

社會學大綱

張人傑題簽

社會學大綱

編譯大意

- 一、編譯這書，原供高級中學及師範學校做社會學教科用書；所以理論甚詳，俾初學者容易明白。
- 二、本書大體參照美國 Edward Cary Hages 所著 Introduction to the Study of Sociology 一書編譯而成。因原書材料過多，時間難以分配，所以編者削繁擇要，善爲配置，務使適用於中等學校。
- 三、社會學在中國學術界正在芽蘗時代，海內青年們如能熱烈地研究，將來會產生極完美的社會學；本書只不過介紹初步的學識罷了。
- 四、本書有不妥當的地方，還請海內社會學者指正。

社會學大綱

編譯者附誌

一



3 1796 8268 1

M5
963#2
72

社會學大綱目錄

第一編 緒論

- 第一章 原名定義和成立的歷史……………一
- 第二章 觀察點和研究的方法……………三
- 第三章 社會學和各科學的關係及在學術上底價值……………六

第二篇 諸影響社會生活底因

- 第一章 物質的原因……………一一
- 第二章 人事的原因……………二三
 - 第一節 人口……………

第二節 鄉村和城市

第三節 親羣和羣衆

第四節 財富底總額，形式，和分配

第五節 貧窮和救經

第二章 心理生理的原因……………四二

第一節 民衆底遺傳性

第二節 遺傳性各論

第三節 後得性各論

第四章 社會的原因……………七二

第一節 社會生活底內定

第二節 威勢和順應

第三篇 社會活動

| | | |
|----------------------|---------------------|-----|
| 第一章 | 社會生活的性質 | 九三 |
| 第二章 | 社會活動底分析和類別 | 一〇二 |
| 第三章 | 社會活動變異底諸式 | 一二〇 |
| 第四章 | 社會活動變異底諸式——理性化的社會活動 | 一二八 |
| 第五章 | 自然的社會秩序 | 一三五 |
| 第六章 | 社會和個人 | 一四四 |
| 第四篇 社會進化及社會治理 | | |
| 第一章 | 社會進化及底面 | 一五五 |
| 第二章 | 社會進化之理 | 一六八 |
| 第三章 | 社會治理 | 一八一 |

社會學大綱

社會學大綱

第一篇 緒論

第一章 原名定義和成立的歷史

社會學原名，在英文爲 Sociology，是由 Socius 和 Logos 〔拉丁語合成的 Socius 意即「親友」〕創者因社會是生活公共連合的團體，所以用這字。在一八三九年，法國實證哲學家孔德——一七九八年生，一八五七年死——初創此名詞，很受當時許多學者底反對，但這名詞依然存在；自斯賓塞爾沿用這名詞，各國學者也都公認了。

研究社會學是以「社會」爲對象，加以精密的研究的，這是共同承認的。但歷史學記述社會過去和現在底情形，經濟學研究社會中經濟現狀和分配方法，社會主義討論社會怎樣才能安寧的方法，他們也都以「社會」爲對象。那麼，社會學研究的是什麼？社會學是研究「社會」

的全體，不僅是專注於一部分的研究，像歷史學……等等的。社會學却也非歷史學……等底總和，他着重只在社會一般的規律和因果。所以我們可替他下一定義：

『社會學是以社會爲對象，研究他普遍現象底規律和因果關係的科學。』

精神科學發達比物質科學發達較遲，如心理學到十九世紀才離哲學而自樹一幟，社會學也是一樣。社會學成立的首功，當然推孔德，因他集諸學者之大成，有系統地整理，這科學纔能佔重要的位置。但他並非獨闢天地，在他以前，已有千百學者從事研究；古代希臘學者柏拉圖，亞里斯多德，對於社會學已有重大的貢獻了。這科學所以能成立，在環境上也有五因：

甲，自然科學的進步。自然科學發展以後，對於一切知識，都有重大影響。影響到社會學的：第一是生物學家底進化論；第二是哲學的實驗主義。

乙，環球交通。自哥倫布發見新世界，葡人東渡，學術界有新智識的增加。對於各國社會狀況，也都加以研究和比較；一般規律和因果，因此發見了。

丙，法蘭西大革命。法國未革命以前，歐人受政治和宗教的支配，以爲社會是一定不變的；革

命以後，思想突進，學者從學術上研究，想找改革社會的法則，社會學根底便深固了。

丁、統計學進步和因果律的應用。人事一切現象，由統計學尋到他底定數定量，是開組織社會學的端緒；人類舉止言動，用因果律可推究出，是幫助社會學底成立。

戊、社會主義的運動。社會主義是想解決社會上底困難問題的。在法國大革命前後，社會主義的改造運動，更加猛烈；一般都覺得研究社會本質的必要，這是促進社會學成立的。

第二章 觀察點和研究的方法

研究生物學，我們要注意植物底生長蕃殖，進化……等。 研究生理學，要注意呼吸，循環，消觀，神經，生殖……等。 這彷彿醫生看病，對於病因，病態……各方都要觀察的。那麼，研究社會學，觀察點在那裏？左列便是：

- A. 社會的內質——流行的觀念，情操，習慣……——是怎樣的？
- B. 一切社會的情操，信仰，習慣，風俗，制度，是怎樣進化的？

C. 良心律令——分別善惡是非的觀念——怎樣發生？怎樣變成社會遺傳物？

D. 各社會對於善惡的判斷怎樣？

E. 善惡是怎樣存在增進和崩壞的？

F. 人類性格和幸福，是怎樣變化的？

觀察點既明白，進而討論研究的方法。社會學和其他科學研究上大體雖同，但也不能全

同；方法有四：

甲、網羅 研究科學，在一定範圍之內，須窮究本末，纔能明確。社會學範圍雖廣，也須就社會

上一切現狀，精密地攷察。如攷究埃及巴比侖其開化所以早，由於地氣的高燥；韃靼

民族所以強悍，由於住在無雨之地，便知道乾燥地可以使人民活潑有進步，滋濕地可以使

人民柔弱而進步慢，攷究那南北冰洋底民族——哀斯基摩族，鐵疎的黑爾哥族——衰弱

沒進步，因知寒冷是妨礙生息的。又如非洲所以沒開化，和山脈的陳列有關；歐洲文明所以

冠全球，和河流的分布有關；也須一一研究。其他關於動植物的奧大利亞洲，因植物缺乏，所

以薩威；蒙古以遊牧爲生，所以逐水草而居；關於礦物的景德鎮產泥細軟住民就業陶；海水含鹽質，海濱居民多煮鹽；也要比類明攷。至於攷究內部，如二肢力弱成事狠微；智力成熟太早，智識後反固定難上達；——新西蘭島民，幼時博通一切，過了二十五歲，智力即退。——經濟分配失宜，容易引起騷動；結婚太早的民族，日趨衰亡——印度中國——等等，也研究社會必須注意到的。

乙，博覽 社會學在科學界狠幼稚，許多寶藏雖已由學者發見，但沒發見的正多。我們一方面對於已發見的承受來，一方面須負發見那未發見的寶藏底責任。因此對於已發見的完全承受，是研究社會的唯一方法。假使拘定一方的成見，——生物學派，心理學派……——那便是故步自封，反而給研究社會學一個阻礙。

丙，推理 就已知已明的觀念，推想那事物的真理，叫做推理。這推理是科學所以能進步的途徑。例如蘋果落地是已知已明的觀念，牛敦因此說地心有吸力，是由推理而得的真理。

研究社會學，最要緊是憑藉推理，由推理而得新觀念，才有進步。

丁綜合 取社會種種現象，分類研究，是第一步功夫。就研究所得，綜合起來，是第二步功夫。綜合研究是以哲學研究法為橫的研究，以歷史研究法為縱的研究，就是先求社會組織原理和進化原則，再依進化律研究他底變遷。

第三章 社會學和各科學的關係及在學術上底價值

各科學發達以後，社會學才茁起其間；可見社會學和其他科學有密切關係。歷久學者對於社會和其他科學關係之點，有三種主張：

- A. 社會學是各科學的總稱——這派是美人斯哥母，德人高薩里克輩主張的，他們以謂綜合法律、政治、經濟、歷史、宗教諸科學，便算社會學。
- B. 社會學包含各科學的——孔德主張這派，他以法律、政治、經濟和社會學都有關，可算是包含各科的科學。
- C. 社會學是獨立的科學——斯賓塞爾有這種主張，他以爲社會學所研究和其他各科是有

不同之點。

平心對於三種主張，當然推重C說。因為社會學包羅一切科學，却非各科的綜合，各科學研究社會現象的一部分，社會學却研究普遍現象，自有特立研究底主目的。

經濟是社會現象之一，他和社會有密切關係——在經濟分配不平均的社會，就發能工，革命現象。所以研究經濟學，先須明白社會情形，就是要先研社會學。假使昧乎社會情形，研究得的經濟學，非但無益於生計，且和社會有害。這是社會學和經濟學的關係。

研究政治學，對於國家的起原，有種種主張：

A. 神創說：國家是神所創設，皇帝有無上尊嚴，古所謂替天行道，就是此意。

B. 契約說：國家是以人民同意結合的，不是天生的。他們主張自由平等，主張人民幸福。

C. 強力說：最大勢力者可握全權。

D. 實益說：國家的成立，在互相謀利益。

這些主張，判別他那是有真值，就須從社會學上討論。所以社會學和政治學有密切的關係。

法律隨社會而進步，治法律學，須處處顧到社會。——如法律對於資本家保護，他底流弊，就使貧民沒生活的餘地。假使憑空論法，就成削足就履了。這是社會學和法律學的關係。

一般歷史，對於社會進化，未曾提及，只把歷來帝王事蹟記出，彷彿家譜一樣；這種史在學術界沒立足餘地。以後歷史，當然于社會情形，及進化順序，詳載無載，才算真正的歷史。所以研究歷史，須研究和他有關係的社會學。

社會學對於各科有重大的幫助，他在學術上，已有不可磨滅的價值。再就社會學本身和影響到人生方面看，更可明白他底價值。

社會學自身是一個目的，他是高尚滿足而真實的人生底一部，是人的智識生活裏一個重要分子。可見社會學本身是已有價值了。

我們對於物質環境，已經概括地了解，所以能操縱自如；對於社會狀況，便已不能。我們現所極需要的，便是對社會狀況，有一種科學的概括的了解，使能得着我們底良好生活。社會學是能幫助我們的。再，世界觀是人類有勢力的觀念，我們底意見和生活政策都由他形成。我

們現在急需一種新的活的世界觀；須由社會學可以得到的。
價值了。

可見就影響到人生方面看，更有

社會學大綱

第二篇 諸影響社會生活底因

第一章 物質的原因

社會的發生，非全由物質環境的關係，但民族生活底大部分，由物質環境可以決定。物質環境和社會有影響的可分三類：

甲、氣候 氣候影響到社會很大，社會底發達和衰弱，差不多受氣候的支配。先就溫度講：地球上分五帶：寒帶極冷，熱帶太熱，以溫帶為最適宜，所以廣大的社會，多在溫帶。但在古代，熱帶產物豐富，人類有天產動物，已足謀生，就有餘力組織社會。所以古代文明國，如埃及及印度、墨西哥、祕魯，都在熱帶。像南北極天氣太冷，冰雪封地，人類既要防寒，又要營生，社會因之狼狽落。哀斯基摩族底現狀，就是明證。再就乾濕度講：人生活力底增減，和空氣底乾濕，大有關係。空氣乾燥，身體蒸發水分快，使人爽適；空氣潮濕，蒸發水分慢，使人悶悶；心理學上說：晴天人爽，陰天人悶，就是這理。所以高燥地底住民，活潑勇敢；潮濕地居民，

沈滯柔弱。古代歷史上，開化最早的民族，大半在空氣乾燥地。現代心理家致察春夏期中，容易犯罪；各種疾病，春中必發，就是濕度的關係。

乙、土壤 關於土壤，分三項研究：一，山谷居民，只險自固，不怕他族侵掠，用不着強有力的保障。人民又因交通不便，析處分居，無連合的機關和必要。因此山谷的民族，都自然至於無保障。瑞士人據山嶽而戰，不容易征服；英國威勒土地處山谷，分部落而居，不服從英政府。命令八百年，都是山谷使他如是。二，文明發源地，多在海濱河畔，如希臘在地中海岸，中國在太平洋岸，尼羅河岸有埃及之文明，印度河岸有印度之開化。現代世界文明國，以歐洲爲最；他底河流和山脈都有以促成的。因此我們可想：水陸交錯，陵谷歷亂之地，發達較速；若在單純一律之地，進步就遲緩了。三，土壤肥沃地易生聚，礫地難發展。因在古代社會，非在土地膏腴之地，產物不足供給，人口就不繁，社會便不能繁盛。以現代論，長江流域比黃河流域人口繁盛，商務發達，也是土壤肥瘠的關係。

丙、產物 產物可分有機物無機物二項，有機物又包含動物植物。植物既直接供給衣食住

的材料，又養活人類所需要的動物。植物缺乏，人口何從繁殖？社會何從成立？動物也大有助於社會底發生，因馴養動物可供肉食，利用動物可供運輸，人類才有向上發展底餘力。如蒙古族在十四世紀能稱雄一時，很靠着動物底供給。至於無機物和社會興廢也有關，在社會發生初期，人類抵禦外界，只靠己身和手脚，能力很微弱，後來利用無機物做器械，抵抗能力充足了。在哥倫布發見美洲時，墨西哥土民已有封建制文明現狀，終因鐵器底缺乏，受歐人底侵略。英國在世界上算強國，他靠煤鐵的力量很多，都可證明無機物和社會底影響。

第二章 人事的原因

第一節 人口

人口底數目和地面分配對於社會生活的影響，社會學還不能充分明瞭，但有幾點也很明

白：

1. 人口底集成 最低的野蠻人總生活在很小的羣裏；因為他們沒有得充分食物的方法，所以不能成功大羣。在這種羣裏，人口各增加到食物所能供給的數目之外，他們便要分用了。野蠻人進步成爲遊獵民族和牧畜民族，可以有更多的食物了，分開的小羣又有重新結合爲大羣的事實。這大羣底成因大概有兩種：（一）強族征服弱族，將他吞併。（二）由血統底意象，將最初由一系分枝的諸族併合。所謂複合羣部落使由這樣成的。他們在：（一）一族征服他族和（二）兩族公同禦敵時，又可連爲更大民族。現在各大民族底人口都是這般複合起來的。

人口集成底歷程有三：（一）複合，如上述；（二）自然增加，生率超過死亡率；（三）內移民。

2. 人口底增加過量：

甲、土地報酬遞減律 這是經濟學上一個定律。在這定律說：一個地方，天產很多，居人很少，這時人口增加可以增加勞力，因而生產也增加了。所增的生產不獨能教這較多的人口生活得和從前未加時一樣，且要好些。但這樣情形是有限制的；到了一定時候，人口增加雖能增加勞力，也能增加生產到某程度，但土地能力有限，要想增加後的生產可以教經次增加的人口

生活如未加時，却做不到了。就是說到這時候，人口增加可以叫一般的生活降低了。這樣再增加下去，還要到一個境界，便是勞力雖加，生產簡直不加了；這以後的人口增加便更危險了。

以上所說第一種限度，經濟學上叫做土地報酬遞減點。這土地報酬遞減點在各種實業進歩期裏都可看見。如游獵期以每方里一人爲遞減點，農業期每以方里十人爲遞減點，商業期以每方里二十人爲遞減點——上皆係假定數目。

乙，土地報酬遞減點底緩和。在已經達到報酬遞減點的土地裏，想要再增加人口而不致一般的生活程度低降，也有幾種方法；但効力都有限制的——祇在地方沒有絕對用盡時有效。

一，得著新土地，或在舊有的土地裏發見新富源。

二，用更多的更好的資本，如改良的器具，機械，牲畜等，或採用改良的生產方法；

三，外移民。

丙，土地報酬遞減底影響。這不獨務農的受害；他們生活程度低了，購買力也隨之而低，工商業的人便間接受影響了。再則無論那種實業，多少總要用些土地。人口增土地貴，他們也

要受些影響的。再則實業底發展又和原料底價值和數量有關。最顯明的，人都靠土地得食，土地出產不充分，食糧減少的，又豈獨農民呢？所以土地報酬遞減是於各種實業都有影響的。

丁，人口自然增加底限制。土地能力有限，上舉緩和報酬遞減點的三法，不能永久有效；最後祇有限制人口底自然增加了。土地底增加和生產技術底進步，一方可緩和報酬遞減點，一方又可促進人口底增加，這是生殖本能底權力。假使世界上祇有那無情的土地報酬遞減點和驕橫的生殖本能，我們人類可與要如有些預言家所說，終必陷於貧窮和墮落而後已。所幸我們人有所謂生活程度，可以救濟這不幸的情形。生活程度是社會的產物，是人底一些狠強的慾望。他們可以教人不結婚，或婚後不育子女，至少也可使人將結婚看得很重大，謹慎從事。這樣，人口自然增加，便可以人力限制了。

3. 農區貴族和人口壓力。農業區域往往有人口和天產不平衡的現象。但土地漸漸貴了，不能維持生活的人多了，種種救濟方法行了，這種趨勢便可緩和。但這裏有個很大的危險，便是社會階級越固定了。原來土地越貴，沒土地的越買不起，有土地的越買得多，土地漸集中了。

沒土地的便祇好做有土地的底佃戶或僱傭了。再則農業進步，須用科學方法耕種土地，需要的資本很多，一般無土地的困難得資本，地也不敢買了。這樣，地主和佃傭底階級便漸漸固定了。但也有三種情形可以緩和這種趨勢：

第一，農業越精密，一個人所需以維持個人或家庭底生活的土地越少；地價雖貴，究竟不多，無土地的祇要有機會湊成一筆款項，便可買些土地獨立過活起來。——這樣人多了，土地集中底趨勢便可緩和一些。

第二，長子繼承權底法律和父母遺囑制底廢除，也可減少土地集中趨勢。

第三，在西洋，富人所以要買土地，大概是為等人口多土地貴時賣了出去，獲大宗不費力的餘利。這樣餘利可由政府調查，施以重稅；那麼投機的自願少了。同時祇有想靠土地營生，以農業為固定職業的人，將土地看得狠值錢；他們情願出重價買到他們各人所能耕種的土地；這樣，土地便可漸漸分配於許多獨立的農民了。

4. 人口疏密底交通 人口疏密直接影響生活。他和運輸，交通底便利成正比例。一種社

會裏鐵路，大路可布成像人身血脈流通一般；以外交通器具，郵電傳達也靈便，才能形成好的社會生活。所以人口密度，不止於數目有關；數目雖多，交通運輸不便，還是不能生出重大的，複雜的社會影響的。祇有人口多，交通運輸又便的地方，才真算人口稠密呢。

第二節 鄉村和城市

人口數目和疎密的互異，可以生出不同的社會影響；各需相當的調劑。現在就鄉村和城市兩種情形略述如下：

甲，鄉村底情形：

- 一、在僻遠的鄉村裏，自然底勢力很強盛，人力很薄弱。
- 二、鄉村人口少，在古代交通不便時，不能發生多量刺激，因而文明程度，較城市低些。現在交通便利，這種情形多少要變更一點；不過不容易得着外來的種種新刺激，知識究竟進步得慢些。

三、鄉村人少，彼此相知，所以公正之行爲影響全羣。

四、鄉村民衆底品格，大部隨領袖轉移。

五、鄉村公衆對於個人的壓力很強，因爲大家都是相知的。這對於個人品格底形成很有影響。從一方面說：這種情形或有過分的地方；而在公衆的標準很低時，格外有害；但這裏公衆的壓力，大概施於消極方面爲社會求善的多，爲社會害的少。他並不想壓抑或消極個性，且狠提倡社會上思潮，言語，動作底歧異呢！

六、鄉村民衆同情心格外發達些。原來同情是一種情緒，他底強弱，是靠看知覺活潑與否的。鄉村人對於貧苦和不幸的，大概能夠直接感到他們的痛苦；受的印象深刻些——知覺活潑些——同情底程度自然也深些。城市裏便不然了，種種受苦底情形，一般人不能感到，少數人感到了，却是間接的——大概由印刷品知道的多——那能叫他們發生深廣的同情呢？

乙、城市底情形 社會學上所謂城市，是指有高等的密度和便利的交通底一大羣人而言。城市有九種特性：

一、是實業底場所。

二、城裏民衆大部是青年或壯年，這可增加人底希望和能力。

三、城市生活不以家庭爲中心，所以城市人戀家的很少。

四、城市生活裏人工勝過天然。

五、城市是一個非常刺激的場所。

六、城市顯示兩極端的生活和人心裏對抗的勢力，有四種影響：

A. 人心受了兩極端的刺激，容易變成浮躁，不能耐深思。

B. 一般人受了羣衆的勢力和周圍的暗示過強，爲他們所同化，不能好好發展自己的
人格。

C. 人多表面的交通便利，於是乎發生一種羣衆心理；羣衆心理是輕躁無理的。他底
勢力常是很大，但經濟狀況，宗教，言語底歧異多少足以減少他的影響。

D. 因爲生活底極端，和顯明的對抗，明白的人越可明白善惡底分別；糊塗的人，也越容

易墮落他們對於罪惡，見慣不驚；進一步，便身爲而不知恥了。因爲少數明白的人對於善惡底分別判斷越能明瞭，他們改革底心愈切；所以城市生活大體容易進步些。

七、在大城市裏，往往因種種不同的人畫分爲某區、某區。這樣可以叫各種特別活動容易發展；但同時也足以妨礙公共同情底了解和社會同化力底傳佈。

八、城市生活有無名底特性。城市裏人不相知的多，鄰舍底關係也不如鄉村生活密切；個人所要的傾向容易發展。要免掉這個弊病，只有將鄰舍關係重新發展起來；可分區辦理，每區各以種種娛樂的或文化的活動相聯絡，以代鄉村生活裏自然發生的鄰舍關係那便好了。

九、城市裏各個人和各伊家族底生活總是依賴着些公共活動的。

丙、城市化增加底原因 由鄉而城的運動，是一個世的現象，這有兩種原因：

一、近代人事進步，叫民衆可以成大羣的生活着；而有社交性的，有羣性的，樂於受同羣底刺

激的，也與大家聚在城裏生活有興味些。

二、人必需生活在他能找着職業的地方。近世工商業和農業進步，前者需要人數日加；後

者需人數日減；這樣鄉村人要找職業，自不得不跑到工商業興盛的城市裏去了。

第三節 親羣和羣衆

親羣 羣是指同時同地集合的人衆而言。羣無論大小，暫對於各個人和社會底品格、活動和幸福等，都有相當的影響。在親羣裏，各分子彼此相知；各人底人格和種種經驗，大家通統曉得。親羣對於同羣人底活動有兩種影響：

一、對於羣裏各分子個性的影響：

一、他竭力抑止本羣所不贊許的行爲。

二、他引起本羣贊許、稱揚、要求的事業。

二、對於羣裏各分子「社會的行爲」的影響。

親羣裏各分子對於本羣，狠能發揮他們的社會本能，爲全羣求善。但就親羣合成爲大羣，

單靠社會本能便不行了；本能底發展是有限度的。而且因為親羣裏社會本能發展，人往往只顧親羣底利益，甚至犧牲大羣底利益去求他；這便生出不正的社會行爲了。所以在羣裏，要制止反社會的行爲和引起社會的行爲，是要靠着法律和人的理性底發展的。

在親羣裏，本能的結合力既然很強，結合得密了，私人底衝突也要容易些。他們爲免除這種流弊，鞏固他們團體起見，自然的都着力去發展公共的利益，擴大公共生活底範圍；這樣，私人利益差不多不成問題，那裏還會衝突？大羣不能像這樣事，願到公眾；果然這樣，恐怕對於裏面的各親羣束縛的太利害，他們便要脫離了。況且大羣間私人的衝突也難發生些。

大羣底聯盟性 大羣都有聯盟性的；就是他是由許多小羣因爲某種公共活動聯合起來的。

這些小羣——親羣——比較的不相類似；各有他們底特性。小羣底連合力要比大羣強些。小羣既然連合在大羣裏，他的「同羣」該把大羣底利益看得比小羣底重大，不能專顧自己的小羣了；這才算道德進步。

羣衆 同時同地集合的民衆，叫羣衆，有六種特性：

一、在羣衆裏，一切意象和情緒可以藉著手勢，喊叫注目極容易叫大眾明白——相通。但是衡量這些浮面的感情和概念的思想，理想却不容易相通，因為羣衆不耐深思底緣故——這些說了，大家不理會了。

二、羣衆裏有力分子發出一種暗示，被暗示的立刻用種種容貌，聲音或手勢反應他；這樣，羣衆裏各分子底心着實被刺激了；這種刺激比原來的暗示要強得多。況且一個曉得他所感到的別人也感到了，他所感的便覺強十倍了。所以羣衆又是叫感浮面的意象感情等加強的。

三、人心裏某些分子加強可以叫人格局部分裂；就是對於別種事情局部的或全部的不注意了。這時羣衆底言動有時竟與平日完全相反呢。

四、羣衆是輕躁的，一部分因為他的刺激是易盡的，不常的，一部分因為他的動作底分裂性，分裂後的人格自然不能很漸漸地觀察事物了。所以羣衆有時勇，有時怯；有時犧牲，有時殘酷；都以機會為轉移的。

