собравшіеся представители церквей не приступали къ соборованію. Имѣя цѣлью устроить дѣла рушащейся имперіи при помощи западныхъ государей, которые должны были оказать ему военную помощь противъ страшныхъ турокъ, императоръ Іоаннъ началъ просить папу, чтобы на этомъ вселенскомъ соборѣ присутствовали не одни епископы и духовные, но чтобы онъ призвалъ и государей западной Европы, вмѣсто которыхъ, въ крайнемъ случаѣ, на соборѣ должны бы были присутствовать ихъ посланники²⁾. Папа сперва отказывался удовлетворить этой просьбѣ подъ предлогомъ раздоровъ и войнъ между государствами, но потомъ, вслѣдствіе настоятельныхъ просьбъ императора, обѣщалъ отправить своихъ легатовъ къ королямъ и герцогамъ съ приглашеніемъ ихъ прибыть на соборъ или же прислать вмѣсто себя уполномоченныхъ. Вслѣдствіе этого было положено отложить торжественныя засѣданія собора и разсужденія о предметахъ вѣры на четыре мѣсяца. Но чтобы не терять времени и публичнымъ объявленіемъ о началѣ сношеній съ греками привлечь еще нѣсколькихъ членовъ антипапскаго базельскаго собора и расположить общественное мнѣніе и тѣмъ подкрѣпить себя, папа, съ согласія императора, рѣшилъ открыть соборъ немедленно, съ тѣмъ, чтобы избранные изъ грековъ и латинянъ, занимались въ теченіе означеннаго срока частными разсужденіями о тѣхъ предметахъ, въ которыхъ восточная церковь не согласна съ западной.

Въ то же время императору не безъ труда удалось убѣдить папу, чтобы послѣдній, исполняя свой договоръ съ греками, выдавалъ имъ на содержаніе деньги, вмѣсто ежедневной пищи, которую папа одѣлялъ ихъ какъ нищихъ³⁾.

Выдача суммъ на содержаніе грековъ въ продолженіе всего собора въ Феррарѣ и затѣмъ во Флоренціи была предметомъ постоянныхъ жалобъ со стороны грековъ. По вѣрному выраженію автора „Исторіи флорентійскаго собора“, папа всегда находилъ въ этомъ лучшее средство преклонять грековъ къ покорности⁴⁾. Дѣй-

¹⁾ Объ этихъ спорахъ см. „Исторію флорентійскаго собора“. Глав. IV. стр. 48.

²⁾ А. И. Садовъ. Виссаріонъ Никейскій на ферраро-флорент. соборѣ. Христ. Чтеніе. 1882. Ч. I, стр. 111.

³⁾ Папа опредѣлилъ выдавать ежемѣсячно императору по 30 флоринновъ, патриарху по 25, деспоту по 20, лицамъ императорскаго и патриаршаго двора по 4 флорина и слугамъ по 3. „Исторія флорент. собора“, стр. 49.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 50

ствительно, изъ описаній исторіи этого собора. мы можемъ наблюдать, какъ была замедляема выдача денегъ на содержаніе, когда греки упорствовали и не желали согласиться на предложеніе папы; доведенные до крайности нѣкоторые изъ епископовъ, не получая содержанія, принуждены были продавать свои одежды. Но какъ скоро греки принимали рѣшенія, благопріятныя для римскаго перво-священника, имъ выдавали деньги, какъ награду и поощреніе за послушаніе¹⁾.

9-го апрѣля, въ великую среду, папа назначилъ открытіе собора. Патріархъ, подъ предлогомъ болѣзни, отказался присутствовать, но далъ свое согласіе на открытіе. Папа первый вошелъ въ храмъ и занялъ свой престолъ на сѣверной сторонѣ; затѣмъ заняли мѣста на южной сторонѣ императоръ, его братъ, мѣстоблюстители патріаршіе (въ назначеніи которыхъ не задолго до открытія собора, по волѣ императора произошли перемѣны) и епископы съ низшимъ клиромъ. Со стороны западной церкви собралось 8 кардиналовъ, множество епископовъ и низшаго духовенства²⁾. Предъ алтаремъ, на среднѣй храмъ, на особомъ мѣстѣ положено было Евангеліе, а по сторонамъ поставлены изваянія первоверховныхъ апостоловъ³⁾. Когда въ храмѣ водворилась тишина, папа возгласилъ: „Благословенъ Господь Богъ израилевъ!“ Началось слово и были прочитаны нѣкоторыя молитвы. Потомъ греческій архидіаконъ читалъ съ амвона воззваніе патріарха, въ которомъ всѣ приглашались къ участию на соборѣ. „Всѣ знатныя лица ду-

¹⁾ Это мы можемъ видѣть и въ самомъ началѣ собора. Во все продолженіе споровъ о мѣстахъ на соборѣ грекамъ не выдавали денегъ на содержаніе; когда же споръ прекратился, они получили мѣсячное содержаніе. О спорѣ между папою, желавшемъ, какъ глава церкви, сидѣть посреди церкви, и императоромъ, стремившимся, подобно Константину В., быть предсѣдателемъ собора—см. у Карамзина И. Г. Р. Т. V, столб. 165.

²⁾ О числѣ латинскихъ епископовъ на соборѣ встрѣчаются различныя показанія. У Дороея митиленаго предъ описаніемъ открытія собора упоминается о 150 кардиналахъ и епископахъ (р. 17); а въ описаніи самаго открытія говорится о 200 (р. 20). У Сиронгула упоминается при открытіи собора 11 кардиналовъ и 150 епископовъ (5,3). Но подъ актомъ соединенія подписались только 141 чел.; въ числѣ ихъ—папа, императоръ, патріаршіе мѣстоблюстители, кардиналы, епископы греческіе и латинскіе, игумены, аббаты и іеромонахи. Григорій трапезунтскій упоминаетъ о 400 отц. (Graec Orthod. 1, 579); но считая однихъ восточныхъ до 200 человекъ, этимъ самымъ подрываетъ вѣру къ своимъ словамъ. Исторія флорентійскаго собора, стр. 51.

³⁾ Въ русскомъ описаніи путешествія Исидора на соборъ говорится: „И тогда внесше поставиша Святаго Петра и Павла, литы серебряны позлащены“. Д. Р. Вивлюева, VI, стр. 52

ховные, короли и герцоги, гласила эта грамота патриарха, должны прислать отъ себя мѣстоблюстителей и пословъ, если сами не могутъ явиться. Кто же не явится къ означенному сроку и потомъ не приметъ опредѣленій сего собора, тотъ подвергнется церковному отлученію“. Затѣмъ читанъ былъ декретъ папы объ открытіи въ Феррарѣ вселенскаго собора, и непродолжительное собраніе было заключено духовнымъ пѣніемъ¹⁾.

Папа разослалъ списки декрета объ открытіи собора западнымъ государямъ, побуждая ихъ прислать пословъ на соборъ. Но не сбылись надежды папы. Базельскій антипапскій соборъ продолжалъ свои угрозы низложить папу и отлучить отъ церкви всѣхъ, кто осмѣлится ѣхать на соборъ въ Феррару. Правда, имперскіе чины, по смерти Сигизмунда, объявили, что они не принимаютъ ни соборныхъ декретовъ противъ папы, ни папскихъ—противъ базельскаго собора, но признаютъ и соборъ и папу²⁾; но всѣ другіе западные государи, не одобрявшіе собора феррарскаго, а сочувствовавшіе (базельскому) антипапскому собору и потому не желавшіе противодѣйствовать ему, не только не явились сами на феррарскій соборъ, но даже, за исключеніемъ герцога бургундскаго³⁾, не прислали и своихъ пословъ, несмотря на приглашенія папы и его строгое предписаніе закрыть базельскій соборъ и перенести его въ Феррару⁴⁾.

Эти обстоятельства и были причиной того, что торжественныя засѣданія собора были отложены и не начинались до прибытія русскаго митрополита Исидора. Но русскій книжникъ, современникъ и участникъ описываемаго событія, иначе смотритъ на причины отсрочки торжественныхъ засѣданій феррарскаго собора и высказываетъ по этому поводу собственныя думы о величинѣ русской земли и ея главы—московскаго государя. Въ своей повѣсти (2-ой

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 51—52.

²⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 52—53.

³⁾ Уже подъ конецъ соборныхъ засѣданій въ Феррарѣ явились посланники герцога бургундскаго; введенные на соборъ, они цѣловали папскую туфлю и не оказали никакого почтенія императору, какъ будто его и не было на соборъ. Wessenberg. I. H. Die grossen Kirchenversammlungen des XV und XVI Jahrh. (1840) 2 Band, p. 372.

⁴⁾ Митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 347—348. См. также Густинскую лѣтопись (П. С. Р. Л. Т. II, стр. 355). О проклятій папою опредѣленій враждебнаго ему базельскаго (въ лѣтоп. „Баэмейскаго“, а у Новикова „Арбаэмейскаго“) собора см. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 153; Древн. Росс. Вивліое. Новикова. Ч. VI, (изд. 2-ое), стр. 44—45.

редакціи) Симеонъ суздальскій утверждаетъ, что до прибытія Исидора были отложены соборныя засѣданія: „ожидаху царь и патріархъ московскаго митрополита Исидора, занеже *славна земля русская*“, а когда Исидоръ прибылъ въ Феррару, то „царь и папа и патріархъ повелѣ встрѣтити его честно, и воздаша ему честь велию славнаго ради имени великаго князя Василія Васильевича всея Руси“¹⁾.

Авторъ лѣтописной повѣсти о флорентійскомъ соборѣ влагаетъ въ уста императора Іоанна Палеолога слѣдующую рѣчь: „Царь же тогда кирь Іоанъ извѣстоваше сицево слово Еугенію, папѣ Римскому и всѣмъ бывшимъ ту: „яко восточніи земли суть большее православіе, высшее хрестыянство Бѣлая Русь, въ нихъ же есть государь братъ мой Василей Васильевичъ, ему же восточніи прислухаютъ и величїи князи съ землями служатъ ему: но смиренїа ради и благочестїа, величествомъ разума и благовѣрїа не зовется царемъ, но княземъ великимъ Рускихъ земель православїа: того ради ожидающе не собороваша мѣсяць шесть“²⁾. Влагая въ уста императора византїйскаго похвалу славѣ и величїю русской земли и русскаго князя, авторъ, какъ мы видѣли выше, дѣлаетъ слѣдующее любопытное замѣчанїе: „но смиренїа ради и благочестїа, величествомъ разума и благовѣрїа не зовется царемъ, но княземъ великимъ Рускихъ земель православїа“. Выводъ этотъ является

¹⁾ Рукопись Спб. дух. Академіи, № 1245. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филооѣи и его посланїа“. Прилож. XVІІІ, стр. 103; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 153: „Того ради ожидающе не собороваша мѣсяць шесть. Егда Сидоръ приспѣ къ нимъ и тако срѣтоша его людей множество велми съ великою честїю, *славы ради имени великаго царя Василія Васильевича всея Руси*; тогда по малѣхъ днехъ начаша соборовати тамо“. „Инокъ Симеона іерея суждальца повѣсть“. А. Поповъ. Историко-литерат. обзоръ, стр. 345.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 152 — 153; П. С. Р. Л. Т. VІІІ, стр. 101. „И не абороваша долго“, читаемъ мы въ одной изъ рукописей Спб. духовн. Академіи изъ Софїйскаго собранїа рукописей, „ожидающе отъ великыа Руси митрополита Исидора по свѣту его. Царь же тогда кирь Іоанъ извѣстоваше сицево слово Еугенію папѣ римскому и всѣмъ бывшимъ ту, яко восточніи земли суть рустїи и болшее православїе и вышшее хрїстіанство Бѣлые Руси, в нихъ же есть государь великій братъ мой Василій Васильевичъ, ему же въсточніи царїе прислухаютъ и величїи князи съ слезами (вар. съ землями) служатъ ему. Но смиренїа ради благочестїа и величествомъ разума благовѣрїа не зовется царемъ, но княземъ великимъ руськимъ своихъ земель православїа. И того ради ожидающе не сбороваше мѣсяцеи шесть“. Рукоп. Спб. духовн. Академіи изъ Софїйскаго собранїа рукописей. № 1464, лл. 372 — 373. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филооѣи и его посланїа. Прилож. XIX, стр. 117. Д. Р. Вивлюевка. Ч. VI, стр. 51—52.

еще тѣмъ болѣе многозначительнымъ, что лѣтописная повѣсть, по вѣрному замѣчанію проф. В. Н. Малинина, несомнѣнно стоитъ въ связи съ правящими сферами государственными и церковными. Конечно, не одно христіанское смиреніе было причиною того, что великій князь не могъ воспользоваться титуломъ царя: на лицо еще оставался ордынскій царь, верховный повелитель всей Руси. Это мѣсто лѣтописной повѣсти исполнено національнаго самосознанія, горячею вѣрою въ силы государства и великое, свѣтлое будущее, которое представляется автору не какъ что либо отдаленное и недостижимое, но какъ вполне естественное, соотвѣтствующее быстрому политическому росту московской Руси. То же самое мы встрѣчаемъ и въ „Словѣ“, гдѣ авторъ также заставляетъ самого греческаго *царя* Іоанна Палеолога признать за русскимъ великимъ княземъ несомнѣнное право на титулъ царя и торжественно заявить о томъ предъ восточными и западными іерархами, собравшимися на соборъ въ Феррару¹⁾. Конечно, эти слова не могъ сказать греческій императоръ, а они несомнѣнно принадлежатъ составителю и изобличаютъ его собственныя думы о величій русской земли. Русскому книжнику, увлеченному національнымъ самолюбіемъ, могло дѣйствительно показаться, что греки и латиняне не открывали торжественныхъ соборныхъ засѣданій, ожидая митрополита Исидора; на самомъ дѣлѣ, какъ мы могли видѣть выше, были совершенно другія причины такой отсрочки.

Послѣ пасхи (13 апрѣля) папа началъ требовать отъ грековъ, чтобы были начаты частныя совѣщанія собора. Ожидая прибытія отцовъ базельскаго собора²⁾, греки медлили и не начинали засѣданій, но послѣ троекратныхъ напоминаній со стороны папы, было наконецъ избрано по десяти человекъ съ той и другой стороны (со стороны грековъ и латинянъ), съ тѣмъ, чтобы они собирались по три раза въ каждую недѣлю въ одной монастырской церкви для разсужденія о спорныхъ предметахъ³⁾. Со стороны грековъ были

¹⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. „Слово избрано отъ святыхъ писаній...“, стр. 364—365; А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемикѣ противъ латинянъ, стр. 100—101.

²⁾ Synod. Flor., p. 29. Исторія флорентійскаго собора, стр. 53.

³⁾ Здѣсь между исторіей Сиропула и повѣствованіемъ Дорооея (митрополита латинскаго) есть незначительныя разногласія. Одинъ говоритъ, что назначалось по три собранія въ каждую недѣлю, другой — по два. Одинъ говоритъ,

избраны митрополиты: ефескій, монемвасійскій, никейскій, лакедемонскій, анхіахальскій и пять другихъ членовъ собора. Въмѣстѣ съ ними было назначено присутствовать императорскому чиновнику Мануилу Ягарису.

Для насъ является чрезвычайно интереснымъ отношеніе императора къ дѣламъ церковнымъ, его вмѣшательство въ внутреннюю жизнь собора. Извѣстно, что императоръ отдалъ строгое приказаніе, чтобы только Маркъ Евгеникъ, митрополитъ ефескій и юный Виссаріонъ никейскій¹⁾ вступали въ пренія съ латинянами,—но въ затруднительныхъ случаяхъ прибѣгали къ совѣщанію съ прочими членами собора; чтобы они не вступали въ разсужденія о важнѣйшихъ предметахъ спора, и, наконецъ, чтобы, по окончаніи каждаго засѣданія, давали отчетъ ему, императору, о ходѣ дѣлъ²⁾. Вообще императору не хотѣлось, чтобы непримиримость ученія греческаго съ латинскимъ обнаружилась раньше, нежели ему удастся достигнуть своихъ политическихъ цѣлей³⁾. „И теперь, говоритъ авторъ „Исторіи флорентійскаго собора“, поручая избраннымъ вести споры съ латинянами, онъ внушалъ не отвергать мнѣній латинскихъ потому только, что они не согласны съ собственнымъ ученіемъ грековъ, но на всякій вопросъ смотрѣть, какъ бы еще не было никакого рѣшенія, и потомъ общими усиліями, постепенно доходить до

что было избрано по десяти членовъ собора съ каждой стороны, другой—по двѣнадцати, считая впрочемъ и двухъ нотаріевъ. Одинъ еще говоритъ, что собранія были назначены въ церкви монастыря св. Андрея, другой же указываетъ на церковь св. Франциска какъ на мѣсто этихъ совѣщаній. Последнее противорѣчіе можетъ быть лишь кажущееся, такъ какъ эта церковь, по справедливому замѣчанію автора „Исторіи флорентійскаго собора“, могла быть въ андреевскомъ монастырѣ. Syropul. 5, 3. Synod. Flor., p. 29. Исторія флорентійскаго собора, стр. 53, прим. л.

¹⁾ Проф. А. И. Садовъ полагаетъ, что Виссаріонъ родился, какъ кажется въ 1403 г. (см. *Vast. Le cardinal Bessarion. Paris. 1878, p. 2*), въ Трапезунтѣ, отъ простыхъ родителей. „Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ“. Христіанское Чтеніе. 1882. Ч. I, стр. 94—95.

²⁾ Syropul. 5, 3. Исторія флорентійскаго собора, стр. 54.

³⁾ Извѣстно, что вскорѣ по прибытіи въ Феррару Маркъ ефескій, по внушенію кардинала Юліана, рѣшился написать папѣ благодарственное письмо за учрежденіе собора; въ этомъ посланіи онъ высказалъ взглядъ, что римская церковь, къ довершенію добраго дѣла, должна отказать отъ своего ученія объ исхожденіи свят. Духа и отъ совершенія литургіи на опрѣснокяхъ. Когда императоръ узналъ объ этомъ, то едва не подвергъ Марка суду греческаго собора за то, что онъ осмѣлился высказывать латинянамъ такія мысли. Syropul. 5, 2. Исторія флорентійскаго собора, стр. 54.

его разрѣшенія, припимая за послѣдній выводъ въ этомъ изслѣдованіи то, что будетъ всѣмъ принято¹⁾.

Со стороны же латинянъ были назначены для преній кардиналы Юліанъ Чезарини и Николаи Албергати, Андрей—епископъ колосскій, или родоскій и еще нѣсколько аббатовъ.

Послѣ взаимныхъ привѣтствій, въ третье засѣданіе, кардиналъ Юліанъ Чезарини указалъ, что главные предметы спора и разногласій между греками и латинянами заключаются въ ученіи: объ исхожденіи Духа святаго, о хлѣбѣ въ евхаристіи, о чистилищѣ и о первенствѣ папы²⁾. Затѣмъ онъ предложилъ собравшимся вопросъ, съ чего начать разсужденія. Греки заявили, что обсужденіе перваго вопроса (объ исхожденіи Духа св.) они отлагаютъ до торжественныхъ засѣданій вселенскаго собора; относительно же прочихъ спорныхъ вопросовъ обѣщали вскорѣ дать отвѣтъ по совѣщаніи съ императоромъ. Послѣдній, по свидѣтельству источниковъ, назначилъ избрать для изслѣдованія который нибудь изъ двухъ послѣднихъ³⁾; латиняне согласились разсуждать о чистилищѣ.

Въ задачу нашего изслѣдованія не входитъ описаніе внутренней исторіи ферраро-флорентійскаго собора, изложеніе и анализъ споровъ между представителями восточной и западной церкви⁴⁾; но мы должны замѣтить, что эти продолжительныя пренія нисколько не подвинули впередъ главнаго вопроса о соединеніи церквей и каждая изъ состязавшихся сторонъ осталась при своемъ прежнемъ

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 54—55. (Synodul. 7, 8).

²⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 55.

³⁾ Synod. Flor., p. 30, Synodul 5, 7, 8. Исторія флорентійскаго собора, стр. 55.

⁴⁾ Описаніе предварительныхъ преній о чистилищѣ и блаженствѣ праведныхъ на частныхъ засѣданіяхъ мы находимъ у Сиропула, въ его „Vera histor. unionis non verae“, а также въ „Исторіи флорентійскаго собора“,—„S. G. Florentina Synodus“. Послѣдній трудъ (въ двухъ том. in 4^o) считается лучшимъ изъ описаній собора, изданныхъ римскою церковью. Трудъ этотъ, написанный на греческомъ языкѣ, безъ означенія имени автора, приписывается члену собора Дороею, митрополиту митиленскому. Аліяцій приписывалъ его Θεодору Ксанѳопулу, но Бертрамъ („Abhandlung vom Dorotheo von Mitilena, einem ungenannten Geschichtschreiber“. Hal. 1759, in 4^o) доказалъ, что авторъ его Дороей митиленскій. Важнѣйшую часть этого труда и составляетъ изложеніе соборныхъ преній. См. также Thisman. Unionsverhand. seit d. Anf. d. XV Jahrh. zum Conc. v. Ferrara (1858). „Исторію флорентійскаго собора“, гл. IV, изслѣдован. проф. А. П. Садова, проф. А. Л. Катанскаго и другіе источники.

убѣжденіи, не будучи въ состояніи склонить другую спорящую сторону къ принятію своего ученія¹⁾.

Еще во время предварительныхъ преній въ небольшомъ обществѣ грековъ обнаружилось разномысліе и раздѣленіе, не предвѣщавшія добраго исхода задуманнаго дѣла; обнаружилось печальное соперничество и зависть краснорѣчиваго Виссаріона никейскаго къ стойкому и ревностному защитнику православія Марку ефесскому²⁾. Лишь только приступили къ дѣлу, какъ стало видно, что среди грековъ найдутся люди готовые принести въ жертву своимъ личнымъ выгодамъ и страстямъ интересы церкви, представителями которой они состояли.

Частныя засѣданія собора прекратились; прошло уже болѣе трехъ мѣсяцевъ со времени открытія собора. Испытывая недостатокъ въ средствахъ³⁾, находясь въ бездѣйствіи, греки стали скучать и сожалѣть, что оставили родину. Императоръ Іоаннъ, боясь,

¹⁾ Во время споровъ главный вопросъ раздробился на столько мелкихъ и отдаленныхъ отъ цѣли, что по необходимости его рѣшеніе осложнилось и затруднялось еще болѣе. Представители западной церкви спрашивали напр.: гдѣ и какъ летаютъ ангелы? Каково свойство геенскаго огня? На послѣдній вопросъ императорскій чиновникъ Ягарисъ замѣтилъ: „спрашивающій получить удовлетворительное разрѣшеніе на свой вопросъ развѣ тогда только, когда самъ испытаетъ свойство этого огня“. Syrop. 5, 16, 18. Synod. Flor., p. 35, 37. „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 64.

²⁾ Объ отношеніяхъ Виссаріона никейскаго къ Марку ефесскому см. у А. И. Садова. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 115—126. Виссаріонъ никейскій, если по временамъ и вступалъ въ споръ съ латинянами, то болѣе для того, чтобы выказать свой талантъ краснорѣчія; достойно вниманія, что когда греки, видя упорство латинянъ противъ ихъ доводовъ, хотѣли прекратить всѣ пренія, Виссаріонъ одинъ настаивалъ на продолженіи спора, перемѣнивъ только предметъ. „Мы еще много, говорилъ онъ, можемъ сказать прекраснаго“ („πολλά καὶ καλὰ“). Syropul. 7, 6. „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 66.

³⁾ Выдача денегъ на содержаніе нуждавшихся грековъ производилась крайне неаккуратно. Первая выдача была 2-го апрѣля: грекамъ было выдано по расчету за одинъ мѣсяць 691 флоринъ, между тѣмъ какъ слѣдовало получить за полтора (Syropul. 4, 28); вторая—12 мая, 689 флориновъ (Syropul. 5, 9); третья—30 июня, 699 флориновъ (Syropul. 5, 18); четвертая—21 октября за два мѣсяца, 1218 флориновъ (Syropul. 6, 20). Пятая (послѣдняя въ Феррарѣ)—12 января 1439 года за четыре мясяца 2412 флориновъ (Syropul. 7, 14). А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чтеніе. 1882. Ч. I, стр. 330. Объединѣвшее греческое духовенство и во время собора, вслѣдствіе полного отсутствія собственныхъ средствъ и неаккуратной выдачи содержанія папою,—нуждалось даже въ самомъ необходимомъ. Изъ источниковъ мы узнаемъ, что у одного греческаго архіерея того времени ничего не имѣлось, кромѣ трехъ старыхъ одеждъ. Знаменитый же ученый Виссаріонъ, м. никейскій, въ тече-

чтобы недовольные не покинули Феррары и не удалились съ собора преждевременно, отдать приказъ градоначальнику не выпускать ни одного грека изъ города и не выдавать никому билетовъ безъ его разрѣшенія и подписи. Самъ же, позаботившись о болѣе надежномъ заключеніи грековъ въ Феррарѣ, поселился въ загородномъ монастырѣ и проводилъ время въ полѣ, занимаясь охотою, какъ будто не хотѣлъ и вспомнить о дѣлѣ, ради котораго оставилъ свое государство¹⁾.

Когда прошелъ срокъ, назначенный для открытія торжественныхъ засѣданій собора, представители греческаго духовенства просили императора, чтобы онъ, возвратясь въ городъ, сдѣлалъ бы какія нибудь распоряженія относительно соборныхъ дѣлъ. Но императоръ отвѣчалъ, что безъ пословъ отъ государей западной Европы и безъ болѣе многочисленнаго собранія епископовъ, чѣмъ настоящее, — онъ не хочетъ думать о началѣ собора, который долженъ быть дѣйствительно вселенскимъ. Но вмѣсто увеличенія соборъ началъ уменьшаться въ числѣ своихъ членовъ, такъ какъ губительная болѣзнь (морозная язва) однихъ лишила жизни, другихъ же заставила бѣжать изъ города, спасаясь отъ заразы²⁾. И лишь прибылъ только, какъ сказали мы выше, русскій митрополитъ Исидоръ въ сопровожденіи многочисленной свиты.

Торжественныя засѣданія собора еще не пачинались: папа Евгений ожидалъ своего посла изъ Франціи. Но и оттуда были получены неблагопріятныя извѣстія, такъ какъ Франція оградилась отъ вліянія папы прагматическою санкціею (изданной въ Буржѣ 7 іюля 1438 г.), основанной на постановленіяхъ базельскаго собора³⁾. Король Карлъ VII запретилъ своимъ епископамъ ѣхать въ Феррару⁴⁾. Послѣ полученія столь неутѣшительныхъ свѣдѣній съ эз-

ніе цѣлыхъ двадцати лѣтъ давалъ уроки юношеству на родинѣ, — и за это время могъ всего на всего пріобрѣсти лишь сорокъ золотыхъ флориновъ. (Ducæ. *Historia Byzantina*, cap. XXXI. — Migne. P. C. C. S. G. Tom. CLVII, col 1013. Гиббонъ. *Исторія*. Т. VII, стр. 254. А. Лебедевъ. *Очерки исторіи Византійско-восточной церкви*, стр. 513).

¹⁾ Syropul. 6. 1, 2. *Исторія флорентійскаго собора*, стр. 68.

²⁾ При началѣ торжественныхъ засѣданій вмѣсто одиннадцати кардиналовъ нашлось только пять, а вмѣсто полутораста епископовъ — только пятьдесятъ.

³⁾ О „Прагматической санкціи“ Карла VII см. *Quellen zur Geschichte des Papsttums und des römischen Katholizismus*. Von D. Carl Mirbt. Zweite Auflage. Tübingen und Leipzig. 1901. № 257, стр. 160, гдѣ указана и литература вопроса.

⁴⁾ Wessenberg J. *Die grossen Kirchenversammlungen des XV und XVI Jahrh.* 2 Band, S. 379.

пада, папа сталъ настоятельно требовать отъ грековъ, чтобы пачались торжественныя соборныя разсужденія о соединеніи церквей. „Уже семь мѣсяцевъ вы въ Италіи,—говорилъ онъ грекамъ, а и всего подписали мнѣ одну бумагу—объявленіе объ открытіи собора“¹⁾. Наконецъ, императоръ возвратился въ городъ и послѣ многократныхъ переговоровъ было постановлено открыть торжественныя засѣданія собора 8 октября.

На предварительныхъ совѣщаніяхъ между греками было постановлено, чтобы споры между представителями церкви восточной и западной были рѣшаемы не большинствомъ голосовъ, которыхъ на сторонѣ латинянъ всегда могло быть болѣе, нежели у грековъ, но общимъ согласіемъ той или другой стороны²⁾.

Потомъ, созвавъ шесть старшихъ митрополитовъ, хартофилакса, епископа, двухъ игуменовъ съ іеромонахомъ и трехъ греческихъ ученыхъ³⁾, императоръ, выслушавъ ихъ мнѣнія, условился съ ними о началѣ преній на соборѣ объ исхожденіи св. Духа. Наконецъ, императоръ объявилъ, что, по совѣщанію съ кардиналами, онъ рѣшилъ, чтобы въ педѣлю было непременно по три соборныхъ засѣданія и, чтобы, въ случаѣ отсутствія императора, патріарха, или кого либо изъ лицъ, назначенныхъ для преній, засѣданіе не откладывалось бы до другого времени. Мѣсто же отсутствующаго на соборѣ члена долженъ занимать другой, слѣдующій за нимъ по старшинству. Соборныя засѣданія должны были начинаться чрезъ полтора часа послѣ разсвѣта и продолжаться до шестого часа дня⁴⁾.

Для преній на соборѣ со стороны грековъ были избраны слѣдующіе представители: Маркъ Евгеникъ, м. ефесскій, Исидоръ, митрополитъ русскій⁵⁾, Виссаріонъ никейскій, философъ Гемистъ,

¹⁾ Syropul. 6, 5.

²⁾ Иначе,—говорили греки,—противъ нашихъ тридцати голосовъ у латинянъ будетъ болѣе двухсотъ. Нужно, чтобы голоса одной стороны безъ отношенія къ ихъ числу, взятыя вмѣстѣ, имѣли силу равную голосамъ другой стороны. Тѣмъ же, кто перейдетъ отъ грековъ къ латинянамъ, или отъ латинянъ къ грекамъ, должно объявить строгое наказаніе. Syropul. 6, 9, 10. Исторія флорентійскаго собора, стр. 71.

³⁾ Схоларія, Гемиста и Амируца.

⁴⁾ Греки выразили свое согласіе на эти условія каждый собственноручною подписью и требовали, чтобы имъ было предоставлено право предлагать вопросы латинянамъ. Syropul. 6, 13.

⁵⁾ Какъ извѣстно, Исидоръ дѣйствовалъ на соборѣ не только въ качествѣ архипастыря Руси, но и въ качествѣ представителя антиохійскаго патріарха—Дородея. „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія, стр. 534.

хартофилаксъ и скевофилаксъ¹⁾. Но на самомъ дѣлѣ императоръ поручилъ вести всѣ пренія съ представителями западной церкви Марку ефесскому и Виссаріону никейскому, запретивъ участвовать въ дѣлахъ собора свѣтскимъ чиновникамъ²⁾. Въ преніяхъ иногда принималъ участіе и русскій митрополитъ, изрѣдка высказывавшій свои замѣчанія (Садовъ. Виссар. Ник. Христ. Чтеніе 1882. Ч. I, стр. 137). По желанію папы засѣданія собора происходили въ его дворцовой капеллѣ³⁾.

Всѣхъ соборныхъ засѣданій въ Феррарѣ было 15⁴⁾, два мѣсяца прошло въ преніяхъ (о прибавленіи къ символу вѣры), которыя не привели къ желаннымъ результатамъ, такъ какъ они, подобно и прежнимъ спорамъ, кончились ничѣмъ: каждая сторона осталась при своемъ мнѣніи.

Греки, видя полную невозможность убѣдить въ правотѣ своихъ мнѣній представителей западной церкви, стремились возвратиться въ отечество и только, благодаря настойчивости императора, надѣявшагося получить помощь запада рушащейся имперіи, удалось склонить духовенство перейти къ разсмотрѣнію другого вопроса (о самомъ догматѣ исхожденія св. Духа). Видя упорство латинянъ и ихъ нежеланіе принимать очевидныя доказательства грековъ при обсужденіи спорныхъ вопросовъ, нѣкоторые изъ греческаго духовенства указывали императору на бесполезность продолжать пренія и по другимъ вопросамъ, но послѣдній, имѣя въ виду помощь, обѣщанную ему папой, отвергалъ всякія возраженія. Митрополитъ русскій Исидоръ и Виссаріонъ никейскій стали сильно поддерживать императора, стараясь вліять и на другихъ представителей духовенства. Но тутъ встрѣтилось и другое препятствіе къ

¹⁾ Екклезіархъ Сиропуль также былъ назначенъ въ число уполномоченныхъ для преній, но усиленными просьбами самъ уклонился отъ этого назначенія. Syropul. 6, 13.

²⁾ Латиняне съ своей стороны назначили для преній кардиналовъ Юліана Чезарини Николая Албергати, Андрея епископа родосскаго и Іоанна еп. форлейскаго, двухъ докторовъ богословія—монаховъ, изъ которыхъ одинъ—Іоаннь, провинціалъ ордена Доминиканцевъ, принималъ живое участіе въ спорахъ и др. лицъ. Synod. Flor., p. 43, 44. Syropul. 6, 13. Исторія флорентійскаго собора, стр. 73.

³⁾ Объ этомъ см. Syropul. 6, 14; Synod. Flor., p. 41. Исторія флорентійскаго собора, стр. 73.

⁴⁾ О разногласіи между Сиропуломъ и Дороеемъ во времени и числѣ соборныхъ засѣданій см. Истор. флорент. собора, стр. 73—74, прим. и. О содержаніи соборныхъ преній въ Феррарѣ, а затѣмъ Флоренціи см. вышеуказанные источники: Syropul., Synod. Flor., „Исторія флорент. собора“ и др.

продолженію начатаго дѣла. Папа отказался дальше содержать грековъ въ Феррарѣ, говоря, что его надежды на помощь отъ этого города не оправдались, а изъ своихъ городовъ онъ, по ихъ отдаленности и по военнымъ обстоятельствамъ, не можетъ получать доходовъ; поэтому онъ предлагалъ перенести засѣданія собора въ другое мѣсто—въ Флоренцію, богатые граждане которой обѣщали ему матеріальную помощь¹⁾, тѣмъ болѣе, что оставаться въ Феррарѣ было и небезопасно, такъ какъ, съ наступленіемъ весны, опасались появленія моровой язвы.

Предлагая перенести засѣданія собора, папа съ своей стороны обѣщаль грекамъ, кромѣ обычнаго содержанія во Флоренціи, дать еще двѣнадцать тысячъ червонцевъ и двѣ галеры въ помощь Константинополю, и надѣялся, что дѣло соединенія церквей можетъ быть окончено въ теченіе трехъ или четырехъ мѣсяцевъ. Императоръ прилагалъ всѣ усилія, чтобы повліять на грековъ и убѣдить ихъ переѣхать во Флоренцію²⁾. Но полный недостатокъ въ средствахъ и способахъ отправиться въ Константинополь и отказъ въ удовлетвореніи денежнымъ пособіемъ за послѣдніе мѣсяцы, заставили грековъ покориться власти римскаго первосвященника и отправиться во Флоренцію. Императоръ ручался, что папа исполнитъ

¹⁾ Граждане Флоренціи обѣщали папѣ взаймы до сорока тысячъ золотыхъ, если соборъ будетъ перенесенъ въ ихъ городъ. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб. 166. Во Флоренціи тогда главою республики были Медичи [Косимо Старый (il vecchio), 1339 — 1464], одинъ изъ лучшихъ государственныхъ людей своего времени, извѣстный своимъ богатствомъ и любовью къ просвѣщенію, дворецъ котораго былъ первымъ крупнымъ гуманистическимъ центромъ. См. также изслѣдованіе проф. Н. А. Осокина—„Савонарола и Флоренція“. (1864). О гуманистическомъ движеніи во Флоренціи см. капитальное критическое изслѣдованіе проф. М. С. Корелина. „Ранній итальянскій гуманизмъ и его историографія“. Вып. I и II (Москва, 1892). Глава III, стр. 777—876.

²⁾ Императоръ еще ранѣе зналъ о намѣреніи папы перенести соборъ и дважды самъ посылалъ пословъ во Флоренцію объ устройствѣ этого дѣла; но отъ духовенства онъ скрывалъ это. Когда же онъ сообщилъ это предложеніе папы греческому духовенству, указавъ, что въ случаѣ ихъ согласія отправиться во Флоренцію, они получатъ слѣдующую имъ сумму на содержаніе ихъ за пять мѣсяцевъ, греки сначала рѣшительно отказывались отъ путешествія, опасаясь, что во Флоренціи пала будетъ обходиться съ ними еще самовластнѣе. Возражая имъ, императоръ между прочимъ говорилъ: „Вамъ извѣстно, что теперь намъ остается избрать одно изъ двухъ: ѣхать во Флоренцію или въ Константинополь,—потому что здѣсь папа не хочетъ и не можетъ продолжать собора. Вы болѣе желаете возвратиться на родину? Но благоразумно ли будетъ бросить безъ окончанія начатое дѣло? Разсудите еще, какъ и съ чѣмъ отправимся въ Константинополь? Гдѣ у насъ средства къ путешествію? И кто поможетъ злосчастной имперіи, когда прогнѣ-

свои обѣщанія¹⁾. 10 января 1439 года была прочитана въ кафедральной феррарской церкви папская булла о перенесеніи собора во Флоренцію; причиною перенесенія собора была объявлена язва, которая, несмотря на зимнее время, свирѣпствуетъ въ городѣ, а къ веснѣ можетъ еще болѣе усилиться²⁾.

Послѣ переѣзда во Флоренцію³⁾ и непродолжительнаго отдыха засѣданія собора возобновились (26 февраля); первое же засѣданіе во Флоренціи обнаружило, что императоръ уже обѣщаль папѣ пріискать какіе то тайные способы соглашенія помимо публичныхъ преній.

Торжественныя засѣданія собора продолжались до 24 марта 1439 года и, подобно предыдущимъ, не привели рѣшительно ни къ какимъ результатамъ, такъ какъ каждая сторона относительно спорныхъ пунктовъ вѣроученія осталась настойчиво при своемъ и ни та ни другая не хотѣли уступить ни въ чемъ. Послѣ окончанія торжественныхъ засѣданій, папа приказалъ сказать патріарху, что

ваемъ папу своимъ упорствомъ?" Исторія флорентійскаго собора, стр. 101. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церкви восточной и западной. Христіанское Чтен. 1868. Ч. I, стр. 593. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. Христіанское Чтен. 1882. Ч. I, стр. 330, 331 и слѣд.

¹⁾ Syropul. 7, 12; Synod. Flor. 308 — 315. Исторія флорентійскаго собора, стр. 101—102.

²⁾ Митр. Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 350. Папская булла помѣщена въ Synod. Floren., p. 316. Густинская лѣтопись такъ повѣствуетъ о переносѣ засѣданій собора во Флоренцію: "...Но потомъ, попущеніемъ Божиимъ, нача моръ великій быти въ томъ градѣ Феррару, сего ради принесся сей соборъ до града Флоренціи..." И. С. Р. Л. Т. II, стр. 355. Но на самомъ дѣлѣ прошло уже два мѣсяца какъ зараза прекратилась. Syropul. 7, 14. Ист. флор. собора, стр. 103. Авторъ „Повѣсти“ объ осьмомъ (флор.) соборѣ Симеонъ суздальскій такъ объясняетъ перенесеніе засѣданій собора изъ Феррары во Флоренцію: „И тогда нѣщцы отъ собора греческаго священницы приложиса единодушно къ папѣ, алата довольно вземше, и честь велику получиша, и придумапа папѣ дати царю много злата, да изведетъ папа царя за горы и всѣ грекове, къ Риму близъ, въ Флорентію: „аще ли не злата ради, но нужди ради, предавшиса тобѣ будутъ, честный папа“. Тогда тѣ отъ папы великую честь и отъ всѣхъ ѳязовъ получиша, а грекомъ многимъ скорбящимъ, что царю и патріарху злата много обѣща папа. И приложиса ити ко граду флорентію, и поидоша отъ града Феррары мѣсяца генваря, на память святаго Іоанна Златоустаго, на возвращеніе честныхъ его мощей“. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 203—204.

³⁾ Императоръ принялъ мѣры, чтобы никто изъ грековъ не могъ уйти во время путешествія и раньше времени возвратиться въ Константинополь. Syropul. 6, 141—142, 151—153. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 330, прим. 4.

такъ какъ греки отказались отъ дальнѣйшихъ преній¹⁾, то къ наступающей пасхѣ (5 апрѣля) они должны или изъяснить согласіе на ученіе римской церкви, или же возвратиться въ отечество²⁾.

Съ этого времени начинается продолжительная и тяжелая борьба между совѣстью императора и настойчивыми требованіями папы, между надеждами и планами на помощь гибнущей имперіи и боязнью подвергнуться общему осужденію за измѣну православію. Императоръ уже не становится преградой между православными и латинянами, какъ во времена ліонской уніи; онъ начинаетъ дѣйствовать нерѣшительно, не беретъ всего на себя предъ греками и латинянами; не увѣряетъ первыхъ, что отъ него все зависитъ, что ему ничего не стоитъ подчинить греческую церковь папѣ и не просить послѣднихъ (грековъ) также во всемъ полагаться на него, не мѣшать ему имѣть дѣло самому съ римскимъ первосвященителемъ, но, напротивъ, видимо боится отвѣтственности предъ народомъ и духовенствомъ, особенно послѣ смерти патріарха Іосифа, избѣгаетъ по возможности принужденія, явныхъ насильственныхъ мѣръ и поспѣшности при окончательномъ рѣшеніи вопроса³⁾. „Надежда на

¹⁾ Такъ какъ послѣ продолжительныхъ и безрезультатныхъ споровъ (объ исхожденіи св. Духа) между Маркомъ ефесскимъ и Іоанномъ de Monte Nigro, доминиканскимъ провинціаломъ, славившимся своимъ искусствомъ въ діалектикѣ, латиняне хотѣли, чтобы послѣднее слово осталось за ними, то они настаивали на продолженіи соборныхъ засѣданій. Императоръ съ неудовольствіемъ снова явился на соборъ и, чтобы не вступать опять въ пренія, запретилъ Марку ефесскому и Антонію ираклійскому, этимъ ревностнымъ защитникамъ православія, являться на соборныя засѣданія (Synod. Florent. p. 554). Вслѣдствіе чего на двухъ послѣднихъ торжественныхъ засѣданіяхъ (21 и 24 марта), когда Іоаннъ, замѣтивъ отсутствіе своего сильнаго противника, съ кичливостью требовалъ, чтобы Маркъ явился на засѣданіе, императоръ отвѣчалъ хвастливому схоластику: Мы теперь не хотимъ снова начинать пренія; поэтому сюда не явился Маркъ. Мы пришли сюда для того только, чтобы удовлетворить вашимъ просьбамъ. Говорите, что хотите: мы не дадимъ никакого отвѣта („Исторія флорент. собора“, стр. 132). А потому въ оба послѣднія засѣданія Іоаннъ ораторствовалъ одинъ, такъ какъ никто изъ грековъ не возражалъ ему. Уже подъ конецъ послѣдняго засѣданія митрополитъ Исидоръ замѣтилъ Іоанну, что „текущій одинъ на поприщѣ напрасно считаетъ себя побѣдителемъ, когда съ нимъ никто не состязается“. Synod. Florent. p. 555-562. „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 133.

²⁾ Synod. Flor. p. 563. „Ист. флор. соб.“, стр. 133.

³⁾ Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церковей восточной и западной (въ первый его періодъ) на греческомъ востокѣ и латинскомъ западѣ (1053—1453). Христіанское Чтен. 1868. Ч. I, стр. 591—592, 593.

истинный христіанскій миръ церковей, читаемъ мы у историка флорентійскаго собора¹⁾, была потеряна. Надобно было купить его уступкою. Какъ сдѣлать эту уступку болѣе благовидною, какъ менѣе принять на себя отвѣтственности въ ней предъ своею церковію, предъ своимъ народомъ?—вотъ чтò составляло главную задачу для тѣснимаго отвсюду императора²⁾! Императоръ говорилъ въ частныхъ собраніяхъ грековъ: „Я защитникъ церкви. Обязанность защитника въ настоящемъ случаѣ состоитъ, во-первыхъ, въ томъ, чтобы охранять и защищать догматы церковные, давать свободу всякому желающему защищать ихъ, и удерживать людей, склонныхъ къ спорамъ и противорѣчіямъ; во-вторыхъ, держать всѣхъ нашихъ въ единомысліи“³⁾. Когда же утомленные греки просили его о скорѣйшемъ рѣшеніи дѣла, императоръ отвѣчалъ: „Это зависитъ не отъ меня, а отъ церкви. Если я поступлю рѣшительно, и выйдетъ что нибудь непріятное, тогда все неудовольствіе падетъ на меня. Это дѣло церковное и требуетъ большой осмотрительности

¹⁾ „Исторія флорентійскаго собора“ (Москва, 1847)—издана безъ указанія имени автора и долгое время приписывалась (иногда приписывается и теперь) перу профессора протоіерея А. В. Горскаго. На самомъ дѣлѣ этотъ трудъ представляетъ собою магистерскую диссертацию студента XV курса Московской духовной Академіи Ивана Остроумова, написанную только подъ руководствомъ прот. А. В. Горскаго. См. С. К. Смирновъ. Исторія Академіи, стр. 241. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. I, стр. 421.

²⁾ Исторія флорентійскаго собора. стр. 133—134. „Нельзя безъ умиленія читать въ „Исторіи“ о послѣднихъ тайныхъ бесѣдахъ Іоанна Палеолога“, говоритъ Карамзинъ, идеализируя нѣсколько императора, „въ коихъ сей несчастный государь изливаль свою душу предъ святителями греческими и вельможами, изображая съ одной стороны любовь къ правовѣрью, а съ другой бѣдствія имперіи и надежду спасти ее посредствомъ соединенія церковей“. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, столб 166 и прим. 300, гдѣ приводится рѣчь Іоанна по рукописи Синод. библ., № 364.

³⁾ Syropul. 8. 5. См. изслѣдованіе проф. В. С. Иконникова. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи, стр. 23 и слѣд., гдѣ мы находимъ указанія на примѣры вмѣшательства византійскихъ императоровъ въ дѣла церкви. В. Савва. Московскіе цари и византійскіе василевсы. Къ вопросу о вліяніи Византіи на образованіе идеи царской власти московскихъ государей. (Харьковъ, 1901). Глава II, стр. 58—93. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. Христіанск. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 114—115, прим. 6, 116, 123, 137. 328, 335, 336. О. Кургановъ. Отношеніе между церковною и гражданскою властію въ Византійской имперіи (Казань, 1880). Гефеле. *Koncilien-geschichte*, VII, p. 676. В. М. Грибовскій. Народъ и власть въ Византійскомъ государствѣ. Спб. 1897. Гл. VII, VIII и друг. изслѣдованія.

и совѣщанія церковнаго¹⁾. А когда папа или заносчивые кардиналы²⁾ говорили ему о скорѣйшемъ соединеніи церквей, Іоаннъ отвѣчалъ: „Я не господинъ надъ соборомъ; не хочу насильственнаго присоединенія“³⁾.

Такъ говорилъ колеблющійся императоръ, дѣлая видъ, что онъ самъ ничего не можетъ сдѣлать безъ совѣта и согласія духовенства; но, желая достигнуть соединенія церквей и получить помощь Византіи, онъ употреблялъ всѣ мѣры и способы къ достиженію намѣченной цѣли, вмѣшиваясь въ соборныя дѣла. По свидѣтельству Сиропула,—онъ приблизилъ къ себѣ самыхъ преданныхъ дѣлу соединенія церквей членовъ собора: митрополита Исидора. Виссаріона никейскаго и духовника Григорія, совѣтуясь съ ними и стараясь чрезъ нихъ направить умы прочихъ къ желанной цѣли⁴⁾. И съ этого времени указанные выше сторонники соединенія выдвигаются на первый планъ, играя выдающуюся роль въ окончаніи флорентійскаго собора. Надежда на помощь папы и западной Европы безсильной Византіи заставила императора и сторонниковъ соединенія достигнуть полезной для нихъ уніи во что бы то ни стало; и они, по вѣрному выраженію современнаго историка церкви,—„задались мудреною задачею: нельзя ли достигнуть соглашенія и устроить соединеніе помимо богословскихъ преній“⁵⁾. Когда нѣкоторые изъ духовенства, недовольные такимъ оборотомъ дѣлъ, просили у императора разрѣшенія возвратиться домой, Іоаннъ никого не выпускалъ даже изъ города (Syropul. 9, 5), упрекалъ ихъ въ малодушіи, въ нерадѣніи объ общемъ благѣ, грозилъ имъ своимъ гнѣвомъ (Syropul. 8, 7; 9, 1); въ частныхъ же собраніяхъ грековъ указывалъ имъ на всѣ выгоды соединенія церквей, на свои труды и хлопоты. Нерѣшительный императоръ то призывалъ на совѣтъ свѣтскихъ чиновниковъ, требуя ихъ мнѣнія, то воспрещалъ

¹⁾ Syropul. 8, 7.

²⁾ О высокомѣрномъ отношеніи представителей высшаго латинскаго духовенства къ грекамъ повѣствуетъ авторитетное свидѣтельство Марка ефесскаго въ его „Мнѣніи о флорентійскомъ соборѣ“. Migne. Patrol. C. C. S. G. CLIX, col. 1028, и друг. источники.

³⁾ Synod. Florent., p. 590, 595. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной. Христіанское Чтен. 1868. Ч. I, стр. 591, 592, 596.

⁴⁾ Syropul. 8, 4.

⁵⁾ Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 440.

имъ подавать голоса¹⁾. Естественнымъ выходомъ изъ такого труднаго положенія—была безусловная и полная уступка со стороны стѣсненныхъ грековъ и ихъ согласіе на подписаніе акта соединенія церквей²⁾ на всей волѣ римскаго первосвятителя. Греки соединились съ латинянами, принявъ ихъ ученіе объ исхожденіи св. Духа, о совершеніи литургіи на опрѣснокахъ и о чистилищѣ и признавъ надъ собою верховную власть папы³⁾. Это и произошло 5 іюля 1439 года, послѣ трехмѣсячныхъ⁴⁾ тщетныхъ попытокъ грековъ побудить папу, хотя бы и къ небольшой уступчивости⁵⁾.

6-го іюля въ флорентійскомъ кафедральномъ соборѣ, при безчисленномъ стеченіи народа, по совершеніи благодарственнаго мо-

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 136—137. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорент. соборѣ. Христ. Чтен. 1882. Ч. I. стр. 330—331; 626—627.

²⁾ Актъ о соединеніи церквей изданъ нѣсколько разъ. Последнее и лучшее изданіе его въ „*Monumenta, spectantia ad unionem Ecclesiarum Graecae et Romanae, edita ab Augustino Theiner et Francisco Miklosich*“. Vindobonae, 1872, p. 46—56.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами. Чтен. въ Общ. Ист. и Др. 1896, I, стр. 6. P. Pierling. *La Russie et le Saint-Siège*. T. I, p. 41. О верховной власти римскаго первосвятителя было сказано такъ: (§ 8). „*Item definimus, sanctam apostolicam sedem et Romanum pontificem in universum orbem tenere primatum et ipsum pontificem Romanum successorem esse beati Petri principis apostolorum, et verum Christi vicarium, totiusque ecclesiae caput et omnium christianorum patrem ac doctorem existere, et ipsi in beato Petro pascendi, regendi ac gubernandi universalem ecclesiam a domino nostro Iesu Christo plenam potestatem traditam esse, quemadmodum etiam in gestis oecumenicorum conciliorum et in sacris canonibus continetur.* (§ 9). *Renovantes insuper ordinem traditum in canonibus caeterorum venerabilium patriarcharum, ut patriarcha Constantinopolitanus secundus sit post sanctissimum Romanum pontificem, tertius vero Alexandrinus, quartus autem Antiochenus et quintus Hierosolymitanus, salvis videlicet omnibus privilegiis et iuribus eorum*“.

⁴⁾ Апрель, май, іюнь.

⁵⁾ См. „Истор. флорент. собора“, гл. VII и VIII. Императоръ Іоаннъ такъ жаловался на настойчивость латинянъ: „Вотъ люди упорные; всегда любятъ поставить на своемъ“, а въ другой разъ онъ признавался предъ епископами, что „греки уступили латинянамъ болѣе, нежели сколько должно. Латинянамъ слѣдовало бы удовольствоваться этимъ и довершить соединеніе церквей. Но они не заботятся о мирѣ, и объявляютъ намъ новыя требованія? Если папа не удовольствуется тѣмъ, на что мы согласились, то намъ остается вступить въ переговоры съ флорентійцами, нанять суда и уѣхать отсюда. Исторія флорентійскаго собора, стр. 168—169.“

лебствія, соборное опредѣленіе о соединеніи церквей, подписанное накануне императоромъ, а затѣмъ всѣми греками¹⁾, папою и латинскимъ духовенствомъ, было торжественно прочитано съ кафедръ на латинскомъ и греческомъ языкахъ кардиналомъ Юліаномъ Чезарини и Виссаріономъ никейскимъ: „Да веселятся небеса и земля. Разрушилось средостѣніе между восточною и западною церковію; миръ возвратился на краеугольный камень Христа; два народа уже составляютъ единый; мрачное облако скорби и раздора исчезло; тихій свѣтъ вождѣннаго согласія сіяетъ паки. Да ликуетъ мать наша, церковь, видя чадъ своихъ, послѣ долговременнаго разлученія, вновь совокупленныхъ любовію; да благодаритъ Всемогущаго, Который осушилъ ея горькія о нихъ слезы. А вы, вѣрные сыны міра христіанскаго, благодарите мать вашу, церковь католическую, за то, что отцы Востока и Запада не устрашились опасностей пути

¹⁾ Братъ императора Дмитрій въ собраніи (2-го іюня) для окончательнаго заключенія о принятіи латинскаго догмата объ исхожденіи св. Духа и соединеніи съ западною церковью, отказался подать свой голосъ, подъ предлогомъ, что онъ не имѣетъ нужныхъ свѣдѣній въ этомъ дѣлѣ и охоты въ него вмѣшиваться, и черезъ десять дней оставилъ соборъ. Исторія флорентійскаго собора, стр. 157. См. изслѣдованіе А. И. Садова. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. Христ. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 106. Соборное опредѣленіе о соединеніи церквей не было подписано Маркомъ ефесскимъ и тремя митрополитами восточной церкви. „Блаженнѣйшему же Марку не вписавшемуся съ ними въ суетысленная ихъ преложенія (вар. „прелестная положенія“), также Иверьскому митрополиту Григорію, Нитрійскому Исакію и Газьскому Софронію, побѣгоша отъ нихъ изъ града въ путь свой. Царю же съ пути къ себѣ ихъ възвратившу, а Григорію Иверьскому къ своему царю утекшу въ Венетію на море тако избѣжавшу, възвращеніи же назадъ къ нимъ пришедше ничтоже помогаша царю“. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 159, П. С. Р. Л. Т. II (Густинская лѣтопись), стр. 355. См. „Слово избрано отъ святыхъ писаній...“, А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ., стр. 371. По мнѣнію современника этихъ событій, только одинъ грекъ изъ тысячи бывшихъ на соборѣ („И иныхъ много христіанъ было грековъ съ царемъ и с патриархомъ тысяща“. Рукопись Спб. духовной Академіи изъ Софійскаго собранія рукописей, № 1464, л. 410. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Приложенія. XVII, стр. 90) оказывается истиннымъ поборникомъ православія. Это былъ Маркъ, митрополитъ ефесскій, къ которому молчаливо примкнули три вышеупомянутые митрополита. Всѣ же остальные, по мнѣнію Симеона суздальскаго, съ царемъ и патриархомъ константинопольскимъ во главѣ прельстились папскимъ золотомъ и продали истинную вѣру. См. Г. Ф. Герцбергъ. „Исторія Византіи“, стр. 548; еп. Арсеній. „Лѣтопись церковныхъ событій“, стр. 534. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной. Христіанское Чтен. 1868. Ч. I, стр. 593. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 655, прим. 1.

дальняго, и великодушно сносили труды, дабы присутствовать на семь святомъ соборѣ и воскресить любовь, коея уже не было между христіанами“¹⁾. Затѣмъ излагалось ученіе объ исхожденіи св. Духа, опрѣснокахъ, чистилищѣ и папской власти, какъ согласились признавать это греки и латиняне. Торжество было закончено литургіей по латинскому обряду²⁾. Во время совершенія этой литургіи, по свидѣтельству Сиропула (10,10), при троекратномъ умовеніи рукъ папы, во второй разъ подавалъ воду посолъ русскій (вѣроятно, бояринъ Ѳома); это было сдѣлано по настоянію Исидора, изъ уваженія, какъ говорилъ онъ, къ достоинству русскаго князя.

Чрезвычайно характерно повѣствуетъ русскій книжникъ о заключительномъ соборномъ богослуженіи, на которомъ были прочитаны соборныя грамоты о соединеніи церквей. „И начаша радоватися (весь соборъ латинскій и народъ), *зане бѣаше прощете пріяли отъ грекъ*“³⁾.

Если во время торжественныхъ богословскихъ преній митрополитъ русскій Исидоръ не принималъ почти никакого участія, предоставляя спорить съ латинянами Марку ефесскому и Виссаріону никейскому, этому „краснорѣчиво-неудержимому болтуну“, по образной и мѣткой характеристикѣ профессора Е. Е. Голубинскаго⁴⁾;—то послѣ окончанія торжественныхъ засѣданій (24 марта 1439 г.), когда возникъ вопросъ о томъ, какъ устроить соглашеніе

¹⁾ Мы беремъ отрывокъ этой буллы („Laetentur coeli“) въ художественномъ переводѣ Карамзина (И. Г. Р. Т. V, столб. 167—168), у котораго тамъ же имѣется картинное описаніе торжественнаго папскаго богослуженія 6-го іюля (столб. 167). Г. Ф. Герцбергъ, Исторія Византіи, стр. 548. Грамота о соединеніи церквей читается и у Длугоша. „Historiae Polonicae“, lib. XII, sub. anno 1440, col. 728—729. Quellen zur Geschichte des Papsttums und des römischen Katholizismus. Von D. Carl Mirbt. Zweite Auflage Tübingen und Leipzig. 1901. № 258, стр. 161—162.

²⁾ Это была блестящая сцена, говоритъ историкъ Византіи, когда 6-го іюля 1439 года въ флорентинскомъ соборѣ въ присутствіи царя Іоанна, папы и высшаго духовенства различныхъ народовъ договоръ на латинскомъ и греческомъ языкахъ былъ прочитанъ кардиналомъ Юліаномъ Чезарини (правой рукой папы Евгенія) и архіепископомъ Виссаріономъ“. Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи. Стр. 548. P. Pierling. La Russie et le Saint-Siège. T. I, p. 40—41.

³⁾ Рукопись Спб. духовной Академіи изъ собр. Софійск. рукоп., № 1464, XVI в. (л. 491 об. и 492). В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Приложенія, XV, стр. 85.

⁴⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 440. Ср. изслѣдованіе А. И. Садова. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорент. соборѣ. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 336—337.

безъ торжественныхъ преній, Исидоръ выступилъ виднымъ дѣйствующимъ лицомъ и по справедливости долженъ считаться однимъ изъ самыхъ главныхъ виновниковъ и творцовъ флорентійской уніи. Дѣйствительно, когда начались разсужденія о способахъ достигнуть соединенія церквей безъ торжественныхъ преній, не приведшихъ рапѣ къ желательнымъ результатамъ, и 30 марта (въ понедѣльникъ страстной недѣли) императоръ и греческое духовенство собрались въ келліяхъ больного патріарха Іосифа¹⁾, то лишь только начались рѣчи о соединеніи, митрополитъ Исидоръ первый подаль свой голосъ: „Лучше душою и сердцемъ соединиться съ латинянами, нежели, не кончивши дѣла, возвратиться. Возвратиться, конечно, можно; но какъ возвратиться, куда, когда“²⁾? И лишь только Виссаріонъ никейскій поддержалъ мнѣніе Исидора. Когда же (послѣ 15 апрѣля) было рѣшено устроить комиссію изъ двадцати членовъ, по десяти съ каждой стороны, для изложенія догмата объ исхожденіи св. Духа въ такой формулѣ, которая могла бы быть принята латинянами и греками—Исидоръ назначается въ эту комиссію³⁾.

Когда колеблющійся императоръ не рѣшался уступить всѣмъ требованіямъ римскаго первосвятителя послѣ увѣщанія послѣднимъ греческаго духовенства⁴⁾—Исидоръ и Виссаріонъ съ митрополитами лакедемонскимъ и митиленскимъ, явились къ императору и объявили ему рѣшительно, что „если онъ не хочетъ соединенія, то они соединятся и безъ него“⁵⁾. Еще недавно императору, повиди-

¹⁾ Патріархъ умеръ во Флоренціи 10 іюня 1439 г. О его смерти и предсмертномъ писаніи см. „Исторію флорентійскаго собора“, стр. 162—166.

²⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 137—138.

³⁾ Члены комиссіи должны были собираться въ папскомъ дворцѣ; императоръ самъ присутствовалъ въ этихъ собраніяхъ. Исторія флорентійскаго собора, стр. 142—143.

⁴⁾ 27 мая епископы явились къ папѣ. Принявъ ихъ, окруженный девятью кардиналами, папа напоминалъ имъ о своихъ трудахъ и усердіи въ дѣлѣ соединенія церквей, о своихъ уступкахъ на ихъ требованія(?) и о ихъ медленности въ исполненіи его желаній въ Феррарѣ и Флоренціи; онъ грозилъ имъ бѣдствіями безпомощности, если они не позаботятся о соединеніи съ римскою церковью и говорилъ имъ о пособіи Византіи со стороны государей западной Европы въ случаѣ ихъ соединенія. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. Христ. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 651—652.

⁵⁾ „Ἐάν ἡ βασιλεία σοῦ οὐ θέλει ἐνωθῆναι ἡμῖς ἐνωόμεθα“. Harduin, IX, 389. А.; Mansi, XXXI, col. 985. Е.; А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорент. соборѣ. Хр. Чт. 1882. Ч. I, стр. 647, прим. 6.

тому, приходилось „подталкивать членовъ собора къ униі“, (по вѣрному выраженію проф. А. И. Садова. Виссаріонъ Никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 647—648); теперь обстоятельства и роли перемѣнились: названныя выше лица сами производили давленіе на царя¹⁾. Эти слова, по свидѣтельству источниковъ, сильно подѣйствовали на императора и онъ велѣлъ духовенству собраться на совѣщаніе²⁾, на которомъ (28 мая) говорилъ о потребности и необходимости примиренія между церковью восточной и западной. Впрочемъ, императоръ внушалъ и осторожность при заключеніи союза съ римскою церковью. Вслѣдъ за этимъ епископы произнесли проклятіе на тѣхъ, кто не хочетъ церковнаго соединенія³⁾.

Когда въ засѣданіи 30 мая приступили къ собиранію голосовъ въ пользу римскаго ученія и оказалось, что изъ двадцати семи лицъ греческаго духовенства десять подали свой голосъ въ пользу соединенія, а семнадцать противъ него, тогда группа лицъ, желавшихъ соединенія, видя немногочисленность голосовъ въ пользу ихъ мнѣнія, убѣдила патріарха пригласить къ себѣ нѣкоторыхъ изъ несогласившихся епископовъ и личными увѣщаніями склонить ихъ къ союзу. Митрополитъ же Исидоръ, какъ горячій сторонникъ соединенія, рекомендовалъ даже примѣнить къ противникамъ соединенія самое радикальное средство: онъ предлагалъ отлучить непокорныхъ отъ союза съ церковью⁴⁾. И патріархъ, и императоръ старались лично повліять на противниковъ соединенія; извѣстно, что патріархъ призвалъ къ себѣ нѣсколькихъ митрополитовъ⁵⁾ и кротко началъ укорять ихъ въ неблагодарности и непослушаніи и совѣтовалъ имъ послѣдовать его мнѣнію; въ то же время и императору разными обѣщаніями удалось привлечь въ пользу соединенія нѣкоторыхъ членовъ собора⁶⁾. Русскій митрополитъ энергично дѣй-

¹⁾ Harduin. IX, 389: „ἀλλὰ τοῦτον (т. е. императора) ἠνάγκασαν περὶ τῆς ἐνώσεως“. Mansi. XXXI, 985. E.: „ἀλλὰ καὶ πολλὰ τοῦτον ἠνάγκασαν περὶ τῆς ἐνώσεως“; также и въ римскомъ издан. 1864 г. См. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 648. прим. I.

²⁾ Synod. Flor., p. 589 — 601; Syropul. 9, 1 — 6; Исторія флорент. собора, стр. 150 — 151. Harduin. IX, 389. A.; А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Хр. Чт. 1882. Ч. I, стр. 648.

³⁾ Исторія флорент. собора, стр. 151.

⁴⁾ Патріархъ не рѣшился прибѣгнуть къ такой мѣрѣ. Исторія флорент. собора, стр. 153.

⁵⁾ Молдовлахійскаго, торновскаго и амазійскаго.

⁶⁾ См. Исторію флорент. собора, стр. 154.

ствовали въ томъ же направленіи: Исидоръ устроилъ богатое угощеніе митрополитамъ меленикскому, дристрскому, драмскому и нѣкоторымъ другимъ, и ему удалось за столомъ склонить ихъ къ согласію на соединеніе¹⁾ и здѣсь же „выманить“ у нихъ согласіе на принятіе уніи²⁾.

Мало того: Исидоръ, Виссаріонъ и ихъ единомышленники, не только уступали требованіямъ латинянъ, но даже, повидимому, поддерживали ихъ въ этихъ требованіяхъ. Изъ изложенія Сиропула³⁾ слѣдуетъ, что Исидоръ съ Виссаріономъ дали поводъ латинянамъ особенно усиленно настаивать на внесеніе въ соборное опредѣленіе особаго пункта о томъ, что папа можетъ принимать апелляціи на царя и патріарховъ. На это даже открыто жаловался самъ императоръ, а онъ, несомнѣнно, больше всѣхъ былъ заинтересованъ въ заключеніи уніи. „Если бы, говорилъ онъ, наши не подстрекали латинянъ, то послѣдніе не говорили и не желали этого; я даже знаю, кто ихъ подстрекаетъ къ этому“⁴⁾. Изъ сопоставленія съ вышеприведенными словами Сиропула легко догадаться, кто были эти горячіе защитники дѣла латиняпъ⁵⁾.

Исидоръ играетъ роль посредника между императоромъ и римскимъ престоломъ, исполняя важныя и довольно щекотливыя порученія. Стараясь вліять на членовъ собора, склоняя ихъ къ союзу съ Римомъ, императоръ хотѣлъ также удостовѣриться и въ помощи отъ папы. Его посланный митрополитъ Исидоръ привелъ къ нему трехъ кардиналовъ, которые именемъ папы увѣряли императора въ той помощи, которую обязывается ему оказать римскій первосвященитель⁶⁾. Въ слѣдующій разъ, на другой день по обнародованіи со-

¹⁾ Тамъ же, стр. 155.

²⁾ А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 649.

³⁾ Syropul. X, 3, p. 281. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 653.

⁴⁾ „Εἰ οὐκ εἶχον οἱ λατῖνοι τὰς εἰσηγήσεις παρὰ τῶν ἡμετέρων, οὐκ ἂν ἔλεγον οὐδὲ ἐξήτοον τὰ τοιαῦτα. Ἐγὼ δὲ οἶδα καὶ τινες αἰσίν οἱ ἀρετίζοντες ἑκαίνουσ“. Тамъ же.

⁵⁾ А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 653.

⁶⁾ Вотъ эти общанія.—Папа беретъ на свой счетъ возвращеніе грековъ въ отечество; общаетъ содержать на своемъ иждивеніи триста воиновъ въ Константинополѣ и двѣ галеры на водахъ его, для всегдшняго охраненія города; богомольцамъ, отправляющимся на Востокъ, вмѣнить въ обязанность заходить въ Константинополь; въ случаѣ особенной нужды готовъ прислать императору совсѣмъ снаряженные двадцать галеръ на полгода, или десять на годъ; наконецъ,—если откроется нужда, то будетъ стараться о приглаше-

борнаго акта о соединеніи церквей, императоръ отправилъ къ папѣ митрополитовъ русскаго и никейскаго просить о торжественномъ совершеніи греческой литургіи, чтобы латиняне могли видѣть обряды и священнодѣйствіе восточной церкви¹⁾. Императоръ велѣлъ передать папѣ свое желаніе, чтобы въ день провозглашенія уніи, послѣ латинской литургіи, сряду же была совершена греческая литургія въ присутствіи папы, всѣхъ латинянъ и грековъ. Цѣль, которую при этомъ имѣлъ императоръ, заключалась въ томъ, „чтобы въ присутствіи и папы, и всѣхъ окружающихъ его и латинскаго народа былъ прочтенъ святой символъ безъ прибавки, чтобы узнали и они нашу литургію,—и послужить это въ честь намъ“ („καὶ ἕσται τοῦτ' εἰς τιμὴν ἡμῶν“. Syropul. X, 6, 286—287). Такимъ образомъ императоръ добивался отъ латинянъ фактическаго и публичнаго признанія равноправности грековъ съ латинянами. Судя по разсказу Сиропула, другіе греки, повидимому, не возражали противъ намѣренія царя, но Исидоръ и Виссаріонъ сразу показали свое желаніе затормозить это дѣло. „Латиняне, говорили они императору, хотятъ (въ этотъ день) совершить молебствіе (λιτανεῖαι),—затѣмъ пѣть гимнъ Духу Утѣшителю и затѣмъ уже совершить литургію; за всѣмъ этимъ время (и безъ того) протянется дольше полдень, и папа, не будучи въ силахъ вынести такой трудъ, естественно воспрепятствуетъ совершенію нашей литургіи. Поэтому лучше было бы отложить нашу литургію до слѣдующаго дня“²⁾.

Послѣ смерти престарѣлаго патріарха Іосифа³⁾, императоръ Іоаннъ, оставшись одинъ опорой собора, сталъ болѣе неуступчивъ въ сношеніяхъ съ папою. „Пока живъ былъ Іосифъ, читаемъ мы у историка флорентійскаго собора, императоръ видѣлъ въ немъ первенствующаго пастыря восточной церкви, который обязанъ дать ей отчетъ во всѣхъ дѣйствіяхъ епископовъ греческихъ на соборѣ. Когда же его не стало, то императоръ увидѣлъ, что теперь на немъ

ніи европейскихъ государей съ сухопутными войсками на помощь греческой имперіи. Исторія флорентійскаго собора, стр. 155.

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 176. „Лѣтопись церковныхъ событій“ еп. Арсенія, стр. 534.

²⁾ Syropul. X, 6, 286. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 657—658.

³⁾ Ср. „Сказанія князя Курбскаго“, Сиб. 1833. Ч. II,—„Объ исторіи о осмомъ соборѣ и о разорванію, или раздранію умиленномъ, восточныхъ церквей съ западными“, гдѣ ошибочно повѣствуется о смерти патр. Іосифа и императора Іоанна Палеолога, стр. 252.

лежить отвѣтственность предъ церковью во всѣхъ сношеніяхъ съ папою¹⁾. Благодаря боязни отвѣтственности за дѣйствія собора и за полную уступку латинянамъ, императоръ сдѣлался болѣе несговорчивымъ и упрямымъ и, доведенное всѣми правдами и неправдами почти до конца дѣло соединенія церквей, висѣло нѣкоторое время буквально на одномъ волоскѣ. Не дать оборваться этому волоску и погибнуть всему дѣлу—удалось немногимъ болѣе горячимъ и вліятельнымъ сторонникамъ соединенія церквей съ русскимъ митрополитомъ во главѣ. Вотъ какъ объ этомъ повѣствуетъ авторъ „Synod. Florent.“ Дороей митиленскій, одинъ изъ дѣятельныхъ участниковъ этого собора, описывая положеніе дѣлъ на соборѣ, когда произошли разногласія и пререканія между императоромъ и папою, и императоръ, выведенный изъ терпѣнія настойчивымъ требованіемъ со стороны папы дальнѣйшихъ уступокъ²⁾, вмѣсто согласія на эти требованія сказалъ присланнымъ папою кардиналамъ: „позаботьтесь же о нашемъ отправленіи“³⁾. „Наступилъ праздникъ, который флорентійцы отправляютъ съ великою торжественностью. Но мы погружены были въ скорбь, потому что не стало надежды на соединеніе. Однако же, продолжаетъ Дороей митиленскій, Промыслитель всѣхъ Богъ не оставилъ насъ; но возбудилъ русскаго, никейскаго и митиленскаго и нѣкоторыхъ другихъ употребить свое посредство“. Одни расположили папу, другіе императора согласиться на послѣднюю мѣру: избрать по четыре человекъ изъ грековъ и латинянъ для разсужденій о спорномъ вопросѣ (о власти папской). Результатомъ этого было устраненіе возникшихъ пререканій и разрѣшеніе вопроса въ угодномъ для папы смыслѣ⁴⁾.

Во время составленія соборнаго опредѣленія о соединеніи церквей наиболѣе ревностные сторонники соединенія митрополитъ Иси-

¹⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 167. Проф. А. Л. Катанскій. Вопросъ о соединеніи церквей восточной и западной Христ. Чтен. 1868. Ч. I, стр. 592.

²⁾ „И потомъ начатъ папа посылать ко царю со гнѣвомъ, да бы въ концѣ дѣла было“, говоритъ въ своей „Повѣсти“ Симеонъ суздальскій. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 352.

³⁾ Это произошло наканунѣ дня рождества Іоанна Предтечи.

⁴⁾ Synod. Florent., p. 641—645. Греки рѣшились написать, что признаютъ папу верховнымъ первосвященникомъ, намѣстникомъ и мѣстоблюстителемъ Іисуса Христа, пастыремъ и учителемъ всѣхъ христіанъ, который управляетъ церковью, съ сохраненіемъ правъ и преимуществъ восточныхъ патріарховъ, такъ что константинопольскій патріархъ есть второй по немъ, затѣмъ слѣдуетъ александрійскій, потомъ антиохійскій и наконецъ іерусалимскій.

доръ и Виссаріонъ предложили было императору присоединить къ соборному акту отлученіе на непринимающихъ этого соединенія, несомнѣнно, имѣя въ виду горячаго противника соединенія—Марка ефесскаго; но императоръ не согласился на это предложеніе¹⁾.

Такое дѣятельное и вліятельное участіе въ дѣлахъ собора и та выдающаяся роль, которая выпала на долю русскаго митрополита въ дѣлѣ соединенія церквей, его близость къ императору и папѣ, его большой авторитетъ среди греческаго духовенства—выдвигало Исидора послѣ смерти патріарха на первое мѣсто и дѣлало его естественнымъ кандидатомъ на патріаршій престолъ Новаго Рима²⁾. И только, благодаря ловкой интригѣ духовника Григорія, умѣвшаго повліять на Іоанна и мечтавшаго о патріаршемъ тронѣ для себя, не осуществилось вѣроятное избраніе Исидора, такъ какъ извѣстно, что, когда папа настаивалъ на избраніи патріарха во Флоренціи, то императоръ, по совѣту того-же Григорія, который опасался, что въ патріархи будетъ избранъ Исидоръ, отпустилъ въ Венецію нѣсколькихъ старшихъ митрополитовъ, и послѣ того объявилъ папѣ, что за отсутствіемъ епископовъ, нельзя сдѣлать надлежащаго избранія въ патріархи³⁾.

Отъ русскаго очевидца и описателя ферраро-флорентійскаго собора не могла укрыться дѣятельность русскаго митрополита: о выдающейся роли Исидора на соборѣ Симеонъ суздальскій говоритъ въ своей „Повѣсти“. Папа, по мнѣнію суздальскаго іерея, отлично

¹⁾ Synod. Florent., p. 647- 652; Syropul. 10, 5, 284. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 654. Справедливость требуетъ замѣтить, что подобное предложеніе, хотя и въ общихъ выраженіяхъ, еще прежде дѣлалъ и Георгій Схоларій. Migne. P. C. C. S. G. CLX, 413. D. Описывая актъ подписанія соборнаго опредѣленія о соединеніи церквей (5 іюля 1439 года), авторъ „Исторіи флорентійскаго собора“, говоря о лицахъ, подписавшихся вслѣдъ за императоромъ, замѣчаетъ: „Исидоръ, Виссаріонъ и протосинкелль, какъ первые виновники униі, съ радостью подписались“. (Исторія флорент. собора, стр. 173). О характерѣ самой подписи Исидора мы скажемъ ниже.

²⁾ А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій на ферраро-флорентійскомъ соборѣ. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 654.

³⁾ Syropul. 10, 15, 16: Исторія флорентійскаго собора, стр. 178. А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій. Христ. Чт. 1882. Ч. I, стр. 654. Въ преемники Іосифа былъ избранъ въ Константинополь (4 мая 1410 г.) Митрофанъ (кизическій). Послѣ его внезапной смерти (1 августа 1443 г.), 7 іюля 1446 года на патріаршій престолъ былъ возведенъ Григорій (Мамма), духовникъ императора, одинъ изъ дѣятельныхъ виновниковъ флорентійскаго соединенія. О немъ см. главу III.

знать цѣну Исидора: онъ даетъ ему много золота¹⁾ и окружаетъ знаками особеннаго вниманія, такъ какъ, по мнѣнію суздальскаго іерея, Исидоръ „бысть же папѣ великій помощникъ“. Когда соборъ былъ перенесенъ изъ Феррары во Флоренцію, папа окружаетъ его путешествіе выраженіемъ исключительнаго вниманія: „Исидору митрополиту съ великою честью идущу, съ приставы папезевыми и со слугами, занеже бо ниеднаго возлюбилъ папа митрополита, якоже Исидора“²⁾. Дѣятельность Исидора на соборѣ стала впоследствии извѣстной русскимъ. „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню, и сказаніе о съставленіи осмаго сбора латыньскаго“... такъ говоритъ о дѣятельности русскаго митрополита: „Ты же о Исидоре прелестниче и богоотступниче... вѣру свою погубилъ еси, царя обольстилъ еси, патріарха смутилъ еси, и царствующій градъ ихъ къ погибели исполнилъ еси“³⁾. Митрополитъ Іона, преемникъ Исидора на каедрѣ русской митрополіи, въ посланіи къ литовскимъ епископамъ такъ отзывается о дѣятельности Исидора: „...Обльсти царя же и патріарха греческаго и створи имъ, якоже Юдеи Христу створиша, воздающе за манну желчь, за воду же оцеть, и распеша и кресту пригвоздиша. Сидоръ же прельстивъ царя и патріарха, разлучи отъ закона ихъ святаго и погибели исполни ихъ“⁴⁾.

Намъ неизвѣстны причины, побудившія митрополита Исидора стать горячимъ и дѣятельнымъ сторонникомъ униі и измѣнникомъ отеческой вѣрѣ, такъ какъ онъ не сдѣлалъ относительно этого никакой исповѣди, не оставилъ оправданій и объясненій своего от-

¹⁾ См. рукопись Спб. духовн. Академіи изъ Софійскаго собранія, № 1464, л. 427. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоѳея и его посланія. Прилож. XVII, стр. 98 и др. Объ ошибочности взглядовъ Симеона на подкупъ Исидора папой мы скажемъ ниже.

²⁾ Повѣсть о соборѣ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе оцѣты. Прилож. X, стр. 204; „Инокъ Симеона іерея суздальца повѣсть како римскій папа Евгеній состави осмы соборъ съ своими единомышленники“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 350, 351.

³⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 384.

⁴⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 87. Посланіе митроп. Іоны къ литовскимъ епископамъ о незаконномъ кievскомъ митрополитѣ Григоріи. 1460 г., столб. 648; митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Прил. № 1, стр. 363. Говоря объ отъѣздѣ Исидора изъ Флоренціи, лѣтописная повѣсть добавляетъ: „Сій же Сидоръ злочестивый приимъ отъ папы велию честь“. П. С. Р. Л. Т. VI (2 Софійск. л.), стр. 159.

