

3-AUG1937

V

磐石雜誌



第五卷 第七期

要目

公教的社會觀

勞萊斯

耶穌怎樣證明了他是救世主

劉宇聲

公教進行會與公教善會

馮奎璋譯

應用西法解中國餘數定理

李國銀

青年與讀物

尚哲

婚姻的高尚和使命

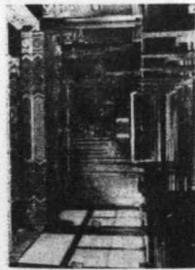
張升堂

對於彈劾應有的認識（續）

周連輝

民國二十六年七月一日出版

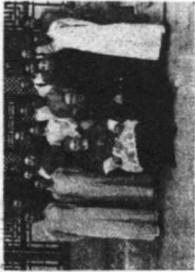
國立北平圖書館藏



景內之堂禮學中仁輔



角一之學中仁輔平北



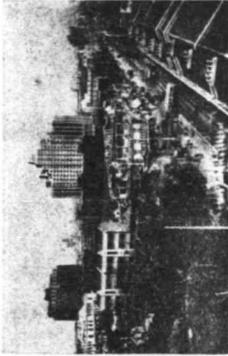
影後暨生洗新大輔北
攝攝領學受學仁平



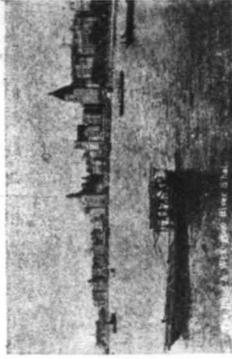
司華聖馬在
舞舞之祝濯最近



景風湖西州杭



二之景風海上



一之景風海上

磐石雜誌第五卷第七期目錄

插圖



最近在羅馬新聖之華籍司鐸
 北平輔仁大學新受洗學生領聖振後攝影
 北平輔仁中學之一角
 上海風景(二幅)
 杭州西湖風景
 陸徵祥司鐸現居之比國本篤會聖安德肋修院
 比國本篤會聖安德肋修院南文院長
 比國魯文市政府
 比國魯文公教大學圖書館
 瑞士首都伯爾尼國立圖書館
 日內瓦中國國際圖書館

教理與學術

公教的社會觀

耶穌怎樣證明了他是救世主？

勞萊斯(三九五)
 劉宇聲(三八一)

公教進行會與公教善會

馮奎璋譯(三九一)

應用西法解中國餘數定理

李國鋌(三九三)

修養與訓練

青年與讀物

尙哲(三九六)

婚姻的高尙和使命

張升堂(三九九)

對於彌撒應有的認識(續)

周連輝(四〇〇)



會務

河南南開公會改組
 江西全安公會改組
 浙江台州教區青年部指導會成立

公共園地

公教青年與現代國際
 我們要怎樣？
 舉行首祭以後
 新書「李我存研究」

公教新聞

國內

鐵脚人之公教信仰
 上海郵局首次採用公教聖人名
 關於益世報事蔡總主教之談話
 波蘭主教賑濟我國災民

國外

美國瑪利諾會願盡中國留學生之義務指導
 前天津市長蕭振瀛參觀羅馬傳大
 加拿大國會議員五十六人閉門避靜
 美國舊金山將立五傷方濟各銅像
 公教軍人榮陸軍總司令
 百齡老司鐸每日仍舉行彌撒

中外大事日誌

楊清

張國榮 四〇七
 李景美 四〇九
 世昌 四一〇
 四四四 四四五
 四四四 四四六
 四四四 四四七
 四四四 四四八
 四四四 四四九
 四四四 四五〇
 四四四 四五二
 四四四 四五五
 四四四 四五八
 四四四 五八八



公教的社會觀

耶穌會司鐸 若翰勞萊斯
經濟學博士

——資本主義。社會主義。社會改革——

本篇爲現東京上智大學教授勞萊斯博士所著 Capitalism, Socialism, and social reform 一文，可以說是站在公教的立場所觀察的社會秩序，所以本題爲公教的社會觀。

再者其中有專用名詞，或有嚴格意義的辭句，附以原文，使更明瞭。
譯者張國燾識

序

世界經濟的不景氣，以及近年蘇俄之種種新情勢，已經成爲世界各地報紙上最好的題目了。一方面過激主義者（施爾些威斯

姆 Bolshevism）的人們說：現在經濟的危機必然要存在於趨於崩潰的資本主義經濟組織之中，另一方面資本主義的人們又在非難着共產主義說：他們冒着人類的本性，把個人的幸福犧牲於集團主義（Collectivism）之中了。

在資本主義諸國有成千累萬的失業業者，在呻吟於痛苦之中。而在過激主義的國家，因了他們的所謂計劃經濟組織的優越性，必然要誇張的說：凡願意工作的，都有他們的工作，（給他們以生計。在另一方面又有的主張說：縱不必論過激主義的暴虐及對於榨取農（kulak）技師等的苛薄，就是在蘇俄，嚴重的失業問題也並不是可以避免的，而且就是有職業，也是受着比較艱略好的待遇。

如果現代社會的種種苦惱，會必然的存在於這兩種制度之下，那麼公平的評論家，一定承認資本主義與社會主義不是同時完善的制度。所以我們可以站在公教的立場，把資本主義與社會主義兩個相反的東西的原理。加以分析，然後再討論應當怎樣規律經濟生活以及社會生活，以便符合於基督教的高尚道德理想，導人類於幸福快樂之途。

第一章 歷史的背景

無比的進步

在過去一百五十年間，自然科學得了無比的進步。結果人類對於物質界的諸力得到了深刻的觀察。許多的學者們，企圖把世上一切的現象，甚至智識生活之諸現象，都根據物質界的諸因果，加以解釋。因之對於自然律的理解，各方面之技術家就想利用深刻的理解力來改革生產方法，使人類的事業凌駕於諸自然力之上。原始的紡織及粗手工業，都換成機械紡織及細工業了。因為蒸汽及電氣之力，人類從來之力所不及的事，或無論如何也需要千萬人的勞工及長歲方能成功的事業，現在也易如反掌，輕輕就可成功了。舉一例來說，埃及金字塔的建築，在那個時代，我

們可以想像曾費了多少人工及時日方把它完成，然而如果在今日，恐怕只用一二技師的計劃，三五十人工，把重機械加上去，費不了多大時日就可以完成了的。

由於鐵道輪船之發明，在交通史上形成一大革命，其結果重大的物品在短期間內，很容易的從一國運到他國，或從一洲運到他洲。電話及電報會克服了距離，全世界已從時間與空間的束縛中解放了，成了一個經濟的單位。縱令蒸汽機關不免有某種的缺陷或不完善，而電氣及內燃機關足以補救，把一切的不完善完全除掉。的確，十八世紀以來是發明的時代，對於自然界內在的能力，是人類無比的勝利的時代。在用自然界的超大力量武装起來的人類之前，什麼距離困難是沒有什麼可怕的。

大量財富的增加

隨着科學與技術的空前的進步，同時莫大的富庶也增加了。直到十八世紀末葉，歐洲的森林幾乎完全供給各種工業的使用，特別是鐵鑛精鍊用的燃料。其結果木材幾乎全數採伐盡了。當時在北歐及美洲大陸之處女林，固然可以供給建築用的木材，不過正因為其運費特別巨大，那些森林的供給，實際上並不能仰望。因之有人憂慮歐洲的文明恐怕要因為工業用燃料的缺乏而崩潰，

當時的識者也對於將來的生產工業抱極大的不安。

然而德律本因科學的進步，歐洲曾打破了這個難關。當然煤的使用，雖然已經代替了木材及炭，可是因為對於煤的性質沒有充分的明瞭，所以在各工業中，尤其基本的製鋼鐵業，並沒有被利用。及至科學家發明了從焦炭（Coke）中製造煤的方法，這種困難才開始消滅，其結果製鋼鐵業曾受一大刺激，驟然得到大發展，成為主要的工業。近來鋼鐵不單可以製成器具及機械，而且鐵道車輛船舶房屋之建築以及各種之室內傢具等之製成也都利用鋼鐵了。因着機械的進步及科學的農業發展，同時紡織物類之生產顯著的增大。了向着新大陸的移民，因為農業機械之優秀，使他們能耕作廣大而肥沃的土地，同時因為運輸機關的發達，大量的農產物，也很容易的向着全世界到處分配。如此久而使馬爾撒斯（Malthus）等社會思想家苦悶的人口過剩的影子，也因爲食糧供給之巨大增加，市場之充溢，而消失了。

在加利福尼亞，澳大利亞，南非及阿拉斯加之金礦的發見，曾使世界的金產額急驟增加，無論貿易額擴張至如何之大，充分的貨幣基礎隨時可以提供。再者電氣工業崛起的結果，利用其動力，不但一切的原動力可以廉價的供給，就是數百萬噸的貴重礦物，也可以節省下來，留爲後輩之用。

無產階級可怕的傳佈

鑒於生產方法進步的結果而消耗財物得到增加的事實，我們也可以說全人類已經受了莫大的恩惠，並且享受了空前的幸福。然而事實上並不然，寧可說是正相反。表面上眩人眼目的富庶增加，反到使人類之大多數越陷於貧困，亦貧如洗的無產階級（Proletariat）的數目只是日日增加。一方面分配的結果。莫大的財富，大概都集積於比較少數的富翁之手；另一方面，勞工則漸漸愈感貧困，毫無所有。

在中世以降的數世紀間，無產階級的數目，還不過比較少數，及至產業革命開始以來，無產階級的數字不斷的增加，遂至於數不過來的程度了。中世紀之手工業者，固然也是貧窮的，不過至少還有他們的生產方法。然自從分業及生產方法的進步，手工業者把他們僅僅自己所有的東西，也都失去了，以至於墮落而成爲少數產業霸主的奴隸。農民可以勉強的脫離了農奴的羈絆，不過因爲不堪與殖民地的穀物生產者競爭，亦至於供了貧高利貸的犧牲品。

富裕的資本家們，單是生產手段的獨占並不滿足，還要包攬政權，爲他們的私利而玩弄國家的權勢。他們爲想增加自己的利

潤，乃強迫國家的立法機關，高高的築下關稅壁壘，使消費者不能廉價的購到海外來的貨物。又爲尋找原料產地及傾銷市場，征服未開化之國，榨取比較愚笨的人民，並且爲防止別的國同他來競爭，乃不辭戰爭，而千萬無辜的人民，爲了肥飽富有的生產者，竟白白的送了性命。各國的資本家之間，曾爲經濟的成功，以極殘酷的方法彼此拼命，並且惟有最強的，最無憂無慮的，才可以得到最後的成功。

因爲生產的唯一動機，並不在於經濟的社會的效用，而在於利潤，所以各資本家毫不考慮其生產品是否能在市場完全消售；即便不斷的努力減低生產費，其唯一的目的大概也是爲要打倒與他們競爭的。由於生產過剩及機械之代替人工的結果，無數的勞動者至於失業，呻吟於飢餓的悲痛之中。生產方法的改良常是增加生產，市場早已不能全數消化生產品了，恐慌隨之而來，其結果失業者數目增加，弱小的生產者破產，最後把無產階級都要餓死了。這種貧富階級的懸殊日日加甚，無產階級現出莫大的數字。所以說技術的異常發展，空前的富庶增加，其最後的成果，至少在人類的大多數與其說是福利，寧可說是成爲禍害了。

更進一步的資本家們察覺無限制的競爭，結局只是破滅，於爲大家協力，爲想獨占市場而結成托拉斯生產業同盟等制度。於

是一方面而仗高築的關稅壁壘可以同外國競爭，一方面獨裁的決定物價。由於國內市場之榨取，他們還可以把剩餘貨物販賣於比較國內低廉的海外，於是世界的市場完全被擾亂了。

過去的世界大戰其自身就是向着政治經濟的優越之國抗爭，不過使一般的混亂更加甚了而已。國家的自私主義，關稅壁壘，國際借款，貨幣改革，過剩投機，及一般弊病共同招來了世界從來未有的嚴重恐慌。其中世界最進步的國家乃在感受最嚴重的失業問題，貿易的停頓，財政金融的恐慌，並且他們沒有方法脫逃這種拮据的狀態。

社會不安的現象

自從產業時代以來，勞動者也不老實的默認奴隸制度的新桎梏，而彼此合作，要求保障他們的高工資與勞動條件的改良。可是他們的企圖被認爲反叛，毫不容赦的彈壓起來了。其間共產主義者及社會主義者乘機施行煽惑，創設資本主義社會組織之顛覆，生產手段之社會化。馬上激動了大眾。像馬克斯的階級鬥爭，乃可謂根本顛覆資本主義，打倒一切身分階級的差別，想創造沒有階級的理想社會之偉大的歷史的推進力。這個階級鬥爭的觀念，自從一八四八年「第一國際共產黨宣言」發表以來，

社會也顯然的分成兩大敵對的勢陣了。本來一個有機體的社會，是應當由牠的構成份子一致合作謀共同的利益，然而不幸的被富者與貧者之間的鬥爭所擾擾幾至敗壞了。

有先見之明的政治家早已看出社會不安的危險性，於是用遠大的社會政策，漸漸的也傾聽窮苦勞工階級的憤恨不滿了。在勞動黨的壓力之下，關於保護勞工，社會保險，工資及勞動時間的整頓等制，定許多法律以排除資本主義的最大流弊。勞動同盟也被認為合法，罷工及怠工也不加以深究，並且集團契約也漸漸的增加了重要性。然而這許許多多的社會改革究竟沒有阻止世界的大戰的爆發；而戰後的狀態，倘現社會不能得到根本的改革，幸福的時代的來到，到底不能期待。在蘇俄，勞動者已經獲得了政權，正在實現馬克斯的共產主義社會理論。他們以為現在的經濟危機是資本主義拚命的苦鬥的結果。同時他們又投下巨額的費用，努力於世界各地的共產主義的宣傳，確信一般的革命可以根本打倒資本主義，按照過激主義，將全世界做一新改造。

誰也不能斷定將來的歸趨，可是本來形態的資本主義已經成為過去了，勞工階級的正常要求恐怕漸漸趨於被容納的形勢，是最顯然的。思想過激主義的確可以說是勞動階級對於資本主義的暴虐所提出的抗議。雖然其抱定的哲學全體上，不能被信奉

甚多教之任何人容認，然而視為社會運動的過激主義，至少可以影響及人類的進展，世界各國民的經濟生活及社會生活中之勞動階級的重要性，恐怕要漸次增大的。

第二章 資本主義

各種形態

關於資本主義是什麼，這個問題，有很多不同的見解。我們第一先要區別看做是經濟組織的資本主義與社會主義之口號下的資本主義。後者不過是非難附帶於近代生產形式流弊的評判，而經濟組織的資本主義更表現出種種的形態。第一，資本主義是為生產而將資本普遍化的經濟的傾向。第二，資本主義的意思是資本家支配管理經濟生活的全體。為生產的目的而使用資本，或是將生產形式普遍化的意義，因為不出乎合理而且有效的生產，所以其自身並沒有何等的弊病。如果資本家們為社會全體的利益而利用這種經濟力，把產業以及經營委諸資本家，誰也不能說有任何的弊害；不過因正為人類是弱質的，很容易看出來的現象就是一般人的本性動不動就要不顧社會的福利，甚至不辭反對社會的利益以謀個人的便利，濫用經濟的能力，以致形成了社會的病態。

對於資本主義的第三個觀察，就是把一切經濟的活動之最終目的當做是爲得到利潤，而且把一總人的性格儘爲自私的純物質的目的而犧牲精神態度。在這種意義，資本主義是公然的冒犯人類，所以是不道德的。這不外是自私主義，使人類墮落而成爲物質福利的奴隸，並且把人格當做簡單的有形物，可以當贏利的工具看待。這也就是所謂「資本主義的精神，相反甚多教的精神」。

再者另有一派人把「資本主義的精神」之意義上的資本主義看做是不能逃避的既成事實。依照他們的見解，假使生產者即便想脫離現在支配着他們的反甚多教的精神的羈絆，究竟是不可能。這是使依據道德的基礎來改革我們的經濟組織悲觀的見解。如此的見解是出於想改革現在經濟組織的熱誠的抱負，而不幸儘管樹立抽象的理論，而沒有去先實際應用理性與道德之所命於其自身，然後幫助他人做同樣的事體。把以上關於資本主義的四種觀察大體分爲確定的生產技術及組織與生產者的精神態度兩主要題目，以下我們可以就此兩項，再加以詳細的解釋。

生 產 系 統 的 資 本 主 義

資本主義生產方式在許多方面優越於奴隸制度或手工業制度

等從前的生產體系，是毫無疑義的。資本主義企業家在社會上經濟上占了極重要的地位。他是經濟界的領導者，他的企業觀念，勇氣，個人的責任，對於事業的努力心，是生產效率以及技術進步的許多因素。資本家或許爲自己的利益而濫用他們的位置，不過這也是世上不可免的事體，而且並非是存在於企業家自身的弊病。

資本主義企業家對於社會全體的另一個貢獻，就是如同別的職業上的知識技能一樣，他們有專門性的實際才幹。他們必須通曉市場的狀況，測定需要的多寡以斟酌生產，使適應消費者的需要。並且他們還必須能分析各種生產要素，例如原料，燃料，供給，生產費以及利息，折扣率等等。他們爲不失去適當的時機去買賣，更不能不注意關於股份交換的往來。精明的實業家必須預先測定潛在的需要及剩餘並產出新的需要。如果想得到最後的成功，他們又必須不遺餘力的減少生產費及增加勞動的效率。一個實業界的領袖有這樣的資格，是無疑的在從事者爲社會服務，增大消費物的存在量，避免恐慌與失業，並且妥善的運用國家的經濟生活。鑒於竭力以極小的損失而得到最大的收效，他們是在節省國家的富藏爲將來的國民。爲緩和因過度的競爭而形成的不健全的緊張，實業界的聰明智識創辦了信託(Trust)，生產業同

盟 (cartel) , 承辦同盟 (syndicate) 等制度，為的規律市場，調和需要與供給，不使發生足以與社會重大打擊的恐慌及破產。

以上有價值的實業家的機能，很容易的被濫用，以致變成榨取的手段，這是很顯明的；不過這些機能的本身，如果現代的經濟生活得到圓滿的運用，當然是不可缺的。事體的本身無論如何高尚或有益，而絕對不被人類的惡性所濫用的，世上恐怕沒有；不過不拘到何種程度，事體本身的善因是不會改變的。

資本主義生產方式之第三個重要的貢獻，是為生產的目的而利用資本的特性。換句話說，就是為生產新的財貨，而將財貨資本化。這種資本的使用與企業及實業的能力，同時得到了科學進步以及生產方法改良的幫助，已經把生產革命化了。本來資本本身的性質就是趨向於被利用而增加，所以資本之所有者，無不為贏利所衝動，或者把既得的利潤再增加起來。這個趨於贏利的傾向，是近代經濟生活上最強大的因素，與巨大財富的增加同時產生了人類之智慧及進步的許多的驚異。所以人類受了利益是無疑的；財貨漸漸的豐富而價廉；勞動者之生活水準提高；原料，時間及人的精力之耗費減少；多少的困難工作已由機械去奔忙；稠密的人口也得實行移民而各得到謀生的途徑；急驟的人口增加也很容易的各安其業，無愁衣食住；世界各國也不難彼此交換

財富而享受分業的利益；異區可以由比較安全的他方來賑濟；藝術科學之諸成績，更很容易的普遍化以至國際化了。所以世人之非難資本主義生產方式的，實際上也就是在惋惜他們從來所享受的物質的，精神的恩惠，而這些恩惠當然是資本主義生產方式所帶來的。

資本主義的精神

大多數的人把「資本主義」與「資本主義的精神」(Capitalistic spirit) 混在一齊，因之對於資本主義的非難幾乎沒有例外全是對於資本主義的精神的。縱為社會主義者或思想過激者也決不是反對資本主義的生產方式，而是在將科學及人類智慧利用於生產方式之完成的方面，主張另一個凌駕資本主義時代更美好的東西。把利潤專供個人所有者的便利即便不提，而他們所反對的是大多數的資本家都在努力增加自己的利潤的精神。關於他們對於資本主義第一所反對的可以留到次章討論，現在把資本主義的精神稍為檢討一下。

實際上人類的本性即便免得沒有罪惡，而動不動就有為自私的目的濫用經濟力的危險，而且就是在事實上也是一定要濫用的。正如以上所指的，資本主義是資本所有者或利用者領導以至實