五、羣衆的個人往往失掉他的責任心，任憑羣衆藉着數目底力量去做一切。所以羣衆所做

的事，從各個人底全人格看去，常是他所不贊成的。不獨羣衆裏彼此不負責任，他們對外人有時也不負責任。羣衆行爲，責任是無從固定的，要加賞罰，也不可能。所以拿破崙說：『羣衆犯罪是沒有犯人的。』要舉辦一事，必要找一個人負責，助手進退之權全要操之於他才行，羣衆是靠不住的。但是聖經說：『許多顧問有安全』也是真的。這裏討論和施行應分別看了。

政治分立法，行政二部，也是爲此。討論至少要有兩種：第一，決定施行底種種目的；他們應該是代表各方面利益的。第二，決定達到所願欲的目的底種種方法的；他們須是有特種識學和經驗的。以上所說，不獨政治上如此，一切同性質的團體都可應用這些道理的。

六、羣衆刺激所興奮的各人間局部的人格一定是全體所共同的，如公共的本能，意象，理想等。因此，同性質的民衆容易感受羣衆的憤怒和暴徒心理；異性質的民衆便不如此了。城市生活裏所以不致常有暴徒心理發現，便是因爲他的民衆是異性質的。

羣衆危險的防止——現在許多人總相信羣衆，羣衆底權力幾乎和王權相等了。但我們仔細看看，創造和指導文明的還是少數智識階級，絕非羣衆。有人說：『羣衆底心理是極謙卑下的。

一 這句話多少有幾分理由。爲現代民治底根本的公羣衆和衆是不同的。第一，在羣衆裏表示感情的方法比表示思想的方法格外容易，格外有效；但在分散的公衆裏，這兩種的限制，不致有偏枯的毛病。第二，印刷品底內容是要經編輯或經理同意的，他們當然要負相當的責任，不敢藉端盡感。然而暴徒心理底發現有時還不能免，不過少些罷了。

防止暴徒心理底發動，最要緊的在主持輿論的要有道德標準和責任心；印刷事業，不獨是爲私謀利的，他實有最有力的公衆效用呢！還有公衆裏有些由經驗和反想得來的種種狼明白的原則，也可防止羣衆勢力底發展。還有公衆能有幾個好領袖也好；他們須是以公共福利爲心的，有高等智識的，爲衆人所知，所愛所信的。還有，各個人間能有智識和道德的相當修養，也可以不至爲羣衆勢力動搖，捲入他們漩渦，捲入後，雖然這些修養也沒用了。

第四節 財富底總額，形式，和分配

財富底形式的影響 這裏財富指人類活動所成種種物質的情形而言。我們現在的物質環境經過若干年若干人類底經營，和原人時代所處的自然界相差不知多少了。物質環境越

進化證明人的活動力愈大人的生活自然愈是複雜了。我們稱說社會進化底階級，往往以財富底形式爲準，如說石器時代，銅器時代，鐵器時代，或狩獵時代，牧畜時代，農業時代，工業時代——這可見財富底形式對於社會生活的重要了。還有，所發明一件物品有時也可催促社會底進步；如凹形器，輪子，火藥，印刷機等都是於文明有很大的影響的。而近代汽機底發明影響全人種底生活尤其重大；要用財富底形式稱說現在的時代，我們可以說他是機械時代。我們懂得種種人事的情形，對於社會的影響，最大的好處就在他們是可以人力操縱的；我們可以操縱他們得着所願欲的結果。我們要懂得財富底種種影響便是如此。

運輸和居屋 在各式底財富裏，現在最於社會進步有影響的有兩種：

1. 輸運和交通的方法，

2. 居室，

從運輸說，現在的鐵道，電車路，汽船要算最有力了。往往一件很小的東西，要細細研究起來，竟有經過輪船火車等幾千百次的轉運才能到我們手裏的。還有運費底大小和出產家利

潤大有關係。甲乙二城天產豐富相類似，但因運費關係，一個會成很繁盛的都會，一個却終於冷僻。至於個人生活底發展固然靠着工藝底發展，但沒有廉而速的運輸，也是不能得着的。所以運輸是經濟生活的命脈。

居屋對於人的康健、道德、家庭、趣味、生活底莊嚴和歡樂有很大的影響。原來家庭是天然的生活中心，人生底種種價值和德性都在這裏養成。居屋不好，人對於家庭的興味減了，那裏能養成他好的品格呢？況且他因家庭沒有樂趣，往往到外面尋去，若是一個青年，更容易墮落了。改良居屋應由社會上公衆和政府合力進行，取締那不好的，建築那合宜的，廉價出賃——這由個人出資去做或由公衆儲金去做都可。

財富底分配對於社會學底問題的關係，財富分配底原因，大部分是要用經濟學研究的，但如風俗、法律等對於財富分配也有些決定的力量，研究他們便是社會學底事了。還有，因財富分配而生的影響，也是要用社會學研究的。我們曉得種種物質的善不過是相對的輔助，他們是我們人用了得着或增進種種幸福的方法。祇有這些人類的幸福才是真善、終極的善。但是

人要達到各種目的——要求各種幸福——要都用物質的手段——藉物質底力——所以財富分配影響各種生活底「真善」底分配了。這並不是說財富多的人所得幸福就能多些；幸福并不是全仗着財富的。不過一定量的物質力，對於人生和人底善良生活是必需的。在這個範圍內，財富分配對於人生真價底分配便有相當的影響。

財富分配對於人民健康的影響 康健自身是一個目的，又是達到別的好目的的必要手段。人有相當的財富量，才能得着他；窮人是不能的：

- 一，窮人們大概住在無陽光，不通風……的屋子裏，或區域裏；加上地狹人稠。
- 二，他們祇能吃些難消化，少營養的食品；無論大人孩子，都是如此。
- 三，他們沒有雨具；沒有寒衣。
- 四，他們非有重病，不能就醫。
- 五，他們未成熟時，便隨盡力在家裏做種種單調的職業。
- 六，他們的母親，不能盡力撫養他們。

七、他們營養本已不足，又成天做那單調無趣的工作，住着陰暗的屋子；於是乎生趣毫無，不得不找些下等的刺激，在裏面尋出些虛矯的快樂，聊作一時的安慰了。

八、他們既不得着健全的快樂，又自幼和惡境相習，爲不潔的快樂所誘惑，品格自然一天天墮落了。

九、他們常在不衛生的地方工作，身體自然要損傷了。

十、他們在礦裏，鐵路上，工廠裏做生活的，往往碰着險事，殘廢了，或死了；他們家裏的物質和精神生活便越發墮落起來。

因此種種原因，所以美國窮人底死亡率要比中人加一倍；窮人家不滿五歲的孩子死的更多。還有，技藝不精的成年工人，死亡率要比有職業的加倍，也是爲此。這班人一年裏病的時間也多；窮人有病和中人不同，他們不但不能好好地調養，還得帶病工作；往往越病越利害，至於死而後已。我們曉得不獨貧人可致病，病也可以致貧。窮人家往往靠着一個人吃飯，這個人健康上如有損傷，一家便立刻陷於經濟的困苦中了。極端的貧窮大概，是失掉康健所致；老人

多易貧窮，也因身體能力缺乏之故。需要救濟的人多直接的原因便在這裏。

貧窮妨礙人生道德和文化底發展。窮人底孩子，因為父母忙，不來教育他們，又住在下等區域，往往多少人擠在一屋裏；他們想得着優美的性質，實現生活裏最高尚的快樂，是很難能的；他們所有的希望和力量都漸漸用到作惡上面去了。——很少的人能夠好好的發展他們良心。

不獨極窮的人如此，便是勉強過得去的人家也難給孩子們一個很好的文化環境。這種人家做父母的，大概都是一天忙到晚，他們固然沒工夫來教育孩子，也不想在這裏；因為他們底父母也沒有給他們這樣的好處。孩子們覺着家中沒趣，自然要向外面亂闖。那能望他們有很高的道德和文化呢！但是說窮人都是蠢人惡人也不見得；窮人品格高尚的多着呢。不過大概論起來，貧窮是道德和文化底障礙，一般的人容易為他所屈服了。而且窮人常不能自由選擇家庭底環境；他們因為經濟關係，不得不和窮人同住；於是為別的原因而窮的和因作惡而窮的，不得不相聯絡；孩子們自然不知不覺的一樣要受惡習底薰陶了。有人說學校可以救濟這種情形。但是學校底力量那能勝過家庭呢？況且窮人子弟入學的也少。窮人因為忙言維持

個人或家庭的生活，往往得不着正當的快樂。他們所以爲快樂的，不獨不算快樂，而且會使人墮落的。這些窮人在我們看來，似乎總是下流，但是他們也是人，又何嘗沒有靈性，不過給環境汨沒掉罷了，那裏盡是劣根性呢？——固然有許多身心都成殘廢，無可救藥的，但是大多數，從他們的遺傳能力而論，正和我們一樣的好。——從反面說，富人也不見得全有程度有德行呢。

第五節 貧窮和救濟

照前節看來，貧窮對於人底身體精神兩面都有不良的影響。而在事實上貧窮的人又佔多數，那麼，社會應怎樣救濟他們呢？講救濟之前，我們應得先研究需要救濟的人——依賴者——是那幾種？這大概有四類：

I. 常態的依賴者 這一類包括兒童和老人而言。他們生理上不能自己維持生活，一完要靠家庭養他們，所以說是常態。從歷史上說來，人類同情和相助之德底發展，大半是由於這件事實呢。

一、依賴的兒童底救養 這是一個最大的救濟問題。社會對於這件事應該負很大的責

任。因爲一班兒童將來都要長大成人的，小時沒有好教育給他們，大了如何能做好人。現在世界上所以有許多的不幸，所以需要多量的救濟，正因爲有一班人不能發展好的人格，僞作好人的多了，才至於此啊！還有這班人因爲自己沒受好教育變成惡人，他們底子女便也得不着好的環境，祇得也成爲惡人，這樣一代一代下去，還不可怕麼？所以社會教養依賴的兒童，不獨防止將來的惡，且是創造將來的善。教養兒童是一件很難的事，因爲不但要他衣食豐足，還要教人格高尚。要達到這個目的，像現在的孤兒院，育嬰學等制度是不行的，因爲在這些地方，教養的人少，對於各兒童不能負完全責任；況且他們耳濡目染的都是同等的人格，沒有較高尚的人格給他們模倣；他們祇有愈趨愈下了。所以教養底方法最好是將一班兒童寄養在人家裏，由公家給少許費用；因爲有許多人很愛兒童的。就是現時不能辦到這樣，兒童底救濟機關也應該改爲家庭式的組織，一個假母管領少數兒童，這樣也好些。所謂依賴的兒童，不獨指沒父母的或父母不能養活的兒童而言，便是那些受父母虐待的，或受着父母不良的教育的，公衆也該

設法救濟他們，因為兒童不是父母可以私有的。

二、老人底養護 社會對於老人應該有些愛護之情，設法使他們娛樂；因為他們會為社會盡力。從這意思說，老人底依賴也是常態；不過究竟和兒童不同。這班老人大概總是好好的人，要將他們放在普通救濟機關如貧兒院之類，叫他們和其他原因而貧窮的人相處，未免使他們精神上不安寧，所以安置老人應該另有辦法。如養老年金，或老人院等制度，都是為這個原因而有的。

2. 殘廢者底養護 這類是指因生理的殘廢而無力維持生活的而言。殘廢大概有下列幾種：

- 一、瘋狂 這種人大概因為身體的毛病引起意識底錯亂。一般對於瘋狂，有兩種心理：
 - A. 畏懼，因為相傳瘋狂的人，有一個魔鬼附身，不同人類。
 - B. 羞恥，一般人以為家裏出了瘋狂的人，總是家裏有什麼不德，有些曉得這是由於梅毒或酒精中毒也覺家裏人因這些病而瘋狂，狠為可恥。

因為這兩種心理，所以對於瘋狂的人往往取隔離之法，沒有什麼同情心，因而不能施以正當的救濟，這都是錯的。

瘋狂大概可以治療；不過要治得早，遲就不行了。一般人對於瘋狂的人，往往將他閉鎖，施以種種非人的待遇，只不過叫他越瘋得利害罷了；歸瘋人院底辦法也不好，因為瘋人和瘋人時時相處，斷不會將瘋病治好的。因此只有用分舍法，斟酌情形，給相當的自由，要更給他一種能做的職業，有職業做，他們生活自然要愉快些，病或者格外容易好些。

二、羊癲病 這是時發時止的。發時人的心理生理常要大大地變化，常常如此，人底心身都要大受損傷的。社會對於這種人，在他們發病時，應該保護他們。還有，這種病是遺傳的，所以社會對於這種病人應該禁止結婚。

三、精神衰弱症 這種在以後再詳。現在所能說的，便是社會應該禁止這種患者結婚，並要將他們隔離。

四、疾病 這是貧窮底最普通的原因。社會應該想法將可以防止的疾病減少。一般人

病時，往往因爲暫時的拮据而陷永久貧窮的境地；這裏社會可酌量援他們，他們安了心，病也好得快些。社會爲養護病者起見，應設三種機關：(1)醫藥局，(2)調養院，(3)難治病院。

五、殘廢 這種人大概能夠自己維持生活。他們可以做相當的職業，應該加以優待才好。

六、聾、啞、盲 這種人需要機關，兼有學校，兼有學校和家庭之用的。這因：A，他們需要特殊的教育，以養成他們生活底愉快和價值，和自治底能力；B，他們窮了，自己不能養護，又沒別人養護，公衆便該設法給他們屋住，並保護他們。這種人大概受養護的少，到社會上做事的少。

3. 道德的依賴者：

甲、道德墮落 這種人底貧窮由於道德墮落。道德底墮落和身體的缺點很有關係。如懶惰常可減少人底生活力，叫人神經衰弱；這樣，自然不能積極去做好事了。精神衰弱的大概不能自活，他們一些能力沒有，如何能企圖生活底進步！還有，好吵鬧，倔強，嗜飲

放肆怠惰，好遊蕩，不知自敬的人，總之心神不定的人，都不容易在社會上得着相當的位置；因此貧窮的很多。這種人底衝動力量很強，他們不能制止，所以至於墮落。所以人應該養成選擇衝動底習慣和隨順從種種合理的遠大目的，而抑止現在的衝動底習慣。這樣的隨順是成功之母。道德能力底缺乏，一部分由於天生的怪僻，本來能力薄弱，或由於環境艱苦，將能力減退了；大部分是因沒有得着好好的撫育——如父母撫育不善，幼年孤零破家，父母事家，忙風不好之類。這樣人有些是可以隨環境變更而遷善的。乙，道德的寄生病。所謂道德的寄生病便是想從社會得他所能得的，却不想給社會生產些東西。這種寄生者大概可分二類：

一，是無所事事的富人；他們因有白賺的餘利和對於別人勞力直接或間接的侵潤，所以能向社會取得很大的經濟權利——他們於是可以不勞而食。從道德上說來，他們都不能自食其力，所以都是寄生者。但是社會對於這班寄生者，並不以為缺乏道德，有時反要恭維他們。他們於是便越妄自尊大起來。他們祇曉得踵事增華，盡情揮

霍；不好的嗜好和純正的希望底缺乏，都給社會一種痛苦。這情形在青年格外如此。但是道德是進步的；青年受了環境底壓迫，或者也覺得僅做一個享福人，和一個消費者，是可恥的；他們便投身去做些事業。無論事業如何，和造詣如何；只是肯做事業一點，便是道德的進步。至於其中少數喜歡努力於藝術、文學、科學、救濟事業、政治事業的，那更好了。——這樣，他們在道德上才算獨立。

二，是靠着社會底慈悲，得着少量的補助以自活的人。如受救濟的，多少要動用公衆底款項，這便是寄生了。但窮人不必都是寄生，有些窮人狠能奮鬥；他們不到萬萬不能自活時，決不願受人家底救濟。所以這種寄生的人，比所有富人自然要多，但也不能包括窮人底全數。他們大多數覺得爲找正當生活而奮鬥，是一件難事；乞丐或作僞以滿足他們的生活，比較容易些；所以他們便委身聽命於社會底慈悲了。這班人對於自己和家庭底生活完全不負責任；社會養護他們，實在有些不值得。所以施捨也要憑知識辨別，不能隨意；隨意施捨，往往得着負值呢！所以在較大社會裏面，救濟事

業必得有個總機關，由富有救濟事業底知識和經驗的人主持；一面辨別請求人底誠偽，一面給應受救濟者以作工底機會，叫他們作工，爲所受救濟底代價；爲這個緣故，可以設一工作場——工作場效用很大，對於受救濟者精神和身體二方面都有好處。

這都要靠公衆合作而成；祇有公衆能叫受救濟者爲公衆服務。

4. 失業者 在工業發達的國家，失業狠是一個大問題。一般人要求工作的比要求一時的物質的援助的多得多。失業底發生大概由於一般的或暫時的勞力過賸。一般的勞力過賸是因各種職業不發達；暫時的勞力過賸是因一種實業交了淡期——各種實業在一年生產豐饒時爲濃期，反之爲淡期——需要的勞力減少了。這因經濟組織不良所致。但要談救濟，後一種容易辦些。或設法在同一地方發展濃淡期不同的實業，服務的失於此可得於彼。或由社會舉辦公衆工作，工資可以少些，失業者也可得着救濟，倒是一舉兩得的辦法。至於前一種底救濟，非根本改造經濟組織不行。失業不獨影響失業者自身和家庭，并可減少一般的財富；第一，願意工作的人沒事做，惰於工作的人沒有位置，這是社

會的耗費；第二社會對於失業者本人和家族必需分各種實業餘利底一部分去救濟他，直接或間接地；第三，失業者鎮日無事做，闲着無聊，身體上和道德上都有日漸墮落底危險。所以社會用慈愛、公道，以及防止多數墮落者起見，對於失業問題該想出一種有效的政策才好。這件事從根本說來，不是救濟範圍以內的事，是要牽涉到社會組織的。

救濟的原則 人類裏既有許多不幸而不能自活的，各個社會應該以救濟他們為唯一本務。從前種種人經驗看來，救濟有三條明白的原則：

1. 管理救濟事業的人一定要對於種種情形有特別知識的；這樣，他才能夠辨別那些人是應受救濟的，那些人是不應受的，才不至一味濫給，替社會造出許多新寄生者。這種救濟並可治療窮人底寄生病。

2. 好的救濟要叫受救濟的服務；單是施捨，就是無害，也不是高明的法子。暫時的物質的救濟固然要緊，但是更要緊的，是給受救濟的想出一些實際的計畫，叫他們以後長遠有自活底力量，或叫他們能夠恢復經濟的獨立。所以救濟必須和工作並行，才不致造出許多寄生者。這

實際的計畫是要富有知識經驗的管理救濟事業的人察看窮人受窮之源，分別籌畫的。不過施行這樣計畫，常要經過很長時間，那是受救濟者要忍耐些。

3. 救濟事業既經舉辦，切不可中止。中止後往往有許多意外的可免的痛苦發現於一般需要救濟者中間；人類胞與之情，也這般泯沒了。至於反對救濟的大概有幾種原因：1. 不曉得一般不幸的貧人底受苦狀況，不能引起同情；2. 階級的謬想，以為貧苦的人不值得救濟；抱這樣思想的，大約不認有甚麼人道；3. 純粹的自利心。不過我們現在曉得救濟機關雖然很多，但好的實在少，大概都是錯走了路。所以這種機關不但要多，要有好意，還要有科學底精神啊！

從以上所說，我們可以說，社會對於貧窮問題有四項目的：

甲，要造這樣一個環境，教願意工作，能夠工作以養活自己的人不致貧窮。不能達到這個目的，是因爲經濟組織不精密或人口太多，天產和人力不敷供應；要設法改進才行。

乙，要教能夠工作而不願工作的人自覺；靠親戚或遺產的，社會上要非難他；靠公家的，公家應該給他相當的訓練，叫他們能夠自立或半自立；並要防止他將生理的或道德的缺點傳染

給別人。

丙、要叫不能做生產的工作以自活的人減到最小限度。

丁、要好好地照料那些自己不能照料的人。

總之，救濟事業是治標，不是治本。人類幸福底真基礎要靠社會的公道，個人的健康和好品格。社會的公道現在還沒有得着；要個人健康，第一要減少變態的生產，第二要青年過健全的生活；要個人品格好，必須叫他幼兒時便受正當的理想和訓練底陶冶才好。

第二章 心理生理的原因

第一節 民衆底遺傳性

「心理生理的」這一個兼詞和「生物的」同意，是指生理的機體——身體——底種種特性和情形而言；腦筋和神經系底特性也包括在內。

生物學上的生命觀

一、生命底概念 許多物質集攏來，成功很複雜的一件東西。這種東西有一種不穩性，為別的東西所感觸時，他便運動，或變化。這複雜的物質集合體底不穩性可以叫做「激動性」。生命就是特殊化的激動性。生命底本源在原形質。原形質是極複雜極不穩的東西；大部分是水，有伸縮力。他常向着於他有利的運動，避開於他有害的；可以和他同化的東西，他便親近，可以分開他的東西，他便避開，或抗拒；這樣他才能生存。這種激動性的物質各個活動，以保存他們的集合體；他們的活動叫做機能；一切機能底集合體便是生命。種種具機能的集合體不但要自己生命延續，并想種族生命延續，所以有生殖作用。

二、生命底內容 上面說生命就是特殊化的激動性，就是一切機能底集合體。所謂激動性，所謂機能，大概分四類，依簡繁底程度遞進。

A. 定式反應 這是簡單的生理上化學的變化，像阿末巴和馬鈴薯芽裏種種變化都是；高等機體底機能裏也有這種作用，不過是複合的，不是簡單的。

B. 反應 機體受了外界勢力的動作，給他相當的對付，這叫反應，比較第一種變化多些。

C. 本能 本能是一種遺傳的或天賦的心理生理的素質。他教「具有他的東西」對於某類事物能夠知覺，注意，叫他知覺這種事物時，有一種特別情緒的激動，因而發生特別的行為，或者至少也有了這樣行為底衝動。這是特殊的反應。

D. 素質 在人的生活裏，變化複雜；一切的本能往往不能照原來的性質發展，常要改變些，擴充些，所以人的生活裏的本能，大多數已非真的本能了。要詳細辨別，我們現在還不能夠。所以對於形成人的社會行為種種生來的傾向，我們可以暫不用「本能」去稱他們，而用「素質」去替代。

生物的特性對於社會生活的影響 社會由兩種情形發生：一是能夠以活動互相影響的一羣生活的機體，二是這些機體所在的環境；刺激和限制他們的活動的便是這種環境。有了這兩種情形，那些感覺機體才能作用起來。他們造出些人事的，社會的情形，又能影響他們以後的活動；但是社會活動最先的原因總只是地理的生物的兩種。

生物性的大別 民衆底生物性有兩類，便是遺傳的後得的。遺傳的生物性是從親體裏生殖

細胞底特性裏出來的，不是從生後的作用和環境出來的，和生前——親體細胞聯合後——所受失調，受毒，傳染，也沒有關係。——這些都不是生殖細胞底病，嚴格說來，不能算是遺傳的；只算胎兒在發展時所遭的損害罷了。

影響社會生活的遺傳性是：(1.) 外性，如身長，體重，形體，面色，髮質，眼色，容貌，筋肉等；(2.) 素質；(3.) 一般的神經性質，就是天賦權的能和制限；(4.) 氣質，這裏指循環種種分泌及其他非神經系的器管底種種特性而言；這些特性對於自覺的活動自有相當的影響；(5.) 種性，是指各人種底種種特性——如上述——而言；(6.) 年齡；(7.) 性別；(8.) 遺傳的變態和缺陷。後得的生物性於社會有重要的影響的是：(1.) 青年期發育底妨礙；(2.) 好飲酒和其他惡習；(3.) 職業病；(4.) 傳染病，肺癆和梅毒最利害；(5.) 第二天性，習慣和下意識作用。

第二節 遺傳性各論

A. 本能 本能底解釋，上面已經說過了。本能的反應，由於一種特別的神經的，筋肉的組織，這是人類底遺傳性。本能的動作底目的大概不是預料的；他的目的便是維持個人或種族底生

命。將這兩層意思和上面本能底界說合看，便曉得本能的活動是特殊的遺傳器官爲了特殊的生物的目的，對於特殊的刺激所生特殊的反應。一個機體裏各種本能互相爲用，缺一個便不行的。比本能簡單的有所謂反射作用；他和本能都由是定式形成的。

B. 素質 人的本能底活動和別動物的迥乎不同。所以有一班人說：爲萬物之靈的，便說人的本能很少，甚至沒有動物根據本能而動作，人根據理性而動作。人的本能所以這樣模糊難辨，有三種原因：

一，人將本能變成許多習慣；習慣裏除了後得的和與維持生命底目的無關的，其餘都和本能相似，幾乎二而一，一而二了。這些習慣是由我們自己的種種活動，在我們身體裏所引起的種種有機的變化。習慣是個人的，本能是種族的，人的習慣所以能變化種種本能，是因爲人類不是生而成熟的。他的成年期很長，隨時隨地要適應他的社會環境；種族遺傳的本能，自然不夠用了。於是乎有習慣，這種變化無方，隨時因應，正是人類有高等和體底證據——人就是因爲能夠應變，才有社會的進步；別的動物就不能了。