ступничества. Вопросъ этотъ до настоящаго времени остается далеко не вполне разрѣшеннымъ, такъ какъ почти совсѣмъ не выяснены ближайшія побужденія, руководившія дѣятельностью русскаго митрополита. Трудно предположить, чтобы личное честолюбіе, желаніе занять блестящее и выдающееся положеніе въ іерархіи западной церкви, (которое онъ потомъ и занялъ), было главной причиной дѣятельности Исидора, такъ какъ мы не имѣемъ никакихъ положительныхъ данныхъ для такого сужденія; кромѣ того однимъ только тщеславіемъ нельзя объяснить сильное и горячее служеніе Исидора интересамъ католической церкви, его дѣятельность въ уніональномъ направленіи. Надо думать, что Исидоръ могъ предвидѣть громадныя трудности, препятствія и борьбу противъ уніи въ московскомъ государствѣ. „Нужно допустить, справедливо замѣчаетъ извѣстный византинистъ профессоръ Ѳ. И. Успенскій¹⁾, говоря о побужденіяхъ, руководившихъ дѣятельностью м. Исидора и Виссаріона никейскаго, что они пришли къ мысли объ уніи не по легкомыслію, но были убѣжденными поборниками идеи соединенія церквей“. Соединившись съ Римомъ, они словомъ и дѣломъ неуклонно служили интересамъ Рима и католической церкви, совмѣщая съ этимъ горячую любовь къ своей несчастной родинѣ и надежду на политическое возрожденіе Византіи. Несомнѣнно, что горячій патріотизмъ грека-Исидора, его искреннее и сильное желаніе спасти гибнущее отечество посредствомъ союза съ римскимъ престоломъ и надежда на помощь западной Европы,—составляли одну изъ главныхъ причинъ его рѣшенія измѣнить отеческой вѣрѣ. Профессоръ Ѳ. И. Успенскій склоненъ видѣть въ Исидорѣ убѣжденнаго представителя новаго политическаго и религіознаго направленія, проявившагося въ Византіи—направленія, которое раздѣляли и Палеологи; почтенный ученый думаетъ, что всего легче мы поймемъ смыслъ этого направленія, если сравнимъ его съ нашимъ западническимъ²⁾. Что же касается предположенія о подкупѣ русскаго митрополита папою³⁾, то такой взглядъ является

¹⁾ Проф. Ѳ. И. Успенскій. Бракъ царя Ивана Васильевича III съ Софіей Палеологъ. Историческій Вѣстникъ, 1887, № 12, стр. 692.

²⁾ Проф. Ѳ. И. Успенскій. Бракъ царя Ивана Васильевича III съ Софіей Палеологъ. Историческій Вѣстникъ, 1887, № 12, стр. 693.

³⁾ См. „Повѣсть“ Симеона суздальскаго объ восьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ, А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 207, 209. „Если это правда, справедливо замѣчаетъ Е. Е. Голубинскій, то тутъ необходимо разумѣть не взятку, данную папою Исидору, а заемъ денегъ у банкировъ,

вполнѣ неосновательнымъ, такъ какъ Исидоръ совершенно не нуждался въ деньгахъ, да и не особенно богатый Евгеній былъ бы не въ состоянїи подкупить человѣка, получавшаго громадныя доходы русской митрополїи¹⁾. Подтвержденіемъ высказаннаго выше взгляда, что горячїй патріотизмъ Исидора былъ однимъ изъ главныхъ побужденій, заставлявшихъ его искать союза съ Римомъ, слушать его краснорѣчивыя слова, сказанныя имъ при подачѣ голоса, послѣ того какъ пренїя не привели ни къ какимъ положительнымъ результатамъ и папа, давъ срокъ грекамъ, предложилъ имъ, или изыскать способы къ соединенію церквей, или же безрезультатно возвратиться домой; на первомъ совѣщанїи грековъ лишь только начались разсужденія, Исидоръ первый изъ собравшихся категорически заявилъ, что „лучше душою и сердцемъ соединиться съ латинянами, нежели, не кончивши дѣла, возвратиться. Возвратиться, конечно, можно, но какъ возвратиться, куда, когда“²⁾.

Здѣсь мы считаемъ нужнымъ остановиться подробнѣе на личности, образѣ мыслей, нравственномъ направленїи и политической дѣятельности русскаго митрополита, этого несомнѣнно далеко незауряднаго человѣка, въ связи съ общимъ направленіемъ той эпохи. Дѣятельность Исидора на ферраро-флорентійскомъ соборѣ, его выдающаяся роль въ дѣлѣ соединенія церквей—вызываютъ желаніе попытаться осмыслить и объяснить характеръ послѣдняго русскаго митрополита изъ грековъ, тѣмъ болѣе, что общее направленіе господствующихъ у насъ возрѣнїй на Исидора носитъ не вполнѣ правильный, тенденціозный характеръ. Сравнительно скудный печатный матеріалъ для сужденія о личности этого іерарха въ недавнее время пополненъ обнародованіемъ въ печати шести писемъ Исидора, прекрасно изданныхъ историкомъ В. Э. Регелемъ, редакторомъ журнала „Византїйскїй Временникъ“³⁾.

заклученный Исидоромъ при посредствѣ и содѣйствїи папы“. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 442, прим. 1.

¹⁾ Достаточно вспомнить приведенныя нами выше слова патріарха Іосифа, по поводу его нежеланія (тайнаго) ѣхать на соборъ о соединенїи церквей въ Италію и пользоваться тамъ денежною помощью отъ папы и заявленія о томъ, что, если бы въ случаѣ созыва собора въ Константинополь, понадобилось до ста тысячъ аспровъ, то *одинъ* русскїй митрополитъ могъ привезти такую сумму. (Ист. флор. собора, стр. 23—24). „Если папа могъ дѣйствовать посредствомъ подкупа на другихъ епископовъ, то потому, что другїе епископы были совсѣмъ нищїе“. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 442.

²⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 137—138.

³⁾ *Analecta Byzantino-Russica*. Edidit W. Regel. Petropoli. A. MDCCCXCI. [V. Epistolae Isidori hieromonachi (postea metropolitae Kijoviensis)].

Мы не можем не согласиться съ взглядомъ ученаго издателя переписки русскаго митрополита, что для того, чтобы имѣть возможность произнести правильное сужденіе о личности Исидора, необходимо прежде всего освѣтить его жизнь, его преобладающія идеи и его стремленія до его прибытія изъ Константинополя въ Россію¹⁾. Какъ было упомянуто нами выше, мы встрѣчаемъ Исидора въ первый разъ въ 1434 году, когда онъ будучи игуменомъ монастыря св. Дмитрія въ Константинополѣ²⁾, былъ посланъ въ качествѣ одного изъ уполномоченныхъ на базельскій соборъ³⁾. Уже и тогда греческое духовенство жаловалось на излишнюю уступчивость греческихъ делегатовъ. Исидоръ въ особенности не проявлялъ себя ревностнымъ представителемъ греческой церкви и не колебался сдѣлать болѣе или менѣе важныя уступки латинянамъ, съ цѣлью достигъ соединенія съ римскою церковью.

Греческихъ делегатовъ попрекали тѣмъ, что они позволили надуть себя на соборѣ и имъ было выражено неудовольствіе⁴⁾. Немного времени спустя Исидоръ назначается преемникомъ митрополита Фотія на кафедрѣ русской митрополіи. И дѣйствительно въ данный моментъ онъ, вѣрный сторонникъ императора, въ своей роли посредника между двумя церквами, былъ наиболѣе подходящимъ лицомъ, которое могло подвинуть на Руси вопросъ объ уніи. Мы также видѣли, что митрополиту удалось добиться отъ великаго князя Василя Васильевича, что его отправили на унитарный соборъ. Мы не станемъ говорить здѣсь о печальной судьбѣ, постигшей въ Москвѣ Исидора и принесенную имъ унію, такъ какъ это предстоить намъ сдѣлать въ слѣдующей главѣ нашего изслѣдованія, а обратимся къ интересному матеріалу, изданному В. Э. Регелемъ, характеризующемъ личность Исидора и его взгляды до времени его назначенія на кафедру русской митрополіи.

Многочисленныя письма Исидора сохранились въ различныхъ библіотекахъ Италіи; но они не могутъ имѣть такого интереса для русской исторіи, относясь все къ послѣдующей эпохѣ, когда Исидоръ, бѣжавъ изъ Москвы, жилъ въ Италіи. Напротивъ большое

¹⁾ В. Э. Регель. *Analecta Byzantino-Russica*. V. *Epistolae Isidori hieromonachi (postea metropolitae Kijoviensis)*. Prooemium, p. XLI.

²⁾ Объ этомъ монастырѣ, построенномъ Палеологами и называемомъ ихъ именемъ — *μονή τῶν Παλαιολόγων* см. у профессора Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. I, стр. 423, прим. 2, гдѣ приведена и литература вопроса.

³⁾ Объ этомъ см. стр. 31—34 нашего изслѣдованія.

⁴⁾ В. Э. Регель. *Analecta Byzantino-Russica*, p. XLII.

значение имѣютъ шесть писемъ, изданныхъ В. Э. Регелемъ, относящихся къ болѣе ранней и менѣе извѣстной эпохѣ, когда Исидоръ жилъ еще въ Греціи. Они заключаютъ въ себѣ указанія на его предыдущую дѣятельность и, по справедливому замѣчанію ихъ издателя, важны въ томъ отношеніи, что они рисуютъ болѣе симпатичный образъ Исидора, чѣмъ русскія описанія ¹⁾.

Для насъ представляютъ особенный интересъ два первыхъ письма, изданныхъ въ этомъ сборникѣ и адресованныхъ къ знаменитому итальянскому гуманисту Гуарино (Guarinus, Guarino da Verona) ²⁾. Извѣстно, что Гуарино учился сначала на родинѣ, потомъ въ Венеціи, а затѣмъ съ венеціанскимъ нобилемъ Paolo Zane и на его счетъ отправился въ Константинополь, гдѣ въ теченіе пяти лѣтъ учился въ домѣ Хризолора, желая изучить греческій языкъ и литературу. Въ 1410 году онъ вернулся въ Италію. Изъ двухъ писемъ, которыя написалъ ему Исидоръ видно, что во время своего пребыванія на востокѣ Гуарино посѣтилъ острова Хиосъ и Родосъ. Очевидно, что Исидоръ и Гуарино познакомились и подружились въ Константинополь. Съ этого времени они состоятъ въ перепискѣ, что доказываютъ рассматриваемыя нами два письма Исидора ³⁾, которыя заключаютъ въ себѣ отвѣты на посланія полученныя имъ отъ Гуарино.

Отношенія, существовавшія между Исидоромъ и Гуарино, по справедливому мнѣнію В. Э. Регеля, не ограничивались простою корреспонденціей; между ними были литературныя отношенія, такъ какъ они посылали другъ другу манускрипты греческихъ классическихкихъ авторовъ ⁴⁾. Гуарино привезъ уже изъ своего путешествія

¹⁾ О времени написанія этихъ писемъ см. въ „Analecta Byzantino-Russica“. V. Epistolae Isidori hieromonachi (postea metropolitae Kijoviensis). Prooemium, p. XLIV, гдѣ приведены соображенія В. Регеля по этому вопросу.

²⁾ Объ этомъ знаменитомъ гуманистѣ, прожившемъ на свѣтъ 90 лѣтъ (1370—1460) и находившемся съ ранней юности до глубокой старости въ сношеніяхъ почти со всѣми дѣятелями Ренессанса и его произведеніяхъ см. изслѣдованіе проф. М. С. Корелина. Ранній итальянскій гуманизмъ и его историографія. Вып. II, стр. 921—933, гдѣ находятся богатые указанія на литературу вопроса.

³⁾ Analecta Byzantino-Russica. V. Epistolae Isidori hieromonachi (postea metropolitae Kijoviensis). Ἰσιδώρου ἱερομονάχου ἐπιστολαί. α'. Γουαρίνου. P. 59-61. β'. Τῶ ἀδελφ. P. 61—62.

⁴⁾ Les relations existant entre Isidore et Guarinus ne se bornaient pas à une simple correspondance; il y avait entre eux de rapports littéraires, car ils s'envoyaient des manuscrits des auteurs classiques grecs. Ibid., p. XLIV.

въ Константинополь большую коллекцію греческихъ книгъ. И изъ ихъ переписки мы узнаемъ, что друзья посылали другъ-другу различныя классическія произведенія ¹⁾. Исидоръ восхваляетъ еще глубокое знакомство Гуарино съ латинскимъ и греческимъ языками, которыми послѣдній владѣлъ въ совершенствѣ; языкъ Цицерона былъ ему также родствененъ, какъ и языкъ Аристиды и Демосѣена и въ такой степени, что его можно было принять какъ за итальянца, такъ и за грека.

Для насъ эти два письма имѣютъ особенное значеніе, такъ какъ они проливаютъ новое освѣщеніе на стремленія и намѣренія Исидора. Въ русской исторической литературѣ Исидоръ заклеимлепъ именемъ отступника и измѣнника русскимъ интересамъ, за принятіе имъ постановленій ферраро-флорентійскаго собора. „Такое сужденіе было бы вполне основательно, читаемъ мы у В. Э. Регеля ²⁾, если бы Исидоръ былъ духовнымъ лицомъ строго православнымъ, какимъ его хотѣли видѣть традиціи греко-русскаго духовенства. Но изъ двухъ писемъ, адресованныхъ Гуарино видно, что Исидоръ не только задолго до своего прибытія на Русь митрополитомъ въ 1437 году, велъ оживленныя сношенія съ итальянскими гуманистами, и естественно также съ греческими, но и *самъ былъ гуманистомъ по своимъ убѣжденіямъ и образованію*“ ³⁾ (курсивъ нашъ). Дѣйствительно, мысли и взгляды Исидора отличались отъ взглядовъ православнаго духовенства и не имѣли ничего общаго съ христіанскимъ духомъ. Онъ предпочиталъ чтеніе стиховъ Гомера и Софокла чтенію Псалмовъ и находилъ болѣе вкуса въ изящныхъ рѣчахъ Цицерона нежели въ сухихъ писаніяхъ отцовъ церкви ⁴⁾. Хотя Исидоръ и не осмѣлился, какъ и ни одинъ изъ гуманистовъ, открыто высказаться противъ христіанства и церкви, и напасть на ихъ условныя формы, онъ „остался не менѣе язычникомъ, посвящая церкви свое перо, но не свое сердце“ (по образному и вѣрному выраженію В. Э. Регеля). Его индифферентизмъ ко всякой духовной доктринѣ и теологій достаточно объясняетъ то участіе, которое Исидоръ принялъ на ферраро-флорентійскомъ соборѣ, политическая цѣль котораго была вполне очевидна. Мы имѣемъ прекрасное доказательство религіознаго индифферентизма представителей гуманистическаго движенія въ лицѣ его соплеменника и современника знаменитаго гуманиста

¹⁾ Объ этомъ см. у В. Э. Регеля. *Analecta. Prooemium*, p. XLIV.

²⁾ *Ibid.*, p. XLV.

³⁾ *Ibid.*, p. XLV.

⁴⁾ *Ibid.*, p. XLV.

Георга Гемиста Плетона (Georges Gémiste Pléthon), который, какъ и Исидоръ принималъ участіе въ ферраро-флорентійскомъ соборѣ¹⁾. Вполнѣ естественно, что и русскій митрополитъ, представитель того же самага гуманистическаго направленія, высказывалъ полный индиферентизмъ во всѣхъ догматическихъ спорахъ²⁾, такъ какъ вопросъ о соединеніи церквей занималъ его настолько, насколько имѣлъ политическую сторону. Грекъ по происхожденію и горячій патриотъ, онъ былъ воодушевленъ пламеннымъ желаніемъ спасти гнущую родину. Въ своей роли близкаго наперсника греческаго императора онъ былъ призванъ представлять интересы послѣдняго за границей; на соборѣ въ Базелѣ онъ былъ далеко не ревностнымъ представителемъ восточной церкви, а преслѣдовалъ политическія цѣли, для достиженія которыхъ не поколебался сдѣлать латиняномъ значительныя уступки, тѣмъ болѣе, что различія, разъединявшія обѣ церкви, казались ему несущественными и мало-значительными³⁾. На ферраро-флорентійскомъ соборѣ м. Исидоръ, горячій патриотъ и вѣрный сторонникъ византійскаго императора, проявилъ такое же равнодушіе къ духовнымъ вопросамъ и велъ себя не какъ усердный защитникъ греко-русскаго православія.

Думая лишь о спасеніи элленизма отъ гнета варваровъ, Исидоръ, какъ гуманистъ, не интересовался догматической стороной вопроса о соединеніи церквей и не соблюдалъ интересы русскаго церкви, представителемъ которой онъ состоялъ. Взгляды русскихъ патриотовъ на дѣятельность Исидора хорошо выражены въ „Повѣсти“ Симеона суздальскаго, гдѣ митрополитъ изображенъ какъ

¹⁾ Въ своемъ ученіи (νόμος) Гемистъ П. проектировалъ основаніе новой философской религіи и реформу общественнаго строя; онъ собралъ вокругъ себя маленькій кругъ лицъ, раздѣлявшихъ его идеи; къ числу ихъ принадлежалъ Виссаріонъ никейскій, который впослѣдствіи составлялъ въ Римѣ центръ кружка гуманистовъ. Въ своихъ сочиненіяхъ Гемистъ П. проповѣдывалъ мистическую теологію, имѣвшую въ основаніи неоплатонизмъ и противополагавшуюся христіанству, тогда какъ политическая и социальная жнзнь должны были измѣнены по примѣру древней Спарты. В. Э. Регель. *Analecta*. P. XLV—XLVI. Проф. Ф. И. Успенскій. Бракъ царя Ивана Васильевича III съ Софіей Палеологъ. Историческій Вѣстникъ, 1887, № 12, стр. 692.

²⁾ Объ отношеніи гуманистовъ къ религіи и религіознымъ вопросамъ см. IV главу изслѣдованія проф. М. С. Корелина. Ранній итальянскій гуманизмъ и его исторіографія. Вып. II, стр. 1061—1087. Ср. скептическое отношеніе проф. Е. Е. Голубинскаго къ взгляду (правильному) В. Э. Регеля, что Исидоръ былъ гуманистъ. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 442, прим. 3.

³⁾ В. Э. Регель. *Analecta*. P. XLVI.

слуга папы, которому онъ проданъ за презрѣнный металлъ. Нельзя не согласиться съ мнѣніемъ ученаго издателя писемъ Исидора, что взглядъ Симеона суздальскаго на Исидора господствуетъ въ главныхъ частяхъ и въ современной русской исторіи ¹⁾. Но это слишкомъ строгое и тенденціозное сужденіе должно быть значительно смягчено и измѣнено, если мы будемъ разсматривать Исидора, какъ греческаго патріота и горячаго представителя гуманистическаго движенія, которое, конечно, не могло быть понятно православному русскому духовенству первой половины XV вѣка ²⁾.

Будучи ревностнѣйшимъ сторонникомъ уніи и ея главнѣйшимъ устройтеlemъ, приступая къ ней, какъ онъ предлагалъ другимъ, „душою и сердцемъ“, Исидоръ постарался выразить свои чувства даже въ самой подписи подъ актомъ уніи. Подпись эта, какъ справедливо замѣтилъ профессоръ Е. Е. Голубинскій ³⁾, „отличается отъ всѣхъ другихъ подписей своею выразительностью“ и гласитъ: „στέργων καὶ συναίνων ὑπέγραψα“ т. е. съ любовью соглашаясь и соодобряя подписую ⁴⁾. Вмѣстѣ съ собою Исидоръ заставилъ подписаться и

¹⁾ В. Э. Регель. *Analecta*. P. XLVII. Не свободенъ отъ упрека въ тенденціозномъ освѣщеніи личности и дѣятельности Исидора и почтенный авторъ прекраснаго труда „*La Russie et le Saint-Siège*“. Какъ истинный католикъ, отецъ П. Пирлингъ, желаетъ видѣть и въ Исидорѣ убѣжденнаго, искренняго сына и сторонника римской церкви.

²⁾ Къ разсмотрѣнію шестого и послѣдняго письма, помѣщеннаго въ цѣннаго сборникѣ В. Э. Регеля („*Analecta Byzantino-Russica*“), адресованнаго Исидоромъ Фотію, своему предшественнику на кафедрѣ русской митрополіи,—мы обратимся въ слѣдующей главѣ нашего труда.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. *И. Р. Ц. Т. II. I*, стр. 443.

⁴⁾ Первый изъ подписавшихся митрополитъ ираклійскій [не явившійся по болѣзни во дворецъ, но подписавшій актъ уніи на одрѣ болѣзни (см. Исторію флорентійскаго собора, стр. 172)] сдѣлалъ такую подпись: „δρίστω ὑπέγραψα“, — удверждая подписуюсь; одна половина остальныхъ архіереевъ (въ томъ числѣ Виссаріонъ никейскій) подписались: „στοιχῆστω ὑπέγραψα“, — соглашаясь подписую, другая: „ὑπέγραψα“. О подписи Исидора см. Исторію флорентійскаго собора, стр. 173. Оригиналъ соборнаго акта находится въ Флорентійской (Медицейской, Лаврентиніанской) библіотекѣ. Съ подлинника онъ напечатанъ въ изданіи Тейнера и Миклошича. *Monumenta, spectantia ad unionem Ecclesiarum Graecae et Romanae, Vindobonae. 1872*, p. 51—56. Въ древне-русскомъ переводѣ опредѣленіе флорентійскаго собора, но безъ подписи членовъ, въ П. С. Р. Л., Т. VI, стр. 156—158; въ рукописномъ же Сборникѣ Синодальной библіотеки, XVII в., № 177 (по прежн. катал. № 46) приведены и подписи членовъ собора, но съ опущеніемъ именъ м. Исидора и Авраамія суздальскаго. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 327.

епископа суздальскаго Авраамія, подпись котораго читается: „Смиренный епископъ Аврааміо (е) суздальскій подписую“¹⁾).

Греческіе епископы начали развѣзжаться съ собора еще въ іюль мѣсяцѣ, послѣ подписанія акта уніи; императоръ выѣхалъ изъ Флоренціи 26 августа²⁾. Вотъ какъ повѣствуетъ русская лѣтопись объ отъѣздѣ императора и грековъ изъ Флоренціи. „По сихъ пребыша у нихъ не мало дній гостяще, до 26 дне мѣсяца августа, разидошася тмою невѣрія покрывшеся. Увы, увы прельсти сіа! иже злата ради вѣры православныя отвергъшеся и во тму невѣрія внидоша, преже овци быша Божія, нынѣ же волки претворишася; хотѣша же и прочіи овци совратити съ праваго пути и въ волки неразумія превратити, но Богъ соблюде отъ таковыя прельсти“³⁾.

Награжденный за свои старанія объ устроеніи уніи саномъ кардинала-пресвитера⁴⁾, пользуясь величайшею благосклонностью

¹⁾ Авторъ „Повѣсти“ объ осьмомъ (флорент.) соборѣ Симеонъ суздальскій такъ говоритъ о подписаніи акта уніи Аврааміемъ: „И митрополитъ русскій Исидоръ подписа ся и всю землю свою. Тогда же потомъ присла папа бискупа своего Христофора къ епископу Аврамію суздальскому, аще бы подписался. Ему же не хотящу, митрополитъ же Исидоръ я его и всади въ темницу, и съдѣ недѣлю полну,—и тому подписавшуся не хотѣнемъ, но ну-жею“. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 206; „Инокъ Симеона іерея суздальца повѣсть како римскіи папа Евгениі состави осмы соборъ съ своими единомышленники“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 354.

²⁾ Выѣхавшіе ранѣе греческіе епископы должны были ожидать императора въ Венеціи, чтобы оттуда вмѣстѣ ѣхать домой.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 159. Оканчивая описаніе флорентійскаго собора, Густинская лѣтопись приводитъ чрезвычайно характерное объясненіе причинъ неудачи уніи: „Потомъ же неблагоугоднѣ скончаша его. Сего ради и ваги жадной мѣти не можетъ, для многихъ причинъ. Первое: яко въ то время въ Базилиі градѣ вся Заходняя страна другіи соборъ собраша, на немъ же низложиша и прокляша Евгениі папу яко недостойна, иже тогда собороваше въ Флоренціи, а на его мѣсто посвятиша себѣ инога папу Феликса четвертого; сего ради и соборъ отъ Евгениі учиненъ не можетъ ваги мѣти жадной. Второе: яко на томъ соборѣ глава всей Восточной церкви Іосифъ патріарха прежде времени преставился, а Марко ефескій со иными преимуществими едва утече, иные же епископы со царемъ дарами прелщенны бывше, изволиша подписатися на сей соборъ, и власть папѣ признавати, и унѣю зъ нимъ держати, отъ нихъ же бѣ Исидоръ митрополитъ Русскій, его же папа и кардиналства саномъ почтивъ отпусти; прочіи же и принуждены быша на се“. П. С. Р. Л. Т. II, стр. 355.

⁴⁾ По „Vitae et gesta summorum Pontificum“ Альфонса Чиаконія, (Romae, 1601). p. 894, папа возвелъ Исидора и Виссаріона въ кардиналы-пресвитеры

папы, Исидоръ оставался при немъ долѣе всѣхъ грековъ¹⁾; разѣхавшіеся ранѣе члены собора оставили папу бороться съ непокорнымъ базельскимъ соборомъ, повторившемъ десятью днями раньше подписанія акта флорентійской уніи (25 іюня 1439 г.) и признанія греками верховенства римскаго первосвятителя—свое прежнее постановленіе, что вселенскій соборъ выше папы, и осудившемъ папу Евгенія, какъ еретика, за непризнаніе этого постановленія. Кромѣ того базельскій соборъ объявилъ папу Евгенія низложеннымъ и избралъ ему преемника въ лицѣ Феликса V²⁾. И только Исидоръ съ немногими другими пробылъ во Флоренціи до той поры, когда папа Евгеній взаимно произнесъ въ храмѣ торжественное осужденіе и проклятiе базельскаго собора³⁾. Русскій митрополитъ отправился въ обратный путь 6-го сентября; при его отъѣздѣ изъ Италіи папа облекъ его высокимъ званіемъ своего апостолическаго полномочнаго легата отъ ребра апостольскаго (de latere) на провинціи Литвы, Ливоніи и на города, діоцезы, земли и мѣста Лехин, т. е. Польши. Вотъ что гласила эта грамота⁴⁾.

будто бы еще въ публичной консисторіи 15 января 1439 года. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 443, примѣч. 4-ое. Ср. Карамзина, И. Г. Р. Т. V, примѣч. 305, относящаго это событіе къ 18 дек. 1439 г. — А. И. Садовъ. Виссаріонъ никейскій (Христ. Чтен. 1882. Ч. I, стр. 660—661), гдѣ изложена предшествующая переписка Амвросія Траверсари по этому вопросу. Проф. Ф. И. Успенскій. Бракъ царя Ивана Васильевича III съ Софіей Палеологъ. Историческій Вѣстникъ, 1887, № 12, стр. 692.

¹⁾ „А Сидору митрополиту выѣхавшу опослѣ всѣхъ грековъ“. Повѣсть симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 206: „Сій же Исидоръ злочестивый пріимъ отъ папы велию честь“, говоритъ лѣтописная повѣсть о флорент. соборѣ. П. С. Р. Л., Т. VI, стр. 159.

²⁾ 5 ноября 1439 года былъ возведенъ на папскій престолъ герцогъ Амедей Савойскій подъ именемъ Феликса V.

³⁾ Исторія флорентійскаго собора, стр. 182.

⁴⁾ Мы сочли нужнымъ цѣликомъ привести эту грамоту, какъ несомнѣнное и краснорѣчивое признаніе Евгеніемъ выдающихся заслугъ русскаго митрополита въ дѣлѣ соединенія церквей и выраженіе высокаго довѣрія къ его будущей дѣятельности; тѣмъ болѣе, что этотъ актъ, имѣя весьма важное значеніе для правильной оцѣнки дѣятельности Исидора, помѣщенъ въ изданіяхъ, ставшихъ въ настоящее время довольно рѣдкими. Грамота о назначеніи Исидора папскимъ легатомъ помѣщена у А. И. Тургенева въ „Historica Russiae Monumenta, ex antiquis exterarum gentium archivis et bibliothecis deprompta“. Т. I, CXXI, p. 120—121 (Petropoli, 1841) и у Тейнера въ „Vetera monumenta Poloniae et Lituaniae gentiumque finitimarum“. Tomus Secundus. (Romae, Typis Vaticanis, 1861), LVI, p. 41; въ послѣднемъ изданіи она напечатана вмѣстѣ съ подорожнымъ листомъ м. Исидору. (Тамъ же, LVII, p. 41—42: „Salvus conductus pro eodem metropolita“).

„Eugenius Episcopus servus servorum Dei venerabili fratri Isidoro Kyenu ¹⁾, ac totius Russie Mitropolite in Lithuanie, Lyvonie et Russie provinciis, ac in civitatibus, diocesibus, terris et locis Lechie, que tibi jure metropolitico subesse nascuntur, Apostolice sedis Legato salutem etc“. „Salvator noster Dominus Iesus Christus filius Dei vivi ex alto celorum throno descendens exemplum nobis reliquit, ut quemadmodum discipulos quos elegerat in universas mundi partes destinavit, ut omnibus creaturis evangelium predicarent, et sacre christiane fidei institutis humanum genus edocerent, ita nos, qui licet immeriti, ejus vices in terris gerentes christiano generi presidemus, quantum ab ipso nobis conceditur per suas semitas incedentes, ad absentes fideles nostre considerationis intuitum dirigimus, mittendo ad ipsos personas idoneas, que executionem voluntatis et sollicitudinis nostre per suas bonas operationes, Deo propitio, exequi valeant, et etiam adimplere. Cum itaque juxta desiderium cordis nostri, et diutinam operam per nos impensam per ineffabilem Dei misericordiam, et Spiritus Sancti gratiam, qui ubi vult spirat, Grecorum Ecclesia nobiscum unita sit, ita ut deinceps unum ovile, et unicum eis pastorem oves Christifidelium recognoscere habeant. Nos cupientes ut longinque, ex extere nationes hujus unitatis suavitatem sentiant et odorem, et ut in ea. Deo auctore, edificentur, utque in vera fide Christi in melius reformatur, et illa in eis fiant, per que exaltatio fidei orthodoxe, animarum salus, pax et concordia populorum, ac disciplina morum uberius subsequenter, et unioni ipsi proveniat incrementum, Te, cujus virtus, et diligentia in hac sancta unione admodum cognovimus profuisse, et quem Dei benignitas preclaris virtutum dotibus illustravit, ac vite integritate ac morum, nec non magnitudine consilii, rerum agendarum experientia, prudentia quoque, et sacrarum litterarum doctrina plurimum exornant, in Lithvanie, Livonie, ac totius Russie provinciis, nec non in civitatibus, diocesibus, terris, et locis Lechie, que tibi jure metropolitico subesse nascuntur, de venerabilium fratrum nostrorum Sancte Romane Ecclesie Cardinalium consilii pro statu universalis Ecclesie, atque nostro nostrum, et Apostolice Sedis Legatum de Latere cum plena potestate auctoritate apostolica facimus, constituimus, et etiam ordinamus. Tibi nihilominus in eisdem Provinciis, et locis edificandi, plantandi, reformandi, corrigendi, et statuendi omnia et singula que ad extirpationem heresum, exaltationem, atque augmen-

¹⁾ „Kyevi“—y A. Теґнепа,—„Vetera monumenta Poloniae et Lithuaniae gentiumque finitimarum...“ Tomus Secundus. (Romae, Typis Vaticanis, 1861), LVI, p. 41.

tum catholice fidei, pacem atque unitatem Christifidelium, status universalis Ecclesie conservationem, auctoritatis nostre et Apostolice Sedis ecclesiasticam libertatem, morum reformationem profutura cognoveris, prout celestis gratie infusio, tuaque tibi sapientia ministrabunt facultatem et potestatem plenariam concedentes, firma spe, fiduciaque conceptis, quod actos tuos, dirigente eo, qui novit prava in directa, et aspera convertere in vias planas, in dictis Provinciis subsequetur fructus Deo laudabilis, quem speramus, ita ut a nobis et Sede Apostolicam meritam gratiam, et a Deo eterna premia consequaris. Contradictores quoslibet, et rebelles auctoritate nostra, appellatione postposita, compescendo. Datum Florentie anno incarnationis dominice millesimo quadringentesimo tricesimo nono. Sextodecimo Kal. Septembris Pontificatus nostri anno nono“ (1439)¹⁾. An. IX. Tom. VI. pag. 227. (Ex Reg. orig. An. IX. Secret. Tom. VI. fol. 227).

Римская церковь въ лицѣ своего первосвятителя выразила этимъ почетнымъ назначеніемъ свою искреннюю признательность русскому митрополиту за его горячее участіе и содѣйствіе дѣлу соединенія церквей. Еще многого и многого ждали отъ него впереди: ему предстояло привести русскихъ и поляковъ къ принятію актовъ флорентійскаго собора, подчинить въ духовномъ отношеніи московское государство власти гордыхъ преемниковъ апостола Петра.

Въ обратный путь русскій митрополитъ отправился уже не тою дорогой, которой онъ пріѣхалъ на соборъ. Изъ Флоренціи онъ направился въ Венецію, гдѣ пробылъ довольно долгое время съ императоромъ и греками, еще не успѣвшими отъѣхать въ Константинополь; изъ Венеціи бѣжалъ отъ него или просто ушелъ впе-

¹⁾ Какъ сказали мы выше, Исидоръ отправился въ обратный путь 6-го сентября, грамота же датирована 16 сент. Надо думать, что грамота была, вѣроятно, выслана Исидору, когда онъ былъ въ дорогѣ. Извѣстно, что русскій митрополитъ пробылъ въ Венеціи съ находившимися здѣсь императоромъ и греками болѣе трехъ мѣсяцевъ (съ 15 сент. по 22 декабр.). Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 444. См. также „Повѣсть“ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 206: „А Сидору оставшу въ Венецѣхъ, а къ папѣ посылающесе..“

„Salvus conductus pro eodem metropolitā“. А. Тейнеръ. „Vetera monumenta Poloniae et Lithuaniae...“. Т. II. LVII. p. 41—42.

„Eugenius episcopus etc. Universis et singulis, ad quos presentes littere nostre pervenerint, salutem etc. Cum venerabilis frater noster Isidorus metropolitā Kyevi ac totius Russie, sedis apostolice legatus, accedat de presenti ad ecclesiam suam: Nos cupientes eundem metropolitam et legatum cum omni sua comitiva ac equis, salmis, vasiliis, libris, auro, argento, iocalibus ac aliis omnibus et singulis rebus et bonis suis in eundo, stando et redeundo plena ubique

редь великокняжескій посоль бояринъ Ома¹⁾. Причиною столь долгаго пребыванія русскаго митрополита въ Венеціи была, какъ видно изъ дошедшей до насъ буллы Евгенія IV къ византійскому императору Іоанну Палеологу, нерѣшительность Исидора, какимъ

securitate atque immunitate gaudere, universitatem vestram et vestrum singulos requirimus et hortamur in domino, subditis vero et gentium armorum capitaneis nostris districte precipiendo mandamus, quatenus eundem metropolitam et legatum cum sociis et familiaribus, equestribus et pedestribus quibuscunque, necnon salmis, vasiliis, auro, argento, localibus, rebus et bonis suis aliis quibuscunque per civitates, terras, castra, oppida, villas, territoria, districtus, passus, portus, pontes et loca alia tam nostra quam vestra, et tam per aquam quam per terram cum sociis, familiaribus, salmis, vasiliis, rebus et bonis predictis ire, transire, morari et redire pro nostra et sedis apostolice reverentia sine aliqua dacia, telonei, pedagogii, fundi navis et gabelle, aut alterius oneris cuiscunque exactione et solucione libere permittatis, nullam sibi, sociis et familiaribus huiusmodi in personis, equis, rebus aut bonis predictis inferatis iniuriam, molestiam vel offensam, nec ab aliis, quantum in vobis fuerit, permittatis inferri; sed eis potius de libero et securo transitu, receptu et salvo conductu, si opus fuerit, sic liberaliter providere curetis, quod vestra exinde devotio veniat apud nos et sedem predictam merito commendanda. Datum Florencie Anno Incarnationis dominice Millesimo quadringentesimo tricesimo nono, sextodecimo Kalendas Septembris, Anno Nono. (Ex. Reg. orig. An. IX. Secret. Tom. VI. fol. 227).

¹⁾ Симеонъ суздальскій, поссорившійся съ Исидоромъ и бѣжавшій отъ него изъ Венеціи, сообщаетъ, что и Ома также бѣжалъ отъ митрополита: „Мнѣ же видѣвшу такую неправду и великую ересь, побѣгшу ми изъ Венеціи, и послу Омѣ, а мнѣ съ нимъ, на память святыхъ Анны, егда зачатъ святую Богородицу, декабря въ 9 день“. Повѣсть Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 206. См. также „О презвитерѣ, и о мужѣхъ бывшихъ в латынскихъ странахъ“. А. Поповъ. Историко-литер. обзоръ, стр. 340. Есть основаніе предполагать, что и у боярина Омы были не вполнѣ хорошія отношенія съ митрополитомъ, такъ какъ извѣстенъ охранный листъ или паспортъ, выданный ему папою во Флоренціи въ мартъ мѣсяцъ 1438 (1439?) года. (Н. М. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, прим. 296; Описаніе рукопис. Толстого, отд. II, № 341, стр. 486), изъ чего видно, что посоль еще и тогда желалъ возвратиться домой, и слова Симеона, сказанныя имъ быть можетъ въ оправданіе своего поступка, имѣютъ нѣкоторое основаніе. Приводимъ переводъ этой опасной грамоты, находящейся между рукописями Іосифова Волоколамскаго монастыря № 665, л. 352, данной папою послу Омѣ для его возвращенія въ Россію: „Евгеній... всѣмъ и коимуждо, къ нимъ же настоящая сіа писанія придуть, Св. Апост. благословеніе. Какъ возлюбленный сынъ, благородный мужъ Ома, русскій посоль, благоговѣнія виною въ Римъ нынѣ приходилъ, и къ нѣкоимъ міра частемъ, также и къ своимъ возвращающаяся, донти умышляетъ, и мы хошемъ того Омѣ съ товарищи и со служебники его, числомъ съ десяти, и съ рухляди ихъ всякими итти и стояти полнымъ вездѣ безбоязніемъ и опасеніемъ радоватися... Подвластнымъ убо нашимъ заповѣдаемъ... того Омѣ съ товарищи... свободно пропускати... не да-

путемъ возвратиться ему на Русь, такъ какъ путешествіе по Германіи внушало опасенія вслѣдствіе смерти императора Альбрехта¹⁾. Венеціанская синьорія и другіе, знающіе дороги Венгрии и Германіи, которыми хотѣлъ ѣхать на Русь Исидоръ, дали ему такой совѣтъ, что вѣрнѣе будетъ „предпочесть даль и опасности морского плаванія, чѣмъ, пускаясь этимъ сухимъ путемъ, небезопаснымъ по причинѣ междоусобій и разбоевъ, подвергать себя гораздо большимъ и неизбѣжнымъ случайностямъ“. Въ этой буллѣ папа, извѣщая императора о томъ, что въ Константинополь имѣетъ прибыть митрополитъ Исидоръ, проситъ принять его благосклонно и содѣйствовать его возвращенію въ Россію. Здѣсь мы еще лишній разъ находимъ краснорѣчивую и сильную оцѣнку дѣятельности русскаго митрополита Евгеніемъ IV. „Итакъ, пусть идетъ, хранимый Господомъ и Богомъ нашимъ, въ Константинополь, чтобы возвратиться въ отечество тѣмъ путемъ, который тебѣ и ему представится болѣе безопаснымъ и удобнымъ. Посему, хотя мы убѣдились, что твое величество отлично понимаетъ великую доблесть этого мужа и хотя не сомнѣваемся въ сердечной любви твоей къ нему, тѣмъ не менѣе, любя его по личному знакомству и *такъ какъ онъ въ дѣль твоихъ потрудился съ великою ревностью и прилежаніемъ и надѣемся, что будетъ весьма полезенъ въ охраненіи ея* (курсивъ нашъ), мы не могли преминуть дать къ тебѣ эту буллу, рекомендуя означеннаго архіепископа нѣкоторымъ особеннымъ образомъ, ибо ничто намъ теперь не было бы такъ пріятно, какъ твое благорасположеніе къ означенному архіепископу во время его путешествія“²⁾.

вайте обидѣти, но паче ему о опасномъ путешествіи и о принманіи въ дома и о провожаніи ихъ... тако же ласкою промыслити... чтобы онъ возмогъ нами ему порученная совершити, да отъ того къ намъ и къ сѣдалищу апостольскому приидетъ благоговѣніе... Данъ въ Флорентіи, въ лѣто отъ воплощенія Господня 1438“.

¹⁾ Р. И. Б. Т. VIII, № 3, столб. 11 — 16. 1839 г. ноября 28. „Булла папы Евгенія IV къ византійскому императору Іоанну Палеологу“. Подлинникъ находится въ рукописи, содержащей въ себѣ сочиненіе Діонисія Галикарнасскаго „Археологія“. Альбрехтъ IV австрійскій, зять венгерскаго короля Сигизмунда и наслѣдникъ его, умеръ 27 октября 1439 года. Syropul., p. 286, 305. Traversari, liv. VII, ép. XIII. Bibl. du Vatican, fonds grec., n° 133, lettre originale d'Eugène IV à Jean Paléologue—у П. Пирлинга „La Russie et le Saint-Siège“. T. I (Paris, 1896), p. 50.

²⁾ „Nihil enim hoc tempore nobis acceptius facere poteris, quam si predictum Archiepiscopum in hac sua protectione necessariis favoribus prosequaris“. Р. И. Б. Т. VIII, № 3, столб. 11—16.

Остается неизвѣстнымъ, почему Исидоръ не воспользовался рекомендательнымъ письмомъ папы и не отправился въ Константинополь.

Здѣсь (въ Венеціи) митрополитъ сѣлъ на корабль (22 декабря) и плыль Адриатическимъ моремъ до Сѣни (Zengg, Segna) въ Кроаціи или Хорватіи, откуда, высадившись въ ней на берегъ 7 января 1440 года, шелъ на Загребъ или Аграмъ, на Будинъ или Офенъ-Пешть въ Венгріи, на Краковъ въ Польшѣ и далѣе на Русь ¹⁾.

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 444; Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, стр. 289.

ГЛАВА ВТОРАЯ.

Изъ Будина, столицы Венгрии, куда митрополитъ Исидоръ прибылъ 5-го марта (1440 года), онъ отправилъ во всю область своего легатства,—Польшу, Литву, Ливонію и Русь,—пастырское посланіе, въ которомъ извѣщаль о совершившемся великомъ событіи—соединеніи церкви¹⁾.

„Милостью Божіею Сидоръ, пресвященный архіепископъ всея Руси, (вар. „киевскій и всея руси Св.“) легатось отъ ребра апостольскаго сѣдалища Лятскаго и Литовскаго и Нѣмецкаго²⁾, всѣмъ и всякому христовѣрнымъ съ прибавленіемъ вѣры своея

¹⁾ „Оттуду посла своя писания въ лятцкую и литовскую и немѣцкую землю, и на всю Русь православнаго христианства“. Ник. лѣт. Ч. V, стр. 148; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 106. Означенное посланіе читается въ Никоновской лѣтописи. Ч. V, стр. 148—150; „Софійскомъ Временникѣ“ (Строева). Ч. II, стр. 31—39; въ П. С. Р. Л. Т. VI (Соф. 2 лѣт.) 159—160. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 106. Мы беремъ его изъ „Софійской 2 лѣтописи“, будучи вполне согласны съ взглядомъ, высказаннымъ въ предисловіи къ ней, что „Софійская вторая лѣтопись, по полнотѣ и подробностямъ описанныхъ въ ней событій, составляетъ превосходный матеріалъ для исторіи московскаго государства въ XV и XVI вѣкѣ. Въ ней изображаются дѣла російской церкви, послѣднія удѣльныя смуты, волновавшія Россію при великомъ князѣ Василии Темномъ... Составитель этого лѣтописнаго сборника извлекъ изъ бывшихъ въ его рукахъ современныхъ памятниковъ такія извѣстія, которыхъ не находится въ другихъ дошедшихъ до насъ лѣтописяхъ. Сверхъ того онъ включилъ въ означенный сборникъ нѣсколько отдѣльныхъ сочиненій, изъ которыхъ наиболее любопытны: а) Описание флорентійскаго собора“... П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 117.

²⁾ Въ Никоновской лѣтописи титулъ Исидора читается нѣсколько иначе: „Исидоръ милостию божию пресвещенныи митрополитъ киевскій, і всеа Руси легатось, і отъ ребра апостольскаго седалища лятцкаго и литовскаго і немѣцкаго..“ Ч. V, стр. 148.

вѣчное спасеніе въ Господа. Възрадуйтесь и возвеселитесь вси нынѣ, яко церковь восточная и западная колико время раздѣленн быша и едина ко единой враждебны; а нынѣ истиннымъ соединеніемъ соединишася въ изначальное свое съединеніе, и миръ, и единачество древнее, безо всякаго раздѣленія. Вси же христоименити людіе, какъ Латыни, такъ Грекове, и ти вси, иже подлежатъ соборнѣй церкви Костянтинопольстѣй, еже суть Руси (вар. „русь Св.“) и Серби, Вляхи и инши вси христьяньстии родове! примите тое же святопресвятое единачество съ великою духовною радостію и съ честію. Напредъ молю васъ въ Господа нашего Ісуса Христа, иже съ нами милость сотворшаго, чтобы никакова раздѣленія у васъ съ Латыною не было; занеже вси раби есте Господа Ісуса Христа и во имя его крещени. Вы же Латыньстии родове, тѣхъ всѣхъ, иже въ вѣрѣ Гречестѣй суть, истинно вѣруйте безо всякаго размышленія; суть бо вси крещени, и крещеніе ихъ свято есть и испытно отъ Римьскыя церкви, еже истинно и равно есть якоже и тое церкви крещеніе; и далѣ бы межн васъ никаково злое размышленіе не было о тыхъ дѣлѣхъ, но како Латыни, тако прежереченіи Грекове ко единой церкви смотрѣніе имѣли, еже бы единымъ едина есть. И когда Греки въ земли суть Латыньстѣй, или гдѣ въ ихъ земли Латыньская церковь (вар. „латыньскіа церкви“), чтобы естя всѣ къ божественнѣй службѣ прибѣгали и тѣла Ісусъ Христова смотрили, сокрушеніемъ сердца ихъ честь воздавали, якоже во своихъ церквахъ чинять; а на покаяніе да приходятъ къ Латынскимъ попомъ и тѣло Божіе отъ нихъ приемятъ. А Латыне должны въ ихъ церковь ити и божественныя службы слушати, съ теплою вѣрою поклонятися тому Ісусъ Христову тѣлу, понеже истинно Ісусъ Христово тѣло такоже священно отъ Греческа попа въ кисломъ, а Латынскимъ попомъ священно во прѣсномъ хлѣбѣ; и того ради достойно есть обою дръжати, прѣсное и кислое. А Латыни такоже да приходятъ на покаяніе къ Грецкимъ попомъ и причастіе Божіе отъ нихъ взимають, понеже обою то едино есть. Тако бо соборъ (вар. „вселенський съборъ“) кончалъ въ явленомъ посидѣніи ¹⁾, въ честнѣй Божіи (вар. „болшеѣ“) церкви служивши, во градѣ Флорентин, подъ лѣты воплощенія Господня тысяща и четыреста и тридесять девятого лѣта, мѣсяца іюня 6 день.“ ²⁾

¹⁾ Въ торжественномъ засѣданіи, ἐν δημοσίᾳ συνελεύσει, in sessione pubblica. Е. Е. Голубинскій, II. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 445.

²⁾ Последняя фраза читается въ Никоновской лѣтописи въ болѣе подробномъ видѣ: „Тако бо вселенскій соборъ кончалъ есть в явленномъ посидѣніи“

Изъ Будина митрополитъ направился (14 марта)¹⁾ въ столицу Польши Краковъ, чтобы повидаться съ королемъ Владиславомъ III. Въ первомъ на пути польскомъ городѣ Сандечъ (Sandecz), находящемся въ Карпатахъ, Исидоръ былъ встрѣченъ въ великую пятницу (25 марта) краковскимъ епископомъ Збигнѣвомъ (Олесницкимъ)²⁾ этимъ ревностнымъ поборникомъ католицизма и полонизма, и принять имъ, по свидѣтельству Длугоша, гостепрѣмно и предупредительно и, какъ возсоединенный съ римскою церковью и вѣрный, („Ecclesiae Romanae reunitus et fidelis“), былъ допущенъ къ служенію по своему греческому обычаю (more suo Graeco) въ Сандечъ и въ Краковскомъ кафедральномъ соборѣ³⁾. Направляясь въ Краковъ къ королю Исидоръ, вѣроятно, желалъ обрадовать его пріят-

дениі во многомъ совопрощанні, и испытаніи божественныхъ писаніи в чести и в большей церкви, служивше во граде Флоренстіи...“ Часть V, стр. 150. Въ лѣтописи ошибочно датированъ актъ уніи—6 іюня. Эта ошибка перешла затѣмъ и во всѣ наши сказанія.

¹⁾ Исидоръ выѣхалъ изъ Будина 14 марта, какъ значится въ ненапечатанной части путешествія. Рукопись Московск. Публичн. и Рум Муз. № 939. См. А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 91; А. Д. Щербина. Литературная исторія русскихъ сказаній о Флорентійской уніи (Одесса, 1902), стр. 4, 5, 19—20, 47—48; „Протоколы засѣданій Историко-Филологическаго Общества при Новороссійскомъ Университетѣ. VIII. 159 засѣданіе (Византиско-славянское отд.) 17 ноября 1901 г., стр. 1—4. Θ. П. Делекторскій. Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о Флорентійской уніи. Журн. Мин. Нар. Просв. Часть CCC, 1895, VII, стр. 135, 161, 162 и слѣд.

²⁾ Збигнѣвъ-Олесницкій (Oleśnicki, 1389—1455), кардиналъ и епископъ краковскій, польскій политическій дѣятель—враждебно относился къ замысламъ Витовта на отдѣльную корону противодѣйствовалъ сепаратистическимъ стремленіямъ южной Руси и сильно хлопоталъ о введеніи въ ней флорентійской уніи. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1093, 1904, 1095—1097. Д. И. Иловайскій. Исторія Россіи. Т. II, стр. 216—221, 268, 269, 270, 280—281, 283.

³⁾ Ioannis Dlugossi seu Longini canonici quondam Cracoviensis Historiae Polonicae Libri XII. Lipsiae, anno MDCCXI. Liber duodecimus, (1440), col. 727: „Intravitque praefatus Isidorus Cardinalis et Legatus, primum in Sandecz, feria sexta Parasceve, ubi per Sbigneum Episcopum Cracoviensem fuit hospitio exceptus, et omnibus in Curia Episcopali procuratus et ornatus expensis, et ad celebrandum divina in Ecclesia parochiali S. Mariae in Sandecz exposit Cracoviae in Ecclesia Cathedrali more suo Graeco, tanquam Ecclesiae Romanae reunitus et fidelis admissus“. „Rediens in Russiam (пишетъ Кульчицкій), Chelmae sanctam Unionem promulgavit; Sandeci vero sacram liturgiam in templo Latino solemniter celebravit, summo exceptus honore a Zbigneo, episcopo Cracoviensi. Decretis concilii Florentini per Russiam, regno Poloniae unitam promulgatis, profectus est Isidorus in Moscoviam“. Specimen ecclesiae Ruthenicae, p. 122.

нымъ извѣстіемъ о столь великомъ событіи—соединеніи церкви, слившемъ теперь въ одно духовное стадо подданныхъ короля Польши; надо думать, что легатъ—митрополитъ желалъ испросить у короля согласіе на изданіе соответствующихъ государственныхъ распоряженій относительно реального соединенія въ одно цѣлое его подданныхъ русскихъ и вообще православныхъ и католиковъ. Но политическія обстоятельства не благоприятствовали уніональнымъ планамъ русскаго митрополита: польскій король Владиславъ III, сынъ и преемникъ Ягайлы, незадолго предъ тѣмъ избранный въ короли венгерскіе ¹⁾, долженъ былъ торопиться выѣхать изъ Кракова и спѣшить въ Венгрію (Угрію), такъ какъ, присланные къ нему венгерскіе депутаты, настоятельнѣйшимъ образомъ побуждали его скорѣе ѣхать въ свое новое королевство. „Соображая вѣроятное время пріѣзда Исидора въ Краковъ, читаемъ мы у современнаго отечественнаго историка церкви, и время отъѣзда изъ него короля, получимъ, что митрополитъ успѣлъ захватить въ немъ Владислава не болѣе, какъ дней за 5 до отъѣзда и вообще когда онъ ни о чемъ другомъ не могъ думать, кромѣ предстоявшей поѣздки“ ²⁾.

Вскорѣ затѣмъ Исидоръ вступилъ въ предѣлы своей паствы; легатъ—митрополитъ не спѣшилъ въ Москву, но на очень долгое время остался въ Литвѣ. По прибытіи въ литовскую Русь митрополитъ не замедлилъ распространить въ спискахъ подлинное опредѣленіе флорентійскаго собора ³⁾. На пути изъ Кракова въ Перемышль въ городѣ Тарновѣ (Tarnow) онъ освятилъ католическій костель вмѣстѣ съ однимъ польскимъ епископомъ ⁴⁾.

¹⁾ См. П. С. Р. Л. Т. II (Густинская лѣт.), стр. 356. К. Н. Бестужевъ-Рюминъ. Русская исторія. Т. II, стр. 49.

²⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 446. (См. также прим. 2-е на той же стр. Ср. у Длугоша „Historiae Polonicae“, Lib. XII, col. 727: „Imminente tempore quo Wladislaus Rex versus Regnum Ungariae egredi Cracovia debebat, quindecima videlicet die post festum Paschae...“ Въ описаніи путешествія не сказано, когда Исидоръ прибылъ въ Краковъ и насколько времени засталъ въ немъ короля, а сказано только, что „ту (въ Краковѣ) видѣхомъ короля Владислава и брата его Казимира“. Рукоп. Московск. Публ. Музея, № 939, л. 56, об.

³⁾ Кульчицкій. „Specimen ecclesiae Ruthenicae“, p. 122; А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 328.

⁴⁾ А. Петрушевичъ въ статьѣ: „О соборной Богородичной церкви и святителяхъ въ Галичѣ“, помѣщенной въ „Галицкомъ Историческомъ Сборникѣ“, издав. обществомъ Галицко-русской Матицы“ (Выпускъ III, Львовъ, 1860), описывая путь митрополита Исидора (на Русь) съ Флорентійскаго собора,

Мы не имѣемъ свѣдѣній, какъ Исидоръ провозгласилъ унию въ Перемышлѣ, этомъ первомъ русскомъ мѣстѣ, и какъ русское населеніе приняло здѣсь унию. Изъ Перемышля митрополитъ направился въ столичный городъ Галиціи Львовъ, гдѣ оставался довольно продолжительное время¹⁾; здѣсь легатъ-митрополитъ совершалъ литургію въ латинскомъ храмѣ, а не въ русскомъ²⁾. Изъ Львова Исидоръ отправился въ Вильну, столицу великаго княжества литовскаго, куда прибылъ 13-го или 14 августа³⁾.

По дорогѣ въ Вильну митрополитъ былъ въ Холмѣ, о чемъ свидѣтельствуеетъ сохранившееся посланіе его къ Холмскимъ старостамъ и воеводамъ, писанное въ Холмѣ 27 іюля 1440 года, въ которомъ Исидоръ проситъ ихъ не обижать нѣкоего „попа Вавилу у Святаго Спаса отъ Столпа (близъ Холама)“, жаловавшагося ему на то⁴⁾. Послѣ прибытія въ Вильну Исидоръ оставался въ

писать: „Митрополитъ Исидоръ въ сіе время или возвращаясь изъ Руси (?) въ Римъ посвящалъ также въ городѣ Терновѣ (Tarnow) Костелокъ Пресвятой Богородицы на Бурку (na Burku) въ содѣйствіи другаго польскаго кардинала Николая (см. Kościółek Najśw. Maryi Panny na Burku w Tarnowie przez X. Michała król Tarnów. 1854). Прим. 52. Стр. СХХVI.

¹⁾ Въ Львовъ Исидоръ прибылъ не позднѣе 15 мая и оставался въ немъ (съ посѣщеніемъ Галича) до 10 іюля. Въ описаніи путешествія не указано время приѣзда въ Львовъ, а затѣмъ говорится: „а отъ Лвова до Галича 14 миль и приидохомъ въ Галичъ мѣсяца Маія въ 21 день; а оттолѣ опять приидохомъ во Лвовъ по Петровѣ дни назавтрее, и поѣхали есмь изъ Лвова іюля въ 10-й день“.

²⁾ „Галицкій Историческій Сборникъ“ Вып. III, (Львовъ, 1860), стр. СХХVI. Митр. Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 365.

³⁾ Митрополитъ ѣхалъ на Бельзъ, Грубешовъ, Холмъ, Влодаву, Брестъ-Литовскій, Волковыйскъ и Троки. Въ описаніи путешествія не указано точно время прибытія въ столицу Литвы, но сказано, что изъ Трокъ, отъ которыхъ до Вильны 26 верстъ, отправились 13 августа. Объ отдѣленіи части свиты отъ Исидора см. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 447, прим. 3-е и особенно у А. С. Павлова. Критическіе опыты, стр. 91, гдѣ также приводятся остроумныя соображенія по поводу противорѣчія между „Путешествіемъ“ и „Повѣстію“ Симеона суздальскаго, высказанныя въ Kritische Beiträge zur Geschichte der Florentiner Kircheneinigung von Theodor Frommann (Halle, 1872, s. 115): не былъ ли продолжателемъ путевыхъ записокъ послѣ побѣга Симеона изъ Венеціи, суздальскій владыка Авраамій? Предположенію этому до нѣкоторой степени благоприятствуетъ списокъ Моск. Публич. Музея, № 939, въ которомъ путешествіе не прекращается на Будинѣ, но доводится вполнѣ до Суздаля. Мы имѣли возможность ознакомиться и пользоваться этимъ спискомъ.

⁴⁾ Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Россійск. 1842. № 1. „Галицкій Историческій Сборникъ, издаваемый Обществомъ Галицко-русской Матицы“.

предѣлахъ юго-западной, (польско-литовской) Руси еще въ продолженіе шести мѣсяцевъ, но о его пребываніи и путешествіяхъ за это время не имѣется положительныхъ свѣдѣній. Псковская 2-ая лѣтопись сообщаетъ, что на Покровъ Богородицы (1-го окт.) 1440 года Исидоръ пріѣхалъ въ Литву ¹⁾; если это свидѣтельство лѣтописи справедливо, то надо думать, что митрополитъ послѣ 14 августа опять ѣздилъ въ Галицію или кievскую Русь. Отъ 5-го февраля 1441 года сохранилась грамота Исидору кievскаго князя Александра Владиміровича, изъ которой видно, что во время написанія ея, митрополитъ находился въ Кіевѣ ²⁾. О пребываніи Исидора въ Кіевѣ, безъ обозначенія времени, говорятъ и Симеонъ суздальскій ³⁾ и Густинская лѣтопись ⁴⁾. У Симеона суздальскаго, также безъ обозначенія времени, говорится о пребываніи митрополита въ Смоленскѣ ⁵⁾, присоединенномъ къ Литвѣ Витовтомъ въ 1395 году. Пробывъ въ галицко-литовской Руси одиннадцать мѣсяцевъ ⁶⁾, митрополитъ Исидоръ въ воскресенье третьей недѣли великаго поста— 19 марта 1441 года—пріѣхалъ въ Москву.

Флорентійская унія, подчинившая православныхъ жителей Галиціи и литовской Руси высшей духовной власти римскаго первосвятителя, была чрезвычайно желательна для короля польскаго и для великаго князя литовскаго, въ видахъ и цѣляхъ чисто полити-

Вып. III, (Львовъ, 1860), стр. СХХІІІ—СХХVІ. О посѣщеніи Холма Исидоромъ сохранилась запись въ ненапечатанномъ спискѣ „Путешествія“ (Рукоп. Моск. Публ. Музея, № 939), л. 57.

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. V, стр. 29: „Той же осени, на Покровъ святѣй Богородици, пріѣха въ Литву митрополитъ Сидоръ отъ Римскаго папы Евгенія, съ осмаго сбора Флоренъскаго, и присла въ Псковъ своя грамоты и благословеніе“.

²⁾ Грамота дана въ Кіевѣ. А. И. Т. I, № 259: „А коли отецъ нашъ Сидоръ, Митрополитъ Кіевскій и всея Руси, отъѣдетъ далѣ въ свою митрополью, оправляя церкви Божіи: и его намѣстнику, по его прикаау и по сему нашему листу, держати и отправляти тое всее церковное, какъ есмо отдали господину отъцу своему Сидору, митрополиту Кіевскому и всея Руси...“ стр. 4⁹⁸.

³⁾ Повѣсть Симеона суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 207: „и тою областію папешкою прииде (Исидоръ) всѣ земли и литовскую землю, доиде и до Кіева и до Смоленска“; стр. 208: „...яко же поминаль въ Кіевѣ, такоже и въ Смоленскѣ“.

⁴⁾ П. С. Р. Л. Т. II, стр. 355.

⁵⁾ „Повѣсть“ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 207, 208.

⁶⁾ Съ половины апрѣля 1440 года по вторую половину Марта 1441 года.

ческихъ. „И однако эта унія, какъ справедливо замѣчаетъ профессоръ Е. Е. Голубинскій, бывъ устроена на соборѣ флорентійскомъ и бывъ принесена Исидоромъ въ Польшу и Литву, вовсе не была введена и вводима здѣсь между русскими, такъ что предъ нами странное явленіе: съ одной стороны, люди весьма усердно желали уніи, а съ другой стороны—когда эта унія дѣйствительно устроенная, была принесена къ нимъ, они какъ будто не обратили на нее никакого вниманія“¹⁾. Такой, повидимому, совершенно неожиданной неудачѣ, постигшей флорентійскую унію въ Польшѣ и Литвѣ, православное русское населеніе было обязано весьма счастливымъ для него обстоятельствомъ, благодаря которымъ унія была представлена себѣ и тѣмъ духовнымъ мѣрамъ, которыя могъ употребить для ея введенія только самъ Исидоръ²⁾. Дѣйствительно, мы видимъ, что въ Польшѣ и Литвѣ первоначально даже не дѣлается и попытокъ къ введенію уніи, такъ какъ ни король польскій, ни великій князь литовскій не могли взять на себя починъ въ дѣлѣ введенія уніи среди своихъ подданныхъ. Одной изъ самыхъ важныхъ причинъ этого было то обстоятельство, что во время прибытія Исидора въ Польшу, тамъ не признавали папы, отъ котораго она была принесена. Какъ извѣстно, въ это время было два папы: Евгеній IV, устроившій флорентійское соединеніе, и Феликсъ V, избранный базельскимъ соборомъ; поляки, не находя удобнымъ признавать какого-нибудь одного папу, не признавали ни того ни другого³⁾. Слѣ-

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I. стр. 448; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1262—1263.

²⁾ Говоря о томъ, что флорентійская унія въ Польшѣ и Литвѣ не была вводима правительствами этихъ государствъ, профессоръ Е. Е. Голубинскій замѣчаетъ, что „если бы унія и была вводима и введена, то, какъ со всею вѣроятностію нужно думать, она вовсе не была бы тѣмъ кровавымъ дѣломъ, какимъ явилась въ концѣ XVI—въ началѣ XVII вѣка. Въ первой половинѣ XV вѣка польскіе короли, польское католическое духовенство и вообще все поляки еще вовсе не были такими крайними фанатиками, какими они стали къ концу XVI вѣка, ибо они еще не прошли воспитательной школы іезуитовъ и не стояли подъ руководствомъ людей, подобныхъ симъ послѣднимъ“. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 448—449.

³⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*, Lib. XII, (1442), col. 768, 769. („Schisma Pontificum“). Объ этомъ повѣствуетъ и Густинская лѣтопись (подъ 1442 годомъ): „Въ се же лѣто прислаше два папезове пословъ до Владыслава до короля, и до академіи Краковской, и до всего духовенства, си есть: Евгеній, или яко искуснѣйшіе глаголють, еже и синодъ въ Флоренціи собралъ быше, другій Феликсъ четвертый, иже въ Базилиі избранъ бысть, каждый просячи короля и всего духовенства, абы его за папежа правдивого мѣли и

довательно, унія, представлявшаяся крайне желательной для политических цѣлей польскаго короля, являлась въ то же время неудобной для принятія и примѣненія ея, такъ какъ была принесена отъ непризнаваемаго папы. Кромѣ того польскій король Владиславъ III, какъ уже говорили мы выше, незадолго до прибытiя Исидора въ Польшу, 6 марта 1440 года, былъ избранъ королемъ венгерскимъ. Отправившись въ слѣдующемъ мѣсяцѣ въ Венгрію ¹⁾, онъ, уже не возвращаясь въ Польшу до конца своего царствованія, поручилъ ее управленію намѣстниковъ а самъ 10 ноября 1444 года палъ въ битвѣ съ турками при Варнѣ ²⁾.

Отсутствуя изъ Польши, Владиславъ былъ занятъ венгерскими дѣлами—борьбой съ Елизаветой, вдовой своего предшественника ³⁾, и войной съ турками, начатой имъ тотчасъ же послѣ своего избранія на престолъ Венгріи. Правда, уже въ 1443 году онъ призналъ папу Евгенія и, находясь въ Венгріи, уже послѣ осужденія и бѣгства Исидора изъ Москвы, издалъ, благодаря вліянію бывшаго при немъ папскаго легата—кардинала Юліана, погибшаго съ нимъ впослѣдствіи въ варнской битвѣ,—жалованную грамоту греко-русскому духовенству ⁴⁾. Въ этой грамотѣ, уравнивающей правос-

приняли. Но король, и все духовенство, и академія рекоша имъ: „нынѣ ни единого признаемъ, донели же видимъ конецъ межи вами“. П. С. Р. Л. Т. II, стр. 356.

¹⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII, col. 727, 729.

²⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII. (1444), col. 808; Карамзинъ. Т. V, столб. 169. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1103, 1263. Д. И. Иловайскій. *Исторія Россіи*. Т. II, стр. 234. О вѣроломномъ нарушеніи мира съ турками Владиславомъ (подъ вліяніемъ папы Евгенія IV), смерти короля и гибели кардинала Юліана Чезарини см. „Исторію Русовъ или Малой Россіи“ Георгія Конискаго, (Москва, 1846), стр. 12, 13. „Лѣтопись церковныхъ событій“ еп. Арсенія, стр. 537. Г. Ф. Герцбергъ. *Исторія Византіи*, стр. 554—558.

³⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII. (1440, 1441); только въ 1442 году между Владиславомъ и Елизаветой былъ заключенъ миръ,—тамъ же, col. 770, 771—(„*Pax inter Wladislaum et Elisabetham concluditur*“). Г. Ф. Герцбергъ. *Исторія Византіи*, стр. 547.

⁴⁾ Акты, относящiеся къ исторіи западной Россіи. (Спб 1846). Т. I, № 42, стр. 56—57. „Жалованная грамота Польскаго и Венгерскаго короля Владислава III-го Ягелловича Греко-Русскому духовенству, о сравненіи его въ свободѣ Вѣры и правахъ съ духовенствомъ Римско-католическимъ, и о представленіи ему въ управу духовныхъ судовъ и прежнихъ церковныхъ отчинъ“. См. о ней у К. Бестужева-Рюмина. *Русская исторія*. Т. II, стр. 49—50. Грамоту эту Е. Е. Голубинскій ошибочно относитъ къ марту 1441. года (И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 449), если это только не простая опечатка. Въ концѣ грамоты мы читаемъ: „Дѣяло се и дано въ Будымѣ, въ пятницу блиакую передъ недѣлю

лавное духовенство въ правахъ и привилегіяхъ съ духовенствомъ католическимъ, съ радостью сообщается, что „ласкою и справою Духа Светого, церковь Восточная набоженства Греческого и Руского... теперъ вже за милосердьемъ Божиимъ и сузнаньемъ (decretis) светѣйшого пана, Евгенія папы четвертого, и иныхъ многихъ отецъ вѣры светоѣ горливыхъ, зъ оною светою Римскою и Вселенскою церковью приведена есть до единности давно пожеданоѣ... А для того-жъ, гласитъ далѣе грамота, абы тая церковь Восточная и еѣ преложенье (praelatique) и все духовенство набоженства Греческого и Руского, въ широкости панствъ нашихъ и панованью нашему подлежащихъ кдѣ-колвекъ мешкаючи, которыи и первѣи, за тоу разностью и разорваньемъ, нѣяко утисненье поносили,—абы за приверпениемъ имъ волности... на честь и на память Бога Вседержителя, который насъ откупилъ дорогою своею кровію, всимъ церквамъ и ихъ епископомъ албо владыкамъ, преложенымъ духовнымъ и инымъ особамъ церковнымъ тогожъ набоженства Греческого и Руского, тые вси права, волности, способы, звычайи и всякіе свободы вѣчными часы дати позволили есмо, и тымъ листомъ нашимъ позволяемъ, такыи жъ, яковыхъ въ королевствахъ нашихъ Польскомъ и въ Венгерскомъ вси костелы и ихъ арцибискупове, бискупове, преложеные и иные особы костелные, звычайу Римскоѣ церкви, заживають (fruuntur) и зъ нихъ веселяться“¹⁾.

Если дѣятельность Владислава по введенію униі въ Польшу выразилась единственно въ изданіи приведенной выше грамоты, когда Исидоръ, принесшій унию, уже былъ осужденъ въ Москвѣ и бѣжалъ оттуда;—то дѣятельность великаго князя литовскаго въ этомъ направленіи не выразилась даже и въ запоздаломъ изданіи одного акта: въ Литвѣ ничего не сдѣлали, да и не могли сдѣлать, для униі. Князь литовскій былъ въ положеніи, совершенно исключавшемъ возможность рѣшиться даже на попытку введенія униі

третью великаго посту, року Божого 1443-го“. О точномъ времени написанія этой грамоты см. тамъ же, примѣч. 38, стр. 13: „Въ рускомъ, безъ сомнѣнія переводномъ, списокѣ этой Владиславовой грамоты, datum поставлено такъ: „въ пятницу близкую передъ недѣлюю третью великаго посту“, а въ латинскомъ подлинникѣ „feria sexta proxima ante dominicam Oculi“. Это одно и то же. Пасха въ 1443 г. приходилась 21 апрѣля, а великій постъ по обряду римской церкви начинался 6 марта, въ среду (porpielec): слѣдовательно пятница второй недѣли великаго поста (dominica Reminiscere, по польски niedziela głucha) соотвѣтствовала 22-му марта. Dominica Oculi то же, что у насъ третья великопостная недѣля“. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1262—1263.

¹⁾ Акты, относящіяся къ Исторіи западной Россіи. Т. I, № 42, стр. 56.

въ своемъ государствѣ, если бы даже онъ былъ горячимъ ея сторонникомъ. 20 марта 1440 года, за пять дней до прибытія Иендора въ Польшу (изъ Венгрии) князь литовскій Сигизмундъ Кейстутевичъ былъ убитъ ¹⁾, а на его мѣсто былъ избранъ Казимиръ ²⁾, братъ Владислава III. Будучи очень юнымъ возрастомъ и духомъ, Казимиръ еще къ тому же далеко не твердо сидѣлъ на великокняже-

¹⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII, (1440), col. 724, 725 („*Sigismundus Lituaniae dux occiditur*“). Новгородская лѣтоп. по Синодальн. харатейному списку (1888, стр. 419; П. С. Р. Л. Т. III, стр. 113. О дѣятельности Сигизмунда и его убійствѣ см. у Д. И. Пловайскаго И. Р. Т. II, стр. 272—274; Н. М. Карамзина. И. Р. Т. V, столб. 147.

²⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII, (1440), col. 750—754. Объ избраніи Казимира на великокняжескій престолъ, рисуящемъ общее состояніе дѣлъ въ Литвѣ, профессоръ Д. И. Пловаискій говоритъ: „Въ мѣстечкѣ Олшанахъ (нынѣ Ошмян. уѣзда) у князя Юрія Семеновича собрались знатнѣйшіе литовскіе сановники, каковы Гаштольдъ, намѣстникъ смоленскій, Кезгайло, намѣстникъ жмудскій, Николай Немировичъ, староста Виленскій, Николай Радивиль, маршалъ литовскій, и нѣкоторые другіе. Посовѣтовавшись между собою, они рѣшили отстранить обоихъ соперниковъ, Свидригайла и Михаила, и призвать на литовскій престолъ младшаго Ягайлова сына Казимира еще очень юнаго; литовскимъ вельможамъ представлялась надежда воспитать его въ обычаяхъ страны и пока самимъ управлять ею. А главное, этотъ выборъ упрочивалъ тѣсный союзъ съ Польшею и въ то же время давалъ Литвѣ, особаго отъ Польши, самостоятельнаго государя. Польскіе вельможи съ своей стороны полагали, что ближайшее наследственное право на литовскій престолъ принадлежало ихъ королю Владиславу III; но случилось такъ, что сей послѣдній незадолго предъ тѣмъ соединилъ на своей головѣ съ польской короной и корону угорскую“. Такъ какъ венгерскія дѣла и война съ турками отвлекали Владислава въ другую сторону, то онъ охотно согласился уступить княжество брату, но, по настоянію польскихъ пановъ, Казимиръ былъ отправленъ въ Литву не какъ самостоятельный государь, а лишь какъ намѣстникъ польскаго короля, пользующійся титуломъ просто князя, т. е. не великаго. Такъ какъ это очень не нравилось литовскимъ вельможамъ, то они, если вѣрить лѣтописному разсказу, прибѣгнули къ слѣдующей хитрости. Казимиръ прибылъ въ Вильну въ сопровожденіи нѣкоторыхъ польскихъ сенаторовъ и блестящей свиты; литовскіе вельможи устроили роскошное угощеніе для своихъ гостей и такъ напоили ихъ, что польскіе сенаторы крѣпко проспали все слѣдующее утро. Въ это же утро совершилось торжественное коронованіе Казимира въ виленскомъ кафедральномъ соборѣ; его посадили на великокняжескій престолъ, надѣли на него шапку Гедимина, подали мечъ и покрыли великокняжеской мантией (3 іюля 1440 г.). И только восторженные клики, которыми народъ привѣтствовалъ новаго государя, разбудили польскихъ сенаторовъ и имъ ничего не оставалось, какъ, получивъ богатые подарки по случаю коронаціи, скрыть свое неудовольствіе и принести поздравленія новому великому князю. И. Р. Т. II, стр. 274—275. Объ этомъ см. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1102.

скомъ столѣ, такъ какъ имѣлъ опаснаго соперника въ лицѣ Михаила, сына убитаго Сигизмунда ¹⁾). Такое положеніе вещей въ Польшѣ и Литвѣ было причиною того, что флорентійская унія, предоставленная себѣ и духовнымъ мѣрамъ Исидора, не была введена въ этихъ государствахъ, такъ какъ православное населеніе, по свидѣтельству Длугоша, не желало принимать ея ²⁾).

Теперь мы коснемся вопроса о томъ, какое впечатлѣніе произвела принесенная Исидоромъ флорентійская унія на православное населеніе въ кievской (юго-западной) Руси ³⁾, которой вскорѣ суждено было сдѣлаться передовымъ постомъ въ горячей борьбѣ славянскаго православія съ латинствомъ. Какъ мы видѣли раньше изъ описанія путешествія легата — митрополита, юго-западная Русь, уже и тогда зависѣвшая въ политическомъ отношеніи отъ Польши, на первыхъ порахъ отнеслась къ унії, по вѣрному выраженію покойнаго проф. А. С. Павлова, — „если не сочувственно, то довольно равнодушно“ ⁴⁾. Исидоръ спокойно проживалъ въ Кіевѣ, служить въ латинскихъ костелахъ, дѣлать зависящія отъ него распоряженія по церковному управленію ⁵⁾, и, наконецъ, достигъ того, что православный кievскій (удѣльный) князь Александръ (Олелько) Влади-

¹⁾ О затруднительномъ положеніи Казимира см. у Иловайскаго И. Р. Т. II (Изд. П. М. 1896), стр. 275. — О судьбѣ Михаила у Н. М. Карамзина И. Г. Р. Т. V, столб. 147, и прим. 264, гдѣ приводится свидѣтельство Кромера (гл. XXII, стр. 337) и Стриковскаго (кн. XVII, гл. 5—8) о его смерти. См. также Никоновск. лѣт. Ч. V (подъ 1440 г.), стр. 137.

²⁾ Длугошъ. *Historiae Polonicae*. Lib. XII, (1440), col. 727: „Unio tamen illa Ecclesiae cum Graeca brevisculo duravit tempore, Graecis et Ruthenis, qui circa illam praesentes non erant, eam irridentibus et contemnentibus“.

³⁾ См. повѣствованіе о свиданіи и переговорахъ въ Трокахъ (1430 г.). Когда зашла рѣчь о соединеніи православной церкви съ западною, панскій легатъ, бывшій на этомъ сѣздѣ, и его спутники потратили много краснорѣчія, но литовскіе сенаторы, а за ними и польскіе, сказали: „мыслить объ этомъ въ настоящее время нѣтъ никакой надобности, потому что исповѣдающіе греческую вѣру гораздо многочисленнѣе (то есть въ Литвѣ) римскихъ католиковъ, а въ святости догматовъ одна вѣра не уступаетъ другой“. „Лѣтопись церковныхъ событій“ епископа Арсенія (Изд. 3. Спб. 1900), стр. 529.

⁴⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 88. Говоря о прибытіи Исидора въ западную Россію, проф. Д. И. Иловайскій пишетъ: „Здѣсь первымъ дѣломъ его (Исидора) было обнародованіе акта флорентійской унії, которое, повидимому, не встрѣтило немедленнаго противодѣйствія, можетъ быть по своей неожиданности и естественному недоумѣнію“. *Исторія Россіи*. Т. II, стр. 233.

⁵⁾ Митроп. Макарій. И. Р. Ц. Т. V, стр. 365.

міровичъ,—„государь отчичь Кіевський, и съ своими князьями, и съ паны, и съ всею полною своею радю“—въ грамотѣ, данной Исидору 5 февраля 1441 года, подтвердитъ „господину и отцу своему Сидору, митрополиту Кіевскому и всея Руси“ обладаніе митрополичьими вотчинами, доходами, судомъ и всѣми его правами въ области кіевской¹⁾).

Мы также знаемъ, что и князь смоленскій Юрій Семеновичъ-Лугвеневиичъ²⁾ выдалъ митрополиту враждебнаго ему спутника на флорентійскій соборъ—Симеона суздальскаго³⁾.

Мы не имѣемъ свѣдѣній, вполнѣ заслуживающихъ довѣрія, относительно того, какъ принималъ простой православный народъ митрополита-уніата въ Галиціи и Литвѣ; правда, въ статьѣ Антонія Петрушевича „О соборной Богородичной церкви и святителяхъ въ Галичѣ“ мы находимъ указаніе на свидѣтельство Зиморовича о томъ, что, когда Исидоръ, пріѣхавъ въ Львовъ, „литургисалъ въ латинской каѳедрѣ, но здѣшняя Русь не хотѣла присутствовать его богослуженію“⁴⁾),—но свидѣтельство это, какъ принадлежащее писателю позднѣйшей эпохи (XVII в.), должно быть принимаемо съ

¹⁾ А. И. Т. I, № 259, стр. 488. „Грамота кіевского князя Александра Владиміровича митрополиту Исидору, о неприкосновенности митрополичьей отчины и въ ней угодьевъ и доходовъ, о правахъ намѣтника его и о неподсудности Софійскихъ людей княжескимъ судьямъ“.

²⁾ Лугвеній, по христіанскому православному имени Симеонъ, сынъ Ольгерда и братъ Владиміра—отца кіевского князя Александра (Олелька); ни Симеонъ, ни Владиміръ не перешли въ католицизмъ вмѣстѣ съ Ягайломъ и Витомъ.

³⁾ Убѣжавъ изъ Венеціи 9 декабря 1439 года, Симеонъ пришелъ къ новгородскому архіепископу Евѣмїю. Когда же Исидоръ прибылъ въ Литву, князь Юрій зазвалъ Симеона къ себѣ въ Смоленскъ; „и мнѣ, говоритъ суздальскій іерей, пошедшу къ Смоленську, надѣющеса яко христіанинъ есть... не предасть меня въ нужду правды ради и вѣры“. Принявъ и обласкавъ Симеона, онъ, по свидѣтельству послѣдняго, далъ ему обѣщаніе, „яко „ничтоже ти будетъ, токмо честь тобѣ будетъ отъ мене и отъ всѣхъ христіанъ“. И мнѣ у него пребывшу не много дней, и ту быша грекове митрополичьи черньцы, и выдасть мя имъ, глаголя на мя много. Мнѣ же всю зиму сидѣвшу во двоихъ желѣзѣхъ въ величій нужи, во единой свитцѣ и на босу ногу, и мразомъ и гладомъ и жаждою и повезоша мя изъ Смоленска въ Москву“. „Повѣсть“ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 206—207. Рукопись Спб. духовной Академіи изъ Софійскаго собранія рукописей, № 1464 (л. 425—426). В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филофей и его посланія. Прилож. XVII, стр. 97—98.

