

于炳南司鐸編
楊堤司鐸譯

聖

教

會

史

綱

安慶天主堂發行
上海土山灣代印

于炳南司鐸編
楊堤司鐸譯

聖
教
會
史
綱

安慶天主堂發行
上海土山灣代印

2000 5-41

Nihil Obstat.

Petrus Siao.

Censor.

Imprimi Potest.

Yerónides Fernández Crespo S. I.

Sup. Reg.

Imprimatur.

✠ F. Melendro S. I.

Vic. Apost. de Anking.

1^a editio 1937

2^a editio 1941

王昌社司鐸序（以函代序）

上月廿七日來信已經誦悉。安慶黎神父亦有信來，述及聖教會史綱再版事。該書約而周，覈而顯，譯筆亦暢達可喜，誠初步研究教史之善本也。惟盼乘此再版之際，將上次排印訛誤之處加以改正，間有數處字句亦稍修改，則此書之價值定可因再版而增高。于神父昨晚去世，不勝可惜！此復，
順祝

神形安吉。

王昌社復，廿八，十二，二。

王司鐸是上海教區出版顧問，兼徐滙大修院歷史教授。對於史綱再版事，譯者曾求他指教，上面就是他的回信。

再版序

此書是于炳南司鐸所編，是他在安慶崇文中學授課的講義，原稿是拉丁文，並未刊印。四年前，我在該校服務，奉命譯出。初版於廿六年秋問世，不到兩年，即告罄。現為適應各方需要起見，在申再版；內容一仍其舊，魯魚亥豕及字句方面曾加以修改，但不能求全責備。編者於久病之後，竟於前年冬在申逝世，否則讓他自己校對一遍，那末離盡善盡美的程度當可不遠了。他在病中，對這本書常念念不忘呢！

我讀顧頡剛先生編著古史辨第一冊自序很欽佩他為學與著述的認真；他為商務印書館編纂中學本國史教科書時說過：『我想了許多法子，要把這部教科書做成一部活的歷史，使得讀書的人確能認識全部歷

史的整個的活動，得到真實的歷史觀念和研究興味。」本書編者與譯者亦有此企圖，但不敢相信已經達到了目的，這是要請高明的讀者原諒和指教的！

此書再版發行之日，值適譯者晉鐸之期，附及一語，以爲紀念。但不幸連接母親病危病故兩噩耗！廿七年九月喪父，今年四月喪母，都未及奔喪；國難期中又遭此家難，至足痛心！記得陸放翁臨死示兒詩有云：「王師北定中原日，家祭毋忘告乃翁；」又記得聖婦莫尼加彌留時向愛子奧斯定說：「只請你在天主底祭臺前紀念着我！」我想我的爸爸和媽媽去世的時候，一定也有這樣的意思。是的，爸爸，媽媽，我永遠地紀念着你們！我謹以至誠，把這譯本獻給你們的和于神父的在天之靈，請你們轉獻給在天中

國之后，今年我們第一度舉行中國之后瞻禮，本月又是她的聖月，求她時時處處地降福我和一切讀者。

譯者誌於滬西徐文定公墓前，卅五，四，聖婦莫尼加瞻禮。

聖教會史綱 目錄

(頁數)

王序.....壹

再版序.....貳

目錄.....伍

緒論.....一

古代 三三三—四七六年.....三

古代的第一個時期 三三三—三三三—三三三

第一章 聖教之成立及其向猶太與外族之發展.....四

第二章 有形的和政治的教難.....一

第三章 無形的教難及其結果.....一六

第四章 聖教教義之演進.....一九

第五章 公教的科學與文學.....二二

第六章 聖教之組織.....二八

古代的第二個時期 三一三年—四七六年

概論 三三

第一章 公教在羅馬國內和國外 三四

第二章 異端和會議 三七

第三章 異端和會議（續） 四三

第四章 公教文學與科學 五〇

第五章 聖教之組織 五三

第六章 公教敬禮規條與教友生活 五八

中世紀 四七六年—一五一七年 六四

中世紀的第一個時期 四七六年—一〇七三年

第一章 野蠻民族的皈依 六六

第二章 教皇國的成立 七〇

第三章 異端教與希臘裂教 七四

第四章 聖教之組織和教友的生活 八一

中世紀的第二個時期 一〇七三年—一三〇三年

第一章 宗座與國家及國家與教會的關係	八七
第二章 宗教改革	九三
第三章 十字軍	一〇〇
第四章 異端	一〇三
第五章 公教學術	一〇九
第六章 公教組織敬禮和教友生活	一一六

中世紀的第三個時期 一三〇三年—一五一七年

第一章 羅馬教皇在亞威農	一二四
第二章 西方裂教	一二八
第三章 公教學術和異端	一三四
第四章 西班牙監察院	一三九
第五章 公教組織和教友生活	一四六

近代 一五一七年—一九三九年 一五〇

近代的第一個時期 一五一七年—一七八九年

第一章 路德叛變	一五一
第二章 宗教革命與社會戰爭	一五八
第三章 公教改革	一六六
第四章 修會	一七二
第五章 問題和異端	一七七
第六章 公教學術復興和教友生活	一八三
第七章 無神派與取消耶穌會	一九〇

近代的第二個時期 一七八九年—一九三九年

第一章 法國革命和法國公教	一九七
第二章 公教在其他公教國	二〇二
第三章 公教在誓反教國	二二二

第四章	異端與教義之演進	一一二一
第五章	教友生活	一一三二
第六章	和公教分離了的基多信徒	一一三六
結論		一一四一

中華聖教史綱……………二四五

古代 止於一五八二年

第一章	公教在華伊始及其悠久	二四六
第二章	聶斯託良派的傳教	二四八
第三章	最初的公教及其滅亡	二五三

近代 一五八二年——一九三三年

第二章	教會的盛興及其遭難	二五八
-----	-----------	-----

聖教會史綱 目錄

拾

第二章 二十世紀的中國天主教	二六六
第三章 文學問題會議	二七四
第四章 教友生活	二七九

西文索引

正誤表

聖教會史綱

緒論

宗教史在世界史中佔重要之頁。宗教史研究的對象，是世界各民族中宗教思想底起源，和發展過程以及敬禮儀式等。(1)

世界上之有宗教團體，就如有其他各種團體一樣。宗教團體有宗教之目的；爲達到此目的，而且有宗教之方法。在世界五花八門的宗教中，只有基多的聖教會是真正的宗教，因爲他是基多所建立的，而且教義與敬禮都是一致的。可見基多主義的歷史就是基多所創辦的教會的歷史；也就是本書所要研究的聖教會的歷史。

(1) Compendio de la Historia de la Iglesia por I. Marx; Versión, Ruiz Amado S. I. Histoire de l'Eglise par A. Boulenger.

聖教會的要素

在基多立的教會中有值得注意的兩種要素：(a)『神聖的要素』，*Spirituale Elementum* 就是：所謂真理或默示的教義，超

性的寵愛以及賦給寵愛之方法。此外，它的組織要素有『不可滅性』*Indefectibilitas* 與『不可錯性』*Infallibilitas*，這種神聖的要素就是聖教會的靈魂；其目的在救人贖世。這種要素是不變的，也就無歷史可言；(b)『人為的要素』，*Humana Elementum* 就是：人以及人事種種。利用神聖方法的人類是有變更的；從此，也就有了歷史。從此得到以下數點：

聖教史的定義

聖教史是世界史的一部份，研究人類怎樣利用了基多所頒給的神聖的方法，為達到超性的目的。

聖教史的分類

聖教會的歷史分對外的歷史與對內的歷史兩種。(一)對外的歷史：(a)研究聖教會與站在反對地位的教會之關係。和聖教會相反的教會，猶太教，回教，異端派等；(b)研究聖教會與社會

國家之關係，就是：聖教會如何努力向政治生活中推進，及所遭的障礙等；
(二) 對內的歷史：(a) 研究聖教會之組織與保留；(b) 研究用方法達到目的之態度。

聖教會的歷史依時間方面區分，則有：

- (a) 『古代』 (b) 『中世』 (c) 『近代』

古代

古代的範圍與區分

古代時期包括聖教建立，以及在希臘羅馬文化國家之傳佈；其終點為第五世紀。

古代還該分做兩個時期：第一個時期是從建立聖教起到三一三年止。在這一年裏產生了『米蘭諭令』 *Edictum Milanense*，就是：得到了信仰宗教的自由；第二個時期是從三一三年，就是：從『米蘭諭令』產生之年

起到四七六年止。

第一個時期是和猶太教以及異教戰爭的時期。在此時期內遭受了嚴重的教難，也產生了偉大的宗教辯護者與殉教之花。第二個時期是打倒邪說謬論的時期。在此時期內聖教之組織日形鞏固，教義之解釋漸趨完美。

古代第一個時期聖教史（成立——三一三年）

第一章 聖教之成立及其向猶太與外族之發展

聖教之成立

基多立了聖教會，也就是設立了真正的宗教團體，因為真正宗教的團體所需要的要素，無不應有盡有。真正的宗教團體所需要的要素：(a) 人民；(b) 聯絡；(c) 治權。

人民

基多最先挑選了七十二弟子；並給了他們驅魔之權路加第十，又

挑選了十二位宗徒，若望一章，三七節；路加六章，十三節。他特地教授了這些宗徒，並遣發他

們出去從事傳教，若望二〇章，二二節；瑪竇一八章，一八節；廿八章，一

九節；若望二〇章，二三節。立法，瑪竇一八章，一八節。和祝聖的權柄，

聯絡

就是：教他們去宣傳(a)統一的信仰，瑪竇二八章，一八至二〇節；(b)同樣的洗

禮，同上；(c)一致的目的，就是救人的靈魂。

治權

要想這種團體存在，非有領袖人物不可。於是基多立西滿為聖

教會的領袖；改名叫伯多祿，這是從以下幾點可以看得出來的：(a)基多許

下在他身上建立聖教會；(b)給他天國的鑰匙，瑪竇十六章，十八節；(c)基多照自己的

話而行了；若望二二章，一(b)給了他不能錯的恩典，路加二二章，三二節；(c)基多升天後，

伯多祿常執行這種權柄；衆人都同意，沒有一個反對的。

聖教會
的第一
個集團

聖教會的第一批會員是基多的門徒和宗徒。日有增加，到了耶穌升天的時候，在加里肋亞，聖教會有好教友五百人，在日路撒冷連宗徒一齊有一百二十人。聖瑪弟亞被選，宗徒的數目仍是完整的。聖神降臨日，可以說宗徒正式就了職；就在當天，有三千人領洗；不問什麼地方的人都有。伯多祿行異蹟，醫好癱子的腿，因此就有五千人加入聖教會。這樣便形成了第一個公教團體。會員的愛德與和諧可以垂表萬世。

第一次
教難

使癱子腿能走路，不但是許多人奉教的緣由，而且還是教難的緣由。經猶太最高會議議決的結果，伯多祿和若望都被拘捕起來了；到底都是徒勞無益。他們又第二次入獄；但是被天神救了出來。第三次禁止他們講道理；可是伯多祿對以該聽天主的命，不該聽人的話。這次被捕的確是危險至極；但因有加瑪列爾 Gamaliel 的救援，他們得從死

裏逃生。

教難方興未艾的時候，斯德望在亂石之下犧牲了自己的生命。他死的原因，大概就是因爲他勸化了許多的司祭，宗徒大事錄六章，七章。這次教難十分險惡，日路撒冷的教友不得不避難他邦；有的逃到撒瑪利亞，*Samaria*；有的逃到腓尼基，*Phoenicia*；有的逃到安的約基，*Antiochia*；有的逃到其伯路，*Cyprus*。只有宗徒們還在聖城裏住着。這時有撒瑪利亞人加入聖教會，都是得力於六品斐理伯。

第二次教難

這是在第四十二年復活瞻禮前幾天開始的。羅馬皇帝格拉沃第伍斯，*Claudius* 委任黑落德阿克里巴，*Herodes Agrippa* 做猶太人的王子。猶太人對他都不懷着好感，因爲他受的教育是羅馬的教；育；他的精神是羅馬人的精神。於是他指雞罵狗的胡來一氣，遷怒於教友，不但捕捉了長雅各伯，而且更結果了他的性命。這樣一來，倒也得了猶太

人的歡心；於是他又捉住伯多祿，可是伯多祿被天神釋放出來了。這番風波平息以後，小雅各伯做了日路撒冷的主教。

和會堂
分家

會堂 *Synagoga* 與聖教先是有顯明的戰爭；然後才完全脫離了關係。這事也不是一蹴而就的，而是有四個步驟：(a) 異教

人也可以加入聖教。伯多祿和其他諸位宗徒都知道一切外教人要加入聖教，不過不知道在什麼時候罷了。關於這事伯多祿在若伯城 *Joppa* 終究受了啓示，知道什麼時候外教人應該加入聖教會，宗徒大事錄十章，一至四節。 百夫

長各爾內略 *Cornelius* 以及全家都領了洗，同上在四十二年前，在安的約基的歸化的外教人當中，居然也找得着教友的集團，同上十一章，二六節。 教友被稱爲

「基利斯當」*Christian* (i) 也是從這裏起頭的。

(b) 教友得脫梅瑟法律的束縛；這是第五十年上宗徒第一屆會議宣佈的。同上，十五章。

(c) 猶太教友也可以不遵照梅瑟底法律；這事是在安的約基實現的。
(d) 猶太亡國。六十六年上政治戰爭爆發，結果日路撒冷被提督 Titus 大將征服，聖殿被焚；各種猶太祭祀禮節完全取消；教友亦因之沒有守梅瑟法律的必要了。舊式犧牲典禮從此結束，所謂司祭，不過是有名無實的人物了。於是教友但奉守自己的宗教了。

掃祿或保祿

外教人既能公然地加入聖教會，天主就給他們預備了一位大宗徒，爲的向他們宣傳聖教；可是這位大宗徒，原來就是教友底最慘酷的敵對者。

附註

保祿底歷史，如回頭，行程，傳教的收穫以及臨終等，宗徒大事錄上都有很詳細的記載。

關於別的宗徒：

伯多祿 設置並管理日路撒冷的教會，他常以『宗徒之長』自居；

關於這一點，宗徒大事錄上有很豐富的證據。他又設立並且治理羅瑪教會；關於這一點，有史可考。

若望 因為基多託了若望奉養聖母的緣故，從此可以相信他常在日路撒冷住着，直到聖母去世。聖母去世後，他便到了厄弗所，那時保祿已去世，他便照管小亞細亞的教會。多彌濟阿諾 *Domiciano* 做皇帝的時候，他被召至羅瑪，後來充軍到巴毛斯 *Patmos* 荒島。在那裏他寫了默示錄。大概是在第九十六年上，他回到厄弗所，在那裏他寫了福音書和書翰。大概是在一百年左右，他去世了。

長雅各伯 他在西班牙傳教，殉教而死。聖保祿也到過西班牙，這不是毫無根據的，而且還是歷史家所承認的。

小雅各伯 他是猶太人的宗徒；伯多祿死後，他便是該處教會的管理者。結果致命。

其餘的宗徒 有的著作家說耶穌升天後，他們在巴勒斯坦住了十二年之久，然後分散到了各處。關於這些宗徒，沒有文字可考，不過根據聖教會的特殊傳說罷了。據說聖瑪竇在波斯（*Persia* 今名伊朗 *Iran* 或譯伊蘭）傳教；聖安德肋在斯基地亞和特拉西亞傳教；死於希臘。聖如達在敘利亞，美素不達迷亞和波斯傳教；聖巴爾多祿茂在阿剌伯 *Arabia* 南部傳教；聖西滿在美索不達迷亞和以土買傳教；聖多默在印度傳教；也許到了中國，請看中華聖教史綱第一章。聖斐理伯在小亞細亞和拂里基亞 *Phrygia* 傳教；聖瑪弟亞在愛的約比亞（今阿比西尼亞）傳教。

第二章 有形的和政治的教難

反異教運動既然很激烈；於是反應出來了仇教的運動。此種仇教運動非常嚴重，而且經過很長的時間。

教難底分類

有兩種教難：第一種教難是普遍的；還有第二種教難是特殊的。普遍的教難就是由皇帝發施號令；這種教難，不問是在名義上或實際上，都可以說是普遍的教難。特殊的教難是民衆，或地方長官所造成的。

