

自覺

第四期

中華民國二十二年一月十六日

時事短評

中日大戰之序幕

玉藻

日軍占領榆關，就是中日大戰的序幕，誰也不能否認的。我人要曉得榆關是華北的門戶，形勢很是重要的，守則可翼華北，失則華北藩籬盡撤，進擾平津，威脅全國，真如探囊取物。況且當在日軍各個擊破北滿義軍的時候，日軍當然以全力經營華北，實現日人所稱的契丹地，驅使傀儡溥儀遷都北平，藉以拱衛日人所謂日本的生命線的滿蒙，這是必有的事。如果日軍真個占有黃河以北的話，在中國歷史上說，由北而南，征服全國，恢復亡清，置在日本帝國主義肘腋之下、

也是非不可能的事。因此榆關的被占，就是中國的生存要件受了極度的摧殘！中日大戰在情在理所難免的。

我大相信政府斷不會再次迷信和平，倚賴國聯了！我人可以看看，最近李頓對遠東的談話：「世人應憶及此項故事，世界其餘部分，於應付日本時，應認識此種事實。目前

不能用虛聲恫嚇日本，被現時譬如炸藥，或極強烈之炸彈，苟加以震動，則將向世界迎面爆炸！日本猶

之滬戰時之三日兵，據其目前之心理狀態，可以

身挾炸彈，對任何國家，或任何

國家集團，縱身一撞」。李頓的談話，雖不能代表

話，雖不能代表

本號目次

時事短評

中日大戰之序幕

玉藻

榆關失陷後的準備

之騏

治理黃河先聲

千里

說犬

清齋

榆關失陷後中國青年應有的認識

楊杜宇

一個民生論的人生觀

之騏

三民主義之理論思想的基礎（二續）

黃朝彥

英國全體的意思最少限度可以代表英人之一部；本來英國在華北的利權很多，榆關一失，在華北的英國利權，當受脅威，英人自應喚起！各國拱衛公理，制裁暴日，英人反畏日如炸藥，或是極烈的炸彈；且危言聳聽各國，可是各國因自身政治演進的政局變動的關係，和經濟恐慌；已是自顧之不暇了，一經李頓說的日本身挾炸彈，對任何國家，或任何國家集團，縱身一撞的危言警告之後；各國更不敢出而主張公道，祇有俯首帖耳，一任日本在遠東狂跳暴吼，肆意併吞蹂躪了！我國不能再要沉迷在和平的夢鄉裏，任由暴日蹂躪，爲所欲爲，事理至明。我人要知道和平是一種遁辭，如果不自振作，倚賴他人；以求和平的實現，畢竟是癡人說夢！因此倚賴國聯，希冀解決中日問題，是漂渺不可靠的。如果不自振作，一味叫人替代自己

受苦，也是最可恥的事。我人探信中國處在這危急存亡之秋，唯有自己振奮，唯有從火線下打出生路的一着，又何計乎勝敗禍福呢！血鐘響了！我人醒來吧！中日大戰的序幕揭開了！我人準備血肉和暴日拚命吧！我人已明瞭了戰爭是神聖的，是高尙尊貴的。如果我人能夠犧牲許多血和肉，求得國家的獨立生存的戰爭，是最光榮最望氣不過的，是進步要素的權力，是發揮民族精神的試金石，是陶冶民族英雄的學校。我現在以十二萬分的誠懇，代表全國民衆，要求政府領導我人殺敵吧！如果中日大戰開始了，藏在我人衷裏的一切一切善美高尙的性情，和一切一切寶貴的愛國精神，由此而喚起，立在火線的最前線了。這是我國轉弱爲強圖洗恥，存！也是發揮民族精神，挫抑強暴，保衛真正世界和平的千載一時的機會。

榆關失陷後的準備 之駢

號稱天下第一關的榆關於本月三日被日寇無端啓蠻猛攻淪陷了，守城官兵合營殉難，無辜良民於日寇的砲彈之下，滿城變為灰燼。嗚呼！日寇暴行，步步進迫，吾全國上下如再因循坐誤，行看大好河山，盡變顏色，忍乎？不忍乎？必不忍也。不忍之道，惟有舉國一致，拚此頭顱，爭回國家民族之人格而已。

據公私消息，日寇此次暴行的目的在：一、壓迫平津，使熱河不攻自下；二、截斷東北義勇軍與國內的聯絡；三、移轉國際的視線，使攝於其武力萬能，不敢再作公理正義的主張。此外，猶有二說，即擁溥儀入關復辟與以製造偽滿州國手段製造蒙古國是。日寇為貫徹他的大陸政策，什麼伎倆都會施用。我們只有從根本上去研究膺懲日寇的辦法。

以武力收復東北失地，已成爲全國一致的要求。可是，我們要知道所謂武力，不是單靠軍隊力量的意思。現世戰爭的意義，舉凡政治，經濟，交通等等，莫不與軍事有直接間接的密切關係，而在廣義的武力範圍之內。當歐戰時，歐洲有若干國家都把全國的工業糧食置在軍事管理之下，可爲殷鑑。所以主張用武力收復東北，固然是天經地義，不能有絲毫否認的餘地，然而，用武力的意思，不但