⁴⁾ „Галицкій историческій сборникъ, издаваемый обществомъ галицко-русской Матицы“. Вып. III, (Львовъ, 1860), прим. 52, стр. СХХVI—СХХVII.

большой осторожностью. Относительно же православного населения Киева есть свидетельство Густинской летописи, уверяющей (дважды) в том, что „егда придет (Исидоръ) въ Киевъ, не пріяша его, но паче изгнаша...“ (и въ другомъ мѣстѣ: „Исидоръ, митрополитъ Киевскій, пришедъ во одеждѣ кардиналской въ Киевъ, но оттуду изгнаша его“) ¹⁾. Эти свѣдѣнія, не подтверждаемые данными другихъ источниковъ, находятся въ противорѣчій съ грамотой Александра (Олелька) Владиміровича, такъ какъ трудно допустить, чтобы князь позволилъ это сдѣлать народу, да и врядъ ли могъ народъ такъ отнестись къ митрополиту, признанному и обласканному ихъ православнымъ княземъ.

Профессору О. М. Бодянскому во время его заграничнаго путешествія удалось открыть въ Познани въ частной библиотекѣ графа Эдуарда Рачинскаго интересный документъ, касающійся митрополита-уніата и его дѣятельности въ литовской Руси. Это—грамота, данная Исидоромъ въ Холмѣ 27 іюля 1440 года и обращенная къ „старостамъ Холмскимъ и воеводамъ кто коли ни есть, также и заказникомъ и всимъ православнымъ“ съ увѣщаніемъ не обижать нѣкоего „попа Вавилу къ святого Спаса от столпа“ (близъ Холма) и не отбирать у него церковнаго сада ²⁾. Такъ какъ въ этой грамотѣ

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. II (подъ 1438 и 1441 г.), стр. 355. Проф. О. М. Бодянскій въ статьѣ „О поискахъ моихъ въ Познанской публичной библиотекѣ“ безъ критической проверки придаетъ вѣру крайне сомнительнымъ свидѣтельствамъ о томъ, что митрополитъ Исидоръ не былъ принятъ православнымъ населеніемъ въ Галицкой Руси и Бѣлорусіи. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1846 г., № 1, стр. 13. Такой же взглядъ высказываетъ Генн. Карповъ въ изслѣдованіи „Св. Іона, послѣдній митр. Киевскій и всея Руси“. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Р., 1864, 4, стр. 177. (Ср. приводимое нами ниже свидѣтельство Новгородской летописи по синодальному харатейному списку, стр. 420; П. С. Р. Л. Т. III, стр. 113).

²⁾ Мы позволимъ себѣ привести этотъ важный и интересный документъ, носящій въ найденной профессоромъ Бодянскимъ рукописи польское названіе: „List Sidora Mitropolita“. „Благословенее Исидора митрополита Киевского и всея Росен лагатоса и отъ робра апостолского седалища Лятского и Литовского и Немецкого в Холмъ о светомъ душе сыномъ нашего смиренія старостамъ Холмскимъ и воеводамъ кто коли ни есть, также и заказникомъ и всимъ православнымъ. Пишемъ вашей милости иж билъ намъ челомъ попу Вавила къ светог(о) Спаса от столпа, а сказываетъ что же дей обид(а) чинитса ему вельми мног(а) да и сад дей церковный у нег(о) отбирают, а чимъ то онъ у тое церкви живеть и Бога молить о всемы хрестиянстве, и благословю вашу милост, штобы есте ктому опекане мели, какъ бы церков Божая и тот поп никимъ былъ необидный, и садовъ бы церковныхъ у нег(о) не отбивали, и ничго церковного не брали, занже (занеже) дей из старины тое

находится слѣдующее мѣсто: „а нам сущымъ православнымъ Христіяномъ Ляхомъ и Русі достонит исполнят Божья церкви священниковъ а не обидити, есмобо ни не (нынѣ) дал Богъ одина брата Христіяне Латиники и Рус“, то приведенное выше мѣсто даетъ основаніе проф. Бодянскому думать, что, „вѣроятно, преслѣдованіе попа Вавилы было со стороны Холмскаго начальства ...за преждевременную и поспѣшную попытку его послѣдовать верховному своему іерарху“;—онъ полагаетъ, что священникъ Вавила, узнавши „о соединеніи церквей, торжествахъ и прославленіи его въ столицѣ польскаго королевства и окрестныхъ городахъ и, по сердечному ли убѣжденію, или корыстному расчету, поспѣшилъ самымъ дѣломъ обпаружить свое сочувствіе къ нововведенію, что однако же ...не обошлось ему даромъ“, такъ какъ холмскіе граждане въ наказаніе за признаніе имъ уніи и Исидора, отнимали у него церковную землю ¹⁾. „Видя такое радушіе Холмскаго попа, продолжаетъ умозаключать г. Бодянский, митрополитъ, естественно, счелъ нужнымъ подкрѣпить его въ этомъ дѣлѣ личнымъ присутствіемъ и бесѣдою, явился въ Холмъ и тамъ написалъ это заступительное посланіе къ его начальникамъ, гнавшимъ отступника прочь отъ церкви“ (?!) ²⁾. Трудно допустить, чтобы это было такъ, что священникъ былъ наказанъ именно за свою приверженность къ уніи

Божие церкви и попомъ ее ни от ког(о) обидне чынилося, и штобы и нине вашимъ опеканемъ та богомоля стояла спокоемъ, и тотбы попь от нее прочкиной церкви не шол, жыл бы тутѣ и молил Бога никымъ необижен, занже кто обидит церковь Божию тотъ самому Божию закону противляется, а нам сущымъ православнымъ Христіяномъ Ляхомъ и Руси достонит исполнят Божья церкви и ихъ священниковъ а не обидити, есмобо ни не (нынѣ) дал Богъ одина брата Христіяне Латиники и Рус, и тог о) ради прымете от вседержытеля Бога благодат и милост, а нашог о) смиреня благословенее и молитву, А писан листъ в Холме меча іюля во двадцать семь ден влито 5 тисещи 1 и индикта во 6. Внизу подписано по польски: „A tego listu podpis ręki po grecku taki: Cardinalis Isidorus. A data listu tego tak się ma rozumieć, iż to było in a^o (anno) Dni 1440 Julii 27 dz. A Synodu Florenskiego decretum a^o dni 1439 Julii 6 d. Wrok prawie y we dwadziescia dni po synodzie Florenskim. Pieczęć zwieszista na sznurze po obu stron napisy, po jednej obraz pany Marij z dzieciątkiem a po drugiej te słowa po Ruski: Милостю Божєю Сидор Митрополит Киевський и всея Росей“. О. Бодянский. О поискахъ моихъ въ Познанск. Пуб. библ. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1846, № 1, стр. 13 14. Этотъ же актъ (но не вполне точно) напечатанъ въ III вып. Галицк. Истор. Сборн. прим 52, стр. СХХIV—СХХV.

¹⁾ О. М. Бодянский. О поискахъ моихъ въ Познанской публичной библиотекѣ. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1846, № 1, стр. 12, 14, 15.

²⁾ Тамъ же, стр. 13.

отнятіемъ у него церковнаго сада, такъ какъ въ самомъ актѣ нѣтъ на то данныхъ; гораздо проще и правдоподобнѣе видѣть въ этомъ обычный споръ между священникомъ и жителями о кускѣ церковной земли; если же допустить, что холмскіе граждане были недовольны священникомъ за принятіе имъ уніи, то имъ было бы, какъ справедливо замѣтилъ проф. Е. Е. Голубинскій ¹⁾, гораздо естественнѣе совсѣмъ прогнать священника отъ церкви. Что же касается указанія (безъ ссылки) профессора Голубинскаго на то, что, „какъ узнаемъ изъ описанія путешествія или дневника, принадлежащаго неизвѣстному, Исидоръ былъ въ Холмѣ и всего одинъ день, именно—наше 27-е іюля“ ²⁾, то такое мнѣніе почтеннаго ученаго надо признать совершенно ошибочнымъ, такъ какъ въ этомъ же описаніи имѣется мѣсто, свидѣтельствующее о томъ, что митрополитъ пробылъ въ Холмѣ не одинъ день. Вотъ это мѣсто: „Приѣхали есмь въ Холмъ въ педѣлной день. Въ Пантелѣймоновъ же день, въ среду, мѣсяца іюля въ 27 день бысть буря велика з дождемъ и храмы потрясаше. Наутрїя же въ четвертокъ, въ 28 день того же мѣсяца, выѣхавомъ ис Холму и почевахомъ у пана у Ондрушка въ Угрушкѣхъ на рѣцѣ на Вузѣ“ ³⁾.

Итакъ, мы видимъ, что флорентійская унія въ юго-западной Руси была принята довольно равнодушно и далеко не встрѣтила того энергическаго отпора и сильнаго протеста, какой, какъ мы узнаемъ ниже, она вызвала въ Москвѣ, гдѣ принесенная митрополитомъ-уніатомъ „новизна“ глубоко возмутила всѣхъ. Но фактъ индифферентнаго отношенія южной, кievской Руси къ флорентійской уніи требуетъ объясненія, такъ какъ не тупое равнодушіе къ (православной) вѣрѣ отцовъ было причиною этого сложнаго явленія. Причины такого отношенія къ уніи надо прежде всего видѣть уже въ томъ обстоятельствѣ, что южно-русская церковь не имѣла на флорентійскомъ соборѣ своихъ непосредственныхъ представителей ⁴⁾; она знала объ уніи только отъ высшей греческой іерархіи—митрополита Исидора, а позднѣе—отъ константинопольскаго патріарха Григорія Маммы, этихъ сильныхъ сторонниковъ уніи, настоятельно требовавшихъ религіознаго союза православныхъ съ католиками. Но несомнѣнно еще болѣе сильное вліяніе оказала

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 451.

²⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 451, прим. 6-ое.

³⁾ Рукопись Моск. Публичн. Музея, № 939, л. 57. Это же мѣсто помѣщено и у пр. А. С. Павлова. Критическіе опыты, стр. 91, прим. 2.

⁴⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты, стр. 89.

здѣсь политическая зависимость кievской Руси отъ Польши. На это обстоятельство, какъ на главную причину „молчанія“ юго-западныхъ князей противъ нововведеній Исидора, обратили вниманіе и современные московскіе писатели; въ „Повѣсти“ Симеона суждальскаго („Инока Симеона іерея суждальца повѣсть како римскіи папа Евгеніи состави осмы соборъ со своими единомышленники“) ¹⁾ мы читаемъ при описаніи перваго богослуженія Исидора въ Москвѣ: „помянувъ (Исидоръ) в первых папу Евгения, а православныхъ патриархъ не помяну“, яко же обѣщася папѣ тако и сотвори, яко же поминал в Кіевѣ и в Смоленску при тѣхъ князехъ. Ти бо (князья Кіевскій и Смоленскій) имѣюще надъ собою область латинскую и не смѣша въпреки глаголати“ ²⁾.

Новгородская первая лѣтопись (по синодальному харатейному списку) ³⁾, повѣствуя о возвращеніи Исидора съ флорентійскаго собора и о пребываніи его въ Литвѣ и южной Руси еще лишній разъ подтверждаетъ фактъ равнодушнаго отношенія южной Руси къ принесенной уніи. „Той же зимѣ (1441 года), гласитъ она, приѣхъ митрополитъ Исидоръ съ осмого сбора на Русь из Рима, и нача зватися легатосомъ отъ ребра апостольскаго сѣдалища Римьскыя власти и митрополитомъ Римьскимъ, и нача поминати папу Римьскаго въ службѣ, и иныя вещи новыя, ихже николиже слышахомъ отъ крещенія Рускыя земля, а повелѣ в лячкыхъ (вар. „лядскыхъ“) божницахъ рускымъ попомъ свою службу служити, а в рускыхъ церквахъ капланомъ; *Литва же и Русь (южная) за то не изымашася*“ ⁴⁾.

Но если принесенная Исидоромъ унія не встрѣтила никакого противодѣйствія въ средѣ южно-русскаго православнаго общества и духовенства и митрополитъ-уніатъ—былъ даже признанъ православнымъ княземъ Александромъ Владиміровичемъ, вмѣстѣ съ

¹⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемиическихъ сочиненій противъ латинянъ. Здѣсь „Повѣсть“ помѣщена по списку хронографа русской редакціи XVII вѣка (л. 432—462), стр. 344—359. Ѡ. Делекторскій. Флорентійская уніа и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси. „Странникъ“. 1893. Т. III, стр. 254.

²⁾ А. Поповъ Тамъ же, стр. 356.

³⁾ Новгородская лѣтопись по синодальному харатейному списку. Изданіе Археографической комиссіи. Спб. 1888; П. С. Р. Л. Т. III.

⁴⁾ Новгородская лѣтопись по синодальному харатейному списку, стр. 420. П. С. Р. Л. Т. III, стр. 113.

своими князьями, панами и всею радою, „господиномъ и отцомъ“, за которымъ были утверждены всѣ его привилегіи¹⁾);—то, на основаніи имѣющихся историческихъ данныхъ, мы можемъ утверждать, что эта унія далеко не была принята сознательно, и что благодушное признаніе Исидора и принесенной имъ „новизны“ заключало въ себѣ не малую долю легкомыслія и нежеланія вникнуть въ дѣло флорентійскаго соединенія. Только послѣдующее строгое осужденіе уніи въ Москвѣ, заключеніе и бѣгство Исидора изъ русскихъ предѣловъ—возбудили невольные толки и недоумѣнія и въ южной Руси; только тогда мы можемъ видѣть тамъ попытки осмыслить принесенную и уже признанную унію²⁾. До какой степени простиралось это легкомысленное благодушіе можно видѣть изъ того, что даже кievскій князь Александръ Владиміровичъ, давшій вышеупомянутую грамоту Исидору и, конечно, читавшій соборное опредѣленіе о соединеніи церкви, совершенно не зналъ—на чемъ состоялась унія, и за разрѣшеніемъ этого недоумѣнія послалъ отъ себя своего „вѣрнаго слугу Стецко“ къ константинопольскому патріарху Григорію (Маммѣ). Къ сожалѣнію, это княжеское посланіе не дошло до насъ, извѣстенъ лишь отвѣтъ ему константинопольскаго патріарха. Но для исторической оцѣнки этой интересной переписки мы должны прежде всего принять во вниманіе слѣдующія данныя. Князь кievскій Александръ (Олелько) Владиміровичъ, внукъ Ольгерда, родоначальникъ князей Слуцкихъ, былъ, подобно отцу своему, воспитанъ въ православной вѣрѣ и оставался вѣренъ и преданъ ей. До насъ дошло сравнительно немного свѣдѣній объ этой, какъ видно, въ свое время выдающейся, личности³⁾.

Какъ извѣстно, онъ былъ въ родствѣ съ великимъ княземъ Василюемъ Васильевичемъ, такъ онъ былъ женатъ на Анастасіи, дочери великаго князя московскаго Василя Дмитріевича (сестрѣ Василя), и имѣлъ сыновей Симеона⁴⁾, Михаила и дочь Феодору.

¹⁾ А. И. Т. I, № 259, стр. 488.

²⁾ Всѣ эти соображенія даютъ намъ основаніе не согласиться съ мнѣніемъ проф. Е. Е. Голубинскаго, что „грамота Александра Владиміровича даетъ знать, что православные князья литовскіе, не признавая въ Исидорѣ папскаго кардинала и легата (?), хотѣли видѣть въ немъ только то, чѣмъ онъ былъ и до флорентійскаго собора,—православнаго митрополита“ (!). (И. Р. Ц. Т. II. I, стр. 451). Взглядъ почтеннаго ученаго отличается своеобразностью и внутреннимъ противорѣчіемъ.

³⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемиическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 329.

⁴⁾ Симеона, старшаго сына Александра, крестилъ въ 1420 году въ Слуцкѣ митрополитъ кievскій Фотій. См. Даниловича *Latopisiec Litwy*, p. 94. А.

Кромѣ грамоты, выданной митрополиту Исидору въ 1441 году (А. И. Т. I, № 259) сохранилась и другая грамота, данная княземъ Александромъ Лаврошевскому православному монастырю. Въ этой жалованной грамотѣ, выданной княземъ вмѣстѣ съ женой монастырю на десятину, говорится: „Се язъ князь Александръ Володимировичъ, и съ своею княгинею Московскою и своими дѣтми, далъ есмь десятину св. Богородицы у Лаврошевъ монастырь, изъ Турця у вѣкы...“¹⁾).

Недоумѣніе, возникшее у кievскаго князя послѣ непринятія уніи въ Москвѣ, заключенія и бѣгства оттуда уніата-митрополита, лучше всего свидѣтельствуесть о его преданности родной вѣрѣ и объ искреннемъ желаніи добиться истины относительно флорентійской уніи; но, къ сожалѣнію, онъ, по вѣрному выраженію А. Попова, „неудачно избралъ себѣ руководителя“²⁾; такъ какъ патріархъ Григорій (Мамма), къ которому онъ обратился, былъ ревностный уніатъ³⁾.

Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 330, прим. 1; А. И. Т. I, № 47, стр. 94; Прибавленія къ изданію твореній святыхъ отцовъ, въ русскомъ переводѣ. Годъ четвертый. (Москва. 1857), стр. 245. Одинъ изъ дѣтей Александра—Симеонъ въ 1450 году пріѣзжалъ въ Москву, какъ сказано въ нашихъ лѣтописяхъ: „былъ князь Симеонъ Алешковичъ (Олельковичъ) у своей бабы, великой княгини Софіи, и у великаго князя, дяди своего“. Карамзинъ. И. Г. Р. Т. V, пр. 386, подъ 1451 г. Д. И. Иловайскій. Исторія Россіи. Т. II, стр. 276, 286.

¹⁾ Акты, относящ. къ истор. западной Россіи. Т. I, № 28, стр. 41.

²⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 330.

³⁾ Здѣсь мы не будемъ останавливаться на „Посланіи Григорія патріарха константинопольскаго къ князю кievскому Александру Владиміровичу о соединеніи церквей на соборѣ флорентійскомъ“, этомъ *замѣчательномъ по своему значенію историческомъ документѣ*, впервые напечатанномъ А. Поповымъ въ его капитальномъ трудѣ—„Историко-литературн. обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ“, стр. 332—334, такъ какъ изложеніе этого вопроса входитъ въ задачу одной изъ послѣдующихъ главъ нашего изслѣдованія (III гл.), гдѣ мы будемъ касаться вопроса объ избраніи митрополита Іоны и о характерѣ взаимныхъ отношеній московской Руси и Византіи. Какъ мы видѣли выше, на флорентійскомъ соборѣ Григорій, въ званіи духовника Іоанна Палеолога, былъ однимъ изъ главныхъ дѣятелей въ пользу уніи и за свои заслуги въ дѣлѣ соединенія церквей былъ избранъ на патріаршій престолъ (7 іюля 1446 г.), на которомъ и оставался до августа 1451 года. Онъ извѣстенъ своимъ полемическимъ сочиненіемъ противъ Марка Ефесскаго. См. Фабриція. Bibliotheca Graeca, vol. X, p. 381—382. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 330.

Въ одномъ изъ позднѣйшихъ посланій митрополита Іоны къ тому же князю о поставленіи своемъ въ санъ митрополита, съ убѣжденіемъ его охранять въ Литвѣ православную вѣру и содѣйствовать древнему союзу митрополіи кievской съ московскою¹⁾, имѣются весьма вѣскія доказательства того, что князь Александръ Владиміровичъ не только былъ православнымъ въ глазахъ московскаго святителя, но даже считался имъ главнымъ охранителемъ православія въ литовской Руси, на котораго м. Іона возлагала особыя надежды. „А тебе, своего сына (вар. „господина“), гласитъ краснорѣчиво эта грамота, вѣдаю и о всемъ знаю, отъ многихъ про тебе про великаго челоуѣка слышу, якоже еси предней православный христіанинъ и церкви Божьей сынъ, и поборатель по Божьей церкви и по законѣ, и заступникъ всему православному христіанству, и тоя державы литовскія земля всѣмъ христіаномъ тутощнимъ похвала и поможеніе; якоже ты Богъ вразумилъ, въ всѣхъ скорбныхъ и радостныхъ вещехъ, въ всяко время ты еси начальникъ всему доброму: и о томъ тебе, своего сына, и благодарю и благословляю, и прошу, якоже тая твориши, а и напередъ бы еси таяже дѣялъ; и надѣяніе имѣю, сыну, на челоуѣколюбіе Божье, да и въ семь временномъ благоденствіи наипаче о томъ въспрославить Богъ вашего благородія, а вѣщше въ будущемъ вѣчномъ благородіи, и сторичную отъ Бога въспримиши въ вѣкы пребывающую мзду“²⁾.

Принесенная и провозглашенная митрополитомъ Исидоромъ унія, принятая спокойно и равнодушно въ юго-западной Руси, еще довольно долгое время держалась здѣсь (въ продолженіе XV в.), такъ какъ извѣстно, что она завѣдомо существовала при ближай-

¹⁾ А. И. Т. I, № 47, стр. 94 — 96; Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 555 — 564. Проф. А. С. Павловъ полагаетъ, что это посланіе написано „прежде 31 января 1451 г.“. Въ „Актахъ Историческихъ“ это посланіе напечатано изъ рукописи, подъ заглавіемъ: Посланія Россійскихъ Митрополитовъ, хранящейся въ Московской синодальной библиотекѣ подъ № 562. Въ заглавіи акта находится слѣдующая отмѣтка киноварью: „Посланіе отъ Митрополита Князю Александру Володимировичю, на Кіевъ, что поставленъ на митрополью на Москвѣ, а не на Кіевѣ“.

²⁾ А. И. Т. I, № 47, стр. 96; Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 562—563. „Еще же о томъ тебе, своего сына, благословляю, читаемъ мы дальше, да имаша о томъ попеченіе, яко да въсприметь Божія церковь древнее свое благолѣпіе, и да совъкупится, попрежнему, святѣйшая кievская и всея Руси митрополія въ едино, и нашего смиренія дѣло, Божією благодатію и вашего благородія попеченіемъ и споспѣшеніемъ и пристояніемъ, да исполнится свершенѣ“

шихъ преемникахъ Исидора на кафедрѣ кievской митрополіи ¹⁾; и лишь только позднѣе, въ XVI и XVII вѣкѣ, когда юго-западная Русь пробудилась къ новой жизни, возникли здѣсь горячіе споры и оживленная полемика по поводу флорентійской уніи, которыя вызвали рядъ сочиненій, посвященныхъ разбору этого важнаго событія и возникшихъ изъ него послѣдствій; появились даже исторіи флорентійскаго собора русскаго сочиненія ²⁾.

¹⁾ Унія существовала при ученикѣ Исидора—м. Григоріи, рукоположенномъ въ Римѣ патріархомъ Григоріемъ Маммою, при м. Мисаилѣ и др.

²⁾ См. „Сказанія князя Курбскаго“. Ч. II, (С.-Петербург. 1833).—„Объ исторіи о осьмомъ соборѣ и разорванію, или раздранію умиленномъ, восточныхъ церквей съ западными“. („Написано въ Вильнѣ отъ нѣскольго субдіакона, недостатку ради Исторіи тоя: въ Римскомъ сраму ради не написано, въ Русской же исторіи, яко мною, невѣденія ради, или тогдашняго ради гоненія западнаго и прелютаго. А нынѣ предреченное мало изъяснимъ, Богу намъ помогающу, изъясляюще всякому Христіанину, како и которыя вины та трагедія достохвальная въ конецъ злый и жалостный прииде, всемъ Христа чествующимъ во вселенной на уничиженіе и скорби, а безвѣрнымъ Жидомъ и Туркомъ на радость и на руганіе Христіанское“), стр. 243—256. „Сочиненія князя Курбскаго, какъ историческій матеріалъ“. Изслѣдованіе кандидата (нынѣ профессора Юрьевскаго Университета) А. Н. Ясинскаго. (Кіевъ. 1889), стр. 79, прим. 6. Обслѣдованіе сочиненія князя Курбскаго съ критико-библиографической стороны, написаннаго имъ въ послѣднюю пору его жизни, во время пребыванія въ польско-литовскомъ королевствѣ, см. въ статьѣ Ф. И. Делекторскаго. „Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской уніи“ (Журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія. Часть ССС. 1895. Іюль. Стр. 172—184), гдѣ приводится литература вопроса. О пребываніи Курбскаго въ польско-литовскомъ королевствѣ см. статью профессора Н. Д. Иваннишева: „Жизнь князя Андрея Михайловича Курбскаго въ Литвѣ и на Волыни“. (Сочиненія Н. Д. Иваннишева, изданныя иждивеніемъ Университета Св. Владиміра, подъ редакціей профессора А. В. Романовича-Славянскаго и бібліотекаря К. А. Царевскаго. Кіевъ, 1876. Стр. 151—197). Статья почтеннаго ученаго составляетъ предисловіе къ изданію: „Жизнь князя Андрея Михайловича Курбскаго въ Литвѣ и на Волыни. Акты, изданные временною комиссіею, Высочайше утвержденною при кievскомъ, подольскомъ и волынскомъ генераль-губернаторѣ. Т. I—II. Кіевъ. 1849“. См. также „Исторію о листрійскомъ, то есть о разбойническомъ, ферарскомъ або флоренскомъ синодѣ, вкоротцѣ правдиве списанную“, изд. въ Острогѣ, 1598 г. Н. Д. Иваннишевъ. „Свѣдѣнія о началѣ уніи, извлеченныя изъ актовъ кievскаго центрального архива“. Сочиненія, стр. 336, 337. („Свѣдѣнія о началѣ уніи...“ перепечатаны изъ „Русской Бесѣды“ за 1858 г., № 3, и помѣщены также въ „Архивъ югозападной Россіи, издаваемомъ временною комиссіею для разбора древнихъ актовъ, Высочайше утвержденною при кievскомъ военномъ, подольскомъ и волынскомъ генераль-губернаторѣ. Ч. I. Т. I. Кіевъ. 1839“, стр. XI—LXXXVII. Здѣсь это изслѣдованіе составляетъ объяснительную статью къ изданнымъ актамъ и носитъ заглавіе: „Содержаніе актовъ перваго тома“).

Но въ разсматриваемую нами эпоху горячую и упорную борьбу за православіе и древнее благочестіе вела одна московская Русь, не признавшая, какъ увидимъ мы ниже, униата-митрополита и съ негодованіемъ отвергнувшая принесенную имъ „новизну“, какъ „мерзость“, „мракъ тьмы“ и „злочестіе“ ¹⁾.

Въ третье воскресеніе великаго поста, 19 марта 1441 года, какъ было упомянуто выше, Исидоръ возвратился въ Москву ²⁾. Лѣтописецъ такъ представляетъ намъ приходъ митрополита и случившееся послѣ его возвращенія. Какъ папскій кардиналъ и легатъ, Исидоръ вошелъ въ Москву въ преднесеніи латинскаго креста ³⁾ и трехъ палицъ или жезловъ ⁴⁾. Придя въ Кремль, онъ отправился

¹⁾ „Слово“ Поповъ, стр. 372; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 105; Ник. лѣт. Ч. V, стр. 146; Д. Р. Вивлюэнка, VI, стр. 62.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 154: „и приде на Москву въ недѣлю третью святого великаго поста“. Пековская 1-ая лѣтопись (П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 211) ошибочно относитъ прибытіе Исидора въ Москву къ вербному воскресенью: „Тоя же весны митрополитъ Исидоръ пріѣхалъ на Москву, на вербицу, изъ Литвы“. Ср. у м. Макарія. И. Р. Ц. Т. V, стр. 365. Н. М. Карамзинъ (И. Г. Р. Т. V, столб. 171) полагаетъ, что Исидоръ пріѣхалъ въ Москву весною 1440 года (?).

³⁾ О крестѣ, который носили предъ митрополитомъ Исидоромъ великій князь Василій Васильевичъ въ своемъ посланіи къ проту и инокамъ Аѳонской горы пишетъ: „Повѣмъ же вамъ, о святолюбное събраніе, каковый змій приползе въ отечество наше, хотя ядъ свой изліати на православіе наше, и съ коликою гордостію приде къ намъ, крестъ веляше носити предъ собою высоко въдруженъ латыньскимъ именованіемъ“. „Посланіе великаго князя Василія Васильевича къ проту и инокамъ Аѳонской горы, о дѣйствіяхъ митрополита Исидора и объ осужденіи его московскимъ соборомъ 1441 года“. „Лѣтопись занятій Археографической комиссіи“. 1864 годъ. Выпускъ III. (Спб. 1865). Приложенія, стр. 35. Въ посланіи же къ константинопольскому патриарху Митрофану великій князь такъ говоритъ о формѣ креста: „и предъ собою повелѣваше распятіе латыньски изваанно носити, обѣ ноzi единѣмъ гвоздемъ пригвоздѣнѣ“. Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 534. А. И. Т. I, № 39, стр. 74. (То же самое посланіе, обращенное къ лицу греческаго императора П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167). Д. И. Иловайскій. И. Р. Т. II, стр. 233. Объ отличіи креста латинскаго отъ православнаго см. у проф. Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 452, примѣч. 1-ое.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 154; П. С. Р. Л. Т. III (Новгор. 1-ая лѣт.), стр. 113; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109; „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню. И сказаніе о съставленіи осмаго сбора латыньскаго...“ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемиическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 376,—говорять, что Исидоръ повелѣлъ носить предъ собою „крыжъ латинскій да три палицы серебряны

въ Успенскій соборъ и здѣсь „молебная пѣль“ за великаго князя и все православное христіанство, а потомъ совершалъ литургію, во время которой велѣлъ поминать „во первыхъ“ папу римскаго Евгенія ¹⁾, а не имя константинопольскаго патріарха ²⁾. По окончаніи литургіи митрополитъ велѣлъ своему протодіакону выйти въ стихарѣ съ ораремъ на амвонъ и „чести велегласно“ грамоту восьмого собора ³⁾, или актъ соединенія церквей. Послѣ этого онъ представилъ великому князю грамоту, присланную къ нему римскимъ папою ⁴⁾. Въ ней Евгениѣ IV льстилъ самолюбію великаго князя, относя и къ его „славѣ и хвалѣ“ флорентійское соединеніе, на которомъ „честнѣйшій братъ нашъ Исидоръ“ такъ много потрудился. „И къ сему единачеству и согласію, гласила папская булла, многое поможеніе и поспѣшеніе честнѣйшаго брата нашего Исидора, митрополита твоего кievскаго и всея Руси, и отъ апостольскаго престола посла, ижъ за свое благое потрудился о соединеніи крѣп-

про честь фряскаго права“. Симеонъ суздальскій въ своей „Повѣсти“ („Инока Симеона іерея суждалца повѣсть како римскій папа Евгениѣ состави осьмыи соборъ съ своими единомышленники“) сообщаетъ, что Исидоръ носилъ предъ собою „крыжъ и палицу серебряну: крыжъ нося во креста мѣсто, являя латиньскую вѣру, а палицу нося—гордость и буйство латиньское. Аще кто не приклякнетъ [„Przyklekać“ (польск.)—стать на колѣна] ко крыжу, то палицею ударивше, приклякнути велить, якоже у папы тако творять“. А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ. Прилож. X. Повѣсть Симеона суздальскаго („Исидоровъ сборъ и хоженіе его“), стр. 207; А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 355.

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. III (Новгор. 1-ая лѣт.), стр. 421; П. С. Р. Л. Т. IV (Псковск. 1-ая лѣт.), стр. 211—212. П. С. Р. Л. Т. VI (Софійская 2-ая лѣт.), стр. 161: „Егда же въ молитвенны реченіи святыа службы и вмѣсто патріархъ вселеньскихъ поминаеть въпервыхъ и блажитъ Еугенія папу Римскаго, емуже бо на златѣ отдаде святыю вѣру Гречскаго православія...“ Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (М. 1837), стр. 73—74.

²⁾ А напередъ имени великаго князя—имя „кесаря“ императора западнаго. П. С. Р. Л. Т. XV (Тверск. лѣт.), стр. 491.

³⁾ Лѣтописецъ прибавляетъ: „суемысленнаго и отреченнаго“. Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 154 и друг.

⁴⁾ „Посланіе Евгенія папы римскаго къ великому князю объ Исидорѣ митрополитѣ“. Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 154; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 160—161; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 108—109. По Длугошу—и отъ императора константинопольскаго. Lib XII, col. 727: „Aduenerat in illis diebus ex Italia ab Eugenio Papa quarto Isidorus natione Graecus, Archi-Episcopus Kiiouiensis, Cardinalis nouiter creatus, et Legatus in Russiam missus, vir prudens, maturus et industrius, ferens secum Apostolicas literas seu bullas eiusdem Eugenii, sub plumbea, et Constantinopolitani imperatoris sub aurea, bullis munitas, unionem Latinae et

чайшіи имѣлъ“¹⁾. За такія заслуги Исидора римскій первосвященитель просилъ великаго князя принять митрополита съ честью и оказывать ему всякую помощь въ дѣлахъ церковныхъ. „Да будещи помощникъ ему усердно всею своею мышцею, еже да будетъ хвала и слава отъ людей, а отъ насъ благословеніе, а отъ Бога вѣчное дарованіе да имаши“, такъ заканчивалъ папа свое краснорѣчивое посланіе²⁾.

„Сія жъ вся слышавъ князь великій Василей Васильевичъ, продолжаетъ лѣтописецъ, что въ божественной службѣ поминаетъ папу римского, а не патріарха Царяграда, и иныхъ вещей много слышавъ и видѣвъ не по обычаю русскія земли, и дивися; и рече князь великій Василей Васильевичъ, при нашихъ прародителѣхъ и отцѣхъ, и при нашей братьѣ, великихъ князехъ русскія земли сего не бывало, и язъ (азъ) нехощу; и повеле ему жити въ монастырѣ у Чуда, а поймаше его въ среду крестопоклонную святаго великаго поста, и сѣде въ томъ монастырѣ лѣто все“³⁾.

Столь смѣлое поведеніе и дерзкое провозглашеніе уніи Исидоромъ и какъ бы фактическое введеніе ея посредствомъ поминовенія имени папы вмѣсто патріарха константинопольскаго, удивило, по свидѣтельству лѣтописныхъ сказаній, великаго князя и привело въ крайнее смущеніе и замѣшательство всѣхъ епископовъ, собравшихся въ Москву для встрѣчи митрополита, а также и великокня-

Occidentalis Ecclesiae cum Graeca et Orientali continentes, lingua quidem Latina scriptas, sed Graeca Ruthenica subscriptas. „Гардиналь“ Исидоръ оскорбляетъ слухъ набожныхъ русскихъ людей поминаніемъ папы Евгенія и торжественнымъ чтеніемъ его посланія, въ которомъ „богумръзско и богоотступно... Латиньстии прелести“ написаны. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161; Рукопись Спб. дух. Академіи изъ Софійск. собр. рукоп. № 1464, лл. 388—389. Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеи и его посланія. Приложенія, XIX, стр. 124.

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 154; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 160—161.

²⁾ Ibid.; см. у А. Попова. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ („Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню“), стр. 376—377, гдѣ читается посланіе папы.

³⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 156. „Богомъ вразумляемый“ великій князь, „сія вся слышавъ... позна Сидора волкохыщнаго ересь, и тако не пріать и благословенія отъ руки его и латынскимъ прелестникомъ нарече, и скоро обличивъ посрами его и вмѣсто пастыря и учителя волкомъ назва его; и скоро повелѣ съ митропольскаго стола съврещи его, яко безумна прелестника и отступника вѣры“. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161—162; Рукопись Спб. дух. Академіи изъ Софійск. собр. № 1464, лл. 390—391. Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеи и его посланія. Прилож. XIX, стр. 125.

жескихъ бояръ. Епископы и бояре до такой степени смутились и растерялись, что были не въ состояніи давать государю какіе либо совѣты относительно того, что надо дѣлать и предпринять. „Достоитъ же удивитися разуму и великому смыслу великаго князя Василя Васильевича“, говоритъ лѣтописецъ, „понеже о семъ Исидорѣ митрополитѣ вси умолчаше князи и бояре и иніи мнози; еже паче и епискупы русскія вси умолчаше и воздремаша и уснуша; единъ же сей богомудрый и христіолюбивый государь великій князь Василей Васильевичъ позна Исидорову прелесть пагубную, и скоро обличивъ посрами его, и вмѣсто пастыря и учителя—злымъ и губительнымъ волкомъ назва его“¹⁾.

И только тогда „вси епискупи... возбудишася; князи и бояре и велможи и множество христіанъ, тогда вспомянувши и разумѣша законы греческія прежнія, и начаша глаголати святыми писаніи и звати Исидора еретникомъ“²⁾.

„Эта рисуемая лѣтописцемъ картина всеобщаго крайняго смущенія въ Москвѣ, говоритъ проф. Голубинскій, произведеннаго Исидоромъ, и скоро послѣдовавшаго затѣмъ, благодаря твердости великаго князя, всеобщаго рѣшительнаго воспрянутія и пробужденія, есть нѣ что иное, какъ картина, сочиненная въ позднѣйшее время“³⁾. Такой взглядъ мы должны признать безусловно правильнымъ. До прибытія въ Москву, какъ упоминали мы выше, Исидоръ, по возвращеніи съ флорентійскаго собора, долго жилъ въ Польшѣ и сосѣдней Литвѣ; ясно, что о неожиданности и внезапномъ смущеніи не могло быть рѣчи. Когда до Москвы стали доходить первые слухи объ уніи, когда быть можетъ туда попалъ и списокъ окружной грамоты, которую митрополитъ-легатъ разослалъ изъ Будина⁴⁾, и когда въ Москвѣ стало извѣстно, что греки не только не возвратили латинянъ съ своему древнему православію, но, напротивъ, сами отступили отъ православія и предали его латиня-

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 156. Надо думать, что это мѣсто лѣтописи послужило основаніемъ для слѣдующихъ словъ проф. А. Рамбо, описывающаго возвращеніе Исидора съ флорентійскаго собора: „Василій, считавшій себя богословомъ, возвысилъ голосъ, вступилъ въ преніе съ Исидоромъ...“ Проф. А. Рамбо. *Исторія Россіи* (Москва, 1898), стр. 171. Ср. у проф. В. С. Иконникова. „Опытъ изслѣдованія о культурномъ вліяніи Византіи въ русской исторіи“, стр. 8.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 156.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. *И. Р. Ц. Т. II. П. I*, стр. 453.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 148; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 159—160; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 106.

намъ, признавъ ихъ вѣроученіе;—тогда, несомнѣнно, такое отступничество грековъ весьма изумило и тяжело смутило московское правительство. О величайшемъ смущеніи, которое пѣкоторое время господствовало вначалѣ въ Москвѣ, говоритъ самъ великій князь Василій Васильевичъ въ своемъ посланіи къ проту и инокамъ Аѳонской горы. „Сего (ради) по достоинству благодаримъ честную святыню вашу, пишетъ великій князь, и благодать велію исповѣдуемъ, понеже и намъ не малу дѣрзость¹⁾ подасте симъ посланіемъ вашимъ, занеже бяху *многыхъ душа якоже волны морскыя колеблющися*, паче же простыхъ сердца недоумѣваахуся“²⁾. Но затѣмъ смущеніе должно было смѣниться горячеей и твердой рѣшимостью выступить крѣпкими защитниками и охранителями отеческаго православія. Быть можетъ Исидоръ нарочно не спѣшилъ въ Москву, чтобы дать русскимъ возможность свыкнуться съ мыслью встрѣтить его папскимъ кардиналомъ и легатомъ, но это промедленіе не только не подготовило русскихъ къ принятію уніи, но, напротивъ, дало время московскому правительству совершенно придти въ себя, оправиться отъ первоначальнаго смущенія и принять твердое рѣшеніе относительно уніи и отступника-митрополита. Возвращеніе боярина Ѳомы, посла великаго князя, который, какъ извѣстно, ушелъ отъ Исидора изъ Венеціи, прибытіе въ Москву другого спутника митрополита — епископа суздальскаго Авраамія съ частью свиты, не оставшейся въ Литвѣ съ Исидоромъ³⁾,—давало великому князю полную возможность получить самыя точныя и обстоятельныя свѣдѣнія объ уніи, объ ея истинномъ характерѣ и о поведеніи русскаго митрополита на соборѣ⁴⁾.

¹⁾ „Дѣрзость“ написано на полѣ, вмѣсто: „силу“.

²⁾ „Посланіе великаго князя Василя Васильевича къ проту и инокамъ Аѳонской горы, о дѣйствіяхъ митрополита Исидора и объ осужденіи его московскимъ соборомъ 1441 года.“ „Лѣтопись занятій Археографической Коммисіи“. 1864 годъ. Выпускъ III. (Спб. 1865). Приложенія, стр. 33. (Изъ сборника XVI в. Новгородской Соф. бібліотеки, № 1454, л. 443—445 об.).

³⁾ Епископъ суздальскій Авраамій съ частью спутниковъ Исидора, оставивъ митрополита въ Литвѣ, прибылъ въ Москву 19 сентября 1440 года и 29-го того же мѣсяца въ Суздаль. Объ этомъ см. Рукопись Московскаго Публичн. Музея, № 939, гдѣ описаніе путешествія не прекращается на Будинѣ, но (на листахъ 43—58) доводится до Суздаля. О прибытіи спутниковъ Исидора въ Москву см. листъ 58.

⁴⁾ „Не имѣемъ прямыхъ указаній, пишетъ проф. Е. Е. Голубинскій, но со всею вѣроятностію нужно предполагать, что великій князь, получивъ принесенныя извѣстія о флорентійскомъ соборѣ, послѣшилъ навести въ Константинополь справки, какъ тамъ принята унія“. (И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 455).

Оживленныя сношенія русскихъ съ Аеономъ въ то время ¹⁾ давали возможность узнать, какъ приняли унію старцы этой святой горы, пользовавшіеся исключительно-великимъ уваженіемъ и громаднымъ авторитетомъ въ православномъ мірѣ. Отъ нихъ великій князь могъ узнать, что монахи эти не только отвергли ненавистную имъ унію, какъ и большинство греческаго народа и духовенства (въ Константинополѣ), но и выступили горячими и ревностными

Нельзя вполне согласиться съ приведеннымъ выше взглядомъ. Получивъ свѣдѣнія о принятіи уніи на соборѣ императоромъ и большинствомъ духовенства, великій князь могъ составить себѣ вполне опредѣленный взглядъ на грековъ, какъ на отступниковъ и измѣнниковъ православію, впавшихъ въ латинскую „прелесть“, сношенія съ которыми даже и не безопасны для чистоты отечественнаго православія; великій князь зналъ, что унія принята на соборѣ императоромъ и духовенствомъ, а потому и справки о томъ, „какъ тамъ (въ Константинополѣ) принята унія“ (къмъ?) были излишни. Предположенія о необходимости сношеній съ Константинополемъ носятъ довольно гадательный характеръ и нельзя не видѣть нѣкотораго преувеличенія и неточности въ словахъ почтеннаго ученаго, что ихъ „со всею вѣроятностію *нужно* предполагать“. См. также у Ѡ. Делекторскаго. „Флорентійская уніа и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси“. Странникъ. 1893. Т. III, стр. 255, высказывающаго взглядъ, что „вѣроятно великій князь, послѣ того какъ получилъ отъ спутниковъ Исидора опредѣленныя свѣдѣнія объ уніи, немедленно (?) навелъ справки о томъ, какъ отнеслись къ уніи въ Цареградѣ, и узналъ, что большинство народа и духовенства съ негодованіемъ отвергло эту унію“. Проф. Н. С. Суворовъ совершенно справедливо говоритъ: „Но уже и за нѣсколько лѣтъ раньше паденія Константинополя, послѣдній потерялъ весь свой религіозный авторитетъ въ глазахъ русскихъ, вслѣдствіе того, что византійскій императоръ, вмѣстѣ съ большинствомъ восточной духовной іерархіи, вступилъ въ унію съ латынянами на соборѣ во Флоренціи“. Проф. Н. С. Суворовъ. Курсы церковнаго права. Т. I (Ярославль, 1889), стр. 136.

¹⁾ См. „Посланіе прота и иноковъ Аеоноской горы къ великому князю Василію Васильевичу, о правовѣрїи восточной церкви и суемудрїи западной, по случаю флорентійскаго собора“. „Лѣтопись занятій Археографической Комиссіи“. 1864 годъ. Выпускъ III (Спб. 1865), стр. 28—32. Сношенія древней Руси съ востокомъ, въ особенности съ Константинополемъ и Аеономъ, были весьма нерѣдкія. Они обуславливались главнымъ образомъ общими административными отношеніями русской церкви къ церкви константинопольской. Но существовали связи и болѣе частнаго характера. Въ теченіи всего древняго періода русской исторїи (X—XV в.) аеонокіе и константинопольскіе монастыри были предметомъ стремленій русскихъ иноковъ, какъ центры самаго строгаго иночества. Но особенными симпатїями русскихъ людей пользовался Аеононъ. Профессоръ В. С. Иконниковъ, давшій въ своемъ трудѣ „Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторїи“ прекрасный очеркъ отношеній Руси къ православному востоку, говоритъ слѣдующее: „Вышимъ образцомъ духовной жизни была Аеоноская гора. Тамъ уже въ

противниками уніи среди православных¹⁾. Всѣ эти данныя даютъ намъ основаніе утверждать, что великій князь при возвращеніи

1052 г. встрѣчается русскій Пантелеймоновъ монастырь, ктиторами котораго называютъ Владимира св. и Ярослава I. Въ 1080 г., по указу царя Алексѣя Комнена, въ распоряженіе русскихъ былъ отданъ монастырь Ксилургу. Въ XI вѣкѣ русское иночество на Аѳонской горѣ было уже весьма значительно и имѣло самостоятельный бытъ... Въ XIII вѣкѣ, архимандритъ Печерскаго монастыря Досиѳей рекомендовалъ своимъ монахамъ строгую жизнь Аѳонской горы. Въ это время оттуда брали въ Россію даже епископовъ (Приб. къ твор. св. Отцовъ. Г. VI, кн. I, стр. 134). На Аѳонѣ, говоритъ почтенный ученый, пріобрѣтался тотъ подвижническій закалъ, который такъ рельефно выразился въ стремленіи къ пустынножителству въ сѣверо-восточной Россіи. Отсюда русскіе иноки постоянно стремились на Аѳонъ, и приносили съ собою правила полнаго отрѣшенія отъ міра". (В. С. Иконниковъ. „Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи“, стр. 76). Книжныя богатства Аѳона были обильными источниками русской письменности. Рядъ русскихъ иноковъ, путешествовавшихъ на востокъ, начинается съ X вѣка; въ XIV и XV вѣкахъ хожденія эти становятся довольно частыми, дѣлаются потребностью, входятъ въ обычай. Епифаній, авторъ житія Сергія Радонежскаго, въ своей похвалѣ этому святому замѣчаетъ: „ради нужды нѣкія не взыска (пр. Сергіи) царствующаго града ни св. Горы, ни Іерусалима, яко же азъ окаянный и лишенный разума—о лютѣ мнѣ—ползая сѣмо и овамо и преплывая сюду и оводу и съ мѣсто на мѣсто преходя“. („Прибавл. къ твор. св. от.“ VI, стр. 137) о подвизавшихся на Аѳонѣ кромѣ Епифанія въ XIV и XV в. см. у проф. В. С. Иконникова. „Опытъ“, стр. 76—77. См. также изслѣдованіе А. С. Архангельскаго. „Нилъ Сорскій и Вассіанъ Патрикѣевъ. Ихъ литературные труды и идеи въ древней Руси. Ч. I, стр. 19 и слѣд. О вліяніи Аѳона на русскую письменность и содѣйствіи его русскому православію—А. Н. Пыпинъ. Исторія русской литературы. Т. I. Древняя письменность. (Спб. 1898), стр. 193, 306, 307. С. А. Бѣлокуровъ. „О библиотекѣ московскихъ государей въ XVI столѣтіи“ (М. 1898), стр. 194. А. В. Горскій. „О сношеніяхъ русской церкви съ святогорскими обителями“. Прибавл. къ твор. св. отцевъ. VI, стр. 123—168; „Русскіе иноки на горѣ Аѳонской“. Христіанск. Чтен. 1853. Ч. II, стр. 290—317; Д. И. Иловайскій. И. Р. Т. II, стр. 413 и друг.

¹⁾ „Посланіе прота и иноковъ Аѳонской горы къ великому князю Василю Васильевичу, о правовѣрїи восточной церкви и суемудрїи западной, по случаю флорентійскаго собора“. Лѣтопись занятій Археографической Коммиссіи“. 1864 годъ. Выпускъ III (Спб. 1865), стр. 28—32. Посланіе это, какъ видно изъ текста его, писано уже послѣ изгнанія Исидора изъ Москвы: „Слышахомъ (бо) отъ инокъ, иже отъ вашихъ странъ пришедшихъ и исповѣдавшихъ о благочестіи вашему, яко крѣпцѣ съхраняете вѣру непорочную, отъ 7 съборъ Богомъ сътавлену, нескверну и нерушиму, и того волка, а не святителя, въ кожу овцю одѣвшася, Богомъ вамъ показаннаго, отъ среды себе и стада Христова изринувше, яко сквернителя непорочныя вѣры и смутителя вамъ православнымъ христіаномъ“. См. также „Степенную книгу“ „съ присовокупленіемъ новаго лѣтописца“. ССССХІІІ „Описаніе рукописей Румянцевскаго Музеума“, гдѣ помѣщена „Исторія о листрійскомъ... соборѣ“, стр. 641, столб. 1.

Исидора въ Москву уже не смущался вопросомъ, какъ отнестись ему къ уніи, принесенной митрополитомъ-легатомъ, этимъ измѣнникомъ православію,—а сразу выступилъ рѣшительнымъ и горячимъ защитникомъ православія и обличителемъ Исидора, этого „волка, а не святителя“, по образному выраженію знаменитыхъ аѳонскихъ анахоретовъ ¹⁾).

Такимъ образомъ, можно съ полною увѣренностью думать, что рѣшеніе поступить съ Исидоромъ такъ, какъ и было поступлено, принято было раньше его прибытія въ Москву и что слова автора „Исторіи флорентійскаго собора“, описывающаго возвращеніе Исидора въ Москву и его дѣйствія по введенію уніи и слѣпо вѣрящаго словамъ лѣтописца, что „всѣ сіи новости сильно изумили и духовныхъ и мірянъ; никто не зналъ, что и думать о видѣнномъ и слышанномъ“ ²⁾—далеко не соотвѣтствуютъ дѣйствительному положенію вещей.

Взятый подъ стражу на четвертый день послѣ своего прибытія въ Москву (въ среду крестопоклонной недѣли), Исидоръ былъ помѣщенъ на житѣ „за приставы“ (по выраженію Псковской лѣтописи) въ Чудовомъ митрополищемъ монастырѣ ³⁾. Вотъ какъ описываетъ свои дѣйствія и распоряженія самъ великій князь Василій Васильевичъ въ посланіи къ константинопольскому патриарху Митрофану: „Мы же убо сіа слышавше и видѣвше, подвигохомся преже, потомъ же надежу възложивше на неизреченныя судьбы Божія и благодаривше челоувѣколюбіе его, созвахомъ боголюбивыя епископы отечества нашего, елици обрѣтошася въ тое время близъ насъ, ростовскаго Ефрема, суздальскаго Аврамія, рязаньскаго Іону, коломенскаго Варлама, сарайскаго Іова, пермьскаго Герасима, также архимандритовъ и игуменовъ и прочихъ священноинноковъ и иноковъ земля наша не мало, и повелѣхомъ имъ възрѣти въ таа божественная и священнаа правила святыхъ Апостоль и богоносныхъ Отець, еже пріахомъ отъ святыхъ великіа сборныа апостольскія Божія церкви греческіа, вашего истиннаго православіа, и тое принесенное его отъ папы посланіе повелѣхомъ прочитати намнозѣ. И явися всѣмъ нашимъ боголюбивымъ епископомъ русскимъ, и честнѣйшимъ архимандритомъ и преподобнымъ игуменомъ и про-

¹⁾ „Лѣтопись занятій Археографической Комиссіи“. 1864 годъ. Вып. III (Спб. 1865), стр. 29.

²⁾ „Исторія флорентійскаго собора“ (Москва, 1847), стр. 206.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 212; Длугошъ. *Historiae Polonicae*, Lib. XII, p. 728; И. Забѣлинъ. Исторія города Москвы. (Москва, 1902), стр. 297.

чимъ священноинокѣмъ и инокомъ, и всему нашему православному христіанству, яко чуже и есть и странно отъ божественныхъ и священныхъ правилъ Исидорова все дѣло и прихождение“¹⁾. Убѣдившись въ неправославіи Исидора, соборъ, по приказанію великаго князя, обличалъ ересь его, „яко да усрамится и отложить латынскія соединенія и согласія ересная, и повинется и покается, и милость получить“²⁾. Но митрополитъ остался вѣренъ уни: „Исидоръ же злая ереси латынскія насытився никакожь не восхотѣ отлучитися отъ латынского согласія и соединенія, и ни мало повинутися восхотѣ, и непослуша великаго князя и всего священнаго собора“³⁾. Видя твердость и нераскаянность Исидора, его по прежнему оставили подъ стражей въ Чудовомъ монастырѣ, рѣшившись еще ждать отъ него покаянія и возвращенія на лоно православія. „И пристави къ нему князь великій приставовъ своихъ, повѣствуетъ намъ Никоновская лѣтопись, и повелѣ его стрѣщи, егда како отлучится отъ латынского соединенія и согласія, и обратится и покается и милость получить“⁴⁾. На него старались подѣйствовать и угрозами, о чемъ свидѣлствуютъ наши лѣтописи, акты и сказанія: грозили ему, въ случаѣ его дальнѣйшей нераскаянности созывомъ новаго великаго собора⁵⁾ и тѣмъ, что онъ можетъ быть приговоренъ къ смертной казни чрезъ сожженіе⁶⁾ или засыпаніе живымъ въ землю⁷⁾. Просидѣвъ въ Чудовомъ мо-

¹⁾ А. И. Т. I, № 39, стр. 74—75; Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 534.—Митрополитъ Іона въ своемъ посланіи къ смоленскому епископу Мисаилу такъ пишетъ о созывѣ собора на Исидора великимъ княземъ: „Господишъ же сынъ мой благочестивый великій князь созва свое все великое державы архіепископовъ и епископовъ, и честнѣйшихъ архимандритовъ и игуменовъ, и все великое Божіе священство, и возрѣвъ въ божественнаа и священнаа правила и изыскавъ святыхъ богоносныхъ Отець писаніе, уразумѣша все лукавое Исидорова къ намъ прихождение, и тому всему, что Сидоръ принеслъ, не внять и не пріаша“. А. И. Т. I, № 62, стр. 111; Р. И. Б. Т. VI, № 88, столб. 661.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 156—157; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109.

³⁾ Тамъ же, Ч. V, стр. 157; Т. VIII, стр. 109.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 157.

⁵⁾ Степен. кн. II, стр. 75.

⁶⁾ Густинская лѣтопись (въ двухъ мѣстахъ) повѣствуетъ о томъ, что митрополитъ Исидоръ былъ даже осужденъ духовнымъ соборомъ на сожженіе: „Онъ же шедъ въ Москву, идѣже Василій Василіевичъ емъ всади его въ темницу, а отъ священнаго собору осужденъ быть на сожженіе“. П. С. Р. Л. Т. II, стр. 355—356.

⁷⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109. Говоря о бѣгствѣ Исидора изъ Москвы, митрополитъ Іона въ своемъ посланіи къ литовскимъ епископамъ добавляетъ:

настырѣ подѣ стражей вespу и лѣто, Исидорѣ въ ночь на 15 сентября 1441 года бѣжалъ изъ Москвы ¹⁾. Великій князь не прика- залъ его преслѣдовать, предоставивъ ему полную свободу уйти изъ Руси, куда онъ знаетъ: „Никакоже не посла по немъ възвратити его, ни въсхотѣ удержати его“ ... „да не приступятея грѣси его“ ²⁾. Нельзя не согласиться съ мнѣніемъ профессора Е. Е. Голубинскаго, что бѣгство Исидора изъ Москвы было, безъ сомнѣнія, пріятно великому князю, такъ какъ этимъ способомъ Исидоръ самъ разрѣшилъ и покончилъ весьма трудный для московскаго правительства вопросъ, какъ съ нимъ быть на будущее время и что „очень можетъ быть, что и грозили ему смертью за тѣмъ, чтобы заставить его бѣжать, при чемъ, конечно, ослабили и надзоръ такъ, чтобы дать полную возможность бѣжать“ ³⁾. Убѣжавъ изъ Москвы въ Тверь и будучи тамъ задержанъ тверскимъ княземъ Борисомъ Александровичемъ, Исидоръ, просидѣвъ здѣсь подѣ стражей, былъ великимъ постомъ выпущенъ на свободу (не безъ согласія на то великаго князя) и бѣжалъ отсюда въ Новгородокъ къ великому князю литовскому Казимиру ⁴⁾, гдѣ, пробывъ недолго, отпратился

„Благовѣрный же князь великій Василій Васильевичъ не посла за нимъ взвратити его, ни въсхотѣ удрѣжати его, яко несмыслена и богомерзка, да не приступитя къ ереси (вар. „грѣси“) его, зане бо святаа правила божественнаго закона святыхъ Апостолѣ повелѣвають такового церкви развратника огнемъ сжести, или живого въ землю засыпати“. Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 654; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Прилож. № 1, стр. 367. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161—162; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109. А. Поповъ. Историко литературный обзоръ. „Слово избрано отъ святыхъ писаній“, стр. 378—379.

¹⁾ „Сидорѣ же тогда бѣснующа... тмою своего безвѣрія оболкъся, ноцію бездверіемъ изшедъ, татствомъ бѣгуются и со ученикомъ своимъ съ Григоріемъ чернцемъ“. Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 654. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Прилож. № 1, стр. 367; П. С. Р. Л. Т. IV (Псковск. 1-ая лѣт.), стр. 212; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161; Т. VIII, стр. 109; Псковск. лѣт., издан. М. Погодинымъ (М. 1837), стр. 74; Новгородск. 1-ая лѣт., подѣ 1442 г., стр. 421. И. Забѣлинъ. Исторія города Москвы. 1902, стр. 297. Д. И. Иловайскій. И. Р. Т. II, стр. 233.

²⁾ „Слово избрано отъ святыхъ писаній“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 378; Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 159; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109; Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 654; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Прилож. № 1, стр. 367.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 457, прим. 6. Митрополитъ Платонъ еще раньше высказалъ такой же взглядъ на отношеніе великаго князя къ бѣгству Исидора. См. „Краткую церковную російскую исторію“ (Изданіе 2, Москва. 1823), Т. I, стр. 296.

⁴⁾ Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (М. 1837): „Въ лѣто 1442 убѣжа Митрополитъ Сидорѣ съ Москвы на Тверь, Тверскій Борисъ прія его, и за приставы посади, и потомъ его отпусти въ Великій постъ на средо-

къ своему покровителю—папѣ въ Римъ ¹⁾. „И тако, говоритъ лѣтописецъ, бѣжа къ Риму, отнюду же злаго еретичества сѣмя принесе“ ²⁾.

Таковъ былъ конецъ неудачныхъ и дерзкихъ попытокъ Исидора ввести флорентійскую унію въ московской Руси и такъ печально окончилось пребываніе его на кафедрѣ русской митрополіи. Отправляясь съ флорентійскаго собора въ Россію, Исидоръ, по словамъ Симеона суздальскаго, обнадеживалъ папу увѣреніями, что ему непременно удастся ввести унію въ Москвѣ, такъ какъ, по мнѣнію русскаго митрополита „все въ моей руцѣ, все и князи и епископи: ни одинъ со мною не можетъ глаголати“ ³⁾ и что „князь великій младъ есть ⁴⁾, а епископи ихъ не книжни суть и боятся мене; не смѣти имъ со мною о томъ вопреки глаголати: азъ волю свою возму, а твою сотворю, латинскую вѣру принмуть“ ⁵⁾. Тѣмъ болѣе смущеннымъ и пристыженнымъ долженъ былъ чувствовать себя Исидоръ, бѣжавъ какъ преступникъ въ Римъ, послѣ такихъ смѣлыхъ и пышныхъ обѣщаній, совершенно не сбывшихся на дѣлѣ ⁶⁾. Описаніе флорентійской уніи мы закончимъ словами лѣтописца, повѣствующаго о томъ же событіи и дѣлающаго такую общую характеристику: „Но отъ таковаго злохитраго врага соблюде Господь

крестной недѣли, и онъ поѣде въ Литву къ Великому князю Казимиру въ Новый Городецъ“. Стр. 74. Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 159.

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. V, стр. 30; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161—163; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109; Р. И. Б. Т. VI, № 87 столб. 654—655; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Прилож. № 1, стр. 367; „Слово избрано отъ святыхъ писаній“. А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ, стр. 378. О пребываніи Исидора въ Литвѣ см. у митрополита Макарія. И. Р. Ц. Т. V, стр. 367 и проф. Голубинскаго И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 458.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161.

³⁾ „Повѣсть Симеона суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ“. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 207.

⁴⁾ Великій князь Василій Васильевичъ родился 10 марта 1415 г. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 87. („О роженіи великаго князя Василя“).

⁵⁾ „Повѣсть“ Симеона суздальскаго. А. С. Павловъ. Критическіе опыты. Прилож. X, стр. 208. „Митрополитъ бо Исидоръ тако рекль папѣ, яко вен князи рустии и люди въ моей руцѣ суть, и епископи не одинъ со мною не можетъ глаголати, а самъ князь великій младъ есть, но и той въ моей воли есть, а иные князи все боятся мене“. Сборникъ Сиб. духовной Академіи изъ собранія Соф. рук. XVI в. № 1245. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеи и его посланія. Прилож. № XVIII, стр. 111.

⁶⁾ О дальнѣйшей судьбѣ Исидора послѣ его бѣгства изъ Россіи см. въ трудѣ о. Пирлинга: „La Russie et le Saint-Siège, Études diplomatiques (Paris, 1896). Chapitre II, p. 60—107.

Богъ и Пречистая Богородица святую церковь въ Русіи безнавѣтну и безмятежну обличеніемъ премудраго и Богомъ вразумляемаго великодержавнаго Василя Васильевича во благочестіи цвѣтущаго, великаго и премудраго *царя* всеа Русіи, ему же о семъ откры Господь Богъ велеумнѣ разумѣвати, и вся мудрствовати, и творити волю Божію, и вся заповѣди его хранити“¹⁾).

Благодаря дѣятельности великаго князя Василя Васильевича, явившагося въ почетной роли блюстителя и охранителя отеческаго правовѣрія, которое въ его державѣ было не только непоколебимо сохранено, но даже возсіяло здѣсь особеннымъ блескомъ, флорентійская унія была торжественно отвергнута.

Еще въ предшествующее время русскіе вполне усвоили себѣ то воззрѣніе на латинянь, по которому они являлись злѣйшими еретиками и исконными врагами православія²⁾. Унія же еще больше укрѣпила въ сознаніи русскихъ людей того времени предосудительные взгляды на латинянь, распространенные въ русскомъ обществѣ до нея и способствовавшіе ея отверженію, и еще болѣе воспламенила въ сердцахъ русскихъ ненависть и вражду къ латинству. „Чтобы понять все это, говоритъ одинъ изъ изслѣдователей флорентійской уніи, нужно перенестись мыслию въ тотъ вѣкъ, стать на точку зрѣнія русскаго человѣка того времени. Всѣ были согласны въ томъ, что латины злые, поганые еретики, всѣ чувствовали къ нимъ крайнюю ненависть; и вдругъ эти поганые латины чрезъ

¹⁾ Никоновская лѣт. Ч. V, стр. 159; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 161—163; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 109. Въ Степенной книгѣ (Ч. II, стр. 11), соотвѣтственно этому сказано: „Милосердый же Господь Богъ не попусти сему единому волку погубити безчисленное стадо Христова словесныхъ овецъ истиннаго православія, и обличися безуміе того отъ богоразумнаго и Богомъ вразумляемаго, истиннаго благочестія держателя, отъ премудраго царя Русскаго и великаго князя Василя Васильевича“. См. также Рукопись Спб. духовной Академіи изъ Софійск. собр. рукоп. № 1464, л. 392 об. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія. Приложенія. XIX, стр. 126. Митрополитъ Платонъ такъ заканчиваетъ описаніе флорентійской уніи: „Таковъ былъ Исидоръ! Таковы были покушенія на Россійскую церковь! Тако мы Божіимъ милосердіемъ избавились отъ напасти, яко птица отъ сѣти ловящихъ. За что буди благодареніе благодѣтелю Богу, и вѣчная память великому князю Василю Васильевичу!“ М. Платонъ. Краткая церковная російская исторія“. Т. I, стр. 297.

²⁾ См. А. Поповъ. „Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянь“. Гл. I, II, стр. 1—325; А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянь“. Гл. I—IV, стр. 1—86.

унію хотять поработить себѣ русскую церковь, искони сіяющую православіемъ и благочестіемъ. Какъ это обидно и горько было для начинавшаго тогда развиваться національнаго самосознанія! Исидоръ является въ Москву не какъ митрополитъ, а какъ папскій легатъ и кардиналъ; своды храма пречистыя и святаго Богородицы оглашаются именемъ архіеретника папы и его нечестивымъ посланіемъ; великому князю вручается грамота, въ которой этотъ еретикъ папа, какъ бы насмѣхаясь надъ истинными чувствами московскаго государя, проситъ его содѣйствовать дѣлу введенія уніи—этого позорнаго рабства, предлагаетъ ему самому возложить на себя это ярмо¹⁾. Дѣйствительно, насильственная и дерзкая попытка введенія уніи, оставила глубокій слѣдъ въ сознаніи и чувствахъ русскаго человѣка. Эти послѣдствія флорентійской уніи прекрасно сформулировалъ С. М. Соловьевъ. „Флорентійскій соборъ и поведеніе Исидора, говоритъ знаменитый историкъ, имѣють важное значеніе въ нашей исторіи потому, что заставили сѣверо-восточную Русь окончательно и рѣзко высказаться насчетъ соединенія съ Римомъ; понятно, что рѣшительность московскаго правительства держаться отеческаго преданія, древняго благочестія, и не допускать никакихъ новизнъ въ церкви—принадлежитъ къ числу явленій, опредѣлившихъ будущія судьбы восточной Европы“²⁾.

Рѣшительное непринятіе уніи въ Москвѣ и твердое, непоколебимое намѣреніе остаться при древнемъ благочестіи есть „одно изъ тѣхъ великихъ рѣшеній, которыя на многіе вѣка впередъ опредѣляютъ судьбу народовъ“³⁾. „Если борьба между католицизмомъ и протестантизмомъ, борьба, предвозвѣщенная въ описываемое время Гуссомъ, опредѣлила надолго судьбы западной Европы, то борьба между католицизмомъ и православіемъ, борьба, условленная отринутіемъ флорентійскаго соединенія въ Москвѣ, опредѣлила судьбы Европы восточной; вѣрность древнему благочестію, провозглашенная великимъ княземъ Василюемъ Васильевичемъ, поддержала самостоятельность сѣверо-восточной Руси въ 1612 году, сдѣлала невозможнымъ вступленіе на московскій престолъ польскаго королевича, повела къ борьбѣ за вѣру въ польскихъ владѣніяхъ, произвела соединеніе Малой Россіи съ Великою, условила паденіе Польши,

¹⁾ О. И. Делекторскій. „Флорентійская унія и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси“. Странникъ. 1893. Т. III, стр. 256—257.

²⁾ С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1265.

³⁾ Тамъ же, столб. 1345.

могущество Россіи и связь послѣдней съ единовѣрными народами Балканскаго полуострова“¹⁾.

Въ приведенныхъ выше словахъ покойнаго историка указаны главнѣйшія (виѣшнія) послѣдствія этой неудачной попытки привлечь московскую Русь къ принятію флорентійскаго соединенія: но они далеко не могутъ быть названы ближайшими. Измѣненіе церковныхъ отношеній къ Константинополю, окончившееся полною независимостью и автокефальностью русской церкви (сперва *de facto*, а потомъ и *de jure*), преобразование и измѣненіе церковно-государственныхъ отношеній по новому типу, результатомъ чего является перевѣсъ государства надъ церковью и теократическій характеръ московскаго государства—вотъ ближайшія послѣдствія флорентійской уніи, имѣвшія несомнѣнно громадное вліяніе на созданіе (при благопріятныхъ историческихъ условіяхъ) тѣхъ конкретныхъ, виѣшнихъ фактовъ, которые перечисляетъ С. М. Соловьевъ.

Время, слѣдовавшее за флорентійскою уніею (и послѣ вскорѣ случившагося паденія Константинополя), когда постепенно обнаруживались и сказывались ея послѣдствія, по справедливости можно назвать—эпохой подъема и роста политическаго самочувствія и церковнаго самосознанія московскаго государства. Проф. В. Н. Малининъ справедливо замѣчаетъ: „самыя обстоятельства политической жизни тогдашней Руси были особенныя, исключительныя. Флорентійская унія и паденіе Византіи... произвели сильное впечатлѣніе на умы русскихъ людей и совпали съ тѣмъ возбужденіемъ политическаго самосознанія, которое явилось слѣдствіемъ государственнаго роста Россіи“²⁾. Флорентійская унія была толчкомъ, вы-

¹⁾ Тамъ же, столб. 1345. См. также проф. А. В. Романовичъ-Славатинскій. „Система русскаго государственнаго права въ его историко-догматическомъ развитіи. Сравнительно съ государственнымъ правомъ Западной Европы“. Ч. I, (Кіевъ, 1886). стр. 165: „Православная вѣра, столь отличная отъ западно-европейскихъ—латинской и нѣмецкой, составляетъ одну изъ глубокихъ коренныхъ основъ нашей русской народности...“ Ю. Ѳ. Самаринъ такъ опредѣляетъ значеніе флорентійской уніи: „Несчастный выборъ Исидора, совершившійся вопреки в. князю, и временное отпаденіе отъ православія одной части греческой церкви, ускорили давно готовившуюся и необходимую эмансипацію нашей церкви“. Сочиненія, т. V, стр. 192. См. у него же стр. 191—192, гдѣ высказывается взглядъ, что зависимость русской церкви отъ Константинополя и подчиненіе ея непосредственно татарскимъ ханамъ—дѣлали нашихъ перво-святителей независимыми отъ князей;—что отношенія къ Константинополю и монгольское иго—„двѣ опоры, на которыхъ держалась независимость церкви“.

²⁾ Проф. В. Н. Малининъ. „Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія“. Стр. 511.

званіимъ на Руси появленіе историко-полемическихъ сочиненій; это литературное движеніе было однимъ изъ могучихъ факторовъ въ духовномъ развитіи русскаго народа ¹⁾).

Остановимся на разсмотрѣніи другихъ ближайшихъ послѣдствій флорентійской уніи, имѣющихъ непосредственное отношеніе къ изслѣдуемому нами вопросу. „Въ человѣческой исторіи, говоритъ современный историкъ церкви профессоръ Е. Е. Голубинскій, какъ извѣстно, очень не мало совершенно неожиданнаго. Флорентійская унія имѣетъ весьма неожиданное и въ тоже время весьма важное значеніе въ исторіи русской церкви: отъ нея ведетъ свое начало новое мнѣніе русскихъ о православіи грековъ,— мнѣніе столько же съ перваго взгляда невѣроятное, сколько невѣроятно то, что именно отъ нея ведетъ начало“ ²⁾.

Какъ мы видѣли выше, императоръ византійскій Іоаннъ рѣшился принести православіе въ жертву политическимъ выгодамъ и спасенію гибнущаго отечества. При содѣйствіи своихъ ближайшихъ помощниковъ въ этомъ дѣлѣ ему удалось достигнуть того, что греки 5 іюля 1439 года подписали актъ уніи съ папою, на требуемыхъ послѣднимъ условіяхъ. Дѣйствительно, греки соединились съ латинянами на флорентійскомъ соборѣ, не выказавъ религіозной стойкости и гражданскаго мужества. Но соединеніе это „было не искреннее, а только притворное или наружное и, продолжавшись весьма недолгое время, не только не повредило православія у гре-

¹⁾ Проф. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“ (Спб. 1878), стр. 3. Ө. Делекторскій. „Флорентійская унія и вопросъ о соединеніи церквей въ древней Руси“. Странникъ. 1893. Т. III, стр. 258. Дальнѣйшее развитіе полемической литературы противъ латинянъ послѣ флорентійской уніи было, по справедливому и авторитетному мнѣнію проф. А. С. Павлова, обусловлено двумя „побочными обстоятельствомъ“: постоянными усиліями папскаго престола подчинить себѣ русскую церковь и вѣковою политическою враждою Руси московскою съ соседними „латинскими“ народами—Литвою и Польшею. Эти два условія особенно сильно проявились въ концѣ XVI и первой половинѣ XVII вѣка. Типичнымъ юридическимъ выраженіемъ духа нетерпимости къ латинянамъ служить соборное опредѣленіе патріарха Филарета Никитича (1620 г.) о перекрещиваніи католиковъ, какъ „злѣйшихъ еретиковъ изъ всѣхъ, сущихъ подъ солнцемъ“; литературнымъ же памятникомъ этого направленія служатъ раскольничьи сочиненія XVII и XVIII вѣка. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты“, стр. 3; Его же. „Происхожденіе раскольничьяго ученія объ антихристѣ“. Православн. Собесѣдн., 1858. Ч. II, стр. 138, 262; И. М. Добротворскій. „Взглядъ русскихъ раскольниковъ на римскую церковь“. Православн. Собесѣдн., 1860. Ч. I, стр. 297.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 458.

ковъ, а напротивъ еще болѣе укрѣпило ихъ въ привязанности къ нему“ ¹⁾. Великій епископъ и дикофилакъ Сильвестръ Сиропуль, присутствовавшій на соборѣ и написавшій его исторію, говоритъ, что большинство членовъ собора подписалось подъ актомъ уніи съ стenanіемъ и плачемъ въ глубинѣ сердца (*ἐν ῥοθοῖς καρδίας στένοντες καὶ δακρῶντες οἱ πλείους ὑπεγράφημεν* ²⁾). Уже на другой день послѣ подписанія уніи, 6 іюля, когда совершено было торжественное обнародованіе акта соединенія въ флорентійскомъ соборномъ храмѣ, послѣ чего папа служилъ торжественную литургію, никто изъ греческихъ епископовъ, несмотря на желаніе римскаго первосвятителя, не хотѣлъ служить вмѣстѣ съ латинянами и никто изъ грековъ не пріобщался опрѣсноковъ ³⁾. Когда же греческіе епископы, возвращаясь съ собора домой, прибыли въ Венецію, дождь которой изъяснилъ жаланіе видѣть чинъ греческаго богослуженія,—императоръ, удовлетворяя это желаніе дожа, только послѣ многочисленныхъ просьбъ могъ принудить старшаго изъ епископовъ—митрополита ираклійскаго совершить литургію въ соборѣ св. Марка. Но митрополитъ совершалъ службу на греческомъ антиминосѣ и съ греческими церковными сосудами, при чемъ во время богослуженія не было упоминаемо папское имя и символъ вѣры былъ читанъ безъ прибавленія ⁴⁾. А когда епископы возвратились съ собора въ Константинополь (1 февраля 1440 года), то первымъ вопросомъ къ нимъ, когда они, сойдя съ галеръ, вступили на берегъ, было: „чѣмъ кончился соборъ, одержали ли мы верхъ“? Митрополитъ ираклійскій и за нимъ всѣ другіе отвѣчали: „мы продали нашу вѣру, промѣняли благочестіе на нечестіе и, предавъ чистую жертву, сдѣлались азимитами: да отсѣчется рука, подписавшая, да исторгнется языкъ, изрекшій исповѣданіе“ ⁵⁾. Въ приведенныхъ фактахъ нельзя не видѣть того обстоятельства, что представители духовенства восточной церкви, ѣздившіе на ферраро-флорентійскій соборъ, засвидѣтельствовали, что ими дано было согласіе на унію не искреннимъ, но лишь притворнымъ образомъ и что большинство ихъ вскорѣ отка-

¹⁾ Проф. Е. Е. Голубинскій. „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“. Чтенія въ И. О. И. и Д. 1896. К. I, стр. 9. Настоящая статья почтеннаго ученаго принадлежитъ къ ряду статей, напечатанныхъ подъ тѣмъ же заглавіемъ въ издаваемомъ при Московской Духовной Академіи „Богословскомъ Вѣстникѣ“, 1892. К. I—V.

²⁾ Syropul. X, VIII, 292. (Цитировано у Голубинскаго).

³⁾ „Исторія флорентійскаго собора“, стр. 175—176.

⁴⁾ Syropul. XI, IV, 318. Чт. въ И. О. И. Д. 1896, I, стр. 10, прим. 2.

⁵⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1013.

залось отъ этой уніи ¹⁾. Но императоръ Іоаннъ Палеологъ, видѣвшій въ уніи и союзѣ съ римскимъ папою единственную надежду спасенія для гибнущей имперіи, до самой своей смерти ²⁾ не отказывался отъ уніи и всѣми средствами способствовалъ тому, чтобы на патріаршіи престолъ Константинополя ставились бы сторонники флорентійскаго соединенія ³⁾.

Профессоръ Е. Е. Голубинскій, ссылаясь на Сиропула (X, VI, 288), думаетъ, что императоръ содержалъ унію, „несомнѣнно притворнымъ образомъ“, лишь съ своими патріархами, и съ нѣсколькими епископами, которыхъ могли поставить послѣдніе, и съ немногими изъ своихъ приближенныхъ ⁴⁾; большинство же духовенства и народа враждебно относилось къ ненавистной уніи. Извѣстно, что, когда епископы возвратились съ собора домой, то духовенство Константинополя не соглашалось служить даже съ тѣми изъ нихъ, которые, раскаявшись въ своемъ согласіи на соединеніе, представляли въ свое оправданіе, что были увлечены къ тому неволею ⁵⁾. Патріархи же александрійскій, антїохійскій и іерусалимскій, узнавъ

¹⁾ Чт. въ II. О. И. и Д. 1896, I, стр. 10.

²⁾ Іоаннъ умеръ 31 октября 1448 года.

³⁾ На мѣсто патріарха Іосифа, умершаго во Флоренціи (10 іюня 1439 г.), былъ императоромъ поставленъ въ патріархи 4 мая 1440 года Митрофанъ кизическій, изъявившій свое согласіе на признаніе уніи, а послѣ его смерти (1 августа 1443 г.) протосинкеллъ Григорій Мамма, о которомъ было упоминаемо нами выше. Въ одномъ изъ списковъ „Повѣсти“ Симеона суздальца (въ спискѣ Ундольскаго № 711, л. 20) разсказывается о судьбахъ флорентійской уніи въ Греціи. Между прочимъ здѣсь говорится: „Царя Івана не замедли Божія мечь живота лишити: идый бо отъ богомерзкаго противнаго того собора на корабли, и ту вскорѣ умре, его же земля трижды погребенна изверже, и тѣло его отъ песь съѣдено бысть. И тако приобщающихся латинстей прелести, не попустилъ имъ (патріарху и императору) Богъ и Царьскаго града видѣти“. О кончинѣ же патріарха Іосифа выше сказано такъ: „Патріарха же Іосиеа Божій судъ постиже, и жити не попусти: на томъ проклятомъ соборѣ и живота лишися, идѣже и погребенъ бысть въ латынскомъ костелѣ...“ Проф. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“, стр. 104—105; Ф. И. Делекторскій: „Критико-библиографическій обзоръ древне-русскихъ сказаній о флорентійской уніи“. Журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія. Часть ССС, 1895, іюль, стр. 168. О мѣстѣ погребенія патріарха Іосифа см. также „Бумаги флорентинскаго центрального архива касающіяся до Россіи. Итальянскіе и латинскіе подлинники, съ русскимъ переводомъ графа М. Д. Бутурлина“. Ч. II (Москва. 1871), № ХСV, „Копія буллы папы Евгенія IV, отъ 6 іюля 1439 г. о присоединеніи восточной и западной церквей“, стр. 329, прим. 3.

⁴⁾ „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, стр. 11.