際上支配着經濟生活的生產系統。在他們的經濟目的的追求上如果再加以社會的考慮，那他們的經濟力一定會成社會上善業的原動力。如果他們並不為得到更多的利益或為與商敵抗衡，而為供給社會以大量的消耗物來減低生產費，那很爽快的說他們是在給社會謀福利。如果他們盡力增加勞動的生產力，他們的動機，恐怕是不顧勞動者的貧困而把他們解雇，不然就是增加實際上的工資。前者的動機雖然不好，後者的動機倒不壞。不過他們如果不顧勞動者的相當生活水準，而專利用豐富的勞工的供給去企圖減低工資，那是最可厭的經濟力的濫用。觀資本主義的歷史，資本家無飽無厭的尋求利潤，極度的濫用他們的優越經濟力，對於社會全體，尤其對於勞工級階所給的重大損害的事實，究竟不能否認。但是如果主張說這種流弊本來必然存在於資本主義生產體系的，也未免太虛妄了。

資本主義的缺陷，在於資本主義生產者的拜金主義的心理態度。假設資本家並沒有忽視社會的或人類的考慮，他們的心理也沒有被專為自己的肥飽而奔走的精神所支配，恐怕生產並沒有躍進到今日的地位。初期的資本主義威脅了中世職業同盟（guild）專制的結果，首先遭到了職業同盟的反對。手工業制度固然走到不能不屈服於能力更大的新生產方式的命運，可是從舊制度到新

制度的過程，恐怕是比史上的事實更平穩的正當的推移過來的了。新興資本主義以為職業同盟的一切限制，以及國家的干涉是對於經濟進步的極大障礙，甚至以為是自由競爭的障礙而非斥，於是更宜布了無限制的自由競爭的原則，同時廢棄了封建制度的餘法與職業同盟制度的束縛。法國大革命即會將中世的一切特權及手工業制度肅清；不過對於勞動者將可以代替而且更適應時代的新保護制度，並沒有考慮。勞動者們自己看到了因而無援的新情勢，於是彼此合作，獲得了單以個人的斡旋難以得到的加薪；然而當時握有政權的資本家斷定勞動者的這般奮鬥是反叛行為，毫不容赦的彈壓起來了。同時資本家並時常宣言在經濟的領域內，國家不得干涉的原則，每人都應當享受謀求自己的利益的自由，但是大家的自由的總和，他們又主張必須實現一般的公共幸福。資本家們專理頭於自私主義，實際上弱小的勞動者為得到工資，關於取得國家的保護與彼此的合作，因之在法律上之所謂平等，事實上是更不能容赦的不公平，他們也都輕忽的看過了。只要國家不干涉資本家的野心，一切從束縛之中而宣佈的自由，倒是非常爽快，但是依照同樣的原理，正當勞動者想行使他們的團結的自由，資本家也正在想搬弄國家的警察來彈壓勞動者的「叛逆的反動」。由於不斷的技術上的進步以及獨立小生

產者的破產的結果。失業群增大了，於是所發生的謀生競爭的結果，資本主義生產者更可以不顧勞動者的必要與健康，得隨意減低工資，延長工作時間。又由於機械的廣泛使用，生產過程大大的簡單化，其結果熟巧的勞動者幾乎完全不必要，只使用些拙笨的勞工或女工就足以代替。這樣勞動者完全與其他的生產要素一樣，單是被當做贏利的器具使用，不幸而完全束縛於難堪的奴隸狀態的桎梏之下了。

競爭其自身可以阻止生產者的任意決定價格，於是對於一般消耗者之不當的高價加以保護，是極有益的。然而無限制的競爭在生產上必定形成無政府狀態；惹起市場之存貨過多，失業，經濟恐慌；並且招致許多的破產，對於社會全體特別對於勞動者可與以極大的打擊。在中世的職業同盟時代，生產是被統制的，於是失業可以防止，生產品的品質有保障，所以對這些危機有了很健全的防禦。

由於將經濟財富資本化之便利的結果，以致不必費多大的努力，在可以獲得大量利潤的希望之下，於是大膽的投機橫行。這種投機在商業活潑的時候，固然很順利的進行，但是商業若陷於停頓狀態，就馬上只有加增一般的混亂。最後貧窮的把他們苦心積蓄的都送給投機者，而富裕的投機者並不必對社會有什麼貢獻

而越富裕了。

資本主義精神的指導原則，既然不在於社會利益或社會服務，而在於個人的利潤，那麼只要可以有大利潤，商品是不是有用，却不曾考慮。廣告其本身對於有益的商品促進其需要，或者是極可獎勵的；並且因為品質優良，購買方便，廣告是最有力的。所以倘在這一方面稍有些心思，就可以博得稱讚，對於社會也許是有益的。但是如同運用虛偽廣告的手段，妄自誇大價格，甚至傷害競爭者的信用等等之流弊，是顯然的有害，不經濟，而且不道德。

資本家們為肅清當時中世的一切束縛，乃宣佈了無限制的自由競爭的原則，但是他們究竟也發覺了過於激烈競爭的結局，是要導入破裂的，於是又仰賴獨占組合（monopolistic combination），把競爭加以限制乃至完全排除了。這些獨占組合的價格決定，如果到合理的程度，或者可以貢獻社會福利的，但是近代資本主義的推進力並不在社會的效用而在利潤的獲得，價格決定的標準提至過高，因之連消費者也受着極可憐的榨取。而且拒絕參加獨占組合的，也被強制的加入。諸如此類的手段，也成了非難資本主義的口實根據了。

對於資本主義的非難表，或者可以日日擴大至無限，不過綜

以上之所述，可以歸結的說，資本主義無論牠的歷史的表現，或目下實際的進行，乃是專爲了個人的利潤與成功，只要有利可尋，不惜用種種殘酷的手段，暴虐的方法，以至最後陷於窮兵黷武，吹虛僞詐，摧殘人格，不顧正義的種種罪惡了。那有名的公教經濟學家韓利黑業修氏 (Herold Reed) 曾把現實的資本主義叫做是「由於個人主義組織而形成的歪曲的國民經濟」；也有其原因在。單爲利潤而努力雖然是合法的，可是不顧社會的共同利益，忽視理性與道德之所命，是顯然的不道德，該受責罰的。經濟生活之領袖資本家們爲他們自己的利益不顧法律道德，實爲社會之不幸，社會主義家，社會改革家的責斥非難也是正當的。

第二章 社會主義

社會主義的定義

一般所謂社會主義就是否認財富分配之現狀，並且主張把共同所有權來全部的和一部的代替財產私有制度的社會體系。主張把一切財產社會化的諸體系可以總括於共產主義之名稱之下。反之在嚴格的意義上，社會主義只不過是想把生產財 (Productive

goods) 社會化。再者社會主義有空想的有科學的。例如聖西門

(Saint-Simon), 巴匝 (Barzard), 福烈 (Fourier), 奧文 (Owen) 及普魯頓 (Proudhon) 等空想社會主義家，經理論的諸根據評論資本主義社會，主張社會特別是財產狀態之徹底的改革以建立新的社會秩序。「科學的社會主義」學派的始祖馬克斯曾嘲笑這些改革家是平等主義者，在他們之外，另期待資本主義者可以沿着辯證法的過程進化到社會主義，於是新的社會秩序自然要出現。依照他的意見，這種變換的過程是以自然法則的必然性而發生的，正如同過去一切的歷史的生產體系可以本質的必然性而彼此先後變換。馬克斯更倡說歷史進化的不過是階級鬥爭的歷史。推進力毫不假借的是階級鬥爭；並且說在他以前的人類歷史，也不過是階級鬥爭的歷史，馬克斯並且不批評資本主義的理論的諸根據，却主張說資本家不外爲努力獲得自己的利潤而榨取勞動者。資本家把生產力發展到極點，實現社會的生產系統，於是爲生產手段的社會化，成立諸條件，在這一點，結局他們是在服務社會。這樣如果在勞動者不能堪受這些條件，他們恐怕要起而反抗榨取者，剝奪政權，把生產手段社會化，並不爲富裕的少數人而爲公共的福利，在社會的基礎上進行生產。無產階級恐怕要行使國家的權力，毫不容赦的把敵對着新制度的反對論統統彈壓下來。然則無產階級來的支配階級既然占人口之大多數，或者也比較容

易；於是在比較短時日之間，消滅一切的反對，隨之一切的階級
的異差與階級鬥爭恐怕也在此告終了。這就是馬克斯的頭腦所
想出來的依照自然法則的社會進化過程。我們想像，這種沒有階
級的社會，在可能的範圍能有最高的生產能力，不帶有任何的榨
取形式而能充分的滿足人類的慾望，纔是真正「科學的社會主義
」的理論，劃出人類歷史的黃金時代的黎明，結束敵對辯證法的
進展的。

在蘇俄，列寧及其一派，想努力實現馬克斯主義，一九一七
年十月他們奪取了政權，近來竭力的實行生產各分野的社會化。
對於主張說：思想過激主義 (Radikalismus) 是以暴力代替了有機
的進化，所以脫離了馬克斯主義「這種論調，列寧回答說：馬克
斯主義的樞紐並不是進化而是革命，暴力其自體即一經濟力，用
以促進到無階級的社會的過程。他們又為對舊有產階級 (布爾喬
亞 Bourgeois) 所加的暴力以及殘酷行為找辯護的口實，力說防禦
舊有反動勢力守衛新社會的必要及其手段，而這些手段於萬人歡
服於新情勢時，同時要停止，為達到無階級的社會的理想實現，
人命的犧牲也是當然不得已而是值得的。許多的馬克斯社會主義
家，像德國社會主義黨，曾正面反對思想過激主義的暴力方法而
持論說：過激主義之於短時日間所欲成就的，是唯有以長時間的

和平進化的結果方能實現的。馬克斯主義既然包括進化與革命兩
相反的要素，所以過激主義的人們所抱定理論也不能說是脫離馬
克斯主義。然而馬克斯是徹底的革命家，他的進化理論也不過是
因為在牠的體系上帶有科學光彩而被利用；鑒於這種事實，全般
的看來，過激主義的革命家比進化的修正論家或可說更徹頭徹尾
了。

社會主義哲學的評判

社會主義也是因為以為物質的福利是人生之唯一可慕的目的
，所以在這一點與資本主義是陷於同樣的錯誤。馬克斯自己以及
列寧及其一黨是徹底的唯物論家。根據他們，在人生上唯一的實
在要素是自然界的物質，這種物質是在進化之辯證法的過程中，
終於進化到物質之最高的形式——人類精神。因之人生之最終目
的是在完成排斥精神的倫理的以及宗教的一切理想，而達到可能
的最高度的物質享受。如果有人主張說社會主義本身帶有許多難
堪的限制自由，社會主義家就馬上要回答說：使消耗財的供給豐
富，是值得任何犧牲的，自由之喪失，遠為消耗財供給的增加所
補償了；況說所謂自由者，更不外是少數有產階級的偏見，世人
如果慣於思考新社會秩序之諸範疇，或者可以漸漸忘却了布爾喬

惡的惡習及偏見。

社會主義的唯物論，無論如何不能與基督教的人生觀相調和，是很明瞭。依照基督教主義的人生觀，物質上的事物，僅僅是限於在能幫助人能到其精神的目的，即達到永遠的幸福之範圍內，才有牠的價值。世界上有物質與靈魂兩要素，而在這兩要素之上的，有受造物必須奉事的全能造物主。馬克斯主義否認天主的存在，不外是徹底的無神論，因之敵視一切的宗教，這在蘇俄的對宗教之殘暴陷害，可以很明瞭的看出。依照過激主義，宗教不過是完全沒有實際的根據，空洞的由於人的頭腦所產生。而在被榨取者方面也就是經濟的苦惱的產生物，被榨取的勞動者，在他的精神上，是在從悲哀與苦惱的現世逃避到將來的教訓人以謙遜及忍耐平心於自己的命運的理想模範世界；而在另一方面依賴勞動者的血汗而生活的人們，在宗教裡找出了護庇掩飾他們的榨取之妙方。用實行宗教之所教訓的愛德，他們不但可以補全榨取鄰人的罪惡，並且還可以拿定一張升天堂的虛價入場券。既然如此

第十三頁)。鑒於這種宗教觀，過激主義敵對宗教之理論，可以很容易的明瞭。假設宗教真是人類的頭腦之所產，是預先使無產階級平心靜服的手段，則在過激主義者敵對任何的宗教，毫不通融的挑戰，是當然的結果。

所以列寧的結論說：「宗教是民衆的鴉片，一種精神的麻醉劑，在其中資本主義的奴隸們都把他們的人類外貌以及似是而非的生積存深深的埋沒了。」(列寧全集「社會主義與宗教」——一九三一年柏林維也納出版；列寧小著作集「關於宗教」第十二頁至

比較穩健的多少社會主義家，說宗教是私人的事務，假裝着對宗教是不關心。不過要注意馬克斯主義的宗教觀與蘇俄的過激主義的宗教觀恰好一致。說宗教是民衆的鴉片的口號的確是馬克斯自己所造的。並且馬克斯更批評宗教，斷然說是毫無實質的根據，單是漂游於人的頭腦中的渺茫世界。列寧也同一般的社會主義家一樣，主張宗教是私務；但是在意義上是有其特徵的。他說所謂宗教是私事，並不是說國家應當積極支持宗教，在共產黨所立場決不能認為宗教是純私人的事務；因為馬克斯主義必須是宗教的敵，不過是辯證法的敵，就是說個人應當知道適應自己於諸環境的方法。以上列寧的言論的後半，不含糊的在說明過激主義的反宗教的活動。他們的最後目標固然是絕滅宗教；不過為實現這種目的，並不能不深深留意以不枉然傷害大眾的宗教思想。公然的陷害恐怕動不動就要有把宗教加強的危險。於是間接的比較更穩健的手段，特別是嘲笑宗教的手段，都被採用了。間或有間過激主義者緩和了陷害宗教的活動，然而這不過是因為他們怕

失墜黨的立場，刺戟大眾的反革命運動。

馬克斯主義就是在牠的最穩健的形式，也因為關於人生之唯物的功利主義的見解之故，不能與基督教之原則相容。他們的最終目的是在增進物質的福利，而因為經濟生活之社會主義的組織，必定附帶着自由的喪失是不管的。并且階級鬥爭的觀念更是完全反背基督教愛德的律法。主張階級鬥爭是人類進步的指導力，就等於放棄基督教信條之一。雇主與傭人的利益有的時候是彼此相反的，這固然是真的；但是如果資本家與勞動者為共同的幸福起見，更加一層和平的彼此合作，那麼人類的幸福或者更要增大了，這同樣也是真的。再者對於私有財產制度之敵意，社會主義的理論也是與基督教的哲學不能兩立的。如果一切的物品或財產是生產物是屬於共有的，那麼誰也不再對生產的增進抱特別的關心，其必然的結果消耗物恐怕要告不足了。並且生產之管理，生產品之分配招惹無限的糾紛，因之社會的和平秩序也就不過成為幻想了。大眾的傾向與才幹各有不同，所以萬人的平等化是最不正當，可以招致一切企業的停頓與一切之貧困，甚至更可怕的奴隸制度。最後財產私有制度是為一切國家一切時代之法律所承認；這種事實可以證明私有財產制度更是自然法之基本的要求之一。並且天主的法律禁止盜取以至貪圖隣人的所有物。所以

對於私有財產制度更加以特別的承認。

第四章 社會改革之方案

(一) 基本原則

物質財富正當的評價

許多資本主義的流弊，大半是由於實業界的領袖，關於經濟生活的指導原則謬誤；而其根本的還是在於對物質財富之不正當的評價。人類需要這種物質是事實，因之在使吾人達到目的之範圍內，物質財富是應當追求，而且必須追求的；但如果處心積慮專以物質為目的，甚至以財富為人生最後目的，那很顯明的是致命的謬點。物質財富單在能資助人類達到其精神的目的——天國的永遠快樂之範圍內才有牠的價值；因之人類如果追求更多的，反而是陷害了物質，並且自己也要使高尚的靈魂墮落，只要人類的慾望因之更完全的滿足，那麼使用資本，使更有效的生產豐富的新財貨，是可稱讚的好事情；同樣利用自然力代替人類的工作，是使享受無窮盡的天主所賞賜的東西，以增人類的福利，其自身也是極可稱讚的。有大量的財富或富於實業才幹的人，如果

利用他的財富或能竭力供給社會更好的，更廉價的，更豐富的財貨，那麼他的確是一般人類的恩人；但是在反面如果利用他的天惠的經濟力與才能，把貧窮當做犧牲以營自己的私利，那麼他是在濫用自己的能力，恐怕要成社會的敵人。真正是利於社會的，那麼大家對於他的合理的利潤誰也不會有異議。然而如果他與傭役以過重的擔負，又不給相當工資，或供給有害的商品，甚至擅自提高不公平的價格，或是為打倒對方競爭者使用不正當的手段，那麼萬人必定要辱罵非難他的行為。然則誰能否認實業家正相當於這些非難的一部，乃至全部，甚至這些惡習在近代實業界領袖之間過於普遍了。資本家以經濟的成功及利潤為一切經濟活動的最終目的，專營私利不顧公益，於是判離了甚多教人生觀之所謂人類應當支配自然而不可為物質的奴隸。

富者不應當蔑視或利用比較貧者。天主以無限仁慈將許多的物質財富委託於富者，是為富者用他去增福社會。所以如果他們用這些財富為自己的利益，他們是辜負了天主的聖意，必受永遠的法官天主嚴格的審判。他們並不是財富的絕對的主人，單是從事於執行天主的職務，天主將要親自嚴罰賞賜他們的才能被他們濫用的罪惡。

社會主義雖然在非難資本主義，然而他自己也在陷於同樣的

錯誤：宣稱人生的最高目的在於物質的享受，忽視甚至公然否認在物質之上的一切。這與拜金主義同樣是反甚多教的，不過所不同的是在於嫉妬富者同情於貧弱者的經濟的立場而已。他們也同資本家一樣，始終不覺悟人生之真正價值不在享受着快樂的程度，而在於道德的資質。他們應當記着在天主的眼光裡，一個有德性的勞動者，比一個傾心於重利的富翁，有無限的尊貴，並且也不要忘了財富足以使人起貪求的心，是遠離天主失去靈魂的陷阱，如是吾主耶穌曾說：富者升天幾乎不可能，因為他們很容易成為財富的奴隸。一方面更當記着貧窮的人從自己的頭上流汗以謀生，不但不是恥辱，而且在回憶天主之獨子在世上的生涯，大半也是從貧窮的木匠工作，却應當覺得榮譽。並且耶穌在世常對貧者賤者及被蔑視者施以特別的恩惠。這樣如果近代的人士都理解甚多教的精神，富貴的人也不再蔑視貧賤的人，反而想起他們在世是執行着天主所委託的事務，將來要受嚴格的審判，不禁的戰慄；再者貧者弱者也不再嫉妬富者，反而不置信於過渡的事物，為集中全力於永遠的精神的目的，欣然接受天主的至公所賞賜他們的命運。

社會差別的必要

成了今日社會不安的原因的一個根本錯誤，是以爲因爲人類是不平等的，所以社會以及經濟的差別有損人類的尊嚴的觀念。關於人格上的權利及人格的尊嚴固然一總人都是平等的，但是這並不能推論說一總人的地位以及財產狀態也都是平等的。人們各個肉體的精神的資質不同，這是按照天主的聖意，使人各自佔據社會上各種不同的地位，如同社會主義之所希望的，把全人類統統降低到同樣的水準，必定要招致不適合於人類的強迫以及奴隸

的制度。在另一方面，更使個人喪失努力心，使一切的創造進取心乾枯，於是恐怕要陷社會於沈淪與貧困之中。社會恰好如同一個有機體，各個的構成分子必須用他們的正常的特定職務，各自按照自己的能力，並且大家都要享受反應着自己社會地位的重要性及爲共同福利所做事業的快感。在有機的人體，即腦與神經比手足或胃担任着更高尚的機能，然而倘爲使全體的機構正常的運用，都有同樣平等的必要；並且如果其中一個構成分子未能盡忠他的職務，全體的機體要感受苦惱。同樣人類社會上的各種職業雖然高尚的與低下的其重要性有不同，然而同樣是不可缺少的。天主的至公按各人的才能分給各人相當的地位。如此各人依天主的聖意，各自忠誠的從事於自己的職業，是在社會圓滿的運行上不可缺少的。順從天主至公的安排，完成地