全國軍隊要動員，全國的人民及各種事業莫不要動員，這就是全國總動員。爲今之計，當局應切實從事於全國總動員的準備。在最短時期，應舉行全國總動員的國民訓練，領導國人以其赴國難的正確方向和途徑，由國論龐雜的中間，打開一條出路。全國人民在此民族死生國家興亡的關頭，切勿高談闊論，徒取快於一時，應在中央領導之下，將救國的責任，由自己担負起來，齊一步伐，沉着奮鬥，來參加這個總動員的工作，有一分力量，便拿出一分力量來，有十分力量便拿出十分力量來，人人以聰明材力貢獻出來，而後救國方腳踏實地。

全國總動員的方案，是專門家的工作政府的事情。不過有幾樁事，是目前急須解決的，特地寫出來和大商量：

第一，援助東北義勇軍 現在東北的一線尚存，以有義勇軍在。過往義勇軍的失敗，以軍實及給養的缺乏。此次榆關失陷，接濟勇軍更加困難。義勇軍在冰天雪地中，爲國家民族爭人格，與日寇拚命，何等英勇！我們安坐後方的同胞，應於萬難中充分予以精神上物質上的援助，務使日寇之計不遂，東北的失地，由義勇軍繼續不斷的奮鬥，恢復轉來。

第二，增援熱河 熱河是華北的屏障。日寇圖熱的野

心，至此次攻陷榆關而益具體化。我們要長期抵抗，則堅守熱河，目為第一着。熱河守住，至少可使敵犯平津有所顧忌。現在熱河兵力單薄急待增援，迫於燃眉，希望軍事當局從速佈置，抽調得力軍隊前往援助。

第三，創辦民團。遠東的火星，必將引起世界大戰，這是大家相信已非預言了。而中國首當其衝，困苦艱難，將不能言喻。要支持這一個危局，非全國人民一律武裝不可，而創辦民團實不容緩。而且民團消極方面可濟募兵制之窮、積極方面為建立徵兵制之初步，守能維持地方秩序，進可補充前方隊伍。當局推行保甲運動，已有相當成績，只要責成地方政府協同人民努力進行，不難於最短期間辦成很好的民團。

第四，建造由西北通歐洲幹道。中央以西安為西京，並決定於最短期間積極建設。在軍事上的眼光看起來，西安是一個國防的國都。將來戰事延長，中國的海口被敵封鎖，自在意料之中，中國的實力，勢必集中西北，以西北為根據地，進行長期抗日工作。可是大家都知道西北地方遼闊，交通不便，物價落後，縱有險可守，而軍實無從補充。惟一的補救辦法，就是從速造成由西北直通歐洲之幹道，此幹道的起點，利用隔海路，一面從速完成潼西線，一面自西安至甘肅至新疆，越造汽車路，與俄國土西路相

啣接。此陸路通歐之幹道造成，敵人的封鎖海口政策，便無所施其伎，對於國防上的價值，非常偉大。

總之，今日為非常的時勢。寇深禍急，亘古未有。吾人應抱國存與存國亡與亡的決心，赴湯蹈火，誓不屈服。並認清有日寇的生存，並沒有中華民國的生存，要挽救中國的危亡，只有從血肉中去找出路，和日寇拚命。同胞們！準備！準備！

治理黃河先聲

千里

上月二十日大公報載西安快信：略謂德國水工教授恩格爾斯於其在奧貝那赫所設之水工及水力試驗場作治導黃河之試驗，並請我國派工程師參加，當由黃河水利委員會派李賦都赴德。現李氏來函謂正式試驗十月底可以完成並擬託閃欣飛機照相公司製測量黃河意見書，以備將來之用。又據黃河水利委員會某重要職員談，漢諾勿大學水工教授方修斯最近作東取河水洪流對於河床刷深之試驗，亦屬預備試驗，已有相當結果。該員並說明此次派李賦都往德之目的，亦不僅在參加試驗。蓋以模型作治水工程之試驗，在歐洲已著奇效，故試驗場增設益多，而設備亦更偉大，吾國江淮河漢所需工事正多，需試驗研究甚切，水工試驗場在所必設，故此行之目的，除參加試驗而外，尤在乎研究實習，以備為吾國舉辦水工試驗場之預備。同月二十三日中央日報載柏林電：午報載稱，茲中國政府已決

定以疏導黃河之責，委託德國工程師，借鑒水利研究學院，頃爲此事在巴維耶邦境內阿爾卑斯山中華爾生湖左近作技術上試驗，俟此種試驗獲有結論後，將派工程師若干人，組織委員會前往中國就地勘察。