教難底數量

普遍的教難大概有十回；特殊的教難則多至無數。普遍教難底性質不但不一樣，而且他的原因也有不同之處，因此普遍的教難又有前六回和後四回之分。

教難底原因和性質

總括起來說一句：那末耶穌底話是再恰當不過了，他說：「他們難爲了我，他們也要難爲你們。」以及「世俗惱恨你們，因爲你們不是世俗中的人。」前六回教難的原因是這樣的：(a) 因爲猶太人仇恨教友；視教友爲叛徒。這種仇恨是在會堂中醞釀成功的；(b) 異教人仇恨教友；他們相信他們所遭的一切患難，都是教友所敬的神所加

給的。因此他們無所不用其極地冤枉教友。這種仇恨，其中雖有誤會在內，但難免得罪了天主；^(c)因爲國家法律中有禁止魔術，褻瀆及輸入新信仰等的明文規定；聖教會亦在禁止之例。

後四回教難底原因也不外乎上面所說數種原因；但是還可以說有政治原因在內，爲國君者不但願意江山一統，而且還願意人民的信仰也能統一。所以若不取締聖教，就不能達到上下一致的志願。於是皇帝登高一呼，響應的人很多，從此教友的大難就臨頭了；仇教者並不願意教友殉教，而是願意教友背教。

教難的時期

從六四年到三一三年，教友差不多不斷的遭難。三一三年君士坦丁皇帝准許人民信教自由，以前沒收的教會以及教友的財產，完全賠償。此諭一出，教難便終止了。

致命的數字

致命的數字非常驚人！史家大西多斯 Tacitus 說：奈龍

Nero 當朝的時候：『許許多多。』有人說死了四千教友；但是爲國家的好處，死的還不算多；有死得愈多愈妙之談。大西亞諾 Daciano 做皇帝的時候也死了許多教友。聖依肋內伍斯 Sanctus Irenaeus 說：『馬可奧來略 Marco Aurelio 做皇帝的時候，許多教友隨時隨地的遭着教難。』聖西彼廉 Cyprianus 說：『得基烏斯和加羅 Decius, Callus 做皇帝的時候，無數的教友致了命。』犧牲在第十回教難之下的教友真可以說多至難以計算了。在埃及國每天總要慘殺六十人；有時甚至慘殺到一百人之多。提督一次下命，兩天的工夫，殺了兩千教友。

致命的
結果

第一是仇教者底翻然悔悟；第二是教友數目增加；『致命者的血是教友的種子。』這句話說得真是有理。仇教者的回頭以及教友的增多，都是致命者在痛苦中以德報怨和鎮靜謙遜的結果。

無神派，或沒有信仰的人，都說教友是瘋狂；是叛徒；於是就用極酷辣

的手段對待教友，結果是教友受了極大的侮辱，無神派大錯而特錯了。

致命的
證據

爲作證致命的史實，可以拿出無數的證據來，尤其所謂加大 攻巴 Catacumba 的地窟墳墓可算是致命流血的鐵證。在亞力山大城，Alexandria 在西來內 Cyrene，在西拉古士 Syracusa，在那波里 Neapolis，尤其是在羅瑪，都有『加大攻巴』的存在。在羅瑪有五十四個地窟，長度竟達八七六公里。教難平息後，這些地方，成了作禮拜的地方；一五七八年以來，曾有數度極有益的發掘，結果不但可以知道致命的歷史，而且還可以知道古代公教狀況。

致命在
聖教會
的意義

聖教會向致命者表示特別的敬禮。這是很悠久的歷史的，有以下幾點證據：(a) 向致命者呼求；(b) 舉行逝世紀念日；(c) 珍藏他們的遺骸。

在另一方面，致命者在聖教會還表示着：(1) 是公教真理信仰的最好

的證據，原來天主的默示，以及耶穌底死亡和復活的信仰，都是建築在事實上面的；(2)可見天主攝理着不屈不撓的聖教會；(3)可見求良心自由是不怕赴湯蹈火的。

聖教會的仇人總是想法減少這些證據的力量，他們說：(a)致命的不多；(b)有的人固然死了，但不是純爲殉教而死；(c)致命的人近於狂妄。

這些理由不但與歷史的事實相矛盾，而且從此可見他們完全不知道歷史科學的精神。

第二章 無形的教難及其結果

異教哲學家起頭就用兩種方法攻擊基多主義：(a)間接的，就是：希圖復興並且改良異教主義；(b)直接的，就是：侮辱公教作者以及教友的風俗和愛國觀念。

間接的
攻擊

異教學者有先見之明，他們知道異教主義抵不住基多主義，於是他們想不得不改進異教學說；因此就有人傾向一神教；他們說古代之神不過是自然的力量，或者是一神和世人的中間物。

直接的
攻擊

他們攻擊聖教會的道理，拿他們的神話來當聖教會的默示的道理；拿他們所說的『埃及的神秘』當我們的聖經。從第二世紀起，異族英雄就出來反對基多，但是他們一切的努力都是無用。拍里略 Plinius 的時代，一切神廟都是空空如也；沒有人進去禮拜了。

這種精神的教難到了『米蘭諭令』出來的時候才告一段落，差不多經過了三個世紀。

教難的
結果

在羅瑪帝國各省不斷地散佈基多主義的宣傳，這便是這些極慘酷的教難的結果。不問是在什麼地方，都能找着無數的公教集團。三二五年有六百座主教座堂。有的人還說不是七百就是八百

座主教座堂。

社會各階級中都有教友。據聖保祿底話，在皇家和凱撒 Caesar家中也有教友。見斐理伯書四章，二二節。由羅馬地窟可以證明基多主義在羅馬貴族中已經根深柢固了。在軍隊裏也有無數的教友；在仕宦當中也有無數的教友。若是說地點，則隨處都有教友。羅馬天主教堂是很大的。二世紀時，法國教務也非常發達。多腦（大奴畢 Danubio）河岸的居民都成了教友。羅馬人鞭長莫及的不列顛 Briton (es)也在基多底旗幟之下。在西班牙三〇六年爾維拉 Elvira = Grana會議，出席人中有十九位主教，二十四位本籍司鐸，有三十七個教區的代表，其中二十一位是伯地加 Baetica地方的。信德從羅瑪傳到了斐洲，二五五年，在加太基 Carthage省有三十一位主教。二五〇年，開會時就來了八十七位主教。三二五年，主教增至一二五位。

在埃及亞力山大城的教會，是瑪爾谷所創辦的。該處是異教文化的中心點；但是在第二世紀時，已經有了公教教理學校。在教難末期，得拜大Thebaida利比亞Lybia和本達波利Pentapoli共計主教一百位；其中有數位總主教和亞力山大城一位宗主教，他是主教們底領袖。

聖保祿是希臘和小亞細亞教會的開山鼻祖，這是任何人都知道的。

加速度 宣傳原因

原因有五：(a) 基多主義的真理的力量超越一切知識，並能滿足人們的願望；(b) 到處的教友，都有聖蹟預言；(c) 教友的聖潔；(d) 教友對於窮人、孤寡和奴隸的愛德與慈善；(e) 聖教會的組織極爲精密。

第四章 聖教教義之演進

啟示的終點

新經的啟示（舊譯默示或默啟）至遲是結束於最後

數位宗徒死的時候。諸位宗徒都給教友們傳授了當信的道理。後來聖教會不能在不能錯的宗座指揮之下，對於一切啟示的真理都有進一步的瞭解，而且施之於實際上去。這便是所謂聖教教義底演進。

異教及其教徒

在許多地方，聖教會的道理被人誤解了；這是常有的事；經過有正式權威的人解釋以後，他們不但不改過遷善，而且還固執己見。這樣便產生了異教和異教徒。

猶太主義

猶太主義是大錯而特錯了。歸正的猶太人過於信仰梅瑟底法律，而且有人說梅瑟底法律約束我們好像聖經一樣。

猶太主義在宗徒第一屆會議裏受了一番責斥。其中有頑梗不化的份子。他們自己又分成兩派：(a) 窮人黨，(Ebionitae) 譯以貧派；(b) 納匝肋人黨。此種錯誤簡直是曇花一現，爲害甚小。

諾斯士主義

諾斯士 (Gnosis; Gnosticismus) 譯諾思派) 在這時代裏，

這是極端危險的異端。

諾斯士是真理底認識。信仰是同意於啟示的真理。從此在知識與信仰之間便起了衝突。

起頭的時候，幾位公教學者努力對基多教義作進一步的研究。其中有的研究頗有心得。他們的方法是採取外教中的好道理，芟除外教中的不善道理。有的太滯凝於外教哲學的系統，因他們欲強將外教道理混合於聖教道理之內，藉以改變或毀壞聖教之真道真理。

這第二派便是諾斯士派，*Gnostici*。他們行爲底準則是：『先理解而後信仰。』

幾個重要的問題

以下幾個問題是他們不能解決的問題：(a) 物質的來源；(b) 『惡』在世界上的來源；(c) 物質與精神底結合，就是：靈魂和肉身底結合是怎樣的；基多的人性結合是怎樣的；(d) 精神

脫離物質以後，就是：靈魂離開肉身以後怎樣存在。

答案

他們的答案不能使人滿意。因為他們趨於二元教，就是：承認有兩個原理：一個好原理，是善的原因，另一個惡原理，是惡底原因。這種學說根本就相反天主底至一性，因為公教哲學主張沒有惡原理底存在。惡原理也不能存在。他們說物質是惡元，而且物質也是永遠的。這種錯誤可以用創造之說去辯駁它。他們說：靈魂脫離了肉身的牽掛，便是靈魂得了救贖之恩；耶穌用自己的道理救贖了人類。這種學說將耶穌救世之功一概抹煞，而且也相反靈魂底單純與神性。這種學說一看而知是要不得的。

諾斯士派肇端於宗徒去世之前，至第二世紀中為最盛。結果他們失敗了，聖教會得了勝利。

主宰說

Monarchia (nismus) 聖教會起頭的教友就相信天主只有一個，基多降生成人，而且也是天主。換只話說就是：相信「一個天主包含三

位。』第二世紀，自作聰明的人想用科學方法去解決這種玄妙，於是他們陷入三位一體的深奧的問題中，他們喊口號說：『擁護我們唯一的主宰』 Monarchiam Habemus 因此便否認有『位』之分。

這種錯誤產生於小亞細亞，以後又傳到了義大利和斐洲。在羅馬和亞力山大城都受了極重的打擊。末了這種異端被真理征服下來了。這樣一來，啟示的道理日見光明，逐漸演進。

第五章 公教的科學與文學

（第一世紀）

宗徒時
代的公
教學者

在起頭的時候，進教的人大概都是沒有什麼了不得的大學問：聖教的指導者只顧到宣傳教義和管理教務上面去了。教友只是樂聞基多底美妙真理，不作極深刻的科學研究。宗徒傳教的方法

是基多所規定的；他們注重口頭宣傳，他們牢記着這句話：『你們去傳福音』；瑪爾谷十六章，十五節。『原來信道是本於聽道，聽道是本於基多底聖言』；羅瑪書十章，十七節。

但是在起頭的時候，也有幾位著作家，他們也寫了一些東西，不過沒有用科學的方式，而是簡單的訓誨和勸誡；可是對於信德的傳佈和風俗的改良，都有極大的利益。這些著作家即所謂『宗徒時代的公教學者』，*Apostolici.*

公教的
辯護者

Apologetae Patres (第二世紀)

在第二世紀中葉，公教學者底數字很令人滿意。這時異教諸人開始拚命地研究我們的教義；政府方面也以為公教於國家有害無利；視教友如亡國奴和賣國賊；於是加以種種凌辱。外教人也用一種科學的方法來攻擊基多主義。自是從聖教會內也出來了學識卓絕的人，他們為

聖教辯護，攻擊外教，猶太主義和異端教。這些著作家即所謂「宗徒時代的公教的辯護者。」

公教的
論戰學
家

Polémistes (第三世紀)

在這個世紀裏，公教文藝有了極大的活動；科學方法的著作也是在這個世紀裏產生的。愛護公教的人對於啟示的真理都有極深切的研究，都歸納到一定的系統。

在這個世紀的末葉，便有科學方法的著作出現，如(a)敘利亞文和拉丁文的聖經譯本；(b)聖經的注釋；(c)宗徒時代的公教學者和最近主教們的書信集；(d)攻擊外教，猶太主義和異端教底傑作；(e)特種論文；(f)教義的說明；(g)致命者底言行錄以及其他種種。

這個時代的著作家可以分做東西兩大派。

東方 在東方有亞力山大學派。亞力山大城是希臘文化底中心；公教

文化也是在這裏誕生的。然後才傳到敘利亞、巴勒斯坦和小亞細亞。亞力山大城的問答學校 *Schola Catechetica* 歷史很長；一八〇年就正式開辦的；校長利振 *Origenes* 是一位著名的著作家，二五四或二五五年，他死於低落城。第二是敘利亞和巴勒斯坦學派，他們在東方宣傳了公教文化。第三是小亞細亞學者之中有號稱行異蹟的聖額我略 *Sanctus Gregorius Thaumaturgus* 他是利振底弟子。

西方

西方著名的著作家，第一是斐洲派，其中代爾多良 *Tertulian (us)* 是最富有天才的大寫作家。一六〇年他生於加太基城他是軍人之子，約在一九五五年他皈依公教。性格剛直，是一位雄辯家，著作很豐富。晚年又轉變為異端派之領袖。第二是西方派巨子希坡利忒 *Hippolytus* 他是羅瑪人，身為司鐸，著作等身。

宗徒之傳
授與信德
之規範

因爲知名的著作家出來排擠異教，於是公教的文化得有蒸蒸日上之勢。排擠異端之時，不但異端之錯謬被人打倒了，而且也造成了信德的規範 *Regula Fidei*。這種規範便是

『宗徒之傳授。』 *Traditio Apostolica* 真道理與宗徒的道理相吻合；假道理與宗徒的道理相背馳。純粹真理之標準，即自宗徒傳下相繼不斷者，並有聖神的默助。 *Successio Apostolica non interrupta, Assistentia Spiritus Sancti.*

注意

說到聖教的辯護者的時候，我們不該忘了聖教最初的辯護者却是宗徒們。聖伯多祿一領受聖神後，便毅然向猶太人聲明，爲宗徒們辯護。聖若望在福音書上也表示着他是基多神性和聖教的辯護者。聖保祿同時是大辯護家，和論戰學者。在他的話語和文字裏都有活躍的表現。其他各位莫不皆然。

第六章 聖教之組織

聖教之組織

耶穌組織了聖教會；並且在聖教內有「師徒」之分；即指導者和教友。

人員的階級

自耶穌組織聖教的時候起，所有教友大概分爲兩個階級；一神職階級；二世俗教友。宗徒大事錄二十一章，二十八節。

一 「神職階級」這個階級內包括(a)羅瑪教皇，即基多的代理人；(b)主教，(c)司鐸。

神職階級中之司鐸是聖教開始時宗徒們規定的。包括(a)六品修士。六品修士的本分是相幫送聖體，照料窮苦人，管理公教財產。主教手下沒有司鐸時，六品修士好像就是主教的助手。六品修士常出席敬禮儀式，尤其是在施行聖事時，他常參加。(b)五品修士。第三世紀的上半葉才有五品

修士的出現，這是因為教友增加，因着環境的需要而產生的。(c) 誦讀並且照管聖書的修士。(d) 輔彌撒的修士，在西方有輔彌撒的修士，在東方沒有此等修士。(e) 把門的修士。

二 『世俗教友』，世俗教友的生活在後有另題述說。

學業

為造成優秀的神職階級，學業是不可少的，因此在羅瑪，亞力山大城和安的約基都有學校的設立。

資格

神職階級也是一步一步地升上去的，並不是一蹴而就的；主教委任之先當得其他神職階級和教友的同意。

費用

若是有動產或不動產，生活費是自備的；若是沒有財產，只好靠手工業或農商而度活。如此謀生，不無危險；所以主教們想置購產業 *Patrimonium*。

但是無論如何都是本着這個原則：『作工的應該有飯吃』
聖瑪寶福
音，十章，十節。可見教友當供養神職階級。

補贖規條

古時聖教定了兩樣補贖的規條；即 (a) 秘密的定斷，就是痛悔大小諸罪，並且告明內外大罪；(b) 公開的懺悔，當公開認錯的罪有三樣，即背教，殺人和奸淫之罪；假如是公開的犯罪，認錯更該是公開的。