⁵⁾ Syropul. XII, I и друг. источн. (Чт. въ II. О. И. и Д. 1896, I, стр. 11, прим. 2). Объ отношеніи народа къ уніи мы отчасти можемъ судить по той

о принятіи уніи съ папою епископами, ѣздившими на соборъ и о томъ, что возведенный импораторомъ на патріаршую кафедру Константинополя горячій сторонникъ уніи Митрофанъ ставитъ въ епископы своихъ единомышленниковъ, собрались въ началѣ 1443 года на соборъ въ Іерасалимѣ и произнесли свое осужденіе уніи и объявили всѣхъ митрополитовъ, епископовъ и прочихъ духовныхъ, поставленныхъ Митрофаномъ по единомыслію съ нимъ въ ереси, лишенными своихъ церковныхъ степеней и всякаго права священнодѣйствовать ¹⁾. Унія въ Константинополѣ находилась въ такомъ положеніи, что даже не была обнародована въ немъ формальнымъ образомъ во все правленіе императора Іоанна. Преемникъ папы Евгенія IV—Николай V писалъ въ октябрѣ 1451 года послѣднему византійскому императору Константину Палеологу: „Ессе jam tot annos transiere, ex quo ista facta sunt, (т. е. заключена унія) et tamen apud Graecos unionis hujusmodi decretum silentio tegitur“ ²⁾. Изъ дошедшихъ до насъ историческихъ памятниковъ видно, что даже въ Москвѣ было извѣстно, что въ Константинополѣ унія съ Римомъ была признаваема и содержима императоромъ и патріархомъ съ весьма немногими ихъ единомышленниками. Митрополитъ Іона въ своемъ посланіи (писанномъ по мнѣнію проф. А. С. Павлова прежде 31 января 1451 г.) кievскому князю Александру Владиміровичу о поставленіи своемъ въ санъ митрополита, съ убѣжденіемъ охранять въ Литвѣ православіе и съ просьбою содѣйствовать воссоединенію кievской митрополіи съ московскою ³⁾, замѣчаетъ: „А самъ, сыну всси, чтоже Божіею милостію и благодатію, опрично зборныя церкви Святыя Софѣя и царевы полаты, въ Цариградѣ ни въ монастырѣхъ, ни въ единой ни въ которой Божьей церкви, въ всемъ Цариградѣ, и во всей Святѣй горѣ, нигдѣже не помнается папшино имя, а держать вси милостію Божьею ту добрую старину, еже по Божью повелѣнію отъ святыхъ Апостоль и отъ богоносныхъ Отець, по священнымъ правиломъ и по всему божественному писанію намъ преданную; а наиболше, сыну, вамъ то слышится отъ отуду приходящихъ къ вамъ чловѣкъ, понеже сыну, къ вамъ ближе есть отъ насъ та страна“ ⁴⁾.

враждѣ, съ которою онъ встрѣтилъ ея возобновленіе спустя 12 лѣтъ, о чемъ будетъ сказано ниже.

¹⁾ Исторія флорент. собора, стр. 190.

²⁾ Посланіе папы Николая V (въ латинскомъ подлинникѣ съ греческимъ переводомъ) находится въ P. C. C. S. G. P. T. CLX, col. 1208—1209.

³⁾ А. И. Т. I, № 47, стр. 94—96. Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 555—564.

⁴⁾ А. И. Т. I, № 47, стр. 94—95; Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 558—559. Нѣкоторые принимаютъ, что въ 1440 году состоялся въ Константинополѣ соборъ

Принято думать, что преемникъ Иоанна—Константинъ Палеологъ, послѣдній императоръ Византіи, тотчасъ послѣ вступленія на престолъ (6 января 1449 года) объявилъ себя сторонникомъ православія и противникомъ уніи, но что въ 1451 году, уstraшенный рѣшительными приготовлениями турокъ къ завоеванію Константинополя, онъ былъ вынужденъ обратиться къ папѣ съ предложеніемъ о возобновленіи и восстановленіи уніи, такъ какъ этимъ способомъ надѣялся получить помощь и защиту отъ страшныхъ враговъ. Вѣроятнѣе и основательнѣе думать о Константинѣ, что онъ, подобно своему предшественнику, держался уніи, но въ 1451 году, уступая требованіямъ духовенства и народа, отказался отъ нея и восстановилъ православіе; но это продолжалось недолго, такъ какъ императоръ, желая получить помощь противъ турокъ, обратился въ 1451 году къ папѣ Николаю V съ просьбою о восстановленіи уніи ¹⁾. Результатомъ этого предложенія было прибытіе въ Константинополь бывшаго русскаго митрополита Исидора (въ ноябрѣ 1452 года) и торжественное восстановление 12 декабря того же года уніи съ папою въ храмѣ св. Софій ²⁾.

изъ архіереевъ и многихъ клириковъ, который подаль императору *Ἀπολογία καὶ ἀναφοράν περὶ τῆς ἐν Φλωρεντία συνόδου*, напечатанную патриархомъ іерусалимскимъ Нектаріемъ въ его *Ἀντιρρήσις* ³⁾ *περὶ τῆς ἀρχῆς τοῦ πάπα*, стр. 233—236. Объ этомъ см. въ статьѣ проф. Е. Е. Голубинскаго. „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, стр. 12, примѣч. 1.

¹⁾ Если бы Константинъ тотчасъ по вступленіи на престолъ объявилъ себя за православіе, то онъ долженъ бы былъ немедленно низложить съ патриаршей кафедры уніата Григорія Мамму. Между тѣмъ низведеніе Григорія со всею вѣроятностью должно быть относимо къ 1451 году, когда онъ въ августѣ этого же года бѣжалъ или былъ изгнанъ изъ Константинополя. Проф. Е. Е. Голубинскій. „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, стр. 12, прим. 2. гдѣ приведены свидѣтельства источниковъ и соображенія по этому вопросу.

²⁾ P. C. S. G. P. T. CLVII. Ducae. Historia Byzantina. Cap. XXXVI, col. 1057, 1060. „Этотъ фактъ (единеніе восточной церкви съ западной), справедливо замѣчаетъ проф. А. П. Лебедевъ, принадлежитъ къ самымъ печальнымъ въ исторіи жизни послѣдняго византійскаго императора. Что ни говорили бы въ защиту его, все же послѣдній православный византійскій государь быть измѣнникомъ православія. Ренегатство это было тѣмъ позорнѣе, чѣмъ менѣе оно было искренно. Вотъ слова, которыми императоръ и единомышленныя съ нимъ лица успокаивали не желающую уніи толпу; они говорили: „потерпите немного, подождите, чтобы Богъ избавилъ столицу отъ великаго дракона (турокъ), который хочетъ пожрать насъ, тогда вы увидите: искренно ли наше примиреніе съ асимитами“ (P. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1061). А. П. Лебедевъ. „Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI-го до половины XV-го вѣка“ (Москва, 1892), стр. 639.

Современникъ этихъ событій—греческій историкъ Дука такъ описываетъ это возстановленіе уніи. Онъ сообщаетъ, что и тѣ немногіе, которые желали возстановленія уніи и приняли ее, желали и приняли, со включеніемъ и самого императора, только наружнымъ и притворнымъ образомъ, изъ-за нужды получить отъ папы и при его посредствѣ помощь противъ турокъ ¹⁾. 12-го же декабря, въ то самое время, когда Исидоръ совершалъ въ храмѣ св. Софій церемонію возстановленія уніи, народъ воодушевленный противъ послѣдней знаменитымъ Геннадіемъ, бывшимъ сановникомъ Георгіемъ, Схоларіемъ, ходилъ по городу и кричалъ анаѹему принявшимъ и имѣющимъ принять унію.—кричалъ, что не хочетъ помощи латинянъ ни соединенія съ ними, и что пусть исчезнетъ служба азимитовъ ²⁾. Послѣ же 12 декабря народъ пересталъ ходить въ храмъ св. Софій, чтобы не оскверняться, и началъ смотрѣть на него, какъ на прибѣжище демоновъ (*ὡς κτηαφύγον διαιμόνων*), какъ на языческое капище и какъ на іудейскую синагогу ³⁾. Священники, бывшіе противъ уніи, строгаише воспрещали мірянамъ имѣть общеніе съ священниками, принимавшими унію и говорили, что они не священники и что приносимая ими евхаристія не есть евхаристія. Если же священникъ-уніать являлся на похороны или на поминовеніе усопшихъ, то священники неуніаты, тотчасъ, сбросивъ ризы, бѣжали какъ отъ огня ⁴⁾. Народъ не хотѣлъ причащаться отъ священниковъ—уніатовъ, говоря, что это значило бы получать не освященіе, а оскверненіе, и смотрѣлъ на церкви, въ которыхъ служили такіе священники, какъ на языческія капища ⁵⁾. На представленіе, что унія съ папою есть единственное средство спасенія Константинополя отъ турокъ, народъ отвѣчалъ, что лучше желаетъ видѣть господствующую въ немъ турецкую чалму, чѣмъ латинскую шляпу (*Κραιτότερόν ἐστίν εἰδέναι ἐν μέσῃ τῇ πόλει φακίολιον βασιλεῦον Τούρκων ἢ καλότραν Λατινικήν*) ⁶⁾.

¹⁾ Ibid., col. 1057, 1060—1061.

²⁾ Ibid., col. 1057, 1060.

³⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1065, 1072, 1104.

⁴⁾ Ibid., col. 1065.

⁵⁾ Ibid., col. 1062.

⁶⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1072. Чтобы показать всю необычайно сильную вражду и отвращеніе грековъ къ латинянамъ и принесенной ими уніи, Дука говоритъ, что когда по взятіи Константинополя турками народъ, ища спасенія отъ ихъ меча, сбѣжался въ храмъ св. Софій, то если бы и тогда сошелъ ангель съ неба и сказалъ: „примите унію и прогоню враговъ изъ города“, народъ не принялъ бы уніи. Ibid., col. 1104. Чт. въ И. О. И. и Д., 1896,

Послѣ же паденія Константинополя (29 мая 1453 года) у грековъ не осталось даже и слѣдовъ униі; они, какъ бы показывая непримиримую вражду къ ненавистной и „ставшей теперь совсѣмъ бесполезною для нихъ униі“¹⁾, избрали себѣ въ патріархи знаменитаго Геннадія Схоларія, который и раньше былъ горячимъ и искреннимъ противникомъ соединенія съ Римомъ²⁾.

Итакъ греки не могли заразиться латинскими ересями и погрѣшностями, такъ какъ значительное большинство народа и духовенства на самомъ дѣлѣ вовсе не принимало униі и отнеслось къ ней съ нескрываемой враждой³⁾; но хотя греки и остались вполне православными, тѣмъ не менѣе у насъ на Руси весьма скоро послѣ флорентійскаго собора было провозглашено, что униа повредила у грековъ чистоту православія, и что съ этого времени истинное православіе осталось только у насъ русскихъ⁴⁾. „Истинную причину нашего новаго взгляда на грековъ, представляющагося столько неожиданнымъ и непонятнымъ, составляло то, что мы—русскіе, бывъ

I, стр. 14. О враждебномъ отношеніи грековъ къ латинянамъ см. II главу сочиненія профессора А. П. Лебедева „Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI-го до половины XV-го вѣка“ (Москва, 1892), стр. 79—133.

¹⁾ Чт. въ И. О. И. и Д. 1896, I, стр. 16.

²⁾ О горячей и неустанной проповѣди Геннадія противъ униі см. Ducae. Historia Byzantina. Cap. XXXVI и XXXVII. P. C. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1057, 1065, 1072.

³⁾ Объ этомъ см. Чт. въ И. О. И. и Д. 1896, I, стр. 16.

⁴⁾ Взглядъ на поврежденность православія у грековъ отъ времени флорентійскаго собора былъ сохраняемъ до патріарха Никона и именно это ошибочное мнѣніе о православіи грековъ было, по мнѣнію профессора Е. Е. Голубинскаго, причиной, произведшей у насъ при этомъ патріархѣ расколъ старообрядчества. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 460 и слѣд. „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“, стр. 3—5, 49 (Чт. въ И. О. И. и Д. 1896, I); „Богословскій Вѣстникъ“, 1892. Т. I, стр. 45, 277. См. также „Богословскій Вѣстникъ“, 1892, III, „Арсеній Сухановъ“ (Рѣчь, произнесенная 27 октября 1891 г. предъ защитою диссертациі С. Бѣлокуровымъ), стр. 525: „Одна изъ его (Арсенія Суханова) рукописей вся состоитъ изъ произведеній, направленныхъ противъ латинянъ, изъ сказаній о нихъ, а также и о флорентійскомъ соборѣ, имѣвшемъ такое большое значеніе для образованія у древне-русскихъ людей извѣстныхъ взглядовъ на грековъ“. „Неудавшаяся попытка греческаго императора Іоанна Палолога и константинопольскаго патріарха Іосифа вовлечь русскую церковь въ унию съ Римомъ на флорентійскомъ соборѣ и измѣна православію присланнаго изъ Константинополя митрополита Исидора, еще болѣе вооружила русскихъ противъ Константинополя; она поселила въ русскихъ православныхъ людяхъ недоверіе къ чистотѣ православія грековъ и была рѣшительнымъ побужденіемъ къ образованію въ Россіи самостоятельной митрополіи“. Св. П. Николаевскій. „Учрежденіе патріаршества въ Россіи“ (Спб. 1880), стр. 28.

народомъ безъ дѣйствительнаго просвѣщенія, образовали себѣ своеобразные взгляды на чистоту истиннаго православія, которые, во-первыхъ, привели насъ къ такой компликаціи, что мы должны были обвинить въ отступленіи отъ чистоты православія или грековъ или самихъ себя, и которые, во-вторыхъ, давали намъ право видѣть отступниковъ отъ чистоты православія именно въ грекахъ“¹⁾. Это произошло вслѣдствіе образовавшихся у нашихъ предковъ взглядовъ на церковные обряды и вообще на церковно-обрядовую внѣшность. Остановимся вкратцѣ на уясненіи этого процесса²⁾. Мы приняли христіанство отъ грековъ въ то время, когда у нихъ не вполне прекратилось разнообразіе церковно-богослужебныхъ обрядовъ; такое же разнообразіе перешло и къ намъ. При отсутствіи истиннаго просвѣщенія въ то время, предки наши должны были вѣдаться въ ту крайность, чтобы усвоить обрядамъ весьма преувеличенное значеніе, приравнявъ ихъ къ догматамъ вѣры³⁾. Дѣйстви-

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 460. См. также у него же въ статьяхъ „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“. „Богословскій Вѣстникъ“, 1892. Т. I, стр. 47 и слѣд.

²⁾ Задачи нашего труда не позволяютъ намъ подробно остановиться на разсмотрѣніи этого важнаго вопроса. Прекрасное и обстоятельное изслѣдованіе его мы находимъ въ рядѣ статей, принадлежащихъ перу профессора Е. Е. Голубинскаго, подъ заглавіемъ „Къ нашей полемикѣ съ старообрядцами“. „Богословскій Вѣстникъ“, 1892. Т. I, „Общіе вопросы“, стр. 45—76; 277—312; 485—506. Т. II, „Частные вопросы“, стр. 34—72; 197—223. Чт. въ И. О. И. и Д. 1896, I, стр. 1—49. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 460 и слѣд.

³⁾ Этотъ процессъ прекрасно изображаетъ П. Н. Милюковъ. „Идя другъ другу на встрѣчу, пастыри и паства древней Руси остановились, наконецъ, на довольно сходномъ пониманіи религіи, одинаково далекомъ отъ исходныхъ точекъ и отъ аскетическихъ увлеченій подвижниковъ и отъ языческаго міровоззрѣнія массы. Пастыри все болѣе привыкали отождествлять сущность вѣры съ ея внѣшними формами; съ другой стороны, масса, не усвоившая первоначально даже и формъ вѣры, теперь научилась цѣнить ихъ и, по самому складу своего ума, стала приписывать имъ то таинственное, символическое значеніе, какое имѣли въ ея глазахъ и обряды стариннаго народнаго культа. Такимъ образомъ *обрядъ* послужилъ той серединой, на которой сошлись верхи и низы русской религіозности: верхи—постепенно утрачивая истинное понятіе о содержаніи,—низы, постепенно приобретаая приблизительное понятіе о формѣ“. „Очерки по исторіи русской культуры“. Ч. II, Изданіе 2, (Спб. 1899), стр. 18. См. также изслѣдованіе В. Жмакина. „Митрополитъ Даніилъ и его сочиненія“ (Москва, 1881), стр. 10—12; А. П. Шаповъ. „Русскій расколъ старообрядства“, (Казань. 1859), стр. 23—25. О такомъ же направленіи въ полемической литературѣ—А. Н. Поповъ. „Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ“ (М. 1875), стр. V. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ ла-

тельно, въ болѣе ранній періодъ (послѣ принятія христіанства до нашествія монголовъ) мы еще не доходили до той крайности, чтобы смотрѣть на обряды, какъ на догматы, и чтобы съ этой точки зрѣнія смотрѣть на разнообразіе ихъ формъ, а потому, перешедшее къ намъ отъ грековъ разнообразіе обрядовъ, спокойно существовало у насъ, не смущая совѣсти вѣрующихъ. Но послѣ нашествія монголовъ, „когда, по словамъ профес. Е. Е. Голубинскаго, ослабѣло вліяніе грековъ и всякія другія вліянія; когда на московскомъ сѣверѣ мы стали народомъ какъ бы удалившимся за горы и стѣну отъ всѣхъ другихъ народовъ и настолько обособились сами въ себѣ, что стали представлять изъ себя какъ бы европейскій Китай, развитіе крайнихъ взглядовъ должно было пойти незадержанно и быстро дойти до своего конца“¹⁾. Когда же обряды были уже приравнены къ догматамъ вѣры, было найдено невозможнымъ существованіе одного и того же обряда въ нѣсколькихъ формахъ, и были приложены всѣ старанія къ тому, чтобы привести обряды къ единообразію, такъ чтобы между нѣсколькими формами обрядовъ, (существовавшихъ не въ одной формѣ), лишь одну форму признать за правильную и православную, другія же—за неправильныя и неправославныя. Относительно же нѣкоторыхъ многоформенныхъ или многообразныхъ обрядовъ случайно произошло такъ, что у насъ были признаны правильными и православными не тѣ формы, какія вошли въ господствующее употребленіе у грековъ, у которыхъ также съ теченіемъ времени вводилось единообразіе, хотя и не по тѣмъ побужденіямъ какъ у насъ, такъ какъ греки не смотрѣли на обряды, какъ на догматы вѣры. Замѣчая между греками и собою различіе въ обрядахъ (напр. двоенерстное и троенерстное крестное знаменіе, двоеніе и троеніе аллилуйи и др.), которымъ они уже придавали значеніе догматовъ, русскіе естественно должны были придти къ вопросу—кто же при этомъ отступилъ отъ чистоты православія, такъ какъ одна изъ формъ должна была быть признана православной, а другая—неправославной. А такъ какъ русскіе того времени не могли признать отступниками отъ православія себя и своихъ отцовъ, потому что они относились къ церковной обрядности съ гораздо большимъ уваженіемъ, нежели какое замѣчали у грековъ,— то послѣдніе и стали въ глазахъ нашихъ предковъ отступниками

тинянь“ (Спб. 1878), стр. 4—5. У него же приводится взглядъ патріарха Фотія въ его извѣстномъ окружномъ посланіи (867 г.) о связи догматовъ съ обрядами. „Критическіе опыты...“, стр. 15—16.

¹⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 461.

отъ чистоты истиннаго, древняго православія; а такъ какъ этотъ вопросъ возникъ у русскихъ тотчасъ же послѣ флорентійскаго собора, то и образовалось мнѣніе, что этотъ соборъ повредилъ у грековъ чистоту православія. Такимъ образомъ флорентійскій соборъ явился первымъ случаемъ, на который сослались русскіе и объявили, что у грековъ повреждена чистота истиннаго православія и что у насъ на Руси большее православіе и высшее христіанство нежели въ Греціи, или что мы—русскіе болѣе благочестивый и православный народъ, чѣмъ греки. „Люди московскаго царства, глубоко вѣрно говоритъ академикъ А. Н. Пыпинъ, въ концѣ концовъ стали считать себя избраннымъ народомъ, представителями истиннаго христіанства,—и съ крайнею нетерпимостью относились ко всему неправославному, считая его почти нехристіанскимъ“¹⁾

Нельзя не согласиться съ глубоко вѣрнымъ мнѣніемъ профессора Е. Е. Голубинскаго, что мнѣніе, разъ пущенное на достаточно, повидимому, основаніи, послѣ можетъ уже и не нуждаться въ особенно достаточныхъ основаніяхъ; а случилось же такъ, что первая ссылка на флорентійскій соборъ являлась „какъ будто на самомъ дѣлѣ основательною“²⁾. Мы объявили грековъ отступниками отъ чистоты истиннаго православія безъ достаточной съ ихъ стороны вины. Съ большею вѣроятностью надо думать, что въ данномъ случаѣ греки жестоко поплатились за свои другія прегрѣшенія и проступки предъ нашими предками. Смѣшавъ обряды съ

¹⁾ „Исторія русской литературы“. Т. I. Древняя письменность (Спб. 1898). стр. 194.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 462. Къ этой первой причинѣ такого мнѣнія о православіи грековъ векорѣ присоединились и другія: наши предки стали говорить, что турки, поработившіе грековъ, повредили ихъ богослужебныя книги, или же, что эти книги испортили у нихъ латиняне, когда греки послѣ паденія Константинополя бросились съ рукописями въ западныя страны, или когда начали печатать свои книги въ этихъ латинскихъ земляхъ. О первомъ конкретномъ случаѣ такой ссылки на флорентійскій соборъ (по поводу двоенія или троенія аллилуйи) см. у проф. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 462—464. О громаднхъ послѣдствіяхъ взгляда нашихъ предковъ, что флорентійскій соборъ повредилъ у грековъ чистоту истиннаго православія, что у насъ на Руси большее православіе и высшее христіанство, чѣмъ въ Греціи, и что мы—русскіе лучшей и болѣе благочестивый православный народъ, чѣмъ греки,—мы обстоятельно скажемъ ниже (въ III главѣ нашего изслѣдованія), такъ какъ возрѣніе на Москву, какъ на третій православный Римъ, выработалось у нашихъ книжныхъ людей уже со времени паденія Константинополя, когда „вся христіанская (православная) царства придоша въ конецъ и снидошася во едино царство нашего (русскаго) государя“.

догматами, приравнявъ первые къ послѣднимъ. мы увидѣли, что рознимся въ обрядахъ съ греками и для насъ возникалъ важный вопросъ, кто изъ насъ двоихъ—мы или греки, уклонились съ пути истины. Если бы греки сохраняли все свое вліяніе на насъ и ихъ нравственный авторитетъ въ глазахъ нашихъ предковъ не былъ подорванъ, то, очень можетъ быть, что мы, будучи учениками, а не учителями грековъ, пришли бы къ другому рѣшенію и не обвинили бы грековъ въ отступленіи отъ чистоты истиннаго православія; дѣло могло бы кончиться далеко не такъ, какъ оно кончилось¹⁾.

Но случилось такъ, что въ то самое время, когда намъ предстояло рѣшеніе этого вопроса, греки позволили себѣ по отношенію къ намъ такія дѣйствія, которыя, глубоко возмущивъ и оскорбивъ русскихъ, совершенно подорвали довѣріе къ нашимъ учителямъ и до основанія потрясли ихъ нравственное вліяніе на ихъ учениковъ. Дѣла, которыя такъ дискредитировали грековъ въ глазахъ русскихъ, были—поставленіе въ митрополиты Кипріяна при жизни м. Алексія, столь уважаемаго и любимаго архипастыря и особенно „вопіющее дѣяніе“ (по вѣрному выраженію проф. Е. Е. Голубинскаго)²⁾—поставленіе въ митрополиты самозваннаго кандидата Пимена и образъ дѣйствій грековъ во время замѣшательства на кафедрѣ русской митрополіи послѣ смерти митрополита Алексія.

Это заставляетъ насъ возвратиться нѣсколько назадъ и, хотя бѣгло, коснуться указанныхъ выше событій, вызвавшихъ, по свидѣтельству же самихъ грековъ, ненависть, презрѣніе и брань къ нимъ со стороны русскихъ, поколебавшихъ окончательно довѣріе къ грекамъ и способствовавшихъ росту собственнаго національнаго самосознанія.

Неожиданное и невѣроятное событіе—назначеніе на мѣсто здравствующаго митрополита Алексія другого митрополита Кипріяна—было встрѣчено искреннимъ и единодушнымъ негодованіемъ и возмущеніемъ русскаго народа³⁾. Вотъ какъ объ этомъ говорятъ

¹⁾ Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I. стр. 468.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 468.

³⁾ Мы не касаемся исторіи назначенія Кипріяна на мѣсто митрополита Алексія, предшествовавшихъ этому просьбъ Ольгерда, пріѣзда патріаршихъ апокрисиаріевъ и пр. Объ этомъ см. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 209—215. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 59—61. Р. И. Б. Т. VI, Приложение. (Памятники русскаго каноническаго права XIII—XV в., сохранившіеся въ греческомъ подлинникѣ), № 30. 1380 г. въ іюнѣ. „Соборное опредѣленіе патріарха Нила о незаконномъ поставленіи Кипріяна въ митрополита кievскаго и объ усвоеніи этого титула новопоставленному митрополиту Великой Руси Пимену“. (Изъ Acta Patriarchatus, t. II, p. 12—18), столб. 165—184.

греческіе памятники: „Всѣ считали его (митрополита Алексія) отцомъ и называли спасителемъ народа, всѣ стояли за него своею головою, а на митрополита Кипріяна, какъ безчестно поступившаго противъ святаго мужа, произносили страшныя проклятія (*κατηράντε τὰ φρικωδέστατα*). Сильное негодование и не малое волненіе и смятеніе народное, возбужденное этимъ дѣломъ по всей русской землѣ, утишено было непрестанными внушеніями и совѣтами митрополита Алексія, обращенными и ко всѣмъ вообще и къ каждому порознь. Отправлены грамоты и къ нашей святѣйшей Великой Церкви Божіей, съ жалобою на облако печали, покрывшее ихъ очи, вслѣдствіе поставленія Кипріяна, и съ просьбою къ божественному собору о сочувствіи, состраданіи и справедливой помощи противъ постигшаго ихъ незаслуженнаго оскорбленія (*ἰδίῳ ἀτιμίας*)“¹⁾.

„Совершенно невѣроятный случай поставленія новаго митрополита на мѣсто живаго св. Алексія дѣйствительно долженъ былъ произвести во всей русской—московской землѣ самое сильное, какое только можно представить себѣ, волненіе. Алексій пользовался въ своей московской Руси необыкновеннымъ уваженіемъ, и какъ пастырь святой жизни, и какъ государственный мужъ, оказавшій отечеству величайшія услуги,—и вдругъ, когда онъ доживалъ свои послѣдніе дни, украшая собою страну и составляя ея гордость и славу, является на Русь нѣкій болгаринъ (каковъ былъ Кипріянъ), какъ то доставшій себѣ санъ митрополита въ Константинополѣ, чтобы съ безчестіемъ свести Алексія съ его мѣста!..“²⁾.

Еще болѣе невыгодную характеристику грековъ съ нравственной стороны представляетъ собою эпизодъ поставленія на каѳедру русской митрополіи самозванца Пимена. Случай этотъ, оставившій такой глубокой слѣдъ въ сознаніи русскихъ, жизненно и правдиво рисуетъ отношенія грековъ къ дѣламъ русской митрополіи вообще, и потому мы считаемъ нужнымъ, въ виду его особенной важности и научнаго интереса, остановиться на немъ нѣсколько подробнѣе. Послѣ смерти митрополита Алексія, котораго въ свое время какъ не грека, а русскаго, несмотря на ходатайство великаго князя и

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, Приложенія, № 30, столб. 173—174.

²⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 215. Митрополитъ Платонъ, говоря о назначеніи Кипріяна митрополитомъ на Русь при жизни Алексія, дѣлаетъ такую оцѣнку дѣятельности константинопольскаго патріарха: „Сія поступка патріархова весьма предосудительна, и никакъ ее оправдать невозможно“. „Краткая церковная російская исторія“. (Изданіе 2-ое. Москва, 1823). Т. I, стр. 196.

митрополита—грека Феогноста¹⁾ въ Константинополѣ не хотѣли поставить въ русскіе митрополиты, а согласились поставить лишь „послѣ надлежащаго самаго тщательнаго испытанія въ продолженіи почти цѣлаго года (εξετάσει δεδωκότας ἀκριβεστάτη ἐπί ὀλόκληρον ἤδη ἐνιαυτῷ)“, продержавъ его для этого въ Константинополѣ²⁾; — вели-

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 27: „Потомъ же паки пресвященный митрополитъ Феогнастъ и епископомъ поставляетъ его (Алексію) своима рукама граду Владимерю, декабря 6, и посылають о немъ князь великій Семень и митрополитъ Феогнастъ послы своа въ Царьгородъ, къ царю и патриарху, просяще того Алексѣя по Феогностовѣ животѣ митрополитомъ на Рускую землю, и абіе царь и патриархъ сѣтворяють волю ихъ“. Проф. Е. Е. Голубинскій, говоря объ этомъ ходатайствѣ великаго князя и митрополита, замѣчаетъ по поводу его результатовъ: „Къ этому, митрополитъ Феогнастъ былъ грекъ и—выражаясь тривиальнымъ языкомъ—долженъ былъ знать въ Константинополѣ всѣ входы и выходы, т. е. долженъ былъ знать, какими путями вести тамъ дѣло, чтобы добиться успѣха“. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 176.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 9. 1354 г. іюня 30. „Настольная грамота патриарха Филовея владимірскому епископу Алексію на митрополию кіевскую и всея Руси“. (Изъ Acta Patriarchatus, t. I, p. 336—340), столб. 41—52. Эта грамота является интереснѣйшимъ документомъ, характеризующимъ отношенія грековъ къ русской митрополіи. Въ ней, патриархъ Филовей, упомянувъ о прекрасной рекомендаціи, данной вновь назначенному митрополиту его предшественникомъ, и о томъ, что и „благороднѣйшій великій князь куръ Іоаннъ, по Господу возлюбленный и нарочитый сынъ нашей мѣрности, писаль объ немъ къ высочайшему и святому моему самодержцу и къ святой Великой Церкви Божіей“, продолжаетъ такъ: „То мы, хотя это совершенно необычно и не вполне безопасно для церкви, согласились на это—только ради столь достовѣрныхъ похвальныхъ свидѣтельствъ о немъ, и по уваженію къ его добродѣтельной и богоугодной жизни, и при томъ—только относительно куръ Алексія, но отнюдь не допускаемъ и не дозволяемъ на будущее время никому другому изъ русскихъ уроженцевъ сдѣлаться тамошнимъ архіереемъ: это предоставляется кому либо изъ [клириковъ] сего богопрославленнаго, Богомъ возвеличеннаго и благоденствующаго Константинополя, отличному по добродѣтели и добрымъ качествамъ, наученному и утвержденному въ силѣ слова, въ познаніи и примѣненіи законовъ церкви, дабы онъ могъ, какъ выше сказано, съ пользою и согласно съ церковною и каноническою практикою, разрѣшать представляющіеся каноническіе вопросы и водить тамошній христіанскій народъ на спасительныя пажити, довольствуясь самъ собою и не нуждаясь ни въ чьей посторонней помощи. Это мы предлагаемъ исполнять и будущимъ послѣ насъ патриархамъ, какъ дѣло прекрасное и весьма благоприятное для домостроительства церкви Божіей“. Столб. 43—46. Проф. Т. Барсовъ справедливо говоритъ: „Смыслъ и цѣль сего опредѣленія понятны. Представляя прежде всего грековъ и затѣмъ всѣхъ бывшихъ и воспитавшихся въ Константинополѣ способными и достойными къ занятію каведры русской митрополіи, грамота, такимъ образомъ, окончательно заграждаетъ путь къ этой

кій князь и митрополитъ, не желая, чтобы мѣсто митрополита въ Москвѣ занялъ Киприанъ, явившійся литовскимъ ставленникомъ ¹⁾ и уронившій себя въ глазахъ русскихъ, рѣшили избрать митрополита сами и въ самой Руси. Но придя къ такому рѣшенію, великій князь Дмитрій Ивановичъ и митрополитъ Алексій первоначально не сошлись въ выборѣ кандидата, такъ какъ митрополитъ Алексій желалъ видѣть своимъ преемникомъ Сергія Радонежскаго ²⁾, а у великаго князя былъ намѣченъ въ кандидаты архимандритъ придворнаго Спасскаго монастыря Михаилъ, или, какъ его еще звали Митяй ³⁾. Но такъ какъ кандидатъ митрополита Алексія рѣшительно отказался отъ сдѣланнаго ему послѣднимъ предложенія ⁴⁾,

каедрѣ русскимъ и въ особенности тѣмъ, которые были бы избраны въ Россіи и присланы оттуда въ Константинополь для рукоположенія. Подобное, оскорбительное для русскихъ и, въ частности, для ихъ природныхъ пастырей постановленіе могло бы имѣть нѣкоторое основаніе, если бы опыты совершившихся въ Россіи избраній на митрополию были неудачны, а произведенные въ Константинополь—безукоризненны". „Константинопольскій патриархъ и его власть надъ русскою церковію", (Спб. 1878), стр. 469. См. также Проф. В. И. Сергѣевичъ. „Русскія юридическія древности". Т. II. Изд. 2-ое (Спб. 1900), стр. 546 и слѣд. Проф. М. А. Дьяконовъ, „Власть московскихъ государей" (Спб. 1889), стр. 5—6. Объ „испытаніи" м. Алексія см. у проф. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 177.

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, Приложенія, № 30, столб. 169—172.

²⁾ Никоновск. лѣтоп. Ч. IV, стр. 233. „О понуженіи святаго в митрополиты". Ген. Карповъ. „Очерки изъ исторіи российской іерархіи: Церковная смута". Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 103.

³⁾ „Михаилъ, нарицаемый Митяй"—Никоновск. лѣтоп. Ч. IV, стр. 66—68; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 28. Митяй есть уменьшительное отъ Дмитрій (Митя, Митяй). Тверская лѣтопись называетъ Михаила—Митей. Объ этомъ прозваніи см. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 226. См. также Никоновскую лѣтопись, Ч. IV, стр. 189: „А се дадѣ (в. к. Дмитрій) княгине своей примысль Скирменовскую слоботку с Шепковымъ, Смоляны съ *митяевскимъ* починкомъ и с бортью, съ вышегородцкими бортники..." Ю. Θ. Самаринъ въ своемъ изслѣдованіи „Стефанъ Яворскій и Теофанъ Прокоповичъ", говоря о содѣйствіи русскихъ митрополитовъ политическимъ интересамъ московскихъ князей, замѣчаетъ: „Незадолго до смерти митрополита Алексѣя, великій князь Дмитрій Иоанновичъ, предвидя его скорую кончину, захотѣлъ доставить митрополию своему духовнику, человѣку ему преданному, Митяю. Вѣроятно, черезъ него великій князь надѣялся открыть себѣ участіе въ дѣлахъ церкви. Съ этой цѣлью онъ по нѣскольку разъ приступалъ къ митрополиту Алексѣю, прося его благословить себѣ Митяя въ преемники". Сочиненія. Т. V, стр. 190.

⁴⁾ Никоновск. лѣт., Ч. IV, стр. 233. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 61—62. Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 216. Ген. Карповъ. „Церковная смута". Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 103.

то и остался одинъ кандидатъ великаго князя, который представлялъ собою, по увѣренію лѣтописей, человѣка необыкновеннаго и феноменально замѣчательнаго ¹⁾. Тотчасъ послѣ смерти м. Алексія (12 февр. 1378 г.) архимандритъ Михаилъ былъ возведенъ великимъ княземъ, съ совѣта и одобренія бояръ, на дворъ митрополитичій, съ тѣмъ, чтобы до формальнаго поставленія въ митрополиты, управлять митрополіею въ качествѣ нареченнаго митрополита ²⁾. Какъ только патріархъ константинопольскій узналъ о смерти митрополита Алексія, то тотчасъ написалъ въ Москву грамоты, которыми увѣдомлялъ, что онъ „не принимаетъ“ Кипріана, а „передаетъ русскую церковь грамотою архимандриту Михаилу..., которому, кромѣ рукоположенія, вручилъ всю власть надъ тою церковью (καὶ πλὴν τῆς χειροτονίας αὐτῷ πάσαν τὴν ἀρχὴν ἐνχειρίζει τῆς ἐκκλησίας ἐκείνης) и далъ грамоту, чтобы онъ прибылъ сюда для поставленія въ митрополита Великой Руси“ ³⁾.

И Михаилъ, спустя непродолжительное время послѣ нареченія въ митрополиты, сталъ готовиться къ путешествію въ Константинополь, но потомъ раздумалъ—„на ину мысль преложись“ (по выраженію Никоновск. лѣтописи Ч. IV, стр. 70) и сталъ убѣждать великаго князя, что онъ можетъ быть поставленъ въ митрополиты

¹⁾ Лѣтописи дѣлаютъ для него исключеніе, предлагая о немъ, какъ о весьма замѣчательномъ человѣкѣ, особая повѣсти. См. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 66—77 („Повѣсть о Митяи“); П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 28—32 и друг. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 62; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 226—229.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 29; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 233.

³⁾ „Соборное опредѣленіе патріарха Антонія о низложеніи митрополита Пимена и о возстановленіи Кипріана въ званіи митрополита кіевскаго и всея Руси, съ тѣмъ, чтобы впредь навсегда соблюдаемо было единство русской митрополіи“. Р. И. Б. Т. VI, Приложенія, № 33, столб. 205—206. О присылкѣ грамотъ константинопольскимъ патріархомъ архимандриту Михаилу см. у митроп. Макарія. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 63—64; Е. Е. Голубинскаго И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 235—236, 239. „Этимъ то обстоятельствомъ, (т. е. полученіемъ грамотъ отъ патріарха), говоритъ м. Макарій, которое не записано въ нашихъ лѣтописяхъ, объясняется, какъ Митяй, будучи только архимандритомъ, осмѣлился переселиться въ митрополитичій домъ, надѣтъ на себя бѣлый клобукъ митрополитичій, носить митрополитичью мантию и жезлъ, садиться въ алтарѣ на митрополитичьемъ мѣстѣ, распоряжаться всею казною и ризницею митрополита, править дѣлами церкви, собирать дани съ духовенства“. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 64. Ср. характерное начало повѣсти „О Митяи архимандритѣ“, помѣщенной въ лѣтописи по Воскресенскому списку (П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 28—29), гдѣ говорится о зазорномъ самовольствѣ Митяя, который „не поставленъ сый вселенскимъ патріархомъ, но самъ дрѣзну на таковой превысокій степень...“ См. также Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 233.

своими епископами въ Москвѣ. Убѣждая великаго князя, который очень любилъ и покровительствовалъ Митяю, сдѣлавъ его еще раньше своимъ духовникомъ и печатникомъ¹⁾, послѣдній, по свидѣтельству лѣтописи, такъ говорилъ Дмитрію: „почтохъ правила святыхъ отецъ и обрѣтохъ сице въ нихъ: яко достоинъ сшедшимся епископомъ, елицы обрящутся 5 или 6 да поставятъ епископа, и нынѣ аще обрѣтохъ благодать предъ тобою, да повелитъ дръжава твоя съ скоростію снитися епископомъ, сущимъ въ Русѣи земли подъ областію государства твоего, и сшедшемся поставятъ и мене въ епископы“²⁾ (по словамъ Никоновск. лѣт.—„да мя поставятъ епискупа и первосвятителя“)³⁾. „Князь же великій Дмитрій повелѣ тако сему быти“⁴⁾.

Профессоръ Е. Е. Голубинскій высказываетъ осторожное предположеніе, что у Митяя, человѣка выдающагося, могла явиться мысль измѣнить порядокъ избранія и поставленія русскихъ митрополитовъ и что обстоятельства, повидимому, благопріятствовали этому смѣлому рѣшенію. „Такъ какъ въ отношеніи къ самому себѣ, говоритъ почтенный историкъ церкви, Михаилъ не имѣлъ совершенно никакихъ особыхъ побужденій желать, чтобы его поставленіе совершилось въ Москвѣ, а не въ Константинополѣ, ибо въ послѣдній онъ былъ призываемъ и ожидаемъ патріархомъ: то не невѣроятно предполагать, что у него, какъ у человѣка нерядового, явилась смѣлая мысль ввести новый порядокъ избранія и поставленія русскихъ митрополитовъ, т. е. избранія и поставленія не въ Константинополѣ, а въ самой Россіи. Зная дѣла и людей въ Константинополѣ, онъ могъ надѣяться, что успѣетъ получить тамъ согласіе на подобное, само собою понятно—очень важное, измѣненіе порядка замѣщенія каедръ русской митрополіи: императоръ константинопольскій, находившійся тогда въ самомъ бѣдственномъ и жалкомъ положеніи, чрезвычайно нуждался въ деньгахъ (какъ извѣстно, именно съ тогдашнимъ императоромъ Іоанномъ Палеологомъ случился тотъ невѣроятный анекдотъ, что онъ былъ заарестованъ своими кредиторами въ Венеціи, въ 1370 году, на возвратномъ пути отъ папы), а въ патріархіи константинопольской, весьма низко стоявшей тогда въ нравственномъ отношеніи, чрезвычайно

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 68; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 29.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 29—30. П. Знаменскій. И. Р. Ц., стр. 85.

³⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 70.

⁴⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 70.

были жадны до этихъ послѣднихъ“¹⁾. Взглядъ профессора Е. Е. Голубинскаго кажется намъ довольно вѣроятнымъ, тѣмъ болѣе, что Митяй, по свидѣтельству лѣтописи, отличался рѣшительностью и смѣлостью; характеризуя его, Никоновская лѣтопись гласитъ: „бѣбо смѣль зело“²⁾...“ Какъ человѣкъ образованный и книжный³⁾, Митяй могъ осмыслить положеніе дѣлъ и придти къ мысли измѣнить порядокъ поставленія русскаго митрополита.

Великій князь и бояре изъявили согласіе на предложеніе Митяя, льстящее ихъ самолюбію, и въ Москву были созваны епископы. Но одинъ изъ нихъ разрушилъ задуманное; это былъ епископъ суздальскій Діонисій, питавшій затаенную вражду къ Михаилу, потому что самъ желалъ попасть на кафедру русскаго митрополита. Явившись въ Москву, онъ такъ рѣшительно протестовалъ предъ великимъ княземъ относительно намѣренія поставить Михаила въ Москвѣ, какъ поступка, противнаго церковнымъ правиламъ⁴⁾, что великій князь смутился и увидѣлъ себя вынужденнымъ оставить мысль, поданную ему нареченнымъ митрополитомъ, къ крайнему огорченію своего любимца⁵⁾. Между тѣмъ затаенная вражда между Михаиломъ и Діонисіемъ обнаружилась въ крайне рѣзкой формѣ, перейдя въ открытую ссору, и Михаилъ, отказавшись отъ своего намѣренія ставиться въ Москвѣ, увидѣлъ необходимость посѣ- шить въ Константинополь⁶⁾. Епископъ суздальскій, послѣ ссоры съ нареченнымъ митрополитомъ, также рѣшился идти въ Константинополь, чтобы пытаться добыть себѣ митрополию подъ Михаиломъ⁷⁾;

¹⁾ И. Р. Ц. Т. П. П. I, стр. 239—240. См. также Митр. Платонъ. „Краткая церковная руссiйская исторія“ (изд. 2-ое). Т. I, стр. 201. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 105.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 67.

³⁾ „Течение велие имѣя по книгамъ, и силу книжную толкуя и чтенне сладко и премудро и книгами глаголати премудръ зело“. Тамъ же, стр. 68.

⁴⁾ Діонисій рѣшительно возражалъ противъ проекта возвести Митяя въ санъ митрополита соборомъ русскихъ епископовъ въ Москвѣ и много возбранялъ великому князю говоря: „Кто ты тако научи претворяти законы, не подобаетъ убо тому тако быти“. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 70; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30.

⁵⁾ „Митяй же видя себе осрамлена и умышленіе его бездѣлно бысть“. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 70.

⁶⁾ Объ отношеніяхъ Михаила и Діонисія см. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 70—71. М. Макарій. П. Р. Ц. Т. IV, стр. 66—67; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. П. П. I, стр. 240—241.

⁷⁾ „Епископъ суждалскіи восхотѣ ити ко Царюграду, желаше бо и самъ на Митропольскомъ столѣ видети себя...“ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 71. „На

объ этомъ узналъ послѣдній, и великій князь, по просьбѣ своего любимца, приказалъ задержать Діонисія въ Москвѣ¹⁾. Чтобы освободиться изъ подъ строгаго надзора, Діонисій далъ слово великому князю не ѣздить безъ его позволенія въ Константинополь и поручителемъ за себя представилъ Сергія Радонежскаго. Получивъ свободу, Діонисій менѣе чѣмъ чрезъ недѣлю бѣжалъ въ Константинополь, „преухитривъ“ великаго князя и выдавъ своего поручителя²⁾. Михаилъ, заподозривая Сергія въ сообщничествѣ съ Діонисіемъ³⁾, страшно негодуя на него и грозя уничтожить его монастырь⁴⁾, самъ долженъ былъ поспѣшить путешествіемъ въ Константинополь, пробывъ на кафедрѣ русской митрополіи годъ и пять мѣсяцевъ. Такъ какъ Михаилъ пользовался особеннымъ расположеніемъ великаго князя, который питалъ къ нему необыкновенную дружескую привязанность⁵⁾, то и поѣздка его отличалась необыкновенною пышностью, а сопровождавшая его блестящая свита представляла изъ себя „полкъ великъ зѣло“⁶⁾, Кромѣ того великій

чемъ основывалъ свои надежды епископъ, для насъ вовсе не ясно и вовсе не видно; но ихъ нисколько не считалъ химерическими архимандритъ Михаилъ; не будучи въ состояніи дать дѣлу удовлетворительнаго объясненія, мы съ своей стороны можемъ только сдѣлать указаніе, что надежды дѣйствительно не были совсѣмъ химерическими: до насъ сохранилась грамота Діонисію патріарха Нила, преемника Макаріева, которою епископъ возводится въ архіепископы; изъ этой грамоты оказывается, что Діонисій писалъ къ Макарію и что послѣдній приглашалъ его прибыть въ Константинополь (по господствовавшимъ тогда въ Константинополѣ нравамъ, не невозможно предполагать, что Макарій желалъ видѣть въ Константинополѣ двухъ претендентовъ на русскую митрополію для того, чтобы на аукціонномъ торгѣ продать ее за бѣльшую цѣну)“. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 241. Грамота, о которой было упомянуто выше, помѣщена въ А. И. Т. I. Дополненія, № 251, стр. 471—473; Р. И. Б. Т. VI, № 23, столб. 199—204.

¹⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 71: „... и не утаися сие (желаніе Діонисія сѣсть на столѣ митрополичьемъ) отъ Митяя, и сказа великому князю, и совѣтова ему да возбранитъ Деонисію ко Царюграду итти, да нешедъ тамо сотворитъ спону моему поставленію. Князь великий же повелѣ Діонисія нужею удержати“.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30.

³⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 72: „И смутись Митяй негодоваше на Діонисія, еще же и на преподобнаго игумена Сергія, мня яко единомысленно соединились Сергіе с Деонисіемъ, нехотяще поставленія его в митрополиты“. См. Ген. Карповъ. „Церковная смута“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 115.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 233—234.

⁵⁾ „Зело любяше Митяя и чествоваше его, яко отца паче всѣхъ“. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 72.

⁶⁾ О составѣ этой свиты см. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 73—74; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30—31. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 68; Е. Е. Голубинскій.

князь, какъ повѣствуетъ намъ лѣтописное сказаніе, на случай какихъ либо нуждъ и недостатка денегъ, по просьбѣ своего любимца, предоставилъ нареченному митрополиту возможность воспользоваться его (великаго князя) кредитомъ: Дмитрій далъ ему неписанныя хартіи или бланки, но подписанныя великимъ княземъ и припечатанныя великокняжескою печатью, на которыхъ онъ могъ бы писать отъ лица великаго князя грамоты, какія находилъ нужными, заемныя письма или векселя, въ размѣрѣ надобности, не превышающемъ, конечно, кредитъ великаго князя¹⁾. Въ сопровожденіи блестящей свиты, въ составъ которой между другими входили три архимандрита, большое количество игуменовъ и прочаго духовенства, боярипъ великаго князя, представлявшій собою лицо послѣдняго, какъ его посоль, и получившій начальство надъ всѣмъ поѣздомъ,—отправился нареченный митрополитъ въ Константинополь послѣ 20 іюля 1379 года. Самъ великій князь съ своими дѣтьми и боярами, всѣ епископы, архимандриты, священники и монахи, купцы и множество народа—проводжали его далеко за городъ „съ великой честью и славой“²⁾.

Михаилъ направился на Рязань, откуда пошелъ въ степь ордынскую или татарскую, чтобы пройти ею до Чернаго моря; въ Ордѣ его было остановилъ Мамай, который, какъ и вообще татары,

И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 242; Ген. Карповъ. „Церковная смута“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 116.

¹⁾ „Князь же великій Дмитрій зѣло любляше Митяя, и въ сласть послушаше его, и егда уже къ путному шествію Митяй устремляшеся, и тогда дрѣзну просити у великаго князя наче мѣры прошенія, глаголя: „аще обрѣтохъ благодать предъ тобою, да дай ми харатью не писану, а подписану и запечатану твоею печатію великаго князя, да възму съ собою на запасъ, да егда что ми будетъ надобѣ заняти сребра тысячу или колико въ оскудѣніи или въ нужи, да напишу си въ ней“; и сътвори князь великій по прошенію его и дасть ему такую харатію, глаголя: „да егда что ти будетъ надобе, то се ти буди и кабала моя съ печатію“. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30. Слова великаго князя читаются въ болѣе подробномъ видѣ въ Никоновской лѣтописи: „возми сия, аще будетъ когда оскудение чего, или какова нужда и потребуеши что заняти у кого, или тысяща сребра или вѣщше, в томъ буди во всемъ кабала моя и с печатію“. Ч. IV, стр. 73. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 68; Ген. Карповъ. „Церковная смута“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 116; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 242; Митрополитъ Платонъ. „Краткая церковная російская исторія“. Т. I, стр. 203.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 73—74; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 30. М. Макарій. Т. IV, стр. 68; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 242; Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 116.

отличаясь вѣротерпимостью¹⁾,—послѣ непродолжительной задержки, отпустилъ его съ честью, приказавъ выдать ярлыкъ, (сохранившійся до настоящаго времени), подтверждавшій права русскои церкви²⁾, и велѣлъ проводить нареченнаго митрополита съ его громаднои свитою до самаго моря³⁾. Сѣвъ въ Кафѣ на корабль. Михаилъ переплылъ Черное море и уже приближался къ Константинополю, такъ что уже сталъ видѣть послѣдній („близъ Царяграда бывши, яко видети уже Царьградъ близъ суца“—по словамъ лѣтописи), какъ внезапно заболѣлъ и скоростижно умеръ⁴⁾. „Нельзя искренно не пожалѣть, что такова была судьба челоувѣка, несомнѣннымъ образомъ чрезвычайно замѣчательнаго“, справедливо замѣчаетъ о смерти Митяя профессоръ Е. Е. Голубинскій⁵⁾. Трагическій конецъ этого княжескаго любимца даетъ поводъ современнику-лѣтописцу упрекнуть его и кольнуть самого великаго князя „избраннемъ и хотѣниемъ мирскимъ“⁶⁾. Мы позволимъ привести это интересное и характерное мѣсто лѣтописи: „Се же преславно явленіе показа Богъ

¹⁾ С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1243; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 1—49. См. также С. Г. Г. и Д. Т. II, №№ 2, 7.

²⁾ О ярлыкѣ Митяю см. у В. В. Григорьева. „О достовѣрности ярлыковъ, данныхъ ханами Золотой орды русскому духовенству“ (Москва, 1842). „Не мѣшало бы однако вновь изслѣдовать этотъ вопросъ“, справедливо замѣчаетъ профессоръ Н. С. Суворовъ. „Подлинность ярлыковъ возбуждаетъ справедливыя сомнѣнія. До собора 1503 года никто и никогда не ссыался на ханскіе ярлыки, данные въ пользу русскаго духовенства. Соборъ 1503 г. впервые привелъ ихъ, какъ аргументъ въ пользу неприкосновенности всего того, чѣмъ владѣла до тѣхъ поръ церковь: на этомъ соборѣ, какъ извѣстно, поставленъ быть вопросъ о неприличіи монахамъ и монастырямъ владѣть богатыми недвижимиы имѣніями. Древнѣйшій ярлыкъ Менгу Темира, выданный безыменно русскимъ митрополитамъ, начинается несообразною въ устахъ монгольскаго хана фразою: Вышняго Бога силою и *вышнія Троицы* волею“. Почтенному ученому разсужденію г. Григорьева о подлинности ярлыковъ кажутся „слабыми и неубѣдительными“. Проф. Н. С. Суворовъ. „Слѣды западно-католическаго церковнаго права въ памятникахъ древняго русскаго права“. Временникъ Демидовскаго Юридическаго Лицея. Книга 49 (Ярославль, 1889), стр. 210, примѣч. 341; стр. 219, 220.

³⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 74, 83.

⁴⁾ Онъ былъ погребенъ въ какой то церкви въ Галатѣ. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 74. О причинахъ смерти Митяя Никоновокая лѣтопись повѣствуетъ: „Инии глаголаху о Митяи яко задушиша его, инни же глаголаху яко морскою водою умориша его, понеже и епискупи вси и архимариты и игумены и священницы и иноцы, і вси бояре и людіе не хотяху Митяя видети в митрополитехъ; но единъ князь великий хотяше“. Тамъ же, стр. 76. Р. И. Б. Т. VI, № 33, столб. 206—208.

⁵⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 243.

⁶⁾ Никоновск. лѣт Ч. IV, стр. 233.

неизреченными его судьбами, якоже Апостоль глаголетъ: никтоже вземлетъ честь о себѣ, но званный отъ Бога. Сего бо предреченаго Митяя не хотяше никтоже въ митрополіи; епископи же, и игумени, и прозвиритери, и весь чинъ священническій и мниси вси моляху о томъ Бога, дабы не попустилъ Митяю въ митрополитехъ быти, но единъ князь великій хотяше его видѣти въ томъ чину: той же, упова на любовь княжескую, о иномъ же ни о комъ не брегаше, аще бо и книги добръ свѣдѣше, но не вспомяну пророка глаголюща: добро есть уповати на Господа, нежели уповати на князя, и пакы глаголетъ: не надѣйтесь на князя на сыны чловѣскіа, въ нихъ же нѣсть спасеніа¹⁾.

Но, несомнѣнно, болѣе грустную сторону внезапной смерти Михаила составляетъ то, что она послужила совершенно неожиданнымъ поводомъ къ весьма прискорбнымъ замѣшательствамъ на канцлерѣ русской митрополіи, такъ что „вся ея недолгая исторія обратилась какъ бы только въ присказку къ наипечальнѣйшей сказкѣ“²⁾.

Послѣ внезапной смерти нареченнаго митрополита спутникамъ его слѣдовало возвратиться въ Москву ни съ чѣмъ, принеся лишь печальную вѣсть о кончинѣ Михаила. Но они не поступили такъ, а рѣшились поставить въ митрополиты одного изъ числа трехъ архимандритовъ, находившихся въ свитѣ. Эти архимандриты были: Іоаннъ—московскаго петровскаго монастыря, Пимень—перемыславскаго горицкаго и Мартиніанъ—неизвѣстнаго коломенскаго³⁾. Мнѣнія оказались несогласными: одни желали Іоанна, а другіе Пимена. Между сторонниками обоихъ кандидатовъ произошли горячіе и продолжительные споры („распря и розгласне много бысть промежь ихъ,“—Никон. л. Ч. IV, стр. 75), но наконецъ, одержали верхъ сторонники Пимена⁴⁾. На одной изъ неписанныхъ грамотъ или чистыхъ бланковъ, скрѣпленныхъ подписью и печатью великаго князя, данныхъ имъ Михаилу, они написали отъ имени великаго князя про-

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 31. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 74. Чт. въ И. О. II. и Д. 1864, IV, стр. 117—118.

²⁾ Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 244. Митрополитъ Макарій время послѣ смерти м. Алексія (около десяти лѣтъ) называетъ „самымъ смутнымъ временемъ въ исторіи нашей митрополіи“. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 63.

³⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 73.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 75. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 31—32. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 244. М. Платонъ. „Краткая церковная російская исторія“. Т. I, стр. 203.

шеніе къ царю и патріарху о поставленіи Пимена въ митрополиты ¹⁾). Патріархъ константинопольскій Нилъ, исполняя мнимую просьбу великаго князя, согласился на это ²⁾). Профессоръ Е. Е. Голубинскій, сообщивъ о поставленіи Пимена, задается вопросомъ, какъ объяснить совершенно невѣроятный поступокъ пословъ, рискнувшихъ, учинивъ подлогъ, распорядиться кафедрой русской митрополіи самимъ, безъ воли великаго князя,—и приходитъ къ выводу, что „единственно возможное и единственно вѣроятное объясненіе есть то, что они были увлечены и подбиты къ нему греками“ ³⁾). Дѣйствительно, нельзя не согласиться съ такимъ взглядомъ. Въ нашихъ лѣтописяхъ и греческихъ актахъ утверждается, что патріархъ, ставя въ митрополиты Пимена, дался въ обманъ со стороны пословъ ⁴⁾). „Но это—не только совершенная неправда, но и несообразнѣйшая ложь, чтобы не выразиться по отношенію къ тѣмъ, которые говорятъ

¹⁾ „Пиминъ же съзираа ризницу и казну Митяеву, и обрѣте прежереченную ону харатію, имущую подпись и печать великаго князя, а писаніа не имущу, и тако умысливше сице написаша на ней: „Отъ великаго князя Руского къ царю и патріарху Цареградскому. Послахъ къ вамъ, избравъ во своей земли, архимандрита Пимина, мужа честна, да поставите ми его митрополитомъ на Русь; того бо единого избрахъ на Руси, иного же паче того не обрѣтохъ“. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 31—32; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 75.

²⁾ Подробности см. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 32; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 76. Чт. въ П. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 119.

³⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 244—245.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 76 и друг. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія. № 33. „1389 г. въ февралѣ. Соборное опредѣленіе патріарха Антонія о низложеніи митрополита Пимена и о возстановленіи Кипріяна въ званіи митрополита кіевскаго и всея Руси, съ тѣмъ, чтобы впредь навсегда соблюдаемо было единство русской митрополіи“ (изъ Acta Patriarchatus, t. II, p. 116—129). Здѣсь мы находимъ краснорѣчивый разсказъ объ этомъ случаѣ, невольно приводящій на память изреченіе древняго лѣтописца о хитрости и неискренности грековъ: „суть бо Греци лстивы и до сего дни“ (Лаврентіевская лѣтоп., подъ 971 г., стр. 29; Новгородская 1-ая лѣт., подъ 971 г., стр. 22 и др.). Вотъ это мѣсто: „Это (т. е. внезапная смерть Михаила), однакожь, не устрашило тѣхъ негодяевъ—пословъ; напротивъ, согласившись на зло своей церкви, составивъ коварный планъ дѣйствій, сочинивъ подложныя грамоты, поставивъ сами себѣ пастыремъ нѣкоего іеромонаха, носившаго имя пастыря (Пимена) и обязавъ другъ друга клятвами о томъ, что никто изъ нихъ не скажетъ и не объявитъ истины, они представляютъ [тѣ] грамоты и себя святѣйшему и приснопамятному патріарху куръ Нилу, тогда только что принявшему церковное кормило. Онъ же, не зная ихъ лукаваго соглашенія и повѣривъ грамотамъ, какъ истиннымъ (ибо какъ могла подозрѣвать такое зло добрая и божественная душа, непричастная ничему злomu и исполненная всякой добродѣтели?), соборнѣ рукополагаетъ Пимена въ митрополита русскаго“. Столб.

ее, гораздо болѣе жестокимъ образомъ“ 1). Патриарху Макарію, предшественнику Нила, было писано изъ Москвы, что къ нему придетъ для поставленія въ митрополиты Михаилъ, и патриархъ самъ писалъ къ нему, призывая его для посвященія въ Константинополь. Кромѣ того тамъ же находился митрополитъ Кипріанъ, который послѣ весьма неудачной поѣздки въ Москву 2) отправился въ Кон-

207—208. Архіепископъ Филаретъ въ своей И. Р. Ц. повторяетъ греческіе акты. И. Р. Ц. Періодъ II, стр. 128.

1) Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 245. „А если историки наши вѣрятъ этой лжи, не находя ничего недоумѣннаго для себя въ томъ, что спутники архим. Михаила по собственной инициативѣ рѣшили замѣнить его кандидатомъ въ митрополиты подложнымъ, то поистинѣ велико ихъ простодушіе“... Тамъ же, стр. 245.

2) О поѣздкѣ митрополита Кипріана въ Москву см. Митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 63—66; Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 232—235; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1250; П. Знаменскій. И. Р. Ц., стр. 86; Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 106—113. См. также „Православный Соборъ“, 1860. Ч. II, стр. 85—102 и Ч. I, стр. 448—462; Р. И. Б. Т. VI, № 20. „1378 г. іюня 23. Грамота митрополита Кипріана къ преподобному Сергію радонежскому и Феодору, игумену симоновскому, съ жалобами на великаго князя Дмитрія Ивановича и съ обличеніемъ незаконныхъ притязаній архимандрита Митяя на московскую митрополию“, столб. 173—186. Политическая борьба Москвы съ Литвой уже съ первыхъ шаговъ связана съ борьбой за митрополию и митрополита; борющіяся стороны руководствуются церковно-политическими расчетами. Еще въ болѣе ранній періодъ боровшіеся за политическое преобладаніе князя очень рано оцѣнили важное политическое значеніе митрополита всея Руси. Съ одной стороны, князьямъ представлялась слишкомъ очевидной выгода имѣть каедрю высшаго представителя помѣстной церкви—митрополита въ своемъ стольномъ городѣ, такъ какъ митрополитъ могъ содѣйствовать возвышенію авторитета мѣстнаго князя (см. объ этомъ у м. Макарія. И. Р. Ц. Т. V, стр. 288—289); съ другой стороны—мѣстными правительствами сознавались невыгоды подчиненія Кіеву, а въ послѣдствіи Москвѣ всѣхъ прочихъ княженій. Московскіе князья не допускаютъ мысли о переводѣ митрополичьей каедрю въ предѣлы враждебной Литвы или о принятіи на каедрю митрополія всея Руси литовскаго ставленника: они слишкомъ хорошо сознаютъ политическое значеніе живущаго у нихъ и благорасположеннаго къ нимъ митрополита. Исторія м. Петра, Алексія прекрасно подтверждаетъ этотъ взглядъ. Митрополитъ Кипріанъ, помимо его предосудительныхъ поступковъ въ дѣлѣ поставленія его при жизни м. Алексія,—явился претендентомъ на каедрю митрополія всея Руси, будучи уже литовскимъ митрополитомъ. Изгнаніе его изъ Москвы „съ великимъ безчестіемъ“ должно быть отнесено и къ тому, что онъ былъ литовскимъ ставленникомъ (объ этомъ см. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 30, столб. 169—172). Самъ митрополитъ Кипріанъ ищетъ объ этомъ: „Которую вину нашель есть на мнѣ князь великій?... Кладеть на меня вины, что былъ есмь въ Литвѣ первое“. Р. И. Б. Т. VI, № 20, столб. 182. „Но понятно, справедливо говоритъ объ этомъ случаѣ“ С. М. Со-

стантинополь, чтобы получить себѣ каѳедру митрополіи всея Руси¹⁾. Въ Константинопольѣ находился также и епископъ суздальскій Діонисій, пріѣхавшій туда раньше пословъ; наконецъ, нельзя допустить, чтобы сами послы, при ихъ многочисленности, при отсутствіи единомыслія между собою и спорахъ и при способности грековъ вывѣдывать тайны,—могли сохранить свою тайну въ секретѣ²⁾. Слѣдовательно въ Константинопольѣ хорошо и вполне достоверно было извѣстно, что посланъ былъ туда для поставленія архимандритъ Михаилъ, а не кто-либо другой. Но если въ Константинопольѣ отлично знали истинное положеніе дѣлъ и поставили митрополитомъ Пимена, то, по вѣрному замѣчанію проф. Голубинскаго, представляется необходимымъ предполагать, что и самая мысль о замѣнѣ дѣйствительнаго кандидата фальшивымъ была подана посламъ тамъ же³⁾. Образъ же дѣйствій патриарха, защищавшаго Пимена даже и послѣ того, когда онъ не могъ притворяться незнающимъ, что поставилъ Пимена какъ кандидата незаконнаго, и усиленно хлопотавшаго за него предъ великимъ княземъ⁴⁾,—даетъ основаніе предполагать,

ловьевъ, что если въ Литвѣ хотѣли своего митрополита, то въ Москвѣ хотѣли также своего". И. Р. Т. IV, столб. 1249.

1) Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 174—176.

2) Вызываетъ недоумѣніе то обстоятельство, что наши лѣтописи, покрывая грековъ, утверждаютъ будто послѣдніе сдѣлались жертвою обмана пословъ; но это недоумѣніе объясняется предположеніемъ, что въ русскихъ лѣтописяхъ въ данномъ случаѣ говоритъ никто иной, какъ митрополитъ Кипріанъ, желавшій облить грековъ, на что, по словамъ проф. Е. Е. Голубинскаго, „имѣются тутъ и положительныя доказательства". И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 245.

3) Профес. Е. Е. Голубинскій приводитъ слѣдующія остроумныя соображенія по этому вопросу: „Вѣдь нельзя же въ самомъ дѣлѣ представлять себѣ пословъ людьми безумными и двуголовыми; а если такъ, то какія побужденія они могли имѣть къ невѣроятному поступку, который ничего не могъ доставить имъ, кромѣ того, чтобы привлечь на нихъ страшный гнѣвъ великаго князя? Но другое дѣло—греки. Послы привезли съ собою оставшуюся послѣ Митяя казну митрополичью (Никон. лѣт. Ч. IV, стр. 74),—какъ можно думать по отношеніямъ послѣдняго къ великому князю, огромную; они привезли съ собою неписанныя хартіи великаго князя, посредствомъ которыхъ можно было занять денегъ, сколько угодно. Если бы послы воротились домой, только похоронивъ Михаила въ Константинополь; то все это было бы увезено ими назадъ въ Москву. Между тѣмъ все это могло остаться въ Константинопольѣ, будь только они подбиты къ тому, чтобы вмѣсто дѣйствительнаго умершаго кандидата искать мѣсто митрополита другому—подставному". И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 246.

4) Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33. „Узнавъ объ этомъ (о заключеніи великимъ княземъ м. Пимена подъ стражу и о наказаніи пословъ) и почитая

что греки, подбивая пословъ къ столь дерзкому поступку, за который тѣ неминуемо должны были подвергнуться страшному гнѣву великаго князя, могли обнадеживать пословъ, что они—греки съумѣютъ обѣлнить и оправдать ихъ предъ государемъ. Надо думать, что и послы, заплативши известную сумму грекамъ, нѣкоторую часть капитала, подъ видомъ платы грекамъ, раздѣлили между собою; такимъ образомъ—„это поставленіе Пимена въ митрополиты должно быть представляемо какъ обоюдостороннее грабленіе великаго князя—и чужими и своими“¹⁾. Наши лѣтописи утверждаютъ, что грабленіе это было чисто баснословное и чудовищное по своимъ размѣрамъ, а именно,—что не только была истрачена вся наличная привезенная казна митрополита, которая, какъ мы уже сказали выше, должна была представляться огромною, но что было занято у мѣстныхъ константинопольскихъ банкировъ—„у Фрязи у бесермянъ“²⁾ на имя великаго князя, подъ его векселя, написанные на его грамотахъ или бланкахъ, больше двадцати тысячъ рублей серебра, (что на наши теперешнія деньги будетъ болѣе двухъ милліоновъ рублей кредитныхъ)³⁾ и „разсулиша посулы многи, и раздаваша сюду и сюду, а яже поминковъ и даровъ никтоже можетъ рещи или изчислити, и тако едва возмогоша утолити всѣхъ“⁴⁾.

недобрымъ дѣломъ, если человѣкъ, получившій рукоположеніе отъ церкви, какимъ бы то ни было образомъ подвергнется тѣлесному бѣдствію отъ мірскихъ властей (*παρά τῶν κοσμικῶν ἀρχόντων*), патриархъ посылаетъ грамоту князю, прося принять Пимена, какъ мѣстнаго архіерея (*ὡς ἀρχιερέα τοῦ τόπου*). Такимъ образомъ, послѣ отправленія многихъ грамотъ противъ куръ Кипріана и еще бѣльшаго числа въ пользу Пимена, этотъ послѣдній одолеваетъ и получаетъ ту церковь“. Столб. 209—210.

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 246—247.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 76.

³⁾ См. статью профессора В. О. Ключевского—„Русскій рубль XVI—XVIII в. въ его отношеніи къ нынѣшнему“ (Чт. въ И. О. И. и Д. 1884, I), гдѣ доказывается, что рубль начала XVI вѣка, а слѣдовательно и болѣе ранняго времени, равнялся не менѣе какъ ста кредитнымъ рублямъ настоящаго времени. См. также И. Р. Ц. проф. Е. Е. Голубинскаго. Т. II. П. I, стр. 437, 879. Ср. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 121, примѣч. 13.

⁴⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 76. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 32: „Пиминъ же кабалою оною великаго князя съ своими съвѣтниками позаимаше серебро въ ростъ на имя великаго князя у Фрязь и у Бесермень, ростеть же серебро то и доселѣ, и розсулиша посулы, и раздаваша много на всѣ стороны, яко охтаныхъ свидѣтельствуеть: но съборъ суетныхъ испльни мздою десницу ихъ“. Митрополитъ Платонъ такъ заканчиваетъ исторію поставленія Пимена: „Сими подкупамъ прельстившися царь и патриархъ, наконецъ склонились на просьбу русскихъ, и Пимень патриархомъ Ниломъ поставленъ въ митрополита на

Послы прибыли въ Константинополь не позднѣе конца августа или начала сентября 1379 года; Пимень же, какъ видно изъ соборнаго дѣянiя о его поставленiи¹⁾, былъ поставленъ въ iюнѣ 1380 года, послѣ довольно продолжительнаго пребыванiя въ Константинополѣ. Медленность эта объясняется тѣмъ, что послы прiѣхали въ Константинополь въ то время, когда патрiаршая кафедра оставалась вакантною²⁾, а сановники и чиновники патрiаршiе, увидѣвъ себѣ выгоду въ поставленiи фальшиваго кандидата, удержали пословъ въ Константинополѣ до избранiя новаго патрiарха. Два человекa должны были протестовать и заявлять въ Константинополѣ о самозванствѣ Пимена: митрополитъ Кипрiанъ и епископъ суздальскiй Дiонисiй. Что касается перваго изъ нихъ, то изъ соборнаго опредѣленiя 1380 г. мы узнаемъ, что онъ долженъ былъ отказаться отъ протестовъ и отъ домогательствъ кафедры русской митрополiи въ виду угрозы, что онъ, какъ поставленный въ митрополиты незаконно при жизни м. Алексiя, будетъ лишенъ и кафедры литовской. Отчаявшись въ благопрiятномъ исходѣ своего дѣла, не дождавшись поставленiя Пимена, Кипрiанъ, по свидѣтельству того же соборнаго опредѣленiя, „тайно убѣжалъ, ни съ кѣмъ не простившись (*ἀπόρρητον φησὶν ἔχειν, μηδὲ προσηματός ἀξιώσας τινά*)“³⁾. Дiонисiй же получилъ въ Константинополѣ титулъ архіепископа; можно думать, что это повышеиіе было ему дано за его скромность, за то, чтобы онъ согласился не выступать лицомъ формально протестующимъ противъ назначенiя фальшиваго кандидата⁴⁾.

Исключительныя обстоятельства въ тогдашней Руси, готовившейся встрѣтить грудью страшное нашествiе Мамаю, даютъ намъ вѣроятное объясненiе, почему великiй князь, поглощенный заботами

Русь, сказавъ притомъ царь и патрiархъ, аки въ посмѣянiе Россiянамъ, а себѣ яко во оправданiе: о Русь! или право или неправо глаголете; но мы истинствуемъ, и творимъ и глаголемъ, вѣру имѣя вамъ“. „Краткая церковная россiйская исторiя“. Т. I, стр. 205.

¹⁾ „Соборное опредѣленiе патрiарха Нила о незаконномъ поставленiи Кипрiана въ митрополита кiевского и объ усвоенiи этого титула новопоставленному митрополиту Великой Руси Пимену“ (1380 г. въ iюнѣ). Р. И. Б. Т. VI. Приложенiя, № 30, столб. 165—184.

²⁾ См. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 247, прим. 4; стр. 248, прим. 1.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенiя, № 30, столб. 175—176.

⁴⁾ „Грамота константинопольскаго патрiарха Нила о возведенiи Дiонисiя, епископа суздальскаго, въ санъ архіепископа“. А. И. Т. I (Дополненiя), № 251, стр. 471—472; Р. И. Б. Т. VI, № 23, столб. 199—204. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 130—131.

о собираніи великої рати противъ татаръ, въ теченіе девяти—десяти мѣсяцевъ не узналъ ни о смерти своего любимца, ни о преступныхъ замыслахъ и дѣянiяхъ своихъ пословъ въ Константинополь.

Поставленный въ митрополиты, Пимень не спѣшилъ возвратиться на Русь. Нужно думать, что необходимо было приготовить почву для благопріятнаго его приѣма въ Москвѣ¹⁾. Но великій князь, узнавъ о томъ, что надѣлали его послы въ Константинополь послѣ внезапной смерти Михаила, пришелъ въ страшный гнѣвъ, рѣшилъ не принимать Пимена и послать за Кипріаномъ, находившемся тогда въ Кіевѣ²⁾. Послѣдній прибылъ въ Москву 23 мая 1381 года, „князь же великій Дмитрій Ивановичъ пріять его съ великою честію и любовію“³⁾. Когда же въ декабрѣ того же 1381 года явился въ предѣлы Руси Пимень, возвращавшійся изъ Константинополя, и достигъ Коломны, пограничнаго города великаго княжества, великій князь велѣлъ схватить его и отправить въ ссылку въ Чухлому (костромскую) не завозя въ Москву⁴⁾, а членовъ посольства развести по разнымъ мѣстамъ и посадить въ желѣза⁵⁾.

Такъ какъ великій князь примирился съ митрополитомъ Кипріаномъ, самъ призвалъ его въ Москву, то казалось бы, что вся эта печальная исторія должна была окончиться; но огромныя деньги, розданныя Пименомъ въ Константинополь, способствовали ея дальнѣйшему продолженію. Патриархъ Нилъ, узнавши о печальной участи, постигшей Пимена, обратился къ великому князю съ новыми настоятельнѣйшими ходатайствами: онъ началъ осаждать великаго князя своими грамотами, въ которыхъ онъ, обвиняя Кипріана, ходатайствовалъ за Пимена⁶⁾. Слѣдствіемъ этихъ грамотъ

¹⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 249.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 32.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. I (Троицкая л.), стр. 233; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 32; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 77 подробно описываетъ приѣздъ въ Москву и встрѣчу м. Кипріана.

⁴⁾ „Не замая Москвы“—по свидѣтельству Никоновск. лѣтописи. Ч. IV, стр. 78.

⁵⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 77—78; П. С. Р. Л. Т. II, стр. 351; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 32, 42. „Соборное опредѣленіе патриарха Антонія“ (1389 г.) такъ повѣствуетъ о наказаніи пословъ: „Пословъ же, которые ему содѣйствовали, однихъ лишаетъ имущества, другихъ наказываетъ ссылкой, нѣкоторыхъ—темницею и ударами, а иныхъ подвергаетъ тягчайшей казни—предаетъ смерти“. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 209—210.

⁶⁾ Тамъ же, столб. 209—210.

было то, что великій князь отослалъ Кипріана изъ Москвы и призывалъ на каѳедру заточеннаго Пимена¹⁾. Пробывъ слишкомъ три года въ Константинополь, возвратился (въ началѣ 1383 г.) на Русь Діонисій суздальскій, получившій отъ патріарха санъ архіепископа²⁾, и задумалъ здѣсь достать себѣ подъ Пименомъ престолъ русскои митрополіи, о которомъ давно мечталъ. Разказалъ ли онъ великому князю исторію поставленія Пимена во всей ея безобразной правдѣ, или впервые сообщилъ ему о громадной суммѣ денегъ, занятой Пименомъ и послами на его—великаго князя имя, но только онъ достигъ того, что возстановилъ великаго князя противъ Пимена:

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. I (Троицкая лѣт.), стр. 233; Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 139, 140; П. С. Р. Л. Т. V, стр. 238; Т. VIII, стр. 48; Новгородск. I лѣт., стр. 370. См. также Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 250—251; М. Макаріи. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 72—73. Митрополитъ Платонъ по поводу неудовольствія великаго князя Дмитрія Ивановича на м. Кипріана за его отбѣздъ изъ Москвы въ Тверь во время нашествія Тохтамыша замѣчаетъ: „Никакъ не вѣроятно, какъ нѣкоторые лѣтописцы пишутъ, что аки бы князь Дмитрій прогнѣвался за то, что онъ отлучился изъ Москвы: ибо и самъ великій князь изъ нея убѣжалъ. И ему болѣе, нежели митрополиту, надлежало градъ свой защищать... Вѣроятнѣе другой лѣтописецъ пишетъ, что по бытности митрополита въ Твери, князь тверской поѣхалъ въ Орду, доискиваться великаго княженія, и великій князь подозрѣвалъ, что онъ то учинилъ по совѣту митрополита“. „Краткая церковная российская исторія“. Т. I, стр. 215. Митрополитъ Макарій также высказываетъ взглядъ, что великаго князя „могло огорчить не столько то, что Кипріанъ удалился тогда изъ Москвы, сколько то, что онъ удалился именно въ Тверь—къ родственнику Ольгерда и давнему врагу московскаго князя—Михаилу Александровичу, который первый потомъ послалъ дары къ Тохтамышу и получилъ отъ него ярлыкъ“. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 72 (см. также Т. Барсовъ. „Константинопольскій патріархъ...“, стр. 466). Взглядъ этотъ имѣетъ достаточныя основанія, чтобы совершенно игнорировать его, какъ это дѣлаетъ профессоръ Е. Е. Голубинскій, высказывающій мнѣніе, что наши лѣтописи, не зная о стараніяхъ патріарха предъ вел. княземъ за Пимена, считаютъ гнѣвъ великаго князя на Кипріана за его бѣгство изъ Москвы дѣйствительной причиной его удаленія (И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 251, примѣч. 1). Не умаляя значенія патріаршихъ ходатайствъ за своего ставленника—Пимена, ходатайствъ весьма сильныхъ и многократныхъ, мы также должны дать мѣсто совершенно основательному предположенію м. Макарія и проф. Барсова, что великій князь могъ быть недоволенъ на Кипріана за его бѣгство *именно въ Тверь*. Объ этомъ см. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. III, столб. 960—969; 983—984; С. Г. Г. и Д. Т. I, № 28; П. Знаменскій. И. Р. Ц., стр. 86—87. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 136—139; П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 90; П. С. Р. Л. Т. III, стр. 92—93; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 47—48; Новгородская лѣтопись по Синодальному харатейному списку. Изд. Арх. К. (Спб. 1888), стр. 370—371.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 48.