黃河發源於巴顏哈拉山之陰，流經青海，甘肅，陝西，山西，河南，河北，山東七省。爲吾國第二大川。其流域、乃吾民族發祥地也；在古代，曾產生燦爛之文明，對人類進化，有偉大的貢獻。治史者每與印度之恆河，巴比倫之幼發拉底斯河，埃及之尼羅河相提並論，洵中國之聖水也！顧以泛濫爲害，河道五遷，生靈受其塗炭，財產受其淹沒，損失之鉅，不可計數。歷代每逢河決，上下震動，舉國皇皇，帝王避位齋戒，宰輔行咎自劾，誠以其關於國計民生者至鉅且大，故治河遂成中國歷代之要政。言治河者，代有其人，其書滿架，要不出束河刷沙與築地與河之兩途，以視今日西洋之水利科學，不逮遠甚。以是防禦河患，迄無根本辦法，居兩岸者，時懷壘蓋之危懼，毫無水利可享受，地荒民貧，年甚一年！加以自宋室南渡後，大江以北，幾會盡爲金胡之牧場，中原文物，橫遭蹂躪，日就衰墜，蕩焉無存。迄今人材物力，殆悉聚於東南。坐使廣袤數千里之沃壤，無人過問，徒見黃土漠漠，歲告饑饉，民生憔悴，不堪言狀，年來先覺之士，怒焉憂之

，莫不以興修水利爲開發西北之要圖，如民生運惠兩渠之落成，其著者也。而於治理黃河，政府亦已設黃河水利委員會司測量計劃等事，祇以工程浩大，需款孔鉅，猶未見積極進行。此次派員赴德參加治河，試驗，並證以吾政府有委託德工程師承辦疏導黃河之說，使果如所傳，吾人不禁額手相慶，但望其早日實現，使此數千年來之禍水，仍恢復其聖水之地位，與其姊妹河長江媲美焉。

治理黃河及其支流，爲中山先生實業計劃之一部，言其要點，浚濬河口，整理堤防，建築石壩，及植林於全河流域傾斜之地，以防河流之漂卸土壤也。而中國國民黨第三次全國代表大會對於政治報告之決議，內有「築造黃河堤岸，並浚治其水道，以免水患；同時於北部中部建造森林，以調節農田之灌溉」一語。自國民政府成立以來，對於治河一事，迄未有具體之演進，上項決議，只是一種注意，談不到辦法也。吾人殊望政府此次具有決心，遵照中山先生遺教，儘量容納僑國之治河人材及機器，將治理黃河一事，列爲二十二年度之必辦新政，務速從速開始進行。而黃河流域之大規模的造林工作，中央與地方政府當詳定辦法，儘於今春植樹期間求其實現；地方人士切實攸關，尤須竭力贊助，共襄政府成此偉業。庶幾雙管齊下，河患可期永免，黃河流域文明之復興，當不在遠矣。

說 犬

(清齋)

犬之功用，守夜報警婦兒皆知，夜深人靜，如有穿窬之盜，吠聲怒，其則三五成羣，張牙舞爪，追蹤奮鬥，盜或以犬兇惡而莫敢前；或則喚醒主人，而盜遭逮捕矣，苟有大批之強盜至，而犬亦不顧身，不計得失，力鬥疾呼，決無知難而退，搖尾掛盜之理，雖主家難免，蹂躪，或可喚醒鄰人之戒心團結抵禦而戢其滋蔓，犬之忠於主人益於鄰里，可謂大矣！

犬於生產哺嬰之際，賦性較平時為悍惡，有犯之者，拚死抵抗，此其祖先遺傳之保種性也，不有此性，其種族早已滅絕于人世間矣。

犬不忠于主人，民間又何貴乎畜犬，犬無保種本能，犬早滅絕于人世，人為百物之靈對於種族，保存國家。捍衛當於倍于犬矣，今暴日：佔我東省，謀我熱河，陷我榆關，逼我秦島，他如政治侵略經濟侵略，更甚竹難書，非盜也耶！我政府國人，惟有萬衆一心拚死決鬥，務期驅逐倭寇，收回失地，又須極力宣傳喚起民衆之民族精神，使全國上下羣起為民族救亡之運動，斯不負我一人民衆之付托矣！

彼東北之漢奸，殘殺同胞而不知情！亡國滅種而不知痛！為人狗不知恥！上海舞場之舞男舞女，不知亡國在即，尚在舞蹈歡騰，何以人而不如犬乎！

榆關失陷後中國青年應有的認識

楊杜宇

自九一八事變發生，中國青年，大都有一種感覺，在中國圖生存的立場上，惟一工作，是反對帝國主義，自英國態度猶移，法國祖日，美國感覺孤立不敢強硬表示態度，換句話說，歐美對立的，深刻化國聯愈見無能後，中國青年愈加感覺，除了反對帝國主義，中國是沒有出路，但感覺終是感覺除了幾個義勇軍，實抗日救國之外，其餘都是搖旗喊無補時艱的。中國的民氣，中國青年的思想，被帝國主義者看得很真確，什麼叫愛國，祇是一時的感情衝動，風頭主義的驅使，更進一步說，在過去一年多中我們不但感到中國青年意志的消沉，而且愈加感覺到中國青年的思想的矛盾，當國難發生當中，往往借題發揮，借抗日名義，實行他們替亂的盲從的參加反革命的某黨某派的搗亂工作，似乎是忘却了民族國家的大難，走錯了方向，不知道集中在中央政府的命令和指導之下工作，

