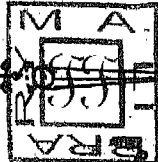




U64654

برکات الہیہ



سید محمد خان صاحب کے سی ایس آئی

کے خیالات کے روپ میں

جسکو مجدد زمان و سچ دوران مرزا علامہ احمد

صاحب نے تالیف کر کے بزم فائدہ عام

مطبع ریاض ہند فاؤنڈیشن ہائیر ایجوکیشن

نور احمد صاحب طبع کر اگر ماہ رمضان المبارک

۱۹۷۰ء

جائیں اور صاحب
رہنمائی سے صادق نہیں آسکتا

منہاجہ عاصیہ

انیس ہند میرٹھہ اور ہجاری پیشگوئی پر اعتراض

اس اخبار کا پرچہ مطبوعہ ۵ مارچ ۱۹۱۵ء میں میرٹھہ اور ہجاری پیشگوئی کی نسبت جو
لیکھرام پشاور کے بارے میں پیشینہ شایع کی تھی کچھ نکتہ چینی ہے مجھ کو ملتا ہے۔ مجھے معلوم ہوا ہے
کہ بعض اور اخباروں پر بھی یہ کلمہ الحق شاق گزرا ہے اور حقیقت میں میرے لکھے خوشی کا
مقاہم کہ یوں خود مخالفوں کے ہاتھوں اسکی شہرت اور اشاعت ہو رہی ہے سو میں افسوس
اس نکتہ چینی کے جواب میں صرف اس قدر لکھنا کافی سمجھتا ہوں کہ جس طور اور طریق سے
خدا تعالیٰ نے چاہا اسی طور سے کیا میرا اس میں دخل نہیں ہاں یہ سوال کہ ایسی پیشگوئی مفید
نہیں ہوگی اور اس میں شبہات باقی رہ جائیں گے اس اعتراض کی نسبت میں خوب سمجھتا
ہوں کہ یہ پیش از وقت ہے میں اس بات کا خود اقراری ہوں اور اب پھر اقرار کرتا ہوں
کہ اگر جیسا کہ معترفوں نے خیال فرمایا ہے پیشگوئی کا حاصل خیر کار سی ہکا کہ کوئی معمولی تپ
آیا یا معمولی طور پر کوئی درد ہوا یا ہضم ہوا اور پھر اصلی حالت صحت کی ترمیم ہو گئی تو وہ
پیشگوئی متصور نہیں ہوگی اور بلاشبہ ایک مکر اور فریب ہوگا کیونکہ ایسی بیماریوں سے تو کوئی
بھی خالی نہیں ہم سب کہی نہ کبھی بیمار ہو جاتے ہیں پس اس صورت میں بلاشبہ میں اس
کے لائق ٹھہرنا چکا و ذمہ میں نے کیا ہے لیکن اگر پیشگوئی کا ظہور اس طور سے ہوا کہ جس
تہا الہی کے نشان صاف صاف اور کھلے طور پر دکھائی دیں تو پھر سمجھو کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے
اصل حقیقت یہ ہے کہ پیشگوئی کی ذاتی غلطی اور بہت دنوں اور وقتوں کے مقرر کرنے
کے محتاج نہیں اس بارے میں تو زمانہ نزول عذاب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۹۱۷۵۳

۳۳

خبرہ و نضلی علی سولہ الکریم



سید محمد خان صاحب کے - سی - الیس - آئی - کے

رسالہ الدعاء والاستجابۃ اور رسالہ

تحریر فی اصول التفسیر پر ایک نظر

اسے اسیر عقل خود برہستی خود کو مبنیٰ بنا
 کین سپہر یو العجائب چون تو بسیار آرد
 غیر را ہرگز نمی باشد گذر در کوئی حق
 ہر کہ آید ز آسمان اور از آن یار آورد
 خود بنجو دہمیدن قرآن گمان باطل
 ہر کہ از خود آورد او نجس مرد آورد
 سید صاحب اپنے رسالہ مندرجہ عنوان میں دعا کی نسبت اپنا یہ عقیدہ ظاہر کرتے ہیں کہ استجابت دعا کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو کچھ دعا میں مانگا گیا ہے وہ دیا جائے کیونکہ اگر استجابت دعا کے یہی معنی ہوں کہ وہ سوال بہر حال پورا کر دیا جائے تو دو مشکلیں پیش آتی ہیں اول یہ کہ ہزاروں دعائیں نہایت عاجزی اور اضطراری سے کھاتی ہیں مگر سوال پورا نہیں ہوتا جسکے یہ معنی ہوتے ہیں کہ دعا قبول نہیں ہوئی حالانکہ خدا نے استجابت دعا کا وعدہ کیا ہے۔ دوسری یہ کہ جو امور ہونے والے ہیں وہ مقدر ہیں اور جو نہیں ہونے والے وہ بھی مقدر ہیں۔ ان مقدرہ کے برخلاف ہرگز نہیں ہو سکتا پس اگر استجابت دعا کے معنی سوال کا پورا کرنا قرار دئے جائیں تو خدا کا یہ وعدہ کہ اذعوذی استجب لکم ان سوالوں پر چنکا ہوتا مقدر نہیں ہے صادق نہیں آ سکتا یعنی ان معنوں کے رو سے یہ عام وعدہ

استجابت و دعا کا باطل ٹھہر گیا کیونکہ سوالوں کا وہی حصہ پورا کیا جاتا ہے جبکہ پورا
 کیا جانا مقدر ہے۔ لیکن استجابت و دعا کا وعدہ عام ہے جس میں کوئی بھی استغاثہ
 نہیں پھر جس حالت میں بعض آیتیں ظاہر کر رہی ہیں کہ جن چیزوں کا دیا جانا مقدر
 نہیں وہ ہرگز وہی نہیں جاتیں اور بعض آیتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی دعا
 رد نہیں ہوتی اور سب کی سب قبول کیجاتی ہیں اور نہ صرف اسی قدر بلکہ یہ بھی ثابت ہوتا
 ہے کہ خدا تعالیٰ نے تمام دعاؤں کے قبول کرنا وعدہ کر لیا ہے۔ جیسا کہ آیت اذ غلغلی
 استجب لکم سے ظاہر ہے پھر اس تناقض اور تعارض آیات سے بجز اسکے کیوں کہ
 مخلصی حاصل ہو کہ استجابت و دعا سے عبادت کا قبول کرنا مراد لیا جاسکے یعنی یہ معنی
 کئے جائیں کہ دعا ایک عبادت ہے اور جب وہ دل سے اور خشوع اور خضوع سے کی جائے
 تو اسکے قبول کرنا خدا تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے پس استجابت و دعا کی حقیقت بجز اسکے اور
 کچھ نہیں کہ وہ دعا ایک عبادت منعمور ہو کر اسپر ثواب منترتب ہوتا ہے ہاں اگر مقدر میں
 ایک چیز کا ملنا ہے اور اتفاقاً اسکے لئے دعا بھی کی گئی تو وہ چیز ملتی ہے مگر نہ دعا سے بلکہ
 اسکا ملنا مقدر تھا اور دعا میں بڑا فائدہ یہ ہے کہ جب دعا کو نئے سے وقت خدا کی عظمت
 اور بے انتہا قدرت کا خیال اپنے دل میں جمایا جاتا ہے تو وہ خیال حرکت میں آکر ان تمام
 خیالات پر جن سے اضطراب پیدا ہوا ہے غالب ہو جاتا ہے اور انسان کو عبادت اور استبدال
 پیدا ہو جاتا ہے اور ایسی کیفیت کا دل میں پیدا ہو جانا لازماً عبادت ہے اور یہی دعا کا
 مستجاب ہونا ہے۔ پھر یہ صاحب اپنے رسالہ کے اخیر میں لکھتے ہیں کہ جو لوگ حقیقت
 و عاصیہ واقف اور جو حکمت سمیں ہے اس سے بیخبر ہیں وہ کہہ سکتے ہیں کہ جب یہ
 سلم ہے جو مقدر نہیں ہے وہ نہیں ہو سکتا تو دعا سے کیا فائدہ ہے۔ یعنی جبکہ مقدر

بہر حال مل رہیگا خواہ دعا کرو یا نہ کرو اور جبکا ملنا مقدر نہیں اُسکے لئے ہزاروں
دُعائیں کئے جاؤ کچھ تاثرہ نہیں تو پھر دعا کرنا ایک امر عبث ہے اسکے جواب میں سید
صاحب فرماتے ہیں کہ اضطراب کے وقت استدعا کی خواہش رکھنا انسان کی فطرت کا
خاصہ ہے سو انسان اپنے فطرتی خاصہ سے دعا کرتا ہے بلا خیال اسکے کہ وہ ہوگا یا نہیں اور
بمقتضائے اُسکی فطرت کے اُسکو کہا گیا ہے کہ خدا ہی سے مانگو جو مانگو۔

اس تمام تحریر سے جسکو سینے بطور خلاصہ اوپر لکھ دیا ہے ثابت ہوا کہ سید صاحب کا
یہ مذہب ہے کہ دعا ذریعہ حصول مقصود نہیں ہو سکتی اور نہ تحصیل مقاصد کے لئے ایسا
کچھ اثر ہے اور اگر دعا کرنے سے کسی داعی کا فقط یہی مقصد ہو کہ بذرِ بے دعا کوئی سوال
پورا ہو جائے تو یہ خیال عبث ہے کیونکہ جس امر کا ہونا مقدر ہے اُسکے لئے دعا کی
حاجت نہیں اور جبکا ہونا مقدر نہیں ہے اُسکے لئے تضرع و اہتال بیفائدہ ہے۔ غرض
اس تقریر سے ہماستہ صفائی کھل گیا کہ سید صاحب کا یہی عقیدہ ہے کہ دعا صرف
عبادت کے لئے موضوع ہو اور اُسکو کسی نبوی مطلب کے حصول کا ذریعہ قرار دینا طبعِ خواہر
اب واضح ہو کہ سید صاحب کو قرآنی آیات کے سمجھنے میں سخت دہوکا لگا ہوا ہے مگر
ہم انشاء اللہ تعالیٰ اس دہوکے کی کیفیت کو اہل مضمون کے اخیر میں بیان کریں گے اس وقت
ہم ہمایٹ انوس سے یہ نظام کرتے ہیں کہ اگر سید صاحب قرآن کریم کے سمجھنے میں ہم سب
نہیں رکھتے تھے تو کیا وہ قانونِ قدرت بھی جسکی پیروی کا وہ دم مارتے ہیں اور جسکو
خدا تعالیٰ کی فعلی ہدایت اور قرآن کریم کے اسرارِ غامضہ کا مفسر قرار دیتے ہیں اس مفسر
کے لکھنے کے وقت اُنکی نظر سے غائب تھا۔ کیا سید صاحب کو معلوم نہیں کہ اگرچہ دنیا
کی کوئی خیر و شر مقدر سے خالی نہیں تاہم قدرت نے اُسکے حصول کے لئے ایسے اسباب