二人的種種本能互相浸染得利害些，和其他動物不同，就是幾種本能的激動合作時，以一種本能獨自活動時所可有的行爲，都要被禁止或變化了。

三、天賦人以許多不同的自由權能。人手不能像虫底放卵管一般，不是限於一個本能的行爲的；眼也是如此；複雜的腦器官也是如此。人的本能，藉着種種自由權能，得着許許多多的表現式；因之，能盡種種的職務，能有種種的變形；引起人的本能的原因，是很多的，相當的反應，也是極多的。所以人的本能究竟是不是真的本能，確是一個問題，需待心理學家攷究；我們是照上面所說，總名之曰「素質」好了。

我們列舉種種素質時，不問他們是由主者自己覺着的，這是由外現的行爲，對別人表現的，是將他們一一舉出，說明，叫觀察者明白罷了。這許多傾向都是全人類的特性，人類反應環境所生刺激的種種活動底形式，是要用他們去解釋的。他們有很重大的意義，有些人會稱爲社會勢力，便是如此。

素質可分三類，由人底同羣引起的，叫社會的素質；由非人的環境引起的，叫物質的素質；由

幼稚期引起的，叫一般的素質。

A 一般的素質：

1. 畏懼，逃避，躲藏的素質。

2. 怒和戰的素質，要摧毀和我們反對的一切。

3. 冒險的素質。對於危險和勇敢的傾向，空忍性，決定力都是。每一種素質統有好壞兩面的表現。發展太甚，叫別種傾向不得相當地活動，以致失了調和，這樣表現便不好了。

冒險的素質底壞方面，便是大膽作惡和賭博。

4. 「自表」的衝動所謂「製作底本能」——就是，以某種成功（個人意志的外現）為滿足的傾向；在兒童存心為惡的或反社會的人，這種素質所表現的有建設的活動，也有破壞的活動，要得全是建設的，除非人的意思全是有理性的，全以社會為重的不可，所以這並不是本能。人往往將這種素質和冒險的素質相混，其實他們的內外兩面都不同的。

冒險的素質以勇敢為主，他時時以碰到疑難的事為樂，結果或是一些沒有的。製作的

本能不然，他便沒有疑難來刺激，也會用堅忍的態度去就已有的線路，孳孳爲力的；他要
求一種客觀的成功，因爲他的本質便是要看到人底思想底實現，並且以此爲樂的。

5. 美的辨別力 感嫌惡或愛慕的素質和創造人的和物的「深思底對象」的衝動，是人
之所以爲人的特性。美的辨別力和理想對人底行爲和物質一樣有效，都有好惡可言
的。但是鑑別底標準變化極多，是進步的——往古到今，物質的美，固然有了不少的進
化；人的行爲底美——道德的理想——也正不相下呢。但是我們感着人的行爲底美，
并不僅是鑑別力和情感底事，是憑着人的特性或行爲所生的種種結果的；這裏鑑別力
和情感便和那衡量種種行爲或品格底效果底價值的理性作用相聯絡了。

6. 向理性的素質，或向公理的行爲的素質 我們的考察，試驗，解釋，預料，接着結論行爲；這
種傾向，都是屬於這種素質的。理性底進步，不被動的由天所擇自然，他不獨順應環境，
並能改進環境，理性底發展，往往爲別種傾向所抑止，所克制；但是他的要求，是永永無已
的。知識愈多，這種要求愈強。

還有所謂遊戲本能，本可屬於這一類，不過那實在是素質底總和，不是一種特別的本能，所以便不說了。

B. 物質的素質：

1. 「吃所能吃」的素質。

2. 漁獵的素質。

3. 貪得的素質。這是想伸張自己的傾向；搜集貯蓄底傾向也屬這種。「有序」便是貪得

底表現和「製作本能」底作用之和。

物質生活裏還有許多素質，因為都可歸于 A. C. 兩種，此地不說了。

C. 社會的素質：

1. 配偶的本能。

2. 親愛的本能。如慈愛，供食，保護都是這個本能底表現。

3. 社交性。人因有「同類意識」能知道自己和「同羣有類似之點，就發生社交的本能；

根據這本能，大家聯合起來，類似之點便越發加多，實際的協作也因此發展了。

4. 相通的素質。人由種種社會暗示力，可以將自己的意思叫別人明白，同時也可以明白別人的意思；便是沒叫人明白我底意思，人家也會明白的。所謂社會的暗示力便是廣義的行為；一切明白的行為都是同羣間相通之具。細分起來，又有兩種：一是動作；二是為相通之故而有的種種工具，如文學語言之類。各社會大概都會有了一種或兩種，足見這個傾向是絕大的。

5. 模仿的素質。這裏所謂模仿，專就模仿外現的行為而言；廣義的模仿包括意思、情感底交通而言，那些我們歸入「相通」和「同情」兩素質裏去了。模倣不是一種本能，不是一種特殊的遺傳器官底機能，而是我們的發動力底一種。我們模倣并非受一種特殊本能底激動；只因我們活着，能修養，切望着動作；我們想到動作，因而要動作；我們觀察同羣底動作（我們也能做）得種種思想。還有同羣底動作，可以達到他們底目的，自然也可以達到我們底目的；而且照他們做，又可以滿足我們底同情底社交性或同類意

識，我們自然要模仿了。我們最易模仿的動作，大概是人類認為滿意的動作和表現其有的素質的動作。

6. 同情 看見人受苦痛，而生憐愛底情，相助底心，那是利他心，不是同情。同情是愛樂底情緒和本能的情緒，（如怒和懼）底相通；相通之後，愛的得了慰藉，樂的格外喜悅，怒和懼也格外強烈。一切的情感，如野心，嗜好，嫌惡，道德的贊許，或非難，都是由同情有力地放射出來的。

7. 對於社會贊許，或非難的覺知，就是這種慾望；要有名，要優異，要贊許和愛，要避去非難，惡輕視。人所以不願祇願身體的快樂的緣故，大概在此；社會所以調御他的各分子，叫他們能夠有秩序，能夠合作，不致混亂不可收拾，也正靠此，我們可以視他是人類幸福和災禍之原。

8. 宰制慾 指揮和統治那些可以服從我的人的素質，自覺偉大要人服我的傾向。大概對於社會贊許或非難的知覺弱的，這種素質強些；反過來說，也是一樣。

9. 服從性 這是由畏難對於社會的贊許和非難，模仿性，結黨性種種素質結合而成。一個人有宰制欲，也有服從性，只看境遇作用。宰制欲常表現的人不見得就是最聰明，最勇敢的。但是做領袖的大概以這種人爲多；因爲這種素質弱的人往往避多事不做不肯多自表現，自然不能引起人家信仰了。有宰制欲的人有時利他心也很盛。

10. 朋黨性 就是我們底感情集合的一體底感覺，包有團體意識的自我意識。如同鄉同派同國以及一切同有某種公共關係的團體底各個人，對待他鄉他派……人一般的情感，僅是這種。從一方面說，朋黨性是對於團體的忠心，想叫團體發展；換別方面說，却是一種無理的偏見和誤解，是一種憤恨和敵意底傾向。這不過範圍較大的自私罷了。合作和互助往往給這種素質妨礙；他是狠普遍的，力量和影響都很大。但是交通廣了，民智開了，理性生活底習慣漸漸養成；這種素質底勢力也可滅殺，博愛還是可希冀的。

11. 利他心 或說援助底衝動，合作底精神。這和同情不同，同情比較高等的；這種比較低等的。因爲他是受理性底指揮的，是受過去苦樂底記憶底指揮的，換句話說，利他心是

因爲自己底苦樂爲活動的。有人以「親愛的本能」底概念包括利他心。利他心或者起於親愛的本能；他的活動，也有許多和親情相係的。但是團體的互助在羣性的生物裏，確有獨立存在底價值。他對於社會有極重要的影響，並非僅限於家族的。

12. 公道 公道起於同羣間種種利益底衝突，和特質底表現。他是理性和利他心底混合作用。人底種種素質和利益是常要衝突的，理性便是他們的公正人。祇有他能看見一事底全部，一件行爲底種種影響，有了他，種種素質才能各如其分活動，不致有偏枯的毛病。

13. 良心 沒有一個人人生而有一個現成的良心的；但是人有一種素質可以從社會得着一種良心作用，或造起一種良心作用。所以良心不是一個簡單的能力，而是種種個人的社會的反應底結合體。

有了這些素質，不能就叫人文明；文明是要靠着長期的社會進化的。生物的進化，便到最高點，人底精神上還是一些東西沒有，正和他這時的身體一樣。人類程度底不齊，不是因爲生

物的素質，有多有少，却是因爲一般社會的進化，有遲有速啊。這些素質和本能在健全的人裏大體沒有什麼變異。但力量也有不同，各種族間，兩性間，各個人間的互殊就是爲此；各社會狀況也和這個有重大的關係。各素質中，利他心和對於社會贊許和非難的銳覺兩種對於社會底生活格外重要些。人底種種素質，應該平均發展；素質原無善惡；但是有一部分特別發達，別一部分便該屈而不伸，那却是惡現象了。生命只是比例的問題；如何將種種成分用適當的比例配合，是要人自己去計畫的。

C. 一般的神經性 我們現在討論人底自由權能底種種天生的變異；所謂自由權力指感覺，知覺，記憶，聯想，理性，注意和意志而言。這些本然的人心權能種種變異；這些變異可以引起種種不同的社會活動。但要注意，這種種權能並非遺傳的，是生後經過許多變化，抑制，發展而成的。現在且說幾種重要的。

1. 五官底銳敏和痛苦。有些野蠻人傷殘了肢體，不但能忍耐苦痛，而且也不甚覺着苦痛；醫治和復原，都極容易。文明人便不能如此。五官底銳敏個人間差異很大，種族間很小。

2. 心象底型式 人底感覺固然各別，知覺也是不同。同一景緻，叫畫家看了，就起了空間的幻象；叫音樂家看了，就給了種種聽覺的幻象。前一種人底知覺是視覺型，後一種人底是聽覺型；這和人底思想很有影響的。

3. 美的感覺力 無論那時種族都有這種力量，大別有三：一、感覺的，由純粹的感覺引起的；二、理想的或人道的，是由人格底意象或人的特性或行為分起的；三、智慧的，由人所知覺或所想像的事物底論理的適合、調和和完備——由這些性質引起來的——有人只顧現前的事實，不顧論理的系統，有人反之。以上祇就一般的感美力說，至於特種的，那多是教育底關係，不能盡歸於本然能力了。

4. 記憶 這是一種天賦的力量，個人間差異較少，一人一生間，差異較多。記憶底性質固然隨着天然的保留力而定；一部分也隨着心象底型式為轉移的。而一人底興趣、注意底方向，和心的組織影響於記憶的尤大。

5. 心的組織底程度 人智底差異，大都因為意識成分組織底不同。有些人心不善分析，所

有知覺和思想底種種對象，只能照由感覺傳入原有序序排序；有些習於分析的，卻能將一時間所收的印象分開，依類貯入記憶內；這樣，對於各個特殊意象底真義自然容易明瞭；新發明新思想也往往繼此而起。前一種人也有創造的思想，但祇為眼前的需要而設；後一種却以此為樂事。

6. 動的反應底型式 一時的激動和繼續的注意力，決意力，於人底行為也有重大的關係。這兩種有時向同方向變化，有時向反應的方向發展。要明白這個，先得明白人底反應底制御力有集中的，有週遭的，因而發生局部的和全部的反應。所謂週遭的制御是祇就一時傳入的刺激加以注意，很強，過去的經驗不能作用了；這樣生出的反應，不是全人格的，所以是局部的。若受了一個刺激，就根據過去的經驗，加以省察，然後決定了意向去反應，向那便是集中的制御，全部的反應了。局部的反應底人常常自悔，斯賓奴莎說：『感情用事的人是被動的』，正是為此。這種人大概浮動，輕急；全部的反應底人靜默，舒徐得多，他們自然要沈重些——祇有這種人，能實行他們底目的。

D. 氣質 以上所舉種種特殊的素質和一般的神經性都是關係自覺的活動；人身裏還有別的一種種器官，他們底活動是非自覺的，但也可影響神經和腦間接影響自覺的活動。這類器官底特性，便是我們所謂氣質。譬如飲了些濃茶，或渴了一回酒，人底思想，感情，往往有些異樣——與奮起來；這正因茶或酒刺激身體某部分，起了生理上的化學作用，因而影響神經或腦髓；才會如此。大概身體裏無論那一個器官，都不斷地有化學作用發生；由這種化學作用所成種種成分，藉著血行，輸送到別的器官，叫他受著相當的影響；這樣，可以間接影響我們的精神生活。還有些器官能夠直接影響各種神經的，那於我們的影響了。

遺傳的氣質因人而異，大別有二：有一種人專門往黑暗方面着想，過度的謹慎成爲憂鬱懼怯底性情；他們底注意似乎都被種種可怕的意象奪去了；更有一種人極力避去不快樂的思想，實際上雖有種種困難，他們完全不管，只做快樂的夢；這種人大概狼狽浮，狼大胆，一般人大概都含有這兩種氣質，但是比例上却不同；也有趨於極端的，那便要成瘋狂了。

從前有人想將氣質列舉出來；他們說人底氣質可分四種

I. 神經質 喜歡做精神上的活動

● 粘液質 身體大概很笨重，思想和筋肉運動都很遲緩；

3. 胆汁質 喜歡活動，能力充足；

4 多血質 筋肉有力，喜歡運動，常有本能衝動的行為。

這種分法和事實固然有些合，不過太不賅不備了。氣質的不同，根本上說來，可以說是由於新陳代謝作用，就是生活的化學作用。這個作用，包着兩個歷程：一，營養；二，消耗。這兩個互為消長，要保持平均發展才好；不然，就容易形成一偏的氣質了。

E. 個性 由以上種種天生的傾向合作，於是又生作一個天生的傾向，便是品格的獨立，便是個性；個性因組成他的成分底比例而異。

F. 種性 種性原是以下所述種種底特殊的集合，並非另外一種遺傳性。原來越複雜的東西，越會變化，人底腦髓和神經系統比容竊複雜得多；各人種容貌且不相同，心性自然也當有異，不過這種差異却也不大；因為凡是人類總有腦髓和神經系統都能表現一種特殊能力所差也。

是有限；且「生存」所需要的不在創造特殊性而在去掉心理的缺點，所以種性間遺傳性底差異並不過遠。但有人因此說，種族間心理的和情緒的特性底差異是相當的——各有高等性，各有相當的卑下性；所以各種性是相等的。我們祇承認一種族都有他的高等性和卑下性，但不承認他們相當；我們以為有些種族裏下等性的人多些，有些種族裏高等性的人多些，更有些天才為比較下等的種族裏所沒有的；種族文化底進步，根本上便靠着他們。但是種族的能力——包知識意志和感覺力而言——只是文化狀況底一個原因，其餘還有許多的原因；同一種族往往因環境不同而異其文化。

G. 年齡 少壯的人各種本然的能力作用強些，善行多，惡行也多；老人反是。

H. 性別 男子和女子比較，男子消耗底作用多些，格外能進取些；所以男子比女子勇敢些，但女子母性本能發動時也狠勇敢。男子又比女子容易犯罪；女子往往以賣淫替代犯罪。性別是一種生物的分化，對於社會生活有重大的影響。性別不祇是生理上的分工，也非僅由於社會的暗示，實在兩性腦神經也自不同。男子女子誠然有許多類似的方面，但從大體說來，我們寧

可說他們是互相輔助的，不是相同的；他們都有各的職務。要論優劣，却不容易；我們祇好說，本性越像別性時，本性底優點便大了。原來分化是機體進步底一個主要成分；進化底階級就看分化底程度而定。現在女子極力模倣男子底活動；實在過渡底現象；將來伊們自然會向伊們自己的理想努力去做。

1. 遺傳的缺點 以上都是就常人立論，但人類裏還有一班生而就有變態的人，社會上種種不幸如貧窮，作惡，犯罪等，大部分由於他們。遺傳的缺點，可分兩類：

第一，稀有的變異性。這種大概偶然發見，不能預料，但既發見，便可遺傳了。

第二，原因分明的遺傳底缺點。原因裏影響最壞的是酒精中毒，和花柳病。這兩種毒都可毀傷生殖細胞，妨礙子女底健全發展。

1. 精神薄弱 上章我們說貧窮底種類時曾經說到這種人。他們雖也有由於後天的，但三分之二是由於先天遺傳的缺點。精神裏的大概可分三等：

甲，自癡 這種人底精神力簡直還不及三歲底健全小兒。他們不能言語發表意思，也不懂

別人底意思。

乙，魯鈍者 這種人能夠說話，能夠遊戲，能夠做有些有用的工作，但是他們精神力底進步不超過七歲底健全兒童；能夠讀書或寫字的極少。

丙，笨拙者 這種人能夠讀書和作文，也能在機關裏做適當的工作，以得到好的生活；但是要那個機關裏人能夠監督他們，保護他們，他們才能這樣。他們很容易受暗示，不能抵抗誘惑。

精神衰弱的人無論多大年紀，心理總和小兒一樣，這種人應該叫他們不結婚；能夠做事的須設些特別的機關容納他們，不做事的也應設法養他們；總要叫他們不致做出有害於社會的動作才好。

K. 附論

甲，善種學 善種學不是要發明些生物學上律；種怎樣就善，怎樣就不善了。他是要應用這些律的；為應用他們底緣故，所以注意生物知識底傳播，生物理想底民衆化，以及別的社會

制裁力。從生學說，劣種底淘汰，優種底保存是可能的；善種學底目的，並不在創造新式底人類，不過要就現存的人類中存其最好的罷了。善種底辦法，大概可分二種：

一、去劣。社會上對於一班有遺傳的缺點的，不能任他們繁殖；須有下列各種去防止：

1. 割輸精管。這無非限制生殖的意思。但是這種人往往僅有性慾的衝動，也能做種種性的不正當行為，這裏他們自己的道德墮落，還是小事；梅毒種種毛病從他們傳染到後代底人，害處只怕比叫他們結婚生子還大呢！所以對於這種人最要緊還在監視，祇要監視得力，便不行外科手術，也可以叫他們不能生育的。

2. 婚律底限制。這層辦法雖多少有些効力，但是不良的生育大部由非法結婚而來；而禁止許多人結婚，同時不能加以監視，也是很危險的。

3. 醫生的檢查。在合法的結婚前，必需經過醫生底檢查；檢明是健康的，才可結婚。或將可療治的病療治痊癒了；這要一般人對於醫術都有信仰才行。檢查員應用公家聘請，不兼私職。

4. 公衆的登記 社會上人將所受的遺傳和可遺傳的性質自由登記在公衆的登記簿裏。這樣有好遺傳性的人就有錢的人，身分很高的人一樣，容易引起異性的愛慕，容易得着配偶；那些沒有好遺傳性登記的人自然不能如是。社會因此就可多得些善種。

二、留良 照生學底理論，良的自然能留，何必我們費事呢？但是生物的可能，不見得就是社會的可能。哈不霍司說：『生活困難的地方，是沒有公道和慈愛的。』有好性質的人往往因爲生活所限，不能給社會傳後，這是社會底大損失。人類真正的進步在保留那些最好的，淘汰最壞的還是次要。要達這個目的，政治的法律的自由和經濟的公正都很重要；社會應該叫他們組織和善種底趨向相應。

以上所談是有計畫的擇種力，此外還有些無計畫的擇種力作用，他們底目的和善種幾乎是相反的。由他們的結果所謂上中，流人因爲生活程度高，生育率減少，所謂下等人反之。這實在危險；我們並不是說下等人本質通不如上中等人，因爲他們環境太

壞，社會要不有大變化，他們子女越多，社會上貧者和不幸者越多，社會豈不是要破產嗎？這是一般人要注意的。要曉得善種底運動的普遍，須靠教育底力量，要使一般人都有善種的道德便好。此外幾種法律限制也必要的。

乙、進步的方法 人類進步底方法有五：

一、生物的進化 這種到現在已達極點了，再要進步，怕反會毀壞了。

二、善種學 進化是要產生新的型式；善種學祇以現存的人類裏最高等型式為標準，求他的普遍化。

三、物質環境底改造 創造更好的物質環境，如財富底公平分配，房屋底改良，生活和工作底衛生，微菌底防遏，都是。

四、教育 各個人受了相當的教育，種種習慣，興趣，技能，情操，和知識都能發展，社會便進化了。

五、社會進化 社會進化是教育底結果，正和生物進化是善種底結果一般。社會進化，有

了許多新技術，新智識，新道德，新制度；教育將這些傳播社會底各分子，使他們的活動都和社會的型式相合。社會進化却不和生物進化一般，他是無盡的進化。

第三節 後得性各論

甲，可以防止的疾病 在所謂後得性裏，凡是影響人類的疾病以及因肢體殘廢而得的結果，都該包括；我們現在祇能揀那最明白的，最重要的說了。

一，肺癆 這是一種長期的流行病；二十歲的到三十歲的人最容易得這個病，也最容易死；三十到四十好些，四十到五十又好些。這病大概由於傳染，而傳染底原因：1. 有肺病的人住過的屋，裏面還有病人痰唾存留着；別人搬進去住了，便容易被傳染。2. 老癆病或慢性肺病的人，也很容易傳染人；因為日子久了，病者和同他接觸的人對於防止傳染和被傳染的心思都懈怠底緣故。但這個病并非不可防止，在初期時，也可以治好，只要社會用有效的方法去通力合作，沒有不行的。

二，肺炎 這個病影響也大。得着這種病的是因為氣管裏黏膜乾燥，失了抵抗力底原故。氣

管黏膜乾燥又因爲過勞不衛生飲酒底原故。

三、腸熱症(傷寒) 這個病傳染底媒介物大概是水牛乳蒼蠅三種。

四、天花 這可用種牛痘法防止。

五、瘧疾 這個病不但有直接的影響叫人受一時的痛苦；並且能短促人底生命減少人底工作力。

這些都是可以防止的；還有許多的病，他們性質還不能明瞭。防止底方法，原不是社會學所發明；但這些方法由別種科學發明之後，要將他們實行起來，反靠醫術，難得有大效，這裏需要有組織的社會的合作了；所謂合作包括政府、學校、輿論，以及各種特設機關而言。這種合作，可以總名爲公衆衛生運動。要做這種運動，公家自然要花不少的錢；但仔細算來，可以免去許多未及期而死，他們所貢獻於社會，一定很多；使許多人免去無端而病，生產又增進許多，消耗也免去許多；價值已相當了。

乙、職業和疾病 職業裏最足以妨礙健康的有兩件事：1. 在污濁空氣中工作，2. 過度的疲勞。

第一種可以用設置吸收管，通氣管的方法去補救。第二種影響很大，疲勞過度，非夜間睡眠所能恢復；日積月累，工作底效率自然減少，對於疾病和種種不道德的誘惑，抵抗力也漸漸失去。而在過度疲勞時，又往往容易失事，這在有幾種工廠裏常常可以看見。便不失事，疲勞時的工作，一定也不會好，不會經濟的。所以無論那裏職業，工作時間總不宜過長。

丙青年期發育底妨礙 兒童底母親在生育前後底工作，對於兒童生理心理兩方面有極不好的影響，而生育後底工作影響更大。雖是學校和幼稚園也負有保養兒童底責任，但終不如母親自己加意保養的好。此外兒童工作，大部分也足以妨礙他們底發育，叫他們不能得着健全地發展。這些發育被妨礙了的青年，代代相傳，於種性上大有危險，所以婦女和兒童底工作應該相當地限制。

丁學校衛生 學校對於兒童也該負重大的責任，叫他們的健康能夠時時增進；凡足以妨礙他們將來的幸福和效率的，都該給他們除掉。因為有許多人生理上或道德上的墮落是由於兒童時某種生理上的妨礙，這是學校中應該注意的。

成，醫學底社會化。醫學不是專爲個人謀生的，也不專爲救濟已經病了的人；他最要緊的職務是在防患未然；那些不當病而病，不當死而死的，都要靠着醫學保障的。所以政府裏應該設些醫官，專司公衆衛生底事務。

己。酒精中毒。酒精可以興奮人一時的感情動作，但是決不能持久；持久底力反要因此衰弱下去。喝過酒的往往以那種興奮爲樂，因而常常要喝。這是很危險，貧窮和罪惡大部分由此釀成，癲狂也多由此；並且可以毀壞生殖細胞，叫後裔不能昌盛。喜歡喝酒的大概因爲缺乏健全的活力和愉快，才要求不自然的刺激。所以貧人好飲；也有上流人以此爲風尚的。這都該禁止。

庚。花柳病：

1. 梅毒。大部分是由傳染來的。有些治得早的，當時像沒有大影響，但是多年之後，還可傳染；有些當時可以致命，非醫藥可治的，有些因此成了中風，癱瘓，腦腐，運動失調等症。腦腐症最易致人癲狂。梅毒並可以毀壞生殖細胞。有梅毒的孩兒，或是未生而已死，或是生