великій князь послалъ Діонисія въ Константинополь, давъ ему въ спутники симоповскаго архимандрита Θεодора „управленія ради митрополіи русскія“, какъ глухо говорятъ русскія лѣтописи, а по свидѣтельству греческихъ актовъ, для того, чтобы требовать низложенія Пимена и хлопотать о поставленіи на его мѣсто самого Діонисія¹⁾. Здѣсь Діонисій, съ своей стороны, старался расположить къ себѣ, кого нужно, льстивыми словами и другими незаконными средствами — „вѣроятно, обычными подарками и деньгами“, по вѣрному замѣчанію митрополита Макарія²⁾. „Не можетъ не подлежать никакому сомнѣнію, замѣчаетъ другой историкъ церкви, что патріархъ очень хорошо зналъ о незаконности и подложности кандидатуры Пимена и въ то время, какъ ставилъ его въ митрополиты; но теперь ему были принесены и представлены формальныя заявленія относительно этого лица отъ великаго князя, и ему ничего не оставалось дѣлать, какъ притвориться введеннымъ въ обманъ и отказаться отъ Пимена, т. е. пожертвовать симъ послѣднимъ“³⁾. Дѣйствительно, патріархъ такъ и поступилъ. Вотъ что мы читаемъ въ соборномъ опредѣленіи 1389 года: „Послѣ того, какъ противъ Пимена высказано было столько обвиненій, соборъ съ согласія патріарха и созволенія на то высочайшаго и святого моего самодержца, призналъ справедливымъ, послать двухъ архіереевъ и савонниковъ—одного изъ церковныхъ, другого—царскаго, чтобы они изслѣдовали дѣло Пимена и, если окажется справедливымъ, что говорятъ на него, именно, что онъ рукоположенъ при помощи обмана, лжи и подлога, то пусть низложатъ его, извергнуть изъ церкви и поставятъ въ ней Діонисія“⁴⁾. Патріархъ не рѣшился поставить Діонисія въ митрополиты, какъ можно думать, потому, что желалъ помирить великаго князя съ Пименомъ, и недовѣрялъ Діонисію, считая представленныя имъ грамоты великаго князя подложными. Осенью 1384 года или зимой 1384—1385 г. явился въ Москву патріаршіе митрополиты⁵⁾, но не могъ явиться туда нареченный въ митрополиты Діонисій, котораго, при помощи кievскаго князя Владиміра Ольгердовича, задержать въ Кіевѣ митро-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 211—212.

²⁾ И. Р. Ц. Т. IV, стр. 73.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 252.

⁴⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 211—214. См. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 145.

⁵⁾ Матѳей и Никандръ. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 49. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 74. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. II. I, стр. 253.

полить Киприанъ, чтобы избавиться отъ новаго соперника. Около года прожилъ Діонисій въ Кіевѣ подъ стражею и тамъ скончался 15 октября 1385 года¹⁾; сопровождавшій же Діонисія въ Константинополь Феодоръ симоновскій благополучно возвратился домой и принесъ отъ патріарха—себѣ самому санъ архимандрита, а своему монастырю—право ставропигии²⁾. „Какъ видно, добавляетъ по этому случаю проф. Е. Е. Голубинскій, въ Константинополѣ господствовали тогда такіе нравы, что если бы отправились туда за покупками всѣ русскіе епископы и игумены, то никто не возвратился бы съ пустыми руками“³⁾. Великій князь и послѣ захвата Діонисія въ Кіевѣ не хотѣлъ примириться ни съ Пименомъ, ни съ Киприаномъ, вслѣдствіе участія послѣдняго въ насильственномъ задержаніи Діонисія. Можно думать, что великій князь требовалъ поставленія себѣ новаго митрополита, но новый митрополитъ не былъ поставленъ, и великому князю предстояло то, что при существованіи двухъ митрополитовъ, онъ не будетъ имѣть у себя ни одного. Оставивъ патріаршихъ пословъ въ Москвѣ пользоваться гостепріимствомъ великаго князя, Пимень въ маѣ (9-го) 1385 года снова отправился въ Константинополь, чтобы хлопотать тамъ объ укрѣпленіи себя на каѳедрѣ русской митрополіи⁴⁾, зайдя передъ отправленіемъ въ Константинополь въ Новгородъ за пошлинами митрополничьяго мѣсячнаго суда⁵⁾.

¹⁾ Лѣтописи ошибочно утверждаютъ, будто Діонисій былъ поставленъ патріархомъ въ митрополиты. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 49. О его смерти см. тамъ же, стр. 49. П. С. Р. Л. Т. II, стр. 351, подъ 1384 годомъ; П. С. Р. Л. Т. IV (Новгородская 4 лѣт.), стр. 97.

²⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 145; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 49. См. также Никоновск. лѣт. Ч. IV. „О составленіи монастыря на Симонове“, стр. 227—231.

³⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 254. Объ этомъ также краснорѣчиво свидѣтельствуется и „Окружная грамота Литовскаго великаго князя Александра—Витовта, объ отдѣленіи Кіевской митрополіи отъ Московской, и о поставленіи въ санъ Кіевского митрополита Григорія Цамблака“. „И то есмо на нихъ (царя и патріарха) гораздо познали, говоритъ Витовтъ, што жъ они хотятъ того, штобы по своей воли ставити митрополита, по накупу, хто ся у нихъ накупитъ на митрополью, штобы таковой въ ихъ воли былъ, здѣ бы грабя, пусто чиня, а къ нимъ выносить“. Акты, относящіеся къ исторіи Западной Россіи. Т. I, № 25, стр. 36.

⁴⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 49; П. С. Р. Л. Т. IV (Новгородская 4-ая лѣт.), стр. 91.

⁵⁾ П. С. Р. Л. Т. V, стр. 239. Соборное опредѣленіе 1389 г. утверждаетъ, что послы патріарха, „разслѣдовавъ дѣла Пимена, нашли всѣ обвиненія противъ него правильными и извергли его изъ церкви..., а Пимень, изверженный изъ той церкви, согласно состоявшемуся здѣсь соборному рѣшенію патріар-

Послѣ прибытія Пимена въ Константинополь ¹⁾, патріархъ написалъ къ себѣ грамотой Кипріана, который и явился туда въ сопровожденіи патріаршихъ митрополитовъ, возвратившихся изъ Москвы. Патріархъ не желалъ ставить новаго митрополита на Москву, но предложилъ дать судъ двумъ существующимъ, чтобы рѣшить, который изъ нихъ долженъ быть признанъ имѣющимъ законное право на кафедрѣ русской митрополіи. „Совершенно непонятно, говоритъ историкъ русской церкви, почему и по какимъ побужденіямъ патріархъ, столько передъ великимъ княземъ виновный дѣломъ поставленія Пименова, хотѣлъ навязать ему того или другого изъ не желающихъ имъ митрополитовъ. Но не только непонятно, но и совершенно не можетъ быть извинено поведеніе патріарха, который, предполагая дать великому князю того или другого изъ нежелаемыхъ послѣднимъ митрополитовъ, не хотѣлъ дать ему ни одного: митрополиты въ ожиданіи суда прожили въ Константинополѣ, а великій князь пробылъ въ неизвѣстности,—кто будетъ у него митрополитомъ и безъ всякаго митрополита, около трехъ лѣтъ—до конца 1387-го—начала 1388 года. Медлилъ ли патріархъ такъ долго судомъ потому, что вообще не находилъ пужнымъ торопиться съ дѣлами русской церкви, или же онъ имѣлъ къ этому какія нибудь другія особенныя побужденія: но когда видишь, что на цѣлую церковь люди смотрѣли какъ на свою игрушку, то невольно овладѣваетъ тобою страшная грусть...“ ²⁾.

Столь печальное положеніе русской церкви, переживавшей смутное время и остававшейся нѣсколько лѣтъ безъ митрополита, заставило новгородцевъ, по свидѣтельству новгородской четвертой лѣтописи, усиленно просить своего архіепископа Алексія, оставившаго добровольно кафедрѣ и переселившагося въ „монастырь святого Въскресенія на Деревяницу своего ради нездравія“ не покидать дома святой Софьи въ такую тяжелую пору. „Посадникъ же Есифъ Захарыинъ, читаемъ мы въ лѣтописи, съ мужи старѣйшими, биша ему челомъ и много молиша ѿ всѣмъ Новымъгородомъ о томъ,

ха, бѣжалъ оттуда, сложивъ съ себя монашескія одежды, надѣлъ мірскія и, послѣ долгихъ скитаній съ мѣста на мѣсто, достигнулъ царствующаго града“. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 213—214.

¹⁾ По прибытіи Пимена въ Константинополь патріархъ дозволилъ ему священнодѣйствовать и пользоваться архіерейскими преимуществами, пока не возвратятся послы, производившіе надъ нимъ слѣдствіе. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 74—75. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 215—216.

²⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 254—255.

чтобы онъ побылъ (вар. „еще побылъ“) въ дому Святѣй Софы дондеже извѣдаемъ, кто будетъ митрополитъ Руской земли“¹⁾.

Наконецъ, Киприанъ одолѣлъ Пимена, а послѣдній, сойдясь съ Θεодоромъ симоновскимъ, вновь присланнымъ великимъ княземъ къ патріарху²⁾ съ подтвердительными требованіями къ патріарху о низложеніи Пимена и съ доказательствами его виновности³⁾, не дожидаясь соборнаго суда надъ митрополитами, „сдѣлались единомышленниками (ἀλλήλοις ὁμονοήσαντες) и, вступивъ въ заговоръ между собою и давъ другъ другу клятвы и сдѣлавъ нѣкоторыя взаимныя обязательства и вступивъ въ нѣкоторыя неподобныя связи“ бѣжали изъ Константинополя въ Анатолію (Малую Азію) къ туркамъ и, „найдя у нихъ поддержку, осыпали многими ругательствами и царство и церковь (πολλὰς ὕβρεις ἐπέσαντες κατὰ τῆς βασιλείας αὐα καὶ τῆς ἐκκλησίας)“, т. е. бранили и императора и патріарха⁴⁾. Вѣроятно, Пимень, увидѣвши, что въ Константинополѣ шансы побѣды склоняются на сторону Кипріана, бѣжалъ къ туркамъ, покорившимъ значительнѣйшую часть византійской имперіи, чтобы при турецкой поддержкѣ и помощи оказать давленіе на императора и патріарха и, такимъ образомъ, одержать верхъ надъ своимъ противникомъ⁵⁾. Но Пимену не удалось выиграть дѣло при помощи турокъ; императоръ и патріархъ нѣсколько разъ и усиленно приглашали бѣглецовъ возвратиться въ Константинополь⁶⁾,

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 95.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 50.

³⁾ Митрополитъ Платонъ въ своей „Краткой церковно-россійской исторіи“ высказываетъ предположеніе, о томъ, не желалъ ли великій князь, чтобы Θεодоръ былъ поставленъ въ митрополиты всея Руси. Но основаніемъ для такого взгляда служить лишь неполнота свѣдѣній въ нашихъ лѣтописяхъ, въ которыхъ не сказано, для какихъ цѣлей былъ посылаемъ Θεодоръ въ Константинополь, но лишь сообщается, что онъ возвратился оттуда въ санѣ архіепископа. „Краткая церковно-россійская исторія“ (изд. 2). Т. I, стр. 223, 226.

⁴⁾ Р. Н. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 215—218. Ср. также въ „Троицкомъ Патерикѣ“ (изданіе Троицкой Сергіевой Лавры, 1896 г.), стр. 82—83, гдѣ сказано, что Θεодоръ, „въ ожиданіи полнаго собора (о низложеніи Пимена) отправился съ Пименомъ въ Іерусалимъ: это навлекло на него неприятели со стороны патріарха“.

⁵⁾ Объ этомъ см. у Е. Е. Голубинскаго. Н. Р. Ц. Т. II. II, I, стр. 255—256.

⁶⁾ „Узнавъ объ этомъ (т. е. о бѣгствѣ Пимена и Θεодора), высочайшій и святой мой самодержецъ и тотъ святой патріархъ употребили все старанія, чтобы найти ихъ и убѣдить снова возвратиться. Первый послалъ людей, чтобы привести ихъ, второй отлученіе съ грамотою, грозившею запрещеніемъ священнодѣйствія и отлученіемъ, если не возвратятся. Они же никакъ не захотѣли того. И опять послана отъ патріарха грамота, подобная прежней, а отъ святого царя сановники, съ его священными энколпіями (εγκόλιον—

но они не хотѣли этого сдѣлать, послѣ чего Пимень былъ низложенъ съ престола, а Киприанъ былъ провозглашенъ законнымъ митрополитомъ всея Руси. Этотъ патріаршій приговоръ состоялся въ концѣ 1387-го или въ началѣ 1388 года. Но Киприанъ, признанный законнымъ митрополитомъ всея Руси, не спѣшилъ ѣхать въ Москву, такъ какъ онъ, имѣя за собою такую вину, какъ задержаніе Діонисія, не могъ разсчитывать на благосклонный пріемъ со стороны великаго князя ¹⁾. Пимень же, несмотря на свое низложеніе, явился въ Москву въ іюль (6-го) 1388 г. ²⁾ и былъ принятъ великимъ княземъ. Вѣроятно, онъ или утаилъ отъ великаго князя о своемъ низложеніи, найдя себѣ сообщника въ лицѣ Θεодора, или же уговорилъ великаго князя, при помощи того же Θεодора, принять его, какъ законнаго митрополита. Пробывъ на Руси до весны 1389 года, Пимень снова отправился въ Константинополь (13 апрѣля) ³⁾. Если онъ скрылъ отъ великаго князя о своемъ низложеніи, то долженъ былъ опасаться, что обманъ этотъ рано или поздно откроется ⁴⁾

одна изъ регалій византійскихъ императоровъ, именно—наперсный крестъ, обыкновенно съ мощами), которыми бы они увѣрили ихъ въ полной безопасности и убѣдили, оставивъ всякій страхъ, возвратиться назадъ“. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 215—218.

¹⁾ Ср. также конецъ „Грамоты митрополита Кипріяна къ преподобному Сергію радонежскому и Θεодору...“ Р. И. Б. Т. VI, № 20, столб. 185—186. Проф. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 518.

²⁾ „Приде Пимень митрополить на Русь изъ Царяграда, не на Кіевъ же убо, но на Москву токмо, и приде безъ исправы, понеже на Кіевъ бѣ Киприанъ митрополить, а на Москвѣ Пимень митрополить“. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 156.

³⁾ Это (третье) путешествіе Пимена подробно описано монахомъ Игнаціемъ, спутникомъ смоленскаго епископа Михаила, находившагося въ свитѣ Пимена. См. Никоновск. лѣт. Ч. IV („Хоженіе Пиминово во Царь градъ“), стр. 158—177, и отдѣльно у Сахарова въ „Сказаніяхъ русскаго народа“, кн. VIII, и въ XII вып. сборника Палестинскаго общества. См. также у А. Н. Пыпина. „Исторія русской литературы“. Т. I, стр. 387—389. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 135—136.

Въ описаніи путешествія Пимена мы находимъ извѣстіе, что когда онъ сѣлъ въ Азовѣ на корабль, чтобы ѣхать въ Константинополь,—то его и часть его свиты арестовали кредиторы митрополита; „сии бо Ѳрязи, повѣствуетъ лѣтопись, отъ града Азова пришедше... господина Пимина митрополита емше сковаше, и Иванна протопопа, и Григорья протодьякона, и Гермогена архидьякона, и Михаила дьяка...“, но, по свидѣтельству лѣтописца „помале умолены быша Пиминомъ митрополитомъ, и доволну мзду взявше всѣхъ... отпустиша не вредимыхъ“. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 162.

⁴⁾ Весьма страннымъ кажется и то обстоятельство, почему патріархъ въ продолженіе почти цѣлаго года не увѣдомилъ великаго князя о состоявшемся соборномъ рѣшеніи.

и потому долженъ былъ бѣжать съ новымъ запасомъ денегъ, чтобы еще сдѣлать попытку къ своему утверженію на митрополичьей каѳедрѣ; если же онъ не обманулъ великаго князя, то въ виду собранныхъ новыхъ денежныхъ средствъ, онъ могъ желать восторжествовать надъ Кипріаномъ, одержавъ надъ нимъ „законную побѣду“, добившись отмѣны соборнаго рѣшенія ¹⁾).

Во время послѣдняго пребыванія Пимена на Руси на константинопольской патріаршей каѳедрѣ произошли перемѣны: умеръ патріархъ Ниль ²⁾, а на его мѣсто былъ возведенъ Антоній, который въ самомъ непродолжительномъ времени по своему вступленію на престолъ, составилъ новый соборъ по дѣлу Пимена и Кипріана, изъ которыхъ послѣдній все время находился въ Константинополѣ ³⁾. Новый соборъ подтвердилъ приговоры предшествующаго, т. е. Пимена призналъ низложеннымъ, а Кипріана—законнымъ митрополитомъ всея Руси. Неизвѣстно, что ожидало Пимена въ Константинополѣ: удалось ли бы ему при помощи денегъ добиться своего возстановленія, или еще разъ было бы произнесено его низложение;—смерть его въ Халкидонѣ ⁴⁾ (11 сентября 1389 года) положила конецъ его прискорбнымъ похожденіямъ ⁵⁾.

¹⁾ О путешествіи Пимена см. у митрополита Макарія. И. Р. Ц. Т. IV, стр. 76; Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 258—259.

²⁾ Въ январѣ 1389 года.

³⁾ „Соборное опредѣленіе патріарха Антонія о низложеніи митрополита Пимена и о возстановленіи Кипріана въ званіи митрополита кievскаго и всея Руси, съ тѣмъ, чтобы впредь навсегда соблюдаемо было единство русской митрополии“ (1389 г. въ февралѣ). Изъ Acta Patriarchatus, t. II, p. 116—129. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 193—228. См. также А. Н. Т. I (Приложенія), № 252, гдѣ помѣщена интересная „Заемная кабала, въ Царѣградѣ, Кіевскаго Митрополита Кипріана и Ростовскаго Архіепископа Теодора, въ тысячи Новгородскихъ старыхъ рублей“ (1389 г. сентября 8), свидѣтельствующая о томъ, что русскому духовенству дорого обходилось его пребываніе въ Константинополѣ. См. В. С. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія, стр. 291—292. Ср. письмо (6-ое) Исидора къ м. Фотію, помѣщенное въ сборникѣ В. Э. Регеля. Analecta Byzantino-Russica, стр. 69—71.

⁴⁾ Вблизи Константинополя на противоположной сторонѣ Босфора.

⁵⁾ Никоновск. лѣт. Ч. IV, „Хоженіе Пиминово во Царѣ градъ“. стр. 170; тамъ же, стр. 192. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 52, 60. См. „Источники русской агіографіи“ Барсукова (изданіе Общества Любителей Древней Письменности, LXXXI, Спб., 1882), откуда видно, что въ Святцахъ XVII вѣка (Публич. Библ. №№ 50 и 51), Пименъ занесенъ въ число святыхъ: „Пименъ, митрополитъ Царя града новый чудотворецъ. 10 сентября“, стр. 459. Объ этомъ см. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 260, прим. 1-ое; его же—„Исторія канонизаціи святыхъ въ русской церкви“, изданіе 2-ое (Москва, 1903), стр. 365.

Новгородская 4-ая лѣтопись ошибочно сообщаетъ, что Пименъ скончался въ Кіевѣ: „Преставися Пуменъ митрополитъ въ Кіевѣ“. П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 97.

19 мая 1389 года, не дождавшись конца церковныхъ смуть, умеръ великій князь Дмитрій Ивановичъ ¹⁾, а вступившіи на престолъ сынъ его—Василій Дмитріевичъ согласился принять митрополита Кипріяна, чѣмъ и былъ положенъ конецъ печальнымъ замѣшательствамъ на кафедрѣ русской митрополіи ²⁾.

Прискорбная исторія поставленія Пимена и отношеніе греческихъ властей къ дѣламъ русской церкви глубоко взволновали и оскорбили религиозное чувство русскихъ. „Это, по словамъ „Соборнаго опредѣленія“ (1389 г.), не только взволновало русскихъ, но и разъярило ихъ противъ католической церкви, такъ что они излили на всѣхъ насъ потокъ многихъ ругательствъ, съ прибавленіемъ насмѣшекъ, обвиненій и ропота“ ³⁾. „Греческія власти, справедливо говоритъ профессоръ Е. Е. Голубинскій, съ отважною безцеремонностію позволявшія себѣ по отношенію къ русской митрополіи тѣ вопіющія дѣянія, на которыя онѣ тогда были способны, увѣренно воображали, что стоить имъ писать пространно и краснорѣчиво лгушія оправдательныя записки и русскіе безъ возраженій будутъ признавать виновными исключительно самихъ себя. Но онѣ совершенно ошибались. Русскіе заявили свой протестъ противъ нравственной распущенности грековъ рѣшительнымъ, хотя и неожиданно-своеобразнымъ образомъ: они составили себѣ убѣжденіе, что у нравственно-падшихъ людей погибло истинное благочестіе вѣры, и перестали признавать ихъ авторитетъ въ семъ отношеніи“ ⁴⁾. Митрополитъ Платонъ, описывая смутныя времена въ русской церкви, происшедшія вслѣдствіе злоупотребленія греческихъ вла-

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 57: „... и тако предасть святую свою душу непорочную въ руцѣ истиннаго Бога, мѣсяца маіа въ 19 (день), на память святаго мученика Патрікіа, въ пятой недѣли по Велицѣ дни, въ среду, долго вечера въ 2 часть ноци“. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 190—191.

²⁾ „И преста мятежь въ митрополіи,—радостно говоритъ лѣтописецъ,— и бысть едина митрополья Киевъ и Галичъ и всея Руси“. П. С. Р. Л. Т. I, стр. 233. Извѣстіе это, впрочемъ не вполне справедливо, такъ какъ въ Галичѣ еще оставался особый митрополитъ Антоній, поставленный туда, несмотря на всѣ прежнія опредѣленія о единствѣ митрополіи, патриархомъ Филоеемъ въ 1371 году вслѣдствіе его уступки настояніямъ польскаго короля Казимира. П. Знаменскій. Руков. по ист. р. церкви, стр. 85, 87. О приѣздѣ митрополита Кипріяна въ Москву и о торжественной встрѣчѣ его великимъ княземъ Василіемъ Дмитріевичемъ см. Никоновск. лѣт. Ч. IV, стр. 192—193; П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 97. Т. Барсовъ. „Константинопольскій патриархъ и его власть надъ русскою церковію“ (Спб., 1878), стр. 404. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 137—138.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 213—214.

⁴⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 261.

стей, говорить: „Никакъ не можно извинить предосудительную поступку патріарховъ цареградскихъ (подъ этимъ предосудительнымъ поступкомъ архипастырь подразумѣваетъ—поставленіе Пимена и Діонисія): и подлежало для избѣжанія таковыхъ соблазновъ, чтобъ церковь російская отъ сего цареградскихъ патріарховъ, злоупотребаемаго права освобождена была“¹⁾. Нельзя не согласиться съ мнѣніемъ профессора М. А. Дьяконова, что эта церковная смута, когда въ Константинополѣ поставили сразу нѣсколькихъ митрополитовъ на Русь, должна была подтвердить подозрѣнія относительно искренности дружбы и благорасположенія византійской имперіи и церкви къ Москвѣ и во всякомъ случаѣ подрывала авторитетъ вселенской церкви и императора. Въ Москвѣ прямо говорили, что они-то и виновны въ смутѣ²⁾. И дѣйствительно, со времени поставленія Пимена и печальнѣйшихъ замѣшательствъ на каѳедрѣ русской митрополіи, къ которымъ оно подало поводъ, наши предки начинаютъ смотрѣть на грековъ, какъ на людей нравственно-несостоятельныхъ и глубоко падшихъ; этотъ же взглядъ, какъ было упомянуто нами выше, несомнѣнно, былъ причиною того неожиданнаго и страннаго вывода, будто позднѣйшіе греки (послѣ флорентійской уніи) измѣнили чистотѣ православія своихъ предковъ. Едва ли могъ хорошо относиться къ грекамъ и великій князь Дмитрій Ивановичъ, которому пришлось быть жалкою игрушкой въ рукахъ греческихъ вла-

¹⁾ „Краткая церковная російская исторія“. Т. I, стр. 219.

²⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. „Власть московскихъ государей“, стр. 23. О предосудительности поведенія греческихъ властей въ дѣлѣ поставленія въ митрополиты Кипріана, Пимена и Діонисія энергически свидѣтельствуетъ „Соборная грамота Литовскихъ епископовъ, о избраніи и посвященіи Кіевскаго митрополита Григорія Цамблака“, которая прямо говоритъ о томъ, что въ Константинополѣ поставили Кипріана, Пимена и Діонисія „и иныхъ многихъ“. „не смотряше на честь церковную, но смотряше на злато и серебро много“. „Отсюда быша долги велики, и проторы мнози, и молвы и смущенія, и мятежи, убійства, и еже всѣхъ лютѣйше, безчестіе церкви Кіевской и всеи Руси“. „Акты, относящіяся къ исторіи Западной Руси“. Т. I, № 24, стр. 35. Эта грамота епископовъ говоритъ лишь о подкупности императора и „о насилуваніи“ его, „еже на церковь Божию“, когда митрополиты „куплею поставлены бывають отъ царя, мірянина будуча человекъ“,—„Окружная же грамота Литовскаго князя Александра-Витовта, объ отдѣленіи Кіевской митрополіи отъ Московской и о поставленіи въ санъ Кіевскаго митрополита Григорія Цамблака“ указываетъ и на императора, и на патріарха, какъ на участниковъ этихъ предосудительныхъ дѣяній: „И мы то есмо на нихъ (царя и патріарха) гораздо познали, што жъ они хотять того, хто ся у нихъ накупить на митрополью, штобы таковой въ ихъ воли былъ, здѣ бы грабя, пусто чиня, а къ нимъ выносили“. Тамъ же. Т. I, № 25, стр. 36.

стей¹⁾; но объ его сынѣ и преемникѣ Василю Дмитріевичѣ мы знаемъ, что онъ открыто и не стѣсняясь выражать свое пренебреженіе къ константинопольскому патріарху и византійскому императору и требовалъ отъ митрополита, чтобы имя императора не было поминаемо въ диптихахъ во время богослуженія. Обь отношеніяхъ Василю Дмитріевича къ патріарху и императору мы узнаемъ изъ дошедшей до насъ грамоты константинопольскаго патріарха Антонія отъ 1389 года къ великому князю²⁾. Такъ какъ эта грамота прекрасно рисуетъ взаимныя отношенія церкви и государства въ Византіи, отношеніе императора; этого „поборника и защитника церкви (τοῦ τῆς ἐκκλησίας προσταγμένου καὶ προμάχου)“ къ дѣламъ церкви,— то мы остановимся на этомъ цѣнномъ документѣ съ должнымъ вниманіемъ.

До патріарха Антонія дошли слухи, что великій князь Василю Дмитріевичъ неуважительно относится къ нему, патріарху, и къ его людямъ, которыхъ онъ посылаетъ по дѣламъ въ Москву. Какъ основаніе такого непочтительнаго отношенія патріархомъ указывается—умаленіе мірской власти грековъ, потеря ими городовъ и земель³⁾. Патріархъ такъ замѣчаетъ великому князю: „Ужели

¹⁾ Извѣстно, что великій князь былъ крайне возмущенъ поставленіемъ Кипріана при жизни м. Алексія и съ своими приближенными бранилъ за это грековъ. Въ грамотѣ митрополита Кипріана къ Сергію радонежскому, мы находимъ слѣдующее мѣсто: „Слыши небо ѣ земля и вси христіане, что сѣтвориша надъ мною христіане, что же ли сотвориша патріаршимъ посломъ, хуляще на патріарха, и на царя, и на сборъ великій: патріарха литвиномъ назвали, царя такоже, и всечестный сборъ вселеньскій“. Р. И. Б. Т. VI, № 20 (1378 г. іюня 23. „Грамота митрополита Кипріана къ преподобному Сергію радонежскому и Теодору, игумену симоновскому, съ жалобами на великаго князя Дмитрія Ивановича и съ обличеніемъ незаконныхъ притязаній архимандрита Митяя на московскую митрополию“), столб. 185.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 40 („Грамота патріарха Антонія къ великому князю Василю Дмитріевичу съ извѣстіемъ о мѣрахъ, принятыхъ противъ непокорныхъ митрополиту новгородцевъ и съ укоризною за неуваженіе къ патріарху и царю“. Изъ Acta Patriarchatus, t. II, p. 188—192), столб. 265—276.

³⁾ „Если мы, за общіе грѣхи, потеряли города и земли, то отсюда не слѣдуетъ, что мы должны терпѣть презрѣніе отъ христіанъ: пусть мы уничтожены въ мірской власти, но христіанство проповѣдуется повсюду и мы имѣемъ ту же честь, каковую имѣли апостолы и ихъ преемники. И они не имѣли человѣческой славы и мірской власти, напротивъ были гонимы и оскорбляемы нечестивыми, такъ что ежедневно умирали; но ихъ величіе и власть, которыя они имѣли у христіанъ, были превыше всякой чести“. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 40, столб. 269—270.

ты не знаешь, что патріархъ занимаетъ мѣсто Христа, отъ Котораго онъ и посаждается на владычнемъ престолѣ? Не человѣка ты уничижаешь, но самого Христа! И, наоборотъ, кто чтитъ патріарха, чтитъ самого Христа... Поэтому, сынъ мой, пишу, внушаю и совѣтую твоему благородію (τῇ εὐγενείᾳ σου), чтобы ты также чтилъ патріарха, какъ самого Христа, и оказывалъ уваженіе его словамъ, грамотамъ, извѣщеніямъ и людямъ, которыхъ онъ посылаетъ: это полезно и для твоей души, и для твоей чести, и для твоей власти¹⁾. Но великій князь, очевидно, не отрицалъ патріарха, какъ главнаго представителя православной церкви. Отношенія же Василия Дмитриевича къ византійскому императору, какъ увидимъ дальше, были еще гораздо худшія. „Съ огорченіемъ слышу еще, что твоимъ благородіемъ сказаны нѣкоторыя слова и о высочайшемъ и святомъ самодержцѣ-царѣ. Говорятъ, что ты не позволяешь митрополиту поминать божественное имя царя въ диптихахъ, т. е. хочешь дѣла совершенно невозможнаго, и говоришь: „мы-де имѣемъ церковь, а царя не имѣемъ и знать не хотимъ (ἐκκλησίαν ἔχομεν ἡμεῖς, βασιλεῖα δὲ οὐκ ἔχομεν, οὐτε λογίζομεθα)“. Въ отвѣтъ на это патріархъ старается доказать великому князю, что по своему положенію въ мірѣ церковь предполагаетъ и требуетъ существованія царя съ принадлежащими ему преимуществами власти²⁾. „Это нехорошо. Святой царь занимаетъ высокое мѣсто въ церкви (ὁ βασιλεὺς δ ἅγιος πολὺν τόπον ἔχει εἰς τὴν ἐκκλησίαν)³⁾; онъ не то, что другіе помѣстные князья и государи. Цари въ началѣ упрочили и утвердили благочестіе во всей вселенной (εἰς πᾶσαν τὴν οἰκουμένην); цари собирали вселенскіе соборы; они же подтвердили своими законами соблюденіе того, что говорятъ божественные и священные каноны о правыхъ догматахъ и о благоустройствѣ христіанской жизни, и много подвизались противъ ересей (πολλὰ ἠγωνίσαντο κατὰ τῶν αἱρέσεων); наконецъ, цари, вмѣстѣ съ соборами, своими постановленіями опредѣлили порядокъ архіерейскихъ каедръ и установили границы митрополичьихъ округовъ и епископскихъ епархій. За все это они имѣютъ великую честь и занимаютъ высокое мѣсто въ церкви“⁴⁾. „И если, по божію попущенію, язычники окружили владѣнія и землю царя, все же до настоящаго времени царь получаетъ тоже самое поставленіе отъ

¹⁾ Тамъ же, столб. 269—270.

²⁾ В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоѳеѣ и его посланія, стр. 519.

³⁾ См. А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“, стр. 65.

⁴⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 40, столб. 271—272.

церкви, по тому же чину и съ тѣми же молитвами помазуется великимъ мѣромъ и *поставляется царемъ и самодержцемъ ромеевъ, т. е. всѣхъ христіанъ* (χειροτονεῖται βασιλεὺς καὶ αὐτοκράτωρ τῶν Ῥωμαίων, πάντων ὁμολογῶν τῶν τῶν χριστιανῶν) ¹⁾. На всякомъ мѣстѣ, гдѣ только именуются христіане, имя царя поминается всѣми патріархами, митрополитами и епископами, и этого преимущества не имѣеть никто изъ прочихъ князей или мѣстныхъ властителей. Власть его въ сравненіи съ прочими такова, что и самые латиняне, не имѣющіе никакого общенія съ нашею церковію, и тѣ оказываютъ ему такую же покорность, какую [оказывали] въ прежніе времена, когда находились въ единеніи съ нами. Тѣмъ болѣе обязаны къ этому православные христіане ²⁾. „Итакъ, нѣтъ ничего хорошаго, сынъ мой,—поучаетъ далѣе патріархъ,—если ты говоришь: „мы имѣемъ церковь, а не царя“. *Невозможно христіанамъ имѣть церковь, но не имѣть царя* (οὐκ ἐνὶ δυνατόν εἰς τοὺς χριστιανούς, ἐκκλησίαν ἔχειν καὶ βασιλεία οὐκ ἔχειν). *Ибо царство и церковь находятся въ тѣсномъ союзѣ и общеніи между собою, и невозможно отдѣлить ихъ другъ отъ друга* (ἢ γὰρ βασιλεία καὶ ἡ ἐκκλησία πολλήν ἔνωσιν καὶ κοινωνίαν ἔχει, καὶ οὐκ ἐνὶ δυνατόν, ἀπ' ἀλλήλων διαρεθῆναι) ³⁾. Тѣхъ только царей отвергаютъ христіане, которые были еретиками, неистовствовали противъ церкви и вводили развращенные догматы, чуждые апостольскаго и отеческаго ученія. *А высочайшій и святой мой самодержецъ, благодатию Божіею, есть [государь] православнѣйшій и вѣрнѣйшій, поборникъ, защитникъ и отмститель церкви* ⁴⁾; поэтому невозможно быть архіереемъ и не помянуть его [имени]. Послушай верховнаго апостола Петра, говорящаго въ первомъ соборномъ посланіи: „Бога бойтесь, царя чтите“, не сказалъ „царей“, чтобы кто не сталъ подразумѣвать именующихся царями у разныхъ народовъ, но „царя“, указывая на то, что *одинъ только царь во вселенной* ⁵⁾. И какого это [царя повелѣваетъ чтить апостоль?]—Тогда еще нечестиваго и гонителя христіанъ!

¹⁾ Курсивъ нашъ.

²⁾ „И если язычники окружили землю царя, продолжаетъ патріархъ, то христіанамъ не слѣдуетъ презирать его за это; напротивъ, это самое да послужить для нихъ урокомъ смиренія и заставить ихъ подумать, что если *великій царь, господинъ и начальникъ вселенной, облеченный такою силою, поставленъ въ столь стѣнительное положеніе, то что могутъ потерпѣть разные другіе мѣстные властители и князья*“ (курсивъ нашъ). Тамъ же, столб. 271—274.

³⁾ Курсивъ нашъ.

⁴⁾ То же.

⁵⁾ То же.

Но какъ святой и апостоль, провидя въ будущемъ, что и христіане будутъ имѣть *одного царя* ¹⁾, поучаетъ чтить царя нечестиваго, дабы отсюда поняли, какъ должно чтить благочестиваго и православнаго. Ибо если и нѣкоторые другіе изъ христіанъ присвоивали себѣ имя царя, то всѣ эти примѣры суть *нѣчто противуестественное, противузаконное, болѣе дѣло тиранніи и насилія* [нежели права]“ ²⁾.

Мы остановились на разсмотрѣніи тѣхъ замѣчательныхъ мѣстъ этой грамоты, которыя близко касаются изслѣдуемаго нами вопроса. Дѣйствительно, въ этомъ посланіи патріарха Антонія, какъ мы могли замѣтить выше, съ замѣчательною силою, выпуклостью и полнотою воспроизводятся патріотическіе взгляды грековъ конца XIV вѣка на міровое значеніе своей церкви, государства и ихъ верховныхъ представителей—царя и патріарха. По глубокому убѣжденію патріарха и его соотечественниковъ, на землѣ можетъ быть *только одна истинная вселенская церковь, только одно государство*, которое охраняетъ ее и даетъ силу церковнымъ постановленіямъ, *только одинъ православный царь*. Теорія эта, выработанная на основаніи особенностей строя Византіи, примѣнялась греками только къ Византіи. Несмотря на политическія невзгоды государства, потерю значительныхъ частей имперіи, патріарху даже не приходится въ голову, что рядомъ съ Византіею можетъ возникнуть одинаково правоспособное царство, съ одинаковою полнотою власти его главы ³⁾. По мнѣнію патріарха, такіе цари могутъ явиться только беззаконными узурпаторами, тираннами, захватившими власть въ свои руки путемъ насилія, разрушителями единства міровой церкви и міровой власти, освященныхъ самимъ Богомъ. „...Какіе Отцы, какіе соборы, спрашиваетъ патріархъ, какіе каноны говорятъ о тѣхъ [царяхъ]?“ Но все, и сверху и снизу, гласитъ о царѣ природномъ, котораго законоположенія, постановленія и приказы исполняются по всей вселенной, и его только имя повсюду поминаютъ христіане, а не чье либо другаго“ ⁴⁾. За патріарха говоритъ исторія, онъ чувствуетъ твердую почву для своихъ положеній; но онъ совершенно не предчувствуетъ еще, что та же самая исторія готовитъ его отечеству такой погромъ, который неизбѣжно поставитъ вопросъ о преемствѣ византійской имперіи и византійскаго царя въ силу

¹⁾ Курсивъ нашъ.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 40, столб. 273—276. Курсивъ нашъ.

³⁾ В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеи и его посланія, стр. 520—521.

⁴⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 40, столб. 275—276.

выраженнаго имъ принципа:—неразрывнаго единенія вселенской православной церкви и христіанской государственной власти ¹⁾).

Эта же грамота рисуеъ намъ съ полною ясностью отношенія византійскихъ императоровъ къ вселенской церкви и патріархамъ, а также и къ русской церкви.

Не подлежитъ сомнѣнію, что византійскіе императоры считали себя въ правѣ относиться и къ русской церкви точно такъ же, какъ и ко всякой другой митрополіи константинопольскаго патріархата. Это право, по глубоко авторитетному мнѣнію покойнаго А. С. Павлова, въ теоріи утверждалось на идеѣ христіанской *міродержавной* римской имперіи, глава которой, какъ помазанникъ Божій, есть верховный покровитель *вселенской* церкви, во всѣхъ ея частяхъ, гдѣ бы онѣ не находились (т. е. хотя бы даже и за предѣлами имперіи). (Съ особенною полнотою эта теорія развита двумя греческими канонистами—Вальсамономъ и Димитріемъ Хоматинномъ. См. Pichler. Geschichte d. kirchl. Trennung zw. Orient und Occident. B. I, s. 414—515). Практическому осуществленію этого права благоприятствовало то обстоятельство, что и самъ „вселенскій“ патріархъ, во многихъ отношеніяхъ стоялъ подъ властью императора. „Такимъ образомъ, на общихъ основаніяхъ византійскаго церковно-государственнаго права, императоры, во-первыхъ, при самомъ учрежденіи русской митрополіи указали ей мѣсто или „чинъ“ въ ряду другихъ митрополій, подчиненныхъ константинопольскому патріаршему престолу, и затѣмъ повышали и понижали ее въ этомъ чинѣ (См. Parthey, Hieroclis Synecdemus et notitiae episcopatum, по указателю подъ словомъ Ρωσία); во-вторыхъ, издавали законы какъ о раздѣленіи русской митрополіи на двѣ, такъ и о возстановленіи ея прежняго единства; въ-третьихъ, утверждали избранныхъ патріархомъ и его синодомъ, или посланныхъ изъ Руси кандидатовъ на тамошнюю митрополію“ ²⁾). „Какъ вообще патріархъ въ управленіи византійскимъ патріархатомъ не былъ высшею правительственною властію, уступая первое мѣсто императору византійскому; такъ точно и въ русскихъ церковныхъ дѣлахъ высшимъ авторитетомъ признавалась *власть византійскаго императора*, въ идеѣ продолжавшаго считать себя главою міродержавной римской имперіи и защитникомъ вселенской церкви во всѣхъ ея частяхъ, гдѣ бы она

¹⁾ В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеи и его посланія, стр. 521.

²⁾ См. напр., Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, №№ 3, 4, 5, 6 и др. А. С. Павловъ. „Теорія восточнаго папизма“. Православное Обозрѣніе. 1879, декабрь, стр. 756—757.

ни находилась“¹⁾. Поэтому во всѣхъ актахъ патріархата по дѣламъ русской церкви неизменно упоминается, что содержащееся здѣсь постановленіе состоялось съ согласія и по прямому приказанію „высочайшаго и святаго самодержца (τοῦ κρατίστου καὶ ἁγίου μου αὐτοκράτορος)“. Вообще патріархи, послушныя орудія императорской политики, не пропускали случая, чтобы представлять въ глазахъ русскихъ всѣ проявленія власти своего „царя“ надъ нашею церковію, какъ что-то совершенно необходимое, какъ составной элементъ самаго православія²⁾. Приведенную же нами выше грамоту патріарха Антонія покойный канонистъ считалъ „въ этомъ отношеніи въ высшей степени замѣчательной“³⁾. Вмѣшательство представителей свѣтской власти въ дѣла церкви перѣдко ослабляло церковь, лишая ее самостоятельности. Особенно это ослабленіе и лишеніе самостоятельности православной константинопольской церкви, считавшейся первенствующей и заправительницею судебъ множества помѣстныхъ церквей, наблюдается благодаря деспотическому вмѣшательству византійскихъ императоровъ въ ея внутреннюю жизнь⁴⁾.

¹⁾ Проф. Н. С. Суворовъ. „Курсъ церковнаго права“. Т. I, стр. 131.

²⁾ Православное Обозрѣніе. 1879, декабрь, стр. 756—757.

³⁾ Тамъ же, стр. 757. Эту точку зрѣнія раздѣляетъ вполне и выдающійся современный канонистъ проф. Н. С. Суворовъ. Курсъ ц. п. Т. I, стр. 132, прим. 12. См. также „Соборную грамоту Литовскихъ епископовъ, о избраніи и посвященіи Кіевскаго митрополита Григорія Цамблака“, краснорѣчиво свидѣтельствующую о вмѣшательствѣ византійскаго императора въ дѣла церкви. „Акты относящіеся къ исторіи Западной Россіи“. Т. I, № 24, стр. 35. О вліяніи византійскихъ императоровъ на дѣла русской церкви см. въ изслѣдованіи проф. М. А. Дьяконова стр. 10—13, 14, 22 и др. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 33, столб. 221—222. Проф. Н. С. Суворовъ. „Курсъ церковнаго права“. Т. I, стр. 127—132, гдѣ указана литература вопроса. В. И. Сергѣевичъ. Юридическія древности. Т. II, стр. 498 и слѣд. В. Савва. Московскіе цари и византійскіе василевсы. Харьковъ. 1901, стр. 198—204.

⁴⁾ Св. П. Николаевскій. „Утвержденіе патріаршества въ Россіи“. Спб., 1880. См. также—проф. Н. С. Суворова. „Курсъ церковнаго права“. Т. I, стр. 62—66, 283. (Здѣсь же приведена литература вопроса). Т. II, стр. 456—461. А. С. Павловъ. Курсъ церковнаго права. Посмертное изданіе редакціи „Богословскаго Вѣстника“, выполненное подъ наблюденіемъ доцента Московской духовной Академіи И. М. Громогласова (Свято-Троицкая Сергіева Лавра, 1902), стр. 466 и слѣд. Д. Θ. Бѣляева. Ежедневные и воскресные приемы византійскихъ царей и праздничные выходы ихъ въ храмъ св. Софіи въ IX—X в. 1893. Гл. V и VII. В. И. Сергѣевича. Русскія юридическія древности. Т. II, стр. 483—497, а также изслѣдованія Θ. Курганова, В. Саввы. Θ. И. Успенскаго („Какъ возникъ и развился въ Россіи восточный вопросъ“), А. П. Лебедева, Т. Барсова, В. В. Сокольскаго (О характерѣ и значеніи Эпанагоги. Виз. Врем. 1894), Пихлера, Gasquet, П. Гиншіуса; курсы проф. М. И. Горчакова (литограф. изда-

Итакъ, мы съ достаточною полнотою остановились на анализѣ и выясненіи тѣхъ печальныхъ событій, которыя способствовали тому важному обстоятельству, что у нашихъ предковъ, ближе узнавшихъ своихъ учителей съ дурной стороны, сложилось убѣжденіе, что греки нравственно пали. Мысль эта, будучи перенесена изъ области нравственной въ сферу вѣроученія, давала нашимъ предкамъ простой и наглядный способъ объяснить то, какимъ образомъ могло случиться, что греки отступили отъ чистоты истиннаго православія. И мы видимъ, что вслѣдъ за флорентійскимъ соборомъ на Руси было провозглашено не только то, что этотъ соборъ повредилъ у грековъ чистоту истиннаго православія, что греки измѣнили древнему благочестію, но и то, что *у насъ на Руси большее православіе и высшее христіанство*, чѣмъ въ Греціи и что мы—*русскіе больше благочестивый и лучшій народъ*, чѣмъ греки, потерявшіе всякій авторитетъ въ глазахъ нашихъ предковъ.

Громадное впечатлѣніе флорентійской уніи,—отпаденіе грековъ отъ православія, соединеніе ихъ съ латинянами и подчиненіе папѣ, еще болѣе усиливалось вѣрою нашихъ предковъ въ скорую кончину міра. Мнѣніе о томъ, что послѣ 7000-лѣтняго существованія вселенной послѣдуетъ второе славное пришествіе Христа въ міръ, было очень распространено въ греческой письменности, откуда и перешло въ письменность русскую¹⁾. Кромѣ авторитета книгъ, въ которыхъ встрѣчалось это мнѣніе, въ пользу его говорили вѣроятность аналогіи между днями творенія и тысячелѣтіями бытія

ніе лекцій 1880—81 ак. г.), И. С. Бердникова и друг. Ср. также блестящій и интересный этюдъ въ области исторіи церковнаго права, принадлежащій перу проф. Н. С. Суворова—„Византійскій папа. Изъ исторіи церковно-государственныхъ отношеній въ Византіи“. Москва, 1902.

¹⁾ Эта мысль выступаетъ въ „Откровеніи“ Меѳодія Патарскаго, въ сочиненіи Дамаскина „Небеса“ и особенно ясно въ житіи Андрея Юродиваго: „Еще бо в седмый вѣкъ мира сего и чтенны лѣты не кончался есть: по кончаніи же его, тогда воздвигнетъ Богъ духъ страшень на всю землю, и зберутся кости человѣчьски ко еже къ своему уду, и составятся и прилѣплятся... и тогда... вострубитъ ангель со страхомъ и трепетомъ, и воскреснутъ мертвіи в мгновеніе ока, и снидетъ Судія и воздастъ комуждо по дѣломъ его. И потомъ к тому начнется осмый вѣкъ; кончины же сей вѣкъ не имѣть“. Великія Миней Четіи собранныя Всероссійскимъ митрополитомъ Макаріемъ. Октябрь дни 1—3. Изданіе Археографической Коммисіи. (Спб. 1870), столб. 183. См. также изслѣдованіе проф. В. Н. Малинина — „Старецъ Елеазарова монастыря Филоевъ и его посланія, гдѣ на стр. 425—428 сдѣланы подробныя указанія на мнѣнія о концѣ міра послѣ семи тысячъ лѣтъ.

міра. „Чѣмъ ближе становился роковой 1492 годъ, тѣмъ сильнѣе и настойчивѣе выражается увѣренность въ наступающей кончинѣ міра“¹⁾. Митрополитъ Фотій²⁾, живої представитель византийскихъ традицій на Руси, въ одномъ изъ своихъ поученій говоритъ: „Сей вѣкъ маловременный . преходить; грядеть почъ, житія нашего престаіе, когда уже, никто не можетъ дѣлать. Седьмая тысяча совершается; осьмая приходитъ и не преминеть, и уже никакъ не пройдетъ. Блаженъ, кто уготовилъ себя къ осьмой тысячѣ, будущей и безконечной“³⁾. Этотъ взглядъ мы встрѣчаемъ и въ лѣтописи⁴⁾.

По вѣрному мнѣнію профессора В. М. Истрина — значительное увеличеніе списковъ у насъ на Руси Откровенія Мефодія Патарскаго въ XV в. объясняется ожиданіемъ близкой кончины міра въ концѣ седьмой тысячи лѣтъ. „Ожиданіе кончины міра, говоритъ почтенный ученый, съ концомъ седьмой тысячи лѣтъ до XV в. мало еще могло пугать воображеніе, именно въ силу своей отдаленности. Но положеніе дѣла должно было измѣниться съ наступленіемъ XV в., или скорѣе второй его половины“⁵⁾. „Хорошо извѣстно, какъ это ожиданіе дѣйствовало на умы русскихъ людей

¹⁾ Тамъ же, стр. 429. Здѣсь же см. и литературу вопроса.

²⁾ Митрополитъ Фотій, 1408—1431 г.

³⁾ „Православный Собесѣдникъ“, 1875, мартъ, стр. 313. (А. Вадковскій. Исслѣдованіе о сочин. Фотія, мит. кіевскаго и всея Руси).

Въ житіи Стефана Пермскаго мы находимъ подтвержденіе того, что вѣрованіе въ 7000 лѣтнее существованіе міра было довольно распространеннымъ на Руси. По поводу изобрѣтенія Стефаномъ пермской грамоты „нѣщїи же, скудни суще умомъ, рѣша... издавна въ Перми не было грамоты и тако ижжившимъ имъ свой вѣкъ безъ нея; нынѣ же въ скончанїи лѣтъ, въ послѣдняя дни на исходѣ числа седмыа тысящи, паче же мала ради времени, точію за 120 лѣтъ до скончанїя вѣку, грамота замышляти“. Памятники стар. русск. литерат., издан. Кушелевымъ-Безбородко, IV, стр. 152.

⁴⁾ „Братья! здѣ страхъ, здѣ бѣда велика, здѣ скорбь не мала: яко же въ распятїи Христовѣ сїй кругъ солнцу бысть 23, луны 13, сіе лѣто на конци явися, въ онъ же чаемъ всемірное пришествїе Христово. О Владыко! умножишася безаконїя наша на земли: пощади, Владыко, исполни небо и землю славы твоея; пощади насъ, благословенъ грядый во имя Господне. Блюдите убо, братія, извѣстно разумѣйте, кто хочещи, въ то время бѣжи и невѣрїя, при насъ Изманлы; Господь не хоцетъ смерти грѣшникомъ, но ожидая покаянїя“... П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 181.

⁵⁾ Проф. В. М. Истринъ. Откровеніе Мефодія Патарскаго и апокрифическія видѣнїя Данїила въ византийской и славяно-русской литературахъ. Исслѣдованіе и тексты. Чт. въ И. О. И. и Др. 1897, II, стр. 235, 240. См. у него же объ исполненїи предсказанїя Мефодія о паденїи Константинополя и связи Византіи съ московскимъ царствомъ, стр. 241 и слѣд.

XV вѣка. Нѣтъ ничего, поэтому, невѣроятнаго предполагать связи съ подобнаго рода настроеніемъ такого именно памятника, который такъ ясно говорилъ о концѣ міра. Откровеніе Мефодія стало приобрѣтать другой смыслъ и на него стали смотрѣть иначе. Если въ древнее время при маломъ сравнительно интересѣ къ эсхатологическимъ сказаніямъ, удовлетворявшемся къ тому же другими памятниками кромѣ Откровенія, послѣднимъ пользовались какъ исторической статьей—теперь начинается интересоваться сообразно съ общимъ теченіемъ мысли именно эта эсхатологическая сторона памятника¹⁾.

Идея о концѣ міра послѣ семи тысячъ лѣтъ его существованія видна и въ сочиненіяхъ м. Іоны²⁾, но съ особенною рѣшительностію она выступаетъ въ пасхаліяхъ, которыя, поэтому, вносили сильную тревогу въ сердца русскихъ людей³⁾.

Вотъ почему флорентійская унія должна была такъ сильно по дѣйствовать на умы московскаго правительства и всѣхъ книжныхъ людей. Сначала въ видѣ слуха, а затѣмъ и воочію, русскіе узнаютъ и убѣждаются, что на „богоотметномъ“ ферраро-флорентійскомъ соборѣ греки измѣнили православію—соединились съ латинянами и подчинились папѣ. „И это, замѣчаетъ проф. В. Н. Малининъ, въ концѣ седьмой тысячи лѣтъ, когда нужно было думать лишь о спасеніи души и нерушимомъ храненіи чистоты богопреданной, православной, Христовой вѣры! Впечатлѣніе злополучной уніи на умы русскихъ людей должно быть подавляющее и одинаково сильно переживалось и благочестивымъ великимъ княземъ московскимъ и малоизвѣстнымъ русскимъ книжникомъ, который въ благочестивомъ ужасѣ читалъ сказанія о зломъ еретикѣ Исидорѣ, бывшемъ

¹⁾ Тамъ же, стр. 242 „Она (эсхатологическая сторона памятника), поэтому и подверглась наибольшему распространенію, тогда какъ историческая сократилась. Самая замѣна исторической части библейско-апокрифическими сказаніями можетъ указывать на духовную среду, изъ которой вышла интерполированная редакція. На пробужденіе эсхатологическихъ сказаній, приурочивавшихъ конецъ міра къ концу XV в., ясно указываютъ замѣчанія о послѣднихъ царяхъ и царѣ Михаилѣ, распределенныя по годамъ второй половины XV в., кончая 1492 г.... Все это составлялось, очевидно, подъ непосредственнымъ возбужденіемъ страха предъ грядущимъ концомъ міра“. (Тамъ же, стр. 242).

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 77. Посланіе въ Вятку съ обличеніями народныхъ пороковъ, столб. 607.

³⁾ См. изслѣдованіе проф. В. Н. Малинина. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, гдѣ на стр. 430 приводится выдержка изъ пасхалии на 6965—6969 г.

митрополитѣ московскомѣ, и дѣянїяхъ нечестиваго флорентійскаго собора“¹⁾.

Предъ глазами нашихъ предковъ невольпо рисовались двѣ картины: поведеніе на „суемысленномъ и богоотметномъ“ восьмомъ соборѣ представителей латинства и грековъ, во главѣ съ византійскимъ императоромъ и представителями высшаго духовенства, въ томъ числѣ и русскаго митрополита Исидора, и съ другой стороны— горячее поборничество о православїи великаго князя Василя Васильевича. Сопоставленіе это такъ естественно, что его указываетъ уже Симеонъ суздальскій во введенїи къ своей „Повѣсти“: „...тамо начало злу бывшу греческимъ царемъ Іоаномъ, и Греки сребролюбци и митрополиты. Зде же на Москвѣ утвердися православїемъ русская земля, христоролюбивымъ великимъ княземъ Васи́лемъ Васильевичемъ“²⁾.

Привыкшіи къ конкретному мышленію, авторъ торжество православїа русской земли сливаетъ нераздѣльно съ личностью великаго князя; въ пышной заключительной рѣчи онъ окружаетъ блестящимъ ореоломъ славы, величія, блеска и религіозной ревности личность великаго князя и „царствующій“³⁾ градъ Москву: „радуїся благовѣрный княже Васи́ліе, всея рускія земли утвержденіе, а православной вѣрѣ прославленіе и всемъ богобоязненнымъ радость. *Радуйся, православный княже Васи́ліе, всеми вѣнцы украсися православныя вѣры греческія*; и съ тобою радуются вси православнїи князи рустїи похвалою и радостію духовною своея вѣры нерушимымъ твоимъ утвержденіемъ, и прославися имя твое во всехъ земляхъ: и въ латинствѣ и до самага Рима прославися. А гордаго папы Евгенїа злорѣчіе и буйство латинскїе вѣры ветхаго закона непокорьство разори, и его ученика зловѣрнаго хитреца и златолюбца безумнаго и православныя вѣры разорителя и латынскому небла-

¹⁾ В. Н. Малининъ. „Старецъ Елеазарова монастыря Филооѣи и его посланїа“, стр. 446.

²⁾ Рукопись Спб. духовной Акад. изъ Софїйскаго собр. рукоп., № 1464, л. 409. В. Н. Малининъ. „Старецъ Елеазарова монастыря Филооѣи и его посланїа“. Приложенїа, XVII, стр. 90.

³⁾ „И изгналъ еси его (т. е. Исидора) отъ святыя божественныя церкви соборныя христіанскїя въ царствующемъ градѣ Москвѣ, гдѣ лежитъ божественная пища, животворное тѣло святаго митрополита и чудотворца Петра...“ Повѣсть Симеона суздальскаго объ осьмомъ (флорентійскомъ) соборѣ. („Исидоровъ соборъ и хоженіе его“). А. С. Павловъ. „Критическіе опыты по исторїи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“. Приложенїа, X, стр. 209.

гословепному собору поборника... злонаравнаго Исидора гардинала претворенаго легата, бывшаго митрополита рускія земли, изгна отъ божественныя святыя соборныя церкви Пречистыя Богородицы честнаго и славнаго ея успенія московскія... *и самому тому греческому царю отступившу свѣта благочестія и омрачившуся тмою латынскія ереси; твое же отечество, княже Василіе рускія земли просвѣтися свѣтомъ благочестія...*"¹⁾.

¹⁾ Сборникъ Спб. духовной академіи изъ собранія Соф. рукописей XVI в., № 1245. В. Н. Малининъ. „Старець Елеазарова монастыря Филовей и его посланія“. Приложенія, XVIII, стр. 113—114. См. также у А. С. Павлова. „Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ“. Приложенія, X, стр. 208—210; — А. Попова. „Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ“, стр. 358—359.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

Послѣ неудачной попытки Исидора ввести унію въ московской Руси, послѣ его осужденія соборомъ русскихъ епископовъ и низложенія его—каедре русской митрополіи оставалась свободной. Хотя въ Константинополь, какъ мы видѣли выше, унія была встрѣчена несочувственно большинствомъ народа и духовенства, однако, императоръ, усматривавшій въ союзѣ съ папою единственное средство спасенія гибнущаго государства, находившагося въ самомъ бѣдственномъ положеніи, оставался вѣренъ обязательствамъ, даннымъ имъ римскому первосвятителю на флорентійскомъ соборѣ. Императору также удалось замѣстить патріаршую каедру въ Константинополь, ставшую праздною послѣ смерти Іосифа во Флоренціи¹⁾, такимъ же сторонникомъ уніи, какимъ онъ былъ самъ²⁾. Такимъ образомъ, въ моментъ низложенія Исидора въ Москвѣ патріархъ и императоръ были такими же (съ вѣшной стороны) уніатами, какъ и низложенный Исидоръ; это обстоятельство, что верховный глава (въ духовномъ отношеніи) русской митрополіи—константинопольскій патріархъ и верховный мірской ея распорядитель—византійскій императоръ были сторонниками уніи,—до крайности затрудняло и смущало московское правительство.

Провозгласивъ Исидора отступникомъ отъ православія и низложивъ его, русскіе должны бы были, будучи послѣдовательными, поступить такимъ же образомъ относительно патріарха и императора: они должны бы были совершенно разорвать церковный союзъ съ Константинополемъ, объявивъ свою церковь независимой. Но наши предки не сдѣлали этого и даже не подни-

¹⁾ Патріархъ Іосифъ умеръ 10 іюня 1439 г.

²⁾ На патріаршую каедру былъ поставленъ Митрофанъ (4 мая 1440 года)

мали вопроса о свержении церковной власти Константинополя. Разрывъ съ константинопольскимъ патріархомъ, даже уніатомъ и отступникомъ отъ православія,—казался имъ невозможнымъ: они не имѣли на такой смѣлый шагъ мужества и рѣшимости. Поэтому, не отвергая церковнаго союза съ патріархомъ-уніатомъ и не свергая съ себя его власти, русскіе все-таки желали остаться православными и имѣть такого же православнаго митрополита. Исходъ изъ такого затруднительнаго положенія они нашли въ томъ, что рѣшились сами поставить себѣ митрополита, чтобы, не отвергая власти патріарха-уніата, находиться съ нимъ въ фактическомъ разъединеніи и необщеніи. „Митрополитъ, поставленный ими самими, а не патріархомъ, справедливо говоритъ проф. Е. Голубинскій, былъ бы православнымъ по всему,—не только по своимъ мыслямъ, но и по своему посвященію; признавая надъ собою власть патріарха-отступника, онъ собственно приобщался бы къ его отступничеству, но такъ какъ онъ фактически не сообщался бы съ нимъ, то русскіе и находили это достаточнымъ, чтобы считать его—митрополита совершенно православнымъ. Нѣтъ сомнѣнія, что желая такимъ образомъ устроить дѣло, они хорошо понимали, что желаютъ его устроить не вполне чисто. Но нежеланіе открытаго разрыва съ греками заставляло ихъ соглашаться на то, чтобы допускать номинальную и фиктивную власть надъ собою патріарха-уніата“¹⁾.

Итакъ, русскіе, не рѣшаясь свергнуть съ себя власть патріарха-уніата и не желая находиться съ нимъ въ фактическомъ общеніи, должны были испросить себѣ у него разрѣшеніе ставить своего митрополита самимъ въ Москвѣ, не посылая его для посвященія въ Константинополь, бывшій до этого времени высшею инстанціею въ дѣлахъ русской церкви²⁾. А такъ какъ было крайне неудобно

¹⁾ И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 470. Почтенный ученый такъ объясняетъ этотъ своеобразный взглядъ нашихъ предковъ: „Взглядъ тогдашнихъ русскихъ на духовное былъ уже взглядъ, такъ сказать, овеществленный: они не могли допустить, чтобы православный митрополитъ былъ посвященъ для нихъ руками патріарха-уніата, потому что чрезъ это онъ заразился бы отъ него его неправославіемъ; но ихъ православный митрополитъ, хотя и признававшій власть патріарха-уніата, только не приходившій въ непосредственное соприкосновеніе съ послѣднимъ, могъ, по ихъ мнѣнію, оставаться совершенно православнымъ, тѣмъ болѣе, что признаніе власти патріарха было бы со стороны митрополита лишь притворнымъ и неискреннимъ“. Тамъ же, стр. 470.

²⁾ „Во весь этотъ періодъ (вѣкъ XIV и первая десятилѣтія XV-го), читаемъ мы у проф. Ф. А. Терновскаго, Константинополь былъ высшею инстанціею, куда апеллировали возбужденныя іерархическія самолюбія, гдѣ они

и щекотливо обращаться къ патриарху-униату съ просьбой о разрѣшеніи поставить митрополита самимъ вмѣсто низверженнаго ими митрополита-униата, то они и обращаются къ патриарху, совершенно игнорируя его неправославіе (какъ будто бы онъ былъ православный), и, донося ему о дѣяніяхъ Исидора и объ его осужденіи русскими епископами, мотивируютъ свою просьбу не тѣмъ, что они не хотятъ имѣть у себя митрополита, поставленнаго патриархомъ-униатомъ, а совершенно другими побужденіями¹⁾.

Надо думать, что московское правительство имѣло надежды на исполненіе этой крайне необычной просьбы, такъ какъ рассчитывало на то, что желаніе патриарха сохранить свою власть надъ русскою церковью, скорѣе принудить его согласиться видѣть на каѳедрѣ русской митрополіи не униата, а православнаго митрополита, чѣмъ совершенно потерять свою церковную власть надъ богатою митрополіею.

Великій князь Василій Васильевичъ, на долю котораго выпала отвѣтственная и почетная обязанность стать во главѣ охраны отечественнаго православія и благочестія, быть защитникомъ и покровителемъ вѣры въ столь тяжелое для русской церкви время, рѣшился обратиться къ патриарху съ просьбой о томъ, чтобы ему было позволено избрать и поставить преемника Исидору соборомъ русскихъ епископовъ; надо думать, что это онъ сдѣлалъ или въ самомъ непродолжительномъ времени послѣ бѣгства Исидора изъ Москвы²⁾, или же, что болѣе вѣроятно, даже тогда,

надѣялись найти окончательное торжество во взаимныхъ распряхъ, и гдѣ въ концѣ концовъ получалъ перевѣсъ тотъ, кто давалъ больше денегъ, хотя не отпускаясь совершенно безнадежнымъ и безутѣшнымъ и тотъ, кто давалъ меньше..." Изученіе византійской исторіи и ея тенденціозное приложеніе въ древней Руси. В. II, стр. 18.

¹⁾ Мы вполне раздѣляемъ взглядъ профессора Е. Голубинскаго, что нельзя дѣлать предположеніе, будто русскіе на самомъ дѣлѣ принимали патриарха Митрофана, къ которому обращались съ просьбой, за православнаго и будто бы они не знали объ его униатствѣ. „Не говоримъ о томъ, что къ патриарху православному они не имѣли бы побужденій обращаться съ просьбою о дозволеніи поставить митрополита самимъ, но—если они сами тотчасъ же послѣ занятія патриархомъ каѳедры постарались обстоятельно узнать—православный онъ или униатъ, что они *необходимо* должны были сдѣлать, то во всякомъ случаѣ Исидоръ, когда его судили въ Москвѣ, конечно, представлялъ своимъ судьямъ, что патриархъ такой же униатъ, какъ и онъ“. И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 471, примѣч. 1.

²⁾ Какъ мы видѣли выше (стр. 124), Исидоръ убѣжалъ изъ Москвы въ ночь съ 14 на 15 сентября 1441 года.

когда Исидоръ находился подъ арестомъ въ Чудовомъ монастырѣ. Посланіе великаго князя къ патриарху, въ извѣстныхъ въ настоящее время спискахъ, не имѣетъ даты, но въ текстѣ дается знать, что оно писано въ 1441 году¹⁾. Но на основаніи нѣкоторыхъ мѣстъ посланія, писаннаго въ годъ бѣгства Исидора, можно сдѣлать выводъ, что оно писано еще во время пребыванія Исидора въ Москвѣ²⁾.

Въ своемъ посланіи великій князь пишетъ патриарху-униату, игнорируя его неправославіе, и старается съ особенною настойчивостью увѣрить его въ своей твердой и непоколебимой преданности истинному православію. Настойчивое указаніе московскаго правительства на вѣрность православію (при измѣнѣ ему въ Греціи) получало исключительное значеніе: ясно, что *взглядъ русскихъ книж-*

¹⁾ Посланіе съ обращеніемъ къ лицу патриарха и съ указаніемъ въ его текстѣ 1441 года номѣщено въ Акт. Истор. Т. I, № 39, стр. 71—75 и перенечатано въ Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 525—536. „Посланіе великаго князя Василія Васильевича константинопольскому патриарху Митрофану, объ отступленіи отъ православія митрополита Исидора, съ требованіемъ согласія на поставленіе другого митрополита“. То же самое посланіе, обращенное къ лицу греческаго императора, находится въ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167, (2-ая Соф. л.) и ошибочно отнесено къ 1438 году, тогда какъ въ самомъ текстѣ имѣются прямыя свѣдѣнія, о времени его написанія: „...и мы нынѣ Божією благодатію жительствуемъ, донелѣже Богъ благоволитъ, и имѣемъ нынѣ чтыреста и пятьдесятъ лѣтъ и три лѣта Богомъ наставляеми, благочестіе имущѣ“.

²⁾ Въ посланіи не говорится о бѣгствѣ осужденнаго и низложеннаго Исидора изъ Москвы, а употребляются о немъ такія выраженія, какъ будто бы онъ находился еще на лицѣ: „сей Исидоръ“, „предиреченный сей Исидоръ“. Великій князь, выражаясь не совсемъ опредѣленно и точно, говоритъ что, онъ рѣшился обратиться къ царю и патриарху тотчасъ послѣ того, какъ „явился всѣмъ боголюбивымъ епископомъ русскимъ, и честиѣйшимъ архимандритомъ... яко чюже есть и странно отъ божественныхъ правилъ Исидорово все дѣло и прихождение“, т. е. тотчасъ послѣ осужденія Исидора соборомъ. Въ посланіи митрополита Іоны литовскимъ князьямъ и панамъ о непоколебимомъ пребываніи ихъ въ православной вѣрѣ и о непризнаніи митрополитомъ Исидорова ученика Григорія (А. И. Т. I, № 66, стр. 119. Р. И. Б. Т. VI, № 85, столб. 638), и въ его же посланіи къ литовскимъ епископамъ о незаконномъ кievскомъ митрополитѣ Григоріи (Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 654; М. Макарій И. Р. Ц. Т. VI, Приложенія, № 1, стр. 367)—говорится, что Исидору, послѣ его осужденія повелѣно „побыти въ монастыри святаго архангела Михаила, доколѣ господинъ и сынъ мой князь великій обошлется съ великимъ съборомъ Царяграда...“ Подъ этою „обсылкою“ и надо подразумѣвать именно это посланіе, такъ какъ о болѣе ранней посылкѣ не имѣется никакихъ свѣдѣній и нѣтъ основаній и вѣроятности предполагать ее. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 472.

никовъ на Русь, какъ единственную хранительницу православія. становится достояніемъ и взглядомъ русскаго правительства ¹⁾. Можно предполагать, что великій князь думалъ такимъ образомъ отнять у патріарха всякую надежду привлечь русскихъ къ униі и заставить его согласиться на просьбу великаго князя о дозволеніи имъ самимъ поставить себѣ митрополита. Обширное по своему объему посланіе принадлежитъ перу неизвѣстнаго, сравнительно искуснаго грамотника и представляетъ изъ себя, по мнѣнію проф. Е. Голубинскаго, литературное произведеніе „весьма нехудое“ ²⁾. Обращаясь къ патріарху, котораго въ посланіи великій князь именуетъ „святѣйшимъ владыкою“ и „правителемъ душъ православнаго христіанства“, Василій Васильевичъ говоритъ, что православная христіанская вѣра „восіа (вар. „провозсіа“) и возрасте въ царствующемъ преименіѣ градѣ, въ отечествіи царя гречьскаго отъ благочестиваго и святаго самодръжца всея вселенныя царя Коньстантъина“, что изъ Греціи она была перенесена въ Россію святымъ Владиміромъ, послѣ тщательнаго испытанія всѣхъ вѣръ,—что отъ св. Владиміра и до смерти патріарха Фотія русскіе твердо и непоколебимо содержали заимствованную ими отъ грековъ православную вѣру ³⁾. По смерти же Фотія былъ посланъ въ Константинополь для поставленія Іона, епископъ рязанскій, но въ Константинополь не вняли просьбамъ великаго князя и на Русь былъ присланъ не прощенный и не жданный митрополитъ Исидоръ, который оказался измѣнникомъ православію. Великій князь говоритъ, какъ онъ первоначально не хотѣлъ принимать Исидора, а затѣмъ принялъ его „съ многою честію и благимъ усердіемъ“, какъ онъ увѣщевалъ его не ходить на флорентійскій соборъ, какъ, не успѣвъ въ этомъ, онъ заклиналъ его не приносить съ собора ничего чуждаго православію ⁴⁾, и какъ митрополитъ, возвратившійся съ собора, „нарицаа

¹⁾ В. Н. Малнинъ. „Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія“, стр. 465.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II, П. I, стр. 473.

³⁾ Говоря про присылку митрополитовъ послѣ крещенія на Русь, великій князь пишетъ, что митрополиты, присылаемые изъ Константинополя, иногда были греки, а иногда и „отъ своая земли поставляемые“ святѣйшимъ патріархомъ „Русины“ (курсивъ нашъ), а не отъ Рима, ни отъ папы, ни отъ Латины“. Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 528.

⁴⁾ „И яко не възмогахомъ увѣщати его и отъ путнаго шествія възбрани, и много паки глаголахомъ ему о сихъ: „аще же убо пойдеши, и паки аще имаши възвратитися къ намъ, то принеси къ намъ древнее наше благочестіе и православную вѣру, еже пріахомъ отъ прародителя нашего, вели-

себе легатоса отъ ребра апостольска сѣдалища, лятскаго и литовскаго и немецкаго“ — „многа странна и чуже принесе въ наше православное христіанство“ и „отъ римскаго папы писаніа“, и какъ необычное поведеніе и отступничество Исидора заставило великаго князя созвать соборъ русскаго духовенства и подвергнуть митрополита соборному суду и какъ „явился всѣмъ нашимъ боголюбивымъ епископомъ русскимъ, и честнѣйшимъ архимандритомъ и преподобнымъ игуменомъ и прочимъ священноиннокомъ и инокомъ, и всему нашему православному христіанству, яко чуже есть и странно отъ божественныхъ и священныхъ правилъ Исидорова все дѣло и прихождение“. Поэтому, говоритъ великій князь, мы посылаемъ нашихъ пословъ къ святому царю и къ святѣйшему твоему владычеству и ко всему божественному и священному собору съ просьбой. Просьба эта буквально читается такъ: „И просимъ святѣйшее твое владычество, да съ святымъ царемъ и со всѣмъ божественнымъ и освященнымъ сборомъ, възрѣвше въ святаа ваша и божественная правила греческая и во оно наше посланіе, и разсудивше, и за нужу далечнаго и непроходнаго путешествія, и за нахождение на наше христіанство безбожныхъ агарянъ, и за неустроеніе и мятежи еже въ окрестныхъ насъ странахъ, и господарей умноженія, свободно намъ сѣтворите въ нашей земли поставленіе митрополита; еще же и за сію нужу, яко и духовная дѣла вся каждому православному христіанину, и наша скровенная, а господская потребная словеса и дѣла нужно намъ дѣлати съ митрополитомъ, толкованно младыми чловѣки, отъ нихъ же лѣпо есть что тати, и тиі преже инѣхъ увѣдаютъ. И того ради просимъ святое твое владычество, послѣте къ намъ честнѣйшее ваше писаніе, яко да помощію Божіею и благодатію Святаго Духа, и споспѣшеніемъ святаго царя и съ благословеніемъ святаго твое владычества и божественнаго и священнаго сбора, по святымъ правиломъ, събравше въ отечествіи нашемъ, въ русѣйи земли, боголюбивыя епископы отечества нашего, и по благодати Святаго Духа избравше кого чловѣка добра, мужа духовна, вѣроу православна, да поставятъ намъ митрополита на Русь: понеже и преже сего, за нужу, поставленіе въ Руси митрополита бывало. А мы о семъ хотимъ, Божіею благодатію, по изначальству нашего православнаго христіанства,

каго оноу Владимира, еже держитъ великая сборная и апостольская Божія церковь греческая; а ино, странно ново и чуже отъ тоя сборныя церкви, не приношай къ намъ; понеже аще и принесеши что ново, то неприятно будетъ намъ то“. Тамъ же, столб. 531.

посыланіе и совопрошаніе и любовь имѣти съ святымъ царемъ, и святѣйшаго ти благословенія и молитвы требовати и желати хошемъ, донелѣже Богъ благоизволить и земля наша доколѣ иметь стояти, а никакоже разлучно отъ васъ имать быти наше православное христіанство до вѣка. Просимъ же и о семъ святое ти владычество, да со извѣщеніемъ о всемъ и съ честнѣйшимъ вашимъ писаніемъ отпустите къ намъ сихъ нашихъ пословъ неиздержно, да навикше о здравіи и благопробываніи святаго царя (вар. „царства“) и святѣйшаго ти владычества, возвеселимся духовнѣ“¹⁾.

Великій князь, донося патріарху, что митрополитъ Исидоръ оказался измѣнникомъ православію, проситъ его дозволенія поставить православнаго митрополита соборомъ русскихъ епископовъ и выставляетъ причины такой просьбы. Василій Васильевичъ, конечно, не могъ указать главной причины своего ходатайства: онъ не могъ сослаться на то, что патріархъ и императоръ такіе же униаты и отступники отъ православія, какъ и низложенный Исидоръ, а потому великому князю нужно было указать другіе мотивы своей просьбы. Онъ ссылается на отдаленность и крайнюю трудность путешествій въ Константинополь, на незнаніе митрополитами-греками русскаго языка и на необходимость и неудобство вести съ ними переговоры о важныхъ государственныхъ дѣлахъ при посредствѣ переводчиковъ—незначительныхъ людей; но эти затрудненія имѣли постоянный, а не временный характеръ, и существовали со времени возникновенія русской митрополіи. Другія же причины, указываемыя въ посланіи великимъ княземъ, напр., нашествіе на Русь агарянь, неустроенія и мятежи въ окрестныхъ странахъ и господарей умноженіе—не имѣютъ даже (непосредственнаго) отношенія къ просьбѣ великаго князя²⁾.

Надо думать, что великій князь, ограничивая свою просьбу—дозволеніемъ поставить въ Россіи лишь преемника Исидору, имѣлъ въ виду для будущаго времени и то, чтобы нѣсколько послѣдующихъ поставленій совершилось на основаніи тѣхъ же частныхъ разрѣшеній, а потомъ на рядѣ такихъ частныхъ случаевъ—возможно было бы осно-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 534—536.

²⁾ „Изъ чтенія этого посланія, справедливо замѣчаетъ митрополитъ Макарій, легко примѣтитъ, что главнымъ побужденіемъ, почему великій князь Василій Васильевичъ, рѣшился ходатайствовать о поставленіи русскихъ митрополитовъ въ самой Россіи, было вообще все прискорбное дѣло Исидорово... А остальныя причины и обстоятельства, на которыя ссылается князь, отнюдь не новыя: на нихъ русскіе могли бы сослаться для той же цѣли и въ прежнія времена“. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 11.

вать общее требованіе. Это ограниченіе просьбы великимъ княземъ даетъ основаніе предполагать, что московское правительство совершенно не сознавало права и не видѣло возможности обращаться къ патріарху съ общею просьбою о дозволеніи ставить русскихъ митрополитовъ въ самой Руси. Русскіе, непоколебимо и глубоко преданные и вѣрные православію, не хотѣли имѣть общенія съ патріархомъ-уніатомъ; они хотѣли фактически отдѣлиться отъ него, стать внѣ общенія съ нимъ. Но у нихъ не хватало рѣшимости и мужества открыто и формально разорвать церковный союзъ съ Константинополемъ, что они и должны были сдѣлать, а потому они рѣшаются достигнуть этого другимъ путемъ и прибѣгать не къ вполне безукоризненнымъ средствамъ ¹⁾.

Какъ мы уже сказали выше, до насъ дошло посланіе великаго князя Василя Васильевича, написанное имъ къ константинопольскому патріарху въ 1441 году и содержащее въ себѣ просьбу къ патріарху съ императоромъ о дозволеніи поставить преемника низложенному Исидору въ самой Руси своими русскими епископами.

Но вопросъ о томъ, какова была судьба этого посланія, остается и до настоящаго времени открытымъ, такъ какъ наши лѣтописи подъ 1441 годомъ совершенно не упоминаютъ о посылкѣ великаго князя къ константинопольскому патріарху. Изъ послѣдующихъ же событій мы узнаемъ, что великій князь не получилъ отъ патріарха позволенія поставить преемника низложенному Исидору соборомъ русскихъ епископовъ; но остается неизвѣстнымъ, послалъ ли онъ грамоту въ Константинополь и тамъ получилъ отказъ, или же посланіе, будучи написано и приготовлено, не было отправлено по назначенію. Свидѣтельства великаго князя и митрополита Іоны, даютъ намъ свѣдѣнія о томъ, что посланіе не было отправлено въ Константинополь; но они не могутъ быть принимаемы за совершенно достовѣрныя, такъ какъ эти показанія, по вѣрному замѣчанію проф. Е. Голубинскаго, идутъ отъ людей, „заинтересованныхъ въ дѣлѣ“ ²⁾. Если дѣйствительно посланіе не было отправлено, то со

¹⁾ „Но желая достигнуть своей цѣли, великій князь видитъ себя вынужденнымъ дѣйствовать съ правиломъ: цѣль оправдываетъ средства... И такимъ образомъ вышло, что похвальной цѣли они старались достигнуть не вполне похвальными средствами“... Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 476.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 476. Великій князь въ посланіи къ императору Константину Палеологу съ извѣщеніемъ о поставленіи Іоны въ санъ митрополита (А. И. Т. I, № 41, стр. 84, № 262, стр. 494; Р. И. Б. Т. VI, столб. 582)

всей вѣроятностью надо предполагать, что великій князь раньше послышки грамоты, получилъ изъ Константинополя такія свѣдѣнія о патріархѣ и императорѣ, что на основаніи ихъ могъ убѣдиться, что ему даже совершенно напрасно обращаться туда съ своей просьбой. Если же предположимъ, что посланіе было отправлено (что намъ кажется болѣе вѣроятнымъ¹⁾), то отказъ императора и патріарха будетъ вполне понятенъ, такъ какъ императоръ и патріархъ, будучи уніатами, не могли дать своего согласія на низложеніе Исидора, своего единомышленника, и послушнаго исполнителя ихъ предначертаній, и поставленіе митрополита православнаго. Удовлетвореніе такой просьбы было бы со стороны императора и патріарха дѣйствіемъ такого самоотрицанія и такой насмѣшки надъ самими собой, какихъ, невозможно было имъ допустить²⁾.

и митр. Іона въ посланіи къ кіевскому князю Александру Владиміровичу (А. Н. Т. I, № 47, стр. 95; Р. Н. Б. Т. VI, № 66, столб. 559)—говорятъ, что до этого послѣдняго событія (поставленія Іоны) не было посылкокъ въ Константинополь относительно замѣщенія митрополитчьею кафедрой. „Но великій князь и митрополитъ, говоритъ проф. Голубинскій, могли имѣть желаніе умалчивать о посылкахъ неудачныхъ (и предъ импер. Константиномъ можно было это дѣлать, потому что въ правленіе брата онъ жилъ не въ Константинополь, а на своемъ удѣлѣ“). Тамъ же, стр. 477.