مقرر کر رکھے ہیں جنکے صحیح اور سچے اثر میں کسی عقلمند کو کلامِ خفین مثلاً اگرچہ سفیرِ طوطا
 کر کے دوا کا کرنا نہ کرنا درحقیقت ایسا ہی ہے جیسا کہ دعا یا ترک دعا مگر کیا سب صاحب
 یہ رائے ظاہر کر سکتے ہیں کہ شاہِ علم طب سراسر باطل ہے اور حکیمِ حقیقی نے دواؤں میں کچھ
 بھی اثر نہیں رکھا۔ بہر اگر سید صاحب باوجود ایمان یا تقدیر کی اس بات کے بھی قائل
 ہیں کہ دوائیں بھی اثر سے خالی نہیں تو پھر کیوں خدا تعالیٰ کے یکساں اور تشابہ قانون میں
 فتنہ اور تفریق ڈالتے ہیں کیا سب صاحب کا یہ ذہب ہے کہ خدا تعالیٰ اس بات پر تو قادر
 تھا کہ تہہ بدار و سقونیا اور سنا اور جب الملوک میں تو ایسا قوی اثر رکھے کہ انکی پوری خوراک
 کھانے کے ساتھ ہی دست چھوٹ جائیں یا مثلاً سم الفار اور ذی اور دوسری پلانٹس پر
 میں وہ غضب کی تاثیر ڈال دی کہ انکا کامل قدر شربت چند بنٹوں میں ہی اس جہان
 سے رخصت کر دی لیکن اپنے برگزیدوں کی توجہ اور عقیدت اور تضرع کی بہری ہوئی
 دعاؤں کو فقط مردہ کی طرح رہنے دے جن میں ایک ذرہ بھی اثر نہ ہو کیا یہ ممکن ہے
 کہ نظامِ الہی میں اختلاف ہو اور وہ ارادہ جو خدا تعالیٰ نے دواؤں میں اپنے بندوں
 کی بہائی کے لئے کیا تھا وہ دعاؤں میں مرعی نہ ہو نہیں سمجھیں ہرگز نہیں بلکہ خود
 سید صاحب دعاؤں کی حقیقی فلسفی سے بیخبر ہیں اور انکی اعلیٰ تاثیروں پر ذالی
 بجز یہ نہیں رکھتے اور انکی ایسی مثال سے جیسے کوئی ایک دھرت تک ایک پورانی
 اور سا لٹورہ اور سلوب القوی دوا کو استعمال کرے اور پھر اسکو بے اثر پا کر اس
 دوا پر عام حکم لگا دے کہ اس میں کچھ بھی تاثیر نہیں۔ افسوس صد افسوس کہ سید
 صاحب باوجودیکہ پیرا نہ سالی تک پٹھن گئی مگر اب تک ان پر یہ سلسلہ نظامِ تہہ
 مٹھی رہا کہ کیونکر قضا و قدر کو اسباب سے وابستہ کر دیا گیا ہے اور کس قدر یہ سلسلہ

اسباب اور سببِ اس کا باہم گہرے اور لازمی تعلقات رکھتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ وہ اس دہجہ کے میں پھنس گئے کہ انہوں نے خیال کر لیا کہ گویا بغیر ان اسباب کے جو قدرت نے روحانی اور جسمانی طور پر مقرر کر رکھے ہیں کوئی چیز ظہور پذیر ہو سکتی ہے یوں تو دنیا میں کوئی چیز بھی مقرر سے خالی نہیں مثلاً جو انسان آگ اور پانی اور ہوا اور مٹی اور اناج اور نباتات اور حیوانات و جمادات وغیرہ سے ناپیدہ اُٹھاتا ہے وہ سب مقرر است ہی ہیں لیکن اگر کوئی نادان ایسا خیال کرے کہ بغیر ان تمام اسباب کے جو خدا تعالیٰ نے مقرر کر رکھے ہیں اور بغیر ان راہوں کے جو قدرت نے معین کر دی ہیں ایک چیز بغیر توسط جسمانی یا روحانی وسائل کے حاصل ہو سکتی ہے تو ایسا شخص گویا خدا تعالیٰ کی حکمت کو باطل کرنا چاہتا ہے۔ میں نہیں دیکھتا کہ سید صاحب کی تفریح کا بجز اسکے کچھ اور یہی حاصل ہے کہ وہ دُعا کو بھلا کر ان اسباب موثرہ کے نہیں سمجھتا جنکو انہوں نے بڑی مضبوطی سے تسلیم کیا ہوا ہے بلکہ اس راہ میں حد سے زیادہ آگے قدم رکھ دیا ہے مثلاً اگر سید صاحب کے پاس آگ کی تاثیر کا ذکر کیا جائے تو وہ ہرگز اس سے منکر نہیں ہونگے اور ہرگز یہ نہیں کہیں گے کہ اگر کسی کا جلنا مقرر ہے تو بغیر آگ کے بھی جل رہیگا تو یہ میں حیراں ہوں کہ وہ باوجود مسلمان ہونے کے دُعا کی تاثیروں سے جو آگ کی طرح کبھی اندھیرے کو روشن کر دیتی ہیں اور کبھی گستاخ دست انداز کا ہاتھ جلا دیتی ہیں کیوں منکر میں کیا انکو دُعاؤں کے وقت تقدیر یا آجاتی ہے اور جب آگ وغیرہ کا ذکر کریں تو پھر تقدیر بھول جاتی ہے کیا ان دونوں چیزوں پر ایک ہی تقدیر حاوی نہیں ہے پھر جس حالت میں باوجود تقدیر ماننے کے وہ اسبابِ شرہ کو اس شر سے مانتے ہیں کہ اسکے فلو میں وہ بدنام بھی ہو گئے ہیں تو پھر اسکا کیا موجب ہے کہ وہ نظامِ قدرت جنکو؟

تسلیم کر چکے ہیں دُعائیں اُن کو یاد نہیں رہا یہاں تک کہ کہی میں قہر کا تاثر ہے مگر دُعائے میں اتنی بھی نہیں۔ پس اصل حقیقت یہ ہے کہ وہ اس کے چہرے بچھریں اور نہ ذاتی تجربہ اور نہ بجز وہ والوں کی اُنکو صحبت ہے۔

اب ہم فائدہ عام کے لئے قہر استجابت و عاکی حقیقت ظاہر کرتے ہیں سو واضح ہو کہ استجابت و عا کا مسئلہ در حقیقت و عا کی مسئلہ کی ایک فرع ہے اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ جس شخص نے اصل کو سمجھا ہوا نہیں ہونا اسکو فرع کے سمجھنے میں پیچیدگیاں واقع ہوتی ہیں اور وہ ہو کے لگتے ہیں پس یہی سبب سید کی غلط فہمی کا ہے۔ اور دُعائے مابیت یہ ہے کہ ایک سعید بندہ اور اسکے رب میں ایک تعلق نجا ذیہ ہے یعنی پہلے خدا تعالیٰ کی رحمت بندہ کو اپنی طرف کھینچتی ہے پھر بندہ کے صدق کی کششوں سے خدا تعالیٰ اُس کے نزدیک ہو جاتا ہے اور دُعائے حالت میں وہ تعلق ایک خاص مقام پر پہنچتا ہے اپنے خواص عیبہ پیدا کرتا ہے سو جس وقت بندہ کسی سخت مشکل میں مبتلا ہو کر خدا تعالیٰ کی طرف کامل یقین اور کامل اُسید اور کامل محبت اور کامل وفاداری اور کامل ہمت کے ساتھ جھکتا ہے اور نہایت درجہ کا بیدار ہو کر غفلت کے پردوں کو چھڑتا ہوا ان کے سیدانوں میں آگے بھاگے نکل جاتا ہے پھر آگے کیا دیکھتا ہے کہ بارگاہ الوہیت ہے اور اُسکے ساتھ کوئی شریک نہیں تب اُسکی روح اُس آستانہ پر سر رکھ دیتی ہے اور قوت جذب جو اسکے اندر رکھی گئی ہے وہ خدا تعالیٰ کی عنایات کو اپنی طرف کھینچتی ہے تب اللہ جل شانہ اُس کام کے پورہ کرنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور اُس دُعائے اثر اُن تمام سببوں پر ڈالتا ہے جن سے ایسے اسباب پیدا ہوتے ہیں جو اُس مطلب کے حاصل ہونے کے لئے ضروری ہیں۔ مثلاً اگر بارش کے لئے دعا ہے۔ تو بعد استجابت و عا کے وہ اسباب طبعیہ جو بارش

کے لئے ضروری ہوتے ہیں اُس دُعا کے اثر سے پیدا کیے جاتے ہیں۔ اور اگر تُوخٹ کے لئے بد دُعا ہے تو قادر مطلق مخالفانہ اسباب کو پیدا کر دیتا ہے۔ اسی وجہ سے یہ بات ارباب کشف اور کمال کے نزدیک بڑے بڑے شجارب سے ثابت ہو چکی ہے۔ کہ کمال کی دُعائیں ایک تُوخت تکوین پیدا ہو جاتی ہے۔ یعنی باز نہ تعالیٰ وہ دُعا عالم سفلی اور علوی میں تصرف کرتی ہے۔ اور عناصر اور اجرام فکلی اور انسانوں کے دلوں کو اُس طرف لے آتی ہے جو طرف موید مطلوب ہے۔ خدا تعالیٰ کی پاک کتابوں میں اسکی نظیریں کچھ کم نہیں ہیں۔ بلکہ اعجاز کے بعض اقسام کی حقیقت بھی دراصل شجارب دُعا ہی ہے۔ اور جس قدر ہزاروں معجزات ابدی سے ظہور میں آئے ہیں۔ یا جو کچھ کہ اولیائے کرام ان دنوں تک عجائب کرامات دکھاتے رہے اُسکا اصل اور منبع یہی دُعا ہے۔ اور اکثر دُعاؤں کی اثر سے ہی طرح طرح کے خوارق قدرت قادر کا تماشا دکھنا رہے ہیں وہ جو عرب کے بیابانی ملک میں ایک عجیب ماجرا گذرا کہ لاکھوں مُردے تھوڑے دنوں میں زندہ ہو گئے۔ اور لپٹوں کے بگڑے ہوئے الہی رنگ پکڑ گئے۔ اور آنکھوں کے اندھے بنیا ہو گئے۔ اور گونگوں کی زبان پر الہی معارف جاری ہو گئے۔ اور دُنیا میں یکدم ایک ایسا انقلاب پیدا ہوا کہ نہ پچھلے اُس سے کسی آنکھ نے دیکھا۔ اور نہ کسی کان نے سنا۔ کچھ جانتے ہو کہ وہ کیا تھا؟ وہ ایک فانی فی اللہ کی اندھیر سی راتوں کی دُعا میں ہی تھیں جنہوں نے دُنیا میں شور مچا دیا۔ اور وہ عجائب باتیں دکھائیں کہ جو اس امی بیکس سے حالات کی طرح نظر آتی تھیں۔ اللہم صل وسلم وبارک علیہ وآلہ بعدد حمہ و نحمہ و حزنہ لہذہ الامتہ و انزل علیہ النور حتمک الی الابد۔

اور میں اپنے ذاتی تجربے سے بھی دیکھ رہا ہوں کہ دُعاؤں کی تاثیر آب و آتش کی
تاثیر سے بڑھ کر ہے۔ بلکہ اسباب طبعیہ کے سلسلہ میں کوئی چیز ایسی عظیم تاثیر
نہیں جیسی کہ دُعا ہے۔

اور اگر یہ شبہ ہو کہ بعض دُعاتیں خطا جاتی ہیں۔ اور اصحاب کچھ اثر معلوم نہیں تو
تو میں کہتا ہوں کہ یہی حال دواؤں کا بھی ہے۔ کیا دواؤں نے موت کا دروازہ
بند کر دیئے؟ یا انکا خطا جانا غیر ممکن ہے؟ مگر کیا بادیہ و اس بات کے کوئی انکی
تاثیر سے انکار کر سکتا ہے؟ یہ سچ ہے کہ ہر ایک امر پر تقدیر محیط ہو رہی ہے۔ مگر تقدیر
نے علوم کو ضائع اور بجزرت نہیں کیا۔ اور نہ اسباب کو بے اعتبار کر کے دکھایا۔ بلکہ
اگر غور کر کے دیکھو تو یہ جسمانی اور روحانی اسباب بھی تقدیر سے باہر نہیں
ہیں۔ مثلاً اگر ایک بیمار کی تقدیر نیک ہو۔ تو اسباب علاج پورے طور پر پیش کر جاتے
ہیں۔ اور جسم کی حالت بھی ایسے درجہ پر ہوتی ہے کہ وہ اُنسے نفع اٹھانے کے لئے
مستعد ہوتا ہے۔ تب وہ نشانہ کی طرح جا کر اثر کرتی ہے۔ یہی قاعدہ دُعا کا بھی
ہے۔ یعنی دُعا کے لئے بھی تمام اسباب و شرائط قبولیت اسی جگہ جمع ہوتے ہیں جہاں
ارادہ الہی اُسکے قبول کر نیکا ہے۔ خدا تعالیٰ نے اپنے نظام جسمانی اور روحانی کو
ایک ہی سلسلہ موثرات اور متاثرات میں بانڈ رکھا ہے۔ پس سید صاحب
کی سخت غلطی ہے کہ وہ نظام جسمانی کا تو اقرار کرتے ہیں۔ مگر نظام روحانی سے
سنکر ہو بیٹھے ہیں۔