犯了這三樣的罪，能遭隔絕之罰；(Excommunicatio 一譯破門，即棄絕，

取消教友資格) 公開的懺悔有時能延至數年之久，但有時亦可以縮短。

補贖之種類

補贖之種類如下：(a) 痛哭：Fletus 痛哭者不能進聖堂；(b) 靜聽：

Audientes 他們能聽道理和聖書的講解；(c) 長跪：Genuflectentes

他們聽了道理以後還可以共同念經，然後再出堂；(d) 站立：Consistentes 他

們可以望全彌撒；但是不可以領聖體。

赦罪的權柄

耶穌給了宗徒們赦免一切的罪的權柄；聖教常常為這種權柄辯護。這時有人否認赦罪之權，遭了聖教會的懲罰。這也是

少數人轉於裂教的原因；諾伐西亞諾 Novatiani 和孟達尼斯達 Montanistae

兩派都是因此發生的；但是爲時不久，卽被聖教征服。

敬禮

(a) 彌撒：紀念耶穌末次晚餐；彌撒是在夜間舉行的；但是特拉雅諾 Trajanus 皇帝禁止外教人夜間集會，也許聖教在此機會中爲免去嫌疑起見，所以改成早晨舉行。

彌撒有兩部份：一部份是爲保守的；有唱讚美詩，念聖經和講解聖經；一部份是正式的彌撒；亦分做兩部份：(一)先念聖經；繼則主教訓話，最後共同誦經；(二)第二部份是祝聖餅酒，教友領聖體和謝聖體。

復活瞻禮

(b) 宗徒時代每年各處聖堂都舉行復活瞻禮，到底不是都在一天。會議以後，教皇維克多 Victor 命小亞細亞教友們都在相當的一定的日子上舉行。最後在尼塞亞 Concilium Nicaenum 會議裏規定了舉行的日期。

四旬嚴齋

復活瞻禮之前各處教會都有大齋之舉；但齋期之長短各

地不同。

聖堂

(a) 初期教友都是在私人家裏舉行敬禮儀式；到了第二世紀的下半葉才開始建築聖堂。

初期教友之生活

(b) 初期教友大概都是很熱心的，這是難能可貴的事，因為教難與凌辱層出不窮，而他們都能毅然承受；教友之風俗習慣與外教之人大有分別；每天都行祈禱。教友之奉公守法也比外教人謹慎；都以極大的愛德對待貧弱和孤寡的人。舉行彌撒時，不問富人或窮人，都有獻儀。

第三世紀異教受了公教的非常影響；第一是道理方面，因為外教人也有傾向一神教的趨勢；第二是道德方面，因為皇帝出命極力維持風化，並設有慈善事業的機關，如馬可奧來略 Marco Aurelio 設立女孤兒院；亞力山塞維諾 Alexander Severus 設立男女孤兒院。

古代第二個時期（三一三至四七六年）

概論

這個時期是教義的大戰時期。整個的羅馬帝國都染上了公教的色彩。此外公教還在阿比西尼亞 *Abissinia* 和小亞細亞 *Asia Minor* 的中部和東部都佔得優越的地位。君主方面對教會都表示極大的服從。教會之組織日形完善；教義逐漸演進；出名的著作家很多，即所謂『教父』 *Patres Ecclesiae*。是也。

但是也該注意：在這個時期中，異端教會有極大的活動；不過他們總歸失敗，聖教常佔優勝。

第一章 公教在羅馬國內和國外

在波斯

這個時期開幕的時候，公教在波斯很是發達。其中一個最大的緣故，是因為波斯和羅馬有仇，羅馬人難為教友，波斯人反而保護教友。最後因為猶太人嫉妬教友，於是皇帝撒波第二（Sapor II 370-381）受了驅策，起來難為教友；此次教難經過長久，而且慘酷得很，以致為主致命的竟有一萬六千之多，他們都是無名。

聶斯託良 Nestorian 異端卒被羅馬人驅逐，波斯人迎至己國。聶斯託良派難為教友到了至極的地步，願意消滅教友而後快。

在羅馬

君士坦丁 Constantinus 在『米蘭諭令』上認為公教是合理的教會；因此給了教會以政治的權利；其中有 (a) 豁免一切稅捐；*Immunitas a vectigalibus* …… (b) 神職階級不受政府法院判斷，而受教會法院之制裁，

Privilegium Fori (c) 政府兵士不能捕教堂裏頭的人, *Ius Immunitatis*。

君士坦丁皇帝既出此命,還以為不足,於是又定公教為國教,不遺餘力的使異教無立足之地。君士坦丁底兒子名叫君士坦糾斯 *Constantinus* (三三七至六一),他盡力地摧殘異教。克拉西亞諾 *Gratianus* (三七五至八三),大德我多學 *Theodosius Magnus* (三七九至九七),還有別的皇帝都和異教宣戰,至此異教摧殘殆盡了。後來君士坦糾斯底兒子猶里昂 *Iulianus* 成了公教的叛徒;他願意在羅馬國內恢復異教主義;然而這是不能成功的事。

這個人雖然是公教的叛徒,但是他的罪可以減輕,因為(a)獻身與教會並不是出於他的本心;(b)他的老師是半異教化的。總而言之:不能說他無罪,因為他的一張嘴太喜歡說話了;不但迷信,而且還貪攬權位。

教會和國家的關係

異教主義到了不可收拾的地步，公教却和國家發生了極密切的關係。這也是天主所願意的。這種關係可以分做兩方面來講：(a) 教會方面的；(b) 國家方面的。

教會方面的

公教的第一個本分就是使國家公教化；達到目的的方法有好幾種：(a) 減輕，並取消幾種刑罰，如十字架和烙印等刑；(b) 澈底地改革社會的制度，如解放奴隸，恢復他們的自由；(c) 禁止赤身露體的血戰比武，*Ludi Gladiatorii*；(d) 承認女子在社會上的地位，就是提倡男女平等。

國家方面的

國家最重要的任務就是要和教會合作；並且保護教會；種種事實，前已說過。此外還有許多教會法律和國家法律一樣。犯了教會的法律，國家可以問罪。異端教人有死罪和流配之刑，皇帝如此行動，也是爲了社會的安全起見，因爲異端教人都是搗亂的份子。

結論

聖教會對皇帝常表示着敬意和謝忱；這是他們當得起的。皇帝也非常關懷聖教，但是他們容易濫用威權。我們將要看見他們干涉分外的教會的事情。

第二章 異端和會議

我們曉得這個時期是異端和公教戰鬥的時期；因此公教出來應戰抗敵，而且還得到了最後的勝利。在這幾章裏我們要看個梗概。

亞利約說

Arrianismus (或譯亞里亞尼教)

亞利約是這種錯誤之祖；他生於利比亞；研究神學於安的約基。先做六品修士，後升司鐸，傳教於保加利，Barcalis (非布加利亞之別譯) 三一八年表示自己對於三位一體之奧蹟沒有正確之見解；不久以後，他又作了幾首詩，字裏行間不以自己的錯爲錯。

亞利約
底錯誤

他說：(a) 子不生於父，而生於無有；所以父子有大小之分；(b) 子是父所造的，他是萬物中神聖優越者；(c) 子不是如同父一樣
的永遠；(d) 子不是真天主。

錯誤底
散佈

在整個的聖教中都有此種錯誤的宣傳，有兩個原因：(a) 君士坦糾斯皇帝和他的妹妹君士坦露亞底幫助，他們盲目地相幫宣傳這種錯誤的見解；(b) 與異教道理彷彿；有人還相信能和公教道理和諧。

尼塞亞
會議

Concilium Nicaenum (第一次大會)

大會是不可不開的，於是三二五年由皇帝召開第一次大會；這也是神職階級的意思。教皇西爾物斯得肋，*Silvester* 答應派代表去參加大會。我休斯 *Osius* 和兩位羅瑪司鐸代表教皇出席此次大會。我休斯是西班牙主教，又是此次大會的主席。

亞利約底邪說受了懲罰；他自己也遭了隔絕之禍；他的著作也付之一炬。

皇帝也宣佈大會中各項議決案如同國家法律一樣。

議決道理如下：(a) 我信惟一主耶穌基利斯督；(b) 天主獨子；(c) 於萬世前由父而生；主自主；光自光；真主自真主；乃受生，非受造；(d) 與父同體；(e) 萬物因之而受造。

所以亞利約被罰充軍。後來皇帝上了他的當，召他回來。他以極詭詐的手段悔過自新，剛要上任的時候忽然得了暴死，時在三三六年。

聖亞大納削

聖亞大納削是排斥亞利約異端，辯護聖教最力的人。二九八年生於亞力山大城富貴人家，受教育於主教府。又在該城學校中求學；並在曠野中度过幾年隱修的生活。他是最講究邏輯的人，學問淵博，信仰穩固，性格剛強。受過非常的難為與磨折；因為他拚命地剷除亞

利約異端，所以五次冤枉充軍；死於三七五年五月二日，那時亞利約異端在聖教會中已算是斬草除根，無死灰復燃的希望了。

馬其頓教

Macedonianismus 這種異端是前頭一種異端的自然的結果，就是說子被父所造，那末聖神又是什麼？三五五年君士坦丁堡主教馬其頓說聖神小於父子，純爲受造之物，和天神彷彿。

這種異端散佈的勢力不很大，和亞利約異端同歸於盡。

這種異端在亞力山大城（三六二）和羅瑪城（三六九）的會議裏受了責斥；尤其是在君士坦丁堡城的會議裏受了責斥。

君士坦丁堡大會是三八一年皇帝德我多學召開的。羅瑪教皇未曾出席大會；但是後來議決的道理都經他批准了。

議決道理如下：(a) 我信聖神是主，且 (b) 活發於聖父聖子；(c) 我信其偕聖父聖子同受欽崇同受光榮。

披雷傑

披雷傑 Pelagius (三六〇至四三〇) 是英國的修道人和說教者。爲人嚴肅；他以爲人既有聖寵，那末人對於行爲所負的責任當然可以減少。這種思想殊不合意志的自由。

披雷傑的學說

Pelagianismus 披雷傑有以下的主張：(一) 沒有原罪；只有本罪。所以 (a) 嬰孩沒有什麼罪；(b) 亞當底罪害了他自己，沒有害我們，不過他立了壞表樣；(c) 死亡不是罪罰。二二爲救靈魂，超性的聖寵並不是不可少的方法。

經過的情形

披雷傑在羅馬有至友瑟勒斯丟斯 Celestius。他是披雷傑底顧問。他們兩個暗地裏彼此合作。披雷傑寫作的時候也十分小心，怕的是得不着好結果。四一〇年他們兩個到了斐洲，瑟勒斯丟斯願意作司鐸；但是有人告他思想不正，所以未達到他的志願。四一一年加太基小規模會議時，他們兩個都受了責斥。叫瑟勒斯丟斯到羅馬去；但是他

逃到厄弗所 Epheso。在那裏升爲司鐸。四一一年披雷傑出席加太基會議。後卽逃至巴勒斯坦 Palestina。在那裏受了聖熱羅尼莫底攻擊。

斐洲主教開了兩次會議；第一次是四一六年在加太基開的。出席者有六十八位主教；第二次會議是在米肋未 Milevi 開的。出席者有五十九位主教。披雷傑和他的學說都受了責罰；還被開除教籍。大會通過各條送至羅瑪時，教皇依諾曾爵一世 Innocentius I 卽召開小規模會議，教皇批准了斐洲主教底提議，時在四一七年。聖奧斯定聽見了這個消息，喜歡的說：『羅瑪一言，疑難盡釋。』（或譯『羅瑪一言，爭案卽完。』）

聖奧斯定與公教教理

聖奧斯定是披雷傑底不屈不撓的反對者。他解釋聖寵的道理真是妙極了。他的理論是這樣的：(a) 亞當在地堂裏可以犯罪；雖然他沒有不良的私欲偏情；(b) 他本來可以死亡；(c) 一犯罪就失去了聖寵和超性之恩；(d) 他的罪不但害了他自己，也害了他的子

孫；(c) 所以聖寵爲救靈魂是要緊的，而且不是完全外來的，而是前來合作的，*Præveniens et Cooperans*。

所以霍諾略 Honorio 皇帝罰披雷傑和他的朋友充軍，他們逃到了君士坦丁堡。問題是這樣解決了，真理得了勝利。

第二章 異端和會議（續）

聶斯託
良派

Nestoriani 這個時期中還搖動着一個很嚴重的問題，就是：『兩性在基多身上的結合。』

聶斯託良是安的約基的修道人。四二八年被任爲君士坦丁堡主教。擅長口才，以消滅一切異端爲己任；可惜他自己陷在異端裏頭去了。

錯誤的
道理

這些是他的主張：(a) 基多的兩性結合，不是實體的 *Substantialis* 結合，而是依賴的 *Accidental* 結合；(b) 在基多身

上有神人二位；^(c)只能稱瑪利亞是基多底母親，不能稱她是天主底母親。

厄弗所大會

這個大會是四三一年召開的。那時聶斯託良是在厄弗所召他出席，他不願參加。在大會場中念了他的著作；二百位主教都異口同聲的說他該被開除教籍，並撤他的主教職。

厄弗所的人都贊成這樣的議決，喜歡若狂，遊行慶祝，因為提議是在晚上通過的，所以主教們一散會出來，百姓們就提燈遊行，表示慶祝，燈火輝煌，情況十分熱鬧。

議決的教理

議決了這些教理：^(a)在基多身上兩性有實體的結合；^(b)在基多身上只有一個位，就是一個神位；^(c)瑪利亞的確是天主底母親；我們也該當這樣相信，這樣稱呼她。

此派異端教徒逃於愛代沙 Edessa，而且在那裏還開辦了學校；但是芝諾 Zenon 皇帝封閉了他們的學校。他們又逃到波斯。在那裏造成了迦

底亞 Chaldaea 裂教徒。

一性論

Monophysismus 辯護基多底「位」底單一的人太過分而激

烈了，於是有數位作家趨於極端，也弄得大錯而特錯了，就是否認在基多身上有兩性的存在。歐迪克 Eutyches 最擁護這種錯謬的主張，離君士坦丁堡不遠，有一座修道院，院內有三百修士；他是該院的院長。

錯誤的
道理

這些道理是不對的：(a) 在基多身上，他的天主性未與人性結合之先，他是有兩性的；(b) 既與人性結合，沒有人性，只有天主性；(c) 所以基多和人不是一類的。

經過的
情形

歐迪克被多利勒亞 Doriae 地方主教告發了；他在四四八年的君士坦丁堡會議中受了責罰。此後他設法使德我多學皇帝做他的同黨，他果然達到了目的。教皇良一世仁至義盡的寫了一封信；但是皇帝擅自召開會議於厄弗所。歐迪克底異端被一三五位出席的主

教舉手贊成了。

羅瑪教宗代表受了驅逐，不能參加會議。因此教皇良一世另召開會議於羅瑪，認厄弗所會議通過事宜爲荒誕不經，不能發生效力，實屬僭竊性質。Ephesi Latrocinium. 而且出席的人都贊成教皇良一世寫的第一封信，以及信上討論的道理。

正確的
道理

我們都一致的相信：(a) 耶穌基督我等主有完全的天主性，也有完全的人性；是真天主也是真人；(b) 是由肉身與靈魂組合之體；(c) 和父同體和人也同類，只是沒有罪；(d) 耶穌基督我等主，他有兩個不同的性，兩性也不混雜，也不變化，因爲兩性的結合，兩性的分別還在的；而且每個『性』還保留着自己的特質，兩性結合在一個『位』上。

此後異端人仍不少，因有許多修士都信仰它。五一九九年上大半都回頭改過了；但是在埃及 Egypt 阿比西尼亞和亞美尼亞 Armenia 還有不

少異端人。

不照教皇底意思，瑪爾西亞諾 *Marcianus* 皇帝召開楷斯頓 *Chalcedo*

(*nense*) 會議（四五一年）教皇良一世曉得沒有開會的必要；但是他派了代表去參加會議。有六三〇位主教出席。開會的時候，皇帝的代表要求一定當信德的道理；出席的人都異口同聲地說無此等必要，因為教皇良一世在他的書信中說得一清二楚了；於是大聲疾呼說：『這是宗徒們的信仰；我們全信無疑；這是伯多祿藉着教皇良一世說的話。』

這種教理問題算解決了；但是有的地方尚有錯誤的流傳，例如在阿比西尼亞，有各拍塔 *Coptis* 式教堂，監督名亞力山大，監督住在開羅城 *Caro*；在亞美尼亞，有監督住在愛芝弄 *Ezeroun*；在敘利亞和美索不達迷亞，有雅各比大教堂，歸安的約基監督管轄。

單意論

Monothelismus 君士坦丁堡的皇帝底工作，是導一性論於正統；

可惜他矯枉過正，趨於極端。他說在基多身上只有一個意志和一個作用。毛遂自薦的瑟爾齊阿 *Sergius*（六一〇至六三八）很贊成這個主張。他是君士坦丁堡監督，以前他已有傾向單意論的錯誤的趨勢。皇帝和兩位主教都幫助他。