上的生涯，這樣社會恐怕能謀得可能的最大利益。個人之義務另說，各組成分子服務社會，往往應當爲謀公共的幸福而犧牲自己的利益。

勤勞的必要

社會主義對於勞動者盡量的使他過勤勞艱苦少的生活及享受一切愉快的地上樂園。可是他們忘了按天主的聖意，如同鳥鷹當飛騰一樣，人是應當勞動才生於今世。就是在因原罪而墮落以前沒有汗的狀態中，人雖然沒有感受勞苦的必要，然而也必須工作是不會錯的。況說因原罪而墮落以後的人類，成了在額上出了汗然後纔可以得到麵包的命運。在今日不幸之狀態中，勞動不單是爲得到生計必要，並且是對罪惡良好的補償，同時躲避犯罪的有效方法。所以主張人應當過安逸生活，是正面相反天主的制定。擁有巨萬的人雖然不必流汗而生活，但是他們爲克制情慾，躲避許多罪惡的根源——懶惰，一樣不能不勞動。

合作的必要

社會主義以爲資本與勞工之利害關係，常常而且必然要彼此相反的，所以他們毫無遺憾的煽動並且實行階級鬥爭。然而這顯

明的他們是在鋪張。縱然不想其多教的法律之所命人人互相親愛的原則，資本案與勞動者也是緊密的彼此相關聯而走同一的命運的。利潤少工資也要降低，反之利潤高則工資也自然要提高。假設資本案無理的降低工資以增他們的利潤，那麼至少他們自己也要受利潤的減少，因為空着腹的勞動者決不會有飽滿的勞動者那樣的效率，並且一個精神充足的工人的確是比一個對主人滿抱怨恨的工人更爲屋主做事。再看到將來，因爲家長的工資不足，勞動者家庭的後輩們無疑的會受惡影響，而且貧弱的工資更顯然的會形成致命的結果。再者貧弱的工資可以成爲進步的障礙，因之過甚低廉工資制度的國家，結局有沒有力量同外國競爭，這也是固知的事實。所以許多的經濟學家，特別是美國的學者主張說：高率的工資就是低廉的勞工。美國產業的高度能率與勞動者的高度生活水準，可以證明是美國實業界的明智。

(二) 積極的提案

生活工資

資本案的重大錯誤，是不充分的顧慮勞動者的天賦人權，而一向把他們當做單是有機體可以贏利的手段。勞動者也有權利過

適當的生活，並且如果只給他們不能飽滿的工資，是勞資共同所有的分配不合社會正義的證明。雖然在私有財產制度之下，第一先要謀社會的福利是真的，同時世界的一切財產應當供全人類的生活手段也是真的。天主固然將財富的分配委託給人的智慧了，然而這是以一總人們只能夠而且都必須要接受足以滿足慾望的程度爲條件的；如果在資本主義組織之下，地上的財貨不能實現其最終目的，那無疑的是在這種組織內有根本的病態存在。

假設資本案主張說把約定的工資支付了，一切的正義也都遵循了，那他們是在自欺。人類勞工並不單有個人的性質，而是有社會的性質。從個人的立場來說，一個勞動者能同意去做苛薄的或完全無工資的工作，可是既然有責任使依賴他的人也得糊口，事情則完全不同，他有要求足以維持其家族全體的工資的權利與義務。所以雇主乘勞動者之貧乏，強使他們服從苛薄工資的勞工，那他在不正當的行事。經濟組織的衰落並不能爲支給飢餓的工資辯護，事業狀態的無起色只能歸罪於他們的不努力，更不能成爲苛薄的口實。如果因爲競爭的不正當手段而事業陷於不景氣狀態，那麼競爭者是犯了社會上不公正的罪，所以當事者必須考慮到工資必須充分的給與勞動者，爲使他們能適應本的文化水準以及產業能力。工資如果太高，他們要失業；工資太低

，產業又要形成壟斷；無論在那一方面勞動者畢竟要吃苦。或者有一勞動階級強要着他們的工資，因之其他勞動階級要感受壓迫，也是不正當的。一切的勞動階級應當接受相當於他們的社會重要性的工資；並且各部門生產品的價格也要調和到相當的程度，爲使生產者贏得公平的利潤而勞動者也能拿定生活工資。再者假設這種理想不能由於資本家與勞動者的共同作用而實現，政府當局應當出頭干涉，當做兩方的代表，制定各勞動階級的最底工資。

財富之公平的分配

對於資本主義，社會改革家的非難是向着資本主義組織的特徵——財富分配的不平均。少數的富翁統制經濟生活的全體，把無異於奴隸狀態的桎梏加在溫馴的大眾雙肩上。這或者是因爲勞資共同生產的分配專利於資本的緣故。所以爲根本的改革，先要除去這種流弊。社會主義家非難勞動契約爲不道德，或者有過分之處；然而倘若考慮現在的經濟狀態，用某種的勞工企業參加制度 (co-partnership of labor) 或利潤分配制度 (profit sharing) 等來代替勞動契約，可以說是最適切的。論者或又非難資本爲不道德，不過因爲單有勞工沒有資本與單有資本沒有勞

工同樣的不能生產，這種非難是錯誤的。所以勞資同是生產要素，於是資本家與勞動者應當關於共同的所產，站在同樣接受分配的地位；工資不能任意聽勞工市場的擺佈，應當相應勞工的需要及各部門產業的相對的重要性。工資單爲供勞動者的生活必需品還不足，還要給與他們相當於本國文化程度以及經濟狀態的愉快。更進一步的工資要使勞動者多少有些儲蓄的餘資，於是他自己也成一個所有者，如果可能，成一個地主。這樣他們可以找些餘暇爲他們自己作工，自己生產一部分生活的必需品；於是或者也不再傾耳於社會主義者的煽動挑撥了。這樣無產階級漸漸的也要減少，財富得到平均的分配，社會主義的攻擊也失去牠的意義了。

各職業團

資本主義的重大流弊之一，也就是爲保護勞動者，缺少適當組織的事實。在以前各種職業會組織了職業同盟，以竭力從失業及不充足的報答中保護勞動者，以及從榨取中保護消費者。然而經濟的自由主義很久以前就掃除了這種職業的組織，其代價將社會分裂成兩敵對的資本階級與無產階級的。本來國家應當擔任舊有諸團體的職分，不過國家的干涉首先違了自由主義的白眼。然而自由主義奪去了個人或團體並不與政府以不必要的負擔而

自己能執行的職務，在這一點他們的哲學是錯誤了。依照其多的哲學，國家只是限於私人所不能妥當執行的事務，編制出自己的領域；所以政府並不抑制私人的創造力，而單單爲援助保育他們而已。社會主義家更進一步要求國家統制一切的經濟活動，然而

無論如何也獲得良好結果；並且如同中世職業同盟之應時復活的模範一樣，或者可以有很大的功用。

國家的活動

這又是矯枉過正，想抑制私人的創造力，限制個人的自由到不能容忍的地步。反之，真正的理想是要類似中世的職業同盟而適合近代產業諸要求的組織的確立。資本案與勞動者應當關於各生產部門形成各種職業團，共同解決產業的組織，決定價格，工資，勞動時間與勞動條件等問題。另一方面國家止於監督獎勵這些職業團，而在個人或團體組織有相反公共利益的時候，如果必要，應當干涉這些個人或團體的行動。

這樣階級鬥爭恐怕也要漸漸消失，生產者勞動者各自直接安排們他的事項，由各關係團體代表來個別處理；並且勞資間之錯綜關係所發生之事件，也可以由國家的調停而解決了。

意大利的法西斯政府曾組織了各職業團，雇主與傭工組織承辦同盟制度 (Sindacato)，使他們隨意加入。這些承辦同盟有獨立權編結決定工資的的集團協約並解決類似的實際問題。罷工與封鎖工場是被禁止，如果紛爭之兩當事者不能妥協時，國家是出而干涉的。雖然在這種組織之下，政黨政治要弄些把戲，可是

自由主義的經濟政策，爲私企業要求無限制的自由，對於關於實業事項的國家干涉極力反對；他的口實就是國家的活動只限於保護生命財產。又因爲國家爲保護勞工而活動是階級政策而且干涉契約之自由，所以也被反對。然而勞工既然是弱小的，個人的取引，到底不能保障有利的條件，而資本案又始終反對爲集團取引之勞工結合，以致所謂契約的自由決不是對雙方當事者之機會均等。事實上勞動者的集團如果被阻止，契約自由的原則是最大的不公平。所以公教社會思想家始終承認勞動者結合的權利，以使他们得到良好的條件。再者弱小的勞動者應保有權利爲法律特別保護，因爲謀一般的福利，並且防備處於不護自己的正當權的弱小者不使爲強大者所利用，是當局利重的能任。其次勞動者佔社會之大多數，因之他們的權利被充分的尊重，且於必要時尙可以利用法律的作用。自由主義的見解，說國家只有權利保護其構成分子的生命財產等。是完全爲其多數的哲學所不知；其多數的哲學只知道主張謀人類之共同福利。然而並不是

說國家應該干涉私人的經濟生活，而是說在經濟體系威脅着公益的時候，國家有權利並且有義務出動。

實際上初期資本主義的流弊之叢生，已經喚醒了有先見之明的政治家們重視勞工之正當要求。一部分因為在勞動黨壓迫之下，各國之立法機關也採擇一些保護勞工的手段。初期資本主義會絲毫不顧工人的康健，無理的延長了勞動時間；女子與兒童也被僱雇於礦業及其他重工業，而且不分晝夜的使役。主日及罷工時之不停工的結果，使勞動者的靈魂生活危殆，而且適當的休息也不可得；不衛生的工作條件以及災害保障的缺乏，曾危害了不少勞動者的康健及生命。如果要想除掉這些弊病，那麼只有待各國政府之覺悟他們的責任了。

勞工的最大苦痛之一，就是收入的極不確定。假使他們遭遇了某種災害或疾病，馬上就要失掉自己的收入；並且在不景氣或經濟恐慌的時候，生產在不得已而限制生產的結果，他們又遭受了失業的最大苦痛。所以結果許多的政府曾設立了疾病，災難，失業等廣汎的社會保險制度，以保障勞動者的生活不安定。關於社會保險之立法，希望各國都採用，而且其範圍應擴至於現代產業之一切危險。

最近工資之立法恐怕是從來立法機關最少考慮的一面社會政

策。但是無疑的這並不比其他的各種社會保險不重要，照所知的事實，雖在最進步的國家，工資也時常是不足；並且這可以看作是極大的弊病。社會一般越能醒悟以上的事實，肅清資本主義之諸流弊的理想，或者更容易而迅速的實現。

道德上的改革

最後所不能忽略的，是現在經濟生活的禍根，還是在於從來支配着經濟界的反基督教的精神。因之無論何種社會改革案，如果不附帶本着基督教道德的原則，恐怕是無濟於事的。今日醜態社會上之可悲的災禍，其中也就是對於物質財富的無餽無厭的貪婪。資本來往往只圖自己的利潤的增加而不顧社會正義之基本的要求。物價並不按照市場的情形，而專是自由於投機者的欺詐犯罪而擅自提高。欺詐與不公平之最甚的事件，在公司之首腦們幾乎是如同家常便飯，他們以股東的信用為奇貨營他們貪而無厭的私利。激烈競爭的結果使他們採用極殘忍的手段以壓倒弱小生產者或強迫他們參加獨占企業組合 (monopolistic Combination)，以致所謂最沒有良心的「適者生存」之非人道的原則盛行。勞動者心身暴露於最可怕的危險中，他們的神聖權利也被苛薄的方法所踐踏，不過單被當做利金的工具看待了。事情既然到這般地步

勞動者們也習染了拜金主義，對他們的榨取者激忿，並且專事煽惑騷動，這也是不足怪的。這樣經濟生活成了極度的苛薄殘忍，人類的懸念專集中於地上的事物——謀生的大問題。沒有生命的物質改變了形態，增了雅緻，從工場裏出來，而同時有生命的人類却腐敗墮落；於是天主的聖意為俾益人類的靈魂與肉身而制定的肉身勞動，到處成了顛倒的工具了。

依照自由主義的信條，無限制的自由競爭，是社會經濟生活上的統制原則。在一定的範圍內，競爭或者可以奏許多健全的效果固然不能否認，又競爭結局是要轉化成經濟的獨裁及市場的獨占，因之不能成社會經濟生活上之指導原理，也是經驗足以証明的事實。經濟卓越主義（economic supremacy）如果不能為理性之所命，社會正義，社會愛德之更普遍更有力的原則所抑制，必然要趨於暴力與不公正，所以他究竟不能如同指導原理與圓滿的結果。僱主也須尊重勞動在與消耗者的權利，並且勞動者也須尊重他們主人的正義要求以為報答。然而單是正義是不够的。正義失之於苛薄寡恩，必須有待愛德的協助。人們不單應當尊重彼此的權利，並且還必須彼此一視同仁，彼此看做同為天主之子。假設人類的經濟生活充全為正義與愛德所指導，那麼馬上可以由現在的異禍變成更幸福的新時代，那時候全人類本着其多教

的謙讓主義，信賴天主的無限寬宏與約許下的給一切必要的物質與人類的事實，先追求天主的王國及他的正義，於是一切罪惡以及自私主義就自然要被抑制了。

結 論

根據以上所述，資本主義與社會主義究竟那個應當看做是健全經濟組織，這個問題，或者可以決定了。這個問題的回答，就是說依照其多教的哲學，這兩個中無論那一個也不能全面的容認。真理是存在於兩極端的中間的。

如果單把資本主義看做是使用資本於生產國的一種經濟組織，那無疑的他自己就成了對人類幸福貢獻之可驚的成果。實業才幹，企業，節儉，責任觀念，由於分業的實際應用而得到生產方法的進步，為生產目的的科學應用等，的確大大增多了消耗物，降下了生活必需品的價格，並且全體的說提高了一般的生活水準，給了激增的人口以相當的職業，這些都可以看做是資本主義的一大貢獻。但是一方面資本家們專念自私的目的不顧共同的利益，往往謀求利潤的增大等等事實，更是現代資本主義的一大罪惡。並且更可歎的，勞動階級的狀態，並不與一般財富之增加的步伐一致；工資政策，長時間以及不衛生的勞動條件等

，資本家的手段更蹂躪了勞動者大眾的神聖權利，於是社會主義的評論應聲而起。掃除一切的障礙，承認企業的自由競爭的結果，雖然會促進了經濟上進步的速度，但是在一方面沒有什麼才能而有良心的小生產者，苦屬於許多不公平的計算之下，并且經濟生活也陷於極度不安的狀態了。經濟的獨裁與市場的獨占雖然除了不少的自由競爭的罪惡，而同時也惹起了很多不公正的事。

社會主義指摘資本主義的流弊，固然得到正鵠了，不過又陷於反對方向的錯誤了。資本家過重個人方面的私有財產制度，而沒有注意到私有財產制度不過是一種最適當的手段，為達到所謂扶養人類社會全構成分子的物質財富的終向。在埋頭於財富的累積之餘，他們輕忽了為私利的追求不該侵犯他人謀生的權利。並且為想限制國家的活動於單保護生命財產，其結果他們又忽視了在於使全構成分子都要享受物質幸福的國家的社會義務。要之資本主義過於重視個人的權利，而輕忽了個人及國家之社會的義務。大眾如果發生不能度人類生活的事態，國家這時出動救濟這般弊病是當然的義務。

在私有財產制度下，個人主義引起了若干的弊害。於是社會主義們妄斷的說個人的所有權最後是資本主義的禍根，所以應該

廢除。他們想把全部的經濟活動委任給國家或社會全體，并且使個人為社會主義化了的國家而服務。這顯然是偏重集團主義。因為人類是理性的存在，被賦予了理性與自由意思，而且如同按照其理性明瞭的指示，有自由規律自己的行動的機會。社會主義家們是把個人供社會的犧牲，而個人主義者是輕忽社會的正常要求。

資本主義與社會主義雖然在具體的表現大大的不同，然而在物質的見解，以為財富是人生的終向，是陷於同一的錯誤。依照其多教的哲學，地上的一切事物不過是為得更高的精神目的——或更好說全受造物的唯一目的是光榮天主——的手段。人類是用世上的事物為更完善的得到這終向——天堂上的最大幸福——，所以經濟的追求等行動也要向着這最終的目標。

人類固然負有得到其個人精神的目的義務，同時還是社會的存在物。人類不僅為希望社交而且需要社交才被造成，并且人類又專為社交具有言談的能力。如果沒有家庭的自然社會，人類恐怕要絕種；沒有分業，人的生活恐怕還是止於原始的，不能沾受人豐富而優美的高度文明的恩惠。沒有國家的政治組織，恐怕不單未能達到高度的文明，即便和平安安的生活也是妄想。這種人類是為生活於社會內及一國家內而被造。既然如此，一總的

人應當雖然犧牲自己也要努力貢獻，使社會生活可能而滿意。換句話說，人們不單有個人的權利，同時負有社會的義務。無限制的自由活動足以使社會生活不可能，無限制的自由競爭足以釀成經濟的破產。所以說：如果爲公共利益是必要，大家必須放棄個人的自由；另一方面國家爲公共的利益限制個人的自由不可超必要的限度。是故資本主義的個人主義是過度的袒護個人的自由；而社會主義的全體主義又過於忽視自由，重加個人的社會義務，所以是矯枉過正。

其次資本家與勞動者不應當從事階級鬥爭，而應當彼此合作

以增富和完成社會生活。如果勞資兩階級都不專爲個人的私利着想而顧全社會全體的幸福，他們各自的利益也不一定是常相反。雖然困難與糾紛或者要發生，但是很可以用和平而公正的方法去解決。即便不能得到和平妥協的時候，事件的裁斷儘可待諸國家政府的干涉。再者如果生產者與勞動者雙方認識他們的社會義務，並且以社會正義與社會愛德來規律牠，那麼我們的經濟體系之現存的種種弊病，很用不着蘇俄過激主義的同歸於盡的方法，自然會得救的。

張國瑩自日本東京寄

本誌 八·九 兩月 照例 停刊

耶穌怎樣證明了他是救世主？

劉宇聲

耶穌既然從死中復活了，這是宇宙間一件最希望的事，他單自己復活，還顯了其它無數的靈跡，前後復活了好幾個死人，從這些實事我們見到，耶穌決不是一個平常人，

耶穌是多麼良善，謙和，慈祥，仁愛，是一總的歷史家所不能否認的，猶太史家若瑟弗拉未（Joseph Flavius）論耶穌說：「那時出了一位聖賢，名叫耶穌，可以說，他是一位上智絕倫的人，他做了許多奇妙的靈跡，他是民衆良好的導師，民衆非常熱烈的歡迎他，猶太人和外方人都被他吸引，聽他的講道。這一位聖人甚多，被我們司教長老誣告，比拉多判了他釘十字架的死刑，可是以先愛戴他的人們依然對他十分信仰和熱愛。因為他死後第三日復活了，發現給他們，這是他因神的能所行其它千百靈跡中的一種」〔註一〕。

耶穌一輩子，不論當着他的親友，民衆，博學士，官僚，常說他是天主給人勸所派的使者，是天主子。除了復活的大靈跡之外，又用其它千百靈跡，作證他確係救世主，他之所以被釘在十字架的罪狀，也是因為他說了，是天主的子，是默西亞。「我因

生活的神發誓，命你告訴我們，你是否甚多，神的子。耶穌答道：「你說的不錯」於是大司教就撕破自己的衣服……」

（註二）

耶穌既然說了他是救世主，又用充分的証據作證他的話，他就是默西亞，該受人類欽崇朝拜。

一 用預言證明

耶穌說過很多將來的事，都一樣一樣的應驗了，這些預言有關於他本身的，有關於他的門徒的，有關於耶路撒冷京城被毀的。

關於他本身方面，「他們行路上耶路撒冷去，耶穌在前頭走，他們就希罕，跟從的人也害怕，耶穌又叫十二個門徒來，把自己將要遭遇的事，告訴給他們說：看哪，我們上耶路撒冷去，人子將要被交給司祭長和長老，他們要定他死罪，交給外邦人，他們要戲弄他，唾他，鞭打他，殺害他，過了三天，他要復活」〔註三〕。雖然古經中早有先知預言過默西亞將要受難等事，可是