青年是每一民族國家的命脈，換句話說，每一民族國家未來的主人翁，所負使命是何等偉大，一個國家不能培養出很好的青年，可以決定牠沒有未來的政治生命，不過青年所負的使命既那樣重要，也應該很深切的明了國難臨頭時期，不是青年消沉出風頭或者借機會營私發財抱着糊

塗思想的時期，更不是發亂旨從受反革命派指使和政府搗亂的時期，應該認清了目標，認清了敵人，一致的努力對外，鞏固了現有的政府，保護得固有一切主權，才能保存民族國家，如果在主權上不完整了，在政府方面受了嚴重的打擊了，民族國家的能否存在，就成了很大問題，民族國家已不能存在，那裏還有青年，那裏還有青年活動的機會，那裏還有青年存着種種思想可以營私的機會，全民族國家，只有看見亡國奴，亡國奴是不能再活動了，亡國奴再活動，就要被統治主人翁目為反動，拿去槍斃，和朝鮮安南印度等一般，沒有二致的，中國青年朋友們，可以覺醒了吧。

榆關失守了，這是中俄復交的一種反映，這在國際的立場上講，當然有充分的理由，但在過去若干期間日人窺透了華人心裡，深明中國國情，可以暢行無阻的侵略，中國國民氣是假的，青年尤其盲目的，未嘗不是一個原因吧！榆關失陷以後，華北危險極了，敵人由我們的邊陲已侵進了腹地，昨日滬報還載着，日本全國總動員備戰，不但動員到軍人，青年，婦女，并且動員到牲畜——犬馬，這是多麼可以驚駭的消息，回顧到中國怎樣呢？政府自然是天天在絕心抵抗，但環顧國內，各領袖雖宣稱團結受中央指導而赤匪的搗亂，社會的机捏不安，究可寒心，古語說的

好，要想攘外，必先安內，換句話說：要想前方能安心作戰保護民族國家，必須無後顧之憂，否則是有方法戰勝敵人的，

中國青年在當前的難關，應該怎樣呢？我以為應該一，澈底的覺悟，拋棄所有不正確思想，二，應該以民族國家的存亡為青年努力的目標，三，應該在中央指導之下共同努力肅清一切反革命派以及貪官污吏，四，應努力團結鞏固後方治安，維持地方秩序，五，要以刻苦耐勞為任事的原則，六，要以民族的福利為福利，個人的得失是沒有重輕的，七，全國青年團結起來領導全國民眾努力對外。青年們榆關失陷了，華北危在旦夕，民族國家的生死關頭到臨了，不應該覺悟呀，國家危亡的時期，沒有個人的利益啊！

一個民生論的人生觀

之駉

——孫中山先生的人生哲學——

一、
近來國內思想界有一個極大的變動，這一個變動，已彌漫很廣大的領域，關於民族文化的前途至大。這是什麼東西呢？就是對於三民主義理論的研究，已有由普遍而深入的趨向。有的從事於三民主義哲學的探討；有的從事於民生史觀的闡發；有的從事於三民主義社會科學的研求。

作者向來相信民生主義是三民主義的目的；民族主義民權主義是三民主義的手段，需要我們後知後覺建立的三民主義的哲學，就是民生論；根據這一種哲學去觀察人類進化史的方法，就是民生史觀；拿民生史觀去研究一般的社會問題，就是三民主義的社會科學。現在我姑且把三民主義的哲學——民生論應用到人生觀上面去，做一番研究的功夫。不過這是一種嘗試，幼稚錯誤，在所不免，還望閱者指教。

要從事本問題的研究，當然應該向孫中山先生的遺教內去找材料，以下各節，我根據了他的話，歸納起來做成一一個統系。至於向何處徵引，為節省篇幅起見，恕不標明，好在中山全書一類的書籍，風行海內，這怕不成問題吧。

二、

首先我們應該把「民生」二字弄清楚中山先生曾確定「民生」的定義如左：

「民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣衆的生命便是。」

由以上這個定義來，可見「民生」二字的涵義，一切社會問題都包括在內，而其終極，是羣衆的生命，就是全人類的生存問題。中山先生又推究出人類求生存是社會進化的原因，他說：

「古今一切人類之所以要努力，就是因為要求生存。」

人類因為要有不間斷的生存，所以社會才有不停止的變化。所以社會進化的定律，是人類求生存。人類求生存，才是社會進化的原因。」

古今中外社會文明的發達，經濟組織的改良，乃至道德的進步，莫不以民生為重心。所以中山先生研究民生問題的結論是：

「民生就是政治的中心，就是經濟的中心，和種種歷史活動的中心。」

這樣看來，我們要做一個人，第一步是做「人民」的人；第二步是做「社會」的人；第三步是做「國民」的人；第四步是做「羣衆」的人。而人生的真義，就是在求全人類的生存，也就是在求民生問題得到澈底的圓滿的解決。以下我們便根據這一個原理來逐步研究。

三、

自達爾文發明進化論，末流所趨，變成了弱肉強食的世界。中山先生乃起而糾正，主張：

「作者以為進化之時期有三：其一，為物質進化之時期；其二，為物種進化之時期；其三，則為人類進化之時期。」他又把人類進化的時期分為：

「第一個時期是人同獸爭，不是用權，是用氣力；第二個時期，是人同天爭，是用神權；第三個時期，是

同人爭，國同國爭，這個民族同那個民族爭，是用君權；到了現在第四個時期，國內相爭，人民同君主相爭，在這個時代之中，可以說是善人同惡人爭，公理同強權爭，到這個時代，民權漸漸發達，所以叫做民權時代。」