索弗羅略 *Sophronius* 起來反對這個道理；他不知道瑟爾齊阿是發難者。他致書與瑟爾齊阿，請他在攻擊異端的工作上助一臂之力。瑟爾齊阿在回信上說贊成他的說法。瑟氏爲先發制人起見，同時也寫了一封信給教宗霍諾略，說問題是有名無實的。

羅瑪教皇不知道是怎麼一回事，便於六三四年致書與瑟爾齊阿，也認爲這問題該是有名無實的。

索弗諾略再三再四地攻擊這個異端，並且辯護在基多身上有兩種動作。羅瑪教宗接到索弗羅略底辯護的文字，以後便在當年寫信給瑟爾

齊阿也寫了信給索弗羅略，勸他們不要用新奇的說法。

瑟爾齊阿在此機會中發表論文，在論文中他承認基多只有一個意志。而且也禁止說一個動作或兩個動作。這種學說一公佈出來便和皇帝聖旨一樣。

東方教會接受這種聖旨；西方教會和羅馬教宗一致的棄絕這種學說。六四八年皇帝願意以武力強迫人信從異端。這樣一來，東方教會有人服從，也有許多人致命而死。西方教會的人都一致拒絕，教皇瑪爾定（Marcellinus）（六四九至五五）處罰了瑟氏的著作；並且將所有叛徒開除教籍，從嚴辦理，毫不留情。

異端人大怒，願意謀害教宗；教皇送聖體，兇手剛要下手的時候，忽然眼睛瞎了，只得敗興而退。六五三年希臘兵到羅瑪，虐待教宗不堪；又將教宗放逐於格松（Cherson）和克里麥亞（Chrymesa）等地，六五五年在痛苦中餓死。

事情還沒有下落。於是皇帝君士坦丁波各那多 Constantino Pogonato 召開君士坦丁堡會議（六八〇年，第六屆大會）。教皇亞迦東 Agathon 派了代表，也寫了信；在信上對於教理有很詳細的解釋。會議中無疑義地通過了，是這樣解決的：『我們承認在基多身上有兩種意志和動作；而且彼此不分離，不變化，也不混雜。』至此事情得以解決，真理得了勝利。

第四章 公教文學與科學

在這個時期中，公教科學和文學均有長足的進展。長足進展的原因有二：(a) 『米蘭諭令』出來以後，信仰自由，政治與宗教親善，宗教得以踴躍活動；(b) 攻擊異端。

護教學

上一個時期，『護教學』 Apologetica 比『論戰學』 Polemica

稍佔優勢。這一個時期『論戰學』則比『護教學』稍佔優勢，就是公教辯護代以積極的外教底攻擊。

這個時期中著作很多，學校的設立也不少，知識發達，人才輩出。

學校

第一是亞力山大城新學校，*Nova Schola Alexandrina*。這是一座思

辯的神學院，承認理智服從信仰。最著名的神學家和反對亞利約異端最力的人都是從這個學校出身，如聖亞大納削、日路撒冷的主教聖濟利祿、聖巴西略、聖額我略納詳索、聖額我略尼塞諾、聖濟利祿亞力山等等。

第二是安的約基城的學校，*Schola Antiochena*。這是解釋的學校。特別

注重聖經的解釋。這個學校有點傾向『唯理主義』*Rationalismus*，就是把理智的價值估得太高。有幾個異端人，如亞利約和聶斯託良是從這個學校裏頭出來的。但是聖金口若望 *Ioannes Chrysostomus* 爲這個學校爭了很大的光。

第三是希臘拉丁學校，或稱混合學校，*Schola Graeco Romana vel Mixta*。拉丁著作家在西方努力宣揚希臘著作。其中不少著名的人，尤以聖熱羅尼莫 *Sanctus Hieronimus* 最享盛名。

第四是獨立的學校，*Schola Independens*。聖奧斯定設一學校，完全與西方著作家脫離關係而獨立。可以說是神學院，但是他對於各種問題都闢了一種新途徑。達到希臘人思想的最高峯。他的學識十分豐富，十分淵博。他富有思想與辭令，後人受了他的影響可以說是最大的。

這個時代的著作家不是受了聖教會的博學聖師，就是受了教父的名銜。可以列成二表如下：

(一) 希臘教父，最著名的計有四人：

- | | |
|-----------|----------|
| (a) 聖亞大納削 | 二九六——三七三 |
| (b) 聖大巴西略 | 三二九——三七九 |

(c)	聖額我略納詳索	三二八——三八九
(d)	聖金口若望	三四七——四〇七
(一一) 拉丁教父最著名的也計有四人：		
(a)	聖喜拉略	三〇八——三六七
(b)	聖盎博羅削	三四〇——三九七
(c)	聖熱羅尼莫	三三一——四二〇
(d)	聖奧斯定	三五四——四三〇

第五章 聖教之組織

教友的數目大有增加，主教的工作也加多了。於是為便利處理教務起見，有各種新制度的設立。今約略言之如后：

大司鐸

Archipresbyter 大於普通司鐸，常侍從主教左右。最大的職務是當主教缺席或有其他事故時，代理主教處置一切。

大六品

Archidiaconus 大於其他一切六品修士，相幫主教治理教會。
Oeconomus 就是掌管教會財政等事宜。

會計員

律師與案卷管理員 在教務發達的地方才有這樣的人。

書記

Notarii 抄寫文書，記錄史事。

唱經和解

Cantores et Hermeneutae

釋聖經

在聖堂裏唱聖歌並講解聖經。

司葬者

Fossores 管理殯葬事宜。

醫士

Parabolani 醫治病人。

本堂區與本堂司鐸

教友既增多，於是不得不在大城內外設立本堂區，並置本堂司鐸處理教務。

省城
主教

Metropolitani 這個名詞有『母城』的意思。因為從前宗徒總是駐在大城，要到鄉村去傳教，也先從大城出發。中心城叫『母親』，其餘的城叫『女兒』。主教大概是住在省垣，稱為省城主教；母親自然大於女兒，省城主教自然大於其他主教及司鐸。

總主教

Patriarchae (舊譯『宗主教』)

幾省之中有一領袖主教，名總主教。

羅瑪教皇或
聖教宗座

羅瑪教皇是伯多祿的接位者，是基多教會中最高領袖，有最大的威權；他的發號施令都得遵行。

會議

為解決內部和外部各種事宜，這是會議成立的原因。宗徒在日路撒冷開會以後，二世紀中葉就有了小規模會議。三二五年經尼塞亞大會議議決，每省主教區每年至少召開兩次小規模會議。

大會

大會的關係非常重大。在這個時期裏開過六次大會：尼塞亞大

會 (Nicaenum 325) 君士坦丁堡城大會 (Constantinopolitanum 381) 厄弗所大會 (Ephesinum 431) 檣斯頓大會 (Chalcedonense 451) 君士坦丁堡城第二次和第三次大會 (553, 680) 這兩個大會都是東方發起的，但是經過西方主教與教宗一致的同意，所以也算大規模的會議。

神職階級

Clerus 就是獻身服務宗教者的稱呼。有幾個問題可以分別討論：

(a) 品學 *Mores, scientia (efformatio)* 如同上一個時期一樣，在本堂區造就出來的。但是聖奧斯定設立修道院於主教府附近，青年人在那裏度着公共生活，受長老們教育。

(b) 剪髮禮 *Tonsura* 這個禮節也許是從隱修院裏學來的。

(c) 制服 *Vestes Sacrae* 世俗雖改着短服，但神職階級仍着原來長服。

(d) 獨身生活 *Coelibatus* 聖教會常願意主教司鐸以及六品修士守貞

不婚。第一個時期中神職界也就不能婚配；否則，就失去他們的地位。巴弗努爵 *Papnucius* 主教在尼塞亞大會中稱，聖教會的神職界守貞不婚由來已久。但是由觀察所得，守貞不婚，並不是宗徒們定下的法律。

第二個時期已有了恆常的規則；在西方有守貞不婚的規定。東方的規矩，六品修士就不可以婚配。在尼塞亞大會中有人提議；但是沒有通過。到底有許多自願遵守不婚的規矩。五世紀上半葉，一總的主教都守好這條規矩，最後經聖教會定為正統法律，至少是在西方。

修道生活

Vita Monastica

起頭的時候就有教友願意更能成全，多愛慕天

主。若是在家中實行，並不是容易的事。教友受皇帝的難為，於是不得不逃於深山曠野；教難平息以後，他們留戀忘返，願意住在那裏，度安靜的修道生活。修道生活就是這樣形成的。這樣的生活，聖亞大納削在東方做了宣傳的工作。

第六章 公教敬禮規條與教友生活

聖事

『彌撒』典禮逐漸演進，到第四世紀，彌撒和聖體的禮節最爲隆重。『聖洗』典禮還是和從前一樣，就是在河裏或井裏浸洗，灑洗不盛行；後來又有聖洗池，池內有聖水。和今日的洗禮大同小異。『堅振』不和洗禮一同舉行，而且是主教賦堅振。

唱聖詠

起頭是一個人唱，與禮者和；是有節奏的。第四世紀中葉，唱和各一班。後來又有唱歌學校的成立，整個的彌撒都是歸他們唱，不過只有禱文是歸小孩子唱的。

禮服

和世俗禮服沒有分別，不過後來世俗禮服變了樣子的時候，它還保守着它的老樣子，和現在所用的沒有大分別。

講道

是主教的本分，而且屢次也是司鐸的本分。不單單是在祭台上講，也還在台座上講；聖經是講道的材料，後來又添了瞻禮道理等。

領聖體

起頭聖體聖血都領。主教把聖體放在領聖體者底左手上，六品修士就送聖血。婦女們大概在手上裹一層白布。五三五至六年，在羅馬就把聖體送到嘴裏；這個方法在西方是很普通的。外教主義消滅以後，不常送聖體了，因為許多教友是有名無實的教友。

裁判權

Ius Poenale 『明補贖』 *Poenitentia publica* 因為皇帝強迫人進教，於是就有許多有名無實的教友，他們的為頭極不光明，這是種種罪過和壞表樣的來源。聖教會應該施行他的裁判權，並且藉着懲罰，使他們奉公守法。這樣聖教會裁判權就演進了。

最大的懲罰無過於無期隔絕。後來隔絕之罪減輕了一點，就是不開除教籍，但不能望教友的彌撒和領聖體，而且為時也是有限的神職階級。

的人也能受隔絕之罰，或撤去其神職，使之返世俗地位。有時也削去幾種權利。

這個時期，什麼罪有隔絕之罰也規定出來了。背教，奸淫，殺人等罪該受隔絕。別的罪，如苛求利息，妄證，賣聖事等罪很少受隔絕之罰。

明補贖 明補贖的用意是和聖教重修舊好。在東方也有這種補贖，就是『哭泣』*Lugentes*。他們求聖教會收納。爲提醒他們起見，他們被稱『做補贖者』*Poenitentiaris*。補贖者當度修道的生活，着補贖者的衣服，許多事，他們都是不能染指的。

聖堂 聖教會獲得平安後，被毀的聖堂又建造起來了；而且也建造了許多新聖堂，有的工程非常浩大，國家也幫助建築費。這樣便形成了『公教建築學』*Architectura Christiana*。數世紀以後，有了長足進展。

瞻禮日

這個時期增加許多瞻禮，怎樣過瞻禮已有一種規定。瞻禮可

分：(a) 吾主耶穌底瞻禮，如聖誕，來臨，三王來朝，聖主日，復活，尋獲十字架，恭敬十字架等瞻禮；(b) 聖母瑪利亞底瞻禮，如聖母獻耶穌與主堂，聖母領報，聖母升天，聖母聖誕等，四個瞻禮；(c) 致命者底瞻禮，聖地聖堂舉行各地致命者底瞻禮。

瞻禮日該望彌撒，禁止農事等工作。從此形成主日瞻禮罷工的習慣。

齋期

齋期有一定的日子，而且都是一致的，四旬齋期是很普遍的。

聖人敬禮

教難期間，致命者底敬禮盛行於各處。第三世紀就敬仰爲義而受窘難者；後來也敬仰精修之士，雖然他們未遭教難之苦。最盛行的是聖母瑪利亞底敬禮，因爲有(a)教父頌贊；(b)聖像的印行；(c)聖母堂的建築；(d)異端人否認聖母是天主之母，教友反而越恭敬聖母。

遺骸敬禮

這是從教難時候起頭的，因爲有(a)坡里加坡 Polycarpus 的故事；(b)仇教者越難爲致命者底肉身，教友越敬仰這樣的遺骸；(c)收

驗致命者底遺骸與血跡；(d)在死者墓上舉祭；(e)熱烈過致命者的紀念日；(f)平安時，教友厚葬致命者；(g)教難平息後，爲敬禮遺骸起見，供之於祭台上，裹以錦繡，藏之於美麗之匣，並在前面燃着燈燭。

有的異端人反對遺骸敬禮；但有教父們的辯護，有時是直接的，就是作證這種敬禮是合理的；有時是間接的，就是以子之矛攻子之盾，因爲也該打倒他們的英雄崇拜。

教友生活

教難過後，教友的數目，與教會威權和財產增多了；但是教友的德行並未見得增加。因爲(a)許多人進教不具純正的爲頭；(b)有的不是帶外教的毛病，就是帶外教的迷信；(c)蠻族侵略，沒有安靜的時間去講福音；(d)公教教育的工夫太淺。

但是有的家庭也出聖人，如同聖額我略納詳索 *Gregorius Nazianzenus*

和聖巴西略等家庭，還有許多聖潔的主教，修道院和深山之中也有聖潔

的修士；他們都在聖教留下了好表樣。聖教會的功勞是在：(a) 使家庭公教化，(b) 提高婦女在家庭的地位，(c) 改良家庭社會的風俗，(d) 解除奴隸制度。在這個時期中，公教的慈善事業力行未替，如同救濟俘虜和一切可憐的人。也有殷富之家，將自己所有一切錢財分施與貧苦者，如羅拉 NOLA 地方的主教保利諾 Paulino (San Paulino de Nola)；羅瑪小姐保拉 Paula 和墨拉尼亞 Melania。有醫院，難民收容所，孤兒院，養老院等設立。這就是這個時期的教友生活。

中世紀

這個時代包括十個世紀，即是：從西羅瑪崩潰一直到馬丁路德叛變，也就是：從四七六年至一五一七年。

中世紀是公教信仰大活躍的時期；聖教會能夠轉移各民族；並能化天下爲一家；羅瑪教皇便成了家中之長。這個時期，聖教會也遭了大難；但是都得了勝利。

中世紀可分爲三個時期：

第一個時期

自四七六至一〇七三年。在此期間野蠻民族大批地皈依公教。羅瑪教皇的政權有極大的伸張；但是聖教會也遭了大難。有的地方今日還留着所受的創痕，如東方裂教等皆是。

第二個時期

自一〇七三至一三〇三年。在此期間，聖教會的成績非常可觀，即所謂『公教的黃金時代』*Aetas Aurea* 是也。羅瑪教皇的權威達到最高的榮譽。聖教會無論是對內或對外都有極大的活動力；對外有十字軍 *Cruciatae* 之戰；對內有新修會的設立。公教的學術與美術的進展都有一日千里之勢。

第三個時期

自一三〇三至一五一七年。在此期間，聖教的榮譽沒落了；教皇的權威也低微了。內部起了極大的動搖。紀綱廢弛，到處可以聽見革命的呼聲。主張國家與教會絕對分家的人有了最可怕宣傳；於是政治思想便與宗教思想起了衝突。環境十分惡劣，終於演成了路德的叛變。

中世紀的第一個時期（四七六至一〇七三年）

第一章 野蠻民族的皈依

當時凡不受羅馬帝國主義支配的民族，都叫做野蠻民族。羅馬爲安內衛國起見，時常抵禦野蠻民族；但是無法抵制不知不覺的侵畧。四〇五年波浪滔天，漫漶到整個的歐洲。四七六年前上羅馬帝國的末日來臨了。