在耶穌的時代，猶太人絕對不提這些事，他們以為救世主是一位鎮服世界的大王，至少得恢復猶太的領土，救主要蒙難等事，他們不相信；因此耶穌來了，出身貧賤，常同窮苦人平民為伍，他們總不肯相信這位木匠若瑟的兒子為默西亞，光想他是一位大先知；就連耶穌的門徒也怕聽師傅蒙難的話，他們世俗虛榮心很重，雅各伯若望希望師傅發跡之後，當左丞右相，還托他們的母親代求耶穌許可，其它門徒心目中，都以為救世主將來榮耀不小，滿可望弄得一官半職（註四）。因此耶穌一被拿，他的門徒都大失所望，大家還只望復活起來爭個臉面，一直到聖神降臨日，耶穌的門徒對於救世主的印象依然和猶太人沒有區別，聖神降臨之後，他們的思想才改過來，開始傳教工作，宣講釘死的耶穌，末了，都為耶穌犧牲了自己的性命。

耶穌所預言的情形，非常清晰，說他要交付給司祭長老，要受他們的輕慢，戲弄，鞭打，殺害，第三天要復活，沒有天主的上智，絕對不能說出這些未來的事。所說的這些話，都一一應驗了，這是衆目共睹，無容贅叙的。

關於門徒方面 耶穌說了很多的先知話，受難前不多日，和門徒一齊上京城去，「他們將近耶路撒冷和伯大利，在橄欖山那裏，耶穌就打發兩個門徒，對他們說，你們往對面的村子裏去，

一進去，就必看見一個驢駒拴在那裏，是從來沒有人騎過的，可以解開牽牠來！」（註五）。下面接着便立刻應驗了他的話：「耶穌對他們說，你們進了城，必有一個人牽着一瓶水迎面而來，你們就跟着他到他所進的房子裏去，對那家的主人說，夫子說了，客房在那裡，我和我的門徒好在那裏吃逾越節筵席；他必指給你們樓上一間大屋子，已經佈置好了，你們就在那裡預備。他們去了所遇見的正如耶穌對他們所說的」（註六）。「正吃飯中給他們說了，我實話告訴你們，你們中間有一個將要負賣我；負賣了他的如違答道：師傅，難道是我嗎？耶穌給他說：你說得不錯，正是」（註七）。「耶穌向他（伯多祿）說，我實在給你說，今夜雞叫以前，你要三次不承認我」（註八）。

「耶穌和他們聚集的時候，囑咐他們，不要離開耶路撒冷，要等候父所應許的，就是你們聽見我說過的，若翰是用水施洗，但以後不多日子，你們要受聖神的洗。他們聚會的時候，問耶穌說：主啊，你要復興以色列國，就在這時候嗎？耶穌對他們說：父憑着自立的權柄，所定的時候和日期，不是你們可以知道的，但聖神降臨在你們身上的時候，你們就要得着能力，並且要在耶路撒冷猶太全地，和撒瑪利亞，直到地極，作我的見證」（註九）。

關於耶京被毀 耶穌的預言，比達尼爾說得更詳細。有一些唯理派估量馬寶和路加論耶京被毀事，是事後才寫的。羅馬人怎樣包圍耶京，若瑟弗拉未和達班多 (Tartarus) 都有記載，和耶穌所說一般無二。「耶穌快到了，看見城，就為它哀哭說：巴不得你在這個日子，知道關係平安的事，無奈這事現在是隱藏的，叫你的眼看不出來，因為日子將要臨到，你的仇敵要周圍築起土城來圍困你，把你四面環繞，並且要消滅你和你裏頭的兒女，連一塊石頭也不留在石頭上，這都是因為你不知道眷顧你的時候」。你們看見耶路撒冷被兵圍困，就知道它成荒場的日子近了，那時候，在猶太的應當逃到山上，在城裡的應當出來，在鄉裏的不要進城，因為這是報應的日子，使經上所寫的都得應驗。當那些日子，懷孕奶孩子的有禍了，因為將有大災難降在這地方，也有震怒臨到這百姓，他們要倒在刀刃之下，又被擄到各國去，耶路撒冷要被外邦人踐踏，直到外邦人的日期滿了。(註十)。這大的大變驗，按若瑟的記載：「共死了一百一十萬人，大部份是猶太人，可不是一個地方的，因為災難時，各處的人都起來過逾越節，戰事發生，都被圍困了，因為人口過多，便起了瘟疫和

大饑荒」(註十二)。

耶穌說聖堂和城池的石頭，一塊不能連在一塊上。帝多鎮討

猶太時，聖堂已被火焚，到了背教王如連的時代，他想要反對耶穌的預言，要猶太人重建聖堂和城垣，先將舊根基挖掘，基石都掘出之後，夜中起了強烈地震，從基地冒出烈火，將石條和許多工人都一並燒成灰燼，如連還不死心，第二次又興工建造，死的人畜更多，他的計劃終歸失敗。至今沒有人敢在舊址重建聖堂和城垣，這個背教王不單沒有滿了他的志願，恰恰應驗了耶穌的話，「一塊石頭不彀在一塊石頭上」(註十二)。

猶太人被外邦人 踐踏，自從帝多 (Titus) 亡了猶太之後，一大部份的猶民都成了各國的奴才，被殺的被殺，被賣的被賣，情形實在可憐；還有一部份在雅忒亞諾 (Tertanum) 時代，也被賣給外邦人為奴，從那時起，散居各國，至今尚不能復國。雖然雅忒亞諾時代，曾在耶京舊址附近重建城市，可是主權常握在外人手中，數千年天主的選民，所得的加昂福地，因為殺了救主的原故，至今受罰，良好山河，早非已有，還不知道那一天，巴來司丁才能恢復主權，重歸猶民掌握。(註十三)。

除了上面三種預言之外，還有其它預言很多，就如在收巴爾多祿茂為宗徒的時候，耶穌向他說，拉大拿爾，「當你正在無花果樹底下的時候，我已經看見了你」。向撒馬尼婦人說：「你有過五個男人，現在你的男人不是你的丈夫」。復活拉匝祿之前，

耶穌不在伯大利，向門徒說：「我們的朋友拉匝祿睡了，我去叫醒他；門徒說，主啊，他若睡了，就必好了。耶穌這話是指着他死說的，他們却以為是說照常睡了，耶穌就明明地告訴他們說，拉匝祿是死去了。有人來收稅，耶穌便命伯多祿說：『你到海裏去，撒網捕魚，第一條打着的魚把他拿上來，開他的嘴，你能找着完稅的錢。』這類的預言很多，不勝枚舉。（註十四）。

耶穌的預言，如此的多，所說的情形光景，是那樣的清楚，而且有很多是關於人自由的行為，按自然律，絕對不能解釋，也不能偶然都得應驗；一次兩次，或者能湊巧靈驗，不能每次都應驗；如果每次應驗，必是天主上智的作用，天主用他的上智說出這些預言，是為證明耶穌是默西亞，因為耶穌平日所行一切奇事，不是為找他人性的光榮，單是為作証他確係天主所遣發的救世主，「我所行的一切事，都證明我，因為父遣發了我」。既然耶穌所行的，都作証他是天主聖子，所說的預言，當然也包括在內了，而且有好幾次，曾明白說過，例如預言如達負責他的事說：「事情還沒有成就，我先告訴你們，叫你們到事情成就的時候，可以信我是基多。預言京城被毀說：『將來一塊石頭不落在一塊石頭上，因為你沒有認識眷顧你的時候』，換句話說，就是沒有

承認耶穌是救世者。耶穌的門徒，看見老師說許多預言，都相信他是默西亞，「現在我們知道你，什麼也知道，也不用人問你，因此我們相信你是從神出來的」（註十五）。

一 用靈跡證明

靈跡是什麼？靈跡是否可能，怎樣分辨，辨白靈跡有何標準？等問題，可參看拙作「啓示準據」一文，這裡不便再作討論。耶穌常說他是天主子，他行的靈跡，是為作證他是父所遣發的，「父所托給我的工程，我要去實現，那些工程都作證我是父遣發而來的」；「如果我不行我父的工程，你們不必相信我，如果我做，你們縱然不肯相信我，必須相信我所做的事」；「一切的事，都是在我內的父做的，你們不信我在父內，父在我內嗎？那末，因着所做的事你們信吧！」；「假使我沒有來，沒有給他們說，他們尚不致有罪。現在他們對於自己的罪不能有推辭的地方了……如果我没有給他們做那些沒有第二個人能做的事，他們也不致有罪，可是他們現在看見了，還是恨我也恨我的父」。

耶穌明白答洗者若翰的門弟問他是否為默西亞的問題說：「你們去，回報若翰，瞎子看見，瘋子行走，長癩的潔淨，死了的復活，窮人領受福音」。復活拉匝祿以前，「耶穌舉目向天說

道：父啊，我感謝你，因為你聽我。我知道，你常聽我的祈求，爲了這問着我的民衆我說了，要他們相信，因為你打發了我」。他的復活道：「作惡犯奸的討要證據，除了先知約納的證據之外，沒有別的證據給他。如同約納在魚肚子裡三日三夜，同樣，人子也要在地心三日三夜」。耶穌雖然苦心責斥那些驕傲的人，心地不誠實的人，不屑做聖跡給他們看，可是總沒有說，爲證明他的天主性，聖跡沒有益處。他顯聖跡，是要人得救，不是爲滿足人的好奇心的（註十六）。耶穌所行的靈跡，是叫人信仰他是甚多，因此靈跡是吾人信仰的理由，「許多人看見他的奇跡，便相信他的名」，「他們說：甚多來時，所行的靈跡，豈有比這個人所行的更多麼？」。聖史寫了耶穌所行靈跡，有許多還沒有記載出來，「在門徒前，還行了很多別的靈跡，沒有載在此書內，這已寫的一些，使你們信耶穌甚多是天主子，你們信他的名，便可以得常生」（註十七）。

有些靈跡是爲證明道理是由天主來的。耶穌三年的工夫，在猶太行了如許靈跡，講了許多道理，他講的口氣，不像是一位先知，而是天主的口氣，並且明白啓示許多新的道理。如果不是天主子，講的不是天主的道理，全知的天主，一定不能給他權柄，行靈跡證明他的道理，天主豈肯將自己全能的工作，讓給騙

人的騙子嗎？所以耶穌所講的，不能不是從天主來的。靈跡中有一些是完全脫離物質的，就如一個命令，將白水變成美酒；舉手祝福增加數餅吃飽五千餘人；老遠立着命癩病人痊愈等（註十八）。有的是反自然律的，就如在水上行走；門窗緊閉，忽然進來了；肉身是在空中；命納因城幼童，稚依錄的女兒，拉匝祿復活等（註十九）。有一些靈跡，雖然不反自然律，可是行靈跡的樣式，是按自然律辦不到的，例如一摸治瞎子，聾子，啞吧，癩子，癩病人，長期患病的人等（註二十）。耶穌多次驅逐魔鬼，不許魔鬼說話，命他脫離所難爲的人，禁止魔鬼不再害人，給宗徒們驅魔的權（註二十一）。

記載耶穌所行靈跡的是四位聖史爲證明他們所寫的都是歷史事實，這是聖經學方面的問題，這裡我們不加以討論。不過，有幾點當注意的是：耶穌所行的那些靈跡，不在一處，不止一次兩次，又不是平凡無奇的。在巴來司丁各處，千次百次，靈跡是奇妙至極，例如死人復活了，胎生的瞎子看見了，來自共賄，極易引起全國人士的注意。如果說，聖史記載的，是編出來的故事，無乃太不盡人情了，他們宣傳耶穌的時候，他們寫史的時候，不在幾百年以後，前後不過幾十年的光景，看見耶穌的人，活着的還很多，他們又怎能作僞？再說作僞也沒有意義，而且實際上也

耶穌怎樣証明了他是救世主？

辦不到，因為他們都是一些無能無勢的莊稼漢，本國多少文人士，豈不能打倒他們的邪說嗎？靈跡是與其它事實和道理記載一齊，並不是野史，也不是千百年後寫的演義，如果不承認靈跡是歷史事實，全部新經都成了無稽之談，豈有此理！誰敢睜着眼睛這一句再說，聖史上的靈跡，和假聖經內所寫的靈跡一比較，立刻看出來有很多很顯明的區別。平常稗官野史的故事，目的是為茶餘酒後，解悶散心，使人發笑，鬥趣兒，驅睡魔的。耶穌所行的靈跡，找不到一個是解悶散心，聽了發笑的，盡是關於救濟苦腦貧病或被邪魔難為的人；那大批可憐的病人，來求耶穌醫治，拉因城內寡婦的死了的獨子，都不是鬥趣兒事！除了聖史的證據之外，還有一些別的證據，就如雅忒亞諾王朝，

Quadratus 看見教民被雅是難為，不忍坐視，為教民申冤，呈上一個辯護書，論那些被耶穌醫好和復活了的人說：「不僅在醫好時和復活時，兼目共睹，一直到現在（紀元後一一七至一三八年）還可以看見的，也不單在救主居留在地面的時候，就是他離去之後，有許多醫好和復活的遺民，到現今我們的時代還生活着」（註三十二）。

聖儒斯丁致命論耶穌靈跡說：「耶穌所行的那些事，你們可以從較崔比納多的檔案中知道」。俄利金論教民的大仇人切兒所

(Cassius) 說：「此子胆敢說，耶穌所行的靈跡，勾引許多人跟隨他，當他為甚多，他行的那些奇事不是因神的能力，而是從魔術力來的」。背教王如連說：「此人（指耶穌）畢生除了在伯撒依達，伯大利幹了大批的壞事，如醫好癩子的瞎子之類，驅逐負魔者之外，其它並沒有什麼可記載的」。反對耶穌靈跡的，除了幾個另有作用的仇人如 Talmud, Toldoth, 以及背教王如連等極少數的人外，與耶穌同時和後幾世紀的猶太人是沒有的。上面我們已經提過猶太史家若瑟弗拉未秘達琪多等，都承認耶穌的靈跡，是事實而不是演的魔術（註二十三）。

耶穌本人所做靈跡之外，天主為證他確係自己的聖子，也顯了不少的靈跡，馬竇一章和二章，路加一章和二章內，都載有耶穌誕生時和孩童時天主所顯的靈跡。耶穌在若當阿傾洗之後，聖神借鴿形降在他頭上，是四聖史都記載的；在曠野四十天嚴齋後，天神供送飲食；大博爾山顯聖容時，聖父從天發大聲說，「這是我可愛的子，最中我意者，你們該聽他的話」。伯多祿在第二書信一章十六節以下論這回事說：「因為我們從前，將我們的主耶穌甚多的大能，和他降臨的事，告訴你們，並不是隨從那些用乖巧捏造的虛言，乃是親眼見過他的威榮。他當時從天主父所得的尊榮，就是從那極大的榮光裡，有聲音出來向他說：這是我

愛子，我所喜悅的。這聲音我們同他在聖山的時候，親自聽見從天上出來」（註二四）。

耶穌為証他是天主子，所行靈跡中，最大的靈跡，是從死人中復活了，是聖跡中的聖跡，是甚多教會的基礎，上文「論耶穌復活」業已略加討論，這裡不再贅述了。

三 耶穌靈跡與其他教首靈跡的比較

有人為反對耶穌的神性，說不單耶穌行過靈跡，其他立教的創始者都顯過靈跡。既然如此，甚多教與其餘宗教有何別區點？其餘宗教始祖都行過靈跡這句話，當然要待證明，我們方能接受。他們所說的是否可靠？是否為歷史的事實？所舉的證據是真是假？這些問題，都待解決，不能避口一話，便能成為事實的。而且也不能說，一總的教首相有靈跡的記載，除了古教和新教之外，就各教典籍所載，也只有佛教，耆那教，回教，有這類的記述。梅瑟和耶穌所行靈跡，都歸於一神教，沒有重說的必要；單就其餘幾個教門而論，把他們典籍中記載的所謂靈跡，互相比較，便能立刻分辨出來，孰真孰假，就虛就實了。

佛經典籍中的靈跡，是在釋迦死後好幾個世紀以後才寫的

磐石雜誌 第五卷 第七期 教理與學術

耶穌怎樣証明了他是救世主？

三八七

比較古些的釋迦行實，內中提到的靈跡就比較少得多，有許多學士都以為是後人的神話，是佛教中的不經之談。我們還必須仔細想想，究竟是什麼靈跡？例如釋迦為和蛇王作戰，從他身上噴出烈火，把自己的身子燒成一團火（參看 *Mahāvastu* 1, 15; M. Müller, *Sacred Books of the East* 13, 120）。有一次在阿蘭河（Olan）逆水浮游，比馬更快，待到了岸，自己沉沒河底，進到了蛇王的宮中（*Kellogg, the Light of Asia* 140）。有時候高興起來，在水星天上，從東面跑到西面，有時一眼出水，一眼冒火（*Kern, Buddhismus* 1, 154 seq.）。為反抗他的仇人，築起一座大廈，在那裡同仇人比賽顯奇跡（*Ibid.* 139 seq.）。這些荒謬不經的神話，請大家和耶穌的靈跡比較吧！

耆那教的靈跡 耆那教是佛教的一支派，教首馬哈納，還有西肯教，教首娜娜克，都是同樣醉子的巧頭。馬哈納和釋迦同時，他的歷史是耶穌降生後才寫成的，書中所述的靈跡，和釋迦的靈跡只有八兩與半斤的區別（*Sacred books of the East* 22, 135 seq.）。娜娜克生在紀元後一四六九年，此教的經典，是千六百年左右才收集的，其中內容和上面找不出區別來，沒有敘述的價值。

回教的靈跡。在可蘭經中，摩罕默得明白說他不能行靈跡

(Sura 32, 42)。別人說他是假先知，因為他不會做靈跡，摩氏答說，在他以前別的先知，都行過靈跡，可是依然有人不相信；不會做靈跡，沒有什麼可納罕的地方(Sura 21, 5; 25, 18)。他說自己的工程，便是一個最大的靈跡，要他的仇人，是否能做同樣的工作(Sura 21, 5)。摩氏說他得過許多神的啓示，有很多學士估量這位回教始祖，是患神經衰弱症的，思想離奇，不盡人情。摩氏有九個妻子和大批的女人，有一天夜晚，正和一個女婢名叫馬利的取樂，他的一個妻子找他去，和他大鬧起來，摩氏爲弭止這場惡戰，發誓許下再不和馬利往來了；可是終究捨不得這女孩，後悔他發了誓；他爲推諉起見，說他得了神的啓示，命他在閨房中挑起嫉妒相爭的事，好能從中取樂，春情一發，依然上馬利那裡去了(Sacred books of the East 3, XI, et 3290)。在摩氏靈跡中首屈一指的，要算遊天宮那回事，說他到了天堂，見了天父，天父的爵纜很長云云(Sura 17, 1; 22, 1-2)。第二個靈跡，是有一次別人逼他顯靈跡，他便將月亮分成兩塊，又用袖子將兩塊收拾起來，再合成了「一整個(Sura 15, 1)。光提這幾樣，已經證明了，不必再說別的。大家可以同耶穌的靈跡略加比較，區別是已經不堪設想了！

紀元後二三世紀中，已經有一些外教哲學士，想打倒耶穌所

行的靈跡，他們說，外教人也和耶穌做過同樣的奇事。在他們所羅舉證據中，最出風頭的，是雅波羅第亞雷的行傳(Apologeticoe)。是三世紀中表洛司特拉多(Plav. Philostratus)。因賽弗略總王七世(Severus)的王后右利亞多納(Julia Domna)的請求所寫的，書分八卷，說他是根據亞波羅的友人名大米的(Damiris)著作寫成的，書中說過許多靈跡，可是沒有歷史的根據。說別的，光就亞波羅行跡而論，說他在巴比倫住過，書中詳述這時巴比倫多麼繁榮熱鬧。我們根據歷史，知道巴比倫在紀元後一百年，已經成爲歷史上的遺跡了；亞波羅是紀元後一世紀的人，巴比倫的繁榮，不知從何說起！既無歷史根據，靈跡也不值一談！

四 結論

耶穌既然(1)用他的人格，(2)用言論，(3)用預言，(4)用靈跡特別是用復活證明了他是天主所遣發的，是默西亞，那末，我們最簡單的結論：「耶穌是救世主」，「耶穌所立的教，便是真神所啓示的教」。

註一 Aue + VIII, 3.