他認為人類前三期的爭，「幾欲以物種之原則，而施之於人類之進化。」同時指出「而不知此為人類已過之階段人類今日之進化，已超出物種原則之上矣。」所以他明白主張：

「物種以競爭為原則，人類則以互助為原則。社會國家者，互助之體也；道德仁義者，互助之用也。人類順此原則則昌，不順此原則則亡。」

他把進化史，劃為物種的進化，人類的進化；同時更看到物種進化在競爭，人類進化在互助。這一個互助的人類進化論，可以說是世界上最新的學說。他一生努力革命，為的想把善人同惡人爭公理同強權爭的這一幕悲劇早日結束，而求互助的人類早日實現。

四、

人類真正達到互助的境界，就是中國先哲所理想的「大同」了，你看中山先生如何熱烈的期望着！他說：

「道德家必願世界大同，與永無戰爭之一日，我輩亦須存此心理，感受此學說，將來世界總有和平之望，總有大同之日。此吾人無窮之希望，最偉大之恩

想。」

可是，怎樣才能達到「大同」呢？他主張：

「我們要將來能夠治國平天下，便先要恢復民族主義和民族地位，用固有的道德和平做基礎，去統一世界，成一個大同之治。」

他不是社會主義的空想家，他更張用國家的力量，實行工業化，來完成這一個任務，他說：

「此後中國存亡之關鍵，則在此實業發展之一事也；……馳驟於今日世界經濟之場，以化彼族競爭之性，而達我大同之治也。」

大同世界的人類社會究竟是什麼一回事呢？他說：

「人民對於國家，不只是共產，甚麼事都是可以共的，人民對於國家要甚麼事都可以共，才是真正達到民生主義的目的，此就是孔子所希望的大同世界。」

他更具體的說：

「將來倘能成立新國家，另有新組織，則必不似舊世界之痛苦。預算此次革命成功後，將我祖宗數千年遺留之寶藏，次第開發；所有人民之衣食住行四大需要，國家皆有一定之經營，為公衆謀幸福。至於此時，幼者有所教，壯者有所用，老者有所養，孔子之理想的大同世界真能實現。」

誰來負擔這個任務呢？他說：

「假使中日兩國協力進行，則勢力澎漲，不難造成一大亞洲，恢復以前光榮之歷史，令世界有和平，令人類有大同，各有平等自由之權利。世界幸福，都是黃種五萬萬人造成的。而學生諸君，是其起點。今日學生諸君，不但須擔任亞東和平之責任，並要擔任世界大同之責任。」

民生問題到了大同世界，才是澈底的圓滿的解決，可是，與今日的世界相差很遠，我們要想縮短他的距離，只有加倍的努力，尤其是青年們應該特別努力，人人以此為己任。可惜，日本人甘為西方霸道文化的，鷹犬，不能領受中山先生的偉大思想。不過我們不要以辭害意，中山先生的意思，是想以亞洲王道文化做基礎來建設大同世界。固然希望東鄰大和民族早日覺悟，起來推翻軍閥政治，建設三民主義的國家。更希望一切被壓迫民族站到發揚亞洲王道文化的旗幟之下，共同攜手，努力求和平大同之實現。

五、

西洋的物質文明，雖然造成了功利的霸道的世界，可是這是進到大同世界必經的階段，我們只有將他的目標改過來，就是用他來增進公共的福利，要這樣，就非提高人類的道德不為功。中山先生說：

「今日進於社會主義，注重人道，故不重相爭，而重相助，有道德始有國家，有道德始有世界。」

我們所需要的是那一種道德呢？他又說：

「古時極有聰明能幹的人，多是用他的聰明能力，去欺負無聰明能力的人，所以由此便造成專制，和各種不平等的階級。現在文明進化的人類，覺悟起來，發生意一種新道德。這種新道德，就是有聰明能力的人，應該替衆人來服務；這種替衆人來服務的新道德，就是世界上道德的新潮流。」

他更確定：

「天之生人，雖有聰明才力之不等，但人心則必欲使之平等，斯為道德上之最高目的。」

所以三民主義的目標，是在打不平，而求得國際地位的平等政治地位的平等以及經濟地位的平等，這就是道德上最高的目的，他要想他的國人有服務的道德，及得到真正的平等，恢復固有的民族地位，他主張應該先恢復固有的道德，他說：

「講到中國固有的道德，中國人至今不能忘記的，首先是忠孝，次是仁愛，其次是信義，其次是和平。這些舊道德，中國人至今還是常講的。但是現在受外來民族的壓迫，侵入新文化，那些新文的勢力，此刻橫

行中國，一般醉新文化的人，便排斥舊道德，以為有了新文化，便可以不要舊道德……所以中國從前的忠孝仁愛信義種種的舊道德，固然怨乎外國人，說到和平的道德更是怨乎外國人，這種特別的好道德，便是我們民族的精神，我們以後對於這種精神，不但是要保存，并且要發揚光大，然後我們民族的地位才可以恢復。」