這些民族大部份都是亞利約一派的人；其餘的都是外教。於是聖教會盡力勸化這些民族，改良不好的風俗。

法蘭克

Franks 他們是外教，他們的國王名克洛多沃斯（Clodoveus

即 Clovis 克洛維斯；）四九三年取克洛弟德 Clotilde 爲妻；她是公教教友，克洛多沃斯應許自己子女領受洗禮，果然於四九六年上耶穌聖誕瞻禮

日，他和三千兵士一同領洗。從此克洛多沃斯成了公教的保護者。

西班牙西

哥德人

Visigothi 前幾世紀，西班牙公教很發達；到了第六世紀末葉

西哥德人進教的很多。國王名來加來督斯，Recaredus 他是

亞利約教友。五八九年棄邪歸正；並定天主教爲正式國教。主教們願意隆重其事，於是召開第三屆妥勒多會議 Concilium Toletanum 會議中來加來督斯宣誓公教信仰；同時也有八位亞利約派的主教棄邪歸正。

不列

顛島

(a) 愛爾蘭 Ireland (Hibernia) 從第四世紀起就有許多教友，到了

第五世紀，大半的人都進了教，這都是得力於聖巴特里爵 Sanctus

Patricius。五一五至五三三年，木格大 Muchertach 做皇帝，他相信天主教；

他的屬下也相信天主教。島上隱修之風也很盛行；出了不少聖人，故有「聖人島」的稱呼。

蘇格蘭

(b) Scotland

蘇格蘭人奉教都是得力於聖高隆巴 Sanctus

Columba。五六三年他在那裏設立了若納修道院，後來成了信仰的出發點。

英格蘭

(c) England 英格蘭於第四世紀時公教只到了它的南部與中部；其他如西部等處，可以說是沒有公教足跡。聖大額我略派聖奧斯定（五九六）和三十九位修士至該島，國王厄特伯爾多 Erelbero 以及屬僚諸人都於五九七年聖神降臨瞻禮領洗入教。島上隱修之風也很盛行，第七八世紀時，有三十家皇親國戚度修道的生活。

日耳曼

German(i) 第五世紀侵略之初就有幾部份是教友；但是整個的歸化經過了三百年；經過了三個時期：(a) 到七百年是得力於修士；(b) 得力於盎克魯薩克森人；Anglosaxones (c) 得力於聖鮑尼法爵 S. Bonifacius。

斯坎弟

斯坎弟納維民族：(Scandinavi 北歐諸國) (a) 這些人的歸化也經過了三個世紀。最大的宣教者是聖安士加略 Sanctus

納維

Anscarus 他於八二六年便開始工作。十二世紀時，丹麥 Denmark，瑞典 Sweden (Suecia)，挪威 Norway (Noruega)，綠島 Greenland，冰洲 Iceland 等國先後歸入公教。

(b) 布加利亞 Bulgaria 國王於八六四年回頭。後來這裏成了裂教之地。一四五三年回教勢力很大，許多人都相信了回教。

(c) 斯拉夫 Slavi 人是在第九世紀歸化的，得力於兩個同胞司鐸，即聖濟利祿和麥多督 Cyrillus et Methodius。波希米亞 Bohemia 人的歸化，是得力於這二聖人的門徒。波蘭 Poland (Polonia) 國的歸化，是得力於國王波肋老 Boleslaus 一世（九六七至一〇二五）敬禮聖母瑪利亞與服從羅馬聖座之風盛行於波蘭。俄國 Russia 歸化，是因爲國王弗拉弟米 Vladimir 於九七三年領洗的緣故。

(d) 匈牙利 Hungary 的領袖給撒 Geisa 於九七三年聖誕瞻禮日率同五

千名兵士一同領洗，可以說這是匈牙利接受公教的時候。

至此整個的歐洲都是公教的國家。

注意 公教致力於野蠻民族歸化的時候，同時在東方又崛起了一般野人，就是阿剌伯人，Arabs 他們的勢力伸張的很大。六三〇年穆罕默德（Mohammed）死了，阿剌伯人便組織了國家，並且向一切不加入他們宗教的國家宣戰。第七世紀征服了敘利亞、巴勒斯坦、埃及和波斯；八世紀上半葉回軍又達於斐洲和西班牙等處。回教徒把可蘭經（Koran）奉爲金科玉律。書中收集各種假啟示。公教雖然受了很大的打擊；但是他們的宗教是沒有根據的。

第二章 教皇國的成立

考羅瑪教皇國的成立的歷史，並非教皇之要求，而是各種事實在天

主上智安排之下演進的自然的結果。

教皇國
成立的
真原因

聖教會的安寧自經君士坦丁恢復並承認公教爲正式國教以後，聖教會的元首，就是所謂羅瑪教皇，得到一般人，尤其一般君王與領袖們的贊許。這是自然的事。又因教皇在羅瑪已經有了住院，於是公卿大夫都尊重他。一切領袖與富貴人，不但在羅瑪與義大利，而且還在亞洲和埃及奉獻土地給教皇，作服從敬愛教皇的表示。教皇底土地權就是這樣得到的。作進一步的研究，可以分做三個時期來談：

(a) 第一個時期。聖教會到六百年，藉着以上說的方法，得到了許多財產；可以分做街上的與鄉下的兩種；稱爲『聖伯多祿底財產』 *Patrimonium S. Petri*。面積約有四六〇〇基羅平方。都歸神職階級 *Hierarchia Ecclesiastica* 照管。教皇變成大地主的時候，皇帝的威權便弱小了。而且教皇的土地如

聖物一樣地受人保護。

君士坦丁由羅瑪逃到君士坦丁堡去的時候，羅瑪教皇的政權有增無減了；他開始做了羅瑪的主腦與保護人。教皇至少三次解救了羅瑪。教皇又用物質的接濟舒緩人民的痛苦。於是教皇的神政二權到了最高的地步，貧窮困苦的人都向他討安息。

(b) 第二個時期。教皇雖操有世權，但不能完全脫離皇帝而獨立。五六年龍巴帝 Lombardi 人侵略義大利時，皇帝的拉溫那 Ravenna 和本大波理 Pentapolis 二地因受教皇代表的保護未被敵人侵佔。但是七五一年，皇帝底產業終被龍巴帝國王亞斯道弗 Lombardorum Rex Astulphus 佔去了，他還想侵佔整個羅瑪和公教財產。教皇斯德望求援於法王丕平 Pepin le Bref 他於七五六年收復失地，轉贈與教皇，作為教皇底『永遠產業。』將城門鑰匙和交代文件都存放於聖伯多祿底墓上。

(c) 第三個時期。大概是從七五六年（有人說是七五四年起，）教皇成了教會、政治、軍事三方面的唯一的主人翁，就是：教會元首兼國家領袖。

皇帝在君士坦丁堡常想恢復丕平收復而轉贈與教皇的失地。龍巴帝國王弟跌爾，Didier常侵擾教皇底土地。教皇求援於大嘉祿（Carolus Magnus 即查理曼，一譯查理大帝，）他得勝了弟跌爾，推翻了王位。七七四年將龍巴帝編入本國的版圖，並贊成了丕平轉贈地皮與教皇。

大嘉祿不但是教皇國的保護人，後來他做了皇帝，還是整個教會的保護人。皇帝須經教皇認可，還該受教皇的加冕禮。這樣一來，羅瑪教皇底狀況好像很好；但同時也是許多教難的原因。

注意 羅瑪教皇的世權的形成，這是歷史的事。有人不問皂白，橫加侮辱，這是與真理不合的。

第二章 異端教與希臘裂教

猶子說

這個異端道理在西班牙曾受妥勒多城 Toledo 總主教伊里

攀德

Elepando

底擁護。他說(a)父的唯一子論天主教性他是天主底實子；但

是聖母瑪利亞底長子是天主底義子；在若爾當河領洗後才成爲天主底義子；(d)唯一子是真天主；長子是有名無實的天主。

這個異端受了處分，它所有的擁護者也先後的在七九二，七九四，七九九等年的三個會議中受了處分。許多異端人棄邪歸正了；不過伊里攀德是至死沒有回頭的；他死於八〇八年。

聖像底

厄運

「大意」君士坦丁底諭令出來以後，一切教友都公然地對耶穌，聖母，聖人等底畫像，或塑像表示敬禮。猶太人和回教人都反對這種敬禮；但是若當時的皇帝不公然出命焚燬聖像，就是有反對

的意思，而無反對的表示，可以說沒有什麼關係，嗣因皇帝出而輔助，公然有出命焚燬聖像的舉動，因此釀成了一百二十年的教難，許多人慘遭殞命。

在這一百二十年中，儼似兩條陣線：一方面當時的皇帝為燬滅聖像，率領自己的軍隊，攻擊修士和人民；一方面修士人民為衛護聖教和自己的生命，不得不來努力奮鬥，反對暴君的不法行爲。

教難的原因

教難的原因不是宗教的，而是政治的；修士對於社會生活有很大的影響；修士的數目也很大；一切修院都有許多正當的財產。皇帝要削去他們的影響，並沒收財產；苦無藉口之詞，於是就以聖像敬禮為藉口之詞。戰鬥可以分做兩個時期：

(a) 第一個時期。(七二六至七八〇) 肋奧依掃里谷斯 *Leo Isauricus* 皇帝是個不學無術的人，因為他是從平民階級升到皇帝寶座上去的。他

以爲敬禮聖像就是返於外教主義，就於七二六年出命焚燬聖像。教友和修士都起來反抗皇命；於是兩條陣線便樹起來了。死了不少的教友和修士。教皇額我略一再致書皇帝請求收回成命；但終歸無效。七三二年教皇額我略三世把皇帝開除教籍。

肋奧依掃里谷斯死後，他的兒子君士坦丁五世繼位。他是最難爲聖像的人。修士們受他的戲弄，鞭策，甚至坐牢等等。所有財產均被沒收。修士們有的逃至義大利。皇帝死後，他的夫人依肋內 *Thene* 登基攝理國事。

(b) 第二個時期。(七八五至八四二) 皇后依肋內受了教皇亞地雅諾 *Adriano* 的命，召開第七屆大會（第二屆尼塞亞大會）。教皇派了代表。議決了公教道理，破壞聖像的異端人受了隔絕之罰；時在七八七年。八〇二年依肋內的位子被人推翻了；破壞聖像的人又死灰復燃起來。八四二年仇教者代我斐羅 *Theoflus* 底妻子代我多拉登位。教難得以告終。

議決關於聖像的道理

(a) 貴重與生動的苦像，以及有色彩的聖像，只要質料是相稱的，都可以供之於聖堂、家庭等處。

(b) 亦可供耶穌瑪利亞以及天神、聖人底聖像。

(c) 敬禮這些聖像，不可如同欽崇天主一樣。

(d) 對這些聖像可以焚香點燭，因為是對於象徵的神人表示敬禮。

這種敬禮擁護最力的人要算聖若望達瑪塞諾，*Joannes Damascenus* 相

傳他的右手被肋奧依掃里谷斯皇帝命人砍掉了；但是經聖母瑪利亞行了一個奇蹟：他的右手復原了。關於聖像敬禮，他寫了三種護教的書。

希臘
裂教

『大意』先是東方教會，尤其是巴爾幹半島 *Peninsula Balkanica* 後來是俄國教會與聖教會分離了。

叛變的
原因

產生這種極可悲的結果的原因有遠近兩樣。今日我們還受叛離的影響。

1. 「遠因」(a)在東方與西方常有國籍和種族的衝突；(b)上個時期因有教理的爭執，東方不滿意於西方，尤其不滿意於羅瑪，因為許多東方人受了西方人在會議中的處分；(c)皇帝太過於干涉教會的事情，如同肋奧依掃里谷斯他說自己是皇帝，同時是教宗。

2. 「近因」(a)反對聖像激怒了義大利民衆，於是兩派之間便起了憎恨；(b)反對聖像之戰的提早實現的緣故，是因為成立了羅瑪教皇國；(c)因為君士坦丁堡監督貪攬權勢，他們說教會該遷都君士坦丁堡，國家領袖同時也是教會領袖。

裂教的
發起人

首推弗啓伍斯 Photius (八二〇至八九一) 皇后代我多拉

Theodora 於八四六年委依納爵 Ignatius 爲君士坦丁堡監牧。

依納爵爲人虔誠有德行。八五七年他禁止代我多拉底兄弟領聖體，因為他公開地犯了邪淫的罪。於是依納爵就有了仇人，他被罰流配。世俗人弗

啓伍斯繼任爲監督，他就接二連三地領受了各級神品。八六七年，有瑪其頓人巴西略 Basilus 者，他刺死了皇帝彌格爾 Michael 三世。翌日他又進堂領聖體；弗啓伍斯就送了聖體；但是百姓都不高興，都起來反對弗啓伍斯，革了他的職。依納爵得回來復任。

八六九年召開第八屆大會。弗啓伍斯一派的人都受了處分；八九一年死於某修院中，懺悔與否，我們不得而知。叛離是由弗啓伍斯開路的，然而不是他完成的。

次爲彌格爾塞路拉略，Michael Cerularius 一〇五三年他開始攻擊羅馬教會。他告拉丁教會，宣稱這些罪狀：(a) 舉行彌撒時用死麵包；(b) 瞻禮七爲齋期；(c) 嚴齋節內不唱「亞肋路亞」；(d) 輕慢結了婚的司鐸；(e) 信經內不該加入費略格 Filioque 字樣。

所以彌格爾命拉丁禮節的神職界都用希臘禮節；不願奉行者，封閉

其聖堂。教皇良九世說羅瑪教會的習慣無論是在何處都該受人的尊重。且派代表，說以利害關係；但毫無結果。所以代表就逃到聖女索飛雅 *Sancia Sophia* 祭臺上，把開除彌格爾塞路拉略詔書放在那裏。

彌格爾不但不謙下地承受處分；還敢把教皇開除教籍；還有許多主教同他一道叛離。這就是裂教（或作拆教）的告成，時在一〇五四年。

附註一 「費略格」字樣是關於聖神由父子的共發。這句話是四〇〇年西班牙安勒多會議加上去的。一切人都贊成這句話，都相信這端道理。

附註二 在這時期公教文學不見得如何發達。因有野蠻民族的侵略，便無安甯日子可過，學術進展也發生了障礙。又因忙於歸化他們，而且是無法不用的，於是就不容易從事文學工作了。

話雖如此說，却不缺少讀書明理之士，如在希臘教會有聖若望達瑪

塞諾 *Joannes Damascenus* 弗啓伍斯 *Phorius* 等人。在拉丁教會也有學問高深的人，如在義大利有大額我略 *Gregorius Magnus*（五四〇至六〇四）在西班牙有依西多羅 *Isidorus Hispalensis* 等（五六〇至六三六）他的著作很是豐富。他的著作經過聖伯老略 *Sanctus Braulius* 的一番整理，有四十四種之多；在英國有聖師伯達 *Sanctus Beda*（六七五至七三五）在法國有聖額我略得杜爾 *Sanctus Gregorius de Tours*（五三九至五九五）大嘉祿努力學術復興工作；在第九世紀文學果然有短期的活動；到了第十世紀，毫無學術可言；故稱爲「黑暗時代」不但學術不倡明，聖教會還遭了許多患難。

第四章 聖教之組織和教友的生活

宗座

自第五世紀末葉起，教宗在羅馬的狀況是非常困厄的。所有教

宗爲自衛起見，都和皇帝和仇人爭鬥過。可是義大利民衆很愛戴教宗。後來教皇國成立了，宗座的地位比先前好得多了；但還不是十分好。不問有何阻難，一總教宗都忠實地保守聖教領袖的駐紮地。政府與教友既承認教宗的威權，教宗也恆久地盡所負的責任。

省城 主教

古代已經有了這種完美的組織；到了中世紀，因有野蠻民族的侵略，這種組織受了打擊；但是不久就恢復了原態。到了第九世紀的中葉，它的範圍是很廣大的。自聖鮑尼法爵 *Sauctus Pontifacius* 起，由教宗領受過外套者才算是省城主教。

總主教

（此處 *Archiepiscopus* 與前面之 *Patriarcha* 不同）

第八世紀中葉才有總主教名銜，總主教與省城主教大同小異。

大六品

有的國家野蠻民族歸化的很多，教區的範圍也因之擴充；大六品的權力也放大了；到了第八世紀甚至能巡察教務，解決各項事務。

本堂區

在城鎮等處都有半獨立的本堂區的設立；有一「總司鐸」管理屬下神職階級。第六世紀在君王、財主和修士指揮之下建造許多聖堂，地皮都是他們私人所有的。在第八世紀和第九世紀這樣本堂區比公共的本堂區還要來得多；但是洗禮以及殯葬瞻禮等都該在所謂聖洗聖堂中舉行。

神職階級

栽培神職階級是在主教府，或在修道院中。聖洗聖堂之神職界受本堂神父底指揮。科學與文學的修養感覺恐慌，因為世俗人也不研究學問，又因為不容易得到書籍。

神職階級的生活並不相稱他們的地位。至少是有三個原因：(a) 富貴榮華的人以及有私聖堂的人擢升一些人到這個位置，結果害多而利少；(b) 榮華富貴引導他們走上了驕奢淫逸的世俗生活；(c) 缺乏神修的培養工夫。