註二 賈二六章，六三五至六四節。

註三 谷十章三二至三四節；參看賈二十章一八至一九節；路十八章三二至

三三節。

註四 若十二章三四：節路十八至二十四節。

註五 谷十：章一至三節。

註六 路二：章十五至二十三節。

註七 賈二：章二一至二五節。

註八 賈二：章三四節，谷十四至三十節；關於伯多祿書主事參看賈二：章六九五至七四節。其他聖史亦有記載。

註九 徒一章四五八節；參看路二：章二九節。

註十 達九章一七至二七節。路十九章四一五至四五節，二一：章二十五至二五節。若認弗拉未論猶太之戰五卷一：章二節，六卷八章一節。達摩多歷

史五章一三節。

註十一 In 6:6, 9, 3: cf. 6: 21, 1.

註十二 Boonstra, Hist., loc. cit. 3, 2. Amianus Marcellinus. *Res Gestae*, 10

註十三 Joseph, *op. cit.*, 1, 9, 2. Grantzath, *Die Trümmer des Jerusalems*

註十四 *eben Volkes*, in *Stimmen*, 1870, tom. 1, 7, 9-10

註十五 若九章三六節，十三章一九節，十六章三十節。路一九章四一五至四四節。

註十六 若十章三七至三八節，一四章十節以下，十五章二二節以下。賈十一

章四五節。若十一章四一五至四二節。賈十二章三九五至四十節。若四

章四八節。賈十三章五八節。

註十七 若二章二三節，七章三一節，二十章三十節；參看羅瑪書十五章十八節，林前十二章十二節。

註十八 若二章七節以下。賈十四章十五節以下，十五章三一節以下。谷六章三五節以下，八章一節以下。路九章十二節以下。若六章五節以下。

賈八章五節，十五章三十一節。路七章一節。若四章四六節。若七章二四節。

註十九 賈十四章二五節；若六章十九節；二十章一九節。路二四章五一節。

徒一章九節。路七章十一節；賈九章十八節；谷五章二三節；路八章四一節；若十一：全章。

註二十 賈九章二七節；谷八章二二節；若九章六節；賈九章三二節；谷七章三二節；四章二四節，九章二節；八章二節；谷一章四二節；若五章五節；路八章四三節。

註二十一 賈八章二八節；十二章二三節；谷一章二三章；路四章三三節。

註二十二 *Apud Euseb. H. E.*, 4, 4, Philippus Sueres (Co. 457)

註二十三 *Op. Pr. Ioh. Antipocroni* (1901) 1338

註二十四 *Nobert A. Fax, comp. theo. f. unan.* 1, p. 261 *Historiamus Instit. theol.* 1, p. 423-4.

註二十五 賈三章十六節。谷一章十節。路三章二二節至二三章。若一節三二節

賈十七章一節；谷九章一節；路九章二八節。

公教進行會與公教善會

馮奎璋譯

公進組織，并非現代的新產物，實與聖教會同時誕生；此固關心公教事業者所默認。惟是，公教各種團體，善會，既已有時間較長之歷史，而公進會之形成則在最近。故時至今日，未嘗聽清組織公進會之需要者，仍不乏人。法國木冷斯城主教高農氏有鑒於此，遂爲文致所屬信衆，將公教進行與其他公教組織，分清界限，說明公進之不可替代性。邇者我國公進雖已走上軌道，然而進一步的認識，似乎不可謂無需要，爰不揣鄙陋，信筆譯出，以共同好。

譯者附誌

思想的傳播，一向是慢性的；要叫他搖動人們以前所有的成見，非有長時間的浸潤，不克有效。現代組織公進會的原理，便是如此。最初，人們不易接收他；他好似與另一種傳教的新觀念，甚至有時使主教司鐸和信衆心神不安起來。最近，雖說公進會的重要，日見顯著，人心的不安，日見平息，然而光亮仍嫌不足，懷疑畏縮者，還大有人在。多少人往往勇於公教各種善會，慷慨，輸將然而終不肯展開視綫，向遠大裏去觀察。

公教善會的緣起

法國自一八八零以還，政府漸漸採取無宗教主義，至一九零五年，又頒佈政教分離法令；於是公教團體負擔日重，慈善，教

育，宣傳，刊物，以至各式的神業善會，亦隨之而生。似乎可這樣說：沒有一樣心靈的急需，聖教會不去應付的。

往往，司鐸力所不及之處，有修士修女或信友來補助。這樣孜孜奮勉的工作，似乎不能再行擴展。焉知公教最高的首領，却要我們變更舊制，而從事「分工合作」的組織。的確，這種「專門工作」的意義深長；善會原只是對內的，停滯的工作，而傳教事業却要向前進行的——主云：「你們去」，就是說，你們要前進！然而進行并非無確定目的，却要適合時地的急需。

公教善會的成績

實在說：善會已具有美好的成績。然而，我們却都理會，聖

堂中與祭的人日見減少。我們也曾集合過幾許男女青年；然而恒心不懈的，究有幾人？公教的訓練沒有深入他們心中。我們影響所及的，本來就是少數，然這少數還要日勝一日的減低，而逃出我們勢力範圍之外的大多數，却逐漸增加，這又如何是好。莫非善會竟完成了破壞的工作麼？牠們——善會——保存了幾個馴羊，努力作了些「龍濟品」Conserve，牠們施放的多是藥品而非食品，牠們在溫室內培養的花卉，一遇外面的風雨，便被摧折了。這種成績，真令人敗興。

分工合作的緊要

教宗比約十一世看到了這一步，因此他命我們走出那錦繡輝煌的大廳，到處去重建甚多的社會。司鐸與信衆，大眾都應作使徒，大家都應團結起來。

我們的工作，不是集合幾個青年，不必等待人生有數的幾個特殊環境，去征服他，更不是抽象的人，而是要在家庭，社會，職業，貧富，賢不肖，種種具體的情景之下，去征服某某人，使之成其多化。在現代生活中，人與人之接觸愈深，環境之影響愈大。若願在這些環境中去動化各個人，司鐸是不敷用的，何況他們縱然人數不少，許許多多的場所，也決不容他們涉足其間呢？

公教善會的新任務

那末，善會固然應當存在，但該輔佐公教進行會。講給一個兒童聖教要理，指導監視他的課外活動，不是長計久遠之策，學校之外，有家庭，工場，公事房的環境，大可窺息樹下的好種籽。故此，必須認清各個青年所處的環境，給他說明善識己職，如何能完成他的人格，提高他在社會的地位；必須在他所處的環境中去扶持他，和他共謀使這環境甚多化的方策。這樣的工作，非是與在同樣場合的人，不能辦到。這就叫作公教進行，「專門的戰士」，司鐸不可少的助手。缺了公進會，我們若願使這失掉甚多意識的人類福音化，那是夢想。

由以上的話看來，善會的新任務是：訓練公進人材；造成實幹的信友；爲此要充實他們的宗教訓練，使他們信心堅固，充實他們的神修生活，叫他們勇於宣傳甚多的工作。如果有的善會，不肯如此作去，如果牠們自私自利，如果牠們緊閉門戶，不願向遠大處去設想，在不久的將來，聖神引導的人中，當不再有人，入到牠們的範圍之內呢！

應用西法解中國餘數定理

李國鏡

孫克森數論 (Introduction to the theory of numbers) 載有

中國餘數定理一節 (Chinese remainder theorem), 未詳之, 知此

理即中國古算類所稱之大衍術, 僅其方法稍異耳。向之解孫子算

經第二十五問者, 多用大衍術, 如用此法, 似更簡便, 茲譯之以

附讀者。

在未證明本定理前之, 有四補題。(Lemma) 須待補充:

補題 I.

$x \equiv a_i \pmod{m_i}$, 此式曰等餘式 (Congruence), 則 $x - a_i$ 可被

m_i 除盡之意也, 如以代數式表之則為

$$x - a_i = k_i m_i \quad k_i \text{ 爲常數}$$

補題 II.

$\varnothing(n)$ 為小於 n 而與 n 互爲質數之正整數之數

例: $\varnothing(12) = 4, (1, 5, 7, 11)$ 此四數皆小於 12 而與 12

互爲質數,

$$\varnothing(7) = 6, (1, 2, 3, 4, 5, 6).$$

$$\varnothing(4) = 2, (1, 3).$$

補題 III

設 $na \equiv nb \pmod{m}$, 并設 n 與 n 互爲質數, 則

$$a \equiv b \pmod{m}$$

設 $n(a-b) = km$ 觀之, n 與 m 既互爲質數, 則 $a-b$ 必能數

m 除盡。即 $a \equiv b \pmod{m}$ 。

補題 IV

設 a 與 m 互爲質數, 并設 m 大於零, 則

$$a \varnothing(m) \equiv 1 \pmod{m}$$

設小於 m 而與 m 互爲質數之正整數為

$$f_1, f_2, f_3, \dots, f_{\varnothing(m)} \quad \text{--- (1)}$$

$$af_1, af_2, af_3, \dots, af_{\varnothing(m)} \quad \text{--- (2)}$$

亦與 m 互爲質數, 則 (2) 中之任意一數與 (1) 中之任意一數必

以 m 爲法而等餘。(to be congruent mod m), 即

$$af_1 \equiv f_1$$

$$af_2 \equiv f_2$$

$$\dots \dots \dots$$

$$af_{\varnothing(m)} \equiv f_{\varnothing(m)}$$

$f_1, f_2, f_3, \dots, f_{\varnothing(m)}$ 爲 (1) 中之數, 不過次序不同耳。

茲舉一例，則更明瞭

例如 $m=8, a=8$ ，則(1)中之數為 1, 3, 5, 7, 并且

$$\left. \begin{array}{l} 3 \cdot 1 \equiv 3 \\ 3 \cdot 3 \equiv 1 \\ 3 \cdot 5 \equiv 7 \\ 3 \cdot 7 \equiv 5 \end{array} \right\} \pmod{8}$$

$r_1, r_2, r_3, \dots, r_j, \dots, r_j, \dots, r_j$ 既為(1)中之數，即

$$r_1, r_2, \dots, r_j, \dots, r_j, \dots, r_j \pmod{m} = P.$$

將(3)之各等除式相乘得

$$ar ar \dots ar \pmod{m} = r_1, r_2, \dots, r_j, \dots, r_j \pmod{m}$$

$$\text{或 } a^{\sigma(m)} P \equiv P \pmod{m}$$

按補題 III，將 P 消去得

$$a^{\sigma(m)} \equiv 1 \pmod{m}.$$

茲開始證明本定理，

定理：設 $m_1, m_2, m_3, \dots, m_j, \dots, m_j$ 互為質數，則適合下列聯立等

$$\left. \begin{array}{l} x \equiv a_1 \pmod{m_1} \\ x \equiv a_2 \pmod{m_2} \\ \dots \dots \dots \\ x \equiv a_j \pmod{m_j} \end{array} \right\} \text{--- (4)}$$

之數量 x 必存在，且所有如斯之整數 x 皆以 m 為法而等餘。

設 $m = m_1 m_2 \dots m_j$

$$= m_1 M_2 = m_2 M_3 = \dots = m_j M_1 \text{--- (5)}$$

此處 $M_1 = m_2 m_3 \dots m_j$ ，能被 m_2, m_3, \dots, m_j 中之任意一數除盡，

但與 m_1 互為質數。

$M_2 = m_1 m_3 \dots m_j$ ，能被 $m_1, m_3, m_4, \dots, m_j$ 中之任意一數除盡，

但與 m_2 互為質數

.....

$M_j = m_1 m_2 \dots m_{j-1}$ ，能被 m_1, m_2, \dots, m_{j-1} 中之任意一數

除盡，但與 m_j 互為質數

按補題 IV 可求 k_1, k_2, \dots, k_j ，因此

$$\left. \begin{array}{l} M_1 k_1 \equiv 1 \pmod{m_1} \\ M_2 k_2 \equiv 1 \pmod{m_2} \\ \dots \dots \dots \\ M_j k_j \equiv 1 \pmod{m_j} \end{array} \right\} \text{--- (6)}$$

此處 $k_i = |M_i \pmod{m_i}|^{-1} \pmod{m_i} < m_i$ ，為正整數， $i=1, 2, 3, \dots, j$ 。

按補題 IV 得

$$a, |M_i k_i \equiv a \pmod{m}$$

$$\left. \begin{aligned} a_1 M_1 k_1 &\equiv 0 \\ &\dots\dots\dots \\ a_r M_r k_r &\equiv 0 \end{aligned} \right\} \pmod{m_i},$$

因按(5)之假定 M_1, M_2, \dots, M_r 皆可被 m_i 除盡故也。

$$a_1 M_1 k_1 + a_2 M_2 k_2 + \dots + a_r M_r k_r \equiv a_i \pmod{m_i}$$

同理 $a_1 M_1 k_1 + a_2 M_2 k_2 + \dots + a_i M_i k_i + \dots + a_r M_r k_r \equiv a_i$

(mod m_i)

即 $x = a_1 M_1 k_1 + a_2 M_2 k_2 + \dots + a_i M_i k_i \equiv a_i \pmod{m_i}$ 。

所得之值，為數無限，但任意二值之差，可以 m_1, m_2, \dots, m_r 之一

除盡，故可被 $m = m_1 m_2 \dots m_r$ 除盡。設 x_0 為求出之最小值，則凡

適合(4)之 x 皆可以

$$x = x_0 + km \text{ 表之 } \quad k \text{ 為正整數。}$$

例：孫子算經第23問：

今有物不知數，三三數之剩二，五五數之剩三，七七數之剩

二，問物數幾何。答曰二十三。按定理將此題，如下：

$$\left. \begin{aligned} x &\equiv 2 \pmod{3} \\ x &\equiv 3 \pmod{5} \\ x &\equiv 2 \pmod{7} \end{aligned} \right\}$$

$$\text{此處 } a_1 = 2, m_1 = 3, M_1 = 5 \cdot 7 = 35$$

$$\begin{aligned} a_2 &= 3, m_2 = 5, M_2 = 3 \cdot 7 = 21 \\ a_3 &= 2, m_3 = 7, M_3 = 3 \cdot 5 = 15 \\ m &= 3 \cdot 7 \cdot 5 = 105 \end{aligned}$$

$$k_1 = M_1 \sigma^{(m_1)^{-1}} - a_1 m_1 = 35^{-1} - a_1 \cdot 3 = 35 - 11 \cdot 3 = 2$$

$$k_2 = M_2 \sigma^{(m_2)^{-1}} - a_2 m_2 = 21^{-1} - a_2 \cdot 5 = 9261 - 1852 \cdot 5 = 1$$

$$k_3 = M_3 \sigma^{(m_3)^{-1}} - a_3 m_3 = 15^{-1} - a_3 \cdot 7 = 753875 - 108483 \cdot 7 = 1$$

$$\therefore a M_1 k_1 + a_2 M_2 k_2 + a_3 M_3 k_3 = 2 \cdot 35 \cdot 2 + 3 \cdot 21 \cdot 1 + 2 \cdot 15 \cdot 1 =$$

$$233$$

$$233 \equiv 2 \pmod{3}$$

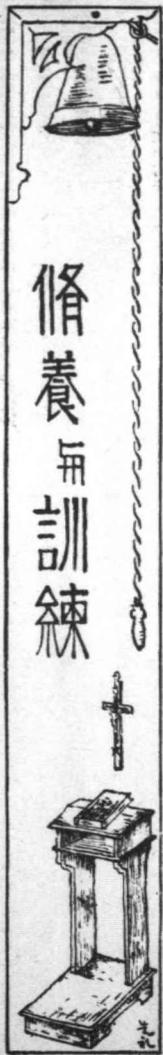
$$233 \equiv 3 \pmod{5}$$

$$233 \equiv 2 \pmod{7}$$

$$\text{故 } 233 \equiv 128 \equiv 22 \pmod{105}$$

23為最小值，亦即吾人所要求之值。至其他合于本題之值可以

$$22 + k \cdot 105 \text{ 表之。}$$



青年與讀物

尚哲

I 緒論

讀物的好壞，關係於青年讀者甚大，尤其當此新思潮衝動，謬說雜出的時代，往往於不知不覺間，一些異說謬理，不道德言論，混入讀物中，所以檢點青年讀物，也是為熱心教育者不可忽視的一件事。青年學者，好似一束素絲，染於蒼則蒼，染於黃則黃，青年將來的好壞，全視青年時代的教育健全與否而定；但是充實教育的材料，則為青年讀物；所以青年讀物，好似帶色的顏料，依着它的顏色能把青年染出智慧，優劣，好壞不同的顏色來；因此，對這陶冶青年的品性，啓發青年知慧的讀物，就有詳加注意的必要了。

II 青年的責任和地位

近來我們常在報紙和雜誌上，看到很多可讚美我們青年的話：「今日青年乃將來之主人翁，」，「今天的孩子——青年們——是未來的中國主人，他們現在有受成年或老年人的指導保護教養的權利，而將來却要担负建設國家光耀宗祖的義務；十年後的國家責任，便要落在這些孩子——青年們的肩上了。」（註一）還有：「今日青年有救亡復興之責任」（註二）「兒童是民族生命的繼承者，」（註三）等金科玉律，幾乎成了一般人的口頭禪了。我相信，我永久相信，只有一般青年學生們，才是國家的中堅人物和將來社會的主人翁。將來國家社會的興衰，全操之於今日青年學生的手中，將來一切偉大的責任，都要擱在這般青年學

生的肩膀上。

周振濂先生，論「新青年的責任」說：「新青年這個名詞，何等的漂亮！何等的神聖！並何等的偉大啊！新青年救國，新青年改造社會，推而言之，世界的大同，五洲的和平，亦惟仰賴於新青年的完成，新青年的責任，又是何等的重啊！與其說新青年是創造現代社會的先鋒，莫若說是異日國家的柱石。」

我們從以上所引的一段文字裡，便可明白我們青年學生所負的責任如何重大，如何神聖；青年的地位更如何高大了！所以現在在學生時代，要拿所學的，所聽的，作爲將來補救社會的良藥，而成一位公教的中堅份子，爲天主光榮，爲世人謀益處，效力於主國。

III 青年敗壞之因

在現在這種惡劣的環境中，青年學生莫不大受影響，無論內質與外形，都一天一天的退化了。造成這種狀態的原因，雖屬多端，而缺乏良好的培養青年的食糧——好的課外讀物，我認爲這是個主要的原因。今日國內青年讀物，名目繁多，不可數計，各書局書店，是汗牛充棟，疊疊滿架；各都市的書攤上，觸目皆是

稍一瀏覽，就可知離奇已極，因爲「教外書局所出版的兒童——青年讀物，一方面因營業競爭的關係，不免粗製濫造。一方面又因受各種新奇的教育學說的影響，對於兒童——青年書報的編製，不免摻入荒謬的或怪異的思想。」（註四）除極少數外，「大半青年讀物只是有形式，表面上好看，耳鼓裡聽來悅耳而已。」（註五）儘管封面的美好，繪色插圖怎樣漂亮耀目，但它的內容是幼稚，或污濁，或誠神說怪，或誹淫海盜，這類刊物，大多數是不能啓發青年的知識，且往往引一般青年入於迷途。所以這些青年讀物，若沒有經過公教會的審查，隨便授與公教青年們閱讀，實在危險很大；青年人的思想道德，也完全給他破壞，陷入不可救治的地步。

從此看來，最要注意的，首先就是對於青年學生讀物的選擇；如果忽視這點，那末，關係青年身心上的影響甚大。但是應該照什麼標準來選擇？對於量和質的方面，教育專家發表高見很多。作者茲將本人的管見介紹一二，以供青年讀者的參考。

IV 青年讀物選擇的標準

我們這裡所要討論的關於青年讀物的選擇，可以概括分爲宜讀的和不宜讀的兩方面來說；因爲量的方面材料如何衆多；質的方面

名目如何繁雜；談來談去，總得以這兩個原則去選擇自己的讀物

。不宜讀的，據我的意見，總可以歸納於以下幾點：

(A) 不道德的：如一切淫亂的小說，誹謗海盜的詩歌劇本，還有不堪入目的畫報，雜誌，故事等類，當會給予青年以惡劣的刺激，與不良的影響。

(B) 帶神怪性的：如以神仙俠客等為主角的童話，神話，小說之類，會使青年養成思想渺渺，不務實際的心理。近來在報紙上往往見某青年要想遁世，逃往深山，修仙煉丹。這種可笑又可憐的奇怪現象，都是那種談神說怪的小說畫報製造出來的。

(C) 不純正的：這理所謂「不純正的」，是屬於思想的偏激與乖僻方面。大概說來，吾人存心行事，總當合乎「中庸」之道。為時代的落伍者，固然不可，希圖標新立異，聳人聽聞，不顧純正學理與環境的許可，這都算是罪過。像共黨的書籍與一般淺薄的作者寫出的一些時髦文章，都是遺害非淺，萬不宜親近此等讀物。使純潔的心靈，受着許多不良薰染的。