¹⁾ Иной взглядъ на это высказываетъ м. Макарій, вполне довѣряя лѣтописному сказанію. „Это посланіе, писанное въ 1441 году, вдругъ по осужденіи Исидора въ Россіи, было отправлено въ Константинополь; но векорѣ пришедшая вѣсть въ Россію, что греческій императоръ вмѣстѣ съ патріархомъ принялъ латинскую вѣру, заставила нашего князя воротить своихъ пословъ“. М. Макарій думаетъ, что вѣсть эта пришла, должно быть, съ Аѳона и дѣлаетъ ссылку на посланіе прота и иноковъ Аѳонской горы (Лѣт. зан. Археогр. Комм. за 1864 г., вып. III, стр. 28—32), въ которомъ аѳонскіе старцы, одобряя поступокъ русскихъ съ измѣнникомъ Исидоромъ, пишутъ, что греческій царь всталъ въ латинскую предель и посадилъ на апостольскомъ престолѣ патріарха, единомудреннаго латинамъ, и что потому они „извергли патріарха и царя не помяна обычна“ (стр. 30). Но лѣтописное сказаніе, на которое ссылается митр. Макарій, говоритъ не о посланіи 1441 года, а 1443 года, такъ какъ въ текстѣ дается знаніе, что отъ крещенія Руси до написанія посланія прошло 455 лѣтъ. Объ этомъ посланіи см. ниже.

²⁾ Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 477. Этотъ же ученый говоритъ, что если императоръ и патріархъ не могли удовлетворить просьбы великаго князя сами по себѣ, то еще болѣе и во всякомъ случаѣ не могли удовлетворить ея по своимъ отношеніямъ къ папѣ: „Что сказали бы этотъ послѣдній, если бы они—съ одной стороны выдавали себя за поборниковъ уніи, а съ другой стороны вели себя, какъ ея враги?“ Если предположить, что грамота была послана въ Константинополь, то по мнѣнію того же ученаго, надо думать, что отказъ данъ былъ патріархомъ не совершенно въ рѣшительной,

Послание великаго князя въ Константинополь съ просьбою о дозволеніи поставить преемника Исидору въ самой Руси соборомъ русскихъ епископовъ, какъ мы уже сказали выше, дошло до насъ въ двухъ редакціяхъ: по одной редакціи оно адресовано патриарху и въ текстѣ дается знать, что оно писано въ 1441 году; по другой же оно адресовано императору, а изъ текста видно, что оно писано въ 1443 году¹⁾. Изъ этого видно, что послѣ попытки 1441 года, приведенной въ исполненіе и окончившейся неудачею или же оставшейся только въ намѣреніи, чрезъ два года (въ 1443 году) была сдѣлана новая попытка, при чемъ было употреблено прежнее посланіе. Но и это посланіе постигла такая же неудача. Одна изъ Софійскихъ лѣтописей (вторая), изложивъ это посланіе (П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167), сообщаетъ, что великій князь отправилъ было своихъ пословъ въ Константинополь, но къ нему пришла вѣсть, что императоръ ушелъ въ Римъ на царство и сталъ въ латинскую вѣру, а потому великій князь приказалъ воротить пословъ съ дороги назадъ²⁾. Но эта вѣсть вполне невѣроятна и неправдоподобна³⁾: со всею вѣроятностью надо думать, что послы

а въ какойнибудь уклончивой формѣ, потому что въ первомъ случаѣ патриархъ долженъ бы былъ опасаться за свою церковную власть надъ русскими. Тамъ же, стр. 477.

¹⁾ Въ послѣдней редакціи оно помѣщено во 2-й Софійской лѣт. (П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 162—167) и у м. Платона въ „Краткой церковной россійской исторіи“. Т. I, стр. 302—309. Проф. Е. Голубинскому оно извѣстно еще по рукописи бібліотеки Моск. Дух. Академіи, № 235.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, подъ 1438 г., стр. 167. „Прінде вѣсть, яко царь отъиде въ Римъ на царство и ста въ Латынскую вѣру; и пославъ пословъ възвратити воснять“. На это мѣсто Софійской 2-й лѣтописи ссылается м. Макарий для подтвержденія своего взгляда, что посланіе 1441 года было возвращено назадъ. Чт. въ И. О. II и Д. 1864, IV, стр. 147.

³⁾ „Чтобы до великаго князя могла дойти нелѣпая вѣсть, будто императоръ ушелъ въ Римъ на царство и сталъ въ латинскую вѣру, это совсѣмъ невѣроятно, и лѣтопись, какъ можно думать, воспроизводитъ тутъ одинъ изъ ходившихъ въ народѣ толковъ. Могла дойти до великаго князя ошибочная вѣсть, будто императоръ отправился на Западъ искать помощи у западныхъ государей противъ турокъ. Но трудно допустить, будто дѣло было такъ, что великій князь, получивъ вѣсть, воротилъ пословъ назадъ и на томъ кончилъ попытку: ему ничто не мѣшало удостовѣриться въ справедливости вѣсти и по полученіи извѣстія объ ея ложности снова отправить пословъ въ Константинополь“. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II, I, стр. 478. Разбирая посланіе великаго князя Василія Васильевича къ патриарху Митрофану, профессоръ В. Н. Малининъ замѣчаетъ, что при всей деликатности этого посланія константинопольскому патриарху дается понять, что о немъ самомъ, патриархѣ, Исидорѣ

великаго князя были въ Константинополѣ и получили отказъ, а тѣмъ сказками, которыя передаетъ Софійская лѣтопись, объяснялась только неудача посольства. Такъ какъ посланіе 1443 года адресовано не патриарху, а императору, то можно думать, что русскіе рѣшились вновь обратиться въ Константинополь послѣ смерти патриарха Митрофана ¹⁾, такъ какъ могли рассчитывать на большую уступчивость одного императора-униата, находя возможнымъ удовольствоваться лишь разрѣшеніемъ послѣдняго.

Такъ какъ московское правительство не желало формальнымъ образомъ разрывать церковнаго союза съ Константинополемъ и такъ какъ ему не удалось получить разрѣшенія поставить себя самимъ православнаго митрополита,—то, наконецъ, великій князь рѣшилъ поставить себя православнаго митрополита, безъ дозволенія патриарха, по своей волѣ. Но рѣшеніе это состоялось не скоро, такъ какъ съ великимъ княземъ Василюемъ Васильевичемъ случился цѣлый рядъ несчастій, замедлившихъ осуществленіе этого рѣшенія: въ іюлѣ 1445 года великій князь былъ захваченъ въ плѣнъ татарами, у которыхъ пробылъ около трехъ мѣсяцевъ ²⁾; въ фе-

сообщать нѣчто смущающее и удивительное. Онъ говорилъ: „Яко не мощно ми есть, да не пойду (на соборъ); аще бы не пойду, имамъ отъ святѣйшаго патриарха вмѣсто благословенія клятву приати; понеже убо прежній азъ есмь ходатай бываемому собору, и нужа имамъ всячески понти, яко и рукописаніе свое дахъ на себя, еже пойду“. (Р. И. Б. Т. VI, № 62, столб. 531). „Не случайно, конечно, припомнились теперь московскому правительству слова Исидора, когда онъ, какъ приходилось вѣрить, и на соборѣ дѣйствовалъ въ томъ же согласіи съ константинопольскими властями, какъ выражалъ эту общность мыслей и до собора: вѣдь не даромъ же съ него взяли въ Константинополь даже письменное обязательство въ томъ, что онъ отправится на соборъ. Послѣ этого мы поймемъ, почему находили довѣріе невѣроятные слухи о Константинополѣ“. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣ и его посланія, стр. 464—465.

¹⁾ Патриархъ Митрофанъ умеръ 1 августа 1443 года.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. IV (Новгор. 4-я лѣт.), стр. 125. Т. IV (Псковск. 1-я лѣт.), стр. 213. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 171, 172, подъ 1445 г.: „Князя же великаго самого руками яша... а на великомъ князи многи раны быша по главѣ и по рукамъ, а тѣло все бито велми, понежѣ бо самъ добръ мужьственѣнъ бился бяше. А се зло случишася надъ хрестьяны іюля 7, въ среду“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 152. Въ іюлѣ (14-го) того же года сгорѣла вся Москва. см. стр. 171. Объ этомъ см. у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1064—1067. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 113, 114; Проф. А. Рамбо. Исторія Россіи, стр. 169. Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (М. 1837), стр. 75; Новгородская лѣтопись по синодальному харатейному списку, стр. 426—427. Очень характерно свидѣтельство Новгородской лѣтописи по синодальному харатейному

вралѣ же (13-го) 1446 года былъ захваченъ, лишенъ великаго княженія и ослѣпленъ своимъ двоюроднымъ братомъ Дмитріемъ Юрьевичемъ Шемякой¹⁾, у котораго, при сильной поддержкѣ духовенства²⁾, успѣлъ снова отнять великокняжескій престолъ спустя 10

списку о возвращеніи великаго князя Василя Васильевича изъ татарскаго плѣна: „В лѣто 6954. (1446). Отпусти царь Махметъ князя великаго Василя на Рускую землю и взя на немъ окуша двѣсти тысяць рублевъ, а иное Богъ вѣсть да онѣ“. Стр. 427. П. С. Р. Л. Т. III (Новгородекая 1-я лѣт.), стр. 141; П. С. Р. Л. Т. IV (Новгор. 4-я лѣт.), стр. 125. Ср. Г. Карповъ. „Очерки изъ ист. рос. церк. іерархіи“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 152—153.

¹⁾ О захватѣ Шемякою великаго князя Василя Васильевича въ Троицкомъ монастырѣ, объ его ослѣпленіи и дальнѣйшей борьбѣ за великое княженіе—Пековская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (М. 1837), стр. 76. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 172 и слѣд. П. С. Р. Л. Т. III (Новгор. 1-я лѣт.), стр. 141; П. С. Р. Л. Т. IV (Пековск. 1-я лѣт.), стр. 213; см. также у С. М. Соловьева. И. Р. Т. IV, столб. 1067—1072. Въ 1446 году, когда великій князь Василя Васильевичъ былъ ослѣпленъ княземъ Дмитріемъ Шемякою, занявшимъ московскій престолъ, и сосланъ въ Угличъ, Шемяка, не будучи покоенъ, что сыновья Василя находятся на свободѣ въ Муромѣ, окруженные многочисленною дружиною, вызвалъ рязанскаго епископа Іону и обѣщаль ему митрополию, если онѣ отправится въ Муромъ, возьметъ „на свою епитрахиль“ этихъ дѣтей и привезетъ ихъ въ Москву, „а я,—говорилъ святителю Шемяка, съ радостію ихъ пожалую и отца ихъ выпущу, и вотчину дамъ довольную, такую, чтобъ можно бы имъ жить какъ слѣдуетъ“. Іона, не подозрѣвая злыхъ намѣреній Шемяки, исполнилъ его волю, взялъ дѣтей „на свою епитрахиль“ привезъ ихъ къ Шемякѣ (въ Переяславль, а не въ Москву, какъ ошибочно говоритъ м. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 12), а затѣмъ отвезъ ихъ къ отцу на заточеніе въ Угличъ. Тогда Шемяка повелѣлъ Іонѣ жить на митрополичьемъ дворѣ и Іона повиновался. Убѣдившись же въ вѣроломствѣ Шемяки, Іона каждый день твердилъ ему: „Сдѣлалъ ты неправду, а меня ввелъ въ грѣхъ и срамъ; ты обѣщаль и князя великаго выпустить, а вмѣсто того и дѣтей съ нимъ посадилъ; ты мнѣ далъ честное слово, и они меня послушали, а теперь я остаюсь предъ ними лжецомъ. Выпусти его, сними грѣхъ съ своей души и съ моей!...“. П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 175, 176; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 117, 118, 119; С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1069—1070; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 12. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 153—156. Прибавленія къ изд. твор. св. отцевъ. IV, стр. 232—233.

²⁾ О дѣятельности духовенства въ этой борьбѣ и о замѣчательномъ посланіи духовныхъ къ угличскому князю Дмитрію Шемякѣ (1447 г.)—скажемъ ниже. См. также разрѣшеніе великаго князя Василя Васильевича отъ клятвы, данной имъ Дм. Шемякѣ, игуменомъ Кириллова монастыря Трифономъ. П. С. Р. Л. Т. VI (Софійск. 2-ая л.), стр. 176; П. С. Р. Л. Т. IV (Новгород, 4-ая лѣт.), стр. 131, 146. В. Сокольскій. „Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единой державія и самодержавія въ московскомъ государствѣ въ концѣ XV и первой половинѣ XVI вв.“ (Кіевъ, 1902), стр. 58—59. Проф. В. С. Икон-

мѣсяцевъ. Возвратившись 17 февраля 1447 года въ Москву¹⁾, взя-
тую у Дмитрія Шемяки его приверженцами въ день Рождества
Христова 1446 года²⁾, великій князь долженъ былъ озаботиться объ
умиротвореніи взволнованнаго смутами государства, заключеніемъ
мирныхъ договоровъ съ Шемякой и его сторонниками³⁾ (кн. Мо-
жайскими и др.) и рѣшеніе поставить митрополита своею властью,
безъ дозволенія императора и патріарха, приводить въ исполненіе
лишь въ декабрѣ 1448 года⁴⁾.

Остается не вполне яснымъ, — былъ-ли великій князь послѣ
долгихъ колебаній понужденъ къ своей рѣшимости явившеюся
опасностію, что низложенный Исидоръ снова явится въ Россію, какъ
это справедливо замѣтилъ проф. Е. Голубинскій⁵⁾, или же Василии

никовъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской
исторіи, стр. 336. Ср. взглядъ проф. В. Н. Сергѣевича. Русскія юридическія
древности. Т. II, стр. 590—592.

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 121.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 120; П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 177.

³⁾ Оутѣтствіе митрополита, этого главнаго посредника и миротворца при
заключеніи княжескихъ договоровъ и веденіи переговоровъ сильно давало
себя чувствовать, и въ одной изъ грамотъ („Договорная запись князя Дмитрія
Юрьевича (Шемяки) и Можайскаго князя Ивана Андреевича съ младшимъ
его братомъ княземъ Михайломъ Андреевичемъ...“) есть такое знаменатель-
ное упоминаніе: Шемяка и князь Можайскій просятъ, чтобы великій князь
не вызывалъ ихъ въ Москву до тѣхъ поръ, пока не будетъ тамъ митропо-
лита, который могъ дать имъ ручательство въ безопасности. С. Г. Г. и Д. Т. I,
№ 67, стр. 150. С. М. Соловьевъ. И. Р. Т. IV, столб. 1073.

⁴⁾ О времени поставленія митр. Ионы — П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 167, 175,
178 (годъ 6957). „Тое же весны, мѣсяца марта въ 31 день, въ 2 часъ дни,
на память преподобнаго отца Ипатія чудотворца, преставился пресвящен-
ный митрополитъ Иона Кіевскій всея Руси, во градѣ Москвѣ; положенъ бысть
въ церкви святыхъ Богородица честнаго ея Успенія; *насъ церковь Божию
лѣтъ 12*“. П. С. Р. Л. Т. VI (Софійская 2-ая лѣтоп.) подъ 1461 г. (6969), стр. 184;
Густинская лѣтоп. (П. С. Р. Л. Т. II, стр. 356) ошибочно относитъ поставленіе
м. Ионы къ 1442 году: „Въ лѣто 6950 (1442). Посвященъ бысть на митрополию
Кіевскую Иона Рязанскій епископъ, житія честнаго“. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864,
IV, стр. 148. Ф. А. Терновскій. Изученіе византійской исторіи и ея тенден-
ціозное приложеніе въ древней Руси. В. II, стр. 18.

⁵⁾ Обыкновенно думаютъ, что Исидоръ послѣ своего бѣгства изъ Мос-
квы не дѣлалъ болѣе попытокъ возвратиться въ Россію, но сохранилось до
настоящаго времени посланіе константинопольскаго патріарха Григорія Мам-
мы къ кіевскому князю Александру Владимировичу, которое извѣстно было
давно, но которое въ подлинномъ и полномъ видѣ напечатано А. Поповымъ
въ „Историко-литературномъ обзорѣ древне-русскихъ полемическихъ сочине-
ній противъ латинянъ“ (по списку Синод. библіотеки XVII в., № 46), стр. 332—
334. О времени написанія этого посланія, сохранившагося безъ даты, см. у

Васильевичъ опасался, что для кафедры митрополіи всея Руси, находившейся въ Москвѣ, была опасность, что отъ нея могла быть отторгнута половина литовская ¹⁾.

Продолжительное медленіе великаго князя въ принятіи рѣшенія поставить митрополита русскими епископами безъ дозволенія патріарха и императора, доказываетъ намъ то, что великій князь колебался въ столь важномъ рѣшеніи, прежде чѣмъ рѣшился созвать всѣхъ епископовъ своей земли и предложить имъ, чтобы они сами поставили для Руси митрополита, и именно Іону, епископа рязанскаго, какъ избраннаго къ тому еще прежде послѣ смерти Фотія. Объ этомъ подробно свидѣтельствуется митрополитъ Іона въ своемъ посланіи къ кievскому князю Александру Владиміровичу, говоря, что великій князь Василій Васильевичъ, „поборая по Божьей Церкви, и по законѣ и по всемъ православномъ христіанствѣ, и по древнему благолѣпію, разжегаяся теплотою сердечною и ревнуя святымъ своимъ прародителемъ благочестивому святому и равному святымъ Апостоломъ великому царю Константину и великому всея русскія земля владателю, святому и равному же святымъ Апостоломъ великому князю Владиміру“... рѣшился приступить къ поставленію митрополита,—„взирая въ божественная и священная святыхъ Апостоль и богоносныхъ Отець святая правила

Е. Голубинскаго, который относитъ его ко времени, предшествовавшему поставленію митр. Іоны (И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 480). Р. И. Б. Т. VI, № 72; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 369—372. Изъ этого посланія очевидно, что Исидоръ имѣлъ намѣреніе возвратиться въ Россію. Сообщивъ кратко объ условіяхъ, на которыхъ состоялось соединеніе церковей, патріархъ пишетъ: „а коли прїидеть къ вамъ преосвященный митрополитъ кievскій и всея русіи и вселестный кардиналъ киръ Исидоръ, о Святѣмъ Дусѣ возлюбленный братъ и сослужбникъ нашего смиренія, научить и накажетъ о всемъ словомъ и дѣломъ вѣрующихъ всѣхъ въ благодать Христову, нерушимо блюдомую и соблюдаемую божіею благодатію во вѣки вѣкомъ“, (стр. 333).

¹⁾ Исидоръ несомнѣнно хотѣлъ возвратиться на Русь, но только литовскую, такъ какъ едва ли для него было желательно показываться въ Москву, куда бы его, навѣрно, и не пустили. Въ Литвѣ же на унію и на Исидора смотрѣли другими глазами, чѣмъ въ Москвѣ, не признавали его отступникомъ и еретикомъ. Доказательствомъ этого служить вышеупомянутое обращеніе въ Константинополь съ вопросомъ объ уніи князя Александра Владиміровича и случай поставленія Исидоромъ епископа владимірскаго и берестейскаго Даніила. Объ этомъ см. у Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 479—481. См. также „Рукописаніе Даніила епископа“ и прощальную грамоту ему митрополита Іоны. Р. И. Б. Т. VI, № 72, столб. 585—590; митрополита Макарія. И. Р. Ц. Т. VI. Приложенія, № II, стр. 369—372; А. И. Т. I, № 52, стр. 100—101.

и въ все божественное святое писаніе, и съ всеми святители своєю земля, съ боголюбивыми епископами и съ преподобными архимандриты и съ честнѣйшими игумены, и съ многими духовными мужи съ разсудными, и съ всемъ священствомъ бесѣдуя и сѣднисяся доволнѣ въ многыя времена, и съ вами, православными князи, объсылаяся въ вся мѣста, а нашія рускыя земля обыскивая старину...¹⁾ Не рѣшаясь формально разорвать союзъ съ патріархомъ—еретикомъ и не получая отъ него разрѣшенія поставить себѣ митрополита самимъ,—русскіе, наконецъ, рѣшились поставить митрополита собственною властью. Но, совершивъ поставленіе митрополита, московское правительство дѣйствуетъ чрезвычайно осторожно и свои поступки старается оправдать канонами²⁾. Великій князь Василій Васильевичъ въ своемъ посланіи къ императору Константину, въ которомъ сообщаетъ ему о совершенномъ поставленіи митрополита въ Россіи соборомъ русскихъ епископовъ, пишетъ, что оно было сдѣлано „възрѣвше въ божественная и священная правила святыхъ Апостоль и святыхъ богоносныхъ Отець, нужди ради, обрѣтохомъ не бронящихъ, но повелѣвающихъ, епископы поставити болшаго святителя, митропо-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 559—560; А. И. Т. I, № 47, стр. 95.

²⁾ „Въ каноническихъ правилахъ церкви русскіе не могли найти на свой вопросъ никакого отвѣта, потому что дѣло было поставлено ими такимъ образомъ, что каноны не только не предвидѣли подобнаго случая, но вовсе и не допускають его. Константинопольскаго патріарха, державшагося уніи съ папой, русскіе признавали за еретика; несмотря на это, они не отрицали его власти надъ собою, а только не хотѣли имѣть фактическаго общенія съ нимъ и получить себѣ митрополита изъ его нечистыхъ рукъ. Но по канонамъ церкви православные вовсе не могутъ и не должны признавать надъ собою власти еретиковъ, потому что между православными и еретиками не должно быть совершенно никакого общенія,—потому что послѣдніе должны быть просто отсѣчены отъ всякаго союза съ православною церковію. И должно думать, что русскіе рѣшились наконецъ поступить такъ, какъ они поступили, не потому, чтобы они нашли каноны, которые показались имъ оправдывающими ихъ поступокъ, а потому просто, что ихъ принудила къ тому необходимость, такъ какъ *necessitas non habet legem*“. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 481—482. „Что же оставалось дѣлать? Ждать болѣе благоприятныхъ обстоятельствъ? Но Россія и безъ того ждала уже очень долго и около семи лѣтъ оставалась безъ митрополита“. (М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 14). „Чувствовали (собравшіеся епископы), что въ Россіи для этого нужно согласіе и благословеніе царьградскаго патріарха, — и сослались на то, что патріархъ съ своимъ освященнымъ соборомъ уже давно благословилъ Іону быть митрополитомъ послѣ Исидора, когда Іона ѣздилъ въ Константинополь“. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 122. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 14—15. Т. Барсовъ. Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію, стр. 478—479.

лита“¹⁾. Митрополитъ Іона въ одномъ изъ своихъ посланій къ литовскимъ епископамъ утверждаетъ, что онъ поставленъ на основаніи 1-го правила св. апостоловъ, которые онъ излагаетъ такъ: „Три епископи должны суть, безо всякого извѣта, поставляти большаго святителя“ и дѣлаетъ ссылку на четвертое правило „иже въ Никен перваго сбора“, которое повелѣваетъ поставлять епископа всѣмъ епископамъ области, а въ случаѣ нужды, по крайней мѣрѣ, троицъ и ссылается неопредѣленно на „иныя многія правилныя главизны“²⁾. Поставленіе митрополита безъ дозволенія константинопольскаго патріарха своими епископами было дѣло крайне щекотливое и потому наши предки не скупятся находить различные аргументы въ оправданіе своего самовольнаго поступка. Помимо капоновъ великій князь и митрополитъ утверждаютъ, что будто, когда Іона послѣ смерти митрополита Фотія пришелъ въ Константинополь ставиться и нашель тамъ уже посвященнымъ въ русскіе митрополиты Исидора, то императоръ и патріархъ назначили и утвердили его быть преемникомъ Исидора. По ихъ увѣренію дѣло было такъ: послѣ того какъ Іона пришелъ въ Константинополь уже послѣ поставленія Исидора „царь и патріархъ много пожалиша о томъ, яко ему не успѣвшу принти къ нимъ, а имъ како ускорившимъ Исидора поставити митрополита, и рѣкоша: „что уже сътворимъ? ты не успѣ принти къ намъ, а мы другого на ту святѣйшую митрополию поставихомъ, и мы не можемъ иначе учинити: Исидоръ есть уже на Руси митрополитомъ, а ты, Іона, пакы поиди на свой столъ, на рязанскую епископью; а что Божія воля о Сидорѣ произмыслить, или смертію скончается, или иначе что о немъ будетъ, ино ты еси, Іона, по немъ будеши въ Руси митрополитомъ“³⁾. Этотъ аргументъ, служа, съ одной стороны,

¹⁾ Посланіе великаго князя Василія Васильевича къ греческому царю Константину Палеологу, о поставленіи митрополита Іоны. А. И. Т. I, №№ 41 и 262 (стр. 84—85, 494); Р. И. Б. Т. VI, № 71, столб. 583.

²⁾ Окружное посланіе митрополита Іоны литовскимъ епископамъ, о соблюденіи православной вѣры и несообщеніи съ Исидоровымъ ученикомъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римѣ на киевскую митрополию. А. И. Т. I, № 63, стр. 113; Р. И. Б. Т. VI, № 81, столб. 622—623.

³⁾ Приведенное мѣсто читается въ посланіи великаго князя къ императору Константину Палеологу, о поставленіи митрополита Іоны. А. И. Т. I, №№ 41, 262, стр. 48, 493. Р. И. Б. Т. VI, № 71, столб. 579. Самъ Іона утверждаетъ это въ нѣсколькихъ своихъ посланіяхъ въ Литву. „Грамота митрополита Іоны литовскимъ князьямъ, панамъ, боярамъ, намѣстникамъ и народу, съ извѣщеніемъ о своемъ поставленіи“. Р. И. Б. Т. VI, № 64, столб. 539—540. (А. И. Т. I, № 43, стр. 86); его же посланіе киевскому князю Александру Владиміровичу о поставленіи своемъ въ санъ митрополита, съ убѣжденіемъ охра-

оправданіемъ самовольнаго поставленія митрополита, съ другой стороны—надо думать, удовлетворялъ и другой цѣли, доказывая, что поставленный митрополитъ, хотя и находился въ номинальной зависимости отъ патріарха-уніата, былъ совершенно православный, такъ какъ уже получилъ благословеніе на митрополию отъ патріарха еще вполнѣ православнаго.

Эта же тенденція, что Іона, не получившій себѣ благословенія на митрополию, имѣлъ еще раньше благословеніе отъ патр. Іосифа, видна и въ его житіи, гдѣ сообщается о пророчествѣ о немъ митрополита Фотія. Вотъ это мѣсто: „Прінде пѣкогда преосвященный Фотій митрополитъ всеа Русіи во обитель Пречистыя Богородицы на Симоново, якоже обычай имяше, помолитися и суцаго архимандрита и братію благословити и духовно пользовати себе же и инѣхъ, и въ церкви молитвоваше и понде видѣти и благословити труждающихся братію во святыхъ службахъ страны монастырскія; прінде же въ пекольницу, иже есть хлѣбня, и видѣ сего блаженнаго Іону уснувшя отъ великаго воздержанія и отъ прилежнаго труда и молитвы непрестанныя и десную руку на главѣ своей держаше согбену, яко благословляше ею; святитель же со удивленіемъ зряше на нь и не повелѣ никому разбудити его и пророчествуя о немъ глаголаше: „разумѣйте, о чада, яко инокъ сей Іона будетъ

нять въ Литвѣ православіе и съ просьбою содѣйствовать воссоединенію кievской митрополіи съ московскою. А. И. Т. I, № 47, стр. 95; Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 561; его же посланіе къ литовскимъ епископамъ о незаконномъ кievскомъ митрополитѣ Григоріи. Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 646; М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI. Прилож. № I, стр. 362. Никоновская лѣтопись увѣряетъ даже, что патріархъ не только благословилъ Іону, но „и грамоту ему далъ“. Никоновская лѣтопись. Ч. V, стр. 215. „Декабря в ЕІ. (15) день поставленъ бысть на митрополию всеа Русіи Іона владыко рязанскіи на Москве архиепискупы и епискупы руския митрополити, по благословенію святѣйшаго вселенскаго патріарха, какъ былъ Іона в Цари граде после Исидора, и *патриархъ его благослови и грамоту ему далъ*“. Крайне сомнительно, чтобы дѣло было такъ, какъ утверждаютъ великій князь и митрополитъ Іона, такъ какъ совершенно невѣроятно, чтобы патріархъ съ императоромъ назначили Іонѣ быть преемникомъ Исидора; подобное назначеніе, по мнѣнію проф. Голубинскаго (И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 483), представляло бы изъ себя „нѣчто совсѣмъ необычное“, да и патріархъ и императоръ не могли предвидѣть, что Исидоръ такъ скоро покинетъ Россію. Положительныя данныя заставляютъ скептически отнестись къ этому, да и великій князь въ своемъ посланіи къ царю Константину Палеологу говоритъ объ этомъ назначеніи Іоны, не утверждая категорически, а страннымъ и подозрительнымъ образомъ, ссылаясь на слухи: „и слышашомъ о семъ отъ многихъ“. А. И. Т. I, №№ 41, 262, стр. 84, 493; Р. И. Б. Т. VI, № 71, столб. 579.

великъ святитель во странахъ рускія земли и многи отъ невѣрныхъ обратитъ къ Богу и просвѣтитъ святымъ крещеніемъ и въ разумъ истинный приведетъ, наипаче же и сему царствующему граду Москвѣ и прочимъ градомъ и всѣмъ истинный пастырь и учитель будетъ“¹⁾.

По приказанію великаго князя Василія Васильевича, безъ дозволенія патріарха и императора константинопольскаго былъ поставленъ въ митрополиты всея Руси русскими епископами Иона, епископъ рязанскій 15 декабря 1448 года²⁾. Крупная церковная реформа, имѣвшая такое громадное, глубокое вліяніе на государственную жизнь московской Руси, хотя и предпринятая по серьезнымъ церковно-религіознымъ мотивамъ и подъ защитой и покровомъ каноповъ, *проведена была исключительно политической инициативой*: великій князь созвалъ соборъ русскихъ епископовъ и *повелѣлъ имъ поставить въ митрополиты Иону*³⁾. Относительно самаго поставленія 2-ая Софійская лѣтопись (П. С. Р. Л. т. VI, стр. 167), говоритъ: „въскорѣ совершается приношеніе божественныя службы, и возлагается на плечо его честный амфоръ, и посохъ великій митрополитъ дается въ руцѣ его; и тако съ благобоязненствомъ

¹⁾ Степени. книга, II, 69—71; Троицкій Патерикъ, стр. 175. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 142—143.

²⁾ Никонов. лѣт. Ч. V, стр. 215: „Декабря въ 15 день поставленъ бысть на митрополию всеа Руси Иона владыко рязанскій на Москве архіепискупы и епискупы рускія митрополити“... Характерно свидѣтельство Новгородской 4-й лѣтописи о поставленіи м. Ионы: „Поставленъ бысть на митрополию Рускія земля владыка Иона Рязанскій, первый съ своими епископы, на Москву“. П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 131; Софійская 2-я лѣт. ошибочно называетъ годъ поставленія м. Ионы—1438-й. Степен. книга (II, 78) указываетъ ошибочно годъ поставленія—1447-й; Густинская лѣт. (П. С. Р. Л. Т. II, стр. 356) ошибочно относитъ поставленіе м. Ионы къ 1442 году. Митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 15, неточно указываетъ день поставленія Ионы—5 декабря.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. VI (Софійская 2-ая лѣтопись). „Князь же велики повелѣваетъ прежнимъ епископомъ смотрити въ та божественная правила, како достоятъ ли митрополита поставити въ своей землѣ; они же разсмотрѣвши рекоша: „достоятъ“. Сій же слышавъ, въскорѣ избравъ на митрополию Иону епископа Рязанского, повелѣваетъ спешшимся архіепископомъ и всесвященному собору поставити Иону на митрополию“ (стр. 167). „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню...“ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древнерусскихъ полемическихъ сочиненій, стр. 381: „И повелѣваетъ („боговѣнчаный Василей царь всея Руси“) спешшимся тогда архіепископомъ и епископомъ и всему священническому збору помолити Бога и пречистую Богородицу о сихъ, да будетъ свершенъ епископъ Иона въ русей земли митрополитомъ“.

свершаетъ святую службу, благословляетъ народы“. Самъ м. Іона въ своихъ посланіяхъ въ Литву говоритъ слѣдующее о своемъ поставленіи: „Язъ паки, по Божіей [милости], поставленъ на той превеликій степень не отъ трехъ, ни отъ пятій епископъ, но отъ всихъ архіепископовъ и епископовъ здѣшняго православнаго великаго самодержства господина и сына моего великаго князя“ ¹⁾. Въ своемъ посланіи къ литовскимъ епископамъ о незаконномъ кievскомъ митрополитѣ Григоріи митрополитъ Іона также утверждаетъ, что онъ поставленъ всѣми московскими русскими епископами, созданными въ Москву великимъ княземъ, котораго онъ въ своемъ посланіи именуетъ „новымъ Владиміромъ“, „благочестіа ревнителемъ и мудрымъ изыскателемъ святыхъ правилъ богоустановаго закона святыхъ Апостолъ и святыхъ Отець преданія“ ²⁾. Это былъ первый митрополитъ, поставленный своими епископами въ Москвѣ, тогда какъ прежніе два опыта поставленія митрополитовъ соборомъ русскихъ епископовъ (поставленіе Иллариона при великомъ князѣ Ярославѣ и Климента при Изяславѣ) совершены были еще въ Кіевѣ ³⁾.

Поставленіе митрополита Іоны соборомъ русскихъ епископовъ, хотя и имѣло всѣ свойства законности, но какъ выходящее изъ ряда, естественно должно было, по выраженію митрополита Макарія, „привлечь на себя вниманіе и возбудить мнѣнія и толки“ ⁴⁾, а потому Іона сознавалъ необходимость выяснить значеніе этого событія всей своей новою пастырѣ. Едва только взошедши на митрополичью кафедру, онъ пишетъ въ своей окружной грамотѣ ⁵⁾ къ христіанамъ русскимъ: „Вѣдомо вамъ, сынове, что колкое лѣтъ церковь Божія вдовствовала безъ болшаго святителя, безъ митро-

¹⁾ А. И. Т. I, № 63, стр. 113; Р. И. Б. Т. VI, № 81, столб. 622—623.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 87, столб. 647; митр. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, Приложенія, № 1, стр. 362. По свидѣтельству же Воскресенской (П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 122) и Типографской (стр. 256) лѣтописей онъ былъ поставленъ четырьмя епископами: ростовскимъ, суздальскимъ, коломенскимъ и пермскимъ, а епископы новгородскій и тверской прислали повольныя грамоты.

³⁾ М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 15.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 15.

⁵⁾ „Окружная грамота митрополита Іоны“ въ А. И. Т. I, № 43, стр. 86—87; Р. И. Б. Т. VI, № 64, столб. 539—542, гдѣ означенная грамота слита съ грамотой къ литовскимъ князьямъ и панамъ и представляетъ собою первую часть послѣдней. Покойный редакторъ тома VI Р. И. Б. проф. А. С. Павловъ обратилъ на это вниманіе и въ этомъ изданіи, для отличія составныхъ частей синодальнаго списка (синод. сборникъ № 562), по которому издана грамота, напечаталъ послѣднюю часть грамоты особымъ шрифтомъ.

полита, и въ томъ многое лиха и истомы христіанству нашее земли починилось. И нынѣ, Богу тако извольшу, собрався священныи зборъ, владыки и архимандриты и игумены, и со всѣмъ великимъ Божиимъ священствомъ наше земли, и по божественнымъ священнымъ правиломъ поставили мя митрополитомъ, поминаа прежнее на насъ повелѣніе святаго царя и благословеніе святаго и вселенскаго патріарха и всего святаго вселенскаго сбора, *и по думъ господина, сыни моего, великого князя Василья Васильевича*, и его молодшіе братіи, князеи, занеже сынове, *коли было въ Цариградѣ православіе* (курс. нашъ) и они отуды пріимали благословеніе и патріарха“¹⁾. Еще болѣе подробно излагаетъ онъ исторію и причины своего поставленія въ посланіи къ кievскому князю Александру Владиміровичу: „Вѣсте, сыну, извѣстно ваше благородіе, пишетъ митроп. Іона, еже отъ коликихъ лѣтъ, по преставленіи приснопамятнаго отца нашего и вашего отца, и кума вашего, святаго митрополита Фотія кievскаго и всея Руси, великая Божія святая зборная и апостольская церковь, святѣйшая митрополія кievская и всея Руси, вдовѣствуетъ; и въ томъ, сыну, самъ вѣдаешь, и предъ вашима очима, колико ся починило и въ господарствѣхъ смущенія, и въ православномъ нашемъ христіанствѣ неустроенія, и всякия христіанскыя погибели и кровопролитія... по дьявольскому навѣтованію, а по Божію нашихъ ради грѣховъ попущенію, во Царьскомъ градѣ стало въ царѣхъ и патріаршествѣ раздвоеніе и размышленіе, или, наче рещи, оскудѣніе и насилваніе отъ Турокъ же и Латинны на тотъ Царьскыи градъ и на державы цариградскаго царя господство и на все цариградское жителство. И въ той великой Божьей и святѣйшей зборнѣи и апостольствѣи константинаградской церкви, отъ царя и отъ патріарха, и на полатѣ царевѣ почало быти написано папши помиповеніе, еяже отъ коликихъ прежнихъ древнихъ временъ, по седмѣихъ святѣйшихъ вселенскихъ зборѣхъ, то ся папши помиповеніе отложило въ той святѣи и въ великой Божьей съборнѣи и апостольствѣи и вселенствѣи Костянтинаградствѣи церкви и въ прочихъ трехъ патріархъ, святыми же прежними православными христіанскими цари, святѣйшими всѣми четырьми патріархи и всѣми святители, и прочими преподобными духовными мужи, по латинскому отъ нашего православнаго христіанства отступленію и еже отъ вѣры съ нами раздѣленію“²⁾. По этимъ причинамъ на Русь такъ

¹⁾ А. И. Т. I, № 43, стр. 86; Р. И. Б. Т. VI, столб. 540.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 557—558.

долго не было митрополита: „не къ кому было посылати (царь не таковъ, а ни патріархъ не таковъ, иномудрствующе, къ Латиномъ приближающихся, а не тако, якоже православному нашему христіанству изначала предано). А Сидорово, сыну, прихождение, и первое и другое, и дѣло его и нынѣшнее его житіе самъ же потонку вѣси“¹⁾. Далѣе митр. Іона сообщаетъ, что поставленъ на митрополию по милости Божіей „и по божественныхъ и священныхъ правилъ освобожденію, и по разсужденію святительскому, и по воли великого господаря великого князя *Василія Васильевича*...“²⁾.

И не напрасны были такія объясненія³⁾. Хотя поставленіе Іоны соборомъ русскихъ епископовъ, безъ дозволенія патріарха-уніата, было, несомнѣнно, дѣломъ, которому вполне сочувствовало громадное большинство русскаго духовенства и всего русскаго общества, однако, среди духовенства и мірянъ находились отдѣльныя лица, которыя не стѣснялись открыто протестовать противъ нарушенія обычнаго порядка поставленія митрополита. Даже Пафнутій Боровскій, одинъ изъ выдающихся столповъ русскаго благочестія⁴⁾, соблазнялся поставленіемъ митрополита Іоны, не велѣлъ называть его митрополитомъ, не хотѣлъ исполнять въ своей обители его пастырскихъ распоряженій и объяснялся съ нимъ непочтительно, такъ что Іона жаловался на него великому князю Василію Васильевичу, и Пафнутій, заключенный въ оковы, долженъ былъ довольно времени просидѣть въ темницѣ, пока не смирился, не покаялся и не получилъ благословенія отъ митрополита въ свою обитель⁵⁾. Извѣстно также

¹⁾ Тамъ же, столб. 559.

²⁾ А. И. Т. I, № 47, стр. 95; Р. И. Б. Т. VI, № 66, столб. 561. Убѣждая охранять въ Литвѣ православіе, митрополитъ проситъ содѣйствовать воссоединенію кievской митрополи съ московскою. Объ этомъ см. у насъ выше, стр. 113, примѣч. 2-ое.

³⁾ М. Макарій Н. Р. Ц. Т. VI, стр. 17.

⁴⁾ См. о немъ „Троицкій Патерикъ“. Изданіе Троицкой Лавры 1896 г. стр. 238—247.

⁵⁾ Іосифъ Волоцкій, ученикъ Пафнутія, говоритъ объ этомъ кратко: „Іонѣ митрополиту была брань съ Пафнутіемъ старцемъ. Сказали Іонѣ, что Пафнутій не велитъ его звать митрополитомъ... А Іона митрополитъ билъ челомъ великому князю Василію Васильевичу..., и православные государи доспѣли тому дѣлу на Москвѣ по свидѣтельству священныхъ правилъ“. Посланіе къ Ивану Ивановичу Третьякову-Ховрину. Чтен. Моск. Общ. Ист. и Древн. 1847, VII, — въ „Отвѣщаніи любозазорнымъ“ („Отвѣщаніе любозазорнымъ и сказаніе вкратцѣ о святыхъ отцѣхъ, бывшихъ въ монастырѣхъ, иже въ рускѣй землѣ сушихъ“; отдѣльно эта глава духовной пр. Іосифа напечатана въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. россійск., 1847 г., VII), составляющемъ 10 главу духовной грамоты или монастырскаго устава. Въ высшей степени характерна жалоба митро-

изъ описанія чудесъ митрополита Ионы, что одинъ бояринъ Василій Кутузовъ невѣріе имѣлъ къ нему митрополиту и не приходилъ къ нему и благословенія отъ него пріимать не требовалъ ¹⁾. Этими краткими данными и ограничиваются наши положительныя свѣдѣнія о непризнаніи Ионы митрополитомъ ²⁾.

Если находили нужнымъ объяснять для самихъ русскихъ поставленіе Ионы въ митрополиты, то тѣмъ болѣе необходимо было сдѣлать это въ Константинополь—предъ императоромъ и патріархомъ, на права которыхъ они посягнули. Изъ имѣющихся данныхъ видно, что московское правительство сперва рѣшило не сообщать о поставленіи Ионы въ Константинополь, а ждать оттуда запроса. Но за полтора мѣсяца до поставленія Ионы умеръ въ Константинополь императоръ Іоаннъ Палеологъ, горячій поборникъ флорентійской уніи (31 окт. 1448 г.), и на престолъ вступилъ въ началѣ 1449 года старшій братъ Іоанна—Константинъ ³⁾, который тотчасъ послѣ своего воцаренія объявилъ себя сторонникомъ православія и противникомъ уніи. Но онъ не скоро возстановилъ православіе формальнымъ образомъ и долго терпѣлъ на патріаршемъ престолѣ

полита на подчиненное ему духовное лицо великому князю, по волѣ котораго былъ поставленъ этотъ митрополитъ. (См. также изложеніе этого случая въ похвальномъ словѣ митрополиту Іонѣ, написанномъ въ 1547 году. Сборникъ бібліотеки митр. Макарія № 3, л. 266. Цит. у м. Макарія II. Р. Ц. Т. VI, стр. 17. Прим. 17. (Посланіе Іосифа Волоцкаго къ Третьякову, Нифонт. Сборн. Публ. Библ. Q. XVII, № 64, л. 226—227.); Н. Калачовъ „О значеніи Кормчей“, прил. 4; описаніе рукоп. Синод. Бібліотеки, II, ч. 3, стр. 260.

¹⁾ Степен. кн. II, 82. О бояринѣ Васильѣ Ѳедоровичѣ Кутузовѣ см. Никон. лѣт. Ч. V, 213, II. С. Р. Л. т. VI, 178, гдѣ повѣствуется о томъ какъ великій князь Василій Васильевичъ послалъ изъ Ярославля къ князю Дмитрію Шемякѣ боярина своего Василія Ѳедоровича Кутузова, „прося у него матери своей и великое княгини Соѳіи“, находившейся въ плѣну у Шемяки. О немъ же смотри С. М. Соловьева II. Р. Т. IV, столб. 1114.

²⁾ „Очень любопытно было бы знать, какъ не признававшіе, являя собою своеобразныхъ консерваторовъ или наоборотъ—своеобразныхъ либераловъ, доказывали обязанность Русскихъ не посягать на права патріарха-уніата или вообще что они имѣли и заявляли противъ признанія“. Е. Голубинскій. II. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 491.

³⁾ Митрополитъ Иона былъ поставленъ въ то время, когда императорскій престолъ былъ предметомъ спора между тремя братьями. Проф. Е. Голубинскій задаетъ вопросомъ, не имѣло ли это обстоятельство вліянія на рѣшимость русскихъ и приходитъ къ отрицательному выводу: „по всей вѣроятности, нѣтъ, ибо они едва ли могли предвидѣть, что перемѣна государя будетъ для нихъ благопріятною“. II. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 485.

Григорія Мамму, патріарха-уніата, оставшагося ему отъ брата ¹⁾. Когда же императоръ возстановилъ православіе въ Константинополь формальнымъ образомъ и низложилъ патріарха-уніата, московское правительство, которому, какъ надо думать, дѣло поставленія Іоны причинило крайнее безпокойство, само рѣшилось извѣстить императора о совершенномъ имъ поставленіи митрополита, безъ разрѣшенія изъ Константинополя, и просить у императора извиненія за свой самовольный поступокъ. До насъ дошло это посланіе, написанное великимъ княземъ Василюемъ Васильевичемъ, къ императору Константину Палеологу въ іюль мѣсяцъ 1452 года ²⁾. Поздравивъ императора съ восшествіемъ на прародительскій престолъ, великій князь выражаетъ большую радость („порадовахомся велики“), что онъ „воспріялъ свой великій царскій скипетръ, свое отчество, въ утверженіе всему православному христіанству вашихъ державъ и нашимъ владѣтельствамъ рускія земли, всему нашему благочестью, въ великую помощь“. Попросивъ императора о томъ, чтобы онъ сообщилъ ему, „како Божією милостію пребываетъ его великое господство“, великій князь говоритъ слѣдующее: „возписуемъ же пакы святому ти царству и о нашея земли положеніи“. Затѣмъ онъ сообщаетъ о томъ, какъ послѣ смерти митрополита Фотія былъ посланъ Іона, епископъ рязанскій, въ Константинополь для поставленія въ митрополиты рускіе, какъ вмѣсто него

¹⁾ Григорій Мамма былъ поставленъ въ патр. почти послѣ трехлѣтняго промежутка послѣ смерти Митрофана (скончавшагося 1 августа 1443 года)—7 іюля 1446 г.; онъ бѣжалъ изъ Константинополя въ Римъ въ августъ 1451 года. Франца, *lib.* III, *cap.* 1 *fin.* См. Е. Голубинскаго. *И. Р. Ц. Т. II, II, I*, стр. 485.

²⁾ Это посланіе напечатано въ А. Н. Т. I, №№ 41 и 262, стр. 83—85, 492—495; Р. II. В. Т. VI, № 71, столб. 575—586. Въ этихъ спискахъ посланія нѣтъ даты года, а только дата мѣсяца, но такъ какъ въ текстѣ говорится, что течетъ 21 лѣто по смерти Фотія („двадесять первому лѣту текущу, отнелѣже... преставися пренопамятныи Фотій митрополитъ“), которой скончался 1-го или 2-го іюля 1431 года, то посланіе надо отнести къ 1451 или къ 1452 году. Но такъ какъ въ немъ дается знать, что оно писано послѣ низложенія Григорія (Маммы), въ то время, когда въ Константинополь не было патріарха,—слѣдовательно, въ 1452 году. Е. Голубинскій. *И. Р. Ц. Т. II, II, I*, стр. 486, примѣч. 1. Иной взглядъ высказываетъ П. Н. Милюковъ: „Русское правительство до такой степени было смущено принятіемъ уніи въ Константинополь, что даже не рѣшилось обратиться къ патріарху; грамота была направлена къ императору Константину Палеологу, подъ тѣмъ двусмысленнымъ предлогомъ, будто бы въ Россіи неизвѣстно, существуетъ ли даже святѣйшій патріархъ въ царствующемъ градѣ“. *Очерки по исторіи русской культуры. Ч. II*, изд. 2-ое, Спб. 1899, стр. 21.

былъ присланъ митрополитъ Исидоръ и какъ царь Іоаннъ Палеологъ и патріархъ Іосифъ назначили быть Іонѣ преемникомъ Исидора. Сообщивъ о прибытіи на Русь непрошеннаго Исидора и его пріемъ, великій князь подробно описываетъ сборы митрополита на флорентійскій соборъ и свое безрезультатное увѣщеваніе не ходить туда ¹⁾. Далѣе въ посланіи описывается, какъ великій князь, видя непреклонность Исидора, упрашивалъ его „да принесетъ къ намъ нашего православнаго христіанства благочестіе“, „а иного, странна нова и чужда благочестивыя нашія христіанскія вѣры молихомъ не приносить къ намъ“, и какъ Исидоръ оказался отступникомъ отъ православія. *„Мы же убо худіи, Богомъ наставляеми, говоритъ великій князь, ни въ чтоже вмѣнихомъ ею и самую, и принесенное имъ злочестіе отвергохомъ, яко изъсохль травную; отъ того же на ны времени попеченіе начахомъ имѣти о своемъ православіи, о безсмертныхъ единородныхъ нашихъ душахъ и чистыхъ смертныхъ, и о предстаніи нашемъ въ онъ будущій страшный день судный предъ Судящимъ вся съкровенная и наша дневная и ноцная мысли и дѣла ²⁾“, и зѣвсе того жалахомъ и просковахомъ, еже како бы послати намъ къ Царьскому граду пословъ своихъ о извѣщеніи соединенія святѣйшая Божія вселенская церкве, и о православіи, и о поставленіи митрополита“.* „И многолѣтнѣ того искахомъ, продолжаетъ Василій Васильевичъ, и жалахомъ, но не улучихомъ; не нашею лѣнностію и небреженіемъ, но неслучаемъ; понеже, по нашимъ христіанскимъ грѣхомъ, якоже слышахомъ, *въ вашихъ благочестивыхъ державахъ въ церкви Божьей разгласе бысть ³⁾*, а въ путныхъ шествіяхъ неудобно проходимо шествіе бысть, и всяческая тѣснота путешествникомъ бысть отъ разбойникъ и грабителей, а въ нашихъ странахъ всяко неустроеніе, ово нашествіе безбожныхъ агарянъ, овоже междособныя рати и брани, не токмо православному христіанству, земьскимъ людемъ, но и сами вся злая подъяхомъ, и доннѣ подымаемъ и претерпѣвающе есмы, и не отъ кого иного, но отъ брата нашего“. Благодаря такому положенію дѣлъ, продолжаетъ свое объясненіе великій князь, мы оставались „безъ болшаго святителя, безъ митрополита“. Вслѣдствіе такой великой нужды, „возрѣвше въ божественная и священная правила святыхъ Апостолъ и святыхъ богоносныхъ Отецъ, пужди ради, обрѣтохомъ не бронящихъ, но по-

¹⁾ „Мы же много о томъ отрицахомъ его о пошествіи его, многихъ ради земьскихъ дѣлъ, дабы не пошолъ: и не възмогахомъ его удержати“.

²⁾ Курсивъ нашъ.

³⁾ То же.

велѣвающихъ, епископы поставити въ митрополиты... — събравъ наше земли святителей и владыкъ, и поставили есми того прежде реченнаго отца нашего Іону, епископа рязанскаго, тѣми нашими отци святители, рускими владыками, на святѣйшю митрополию рускую, на Кіевъ и на всю Русь митрополитомъ“.

Послѣ этого слѣдуетъ составляющая цѣль посланія просьба объ извиненіи за самовольный вынужденный поступокъ, сопровождаемая увѣреніемъ въ своемъ неизмѣнномъ признаніи духовной власти Константинополя. Это мѣсто посланія читается такъ: „И просимъ святое ти царство, да не помолвиши о томъ на насъ, яко дерзостнѣ сіе сътворихомъ, еже сътворихомъ, не обославъ великаго вашего господства; но сіе за великую нужду сътворихомъ, а не киченіемъ, ни дерзостью. *А сами есмы въ всемъ благочестьи, по древнему намъ преданному православію, якоже и выше писахомъ, и въ томъ есмы, якоже прежде быхомъ, тако и будемъ до каждаго насъ временнаго живота и до скончанія вѣку* ¹⁾. И церковь наша русская, святѣйшая митрополиа руская, отъ святяя Божія вселенскыя съборныя и апостольскыя церкви Премудрости Божія Святяя Софѣя цариградскыя, благословенія требуетъ и ищетъ, въ всемъ *по древнему благочестью повинуется ей*, и тотъ нашъ отецъ, кіевскый и всея Руси митрополитъ куръ Іона, по тому жъ, всячески требуетъ оттолѣ и благословенія и съединенія, *развѣ нынѣшнихъ новоявленныхъ разласій* ²⁾. Молимъ святое ти царство, да будещи о всемъ къ тому нашему отцу, Іонѣ митрополиту, добрыя воли, и то намъ отъ васъ велми любо; а мы есмо, якоже и пишемъ, о всемъ съ вами съединени, по изначальству, любовію и всякою пріязнію“. Въ заключеніе посланія великій князь говоритъ, что онъ хотѣлъ было писать о церковныхъ дѣлахъ и о своемъ отцѣ митрополитѣ вселенскому патріарху, но не знаетъ, есть ли въ Константинополѣ патріархъ, такъ какъ ни отъ кого о немъ не слыхать, и если есть, то не знаетъ, какъ его зовуть ³⁾.

¹⁾ Курсивъ нашъ.

²⁾ То же.

³⁾ „Хотѣхомъ же убо о сихъ всѣхъ дѣлѣхъ о церковныхъ, и о отци нашемъ митрополитѣ, и о нашихъ бѣдахъ, еже на насъ случившихся, писати къ святѣйшему вселенскому патріарху православному свои грамоты, требун о всемъ благословенія его и молитвы: но не вѣмы, аще уже есть въ державѣхъ святого ти царства, въ Царствующемъ градѣ, святѣйшій патріархъ, или нѣсть, понеже не слышахомъ о немъ ни отъ когоже, ни имени его не вѣмы, и того ради еще нынѣ не писахомъ къ нему ни о чемъже; а дасть ли Богъ, будетъ у великаго вашего господства, въ святѣй величѣй и съборнѣй

Это извинительное посланіе великаго князя, свидѣтельствующее о томъ, съ какою робостью, нерѣшительностью и осмотрительностью проводили церковную реформу въ Москвѣ, даетъ намъ новое доказательство, насколько самовольное поставленіе Іоны лежало на сердцѣ и волновало великаго князя.

Но изъ имѣющейся помѣты на одномъ изъ сохранившихся списковъ этого посланія мы узнаемъ, что грамота Василія Васильевича, будучи написана, не была отправлена въ Константинополь ¹⁾. Нужно думать, что причиной этого были измѣнившіяся въ Константинополь церковныя обстоятельства: послѣдній императоръ византійскій Константинъ Палеологъ, бывший сначала противникомъ уніи, потомъ, тѣснимый турками, овладѣвшими уже всей греческою частью Балканскаго полуострова и уже приступавшими къ самому Константинополю, обратился къ уніи, надѣясь на помощь папы ²⁾. Нужно думать, что дошедшая до Москвы вѣсть объ измѣнѣ православію императора, и о принятіи имъ съ честію „кардинала Польши, прежде бывшаго архіепископа Россіи“ Исидора, присланнаго папою (въ ноябрѣ 1452 года) для возстановленія въ Константинополь флорентійской уніи ³⁾ сдѣлала совершенно излишней отправленіе написанной грамоты по назначенію.

Выше мы имѣли уже случай замѣтить, что крупная церковная реформа—поставленіе въ митрополиты Іоны безъ дозволенія константинопольскаго патріарха и императора Византіи, *была проведена*

апостольстѣй церкви, патріархъ по древнему благочестію, и мы есмы должны о всѣхъ нашихъ положеніяхъ писати и посылати къ великой его святости о всемъ и благословеніе отъ него требовати въ всемъ, а отъ вашего великаго господства любви и признн хочемъ“. А. И. Т. I, №№ 41 и 262; Р. И. Б. Т. VI, № 71. „Послѣдняя оговорка, говоритъ проф. В. Н. Малининъ, доказываетъ, что у насъ плохо вѣрили въ правотѣріе царьградскаго патріарха“. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 466.

¹⁾ Въ одномъ изъ списковъ (въ рукописномъ сборникѣ XVI в., принадлеж. Царскому) въ заглавіи посланія отмѣчено: „посылая отъ великаго князя Василія Васильевича къ Царьградскому Царю Костянтину, о Іонѣ митрополитѣ, да не пошла“. См. А. И. Т. I, № 262, прим. въ концѣ.

²⁾ Переговоры объ уніи начаты были въ началѣ 1452 года. См. статью М. Стасюлевича. „Осада и взятіе Византіи Турками“, Ученыя Записки II отд. Акад. Наукъ, кн. I. Спб. 1854.

³⁾ Fabric. Biblioth. Graec. X, p. 358, 383, ed. Harles; Ducas, p. 253—255, Bonn. 1834. „...τὸν καρδηνάλιον Πολωνίας, τὸν ποτὲ ἀρχιεπίσκοπον Ῥωσίας...“ Цитировано у М. Макарія. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 19, прим. 19. О пріѣздѣ Исидора въ Константинополь и о его миссіи см. P. Pierling. La Russie et le Saint-Siège. T. I, p. 70—76.

*исключительно политической инициативой*¹⁾). Послѣдствія этого „самочиннаго“ поставленія Ионы по приказанію великаго князя Василія Васильевича—были чрезвычайно важны и глубоки.

Но прежде чѣмъ остановиться на всестороннемъ выясненіи этихъ сложныхъ послѣдствій и ихъ анализѣ, мы считаемъ нужнымъ для уясненія этого вопроса, хотя бы вкратцѣ, остановиться на описаніи предсмертной агоніи византійскаго государства, закончившейся взятіемъ Константинополя, этого Новаго Рима, павшаго отъ руки турокъ.

„Византія, какъ государство, медленно умирала и смерть ея была неизбежна“, справедливо замѣчаетъ профессоръ А. П. Лебедевъ²⁾. Дѣйствительно, могло лишь быть вопросомъ одно: когда это будетъ—десяткомъ лѣтъ раньше или позже. Тогда (въ половинѣ XV ст.) византійская имперія представляла собою лишь жалкіе, ничтожные остатки прежняго величія: вся она состояла изъ Константинополя и его предмѣстій. Византійское царство представляло собою уже одинъ столичный округъ. И матеріальное и нравственное состояніе этого жалкаго царства было болѣе чѣмъ печально. „Если нынѣшнюю турецкую имперію, читаемъ мы у того-же специалиста византійской церковной исторіи, съ ея плохимъ финансовымъ положеніемъ, голоднымъ и разутымъ войскомъ, неурядицами въ администраціи, единогласно называютъ „большымъ человѣкомъ“, то мы, право, затрудняемся: какъ назвать Византію среднимъ XV вѣка? Теперешняя Турція по сравненію съ тогдашней Византіею—могущественное государство“³⁾.

Когда Константину XI, по смерти его брата Іоанна Палеолога⁴⁾, достался въ 1448 г. византійскій престолъ, онъ находился тогда въ отдаленной Моревѣ. Два знатныхъ депутата возложили на голову Константина въ мисионерскомъ дворцѣ императорскую корону Византіи. Вскорѣ онъ, прибывъ въ столицу, отпраздновалъ свое вступленіе на престолъ различными увеселеніями и щедрыми, вошедшими въ обычай, подарками, чѣмъ, конечно, довелъ до истощенія и безъ

¹⁾ Стр. 194.

²⁾ „Очерки исторіи византійско-восточной церкви отъ конца XI-го до половины XV-го вѣка“. Москва, 1892, VII, стр. 629. Эта глава „Очерковъ“ проф. Лебедева была раньше напечатана (съ небольшими измѣненіями) въ октябрьской книжкѣ Чт. въ Общ. Люб. Дух. Пр. 1891 г., стр. 540—552.

³⁾ Тамъ же, стр. 629—630.

⁴⁾ Бездѣтный Іоаннъ Палеологъ умеръ 3-го окт. 1448 г. О спорахъ изъ-за престола между оставшимися въ живыхъ его братьями см. въ „Исторіи Византіи“ Г. Ф. Герцберга, стр. 563—564; см. также „Лѣтописи церковныхъ событій“ епископа Арсенія, стр. 539.

того уже крайне бѣдную государственную казну¹⁾. Новый императоръ былъ бездѣтнымъ вдовцомъ и его первая забота была о продолженіи своего царственнаго рода: онъ желалъ найтти себѣ достойную супругу. Византійская аристократія отвергла предложенную въ супруги Константину дочь венеціанскаго дожа, такъ какъ для византійской гордости считалось непозволительнымъ породниться наследственному византійскому монарху съ какимъ-то дожемъ, какъ лицомъ, получившимъ власть по народному голосованію²⁾. Послѣ того какъ такой бракъ не состоялся, рѣшено было снарядить посольство въ чужія страны искать достойную невѣсту послѣднему императору Византіи. Повѣствованіе о дѣйствіяхъ этого посольства можно было бы счесть или злой насмѣшкой или непозволительною выдумкой, если бы безпристрастная исторія не подтверждала до послѣдней мелочи достовѣрности фактовъ³⁾. Во главѣ этого посольства, въ качествѣ уполномоченнаго отъ жениха, стоялъ византійскій сановникъ Франца или Францесъ, извѣстный историкъ послѣднихъ дней Византіи; на пышную обстановку этого посольства были издержаны жалкіе остатки послѣднихъ средствъ. Свита уполномоченнаго жениха—императора была очень многочисленна и состояла изъ знати и гвардейцевъ, изъ лекарей и монаховъ и изъ хорошихъ инструментальной и вокальной музыки. Поѣздка этой пестрой, театральной свиты стоила дорого и продолжалась болѣе двухъ лѣтъ. Мы не станемъ описывать подробностей путешествія этого необычайнаго посольства, ѣхавшаго съ музыкой и возбуждавшаго восторгъ и изумленіе деревенщины; остановимся лишь на одномъ эпизодѣ этой миссіи, чтобы наглядно убѣдиться въ томъ, до какого нравственнаго уродства и убожества дошли послѣдніе представители Византіи. Посольство, казалось, скоро отыскало то, къ чему такъ ревностно стремилось. Около этого времени (въ 1451 г.) умеръ турецкій султанъ Мурадъ. Между вдовами этого султана была дочь сербскаго короля Марія. Она была христіанка, обладала личными достоинствами и даже красотой, хотя уже и увядшею⁴⁾. Но эта достойная невѣста Константина давно уже перешла не только предѣлы молодости, но даже и цвѣтущаго возраста: вдовствующая султанша имѣла около пятидесяти лѣтъ. Конечно, года почтенные,

¹⁾ P. C. S. G. P. T. CLVI, col. 808—809.

²⁾ А. П. Лебедевъ. Очерки, стр. 631. См. также Гиббона. Исторія упадка и разрушенія римской имперіи. Изданіе Джоржа Белля 1877 года. (Переводъ В. Н. Невѣдомскаго). М. 1886. Т. VII, стр. 307.

³⁾ Тамъ же, стр. 632.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 632.

но послы разсудили, что хотя Марин и около пятидесяти лѣтъ, но она могла еще дать имперіи наслѣдника престола. „Это сватовство, справедливо замѣчаетъ проф. А. П. Лебедевъ, такъ необычайно, что едва ли подобное встрѣтишь гдѣ-либо, кромѣ оперетки. Женихъ—византійскій христіанскій императоръ, жаждущій имѣть потомство, и рядомъ съ нимъ—пятидесятилѣтняя невѣста, вдова турецкаго султана“¹⁾. Остается неизвѣстнымъ, состоялся ли бы этотъ достойный удивленія бракъ, если бы не встрѣтилось неожиданнаго препятствія, такъ какъ вдовствующая султанша объявила, что она идетъ въ монастырь и тамъ хочетъ скончать дни свои²⁾. Тогда посольство продолжало поиски невѣсты для своего монарха. Выборъ пословъ окончательно падаетъ на дочь грузинскаго царя, за которой отецъ предлагалъ еще приданное въ 56,000 золотыхъ монетъ, что для обѣднѣваго византійскаго императора казалось очень заманчивымъ. Константинъ далъ свое согласіе на бракъ³⁾, и бракъ конечно бы состоялся, ежели бы не наступило тяжелаго времени, когда не могло быть и мысли о радостныхъ событіяхъ въ родѣ браковъ⁴⁾. Знакомясь съ исторіей Византіи послѣднихъ лѣтъ ея жалкаго, паралитического существованія, читая эпизоды въ родѣ вышеописаннаго сватовства послѣдняго императора, невольно соглашаешься съ вѣрнымъ, но и грустнымъ, предположеніемъ профессора А. Лебедева, что не найдешь такого серьезнаго человѣка, который, читая исторію паденія Византіи, не чувствовалъ бы, неожиданно для себя, трагикомическаго впечатлѣнія, при чемъ комическій элементъ несомнѣнно преобладаетъ надъ трагическимъ,—что исторія паденія Константинополя представляетъ собою чуть не водевиль⁵⁾.

Между тѣмъ надъ Византією собиралась страшная гроза, которой суждено было уничтожить четвертую міровую имперію пророка Даниїла, какъ смотрѣли греки на свое славное царство⁶⁾. Византіи предстояло выдержать послѣднюю борьбу съ турками, положившими конецъ христіанскому правленію въ жалкихъ остаткахъ нѣкогда славной имперіи Константина Великаго. Очень можетъ быть, что византійская имперія продолжила бы еще на нѣсколько

¹⁾ Тамъ же, стр. 633. См. также у Гиббона. VII, стр. 307—309.

²⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVI, col. 815, 818.

³⁾ Ibid., col. 818, 820.

⁴⁾ А. П. Лебедевъ. Очерки, стр. 633.

⁵⁾ Тамъ же, стр. 630.

⁶⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 467.

лѣтъ свое печальное существованіе, если бы миролюбиваго и кроткаго султана Мурада смѣнить въ владѣніяхъ турокъ султанъ такого же характера. Но наследникъ Мурада—Магометъ II, 22-хъ лѣтній молодой человѣкъ жестокій и вѣроломный,—былъ полонъ энергіи и огня. Свое правленіе Магометъ началъ тѣмъ, что устроилъ великолѣпныя похороны своему отцу и своему малолѣтнему брату—младенцу, котораго кстати новый султанъ велѣлъ убить, изъ опасенія, что въ будущемъ онъ можетъ найти въ лицѣ своего брата соперника себѣ. Это уже показывало, что Магометъ былъ человѣкомъ, не останавливающимся ни предъ какими средствами, чтобы добиться задуманнаго; „для него убить человѣка собственноручно было все равно что раздавить блоху“—свидѣтельствуется о немъ византійскій историкъ Дука ¹⁾. Царь же Константинъ, не обладая политическимъ тактомъ и умомъ, сдѣлалъ „роковую ошибку“ ²⁾ въ своихъ отношеніяхъ къ новому султану и эта ошибка въ неблагопріятную для византійцевъ минуту дала поводъ ни къ чему не чаемой страшной силѣ султана Магомета II нанести послѣдній, смертельный ударъ дряхлому византійскому царству ³⁾. Неправильныя дѣйствія императора Константина, рѣшившагося воспользоваться временнымъ затруднительнымъ положеніемъ Магомета во время карамапской войны и потребовать у турецкаго султана увеличенія вдвое пенсїи, выдававшейся на содержаніе въ Константинополь и надзоръ за османскимъ принцемъ Урханомъ (какъ обыкновенно говорятъ внукомъ султана Магомета), который легко могъ сдѣлаться неудобнымъ претендентомъ на османскій престолъ, а также и угроза со стороны безсильнаго императора Византіи, обезцѣпившаго силу Магомета, выпустить этого претендента на свободу,—сразу измѣнили довольно дружественныя отношенія молодого султана къ Византіи ⁴⁾ и подали ему удобный поводъ къ окончательному разрыву съ Константинополемъ ⁵⁾. Возвратясь въ Европу, молодой султанъ рѣшилъ,

¹⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1053.

²⁾ По выраженію Г. Ф. Герцберга. Исторія Византіи. Переводъ П. В. Бездорова. Стр. 568.

³⁾ Объ этой ошибкѣ см. Г. Ф. Герцберга. Исторія Византіи, стр. 568—569.

⁴⁾ См. у Г. Ф. Герцберга. Исторія Византіи, стр. 568; А. П. Лебедева Очерки, стр. 634—635; епископа Арсенія. „Лѣтоп. церковныхъ событій“, стр. 542 и др.

⁵⁾ О впечатлѣніи, произведенномъ этою несчастною мыслью послѣдняго императора Византіи, мы находимъ у Герцберга слѣдующее: „Дружелюбно относившійся къ грекамъ и весьма чувствительный къ византійскому золоту

повидимому, покончить съ Византіей и теперь, къ удивленію и ужасу современниковъ, Магометъ развернулъ во всей полнотѣ и блескѣ тѣ свойства своего характера, которыя въ теченіе тридцати лѣтъ сдѣлали его страшлищемъ для всего христіанскаго міра ¹⁾.

Скоро стало вполне ясно, что Магометъ рѣшилъ сдѣлать нападеніе на Константинополь, чтобы окончательно стереть съ лица земли остатки существованія сосѣдней христіанской державы. Скоро стало ясно, что рѣшается вопросъ о существованіи Византіи. Но и эта уже вполне очевидная страшная опасность нисколько не пробудила энергій и благоразумія грековъ; они какъ будто даже не хотѣли знать о грозившей имъ опасности. Они безпечно откладывали до другого времени мѣры предосторожности, которыя не терпѣли ни малѣйшаго промедленія: они закрывали глаза предъ висящей надъ ихъ головами страшной грозой. Такая безпечность была тѣмъ болѣе удивительна, что было слишкомъ мало надеждъ на дружественную помощь со стороны западной Европы, такъ какъ между государствами, отъ которыхъ можно было ожидать помощи, одни были слишкомъ слабы, другія же слишкомъ удалены отъ театра борьбы, одни считали опасность воображаемою, другія же — неотразимою ²⁾. Итакъ, Византіи приходилось довольствоваться тѣми силами, какія были только внутри ея; близкая же опасность еще уменьшила и безъ того немногочисленное населеніе столицы Константина; и число жителей способныхъ быть ея защитниками стало еще меньше ³⁾. Въ послѣднюю эпоху своего существованія Константинополь все еще имѣлъ болѣе ста тысячъ населенія ⁴⁾; по приказанію императора были собраны на улицѣ и въ домахъ свѣдѣнія о числѣ гражданъ и даже монаховъ, способныхъ и готовыхъ взяться за

великій визирь Халилъ—паша пришелъ въ ужасъ отъ этой безразсудной политики, когда лѣтомъ 1451 г. въ лагерь при Акшерѣ, въ Анатолиіи явился отъ царя посоль съ этимъ порученіемъ“. *Исторія Византіи*, стр. 569.

¹⁾ Сжатую, блестящую характеристику этого завоевателя см. у Герцберга въ его *Исторіи Византіи*, стр. 569. Гиббонъ. VII. LXVIII, стр. 311—314.

²⁾ Гиббонъ. *Исторія упадка и разрушенія римской имперіи*. Т. VII, стр. 318, 324.

³⁾ Многіе изъ простонародія и нѣсколько византійскихъ аристократовъ малодушно покинули свое отечество въ минуту опасности (Гиббонъ. *Исторія*, стр. 325); а корыстолюбіе частныхъ богачей отказало императору въ тѣхъ скрытыхъ сокровищахъ, которыя теперь могли пойти въ дѣло и которыя впоследствии достались побѣдителямъ. P. C. S. G. P. T. CLIX, col. 934, 942.

⁴⁾ „Къ сожалѣнію, замѣчаетъ проф. А. Лебедевъ, на эту цифру указываютъ не списки сражавшихся, а списки взятыхъ въ плѣнъ“. *Очерки*, стр. 636.

оружіе для защиты своего отечества. Составленіе этихъ списковъ было поручено извѣстному историку Францѣ, который послѣ тщательнаго записыванія имепъ, со скорбью и изумленіемъ донесъ Константину, что число защитниковъ отечества ограничивается четырьмя тысячами девятью стами семидесятью тремя греками¹⁾. „Цыфра точная, замѣчаетъ проф. А. П. Лебедевъ, до того точная, что было отчего придти въ отчаяніе каждому патріоту того времени“²⁾. Тщетно пытался императоръ Константинъ дипломатическимъ путемъ улучшить свои отношенія съ Магометомъ, поправить свою роковую ошибку; напрасно онъ старался дипломатическими представленіями задержать быстро воздвигавшуюся съ весны 1452 года крѣпость, заложенную по приказанію Магомета въ мѣстечкѣ Асомата всего въ семи верстахъ отъ Константинополя: молодой султанъ, отклонивъ самымъ рѣзкимъ образомъ просьбу царя³⁾, сталъ энергично готовиться къ завоеванію Константинополя.

Между тѣмъ настроеніе среди жителей Византіи, которой предстояло встрѣтить грудью страшнаго врага, было крайне неблагопріятно для такой борьбы. Существовали особыя причины, по которымъ жители Константинополя не хотѣли брать на себя опасной борьбы съ врагомъ, но это такія причины, которыя лишь показываютъ, что народъ византійскій оступѣлъ, испортился, и настолько нравственно измельчалъ, что ожидать отъ него и теперь и въ будущемъ рѣшительно было нечего⁴⁾.

¹⁾ P. C. C. S. G. P. T. CLVI, col. 838.

²⁾ „Но для историка настоящаго, нашего времени, такой фактъ невольно представляется чѣмъ-то комическимъ. Какъ! Неужели пресловутая византійская имперія дожила до того, чтобы всѣмъ силамъ оттоманской имперіи могла противопоставить лишь 4973 защитниковъ отечества... Неужели обширѣйшій въ свѣтѣ городъ, имѣвшій въ окружности около шестнадцати миль, должна была защищать буквально кучка всякаго сброда, вооруженная кой чѣмъ—заржавленнымъ оружіемъ, отысканнымъ гдѣ-то въ арсеналахъ?“ Очерки, стр. 636—637.

³⁾ Объ этомъ см. подробно у Герцберга—Исторіи Византіи, стр. 570 и слѣд.

⁴⁾ Проф. А. П. Лебедевъ. Очерки, стр. 637. Почтенный ученый такъ образно описываетъ настроеніе населенія въ Константинополѣ. „Большинство жителей было увѣрено, что защищать столицу нѣтъ необходимости. Одни, при видѣ наступленія врага, пришли въ отчаяніе и махнули рукой: „будь что будетъ“ рѣшили они. Эти освоились съ мыслью, что городъ долженъ пасть, что такова воля Провидѣнія. Ихъ воображенію вездѣ чудились ясные знаки божескаго гнѣва, грядущаго на имперію. Метеоры, кометы, всякаго рода вздорныя предсказанія или точнѣе „болтовня старыхъ кумушекъ“ при-

Ко всему этому надо присоединить еще и то неблагоприятное обстоятельство, что греки перессорились между собой и тѣмъ, конечно, увеличили трудность и безвыходность своего положенія. Принимая лучше другихъ крайне опасное положеніе государственныхъ дѣлъ, Константинъ, не имѣя въ виду другихъ надежныхъ средствъ, подобно утопающему, который хватается за соломенку,—рѣшилъ искать защитника Византіи въ лицѣ римскаго первосвященника; послѣдній императоръ Византіи заводитъ сношенія съ Римомъ и предлагаетъ папѣ Николаю V церковную унію съ латинскою церковью. Не повліяли на пришедшаго въ отчаяніе императора неудачные примѣры прошлыхъ лѣтъ уніональныхъ попытокъ съ Римомъ: въ надеждѣ на матеріальную помощь отъ папы и римско-католическаго запада Константинъ снова начинаетъ оживленные переговоры объ уніи съ Римомъ. Но результатъ этихъ сношеній былъ безусловно отрицательный не только съ моральной, но и даже съ матеріальной стороны, такъ какъ эти попытки введенія уніи еще болѣе ослабили и безъ того безсильную Византію, подавъ поводъ еще къ большимъ раздорамъ и враждѣ среди населенія:—явились и горячіе поборники уніи и ея яростные противники. Событія шли съ поражающей быстротою и заставляли несчастнаго императора Византіи вложить въ дѣло соединенія церквей, несмотря на трудность и рискованность этого предпріятія, все свое усердіе ¹⁾). Ближайшимъ

водили ихъ въ полное отчаяніе. Между людьми этого сорта распространилась молва, что въ архивахъ Константинополя найдено пророчество императора X-го вѣка. Льва Мудраго, въ которомъ будто бы съ очевидностью предвозвѣщено, что столица должна пасть—и пасть именно въ настоящее время. (Chalcandrylae. De rebus Turc. Lib. VIII, p. 405—6. Leonardi Chiensis. Epist., p. 926. Le Beau. Hist. du Bas—empire, tome 21, p. 242). Другая часть народа тоже не хотѣла и пальцемъ пошевелить для защиты государства. Среди суевѣрнаго народонаселенія былъ пущенъ слухъ, что будто упала съ неба грамота, въ которой сказано, что не нужно противодѣйствовать врагу, а ожидать времени, когда Самъ Богъ поразитъ нечестивыхъ оттомановъ; какіе то пустомели разглашали, что будто въ таинственной грамотѣ сказано, что когда турки проникнутъ въ Константинополь и дойдутъ до колонны Юстиніана, помѣщающейся на площади софійскаго храма, то сойдетъ ангелъ съ небеси съ мечемъ въ рукѣ, и турки немедленно обратятся въ бѣгство.... Какъ ни нелѣпы были эти и подобные толки, византійская чернь охотно вѣрила этимъ вздорамъ и безопасно предоставляла врагу просторъ и свободу дѣйствій". Тамъ же, стр. 637—638.

¹⁾ О сношеніяхъ Константина съ папою Николаемъ V см. P. Pierling. La Russie et le Saint-Siège. T. I, p. 71. Тамъ же—отвѣтъ папы отъ 11 октября 1451 года.

слѣдствіемъ этихъ сношеній было прибытіе въ столицу византійской имперіи въ ноябрѣ 1452 года извѣстнаго русскаго ех—митрополита, кардинала Исидора, со свитою ¹⁾, а затѣмъ и торжественное провозглашеніе соединенія церкви восточной и западной 12 декабря 1452 года ²⁾. Но принятая унія, „это позорное дѣло послѣдняго преемника Константина Великаго“ ³⁾, по свидѣтельству лѣтописцевъ, имѣла своимъ послѣдствіемъ въ рядахъ приверженцевъ православія, вѣчто странное и неожиданное, еще лишній разъ свидѣтельствующее о крайне невысокихъ нравственныхъ качествахъ жителей Византіи, способныхъ въ религіозной вакханаліи забывать о той страшной опасности, которая грозила ихъ столицѣ и обнаруживавшихъ свои религіозныя страсти и фанатизмъ въ мелкихъ придиркахъ, шпіонствѣ, взаимномъ отчужденіи ⁴⁾. Въ день провозглашенія уніи жители обоого пола и всѣхъ сословіи, недовольные принятіемъ религіознаго соединенія съ Римомъ, фанатизированные множествомъ монаховъ, устремились толпами изъ софійскаго храма въ монастырь Пандократора къ кельѣ одного ученаго монаха Геннадія Схоларія (впослѣдствіи патріарха), чтобы узнать его мнѣніе относительно уніи. Извѣстно, каковъ былъ отвѣтъ Геннадія. Не желая выходить изъ своей келліи, онъ начертилъ свой отвѣтъ на дощечкѣ и выставилъ его на своей двери: ученый былъ противъ уніи ⁵⁾. Отецъ П. Пирлингъ такъ своеобразно характеризуетъ эту дѣятельность стойкаго и убѣжденнаго защитника православія: „Этотъ острый

¹⁾ О путешествіи Исидора въ Константинополь и о его попыткахъ увеличить средства для защиты Византіи см. у Пирлинга. *La Russie et le Saint-Siège*. Т. I, р. 72. См. у него же рѣчь Исидора (на основаніи свидѣтельства Ubertino Pusculo) при торжественномъ приѣмѣ въ храмъ св. Софій. Т. I, р. 72—73.

²⁾ *Ibid.*, р. 74. О возстановленіи уніи Константиномъ Палеологомъ см. выше стр. 133—134 нашего изслѣдованія. См. также Г. Ф. Герцбергъ. *Исторія Византіи*, стр. 571.