بالآخر میں یہ کہنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر سید صاحب اپنے اس غلط خیال
سے توبہ نہ کریں اور یہ کہیں کہ دُعاؤں کے اثر کا ثبوت کیا ہے۔ تو میں ایسی

غلطیوں کے نجانے کے لئے مامور ہوں۔ میں وعدہ کرتا ہوں کہ اپنی بعض دعاؤں کی قبولیت سے پیش از وقت سید صاحب کو اطلاع دوں گا۔ اور نہ صرف اطلاع بلکہ چھپو اور نگھا۔ مگر سید صاحب ساتھ ہی یہ بھی اقرار کریں کہ وہ بعد ثابت ہو جانے میرے دعویٰ کے اپنے اس غلط خیال سے رجوع کریں گے۔

سید صاحب کا یہ قول ہے کہ گویا قرآن کریم میں خدا تعالیٰ نے تمام دعاؤں کے قبول کرنیکا وعدہ فرمایا ہے حالانکہ تمام دعائیں قبول نہیں ہوتیں یہ انکی سخت غلط فہمی ہے۔ اور یہ آیت اذعونی استجب لکم انکے دعا کو کچھ بھی فائدہ نہیں چھینا سکتی۔ کیونکہ یہ دعا جو آیت اذعونی استجب لکم میں بطور امر کے سجالات کے لئے فرمائی گئی ہے۔ اس سے مراد معمولی دعائیں نہیں ہیں۔ بلکہ وہ عبادت ہے جو انسان پر فرض کی گئی ہے کیونکہ امر کا صیغہ یہاں فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ کُل دعائیں فرض میں داخل نہیں ہیں۔ بلکہ بعض جگہ اللہ جل شانہ نے صابریں کی تعریف کی ہے جو انا لله پر ہی کفایت کرتے ہیں۔ اور اس دعا کی فرضیت پر بڑا فریضہ ہے کہ ہر امر پر ہی کفایت نہیں کی گئی بلکہ اسکو عبادت کے لفظ سے یاد کر کے سجالت نافرمانی عذاب جہنم کی وعید اسکے ساتھ لگا دی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ دوسری دعاؤں میں یہ وعید نہیں۔ بلکہ بعض اوقات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دعا مانگنے پر زجر و توبیخ کی گئی ہے چنانچہ الی اعطاک ان تکون من اللیٰ اہلین اسپر شاہد ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر ہر دعا عبادت ہوتی تو حضرت نوح علیہ السلام کو کاشفان کا تازیانا نہ کیوں لگایا جاتا اور بعض اوقات اولیا اور انبیاء دعا کر نیکی سے اور ادب سمجھتے رہتے ہیں۔ اور صلوات نے ایسی دعاؤں میں استفتاء قلب پر عمل کیا

یعنی اگر مصیبت کے وقت دل نے دعا کر نیک فتویٰ دیا تو دعا کی طرف متوجہ ہوئے اور اگر صبر کے لئے فتویٰ دیا تو پھر صبر کیا۔ اور دعا سے موہہ پھیر لیا۔ باسوا اس کے اللہ تعالیٰ نے دوسری دعاؤں میں قبول کر نیک وعدہ نہیں کیا۔ بلکہ صاف فرما دیا ہے۔ کہ چاہوں تو قبول کروں اور چاہوں تو رد کروں۔ جیسا کہ یہ آیت قرآن کی صاف بتلا رہی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ بل ایما قدعون فیکشف ما تدعون

البیضاء ان شاء۔ سورہ الانعام الجزء نمبر ۷۔ اور اگر ہم متنزل مان بھی لیں کہ اس مقام میں لفظ ادعو سے عام طور پر دعا ہی مراد ہے تو ہم اس بات کے ماننے سے بچا رہیں دیکھتے کہ یہاں دعا سے وہ دعا مراد ہے جو صحیح شرائط ہو۔ اور تمام شرائط کو جمع کر لینا انسان کے اختیار میں نہیں جب تک تو فیق ازلی یا ورنہ ہو۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ دعا کرنے میں صرف نضرع کافی نہیں ہے۔ بلکہ تقویٰ اور طہارت اور راست گوئی اور کامل یقین اور کامل محبت اور کامل توجہ اور یہ کہ جو شخص اپنے لئے دعا کرتا ہے یا جس کے لئے دعا کی گئی ہے اسکی دنیا اور آخرت کے لئے اس بات کا حاصل ہونا مصلحت الہی بھی نہ ہو۔ کیونکہ ایسا اوقات و عا میں اور شرائط تو سب جمع ہو جاتے ہیں مگر جس چیز کو مانگا گیا ہے وہ عند اللہ سائل کے لئے خلاف مصلحت الہی ہوتی ہے۔ اور اسکے پورے کرنے میں خیر نہیں ہوتی۔ مثلاً اگر کسی ماں کا پیارا بچہ بہت الطاح اور رونے سے یہ چاہے کہ وہ آگ کا ٹکڑا یا سانپ کا بچہ اسکے ہاتھ میں پکڑا دے۔ یا ایک نہر جو بنظاہر خوبصورت معلوم ہوتی ہے اسکو کھلا دے تو یہ سوال اس بچہ کا ہرگز اسکی ماں پورا نہیں کریگی۔ اور اگر پورا کر دیوے اور اتفاقاً بچہ کی جان بچ جاوے لیکن کوئی عضو اسکا بیکار ہو جاوے تو بلوغ کے بعد وہ بچہ اپنی اسلحمق والدہ کا سخت

شکلی ہوگا۔ اور سچو اسکے اور بھی کئی شرائط ہیں کہ جب تک وہ تمام جمع نہ ہوں
اُس وقت تک دعا کو دعا نہیں کہہ سکتے۔ اور جب تک کسی دعا میں پوری روحانیت
داخل نہ ہو۔ اور جس کے لئے دعا کی گئی ہے اور جو دعا کرتے ہیں اسے استغوا و فریبہ
پیدا نہ ہو تب تک توقع اثر دعا امید سوہوم ہے۔ اور جب تک ارادہ الہی قبولیت
دعا کے متعلق نہیں ہوتا تب تک تمام شرائط جمع نہیں ہوتیں۔ اور ہمیں پوری توجہ
سے قاصر رہتی ہیں۔ سید صاحب اس بات کو بھی مانتے ہیں کہ ورا آخرت کی سبب
اور نعمتیں اور لذتیں اور راحتیں جنکی نجات سے تعبیر کی گئی ہے اہان اور اجمانی
دعاؤں کا نتیجہ پھر جبکہ یہ حال ہے تو سید صاحب کو ماننا پڑا کہ بلاشبہ ایک یون
کی دعا میں اپنے اندر اثر رکھتی ہیں اور آفات کے دور ہونے اور مراد است کے حاصل
ہونے کا موجب ہو جاتی ہیں کیونکہ اگر موجب نہیں ہو سکتیں تو پھر کیا وجہ کہ قیامت
میں موجب ہو جائیگی۔ سوچو اور خوب سوچو کہ اگر درحقیقت دعا ایک بے تاثیر چیز ہے
اور دنیا میں کسی آفت کے دور ہونے کا موجب نہیں ہو سکتی تو کیا وجہ کہ قیامت کو
موجب ہو جائیگی یہ بات تو نہایت صاف ہے کہ اگر ہماری دعاؤں میں آفات سے
بچنے کے لئے درحقیقت کوئی تاثیر ہے تو وہ تاثیر اس دنیا میں بھی ظاہر ہونی چاہئے
نا ہمارا یقین ٹرے اور امید ٹرے اور تا آخرت کی نجات کے لئے ہم زیادہ سرگرمی سے
دعا میں کریں۔ اور اگر درحقیقت دعا کچھ چیز نہیں صرف پیشانی کا نوشتہ پیش کیا ہے
تو ہبیا دنیا کی نجات کے لئے قبول سید صاحب دعا عہد ہے اسی طرح آخرت کے
لئے بھی عہد ہوگی اور اسپر امید کہنا طمع خام۔ اب میں اس بارے میں اس سے
زیادہ کہنا نہیں چاہتا کیونکہ ناظرین بالانصاف میرے اس بیان کو غور سے پڑھ کر

سمجھ سکتے ہیں کہ میں نے سید صاحب کی غلط فہمی کا ثبوت کافی دیدیا ہے۔ ماسوا اسکے
 اگر سید صاحب اب بھی اپنی ہٹ دہرئی سے باز نہ آویں تو ایک دو سراطریق بھی ان پر
 حجت پورا کر نیکی لئے لکھا گیا ہے۔ اگر وہ طالب حق ہونگے تو اعراض نہیں کریں گے۔
 اور سید صاحب کی دوسری کتاب جس کا نام تحفیر فی اصول التفسیر ہے۔ انکی اس
 کتاب سے بالکل منافض اور مغایر پڑی ہوئی ہے۔ گو یا سید صاحب نے کسی بدہوشی کی
 حالت میں یہ دونوں رسالے لکھے ہیں۔ کیونکہ سید صاحب استجابت دعا کے رسالہ
 میں تو تقدیر کو مقدم رکھتے ہیں۔ اور اسباب غاویہ کو گویا بیخ خیال کرتے ہیں اور اسی
 بنا پر استجابت دعا سے انکار کرتے ہیں کیونکہ دعا بخلا اسباب غاویہ کے ہے۔ جس پر ایک
 لاکھ سے زیادہ ہنی اور کئی کروڑوں گواہی دیتا چلا آیا ہے اور انہوں کے ہاتھ میں بجز
 دعا کے اور کیا تھا۔ اور دوسرے رسالہ میں گو یا سید صاحب تقدیر کو کچھ چیز ہی نہیں سمجھتے

۶۔ ہا شیشہ قطب ربانی وغوث سبحانی سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ نے حقد راہی

کتاب نوح الغیب میں کامل کی توجہ اور دعا کا اثر اپنے تجارب کے رو سے لکھا ہے۔ ہم عام فایز
 کے لئے وہ عبارات میں مترجم ذیل میں لکھتے ہیں۔ اس تحریر سے مطلب یہ ہے کہ ہر ایک
 فن میں اسی شخص کی شہادت معتبر سمجھی جاتی ہے جو اس فن کا محقق ہوتا ہے۔ پس اس بنا
 پر استجابت دعا کی تلاش میں اس شخص کو سچے طور پر معلوم ہو سکتی ہے۔ جس کو خداوند تعالیٰ سے
 سچے تعلقات صدق اور محبت کے حاصل ہوں۔ پس سید احمد خاں صاحب سے اس پاک
 فلاسفی کا دریافت کرنا ایسا ہے جیسے ایک بیطار سے کسی انسان کی مرض کا علاج پوچھنا۔
 صاحب اگر کسی دنیوی گورنمنٹ کے تعلقات انکی رعایا کے ساتھ بیان کریں تو بلاشبہ
 وہ اس بات کے لائق ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ کی باتیں خدائی لوگ جانتے ہیں۔ اور وہ جانتے ہیں
 فاجعل انت جملتک واجزاء لاصناما مع سائر المخلوق ولا تطع
 شیئا من ذلک ولا تمتدحیہ فتنون کہوینا اھم فلا تنکد توی فیئین ذلکون