了不久，病毒發而死。或是長大了，變成狂人。

2. 淋症 這病大概由於不正當的性交而得，有時竟可致命。這種病雖能一時治愈，但難得

除根，很容易傳染到女人；有些女人因此身亡。所以男子結婚前體格底檢查是狠要緊的。

花柳病比酒精中毒利害；瘋狂，精神薄弱，以及別的種種生成的後得的變態大概由於此。

他們既能影響生殖細胞，所以除患者及身受苦以外，還要出生許多不能成熟的子孫，為社會大害。花柳病底流行大概由於淫業。要取締淫業，單是檢查給照，種種辦法不能見大效。我們

應該用法律限制發起淫業者，或將營淫業者底名字在各處公布；更要有些警察，受市政府和公民組成的委員會指揮，專做禁過淫業的事，那才能有效呢。

辛第二天性 人底機體是慢慢長成時，是多變化的；在他長成時，他由種種動作，得着好些傾向，在類似的刺激下，要做類似的動作。這種後得的傾向便是習慣。習慣通常專指神經和筋肉裏所關某種特別的動作底途徑而言；其實不獨動作，思想和情感能在機體裏闢出相當的途徑，也有相當的傾向；這些傾向和習慣相合便是第二天性。第二天性不是預先固定的，他們多少

可以變化，但也多少受天性底限制，不是完全自由。這樣，我們除了模糊的，半固定的天賦的傾向——人的天賦的傾向如此——之外，又漸漸有了嗜好，性癖，美的好惡，甚至道德的熱誠和憎惡，正確的意見以及思想底經途。成人底品格是他機體裏許多特性底集合體，這許多特性裏祇有一部分是天性，大部分都是第二天性。所以教育，養護，衛生都可以變化民衆底生理性了。去，下意識羣，所謂有機體性裏底「羣」是說一人有機的傾向不是常同的；今天是一個人，明天許變成那樣人；今天這一羣傾向活動，那一羣靜默着，明天也許便相反了。所謂下意識羣是說：有一件經歷，引起一種有機的安排；經歷過了，已經離開自覺的記憶力，但這種安排底迹象還存着；儘管各人自覺地注意着別的事，但他的效力還在。如一個少年上街，碰到一個身分很高的人，說了幾句話，因為這一番話，他終日做事，多少要換了一番形景，自己並不知其所以；這便是下意識羣有那裏作用了。但下意識羣底效力也祇是一時，並非永久；他是常常要更新的。要叫人得着好生活，這裏很要注意；祇有叫人常常和好人格，或傳說裏，文學裏，藝術裏，宗教裏所表現的高貴的人生相接觸，才能叫他生活進步。

第四章 社會的原因

第一節 社會生活底內定

甲社會底內質 決定社會生活底情形我們已討論三種；這三種都是外於社會生活的正和土壤日光外於植物生活一樣。我們平常說「我的生活」大概總不是指消化、呼吸等過程而言；所指的是自覺的種種活動和經驗底流——種種經驗的活動或活動的經驗底集合體。但我們種種經驗的活動不止是我的生活，並且是社會生活底一部。他們是別的許多同羣種種活動底結果，却又影響和我有關的別人底種種活動。所以我的種種經驗的活動是和我所屬的社會裏別人底活動結成一體的，像一個網一般。我們研究同羣間種種自覺的活動互相影響底途徑便是研究社會生活本身，研究他的各部分交互關係和研究外面情形對於社會生活的影響不同了。

乙，聯合作用——總括的社會關係 理性有時解為辨別關係力；我們要解釋種種事實怎樣關

連是可能的。而要明白社會生活怎樣內定，一定先要明白社會裏每一部分的活動和別的活動相互的關係如何。我們這裏用連合作用來包括我們各種活動。從前社會學者以為聯合作用是一種活動，實在錯了。所有同羣活動間的種種因果關係都是各式底連合作用。

所謂社會生活便是互相關係的種種活動，是各個人生活底集合體。個人生活，心理學家叫做「意識流」是由互相影響的思想，情感動作集成的；這些思想，情感，動作，組成個人經驗底系統。社會生活，社會學家叫做「社會的過程」。所謂過程有兩種意思，因為他是活的——他是由種種活動組成的；二，他是進化的——這是他各部分相互影響底結果。他也包有思想，情感動作三種，但不是個人獨具的，而是流行於許多人間的。各個人底意識流在社會過程中相挨着活動，有不斷的滲透作用。滲透是雙方的；不過力量不必相等，因人因事而異。我們總結一句：聯合作用是普遍的社會關係；有社會便有聯合作用——若用比喻，可以說他是社會的滲透作用。

丙，相通作用 所謂聯合作用或社會的滲透作用祇在一個人知道他同羣底活動時才有；所以

聯合作用雖不絕對和相通作用相同，我們至少可以說聯合作用包含着相通作用；不管相通是有意或無意，祇要同羣間的種種活動，能夠給彼此知道了，便算有了聯合關係。「相通」和「聯合」二字都含着關係底相互或交互底意義，而聯合一名所指示的格外明白深遠。一個人祇要注意到別人底活動，他便多少受了別人底影響了。便是一個上流人或聰明人對於一個下流人或笨人加以輕蔑，力求不和他相像，這也算受影響了。這種人類互受影響底傾向是一個普遍的社會事實，正和受力對於化學一樣。自然，這個傾向和地心吸力一樣，有時也要受抵抗，有時一種社會影響底結果會給別種外內的勢力打消了；但是無論如何，這種傾向總是常存的，常是合成的結果底一個元素。

丁，社會的暗示 聯合作用有種種形式，隨着由因果的接觸所生種種特殊活動底性質而異。社會和組成他的各個人底生活裏所有的元素有三；就是思想、情感和外現的動作。所以同羣底活動間與因果關係也可依此分為三類：

a. 一個同羣底思想為別人所知，這種關係叫社會的暗示；

b. 一個人底情感爲別人所覺，這種叫做同情；

c. 一個人外現的動作被別人照樣做了，這叫做模倣。

乙因爲甲先有了一個意思，他也有了那個意思，這種因果關係叫做暗示。暗示不必直接由語言得着，也可間接從動作得着。暗示有兩種重要的性質：

第一，他是非論理的；我們得着我們同羣所有的，或似有的意思時，並想不到他們是真的，還是假的。但我們也不說暗示是不論理的，說：「我們得着一種缺乏論理根據的意思，信仰他照他做，——這便叫暗示。我們所謂暗示僅指得着意思而言，意思有沒有論理根據，是不管的。——我們從我們同羣得着思想後，許去試驗他們，但是我們得他們時，確是真假兼有的。有許多迷信的，錯誤的社會信仰能夠建設，能夠延續，便是爲此。因爲我們除非有了試驗他們的張本，否則不能試驗他們；這種較好的張本，也是從別種社會力裏得來的。

第二，社會的暗示決定行爲。

戊懷疑和思想 懷疑是在人未決定一種意思底真假加以迎拒之前，對於那種意思而發生的

思想，——假如說「我信那個」或「不信那個」這便沒有懷疑了。人生裏可以懷疑的固然多，但無須懷疑的也不少。懷疑或思想底智力越高，經驗越富的人，他們所能立刻決定真假的意見越多；但是他們不能解決的問題也愈多。這種人遇到複雜深奧的問題，決不願草草地解決他們；他們是非得着合理的信仰不可的。

一般人却不能如此。他們全受風俗習慣支配——全受社會的暗示支配——只糊里糊塗地一日一日地過去，不時常能得甚麼懷疑；這也有好幾種原因：

- 一、年紀還輕，或知識不夠。
- 二、偏見。只見我自己，或我們自己底利益，不知道什麼是真理。
- 三、恐怖和不安的情感。

以上除一外，二和三較難矯正，却也非絕對不可能。須知世界知識的進步，人生的滿足，都要靠着知識的誠實和內容；想參加知識的都要努力才好。

有許多事理，極其顯明無疑，那就不必再去懷疑；對於這些也加以懷疑，不但不能經濟，而且人

生若隨事懷疑，沒有一些安頓的所在，還有甚麼趣味呢？

已發明。人的機體是受思想底刺激而作用的。只要他相信一個意思，不問是真是假，他便照着行動。既然意思直接決定行為那麼，供給許多流行的意思的暗示，自然可以左右社會上通行的行為了。我們由此引到發明；以下所說關於發明的事情，也是社會學裏很重要的一個原理。意思決定行為；因為行為底需要，人便又發明了種種意思，這些意思，都是可以引起所需要的行為的。在這許多意思裏選舉一種，照着做去；做了一次，下次便都要照着做了——不管他對不對。一般人應付生活環境的種種動作便如此成爲習慣。由此看來，需要是發明之母，需要是需要「意思」發明也發明「意思」。

發明有時受智識指導，有時反給他束縛；知識和發明並無必然的關係，知識缺乏的人也有需要，他們只憑自己的理想去應付一切。這種行為底慾望引起意思底需要和慾望，人因此發明那些可以引起需要的意思，並將他們傳播開去。這些思想常不是論理的，他們是實際需要的產物。人直覺這個那個意思所發生的效果是他們所好的，便相信他們；或者領袖的人覺着

羣衆照着這個或那個意思行爲，效果是他所喜的，他便將這些意思教給他們，並使他們相信。所以在知識缺乏時，人已發明了種種意思，知識和意思是沒有必然的關係。

已，玄想。智識不進步的社會，常憑着玄想行爲；這種玄想很容易錯誤，行爲因而也錯誤了。玄想底錯誤，一時雖不至露破綻，但一與新發見的真實接觸，立刻便不能相容，根本就要搖動。假使社會的組織是以這種玄想爲根據的，這時便發生極大的危險。所以我們行動應該時時顧到人生底歷史自然底種種事實；不要單慕虛浮，不着實際；社會基礎自然會安定了。

虔同情底傳達。同情底傳達也是同羣活動間一種關係；一人感情底表現惹起別人類似的感情，便是同情已傳達的現狀。這也是一種因果關係，各社會特有的嗜好，情感，道德的好惡，都由這種作用而異。

有許多嗜好和情感，看去像是本能的，其實是由社會底傳達得着。我們將各社會底進化比較研究一下，就曉得各社會底嗜好，情感，道德觀念種種不同，正和他們底思想一樣；這就可以證明嗜好等等是社會底產物了。我們若看各時代種種妝飾，用品底繪畫，常常覺着奇異，以爲

清醒的人怎麼會扮出這些怪象做出這種怪東西來？看現在關於野蠻人的繪畫也可有同感。要知我們所目之爲鬼的，他們正以此爲無上的美；這正是社會裏同情的傳達底不同了。所以我們要養成高等的嗜好和情感——就說是藝術的感悟能——一定要藉着同情的傳達；最好使嗜好爲我們所信的人底嗜好普及。款式美的嗜好——或鑑別力，都是屬於特殊的時代和地域的，不是屬於全人類的；他們和物質的需要都是從同情的傳達生出來的。這種同情的傳達或由父母得來，或從師友得來，或從鄰舍得來，沒有一定的。

一個社會裏的野心，也從同情的傳達得來；野心底標準隨着同情的傳達而異——這是隨地不同的。如馬來獵頭民族，他們的野心便在得着一切的人頭，排掛在門上；這種慾望並非人類所共有，也非與個人底生活俱來，全是社會的傳達底結果。一個人做好一件事，常要將他和標準比較，看他的價值，因爲標準是他那一羣的所共信的，他也由同情的傳達得着的。至於一個羣裏爲何有了那樣標準，那便要研究社會進化才能知道，他自然有他底特殊原因的。道德標準也各地不同，也因社會進化而異；他們的傳播和繼續都由於同情的傳達。一羣裏所贊許

的或非難的，藉著同情的傳達底力，造成一羣裏底良心律令；所以由社會進化底結果，一羣裏所共同認為是的，個人因為受了同情的傳達，至少也必覺得似乎是。原來良心這件東西不是與生俱有的；人生所有的不過一種發展良心底能力罷了。因此，便在極文明的社會裏許多人不能得着健全的良心，因為發展良心的同情底傳達作用，不能是純潔的。良心律令實在是社會進化中種族經驗底產物，藉着同情的傳達，遞嬗於無窮。這種律令和社會福利攸關；那些行為可以促進我們福利底實現，也可以妨礙這些福利，使都歸散失。這些在日就進步的社會裏都理會得，贊許和非難就由此而起了。所謂贊許，非難包括「人」「我」而說；對人贊許的行為，自己也願意去做，對人非難的事，自己也不願去做。這完全是同情的傳達底潛移默化工夫，人在嬰兒時便不知不覺領受了這些；有些人因此就說「良心本天成」其嘗何嘗是天成呢？由以上說良心是由同情的傳達造成的，所以要叫人有好良心，一定要叫他們由日常生活裏切實感到別人所感到，所表現的好惡之情才行，空口說些箴銘語言是不行的。

此外，還有種種情感如偏執，怨恨忠誠等，也可由同情的傳達得着。以上種種社會裏主要

的事實，雖然有些是由於人性和環境而生，不全是同情的傳達底作用，但他們能夠傳播能夠強有力却全靠着他。有些感情已失了正當的根據，但因同情底傳達作用，還能存留着，爲進步底障礙；這可見同情底力量了。

辛，摹倣。摹倣比暗示較爲不根本的。摹倣和傳達其實都包有幾分暗示。暗示可以離摹倣而獨存，摹倣却不能離暗示而獨存；不過在許多事情裏，因爲摹倣方面很叫人注意，暗示却不十分顯明的。摹倣底事實用不着用本能來解釋，我們只要記着所暗示的意思，總有實現爲動作底趨向便好。同羣間行爲不斷地暗示到動作。動作是人所喜歡的，而我們自己入底動作，格外覺得和我們相合，照樣做起來，又可發生社交的關係；因此我們便愛摹倣了。摹倣可分爲「動應的摹倣」和「合理的摹倣」。我們爲別人某種意思所動，引起相當的動作，這就是模倣，但常是很簡單，很不可辨認的；我們稱爲動應的模倣；那有意的模倣，如學徒摹倣他們底師傅，我們可稱他爲合理的模倣。

流行的社會生活底造成和延續，模倣也是一個因子，這可由各社會中言語，容止，禮儀，起居

遊戲戰爭工作，種種活動度不同證明。模倣也是一種因果關係，是一個人外現的行為和在這行為之先，有別人底行為處中間的因果關係。

祇有奇才異能的人能創造嶄新的意思，情感，動作；一般人是不能的，他們大多數是受上述各種社會關係所左右的。

第二節 威勢和順應

威勢 在上面說社會的滲透作用時，曾經說過滲透是雙方的，不過力量不必相等，因人因事而異。所以一社會裏的同羣，雖說彼此都能以活動相影響，但影響大小却是大不相同。從一方面說，一個社會底面上，往往有些較高點，或是個人，或是一階級的人，社會的影響大都從他們發出；正和水從高山上流出來一般。從別方面說，那些較低的點，有時也可發生很大的影響。由以上所說，我們可以曉得社會關係中有一種威勢存在，這是普遍的，而有很重要的一件事實。

上節說的各種社會關係所以能夠有效，大部分便靠着他。無論那個人總有幾分因果的效用，多少能變化他的同羣底活動。叫一個人或一階級底因果的效用加強，使這人或這階級

格外能發出多量的有效的暗示，傳達，舉做等作用；這就有了威勢了。

威勢底種類 威勢底形式可分爲十類：

- 一、數目底威勢，
- 二、年齡或父老底威勢，
- 三、武勇底威勢，如運動家或軍閥所享有的。
- 四、神聖或僧侶階級底威勢，
- 五、靈威或先知者底威勢，
- 六、地位或官僚階級威勢，
- 七、金錢或富人底威勢，
- 八、思想或優秀者底威勢，
- 九、積學者底威勢，
- 十、門第底威勢，——這其他威勢延續底結果。

一個社會底品格，就看這各式底威勢力大小而定。如數目底威勢大時，社會底活動便是衝動的多而理性的少，不是輕浮的，便是固執的。

父老底威勢在原人裏勢力極大，在野蠻人裏，也正是一般；便在文明社會裏，他對於後起一代底勢力還是不小。這種威勢容易使社會趨於保守，一方面也可維持社會秩序的穩定，一方面也是阻礙社會底進步。祖先崇拜，很流行的社會裏，這種威勢底勢力特強。

軍閥有威勢時，可以改變社會上的嗜好，道德標準，風俗，并可造成嚴格的社會階級。這並不是軍閥以強力強社會如此，實在因社會一般人崇拜軍閥人底威勢，對於他們的意思，情感動作都不知不覺地儘量容納，所以才到那樣地步。

官僚底威勢，現在很有力，這大概和政權底提高，政府活動底擴張為正比例。
門第底威勢，也很有力，力量往往大於財富底威勢。這和軍閥底威勢一樣也可造成嚴格的社會階級。

財富底威勢多少含有民治底傾向，因為他是容易傳移，不是固定的。但他又有保守底傾

向論起價值，總不如優秀者底威勢和功業底威高。不過影響很大，我們底態度風俗野心都要受他的影響。一般人論人都用金錢的價值做標準，正是這種威勢底力量。

優秀者不但指智力而說，並包有道德的；一個人有了高等的知識，並有了社會的精神，才堪爲優秀者。這種人底威勢是好的，社會上一般人如能感到他們的威勢，同化於他們，並讓他們來管理重要的職務，是很有益於社會的。

積學者底威勢在保守時代，便是保守的，在進步的時代，便是進步的。所謂積學，意義上只指是博知，並不合創作的意思；——創造是屬於優秀者的——他們只對於某種知識，或某種意見知道很詳細罷了，所謂專家便指着他們。專家多偏於應用方面；專家底威勢是需要的，因爲專家是需要的。需要專家的緣故，是科學進步，實用知識日多，急待分別整理；人事的，實業的，政治的，社會的問題越加複雜，半成熟的經驗不夠應付。

威勢底性質和根據。威勢裏所有的元素，可分爲論理的，似論理的，非論理的三種。這種名字都是就那些受影響的被領着的底態度而說；他們承領這種或那種威勢，情願給他管領著，究竟

「有沒有論理的根據呢？」各社會裏底威勢固然有偏於一種或兩種根據的，但卻沒有完全立於一種或兩種根據之上的——三種根據都是有的。

一、論理的威勢 這以一種合理的判斷爲根據，對於一個人或一階級底種種意見，情感，行爲以爲是真的，正當的，於人有利的，才承認他們的威勢。屬於這一式的有：

1. 專門家底威勢，
2. 功業底威勢，
3. 優秀者底威勢。

二、似論理的威勢 這以不合事實的意識的或下意識的推論爲根據；人對於這種威勢不會深想，表面上覺得是正當的，其實錯了。例如：

1. 「古」的威勢 這種威勢固然有一部分是情感的，非論理的，但大部分是根據於這種意識的或下意識的推理；歷年很多，經驗很久的一定是真的——其實過時的，該廢除的還多呢。

2. 新的威勢 在有許多新理發見，有許多有用的東西發明的時代，人往往以為最新的便是最有威勢的，以為這是集大成的了，其實新的也許很錯的。

3. 數目的威勢 這大概根據於一種意識的推論；大家所做或所信的一定是真的。其實造成社會進步的新信仰新動作正是起於少數的。

4. 移轉的威勢 這種根據於這一種的推理，就是對於某些事很有經驗，很可信；他是個偉人，我們該件事跟着他。一個人精於這件事，不見得就是精於任何一事，如說「一件精，百件都精」實在大錯了。譬如富人，他們不過錢多罷了，而一般人正因他們有錢，就連他們的態度，道德，嗜好，意見，都以為與眾不同；這豈不是變成迷信嗎？都會的威勢性質和這個差不多。

三非論理的威勢：

1. 身體的威勢 有些人身體上有一種力量，能引起人注意，發出有力量的暗示。如在演說台上的，騎在馬上的人，穿着制服的人，聲音高的人，軀體長的人，以及一切有宰制態度

的人，他們都有這種威勢。

2. 對比的威勢 非常的事實往往引起注意，鼓動興味；這裏便多少有些威勢了。惡事容易著名，便是爲此；新聞紙上的新聞歡喜登載非常的，也是爲此。

3. 美的威勢 無論那一種美都能引人注意，都有一種威勢。

4. 情緒的威勢 別種威勢底根據多少也可以引起人底情緒；情緒是無論那一種威勢裏都有的，各種威勢都靠他支持的。此地專指那鼓動很強的感情威勢而言。有了強的情緒，才有強的注意；才有強有力的思想和行爲。引起好和愛底情緒的固然有威勢，便是引起恐怕和妒忌的情緒，也未嘗沒有威勢。一個團體底領袖底勢力，往往看團體裏各人底朋黨之情轉移；朋黨之情也屬這種。

5. 欲望的威勢 衆人底慾望常可造成一種威勢。如一個社會裏總有些領袖，領袖有些並非是偉大的人物，不能滿足一般人底要求，但一般人往往憑着他們自己的情感，想像將這些領袖抬高，以爲他們是怎樣偉大！有時一個地位很偉大，但是在位的却不能相

稱，一般人也可照樣抬高他。社會欲望底一種是求虛榮。因此一個社會常會將他們的有名人物抬高得無以復加；而抬高死人底價值的格外多，因為死人是沒人妒嫉的。這件事在輕信的時代很能收着極大的效果；便在懷疑的時代，羣衆虛榮底欲望常也可以提高他們裏有名人物底威勢呢。社會裏覺得他們的領袖都可以和他們的實際要求相副了，這固然是欲望的威勢底作用；而在這些領袖之中所做的是他們最需要的。他們便最注意，這也正是欲望的威勢底作用。所以有人說：一社會底權力常在能做出最爲衆人所願望的事底階級手中；權力底移轉跟着民衆欲望底變化走；所以由社會權力底轉移，可知社會品格的變動。

以上種種威勢是共同作用以決定各社會底品格的。那些通行，那些不通行，要看其他種種原因而定；一社會威勢變動，正和別種變動一樣，同時有因果底作用。順應社會裏有了新變化，他總想傳播，流行開去；新意藉暗示傳播，新情感，嗜好，需要，道德的好惡藉同情的傳達來傳播，新動作藉模倣傳布。這些傳布着的社會暗示，同情的傳達和模倣

會碰着，會衝突他們或者互相加重，或者互相妨阻，或者互相抵消。種種意思固然是如此，種種情感，模倣也是一般。而且這三種裏，不但每種裏有相併相消的作用，便是各種間也不免這樣情形。一個意思可以阻礙或增高一種外現的活動底傳播，或減縮一種已經進行的活動底力量。意思又可以提高或壓抑種種情感；種種情感也可增進人對於種種思想的信念或不信心。

叫一個民族相信和他們的慾望情感根本反對意思，極其困難；叫他們相信和他們情感一致的種種意思却極容易，便是爲此。各種社會階級所持經濟、政治信條底不同，也原於此。個人的心理種種思想，情感怎樣互相影響，是心理學所該研究，社會學者所謂順應，便是指這各個人依着暗示同情的傳達，模倣以及種種物質環境底影響所形成的社會底大規模，將他們的心理變化，或將他們的心理變化，或將他們底種種意思情感聯成一種確定的個性；這樣，流行的社會活動也能變化社會品格或聯成一種確定的社會組織。

由這種順應底過程社會底種種活動他的種種動作信念情感成爲一種互相聯繫的有機的個體，擾亂的分子參入便很難了。但這也可能的；一部分因爲這些分子有了感動人心的力

量一部分因爲環境有了變化。一個新智識，新情感，或新動作已經參入了確定的社會組織，他便成了社會活動的新均勢——一種自然的社會秩序——底一部分了。

社會學大綱

第三篇 社會活動

第一章 社會生活的性質

關於解釋種種社會生活的種種情形，我們已經說過，現在該注意到那些生活底自身了。

在實際世界裏，那種生活是社會學所要解釋的呢？這自然是社會生活；但是我們所能見的社會生活又是些甚麼呢？我們看見世界上有許多只顧自己，將有益的事做成無益，甚至有害，並且同化別人家，叫他們也是這樣做去；又有許多人，他們做事總以互助地完成人底種種善性爲目的，有了他們，人與人間底信賴心，和對於種種努力和成功的信賴心才能確立呢。我們所看見的只是這個千變萬化的，互相影響的種種活動底大概。在社會學上重要的便是這些活動底種種變化情形，結果和關係。

自覺生活底出入，這些社會活動自然由組成社會的各個人執行。而各個人底活動是由種種心理的原素組成的，所以社會活動底全體一定也是由種種心理的元素組成的，要懂得組成

社會活動底大統底微細部分，社會學非要靠心理不行。

自覺心底發生，在一個人要適應一種境地而行爲時。我們覺着很大的苦痛，才能避他；我們看見大路，才能走他。所以我們做出的行爲大都是受外來的印象指引的。簡單說來，底自覺生活是一種出入過程。一個紅蘋果底光線射入一個孩子底眼睛，引起他一種衝動，他伸手來拿蘋果。這裏收入的光覺和記着的觸覺、味覺、重覺、嗅覺，相聯以造成一個蘋果底概念，一個知覺。心裏在前的入項儲蓄在記憶裏，爲解釋後來者之用。新感覺固然能和舊感覺聯成知覺，新感覺也能和舊知覺聯絡，造成種種複雜的意思和推論。這些從新舊種種感覺裏得來的知覺意思，推論組成人底知識生活，這是心底入項。