我們民族固有的道德及地位恢復以後，我們的任務是：

『我們現在處於這個新世界，要造成我們的大亞洲主義，應該用什麼做基礎呢？就應用我們固有的文化做基礎，要講道德，說仁義，仁義道德，就是我們大亞洲主義的好基礎，我們有了這種好基礎，另外還要學歐洲的科學，振興實業，改良武器，不過我們振興工業，改良武器來學歐洲，並不是學歐洲來銷滅別的國家，壓迫別的民族的，我們是學來自衛的。……我們講大亞洲主義，以王道為基礎，是為打不平。……所以我們現在所提出來打不平的文化，是反叛霸道的文化，是求一切民衆和平解放的文化。』

這裏面，我們要深切的注意，學歐洲的科學，振興實業，與民族的自衛能力是有因果關係的。有了自衛能力，而後講大亞洲主義，發揚王道文化，才不落空，所以民生主義

裏面有一個積極政策，便是發達國家資本，中山先生並手訂實業計畫。他曾引『衣食足而後知榮辱，倉廩實而後知禮節』兩句話，來說明發展實業以裕民生的必要，所以中山先生不是空想的仁義道德家所可比擬的啊。

六、

要想提高人類的道德，就要從各個人的修養着手。中山先生說：

『中國有一段最有系統的政治哲學，在外國大政治家還沒有見到，還沒有說到那樣清楚的，就是大學中所說的格物致知誠意正心修身齊家治國平天下那一段的話，把一個人從內發揚到外，由一個人的內部做起，推到平天下，像這樣精微開展的理論，無論外國甚麼政治哲學家沒有見到，沒有說出……我們現在要能夠齊家治國，不受外國的壓迫，根本上便要從終身起。』

我們應該怎樣修身呢？第一、要有高深的學問，他說：『立志做革命軍，要有高深學問做根本，有了高深學問，才有大膽量，有了大膽量，才可以做革命軍。』

第二、要有高尚的人格，他說：『他們人類的天職，最重要的，就是要令人羣社會，天天進步，要人類天天進步的方法，當然是在令大家力量，用一種宗旨，互相勸勉，彼此身體力行，造成

『頂好的人格』

第三、要有革命精神，他說：

『我既爲人，則當發揚我之精神，亦即所以發揚爲人之精神，故革命在乎精神，革命精神者，革命事業之所由產出也。』

他又確定革命精神的要素如下：

『第一之要素爲智能，別是非，明利害，識時勢，知被己，然後左右逢源，無不如志；第二之要素爲仁，而所以行仁方法，則在實行三民主義……第三之要素爲勇，軍人須具有技能，始足應敵，而又須明於生死之辨，乃不至臨時依違，有所顧忌。』

有了革命精神，便該維持之以最大的決心，什麼決心呢？他說：

『一曰成功，二曰成仁，所謂成功成仁者乃驚天動地之革命事業！吾人何爲而革命？功在造成安樂之新世界，期其成功，不成功，毋寧死，死即成仁之謂，古之志士有求之，而不可得者，』

所以他時常勉勵同志要犧牲自己的自由，求得團體的自由。爲真理和名譽而犧牲的代價比性命還貴重，何況個人的自由。其次，要奮鬥，現在的世界還是競爭的時代，人類在競爭中求生存，便要奮鬥，他的一生沒有一天離開

奮鬥生活，同滿清奮鬥，同軍閥奮鬥，同帝國主義者奮鬥，乃至臨危還要囑咐人們共同奮鬥，和平奮鬥救中國。

七，

現在我們來研究中山先生的知行論，他曾創知難行易的學說。知是什麼呢？他說：

『夫科學者，統系之學也，條理之學也，凡真知特識，必從科學而來也，拾科學而外之所謂知識者，多非真知識也。』

所謂「知」就是「科學」，或費千百年之時間以行之，而後乃能「知」之；或費千萬人之苦心孤詣經歷試驗而後「知」之。

『不觀今之外人在上海所建設之宏大工廠，繁盛市街，崇偉樓閣，其實行家皆中國之工人也，而外人不過爲理想之計畫家而已，並未有躬親實行其建設之事也。』

所謂「行」，就是「實行」，林林總總者都能做到。他曾舉飲食，用錢，作文，建屋，造船，築城，開河，電學，化學，進化等事，來證明知難行易。他認爲世界人類的進化，當分爲三個時期：

『第一，由草昧近文明，爲不知而行之時期；第二，由文明再進文明，爲行而後知之時期；第三，自科學

發明而後，爲知而後行之時期。」

他又說「的進化，成於三系人：

「其一，先知先覺者，爲創造發明（發明家）；其二，後知後覺者，爲做效推行，（鼓吹家）；其三，不知不覺者，爲竭力樂成（實行家）。」

他接着說：

「有此三系人相需爲用，則大禹之九河可疏，秦皇之長城能築也。乃後世之人，誤於知之非艱之說，雖有先知先覺者之發明，而後知後覺者每以爲知之易而忽略之，不獨不爲之做效推行，且目之爲理想難行，於是不知不覺者，則無由爲之竭力樂成矣。」