کیونکہ تمام اشیا کو انہوں نے ایک مستقل وجود قرار دیدیا ہے کہ گویا وہ تمام چیزیں خدا تعالیٰ کے ہاتھ سے نکل گئی ہیں۔ اب اسکو انکی تبدیل اور تغیر پر کچھ بھی اختیار نہیں۔ اور گویا اسکی فدائی نقطہ ایک تنگ دائرہ میں محدود ہے اور اسکے قادرانہ تصرفات آگے نہیں بکھیرے گئے ہیں۔ اور اسنی پرمعالف وارد ہے وہ اسکی تقدیر نہیں۔ بلکہ اب وہ مخلوقات کی ایک ذاتی صفت ہے جو قابل تغیر و تبدیل نہیں کیونکہ تقدیر کے مفہوم کو اختیار مقدر لازم ٹھہرا ہوا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ جن خواص پر خدا تعالیٰ کا کچھ بھی اختیار باقی نہیں رہا۔ تو پھر ان خواص کو اسکی تقدیر کو نہ کہنا چاہئے اور اگر اختیار ہے تو پھر امکان تبدیل باقی ہے۔ غرض سید صاحب نے اس دوسرے رسالہ میں مقدر حقیقی کی حکومت تمام چیزوں کے سر پر سے ایسی اٹھا دی ہے کہ وہ اپنے خواص میں بقول سید صاحب تابع مرضی مالک نہیں رہیں۔ بلکہ ایکٹ مزارعان کی پانچویں دفعہ کے سورہ و نہیں کے لئے جو حقوق

بلیغہ حاشیہ وارث کل نبی ورسول و بک تختم الولا یبندونکشف الکروب و بک تسفی الخیث و بک تنبت الاروع و بک تدفع السلا یا و الخن عن الخاص و العام و اهل النخس و تقلبک ید القدرۃ و ید هوک لسان الازل و تنازل منازل من سلف من اولی العلم و ید علیک التکوین و عرف و تو من علی الاسرار و العلم مر اللہ ینبذ و غیر اشبہا۔

توجہ۔ یعنی اگر تو خدا تعالیٰ کا مقبول بنا چاہتا ہے تو اس بات پر یقین کر لے اور ایسا سمجھ لے کہ تیرے ہاتھ تیرے پانچویں زبان تیری آنکھ اور تیرا سلا وجود اور اسکے تمام اجزا تیری راہ میں بہت ہی ہیں۔ اور مخلوق میں سے دوسری تمام چیزیں سبھی تیری راہ میں بہت ہیں۔ تیرے پیچھے تیری بیوی اور ہر ایک دنیا کی مراد جو تو چاہتا ہے اور دنیا کا مال اے دنیا کی عزت اور دنیا کا تنگ و ناموس اور دنیا کا رجا اور خوف اور مذہب و کفر و تمکلی خالد و ولید کی ضرر رسائی کا خوف یہ سب تیری راہ میں بہت ہیں۔ سو تو ان باتوں میں سے کسی کا

انگریزوں نے قائم کئے ہیں۔ یعنی یہ کہ مالک کو کسی قسم کے تصرف کا ان پر اختیار نہیں ہوگا۔ اسی قسم کی موروثی سید صاحب نے بھی تمام چیزوں آگ وغیرہ کو ہٹا دیا ہے۔ بلکہ سید صاحب کے قانون میں انگریزوں کے قانون سے زیادہ تشدد ہے کیونکہ انگریزوں نے پانچویں دفعہ کے موروثی کے اخراج کے لئے ایک صورت قائم بھی کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب موروثی ایک سال تک لگان واجب کا ایک حصہ خواہ ۲۳ بھی ہوں ادا نہ کرے تو خارج ہو سکتا ہے۔ مگر سید صاحب نے تو ہر حال میں حقوق مالک کو تلف کر دیا۔ اور یہ ظلم عظیم ہے۔

اور سید صاحب نے جو اپنے دوست حریف سے تفسیر قرآن کریم کا معیار مانگا ہے۔ سو میں نے مناسب سمجھا کہ اس جگہ ہی سید صاحب کی کس قدر میں ہی مذمت کر دوں کیونکہ بھولے کو راہ بتانا سب سے پہلے میرا فرض ہے۔ سو جاننا چاہئے کہ سب سے

لبیحا شنیہ فرماں بردار مت ہو۔ اور سارا اسی کی پیروی میں غرق نہ ہو جا۔ یعنی صرف بقدر حقوق شریعیہ اور سنن صالحین اسکی رعایت رکھ۔ پس اگر تو نے ایسا کر لیا۔ تو تو کھڑا ہو جا بیگا۔ اور تیرا مقام نہایت رنج ہوگا۔ یہاں تک کہ تو نظر نہیں آبیگا۔ اور خدا تعالیٰ اپنے اپنے نبیوں اور رسولوں کا وارث بنا دیگا۔ یعنی انکے علوم و معارف اور برکات جو مٹتی اور ناپدید ہو گئے تھے۔ وہ از سر نو تمہارے عطا کئے جائینگے اور ولایت تیرے پر ختم ہوگی یعنی تیرے بعد کوئی نہیں آہیگا۔ جو تمہارے بڑا ہو۔ اور تیری دعاؤں اور تیری عقیدت اور تیری برکت سے لوگوں کے سخت غم دور کئے جائینگے۔ اور قحط زدوں کے لئے بارشیں ہونگی۔ اور کھیتیاں آگیں گی۔ اور بلائیں اور غمیں ہر ایک خاصہ عام کی بیان تک کہ بادشاہوں کی مصیبتیں تیری توجہ اور دعا سے دور ہونگی۔ اور یہ قدرت تیرے ساتھ ہوگا۔ اور جس طرف وہ پہرے اسی طرف تو پھرے گا۔ اور لسان الاذل تمہارے اپنی طرف بلائیگی۔ یعنی جو کچھ تیری زبان پر جاری ہو جائیگا

اول معیار تفسیر صحیح کا شواہد قرآنی ہیں۔ یہ بات نہایت توجہ سے یاد رکھنی چاہیے کہ قرآن کریم اور معمولی کتابوں کی طرح انہیں جو اپنی صداقتوں کے ثبوت یا انکشاف کے لئے دوسرے کا محتاج ہو۔ وہ ایک ایسی متناسب عمارت کی طرح ہے جسکی ایک پہلی پلٹا ہلانے سے تمام عمارت کی شکل بگڑ جاتی ہے۔ اسکی کوئی صداقت ایسی نہیں ہے جو کم سے کم دس یا بیس شاہد اسکے خود اسی میں موجود نہ ہوں۔ سو اگر ہم قرآن کریم کی ایک اہمیت کے ایک معنے کریں تو ہمیں دیکھنا چاہئے کہ ان معنوں کی تصدیق کے لئے دوسرے شواہد قرآن کریم سے ملتے ہیں یا نہیں۔ اگر دوسرے شواہد دستیاب نہ ہوں۔ بلکہ ان معنے کی دوسری آیتوں سے صریح معارضہ پامے جاویں تو ہمیں سمجھنا چاہئے کہ وہ معنے بالکل باطل ہیں۔ کیونکہ ممکن نہیں کہ قرآن کریم میں اختلاف ہو۔ اور پچھے معنوں کی یہی نشانی ہے کہ قرآن کریم میں سے ایک لشکر شواہد بنیہ کا اسکا مصدق ہو۔

دوسرا معیار۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کریم کے معنے سمجھنے والے ہمارے پیارے اور بزرگ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی تفسیر ثابت ہو جائے تو مسلمان کا فرض ہے کہ بلا توقف اور بلا تردد قبول

بقیہ صائبہ وہ طہ اور تہالی کی طرف سے ہوگا اور اس میں برکت رکھی جائے گی اور تو ان تمام رہاستہادوں کا قائم مقام کیا جائیگا۔ جنکو تجھ سے پہلے علم دیا گیا۔ اور انکو تیرے پورے پورا کیا لینگے۔ یعنی تیری دعا اور تیری توجہ عالم میں تیرے کرے گی۔ اور پورا کرنا تو معدوم کو موجود کرنا یا موجود کو معدوم کرنا چاہیگا اور ہی ہو جائیگا اور امور خارق عادت تجھ سے ظاہر ہونگے۔ اور تجھ کو اسرار اور علوم لدنیہ اور معارف غیبیہ عطا ہونگے۔ جسکے لئے تو امین اور مستحق سمجھا جائیگا۔ ہند

کرے نہیں تو اس میں الحاد اور فلسفیت کی رگ ہوگی۔

تیسرا معیار صحابہ کی تفسیر ہے۔ اسمیں کچھ شک نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اس حضرت کے نوروں کو حاصل کر نیوالے اور علم نبوت کے پھلے وارث تھے اور خدا تعالیٰ کا ان پر بڑا فضل تھا اور نصرت الہی انکی توت دور کہ کے ساتھ تھی۔ کیونکہ انکا نہ صرف قال بلکہ حال تھا۔

چوتھا معیار خود اپنا نفس مطہر لیکر قرآن کریم میں غور کرنا ہے۔ کیونکہ نفس مطہرہ سے قرآن کریم کو مناسب ہے۔ ان جل شانہ فرماتا ہے۔ لا یمسہ الا المطہرون۔ یعنی قرآن کریم کے حقائق صرف ان پر کھلتے ہیں جو پاک دل ہوں۔ کیونکہ مطہر انقلاب انسان پر قرآن کریم کپاک معارف بوجہ مناسب کھل جانے ہیں اور وہ انکو نشا کر لیتا ہے اور سونگہ لیتا ہے۔ اور اسکا دل بول اٹھتا ہے۔ کہ ہاں یہی راہ سچی ہے۔ اور اسکا نور قلب سچائی کی پرکھ کے لئے ایک عمدہ معیار ہوتا ہے۔ پس جب تک انسان صاحب حال نہ ہو۔ اور اس تنگ راہ سے گزرنے والا نہ ہو جس سے انبیا و علیہم السلام گزرے ہیں۔ تب تک سارے گستاخی اور تکبر کی جہت سے مفسر القرآن نہ بن بیٹھے ورنہ وہ تفسیر بالارے ہوگی جس سے نبی علیہ السلام نے منع فرمایا ہے اور کہا ہے کہ میں مفسر القرآن براہ فاصحاب فقد اخطا یعنی جس نے صرف اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کی۔ اور اپنے خیال میں اچھی کی۔ تب بھی اسنے بُری تفسیر کی۔

پانچواں معیار لغت عرب بھی ہے۔ لیکن قرآن کریم نے اپنے وسائل آپ اس قدر قائم کر دیئے ہیں۔ کہ چنداں لغات عرب کی تفتیش کی حاجت نہیں ہاں موجب زیادت بہریت پیشک ہے بلکہ بعض اوقات قرآن کریم کے اسرار تحقیقہ کی طرف