出項却有兩種。一是發動的出項，這是一種筋肉運動，如上例，孩子看見蘋果，便伸手去拿他，便是這種。對於無論何物去拿，去抗拒，去運用都屬這種；說話作文，笑，哭，叫呼也屬於此。這種是我們容易看到的，我們常以「活動」一名詞專歸於他們；其實活動正不止這一種呢。筋肉的運動是有定的，影響外界的；此外還有一種出項，是無定的，模糊的，周乎全身的。這種運動也

很有力能叫心臟洗靜或跳躍，能叫兩頰發紅或泛白，這便是所謂感情或情緒。

所以我們底自覺生活可以說是由知識的入項和發動的——情緒的出項組成的。

經驗的活動 由以上所說，我們可以明白活動並不止肌肉的運動一項，我們思想種種活動底內質時，叫種種活動在我們經驗裏進行，這時我們心裏引起了一種切實的感情，這也很強，很活動，却和筋肉無干；如學生用功時，科學家思索難題時都是。這叫心理的活動，祇有心理的活動——有時有筋肉的活動相伴，有時沒有——能征服種種物質的權力。

有些事物我們能自覺的，有些我們祇能知道罷了。我們對於物質的東西和我們自己筋肉的運動，都藉着感覺的知覺知道；我們所能直接地頓時地自覺，祇有我們底意思和感情。筋肉的運動以及內臟運動在我們只是一種活動底感覺和情緒；這些後來也成爲心底入項底一部，爲決定下次出項之助。所以心理的元素便是人底活動；祇有這些是人能自覺的。筋肉的運動只顯示心理的活動，他們自身是物質的，生理的，機械的。自覺的生活，是由意思，感情底出入造成的；這種意思和感情聯成各個具體的自覺狀態，各個經驗。經驗活動便指這些具體的心

理所僅有的。社會活動和個人活動在行動者自覺心裏，不是可見的筋肉的運動而是內部心理運動。公共意見，公共情感，多數意志等詞便從這一事實而出。

主要的社會現象是心理的。主要的社會現象是民族底精神遺產，如宗教，言語，實用技術等。這些都是經歷代人底努力造成的。一個人既受了社會底遺傳，在他自覺底生活時，都靠着他們；這種遺傳存在在各個人底心裏，不像物質的東西要隨時遷移，才能供用。社會裏種種制度，推其本質，沒有不是心理的，活動的。一般人往往以爲制度是具體的，其實不然。譬如學校，一般人以爲是一種制度，這不過一種教育制度所憑藉的工具罷了。假使學校房子倒了，制度還是存在，我們仍舊可以重造學校來做他底工具的。又如教堂也不是一種制度，西洋人到中國來，並不要將教堂搬來，但他們可在中國造許多教堂表現他們底宗教制度，可見制度是一種心理的活動了。

社會學底科學和實用的問題 社會學底科學的問題是：

(一) 記載和分析那流行的社會上互相影響經驗的活動，這些經驗的活動便是組成各民族

底社會生活的

(2) 照這些活動特殊的型式和變異分他們底類。

(3) 比較各民族各社會階級各時代所特有底異形同質的種種經驗的活動底變異。

(4) 研究他們底因果和進化；不獨注意社會活動間的同異，更要注意他們所從出的內外種種情形；這樣可以發見種種情形底變化和社會活動底變化間底應合，得着種種的傾向或因果底法則；這些若精確地敘述出來，便是科學的律了。

(5) 根據種種經驗的社會活動底性質，和他們對於將來種種活動的影響，來估定他們的價值。所記載所估量所觀察的都是流行的社會上互相影響的種種經驗的活動。

現在社會學裏所有的只是些傾向，沒有定律。但是傾向底知識在科學上實用上都很重要。如病菌，我們只要明白他底性質和媒介物，便有了很大的用處；至於一個媒介物裏有多少細菌，一個人底白血輪和細菌到怎樣比例，他便病了，這些現在便不曉得也無妨的。善的，惡的，種種社會流動底流行和衰落也都有種種傾向，這些傾向也正有很大的價值。應用的社會學

底實用的問題便是要叫人所願欲的種種經驗的活動流行，人所不願的衰落，要叫大多數人得到幸福。我們社會裏一定要有些正當的合作底方法，正當的欲望和野心，正當的道德標準，通行起來才行。我們現在對於物質環境大半能操縱了，現在我們總須變化那些現在社會流行的自覺的生活底事實了。這種事實最容易變化，因為他們是活的，不是死的，靜的，但正因為是活的，我們要變化他們，也不能像鎔鐵，鋸木那樣容易；我們所期望的變化不是藉着強力，一蹴而成的。

社會底物質的現象 主要的社會活動，固然是心理的，但我們要觀察他，不能直接，祇能用簡接的方法，藉着媒介物去看他；所謂媒介物便是社會活動底物質去表現，便是所謂社會底物質的現象。我們日常在社會裏所能見到的便是這些現象。這又可分為兩種：一是筋肉的運動，如說話，作文，以及其他行為；一是物質的作品，如說的話，作的文，圖畫，作品，房屋，鐵路等。這些裏面都顯示人們底意思，嗜好和野心。

人底種種物質的工作在社會學上有兩種重要的意義：第一，他們是影響人的活動底進步

至物質環境一部分，正和自然界一樣。第二，他們的形和性都是人的活動造成的；他們顯示社會所要解釋的人底活動，才能解他們。所以社會生活是由流行的，社會上互相影響的，種種經驗的活動組成的；這些活動顯示在種種的物質現象裏，和他們合成一體。社會底物質的現象也正是社會生活底一部。不過我們要記着社會現象底本質總是種種精神生活。

社會生活底三特性 凡是社會現象都是心理的，但我們不能說凡是心理的現象都是社會的現象，社會的心理的現象有三種特性：

一，社會活動是流行的。一種社會活動不是單存在一個人心裏，是存在許多人心裏的。但是有人說，沒有兩個人底活動是相同的，因此反對存在許多人心裏這個兼詞。不過所謂存在許多人心裏底意思，不必說是相同，只算類似罷了。類似的活動便是同種的活動；這同種的活動是許多人心裏可以有的。

二，社會活動表現在具體的「社會底物質的現象」裏，如言語、文字、行爲、作品等都是。因為社會的現象是非物質的，心理的，不能直接觀察；各個人底直覺心祇有他自己能直接知道罷了。

但是心理的活動有他們底物質的結果能夠直接地詳盡地精細地顯示他們本身底存在，性格範圍變化。自然，也有些社會活動是沒會表現的，我們便無從知道他們；但在社會學上只要發見社會活動底類性便好，若要將每種社會活動都加考察或要曉得社會活動底數目，那就很難，社會學現在還不能做到這步工夫，但價值上是無損的。

但是有人以為社會現象是不能觀察的，因而以為社會學不是客觀的學科學而是主觀的科學。這種議論實在錯了。我們全體社會生活底造成，便由於我們能知道我們同羣底種種活動，種種意見和情感。社會活動這樣組成我們有效的環境了。社會活動雖是在人心裏，但極易表現，有時想隱匿竟不能呢。

三、現在的種種社會活動是以前種種社會活動底結果。一個人底生活不是他自己的，生活而是從長期的「社會的過去」得着了一部分遺傳將來仍傳給後來的人；不過有時會加以改良加以減抑罷了。所以無論那種社會活動，能夠存到許多人底心裏，總是由在先的社會進化所致；他是出於社會的因果關係的。但是對於創作的意思和情感，又怎樣解說呢？我們可

以這樣說罷，每種流行的活動，在做這種活動的各個人，都是從社會得着的，只除了他底創作者。便在這句話，我們還可看出，一種活動要能流行，要成社會的活動，非靠着社會的因果關係不可。其實就是創作者，他所創作的活動，又何嘗不是從社會底影響得着呢？發明家在社會的過程裏所有的舊元素上加上一個新元素；這個新元素好像是他獨立發明的，其實要沒有那些舊元素，他又何從發明這個新的。祇有野蠻人原始的發明純粹是個人底心對於自然界物質環境底反動，和社會無關；其餘各種發明沒有不從社會底因果關係裏出來的。發明底需要，大部也是社會的。

社會學和心理學底關係 由以上所說，我們曉得一切社會底活動都是由心理的元素組成的；社會底生活是由種種心理的活動組成的。但是社會學和心理學究有什麼關係呢？他們有兩種相異之點：

一、種種社會生活，如言語、宗教、政治制度等，分析開來，雖不外心理的元素，但他們未經分析的自身決不是心理的現象；他們是種種抽象的心理元素聯合而成那具體的混合物的。社會學

便是研究這種混合物，和心理學研究抽象的元素不同。心理學研究生活底抽象的元素，社會學研究生活自身。

二、心理現象如知覺、記憶、情感、注意等在各地、各時都是一樣，但是他們底混合物，社會現象就隨地隨時大不相同了。

第一章 社會活動底分析和類別

馮德說：科學考驗底前半部是充分的分析。我們要用科學的方法考驗社會生活，也該從分析下手。諸較簡單的元素的社會活動，從根本上分析起來，可以歸成兩類：一、諸以心理的入項爲主的活動；二、諸以心理的出項爲主的活動。但是心理的出項有兩種，便是發動的，和感情的，所以我們還可分成三類：（一）諸以心理的入項爲主的社會活動；（二）諸以感情的出項爲主的；（三）諸以發動的出項爲主的。用比較具體些的詞來說，諸社會活動可分爲以下三類：

I. 諸科學和諸信條，社會的知識底入項；

諸社會的情感

3. 諸社會的動作，生活底技術；應用諸科學和諸信條裏所有底種種意思，滿足種種情感或慾望底要求的。

由以上所論我們可以看出社會學的類別和心理學的分析大體是相應的；但只是大體相應，却非完全相合。心理學所研究的是諸抽象的元素，社會學所研究是諸具體的活動；在事實上，諸心理的元素沒有獨存的；所以社會學的類別，便不能像心理學的分析有那樣分明的邊際了。但是我們若將種種偉大的複雜的社會活動——諸風俗制度——作為單位去分他們的類，這三分法便不適用了。因為他們都是以上所列三種活動底集合體。關於這種大規模的社會活動，我們且介紹兩家學說：

(一) 六分法 這是 Tarde 所主張：

一、言語，

二、宗教，

三、政治、

四、立法、

五、經濟的種種習慣和需要、

六、各種道德和技術。

(一)四分法 這是Giddings創的：

一、文化的：

A. 文化的思想 內分言語的、美術的、宗教的、科學的四項。

B. 文化的活動 內分儀式、遊戲和娛樂、美術、宗教儀節、探究和搜求五項。

二、經濟的：

A. 經濟的思想、

B. 經濟的活動。

三、道德的和法律的：

A. 道德的和法律的思想， 包有私人復仇的種種意思， 以及種種權利， 財產， 婚姻底概念， 對於風俗底神聖和約勅的信仰， 關於審判底方法的種種意思， 審判官底各種本務等等。

B. 道德的和法律的活動， 如贊許或反對， 積人復仇， 私刑， 部落的審判和執行， 和正式法庭的事務。

四、政治的：

A. 關於政策和方法的政治思想，

B. 政治活動。

以上是介紹以下就分別討論了。

一、種種信條和種種科學，或種種社會的意思， 信條和科學并非絕對不同， 不過程度相異罷了。科學是由較為充分的觀察合和於論理的推論合成， 比較客觀的； 信條大部從付度和玄想而來所含觀察底元素是很少的， 所以較為主觀些。

信條先科學而有，經長久觀察底結果，那些和他相應合的信條漸減為科學定律，那些背乎觀察底結果的便漸不為人所信了。

現在所有的民族，無分文野，都有好奇心和求知欲；也都需要些意思，指引和鼓勵他們的行為。因此他們對於他們所能接觸的現象，都想解答他們，唯力所至；對於他們的需要，都想能夠滿足；他們這樣有了許多意思，以知以行，便是我們所謂信條了。這些信條遞積遞變，變成科學的定律固多，淘汰的也不少，而新信條方且有加無已。

現在無論那個社會裏，所有社會的意思總不能全是科學的，信條總是有。

各信條底合理性很有差異；他們的對象都大不相同，有些是容易能用科學方法去觀察的，有些竟像永遠不能的。我們現在分諸信條科學為三類：

1. 關於物質的現象的諸信條和科學。
2. 關於心理的——包有社會的——現象的諸信條和科學。
3. 關於人所信為存在觀察範圍之外的東西底諸信條和科學。 「我們人住在無知的大淨

裏一個感覺和事實都缺乏的小島上。我們所有的能力，並不能叫我們知道一切，只能叫我們求知罷了。我們除掉觀察所及的以外，所知的很少，很難說是正確，這些都是推論得着的。如我們以為在我們之外，有一種大權力，大知識，創造這個宇宙，創造不斷的因果關係，這便全然是一種信條了。

低等民族裏，便是對於心理的物質的現象，大部也在觀察圍範之外，對於這種現象的意識簡直是私，對於所信為存於觀察範圍之外的東西，底意思了。在這種社會裏，三種信條大概合在一起，不容易分析。三種信條分明的對於在進化較高等的社會裏才有。

二、種種社會的感情，以感情為主的種種流行的活動

1. 種種嗜好或好惡，嗜好因時，因地而異，所以是社會的產物。

a. 物質的需要 如哀斯基摩人需要獸皮，雪車和鯨油，美國人需要綢緞，自動車等。由物質需要底發生和轉變，可以看出各社會經濟的進步。

b. 美術嗜好 這也因時地而異，並非人的本能。這個地方，這個時代，所以為美的，在別地，

別時看起來，有些竟是奇醜哩。

c. 遊戲和娛樂底嗜好。遊戲是我們享樂的活動；我們遊戲，只因這種活動自身可以使我們滿足快樂，並沒有其他目的。遊戲和工作不同，但二者有時也能相合，所謂自由工作便是這種工作也是我們享樂的，因為那活動本身固可以引起我們的快樂，又有可以希望的結果；得着了結果，並可多少增進我們的人格。但有一層要注意，遊戲的嗜好和技能是分開的；有遊戲嗜好的未必然有狼精的技能，或者竟沒有那種技能；技能雖祇屬於作技者，但嗜好是可普遍的。本節所講，只是嗜好這一面。這種嗜好也因時地而不同。

d. 禮儀嗜好。

2. 成功和讚許底種種標準，或對種種人或種種人底特性和行爲的社會的情感。所謂成功和讚許底種種標準，便是種種欲望底目的；達到這種目的，一個人才有價值可言，才能得同羣人底欽慕和敬仰。

成功底標準在各社會中最爲差異，也最能顯示各社會底性格和進程。這種標準常

有錯誤的，所以錯誤，是因為誤認了人生底目的。我們要講改造，必先將那錯誤的成功底標準底勢轉移，才是根本的辦法。

一個人心裏所有種種成功底標準都從他所屬的羣裏得來。他要求人底敬仰，貴重，和愛好，當竭力求達到這些標準；他們成了他們的良心和野心了。

因此社會很容易養成他所願欲的那種人；這種人可以很多，他們的行為都儘力向社會所願欲的方面發展。所以民族道德的品格和努力底方向底進步和退步，大部靠可流行的種種成功底標準底進退為轉移，種種標準是可以變化的。

現在舉出些普通的標準如下：

(a) 身體的武勇 野蠻人將身體武勇底表現為是很高的標準，(指成功標準，下同) 文明人也當他是一種成功，不過不以為他是最高的成功罷了。

(b) 嗜慾底滿足 能滿足自己嗜慾的人常時為他的同羣所羨羨；因此這種人也常喜歡向人賣弄，以得人底羨羨為樂。

許多從事於新奇的，非常的快樂的人爲自己的實在不多，他們大概是要引起那些不能得着這些快樂的人底羨慕，造成自己底殊異。

(c) 財富 人要財富不獨爲自用，且爲自眩；因爲有錢便有人羨慕了。百萬的富翁所以還莘莘爲利的，便是要百尺竿頭更進一步，叫他的成功格外大些，人格外羨慕些。——生活底成功既以銀元計算，一般人怎樣能不惟利是圖呢？

因此有許多人盡情揮霍，要教人曉得他有錢，這便是所謂「闊」。甚麼事都往闊處辦，結果不過浪費，分明的浪費。眩財的方法，除去分明的浪費而外，還有所謂分明的懶惰，在崇拜富翁的社會裏，大家以爲工作是件卑下的事，只有應叫奴隸，窮人去做。富人只該養尊處優，不該作工的。但在現在文明社會裏，一爲美國，富翁崇拜雖然仍舊，分明的懶惰，却已公認爲不正當；這因大家都敬仰「建設的成就」了。但是崇拜富翁，崇拜多獲得物質的，而不崇拜創造物質的，仍不免是附屬的崇拜。

(d) 超人的權力 超人的權力也是一種成功底證明。社會傾慕權勢底風氣，往往不可遏

抑便是明知這種權勢擴張起來，於人於己都有不利，但仍不免覺得他可愛——個人的魔力為超人的權勢底一種。

(e) 神聖 宗教中特別遵守清規的人往往有這種性質，也可教一般社會羨仰，也可影響大眾。

(f) 功績 功績有許多種，略舉最普通，最重要的：

(1) 家事的效能 如治家，育兒諸事。

(2) 物質的生產力 指為社會增加多量有用的物品而言，不是指個人擁有多量有用的物品而言。一般人祇崇拜後一種，或逸視崇拜前一種，而實是崇拜後一種；這些都是錯的。

(3) 科學的和職業的功績。

(4) 政治的功績。

(5) 文學和藝術的功績。

(6) 軍功。

(5) 善是成功底標準，讚許底標準，也便是非難的標準。所謂善，也便是道德的讚許和非難底標準了。——也是一種成功底標準。但是別種標準，社會可以由人自由去取；善是人人都要善的，對於一切人，社會都要用那個標準去測他。

人底善一部分由於天賦，大部由於自己底努力。所謂某人善，便是說那人感情和動作等都能和一種人格的理想相應合。這種人格的理想是社會的產物，是漸漸發展起來的；各社會不同。社會裏所以希慕這種人格的理想，是因為他們由經驗和推理裏，證明這些理想能增進個人的或社會的福利，可是善惡底好惡也自因人而異；不過一般人彷彿覺着做那公認為惡的事，總有些危險，做那公認為善的事，總有些好處。道德理想底普及或由民衆底意思，或由社會裏道德的領袖——偉大的人格，但總得先有些可欽慕的人格，多少表現那理想底幾部分，那理想才會在社會裏有效呢。

現在無論那個社會裏總不免有些惡事，甚至有讚許惡事的。道德的進步固然很快，

但退步也是常事。這因道德的讚許，非難原是一些情感作用，理性的分子很少，我們不能以論理的系統來維繫他們，他們往往受社會一時快不快底感情所轉移，所以便進退無常了。

三、生活底種種技術，種種社會的動作

(I) 獲得和運用物質的技術：

(a) 選取

(b) 變形

(c) 轉運

(d) 服務

(e) 侵奪

(f) 交易

(g) 偷竊

(h) 徵取

犯罪和罪犯底技術也當屬於流行的社會活動之內。

指強迫抽取物質或役務，但須道德上認為正當者；國家徵稅屬於此種。

(i) 給與 遺產和種種為社會造福的施與都屬於此。

(2) 獲得和運用精神的產業的技術。

思想和證明的方法

1. 神話 原人和小兒底智慧的發展屬於這一級。這一級底發展有兩種特性：第一，這一級底人祇要明明白白想到的，他們都相信。這不是因為他們愚笨，因為他們知識不夠，材料太少，心裏引不起衝突的事實；所以只要心裏明白的，他們也便信以為真了。第二，他們思想證明，多用類推的方法。原人與兒童知識既然很少，問題自然極多；問題雖多，他們終無充足的材料可以使他就所觀察的推知真相，只有就所已知的任意類推，以滿他們的求知慾。

這種神話的思想方法原不是技術，實無技術可言；那時社會上對於這種思想方法并不自覺，更無論讚美與否了。

將這一條例在這樣地位，或有人不以為然；不過因為這種方法於解釋原人生活

很重要，所以也便拈出了。

2. 權威 社會既用神學的方法解答了許多的問題，這些答案發展成了傳統權威，後來社會進步，漸漸有使用論理的技能了，這時往往發見許多新理和舊說種種破綻。但大家戀舊情深，對於新的總不能相信。這就是人類知識生活發展底第二級。這時人總覺得傳統的說教是我們推論大前提，凡是從他們推演出來的是好的，否則危險的異端的罷了。這種權威依是一種社會的公意，個人不能抵抗。——再則這種皈依底方法是大家「覺」着好的，所以可算得一種技術——明白的方法。

3. 系統 權威底殼漸漸打破了，但社會上對於客觀的世界還沒有充分的知識來做思想底資料和試驗器具。人必都被解放，自由玄想了。這是人類知識發展底第三級。這時底思想程序是這樣的：先用玄想對於一個問題，想定一個根本的意思，為思想底主脈，這種意思大約很模糊，常和事實衝突，且也是很巧妙的。思想既有了主脈，再以這個主脈為標準去衡量，凡有關於本問題的解釋，和這個標準相合的便留作補助，

「不合便斥爲『僞說』」不管他們是否與事實一致。這種方法深一些說，便是創作分明的系統，淺一些說，便是「自圓其說」。用這種方法可以得着完全的系統嚴明的理法；在當時看來，用那耐性的煩瑣的科學方法自然不能得着如此滿意的結果的。

4. 科學 科學底方法和以上幾種不同的就在他的客觀性較，大較肯和觀察的事實接近；在下推論以前，一定要經過長時間的仔細考察，推得結論以後，必再三加以試驗。科學之起是一點一滴的觀察實驗，是非系統的。後來慢慢發展，條理漸漸分明，不過還不能成功一個完具的系統，以絕無矛盾的原理解釋一切，因爲祇就我們所能觀察的而論，我們現在還不能完全加以科學的解釋；這種完備的科學系統，可用 Spenser 底名詞來說，便是綜合哲學，這或者是永不能成的，因爲我們觀察推論，試驗所及，不過是宇宙的一小部分。

關於物質的事實的信條最易成爲科學，關於心理的，社會的，事實的信條次之，至於說到那觀察範圍之外的，恐怕永不能成的科學哩！因爲科學全靠觀察實驗，所以最

容易觀察的和觀察得最多的，推論自然最容易而實驗和比較最易的，試驗推得的結論自然也最容易。——最具備這些條件的只有物質的現象。

社會的事實也和別的事實一樣，也能觀察，所以也可容受科學的考驗。不過這些事實只能間接觀察；要將理論實驗很難。所以社會科學只能用比較法；將在長期進化程序中各種不同的社會仔細考察統計；這樣結果可以有很大的客觀性，並且可以解除關於社會問題種種迷執。社會學便是想這樣科學方法去考驗人的種種活動的。

b. 交通底技術

1. 言語

2. 文學的和修辭的技術。

3. 祕密和欺騙底技術。

4. 遠隔交通底技術：信號，郵遞，電，電話。

5. 關於多數交通底技術，或俾衆週知底技術。如集合開會，講演演說，印刷物展覽會博物院，圖書館。

6. 教育的技術和動作，如親訓，學校，自修。

c. 美術和遊戲。如(1)音樂，(2)繪畫，(3)雕刻，(4)建築，(5)藝術，(6)禮儀，(7)戲院與美術展覽會，(8)遊藝運動，(9)心班遊戲，(10)戶外運動，如遊戲，(11)原始的工作，如遊戲，(12)賭博，(13)飲酒和別種狂飲，(14)宴會，(15)跳舞，(16)懇親會，(17)男女共同遊戲。

d. 組織和管理底技術。將適於種種特別目的的種種不同的活動抽選出來，聯成種種有效的系統，這樣聯成系統的種種活動，自然容易有效。這種方法便是組織，便是管理，是實用技術中最精的方法。

(1) 家庭的組織

(2) 政治的組織

(3) 經濟的組織 組織是管理人的活動的一種技術，對於經濟事業，特為重要；和技能機巧對於物質的東西一樣。

(4) 宗教的組織

(5) 輿論的組織 Cooley 教授在他的本書裏這樣說：我們所謂輿論便是一大羣人底種種意思，情感底聯絡或組織。Hayes 以為叫組織好些。照現在看來，輿論底形或大部分確是非技術的，無計畫的。但在進步的社會裏，用技術管理輿論是着實可能的。要得組織輿論底技術有效，非圓滿地應用社會學不可。

* * *

由上所述，我們可以知道社會活動範圍之大，變化之多。他們也是客觀自然現象，正和動物的，植物的，礦物的現象一樣。無論那種社會活動，都有他各自的進化，這種活動，不容易變化，往往經過若干年還是一樣；但要有適宜的情形也含變的；正因他是人生底一部，原和僵石不同。這類現象，平常人因為不能直接觀察，往往不知如何着想，但想慣了也便可以明白確定了。