聖鮑尼法爵和大嘉祿都先後找得了一種補救的方法來彌補神職界所有的缺憾。

修士 直到第十三世紀，本篤會 *Ordo Benedictinorum* 是最重要的，差不多是唯一的修會。聖本篤 *Sanctus Benedictus* 於幼年時代就躲避紅塵，退隱於蘇比亞各 *Subiaco*。約在五一九年，他設立修院於那波里之北加西尼 *Cassini Montis* 山上。他的弟子很多；他訓誨有方，弟子也很守規矩；於是修會才得盛行。

修士生活 第六世紀到第十一世紀是修士生活沒落的時期。這是有幾種原因的：(a) 修院的財產太多；(b) 受了政治的影響，因為許多修院是王公大人所設立的；(c) 完全受他們的支配。修院崩潰不堪，於是對修院和修士生活不得不改良一番。改良工作是在第十世紀開始的，有了相當的結果；但是經過了很大的混亂與困難。

敬禮

這個時代的禮節比上個時代的禮節有更大的一致。在東方正統教會有君士坦丁堡禮節。在西方有拉丁禮節。

彌撒

這個時代開始舉行私彌撒；有時一位司鐸一天還舉行兩三次彌撒。每位司鐸每天只能舉行一臺彌撒，這是一〇六五年的規定。

聖體

還是領聖體聖血；但是單領聖體也是從這個時代開始的；所用麵餅同現在彷彿。教友每主日領聖體。但為整個的教會還不是一條法律。

聖事

(a) 聖洗，付聖洗和上個時代彷彿。代父代母的責任很大；(b) 堅振，許多地方付堅振者和領堅振者都得守大齋；(c) 告解，明補贖還存在，雖然補贖減輕了些，私人的罪有私補贖；有時也罰守大齋。普通的標準是這樣：明補贖為衆目昭彰的罪；暗補贖為隱秘的罪。(d) 婚配，應該當着司鐸的面。所有婚配的禁阻與現在大同小異。

聖人敬禮

聖人瞻禮的日子加多了。

遺骸
敬禮

這種敬禮也較前發展；並有朝聖之舉，如在西班牙則到聖雅各伯墓上去；在羅馬則到致命者底墓上去。

聖母瑪利
亞敬禮

在聖母讚美詩中有所顯示，如『萬福海星』 Ave, Maris Stella 一詩，是從第十世紀傳下來的。

聖歌

從第六世紀起就用聖額我略編輯的聖歌；稱爲『額我略聖歌』 Cantus Gregorianus 與『盎博羅削聖歌』 Cantus Ambrosianus 相對而言。

風琴的應用是從第八世紀開始的。

齋期和四旬齋

有四季小齋；四旬齋是從聖灰禮儀日起頭。

教友的
生活

要歸化野蠻民族並不是容易的事情，因爲他們太迷信，太放縱，性子又太野的緣故；但是在聖教中確有真心的痛悔，虔誠的熱心，堅固的信德，以及慷慨博愛等美德。

中世紀的第二個時期（一〇七三至一三〇三年）

第一章 宗座與國家及國家與教會的關係

在這個時期發生了許多重大的事件；我們要懂得這些重要的事件，先該明瞭那時候很普通的以下兩點：(a) 宗座與羅瑪帝國；(b) 國家和教會的關係。有人故意輕慢的說：這種觀念爲『額我略的觀念』*Ideae Gregoriana*。其實依公教原理，教會與國家發生關係是極明顯的事。

一 宗座與國家

提綱

(a) 宗教不但是個人的宗教，而且是社會國家的宗教，所以衆人都有信仰宗教的必要。聖教會與國家分家，這是不合乎公教原理。(b) 普天

下奉教人共結成一團體，猶如一身，那麼對於宗教和政治事情也該是這樣。所以聖教會與公教國家都可以同時存在。教會的領袖是教皇，當時公教國家的領袖是羅瑪皇帝。這兩個領袖當分工合作，彼此扶助，並且交換意見。

準此而論，則有：

教皇的
地位

那時候一切教友都稱教皇是(a)道德的維持者，就是維持一切百姓官府和個人的道德。可以說道德的維持者最大的責任是督察國家和官員莫作傷風敗俗的事。君王有錯，也可以懲罰，如教皇額我略五世罰了法王洛貝爾 Robert(c) 作了七年的補贖；教皇尼各老罰過洛大里翁 Lotario 二世，因為他願意離婚。教皇還是：

(b) 人道的裁判者，諸侯間有什麼爭執，百姓間有什麼訟事，他可以出來解決。新國的建立，當經教皇的認可；凡有新興國，莫不自動地請求教皇

的認可。社會領袖等人都請教皇保護他們的產業。總而言之：現代一般人士所創設之國際裁判（國聯會，現已壽終正寢）早已實現於中世紀的宗座；但有不同之要點：即當中世紀的國際裁判，發生絕大効力；現時代的國際裁判，不發生什麼効力，國聯機關等於虛設，不如沒有。

(c) 宗座有極大的威權，只要為聖教有益，軍事方面也服教皇的調動。如十字軍東征，這是為教會公益的事，這也是完全關於宗座的事。

羅瑪皇帝
的地位

羅瑪帝國包括的有：(a) 『世界國』 *Imperium Mundi* 皇帝當以自己的能力扶助教務，並維持世界教友間的秩序以及服從教皇等事宜。(b) 『教皇保護者』 *Advocatus Ecclesiae* 羅瑪皇帝當以自己的能力保護聖教的領袖以及領袖底代表，並保護產業和權利，還該協助宣傳聖教。

因為有這些緣故，所以在整個的中世紀，直到十四世紀，未經教皇加

冕的皇帝在衆人心目中不算是皇帝。最大的理由是未經教皇認可的人不配保護聖教，因此連候選人也由教皇規定。

二 國家和教會的關係

教權政權的關係，人家都懂得是這樣的：

(a) 政權的第一個義務就是保護宗教。否則就是變態的國家。

(b) 教權大於政權，因為宗教所問的事大於國家所問的事；因此政權有服從教權的必要，特別是在關於宗教和教務方面。

(c) 二權合諧一致，相輔進行，才有公共的治安。

(d) 權利有所衝突時，當讓大公無私的羅瑪教宗去解決。

在許多光景中，聖教會以很微妙的恣態保護了政權。應該注意一件事，就是有誓反教人說這種威權是剝奪真正的自由。

關於教皇 要做君主

有人說中世紀的教皇『願意兼併天下，而自己做大一統的君主。』這是相反公教的精神和抹煞君主的獨立。這種說法不是黨同伐異，就是侮辱我們的公教或妄加武斷。

君王對於世俗的事，教皇都承認他們獨立；教皇對於宗教或人靈有益的事，他是不放棄權利的。有一句很妙的成語：『君王服從教皇，不是因為他們的地位，而是因為他們的罪。』

我們來述說幾件事情，也許好似與這個道理有所矛盾，但是我們的仇人不該忘却其結果如何：(a) 羅馬教皇是自己的國家的或領土內的君主；(b) 教皇也是若干諸侯的君主，因為他們為求更大的安穩起見，服從宗座，如一〇五九年的西西利亞，依諾曾爵 Innocentius III 三世時的英國，伯多祿二世 Pedro II 的西班牙亞拉共 Aragon；(c) 每年特別進貢宗座的也有數國，如匈牙利，波希米亞，波蘭等國。

但是我們對於「皇帝廢棄」作何感想呢？宗教的仇人不可抹煞中世紀的教皇底膽量，因為他們可以撤去君王的地位，可使百姓不服從君王。

照當時的宗教與國家的法律，隔絕的人是不能有任何職務的。而教皇能將君王開除教籍，這是誰也不懷疑的事。只要一開除教籍，他的地位就算撤去了；若是固執不改其錯，衆人都目爲無人格的人，也無人服從他的命令了。

這些皇帝與教皇的關係完全事屬創舉，因此在起頭有無名可名之苦。迨教皇與日耳曼皇帝大大的爭鬥一番之後，才有一定的名辭，和一定的說法。

第一章 宗教改革

第十一世紀的時候，神職階級間的道德沒落了，有心腸的人都覺得改革是很緊急的工作了。

當時流行各處的有三樣的通病：

(a) 主教但由王侯委任，戒指和權仗是由王侯授予；選舉主教時，他說：「你接受聖教會……」說了這幾句話，就算授與了教會的品位，以及分封的土地和財產。授與者爲主人；接受者爲下輩，於是就有了高下尊卑之分，所以主教們還得服從王侯。

不特此也，修道院院長以及私人聖堂的本堂司鐸的委任都有同樣的光景。

(b) 從這個不良的習慣發生了絕大的害處，卽做神職生意 *Simonia* 主。

教的以及修院院長的和本堂司鐸的品位可以用高昂的代價購買；這些錢後來主教在下輩身上榨取，下輩又在別人身上榨取。

(c) 從以上兩樣害處還發生了第三樣害處，就是神職階級間的道德沒落了；他們不過獨身生活，而過結婚的生活了。

從此看來，宗教必須改革才好。

宗教改革工作開始於巴維亞 Pavia（1101—1181）和各斯拉爾 Goslar

（1101—1191）二會議之後；會議中曾攻擊宗教的罪人。後來因為發生了很大的困難，改革工作也就停頓了。教皇良九世（Leo IX）（1048至1054）復行提倡；但他死於1054年。尼各老二世（Nicolaus II）和亞力山二世（Alexander II）接着工作了二十餘年。結果還沒有斬草除根。此種工作得力依德伯耶多 Hidebrandus 不少，他是克奴尼（Cluny） 修院的修士。

1073年四月二十二日，羅瑪全體民衆要求依德伯耶多做教皇。

他以病苦之淚堅決地拒却不脫，只好登基，稱爲：

額我略七世。他從事宗教改革工作，他以最大的決心，要斬草除根。一〇七五年召開會議於羅瑪，隔絕了一切君王和諸侯以及文武百官和擅自委任主教等職的人。至於接受品位的一般人，也開除教籍了。

詔命一出，掀起來了極大的風潮。

德國傷風敗俗的事，較他國尤甚，亨利四世 *Henricus IV* 亦狼狽爲奸，不服從詔命。經額我略七世兩次開除。王大怒，於是出征羅瑪。教皇逃避，不久終於撒勒諾 *Salerno*。他說：『我愛正義，我恨不軌，所以我死於流配。』

事實如此，表面看起來好像額我略七世敗北了，其實他得了勝利；他的精神不朽，後來的教皇都爲着宗教的自由而努力奮鬥了。一一二二年窩牧斯盟約 *Concordatus de Worms* 成立，宗教得了最後的勝利。(a) 宗教改革得以告成；(b) 羅瑪教宗的權威得以增加。

窩牧斯盟約成立後，大約平安了四十年，但是後來於一二六八年上教皇和國皇又起了衝突。

問題是在權威上，就是政權大呢，還是神權大呢？也就是國皇大呢，還是教皇大呢？

此種爭戰經過了百把年的長久，先是教皇和日耳曼皇帝戰，後是教皇和法蘭西國王戰。

教皇和日耳曼皇帝之戰

由窩牧斯盟約得來的平安受了腓特烈（Fridericus I）一世搗亂了，他貪攬權勢，想兼併義大利、西西利亞、教皇國，而且想做教皇。他不惜以武力進行；結果失敗，簽和平條約於

威尼斯（Venecia）時在一一七七年。他在聖瑪爾谷聖堂廊下承認亞力山三世為正式教宗，並口親教宗的腳，扶教宗上馬，誓許將來做聖座的忠實信徒。一一七九年三月亞力山三世召開第十一屆大會，出席者千人，計有主

教三百人。

教皇與皇帝之間，總是一波未平一波又起，不是這裏的世俗人和神職階級不怕叛離的恐怖，就是那裏又有自命爲教皇的反對者，凡此種種，實在困難。會議結果，舊法委任之神職界常在擯斥之例；尤其關於選舉教皇，當以三分之二的票數爲定，三分之一應服從三分之二，否則即遭絕罰之刑。

會議閉幕後，亞力山三世逝世。他的一生，可以說備嘗辛苦；但他是最好的教宗之一。

依諾會爵 *Innocentius III* 三世是一位很出名的教宗，（一一九八至

一二一六）他在位十八年。那時羅瑪教皇的威權，不問是關於政治方面，或宗教方面，都達到極點。

政治方面

未曾受任何一個政治領袖拮制過的。他的確是公教的元

首在義大利，他從日耳曼人手裏救得了教皇國。在德國曾使鄂圖 Otho 得到皇冠。又因鄂圖有意侵佔教皇國，故開除教籍，而且還把他廢了，另選腓特烈 Fridericus II 一世即位。在法國廢了斐理伯奧斯定王 Philippus Augustus 因為他犯了奸淫。在英國廢了若翰王 Ioannes (sine Terra) 並勉強兩個王子服從教皇。召集『十字軍』東征，並在西班牙剿清摩爾人 Moors

宗教方面 欽定了方濟各和多明我二修會，規定了選舉主教是教皇的責任，以及各種公教事業的章程；將教廷 Curia Pontificia 徹底地改良一番；召開第十二屆主教大會，議決攻擊亞比根斯 Albigen (sim) 異端，以及常年告解領聖體的規矩。

還有其他許多事情，不可勝述。

爭鬥結果宗教得了勝利，教皇的權威大振；日耳曼王族也傾滅了。

教皇和法王之戰

(一二六八至一三〇三)

德國雖示弱，但法國却逞強起來了。恰巧那時義大利和教皇國也有不斷的糾紛。教皇指望法國助一臂之力。法王加祿德安如 *Carolus de Anjou* 還不如日耳曼皇帝；於是宗教又失了自由。

一二九五年教宗鮑尼法爵第三 *Bonifacio III* 委任巴米額爾 *Panieri* 地方主教，但事先未與法王談及。一三〇一年斐理伯美男子王 *Philippus Pulcher* 將主教下監。該王之思想，甚與中世紀各教皇及君王之思想相衝突。他說他自己對於世物具有絕對的主權，就是羅瑪教皇絕對不能干涉世事。

主教既下獄，教皇便命釋放使其自由。王不允。教皇欲召集法國主教至羅瑪談判。王大怒，乃搜去教皇文書，付之一炬，且捏造假文書，侮辱教皇所用語，甚不合王者身分。但教皇卒得召集法國主教，並頒定公教道理，即「論到救靈必要方面，一切受造之人都隸屬羅瑪教皇權下。」

法王胡亂從事，差人至羅瑪擒教皇於亞納尼城，Araseni 作爲俘虜，難爲不堪。經亞納尼居民血戰，教皇始得救，乃回羅瑪，卒於一三〇三年十月十一日。死的光景很平安。

法王自稱爲自由之友，其實他是聖教自由之仇！

第三章 十字軍

定義

「十字軍」的出征是各公教的國際的軍隊出征；其目的在從回子手中收復聖地。 Loca Sancta 各國莫不奮勇從軍，十字軍之得名，是因爲兵士右腕上佩着紅色小十字徽幟。

十字軍的來歷

最初是教皇西爾物斯得肋 Silvester II 一世和聖額我略七世的理想。一〇九五年教皇烏爾巴諾 Urbano II 二世在克來孟

Clermont 會議中議決初次出征；但明年復行停頓。從此以後所有教皇，直到克肋孟德（Clemente V）五世都積極謀進兵事宜。

十字軍的目的可以分做三方面來講。

- (a) 收復聖地，替聖教雪恥。
- (b) 抵制回人侵略歐洲。
- (c) 使裂教與聖教合一。

這事被許多人誤會了，以為十字軍出征是羅瑪教皇個人希圖權勢的發展。有人還以為十字軍出征是有特殊的目的，如兵士以發財受榮為前提；但是這些特殊的目的不能代替普通的和正式的目的。這是要分清楚的。