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۰۰ معیار حق

سید صاحب نے اپنی کسی کتاب میں وحی کو معیار صداقت نہیں مہر یا اور نہ مہر یا ناپا جانتے ہیں اس کی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ وحی کو خواہ وہ
 نبوت ہو یا وحی دلائل لغزرت سے نہیں دیکھتے بلکہ اس کو صرف مکلف ظن خیال کرتے ہیں سو ان کی اس رائے کی نفی ہے اس جگہ سید صاحب نے
 کرنا قرین مصیبت پر موزع ہو کر سید صاحب کی یہ بڑی غلط اور سخت فتنہ انداز اور حق سے دور ڈالنے والی بات ہے کہ وہی اس کو صرف مکلف ظن
 خیال کرتے ہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ انسان کی فطرت میں کئی قسم کے شکات ہوتے ہیں اور تمام شکات اس قسم کے ہیں کہ ایک کی طرف اور وضع
 دوسری کی طرف اور وضع پر شاہد ہی مثلاً بعض کی فطرت علم حساب اور ہندسہ سے ایک سنا سبت رکھتی ہے اور بعض کی علامت ہے اور بعض کی علامت اس
 کلام سے لیکن خود بخود یہ استدلال مخفیہ کسی کو حجاب و حجب یا طیب و ذمطقی نہیں بنا سکتی بلکہ ایسا شخص تعلیمات کا محتاج ہوتا ہے اور ہر
 داناستاد واجب اس شخص کی طبیعت کو ایک خاص علم سے سنا سبت دیکھتا ہے تو اس کے پڑھنے کی سکوفت دیتا ہے اس کے سنا سب پر مشور
 ہے کہ ہر کے ماہر کا یہی سائنس دان ہو سکتا ہے اور انھیں انہما خند۔ اس تعلیم بانی کے بعد وہ بلکہ جو قسم کی طرح چاہتا ہے اس کے سنا سب اور طرح
 طرح کی باریکیاں اس علم کی اس کو سوچتی ہیں اور جو کچھ اس فن کے متعلق نئے نئے امور بننا ہوتے ہیں ان کے دل میں پیدا ہوتی ہیں اگر ان کا ہمام اور
 ارتقا نام رکھیں تو کچھ بعد نہیں ہوتا کیونکہ بلاشبہ وہ تمام عمر وہ باتیں جیسے انسان کو لطف چھینتا ہے خدا تعالیٰ کی طرف رسول میں ڈالی جاتی ہیں جیسا
 کہ اللہ جل شانہ بھی درحقیقت اسی کی طرف اشارہ فرما کر کہتا ہے فاللہم ہا جنور ہا زلق علی ہا لینے بڑی باتیں اور نیک باتیں جو ان کو
 کے دونوں میں پڑتی ہیں وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہی اہام ہوتی ہیں اچھا آدمی اپنی اچھی طبیعت کی وجہ سے اس لائق ہوتا ہے کہ اسی باتیں
 ان کے دل میں پڑیں اور بڑا آدمی اپنی بڑی طبیعت کی وجہ سے اس لائق ہوتا ہے کہ بڑی خیالات اور بڑا ذہنی کی تجویزیں ان کے دل
 میں پیدا ہوتی رہیں اور درحقیقت نیک انسان اس قسم کے اہامات کے حاصل کرنے کے لئے فطرتاً ایک نیک دیکھتا ہے اور کہتا ہے اور بڑا
 انسان فطرتاً ایک بڑا حکم رکھتا ہے جیسا کہ اس کے فطرت کی وجہ سے بہت سے لوگ اچھی اور بڑی تالیفین اور پاک اور ناپاک لغزرت
 اپنی باور کا جو پڑ گئے ہیں مگر سوال یہ ہے کہ کیا انبیاء کی وحی کی ہی یہی حقیقت ہے کہ وہ ہی درحقیقت ایک مکلف ظن ہے جو اس قسم کے
 انفا سے فیضیاب ہوتا رہتا ہے جسکی تفصیل ہی بیان ہوئی ہے اگر صرف اتنی ہی بات ہے تو حقیقت معلوم شد کہ انبیاء کی وحی کو صرف
 ایک مکلف ظن قرار دیکر چہر بیا اور اسی قسم کے دوسرے لوگوں میں ماہر الاقتیاز قائم کرنا نہایت مشکل ہے۔ شاید سید صاحب اس سبب
 یہ فرمادیں کہ ہم وحی شلو کے تالیف میں لینے قرآن کریم بالفاظ وحی ہے گو میں سید صاحب کی اس حکمت عملی کو خوب سمجھتا ہوں وہ اس وحی
 شلو کے ہرگز تالیف نہیں جسکے ہم لوگ تالیف میں ظاہر ہے کہ یوں تو کوئی انفا انفا کے بغیر نہیں ہوتا اور ایسے معانی جو انفا سے بھر پور
 ذہن میں کو ہی نہیں سکتے لیکن پر خود قرآن اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہی ایک فرق ہے اور اسی فرق کی بنا پر
 حدیث کے الفاظ کو اس چشمہ سے نکلا ہوا قرار نہیں دیتے جس چشمہ سے قرآن کے الفاظ نکلے ہیں گرام انفا اور اہام کا مفہوم و نظر
 رکھ کر حدیث کے الفاظ ہی بننا سبت اللہ میں چنانچہ آیت و ما ینطق عن الہوی ان ہوا لا وحی جیسی اس پر شہادت ہی
 رہی ہے۔ یہ بات تو ہم دو بارہ یاد دلا دیتے ہیں کہ کوئی قسم کا انفا ہوا ہمیشہ ساتھ ہونگے مثلاً ایک شاعر جو ایک مصرعہ کے لئے
 دوسرا مصرعہ تلاش کرتا ہے تو جب اس کے ذہن پر بننا سبت اللہ کوئی انفا ہوگا تو انفا کے ساتھ ہی ہوگا۔

اب جبکہ یہ بات پختہ طور پر فیصلہ پا گئی کہ حکم اور عرفان اور شعور کو ہی خدا تعالیٰ کی طرف سے ہی انفا ہوتا ہے اور وہ ہی اہام شلو ہی
 ہوتا ہے اور ان میں سب سے زیادہ ان کو اس کا اور دونوں کو ہی کا ایک مکلف ظن یا جاہل اور سنا سب عالی اس کل کے ذمہ تو نئی انفا کو اہام ہوتا ہے جو شلو

لغت کھودنے سے توجہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اور ایک مجھید کی بات نکل آتی ہے۔
چھٹا معیار روحانی سلسلہ کے سمجھنے کے لئے سلسلہ جہانی ہے۔ کیونکہ خداوند
 تعالیٰ کے دونوں سلسلوں میں یکساں تظاہر ہے۔

سہواں معیار۔ وحی و لائیت اور نکاشفات محمدین ہیں۔

اور یہ معیار گویا تمام معیاروں پر حاوی ہے کیونکہ صاحب وحی محمد شریف اپنے نبی متبوع کا پورا
 ہر رنگ برتا ہے۔ اور بجز نبوت اور سچے پیدا حکام کے وہ سب باتیں
 اُسکو دیکھتی ہیں جو نبی کو دیکھتی ہیں اور اسپر لفظی طور پر سچی تعلیم ظاہر کی جاتی ہے
 اور نہ صرف اس قدر بلکہ اُس پر وہ سب امور بطور انعام کرام کے وارد ہو جاتے
 ہیں جو نبی متبوع پر وارد ہوتے ہیں سو اسکا بیان محض اسٹکلیں نہیں ہوتیں بلکہ
 وہ دیکھ کر کہتا ہے۔ اور سُنکر بولتا ہے اور یہ راہ اس اُمت کے لئے کھلی ہے ایسا
 ہرگز نہیں ہو سکتا کہ اِرت حقیقی کوئی نہ ہو اور ایک شخص جو دنیا کا کایڈ اور دنیا کے عہد و جہاں
 اور رنگ و ناموس میں مبتلا ہے وہی وارث علم نبوت ہو کیونکہ خدا تعالیٰ وعدہ کر چکا ہے کہ سچے علمین
 کے علم نبوت کسی کو نہیں دیا جائیگا بلکہ یہ تو اس پاک علم سے باہر کرنا ہے کہ ہر ایک
 شخص باوجود اپنی آلودہ حالت کے وارث النبی ہونے کا دعویٰ کرے اور یہ بھی ایک
 سخت جہالت ہے کہ ان وارثوں کے وجود سے انکار کیا جائے اور یہ اعتقاد رکھا
 جائے کہ اسمعاریت اب صرف بطور ایک گزشتہ قصہ کے تسلیم کرنا چاہئے۔

جھکا و جو ہمارسی نظر کے سامنے نہیں ہے اور نہ ہونا ممکن ہے اور نہ اُسکا کوئی ٹونڈ

موجود ہے۔ باسٹہ یوں نہیں ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اسلام زلزلہ زدہ ہے
 نہ کہا سکتا بلکہ اور مذہبوں کی طرح یہ بھی ہر وہ مذہب ہوتا اور اس صورت میں

اعتقاد مسئلہ نبوت بھی صرف ایک قصہ ہونا جس کا گذشتہ قرونوں کی طرف حوالہ
 دیا جاتا۔ مگر خدا تعالیٰ نے ایسا نہیں چاہا کیونکہ وہ خوب جانتا تھا کہ اسلام کے نزول
 ہونے کا ثبوت اور نبوت کی یقینی حقیقت جو ہمیشہ ہر ایک زمانہ میں منکرین وحی کو
 ساکت کر سکے اسی حالت میں قائم رہ سکتی ہے کہ سلسلہ وحی برنگ محدثیت ہمیشہ
 کے لئے جاری رہے۔ سو اس نے ایسا ہی کیا۔ محدث وہ لوگ ہیں جو شرف مکالمہ
 الہی سے مشرف ہوتے ہیں اور انکا جو ہر نفس انبیاء کے جو ہر نفس سے اشرف مشاہدت
 رکھتا ہے اور وہ خواص عجیبہ نبوت کے لئے بطور آیات باقیہ
 کے ہوتے ہیں تا یہ دقیق مسئلہ نزول وحی کا کسی زمانہ میں
 بے ثبوت ہو کر صرف بطور قصہ کے نہ ہو جائے اور یہ خیال
 ہرگز درست نہیں کہ انبیاء علیہم السلام دنیا سے بے وارث
 ہی گذر گئے اور اب انکی نسبت چہرے کے ظاہر کرنا بجز قصہ
 خوانی کے اور کچھ زیادہ وقعت نہیں رکھتا بلکہ ہر ایک صدی
 میں ضرورت کے وقت انکے وارث پیدا ہوتے رہے ہیں اور اس صدی میں یہ

عاجز سے خدا تعالیٰ نے مجھ کو اس زمانہ کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے تا وہ غلطیاں

جو بجز خدا تعالیٰ کی خاص تائید کی مکمل نہیں سکتی تھیں وہ مسلمانوں کے خیالات ہی

نکالی جائیں اور منکرین کو سچے اور زندہ خدا کا ثبوت دیا جائے اور اسلام کی عظمت

اور حقیقت تازہ نشاںوں سے ثابت کی جائے سو یہی سہو ہمارے قرآن کریم کے

سعارف ظاہر سہو رہے ہیں۔ لطائف اور وقایع کلام ربانی کھل رہے ہیں نشان

آسمانی اور خوارق ظہور میں آ رہے ہیں اور اسلام کے حسنوں اور نوروں اور کبریاں

کا خدا تعالیٰ نئے سرے جلوہ دکھا رہا ہے جسکی آنکھیں دیکھنے کی ہیں دیکھے اور جس میں
 سچا جوش ہے وہ طلب کرے اور جس میں ایک ذرہ حب الہی اور رسول کریم
 کی ہے وہ اٹھے اور آزمائے اور خدا تعالیٰ کی اس پسندیدہ جماعت میں داخل
 ہووے جسکی بنیادی اینٹ اسنے اپنے پاک ہاتھ سے رکھی ہے۔ اور یہ کہنا کہ آپ
 وحی دلائل کی راہ مسدود ہے اور نشان ظاہر نہیں ہو سکتے اور دعائیں قبول نہیں
 ہوتیں ہلاکت کی راہ ہے۔ نہ سلامتی کی۔ خدا تعالیٰ کے فضل کو رد مت کرو اٹھو
 آزمائو اور پھر کھو پھر اگر یہ پاؤ کہ معمولی سمجھ اور معمولی عقل اور معمولی باتوں کا انسان
 ہے تو قبول نہ کرو۔ لیکن اگر کرشمہ قدرت دیکھو اور اسی ہاتھ کی چمک پاؤ
 جو موبدان حق اور مسلمان الہی میں ظاہر ہوتا رہا ہے تو قبول کر لو اور یقیناً سمجھو کہ خدا تعالیٰ
 کا اپنے بندوں پر بڑا احسان ہے کہ وہ اسلام کو مردہ مذہب رکھنا نہیں چاہتا
 بلکہ ہمیشہ یقین اور معرفت اور الزام خصم کے طریقوں کو کھلا رکھنا چاہتا ہے۔ بہلا
 تم آپ ہی سوچو کہ اگر کوئی وحی نبوت کا منکر ہو اور یہ کہے کہ ایسا خیال تمہارا سراسر
 وہم ہے تو اسکے مونہہ بند کر نیوالی بجز اسکے مونہہ دکھلانے کے اور کونسی دلیل ہو سکتی
 ہے۔ کیا یہ خوشخبری ہے یا بدخبری۔ کہ آسمانی برکتیں صرف چند سال اسلام میں
 رہیں۔ اور پھر وہ خشک اور مردہ مذہب ہو گیا۔ اور کیا ایک سچے مذہب کے لئے
 یہی علامتیں ہونی چاہئیں !!!