我們可以拿一句話來作這個問題的答案：凡是道德的，純正的，和不帶神怪性的讀物，大半青年都可以閱讀瀏覽。

V 結 論

諸位可愛的青年，希望你們本着以上種種原則，去選擇自己的讀物，庶可免入歧途，陷於那說謊理；並希望諸位公教當局，「願你們促進這萬靈丹——讀物，用它偉大的能力，補助維持你們的各種傳教事業」(註六)還請諸位可愛的青年弟兄，虔恭同祈天主，「俾(公教)著作家與出版家，恪守教規，誠心事主，而能有益的為群衆服務。」(註七)

最後，深願一般青年學子，社會的中堅，以「過去種種比諸昨日死，來日種種比諸今日生」本大無畏精神，努力進行，務要把自己修養成「一個齊全的，如你們的在天大父那樣齊全」，務要把自己造成個國家的優秀分子，公教的中堅柱石；果能如是，則來日能為國家，為社會，為世界，為公教，建立奇功偉業矣。

附註

(註一)一九三五年「兒童節」大公報社評

(註二)蔣委員長講話

(註三)一九三六，三，十六，林主席講「兒童問題」。

(註四)見公教學校卷一，二十四期「公教兒童讀物的需要」蔣冰

著。

(註五)見公教學校卷一，二十四期「一般兒童讀物的檢評」蔣冰

著。

(註六)蔡總主教論教友傳教「出版事業節」。

(註七)見聖教禮節「祝聖印刷機件經文」。

婚姻的高尚和使命

張升堂

披閱各報紙，時常見到一切對於婚姻的議論，若離婚，若自由結婚，談的天花亂墜，大概講的都是自由和戀愛。社會上一班心情未定的青年們，因着這一番的時髦說，而沉淪到深淵去的，不知有多少！這些人大概都是在未婚以前，莫有懂得婚姻的真義。夫婦彼此相結，完全是一種神聖的行為。聖教會把婚姻的地位看的多麼高貴，在未行婚禮之先，早已祝禱雙方的同意，行禮時，當着祭台前，降福行婚的戒指，用戒指作兩性相契合終身不離的證據。耶穌親來降福婚姻，直與當日在加納去赴筵無異。耶穌親來作這婚姻的見證，作婚姻的模範，就如他同他的聖教會相結合，同被救贖的全人類相結合，始終不離，他是多麼愛聖教會，多麼愛全人類。夫妻既結婚之後，亦當如此，互相親愛，永久不離。

婚姻的地位，既然被天主提高了，成了一件聖事，因着這件聖事，天主賜與夫婦兩人的靈魂，各重要的聖寵，使他們彼此相助，容易達到成全的地步。一個公教青年男子，當看在一個公教青年女子身上，一個公教青年女子當看在一個公教青年男子身上，天主與他們兩人各個所賜的招呼，所指示的道路，由此道路而入天堂。

兩性青年，情意相投，在天主監視之下，互相結合，不只是兩性的結合，而且還是理智的結合，意志結合，愛情的結合，彼此相助，互相安慰，勸導，才能達到成全的地步，好像是兩個長春藤依着那愛情的大樹而生活的一樣。因着婚姻而人類得繁殖，因人類的繁殖，才能給天堂護送一些善靈魂，給天主預備一些敬畏他的好百姓。

青年男女間，彼此心意相投，手握手共到天主台前去，發終身相結的大願，建立一個新家庭，從這個家庭中，產出許多新生命，因着這些新生命，社會裏得以繼續存在和發展。

婚姻的契約是神聖的，因為婚姻是兩性的意志結合；因婚姻意志的神聖，任何勢力不能解散和侵犯的。婚姻的宗旨是神聖的，因為因着婚姻而受造的人能幫助造物主造完成化的妙功。由婚姻得來的效果，是神聖的，就是說一個孩兒，父母就如給了他一個生命，得着一個永存不滅的靈魂，他不但只受父母的生育，還須受父母的教養，因為他有兩個生命：一，是性體的生命，二是道德的生命。

我們公教青年，既然明白了婚姻的高尚和婚姻的重大使命，後來在結婚時和結婚後，應當尊重我們的婚姻和完成他的使命！

周連焜

對於彌撒應有的認識（續）

第三章 彌撒中之經文和禮節

彌撒有六部份：1. 將祭，2. 訓諭，3. 奉獻，4. 正祭，5. 領聖體，6. 感恩。

注意：從前的分析與現在不同，第一部份包括將祭和訓諭兩部份：名叫「保守彌撒」，因為當時凡來領洗進教的猶太人，外教人，及做明補贖的罪人，訓諭以後盡皆打發出堂，不准繼續彌撒。第二部份叫作「信友彌撒」，包括聖體大祭，只准領過洗的信友們參與。在第一部份誦讀聖經，歌咏聖詩，講解所讀聖經之意義，則由初級修士及教友主持。在第二部份包括成聖體，領聖體，則由神父主持。

（一） 將 祭

彌撒的第一部份：將祭：包括，1. 台下經，2. 進台經，3. 天主矜憐我等，4. 天主受享榮福於天，5. 祝文。——神父先上祭台，從聖龕中取出敝布打開，放於祭台中心，再放聖爵於其上，找妥當念的經文下祭台念：

1. 台下經 1. 求主於不仁不義之民中為我伸冤（聖詠42）
2. 願告吾主——願全能天主矜憐爾等——願全能仁慈之主寬恕吾儕。3. 其他短誦。

1. 求主於不仁不義之民中為我伸冤……

神父畫十字以後，起念「我將到天主的祭台前」——輔祭答：「到使我喜樂的主面前來」（這兩句經是聖詠中之一節，該聖詠主要的意義，盡皆在此，故聖教會命神父在聖詠前後念此兩句經）（此後神父同輔祭對念：「求主於不仁不義之民中為我伸冤」）（因此聖詠表示喜樂之意，故黑彌撒中不念）——此聖詠乃選味聖王犯罪及他愛子亞布撒隆叛亂之後，遭仇人的謀害，僕僕風塵時所作。在此詩中交雜着兩種不同的情感，他本欲回日路撒冷獻祭，一方面感覺自己的罪惡沉重，不敢近主台前，一方面又仰仗天主的仁慈，故敢冒昧從事，這兩種心情正合神父在祭台下之場合，

2. 願告吾主——願全能天主矜憐爾等——願全能仁慈之主寬恕吾儕。

念完了聖詩，神父深深的屈身念「願告吾主」，明認罪大無比，請天朝神聖，及地下教胞處為代禱。輔祭用來教友的名義向神父說：「願全能天主矜憐爾……」。輔祭亦念「願告吾主」。神父亦為他代禱說：「願全能天主矜憐爾等……」。然後並為本人及教友呼願天主的寬恕念「願全能仁慈之主寬恕吾儕……」。

3. 其他短誦：自：「求主轉而使復生」至「亦望主與爾等偕焉」。

神父舉頭向前問候教友們說：「主與爾等偕焉。請眾教友同他聯合起來同聲祈禱說：主呀我們懇求拾級而上，口吻聖石，小聲念親聖禱誦——（注意：從前台下經念完之後，神父不上祭台，直接去生祭台旁邊）

大彌撒，上香，吻畢聖石，向苦像祭台上香，上香禮在拉丁禮節中有悠久之歷史。九世紀前，只不過於「奉獻時」上香一次，本處之上香係取自拉丁禮節。

II 進台經 神父移至祭台右邊，念進台經。本經始自第四世紀，原因是彼時教難掃清，宗教活動享有絕對的自由；每台彌撒前，主教在神父信友擁護之下，自更衣所進祭台列隊遊行。更衣所與祭台之間往往有很長的距離，徐徐步行，必須相當時間；為善用時間且昭隆重起見，故進台歌經。進台經常取自達味聖詩，

依照本日占禮的意義，隨時更換，經之長短，視距離之遠近而定。歌經班每唱一節聖詩，以至終了，總不更改。此經至今依然存在，然本來面目，業已失去大半，現今以兩節聖詩，一遍聖三光榮頌組成。聖母普通占禮則念申爾福，天主聖母云云。

III 天主矜憐我等。

此經歷史最久，聖教初興時的彌撒，運由此經開端，六品每次宜布當為祈禱的對象，如：為聖教廣揚，世界和平等，在場教友答以天主矜憐我等。在現今大主日占禮七列品禱文中，尚可窺到古禮之一斑。

IV 天主受享榮福於天。

本經的前兩句是耶穌誕生之夜，天神報告牧童福音歌唱的語，以下各句是承着這個意義引伸發揮出來的，可以分做三段：第一段讚頌全能者天主聖父，第二段讚頌天主惟一聖子，除免世罪天主羔羊者，第三段讚頌甚多借聖神及聖父之榮福。此歌喜悅充溢，痛苦的日子，亡者彌撒中，俱不念。

V 祝文。

在念祝文以前，神父轉身向教友高聲說：主與爾等偕焉。祝文的意義，當與本日占禮事跡相對。神父念時，伸張兩臂，如當日梅瑟在山頂祈禱助戰一樣。

(二) 訓諭

訓諭於聖教初興時期中，佔望教彌撒最主要的部份，蓋其時或即讀聖經或宣念書信，主教或親自或委託代表，便中取義，剖析講解訓誨。此風即現今彌撒第二部份之前段，包括「書信」及「降階經」，亞肋路亞，連合經，散文經或隨屬經，「聖經」及「講道」等。

(1) 書信 書信或取自聖經或取自宗徒書札，以取自聖保祿書札，宗徒行實，默照經書為尤多。隨完書以「感謝天主」謝天主的嘉言懿訓。現今在彌撒中祇念一篇書信，一篇聖經，從前多至六七篇，甚至十二篇不等；於今之四季彌撒中，尙存留些古風的痕跡，原因是在這些日子行授品典禮，徹夜不寐，訓勉次數既須增加，書信聖經之誦讀亦必隨之而增加。

(II) 降階經，連合經，散文經，隨屬經。

(1) 降階經 乃往昔在書信和聖經中間所歌詠之某一章篇意味聖詩。今已減縮，僅剩兩節西文 *Credo* 解作階上經的，蓋此經由六品左講道石級上歌唱故也。

(2) 亞肋路亞 降階經之後緊接着念兩個「亞肋路亞

」一節聖詩，又念一個「亞肋路亞」。復活占禮期間，則念四個亞肋路亞，以示喜樂勝利之意。

(3) 連合經 原來亦是整篇的聖詩，完全由一歌經者獨唱，聲調緩和而悲哀；因此自七旬主日至復活占禮和在一總星彌撒中，不唱「亞肋路亞」而唱連合經。

(4) 散文經或隨屬經 往昔歌唱亞肋路亞，特意拉長最末「亞」音，第九世紀在每個音符下，方才添置上有意義的字以代「亞」音，這正是我們的散文經或隨屬經的來由。稱之曰散文經，因為他不符合拉丁詩律的規則，稱之曰隨屬經，因為他是亞肋路亞，或連合經之延續。起初此經各地盛行，數目繁多，經過必約第五世一番改變，現僅存者不過四篇：復活占禮：「願信友慶賀巴斯掛犧牲」——聖神降臨占禮：「聖神，請自天降臨」——聖體占禮：「西婉詠歌，讚頌救世」——亡者彌撒：「世界要滅，爾將怒震之日」。至十八世紀又加上紀念聖母痛苦的一篇：「聖子高懸十字架上」聖經。神父來至祭台中心，俯躬「念全能天主」，求天主潔淨他的心膺，如在古教時天主以火炭潔淨先知義撒亞之口然——求主降福我「願主居於我之心目中」

五六品大禮彌撒，神父來至祭台中心，先添香，六品跪於最

高台級俯躬念「全能天主」。後起，跪神父足前，求神父降福，偕同五品，持聖經去向祭台左邊，輔祭舉燭前導，以表聖經是耶穌的金言，耶穌乃世之明光，普照全球。六品唱「主與爾等偕焉一舉，在額上口上胸上各畫一十字。聖經完畢，輔祭應以「主榮歸於爾」，神父親聖經，低聲念「因福音聖訓，毀銷吾罪」。

VI 講道，從前主教或神父即時講解方才所唱聖經，現今仍有行者。

V 信經，從前望教彌撒至此宣告終了，凡無權利參與正式大祭者，退出堂外。於第六世紀方開始念聖經，君士坦丁大主教弟默弟於五百十五年，初次命屬下教友歌唱信經，籍做抵抗異端之聲明，不久各處倣效，時至今日，每主日，聖母，宗徒，聖師占禮及一些大占禮之後八天必念信經。本信經稱日尼塞君士坦丁信經，分作三段：第一段關於天主聖父及他造化之工——第二段關於聖子耶穌及他救贖之工——第二段關於聖神及他成聖的工。

(三) 奉獻

這部份是正式大祭之開端，包括奉獻和獻禮後兩項。

I 奉獻 神父轉身面向教友說「主與爾等偕焉」，又轉向祭台

磐石雜誌 第五卷 第七期 修養與訓練

大聲說：「請衆同禱」，按禮節學家的意見，大概是從前望教者出堂以後，教友作遵照主祭的意旨，靜默祈禱。終了主祭念一祝文。據杜審愛 (Duhene) 主教的意見，當時多爲聖教會需要和平，主教，全體神職班，羅馬國王，病人，窮人囚犯，行路人，航海者，異端人，裂教人，猶太人，外教人，等祈禱。念畢「請衆同禱」緊接着念奉獻經。往時信友們奉獻酒餅，以便神父祝成體血，供他們領取，同時爲寡婦，神職班，窮人聖教會各種事業，也獻別種東西。當教友舉起上祭台呈獻他們的禮物時，歌班唱聖詩。及至第九世紀，教友奉獻禮取消，聖詩亦隨之而不唱，奉獻經實乃此古風之痕跡耳。教友獻禮畢，六品按着領聖體人數的多寡置放酒餅，以備祝聖，其餘悉數放在旁邊，等神父降福後，分給不領聖體的教友，藉表彼此聯合之意，至今在歐洲一些地方尚可窺到此風。

(I) 獻餅 古教時代，犧牲品宰殺以前，即獻給天主，彌撒大祭亦是祭獻，神父念奉獻經時，假定犧牲已在祭台，麵餅業已化成耶穌聖身；是故，稱麵餅爲潔淨之犧牲。

經文「全能永生之天主聖父」等，後用聖盤托着麵餅劃一十字，表示祭台的犧牲同十字架的犧牲同是一樣的。

2 獻酒 包括兩項：一，以水攪酒；二，奉獻。

第一 以水攪酒 神父先飲酒，後攪以幾滴水念以下經文：「主呀，爾奇妙造了人性之尊位」。

第二 奉獻酒水，神父舉起聖爵舉目向着苦像念以下經文：「主呀，我等把救贖之爵」。神父呼酒為救贖之爵，宛如酒已變成耶穌聖血，亦用聖爵劃一十字，與奉獻麵餅時一樣。

II 獻禮後之經文和禮節。

(1) 奉獻信友 無論犧牲價值多麼高，我們的心若不同犧牲聯合一氣，天主對我們的義怒，絕無止之可能，因此在獻彌撒大祭犧牲以後，也行奉獻教友典禮。本經取自大尼爾書，是巴比倫三聖童事願死於裂火，不願背棄天主，叩拜納木克德王的塑像。

(2) 神父又求聖神降福餅酒 耶穌自天而降，降到祭台上宛如初次降生為人一樣，降生奧跡既歸功於聖神，酒餅化成體血之大聖跡，亦應由聖神完成。

五六品大禮彌撒中，五品從六品手中接過聖盤，以聖披裹起，降至祭台最低級，高舉聖盤，肅立，至天主經終了再上來遞與主祭神父。原來聖盤既為置放聖體之器皿，彌撒中常放

祭台上，永不更動，及至第八世紀，遞放聖布於飲體之上，聖盤遂失其效用，由四品以聖披裹起，帶往更衣所，及至麵

餅分開，再取回應用。今則改如上叙。

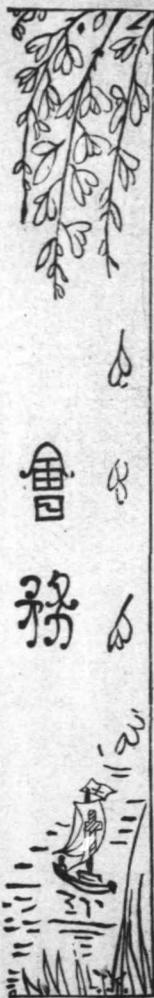
(3) 獻香 神父降福香料，首向餅酒獻香，因為他們不久即要變成耶穌的聖身寶血；後向苦像，聖爵，祭台獻香念經：「主呀！惟願我之所禱」。將提爐交付補祭或六品時當念：「願主使已愛惜之火」。

(4) 洗手 神父至祭右角洗手，一則以表示主祭的神靈越潔白越好，一則實際上從前主祭者在遺發聖教者和作補贖者以前，在他們的頭上一一覆手，又親手接收信友們奉獻的物品，行獻香等禮，手部不免染些髒污，確有洗潔的必要。經文是第二十二聖詠「主呀！我將洗滌我手」。

(5) 天主聖三求爾收納 神父回至祭台中心，些微傾身，虔求天主聖三，為聖人之榮耀，為信友之救援，晒納所獻之祭品（天主聖三求爾收納）。

(6) 弟兄們求能 在成聖體以前，神父末次轉身向教友，請他們一同祈禱說：「弟兄們求罷」。底聲續念「為使我與爾等之祭祝……」。補祭答：「願主由爾手中收納此祭……」。

(7) 默念 補祭念完「願主由爾手中收納此祭」，神父答以亞孟。從前名為「獻物祝文」，原因是因為那時奉獻一完，神父請教友們祈禱；稍待，神父即念一祝文形式的經，將大眾的心志綜合起來轉呈給天主台前。自獻物禮取消之後，遂將「獻物祝文」易名為「默念」，因神父念時聲音低細，教友不得與聞故也。（未完）



河南南陽公青區指會改組

河南南陽公青區指會，自民國二十四年成立以來，各項工作，進行頗速。近以第一屆職員任期已滿，特於六月八日舉行改選大會。除會長由主教委派師士英擔任，秘書撒克敦由會長聘定外，其他評議員與會計等，均在指導司錄監視下選定之。現均已分別視事。公青全指會已接到該會報告，以各項手續尚無不合，特准予備案云。

公青全指會評議員周健龍君離平

公青全指會評議員周健龍君，係四川西陽縣人。現年二十八歲。前任輔大公青會會長，對公青工作，頗多努力。本年卒業輔仁大學數理系，得有理學士學位。現已離平返重慶，服務於該教區之公教學校云。

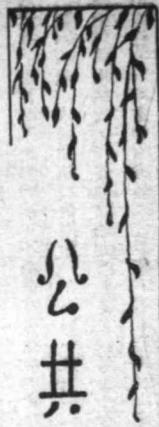
江西高安公進小學組織公青分會

江西高安公進小學，為使學生努力於道德訓練，藉資宣傳公教，特於六月二日召集全體公教青年，組織公青分會。指導司錄為金總鐸。選舉結果：會長毛桂芳，副會長鄧秋雲，職員劉明鏡，鄧克州，歐陽成，葛賢龍，胡律，葛家誠，劉練生等人云。

浙江台州教區青年部指導會成立

浙江臨海縣屬海門鎮，於本年四月二十五日成立青年部教區指導會，由胡主教委任戴敏生司錄為指導，沈舜臣為會長，會長復委任馮康父為秘書，其餘各職員亦依法選定，茲披露其姓氏如左：

指導司錄戴敏生，會長沈舜臣，副會長繼劉，馮秘康安書父，會計周齊瑜，評議員曹明華，陸寶忠，繆希壽，阮孟琳，徐普順云。



公共園地



公教青年與現代國防

張國聲

內在的奮發

上次在本誌五月號內讀了新運與公教一文，大意是說，新生活運動的目的是救治我們的宿疾，復興我們的民族；而我們公教的新生活運動的目的是救治全人類的疾病，謀全人類的永生。在這一點我們知道，為根本的使我民族復活，必須發揚我國固有的道德，使現之於個人生活之衣食住行，那麼全國的氣象可為之一新，而我們公教的本義，更不外乎道德的發揚，使我們的一生常維持道德，用道德來規律生活，如此在今世可以得到安寧和平，將來更可以得到永生。我國固有的道德，與公教所教訓我們的道德，固然不會有不同的意義。所以說，縱不會有新運的出現，我們公教的精神也會振作我們道德生活的萎靡，給我們以復興民族