第三章 社會活動變異底諸式

本章所謂變異，非指這地和那地，這社會和那社會不同而言；是指同一民族或他們的子孫底活動裏的變異和同一活動在同一民族底各級裏的變異。我們用變異這個字，正和生物學者一樣，不指無關係的或相關甚少的種類底種種差別而言，是指一種裏相聯繫的變化而說；由這些變化可以製成功新變種，達到新進化階級。

研究這些變異底方式有兩層重要：1. 在科學上，這些於社會現象底進化極有影響。2. 在實用上，我們也只有懂得影響種種現象的天然趨勢，才能獲着所願欲的，而抑止所不欲的，變異——這是生活底科學底實用。

社會現象變異底主式有五：

1. 社會現象流行性底變異 種種社會活動流行底伸張和減縮或者是他們最簡單的變異式。社會活動大約起源於個人而傳布於公眾，也許因在前的發展含着的一種自然的趨勢，教好幾個

人在相近的時候能獨立地發出一種新社會活動來，這叫社會活動底多數的起源。多數的起源有時可以教那種活動在社會裏流行得更廣些。社會活動底通行幾乎全靠社會的暗示同情的傳達和摹倣。至於限制那本來通行的活動通行，或使他們通行減縮，或竟使他們毫不通行，那是大部分因為種種流行的活動自相銷抵底緣故；這在講「順應」時已經說了。

2 社會現象力量底變異

a. 一種為衆共稱的意思，有時被大家看成幻想，有時被他們看成妙想，有時被看成可以施行的假定，有時被看成不可搖動的信念，這就是社會的意思底強弱。但這種強弱并非固定，可以逐漸轉變。個人底社會有很強固的信念，纔能有很大的力量來應付生活，否則，那有積極的力量呢？不過就個人或社會底生活而論，却也不能每部分都有些堅確的信念；只對於那幾部有信念，對於那幾部還在徘徊歧路中，是因入因社會而異。所謂強的社會的意思，并不一定是真理，也許很錯誤呢。不過科學進步，很有力的，但是很錯誤的社會的意思，總可漸漸減少。b. 民衆的嗜好或情感也是化萬變端，從零度到沸點都有。如愛國狂，抵制狂等。

但這裏要注意：力量的變異和流行性的變異絕不可并爲一談。同是流行的意思或情感，在新發生時在一般人心力量總大些……後便減退了；還有某種意思或情感在大衆心中的力量已經很薄弱了，但仍能通行於多數人間。所以以通行人數多少來定社會現象底強弱是不對的。

3. 複雜社會活動統一性的變異。風俗、制度和範圍較廣的種種流行的社會活動都是由信仰、情緒、表現等各種原素組合成的學說。所包的元素有了變異，有時和那活動全體之所以爲那活動全體無礙。同是一種風俗，常因人因境不同——施行風俗的人沒有兩個人所施行的相同；風俗底施行也沒有兩次是一樣的——便是爲此；此是同種內的變異。一種範圍較廣的活動有時比較統一一些，有時便生出許多變種。變異得太利害了，這種變種勢力便大了，或從舊有者分立，或取而代之。

4. 複雜社會活動內容的變異。內容的變異指這兩種情形而言：複雜社會活動裏減去了某種元素；或加上前所未包的某種元素。這些都不致損及那活動底全般面目的。這種變異是積

漸而生；他的前半步，必是統一性底變異，等到某元素完全失掉了，或新元素加入已經公認了，內容的變異才算成立呢。但是內容的變異包有統一性的變異，後者却不一定包着前者。一種社會活動，統一性經過了大大的變異，但分析起來，元素一定和未變時一樣；所變者只是各元素底力量和流行性。

5. 複雜社會活動形態的變異 一種社會活動，可以成功許多形態，這許多形態可以互相轉變。社會活動底主要形態有五：風俗、時尚、合理的采納、制度和組織。前四種都由那些元素於複雜社會活動底內容之上而成；這些加上的元素於活動裏本來的主要的元素并無抑損，不過給那種活動以一種新性格罷了。

a. 風俗 風俗是社會活動中很重要的一種形態。通常以風俗專指外現的動作，其實一切信仰、情仰也可變為風俗的；況且仔細看來，那一種風俗不含着意思和情感呢。

風俗底定義應包有以下三部：

一、意思，由羣衆暗示傳播開去；這種意思便是個人所見別人在某種境遇裏所行、所思、所感

的種種；到了自己碰到同樣的境遇，這意思便自然湧上心頭，叫自己也照別人樣子去行，去思，去感。

二、羣望。一羣裏總希望羣裏各分子到了相當的境遇都照着習俗的方法做去；不照這樣做的必使羣裏震驚。這種羣望分存在各人心裏，大家自然不願背風俗做去驚人驚己的事了。

三、因相習而生的感情的偏愛。一羣裏對於反習俗的行爲，不但震驚，并且常常感着不快和憎惡；我們心理上已經和我們所素習的訴合無間了。加以本羣的自倣心和對於未知者（反習俗的）的恐懼，這種偏愛底心理便越發有力了。

現在總結上文，爲風俗下個定義如下：風俗是活動底意；這種活動已經無計畫地流行他的意思便藉着暗示，羣望和感情的偏愛等等力量，傳播開去，深深地占據在人人心中。

爲風俗所束縛的時代。在野蠻社會裏，風俗勢力極大，一切動作，意思，情感，差不多都爲他所決定，一般人對於他自己的信仰，偏愛，野心，道德標準，實用技術毫無自由選擇之權；縱有

一二個出類拔萃的人能夠少有革新的自由，但與全體仍然無關；在全體裏只聽着種種暗示，傳達，模倣「自然地」因果相尋罷了。既然這些因果關係都是自然的，所以解釋種種習俗的活動，便是自然科學底事，所以社會學是自然科學。

社會的原形質 我們論社會活動底形態，將風俗列在第一，因為他是社會活動中比較成熟的形態，雖原人也有的一種種社會的進步都從此出，道德、法律、宗教都從他衍化而出。所以有些人稱他為社會的原形質。

風俗底潛力 在某時候，便是沒有一人施行習俗的行為，表現或經驗習俗的思想或情感，風俗還是存在，還是不失其勢力的。這因風俗原是一種意思，平時貯蓄或潛存在人底記憶裏，遇着相當的境遇，還發動起來，才為人底行為——便是在決不會有過某種習俗的動作的人，那習俗底意，他心裏還是有的，如沒有結過婚的，結婚底風俗他總是曉得的。風俗既存在大家心裏，大家對於合於風俗底活動，自然歡喜，對於那反風俗的，不素習的活動，自然憎惡；而對於不素習的的憎惡，比對於素習的的愛好，要強烈許多。風俗既然是活動底意思，所以

以僅僅乎筋肉的活動論風俗的實在錯誤；外現的活動在相當境地裏不過是表現意思，滿足偏愛心，迎合羣望的。（參看風俗定義）

風俗和習慣 有人以為風俗是社會的習慣，其實習慣和風俗并不相同。習慣底要素是，某種活動底重複，以改變個人生理的組織；風俗裏那有這種元素呢？習慣叫人必定向特殊方向活動，風俗便不然了，如我們雖有結婚的風俗，我們却可不照着他做的，我們沒有照着那種特殊方法結婚底習慣。

但是風俗却可幫助習慣底流行。如飲酒，原是個人底習慣，個人生理上一種要求，但風俗要也提倡飲酒，這種習慣便流行越廣了。其他思想，感情，底習慣也可由風俗養成。

b. 時尚 這種也和風俗一樣，特質也在對於「流行的活動」感情的態度。（在風俗裏如羣望，偏愛等）但是時尚底感情的態度和風俗底恰好相反。風俗底中心元素在「因所習而偏愛」；時尚底中心元素却在因「新奇而偏愛」這兩種極相反的情形而能鼓舞類似的情緒，這真有些奇哩！只有舊活動可以稱得習俗的；只有新的或刷新的活動可以稱得合時

的。風俗求久存，時尚求日新。風俗能久存而不能及遠；時尚雖只暫在而能遠播。一風俗長而漸，時尚短而廣。

時尚變更底快，並不單由喜歡新奇；有力的原因乃是求「立異」，要和人不同，表示自己的高貴；與風俗求同恰反。但是這個心是人人都有的；以衣飾而論，一些人與出些新樣子來，果然能得立異於一時，但是大眾漸漸做做起來，最後那樣衣服底「立異性」完全失去了；於是那班求立異的人便又趕着去想出新樣子，所以樣子變的往往極快的。但時尚也有變成風俗的。那些最好時尚（鬧闊勁）的人更有時踵事增華，窮極奢侈，務教一般人不容易仿效；并且眩他們富有。有人說這是爲的美，其實不過俗豔罷了，有甚美呢？真美一定不的。況且這種趨勢將社會底人隱分階級，也不合民治精神。

在民治精神普及，一般財富增進的社會裏，趨時底風氣自然要減殺些；一因人求「立異」的心不強烈了；二因模仿容易了；三因人人都願意作工，無暇去做這些「無益費精神」的事業，也用不着和從前貴族一樣，用特殊的樣或表明他不去作工，是工人以上的特殊階級了。

但是婦女們對於時樣，意興似乎還很濃厚；就衣服論，一週間往往與出許多新花樣來，各衣店專僱這種設計的人。這是何故？在 *Paris* 看來，大概因為小康的婦人現在還在遊惰階級。他們用費常靠男子供給，自己不想做些有價值的職業，却將有用的精力用在瑣屑不忌道的事上。所以他們便專門講求衣飾玩好了。若伊們能明白人生真義，各盡本分做去，這種風氣或可漸漸消除；那時才可養成真正美的嗜好；錢財也不知省下多少呢？

時尚大概指衣服，言詞，儀容，娛樂等事而言，這些都是「外場」，都是嗜好和幻悅底事；但信條，意見，行為等，也有時尚可言；一個人由社會的威勢，不由合理的判斷，採納一種信條或動作，這所謂揣摩風氣，對那信條或動作底真義并不明白，和模仿時樣的衣服言詞有甚區別呢。以上所談風俗時尚，皆不含着合理的判斷一元素，和下文所談正反。

第四章 社會活動變異底諸式——理性化的社會活動

合理的採納 風俗和時尚底流行，非由於各個人有理性的贊美；人們採納他們，是非論理

地。但流行的活動，具有「合理的採納」底形態的，他的流行必不由於好奇，立異，亦不由於因循，素習而偏愛，和社會的暗示，這是由於認明那活動本質底優處，才如此的。

流行的時尚和風俗，由經驗和反思想證明，能轉成「合理的採納」底形態。但有益的風俗，不必就是「合理的採納」，他們所以能常存，或是天擇使然哩。

但是幾個有威勢的人底合理的採納許可以轉成時尚的。譬如一社會底領袖，論理地從別社會採納了許多活動，他們的同羣震於他們的種種威勢，便將他們所採納的，立意模仿，這便成了一種時尚了。

三種元素的社會活動和複雜社會活動底各種形態之關係

(1)嗜好和嫌厭或好和惡常易成爲時尚，但這也是比較的說法。

(2)科學和關於管理物質的東西的種種實用技術常易成爲論理的變異和合理的採納。因爲實用技術底成敗，很容易試驗，果然是人生有利的，衆心自然採納，不管風俗如何，但也間有例外。至於科學，是應用種種論理能力所得的結果，所說的理，又是可以實驗的，所以也是科

學底採納，也必是合理的採納了。

這兩種東西是打破風俗底束縛的利器。但文學有時也可有這樣效用：這因一種社會和別種社會接觸，那社會科學雖不發達，文學却很興盛；這社會便去模仿他們，結果將發展的思想輸入，打破了停滯的風俗。也許因為上流人嗜好文學，藉他們力量，引入別社會文學裏的新思想傳播開去，可以收同樣的效用。或因為書籍轉運便利，在各社會間，比別種——機械等——便利些。

最無理性底元素的，最怕革新的是信仰、道德的情感、社會組織和治理底技術，而法律、宗教等尤然。因為社會藉了這些管理他的各分子，一定要各人敬仰，才有力量。若常常變化，沒有永久基礎，便教人不敬畏了。所以人民對於改革這些，總是反對的多，因為他們實在胆小，不敢輕於嘗試，再則也怕果然改革了，會發生種種危險；有誰能曉得那不相習的事情裏，會發生甚麼變動呢？

一個社會全體活動都達到「合理的採納」這一步的，可以稱為文化民族，反之全為風俗

所束縛的，可以稱爲自然民族。後者採納種種活動，盡憑自然因果，前者都要一一訴之理性，現在各進步的國家，只算半文化民族；因爲他們雖脫離了神話階級，有許多事如心理的，社會的，學校的諸問題，還停滯在權威級系統級，設能達到科學級；權威級系統級，正是習俗的思想階級。

制度 制度是一組外現的活動底意思；裏面包有兩種判斷：

一、成爲制度的活動底結果一定是必要的，或是大家所極願欲的；

二、那些活動，很適於求得這種結果，所以很值得珍重，維護，垂諸永久；如必要時，也值得用強力推行。簡單說來，制度是一組活動；社會經過周密的考慮，採用他們爲達到一種目的的方法；這種目的，也是社會裏各分子周密考慮而後加以贊許的。制度和風俗一樣，在沒有表現爲外現的活動時，也照常存在。有些學者以爲制度一定要有些特殊的人員執行；但我們祇要曉得制度規定了活動底形式，我們要做這種活動，一定要遵照這些規定的形式；若怕有些人不遵行，社會儘可指定些，給他們強制底力量。

制度也是複雜的社會活動，他和風俗異者，在他含有理性的元素。制度大概從風俗出。

起初人們造成風俗，并未加以合理的判斷；後來大家因為長期經驗底結果，漸漸能看出有些風俗底論理的根據了，這些風俗便成了制度。這時大家維持些制度，不僅因對於素習者的偏愛和對於新奇者的憎恨，並且由於對於那些底用處，有了實際的判斷了。所以風俗因求同之故而求同，制度却要問這個「同」究竟有用否。假使有些變化，可以增進些用處，制度是很歡迎革新的。所以將一種流行的活動變成制度，有時確可以給這種活動以改進之機呢。因為制度大都是從風俗出來的，不是在種種衝突的活動裏用理性選擇出來的，所以一個社會儘管有了制度，不見得就已達「合理的採納」底階級。

家族、學校、商店都各有他的制度；但是習慣上，制度專指全民眾底活動言；民眾是同時同地集合的人民全體，也大小不同，制度是指較大的民眾的活動而言。

制度常被用法律規定，或由統治者明令制定；因而有些學者說制度是政府制定和維持的公共的活動。但一考種種制度在野蠻社會裏的起源，便知這話不對。我們寧可說，制度是公共的判斷造成的，不是由立法者和統治者造成的。只要那種公意存在，便是真有政府那種制

度還會由公眾維持的。所以公眾的活動能夠成爲制度，全是靠着些心理的元素和「特調」與外力是無關的。不過各種制度却有互相影響的効力罷了。

最先成爲制度的那些活動，在他們通行的社會裏，一般人總覺着在實用上極其重要的，這是自然的事。最顯明的制度大約有五種：

(1) 家庭制度，

(2) 宗教制度，

(3) 經濟制度，

(4) 政府制度，

(5) 爲組織與論和輿情而有的種種制度，最著者如學校和出版。

但我們要明白，凡是政府的、宗教的、教育的、家庭的、經驗的、活動不見得都是制度的。

組織 大多數制度的活動是有組織的，但組織不一定是制度；非制度的組織多着呢。組織是從事於一個公共目的的，一組分化的活動；這些活動互相依賴，一種活動底効力因和別種

活動有關係而愈強。

組織底本質是些活動；有人說他是一羣施行這些活動的人，是錯的。因為在某種組織裏，每人所參加的活動，不過是他活動全體底一部，將這些人規定在組織底界說裏，這個界說所包含的，使他所應包含多，不能確當了。自然活動不能離人而有；我們提到活動就會聯想到人。所以我很可以說，有目的的，互相依賴的人底活動便是組織。（注意，不是活動的人）

組織底概念包有三種意思：

(1) 相聯絡的活動，必是互異的。許多人做同樣事，不算有組織；但若其中有一個人不和其餘的做一樣的事，却來指揮他們，叫他們各自散漫的重複的活動，變成分化的，聯絡的活動，這便有了組織了。

(2) 依賴 組織中每種活動的效力因和其餘的有關係而加增。

(3) 聯絡起來，效力增高的種種分化的活動必向一個公共目的活動。譬如兩個工人抬石頭，或箱子就是最簡單的組織底例。這二人底活動必須是分化的，各取各的姿勢，才能將石

頭平抬起來，而且他們工作時，必互相招呼，才可將石頭抬好，這裏也便有了聯絡底關係了。稍有複雜的例如學校教職員和校長底組織，再複雜些，如各學校和教育廳相互底組織，有這種組織和別有類似組織聯絡起來，又和教育部聯絡，便是更複雜的教育組織。

第五章 自然的社會秩序

自然的和人爲的社會組織

種種社會活動分化聯絡以成一種組織，這些程序有時由人有意地去做，那組織便是人爲的；但是自然進化的結果，也可生成這類組織，這是未經人計畫的，所以是自然的。大概同一民衆裏所行種種活動，多少總有些聯絡，向着些公共的目的進行。那些互相衝突不相融和的羣羣的生活不利，自然爲銷抵終歸於盡。這便是自然界的順應和調和底公律，一切自然現象無不如是。這些現象能夠繼續存在，都靠着順應和聯絡。以人羣而論，只要是一個穩定的羣，他的種種活動，雖未成爲制度，也可不藉人力組織，自然形成自然的系統了。

這時社會活動，自然以風俗爲主。後來這些風俗十分發展，有些變成自覺的明晰的進步的制度了，自然的社會秩序至少總有些部分爲變有意的組織，這時活動分化不全由於人的機體，對於物質的和社會的環境的無計畫的反應了，活動的聯絡也不全由於互相銷抵和天擇了，人的分明的計畫是加入了。

以後人的力量和自然的力量，雙方互爲消長，直到現在人力還不能全取自然力而代之，！便就文明的民族而論，他們活動的主體還是無計畫的，大多數對於這些活動，祇模模糊糊的，有些知道罷了；但是印刷品郵電等交通工具發達了，叫多數人明白他自己的活動，自然容易些，因而這許多活動聯成有意的組織，也自然容易些。

社會學的目的在明白民衆生活的程序，不管他們是有意組織活動，還是自然演化的活動，都要研究。他要考察互相依倚的關係，以明種種因果的趨向和性質，並要考察各種活動互相影響底方法。我們要知道怎樣可以用計畫去改造全體社會活動的複合體，總得先明白兩件事，自然怎樣造成他決定他的自然程序的種種情形，我們能操縱到何種程度。

社會活動的動靜兩面 社會活動有動靜兩面，動的便是社會變化，靜的便是社會組織。

動的固然是力是活動，靜的也是力也是活動。不過在平衡狀態不容易見出力的存在罷了。靜底組織裏如發生一種新勢，或在平衡狀態中，諸力有一種力加強或削弱了，於是均勢破而變化顯，等到這些變化慢慢順應調和成了新系統，於是動的又變化成靜的了；沒有動底方面，固然沒有進化，但若沒有靜的方面，人生擾攘無一刻安，幸福何存，進步又安在呢？所謂社會的變化，便是由種種社會現象底變異而起。

在一種社會組織裏，常有二種傾向，就是保守和急進。這和人底氣質和利益等有關。所謂利益，大概指財富尊榮機會等底分配而言。保守和急進兩種傾向，在無論那種社會裏，爭鬪是很劇烈的，他們都有相當的價值，偏於一端的估價是不公平的，若能設法使他們通力合作，社會底進步一定比現在快多了。

在社會活動諸形態中，時尚和合理的採納，是歡迎變化的，而風俗制度是抵抗變化，保守秩序的。無論變化，無論保守，都有論理的非論理之分，時尚是感情的，非論理的，變化對於新的東

兩合理的採納便是合理的了。風俗也是感情的，非論理的，秩序但是制度，便是論理的秩序了。以上我們都說的社會活動，以下談什麼是社會，不明社會活動，社會是講不明白的。

社會底三特性 要明白甚麼是社會，先得明白他的三種特性；這三種是：

(一)社會底各員間一定有些重要的公共活動 如公共的語言，信條，實際目的，以及達目的公共活動等。野蠻人團體裏所有的活動差不多都是類似的——公共的；除因身體上差異而有些個別的不同外，實際上各員間活動沒甚變化可言。例如一族裏有的是男的，女的，老的，少的，猾的，蠢的，強的，弱的；這些身體上差異固然可以教他們的活動多少有些異樣，但都還是相同。——他們迷信同，成見同，敵愾同，欲望習慣同，組成意識流的元素同。所以費班克教授說社會是「分享一個公共生活的人羣。」

在高等民族裏，所有的活動分化了，複雜了；互異的信條，意象，情感等彼此對抗，人可各從所好。這時社會各員間的活動不能像從前完全一致了。

但他們間總還有些活動是公共的；不然，怎樣能成社會呢。

在文明進步的國家裏一個人更可屬於許多社會。這裏公共生活底範圍廣了，變化的方面也越多了。民衆因爲謀些公共的利益，情感，意象等聯爲一個大社會——國家；他又分爲若干小社會，各有他們公共的意象，情感，習慣等。一個人因爲生活興趣底錯綜，往往無分享幾的方面的公共生活；這樣，他便屬於許多社會了。

(二)社會各員間的活動因果地互相影響。社會各員間活動底類似不獨由於人類本性裏有「同一」底傾向；否則全世界人類底活動都該類似了。但是實際上何以不然呢？——各民族底信仰，嗜好，感情，道德標準，實用技術等都不相同。這因一直從前，各種族底人爲了天然環境底互異，各自走他們的社會進化底路，因而發展了各種不同的言語，迷信，信條，嗜好，需要，野心，道德律等；種族中各員便輾轉以這些相授受，所以祇有各部底類似而無全部底類似了。這樣，同羣人活動底類似大部是由同羣各員互相影響底效所致。我們不獨在兒時受「同羣」影響陶冶，實在終生的活動都要受他們的過去，現在，以及將來的種種活動底影響的——或被抑制，或被引起，或被指導。所以社會底集成並非僅由類似底關係，因果關係也是很重要的。

(三)社會各員間的活動必可以相通，「相通」也可算社會底第一特性。因為社會活動底類似是靠着他們的相互的因果關係的，而這種因果關係又是靠着相通的。但從「相通」自身看來，他所包含的社會本質，要比(一)(二)兩項少些，所以列為第三。其實我們也可不要他，因為他已經在相互的因果關係一項裏含着了。

有了「相通」，社會一員底活動才可教別人知道，重要領袖底活動才可教多數知道，小領袖底活動才可教少數知道總之，每個人底活動才可教別人知道，他們裏許沒有一個活動可以教所有的人都曉得的，但那有甚麼關係呢？一人知道了，傳給別人，別人又傳給別人，這樣成功一個「相通」底網。

在小社會裏，人人是相知的；大社會裏不然，所謂要人，是多數所知，多數便非要人所知。但是「相通」——無論每個人祇能和小部分相通——可教社會各員成爲一體，總是真的。社會底本質，上面說到相通。最適於發展「相通」作用的情形是同時或同地集合的民衆。但僅僅乎同時同地的集合，不足以成社會，祇是適於發生社會的情形，而非社會底本質。

公共的，互相聯絡的，互相影響的活動才是社會底本質呢。因此，同時同地的集合有不能成爲社會的；社會也有不需這樣集合的。一個中國人到了外國，還可藉着郵電底交通和中國社會互相影響；他雖和國人不在同時，同地集合，但還是和他們在同一社會裏；於此可知社會本質在那裏了。苦來教授 Prof. Cooley 甚至說：「一個人，祇要他的活動，思想，感情底意象存在別人心裏一日——影響別人一日——總可算得我們的『同羣』」所以亞理士多德梭格拉底等都還是我們社會底人員。但死者影響我們，我們并不影響他們，苦來所舉的例未太極端，太不完全；其實前舉郵電底例已經儘夠證明聯合底主要條件在相通，而不在同時同地的集合了。但在時地關係比較接近的所在，「相通」格外有效些，也是自然。這樣，同時同地的集合不過是社會底一種外形，而社會現象自身實是一種精神的產物；前者顯而易見，後者難於直接觀察。一般人記牢那易見的，自然便以同時同地集合的民衆爲社會底唯一象徵了。

集成社會的民衆實在是做這樣那樣活動的，是這樣那樣以活動互相影響的。我們第一該注意「活動」，「民衆」不妨「權時落後」。互爲聯絡的活動，情感，信仰是各社會底本質。

所以社會是互相關係的一個體，社會以一種關係集合同時和由他種關係集合的分開。這種關係是由思想、情感、動作底互通而有，便是所謂「類似」和「互相因果」二種了。

由上說來，我們曉得社會底一致和性質都從互相影響的種種活動得來。那許多互相影響的人的活動可以總名為社會生活，又可叫做社會歷程。說他是歷程，有兩層意義：（一）他是由種種活動作成的。——便是社會靜的組織一面，也是許多活動所積，不過在均勢狀態中，不易顯出罷了。（二）社會是進化的。現在的社會生活從過去各時代推嬗而出，向着不可預測的未來運動；他的實體不但是「活動」而且是遷化呢。