غرض صحیح تفسیر کے لئے یہ معیار ہیں۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ سید
 صاحب کی تفسیر ان ساتوں معیاروں سے اپنے اکثر مقامات میں محروم و بے نصیب ہے
 اور اس وقت اسے تعرض کرنا ہمارا مقصود نہیں ہے صاحب کو قانون قدرت پر

بڑا ہی ناز تھا۔ مگر اپنی نفسیر میں وہ قانونِ قدرت کا لحاظ بھی چھوڑ گئے۔ مثلاً اسکا
 یہ اعتقاد کہ وحیِ نبوت بجز اپنے ہی فطرت کے ملکہ کے اور کچھ چیز نہیں اور اسمیں
 خدا تعالیٰ میں ملائکہ کا واسطہ نہیں۔ کس قدر خدا تعالیٰ کے قانونِ قدرت کے مخالف
 ہے۔ ہم صریح دیکھتے ہیں کہ ہم اپنے جسمانی قوی کی تکمیل کے لئے آسمانی توسط کے
 محتاج ہیں۔ ہمارے اس بدنی سلسلہ کے قیام اور اغراضِ مطلوبہ تک پہنچانیکے
 لئے خدا تعالیٰ نے آفتاب اور مانتاب اور ستاروں اور عناصر کو ہمارے لئے مسخر کیا
 ہے۔ اور کئی وسائل کے پیرا ہیں جو کہ اس علتِ العلیل کا فیض ہم تک پہنچا
 اور بے واسطہ ہرگز نہیں پہنچتا۔ مثلاً اگرچہ ہماری آنکھوں کو تو نورِ خداوند تعالیٰ ہی سے
 ملتا ہے کیونکہ وہی تو علتِ العلیل ہے۔ مگر وہ آفتاب کے واسطے سے ہی آنکھوں تک
 پہنچتا ہے ہم ایک چیز بھی نظامِ ظاہری میں ایسی نہیں دیکھتے جسکو خدا تعالیٰ بلا واسطہ
 آپ ہی اپنا مبارک ہاتھ لبا کر کے ہمیں دے۔ بلکہ ہر ایک چیز واسطہ کے ذریعے سے
 ہی ملتی ہے۔ پھر ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ ہمارے ظاہری قوی کی خلقت تام نہیں ہے
 یعنی ایسا نہیں ہے کہ مثلاً مستقل طور پر روشن ہوں اور آپکے مجوزہ ملکہ وحی کو
 ایسا ان میں ملکہ موجود ہو جو آفتاب کے واسطہ سے ہکو مستغنی کر دے۔ پھر اس
 نظام کے برخلاف بے اصل باتیں آپکی کیونکہ صحیح ٹھہر سکیں۔ ماسوا اسکے ذالی شہاد
 کی شہادت جو سب شہادتوں سے بڑھ کر ہے آپکی اس رائے کی سخت تکذیب کرتی
 کیونکہ یہ عاجز تر یا گیارہ برس سے شرفِ مکالمہ الہی سے شرف ہے اور اس
 کو بخوبی جانتا ہے۔ کہ وحی درحقیقت آسمان سے ہی نازل ہوتی ہے۔ وحی کو
 مثال اگر دنیا کی چیزوں میں سے کسی چیز کے ساتھ دیکھا ہے۔ تو شاید کسی قدر

سے مشابہ ہے جو اپنے ہر ایک تغیر کی آپ خبر دیتی ہے۔ میں نے دیکھا ہے کہ اس وحی کے وقت جو برنگ وحی ولایت میرے پر نازل ہوتی ہے۔ ایک خارجی اور شریک اور تصرف کا احساس ہوتا ہے۔ اور بعض دفعہ یہ تصرف ایسا قوی ہوتا ہے کہ مجھ کو اپنے لاکھوں میں ایسا دبا لیتا ہے۔ کہ میں دیکھتا ہوں کہ میں اسکی طرف ایسا کھینچا گیا ہوں کہ میری کوئی قوت اسکا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اس تصرف میں گھلا اور روشن کلام سنتا ہوں۔ بعض وقت ملائکہ کو دیکھتا ہوں۔ اور سچائی میں جو لٹرا اور ہیبت ہوتی ہے مشاہدہ کرتا ہوں۔ اور وہ کلام بسا اوقات عجیب کی باتوں پر مشتمل ہوتا ہے۔ اور ایسا تصرف اور اخذ خارجی ہوتا ہے۔ جس سے خدا تعالیٰ کا ثبوت ملتا ہے۔ اب اس کا انکار کرنا ایک کھلی کھلی صداقت کا خون کرنا ہے۔

سناس ہے کہ سید صاحب موت سے پہلے اس صداقت کو آج مان لیں۔ اور آسمانی وحی کی توہین نہ کریں۔

تعب ہے کہ وہ نظام ظاہری کو تو دیکھتے ہیں اور پھر نظام باطنی کا اسپر قیاس نہیں کرتے۔ انھیں سمجھتے کہ وہ خدا جس نے ہمارے نظام جہانی کو اس طرح بنایا کہ آسمان کے نظام ظاہری روشنی ہمارے لئے اترتی ہے اور حقیقی موثر آسمانی وسائط کے ذریعہ سے ہمارے جہانی قومی پر اپنا فیض نازل کرتا ہے۔ اور بغیر واسطہ عمل کے کوئی فیض نازل کرنا اسکی عادت ہی نہیں۔ تو پھر کیونکہ وہ خدا ہمارے روحانی نظام میں اس سلسلہ وسائط سے بالکل سبکو منقطع کر دیوے۔ کیا جہانی طور سے ہم اس سلسلہ سے منقطع ہیں۔ یا درحقیقت ایک سلسلہ وسائط میں بندھے ہوئے ہیں جو علت العمل سے مشروط ہو کر ہم تک پہنچتا ہے۔ اس سچت پر غور کر نیکے لئے ہمارے کتاب

توضیح ہر اہم اور آئینہ کمالات اسلام دیکھنے چاہئے۔ خاص کر فرشتوں کی ضرورت میں جس قدر مبسوط بحث آئینہ کمالات اسلام میں ہے، اسکی نظیر کسی دوسری کتاب میں نہیں پاؤ گے۔ اور سید صاحب کی خدا شناسی کا اندازہ معلوم کرنے کے لئے یہ اُنکے اقوال کافی ہیں۔ کہ وہ مخلوقات کو مقدر حقیقی کے تصرفوں اور حکومتوں سے بے نیاز کر بیٹھے ہیں۔ انھیں جانتے کہ خدا تعالیٰ کی خدائی اُسکی قدرت کا ملکہ سر و استیلا ہے۔ اور قدرت اسی کا نام ہے کہ اُسکے تصرفات اُسکی مخلوقات پر ہر آن غیر محدود و بجا بلاشبہ یہ سچ ہے کہ اگر اس مخلوقات کو اُسٹے پیدا کیا ہے تو اپنی غیر محدود ذات کی طرح غیر محدود تصرفات کی گنجائش بھی رکھ لی ہوگی۔ تاکسی درجہ پر اُسکی خدائی کا تعقل لازم نہ آوے۔ اور اگر

۴۔ حاشیہ: اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس بات کے ماننے سے کہ خدا تعالیٰ کی غیر متناہی حکمت استیلا غیر متناہیہ پر تاد رہے۔ حقائق اشیاء سے امان اُٹھ جاتا ہے۔ مثلاً اگر خدا تعالیٰ اس بات پر قادر سمجھا جائے کہ پانی کی صورت نوعیہ کو سلب کر کے ہوا کی صورت نوعیہ اس جگہ نہ کرے یا ہوا کی صورت نوعیہ کو سلب کر کے آگ کی صورت نوعیہ قائم مقام کر دے یا آگ کی صورت نوعیہ کو سلب کر کے اُن نفعی اسباب جو اُسکے علم میں ہیں پانی کی صورت نوعیہ میں آوے یا مٹی کو کسی زمین کی تہیں تصرفات لطیفہ سے سونا بناوے یا سونے کو مٹی بناوے تو اس سے امان اُٹھ جائیگا اور علوم و فنون ضایع ہو جائیں گے۔

تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ خیال سراسر فاسد ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی مخفی حکمتوں کے تصرف سے عناصر وغیرہ کو صد ہا طور کیلئے استیلا میں لٹواتا رہتا ہے ایک زمین کو ہی دیکھو کہ وہ انواع اقسام کے استیالات سے کیا کچھ بنتی رہتی ہے اُسی سے موسم الفان نکل آتا ہے اور اُسی سے فاذ زہر اور اُسی سے سونا اور اُسی سے چاندی اور اُسی سے سطح طرح کے جوہرات اور ایسا ہی تجارت کا معدودہ ہو کر کیا کیا چیزیں بنتی ہیں چنانچہ سال

نعوذ باللہ آریہ ہندؤں کا قول صحیح ہے کہ پریشور ارواح اور ذرات عالم کا پیدا کرنا ہوا
 تھیں تو اس صورت میں بلاشبہ ایسا کمزور پریشور کسی حد تک کچھ ضعیف سی حکومت
 کر کے پھر ٹھہر جائیگا۔ اور ایک رسوائی کے ساتھ اسکی پردہ دری ہوگی۔ مگر ہمارا خداوند
 قادر مطلق ایسا نہیں ہے۔ وہ تمام ذرات عالم اور ارواح اور جمیع مخلوقات کو پیدا
 کر ہوا ہے۔ اسکی قدرت کی نسبت اگر کوئی سوال کیا جائے تو سچرمان خاص باتوں
 کے جو اسکی صفات کاملہ اور مواجید صاوقہ کے منافی ہوں۔ باقی سب امور
 پر وہ قادر ہے اور یہ بات کہ گو وہ قادر ہو مگر کرنا نہیں چاہتا یہ عجیب بہودہ الزم ہے
 جبکہ اسکی صفات میں کل یوم ہونشان بھی داخل ہے۔ اور ایسے تصرفات
 کہ پانی سے پروت دور کرے۔ یا آگ سے خاصیت احراق
 زائل کر دے اسکی صفات کاملہ اور مواجید صاوقہ کی منافی

بغیر حاشیہ میں پیدا ہوجاتی ہیں؟ نہیں بخارا میں سے برف گرتی ہے اور انھیں سے اولے
 بنتے ہیں اور انھیں میں سے برقی اور انھیں میں سے صاعقہ اور یہ بھی ثابت
 ہوا ہے کہ کبھی جو آسمان سے راکہ بھی گرتی ہے تو کیا ان حالات سے علم باطل ہوجاتا
 ہے یا مانا اٹھ جاتا ہے۔