的力量；不過為切實的實行復興民族的工作，在三年前蔣委員長才提倡了新運，作我們全國的新精神，新生氣。所以我們公教信友，公教青年，為要表現出我們是全國民的先驅者，必須將公教從來的道德精神，與發揚我國固有道德的新運來合併；實行新運也就是公教信者本來的責任，同時因為是公教信友，所以才比別人更要切實的實行新運。這就是熱心教友的模範，也是愛國精神的最大表現。

以上是我們從新運與公教的意義中所得的教訓。然而這並不是本題的目的，因為實行了三年的新生活運動，固然可以說是救治民族宿疾的根本方法，復興民族的第一要義；不過在復興民族，建設現代國家的全般的意義上，說到我們的民族，國家，要整個的從危機中救出來的工作，新生活運動，可以說只是病人的內服劑，力量的補給；所以是鞏固國本的內在的奮發。由於這種民族的奮發，可以使我們有建設國家的新勇氣。用這種新勇氣，對

內而言，全國一致團結，建設現代的國家；對外的說，也就增加國家的力量，鞏固國防，所以國防是最後的正式目的。

新局面的出現

提到「國防」，恐怕在十年以前，或縱在五年以前，是非正式的名詞，即便正式的提到，也不會有其正式的意義。因為那時候我國的元氣散漫，力量未能集中，除極力培養元氣外，無力以談國防，甚而因為一些無知無識的苟且的言國防，反而招致更可怕的破綻。然而自從民國二十六年，已經有了一個與過去完全不同的新局面現在我們的眼前。就是說，我國現在的氣象，已因為領袖的指導以及各方面的努力煥然一新了。這種新的局面是排除我們過去所受的恐怖，結束我們過去的呻吟，而開始我們的自信心來積極從事於國防建設的關鍵。在過去所有的對內不能團結的疾病，對外抵抗的缺乏，今日已經完全打破了，舊的戰懼與呻吟應該停止了，而新的自信心新勇氣的振作是應該開始了。就是說過去我們也曾層次談到國防，不過並沒有牠的正式意義；今日我們談國防是正式國防建設的開始。在全國一致團結之下，處處感到對內積極建設，對外排除壓力的必要。這兩個是一而二而一的：沒有新國家的建設無以言平等，不排除外來的壓力無以建設

國家。在今日我們的意識就是我們的力量已經集中了，正式的國防工作也迫到緊急的時候了。在這個時期，全國青年的情緒都是奮發的，我們公教青年，或者恐怕還要更熱烈一些。

非常時期國防的意義與公教

前面說過，內面的國防，即新生活運動，公教是熱烈的擁護者，公教青年是切實的遵行者；而在正式外面的國防，公教更是其贊助者。在這一點，非常時期國防與公教是有特殊的意義。因為拿過去的來說，擾亂我國家之建設，民族之復興的，有兩種破壞力。在其一方面，我們用更好的代表的還句說是左面，有一種被動的過激反動；這種騷擾，顯然是依附於外方勢力的。為撲滅這種禍根，用去的國家力量也是值得注意的，幸而今日已幾乎殲滅了。再從公教的立場去看，公教與無神派的唯物主義，無論在世界的那一角，是根本不能相容的。所以我們國家所仇恨的，同公教所排斥的是同一樣的東西。在另一方面——我們姑且說是右面，有與我們民族國家的生存成正面衝突的外力的壓迫，而且這種壓力還時時在加重。在國家的立場來說，外來的破壞力在破壞我們的統一，分化我們的政權，侵略我們的領土，我們無時不在以全力來排除。在公教來看，不單在維護和平的立場上，

不容許武裝的挑戰，且強暴無理，踐踏主權，用陰謀圖滅他人者，更爲正義所不容。這兩個叛離正義之中心的惡勢力，我國的過去也不過是盡全力的對抗掃除，而今後也唯有準備整個的國防去周旋，就是說過去以巨大的力量撲滅了尋他人之指揮而得獲陷害我國家社會的共匪，今後則除防止武裝暴動之再起外，專致力於當外的積極抵抗，擁護主權，保持正義。尤其對於後者，公教可以說是曾站在第一道防綫上奮鬥了。過去的綏東抗戰，因處境的關係，公教當局以及信友會英勇的協助國軍殺賊，盡國民的天職。此外，凡關於守禦領土，擁護正義的抗戰，我公教上下人士，必有相當的熱烈表示。這就是我們公教的愛國精神；不輕舉妄動，而於必要時亦不怕犧牲，才是真正的偉大。

所以在我們兩翼的宿敵，同時是國家的仇敵，同時是公教的仇敵，爲實現甚多的和平於我國，應做二重的奮戰。此外最近我國朝野也正在同他人講平等，也就是相對的國防。因政府與人民之繼續努力從來控制我國之法治主權，掩護外人非法行動之治外法權，當然可以取消。這是與我國國家社會之進步成爲互相的條件；今日進步之我國，必須解除不穩的國際條約狀態，以得明日更大的進步。

我們的責任

磐石雜誌 第五卷 第七期 公共園地

最後我們公教青年鑒於種種，對於我們的國家與教會的關係，當起特別的意識。把耶穌的「是責撤肋的歸責撤肋，是天主的歸天主」的聖訓當做標語，以熱誠的愛國精神認識非常時期國家的危機，非常時期國防的意義。尤其我們處於危機四伏的國防前綫的，更應鼓着特別的勇氣。在全國的國防力尙未充足完成之前，在我們的身邊說不定要發生什麼不測。不過相信處在國防前綫的人們，如果都具有我們公教信友的偉大精神，最後的犧牲還是有效的。

我們要怎樣？

世英

公教青年是社會未來的中流砥柱，公教青年也是復興民族的健勇將士，公教青年更是耶穌基督的生力軍。際此驚濤駭浪的非常時期，聽！被壓迫者的苦苦哀鳴。噢！血腥味充滿了整個的宇宙。瞧！到處是露出弱肉強食的現象。近幾年來，我國被狂風暴雨的襲擊，展開了歷史上空前最嚴重的一頁；然而我們要知道，我們民族加倍的困難，現在已經赤裸裸地出現于我們的面前，等待着我們去解決。然則公教青年的我們，既然是吾主耶穌的勇兵，負有自救救世，復興民族的使命，同時也是繼往開來的，繼承先後的中樞。那麼，當此世界空氣，日趨混濁，人類屠殺

行將啓幕的前夕，身負重責的我們，想無聲無嗅地與魔鬼握手呢？還是下個決心，抖擻精神，幹一番轟轟烈烈的爲主爲人的大事業呢？有人說，我們不幸而生在這樣陰險不寧的亂世。我說實則不然。我們正幸而生在這個「時勢造英雄」，「立功勞」的時代呢。這個責任，雖然龐大無比，可是我們不要氣餒，如果我們能循着正軌，精誠團結，猶如一身，認定目標，不畏艱難，努力向前推進，最後的勝利，未必不是我們的。因此，我特提出「我們要怎樣」的問題來，同大家討論；並要求諸位公青，最低限度要做到下列三點：

(一)我們要熱心祈禱，求主降福——爾國臨格——魔逆絕跡。使全人類共事一主，猶如一身，民衆安居樂業，愛人如己，維護永久和平。

(二)我們要認識現代，把握現代，改造現代，做個健全的公教青年。無論何時何地，我們都得服從道高德厚的最高領袖，抱着大無畏的犧牲精神，團結一致，向前猛奔。

(三)我們要注意個人的修養，才能去實行工作。譬如對教、理應有深切的研究，對個人的神修應有實際的改進，對生活應有嚴密的紀律等。

上述三點，雖屬易知，然而「行遠必自邇，登高必自卑」。

倘能人人做到這個地步，對個人，對國家，對教會，未始不無相當的貢獻，願我們諸位公教青年互勵互勉！

舉行首祭以後

李景昌

我怎樣能數保存住方纔舉行首祭時的那種聖情呢？我怎樣能使使我心中的愛火常常發燒不息呢？

妄想！瘋狂！世界上那裏有常新不舊的事物？人心中那裏有恒熱不冷的情緒？我現今所有的幾星愛火，大約不久亦是要被那無情的習慣漸漸捲入它那冷化一切的漩渦中的吧！

可是，什麼？吾主耶穌今天賜給我的這個破格的鴻恩，亦要和別的事物一同腐朽麼？不能！不能！

「消耗一切，侵蝕一切的光陰」（註一），世間的任何逸樂，你都可以隨意取，隨意消耗，隨意侵蝕；惟獨今天清晨所得的這個天神亦未敢夢想的大幸福，我永遠不讓你把它奪去，我永遠不讓你把它敗壞！

難道每天早晨和我的善師親密往來，聚首談心，漸漸地就要使我生厭麼？難道光化我心靈的「美德之日」（註二）不久就要漸漸地暗淡麼？難道「生育童貞之體」（註三）不久就爲我變成一種尋常的飲料麼？不能！不能！千萬萬不能！

幾時我的眼亦花了，幾時我的耳亦聾了，幾時我要用震顫的兩手捧持著餅酒，斷斷續續地說：「這……是……我……的……的……這……是……我……的……血」（註四）；假使我的這個小小的志願亦將要消逝，主啊！懇求你賞賜我消逝在它以前！

一九三七年，六月，四日，於上海，

註一：「Tempus edax rerum? Ovidius, Metamorphosis

註二：耶穌聖名禱文。

註三：耶穌聖體禱文。

註四：成聖體聖血經文。

新書『李我存研究』

世 芙

我們一提起西學輸入中國的歷史，便會聯想到天主教教士的力量；我們一提起天主教的教士，便會聯想到利瑪竇司鐸，同時也會聯想到我國的徐文定公，然而許多人却不提我國文化世界的功臣李我存先生，只是陳援庵先生曾考過他的行事而發表過一篇傳

文，就是當今的文化界中亦多有不知道李公的著作和事業的，這不能不說是一件不平的事兒。

在此不平的氛圍里，如今我們不能不稍為平息一些兒，就是方豪司鐸費了許多的精神和時間，搜集李公的生前事迹和著作，印行專本，出而問世，名曰：『李我存研究』，使三百年前的先哲，重新出現于今日海內人士的面前。方公此書，詢為有價值的作品，凡我同胞，都有同樣的觸感吧！

該書是沈彙士先生題寫封面，我存雜誌社出版，定價二角，為我存叢書的第五種。全書共分二十七章，簡短精練，前有陳叔諒先生序及著者自序，後附雜記，年譜，遺文。該書不特將李公修身立行，公忠報國的大無畏精神，闡揚無遺，且對公之治學典範，如天文，歷算，理化，地理，水利，軍事，哲學，倫理，神學，乃至音樂等科的深造和譯著，陳述尤詳，且井然有序，使讀者對於李公有一個清楚的概念，比之自己從頭研究，毫無系統者，實不可同日而語矣。



國內新聞

鐵肺人之公教信仰

自幼篤信公教從未有變

雖在病中仍常處之泰然

〔觀光社北平消息〕近來平津滬報紙上皆歷次載有協和醫院
怪病人，用鐵肺之美國施耐特青年消息。本社社長戴日輝司鐸，
年來與施耐先生全家多有接觸，對於施耐特青年之歷史，及其病
時情形，認識較為清楚，有非外間報紙所知道者，爰於史氏離平
後發表一文，詳述青年施耐特未病前及病後情形如下：

施氏
家境

一九三三年六月，美國式尼球隊健將青年施
耐特，畢業於印第安那省聖母大學。該大學以足
球隊聞名於全美，而施氏即為該大學球隊之一健
將。施氏父親為美國某大公司董事長，分公司佈於全國，固一豪
富也。施氏只有一妹年十九歲。當施氏在大學讀書時，從未以家
產之富豪炫耀人前。一日曾謂其父曰：為何我家如此富有，而傍
有如此多數之貧乏者。施氏一家皆為熱心公教教友，尤以青年施
耐特最為熱心，在校讀書時勤領聖體，有時且日日領聖體。父親
原係捷克人，母則愛爾蘭人，均早年入美籍者，自青年施耐特大
學畢業後，父因年高思早日息肩告休，及將公司營業漸次交由青
年施耐特管理。最後青年施耐特願於各部接營公司事務前，環遊

世界以增見聞，乃請一同學爲伴，乘俄羅斯皇后號出發。於動身前父母亦決意携幼妹同遊，遂合家出發。先至歐，續東來經印度，斐律賓，香港而至上海。在上海遊二三日，因欲在北平多遊幾日，與其友乘飛機至平，父母及妹仍乘歷國輪船乃由秦皇島至平。青年施耐特乘飛機來平日，因適係主日，飛機於六點起飛，爲不致遲誤計，乃早起赴堂望早白彌撒後，始起至機場。及到平後即覺不適，取玻璃杯時覺手指無力握住。當時不以爲意，距日漸沉重，及父母由秦皇島携同隨船醫生趕來，經診斷，即知爲難癒病，立即送協和醫院。下午四五句鐘入院，至半夜病已攻肺部，不能呼吸，遂裝置所謂鐵肺。以助呼吸。遠東唯協和醫院有此設備，施氏適病發北平，亦不幸中之幸也。從此時起直至本年六月二日離平，青年施耐特在鐵肺中者已有十四個月，至今仍未離鐵肺機五分鐘。此次離平回美後，不知何時始有痊愈之希望，能不用鐵肺而生活。關於施耐特此次回美之費用，隨去醫士，及看護士等，汽車，火車，輪船之特別裝置設備，各地報紙已有詳細記載，此間可不細述。回美費用約十五萬元國幣，在平約十四月餘，共費四十五萬元國幣。非大富豪固不能爲此費用也。但我願介紹於世人者，爲青年施耐特之德性及其宗教生活，此其可貴更非家產之富豪可比矣。

篤信 公教

青年施耐特實爲模範教友，在聖母大學，即以熱心聞，當去年四月初旬，得病不久後，聖母大學校刊上發表請求爲施氏祈禱啓事，稱施氏在按時日領聖體，常往堂內拜聖體，爲他人祈禱云。同時芝加哥聖母大學同學會計聲稱：施氏性喜保守，身體健康，爲人已近於聖人地步云。在協和醫院十四個月內，每主日有一位神父爲之送聖體，施氏願更勤領聖體，但因院中醫生每日看護甚嚴，無多暇而不准，施氏所住病房正對聖心女校，本年五月二十七聖心女校迎聖體，五月三十一日聖母月末日迎聖母，因特別佈置，利用鏡光之反射，除恭聽唱經外，又可親見迎聖體禮，心中頗引爲慰。院中醫士看護士皆稱譽施士之忍耐，和善，喜悅及其他美德；有幾位非公教人士竟稱之爲聖人者。

當初病數星期內，一日父來院探視，謂之曰：「汝既如此聖善，我實不知爲何天主許此災禍加有我家。」青年施耐特立即答曰：「父！汝何可向天主質問理由？」此語與若伯經上所載相似；「主義既顯如此，願主名被祝福焉。」五月內，在聖神降臨瞻禮日前，我（戴露自稱）往探視，爲之講解病人節之降臨瞻禮日，晨領聖體，即按此意奉獻於聖父云。

施氏在病期內常爲他人着想，而忘自己痛苦。常勸父母合家

同美，不必在此遭受多少不便。半誕瞻禮日，爲貧窮兒童所捐甚多。某與之甚親近者稱青年施耐特已立有遺囑，將其全部家產完全捐於慈善事業云。當動身時我至車站送行，正當與其父母及妹談話時，見裝鐵肺汽車進站，因鏡之反光作用，病人雖仰臥鐵肺中但仍能看見送行者，送行者亦能在鏡中見之。其妹稱「施耐特自稱真幸福。」此語似乎爲神秘不可瞭解者，但事實如此，凡得見施氏者，由其面容之表情，即知其感覺幸福云。

○住院情況○

青年施耐特十四個月以來，常在鐵肺內，全身知覺已失，不能動彈，且耳內日夜常有電力發動機聲，此與在監獄內無異。施氏之常能表示喜悅，常感覺自己之幸福，非有活潑信德者曷克臻此。因施氏在病中表示之美德，英豪之忍耐，喜悅，……醫院中之看護士及醫士雖皆係非公教者，亦不得不稱之曰聖人。施氏在醫院內以德表化人，猶如聖五傷方濟各以德表爲演講。由施氏之病，使人認識真幸福之源，別有所在；人之眼光不論如何透徹，皆爲不能一定者。世界一切之空虛，惟有天主是真實。以上所得效果，即青年施耐特身體強健，繼續父業，成爲世界第一等大富豪，所得亦未之較有價值也。

有人認施氏一家自遭此不幸後，始成熱心教友者，不知施耐

特全家歷來爲一熱心教友，老施耐特任經營事業時，常能慈善爲懷，合乎公教原則及仁愛道理。自遭此不幸後，合家對於治病方面，效法聖依納爵之遺訓，竭人力所能及，竭最近科學之能力求治病，似此病之能治愈或否，全係人力；同時又一方面，一心依靠天主，自己祈禱，各處托人祈禱獻彌撒，認此病之治愈全在天主手中。每日合家往東交民巷天主堂望彌撒，有時連望三台彌撒。每日下午，施夫人前往聖堂內，拜聖體，每有其女爲伴。每主日瞻禮五，在東交民巷內獻彌撒。聖心台前聖母像前，常許懇懇燃蠟，雖然如此，一切仍聽天主命，「爾旨承行於地如於天焉」。

○主旨在斯○

天主至今猶未俯聽如此熱切之祈禱，天主有其不可測度之聖意，非世人所能知者。然有一事可以認爲一定者即青年施耐特之病，實非偶然之遭遇，而爲天主上智之措置，此可有下列三點證明之：一，施耐特父親於事先早有預感。當由歐東來時，常覺自己一生大順利，似乎重大十字架即將加諸身上然。二，青年施耐特此次遊歷，有一同伴與之寸步不離，體格年齡亦相若，完全處於同境遇中，但獨施氏得病，而其同伴固健康無恙也。三，施氏病倘不在北平，則早於病發後死矣，乃獨於遠東唯一鐵肺設備之協和醫院所在地得病，且事先恐不及來平而由滬乘飛機來平，倘乘輪船，則病發

後未必能至協和醫院而利用鐵肺也。

倘問無罪者爲何受苦？人間世哲學固不能答覆，但公教信德舉目一望十字苦像之後，即可得到與類似問句之同一答覆：無罪豈幸爲何受難？……爲師者既然受苦難，死於十字架，爲之徒者豈不亦宜受苦乎？我在世之近視眼光，自然不能看出爲何青年施耐特受此痛苦，但過一二百年後，倘回首觀察施氏獲此病之原因，將認天主之認識一切實更清楚，至於現在我人實無理由向天主問質原因。

上海陸隱耕等

創辦公教護士學校

今夏舉行第二班招生

有志護士者從速報名

耶穌的神國，一天廣揚一天，在現在的中國，也漸漸的廣揚起來了。但離開完全歸化的目的，還是很遠。因此需要努力進行。而進行的方法很多，其中最得力者，莫如教育與慈善事業。至

磐石雜誌 第五卷 第七期 公教新聞

于慈善業中，所廣見者，要算醫務。國內由公教設立之醫院，醫徧於各省市，如北平之中央醫院，松江之若瑟醫院，杭州之仁愛醫院等；即就上海而言，有聖心醫院，廣慈醫院，普慈療養院，母心醫院，公濟醫院等。但醫院中所最需要，而最感缺乏者，莫若護士也，現在數院中所用護士，均係外教，對於公教進行，殊多障礙。而欲謀覓我公教之護士，得之甚難。

近聞上海陸隱耕先生，特應公教醫院之急需，創立高級護士學校。男子部設於新普育堂，女子部附設於聖心醫院。該校一切規程，均照部章辦理。已於去年九月初，舉行第一班招生，前往投考者，頗爲踴躍，茲悉該校將於本年暑期，又要舉行第二班招生，希望我公教青年，有志學護士者從速報名。

中國郵局

首次採用公教聖人名

〔龍光社上川島通訊〕廣東上川島爲東亞宗徒聖方濟各沙勿略去世升天之地，近該地已設立郵政分局，局名即採用聖方濟各堂，原名如下，廣東台山上用聖方濟各堂，凡自該地發出或收到函件皆蓋有上述字樣之戳印。按我國郵政局名採用公教聖人之名