我們以現在的眼光看起來，中山先生的革命方略，確是「從知識而構成意像，從意像而生出條理，本條理而籌備計畫。」可惜當時的國人，還是天圓地方，螟蛉爲子的頭腦，不知「按計畫而用工夫，」辜負了這個偉大的建國工程師。

八、

有人說中山先主是相信耶穌的，所以對於宗教有好感，我們現在且用他自己的話，來看這一說的對不對。他說：

「科學和宗教衝突之點就在所見人類來源之不同；由

這一點所見之不同，便生於科學與宗教之爭，至今還沒有止境。

他又說就宗教和科學比較起來，科學自然較優，其理由是：

「今日人類的知識，多是科學的知識，古時人類的知識，多是宗教的感覺。科學的知識，不服從迷信，對於一件事，須用觀察和實驗的方法，過細去研究，研究屢次不錯，始認定爲知識；宗教的感覺，專是服從古人的經傳，古人所說的話，不管他是對不對，總是服從，所以說是迷信。」

他雖然說宗教迷信，可是並不否認他的存在，接着說：

「至於宗教的優點，便是講到人同神的關係或同天的關係，古人所謂天人一理。依進化的道理推測起來，人是由動物進化而成，既成人形，當從人形更進化而入於神聖。是故欲造成人格，必當消滅獸性，發生神性，那麼，才算是人類進步到了極點。

在這個國際戰爭，商業戰爭，階級戰爭的世界，在宗教能夠消滅獸性的這一點用處說起來，對於人生，不是無補的。可是，他對於徒供帝國主義者文化侵略的宗教團體非常不滿，他說美國遇到選舉總統的時候，真是舉國若狂，青年會的會員尤其熱心討論，而介紹到中國來的青年會，

說不問政治，正是莫名其妙。他又引歐洲的時候，各國教徒，還是各衛其國，彼此殘殺，以證明宗教雖不開政治。爲什麼在中國教會以不談政治相標榜些？中山先生雖沒有明白的告訴我們，可是，我們推究起來，無非是想要訓練一批洋奴，做他們的工具罷了。中山先生見到此點，就竭力主張青年會要造成。一個有人格的團體，要問政治，去實行救國。

九、

以上對於民生論的人生觀所包涵的各種問題，已大體述及。本節談談今後青年的出路問題，作爲本文的結束。現在一般青年，莫不感到煩悶，得不到解決。究竟怎樣會使青年這麼煩悶呢？中山先生曾經告訴我們：

『今日之世界，乃自私自利之惡濁世界，在此世界中之人類，既無保障，又無希望，且陷於極端痛苦，於是生厭世思想者……故在此舊世界，實無一人能脫煩惱者。』

那末，我們可以知道要解除煩悶苦惱，只有消極的促進這一個自私自利的惡濁世界之崩潰，積極的促進光明幸福的大同世界之實現。而首先應該完成中華民族的復興，領導全世界的弱小民族，從事於反帝國主義運動，以東亞的王道文化，來消滅西方的霸道文化。這一個非常時期，

其任務也非常堅苦卓絕，參加這一個任務的工作，非痛痛的加一番磨鍊的功夫不可，須人人從本身做起，恢復民族固有的道德，以服務爲目的，行互助的機能。不成功，卽成仁。認清離開民族的生存，就沒有個人的生存，離開人類的生存，也就沒有個人的生存。換一句話說，個人的生存及其樂利之獲得，須在民族生存人類生存問題解決以後。士必先天下之憂而憂，後天下之樂而樂，便是這個意思。中山先生嘗詔示青年立志要做大事，不要做大官；所謂大事，就是『無論那一件事，只要從頭至尾，澈底做成功，便是大事。』這一句話，多麼親切平易，而是個個人都能身體力行的。求仁得仁，當從這上面去努力。

現代的青年啊！

莫彷徨！

莫煩悶！

從這一條康莊大道，

邁步前進！

三民主義之理論思想的基礎

礎（二續）

黃朝彥

現在英，日，美，法，等國，和從前的俄國，他們的國家有這麼強大，完全是用武力和詐力所造成的，不是用

自然力所造成的，像英國之有緬甸，伊犁，澳洲，香港，星架波，錫蘭，印度，加拿大，……地方，日本之有高麗，台灣，澎湖，……地方，法國之有安南……地方，俄國之有黑龍江以北的廣大區域，以及各國在中國締下了許多，不平等條約，來關土地，充府庫，其最著的，爲中日之馬關條約，八國聯軍條約，中英中法天津條約，中英中法北京條約，凡此皆是武力來造成的，其咸豐八年中俄愛爾條約，俄國得黑龍江以北，與咸豐十年，俄以斡旋中英中法北京條約締結和議之功，大索報酬，因而締結中俄北京條約，而有烏蘇里江以東九十餘萬方里的肥沃地帶，及開新疆的喀什葛爾蒙古的庫倫，及張家口爲其貿易地，得有北滿一帶地方，凡此皆是以詐力造成的，於此我們就可以知道霸道的結晶，是必有大國的，！所以中山先生說：「武力就是霸道，用霸道造成團體，便是國家，」我們研究孟子和中山先生的議論，不但他們所講的霸道意義相同，而且彼此當時在社會上和國際上，實有所感發，因此他們對於霸道，同是深惡痛絕！所以一個提倡王道黜霸功之發展！一個提倡民族主義，以制列強之略奪！以爲警醒當世人心，打破霸道的迷夢！而維世界的和平，然同是深惡霸道的議論，容我在下章來說一說，