出征的動機亦可分做三方面來談：

- (a) 爲了正義和高尚。

(b) 聖教領袖就是三軍之帥。

(c) 宗教的發揚光大爲當時朝野軍民惟一的希圖。

出軍的
次數

從一〇九六年到正式承認失去日路撒冷的一年——一二四四年，大動員有七次。前後約經兩個世紀。

十字軍
的結果

一言以蔽之曰：『得不償失。』其目的既如此光明磊落，而慘遭失敗。可勝浩歎！教友雖能朝覲聖墓，但聖墓仍在土耳其人

掌握之中。

出軍數次，對於宗教，政治和經濟三方面，却也有很大的好處。

宗教
方面

(a) 教皇名聲日張；對於宗教改革頗有助力。(b) 傳教士傳教的精神爲之大振。(c) 對於宗教必須合一，頗有所覺悟。

經濟
方面

(a) 東西二方復興了彼此交換有無。(b) 十字軍給歐洲介紹了東方的文化，因爲當時西方的文化跟不上東方。(c) 交通便利，生意

發達。

政治
方面

(a) 分封勢力微弱了，因為軍費鉅大。(b) 君王也就容易統治己國了。

結論

聖教的仇人藉着以上的緣故，反而說聖教的壞話，且有不屑討論的樣子，然而毀謗和成見，毀滅不了歷史的事實。

第四章 異端

在這個時期內，異端邪說風起雲湧；而且是無微不至的。有的信仰『唯理主義』 Rationalismus 又有的人贊成『汎神論』 Pantheismus. 還有的人攻擊聖教所有的財產。

但是在這個時期內最險惡的異端有二：(a) 『瓦爾杜斯派』 Valdenses (b) 『亞比根斯派』 Albigenses

一 瓦爾杜斯派

瓦爾
杜斯

這種異端的發明者是瓦爾杜斯 *Valdus*。瓦氏爲法國商人，積財殷富。其友暴死，瓦氏被感動，卽將所有一切錢財讓與妻子，就與妻子分離，獨自成窮人。向跟從他的人宣講福音中之神貧道理。本區主教禁止他宣講這樣的道理，並致書羅瑪，禁止宣講一節，經教皇亞力山三世批准。禁令一出，就知他的主義大錯。瓦氏被驅逐國外，後轉徙義大利，最後死於波希米亞，時在一一九七年。

錯謬的
道理

「瓦爾杜斯派」所否認的計有：(a) 神品；(b) 麵餅變質說；(c) 煉獄；(d) 聖人敬禮；(e) 宗教統序；(f) 一切聖事，除了聖體和聖洗；(g)

承認經典 *Scriptura* 是唯一的信仰規範。

有的異端邪說是他們提倡的，有的是採取「亞比根斯派」的道理。

所以這派受罰，別的異端也連帶受罰。該當知道教皇儒略 *Julius III* 三世隔絕了瓦爾杜斯和跟從他的人。

二 亞比根斯派

亞比根斯

本來是法國的一個地名，在那裏是異端的大本營。亞比根斯派一作加大利派 *Cathari = Puri*。即清教徒，因為自詡為最講究禮義廉恥的人。

這派異端流行最廣的地方要算法國南部和義國北部。有兩種性質：

(a) 『反基多派；』 *Antichristiani* (b) 『反社會派。』 *Antisociales*

一、『反基多派：』這派異端承認這些道理：(a) 有兩個神：一個好的，一個壞的。好的造了靈魂；壞的造了不好的物質，就是肉身；用肉身來束縛靈魂。

(b) 基多不是天主，而是最優越的受造之物；他的肉身並不是實在的。

(c) 聖神也是受造之物；同時是衆神的領袖。

(d) 一切的人將來都是幸福的；只有魔鬼惡神是無福的，應該受罰的。

(e) 聖教會是撒但 Satan 的發明。

二、『反社會派』這派異端贊成這些事情：(a) 自殺。他們所說的理由是人之組合由於二元，一善元，一惡元，彼此衝突。若有人希望幸福，除了自殺，使靈魂和肉身分家，無第二法門。

(b) 結婚不好，因為要傳生自殺的人類。

(c) 要自殺可以餓死；但是錢財和饑餓相反，所以有錢的人應該打倒。

同時也該打倒修院和聖教會等。

這就是反社會和反基多的大概。

教皇依諾會爵三世願意勸化他們；但是一切努力都歸於無效，因為

杜魯斯 Toulouse 地方有爵位的人都保護他們。不得已只好向他們宣戰，經過了二十年（一二〇九至一二二九）的戰爭，他們才失敗。一二一五年，召開第十二屆大會。出席者有四一三位主教和三百位代表。二派異端受了懲罰；同時在教府方面也被告發，異端人應流配其財產應充公。

監察

Inquisitio（亦譯『宗教法庭』或『宗教裁判所』）

這二派異端爲教會和社會都有很大的危險，所以爲檢察事情事竟如何因有特殊法院之組織。

特殊法院可以分做兩方面來觀察：

(a) 主教監察。這是開始於一一八四小組會議之時。教皇儒略三世給了主教們這個責任，叫他們審察異端人和嫌疑派。先在教會法庭審察，若事屬實在，即交政府嚴辦。

(b) 教皇監察。負責審察之主教，與本堂司鐸有聯絡；並有委員會，委員

爲本堂司鐸與二世俗人。結果不令人滿意，也不發生效力，因爲他們忽略從事。所以教皇額我略九世在一二三一年委託方濟各會士和多明我會士辦理，在教皇直接指導之下。這就叫做教皇監察。

工作情形是這樣：在某處有異端嫌疑發生時，卽與以檢察。異端人應該受罰或悔過自新。固執不化，或自甘墮落的人卽交政府嚴辦。有時也遭砍頭之刑。悔過者應做明補贖。嫌疑犯則無期徒刑。

這種檢察有兩樣的缺點：(a) 秘密的審察，就是被告的不知道原告的是什麼人，和所用的證據。也沒有律師給他們辯護。(b) 不認罪則加刑，這是教皇依諾曾爵四世定的規矩。時在一二五二年。那時不比這時；在那時這樣的刑罰不算爲殘忍，因爲異端對於宗教和社會爲害很大。我們應該注意一件事，就是：近代作者的心很慈憫，不用當時的標準，而用現代的假標準，很厲害地攻擊我們的歷史。

在法國、義大利和西班牙都有檢察的進行工作。

附註

所謂西班牙的檢察，不是這個時候的，而是後來的；我們後來要
看見。

第五章 公教學術

中世紀的第二期中葉，就是從第十二世紀起，公教學術大有進步；這是有數種原因的：(a) 十字軍，因為十字軍的緣故，歐洲各國人士彼此之間有了更大的聯絡；(b) 學術的認識，這是阿刺伯人帶來的。學術當中第一要算希臘哲學；最好說是亞里斯多德的哲學；*Aristotelis Philosophia* (c) 希臘哲學有許多錯誤，因此一切人都努力分析工作；(d) 公教的團結精神發顯於十二和十三世紀修會的設立。

這個時代『士林學術』 *Scientia Scholastica* 和『神修學術』 *Scientia Mystica* 很是發達。

士林派 有『士林哲學』 *Philosophia Scholastica* 和『士林神學』 *Theologia Scholastica* 哲學中也包括倫理學。

士林派研究公教真理的態度是很思辨的和深越的。各種觀念都分析清楚；反對者底意見也陳述無遺；並努力對難題作相當解答；所用的文字都是很樸實的；所用的方式是『三段論法』 *Syllogismus* 可分三個時期：

從第十一世紀到第十三世紀爲第一個時期；這是士林學術產生和長足進展的時期。

從第十三世紀到第十四世紀爲第二個時期；公教學術的發展到了極頂。稱爲士林派的『黃金時代』 *Aetas Aurea* 有許多很著名大作家，如聖

大亞爾伯 Albertus Magnus (一一九三至一二八〇) 聖文都辣 Sanctus Bo-

naventura (一一二一至七四) 聖多瑪斯阿奎那 Sanctus Thomas Aquinas (一

二二五至一二七四) 司各脫斯 Scotus (一二七四至一三〇八) 等。

聖多瑪斯在論證方面有絕頂的天才，在申述觀念的時候，有極大的清淅，在話語方面有出奇的確切。所以有『天神學士』 Doctor Angelicus 之稱，而且當之無愧。

從第十四世紀到第十五世紀為第三個時期，不但沒有進展，而且開始退步了。

神修派

神修派之認識天主所用的方法是直覺的，就是用沉思默想去體察。為達到此目的，有三個階段：(a) 『鍊路』 Via Purgativa 其目的在求心靈的潔淨；(b) 『明路』 Via Illuminativa 其目的在求精神光明，好認識真理；(c) 『合路』 Via Unitiva 其目的在求心靈與天主有愛的結合。

神修作者爲達到這三種目的，有了淋漓盡致的描寫。他們用美妙的文字和熱心的話語，告訴人要愛好德行。

聖伯爾納多 *Sanctus Bernardus* 和聖文都辣 *Sanctus Bonaventura* 等都是很傑出的作者。

公教法
律及其
他學術

『公教法律』*Ius Canonicum* 在這個時期也有了長足進展。公教法律有了總合的工作，並在大學校講授。因此公教法律和士林哲學得到了同等的地位。此外也有人研究自然科學，如物理、天文、醫學、歷史等。

大學校

經過了好幾個世紀，除了主教府和修院是無求學之地。到了第十二世紀，有志求學的人很多，於是不得不另開許多別的學校。許多中等學校聯合起來而組織的學校便是大學校。

羅瑪教皇對於大學發展方面，贊助殊多。

大學以外，還有許多學院。

起初不是在每個大學都授數種功課；到了第十三世紀才能在一個大學中兼授各種功課；而且還有學位的發給。

美術

這個時代的敬禮，隆重堂皇，和聖堂莊嚴美觀，都是宗教的熱心精神所要求的。許多富貴人家和熱心教友都有獻儀，可以用來裝飾聖堂，以壯觀瞻。

聖教會贊助美術的發展，因此美術得發展到極點，就是到了「黃金時代」。這應該歸功於公教和教友。這種高尚愛美的精神是任何其他宗教不能望其項背的。

建築學

Architectura 建築學發端於第十一世紀，由木工而進步到石工；

由平頂而進步到圓頂，於是大石柱是不可少的角色了。有雙歌樓 *Chorus Duplex* 以及幽深的小堂和高大的鐘樓；這是『羅瑪式』*Stylus Romanicus*。它的特點是在豐富的和象徵的 *Symbolica* 裝飾，以動植物而表現超出感覺的事物。

十二世紀末葉在法國北部又產生了新樣式，即所謂『哥德式』*Gothicus*，為尖拱高頂之建築式。羅瑪式之實壁與圓頂一變而為長形花窗。羅瑪式之壯柱一變而為深入雲霄的細柱。法國之亞米昂 *Amiens* 和倫斯 *Reims* 大堂；西班牙布爾各斯 *Burgos* 和妥勒多 *Toledo* 大堂；德國之科落尼 *Colonia* 大堂，均為此式之代表物。

雕刻

Sculptura 直到第十二世紀還算是裝飾品，有很美觀的聖龕，桌椅，匾額，楹聯，書籍等。從第十二世紀末葉起雕刻發展到為聖堂內外最必須的點綴。

圖畫

Pictura 起初只是用於雕刻的點綴，和書籍的裝璜。第十一世紀時才被人認為偉大的美術。羅瑪式的建築尚有壁畫，至十三世紀時盛行。勿衰。在哥德式建築中亦有彩色雕像和壁畫。第十一世紀時作興在玻璃上畫畫，也有很大的進步。

公教 詩歌

Poesis 詩歌和戲劇在前一時代就產生了。民衆都用大眾語唱聖歌，舉行儀式和旅行朝聖時都有很好的歌。許多詩人作歌頌揚聖母，於是詩的身價更加十倍。

音樂

Musica 音樂方面，規德亞來所 *Guido de Arezzo* 發明了『四線譜』*Tetragramma* 和『音符的名稱』*Nemina Notarum Musicarum*，於是就有了進步。有人寫了許多關於音樂的書，於是風琴樂器亦得以完成。但是合音 *Polyphonia* 的完成是在下一個時代，不是在這一個時代。

第六章 公教組織敬禮和教友生活

羅瑪教皇對於宗教和政治兩方面都有很大的影響。他管理教會，他是教會的領袖；他的威權一切人都認可。可以作證如下：

(a) 額我略九世（一二三三）以後，省城主教應誓許對教皇表示忠實；(b) 主教委任，或分割，或免職，完全由教皇做主；(c) 修院院長之選任，或革職以及享受特別權利等，均由教皇定奪；(d) 有到教皇跟前上訴之權 *ius Appellationis*；(e) 許多罪只有教皇可以赦；(f) 列聖品事也歸教皇；(g) 教理之定斷也歸教皇；(h) 教皇向各國遣派使節，以通聲息，以資聯絡。

爲助理教皇治理教會起見，有『神聖羅瑪國務院』(或部院 *Sacrum Collegium*) 及『教廷國務院』 *Curia Romana* 的產生。

十三世紀時的神聖部院有五十三位人員；卽七位羅瑪省的主教；二

十八位司鐸；十八位六品。這些都是所謂『樞機人物』*Cardinales*。

所謂神聖部院是由三個階級組織而成的：(a) 樞機主教；(俗稱紅衣主教) (d) 樞機司鐸；(c) 樞機六品。教皇尼各老 *Nicolaus II* 二世規定由樞機人物中選舉教皇，自此這個團體有很大的關係。而且如有重大事故時，他們還該向教皇貢獻意見。

教皇依諾曾爵四世於一二四五年規定樞機人物應戴紅色小帽，以示與其他主教人員有所區別。

這時羅瑪公教的樞機有很大的權利和義務。

『羅瑪國務院』也是相幫教皇治理國家和教會的組織。

省城
主教
依據聖教的法律，他們的權利完全規定好了，就是：(a) 屬下主教由他們祝聖；(b) 全省會議時他們做主席；(c) 應視察屬下主教和

教區。

主教

教區管理方面受了許多磨折。到了第十一世紀有大六品助理；其後又有其他助手，稱爲「總代理」（卽副主教）*Vicarius Generalis*。

主教不在時，教區由「教士團」*Capitulum* 共同管理。

世修的神職界，他們的培養不充實；而且貧寒者居多，與豐衣足食的主教大有懸殊。他們的生活費都是教友們所收穫的十分之一的供給。

彌撒

瞻禮日期情形很熱鬧。教友都來望公彌撒。還有望彌撒時獻燭獻錢的風俗。也舉行亡者週年瞻禮。

聖事

- (a) 聖洗：還用浸洗禮，但不限定在聖瞻禮七和聖神降臨二日；
- (b) 聖體：未開明悟的童兒是不能領聖體的；世俗教友但能領聖體一樣。領臨終聖體的情形很熱鬧；
- (c) 告解：每年都該當告解領聖體。應在本堂處告解，或在指定處告解。告解的道理計有：真心痛悔，口頭認罪和實行補贖；
- (d) 堅振：沒有什麼新奇可言，不過教皇能否給權柄與司鐸施行此聖事，這

是一個問題；(e)終傳；也沒有什麼新奇可言，不過是否能領第二次，也是一個問題；(f)神品：需有長時間的相當準備；不過領神品者是否可以接受家中遺產又是一個問題；(g)婚配：禁止秘密的結婚；定婚者應宣佈出來使人知道；有時候是不能舉行結婚典禮的。

明補贖

明補贖還存在，不過比較稀少些罷了。私補贖則加緊了。第十三世紀在義大利、日耳曼和匈牙利等國有自策遊行，就是有人從此處到彼處，自己打自己，並熱心的樣子念經。這種風俗不久就被聖教會禁止了。

大赦——大罪赦免了以後，罪人雖不受永罰，却該受暫罰。若藉着大赦，暫罰在天主台前也就赦免了。

這種「赦免」應由教會治權而產生的，藉着「聖教的寶藏」可以赦免罪罰。

這種大赦的定義開始於第十一世紀。

比較廣義的大赦；自有明補贖，因人之特別熱誠可以縮短補贖的時
候。至羅瑪朝聖時也可以得到這種大赦。

這些大赦也賞給私人。第十一世紀時聖教會會賞大赦給一切教友；
先賞限大赦；後賞全大赦。十三世紀時，此風盛行。鮑尼法爵八世定一三〇
〇年為如比來翁 *Tubilaens* 聖年；先在羅瑪可得；後在別處亦可得。聖年每
百年一次，但克肋孟德六世改為五十年一次；烏爾巴諾六世 *Urbano VI* 又
改為三十三年一次，保祿二世改為二十五年一次。