，此當為破天荒云。

關於益世報事

蔡總主教之談話

〔龍光社北平消息〕關於益世報紛爭事件，近日天津報紙上時有所載，本社特赴宗座駐華代表公署。探詢蔡總主教對於該事件之意見。承允發表談話如下：「對於益世報現在所遭危機，余知全國公教信友及腦筋清晰之非公教人士皆係擁護該報者；余知政府中要人，亦願全力相助。宗座代表對於現有反對該報及該報創辦人之爭端，表示非常遺憾。希望益世報能不受現有爭端之危害，得常保留在公教人士之勢力下，而從事於各方面之改良。」

關於上述各點，所有當權者無不同意云。」

陸總會長等創辦

聖心女子職業學校

籌備就緒現已建築完竣

暫設四科即將招考新生

〔上海特訊〕全國公教進行會長陸伯鴻爵士，為提倡生產教

育，培植職業女子人才起見，爰聯合上海之銀行界，實業界等，名流錢新之，貝澂蕪，吳繼齋，馮炳南，林康侯，陸隱耕諸氏，發起創辦聖心女子職業學校。該校坐落楊樹浦聖心醫院旁，眉州路側，計佔地二十餘畝，於去年，由烏迪光洋行設計，開始建造立體新式四層大廈校舍一座，可容宿校學生五百名走讀學生五百名，約共一千人，日昨工程已完全告竣現正積極裝置內部之一切設備，均將就緒，切合實用，衛生，美術，諸原則，不日即開始招考新生。並聞將於秋季九月初開學，記者茲向該校，探詢創辦經過情形如次：

該校倡議

緣於民國二十四年九月，全國公教進

行會代表大會，開會於上海時，討論教育等問題：對於完美之高等女子教育機關，愈認為當前之亟切需要。設立地點定為上海。而先以完美之中等學校為基礎。且為適應需要起見，乃先創辦女子職業學校，籍以造就實用人才。蓋女子職校，不僅上海尚付缺如，國內亦頗少見。乃公推陸總會長主持其事。嗣陸氏以此事既係對於整個社會的貢獻，商同本市名流，共同發起。

組校董會

由校董十五人組織之，除由發起人

陳伯鴻爵士，于斌主教，錢新之，貝煥蓀，吳蘊齋，馮炳南，林廉侯，陸隱耕諸氏担任外，並特聘惠濟良主教，冷若望司鐸，徐宗澤司鐸，王志莘，賈季英，張佩紳諸氏共同參加，由陳爵士担任主席校董。當即勘定楊樹浦路聖心醫院旁，眉州路側，地基二十畝為校址。於廿五年春，興工建築校舍大廈，並佈置校園，操場等，計共去國幣四五十萬元。於本年一月，

校舍落成

校舍巍然規模宏敞。內部均採最新

設計，理化，工藝，美術，音樂，體育，各科，各級教室，大禮堂，圖書館，宿舍，浴室，內設浴盆噴霧浴，並裝置暖氣管，衛生設備，無不應有盡有。全部均堅固整潔。空氣光線，清新爽朗。屋頂平台。可資登臨。校園。操場，均甚寬闊。誠為求學幽雅盛地。在此極端缺少完美職業女校之際，不可謂非

放一異彩

現該校校董會，已呈報社會局，准

予備案。並准本校開辦。本校內現暫設家事，商業，醫務，藝術四科，初級三年，高級三年，適當初級中學，高級中學共六年之程度。課程編制。悉遵教部定章。妥聘有專長之教師，認真教授。本校目的，一方面研究新知識，同時注重保存舊道德。

訓導方面

創辦人特別注意在課業之外，為補

救現在頹靡之風氣，必須培養學生，使有優美之操行。是以特聘歐美之天主教方濟各會修女，擔任之，當為社會重視。本校一切組織，參酌現代職業教育之良法，尤注重職業道德之實踐，以達之使命。入社會則為富有能力之公民

現代女子

組家庭則為健全之賢妻良母。凡關心女子教育，負有家長之責者，當知所選擇矣，云云。記者按該校設備完善，辦理認真對於學生優美操行，尤有把握，實不可多得之女校。本年小學畢業，及初中畢業之女生，屆時投考者當甚踴躍云。

波蘭主教

賑濟我國災民

捐合國幣六百餘元

外部已函賑會查收

〔中央社電〕波蘭華德爾契主教勃爾德賽克氏，去冬參加馬尼拉聖國大會後，曾在滬小住，對於中國進步甚感興趣，返波後

，最近自報紙讀悉中國旱災奇重，尤以四川爲最，特捐助波幣千元，合國幣六百三十七元，經由該國駐華使館賑旱災各省人民，外交部接准波館照會前由，已將該項捐款函請振務委員會查收，依照捐款人意旨辦理矣。

國外新聞

美國瑪利諾會願盡

中國留學生之義務指導

〔龍光社北平消息〕美國瑪利諾會總院最高評議員紀大司鐸，近致函北平公教教育聯合會秘書，稱瑪利諾會願利用其東西各地之會計處，爲前往北美留學之中國學生，供獻種種留學上之義務指導。該項指導以選擇大學，介紹友朋，及其他精神之補助爲限，而不及物質及經濟方面。近年來試行幾次，皆得滿意之成績。故急應正式通知各地傳教士云。

如有赴美公教生有所詢問者，可逕函教育聯合會，因該會成

立宗旨，原爲注意并指導出國之學子，爲留學生之職責云。

曾輔祭五萬台之一

熱心教友逝世

享年六十有八歲

死前一日尙輔祭

〔龍光社巴爾底摩爾通訊〕美國一位環遊世界之公教奇人克利梅氏，生不曾輔祭五萬台，近於巴爾度魯爾本城逝世。克氏生平最愛輔祭，從六歲起直至死時六十八歲止，每日必輔祭幾台，有時至四台，聖誕瞻禮日連輔至七，八，九台彌撒。（按五萬台彌撒，每日輔祭一台須一百三十七年，今克氏祇有六十二年輔祭時間，故平均約每日已輔祭二台半左右云）克氏一生歷次環遊世界，曾於歐，亞，斐，南北美洲輔祭，於輪船上則大西洋，太平洋，印度洋，地中海及其他海中輔祭。曾於羅馬聖窟內，白冷郡，日路撒冷及各地著名聖人墓前輔祭。曾遊歐洲二十八次，至巴來斯丁聖地四次。每次皆爲朝聖目標而前去者。曾親見教皇良第十三，比約第十，本篤第十五，當今教皇比約第十一曾親見八次

氏曾參加國際聖體大會於羅馬，德之高老撒，班京瑪得里，地中海瑪爾太島，加拿大之蒙脫利奧，美之芝加哥，澳之悉特尼，斐之加太基，愛爾蘭之杜白林，銀國之倍諾斯愛勒，及最近斐律賓之瑪尼刺，共十一次。氏每日四時起身即往準備祭用品。每日在堂內至少三小時以上，有時至七八小時。氏於死之前一日，猶在堂內輔祭二台，參與第三台彌撒，拜苦路，下午參加九日教禮，晚間又參加另一九日教禮。翌日即患心病逝世云。

前天津市長

蕭振瀛參觀羅馬傳大

會見中華學生四十餘人

互有致辭賓主盡歡始散

〔羅馬特訊〕前天津市長蕭振瀛先生，此次奉政府命出洋考察抵意大利後，至羅馬小住一週，由羅馬教授伴同參觀名勝古蹟，四月二十九號特至傳信大學參觀，會見四十餘中國同學。先生精神飽滿，與大家一一握手寒暄畢，由同學致歡迎詞，略述對先生的景仰，節錄如下：（上略）「先生過去對祖國種種的努力，對中華民族種種的貢獻，已有光榮而優美的歷史，不需我人在此多

贅，然而最使人不能忘記是最近先生對祖國的努力，即是去年當華北危如累卵強鄰逞橫之際，賴先生偉大的愛國精神和加倍的努力，足能撥開重重的雲霧，打破僵局，奠定人心，這不特蕭先生對華北民衆的功勞，亦是對中華民族莫大的功勞，更不獨蕭先生個人革命歷史之一頁，亦是吾國愛國男兒的模範。總之，先生之人格值得吾人佩服景仰，今天我們所引爲快慰榮幸的就在這點：「……」。詞畢，蕭先生答詞，詞雖不長，却將伊對祖國對公教的態度坦白的表顯出來，今特誌其梗概：「諸位同志，今天在海外和大家會面，實在感覺快慰，起身時于斌主教會云羅馬有四十餘中國同學，至羅馬定能會面云云。今日果與諸位同衆一堂真覺着榮幸的很。出國前，蔣委員長囑弟凡至一處，代其致候當地留學生，那麼今天兄弟就替蔣先生問候大家（以下敘述先其感覺興趣；喜峯口戰爭時兄弟正在前綫作戰，那時有位雷鳴遠司鐸在前綫担任救護工作，兄弟目睹那種博愛精神，那種犧牲精神，對於受傷的兵士真如家人父子一般，故此當時將救護工作完全托給這位司鐸，又請他作救護醫院的院長。以前在事夏時也非常借重當地傳教士，兄弟總以爲法律，只能範圍人的外面，不能範圍人的良心，要打算教人真心爲善，非有真正信仰不可……」

路過南洋時見了不少華僑，可奇，人人會講國語，這實是中國復興的好現像，將來中國政治有了力量，那些地方不自然就入了中國版圖了嗎！（鼓掌）。因時間已近正午，蕭先生尚有公務待理，遂用這有趣的收尾，結束了談話。後合攝一影，於鼓掌聲中而辭別云。

加拿大國會議員十六人

閉門避靜

〔龍光社魁北克通訊〕近有國會議員十六位，於魁北克省獻身會修士之避靜院內，舉行閉門避靜。此舉現已成爲加拿大一部份國會議員每年例行之神工云。

美國舊金山將立

五傷方濟各銅像

〔龍光社舊金山通訊〕美國西部太平洋岸之大都會。三藩市，俗名舊金山，近爲加省主保五傷方濟各鑄偉大銅像一座，由名彫塑家蒲華諾主持彫塑，像高六十公尺，用免鏽之鋼鐵鑄成，將立於雄雞三藩市最高雙峯之一之嶺上。像基工程已開始。將來銅像堅立後，定當雄踞美國太平洋海岸，在未入三藩市港之前，在海中即可遠見云。

三藩市近又爲一同情公教之表示，於市中心區內，有一馬路，題名爲方濟各加白利尼修女路，加修女意籍，一生大部份時間，在美服務，飼立方濟各傳教修女會，該會在美現有修女四千名從事社會事業云。

公教軍人榮陞

荷國陸軍總司令

〔龍光社海牙通訊〕荷蘭女皇近發表陸軍第四師師長烏斯脫將軍爲全國陸軍總司令。按烏總司令係一位熱心公教軍人，生於一八八一年，於一九二六年出席日內瓦國聯大會，爲軍需籌備委員會專家委員，於一九三二年代表荷蘭出席軍需會議，曾發表專書討論軍需問題，烏司令亦爲荷蘭公教家庭會會員，平日對於公教各種運動，皆曾熱心參加云。

百齡老司鐸

每日仍舉行彌撒

〔龍光社叙拉古通訊〕意國西細利島之叙拉古教區內有一位司鐸名古拉諾 R. P. Mario Cirino 係聖衣會司鐸，近於叙拉古本城舉行百齡大慶，同時舉行普羅後七十五週年紀念。古鐸至今身體健康，每日舉行彌撒不需人扶助，且腦力清醒，記憶力亦未衰，逢人講過去身經事故，仍有條不紊。去年聖誕瞻禮猶舊與子時彌撒云。

中外大事日誌

自五月六日至六月五日

(五月六日)

孔特使會訪英外財兩相，有所接洽。
全國各地均舉行革命政府成立十六週年紀念會。

意德談話發表公報。

日政府決定積極訓練航空人材。

(七日)

佐藤昨說中日關係認為提携合作目前不易實現。

劉峙赴京商東北軍編整辦法。

于何昨觀林主席。

德意決不變反共初衷。

英大使許閣森昨呈遞辭任國書。

(八日)

蔣汪在滬商談國事。

中央各部會派代表飛西北宣慰軍民。

典登堡飛船在美失事焚燬。

埃及撤廢領判權協定今簽字。

(九日)

賀耀祖訪于商甘省府移交。

沙王一行離京北返。

對西不干涉委會籲請雙方停止轟炸。

意禁英報入境德報對英亦大肆攻擊。

(十日)

閩省舉辦土地清丈。

德航空部長戈林約孔遊德。

日代表到達西班牙擬承認國民軍政府

(十一日)

何應欽到滬謁蔣請示整理東北軍辦法

賀耀祖赴陝。

日外陸海三省昨協商對華外交政策。

日物價仍飛漲。

(十二日)

英日談判下週續開佐藤稱決消除我方

憂慮。

毛炳文到西安晤賀耀祖。

英王與后今晨加冕。

(十三日)

賀耀祖訪于商甘省府移交。

中政會通過下年度歲出入十萬萬。

李白邀汪主席赴桂觀察。

英王加冕禮告成盛況空前。

日已承認西國民軍政府。

(十四日)

劉峙在京召開整軍預備會。

湯恩伯抵汴。

在英各國外交家舉行談判。

日樞密院通過設置企劃廳。

(十五日)

舊東北軍將一律國軍化。

運私浪人能用麻藥加害關員。

英外相昨宴我特使團，孔陳今向英皇

辭行。

戈林經奧京赴意。

(十六日)

東北軍自七月一日起按國軍發餉。

意德簽訂經濟協定。

西班牙總理昨辭職。

(十七日)

中央注視英日談判。

萬福麟部亦加入軍整。

西前總理奉命組新閣。

傅作義昨返綏。

(十八日)

蔣昨返京。
蔣作賓今晨來平。

日輪富島丸在港爆炸。
西前總理組閣失敗。

(十九日)

林主席昨訪蔣長談。
京滬週覽團抵桂林。
西前財長組成新閣。

(二十日)

某方在嘉卜寺設司令部。
劉峙昨離京返汴。

英帝國會議昨重開商討外交與國防。

日政民兩黨設倒閣本部。

(二十一日)

川省扣留賑款災民恐慌。
綏奉令封鎖五軍重要區。
意王抵匈京。

(二十二日)

孔特使歷訪英當局。
劉峙電邀各委赴汴出席三省軍整會議。

俄捕獲外國間諜七百餘名。
英王檢閱海軍。

(二十三日)

智利考察團昨呈遞國書。

萬福麟勉官兵聽命中央服從改編。
北寧車站扣留大批私貨。

法比對新西歐公約意見一致。

(二十四日)

馮玉祥抵泰安。
沙王離汴返綏。
桑島昨飛抵津。

(二十五日)

整理川局方策草定現正徵詢劉湘意見。
晉全省舉行除奸宣傳運動。
王樹常昨調林主席。

印度發生暴動雙方傷亡頗重。

(二十六日)

劉湘對川局方案原則上表示接受。
韓復榘赴秦錫馮。
汕頭事件日向我方抗議。

(二十七日)

英放棄綏西內戰。
東京各報對汕頭案作煽動宣傳日派軍艦四艘駛汕示威。
泰山北平昨分舉行贛州起義先烈國葬典禮。

劉湘續派傳常商洽整理川康軍事辦法。

(二十八日)

俄機一架降落北極站。
蔣昨抵滬。
楊虎城抵滬。
粵當局拒絕討論日對汕案無理要求。

我駐歐各使節成集日內瓦。
國聯臨時大會通過埃及盟問題。

(二十九日)

中日已派員到汕調查油案真相。
傅作義與各將領會商防務。
英內閣昨改組張伯倫繼任首相。
日政民兩黨舉行聯合倒閣大會。

(三十日)

蔣昨銷假視事。
宋哲元續假二十日。
孔特使昨抵羅馬。

(三十一日)

莫德惠赴奉化訪張。
劉湘接受整軍辦法。
孔陳兩使昨謁意王。
馮昨返京開昨返汴。
晉閩組織民衆百萬武裝三十萬守土抗戰。

(六月一日)

日內閣昨總辭職。德決採行報復手段。
西政府軍轟擊德艦。德決採行報復手段。
日內閣昨總辭職。

(二日)

日近衛文相拜生組閣。
孔陳兩使昨調法總統。
阿額爾旗派代表入京報告旗務。

(三日)

三省整軍會議昨閉幕。
察北各地陸續發生民變。
德國防部長昨飛羅馬。
劉航琛昨飛滬謁蔣。
舊東北軍將領即返汴整軍。
日新閣今晨行親任式。
各國代表痛擊日本鴉片政策。
中常會昨議決以黨歌爲國歌。

●磐石雜誌章程●

- (一) 本誌正名為磐石雜誌，由中華公教進行會青年部全國指導會主辦，即為公教青年部會刊。
- (二) 本誌以提倡公教青年精神，充實信友生活，研究社會問題，完成信友傳教之訓練與工作，以促進中國社會之公教化為宗旨。
- (三) 本誌每年出版十期。
- (四) 本誌內容，包括下列各項。
 - 1 公教進行會青年運動之消息與報告
 - 2 公教各種事業之研究與調查
 - 3 宗教、社會、經濟、道德、法律、政治、教育、哲學、科學、文學、藝術、各方面思想之探討
 - 4 重要書籍著作之介紹與評述
 - 5 各種風俗時事像片與圖案
 - 6 各種風俗時事像片與圖案
- (五) 投稿簡約：
 - 1 投寄文稿，須與本誌之宗旨態度相合，否則不與發表。清
 - 2 本誌以語體文為主，也亦許登文言。來稿須以稀紙精寫。清
 - 3 投寄文稿，請附原稿。如原稿不便寄來，則請詳示原稿名稱、作者姓名、出版年月及地址，其預先聲明者，不在此例。
 - 4 投寄之稿，本誌有酌量刪改之權，其預先聲明者，不在此例。
 - 5 投稿登載與否，概不退還。如願退還時，須預先聲明，並
 - 6 附相寄稿費，概不退還。如願退還時，須預先聲明，並
 - 7 投稿時請註明姓名及住址，以便通訊。至發表時署名，
 - 8 體作者自便。實姓名及住址，以便通訊。至發表時署名，
 - 9 投稿時請註明姓名及住址，以便通訊。至發表時署名，
 - 10 投稿時請註明姓名及住址，以便通訊。至發表時署名，
 - 11 投稿時請註明姓名及住址，以便通訊。至發表時署名，

磐石雜誌

第五卷 第七期
民國廿六年七月一日出版

編輯者 中華公教進行會青年部全國指導會
北平西便門外六號

發行者 中華公教進行會總監督處
北平西便門外六號

印刷者 傳信印書局
北平北池子磁器局十四號

總代銷處 傳信印書局
北平北池子磁器局十四號

分代銷處 上海法租界信者書店 漢口特三區公教週刊社
廣州天主堂公教季刊社

訂購辦法	冊數	價目	
		國內日本	香港澳門 國外
零售	一冊	一角二分	一角五分
半年定	五冊	五角五分	二角五分
全年定	十冊	一元	五角

郵費代洋以一角以下者為限

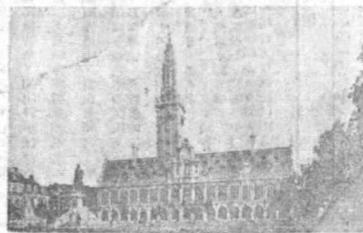
全頁	半頁	四分	八分
正文前後	十二元	七元	三元
通欄	十八元	九元五角	五元



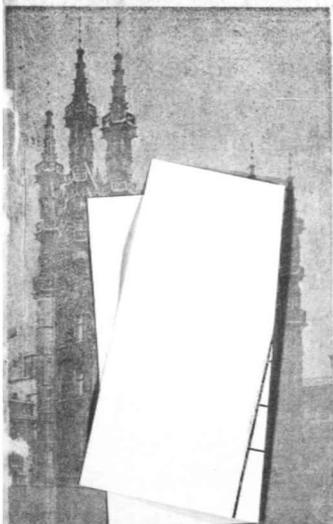
比國 本篤 會聖 安德 勛條 院南 文院 長



陸偉 辦司 蘇現 昇之 比國 本篤 會聖 安德 勛條 院南



比國魯文大公教大學圖書館



比國魯文市政府



瑞士首都伯爾尼國立圖書館



日內瓦中國圖書館前
（採人辦所）