社會底界說

（一）社會底本質是信仰、情感、實用技藝種種合成的公共生活；這些全部或幾種這樣在民衆裏流行，他們構成一種真的、客觀的類似和一致底性質，使那個民衆和沒有他們流行的民衆顯然分別。

（二）能夠這樣活動的許多生理心理的機體。——人——必須能夠相通。

(三)因爲相通，他們互相引起，抑制，指導各自的活動；這樣相互的因果關係使得流行於他們裏的種種活動一致。

以上三件都是社會底界說所該包括的；所以我們可以說社會是：

(一)公共一致的活動，不斷的從那相互的因果關係生出來的，這種因果關係起於相通的「同羣」底活動間，或顛倒說

(二)這樣相通的人羣，他們造起一個相互的因果關係，形成以公共生活聯合的一個體。

社會底種類 社會底種類和聯合一羣人成功一個社會的種種流行活動底種類相當，便是社會依着聯成，他的活動底特性分化。現在舉幾種重要的如下：

(一)家 這裏的家不僅含着血統底意義；更含着由互相影響的意象和活動組成的社會生活。家擴大了便是族和民族。

(二)言語社會 如一切說中國話的都屬於一個社會。

(三)經濟社會

(四)政治社會,

(五)宗教社會,

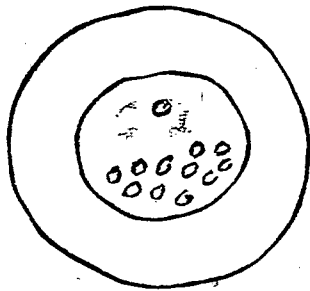
(六)其他文化社會,

第六章 社會和個人

個人的活動和社會的活動是一樣的。個人的活動是流行的社會活動底一項，或說是一例。如祖先崇拜在中國是一種社會活動（宗教制度），各個人底祖先崇拜底意思便是那活動底一例。這種個人底活動，除掉具有他的人外，別人也都知道，因為他們都具有類似的活動底緣故。這種活動並且也是社會影響所生。凡是社會活動，無論繁簡，都由互相聯絡的個人活動組成；同時個人活動也正因為是一項社會活動，所以才能存在。不由個人活動組成的社會活動，和非社會活動的個人活動，都非我們所能想像。所以我們可以相一些說：個人活動便是社會活動。

主觀的個人活動和客觀的社會活動 所謂主觀的活動，便是說這種活動為施者所自覺，為他「自覺心」底一部。一個人——如王達——所能自覺的只有他自己所施為的活動；這些活動，於他是主觀的。王達也可以知道別人底活動，他也能知道日，星，樹，屋等物，但他對於這些決不能夠自覺。王達不自覺的東西，於他是客觀的。

如下圖，每個小圈表示一個人底「自覺心」；包着他們的圈表示由這些個人底自覺心組成的社會活動全體。一個小圈子裏所有的活動對於某人是主觀的——某人例如王達，而其餘一切小圈裏的活動於他是客觀的；就是在社會活動圈裏除掉王達所有的一部，其餘都於王達為客觀的。外面的大圈表示觀察所及的世界，在社會活動之外，包有日，星，樹，屋等等物質。社會活動中所包的每項總對於某個人為主觀的，但一個人底主觀的社會活動總是佔着很少的一部。至於社會活動全體對於任一個觀察者，却總是



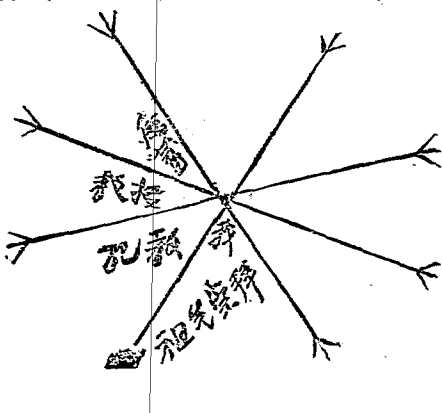
客觀的。物質現象對於人底自覺心，絕對非主觀的。

由上所說，我們曉得對於我主觀的活動，對於你便是客觀的，對於你主觀的活動，對於我也是客觀的，但這兩樣活動，絕無種類上的不同，不過我們知道他們方法互異罷了。我自己的活動，我直接知道他，但是我自覺地，主觀地知道他，知道他也完全些；至於你的活動，我却只能客觀地知道，所知也較不完全些。但是你和我底活動，在別人看來，便又都是客觀的，都在社會活動之中，都是他們一部了。

複合的個人生活 如下圖，每根線表示種社會活動底

全體——如孔教，一根線上每一點表示某個人底同種社會

活動——如某孔教徒底孔教。圖中除以一線表示孔教外，餘線表示「祖先崇拜」，「儲蓄」，「諸活動」，如王達既崇拜祖先，又是孔教徒，那末他的位置便該在兩線之交了。倘他又且教



員又喜歡儲錢，那便要位於四線之交了。王達和其他任何人都是位於許多線之交的；每線上只有一點於他自己主觀的，是他自己的活動，是他個性底一部。

線末小支表示許多交切的社會活動是複雜的，是可縷分爲無數種活動的；本圖所示只是一部底真理，按全部真理論，各線須畫成曲線，互相交錯於無窮才行。不過這圖祇要說明許多社會活動在個人中交切便好，所以也無取精詳了。仔細說，我們由這圖可以得着兩種事實：一，個人生活裏每種活動是線上的一點，是通行的活動種類底一體。二，我們裏各個人底生活是複合體，一個人生活裏種種活動底複合體和別個人生活裏的絕不會同；沒有兩個入底生活裏所包交切的線是相同的。——但是我們須知，這許多交切的線所表示的，純由長期的社會進化而來，絕非是個人獨力創造的。

由上所談，可知「個人」并非簡單之物，他裏面還包含許多元素：特殊的活動，信仰，情感，實用技術。科學考驗底單位，須極精的分析所得；在社會學，這種單位便是個人種種活動，情感，技術，而不是個人——社會的個人。這種單位底流行和變動於社會生活都有很大的影響。

甚麼決定個性呢？決定個性或人格的種種元素，我們在以前諸章已經分別討論過。本節只將這綜合起來，重述一遍罷了。所說以社會的心理生理的原因為主，共分四層。

1. 生活底兩種元素 無論那種生活都包有兩類元素：(1) 天資，即遺傳的種種能力和傾向；(2) 社會的暗示、同情的傳達、模仿等作用和種種物質環境、文化環境底情形，他們所播的種子，他們所發生的影響。

無論那個社會裏，天才總居少數，白癡也是少的。以天才所成就期望於常人，是做不到的；以常人所成就期望於白癡，也是做不到的——白癡簡直只好一事無成。孔子說「惟上智與下愚不移」，在這裏有些「相像」。除掉天才和白癡，所有的人全是常人。常人百分之九十是隨社會的情勢而上下；成敗利鈍，雖變化萬端，其中却非無線索可尋哩。

以目下論，一般人所已實現的生活底價值——已發展的可能性——還可着實擴大，求其盡致。這全靠教育 and 種種治理社會的力量去轉移變化；這裏便非用社會學研究所得的種種結果——原理——不可。所以現在的社會問題還不在提高，改進一般寄生的貧人。

罪犯下流社會人底生活——雖然這層也很要緊——而在使生活於普通情境裏的常人們底種種可能性，格外能多多實現。

但是現在一般有知識的人往往只注意遺傳底重要而於遺傳之外種種決定人格——個性——的元素，不能懂得，也不覺緊要；這實在錯了。

遺傳性彷彿給人以發展底範圍。在範圍以內，人的行為有種變化。這種變化是由於遺傳性外別種元素變化了；這些元素底變化大部是可以人力操縱的。以目下論，社會全體對於他的各分子的遺傳性，操縱之力雖還很小，但於決定他們人格的種種別的元素，自可實施他的很大的操縱力，以企圖這些人格底充分發展。關於人們和社會底行為，遺傳和環境的種種理論的問題，或永無解決之望。而多懂得些社會生活中的因果關係，便可多增些我們操縱力，這總是真的。所以對於人們和社會生活中非遺傳的元素的了解是很重要的。

二、社會型成個人 社會的成人總有他自覺的生活，合種種希望，野心，嗜好，憎惡，贊許，嫌厭，信仰，計劃方法以及由這些表現的行為而成；這些東西都從社會得來。以個人論，在他有生以

前，社會上種種複雜的活動早存在；他有生以後自然要受他們鑄陶治的。

我們所要研究的，這許許多多活動中，那些種宜爲某人所採納，爲他自覺生活底一部。這種採納大概因他的社會的接觸底性質而定。我們每個人總有無數不同的接觸；每種接觸都於我們生活底內容有些或好或壞的影響。所以我們對於社會的接觸要十分慎重，而在兒童尤然。

三、社會型鑄底效力，及於個人永久的腦神經組織者。人類成年後的腦和神經底組織是在出生繼續發展變化的。這種有機的變化很能決定一個人品格、能力、性習等等；那些思想、感情、活動於他相宜，於他容易；那些於他困難，或竟不可能；大部是隨這種變化爲轉移的。

我們所有的經驗，無論巨細，有許多是能回憶的，這種回憶底能力，心理學上叫做記憶。所記憶的種種，我們不一定時時回想到；但他們但凡入了我們的記憶，他們多少已引起我們腦組織底變化，因了這些變化，他們便能離開我們自覺心而存在——在我們不回想到他們時，他們仍舊儲蓄着。碰着相當的時會，他們也會在我們自覺心中作用起來；這時我們便將所記憶的

拿來應用了。這是從知識方面說。論到感情動作等等，也一樣可以變化我們的組織，造成我們種種固定的傾向，所以組成我們人格的，不獨是天資，還有種種底內容，發展的趣味和養成的性習等。

四，社會的接觸底效力，及於暫時的「機體底狀態」者。人的機體是個極複雜的機體，有用種種不同的方法應付刺激的能力。一個人今天很煩悶，很厭世，明天許又很高興，很願意「力爭上流」。這種事實一部分固然由於生理的原因，大部分却是注意律底結果。注意是全機體底調整。我們注意一體外面可見的東西，面對着他，目注着他；這些是外面機體底調整，是裏面機體——自覺心——底調整底始基。這時聯想之途大開；凡和注意底對象相應合的種種意思都連翩而起，羣衆在自覺心裏。這樣注意終於引起全機體底新調整。便在引起他的那思想底對象已經不存於自覺心之後，還能繼續存在。人的機體在這種調整狀態時，便和帶了磁性一般；這時的生活一定和這種磁性相迎而不拒，他應付刺激底方法定和他調整狀態相合。這種調整狀態便是我們所謂下意識狀態。——在下意識狀態時，心中已爲新刺激所佔領，引

起活動的反應；引起那狀態的對象早已不存在了。

不過這種効力也只是暫時的。人要達到最好的生活，總要常常就自己經驗所得的種種意思加以「深思」，以生出必要的機體底調整；這樣便更適於他的目的些。人的機體本來是要人去用注意底方法去操縱的。我心裏偶然想到一個很好的目的，便想成就他，是做不到的。我們一定要時常想到那最好的目的，這樣調整我們的機體；我們的思想趣味、性習、行爲自然便漸漸向那最好方面去了。

我們只有一個我，但這個我底可能性極複雜，極豐富；看人這樣取材，可以造成種種不同的我。也許今日的我，和昨日的我大相反背；我們總只要求較好的我罷了。

社會學是人生底研究。由上所談，我們可以明白個人的和社會的生活是不可分的；社會生活是由許多個人底活動組成的；個人生活是由一分一底底社會活動組成的，並且是由種種社會的接觸型成的。所以我們所研究的真正對象便是人生，人底豐富而繁變的，具體的自覺生活。人生既是個人的，也是社會的；這些是一種實體底兩面。

生理學者所謂生活，是指一羣物理的和化學的活動而言——如消化作用等。但我們若說「我的生活」總不會想到營養循環等作用；所想到的却是在自覺心中繼續進行的，互相聯絡的活動；這些活動總可以用肌肉的運動表示些出來。這種肌肉運動是那許多自覺心狀態底中介物，以一人論，我們稱他為「心理生理的」，以多人論，稱他為「社會物質的」。這種意義的人生才是社會學所研究的真正對象。本科學精神，用科學方法，研究那又個人的又社會的自覺的生活，是知識裏一種新進步。以前研究這種生活的大都憑於玄想，限於實際的趣味——以教訓的道德的為主——不能得着真相。雖也有些結果能夠通行，但終是些偏見，因此於我們人有趣而重要的種種社會現象，我們到現在還不能完全用科學方法概括了解他們，也沒有多大操縱他們的實力。這是研究本科的人應該努力的。

社會學大綱

一五四

第四篇 社會進化及社會治理

第一章 社會進化底面面

比較的和發生的社會學 察看各類性質相同的事實定他們的同異，以發見支配着他們的自然律——這叫比較。用這比較法，可以看出各類同性質的事實底交互關係；也可看他們進化底痕跡。近世自然科學底發展，得力於這個方法的不少；而人生科學格外要靠着他。人生科學所研究的對象過於複雜，不能用試驗法，只有用比較法。試驗法能由人自造事實，比較法只能教人去搜集自然界底事實；這便是人生科學進步遲緩底緣故了。社會學是人生科學底一種，自然也只能用比較法。比較法以擇精汰冗，測果求因為貴；要得這樣，我們便不得不多多觀察事例了。這種事例縱貫古今，橫遍大地，都該儘力搜求；而于世皆重比量之才，且言則難致。

比較法演進而為發生法。發生法是將各類事實，當作逐漸成長，逐漸進化的東西看。無

論大小新舊等等事實，都由自然因果相乘而來，軌跡歷歷可覓。用這個法子研究社會學，我們對於「現在」才可充分明瞭，對於將來，也才有幾分把握哩。

但社會事象萬殊，驟看像難於着手。其實每一事象，固然有他的特殊情形；但進化原理各事象却可相通：無論言語、宗教、政治、法律、藝術、遊戲、儀式、科學、哲學、經濟的技術、道德的律令都按着同樣的原理進化。

用發生法考試低級社會尤爲明白有效；「比較」也容易些。這因一者，低級社會結構較簡，便於着手；二者，由各層低級社會銜接情形可以推知高級社會進化之跡。這樣，我們研究自然該從低級社會下手了。

現存蠻族原和我們遠代祖先不同，似乎不能從他們研究我們的進化軌跡。但從古生物學研究所得，現在的蠻族雖和一萬年前的不能盡同，却也極其相似。我們現在於古代蠻族既不能得着充分的材料可供研究，只有從現存的我們的祖先下手——雖不中，也不遠了。

以下便是一般社會學者因比較的和發生的方法研究社會進化底結果。

社會進化和宇宙進化 在宇宙四大類現象——礦物、植物、動物、社會——之中，社會現象發生最遲；所以社會進化是往他以前的各級底宇宙進化裏演生出來的。

地質學家說地殼成於一萬萬年以前，而物理學家說太陽底照輪更在此以前；宇宙真可算得悠久了！生命起時，在一萬萬年前後，在海冰完全冷時。

人類底起源却只在前二十萬年乃至五十萬年之間。以人類活動底期間和他所居的世界造成底期間相比，真是一彈指間罷了。——人類能夠盡量享用他所處的世界裏種種，更其是近來的事，就是說，直到近代，人類才成盡量征服自然。

過去雖無窮地悠久，我們却不可給他籠罩着，只依着他，不敢自己向前發展去。我們要曉得人類過去的生活怎樣狹隘，現在是怎樣擴大；將來又怎樣有希望呵。但常人對於過去的記憶和過去給人們的傳說，大概都是些美妙快樂的事，那醜惡的、苦痛的，早已被人們不自覺的忘去了；「現在」呢，人們對於苦痛却能很深切著名感着。因而許多人便厭今懷古了；其實何嘗合理呢？

但局局於現在，局促於日常生活下面的，也不能擴大自己的生活。所以才要講進化。明白進化的道理過，現未三底底情形都能略為我們所知；我們的生活自然不致偏向一方，自然就有了正確的標準了。論到進化，自然從礦物而植物動物；其次才是社會。唯其社會進化是已經有的三種進化底殿後者，所以最新鮮，最繁複，將來的變化也最多；研究社會學的應該記牢，他們所研究的進化不過是宇宙進化底一級，一面承前，一面啓後——後面許還有無數級的進化哩！這樣，研究時自然便不致有許多偏見和附會了。

社會的進化和生物的進化 自然界裏有一件最普遍的事實，便是組織。這裏組織以調御相依賴的各部以聯成一種動或靜的狀態而言。不獨有機界有他，無機界也有他；據近來研究，元子裏也有他。

最複雜美妙的組織底行為，我們叫做「生活」或「生命」。這種有生的組織便叫作有機體。研究他的組織的是生物學。許多機體飲食，生殖，合羣自衛；這便是動物。這些動物為增進他們間的聯絡底緣故，常表現特殊的本能，或天賦的傾向，如社交性，同情，朋黨性，怒，宰制欲，服

從性，模仿性，好勝心等。但生命究竟起於何時，社會究竟現於何日，現在却無從考了。

無論何種組織底研究，都可幫助社會學底發展，而下等動物底組織底研究，尤為有用。這是無疑的。但社會學所研究的畢竟和其他有異。他所研究的只有這種自持的組織：在這種組織裏，有許多的活動，是組織中的分子自己「發明」的。

在下等動物裏，常可以看見合作底現象，但這全由本能的發動，純粹是生物的進化底結果。但是那些生理心理的機體——人——進化到相當程度時，他們往往能夠不為本能所限，自己做出些有用的或有利的的事情來；他們又能記牢他們所會有的有利的事，常常去做；他們又能彼此模倣；這裏便有了分明的社會的進化；這些活動已不是生物的進化所能範圍了。各種本能的活動自然還繼續地進行，但加入了新元素，所以進化便新式了。這新元素便是發明的元素，人間社會底生活裏最富於這種元素。

但在人類以前，有許多動物底社會本能也都發展，他們也多少有些發明的力量，不過不如人類罷了。原來發明底第一要件便是試驗（不一定是自覺的），其次便是苦樂底記憶和辨

別。發明大概出於少數分子，其他的分子若有模倣性，那發明便可為社會所有了。這發明底兩種要件和模倣性，動物裏也儘有的，所以說發明并不限於人類。

原始的發明大約以本能為他的基礎。這種本能必是不十分固定的，模糊的；這樣才有錯亂的試驗和發明底餘地。高等動物有許多本能便是怎樣，人類更是如此。

還有一層要說明的，發明大概從錯亂的試驗而出，是「試驗與偶然成功法」[Trial and Chance Success Method] 或「試驗與錯誤法」[Trial and error method] 底結果，不一定經過理性底作用，經過分析和假定底程序。

以前人說人類從猿類出。但現在曉得人類非從現有的猿類進化而來，大概是和他們共祖罷了。人類身體底構造裏到現在還有許多原形器官現在已用不着這因他生理上進化了。這些用不着的器官現在高等動物裏往往可以看見類似的，但在他們，這些便是有用的器官哩。不過便是進化到現在的高等人類底器官也大都和有些猿類底很相近。而人之所以能首出萬物，會穿衣，會說話，有「良心作用」却都是社會的進化底力量了。

但在生理上，人類也有和猿類不同的一點，就是人類生存多能靠着腦力了。和這一點相連的現象，如用前肢操作（猿類也有這種傾向），下肢延長，軀幹直立，前肢減輕和縮短，頷骨縮進，腦量增加等，都可發展人底腦作，增進人底腦力。

社會進化在高等動物中原已有之；不過不及人類間複雜。因為高等動物裏已經有了社會現象，那時社會的合作作用大可增進腦作底效率，并可保留那些優美的腦質。所以到了原始的人類腦力已有可驚的發展了。

但是人類發生以來，生理上的進化，便慢慢少了；到了現在，已經達到極致，無可再進了。所以社會的進化底開端雖助成了生理的進化最後一級；以後的生理的進化却不能追蹤社會的進化了。社會的進化照現在看來，正是無有窮盡；社會上各類通行的轉化的活動，正是一天天伸張，一天天複雜了。

社會進化底各級 現在還沒有一種確定的標準；可以用來決定一種民族社會進化底程度。（1）人種學家主張以各民族概括的情形為依據。（2）主張經濟史觀的主張依各民族

經濟生活底狀況分類。(3)有些主張依各民族社會活動底分化底程度分類；這種分化程度底高却又因發明力強弱而殊。(4)有些主張依各民族底思想方法和所用的證據分類如 Comte 便是。

這裏分類全以社會進化爲主，不涉生物的進化；以生物的進化論，有生理上很發展的，社會生活程度却很低；他們並不是沒有強健的腦力，只不會有發展了的趣味罷了；社會生活底全力也須便以此。

現在舉 Satherland 底分類法，如下。

一、野人覓食於大野中，故常散處，成許多小社會；他們一生都爲飲食而鬥爭。

1. 低等野人身材極短；腹大脰細；髮鬚白，鼻扁平；十至四十人的家族相聚轉徙；無居所，但用小布蔽體；頭蓋最小。如南非底 Bushman。

2. 中等野人高與今日常人相等；體態較好，仍無居所，以帷禦風；衣服之用漸爲人知，但仍通行裸體——無論男女，皆然；獨木舟粗具規模；有木石製成的兵器；五人至二百人成部落，也

相聚轉徙；無等級和社會組織，但部落慣例，勢同法律。

3. 高等野人常有居所，所設居所，其實只是皮幕一張，常着衣服，但兩性裸體的都還很多；以石、骨、銅爲武器，較前精美，合一百至五百人爲部落，隨時轉徙；社會上等級已發生，首領權威殊不確定；但部落的慣例可以維持生活底秩序，遠不至有太過不及處。

二、蠻族，他們對於自然界生產力已經稍能操縱，因爲已經能夠通知自然生產力底因果關係了。他們食物大部由他們能夠操縱自然界得着。這種民族裏農業和畜牧事業極發達。各家族各得其所，很少分業底現象。這時食物既甚豐富，每年分配又甚停勻，人多運思之暇，藝術與科學便漸漸萌芽了。

I. 低等蠻族 居所大概已經固定，有村落了；除了熱天，大約總要着衣服了；女子裸體的絕少；陶器初有，能造好的獨木舟，器具多石、木、骨製，始耕耘，繞居所的小塊地方，商業漸漸萌芽；社會中已有確定的等級，這種等級大概由戰功得來；已有政府，由首領們依據舊傳的法律治理一切；部落自一千人至五千人，以不轉徙爲常——但也可和別部落聯爲較大之「聯盟」。

2. 中等蠻族 好而持久的居所，或木製，或茅製；蔚成市鎮；能製較美的衣服，但也不以襪體爲不雅；陶，織業，金屬工作都有相當發展；商業已入初級；通用錢，有正式市場，結合爲國家，有十萬人；有多王，但無大權；舊傳的法，典勢力甚大；等級觀念更明瞭，等級底獲得，有由個人戰功，有由田家庭戰功的。

3. 高等蠻族 能用石造屋，平常生活必須穿衣，「織」爲女子常業；鐵器通行；金屬工作大進步；錢，能作小舟，但祇能用槳推行；有公認的法庭和粗疏的法律；人民至五十萬，統隸一王之下，初有文字；等級成爲世襲的；分業底現象發達。如亞洲之爪哇。

三、文明人，分業愈細，合作之力愈大，因而得到食物和必需品，也便愈加容易了。社會底種種作用也大爲變化，但社會間互相依賴底情形也愈加明白，結合因而便愈緊密了。藝術和科學也着實發展。

1. 低等文明人 有城，圍以石垣，有許多結構精緻的石頭的建築，用犁；戰事有一等人專任（兵）；文字具備；法律粗見於文字；正式法庭成立；初有文學。如西藏，印度支那。

2. 中等文明人 寺廟和富人底房屋都以磚石築成，頗美麗；始用玻璃窗；商業推廣；船用帆；文字漸普及；抄本書籍流傳甚廣；對於青年始有文字的教育；戰爭成爲純粹的特殊職業。法律列爲條文；始有律師。

3. 高等文明人 居所普通以石築成，鋪道路；有運河水車，風車等；有科學的船海術；用大烟囪；文字爲普通技能；抄本書大行；文學大進；有幾千萬人，有強有力的中央政府；制定的法典寫成條文，由官中刊行；有精緻的法庭；政府官吏很多，品級分明。如中國，日本，印度，土耳其。

四文化人

1. 低等的 (a) 生產問題大致解決。(b) 人力代替天然組織底效力增加，民衆便有閒暇去培植精神的，審美的能力；普及教育爲公認的標準。(c) 勇武不算最高的成功底標準；社會上最高的等級和負盛名的大概總是些有錢的，或對於科學，藝術，文學，政治等，有大貢獻的人們了。(d) 普通教育和印刷事業底發展，造成和表現大多數人明白的輿論，結果促成民治；法律由人民代表制定。(e) 國家所努力的不限於軍事和經濟事業；對於科學，藝術之