اور اگر یہ کہو کہ ان چیزوں میں تو خدا تعالیٰ نے پہلے ہی سے انکی فطرت میں ان تمام
 استحقاقات کا مادہ رکھا ہے تو ہمارا یہ جواب ہوگا کہ ہننے کب اور کس وقت کہا
 کہ اشیاء متنازعہ فیہا میں ایسا مادہ متنازعہ نہیں رکھا گیا بلکہ صحیح اور سچا مذہب
 تو یہی ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو اپنی ذات میں واحد ہے تمام اشیاء کرشمے واحد کی طرح پیدا
 کیا ہے تا وہ موجود واحد کی وحدانیت پر دلالت کریں سو خدا تعالیٰ نے اسی وحدانیت
 کے لحاظ سے اور نیز اپنی قدرت غیر محدودہ کے تقاضا سے استحقاقات کا مادہ ان میں
 رکھا ہے اور سچرمان روحوں کے جو اپنی سعادت اور شقاوت میں خالی ہیں

تھیں ہیں تو پھر کیوں تحکم کی راہ سے کہا جائے کہ ہمیشہ کے لئے اسپر لازم ہو گیا، کہ ان چیزوں کی خاصیت میں کبھی تصرف نہ کرے !!!۔ اس لزوم پر دلیل کیا ہے۔ اور وجہ کیا۔ اور خدا تعالیٰ کو اس بوجہ التزام کی جو اسکی خدائی کو بھی داغ لگتا ہے ضرورت کیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس رسالہ میں سید صاحب بھی اس کزور خیال کے بوجہ کو سمجھ گئے ہیں اس لئے اپنے رکیک قول کے قایم رکھنے کے لئے انہوں نے ایک اور رکیک مڈریشن کیا ہے۔ اور وہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی جگہ آگ کے گرم ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور کسی جگہ پانی کے سرد ہونے کی طرف ایما فرمایا ہے۔ اور کبھی کہا ہے کہ سورج مشرق سے مغرب کی طرف جاتا ہے۔ تو یہ بیانات جو حالات موجودہ کے اظہار کے لئے ہیں سید صاحب کی نظر میں بطور وعدہ کے

بقیہ انشیاء ابد کے مصداق ہر اسے لکھتے ہیں اور وعدہ الہی نے ہمیشہ کے لئے ایک غیر متبدل خلقت ان کے لئے مقرر کر دی ہے باقی کوئی چیز مخلوقات میں سے استثناء سے سچی ہوئی معلوم نہیں ہوتی بلکہ اگر غور کر کے دیکھو تو ہر وقت ہر یک جسم میں استعمال اپنا کام کر رہے یہاں تک کہ علم طبی کی تحقیقاتوں نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ تین برس تک انسان کا جسم بدل جاتا ہے اور پہلا جسم ذرات ہو کر لٹ جاتا ہے مثلاً اگر پانی ہے یا آگ ہے تو وہ بھی استعمال سے خالی نہیں اور دو طرح کے استعمالے ان پر حکم مست کر رہے ہیں ایک یہ کہ بعض اجزا نکل جاتے ہیں اور بعض اجزا جدیدہ آتے ہیں دوسری یہ کہ جو اجزا نکل جاتے ہیں وہ اپنی استقامت کے موافق دوسرا جنم لیتے ہیں غرض اس فانی دنیا کو استقامت کے حرج پر چڑھنا رکھنا خدا تعالیٰ کی ایک سنت ہے اور ایک باریک نگاہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب چیزیں زبرد و حدت مبدع فیض اپنی اصل ماہیت میں ایک ہی ہیں گو ان چیزوں کا کمال کیمیا گر انسان نہیں بن سکتا اور کیڑا بننے حکیم مطلق نے اپنے اسماء حکمیہ غیر متناہیہ پر کسی دوسرے کو محیط نہیں کیا۔ اور اگر یہ کہو کہ اجرام علوی میں استقامت کہاں ہیں تو

ہیں جن میں تفسیر تبدیل ممکن نہیں اگر استخراج دلائل کا یہی طریق ہے تو سید صاحب پر ٹبری شکل
 پڑگی اور انکو ماننا پڑیگا کہ تمام بیانات قرآن کریم کے مواخیز میں داخل ہیں۔ شلاً خدا تعالیٰ نے
 یہ حضرت ذکر کیا کو بشارت دیکر فرمایا انا نبشرك بخلام حلیم تو بموجب قاعدہ سید صاحب کی چاہئے
 تھا کہ حضرت یحییٰ ہمیشہ غلام لینے لڑکے ہی رہتے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے حضرت یحییٰ کو غلام کر کے بچا رکھا
 اور یہ وعدہ ہو گیا۔ ایسی ہی اور بیسیوں مثالیں ہیں سب کو بیان کرنا صرف وقت ضائع کرنا ہی۔ اگر سید
 صاحب کی نظر میں واقعات موجودہ کے بیان کرنے سے ہمینہ کے لئے اور ہمیشہ کے لئے کوئی وعدہ
 لازم آجاتا ہے تو ان سے ڈرنا چاہئے کہ ایسا ہی وہ بات بات میں انسانوں پر لازم لگا بیٹھے۔ اور ایک
 موجودہ واقعہ کج بیان کر تیکو وہ ایک داعی وعدہ سمجھ لیں گے۔ میرے نزدیک بہتر ہے کہ سید صاحب

بجیہ شایعہ کہتا ہوں کہ بیشک ان میں بھی استخالات اور تغلیبات کا مادہ ہے مگر ہمیں معلوم نہ ہوتی تو ایک دن ان پر
 ہوا بیٹھے ماسوا اسکے ہزارا چھوڑ کر استخالات پر نظر ڈال کر ثابت ہوتا ہے کہ کوئی چیز استخالات سے خالی نہیں
 تو ہم پھلے زمین کے استخالات سے انکار کر لو پھر آسمان کی بات کرنا۔ تو کار زمین را نکو ساختی بہ کہ با
 آسمان نیز درختی۔ غرض جب انواع انعام کے استخالات ہر روز مشاہدہ میں آتے ہیں اور وحدت ذاتی
 الہی کا یہ تقاضا بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام چیزوں کا منبع اور سبب ایک ہوا اور خدا تعالیٰ کی الوہیت تاہم
 تہی قائم رہ سکتی ہے کہ جب ذرہ ذرہ پر اسکا تصرف تام ہو پھر یہ استعنا و اور یہ اعتراض کہ ان استخالات
 سے امان اٹھ جائیگا اور علوم ضائع ہونگے اگر سخت غلطی نہیں تو اور کیا ہے اور ہم جو کہتے ہیں کہ انجیل
 تار ہے کہ پانی سے آگ کا کام یوسے یا آگ سے پانی کا کام لوہے سے یہ مطلب تو نہیں کہ انہی حکمت
 غیر متناہی کو آسمانیں دخل نہ دے یوں ہی حکم سے کام لے یوسے کیونکہ خدا تعالیٰ کا کوئی دخل نیز شریعت
 سے خالی نہیں اور نہ ہونا چاہئے بلکہ ہمارا یہ مطلب ہے کہ جو وقت وہ پانی سے آگ کا کام یا آگ سے پانی کا
 کام لینا چاہئے تو اسوقت اپنی اس حکمت کو کام میں لائیگا جو اس عام کے ذرہ ذرہ پر حکومت رکھتی
 ہے گو ہم اس سے مطلع ہوں یا نہ ہوں اور ظاہر ہے کہ جو حکمت کے طور پر کام ہو وہ علوم و مضامین نہیں
 لڑنا بلکہ علوم کی اس سے ترقی ہوتی ہے دیکھو ہنوعی طور پر پانی کی برف بنا ہی جاتی ہے یا پانی ڈھکی

اپنے آخری دن کو یاد کر کے چند ماہ اس عاجز کی صحبت میں رہیں۔ اور چونکہ میں
 مامور ہوں اور مشر ہوں اس لئے میں وعدہ کرتا ہوں کہ سید صاحب
 کے اطمینان کے لئے توجہ کروں گا۔ اور اُسید رکھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کوئی ایسا نشان
 دکھلائے کہ سید صاحب کے مجوزہ قانونِ قدرت کو ایک دم میں خاک میں ملا دوں
 اور اس قسم کے کام انبک بہت ظہور میں آئے ہیں کہ جو سید صاحب کی نظر میں
 قانونِ قدرت کے مخالف ہیں۔ مگر اسکا بیان کرنا بیفائدہ ہے کہ سید صاحب
 اسکو ایک قصہ سمجھیں گے۔ سید صاحب وحیِ ولایت کی ایسی پیشگوئیوں سے ہی
 تو سنکر ہیں جو بزرگِ الہام اولیا و اولاد کو معلوم ہوتے ہیں۔ اور ان کی نظر میں وہ
 ایسی ہی خلاف قانونِ قدرت ہیں جیسا کہ آگ کا اپنی خاصیتِ احراق کو چھوڑ دینا۔

بقیہ حاشیہ پید اکینانی ہے تو کیا اس سے امان اٹھ جاتا ہے یا علم ضایع ہو جاتا ہے۔

اس جگہ ایک اور ستر یاد رکھنے کے لائق ہے اور وہ یہ ہے کہ اولیاء سے جو خوارقِ کبھی اس قسم کے
 ظہور میں آتے ہیں کہ پانی اُٹکھوڑ پونٹھیں سکتا اور آگ اُٹکو نقصان نہیں پہنچا سکتی اُس میں بھی دراصل
 یہی بھید ہے کہ حکیمِ مطلق جسکی بے انتہا امرار پر انسان عادی نہیں ہو سکتا اپنے دوستوں اور
 مفقروں کی توجہ کے وقت کبھی یہ کثرتِ قدرت دکھلاتا ہے کہ وہ توجہِ عالم میں اُٹھ کر رہتا ہے اور جن ایسے
 محضی ایسا یک جمع ہونے سے مثلاً آگ کی حرارت اپنے آخر سے ترک سکتی ہے خواہ وہ اسبابِ جرمِ ملوکی
 کی تاثیر میں ہوں یا خود مثلاً آگ کی کوئی محضی خاصیت یا اپنے بدن کی ہی کوئی محضی خاصیت یا ان
 تمام خاصیتوں کا مجموعہ ہو جو آگ میں توجہ اور اُس دعا سے حرکت میں آتی ہے تب ایک امرِ خارق
 عادتِ ظاہر ہوتا ہے مگر اس سے حقائق ہنسیا کا اعتبار نہیں اٹھتا اور نہ معلوم ضایع ہوتے ہیں بلکہ
 یہ تو علومِ الہیہ میں سے خود ایک علم ہے اور یہ اپنے مقام پر ہے اور مثلاً آگ کا محرق بانیِ عصیت
 ہونا اپنے مقام پر بلکہ یوں سمجھ لیجئے کہ یہ روحانی مواد میں جو آگ پر غالب آکر اپنا اثر دکھاتے ہیں اپنے
 وقت اور محل سے خاص ہیں اس ذیقہ کو دنیا کی عقل نہیں سمجھ سکتی کہ انسان کامل خدا تعالیٰ کے