第二章 濟弱扶傾

孟子和中山先生，對於霸道，因爲同是深惡痛絕，所以大家遂有濟弱扶傾的主張，由孟子到現在，既經有二千多年了，在這二千餘年以來，能夠繼續他濟弱扶傾的主張，可說僅是中山先生一人，可知中山先生濟弱扶傾的主張，是根源於孟子，要證明孟子是主張濟弱扶傾和中山先生的主張是根源於孟子，就非把孟子關於主張濟弱扶傾的言論，詳細申明不可，現在且先把上孟所載：齊人伐燕那章書來講一講，而後順及其次，當日燕王噲以其國讓與其臣子之，而國大亂，當時沈同私問孟子，問燕是否可伐？孟子曾應之曰：可，後來齊人伐燕，燕士卒不戰，城門不閉，遂大勝燕，齊王因而取之，後來諸侯以齊國伐燕，不是本治亂扶危的宗旨，乃是假爲燕治亂持危之名，而施其侵略略奪之實，行謂乘人之危而取之，所以諸侯，又將來謀救燕，齊宣王便恐怕起來，因而問計於孟子，想個法子，以對待諸侯的伐齊，孟子對齊宣王之間，遂說：「今燕虐其民，王往而征之，民以爲將拯已於水火之中也，簞食壺漿，以迎王師，若殺其父兄，繫累其子弟，毀其宗廟，遷其重器，如之何其可也？天下固畏齊之強也，今又倍地，而不行仁政，是動天下之兵也，王速出令，反其旄倪，止其重器，謀於燕衆，置君而後去之，則猶可及止也，但當時有些人不知道的，以爲齊王伐燕，是孟子勸他的，不

知孟子答沈同之問燕可伐與？應之曰可，是欲齊國去治亂持危，明知如燕伐齊，必定得燕人之同情，而後燕人方可得以自立自決，如齊取燕，必致動諸侯之憤！而後齊人之強權可抑，但是欲達其治亂持危的宗旨，就必須齊國伐燕，而後可以實現，在這一點，我們就可以明白孟子是一種扶弱鏘強的苦心，所以齊人取燕之事發生，他就說：『今以燕伐燕，何爲勸之哉？』即此以暴易暴之意，再看後來燕畔，王曰：『吾甚慚於孟子，』一段，就更可以證明齊人取燕，爲孟子事前所反對了，所以後來齊使慎子爲將軍，他就以爲殃民、如說：『殃民者，不容於堯舜之世，一戰勝齊，遂有南陽，然且不可！』慎子聞他這番說話，很是不悅，他於是以很誠摯的話向他說，『吾明告子，天子之地方千里，不千里不足以待諸侯，諸侯之地方百里，不百里不足以守宗廟之典籍，周公之封於魯，爲方百里也，地非不足，而儉於百里，太公封於齊也，亦爲方百里也，地非不足也，而儉於百里，今魯方百里者五，子以爲王者作，則魯在所損乎？在所益乎？徒取諸彼，以與此，然且仁者不爲，况於殺人以求之乎？』所以他又說：『我善爲陳，我善爲戰，大罪也，夫國君好仁，天下無敵焉，』可知他的主張，是純於自然的王道，若侵略人國，是爲他所不主張的，所以他答王纘之說曰：『以力假仁者霸，以

德行人者王，』我們再看他對齊宣王問齊桓晉文之事，可得聞乎？他即對之曰：『仲尼之徒，無道桓文之事者，是以後世無傳焉，臣未之聞也，無已則王乎。』那章書，就可以知道，因爲孟子是當時一個大儒，又是一個大政治家！難道桓文的勳業，他都不知道麼？若說到仲尼之徒，無道桓文之事來講，則孔子對於齊桓晉文，也曾說過，如說：『齊桓公譎而不正，晉文公正而不譎，』若以後世無傳來講，則孔子對於齊桓的勳業，在下論也曾說過了幾次，如謂，『桓公九合諸侯，不以兵車，管仲之力也，如其仁，如其仁，』又曰：『桓公九合諸侯，一匡天下，民到於今稱之，』又說，『微管仲，吾其被髮左衽矣，』孟子既說是仲尼之徒，并曾說：『子未得爲孔子徒也，子私淑諸人也，』又說：『乃所願，則學孔子也，』豈有不知道桓文的道理麼？若以臣未之聞也來講，則他明明在告子下說過：『五霸者，三王之罪人也，五霸者，據諸侯以伐諸侯者也，』『未完』

自覺 第四期

編輯及發行：通訊處
地址：南京湖南路四十四號
出版：每日
零售：每份大洋二分
代銷另議