³⁾ По выраженію проф. А. П. Лебедева. *Очерки*, стр. 640.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 641.

⁵⁾ „Несчастные ромен! Для чего вы заблуждаетесь, теряете надежду на Бога и возлагаете упованіе на франковъ? Для чего вмѣстѣ съ имѣющимъ скоро пасть городомъ хотите погубить и свое православіе? Боже, умилосердись надо мною! Свидѣтельствуюсь предъ лицемъ Твоимъ, что я неповиненъ въ семь преступленій. А вы, несчастные, смотрите, что хотите сдѣлать при грозящемъ вамъ плѣненіи? Вы дерзаете извратить вѣру отцовъ своихъ и покориться неправдѣ. Никогда не оставлю тебя, любезное православіе, и не отступлю отъ тебя, священное преданіе, доколѣ душа моя обитаетъ въ семь тѣлъ“. Лѣтопись церковныхъ событій, стр. 543—544.

языкъ, смѣсь набожности и фанатизма, полный жара и возмущенія, раздувалъ злѣбныя страсти, возбуждая умы“¹⁾. Отвѣтъ Схларія очень понравился ревнителямъ православія и они сочли пужнымъ выразить свою радость какимъ нибудь празднествомъ. „И вотъ, говоритъ проф. А. П. Лебедевъ, ссылающійся на свидѣтельство византійскаго историка Дуки, греки изъ монастыря Геннадія разсѣялись по византійскимъ трактирамъ; здѣсь они пили за погибель напскихъ приверженцевъ изъ ихъ среды, опорожняли свои стаканы въ честь Богоматери Дѣвы и заплетающимися языками просили Ее защитить городъ отъ Магомета, городъ, который Она ранѣе того спасла отъ Хозроя. Въ двойномъ опьяненіи отъ религіознаго изступленія и отъ вина они отважно восклицали: „не нуждаемся мы ни въ какой помощи отъ латинянъ“. Такъ праздновали православные греки свою вѣрность вѣрѣ отцевъ“²⁾. Фанатизмъ разгорался еще болѣе и сильнѣе: братъ былъ готовъ возстать на брата, лишь только становилось извѣстнымъ, что этотъ выражалъ свое сочувствіе уніи³⁾. Трудно было надѣяться на энергичный и успѣшный отпоръ внѣшнему врагу, когда населеніе Византіи было терзаемо распрями и междоусобицами. Новымъ поводомъ къ раздорамъ между правительствомъ и народомъ послужило еще и слѣдующее обстоятельство: государственная казна была совершенно пуста, императоръ крайне нуждался въ денежныхъ средствахъ, ставшихъ еще болѣе необходимыми при наступленіи осады. Вслѣдствіе такой крайности Константинъ рѣшается прибѣгнуть къ послѣднему средству: онъ приказалъ взять нѣкоторые священные сосуды изъ церквей и сталъ выбивать изъ нихъ монету. Но такая мѣра возбудила ропоть и недовольство въ народѣ и духовенствѣ. Тщетно императоръ давалъ обѣщанія возратить, по минованіи опасности, взятое въ храмы вчетверо; ропоть и негодованіе не прекращались и доходили до открытаго порицанія Константина⁴⁾. Таково было внутреннее состояніе Византіи, готовившейся съ слабыми, ничтожными средствами защиты встрѣтить страшнаго, могущественнаго врага. Трудно было допустить, что такой деморализованный народъ могъ продолжать самостоятельную политическую жизнь. Читая историковъ, описы-

¹⁾ P. Pierling. La Russie et le Saint-Siège. T. I, p. 74.

²⁾ P. C. S. G. P. T. CLVII, col. 1056—1060. Очерки, стр. 640—641.

³⁾ О проявленіи греками религіознаго фанатизма даже во время осады Константинополя турками см. у Г. Ф. Герцберга. Исторія Византіи, стр. 574.

⁴⁾ Phrantzæ, lib. III, cap. 4, col. 851. Leonardi Chiensis. Epist. p. 934. Le-Beau, tome 21, p. 262. А. П. Лебедевъ. Очерки, стр. 641—642.

вающих послѣдніе дни политическаго существованія Византіи, невольно соглашаешься съ взглядомъ проф. А. П. Лебедева, что Константинополь палъ, въ дѣйствительности не отъ руки турокъ, а оттого, что въ немъ почти все было мертво, безжизненно: явились вѣроны, потому что Византія уже представляла собою трупъ ¹⁾. Мы не станемъ описывать исторію осады Византіи турками, не будемъ останавливаться на отдѣльныхъ интересныхъ моментахъ этой кровавой борьбы горсти защитниковъ Новаго Рима съ страшнымъ врагомъ ²⁾,—такъ какъ это не входитъ въ задачу нашего труда. Скажемъ лишь, что 29 мая 1453 года, послѣ послѣдняго предсмертнаго боя защитниковъ столицы съ храбрымъ императоромъ во главѣ, рѣшившемся умереть смертью героя, палъ Константинополь, славная столица византійскаго царства, и великолѣпное созданіе великаго Константина очутилось въ рукахъ магометанъ—турокъ. Около восьми часовъ утра этого знаменательнаго дня турки уже проникли въ городъ, а въ полдень Магометъ II узналъ, что его честолюбивая мечта уже стала дѣйствительностью, что дивный городъ находится въ его рукахъ. Въ сопровожденіи своихъ министровъ и двора, онъ чрезъ адрианопольскія ворота торжественно вступилъ въ городъ,—теперь уже османскій Стамбуль,—и отправился сперва въ храмъ св. Софій, „это земное небо“—по выраженію историка Францы,—„эту новую небесную твердь, эту колесницу херувимовъ, этотъ престолъ славы Божіей“. Тутъ мулла долженъ былъ войти на кафедру и прочесть мусульманскій символъ вѣры, а самъ свирѣпый султанъ влѣзъ на престолъ и совершилъ молитву: соборъ Юстиніана, важнѣйшая святыня восточной церкви, перешелъ во владѣніе Ислама ³⁾. Затѣмъ

¹⁾ „Византія пала потому же, почему и человекъ въ возрастѣ 70—80 лѣтъ умираетъ, истощившись умственно и физически. Византія не могла быть птицею фениксомъ, потому что она не приготовила жертвенника, на которомъ она имѣла бы возможность согрѣвать охладѣвающую кровь“. Очерки, стр. 642.

²⁾ Объ этомъ см. обстоятельную статью П. Д. Погодина—„Обзоръ источниковъ по исторіи осады и взятія Византіи турками въ 1453 году“. Ж. М. Н. Пр. Ч. ССLXIV. 1889. Августъ, стр. 205—258 (Особенно отдѣлъ I. „Источники греческіе“, стр. 207—227). М. М. Стасюлевичъ. Осада и взятіе Византіи турками (Учен. Зап. II Отд. Ак. Наукъ, I, 1854). Г. Ф. Герцбергъ. Исторія Византіи, стр. 571 и слѣд. О дѣятельности бывшаго русскаго митрополита Исидора во время осады Византіи см. у Пирлинга. *La Russie et le Saint-Siège*. T. I, p. 75—79.

³⁾ По приказанію султана кресты на церкви св. Софій были разбиты или сняты, а стѣны, которыя были прежде покрыты живописью и мозаикой, вымыты, замазаны и оставлены безъ украшеній.

было розыскано тѣло послѣдняго несчастнаго императора Византіи—храбраго защитника родной етолицы, дравшагося при послѣднемъ штурмѣ какъ простой солдатъ, искавшаго геройской смерти и нашедшаго ее; тѣло императора было признано плѣннымъ Лукою Нотарюю. Было разрѣшено похоронить тѣло его съ царскими почестями ¹⁾; а голову царя султанъ приказалъ отрубить и выставить ее до вечера на Августеѣ, чтобы всѣ могли убѣдиться въ смерти Византіи ²⁾. Возвращаясь на слѣдующій день (30 мая) въ лагерь изъ города, все еще подвергавшагося разграбленію, Магометъ II посѣтилъ опустѣлый влахернскій дворецъ и выразилъ свое настроеніе словами персидскаго поэта, представляющими сжатую, выразительную надгробную рѣчь надъ византійскимъ царствомъ: „Паукъ совершаетъ службу стражника въ палатахъ царя, сова затягиваетъ военную пѣсню во дворцѣ Афрасіаба“ ³⁾.

Такъ были стерты съ лица земли остатки существованія византійской имперіи,—паль Константинополь отъ руки турокъ;—совершилось событіе громадной политической важности, вызвавшее слезы сожалѣнія и сочувствія современниковъ ⁴⁾. „Такъ какъ гибель Византіи, читаемъ мы у П. Д. Погодина, имѣла не только мѣстное, но и всемірное значеніе, такъ какъ ея послѣдствія несла вся Европа

¹⁾ „По близости мечети Вефы, подъ камнемъ безъ надписи, подъ тѣнью ивы находится могила благороднаго героя: простая лампада, масло для которой поставляется правительствомъ, и теперь зажигается каждый вечеръ надъ могилой“. Г. Ф. Герцбергъ. *Исторія Византіи*, стр. 578. См. также „Очерки“ проф. А. П. Лебедева, стр. 630—631.

²⁾ Тамъ же, стр. 578—579.

³⁾ Тамъ же, стр. 579.

⁴⁾ „Одни поплакали, потому что любили слезы, другіе поплакали, потому что умѣли плакать элегантно, въ изящныхъ ораторскихъ рѣчахъ (Эней Сильвій). Но едва ли кто плакалъ искренно и отъ души. Что большая часть лицъ, проливавшихъ слезы по случаю паденія Византіи, плакали или лицемѣрно или для парада, это можно видѣть изъ того, что нѣкоторые изъ плакальщиковъ могли бы оказать помощь Византіи и посущественнѣе слезъ, но не оказали“. Проф. А. П. Лебедевъ. *Очерки*, стр. 643—644. О впечатлѣніи, произведенномъ паденіемъ Византіи на современника событія Филиппа, герцога бургундскаго см. тамъ же и у Гиббона, VII, стр. 363—366. Нѣкоторые же изъ европейскихъ современниковъ даже порадовались паденію Византіи: извѣстно, что благочестивые католики въ этой катастрофѣ увидали переть Божій, карающій грековъ за непризнаніе догматовъ римской церкви. Также порадовался этому событію и папа Николай V, такъ какъ нѣсколько лѣтъ тому назадъ онъ предсказалъ паденіе Византіи и былъ очень доволенъ, что его пророчество сбылось. Le Beau, tome 21, p. 278. Гиббонъ, VII, стр. 324. А. П. Лебедевъ. *Очерки*, стр. 644.

и въ особенности государства, непосредственно связанна въ своихъ интересахъ съ бытіемъ Царьграда, то и въ историческихъ памятникахъ другихъ народовъ нашло свой отзвукъ это событіе, отзвукъ особенно сильный въ италянскои и русскои литературѣ, въ силу неконныхъ тѣсныхъ отношеній, существовавшихъ между этими національностями и Византіею¹⁾.

Мы считаемъ необходимымъ остановиться на вопросѣ, какъ отозвалось это „страшное событіе“²⁾ на Руси, какъ посмотрѣло на него московское правительство и какъ оно пыталось объяснить и осмыслить происшедшую катастрофу;—такъ какъ безъ такого уясненія, невозможно правильно истолковать всѣ важныя послѣдствія самовольнаго поставленія м. Іоны, выразившіяся прежде всего въ измѣненіи нашихъ церковныхъ отношеній къ Константинополю и въ свою очередь—Константинополя къ Москвѣ.

Надо предположить, что взятіе турками Византіи, сдѣлалось довольно рано извѣстнымъ на Руси. Краткія извѣстія объ этомъ попали въ лѣтописи: новгородскую, софійскую вторую и густынскую³⁾. Также еще извѣстна грамота митрополита Іоны, данная „Димитрію гречину“ для сбора пожертвованій на выкупъ себя, жены и дѣтей изъ турецкаго плѣна⁴⁾. Въ этой грамотѣ митрополитъ при-

¹⁾ „Обзоръ источниковъ по исторіи осады и взятіи Византіи турками въ 1453 году“. Ж. М. Н. Пр. Ч. CCLXIV. 1889. Августъ, стр. 206—207.

²⁾ По выраженію Энея Сильвія въ письмѣ къ папѣ отъ 12 іюля 1453 года. Уч. Зап. II отд. Ак. Наукъ, I, отд. пам. яз., стр. 99, прим. 3. Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филофей и его посланія, стр. 468.

³⁾ Въ „Лѣтописецъ новгородскомъ церквамъ Божіимъ“ подъ 1453 г. кратко замѣчено: „взять бысть Царьградъ отъ турецкаго царя Махмета при греческомъ царѣ Константинѣ и при патриархѣ Анастасіи и при великомъ князѣ Василии Василіевиче московскомъ и всея Россіи при архіепископѣ Великаго Новагорода и Пскова Евѣиміи Вяжицкомъ“. (Новгородская лѣт., изд. Арх. Ком., Спб. 1879, стр. 274). Въ Софійской (2-ой) лѣт. подъ 1453 годомъ сказано: „Того же лѣта принде царь Турьской ко Царюграду и поможе Мустофа Амуратовичю и взя Царьградъ прелестію. Посла къ намѣстнику цареву, рече: „сотвори ми се, яко возму Царьградъ; аще ли возму, то пойму дщерь твою жену и будеши мнѣ отецъ и второй въ царствѣ моемъ“. Онъ же велѣ приступати ему отъ Лимени, идѣже стѣна трухава. И бивъ пушками взя Царьградъ, и церкви святыя разори, въ Софѣи великой мизгить учини, а людей множество посѣче, а иныя истопоша въ мори, а самъ сѣде въ немъ; намѣстника того повелѣ въ котлѣ варити и злои смерти предаде его, рече ему: „какъ ты мнѣ хочешь вѣренъ быти, а какъ сотвори надъ преднимъ своимъ государемъ?“ (П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 180).

⁴⁾ А. И. Т. I, № 264, стр. 496. Сношенія Россіи съ востокомъ (Спб. 1852), стр. 2—3. Ф. А. Терновскій. Изученіе византійской исторіи и ея тенденціозное

глашаетъ „всѣхъ своихъ дѣтей духовныхъ подати ему милостыню, кому что Богъ положитъ на сердцѣ, во спасеніе души своей“ и сообщаетъ, что „отъ коликихъ лѣтъ неприемлимый и Богомъ хранимый великій Костянтиноградъ безбожныи туркове пріяша, святыя Божія церкви и монастыреве разориша... уныхъ и младыхъ въ плѣнъ поведоша“¹⁾. Остается неизвѣстнымъ, за отсутствіемъ указаній, что сообщалъ этотъ „гречинъ“ и только ли устно; надо думать, что—болѣе того, что написано въ грамотѣ митрополита Іоны. Кромѣ того, въ нѣкоторыя изъ русскихъ лѣтописей (болѣе поздняго времени) вошла повѣсть о взятіи Константинополя. Повѣсть эта имѣется въ Никоновской лѣтописи²⁾, Воскресенской³⁾ и Царственномъ лѣтописцѣ⁴⁾. Повѣсть эта встрѣчается и въ отдѣльномъ видѣ и носитъ обыкновенно слѣдующее заглавіе: „О взятіи Царяграда отъ безбожнаго Махмета, Амуратова сына, отъ Турскаго; о семь же Цареградѣ и началу положимъ: отъ кого създаше бысть, и почему назвася Византіа, и отъ кого прозвася Царьградъ“⁵⁾. Сравнивая извѣстія этой повѣсти съ краткими свѣдѣніями русскихъ лѣтописей, мы должны признать правильнымъ взглядъ проф. В. Н. Малинина, что извѣстія Софійской лѣтописи вышли изъ самостоятельнаго источника, не имѣющаго ничего общаго съ повѣстью: въ послѣдней ничего не говорится объ измѣнѣ „намѣстника царева“⁶⁾.

приложеніе въ древней Руси. В. II, стр. 52—53. Эта грамота, по мнѣнію проф. В. Н. Малинина, повидимому, по догадкѣ и случайно обозначена 1454 годомъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 468.

¹⁾ Тамъ же, стр. 496.

²⁾ Ч. V, стр. 222—277 („Повѣсть отъ древняго писанія о созданіи царя града“).

³⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 125—144.

⁴⁾ Изд. 1772 г., стр. 306—358.

⁵⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 125; Царств. лѣт., стр. 306. Повѣсть эта (въ литературномъ пересказѣ и съ прекрасными научными примѣчаніями) издана проф. Н. И. Срезневскимъ (Уч. Зап. II отд. Ак. Наукъ за 1854 г., I, отд. пам., стр. 99—137). Въ видѣ отдѣльныхъ сказаній, встрѣчающихся въ сборникахъ эта повѣсть напечатана проф. В. Яковлевымъ: объ основаніи Царяграда по рукописи XVII в., принадлежащей самому издателю, и о взятіи его,—по рукописи XVII в., принадлежащей С. В. Максимову. См. Сказанія о Царьградѣ. Спб. 1868 г., стр. 1—10 и стр. 56—114. Текстъ сказаній въ изданіи проф. Яковлева буквально сходенъ съ текстомъ лѣтописнымъ. Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 468, прим. 1797.

⁶⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 468—469. Сходство повѣсти съ извѣстіями, помѣщенными въ новгородской лѣтописи, состоитъ въ имени константинопольскаго патріарха Анастасія. Объ этомъ см. въ томъ же самомъ изслѣдованіи В. Н. Малинина, стр. 469. См. также П. С. Р. Л. Т. III (Новгородская 3-ья лѣт.), стр. 240.

Въ 1886 году въ „Памятникахъ древней письменности и искусства“ былъ напечатанъ архимандритомъ Леонидомъ текстъ „Повѣсти“ по открытому имъ новому списку начала XVI в., сохранившемуся въ сборникѣ библиотеки Троицкой-Сергіевой Лавры (№ 773). Этотъ списокъ, являющійся древнѣйшимъ изъ извѣстныхъ въ наукѣ, имѣеть и свою особенность, состоящую въ существованіи при немъ предисловія, которое, по мнѣнію издателя, проливаетъ новый свѣтъ въ вопросъ о происхожденіи этого памятника ¹⁾. Кромѣ этой „Повѣсти“ въ средѣ русскихъ книжниковъ была въ обращеніи и другая повѣсть о взятіи Константинополя, видимо русскаго происхожденія ²⁾. Это не есть повѣсть въ собственномъ смыслѣ, а лишь выраженіе скорбныхъ чувствъ, вызванныхъ этимъ печальнымъ событіемъ православнаго востока, „якоже нынѣ видѣти есть Царствоующій градъ попранъ и раскопанъ и пожигенъ огнемъ“. „О како стерпѣ земля таковая? Како солнце не преста сіяти? Како луна не преложися въ кровь? Како звѣзды яко листвіе не спадоша?“ ³⁾—горестно восклицаетъ авторъ. Катастрофа, постигшая Византію, наводитъ автора на размышленіе о судьбѣ православныхъ царствъ: „сня оубо вся благочестивая царствія: греческое, и сербское, ба-санское и арбанаское грѣхъ ради нашихъ Божиимъ попущеніемъ безбожніи турци поплениша и въ запустение положиша, и покориша подъ свою власть“ ⁴⁾. Но автора повѣсти въ столь скорбныхъ

¹⁾ Вотъ выводы ученаго издателя этого памятника: „Сочинитель „Повѣсти“ нѣкто Несторъ—Искандеръ—невольный потурченецъ, *русскій по происхожденію, великороссъ или уроженецъ Литовской Руси*—утвердительно сказать нельзя... Онъ находился въ войскахъ, осаждавшихъ Царьградъ въ теченіе пяти мѣсяцевъ (1452—1453); уклоняясь, сколько могъ и умѣлъ—отъ личнаго участія въ дѣлахъ противъ единовѣрцевъ—христіанъ, Искандеръ въ то же время тайно записывалъ все, что дѣлалось въ это время въ турецкихъ осадныхъ войскахъ; когда же, пишетъ онъ, „попущеніемъ Божиимъ“ турки овладѣли Царьградомъ, онъ, познакомясь и сблизясь съ христіанами-греками, узналъ отъ очевидцевъ и участниковъ осады то, что дѣлалось въ это время со стороны грековъ, и тогда же записалъ эти рассказы. Затѣмъ, приводя въ порядокъ свои записки, составилъ онъ „Повѣсть о Царьградѣ“ на память своего языка, т. е. славянамъ, объ этомъ грозномъ и приснопамятномъ событіи“. Въмѣсто предисловія, стр. III—IV. О критическихъ замѣчаніяхъ по поводу выводовъ архимандрита Леонида относительно личности автора „Повѣсти“ см. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 470.

²⁾ Повѣсть эта издана проф. Яковлевымъ, по рукописи XVI в. Имп. Публ. Библ. изъ собранія гр. Толстого, отд. I, № 33. См. „Сказанія о Царьградѣ“ (Спб. 1868), стр. 46—55.

³⁾ Сказанія о Царьградѣ, стр. 49.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 54.

чувствахъ утѣшаетъ лишь сознаніе послѣдовательнаго роста государственныхъ силъ Руси: „наша же роусійская земля Божіею милостію и молитвами Пречистыя Богородицы и всѣхъ святыхъ чудотворецъ растеть и младѣеть и возвышается. Еже Христе милостивый дажь рости и младѣти и разширятися и до скончанія вѣка“ ¹⁾. „Политическая проницательность автора, замѣчаетъ проф. В. Н. Малининъ по поводу приводимыхъ выше словъ повѣсти, очевидно, не пошла далѣе еознанія возрастающей силы родины. Впрочемъ, и у него видно *слабое присутствіе мысли* ²⁾, что Россія осталась теперь единственнымъ православнымъ государствомъ, такъ сказать, опорю и надеждою человѣчества, а потому онъ и желаетъ ей расти и крѣпнуть „до скончанія вѣка“. Съ паденіемъ Константинополя пали „вся благочестивыя царствія“, кромѣ Руси“ ³⁾.

Но во всѣхъ этихъ сказаніяхъ о паденіи Константинополя ни разу не встрѣчается мысль, что это печальное событіе было именно слѣдствіемъ измѣны грековъ православію на флорентійскомъ соборѣ. Требовалось только время, чтобы сопоставить и связать эти событія, такъ какъ связь между ними была такъ естественна, что для пониманія ея ничего не требовалось кромѣ времени. Дѣйствительно, по свойству направленія мысли того времени всякое политическое бѣдствіе понималось, какъ естественное и непремѣнное слѣдствіе грѣховъ или народа, или главы государства, или же того и другого вмѣстѣ ⁴⁾ Эта точка зрѣнія совершенно ясно выступаетъ въ повѣстяхъ о паденіи Константинополя. „А самъ царь, съ патриархомъ, и съ царицею, и съ святители, и весь священный съборъ, и множество женъ и дѣтей“ говорили въ своемъ молитвенномъ обращеніи къ Богу слѣдующее: „... вся сіа, яже наведе на ны и на градъ Твой святыи, праведнымъ и истиннымъ судомъ сътворишь еси грѣхъ ради нашихъ“ ⁵⁾. Эту же самую точку зрѣнія на паденіе

¹⁾ Тамъ же, стр. 54—55.

²⁾ Курсивъ нашъ.

³⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія, стр. 473. Третья повѣсть о паденіи Константинополя, извѣстная по нѣкоторымъ спискамъ Хронографа, заключаетъ въ себѣ лишь краткій рассказъ объ осадѣ и взятіи Царьграда турками безъ всякаго указанія на слѣдствія этого важнаго событія для историческаго будущаго Руси. См. А. Н. Поповъ. Обзоръ Хронографовъ. М. 1866, вып. I, стр. 214—215; его же „Изборникъ“, М. 1869, стр. 87—91.

⁴⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія, стр. 473.

⁵⁾ Никоновская лѣт. Ч. V, стр. 232—233; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 128—129 и друг. ист. „И сбытсѣя реченное: Констянтиномъ създасѣя и паки Кон-

Константинополя сохранили греки и въ болѣе позднее время, какъ это видно изъ сочиненій знаменитаго Максима Грека ¹⁾. Но русскіе люди взглянули на дѣло нѣсколько иначе: они прямо и опредѣленно указали тотъ тяжкій грѣхъ, за который, по ихъ мнѣнію, были наказаны греки паденіемъ ихъ царства. Позорная измѣна грековъ православію на „богоотметномъ“ восьмомъ соборѣ, притомъ „злата ради“—была въ глазахъ русскихъ людей столь громаднa и чудовищна, что не могла остаться безнаказанной. И дѣйствительно, митрополитъ Іона, едва ли не первый, тѣсно связываетъ паденіе Константинополя съ злополучною флорентійскою унією. Въ своемъ окружномъ посланіи къ литовскимъ епископамъ (отъ 1458—1459 г.) митрополитъ Іона пишетъ: „Но и еще и о семъ сами вѣсте, сынове, колику преже бѣду подъя Царствующій градъ отъ болгаръ, также отъ персѣ, яко въ мрежахъ дръжаще его семь лѣтъ; *но донельже дръжазю, сынове, благочестіе, ничтоже градъ не пострада; егда же своего благочестія отступи, вѣсте, что пострадалаше*“ ²⁾. Въ этомъ же самомъ посланіи митрополитъ старается объяснить, что измѣна грековъ отеческому благочестію произошла именно на флорентійскомъ соборѣ. Въ такой формулировкѣ взгляда русскимъ первосвященителемъ въ особенности важно то, что *въ данномъ случаѣ предъ нами несомненно выступаетъ взглядъ на паденіе Византіи московскихъ правительственныхъ круговъ*, такъ какъ трудно и даже невозможно допустить, чтобы мнѣніе митрополита Іоны не раздѣля-

стятинномъ и скончався, зане съгрѣшеніемъ осужденіе судомъ Божиимъ временемъ бывають: злодѣаніе бо, рече, и безаконіе превратитъ престолы сильныхъ. О великаа сила грѣховнаго жала! О колико зла творитъ преступленіе! о горе тебѣ седмохлѣмый яко поганій тобою обладають! ибо колико благодатій Божіихъ на тебѣ вѣсіяша... и се нынѣ открылся гнѣвъ Божій на тебе и предаде тебе въ руцѣ врагомъ твоимъ“. П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 142; Никоновск. лѣт. Ч. V, стр. 257—258 и др.

¹⁾ Въ „Словѣ о томъ, какія рѣчи реклъ бы убо къ Содѣтелю всеѣмъ епископъ тверскій сожжену бывшу соборному храму и всему двору его... и како отвѣщаетъ ему боголѣпнѣ всеѣхъ Господь“. Прав. Собес. 1861, II, стр. 262—263. О значеніи Максима Грека, явившагося какъ бы „первымъ посредствующимъ звеномъ между старой русской письменностью и западной наукой“, см. капитальный трудъ академика А. Н. Пыпина. Исторія русской литературы. Т. II, гл. XV, гдѣ на стр. 172—173 помѣщена подробная литература вопроса.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 81, столб. 623. Окружное посланіе митрополита Іоны литовскимъ епископамъ, о соблюденіи православной вѣры и несообщеніи съ Исидоровымъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римѣ на кіевскую митрополію. (Изъ сборника синодальной бібліотеки № 562, л. 130—133 об. Издано было по тому же списку, въ I-мъ томѣ Актовъ Историческихъ подъ № 63).

лось и великимъ княземъ Василіемъ Васильевичемъ, если принять во вниманіе, что въ вопросахъ о флорентійской уніи и князь и митрополитъ дѣйствуютъ вполне согласно¹⁾. Но митрополитъ Иона старается какъ бы смягчить вину грековъ: великодушный перво-свяtitель главную причину зла склоненъ видѣть въ Исидорѣ, этомъ зломъ геніи Византіи. Въ своемъ посланіи къ тѣмъ же литовскимъ епископамъ отъ 1460 года онъ пишетъ: „Къ тому же еще и о сихъ извѣстнѣ увѣдахомъ, зане уже по грѣхомъ тогда *прииде раскола и мятежъ святѣи великии зборнѣи церкви греческѣи* съ римскою, *прелести ради богомерскаго Сидора*, еже въ осмомъ си сборѣ *обльсти царя же и патріарха греческаго* и сотвори имъ, якоже Юден Христу створиша, воздающе за манну желчь, за воду же оцеть, и распенша и кресту пригвоздиша. *Сидоръ же, прельстивъ царя и патріарха, разлучи отъ закона ихъ святаго и погибли исполни ихъ*. Богозданному же великому Царюграду, сами вѣсте, како того ради смущенія по малыхъ временехъ отъ Бога попущенною казною, многимъ волненіемъ поганыхъ языкъ, людіе православія сотрошася, прелести ради вѣрѣ православія греческаго и Сидорова дѣля развращенія“²⁾. Позже митрополитъ Филиппъ высказываетъ этотъ взглядъ еще въ болѣе сильной и опредѣленной формѣ³⁾; при чемъ онъ не дѣлаетъ попытки ослабить вины грековъ или возложить правтвенную вину на Исидора. Въ силу измѣнившихся взаимныхъ церковныхъ отношеній Константинополя и Москвы⁴⁾ митрополитъ Филиппъ уже обобщалъ религіозное паденіе грековъ, а въ Исидорѣ готовъ былъ видѣть жертву⁵⁾.

¹⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 475.

²⁾ Р. Н. Б. Т. VI, № 87, столб. 648—649. Митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. VI. Прилож. № 1.

³⁾ Въ своихъ посланіяхъ къ новгородцамъ, строго порицая ихъ намѣреніе соединиться съ „латиною“ (какъ понималось въ Москвѣ намѣреніе новгородцевъ заложиться за литовскаго короля, митрополитъ Филиппъ пишетъ: „А и то, сынове, разумѣйте: Царьствующій градъ и церкви Божія Костянтинполь доколѣ непоколебимо стоялъ, не какъ ли солнце сіяло въ благочестіи, а какъ оставя истину да соединился царь и патріархъ Іосифъ съ латиною, да и подписалъ папѣ злата дѣля, и безгоднѣ скончалъ животъ свой Іосифъ патріархъ, не впалъ ли въ руки Царьградъ поганымъ? не въ турецкихъ ли рукахъ и нынѣ? Вы пакъ такъ ли не чаете Божія гнѣва?“ А. И. Т. I, № 280, стр. 513—514.

⁴⁾ Объ этомъ большой важности вопросъ мы скажемъ ниже.

⁵⁾ Въ другомъ посланіи къ новгородцамъ митрополитъ говоритъ слѣдующее: „Зане бо сами вѣсте, како въ преждебывшая времена, коликия царства великихъ земель и многие грады преступленія ради закона и преслу-

Вполнѣ естественно, что такой взглядъ русскихъ первосвященителей на паденіе Константинополя, тѣсная связь этого событія съ флорентійскою уніей,—встрѣчается въ замѣчательномъ памятникѣ, вызванномъ тою же злополучною унією, но явившемся несомнѣнно уже послѣ паденія Царьграда. Мы разумѣемъ здѣсь: „Слово избрано отъ святыхъ писаній, еже на латыню“, въ которомъ содержатся „сказаніе о съставленіи осмаго събора латыньскаго и о изверженіи Сидора прелестнаго, и о поставленіи въ русей земли митрополитовъ, о сихъ же похвала благовѣрному великому князю Василью Васильевичю всея Руси“¹⁾. Итакъ, мы видѣли, что флорентійская унія и паденіе Византіи, событія существенно различныя по своему характеру, слѣдовавшія довольно быстро одно за другимъ, тѣсно сливаются въ умахъ современниковъ: гибель Византіи является необходимымъ и естественнымъ слѣдствіемъ флорентійской уніи. Нельзя не согласиться съ взглядомъ профессора В. Н. Малинина, что по особому складу понятій того времени и по условіямъ тогдашней, русской политической жизни, у насъ, на Руси, должно было на первыхъ порахъ сильнѣе подѣйствовать на умы книжниковъ и правительственныхъ людей соединеніе греческой, восточной церкви съ римскою и подчиненіе ея папѣ, чѣмъ слѣдовавшее за тѣмъ паденіе Византіи, такъ какъ Русь, какъ государственное цѣлое, жила совершенно самостоятельною и независимою отъ Греціи жизнью, а потому и колебаніе политическихъ судебъ византійской имперіи не могло существенно вліять на тотъ автори-

шанія ради, святыхъ Пророкъ и Апостолъ и святыхъ Отець ученія не послушавше, въ пагубу многу впадоша и въ запустѣніе быша; а неокорившаяся земли и грады богоподручнымъ си подаремъ, яко сотрошася и разорени быша. А нынѣча пакъ, въ лѣта наша, и сами вѣсте, како погаными Турки и нужнѣй одержимъ бысть великій царьствующей прежде благочестіемъ градъ Костянтинополь: не тоя же ли ради латыньскыя прелести погыбе и отъ великого благочестія истребися, еже царь и патріархъ отъ Латинъ прельестишася, и въ той же соблазнъ ихъ впадоша и богаотреченнаго осьмаго ихъ сборища възскаша и злата ради благочестія отступиша и къ Латиномъ приложишася, имъже послѣдоваша Исидоръ, митрополитъ богоотступный, и Григорей, ученикъ, иже нынѣ въ Литвѣ живетъ?“ Р. И. Б. Т. VI, № 102, столб. 728—729; А. И. Т. I, № 281, стр. 517.

¹⁾ А. Н. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 360—395 („Слово избрано“ напечатано здѣсь по списку Минеи Четьи, митрополита Макарія, Московской Синодальной бібліотеки, мѣсяць Іюль, № 996). О громадномъ значеніи этого памятника въ исторіи церковно-политической литературы—мы скажемъ ниже.

теть, которымъ пользовались греки въ глазахъ русскихъ людей ¹⁾. „Если прибавимъ къ этому, замѣчаетъ выше упоминаемый нами ученый, превратности политической жизни самой Русп, то мы поймемъ то великодушное состраданіе, съ которымъ смотрѣли русскіе люди на послѣднія усилія грековъ отстоять свою политическую самобытность. Послѣ этого поймемъ мы и то, почему политическій авторитетъ грековъ не имѣлъ (тогда—добавимъ мы) существеннаго значенія въ исторической жизни Россіи. Иное дѣло религіозный авторитетъ грековъ. Воспитанный почти пятивѣковою исторіею существованія христіанства на Руси, авторитетъ этотъ сливался въ сознаніи русскихъ людей съ нормою истиннаго христіанства (православія), какъ религіозной и, слѣдовательно, самой существенной основы исторической жизни русскаго народа“ ²⁾.

Важныя послѣдствія поставленія въ митрополиты Іоны и Θεодосія по приказанію великаго князя Василія Васильевича, безъ согласія константинопольскаго патріарха и византійскаго императора—выразились въ двоякой формѣ; эти послѣдствія были, такъ сказать, *внѣшнія*, измѣнившія церковныя отношенія Москвы къ Константинополю и обратно, и *внутреннія*, измѣнившія взаимныя отношенія государства и церкви въ московской Руси.

Мы знаемъ, что ближайшимъ и неоспоримымъ слѣдствіемъ этого „самочиннаго“ поставленія митрополитовъ была фактическая автокефальность русской церкви вслѣдствіе прекращенія церковной зависимости отъ Константинополя. Но вопросъ о томъ, какъ была достигнута эта автокефальность русской церкви, при какихъ условіяхъ и при содѣйствіи какихъ силъ и факторовъ она возникла, какія были ея слѣдствія;—вопросъ этотъ, несмотря на свою громадную важность, не рѣшенъ прочно и опредѣленно въ исторической наукѣ, такъ какъ и до настоящаго времени существуютъ различныя мнѣнія относительно этого событія.

„Ничто такъ сильно не поколебало довѣрія русской церкви къ греческой, справедливо замѣчаетъ извѣстный канонистъ проф. А. С. Павловъ, какъ флорентійская унія, однакожь и послѣ того, несмотря на *фактическое* установленіе автокефальности нашей митрополіи, у насъ продолжали чувствовать зависимость отъ Константинополя и настоятельно просили о присылкѣ оттуда подтвердитель-

¹⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 444. Проф. В. И. Сергѣевичъ. Русскія юридическія древности. Т. II, изд. 2-ое (Спб. 1900), стр. 546 и слѣд.

²⁾ Тамъ же, стр. 444.

ной грамоты на право мѣстнаго поставленія митрополитовъ“¹⁾. Это прочное сознаніе чувства зависимости отъ Константинополя протекало оттого, что русская церковь произошла отъ греческой. И дѣйствительно, въ силу этого факта устанавлилась естественно зависимость новонасажденной церкви отъ своей насадительницы—митрополіи въ обширномъ смыслѣ слова²⁾. Надо признать ошибочнымъ мнѣніе греческихъ канонистовъ XII в.—Зонары и Вальсамона, которые находили основаніе этой зависимости въ 28 правилъ халкидонскаго собора, предоставившемъ константинопольскому патріарху право рукополагать епископовъ въ инородческихъ поселеніяхъ (*ἐν τοῖς βαρβαρικοῖς*) на территоріи *подчиненныхъ ему діоцезовъ*³⁾. Буквальный смыслъ этого правила не допускаетъ подобнаго толкованія. По основнымъ правиламъ церковнаго устройства, уже установившимся еще въ первые три вѣка христіанства и потомъ неоднократно подтвержденнымъ на соборахъ, происхожденіе одной церкви отъ другой *необходимо* сопровождалось тѣмъ юридическимъ послѣдствіемъ, что первая, какъ бы колонія (*ecclesia filialis*), становилась подъ власть послѣдней, какъ своей митрополіи (*ecclesia matris, μητρόπολις*), *безъ согласія* которой, выраженнаго формально или фактически, власть эта не могла прекратиться. Итакъ, хотя и не было особаго каноническаго акта о подчиненіи русской церкви константинопольскому патріаршему престолу, тѣмъ не менѣе это отношеніе, по глубоко авторитетному мнѣнію покойнаго А. С. Павлова, покоилось на *положительномъ каноническомъ* основаніи, т. е. на всей совокупности соборныхъ правилъ, опредѣлявшихъ права церковныхъ митрополій⁴⁾. Какъ прекратилась зависимость русской

¹⁾ Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обзорѣніе. 1879. Декабрь, стр. 755.

²⁾ Тамъ же, стр. 753. О зависимости русской церкви отъ греческой, о денежной дани Константинополю и объ эксплуатаціи русскихъ греками см. въ трудѣ П. Николаевскаго—„Учрежденіе патріаршества въ Россіи“. Спб. 1880, стр. 10—14; А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе, 1879. Декабрь, стр. 756 и слѣд.

³⁾ Объ этомъ см. у проф. Т. Барсова. „Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію“, стр. 365, 443—446.

⁴⁾ Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. „Православное Обзорѣніе“. 1879. Декабрь, стр. 754. Профессоръ Т. Барсовъ въ своемъ изслѣдованіи—„Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію“ не усматриваетъ никакого юридическаго момента въ фактѣ происхожденія русской церкви отъ константинопольской и высказываетъ такое мнѣніе, что „подчиненность русской церкви константинопольскому престолу не была утверждена какимъ-либо каноническимъ актомъ

церкви отъ „вселенскаго“ патріарха и византійскаго императора, считавшаго себя въ правѣ относиться къ русскоѣ митрополіи точно также какъ и ко всякой другой митрополіи константинопольскаго патріарха ¹⁾),—относительно этого вопроса въ наукѣ существуютъ различныя, противорѣчивыя мнѣнія. Митрополитъ Макарій въ своей „Исторіи русской церкви“ высказываетъ слѣдующій взглядъ. Послѣ взятія Константинополя турками и смерти императора Константина Палеолога—рушились всѣ надежды латинянь утвердить свою власть въ столицѣ греческой имперіи. На престолѣ константинопольскихъ патріарховъ возсѣлъ съ утвержденія самого султана Магомета II, извѣстный ревнитель православія Геннадій. Озабоченный нуждами своей бѣдствующей церкви, онъ рѣшился обратиться за матеріальною помощію къ единовѣрной Россіи: „ибо, добавляетъ митрополитъ Макарій, безъ сомнѣнія, по его благословенію прибылъ тогда къ намъ какой-то „митрополитъ цариградскій“ (т. е. изъ Царяграда) Игнатій, который въ 1454 г. цѣлый мѣсяць—іюнь прожилъ во Псковѣ и, щедро одаренный, отправился оттуда въ Новгородъ ²⁾. Вѣроятно, чрезъ этого-то митрополита, которому нужно же было, предъ началомъ сборовъ своихъ по Россіи, представиться нашему великому князю или, по крайней мѣрѣ, митрополиту, патріархъ и прислалъ послѣдному свою грамоту“ ³⁾. Въ этой грамотѣ патріархъ напоминалъ о своихъ правахъ на русскую митрополію, просилъ пособій своей угнетенной церкви, какъ теперь, такъ и на будущее время, а также выражалъ желаніе, чтобы великій князь прислалъ къ нему въ Константинополь своего посла. Все это, по мнѣнію митрополита Макарія и его многочисленныхъ послѣдователей, видно изъ отвѣтнаго посланія нашего митрополита, который между про-

и утверждалась на одномъ нравственномъ, взаимномъ ихъ довѣрїи“ (стр. 484), такъ что „при разсужденіяхъ объ этомъ предметѣ не можетъ быть и рѣчи ни о какихъ каноническихъ основанїяхъ (стр. 483). Ошибочность этого взгляда (на основанїяхъ каноническихъ и историческихъ) вполне доказана профессоромъ А. С. Павловымъ въ его блестящей и разрушительной критикѣ книги Г. Барсова („Константинопольскій патріархъ...“)—Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обозрѣніе. 1879. Ноябрь, стр. 476—499; Декабрь, стр. 734—765.

¹⁾ Объ этомъ см. 169 и слѣд. стр. нашего изслѣдованія; А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обозрѣніе. 1879. Декабрь, стр. 756—757. „Константинопольскій патріархатъ хотя и пережили имперію, но—и это весьма знаменательно—власть его надъ русскою церковію не пережила имперіи“. Тамъ же, стр. 759.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. V, стр. 216.

³⁾ М. Макарій. Н. Р. Ц. Т. VI, стр. 20.

чимъ писать къ патриарху: „... и благословенія отъ твоея великия святыни требовати хошемъ; также ото всѣхъ, кто ли ни будетъ Патриархъ на патриаршествѣ, съблюдая церковь Христову и держа истинное великое православіе, и что коли у насъ найдется, и за Христову любовь посылати хошемъ. Нынѣ, господине, сынъ мой Князь Великій послалъ къ твоей великой святыни своего посла, человѣка честна, ближняго и приступнаго своего, на имя Ивана Володимеровича, по твоему къ намъ приказу и писанію; и что, господине, у насъ нашлось, то есмо, отъ вѣры, за духовную великую любовь, съ тымъ же Великого Князя посломъ къ тебѣ послали: и твоя великая святыни за тые наши малые поминки на насъ не помолви, занеже, господине, по грѣхомъ, и наша земля отъ поганства и междособныхъ браней велми истощала и потомилася. Да пожалуй, господине, еще покажи къ намъ свершенную свою духовную любовь: обошли сына моего Великого Князя посломъ, честнымъ твоимъ писаніемъ о всемъ, и укрѣпленіи, и въ душевную ползу великому нашему православію, и за Божью церковь, и за святительскую намъ честь; занеже, господине, колькое у насъ было прежнихъ святыхъ патриархъ честныхъ грамотъ, держали есмы за земскую честь, къ нашей душевнѣй ползѣ, поминая тыхъ святыхъ Патриарховъ, да тыя всѣ грамоты, по грѣхомъ, за наша земская неустроенія въ пожары истерялися“ ¹⁾. Въ заключеніи митрополитъ проситъ, чтобы патриархъ вѣрилъ всему, что ни будетъ говорить ему великокняжескій посоль отъ имени его—митрополита ²⁾. На основаніи этой грамоты, сохранившейся безъ начала и безъ означенія, какимъ русскимъ митрополитомъ и къ кому изъ патриарховъ она писана,—митрополитъ Макарій заключаетъ: „Такъ возобновились наши церковныя сношенія. Обстоятельства были для насъ благоприятны: патриархъ крайне нуждался въ нашемъ пособіи и, какъ видно, первый отнесся къ намъ; а потому отъ него можно было ожидать тѣхъ уступокъ, которыя намъ были необходимы“ ³⁾.

¹⁾ А. И. Т. I, № 263.—1452 или 1453. Посланіе митрополита Іоны константинопольскому патриарху Геннадію, съ просьбою принять дары отправленные къ нему съ великокняжескимъ посломъ“. Стр. 495—496. (Это посланіе взято изъ сборника митрополичьихъ грамотъ (XVI в., in 4^o, л. 221), принадлежащаго Царскому. Начальный листъ грамоты въ манускриптѣ вырванъ).

²⁾ „Да что, господине, твоей великой святыни тотъ Великого Князя посоль Иванъ Володимеровичъ, отъ Великого Князя и отъ насъ иметъ говорить, тому бы твоя великая святыни всему вѣрилъ: иже бо то суть наша слова, послана съ нимъ. А Вседержитель Господь Богъ да сподобитъ насъ святыхъ твоихъ молитвъ въ безконечные вѣкы“. Тамъ же, стр. 496.

³⁾ Н. Р. Ц. Т. VI, стр. 21—22.

Думаютъ, что великій князь Василій Васильевичъ и митрополитъ, Иона, кромѣ этого перваго посольства въ Константинополь, послали еще дважды къ константинопольскому патріарху „о церковномъ исправленіи“ игумена Кирилло-бѣлозерскаго монастыря Кассіана и что, когда, Кассіанъ возвратился изъ Царьграда, великій князь „почтилъ его, и далъ ему довольная требованія монастырю, и (вполнѣдствіи, уже при митрополитѣ Θεодосіѣ) отпустилъ его въ постриженіе свое на Каменной“; знакъ что князь былъ вполнѣ доволенъ успѣхомъ своего посла¹⁾. Митрополитъ Макарій полагаетъ, что этотъ „успѣхъ“ состоялъ въ томъ, что константинопольскій патріархъ, а съ нимъ и прочіе патріархи, принимая во вниманіе бѣдственное положеніе своего отечества подъ властью турокъ и трудность или даже невозможность для русскихъ посѣщать Царьградъ по дѣламъ церкви, разъ навсегда предоставили своею грамотою русскимъ митрополитамъ право не ходить въ Константинополь для поставленія, но ставиться дома своими епископами, и кромѣ того узаконили, чтобы русскій митрополитъ считался, по чести, выше всѣхъ прочихъ митрополитовъ и занималъ мѣсто по іерусалимскомъ патріархѣ²⁾. Съ этимъ актомъ русская церковь получила независимость отъ константинопольскаго патріарха, а митрополиты ея, начавъ получать поставленіе отъ собора русскихъ іерарховъ, сдѣлались самостоятельными—(αὐτοκέφαλοι) въ управленіи своею церковью съ соборомъ русскихъ іерарховъ. Такимъ образомъ оказывается, что—какъ первое самостоятельное дѣйствіе русской церкви въ поставленіи Ионы въ митрополиты безъ сношенія съ константинопольскимъ патріархомъ, такъ и послѣдующая затѣмъ ея самостоятельность, признанная самими патріархами, были вызваны и обусловлены „нуждою“, или иначе—историческимъ ходомъ событій, и что эта самостоятельность русской церкви была соединена съ возвышеніемъ ея на степень первой митрополіи во всей восточной православной церкви;³⁾ если же константинопольскій патріархъ *по праву* (de jure) и продолжалъ еще считать ее одною изъ своихъ митрополій, то *на дѣлѣ* (de facto) она являлась уже самостоятельною и независимою⁴⁾.

Изложенныя выше свѣдѣнія о началѣ русской автокефальности русской церкви въ сравнительно недавнее время справедливо под-

¹⁾ Митрополитъ Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 22. Объ этомъ см. ниже.

²⁾ И. Р. Ц. Т. VI, стр. 22—23. Свѣдѣнія объ этомъ сохранились въ „Извѣстіи о началѣ патріаршества въ Россіи“. Доп. къ А. И. Т. II, № 76, стр. 189.

³⁾ М. Макарій, И. Р. Ц. Т. VI, стр. 23. Т. Барсовъ. Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію, стр. 571—573.

⁴⁾ М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 3.

вергнуты сомнію. Въ прекрасной статьѣ проф. П. Θ. Николаевского объ учрежденіи патріаршества въ Россіи, по справедливой оцѣнкѣ профессора А. С. Павлова ¹⁾ представлены по этому вопросу слѣдующія соображенія. „Что касается вопроса о признаніи самостоятельности московской митрополіи восточными патріархами и присылки грамоты патріарха Геннадія для подтвержденія правъ и іерархическаго положенія московскаго митрополита, то, справедливо замѣчаетъ почтенный изслѣдователь, *вопросъ объ этомъ должно признать вполне еще не разъясненнымъ русскою наукою*“. ²⁾ Мы не имѣемъ никакихъ прямыхъ указаній на то, что такая подтвердительная грамота была прислана съ востока, хотя о присылкѣ ея просили усердно въ Москвѣ и великій князь и духовенство. Если же такая грамота дѣйствительно была прислана, то, вслѣдствіе своей важности, она не замедлила бы распространиться на Руси; но и до настоящаго времени она неизвѣстна, такъ какъ не сохранилась ни въ подлинникѣ, ни въ спискахъ. Знаменитый Максимъ Грекъ, этотъ извѣстный ратоборецъ за норму отношеній русскихъ къ востоку, на московскомъ соборѣ 1525 года открыто заявлялъ, что онъ спрашивалъ, на какомъ основаніи ставятся русскіе митрополиты не по прежнему обычаю у константинопольскаго патріарха; онъ много допытывался благословенной грамоты, какую будто бы далъ на то русскимъ цареградскій патріархъ, но доселѣ не видалъ этой грамоты, и думаетъ, что русскіе митрополиты ставятся такъ по гордости и самочинно. Дѣйствительно, не видно, чтобы отцы этого собора выставили противъ словъ Максима какія либо серьезныя возраженія. ³⁾ Историки, въ подтвержденіе мысли о присылкѣ патріаршей грамоты на устройство самостоятельной московской митрополіи, ссылаются обыкновенно на одно мѣсто изъ извѣстія о поставленіи патріарха Филарета, гдѣ прямо говорится, что восточные патріархи не только прислали особое посланіе, которымъ разъ навсегда предоставляли русскимъ ставить себѣ патріарха безъ сво-

¹⁾ Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. „Православное Обзорѣніе“. 1879. Декабрь, стр. 760.

²⁾ Учрежденіе патріаршества въ Россіи, стр. 15, прим. 1. Курсивъ нашъ.

³⁾ М. Макарій. II. Р. Ц. Т. VI, стр. 182. См. также особое „сказаніе“ Максима Грека: „Сказаніе къ отрицающимся на поставленіе и клянущимся своимъ рукописаніемъ русскому митрополиту и всему священному собору, еже не принимать поставленія на митрополію и на владычества отъ римскаго папы латинскія вѣры и отъ цареградскаго патріарха, оны во области безбожныхъ турковъ поганого царя и поставленнаго отъ нихъ не примати“. Сочиненія. Ч. III, стр. 154.

шенія съ Константинополемъ, но даже опредѣлили еще права русскаго митрополита: „святительскою честію судиша (ему) предпочитатися паче всѣхъ митрополитъ, и егда случится всея вселенныя соборъ и предсѣданіе имѣти превысшее по іерусалимскомъ патріарсѣ“¹⁾. Но, несомнѣнно, доказательство это должно утратить свою силу, потому что приведенное свидѣтельство, почти буквально повторенное и въ никоновской кормчей 1653 г. (л. 10),²⁾ взято изъ такихъ извѣстій о началѣ патріаршества, которыя, по справедливому выраженію профессора П. Θ. Николаевскаго, „прямо дышуть тенденціознымъ характеромъ, проникнуты желаніемъ возвысить значеніе русскаго патріаршества, и многія историческія указанія которыхъ, относящіяся къ устройству патріаршества въ Россіи, не оправдываются несомнѣнными данными“³⁾. Кромѣ того мы знаемъ, что въ подлинныхъ актахъ, относящихся къ исторіи переговоровъ объ учрежденіи патріаршества въ Россіи, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ говорится о московской митрополіи, совершенно не упоминается о грамотѣ восточныхъ патріарховъ, въ которой они изъявили бы свое согласіе на учрежденіе этой независимости московскаго митрополита отъ патріарховъ и на предоставленіе ему особыхъ іерархическихъ правъ.⁴⁾ Точно также о признаніи самостоятельной московской митрополіи не упоминается ни въ грамотѣ восточныхъ патріарховъ 1590 г., ни въ дѣяніяхъ константинопольскаго собора 1593 года, утверждавшихъ патріаршество въ Россіи. На основаніи всѣхъ этихъ данныхъ можно съ полнымъ основаніемъ думать, что самостоятельность московской митрополіи не была признана особою официальною грамотою восточныхъ патріарховъ или же одного пат-

¹⁾ Доп. къ А. И. Т. П., стр. 189. См. также изслѣдованіе П. Θ. Николаевскаго. Учрежденіе патріаршества въ Россіи, стр. 5—6.

²⁾ Проф. А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обозрѣніе. 1879, декабрь, стр. 761, примѣч. 49.

³⁾ Учрежденіе патріаршества въ Россіи. стр. 15. Ср. Т. Барсовъ. Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію, стр. 571—573. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 20—23.

⁴⁾ Здѣсь въ общихъ выраженіяхъ замѣчается только, что „за прошеніемъ царей и великихъ князей московскихъ и по совѣту патріарховъ вселенскихъ почали поставлятися митрополиты въ Россійскомъ царствѣ о себѣ, отъ архіепископовъ и епископовъ и всего освященнаго собора Россійскаго царствія“. А въ уложенной грамотѣ 1589 года, подписанной патріархомъ Іереміемъ и п. Іовомъ, говорится даже, что *порядокъ принятія русскими митрополитами благословенія отъ константинопольскаго патріарха непоколебимо держится и до*

ріарха Геннадія¹⁾. „послѣдніе (т. е. константинопольскіе патріархи), заключають П. Θ. Николаевскій, *должны были примириться съ совершившимся фактомъ помимо своей воли и въ силу неодолимыхъ историческихъ обстоятельствъ*“.²⁾ Покойный проф. А. С. Павловъ, авторитетно замѣтилъ, что выводъ проф. Николаевского, „подтверждается разсмотрѣніемъ обстоятельствъ, при которыхъ совершилось и которыми, на первое время сопровождалось *фактическое* освобожденіе русской церкви отъ подчиненности константинопольскому патріаршему престолу“.³⁾ Дѣйствительно, нѣтъ сомнѣнія, что при митрополитѣ Іонѣ сношенія съ Константинополемъ по вопросу о *формальномъ* признаніи самостоятельности русской митрополіи не увѣнчались успѣхомъ, тавъ какъ въ противномъ случаѣ не было бы надобности прибѣгать къ такому необычайному и, нужно согласиться, неканоническому (ср. апост. 76; антиох. 23) способу избранія преемника митрополиту Іонѣ, какъ назначеніе Θεодосія особою грамотою самого митрополита⁴⁾. Точно также не нужно бы было въ моментъ поставленія новаго русскаго митрополита, писать особую, подробную и краснорѣчивую апологію автокефальности русской церкви, подъ заглавіемъ: „Слово избрано отъ святыхъ писаній. еже на латыню и сказаніе о съставленіи осмаго сбора латыньскаго (флорентійскаго). и о изверженіи Сидора прелестнаго и о поставленіи въ русети земли митрополитовъ. о сихже похвала благовѣрному вели-

кимъ. С. Г. Г. и Д. Т. II, стр. 96. Проф. А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 761.

¹⁾ П. Θ. Николаевскій. Учрежденіе патріаршества въ Россіи, стр. 16. Въ хронографѣ Дороея описывается и тактика, которой держались приставленные къ патріарху Іереміи лица въ частныхъ предварительныхъ бесѣдахъ съ нимъ о патріаршествѣ. Сначала они спросили патріарха, какъ—бы онъ поставилъ имъ патріарха? Іеремія на первый разъ отвѣтилъ, что онъ не можетъ этого сдѣлать, а соглашался только на поставленіе автокефальнаго архіепископа для русскихъ, подобно тому какъ онъ посвящаетъ въ Архиду. „Приведенныя слова патріарха Іереміи служатъ новымъ подтвержденіемъ высказаннаго выше предположенія о томъ, что при поставленіи митрополита Іоны не было получено изъ Константинополя особою патріаршей грамоты, утверждавшей самостоятельность московской митрополіи“. Тамъ же, стр. 65, прим. 1-ое. Проф. А. С. Павловъ Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 761.

²⁾ Учрежденіе патріаршества въ Россіи, стр. 16.

³⁾ Теорія восточнаго папизма, стр. 762. Курсивъ подлинника.

⁴⁾ Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 516 и слѣд. См. также Р. И. Б. Т. VI, № 93. столб. 635—688. А. И. Т. I, № 69, стр. 121.

кому князю василью васильевичю всея руси“¹⁾). Въ этомъ замѣчательномъ памятникѣ право русскихъ епископовъ на избраніе и поставленіе своего митрополита, помимо константинопольскаго патріарха, утверждается исключительно на фактѣ флорентійской уніи, въ которой русскіе видѣли измѣну грековъ древнему отеческому православію и главную причину самого паденія Константинополя²⁾).

Какъ мы видѣли выше, старанія московскаго правительства получить изъ Константинополя санкцію церковной реформы не увѣнчались успѣхомъ, такъ какъ константинопольскій патріархъ не прислалъ желаемой подтвердительной грамоты. Но, на основаніи весьма многочисленныхъ косвенныхъ указаній, можно думать, что дѣло не ограничилось только однимъ отказомъ, но константинопольскій патріархъ даже отнесся къ реформѣ очень сурово, и дѣло, по-видимому, дошло до „формальнаго разрыва“ между Москвою и Константинополемъ. Мысль эта, высказанная впервые проф. П. Θ. Николаевскимъ въ его изслѣдованіи „Учрежденіе патріаршества въ Россіи“, вѣско поддержанная проф. А. С. Павловымъ въ его блестящемъ критическомъ трудѣ: „Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права“, еще и до настоящаго времени „не пользуется правомъ гражданства въ литературѣ“³⁾, такъ какъ почти всѣ новыя сочиненія, касающіяся вопроса о началѣ автокефальности русской церкви, продолжаютъ говорить о полученномъ изъ Константинополя согласіи или же совершенно обходятъ молчаніемъ этотъ вопросъ⁴⁾; и лишь только профессоръ М. А. Дьяконовъ⁵⁾, и профессоръ Н. С. Суворовъ⁶⁾, раздѣляютъ точку зрѣнія покойнаго автора „Теоріи восточнаго папизма“, склоняясь на сторону новой постановки вопроса.

¹⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 360—395.

²⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ. Гл. V, стр. 106 и слѣд.

³⁾ По вѣрному выраженію проф. М. А. Дьяконова. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе (1891 г.). Т. III, стр. 85.

⁴⁾ См. свящ. М. Альбовъ. Краткій курсъ лекцій по церковному праву. Спб. 1882, стр. 112—113; проф. Д. И. Иловайскій. Исторія Россіи. Т. II, стр. 217; проф. А. Доброклонскій. Руководство къ исторіи русской церкви, изд. 2, стр. 149; проф. П. Знаменскій. Руководство къ р. ц. исторіи, стр. 64 и друг.

⁵⁾ Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе (1891 г.). Т. III, стр. 85—92.

⁶⁾ Курсъ церковнаго права. Т. I, стр. 136 и прим. 30.

Остановимся подробнѣ на выясненіи этого важнаго и сложнаго вопроса. Митрополитъ Іона въ своемъ „посланіи къ кievскому князю Александру Владиміровичу о поставленіи своемъ въ санъ митрополита съ убѣжденіемъ охранять въ Литвѣ православіе и съ просьбою содѣйствовать возсоединенію кievской митрополіи съ московскою“¹⁾, указываетъ ему, что „по дьявольскому навѣтованію, а по Божію нашимъ ради грѣховъ попущенію, во Царьскомъ градѣ стало въ царѣхъ и патріаршествѣхъ раздвоеніе и размышленіе, или, паче рещи, оскудѣніе и насилуваніе отъ Турокъ же и Латины на тотъ Царьскій градъ и на державы цариградскаго царя“, слѣдствіемъ чего явилось тамъ „отступленіе и еже отъ вѣры съ нами раздѣленіе“, „иномудрствованіе и приближеніе къ латинамъ“. Въ подтвержденіе такого обвиненія митрополитъ ссылается на то, что „въ той великой Божьей и святѣйшей зборнѣи и апостольствѣи Костянтиноградской церкви, отъ царя и отъ патріархи, и на палатѣхъ царевѣхъ почало быти написано папино поминовеніе“²⁾. Константинопольскій же патріархъ Григорій Мамма, на запросъ того же кievскаго князя „о единочествѣ с латыною на которомъ дѣле составилось“³⁾, подтверждаетъ, что „поминается у насъ папино имя на святой службѣ“, но что обо всемъ дѣлѣ соединенія церкви восточной и западной „научить и накажетъ васъ о всемъ словомъ и дѣломъ... преосвященный митрополитъ киевскій и всеа русіи і всечестный кардиналъ киръ исидоръ, о святѣмъ душѣ возлюбленный братъ и сослужебникъ нашего смиренія“⁴⁾. Но къ этому патріархъ добавляетъ: „А *ими* же глаголаху вамъ лживо и неполобно, иже суть разорители церкви божіи, *тии* суть отлучены отъ насъ, а вы ихъ не примайте... аще бы которіи *митрополити* и владыки, или которіи

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 66. Прежде 31 генваря 1451 г., столб. 555—564. Объ этомъ посланіи см. наше изслѣдованіе, стр. 113, прим. 1-ое.

²⁾ Тамъ же, столб. 557—559.

³⁾ „Посланіе Григорія патріарха Константинопольскаго къ князю Кievскому Александру Владиміровичу о соединеніи церкви на соборѣ Флорентійскомъ“. Означенное посланіе напечатано по списку Синод. бібліотеки XVII в., № 46. А. Поповъ, Историко—литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. (XI—XV в.), стр. 332—334. „...Вѣрныи слуга стецко князя александра владимировича приѣздилъ к намъ, і оусты своими говорилъ намъ и листъ принеслъ до насъ, і спрашивалъ насъ о единочествѣ нашемъ с латыною на которомъ дѣле составилось, глаголемая во всеи русіи многая раздѣленія и несоглашения...“ Тамъ же, стр. 332.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 333.

иноци, не примате ихъ въ ваше православіе“¹⁾. Профессоръ Е. Е. Голубинскій думаетъ, что въ приведенныхъ выше мѣстѣ этого посланія говорится „о митрополитахъ и епископахъ греческихъ, враждебныхъ уни, которые приходили въ Литву, чтобы смущать тамошнихъ русскихъ, но не говорится чтобы во главѣ смущающихъ былъ митрополитъ поставленный въ Москвѣ“²⁾. Едва ли можно согласиться съ такимъ взглядомъ почтеннаго ученаго. „Совершенно естественной является догадка, справедливо замѣчаетъ проф. М. А. Дьяконовъ, что въ числѣ иныхъ ложно глаголющихъ, которые отлучены, и митрополитовъ, уклонившихся отъ православія, на первомъ мѣстѣ подразумевается митр. Иона и московское правительство“³⁾. Итакъ, мы съ полною вѣроятностью можемъ предполагать, что самочинное поставленіе м. Ионы безъ сношенія съ патріархомъ и императоромъ вызвало строгое осужденіе со стороны Константинополя.

Другія косвенныя доказательства подтверждаютъ это предположеніе. Русская церковь, достигнувши фактической самостоятельности, на первое время, вслѣдствіе многовѣковой привычки имѣть высшее духовное начальство въ лицѣ константинопольскаго патріарха, а можетъ быть и испуганная отлученіемъ, разрывомъ съ Константинополемъ, чувствовала себя не вполнѣ хорошо; надо думать, что московское правительство тщательно старалось отыскать эту точку духовной опоры внѣ стѣнъ Константинополя. Уже при митрополитѣ Феодосіи начались довольно дѣятельныя сношенія русской церкви съ православнымъ востокомъ, именно—съ іерусалимскимъ патріархомъ; эти сношенія съ Іерусалимомъ носятъ дружественный характеръ. Факты, относящіеся къ исторіи этихъ сношеній съ іерусалимскимъ патріархатомъ, чрезвычайно знаменательны⁴⁾. Въ 1462 или 1463 году престарѣлый іерусалимскій патріархъ Іоакимъ предпринялъ путешествіе на Русь, за сборомъ милостыни, но на дорогѣ заболѣлъ и отправилъ вмѣсто себя своего протосингелла Іосифа съ грамотами къ великому князю, московскому митрополиту и всему православному русскому народу. Митрополиту патріархъ поручалъ, между прочимъ, рукоположить упомянутаго *протосингелла Іосифа въ митрополиты Кессаріи Фи-*

¹⁾ Тамъ же, стр. 333.

²⁾ И. Р. Ц. Т. II, II, I, стр. 480.

³⁾ Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. (1891 г.) Т. III, стр. 86. Курсивъ нашъ.

⁴⁾ Проф. А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 763.

литовой— „примѣръ, по словамъ профессора А. С. Павлова, въ исторіи нашей церкви небывалый и, конечно, допущенный не для того только, чтобы расположить русскихъ къ большей щедрости, но и для того, чтобы въ немъ самымъ торжественнымъ образомъ выразились признаніе, со стороны одного изъ высшихъ іерарховъ востока, канонической законности новыхъ церковныхъ дѣлъ на Руси“¹⁾. Какъ мы знаемъ, преемникъ митрополита Іоны, архіепископъ ростовскій Θεодосій, былъ поставленъ въ митрополиты необычнымъ и даже неканоническимъ способомъ: по желанію великаго князя Василія Васильевича и по соглашенію съ нимъ м. Іона избралъ и благословилъ на митрополию Θεодосія и благословенную грамоту положилъ на престолъ усненскаго собора,²⁾ и уже согласно этому соборъ епископовъ поставилъ Θεодосія въ митрополиты.

„А о патріархѣ цареградскомъ, объ его согласіи и утвержденіи, благословеніи—не было и рѣчи“, говоритъ митрополитъ Макарій, закапчивая описаніе поставленія Θεодосія. „Что бы это значило“? „Безъ сомнѣнія, то что въ Россіи дѣйствительно существовала тогда патріаршая грамота, о которой мы уже упоминали³⁾,—грамота которою патріархи разъ навсегда предоставили русскимъ митрополи-

¹⁾ Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обозрѣніе. 1879, декабрь, стр. 763. А. И. Т. I, № 78, стр. 127—129. Ср. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. 1, стр. 519—520.

²⁾ Р. И. П. Т. VI, № 93. 1461 г. послѣ 30 марта. Соборная грамота тверскому епископу Геннадію, съ извѣстіемъ о кончинѣ митрополита Іоны и съ призывомъ въ Москву на поставленіе въ митрополиты Θεодосія, архіепископа ростовскаго. Столб. 685—688. (Изъ сборника синодальной бібліотеки № 562. л. 39—40; издана была по тому же списку въ А. И. Т. I, № 69, стр. 121). „О семъ тобѣ, своему брату, пишемъ, извѣщеніе дая, чтожь господина и отца нашего Іону, митрополита кievскаго и всея Руси, Богъ къ собѣ позовалъ; и господинъ нашъ князь великій Василій Васильевичъ позналъ отца своего митрополита немощъ, да насъ своихъ богомольцевъ къ собѣ созвалъ, да и съ своимъ отцомъ съ митрополитомъ о томъ поговорили, что Господь Богъ позоветъ его къ собѣ, и онъ бы на свое мѣсто кого благословилъ, на ту святую—русскую—митрополию быти митрополитомъ. И господинъ нашъ и отецъ Іона, митрополитъ кievскій и всея Руси, разсудивъ по божественнымъ и священнымъ правиломъ и обговоривъ съ своимъ сыномъ великимъ княземъ Васильемъ Васильевичемъ, да и съ нами съ своими богомолци, избралъ и благословилъ на тотъ превеликій степенъ святительства въ домъ пречистые Богоматери... господина и брата нашего старѣйшаго Θεодосія, архіепископа ростовскаго, на свое мѣсто, да и грамоту свою благословенную, на его имя, въ святѣй величѣй зборной церкви причистые Богоматери, на престолѣ положилъ“. Тамъ же, столб. 685—686.

³⁾ М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 21—23.

тамъ ставиться у себя—дома, безъ всякихъ сношеній съ Царьградомъ¹⁾. Дѣйствительно, о подобной грамотѣ, упоминается въ официально составленномъ при патріархѣ Филаретѣ сказаніи о началѣ патріаршества въ Россіи, перешедшемъ и въ никоновскую кормчую²⁾. Но выше мы могли убѣдиться въ тенденціозности этихъ извѣстій. Поэтому слѣдуетъ иначе объяснить умолчаніе о патріаршей санкціи при поставленіи Θεодосія: въ Константинополь не хотѣли, да и не могли обращаться, разъ существовалъ формальный разрывъ съ константинопольскимъ патріархатомъ. Но митрополитъ Θεодосій готовъ былъ принять благословеніе отъ другаго, православнаго патріарха: въ 1464 году онъ съ радостью сообщилъ паствѣ, что „патріархъ Іерусалимскій, слышавъ истинную нашу святую вѣру непорушную, юже отъ богопросвѣщеннаго Владимера, въ Русскихъ земляхъ отъ многихъ лѣтъ провозсіявшю, и въ Божіей воли исполнену, и благочестіемъ цвѣтущую, якоже и свѣтъ солпечный, и тако уповая отъ сихъ на благое, и потщався, Господа ради, самъ поиде въ землю нашу, хотя намъ, по свышней ему силѣ благодати Святаго Духа, дати свое благословеніе отъ руки своея и прощеніе грѣхомъ даровати, иже вѣрую къ нему исповѣдавшимся“³⁾. Въ этомъ же посланіи митрополита Θεодосія мы находимъ весьма важное указаніе на значеніе Сіонскаго храма: о немъ митрополитъ дважды замѣтилъ, что

¹⁾ Тамъ же, стр. 50.

²⁾ Доп. къ А. И. Т. II, № 76, стр. 189: „Надлежащія ради нужи греческимъ властемъ отъ нечестивыхъ варваръ не возмогоша русти митрополиты въ Константинь градъ поставленія ради святительскаго шествія творити, ниже посланія свободна имѣти: и тако единою посланіемъ съ четырьми патріархи согласившися, и по согласію пріяша и си русти митрополиты власть отъ греческихъ патріархъ, паче же отъ константинопольскаго еже... своимъ епископи избранія митрополія творити и поставлятися“. Въ никоновской же редакціи сказанія встрѣчаемъ *очень важный и знаменательный варьянтъ*: „того ради единою посланіемъ съ четырьми патріархи согласившеса и по согласію пріяша и русти митрополиты отъ *палестинскихъ патріархъ*, еже и проч. Печати. Кормчая, 1804 г., л. 7. Проф. А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 763, 764—765; проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 87. „Нужно было бы отыскать *общій источникъ обѣихъ редакцій*, чтобы правильно судить объ ихъ взаимномъ отношеніи и сравнительной достовѣрности содержащихся въ той и другой разнорѣчивыхъ извѣстій“, замѣчаетъ проф. А. С. Павловъ. Тамъ же, стр. 765, примѣч. 55. См. у насъ ниже.

³⁾ А. И. Т. I, № 78. 1464. Посланіе митрополита Θεодосія Новгородцамъ и Псковичамъ, о милостынѣ на искупленіе святаго Гроба Господня отъ невѣрныхъ, стр. 128.

„Сіонъ, всѣмъ церквамъ глава и мати сущи всему православію“¹⁾. Нельзя не согласиться съ вполне вѣрнымъ мнѣніемъ профес. М. А. Дьяконова, что приведенное мѣсто даетъ основаніе думать, что главенство константинопольской соборной церкви въ то время не признавалось²⁾.

Что, повидимому, между Москвою и Константинополемъ дѣло дошло до „формальнаго разрыва“—это съ особою выпуклостью доказываетъ необычное содержаніе грамоты іерусалимскаго патріарха Іосифа къ великому князю Василію Васильевичу³⁾. Эти грамоты, по мнѣнію проф. А. С. Павлова, напоминаютъ папскія индульгенціи⁴⁾. „Прощенная грамота“ этого патріарха, обращенная къ „славнѣйшему и благородному Великому Князю Московскому, и всея Руси, Господину (нашему) Василію, о Святомъ Дусѣ возлюбленному сыну нашего смиренія“ гласитъ, между прочимъ: „Мы еже разумѣваемъ о господствѣ тѣ, еже еси человекъ благочестивый и православенъ и православнымъ и христіюбивымъ родителемъ наслѣдникъ, и въспрiятель, и ближній сынъ и другъ святыя Христовы церкви. И сего ради, еже еси явился всегда послушающимъ къ ней вѣрою и покореніемъ и честью, и того ради и мы имѣемъ тя благословена отъ Бога и прощена, и еже по достоинству твоему, еще имѣеть ты, опрочѣ иныхъ, смиреніе наше благородіе твое прощено отъ предающаго тое власти и благодати отъ Пресвятаго и Живоначальнаго Духа...“ связанію разрѣшеніе; и елико еже ты яко человекъ съгрѣшилъ, словомъ и дѣломъ и помышленіемъ, волею и неволею, и сія и духовнымъ изрече отцемъ, еже имѣеть наше смиреніе *исподарство твое прощено въ всемъ церковномъ запрещеніи*, волное и невол-

¹⁾ Тамъ же стр. 128. Въ другомъ мѣстѣ о значеніи Сіонскаго храма сказано такъ: „Съ благобоязньствомъ и великою вѣрою и любовью, подайте, безъ сумнѣнія, милостыню Іосифу свершеному Митрополиту Кесарія Филиповы, кажды васъ, якоже волить, противу силѣ, на искупленіе Христова Гроба и на съзиданіе *святые матере церквамъ, еже есть Сіонъ*, отъ него же изыде радость и свѣтъ Христосъ“. Тамъ же, стр. 128.

²⁾ Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній, Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 88.

³⁾ О грамотахъ патр. Іоакима къ великому князю и м. Θεодосію упоминаетъ самъ Θεодосій въ своемъ посланіи (А. И. Т. I, № 78, стр. 128): „Къ господину же и сыну моему, къ благородному и благовѣрному Великому Князю... и къ нашему смѣренію той блаженнѣйшій и приснопамятный Іоакимъ... прислалъ къ намъ свои грамоты...“

⁴⁾ Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 763.

ное¹⁾. Въ грамотѣ же патріарха Іоакима ко всѣмъ русскимъ, относительно своего протосингелла Іосифа выражался такъ: „имѣйте его, какъ самого мене; азъ бо подадохъ ему власть имѣти, юже самъ имѣхъ отъ Духа Святого, *рѣшати и вязати.....*, и повелѣниемъ нашимъ Іосифъ, нареченный на митрополию Кесарія Филипповы, *да дастъ прощеніе грѣховъ* требующимъ отъ него и *грамату отпущную, еже о грѣсѣхъ*, человѣкомъ“²⁾. „Зачѣмъ понадобились такіа грамоты? Откуда и кѣмъ наложено было на русскихъ церковное запрещеніе? Не доходило ли дѣло до *формальнаго разрыва* между Москвою и Константинополемъ?“³⁾. Объяснить все это, уяснить причину появленія столь необычныхъ грамотъ, понять ихъ настоящій смыслъ и значеніе, возможно лишь допустивъ мысль о существованіи „формальнаго разрыва“ между Москвою и Константинополемъ. Да и знаменательное поставленіе русскимъ митрополитомъ протосингелла Іосифа въ митрополиты Кесаріи Филипповой, совершенное Θεодосіемъ по приказанію іерусалимскаго патріарха⁴⁾, благорасположеннаго къ московскому правительству, имѣло свой истинный смыслъ и значеніе только при существованіи этого разрыва, такъ какъ предоставленіе правъ русскому митрополиту, еще недавно получавшему наставленіе въ Константинополѣ, самому поставлять

¹⁾ А. И. Т. I, № 72, Прежде 1462. Прощенная грамота Іерусалимскаго Патріарха Іоакима Великому Князю Василію Васильевичу, стр. 123. „*Держатью пался еси и заповѣди отеческыя преступилъ еси, вѣдая и невѣдая, или отъ клятвы святительскія или отъ священника будетъ, или отца и матери заповѣди преступилъ будешь, или инымъ проклятьемъ пался будешь, и елико неразрѣшимыхъ множество, исповѣдаемыхъ и несповѣдаемыхъ, исцѣлился еси. И молился о семъ смѣреніе наше, и получиши прощенье* благородіе отъ всеблагаго челоуѣколюбца Бога...“ Тамъ же, стр. 123. Курсивъ нашъ.

²⁾ Курсивъ нашъ. Грамота п. Іоакима ко всѣмъ русскимъ еще не напечатана и находится въ Сбор. Новг. Соф. библиот. (нынѣ Спб. дух. Акад.), первой полов. XVI в., № 1454, л. 445 об.—449. М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VIII, стр. 351, примѣч. 443.

³⁾ А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 464.

⁴⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 135. 1464 г. апрѣля 4. Настольная грамота митрополита Θεодосія протосингеллу Іосифу, поставленному, съ согласія и по нареченію іерусалимскаго патріарха Іоакима, въ митрополиты Кесаріи Филипповы, столб. 925—930. „Знаменательный фактъ подавленія русскимъ (теперь автокефальнымъ) митрополитомъ равностепеннаго іерарха для восточной церкви, справедливо замѣчаетъ ученый редакторъ VI Т. Р. И. Б., отмѣченъ и въ современныхъ нашихъ лѣтописяхъ“. Ср. также м. Макарія. И. Р. Ц. Т. VIII, стр. 351 и Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II, П. I, 529—530. Впрочемъ, для нашей цѣли скептицизмъ проф. Голубинскаго не имѣетъ значенія.

митрополита, было лишь вызвано желаніемъ узаконить и оформить фактическую автокефальность русской церкви. Лучшаго же подтвержденія, болѣе конкретнаго и нагляднаго, нельзя было желать московскому правительству¹⁾.

Не смотря на столь многочисленныя и, смѣемъ думать, довольно вѣскія свидѣтельства въ пользу мнѣнія о существованіи формальнаго разрыва между Москвою и Константинополемъ, мнѣнія и до настоящаго времени не получившаго признанія въ наукѣ, продолжаютъ толковать о добрыхъ отношеніяхъ между русской митрополіей и константинопольскимъ патріархатомъ; думается намъ, что такое сужденіе основано ни слишкомъ шаткихъ и сомнительныхъ основаніяхъ. Въ 1454 году мы, дѣйствительно, видимъ на Руси какого-то „цареградскаго митрополита“ Игнатія, но онъ, какъ видно изъ лѣтописнаго извѣстія, держится въ сторонѣ отъ Москвы и собираетъ милостыню только въ Псковѣ и Новгородѣ, отношенія которыхъ къ Москвѣ въ то время далеко не отличались дружественнымъ характеромъ²⁾. Какъ мы видѣли выше, что около того же времени великій князь и митрополитъ не одинъ разъ посылали пословъ въ Царыградъ „за нѣкую потребу, о церковномъ исправленіи“, но о результатѣ и болѣе подробныхъ цѣляхъ этихъ посольствъ ничего неизвѣстно³⁾. Въ

¹⁾ М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 88. См. также Никоновскую лѣтопись. Ч. VI. „О поставленіи Іосифъ Митрополитъ в Кесарю Филипповъ“, стр. 2; П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 151: „О поставленіи Іосифа Іерусалимлянина“ и др.

²⁾ Того жъ лѣта пріѣхъ во Псковъ Митрополитъ Цареградскій Игнатій на 6 недѣли въ субботу по Велицѣ дни, мѣсяца Іюня въ 1 день, на память святаго мученика Іуситина, и бысть во Псковѣ 4 недѣли, и поѣхъ изо Пскова одаренъ въ Великій Новгородъ“. Псковская лѣтопись, изданная М. Погодинымъ (М. 1837), стр. 80. Очень характерно, что подъ тѣмъ же 1454 годомъ мы встрѣчаемъ въ той же лѣтописи свидѣтельство о пріѣздѣ во Псковъ „князя Ивана Дмитреевича Шемякина“, торжественно и дружески встрѣченнаго и одареннаго псковичами. Тамъ же, стр. 79—80. Объ отношеніи къ Новгороду, охотно принимавшаго у себя врага Москвы—Шемяку, см. у Е. Е. Голубинскаго Н. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 506, 502 и др.