增進和傳播都特別注意了。現在最進步的國家屬於這一級。

2. 中等的 (a) 分配問題大致解決，所有的常人衣食住都很適意。(b) 普及的自由教育。(c) 以養對於世界和人生有概括的了解的人格爲主的。(c) 間有戰爭，但大家都討厭這。和我們現在討壓個人間的吵鬧一樣。各國合力限制軍備，成爲「世界政策」。(d) 多財不算偉大的成功，關於經濟事業有所發明，或創設有効力的組織或用有效的方法管理大規模的經濟事業，那才算真正的經濟的成功哩！這成功和那政治的成功等才有同等的價值。商業底成功也以貨物或勞力底生產率爲準，不以經理人所得純利多少爲準。總之金錢不復是成功底標準了。(e) 以上四條，只就現狀推想將來如此；因是將來的事，故不能詳叙。要達到這一級，恐怕還要好幾紀世哩。

3. 高等的 在一二千年後，或可達到這一級；詳細情形現在無從懸揣。所可想到的，那時因爲科學底進步和民衆化和公衆的努力，對於疾病及欠他物質的惡大概可以免除，不健康的人在那時許是例外罷。還有那時所有各種進步必是全世界皆知，不過各國地理的不

同不免要取大同小異的方法以適各自的生活罷了。這種生活底分歧，確也是極好的事，因為這樣世界各都民衆才能各盡所長，各發展他們的特殊技術與活動；這便是世界大分工，以促進文化生活了。

Sutherland 底分類包括上述(1)(3)兩種。其他以思想方法爲分類標準的，孔德最爲有名。他說人類思想經過之級，便是神學級，玄學級，實證級；正和我們前面所說「神話」學說，「科學」三級相當。

至於以經濟狀況爲主的分類法，以下一種也很通用：

- (1) 粗石器級，
- (2) 細石器級，馬，牛，豬，羊，山羊，狗，紡，織，陶業，也漸漸肇始。銅，鐵也間或有了。
- (4) 黃銅器級，
- (3) 鐵器級，

(5) 機械級。

第二章 社會進化之理

生物的進化和社會的進化底比較。我們說到社會的進化，就不得不溯他的源。在社會進化開始時，我們總得承認那時沒有什麼言語，宗教，良心和良心律令，政治，經濟的技術，迷信，科學等等；祇有死板板的風俗罷了。

生物進化始於同質起於一塊未經分化的原形質，既沒部，也沒器官，只是一塊膠質，社會進化也起於同質，起於死板板的風俗之上。社會進化開始時的人羣是這樣：羣裏所有的人都模倣同樣的活動，分享同樣的需要，嗜好，恐怖，迷信，習慣；他們生物的生活確經分化，有男女，老幼，強弱之別，但他們的生活終竟是同質的，原形質的。

生物的進化能離開無構造的同質向前；是因分化底緣故。社會進化之所以能離開死板板的風俗向前，却全靠著「發明」了。

有「類似的分化」的細胞常常相成，如感覺細胞彼此相向伸展，終成神經系統，其他種種器官，也都這樣地合成。同樣種種社會活動藉着暗示，傳達，模倣，底力量，也可以積成種種不同的集合。

生物由細胞集成的種種器官，都相依爲用。他們互相影響，他們的機能（作用）也互相影響。他們的影響若是積極的，便形成合力作成的生活狀態；若是消極的，生物只有死了。現在生存的生物，他們各種器官大概是積極地相影響的。各器官相依爲用底結果，造成了許多有機體；這許多有機體又相依爲用，互相影響，以合成一時或一地底生物，就中各種類所佔的數目必是很均平的。同樣，種種流行的社會簡單的活動也互相順應，以合成種種系統的複雜的活動；這些系統的活動又互相順應，終於成立天然的社會秩序。

生物的機體或繼續進化，增殖，否則，退化，滅亡。同樣，系統的社會活動，靠着進步的發明，社會的暗示，傳達和模倣，以及力量，統一性，內容，形態等的變異，可以繼續地進化；可以通行很廣，也可衰落，消失。

今將我們底比較研究底結果列表如下；但須曉得，也只是「比較」并非「指認」
生物的進化

同質

分化或交化

相成

相依爲用

種種構造體和

一時一地底生物

種種構造體生存而且

進化或

退化和

死亡——

看適應於現在進化的環境與否而定。

社會的進化

同質

發明

暗示、同情的傳達、和模倣

順應

種種系統的社會行爲和

天然的社會秩序

種種社會活動繼續、流行、有力、增勢、而且

進化或

衰落和

消失——

看在變化着的情形之下，能適應與否而定；這裏所謂適應指合理，或有實用而言。

發明 發明是些有趣的活動；這種活動因為有趣底緣故，為人記牢，被人有意地重復和模倣。發明不限於物質；我們也可說修辭法的發明和藝術的發明，我們更可發明種種解釋。在

信條和科學範圍內，也可有許多發明。總之，各種社會活動裏，都可以有發明。發明可分三級：

1. 初期的發明大多數是雜亂的經驗——便到近代，這類發明也還很多。

2. 後來人類理性漸漸發展；他們能用藉着理性底指導，將由經驗所得的材料重新用想像

力聯合一番，改造一番；這樣得着的發明便進一步了。這改造的想像力是改良以前種種發明

的利器。這種發明大概總因「需要」而有。

3. 每一種發明加入以前種種的發明，可以擴大想像力底範圍。後代人往往有超越前代

的發明，這并不是他個得大較厚底緣故，實因社會供給他們以更多的材料底緣故。所以發明

是累積的，像雪球一樣——也和別的進化相同。

一種發明在未受為社會公有物以前，大概成於少數人心中；無論那個社會，那世出的非常

天才於他的進化確有重大的影響。但個人心思就使怎樣，靈慧也和社會心理相差不能太遠。無論物質方面，精神方面，環境若未成熟，個人也不會成熟的。還有，科學底情形和社會的需要達到某點時，也許有好多人，都感着同樣問題底重要；起來共同解決；但這種事比較總少些。

社會進步底方向 發明中的進步底方向，由兩類事決定：需要和機緣，或素質和環境。

1. 需要強時，可以引起我們相當的強烈注意。注意是發明之母；需要便是祖母。需要和輔助之別：(a) 飢餓配偶本能和恐怖是最顯明的主要的需要；是原始發明底最強的促進力。恐怖底本能引起了戰爭等事；宗教底發生，他也是一大緣故。(b) 社會本能好奇心，以及表現於藝術和遊戲中的種種欲望，可以說是輔助的種種「心理」。種種顯揚心，好勝心，裝飾，急功心都是社會本能所鼓動的。至於種種信仰，大致也因實際需要而有；有了他們，行為便有依據；但有許多却是為滿足人們求知底欲望才有的。

2. 轉機 Crises 我們社會進步，除了上述的原動力外，還要注意到特殊地刺激這些心性的種種機緣——Thomas 教授稱為「轉機」。人們本能的活動和習慣常是不自覺的，不合

着些微注意作用。這種活動可以歷久不覺，除非遇着一種新機緣，本能的和習慣的行為不能滿足需要了，這才又刺激人們底心性，引起他們的注意——許因此有了新發明，可以滿足新機緣裏人們底需要。

轉機有兩種：(a)循環的，如生，死，青春，結，婚，疾，病，心理的反常，(如夢)中毒，暈倒等都是常而「非常」的現象。這些可以引起各類特殊的行為。(b)偶見的，如外族侵入，戰敗，瘟疫，缺糧等，也可引起特殊的行為。這種事看似不幸，但也往往於社會全體有益。因為人們可以乘此打破固定的風俗，引起新興的活動，促進社會的進步。

社會的種類底固定

1. 一種可以滿足一般人底需要的發明往往有獨佔性，就是不容有滿足同樣需要的別種發明。這在原始民族裏尤然。

2. 人們有習故安常和懷舊底心理，所以總以「仍舊貫」為妥適，為滿意；出乎常軌之外的活動，在他們看來，簡直是不妥，可厭，無理。

3. 合羣的自大心也教一般人努力反對非「常」的活動，反對革新家，譏笑他們，非難他們。至於從別的羣裏輸入的種種暗示，更是以敵意對待，大加輕蔑了。

4. 一種社會歷時既久，舊傳的東西漸漸多起來了；老年人底勢力也便增高。在未會發達的社會裏，這班人底勢力大得可驚。那時人們不曉得社會是逐漸改良，逐漸進化的；他們以他們所有種種已經完備的發明，全由某一時代裏他們的祖先或一種半神話的人物傳給他們的，並且盡在於此了。他們這樣自幼養成一種崇古底心理，所以一班年高的人，事業上雖然早已失勢，却還能繼續受人尊敬。這老人權力底強大也是革新底一大阻礙。因為他們一面懷舊安常，一面以舊傳的種種自驕，驕人；那裏還肯革新呢？

5. 怕革新一面因為人生這個東西本已充滿了不測和危險，一經革新，連那些可測的，不危險的都不穩了；一般人自然不免害怕。一面也因迷信底緣故，怕破壞了祖宗所立的風俗，觸犯了他們的「在天之靈」；或者招致些非常的笑調，所以他們便情習故安常了。

因為以上種種緣故，比較不發達的社會裏各種活動常是極端固定的，呆板的。每個社會

自保着他的特殊的迷信、情感和動作；各分子間差不多完全一致。原人活動大概相同，便是爲此。這種社會底活動系統成爲一個特定的「社會的種類」Social beings 代代相沿不變，到有了「轉機」打破他爲止。有些社會，他的活動系統竟是從來沒有變動過哩。

文化底交進 有一種很大的力量可以打破風俗，引起變化，促成進步；這便是和別社會接觸。一個束縛於風俗的社會和別個生活方法全異的社會接觸了，至少總要覺得除掉他們的生活方法之外，還可有別的方法；他們也可以覺得那些新的方法有些的確比他們的好。

這種接觸有三種結果：(1)有兩種完全的活動底系統可供選擇；這兩個系統自相調整。(2)兩種民族孤立時所不能有的新發明；現在可以有了；因爲人們可以用想像力聯合更多的材料了。(參看發明第三原則)(3)進步的、希望的心理漸漸養成，打破風俗底束縛，容納新思想，新方法，使他們傳播普及。

戰爭、移民、商業都是文化底交進底原動力。

民則和禮法 現在我們都相信進步，這正是最有希望的時代；以前不曾有過。因爲我們

自己相信進步，往往以前所有種種社會進化，都因人們努力求進步而然。這實在是錯了。人們從不會自覺地發明些新的、高等的需要；大多數并不相信進步，他們只在依戀着過去說過去怎樣比現在好罷了。最初的社會的意思、情感和動作，僅僅乎是生物的心性和刺激着的環境聯合而生的作用，全由自然因果相乘而有，和自然界裏別種現象無二——那時人們是不曉得有進步的。自然因果相乘，也可得着些偶然的發明，經過模仿底作用，便成社會底公產。由這些發明再生出別的發明，以至於無窮。先後相生，互相適應，只是進化，最能滿足人們需要的最能存在——這裏是未經人選擇的。人們社會上現有的種種發明，種種生活底方法，自然地生活，這些方法並非經他合理地贊許，然後他才照辦的。這種生活底方法便叫「民則」。

但野蠻的人也非全無思想，也非純個人主義者，毫不顧到社會。他們是利己主義者。但這個「己」却非他們自己的己，是他們部落底「己」——這時人對「自我」之概念還不十分明白。他們求生存，也是求的羣底生存，朋黨本能又教他們覺着羣益猶己益，羣損猶己損。他們既不是無思想又非個人主義者，所以有時對於他們生活底方法也能迴想，將他們當作羣底生活。

方法去想。因為他能想，所以有許多方法，本由自然固是造成，後來他們根據經驗和雜亂試驗底結果去想，也能明白他們的用處；因此便會自覺地維持他們，他們便成受合理的贊許的東西了。這種社會活動，Sumner 教授稱為社法。社法擴充成一貫的系統時，便是制度。

合理的贊許其實也是有機的傾向和環境自然相生的結果。社會的活動不必要經合理地贊許，才能存在；有時便是有些被非難，還不要緊的。

自然選擇 在社會進化裏，自然選擇的痕跡，時時可見。

(1) 西羣戰爭底結果，被征服者之種種動作常常消滅，或被抑制，或不見信於人。征服者的種種活動却增加了自信力和威勢，因此越能綿延，廣播了。——這便是自然選擇或叫天擇。

(2) 在賣商品或賣勞力者於經濟競爭中，也可看出自然選擇來。需供底關係完全支配着他們。

(3) 羣或羣裏一部分種種活動比較地不能適應自然的物質環境的，如不能抵抗飢寒或疾病等；這種羣或部分人數和威勢常常日就衰微。這也是天擇了。

(4) 羣裏種種底活動底消長，雖不至影響羣的自身，却也可看出天擇底道理。這種消長大概以苦樂爲衡。

(5) 以理性爲取去各種活動底標準，也算一種天擇，社會裏固然有許多悖理的事情，未經發覺而存在；有些雖經發覺，因爲一般人對他感情濃厚，也便因循地容納着了。然而從大體說來，人性裏總覺合理底好些，就和覺得快樂的好些一樣。相信那明知未合理的信條，人總有些不願意的。在物質方面，價格外有効些；因爲是非格外明白些。如特別快車自然比牛走得快，這是誰也不能反對的。但種種心理的經驗，如信仰之類，也可用理心扶擇，不過不能教人像前面那樣容易地相信罷了。

社會底組織大部分由於自然的力量，人力參加的的確很少。但我們總希望社會生活能漸漸多容人力的操縱，有許多社會學者主張純任自然，却是錯了；那說社會全由人的性理一手造成（如契約說）自然也是錯的。我們想用直接的方法去改造社會的環境，確是很難，但我們如能懂得他們的因果，我們便可有力量操縱這些因果，以達到我們目的，雖然不能憑其直接地改

造却也無妨

以上五種自然選擇都是種種社會活動適應他們的環境底結果。

(1) 地理的環境 飢寒疾都屬地理的環境。這些能致人於死，能萎弱人的活動，所以人的活動便非求這自然的物質的環境適應不可。

(2) 人事的環境 這種環境發生以後，也能強迫人的社會的活動和他們適應，否則也可致人於死，給人苦痛和不安。

(3) 人底生物性也能限制人的生活，使人不肯做那些與他的種種素質不調和的事，就是肯他本性的事。

(4) 社會的環境 社會對於某些活動，不加扶助而輕蔑咒詛，某些活動一定全滅亡或衰弱；人們行這些活動的自然也要社會所惡了。這裏人們也該設法適應。

這裏所謂適應包括服從征服二義；不專從被動方面說。

但是社會裏的適應却和生物界裏的適應不同；後者是消極的。原來自然界裏生物的變

化現在原因還不明，只能說是偶然。這種變化未必是適於生存的，儘有不適的哩。生物進化只在將那些偶然的變化加以選擇，讓比較適於生存的不適於死亡的留著，這便是適應；這種適應不含創造底意味，所以是消極的。社會的變化，就是「發明」却不全是盲目的。因爲人可以共樂爲標準來加以去取；這苦樂底感情不但就人們種種自發的機能的——生理心理的——反應的結果（就是發明）加以去取，并可鼓舞人去算搜暗索。在生物進化裏，「必要」僅可以毀壞不適者；在社會進化裏，「必要」却可以積極的鼓起新發明。就現在說，在社會進化裏，理性誠然不能多大前知的力量，但人們有了理性，多少總可在盲目的適應之外，有了些自覺的適應；這就是人們和別的生物不同的了。進一步說，理性也只是天擇的結果，幫助人適於生存和發展的一種能力；也便是一種最後的，最偉大生物的適應。理性底作用不僅限於物質方面，但他在物質方面的成功（如機械底發明等）却可促進他向着科學、道德、社會組織底進步的努力。

第三章 社會治理

社會治理底必要 在前章裏，我們說過種種社會現象大半由自然的因果型成；這些現象底總體便是「自然的社會秩序」。因為社會進化底結果，在這種社會秩序裏，種種通行的情感意思，風俗制度，以及各個人間各黨派間，各團體各社會間，都能不假人力自然調和聯絡。但人底自覺的意向，或說人底願心，（是自然的社會進化底結果，前章論理性時已說及）在社會進化裏也有相當力量，這層我們也該明白。就是說，人力多少也能改變些社會的。

在簡單的，野蠻的社會組織裏，人們可以不加計慮，得着諧和的生活。因為從積極方面說，人們有社交性或喜歡和同類共處底心，又有「我們」底感情或朋黨性這兩種素質，自然便們能夠聯合起來，營協作，互助的事業。所謂人道便漸漸萌芽了。再從消極方面說，你有奮興和故求復讎底情感；這也於維持原始社會組織一層，大有益。少數的強者因為怕多數弱者底憤思和復仇，使他們生活不安，才不敢太過欺壓弱者；這樣社會底平和便維持了。

但在文明進步的社會裏，單靠種種素質底作用，便不是維持社會底諧和了。這因種種社會本能都是近視的。在人所能直接覺知的事情，或人所能直接感到善惡的事情裏，社會本能

才能作用，調御那些事情，教他們得着自然的諧和。所以社會本能有效底範圍是很小的。但在複雜的社會裏，有許多事情因果相離，底時間很遠，不能直接覺知；更有許多事情因果關係模糊不明，也難立斷他的凶吉。在這種情形裏，社會本能當然不能有適宜的作用；要全靠他們來調和那些複雜的現象，自然也不可能。所以在複雜社會裏，人們有顛倒錯亂，像是自利實是自損損人的行爲。這裏便需人力去幫同治理了。——我們以前也說過，社會本能祇能在親羣裏有效，在像我現在所居那樣非親羣的社會裏，他們的力量自然不夠了。

在發達的社會裏，本能既不能抑制爲害社會的，使社會失了諧和的——行爲；並且也不能引起有益於社會底論利和進步的行爲。在發達的社會裏，最要緊的是要教社會中各份子覺得他自己的行爲不過是許多人所做類似的行爲底一部；個人底行爲雖然沒有顯著的效果，但和別人許多類似的行爲集合了，却可以生出很大的效果，是個人所絕不能達到的。這種忘掉小我的協作精神是文明社會底特色；却一定要學而後能有，絕非靠本能底發展便可得着的。但便在複雜的社會中，社會本能也還有用。他們能維繫新羣，并爲諧和的大羣底基礎。

唯其有他們高等社會裏，才能抑止那些破壞我們互相依賴底現象的事情；才能有引起我們合作的力量，叫我們能就着我們的社會組織，儘量發揮我們所有最有力的種種善性。不過我們不可爲他們所拘束，以至患近視病罷了。

況且人們一方有社會的本能，一方也常有破壞的「個人主義」的本能。社會本能能力所及的親羣裏，自然不容那反對的本能底發展，但在親羣以外，這種個人主義的本能却大有活動之餘地；所以有許多人對於「自己人」很好，對「非自己人」却往往有異常殘酷的事。這裏自然需要治理了。

大凡進步的社會總會用人力多少改變些物質的自然界；這樣社會也便能用種種「社會的治理」多少改變那天然社會秩序。人們總該能夠常常抑制他們那些騷擾的衝動才行。——這便是社會治理。人們用了社會治理作手段，才能在雜亂蠻野的社會中勉力立出些秩序來，努力做些自治的工夫。這原要一種很大的能力才能辦到，但平常這種力量和那騷亂底力量在平衡狀態之下我們便不大覺着他的強烈。却是一息鬆懈不得，一鬆懈便要橫流了。所

以社會治理是極有力又極重要的事。

社會治理底原則 (a) 社會生活底兩面，人的活動可從兩方面看，一當作目的，二當作手段。自覺的活動被看爲目的時，他是一種自爲善惡的經驗；被看爲手段時，無論是知，是情，是事業，總是達到別種經驗的擺渡，對於行爲者和他的同羣而爲善惡。被多作手段的活動常被稱爲「工作」Work 或「行爲」Conduct。

社會的治理和合理的企圖底最後目的在使自爲目的的人的好經驗，完全地，最調和地實現出來。但要實現這種經驗，也得選擇好手段或行爲。這裏理法是選擇時的標準；現性又爲測定自爲目的的經驗底好壞的工具。所以我們可以說社會治理底目的在抑止不合現的，引起那合現的。

(b) 社會治理底兩式：社會爲達到上述目的起見，採用兩種社會治理。一，用社會治理；二，藉社會的暗示，同情的傳達和模倣三種作用來治理。法會所廢舉只限於特殊行爲；而第二式則可型成人一般的品性；這是兩式底異點。第一式是外變；第二式是內化；這是他們的異

底二。社會治理看來像拘束人，但人底理性情感如能和他融洽，也便覺着自由，反不嫌束縛了。

社會治理底顛倒與矯正。社會除掉他的分子底利益外，沒有什麼利益。「社會的利益」

五字我們不可太看得空了。我們祇要曉得大多數底永久福利比一個人底暫時福利纔是重要得多。但是犧牲少數以爲多數，那却也不妥當。總之社會總該儘量發展各人底力量，解放

各人底見解，讓他自己治理，不要有代治底現象便好。但是現在人往往爲幻象所矇蔽，社會治

理大概祇爲保障少數治者底利益起見，與大多數福利無關。這種社會治理，我們自然不能容

他們久存；總得男女改造，務求與我們生活底真正情形相合。

顧

那麼社會治理怎樣才可合理呢？第一，要人能用理性克別本能，不要祇顧自己利益；第二，要人能擴大本能底反應，向着更新的目的進行，顧到一切的利益；第三，要人能將所受的教育，所有的素養，在緊急時充分應用；要社會有絕大的贊許和非難底力量，暗中型成個人向善底良心；教這樣人去做法治理底事，自不致顛倒錯亂了。但要達這個目的，還須大家合力去辦才行。

現在治理和理性還不會完全相合，希望將來總能夠的，那時人類所不能發展的可能性，也

當得發展了。

社會秩序最後基礎不在法律而在人格。社會治理所重不在消極方面而在積極方面。不獨注重法律底製訂和施行以及犯罪底減少；并且要實現所有聯合的活動底目的——完成人生善底可能性。人道底增進，單靠科學和工業底進步是不行的，總該有道德底進步才行。社會養成個人，應養成他對於公共福利盡力的品。社會治理底根本職務就是要將各個人所具的本能素質等加以培植，養成一種品性或人格；一面能滿足個人底需要，一面能為社會用心服務，將社會和個人聯成一氣的人格——這是治理社會真正基礎。

四德 我們由以上所說，便要問：我們所要養成的人格究竟怎樣呢？這種人格應該具備那些性質呢？這個問題要詳細答復，可辦不到，因為有許多性質是要隨時、隨地而定的。但是我們由長期而經驗底結果，曉得有四種道德是人所必需的。

(一) 誠實可靠 不要打詛語；有言必要實踐。人往往喜歡弄巧；要養成這種德性，一定非社會協力不可。

(2) 節制獸慾。獸慾原不是壞東西，且於人生是必要的，如必需飲食生殖等。但不可過於放縱。這也靠社會治理底力量。

(3) 作事有恆。人們作同樣的事太久，往往覺得疲勞，覺得沒趣。我們要將這種儉安性設法減弱，教人們對於凡合理的事總能堅持做去。

(4) 「社會精神」或「公正」。品性和行爲都該公正。公正底意思，就是事事要受理性底指導，別受本能的指導。人們能放開眼界，不反看到他自己所在的部分底利益，而能看到「我們」以外，事事便自然公正了。

所謂合理，所謂看到別人以外的利益，並不是教人本能地覺着別人底利益和自己底利益一樣強烈——這是辦不得的。合理底意思祇教人曉得自己的利益以外確還有別人的利益；種利益對於自己確沒有強烈的要求，但對於別人自己却和自己的要求對於自己一樣有力。曉得這層對於別人利益自能有相當的尊重。并且因此有時便能由理性上推得別人底利益比自己的重要得多，勉力犧牲自己以爲別人——這時本能全被理性克服了。這便是公正也。

便是犧牲；犧牲總得有個較好的爲目的，空犧牲却非人所願，且也無取。爲別人而丟開自己的犧牲自然是積極的犧牲；他的目的只在「大我」生活底擴充。這様底公正復發展，社會才能成爲大規模的合作生活；每人盡他一分的責任，謀公共的福利；他所受的益處，一定比所出的力量大得多呵。

人們有同情，復也有多少公正底德性；社會治只能理教他儘量擴充罷了。

社會治理底原動力 社會治理的主力不外下列五種：（1）法律，由國家執行；（2）宗教，由教會或似教會的機關執行；（3）教育，由家庭和學校施行；（4）輿論，見於通行的道德律令和印刷物中；（5）技術，典禮，禮儀。此外社會上各種重要制度也是社會治理底原動力。

社會進化史

全一册 定價一元

是書為蔡和森先生所著。蔡先生為上海大學社會學系教授，於社會科學，研究有素。本書為其經心之作。書凡三篇：一，家族之起源與進化；二，財產之起源與進化；三，國家之起源與進化。共十餘萬言，論述甚詳。

上海民智書局發行

中華民國十三年八月初版

社會學大綱（全一册）

每册定價大洋五角

外埠酌加郵費隨致

此書有著作權翻印必究

編譯者 朱源聚 文仁

印刷者 民智印刷所
上海寶山路天香里三三號

發行者 民智書局
上海福州路九九十一號

分售處 民智書局分店
廣州 梧州

總發行所 民智書局
上海河南路中法

發（八五七）

54

257-12

310

310