ایسا ہی دعا کی ذاتی تاثیرات بھی جن کے ذریعہ سے وہ مطلب حاصل ہو جاتا ہے۔
 جس کے لئے دعا کی گئی۔ سید صاحب کی نظر میں خلافت قانون قدرت ہیں۔ سو اگر
 سید صاحب میرے پاس آئیں سکتے تو ان دونوں باتوں میں ہی وعدہ قبول
 من کر کے مجھ کو اجازت دیں کہ انکی نسبت جناب الہی میں توجہ کر کے جو کچھ ظاہر ہو
 وہ شایع کروں اس سے عام لوگوں کو فائدہ ہو جائیگا۔ اگر سید صاحب کی رائے درحقیقت
 درست ہے تو میں اپنے مطلب میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ورنہ عقلمند لوگ سید
 صاحب کے خراب عقیدوں سے سزا مل پا کر پہ اپنے عظیم الشان خدا تعالیٰ کو پہچان
 لیں گے۔ اور ٹھیک سے اسکی طرف رجوع کریں گے۔ اور دعا کے وقت اس کی

دعا پڑھنا شروع کروں گا۔ اور جب کبھی کامل انسان پر ایک ایسا وقت آجاتا ہے کہ وہ اس جلوہ کا
 عین وقت ہوتا ہے تو اسوقت ہر ایک چیز اس سے الٹی ہوتی ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ سے اسوقت
 اسکو ورنہ نہ کہہ سکتے۔ والد و امگ میں ڈال دو وہ اس سے کچھ ہی نقصان نہیں اٹھاتا۔ لیکن اگر اس
 وقت خدا تعالیٰ کی روح اس پر ہوتی ہے اور ہر ایک چیز کا عہد ہے کہ اس سے دوسرے یہ سو وقت کا ایک
 اشرفی بھید ہے جو بجز محبت کا طین سمجھ میں نہیں آسکتا۔ چونکہ یہ نہایت دقیق اور بہ نہایت درجہ بالا قوت
 ہے اسلئے ہر ایک ہم اس فلاسفی سے آگاہ نہیں مگر یاد رکھو کہ ہر ایک چیز خدا تعالیٰ کی آواز سننی ہے
 ہر ایک چیز پر خدا تعالیٰ کا تصرف ہے اور ہر ایک چیز کی تمام ڈوریوں خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں اسکی
 حکمت ایک ہے۔ انہما حکمت ہے جو ہر ایک ذرہ کی جڑ تک پہنچی ہوئی ہے اور ہر ایک چیز میں امنی ہی
 خاصیتیں ہیں جنہیں اسکی قدرتیں ہیں جو شخص اس بات پر ایمان نہیں لانا وہ اس گروہ میں
 داخل ہے جو ما قدر و اللہ حتی قدر من کے مصداق ہیں۔ اور چونکہ انسان کامل مظهر حق
 تمام عالم کا ہوتا ہے اسلئے تمام عالم اسکی طرف وقتاً فوقتاً کھینچا جاتا ہے وہ روحانی عالم کا ایک
 حلیو ہوتا ہے اور تمام عالم اسکی تار میں ہوتی ہیں اور خوارق کا ہی ستر ہے۔

برکار و بار ہستی اثری سست عارفان و اولیاء نہ جہاں چہ وید آئیں کہ توحید میں جہاں را
 مند

رہمتوں سے امانت نہیں ہونگے۔ اور اچھے اچھے لوگوں کو امانت دیا جائیگا۔ اور خدا تعالیٰ کے وجود کا نایابہ بھی تو ہے۔ کہ ہماری دعا نہیں سُنئے۔ اور آپ اپنے وجود سے ہمیں طہرے۔ نہ کہ ہم ہزار ہزار تکلیف سے ایک ہلکے کی طرح ایک فرض خدا دل میں قائم کریں جسکی ہم آواز نہیں سن سکتے۔ اور اسکی نمایاں قدرت کا کوئی جلوہ نہیں دیکھ سکتے۔ یقیناً سمجھو کہ وہ قادرِ فدا ہو جو جسے جو چیزیں قادر ہے۔ وہ سب حالتِ ابد یہ بل ذیالکرہ سلطان بیفک کیف یشاعر و لیفعل ما یرید۔
 و هو علیٰ کل شئی قَدیر۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

میں درخشندہ درخروی تاباں اندر تابناک
 عاشقِ باپ کو بردارند از بہر عشقِ نقاب
 صبحِ راہی نیست غیر از شکرِ درو و اعطاف
 جان سلامت بانی داند خود و سوزی بہتر
 ہر کہ از خود گم شود او بایں راہ صواب
 ذوقِ کس می داند آن مستی کہ نوشد آن شراب
 در حق ماہر پہ گوئی نیستی جاسے شراب
 تا نگزدین سر می بہ گرد آن زخی خراب
 چون علاج می زومی وقتِ شمار و التباب
 سوزی من کتاب نماجیم ترا چون آفتاب
 قصہ کو کہ کن بہ پیری ز ما و جاسے شراب

روئی و لہ از طلبگاران نمی دارد حجاب
 لیکن آن روی حسین از غافلان اندہا
 در آن پاکش ز شوکت نامی آید بہت
 بس خطرناک است راہ کو چہ باہر قدیم
 تا کماش ہمہ معطل نامنرا یاں کم رسد
 مشکلِ قرآن نہ از ہا بودی حاصل شود
 ایکہ آگاہی نوارندت ز الوار درون
 ای سر و غطا و نصیحت این سخن آگفتہ ایم
 رو دہا کن چارہ آزار انکار و عسا
 ایکہ کوئی گرو خاوار اثر بودی کجا است
 تا کن انکار زین امر و قدرت ہا می حق

دیکھو صفحہ ۲۲-۲۳-۲۴

اسکو ٹھہرے پڑھو کہ اس میں آپ لوگوں کے لئے خوشخبری ہے

نجدت امراء و رؤساء و منعمان ذی مقدرت و والیان

ارباب حکومت و منزلت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خداوند و نصلی علی سیر لداکریم

اے بزرگان اسلام خدا تعالیٰ آپ لوگوں کے دلوں میں تمام فرقوں سے بڑھ کر
نیک ارادے پیدا کرے اور اس نازک وقت میں آپ لوگوں کو اپنے پیار سے دین کا
سچا خادم بناوے میں اس وقت محض اللہ اس ضروری امر سے اطلاع دیتا ہوں
کہ مجھے خدا تعالیٰ نے اس چودھویں صدی کے سر پر اپنی طرف سے مامور کر کے
دین میں اسلام کی تجدید اور ناپید کیے بھجیا ہے تاکہ میں اس پر آشوب زمانہ میں قرآن
کی خوبیاں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمتیں ظاہر کروں اور ان تمام
دشمنوں کو جو اسلام پر حملہ کر رہے ہیں ان لوگوں اور ہرکات اور خوارق اور علوم لدنیہ
کی مدد سے جواب دوں جو مجھ کو عطا کئے گئے ہیں سو یہ کام ہر مرد دلبر سے
ہو رہا ہے لیکن چونکہ وہ تمام ضرورتیں جو ہر کو اشاعت اسلام کے لئے درپیش ہیں بہت
مالی امدادات کے محتاج ہیں اس لئے میں نے یہ ضروری سمجھا کہ بطور تبلیغ آپ
صاحبوں کو اطلاعوں سے سنو ای حالچاہ بزرگوں ہمارے لئے اللہ جل شانہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی راہ میں یہ مشکلات درپیش ہیں کہ ایسی تالیفات کے لئے جو لاکھوں آدمیوں میں
پھیلائی چاہئے ہر ہت سے سرمایہ کی حاجت ہے اور اپ صحت یہ ہے کہ اول تو

ان بڑے بڑے مفاصد کے لئے کہہ بھی رہا یہ کا بند و بست نہیں اور اگر بعض پر جوش مردان دین کی بہت اور اعانت سے کوئی کتاب تالیف ہو کر شایع ہو تو پیا عفت کم ہو گیا اور عقلمندانہ کے وہ کتاب بجز چند نسخوں کے زیادہ فروخت نہیں ہوتے اور اکثر نسخے اسکے یا تو سال یا سال صدوقوں میں بند رہتے ہیں یا لاکھ مفت تقسیم کئے جاتے ہیں اور اس طرح اشاعت ضروریات دین میں بھت ساجح ہو رہا ہے اور گو خدا تعالیٰ اس جماعت کو دن بدن زیادہ کر لیا جائے گا یہی ایک ایسے دو تہذیب و تمدن نہیں ہے کہ کوئی بھی نہیں کہ کوئی حصہ معتز بہ اس خدمت اسلام کا اپنے ذمہ لے لے اور چونکہ یہ عاجز خدا تعالیٰ سے مامور ہو کر تجدید دین کے لئے آیا ہے اور مجھے اللہ جل شانہ نے یہ عو شہری بھی دی ہے کہ وہ بعض امرا اور ملوک کو بھی ہمارے گروہ میں داخل کرے اور مجھے اُسے لے کر آیا کہ میں تجھے برکت پر برکت دوں گا جہاں تک کہ بادشاہ پیر سے کہوں سے برکت و صفو ڈھیں گے۔ سو اسی بنا پر آج مجھے خیال آیا کہ میں ارباب دولت اور مقدرت کو اپنے کام کی نصرت کے لئے تحریک کروں۔

اور چونکہ یہ دینی مدد کا کام ایک عظیم الشان کام ہے اور انسان اپنے شکوک اور شبہات اور دوسواں سے خالی نہیں ہونا اور بغیر شناخت وہ صدق بھی پیدا نہیں ہوتا جس سے ایسی بڑی مددوں کا حوصلہ ہو سکے اس لئے میں تمام امرا کی خدمت میں بطور عام اعلان کے لکھتا ہوں کہ اگر انکو بغیر آزمائش ایسی مدد میں تامل ہو تو وہ اپنے بعض مقاصد اور ہمتا اور مشکلات کو اس غرض سے میری طرف لکھ بھیجیں کہ تا میں ان مقاصد کے پورے ہونے کے لئے دعا کروں۔ مگر اس بات کو تصریح سے لکھ بھیجیں کہ وہ مطلب کے پورا ہونے کے وقت کھان تک ہمیں اسلام کی ماہ میں مالی مدد دینگے اور کیا انھوں نے اپنے دلوں

+ پر جوش مردان دین اور اس بجا اور عظیم حضرت مولوی حکیم نور الدین صاحب بہیوی میں جنہوں نے گواہ اپنا تمام مال ہی ماہ میں لکھا اور خدا کو خدا سے حکم فضا

و کھا گیا اور مردان خدا میں جگہ پاؤ و السلام علی من اتبع الهدی
 ہر کسی درکار خود بادین احمد کار نیست
 حیف بر چشمے اگر اکون نیز ہم ہشیار نیست
 بیخود از خواہید یا خود بخت میں بیدار نیست
 آنچہ می بنیم بلا حاجت از اخبار نیست
 زہدش از دور کار و ہم و بیدار نیست
 محرم این درد ما جز عالم اسرار نیست
 زہری نوشیم لیکن زہرہ گفتار نیست
 ای دریغ این بگیسی را بیچ کس غمخوار نیست
 اسے عجب این مردمان را مہر آن دلدار نیست
 کابن ہمہ جود و سخاوت در روداد نیست
 لطف کن بارانظر بر اندک و بسیار نیست
 آنکہ مثل او پزیر گنبد و وار نیست
 مجز و عمار با داد و گر بیہ اسرار نیست
 آنکہ اورا خلد وین احمد خمار نیست

سے اپنا ایما
 بگیسی شد
 ہر طرف سیل
 ابن خدا و نداد
 اسے مسلمان
 آتش افتاد
 ہر زمان از ہم
 آنچہ بر ما می
 ہر کسی غمخوار
 خون وین بزم
 میر تم آید چو پند
 اسے کہ داری
 بین کہ چون
 اندرین وقت
 اسے خدا ہرگز

اسے برادین پنج روز ایام عشرت ہے بود
 دایما عیش و صہار گلشن و گلزار نیست

سراق
 مرز غلام احمد از قادیان ضلع گورداسپورہ پنجاب

و کلماتی که در
کتاب آمده است
در کتاب