³⁾ М. Макарій. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 22. Соображенія м. Макарія о цѣляхъ и результатахъ посольства въ Константинополь игумена Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря Кассіана, носятъ слишкомъ гадательный и не вполне обоснованный характеръ. (Правосл. Собес. 1861, I. 210). А. С. Павловъ. Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 764. Профессоръ Е. Е. Голубинскій справедливо относится скептически къ свидѣтельству Пансія Ярославова, такъ какъ ему кажется „нѣсколько подозрительно“ въ показаніи Пансія то, что, по его словамъ, пришедши во второй разъ изъ Констан-

подтвержденіе противоположной мысли обыкновенно ссылаются на грамоту московскаго митрополита Іоны къ константинопольскому патріарху Геннадію Схоларію¹⁾, такъ какъ въ этомъ посланіи, будто бы свидѣтельствующемъ о добрыхъ отношеніяхъ между нашею митрополіею и византійскимъ патріархатомъ, сказано: „благословенія отъ твоея великія святыни требовати хоцемъ, также ото всѣхъ, кто ли ни будетъ патріархъ на патріаршествѣ съблюдая церковь Христову и держа истинное великое православіе“²⁾; но „это посланіе сохранилось безъ начала и безъ означенія, какимъ нашимъ митрополитомъ и кому изъ патріарховъ оно писано“³⁾. Профессоръ А. С.

тинополя, Кассіанъ былъ отпущенъ великимъ княземъ въ свое постриженіе на Каменной, между тѣмъ какъ онъ возвратился въ Каменскій монастырь изъ Кириллова въ 1468—1469 году, что было уже послѣ смерти Василя Васильевича. Кромѣ того, выше почтенный ученый, приведя свидѣтельство Паисія, осторожно замѣчаетъ: „Если Паисій не смѣшиваетъ тутъ и не разумѣетъ посольства Кассіана въ Литву, то намъ остается только пожалѣть, что онъ не сообщаетъ ничего опредѣленнаго о цѣли посольства и объ ихъ результатѣ“. Н. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 512—513, примѣч. 1.

¹⁾ О времени и причинахъ ухода съ патріаршей кафедры Геннадія Схоларія см. въ капитальномъ и блестящемъ трудѣ профессора А. П. Лебедева— „Исторія греко-восточной церкви подъ властью турокъ. Отъ паденія Константинополя (въ 1453 году) до настоящаго времени“. Изд. 2-е. (С.-Петербургъ, 1904), стр. 216—221. По распространенному мнѣнію, котораго придерживался и проф. А. С. Павловъ, Геннадій правилъ Константинопольскою церковью съ 1453 по 1459 годъ. Между тѣмъ проф. А. П. Лебедевъ, проанализировавъ въ совокупности всѣ факты, относящіеся къ кратковременному правленію Геннадія церковью и требующіе строгой критической провѣрки,—приходитъ къ выводу, что Схоларій патріаршествовалъ всего лишь два года „такъ какъ въ маѣ 1456 года онъ отказался отъ патріаршей кафедры. Почтенный ученый, не соглашаясь съ Сатою, который утверждаетъ, что Геннадій скончался около 1460 г., утверждаетъ, что смерть знаменитаго патріарха, перваго по паденіи византійской имперіи, послѣдовала раньше: Геннадій умеръ около 1457 года. Тамъ же, стр. 216, 221.

²⁾ А. Н. Т. I, № 263. 1452 или 1453. Посланіе митрополита Іоны Константинопольскому Патріарху Геннадію, съ просьбою принять дары, отправленные къ нему съ великокняжескимъ посломъ. Стр. 495—496. (Изъ сборника митропол. грам. XVI в., принадлежащаго Царскому. Начальный листъ грамоты въ манускриптѣ вырванъ).

³⁾ М. Макарій. Н. Р. Ц. Т. VI, стр. 21, прим. 21: „Но судя по имени великокняжескаго посла—Ивана Владиміровича, который употреблялся въ качествѣ посла вел. кн. Василюмъ Васильевичемъ (А. Э. I. № 59), а также судя по содержанію посланія и по самымъ выраженіямъ: „благословенія отъ твоея великія святыни требовати хоцемъ“ и проч.,—которыя встрѣчаются и въ другихъ, разсмотрѣнныхъ нами, такихъ же посланіяхъ в. кн. Василя Василье-

Павловъ по поводу этого посланія вѣрно замѣчаетъ, что издатели лишь по догадкѣ усвоили его митрополиту Іонѣ и адресовали его константинопольскому патриарху Геннадію, тогда какъ въ силу вышеизложенныхъ фактовъ, оно съ большею вѣроятностью можетъ быть отнесено къ числу документовъ по сношеніемъ митрополита Θεодосія съ іерусалимскимъ патриархомъ ¹⁾. Это рѣзко бросающееся въ глаза сопоставленіе съ одной стороны отлученія, наложеннаго константинопольскимъ патриархомъ на „иныхъ разорителей церкви Божіей“, а съ другой—разрѣшеніе отъ церковнаго запрещенія, даннаго дѣйствующимъ всецѣло въ интересахъ Москвы іерусалимскимъ патриархомъ московскому великому князю и народу, заставляеть насъ, въ силу логической необходимости, принять, высказанное глубокимъ ученымъ А. С. Павловымъ, предположеніе, что „сближеніе съ отдаленнымъ Іерусалимомъ вызвано было разрывомъ съ Константинополемъ и что вышеуказанныя грамоты патриарха Іоакима и подали поводъ къ позднѣйшему сказанію о присылкѣ восточными патриархами особой грамоты, съ признаніемъ автокефальности русской митрополіи“ ²⁾. Почтенный канонистъ справедливо придаетъ большое значеніе ликоновской редакціи объ учрежденіи патриаршества въ Россіи, гдѣ извѣстіе о присылкѣ упомянутой грамоты изложено слѣдующимъ образомъ: „того ради (т. е. вслѣдствіе завоеванія Константинополя турками) единою посланіемъ съ четырьмя патриархи согласившеся, и по согласію пріяша и рустіи митрополити отъ *палестинскихъ патриархъ* власть, еже не ктому поставленія ради приходити русскимъ митрополитомъ въ Константиньградъ, но сво-

вича и митрополита Іоны, можно съ увѣренностью (?) полагать, что посланіе это написано митрополитомъ Іоною къ православному цареградскому патриарху Геннадію“. „Да пожалуй, господине, гласить это посланіе, еще покажи намъ свершенную свою духовную любовь: обошли сына моего Великаго Князя посломъ, честнымъ твоимъ писаніемъ о всемъ, и укрѣпленіи, и въ душевную ползу великому нашему православію, и за Божью церковь, и за святительскую намъ честь; занеже, господине, колькое у насъ было прежнихъ святыхъ Патриархъ честныхъ грамотъ, держали есмы за земскую честь, къ своей душевнѣй ползѣ... да тыя всѣ грамоты, по грѣхомъ, за наша земская нестроенія, въ пожары истерялися“. А. И. Т. I, № 262, стр. 495—496.

¹⁾ Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 764. Этотъ же взглядъ раздѣляетъ и проф. М. А. Дьяконовъ въ своей статьѣ „Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 83, примѣч. 3.

²⁾ Теорія восточнаго папизма. Православное Обзорѣніе. 1879, декабрь, стр. 764. Проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 87.

ими епископы избраніе митрополіе творити“. „Такъ точно и въ наши дни *іерусалимскій* же патріархъ призналъ автокефальность болгарской церкви, вопреки опредѣленію *константинопольскаго собора*“¹⁾.

Но кромѣ вышеприведенныхъ, если такъ возможно выразиться, косвенныхъ доказательствъ существованія разрыва между Москвой и Константинополемъ, существуетъ цѣлый рядъ прямыхъ указаній того, что отношенія между митрополіей и патріархатомъ далеко не были дружественнаго или, даже мирнаго, характера. Мы уже видѣли, что московское правительство всѣми мѣрами старается оградиться отъ притязаній константинопольскаго патріархата: оно при митрополитѣ Θεодосіи, еще при жизни великаго князя Василя Васильевича, составляетъ особый трактатъ для оправданія автокефальности русской церкви—„Слово избрано отъ святыхъ писаній. еже на латыню...“²⁾. Поставленіе перваго, послѣ паденія Константинополя, подпавшаго теперь подъ власть турокъ и послѣ *фактическаго* прекращенія власти Царьграда надъ Москвой, митрополита въ стольномъ городѣ Руси—Θеодосія (въ 1461 г.) было моментомъ торжества давно желанной автокефальности русской церкви³⁾. Этотъ знаменательный моментъ государственной жизни московской Руси нашель себѣ удачно осмысленное литературное выраженіе въ „Словѣ избранномъ“ которое является памятникомъ величайшей важности въ исторіи нашей древней церковно-политической литературы⁴⁾. Какъ видно изъ самаго оглавленія „Слово“ состоитъ изъ двухъ частей: первая—сказаніе объ осьмомъ соборѣ и низложеніи Исидора⁵⁾ есть исвѣстная „Повѣсть“ Симеона Суздальскаго въ лѣтописной редакціи. Вторая же часть—о поставленіи русскихъ митрополитовъ Іоны и Θεодосія своими русскими епископами, при господствующимъ участіи великаго князя Василя Васильевича,⁶⁾ составляетъ, по выраженію проф. А. С. Павлова,⁷⁾ „главное ядро со-

¹⁾ Тамъ же, стр. 764—765. Курсивъ подлинника.

²⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. (XI—XV в.), стр. 360—395.

³⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ, стр. 106. О значеніи поставленія митрополита Θεодосія см. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 518—520.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 106.

⁵⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ, стр. 360—379.

⁶⁾ Тамъ же, стр. 380—395.

⁷⁾ Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ, стр. 107.

чиненія“. Установленіе автокефальности русской церкви, право самостоятельнаго поставленія митрополитовъ на Москвѣ, у гроба св. Петра, представлено здѣсь какъ необходимыйъ результатъ нзмѣны грековъ древнему православію вслѣдствіе союза съ латинянами на осьмомъ ферраро-флорентійскомъ соборѣ; въ доказательство же невозможности этого союза, какъ богопротивнаго, приводится старинная повѣсть объ отпаденіи латинянъ отъ православной церкви, съ подробнымъ перечнемъ ихъ заблужденій.¹⁾ И въ той и другой части расточаются восторженныя похвалы главному виновнику торжества православія на Руси, главному дѣятелю этой церковной реформы, — *блгоупичанному царю великому князю Василю Васильевичу*.²⁾ „Въ „Словѣ“; по выраженію проф. Е. Е. Голубинскаго, проводятся, хотя далеко и не съ полною ясностью и открытостію, двѣ мысли: во-первыхъ, что великій князь есть преемникъ императоровъ греческихъ; во-вторыхъ, что у насъ въ Россіи благочестіе выше, пежели въ порабощенной турками Греціи“³⁾.

Но въ Москвѣ не ограничились только этими мѣрами публицистической защиты и прибѣгли къ болѣе реальнымъ, болѣе дѣйствительнымъ средствамъ для огражденія себя отъ константинопольскихъ притязаній. Послѣ окончательнаго раздѣленія митрополіи (1458 г.)⁴⁾, когда константинопольскій патріархъ Григорій поставилъ Григорія, ученика Исидора, митрополитомъ въ Кіевъ, на московскомъ соборѣ 1459 года русскіе епископы составили соборную грамоту о вѣрности ихъ митрополиту Іонѣ и несообщеніи съ Исидоровымъ ученикомъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римѣ.⁵⁾ „Объщаніе же предъ Богомъ дахомъ, гласила эта грамота, предъ святыми ангелы, на своемъ поставленіи, своему господину и отцу Іонѣ, митрополиту всея Руси, что намъ отъ свята церкви зборныя московскія свята Богородица быти неотступнымъ, и *отъ нашего господина и отца Іоны, митрополита всея Руси, также быти неотступнымъ и*

¹⁾ Стр. 385—391. М. А. Дьяконовъ. Къ исторію древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 19.

²⁾ А. С. Павловъ. Критическіе опыты по исторіи древнейшей греко-русской полемики противъ латинянъ, стр. 107.

³⁾ И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 520.

⁴⁾ Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 503, 504—505.

⁵⁾ 1459 г. Соборная грамота русскихъ епископовъ, о вѣрности ихъ митрополиту Іонѣ и несообщеніи съ Исидоровымъ ученикомъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римѣ на кievскую митрополію Р. И. Б. Т. VI, № 83, столб. 627—632; А. И. Т. I, № 61, стр. 108—110. (Изъ синадальнаго сборника № 562, л. 52 об.—54). См. также Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 506—507.

повиноватися ему во всемъ; и кто, по его отшествію къ Богу, иный митрополитъ поставленъ будетъ, по избранію Святаго Духа и по святыхъ правилахъ святыхъ Апостолъ и святыхъ Отець, и по повелѣнію господина нашего великаго князя *Василія Васильевича*, русскаго самодержца, въ той зборной церкви святыя Богородици на Москвѣ, на той великій престолъ, у гроба святаго Петра митрополита, русскаго чудотворца: и намъ, архіепископомъ и епископомъ русскія митрополюи, также быти отъ святыя зборныя церкви московскія святыя Богородица неотступнымъ, и отъ того митрополита также неотступнымъ быти, и спослѣдовати и повиноватися ему во всемъ, во всѣхъ духовныхъ дѣлѣхъ въ церковныхъ, и о всякомъ благочестіѣ быти съ нимъ за едино¹⁾. Грамота очень рѣшительно высказывается относительно Исидора и его ученика: „А что прежнего одного отступника отъ благочестья православныя нашей вѣры христіанскія, Исидора преже бывшаго митрополита русскаго, и его ученика и единомысленика, нынѣ же на церковь Божью развратника, пришедшаго отъ Рима Григорія, отлученаго отъ святыя зборныя церкви, иже именуеть себя митрополитомъ кievскимъ: и намъ архіепископомъ и епископомъ русскія митрополюи къ тому Григорью не приступати, ни грамотъ намъ отъ него не принмати никакихъ, ни совѣта съ нимъ не имѣти ни о чемъ же“²⁾. Невозможно допустить, чтобы въ этомъ спорѣ съ м. Григоріемъ московскій соборъ не сослался бы на грамоту четырехъ патріарховъ, узаконившую новый церковный порядокъ, если бы таковая существовала³⁾.

Что отношенія Москвы къ Константинополю исключали возможность присылки патріаршей грамоты съ сапкіею новаго порядка вещей, и что вообще между русскою митрополіею и константинопольскимъ патріархатомъ не могли существовать тогда добрыя, мирныя сношенія,—лучшимъ и неопровержимымъ доказательствомъ этого служить сохранившееся посланіе великаго князя Ивана Васильевича къ новгородскому архіепископу Іонѣ, о томъ чтобъ онъ

¹⁾ Тамъ же, столб. 629—630; стр. 109. Курсивъ нашъ.

²⁾ Тамъ же, столб. 630—631; стр. 109. Ср. также Р. И. Б. Т. VI, № 92. 1461 г. марта 22. Повольная грамота тверскаго епископа Геннадія, на избраніе и поставленіе новаго митрополита, по смерти Іоны, съ изъясненіемъ неизмѣнной вѣрности какъ Іонѣ, такъ и его преемнику, столб. 681—684; А. И. Т. I, № 274, стр. 506.

³⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно—государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе Т. III, стр. 89.

не имѣлъ общенія съ кievскимъ лжемитрополитомъ Григоріемъ¹⁾. Одно изъ мѣстъ этого интереснаго посланія повѣствуетъ о томъ, что московское правительство получило изъ Константинополя отъ Іосифа, митрополита Кесаріи Филипповой, поставленнаго въ Москвѣ, предупрежденіе о попыткахъ Григорія, ученика Исидора, добиться въ Константинополѣ признанія за нимъ правъ на единую русскую митрополию²⁾. Этотъ Григорій, повѣствуетъ великій князь „посылалъ до Царягорода своего посла Мануила, ищучи себѣ благословенія и подтвержденія отъ царьградскаго патрeарха, а хотячи того, какъ бы ему быти у насъ въ дому пречистыя Богородици у чудотворца Петра на Москвѣ, да чтобы о немъ патрeархъ послалъ до меня, до великаго князя, да отъ того деи много пореклъ злата и портъ патрeарху, да подавалъ великіе же поминки“³⁾. Но попытка Григорія потерпѣла неудачу: „И въ то деи время патрeархъ былъ, Симономъ звали, надъ нѣкоторымъ монастыремъ надъ убогимъ, а болшіе церкви Божьи соборныя турецкій царь въ мизгити починилъ; а которые церкви оставилъ патрeарху, на тѣхъ крестовъ нѣтъ, ни звону у нихъ нѣтъ, поютъ безъ звону. А тотъ деи патріархъ Симонъ, человекъ деи разсудителенъ, да у того Мануила, у Григорьева посла, поминковъ и обѣщанаго злата, ни портъ не принялъ, а благословенья не далъ, а отрекъ ему деи такъ: „язъ самъ живу въ убожествѣ, въ бесерменскихъ рукахъ, въ чюжей неволѣ, *а наше ся уже православіе изрушило*“⁴⁾. Повидимому, эти сообщенія произвели сильное впечатлѣніе и побудили московское правительство прибѣгнуть къ самымъ рѣшительнымъ мѣрамъ. „И мы, пишеть великій князь, также нынѣ умыслили собѣ съ своимъ отцемъ съ митрополитомъ, и съ своею матерью великою княгинею, и съ своею братьею, и съ своимъ богомолци, со архіепискупомъ и съ епискупами и со владыками, и со архимандриты и съ честными игумены, и со всѣмъ священствомъ,

¹⁾ Р. Н. Б. Т. VI, № 100. 1465—1470, столб. 707—712; А. А. Э. Т. I, № 80. Въ виду важности правильнаго разрѣшенія затронутаго вопроса, мы позволимъ себѣ коснуться и этого посланія, хотя и выходящаго за хронологическіе предѣлы нашего изслѣдованія.

²⁾ „Князь великій повѣствуетъ: нынѣча паки являемъ тобѣ, своему богомолцу: прислалъ ко мнѣ изъ Царягорода Іосифъ митрополитъ Кесарѣя Филипповы грамоту свою... а являетъ намъ о томъ Григорѣѣ, о Сидоровѣ ученикѣ какъ ся домышляетъ, какъ бы ему мочи (вар. „мошно“) внити въ наше православное хрестьянство“. Тамъ же, столб. 710.

³⁾ Тамъ же, столб. 710.

⁴⁾ Тамъ же, столб. 710—711. Курсивъ нашъ См. у Е. Е. Голубинскаго. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 510—511.

да того ми посла патрарша, ни Григорьева, и въ землю свою впуцать не велеть: не требую его, ни его благословенья, ни его неблагословенья, имѣемъ же его отъ себя самого того патрарха, чюжа и отречена, и его посла и того окааннаго Григорья: тобѣ бы, нашему богомолцу, вѣдомо было“¹⁾. Московское правительство этимъ торжественнымъ отреченіемъ не только констатировало и подчеркивало полное отсутствіе какой-либо зависимости и подчиненія Константинополю, но рѣшительно и формально заявляло о полномъ прекращеніи сношеній съ бывшимъ представителемъ вселенской церкви. Объявивъ, что оно считаетъ даже самого патрарха „чюжа и отречена“—московское правительство сдѣлало въ этомъ отношеніи самые рѣшительные шаги: идти дальше на пути „формальнаго разрыва“, столь очевидно, выпукло констатированнаго, было совершенно некуда.²⁾

Для огражденія себя отъ дальнѣйшихъ посягательствъ константинопольскаго патрархата, московское правительство придумало и ввело въ епископскій обѣтъ существенныя и весьма характерныя прибавки. Намъ извѣстно, что въ повольной грамотѣ на поставленіе митрополита, переписанной на имя тверскаго епископа Вассіана (князя Оболенскаго) поставленнаго въ 1478 г., сказано: „А къ митрополиту къ Спиридону, нарицаемому Сатанѣ, *взыскавшю* (читай-*взыскавшему*) въ Цариградѣ поставленія, во области безбожныхъ Турковъ, отъ поганаго царя, или кто будетъ иной митрополитъ поставленъ отъ Латыни, или отъ Турскаго области, не приступати мнѣ къ нему, ни приобщенія, ни соединенія мя съ нимъ не имѣти никакова“³⁾. Но этотъ обѣтъ, это отчужденіе отъ Константинополя, уже какъ общее правило, введенъ въ чинъ епископскаго исповѣданія время митрополита Симона⁴⁾, гдѣ читается слѣдующее: „Отрицаю-жеся и проклиная Григорія Цамблакова церковнаго раздранія, якоже и есть проклято; такожде отрицаюся Исидорова къ нему приобщенія и ученика его Григорія, церковнаго раздирателя, и отъ

¹⁾ Тамъ же, столб. 711. Курсивъ нашъ.

²⁾ М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно—государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 90.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 92. 1461 г. марта 22. Повольная грамота тверскаго епископа Геннадія, на избраніе новаго митрополита, по смерти Юны, съ изъясненіемъ неизмѣнной вѣрности какъ Юнѣ, такъ и его преемнику, столб. 683, примѣч. 2. Курсивъ нашъ. Е. Е. Голубинскій. Н. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 550. См. также текстъ грамоты подъ № 92, столб. 681—684 и № 109. 1478—1488. Повольная грамота тверскаго епископа Вассіана митрополиту Геронтію, на всѣ дѣла церковныя, совершаемыя соборнѣ, столб. 743—744.

⁴⁾ Митрополитъ Симонъ 1495—1511.

похваленія и соединенія къ латинству, съ ними же и Спиридона, нарицаемаго Сатану, *взыскавшаго въ Царыградъ поставленія*, въ области безбожныхъ турокъ поганаго царя. *Такоже и всѣхъ тѣхъ отрицаюся, еже по немъ когда случится кому пріити на Кіевъ* отъ Рима латинскаго, или *отъ Царяграда турецкія державы*“¹⁾.

Поэтому является вполне естественной и логичной и замѣна обѣщанія въ чинѣ избранія и поставленія въ епископы. Слова прежняго епископскаго обѣщанія:— „не хотѣти ми пріимати иного митрополита, развѣ кого поставятъ изъ Царяграда, какъ есмы то изначала пріяли“²⁾ были замѣнены слѣдующими: „развѣ кого поставятъ *отъ нашего великаго истиннаго православія*, по божественнымъ и священнымъ правиломъ святыхъ вселенскихъ седми съборовъ *а не отъ Латынь, ни отъ иныхъ которыхъ раздѣленій церковныхъ нашему великому истинному православію*“³⁾.

Нельзя не согласиться съ вѣрнымъ взглядомъ проф. М. А. Дьяконова, что указанныя прибавки получаютъ серьезное практическое значеніе и легко объясняется только при допущеніи формальнаго разрыва; наоборотъ, онѣ, конечно, не могли бы имѣть мѣста, какъ совершенно излишнія и ненужныя, если бы существовала патріаршая грамота, утверждающая автокефальность русской церкви⁴⁾. И не безъ основаній возражалъ противъ этихъ прибавокъ знаменитый Максимъ Грекъ и даже, какъ мы видѣли выше, написалъ на эту тему особое сочиненіе: „Сказаніе къ отрицающимся на поставленіе и клянущимся своимъ рукописаніемъ русскому митрополиту и всему священному собору, еже не пріимати поставленія на митрополию и на владычества отъ римскаго папы латинскія вѣры и отъ цареградскаго патріархъ. оны во области безбожныхъ турковъ поганаго царя и поставленнаго отъ нихъ не пріимати“⁵⁾. И не одинъ Максимъ заявлялъ, что въ Москвѣ поставляется митрополитъ своимъ

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, столб. 451, примѣч. 3. Курсивъ нашъ. Проф. А. С. Павловъ по поводу этой прибавки замѣчаетъ, что противъ послѣдняго пункта, внесеннаго въ епископское исповѣданіе, вѣроятно, при митрополитѣ Іонѣ (Ср. м. Макарія. И. Р. Ц. Т. VI, стр. 40), впоследствии возставалъ Максимъ Грекъ (Сочин. Ч. III, стр. 154). Р. И. Б. Т. VI, столб. 451, примѣч. 3.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 52. 1423 г. Чинъ избранія и поставленія въ епископы, столб. 454.

³⁾ Тамъ же, столб. 454, примѣч. 10. Курсивъ нашъ.

⁴⁾ Къ исторіи древнерусскихъ церковно—государственныхъ отношеній Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 90—91.

⁵⁾ Сочиненія. Ч. III, стр. 154.

русскими безъ благословенія цареградскаго патріарха, „ставятся собою самочинно и безчинно“,— седьмой послѣ взятія Константинополя турками патріархъ, Діоносій I, ученикъ знаменитаго поборника православія Марка Ефесскаго, говорилъ въ 1469 году, что цареградская церковь не признавала и не признаетъ московскихъ митрополитовъ, какъ ставимыхъ безъ ея благословенія ¹⁾). Прекраснымъ восполненіемъ характеристики отношеній къ греческой церкви, возникшихъ на Руси послѣ злополучной флорентійской уніи, можетъ также служить знаменитый споръ о сугубой и трегубой аллилуіи, происходившій во Псковѣ между Евфросимомъ псковскимъ и Іовомъ распопомъ (растригомъ). Мы не станемъ останавливаться на подробностяхъ этого спора, который обстоятельно изложенъ въ изслѣдованіи профессора В. Н. Малинина ²⁾; мы вполне соглашаемся со взглядами почтеннаго изслѣдователя, что споръ этотъ замѣчателенъ, что важна въ немъ не одна формулировка новаго отношенія къ авторитету восточной вселенской церкви Іова и псковскаго духовенства, отъ имени котораго онъ говорилъ, но и самого Евфросина, которой усиленно старается отмѣтить, что онъ былъ еще въ Константинополь въ добрую пору, задолго до паденія Константинополя, даже до флорентійскаго собора, когда еще былъ живъ патріархъ Іосифъ. Видно, что и самъ Евфросинъ находилъ рискованной ссылку на примѣръ греческой церкви послѣ флорентійской уніи, такъ какъ онъ раздѣлялъ общій взглядъ русскихъ людей на унію и на ея слѣдствія для грековъ ³⁾).

Мы видимъ, что довѣріе къ греческой церкви и грекамъ было окончательно поколеблено; сношенія съ нею были прерваны; объ этомъ было много разъ и торжественно объявлено московскимъ правительствомъ; и вмѣстѣ съ этимъ растетъ собственное національное

¹⁾ М. Макарій. И. Р. Ц. Т. IX, стр. 37—39. Проф. Е. Е. Голубинскій. И. Р. Ц. Т. II. П. I, стр. 511. 533—534. См. у него же взятое у Райнальда изъ его *Annales ecclesiastici* (an. 1472, p. 48 sq.) свидѣтельство посланнаго Іоанномъ II въ Римъ смотрѣть невѣсту Софью Ѳоминишну, а потомъ привезти ее въ Москву —денежнаго мастера Ивана Фрязина (итальянецъ изъ Виченцы Жанъ Баттиста Волпе) объ отношеніяхъ великаго князя къ константинопольскому патріарху, подпавшему подъ власть турокъ. Тамъ же, стр. 862.

²⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 483—485.

³⁾ Тамъ же, стр. 485. Когда Іовъ узнаетъ ссылку Евфросина на практику константинопольской вселенской церкви въ оправданіе своего обычая двойть аллилуію, онъ характерно замѣчаетъ, что „уже мерзость и запустѣніе. реченное Даниломъ пророкомъ, на мѣстѣ святѣмъ стоитъ. сирѣчь на соборнѣи и апостольстѣи церкви Константина града“ Правосл. Собес. 1866, іюнь, стр. 160.

самосознаніе. Исчезаетъ совершенно уваженіе Руси къ Константинополю, какъ центру истиннаго православія: Русь московская, съ своимъ великимъ княземъ во главѣ, становится единственною вѣрною хранительницею отеческаго православія, которое, по мнѣнію современниковъ этихъ событій, возсіяло въ ней съ большимъ блескомъ и славой. И нельзя не согласиться съ мнѣніемъ проф. В. Н. Малинина, что развитіе религіознаго—и добавимъ мы—и національнаго—самосознанія русскихъ людей совершается въ явный ущербъ стараго религіознаго авторитета грековъ ¹⁾. Признаніе же Руси центромъ православія должно было неизбежно повести къ установленію и признанію центральной государственной святыни, которая могла бы служить для православныхъ русскихъ людей видимымъ воплощеніемъ религіознаго единства, какою центральною святынею вселенскаго православія, въ пору существованія Византіи, была св. Софія константинопольская, по выраженію императора Іоанна Кантакузена „святѣйшая великая церковь Божія... источникъ всякаго благочестія и училище законодательства и освященія“ ²⁾. Этотъ центръ православія на Руси опредѣлился не сразу. Какъ извѣстно, въ домонгольскую эпоху, когда великокняжескій столъ былъ въ Кіевѣ, тамъ же была и „святѣйшая русская митрополія“: здѣсь „изначала была соборная церковь митрополіи“ св. Софія кievская. Но когда Кіевъ былъ разрушенъ и разоренъ татарами („отъ страшнаго напора сосѣднихъ Аламановъ“— по выраженію патріаршаго собора), и „пришелъ въ крайне бѣдственное состояніе“, такъ что „не доставало необходимыхъ средствъ содержанія“ митрополита, то „постоянное жительство и пребываніе“ митрополита было перенесено во Владиміръ, „получая отсюда все содержаніе и довольство“.

) (Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 482.

²⁾ Р. II. Б. Т. VI. Приложенія, № 5. 1347 г. въ сентябрѣ. Грамота императора Іоанна Кантакузена къ великому князю Симеону Ивановичу, объ отмѣнѣ состоявшагося при патріархѣ Іоаннѣ постановленія, коимъ часть русскихъ епархій отдѣлялась для галицкой митрополіи, столб. 25—26. Константинопольскій патріархъ не только послѣ паденія Византіи, но послѣ того какъ и св. Софія обращена была въ мечеть все еще продолжалъ говорить о „соборной церкви, сущей матери всѣхъ православныхъ христіанъ“, находящейся въ бѣдствіи. Еще въ 1516 году патріархъ Феопимъ пишетъ въ Москву: „Твоему святительству подобаетъ послѣдить на помощь матери своей, Великой Церкви, и возбудить къ тому наивысшаго и кротчайшаго царя и великаго краля всея православныя земли и Великія Руси, и боголюбивыхъ епископовъ твоей области и прочихъ великихъ князей“. Сношенія Россіи съ Востокомъ (Спб. 1858), стр. 25.

но „такъ, чтобы Кіевъ, если онъ останется цѣль, былъ собственнымъ престоломъ и первымъ сѣдалищемъ архіерейскимъ“ ¹⁾. Даже послѣ переселенія русскихъ митрополитовъ въ Москву для константинопольскаго патріарха Софійскій храмъ въ Кіевѣ все еще остается общерусскою святынею ²⁾. Это значеніе соборный кіевскій храмъ неизбежно и безповоротно долженъ былъ утратить со времени раздѣленія русской митрополіи на московскую и всея Руси и кіевскую ³⁾, раздѣленіе, до извѣстной степени, вызванное и обусловленное различнымъ отношеніемъ къ принесенной флорентійской уніи въ Москвѣ и юго-западной Руси ⁴⁾. „Одновременно съ политическими судьбами Россіи, опредѣлявшими общерусскій религиозный центръ, справедливо замѣчаетъ проф. В. Н. Малининъ, выступила и опредѣлялась, такъ сказать, народная точка зрѣнія на центральную святыню, какъ на защитницу и покровительницу страны“ ⁵⁾. Конечно, въ удѣльный періодъ нужно было ожидать нѣсколькихъ такихъ святынь, какъ покровительницъ тѣхъ или иныхъ мѣстныхъ политическихъ центровъ: обыкновенно это были помѣстно чтимыя святыни и соборные храмы главныхъ городовъ. Между ними въ сознаніи мѣстныхъ жителей устанавливалась такая тѣсная связь, что понятіе земли и соборной святыни какъ бы слива-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 12. 1354 г. Опредѣленіе патріаршаго собора о перенесеніи кафедры русской митрополіи изъ Кіева во Владимір. столб. 63—70. „А послѣ него (т. е. Кіева), гласило опредѣленіе патріаршаго собора, и вмѣстѣ съ нимъ святѣйшая епископія владимірская была бы вторымъ сѣдалищемъ и мѣстомъ постоянного пребыванія и упокоенія [митрополитовъ]... Если же, при Божіей помощи Кіевъ опять придетъ въ прежнее благосостояніе, а низложенный Теодоритъ будетъ изгнанъ оттуда, такъ что возможно будетъ архіерею имѣть тамъ нѣкоторое упокоеніе: то и въ такомъ случаѣ Владиміръ не перестанетъ оставаться собственнымъ сѣдалищемъ русскихъ митрополитовъ, но, какъ выше объяснено, Кіевъ будетъ первымъ престоломъ и сѣдалищемъ [митрополита]“... Тамъ же, столб. 67—70. М. Макарій. II. Р. Ц. Т. IV, стр. 70.

²⁾ По случаю назначенія Пимена митрополитомъ московскимъ, въ грамотѣ константинопольскаго патріарха сказано: „пусть возглашается онъ (Пименъ) и кіевскимъ. Ибо невозможно ему быть первосвятителемъ великой Россіи, если онъ не будетъ именоваться прежде кіевскимъ: такъ какъ въ Кіевѣ соборная церковь всей Россіи и главная митрополія“. М. Макарій. II. Р. Ц. Т. IV, стр. 70. Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, № 30, столб. 179—180.

³⁾ Проф. В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоѳеи и его посланія, стр. 486.

⁴⁾ См. начало второй главы нашего изслѣдованія.

⁵⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филоѳеи и его посланія, стр. 486.

лось; святыня всегда защищаетъ городъ или землю, а земля защищаетъ свою чтимую соборную святыню до послѣдней капли крови, такъ что защищать мѣстную святыню значило съ тѣмъ вмѣстѣ оборонять свою землю и наоборотъ ¹⁾. Послѣ убійства Игоря Ольговича кіевляне говорили: „не мы его убили; убили его Давидовичи и Всеволодичъ, которые замыслили зло на нашего князя, но Богъ за нашего князя и св. Софья“. Владимірцы, недовольные Ярополкомъ Ростиславичемъ за разграбленіе соборнаго храма Богородицы, шлютъ къ Михаилу Юрьевичу въ Черниговъ съ такимъ приглашеніемъ на столъ: „Ты старшій между братьями. приходи къ намъ во Владиміръ. Если ростовцы и суздальцы задумаютъ что либо на насъ за тебя, то будемъ управляться съ ними, какъ Богъ дастъ и Святая Богородица“ ²⁾. И дѣйствительно, въ возникшей борьбѣ владимірцамъ удалось отстоять своего избранника, и, по поводу этого событія, лѣтописецъ высказываетъ слѣдующія чрезвычайно характерныя соображенія: „Подвигнемся чюду новому, великому и преславному Матере Божья, како заступи градъ свой отъ великихъ бѣдъ и гражаны своя укрѣпляетъ: не вложи бо имъ Богъ страха, и не убояшася князя два имуще въ власти сей, и боляръ, ихъ прѣщенія ни во чтоже положиша, за 7 недѣль безо князя будуще в Володимери градѣ, толико возложыше всю свою надежу и упованіе къ св. Богородицѣ и на свою правду... новини же людье мѣзинни володимерстѣи уразумѣвше яшася по правду крѣпко, и рекоша вси собѣ: любо Михалка князя собѣ налѣземъ, а любо головы своѣ положимъ за Святую Богородицю и за (Михаила) князя; и утѣши ихъ Богъ и св. Богородица... володимірци прославлены Богомъ по всей земли за ихъ правду“ ³⁾. Приведемъ еще нѣсколько примѣровъ. Псковская земля называется землею св. Троицы; псковичи, выступая въ неравный бой съ нѣмцами, говорятъ: „братья мужи псковичи! не посрадимъ отецъ нашихъ... потягнемъ за Святую Троицу за святыя церкви, за наше отечество“ ⁴⁾. О святой Софіи новгородской, какъ покровительницѣ роднаго города и земли, успѣли сложиться цѣлыя легенды. О построеніи св. Софіи разсказывается, что она строилась въ теченіе семи лѣтъ. Когда же

¹⁾ В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія, стр. 486.

²⁾ П. С. Р. Л. Т. I, (Лаврент. л. изд. 1872 г.), стр. 356.

³⁾ Тамъ же, стр. 358—359. См. изслѣдованіе проф. В. Н. Малинина. Старецъ Елеазарова монастыря Филоеѣи и его посланія, стр. 487.

⁴⁾ П. С. Р. Л. Т. IV, стр. 189. См. тамъ же, стр. 214.

храмъ былъ готовъ, „то приведоша писаревъ и иконныхъ писцевъ изъ Царяграда, и начаша подписати святую Софѣю, во главѣ написали Спаса Господа нашего Исусъ Христа образъ съ благословеною рукою. Во утри видѣ архіепископъ Лука Спасовъ образъ написанъ не со благословеною рукою, но съ сжатою. Иконописцы писаша по три утра; на четвертое же утро бысть гласъ отъ образа Господня иконнымъ писцемъ: писари, писари, о писари! Не пишите Мене благословящею рукою; Азъ бо въ той руды Великій Новъградъ держу, а коли рука Моя распространѣнца, тогда будетъ граду скончаніе“¹⁾. Послѣ этого вполнѣ понятно, что въ тяжелые моменты политическихъ невзгодъ, отъ пѣмцевъ и другихъ враговъ, новгородцы крѣпко бьются за святую Софѣю и Великій Новгородъ.

Преданія этого рода, конечно, могли развиваться и сохраняться только при наличности политическихъ условій, благопріятныхъ для существованія на Руси отдѣльныхъ политическихъ единицъ — княжествъ, вѣчевыхъ городовъ; но преданія эти неизбежно должны были ослабѣть и совершенно исчезнуть, когда началось, продолжалось и завершалось объединеніе Руси²⁾. Это мы дѣйствительно и видимъ, потому что невозможно допустить, по выраженію проф. В. Н. Малинина, чтобы народная святыня дѣйствовала разрушительно для цѣлаго³⁾. Но при всемъ этомъ народная прежняя точка зрѣнія на покровительствующую святыню не могла не оказать своего вліянія на выработку возрѣнія и на святыню общерусскую. Новое формирующееся политическое цѣлое не могло остаться безъ покровительствующей общей святыни. Этимъ новымъ политическимъ цѣлымъ, одинаково для всѣхъ близкимъ и дорогимъ, является теперь объединяющаяся Русь съ Москвою во главѣ, а общерусскою, національною святынею могла быть только главная святыня Москвы—Успенская соборная церковь⁴⁾. Тѣмъ болѣе это должно было произойти, что Успенскій соборный храмъ сдѣлался теперь и каедрой русской митрополіи. Если въ пору тѣсной зависимости русской церкви отъ константинопольскаго патріархата т. е. до флорентійской уніи и въ пору единства русской

¹⁾ Новгор, Лѣт. Изд. Археограф. Ком. (Спб. 1879), стр. 145—146 (въ прилѣж.); см. тамъ же, стр. 181—182.

²⁾ Ср. В. Сокольскій Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единой державы и самодержавія въ московскомъ государствѣ, стр. 24.

³⁾ Старецъ Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 488.

⁴⁾ В. Н. Малининъ. Старецъ Елеазарова монастыря и его посланія, стр. 488.

митрополіи, „собственнымъ престоломъ и первымъ. сѣдалищемъ архіерейскимъ“ признается Кіевъ съ кафедральнымъ софійскимъ соборомъ; то теперь, послѣ злополученнаго флорентійскаго собора, послѣ разрыва съ константинопольскимъ патріархатомъ и раздѣленія митрополіи, такимъ общерусскимъ религіознымъ центромъ могла быть только Москва съ своимъ Успенскимъ соборомъ. Въ этомъ храмѣ происходила и епископская хиротонія; здѣсь же при гробѣ святителя Петра произносилась епископская присяга, и, такимъ образомъ, все высшее русское духовенство было связано съ этимъ соборомъ въ Москвѣ своими обѣтами¹⁾. „Уже въ силу этихъ обѣтовъ своихъ и на мѣстѣ своей іерархической дѣятельности, замѣчаетъ проф. В. Н. Малининъ, епископы неизбежно должны были воспитывать взглядъ на главную святыню Москвы, какъ на святыню общерусскую“²⁾. И, конечно, въ тяжелыя минуты церковныхъ затрудненій, какія напр. возникли неожиданно въ русской церкви по прибытіи на кіевскую митрополію Григорія, ученика Исидора, русскіе іерархи собрались въ той же „церкви соборной пречистыя Владычица наша Богородица, еже есть на Москвѣ...“ у Петрова гроба, чюдотворца русскаго, чтобы выработать общія мѣры „о всякомъ благочестѣ и на утверженіе правыхъ велѣній православыя наша христіанскія вѣры“³⁾. Всѣ прибывшіе епископы оказались рукоположенными митрополитомъ Іоною и всѣ они еще разъ у гроба митрополита Петра повторили свои завѣренія, чтобы имъ „архіепископомъ и епископомъ русскія митрополы также быти отъ святыя зборныя церкви московскія святыя Богородица неотступнымъ, и отъ того митрополита также неотступнымъ быти“⁴⁾... Митрополитъ Θεодосій въ настольной грамотѣ протосингелу Іосифу, поставленному въ митрополиты Кесаріи Филипповой, прямо называетъ Успенскую церковь „великою“ русскою церковью: „По благодати, даннѣи намъ отъ Господа Бога Вседръжителя... се язъ Θεодосій, митрополитъ всея Руси, съ всѣмъ соборомъ великыя російскія церкви пречистыя Владычица наша Богородица, прече-

¹⁾ Тамъ же, стр. 488—489.

²⁾ Тамъ же, стр. 489.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 83. 1459 г. Соборная грамота русскихъ епископовъ о вѣрности ихъ митрополиту Іонѣ и несообщеніи съ Исидоровымъ ученикомъ Григоріемъ, поставленнымъ въ Римѣ на кіевскую митрополію, столб. 627—629; А. И. Т. I. № 61. стр. 108—109.

⁴⁾ Тамъ же. столб. 629—630; стр. 109. См. тамъ же, № 93, столб. 636—638; № 95, столб. 661; А. И. Т. I, №№ 69, 275. стр. 121, 506—507.

стнаго ея Успенія, въ преименитомъ и богохранимомъ градѣ Москвѣ, великаго російскаго самодръжства скипетра и мѣста духовнаго нашія митрополія... поставилъ есмь митрополитомъ“¹⁾. Московскіе великіе князья, прекрасно сознавая громадное значеніе для объединенія и единства русской земли, проискавшее отъ поставленія духовнаго начальства только „въ дому Пречистые... на Москвѣ“, энергично настаивали на непремѣнномъ соблюденіи этого важнаго условія. Въ числѣ договорныхъ условій съ Новгородомъ въ 1471 г. мы встрѣчаемъ и слѣдующее: „А на владычество намъ... избирати собѣ по своей старинѣ, а ставитися нашему владыцѣ въ дому Пречистые у гроба св. Петра чудотворца на Москвѣ у насъ великихъ князей, и у нашего отца митрополита... а индѣ намъ владыкы опрочъ московскаго митрополита нигдѣ не ставити“²⁾.

При стремленіи русскаго народа сплотиться въ единое прочное и сильное государственное тѣло, при стремленіи самого народа къ политическому единству, эта правительственная пропаганда общенациональнаго значенія великой московской церкви, должна была, несомнѣнно достигнуть своей желанной цѣли³⁾.

Мы видѣли, что русская церковь, получила (фактическую) автокефальность вопреки волѣ константинопольскаго патріархата, открыто и рѣзко протестовавшего противъ самочинныхъ поступковъ московскаго правительства; мы видѣли, что церковная реформа громаднѣйшей важности была исключительно проведена политической инициативой великаго князя, проявившаго дѣятельное, энергическое участіе какъ въ обличеніи и низложеніи митрополита Исидора, принесшаго злополучную флорентійскую унію, такъ и въ избраніи, по повелѣнію Василія Васильевича, митрополитовъ Іоны и Θεодосія. Мы ознакомились съ внѣшними послѣдствіями такого отношенія предоставителя государственной власти къ церкви, отношенія, способствовавшего быстрому процессу націонализаціи русской церкви; мы попытались опредѣлить роль и значеніе великаго князя Василія Васильевича въ этомъ важномъ и сложномъ процессѣ. Мы старались подвести итоги послѣдствій, флорентійской уніи и паденія Константинополя. Намъ предстоитъ теперь выяснить, такъ сказать,

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 135, столб. 925—927.

²⁾ А. А. Э. Т. I, № 91, стр. 66.

³⁾ См. „Просвѣтитель“ (Іосифа Волоцкаго), Рукоп. Кіево-Соф. собора, № 320. л. 11 об.; печати. изд. Каз. дух. Акад. 57; см. тоже въ посланіи къ Нифонту, еп. суздальскому. В. Н. Малининъ. Старець Елеазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 490.

внутреннія послѣдствія этой крупной церковноѣ реформы, измѣнившія взаимныя отношенія церкви и государства на Руси. Благодаря перемѣнѣ въ характерѣ отношеній Москвы къ Константинополю, отношеній дошедшихъ до формальнаго разрыва, измѣнился и характеръ власти великаго князя московскаго, измѣнились его отношенія къ представителямъ церкви на Руси. Мы должны признать, что эти послѣдствія выразились прежде всего въ преобладаніи, государства надъ церковью, такъ какъ съ этихъ поръ былъ упроченъ перевѣсъ авторитета государственнаго надъ церковнымъ: съ полнымъ устраненіемъ правъ константинопольскаго патріархата отпало одно изъ важныхъ средствъ огражденія церковной іерархіи отъ посягательствъ и воздѣйствія свѣтской власти¹⁾. Сама же государственная власть, благодаря занятому ею положенію въ своихъ отношеніяхъ къ церкви, пріобрѣтають теократическій характеръ; происходитъ постепенное сліяніе этихъ организмовъ: государство и церковь вырабатываетъ единую, совмѣстную программу. Процессъ этотъ достигаетъ большей интенсивности въ царствованіе Іоанна Грознаго²⁾. Мы знаемъ, что въ настоящихъ грамотахъ и соборныхъ опредѣленіяхъ о поставленныхъ на Русь митрополитахъ преподаются правила о благопокореніи и послушаніи митрополиту. Такъ напри- мѣръ въ грамотѣ 1354 года о поставленіи митрополита Алексѣя сказано, что благороднѣйшій великій князь и прочіе благородные князья, весь клиръ и весь христоименитый народъ обязаны оказывать ему „всяческое благопокореніе и честь во всемъ, что онъ будетъ говорить и внушать на пользу ихъ душамъ и къ утверженію благочестивыхъ и православныхъ догматовъ церкви Божіей; ибо оказываемое ему уваженіе, почтеніе и послушаніе относится къ самому Богу“³⁾. Эти предписанія о повновеніи и послушаніи митрополиту примѣнялись на практикѣ въ самомъ широкомъ объемѣ: извѣстно, что митрополитъ Алексѣй требовалъ повиновенія отъ русскихъ князей въ дѣлахъ, имѣющихъ весьма далекое отношеніе къ сферѣ церковнаго управленія, а за ослушаніе предавалъ ихъ отлученію и жаловался на нихъ въ Константинополь. Патріархъ подтвердилъ

¹⁾ Проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обозрѣніе. Т. III, стр. 91.

²⁾ См. нашу статью въ Сборникѣ статей по исторіи права, изданнаго подъ редакцію профессора М. Н. Ясинскаго въ честь М. Ф. Владимірскаго-Буданова—„Стоглавъ“, стр. 7—8.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, Приложенія, № 9 столб. 48. М. А. Дьяконовъ, Власть московскихъ государей, стр. 8—9. См. также Р. И. Б. Т. VI. Приложенія № 30, столб. 182 и слѣд. А. И. Т. I, № 254, стр. 482—483 и друг.

князьямъ правила о послушаніи митрополиту, санкціонироваль наложенное на нихъ наказаніе и обязываль ихъ испросить у митрополита прощеніе. Извѣстна также, что патріархъ выразилъ великому князю свое полное одобреніе за его послушаніе и благопокореніе митрополиту¹⁾. „Съ другой стороны, замѣчаетъ проф. М. А. Дьяконовъ, по канонической догмѣ митрополитъ стоялъ внѣ всякой зависимости отъ великаго князя“²⁾. Митрополитъ Кипріанъ, этотъ типичный выразитель византійскихъ взглядовъ, жалуясь на великаго князя за причиненные ему позоръ и обиды, указываетъ, что все это учинено надъ нимъ безъ всякой съ его стороны вины, но при этомъ очень характерно добавляетъ: „И еще—ли бы вина моя дошла которая, *ни годится князю казнити святителей*: есть у мене патріархъ, болшій надъ нами, есть великій сборъ; и онъ бы тамо послалъ вины моя, и они бы съ справою мене казнили“³⁾. „Итакъ, замѣчаетъ проф. М. А. Дьяконовъ по поводу словъ митрополита, Кипріана, съ одной стороны князья обязываются быть послушными митрополитамъ, а съ другой—митрополиты подчиняются только патріарху и собору“⁴⁾. Такая тенденція придать духовному авторитету преобладающее значеніе имѣла по справедливому мнѣнію того же ученаго, еще другое очень важное практическое значеніе: она служила главнѣйшимъ основаніемъ для проведенія идеи о зависимости русскихъ княженій отъ византійскихъ императоровъ. Конечно, въ сферѣ церковнаго управленія, эта зависимость представлялась совершенно конкретной⁵⁾. Мы говорили выше о томъ высокомъ положеніи, которое занималъ византійскій императоръ въ сферѣ церковнаго управленія въ качествѣ помазанника Божія и верховнаго покровителя вселенской церкви, чему не мало содѣйствовало зависимое положеніе „вселенскаго“ патріарха отъ императора⁶⁾. По праву такого главы императоръ оказывалъ несомнѣнное вліяніе и на дѣла русской церкви, какъ одной изъ митрополій константинопольскаго патріархата; патріархи, какъ же видѣли выше, въ свою очередь, старались всѣми мѣрами поддержать въ глазахъ русскихъ церковный авторитетъ императора⁷⁾.

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія, №№ 16, 18, 20.

²⁾ Власть московскихъ государей, стр. 9.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, стр. 184.

⁴⁾ М. А. Дьяконовъ, Власть московскихъ государей, стр. 10.

⁵⁾ Тамъ же, стр. 10.

⁶⁾ См. стр. 165 и слѣд. нашего изслѣдованія.

⁷⁾ Тамъ же, стр. 169—170. О дѣятельности византійскихъ императоровъ въ церковныхъ дѣлахъ Руси см. у М. А. Дьяконова. Власть московскихъ государей, стр. 10—13, 3. См. тамъ же, стр. 13—26.

поддержать авторитетъ и міровой вселенской церкви. Для упроченія этой зависимости русской церкви отъ константинопольскаго патріархата вселенскому патріарху было удобнѣе и выгоднѣе имѣть своими представителями на кафедрѣ митрополіи всея Руси лицъ греческой національности, такъ какъ они, естественно, должны были тяготѣть къ Византіи и сильнѣе ощущать свою исключительную зависимость отъ поставившаго ихъ Константинополя. Мы знаемъ, что здѣсь были болѣе склонны поддерживать интересы константинопольской церкви и византійской имперіи, хотя бы въ ущербъ интересамъ той страны, попеченіе о духовномъ просвѣщеніи которой было имъ ввѣрено¹⁾; мы знаемъ, съ какой неохотой соглашались въ Константинополѣ на поставленіе русскихъ по происхожденію въ митрополиты всея Руси,—какъ неохотно соглашались на нарушеніе твердо установившагося обычая. Настольная грамота митрополита Алексѣя служить лучшимъ и краснорѣчивымъ доказательствомъ этихъ взглядовъ²⁾. Проведеніе идеи зависимости русской церкви отъ константинопольской чрезъ посредство избранныхъ въ Константинополѣ митрополитовъ—грековъ было удобнѣе при сохраненіи единства русской митрополіи, и потому въ Византіи, вспоминая всѣ выгоды единства, старались отклонять ходатайства объ учрежденіи особыхъ митрополій³⁾. Въ соборномъ опредѣленіи 1389 года выражена интересная мысль, что первоначальный порядокъ управленія русской митрополіей возникъ „не просто... и не случайно“, „но такъ какъ великая русская земля раздѣлена на многія и различныя мірскія княжества и на столько гражданскихъ областей, что имѣетъ многихъ князей, еще болѣе (мелкихъ) владѣтелей, которые не менѣе раздѣлены по своимъ стремленіямъ, какъ по дѣламъ и мѣстамъ, такъ что многіе возстаютъ и нападаютъ другъ на друга и поощряются къ раздорамъ, войнамъ и къ избіенію своихъ единоплеменниковъ: то божественные оные отцы, провидя сіе божественнымъ Духомъ... принимая во вниманіе, что не на добро и не на пользу имъ будетъ, если и церковная область распадется на многія части, что, напротивъ, единый для всѣхъ, митрополитъ будетъ какъ бы связью, соединяющею ихъ съ нимъ и между собою, установили тамъ одну

¹⁾ М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 5.

²⁾ О поставленіи митр. Алексѣя см. стр. 139—140 нашего изслѣдованія. См. также проф. М. А. Дьяконовъ. Власть московскихъ государей, стр. 5—6.

³⁾ Поэтому было отклонено ходатайство Андрея Боголюбскаго объ учрежденіи особой митрополіи во Владимірѣ. Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 193—194. См. курсы ист. р. ц. Голубинскаго, м. Макарія, Платона и друг.

власть духовную, за невозможностію привести къ единству власть мірскую. Прекрасно разсудили они, что *подчиненные* одному [духовному] предстоятелю и вождю находились бы въ мирѣ между собою: *ибо всѣ почитали бы одну главу*, поставленную по образу истинно и перво-единой главы Христа "...¹⁾). Мы вполне соглашаемся съ вѣрнымъ взглядомъ профессора М. А. Дьяконова, что болѣе чѣмъ сомнительно, что въ Константинополь были заинтересованы приведеніемъ къ единству власти мірской: политическое объединеніе не входило въ планы константинопольскаго правительства, которое, какъ можно судить по нѣкоторымъ даннымъ, было лишь озабочено вопросомъ о зависимости мірскихъ князей отъ представителя духовной власти или, по крайней мѣрѣ, о наибольшемъ вліяніи послѣдпяго на первыхъ ²⁾).

Въ такомъ положеніи дѣло было до половины XV вѣка, до того времени, пока флорентійская унія не поколебала окончательно въ глазахъ московскаго правительства и русскихъ людей религіозный авторитетъ грековъ. Впечатлѣніе, вслѣдствіе измѣны грековъ отеческому православію, было, какъ мы видѣли, огромно: авторитетъ вселенскаго патріарха и византійскаго императора, приславшихъ на Русь измѣнника—митрополита Исидора, принявшихъ унію и подчинившихся римскому папѣ „злата ради“, палъ и никогда не былъ восстановленъ. Вслѣдъ за злополучною уніей—надаеть отъ руки невѣрныхъ, какъ бы въ наказаніе грековъ за ихъ религіозное отступничество, Новый Римъ—Константинополь. Мы видѣли, что константинопольскій патріархатъ, хотя и пережилъ имперію, „но, по глабоку вѣрному взгляду профессора А. С. Павлова,—и это весьма знаменательно—*власть его надъ русскою церковію не пережила имперіи*“ ³⁾). При измѣнившихся отношеніяхъ Москвы къ Константинополю, дошедшихъ до формальнаго разрыва, при той выдающейся роли великаго князя Василія Васильевича въ огражденіи и защитѣ отеческаго православія,—состоялось, по приказанію того же великаго князя, избраніе и поставленіе Іоны и Θεодосія въ русскіе митро-

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI. Приложенія. № 33. 1380 г. въ февралѣ. Соборное опредѣленіе патріарха Антонія о низложеніи митрополита Пимена и о восстановленіи Кипріяна въ званіи митрополита кіевскаго и всея Руси, съ тѣмъ, чтобы впредь навсегда соблюдаемо было единство русской митрополіи, столб. 193—196. Курсивъ нашъ. См. тамъ же, № 6, столб. 30.

²⁾ Власть московскихъ государей, стр. 8.

³⁾ Теорія восточнаго папизма въ новѣйшей русской литературѣ каноническаго права. Православное Обзорѣніе, 1879, декабрь, стр. 759. Курсивъ нашъ.

политы. Подданный великаго князя, лишенный опоры внѣ своей митрополіи, внѣ великаго княжества крѣпнущаго и растущаго, митрополитъ Іона, конечно, не могъ занять того положенія, въ которомъ находились митрополиты-греки, выросшіе и воспитанные въ византійскихъ традиціяхъ и взглядахъ, сильныя своею связью съ Константинополемъ, съ духовнымъ главою вселенской церкви—патріархомъ и мірскимъ ея распорядителемъ—византійскимъ императоромъ. Великій князь самъ, своею властью, добылъ себѣ митрополита. И митрополитъ, ставленникъ и подданный этого князя, сознаетъ всю свою зависимость отъ него, и энергично дѣйствуетъ въ пользу этого князя, всегда принимая его сторону, зорко соблюдая его интересы; къ такому образу дѣйствій опъ побуждаетъ и подчиненное ему духовенство. А великій князь, сознавая свою силу, какъ бы считаетъ себя начальникомъ духовенства, приказывая ему сдѣлать ему то или другое, угодное ему. Идетъ, напр., Василій Васильевичъ въ походъ противъ Дмитрія Юрьевича и беретъ съ собою митрополита и владыкъ для устрашенія, должно быть, своего врага, чтобы они, лично присутствуя въ великокняжескомъ станѣ, могли удобнѣе и сильнѣе дѣйствовать на клятвопреступника¹⁾. Такъ самостоятельно „распоряжается“ теперь великій князь²⁾, забывъ о прежнихъ порядкахъ. Теперь на митрополита смотрятъ какъ на одну изъ силъ московскаго великаго княжества, поэтому борются съ главной силой—великимъ княземъ, въ полной увѣренности, что если удастся ее побѣдить, то второстепенная сила подчинится и сама; извѣстно, что дѣятельность митрополита Алексѣя имѣетъ неприятое вліяніе на враговъ московскаго великаго князя; она достигаетъ своей цѣли, вызывая ненависть враговъ Москвы. Между тѣмъ несомнѣнно аналогичная дѣятельность митрополита Іоны совершенно не обращаетъ вниманія тѣхъ, противъ кого она направлена.

Какъ же формулируетъ церковь свои отношенія къ государству? Духовенство во все время борьбы Василя Васильевича съ Шемякой стояло на сторонѣ новаго порядка. представителемъ котораго являлся Василій Васильевичъ, и отъ его содѣйствія, въ зна-

¹⁾ П. С. Р. Л. Т. VI, стр. 178. Ст. кн. II, стр. 23 и др.

²⁾ Говоря объ отношеніяхъ Василя Темнаго къ митрополиту и духовенству, подчинившимся великому князю, Г. Θ. Карповъ замѣчаетъ разницу въ этихъ отношеніяхъ сравнительно съ предыдущимъ временемъ: „можно смѣло сказать, замѣчаетъ почтенный ученый, что на примѣръ митрополита Алексѣя, трудно было бы великому князю заставить сдѣлать то, чего святитель самъ бы не хотѣлъ“. Тамъ же, стр. 171.

чительной мѣрѣ и зависѣлъ благопріятный исходъ этой кровавой смуты ¹⁾. Когда, не смотря на свой договоръ съ великимъ княземъ, договоръ, скрѣпленный крестнымъ цѣлованіемъ, Шемяка началъ снова домогаться престола великаго княженія, соборъ духовенства „по своему долгу, попеченіе твоя о ... едиnorodной и безсмертной души“ грѣшника, отправляетъ къ вѣроломному Шемякѣ грозное обличительное посланіе, въ начальныхъ словахъ котораго высказывается мысль о царственномъ единоподержавіи, установленномъ на Руси Богомъ и „земскою изъ начальства пошлиною“. Грѣхъ же отца Шемяки, Юрія, незаконно помыслившаго о великомъ княженіи, сравнивается съ грѣхомъ человѣческаго праотца Адама, который, по внушенію сатаны, возымѣлъ въ сердцѣ своемъ желаніе равнобожества ²⁾. Грозное проклятіе духовенства угрожаетъ Шемякѣ, если онъ не „смириться сокрушеннымъ сердцемъ“ предъ великимъ княземъ. Вслѣдствіе новыхъ козней Шемяки митрополитъ Іона (въ концѣ 1448 г.), тотчасъ же послѣ своего поставленія разсылаетъ окружную грамоту ³⁾, гдѣ, угрожая непослушнымъ строгимъ церковнымъ отлученіемъ, горячо ратуетъ за интересы великаго князя. „И сего ради пишу вамъ, чтобы есте пощадѣли себе вси православыи христіане, не токмо тѣлеснѣ, но паче душевнѣ ... и посылали бы есте и били челомъ своему господарю великому князю о

¹⁾ См. стр. 188—189 нашего изслѣдованія. См. также В. Сокольскій. Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единоподержавія и самодержавія въ московскомъ государствѣ въ концѣ XV и первой половинѣ XVI вв. (Кіевъ, 1902), стр. 58—59.

²⁾ А. И. Т. I, № 40. 1447 декабря 29. Посланіе Россійскаго духовенства Углицкому Князю Дмитрію Юрьевичу, стр. 75—83. „Не самъ ли (кн. Юрій) того часа съ великимъ челобитьемъ Великаго Князя Василья на великое государство призвалъ... Потомъ и въдругіе пришедъ, сѣлъ на великомъ государствѣ безъ пошлины же, паче рещи, яко разбойнически... И сотворилъ еси (Дмитрій) надъ нимъ (в. к. Василіемъ Васильевичемъ) не менши прежнего братоубійци Канна и окааннаго Святополка...“ Тамъ же, стр. 77. Объ этомъ посланіи см. у В. Сокольскаго. Участіе русскаго духовенства и монашества“, стр. 60—63.

³⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 61. Грамота митрополита Іоны литовскимъ князьямъ, панамъ, боярамъ, намѣстникамъ и народу. съ извѣщеніемъ о своемъ поставленіи“, столб. 539—542. Тамъ же, см. замѣчаніе проф. А. С. Павлова—о составныхъ частяхъ этой грамоты, напечатанныхъ для отличія особымъ шрифтомъ. Ср. А. И. Т. I, № 43. „Окружная грамота Митрополита Іоны, о измѣнѣ и навѣтахъ Князя Дмитрія Юрьевича, съ убѣжденіемъ, чтобы сановники и народъ отложились отъ него и покорились Великому Князю, подъ опасеніемъ церковнаго отлученія“, стр. 86—87.

жалованъ, какъ ему Богъ положитъ на сердце“... ¹⁾ Когда же, разбитый войсками великаго князя, преслѣдуемый обличеніями и проклятіями духовенства, Шемяка бѣжалъ въ враждебный Москвѣ Новгородъ, охотно припавшій къ себѣ врага Василя Васильевича, митрополитъ Іона не оставляетъ въ покоѣ виновника государственной смуты, и какъ видно изъ одного его посланія, много пословъ съ рѣчами и грамотами было отправлено митрополитомъ къ архіепископу новгородскому Евѣимію, съ требованіемъ отъ послѣдняго позаботиться о прекращеніи козней Дмитрія и удержать отчину великаго князя отъ измѣны ²⁾. И послѣ смерти Шемяки митрополитъ, заботясь о благѣ государства, старается обезопасить великаго князя отъ козней сторонниковъ крамольнаго князя. Съ этою цѣлью московскій архипастырь отправляетъ замѣчательное посланіе къ смоленскому епископу Мисанлу ³⁾, въ которомъ, извѣщая объ измѣнѣ и бѣгствѣ въ Литву можайскаго князя Ивана Андреевича, говоритъ: „И благословляю тебе своего сына, чтобы еси, сыну, христіанства дѣля, и самъ того поберегъ, какъ ти мощно, чтобы какъ отъ того Князя Ивана и отъ его людей, въ вотчинѣ сына нашего Великаго Князя пакости какіе не было...“ Въ самомъ посланіи, нѣсколько раньше, митрополитъ Іона говоритъ: „Вѣдаете, сыну, и прежде, что ся стало отъ того Князя Ивана Андреевича надъ нашимъ сыномъ, а надъ его братомъ старѣйшимъ, *а не рку надъ братомъ, но надъ ею Осподаремъ*, надъ Великимъ Княземъ Васильемъ Васильевичемъ, какая шкота“ ⁴⁾. Митрополитъ Іона посылаетъ также строгое посланіе, въ которомъ обличаетъ вятскихъ гражданъ, за то, что они „зався своему Господарю великому князю грубите и пристаєте къ его недругу...“ ⁵⁾ убѣждаетъ ихъ, чтобы они „отъ своего

¹⁾ Тамъ же, столб. 542; стр. 87.

²⁾ А. И. Т. I, № 53, стр. 101—103. См. также А. А. Э. Т. I, № 372, стр. 464—465. Объ обличеніи Шемяки въ Клопскомъ монастырѣ см. изслѣд. проф. Некрасова. „Зарожденіе національной литературы въ сѣверной Руси“. Прилож. № 1. В. Сокольскій. Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единодержавія и самодержавія, стр. 65—66.

³⁾ А. И. Т. I, № 56. 1454. „Посланіе Митрополита Іоны Смоленскому Епископу Мисанлу, о измѣнѣ и бѣгствѣ въ Литву Можайскаго Князя Іоанна Андреевича, и о наблюденіи, чтобы онъ не сдѣлалъ вреда великокняжескимъ и другихъ Князей отчинамъ и крайнимъ мѣстамъ“, стр. 103—105.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 103—104. Курсивъ нашъ.

⁵⁾ А. И. Т. I, № 261, стр. 490—492. Р. И. Б. Т. VI, № 73. Около 1452. Посланія митрополита Іоны: I) вятскимъ воеводамъ и всѣмъ Вятчанамъ, съ убѣжденіемъ ихъ покориться великому князю, прекратить грабежи и разбои и возвратить полонъ; II) вятскому духовенству, съ предписаніемъ наставлять мірянъ въ христіанскихъ обязанностяхъ, столб. 591—596.

злаго дѣла престаи... а Господарю бы есте своему ... великому князю за свою злую створенную къ нему грубость, челомъ добили“; „а не послушаете насъ, говорить м. Юна, а своему Господарю великому князю, челомъ не побьете и къ нему не исправитесь въ всемъ безъ хитрости, ино не будетъ на васъ милость Божія и пречистыя его Богоматере и всѣхъ святыхъ молитвы, и нашего благословенія, и шлѣ и въ вся безконечныя вѣки...“ ¹⁾ Такъ относилось духовенство къ великому князю; такъ поучало оно въ лицѣ своего достойнаго архипастыря, поддерживая всею силою своей духовной власти объединительныя стремленія Василя Васильевича. И благодаря этому содѣйствию и поддержкѣ, послѣдній бурный взрывъ мятежнаго удѣльнаго духа не достигъ того, къ чему быть направленъ; такъ какъ ему совершенно не удалось погубить выступившихъ въ лицѣ московскихъ великихъ князей новыхъ началъ политической жизни, не удалось „потушить—по образному выраженію историка, свѣчи московскаго единства“, а напротивъ, онъ лишь послужилъ еще къ большому распространенію яркаго свѣта этой свѣчи ²⁾. Нигдѣ духовенство и митрополитъ не паоминаютъ о своихъ правахъ по отношенію къ великому князю, котораго они считаютъ непремѣннымъ ихъ защитникомъ и у котораго всегда ищутъ покровительства и обороны. Читая многочисленныя посланія и грамоты, нельзя не согласиться съ мнѣніемъ Г. Ѳ. Карпова, что въ рассматриваемое нами время митрополитъ Юна самъ себя не отдѣляетъ отъ великаго князя. Митрополитъ Юна пишетъ въ Новгородъ, что если кровь христіанская прольется, то это будетъ *не на насъ* съ великимъ княземъ. Въ другой же разъ, желая заставить Ивана Андреевича (можайскаго) быть въ союзѣ съ великимъ княземъ противъ татаръ, митрополитъ замѣчаетъ, что по этому случаю великій князь и мы послали къ Ивану Андреевичу владыку коломенскаго; также онъ даетъ новгородцамъ, отъ себя, вмѣстѣ съ великимъ княземъ опасныя грамоты. О себѣ онъ прямо говоритъ, что готовъ за просящихъ бить челомъ великому князю, и заявляетъ, что то или другое великій князь дѣлаетъ по его челобитью. А мятежнымъ вятчанамъ пишетъ, чтобы они обратились къ своему государю, а онъ, митрополитъ, упростилъ покуда его не наказывать ихъ, и до-

¹⁾ Тамъ же, столб. 593—594.

²⁾ И. Е. Забѣлинъ. Взглядъ на развитие московскаго единоподержавія. Историческій Вѣстникъ. 1881, № 1, стр. 519. В. Сокольскій. Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единоподержавія и самодержавія въ московскомъ государствѣ, стр. 67—68, 18.

бавляетъ, что просилъ великаго князя „со слезами“. Мы вообще не видимъ, чтобы митрополитъ въ чемъ нибудь противорѣчилъ великому князю, и даже такой довольно нечистый поступокъ послѣдняго какъ дѣло съ княземъ можайскимъ, находитъ оправданіе со стороны Іоны, заявившаго, что этотъ поступокъ сдѣланъ „по нуждѣ“¹⁾. Изъ смысла многочисленныхъ посланій Іоны видно, что митрополитъ требуетъ отъ всѣхъ безпрекословнаго повиновенія волѣ великаго князя, даже какъ бы не желаетъ, чтобы другіе, повинуясь Василю Васильевичу, требовали о своихъ отношеніяхъ къ власти великаго князя какихъ-либо опредѣленій, а просто говорятъ, чтобы повиновались да и только,— а тамъ что Богъ положитъ на сердцѣ великаго князя по ихъ исправленію²⁾. Митрополитъ также заставляеть все духовенство заботиться о томъ, чтобы всѣ ихъ духовныя дѣти повиновались великому князю. Заставляя же всѣхъ повиноваться великому князю, защищающаго православныхъ отъ татаръ, митрополитъ и не думаетъ говорить о своей самостоятельности, потому что онъ уже заявилъ, что онъ поставленъ въ митрополиты „по мысли“ великаго князя. Мы также видимъ, что извѣстныя дѣйствія духовенства и митрополита въ политическихъ дѣлахъ совершаются именно въ то время, когда великій князь не имѣетъ средствъ дѣйствовать другими силами, или же желаетъ, чтобы то или другое было сдѣлано духовенствомъ. Такой же характеръ подчиненности великому князю мы наблюдаемъ и въ имущественныхъ отношеніяхъ церкви въ разсматриваемый періодъ: митрополитъ, а за нимъ и остальное духовенство, опирается на власть великаго князя и отъ него ищетъ себѣ обороны³⁾.

Характеризуя взаимныя отношенія государства и церкви въ эпоху Василя Темнаго, нельзя не обратить вниманія на прочную связь, тѣсный союзъ церкви и государства съ несомнѣннымъ перевѣсомъ и преобладаніемъ государства надъ церковью, ищущей поддержки и покровительства у своего болѣе сильнаго союзника; церковная же власть, въ настоящее время, можетъ быть разсматриваема, какъ одна изъ подчиненныхъ великому князю государственныхъ силъ, направляемыхъ по его усмотрѣнію къ той или иной политической дѣятельности.

Здѣсь, конечно, не можетъ быть и рѣчи о нормировкѣ этихъ отношеній путемъ закона, такъ какъ эти отношенія вырабатываются

¹⁾ Чт. въ II. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 172—173.

²⁾ Тамъ же, стр. 173.

³⁾ А. А. Э. Т. I, №№ 50, 51, 63 и др. могутъ служить характеристикой этихъ отношеній. Ср. А. И. Т. I, № 50.

и входятъ въ жизнь путемъ практическимъ; въ ту пору и взаимныя отношенія государства и церкви возникали на житейской, практической почвѣ, находясь въ зависимости отъ роста и силы того или другого политическаго тѣла. Стороны, повидимому, пока и не сознають, почему онѣ поступаютъ такъ, а не иначе, но теперь иногда совершенно откровенно, безъ примѣси старыхъ традицій, онѣ называютъ вещи и отношенія ихъ настоящими именами. Въ соборной грамотѣ русскихъ епископовъ о вѣрности ихъ митрополиту Ионѣ прямо говорится: „Обѣщаніе же предъ Богомъ дахомъ, предъ святыми ангелы, на своемъ поставленіи, своему господину и отцу Ионѣ, митрополиту всея Руси, что намъ отъ святаго церкви зборныя московскія святаго Богородица быти неотступнымъ, и отъ нашего господина и отца Ионы, митрополита всея Руси, также быти неотступнымъ и повиноватися во всемъ; и кто по его отшествію къ Богу, иный митрополитъ поставленъ будетъ, по избранію Святаго Духа и по святымъ правиломъ святыхъ Апостолъ и святыхъ Отець, и по повелѣнію господина нашего великаго князя *Василія Васильевича, русскаго самодръжца*... и намъ, архіепископомъ и епископомъ... отъ того митрополита также неотступнымъ быти“¹⁾. Митрополитъ же Феодосій, нѣсколько позднѣе, въ настольной грамотѣ Іосифу также заявляетъ, что онъ поставилъ его въ митрополиты Кесарін Филипповой „по благодати, даннѣй намъ отъ Господа Бога Вседръжителя, и по избранію единороднаго Сына и Слова Божія Христа Іисуса, и дѣйствомъ и силою Святаго и животворящаго Духа, тажъ по сихъ по благословенію и по протропи Іоакима, патріарха іерусалимьскаго, *по волю же и по свѣту самодръжца великаго князя Ивана Васильевича всея Руси*“²⁾.

Такія отношенія между государствомъ и церковью, ясно обнаруживаемыя въ словахъ и дѣйствіяхъ сторонъ, были, конечно, понятны и въ западной Руси, заинтересованной въ этомъ дѣлѣ. Для крѣпнувшей политически литовской Руси и ея правительства такой митрополитъ, живущій въ Москвѣ и имѣющій власть надъ православными литовскими епархіями, являлся не болѣе какъ вѣрнымъ подданнымъ московскаго князя; но этотъ подданный враждебной Москвы былъ митрополитъ, имѣющій громадную власть надъ подчиненнымъ ему духовенствомъ: конечно, такой архипастырь не могъ быть желателенъ и даже терпимъ въ западной Руси, которая

¹⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 83, столб. 629—630. А. И. Т. I, № 61, стр. 109. Курсивъ нашъ.

²⁾ Р. И. Б. Т. VI, № 135, столб. 925—927. Курсивъ нашъ.

нерѣдко становилась во враждебныя отношенія къ Москвѣ и ко всему московскому. Несомнѣнно это обстоятельство было одной изъ важныхъ причинъ раздѣленія митрополіи, такъ какъ литовское государство, заботясь о своемъ благѣ, должно было позаботиться о полученіи себѣ особаго отъ Москвы, собственнаго митрополита ¹⁾).

Таковы были взаимныя отношенія государства и церкви въ московской Руси въ изслѣдуемый нами періодъ; таковы были внѣшнія и внутреннія послѣдствія важной церковной реформы, вызванной флорентійскою уніей и проведенной, какъ мы видѣли выше, исключительно политической инициативой великаго князя Василія Васильевича. Таковъ былъ теократическій характеръ московскаго государства. Оставалось сдѣлать лишь одинъ шагъ, чтобы Москва, столица крѣпнущаго и растущаго государства, съ своимъ Успенскимъ соборомъ, сдѣлавшимся общерусскою, національною святыней, обратилась „въ богохрапимый, преименитый царствующій градъ, третій Римъ, благочестіемъ цвѣтущій“ ²⁾. И этотъ шагъ былъ неизбеженъ, послѣ того какъ палъ Константинополь, этотъ второй Римъ, и столица славнаго греческаго царства сдѣлалась достояніемъ невѣрныхъ, а „на царскомъ престолѣ благороднѣйша суща всѣхъ уже подъ солнцемъ сѣде беззаконный Махметъ“ ³⁾ и послѣ того какъ оказалось несомнѣннымъ, что на всей землѣ остался лишь одинъ истинно-христіанскій народъ, православная Русь, гдѣ сияетъ „истинная вѣра благочестія“. Въ этомъ отношеніи замѣчательны заключительные выводы „Слова“, являющагося краснорѣчивымъ оправданіемъ стремленія русской церкви къ автокефальности. Печально, по словамъ неизвѣстнаго автора, окончилась роль византійскаго императора, этого представителя и защитника православія, въ лицѣ котораго оканчивалась и роль греческаго царства, какъ царства православнаго; греческому императору, столь недостойно выполнившему свое высокое назначеніе въ православной церкви, противопоставляется авторомъ „Слова“ великій князь московскій „моудры изыскатель святыхъ правилъ... исходатаи и споспѣшникъ истин-

¹⁾ Чт. въ И. О. И. и Д. 1864, IV, стр. 175—176. См. проф. М. А. Дьяконовъ. Къ исторіи древнерусскихъ церковно-государственныхъ отношеній. Историческое Обзорѣніе. Т. III, стр. 74 и слѣд. В. Сокольскій. Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единой державы и самодержавія въ московскомъ государствѣ, стр. 48.

²⁾ Мысль эта впервые замѣтна въ несовсѣмъ ясной формулировкѣ у московскаго митрополита Зосимы (1490—1494) въ его извѣщеніи о пасхалии на восьмую тысячу лѣтъ. Р. И. Б. Т. VI, № 118, столб. 798—799.

³⁾ П. С. Р. Л. Т. VIII, стр. 43; Степен. кн II, стр. 69.

нѣ... новини Владимиръ иже бывъ подражатель святыхъ апостолъ... великий дръжавный боговѣнчанныи роусскыи царь Василей...“¹⁾ Предъ составителемъ „Слова“, видимо, возникалъ уже вопросъ о неизбѣжности преемства исторической миссиі Византіи²⁾. Вотъ его рѣшеніе: „нынѣ оубо въ временахъ богопросвѣщенная земля руская. святымъ правленіемъ Божія церкви. тобѣ подобаетъ въ вселенныи подъ солнечнымъ сіаніемъ. съ народомъ истиннаго вѣрнѣ православья радоватися. одѣваясь святомъ благочестіа. имѣя покровъ божіи на собѣ мноюсвѣтлоую благодѣнь Господню, исполньшиися цвѣтовъ боюзрачннѣ цвѣтоуцихъ. божіихъ храмовъ... и зборѣ святого тѣннѣа величаемы. дръжавою владеющаго на тобе боюизбраннаго и боювъзлюбленнаго боюпочтеннаго и боюпросвѣщеннаго. и боюславимаго боюшественника. правому пути боюустаннаго закона. и боюмудраго изыскателя святыхъ правилъ. благаго ревнителя о Бозѣ. и спослышника благочестію истиннаго православья. высочайшаго исходатая благовѣрїю. боюоукрашеннаго и великодержавнаго. благовѣрнаго и благочестиваго великого князя Василія Васильевича. боговѣнчаннаго православью царя всея Руси“³⁾.

¹⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. „Слово избрано“, стр. 377. Правда, этотъ „дръжавный царь“ былъ подчиненъ ордынскому царю, верховному повелителю всей Руси; надъ нимъ тяготѣло монгольское иго. Но есть основаніе думать, что времени Василія Темнаго была не чужда и самая мысль о ниспроверженіи ненавистной власти ордынскаго царя. Въ житіи Іоны, архіепископа новгородскаго, ходатайствовавшаго о свободѣ своего вѣчевого города, есть слѣдующее пророческое обѣщаніе его Василию Васильевичу: „о семъ молитвы со всѣми своими ко всеильному Богу возносити потщуся, наипачежъ свободу сынови твоему отъ ордынскихъ царей прїати отъ Бога испрошу за свободу града моего еже о тебе“. Житіе прибавляетъ: „О семъ пророчествѣ святителя старца *улады* князь и возвеселенъ зѣло о обѣщаніи свободы сынови своему отъ ордынскихъ царей“. Памятн. стар. рус. литер., изд. Кушел.—Безбор. IV, стр. 32. Житіе Іоны. Рукоп. Сборн. Кіев. Дух. Акад. Аа 118, л. 53 об. и л. 54. В. Сокольскій. Участіе русскаго духовенства и монашества въ развитіи единойдержавія и самодержавія въ московскомъ государствѣ, стр. 69, 70, прим. 1. В. Н. Малининъ. Старецъ Елсазарова монастыря Филовей и его посланія, стр. 462—463.

²⁾ Тамъ же, стр. 479.

³⁾ А. Поповъ. Историко-литературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ. „Слово избрано...“, стр. 394—395. Курсивъ нашъ.