聖人及遺骸敬禮

這種敬禮很盛行。聖人言行錄流傳甚廣。聖母瑪利亞之敬
禮亦有增無已。因為有讚美她的詩和光榮她的講演，玫瑰
經的宣傳以及聖母堂之設立和熱烈朝聖等。

禮節

禮節方面很可觀，頗具生動和莊嚴的成分。

宗教戲劇

Spectacula Religiosa 起初是神職人員着禮服在聖堂中表演，

後來教友亦在堂外表演。節目有耶穌聖誕苦難升天……十童女比喻等等；諸聖嬰孩瞻禮，選一兒童扮主教。就是一個小孩着主教服裝，並效法主教的動作。

教友生活

這時代教友良莠不齊，好歹都有。起初教皇和皇帝互相攻擊，後來有許多別人參加，曾以不公道方法，反對教皇，司鐸和修院的事。世俗教友和神職階級中也有很貪吝很想發財的。他們形成城市，同流各污。回頭改過的教友做極嚴厲的補贖，這是以前所未見的。在聖教會中也很顯示着對於貧病諸人憐愛的精神，並有慈善機關之組織。

修道生活

此種生活風行於當時教會。第一因為有固有修會，如聖本篤會，在這個時代的起頭很發達，可是為時不長久。第二因為有新興修會的出現，有『純粹的修會』 *Ordines Religiosi*，也有『軍事化的修會』

Ordines Militares。

軍事化的修會起源於十字軍時。除平常三願以外，還發第四願，就是武裝起來擁護耶穌。這些修會有的停頓了，有的改組了。

新興的純粹的修會，振動全世界，聞名遐邇的有二：就是聖方濟各和多明我二修會。

聖方濟各會

聖方濟各是義大利亞昔西地方的人，生於一一八二年。度修道生活，募修各處大小聖堂。被父驅逐，遂離家乞食度活，並恆心向民衆講道。有同志十二人，便想成立一會；其目的在「極神貧」而致聖自己，並以講道使他人悔改。所擬章程經教皇依諾會爵三世批准，於是方濟各修會得正式成立。修會發展極快，於一二六四年時已有修士二千餘人。

聖多明我會

聖多明我是西班牙人。肄業於我斯瑪大學。Osma Universitas 一二〇三年旅行至法國得見亞比根斯 Albigenes 異端爲害之

大，遂以改化他們歸服聖教爲己任，並照福音聖訓，以身作則，並有成立『兄弟講道會』 *Ordo Fratrum Praedicatorum* 的意思。教皇依諾會爵三世指示意見，採聖奧斯定之信條爲戒律；多明我和聖方濟各談話以後，棄了聖奧斯定的信條，而主張『貧無所有』。修院發展很快。一二二〇年在波蘭國已成立了第一分會。

聖方濟各還設立了女修會，也設立了第三會 *Ordo Terius*，這是爲世俗教友的；聖多明我仿效聖方濟各的辦法，也設立男女修會。藉着多明我第三會，玫瑰敬禮得以廣揚。

中世紀的第三個時期（一二三〇三至一五一七年）

第一章 羅瑪教皇在亞威農 Avignon

在上一個時期歷史第二章裏，我們看見了法王斐理伯美男子 Philipus Pulcher 竟大膽敢剝奪聖教的自由，並蹂躪教皇鮑尼法爵八世。這個人如此糟糕，說是聖王類思 Sanctus Ludovicus 之子，真是可愧；教皇千方百計擺脫他的拮制，但是終歸無效！

鮑尼法爵八世之後是教皇本篤十一世 Benedictus XI 他看見法國在斐理伯指揮之下，有傾向裂教的趨勢，他努力防患於未然，挽狂瀾於既倒。種種方法都用盡，終歸失敗。教皇暴死於白露撒 Perusa 時在一三〇四年。

過了十一個月，波爾多地方 Bordeaux 總主教被選爲教皇，取名克肋孟德五世，(Clemens V 1310-1314)。樞機人員願意他到羅瑪，但是他留在法國，遍遊各省，最後安紮住院於亞威農城。

自此羅瑪教皇完全落於法王掌握之中。以後七位教皇都是法國人，都住在亞威農。此種住院經過七十年之久，稱爲「巴比倫的放逐。」

教皇住在亞威農的原因

教皇住在亞威農的原因有多種：

(a) 義大利境內不平靖，而且羅瑪附近常有戰爭。

(b) 法王貪攬權勢，他想如此行來，方可完全支配羅瑪教皇。

(c) 神聖部院中過半數是法籍，樞機人員不贊成教皇住在羅瑪。

(d) 最後是因爲教皇與樞機人員酷愛祖國的緣故。

教皇住在亞威農的結果

這是爲整個教會有損無益的事情，其結果是這樣的：

(a) 羅瑪教皇受王子的支配。

(b) 如此一來，教友心目的教皇是屬於法王的，而且看見一切通諭，即使是宗教方面的通諭都是以國家利益爲前提。

(c) 在聖教會中引起了極危險的叛離；聖教會假如不是基多所建設的教會，有完全覆滅的可能。

(d) 亞威農一變而爲世界最大的城和中心；因此風俗大壞，道德淪亡！

(e) 在教皇宮殿裏充滿了世俗繁華和紅塵的風氣，雖然大概而論，一切教皇都算好的，而且還有可取爲模範的地方。

在亞威農 從一三〇九至一三七八年在亞威農有七位教皇；而且都的教皇 是法國人。現在分別論之如后。

若望廿二世 *Ioannes XXII* 願意出軍打回子；但是和巴伐利亞（一譯

巴威）王類思 *Ludovicus de Bavaria* 起了大戰，受了挫折。他致力於方濟各和

多明我二會教士在亞細亞傳教事業。他以個人名義說無罪的靈魂不能

享見天主聖容，除非在公審判之後。在他未死之前，他就更改了這套主張。根據信德，這套主張的確是不能贊成的。

本篤十二世 *Benedictus XII* 開始在亞威農建築教皇宮殿。依諾曾爵六世 *Innocentius VI* 是在亞威農城所有聖教宗之一，他整頓了教皇宮殿的風氣，對於改良不好習慣他出了不少的力，爲恢復義大利的和平，他命西班牙樞機亞波諾斯 *Cardinalis Albornoz* 指揮所遣的軍旅，爲人勇敢，有政治手腕，費了兩年的時光，恢復了教皇國的和平。此爲教皇回到羅瑪之準備。

烏爾巴諾第五 *Urbanus V* 的時候，法國遭着所謂「百年戰爭」 *Bellum Centum Annorum* 的厄運。教皇有意回羅瑪，但是樞機人員和王子都不贊成。在羅瑪方面沒有人不願意教皇回來的，而且亞波諾斯覺着這是爲恢復義大利和平唯一的門路。於是教皇定於一三六七年四月三十日回羅瑪，同年十月三十一日得回羅瑪。一三七〇年九月二十四日又回到亞威農。

同年十一月十九日逝世。

繼位者爲額我略第十一，*Gregorius XI* 他於一三七七年正月十七日回到羅馬，這樣所謂『巴比論的放逐』*Exilium Babilonicum* 方得告終。一三七八年三月二十一日教皇逝世。

第二章 西方裂教

教皇在亞威農方告結束的時候，教會中又起了叛離。額我略十一世逝世後烏爾巴諾六世被選；雖然不是和平選舉，然而是有有效的。新教皇的生活很是嚴肅的，他很想改良宮殿和教會。既有此志，便先從改良樞機人員開始，待他們是很厲害的。於是樞機人員不滿意於教皇。又值法籍樞機人員要求教皇回到亞威農，教皇明明地拒絕了。於是法籍樞機人員宣佈叛離。

他們第一得到了法王的援助；既得到此援助，他們便說烏爾巴諾六世不是正式教皇，於是一三七八年另選教皇克肋孟德七世，Clemens VII 登基於亞威農城。大叛離從此開始了。巴黎大學最先（一三七九）表示擁護僞教皇，一三八一年認真地爲叛離而工作了。

僞教皇克肋孟德七世死於一三九四年，裂教徒又另選本篤 Benedictus 十三世。真教皇烏爾巴諾六世死於一三八九年十月二十五日，鮑尼法爵 Bonifacius IX 被選繼任。他死後是依諾會爵 Innocentius VII 依諾會爵以後是額我略十二世 Gregorius XII（一四〇六至一四七五）這一個是真教皇。

巴黎大學要達到叛離的目的，採取了三種方法：(a) 收羅公教教友；(b) 取締兩個教皇；(c) 召開大會集思廣益。這第三種方法他們應用了。

畢撒大會

一四〇九年召開『畢撒大會』 Concilium Pissae 宣佈兩個

教皇都該下野，另選他人。亞力山五世 Alexander V 當選。可是先前的一個真教皇和一個假教皇都不肯讓位，於是同一時候鼎足而三了。在教友中有了極大的混淆。

君士坦
士湖上
大會

畢撒大會時所選的教皇亞力山五世死了，於是君士坦士大會 Concilium Constantiense 另選教皇若望二十三世繼位

(Ioannes XXIII 一四一〇至一四一五)

出席此次大會者，計有監督三，樞機二十九，總主教三十二，主教一五〇，院長百餘，會長五十，神學士與法學士三百，神職階級與隨員一萬八千，共計約有十萬人。

真教皇額我略十二世宣言說，若別的兩位教皇讓位，他也讓位。若望二十三世被逼讓位。額我略亦自願於同年，即一四一五年讓位，還有一個本篤十三世亦被逼讓位，雖然他不認爲此種定斷發生效力，但他卒於一

四二四年，爲衆人所棄絕。

新選舉

於是得選舉新教皇；一四一七年十一月十一日瑪爾定五世

Martinus V 當選（一四一七至一四三一）這樣大叛離才得告終。

注意

不問是何等其他團體，遭受這樣的厄運，都是要滅亡的。聖教會能在這樣變動中屹然獨立，顯然可見是不可毀滅，而是基多所建立的：「地獄的門不能克服它。」

叛離的結果

教皇住在亞威農的時候，以及這次叛離期間，在聖教中都產生了極不好的結果，因爲：

- (a) 羅瑪教皇的威權有了顯著的沒落。
- (b) 因着這種沒落，先前所有那種宗教與政治的合諧也解散了。
- (c) 國家觀念太深，愛國過於激烈，影響到會議及宗教種種事情。因此政權不聽神權的指揮。

(d) 聖教經濟十分恐慌。

(e) 在英國、波希米亞和德國有了異端的活動。

(f) 教友的良好習慣廢弛了；神職階級變成了世俗人；修院的規矩也有一落千丈之勢。

(g) 在巴黎大學發生很有危險的神學的道理，就是說：『公會議大於教皇。因此沒有教皇認可時，皇帝，或別人，可以召開會議。大會可以選定教皇，也可以革除教皇。』

注意

這個道理是假的，因為教皇在聖教中有無上的權柄；這個權柄是從耶穌親自傳授下來的。教皇是大會的主席，議決事項他可以承認或否認。經過教皇的簽訂的事情才是肯定的，所以會議應服從教皇的指揮，而且不是任何人都能選定教皇的。

教會和國家的關係

除了攻擊聖教領袖以外，從第十四世紀開始時，君王顯然有侵佔教皇權利的趨勢。教皇爲執行自己的職務，所遇的困難日多。如在英吉利 *Anglia* 等國，竟有國家之教會 *Ecclesia Nationalis*，這一種組織是不承認教友到教皇跟前上訴之權；在法國應有法王的『同意』 *Placet*，原來各種權利喪失殆盡，神職階級亦得受普通法院之裁判，政府時常干涉教會的事情，如改革修院及遊行朝聖等。

凡此種種莫甚於德國；此爲路德變亂之嚆矢。

瑪爾定五世死於一四三一年二月二十日。繼位者爲歐日略四世 *Eugenius IV*；其後爲尼各老五世 *Nicolau V*（一四四七至一四五五）從此一直到良十世 *Leo X*（一五一三至一五二一）都稱爲『文藝復興中的教皇』 *Renascentiae Papae*。

一五一七年，第十八屆大會，即拉特朗 *Lateran (ense) Concilium* 第五屆

大會，是良十世召開的。在大會中嘗提出教會改革一項；但這是舊話重提，終未見諸實行。

關於教皇與會議關係，大會中曾有議定：(a) 教皇之威權超過一切會議，……(b) 會議的召開，改組和解散，教皇有全權在手。……

從此看來，想改變耶穌所立的教會的道理必被棄絕。

第三章 公教學術和異端

一 公教學術

A 士林派

我們已經說過，前一個時期是士林派的黃金時代。可是第十四世紀時開始時衰落了。在這個時期沒有什麼了不得的進步。不過保存固有的

遺產罷了。在論辯方面所採取的方式是不很考究的。還有一個缺點，就是：對於無關緊要的小問題大討論而特研究。士林哲學亦稱爲經院哲學或煩瑣哲學，不是無相當的理由。

神修派

神修派仍舊很興旺。這個時期的神修派又分爲兩種：(a) 理想

的神修派

Mystici Speculativi;

(b) 實際的神修派

Mystici Practici。

有幾位理想

的神修家走錯了路；聖教會不得不加以處置。實際的神修家寫了許多傑作。「遵主聖範」*Liber "De Imitatione Christi"*，或作「師主篇」就是這個時代產生的。在實際的神修家之中有四位是聖女。

公教法典及其他學術

公教法典採取了決疑的方式 *Modo Casistico*。研究善惡問題，

也是從已知的決疑做出發點。聖經研究有了進步；於是就有人研究東方語言。有四座出名的大學，即薩拉孟加 *Salamanca*，

牛津

Oxford，

巴黎

Paris 和波羅尼亞

Bolonia。

在這四座大學中都有希伯來

文。

在

這四座大學中都有希伯來

文。

在

這四座大學中都有希伯來

文。

在

這四座大學中都有希伯來

Hebraicae 阿剌伯 Arabicae 和巴比倫 Chaldaicae Linguae 三種語言的教授。

B 美術

建築學

哥德式仍然通行；但在十五世紀末葉已有沒落的傾向；同時興起一種新式，即『文藝復興式』*Stylus Renascentiae*，此式是新的元素中又帶着古的成分。羅瑪聖伯多祿大聖堂最可代表此式建築物。

雕刻

雕刻發達到了極點。聖堂中的栩栩生動的雕塑的聖像，多至無數。雕塑在義大利和德國特別發達。

圖畫

有精細的小畫 *Miniatura*，也有畫在窗上玻璃高頭的；這在十五世紀都是很有光明的。壁畫也稱發達。在義大利有超衆出羣的畫家，其中有彌格朗啓羅 *Michael Angelus* 和畫家之王辣發額爾 *Raphael*。

詩

在這個時期產生了最著名的公教詩集『神曲』*Divina Comedia*

作者但丁 *Danti* (一二六五至一三二一)。

戲劇方面有了很大的演進，尤其是在西班牙有了長足的進展，產生了所謂『聖事戲劇』 *Autos Sacramentales*，此類戲劇常以『聖體』為表演的資料；此類戲劇文學有非常的美麗。亦是西班牙以外各國所未有的。

音樂 合音突飛孟晉，以致失了宗教的精神；故後世教皇有意禁止在聖堂中歌奏云。

一一 異端

叛離時期也是異端最容易產生和宣傳的時期。原因是因為一方面真教皇處在不安的狀態中，臨事多有掣肘不能隨意進行公教事業；他方面教皇之威權日弱，為人所藐視。這個時期產生了而且宣傳了許多異端謬論；我們現在只注意兩樣。

威克理夫

Wyclif 是英國人；生於一三二四年。他的生活嚴肅；一變而為教會之害物，亦為國家之害物，因為他的『國家愛』是近於瘋狂的。他主張一切神職人員都應該一無所有地生活着；不然的話，長官可以沒收其財產。他又攻擊聖奧斯定和聖方濟各二修會；因此他的校長職也被削掉了。他要到羅瑪上訴；但是教皇在盛怒之下不要他來；於是他更進一步的攻擊聖教會。

他的思想是不對的，因為他主張 (a) 惟經典 *Sacra Scriptura* 足為信仰之標準；(b) 每個信友都可以照自己的理解能力而解釋聖經；(c) 誰在聖寵狀態中，誰的威權就是正當的；(d) 天主預先選定的人，才是教友；以及其他種種。一三八〇年又否認聖體道理。

一三八二年他受了倫敦 London 和牛津 Oxford 二會議的裁制。固執到底，死於一三八四年。一四一五年君士坦士會議時，宣佈他四十五條罪

狀，於是焚了他的著作。

赫斯

Hus

是波希米亞人，生於一三六九年。畢業於布拉克

Praga

大

學，後爲該大學校長，兼任講道及聽王后告解。讀威克理夫謬論，悉心歸之。一四〇七年作反神職階級的宣傳。被教皇若望二十二世開除教籍；但他不服從；仍宣講行祭如前。無論如何，他是不願意悔改的；所以交給政府嚴辦。處以火刑，時在一四一六年七月六日。

君士坦士會議時，考察他主張的內容，得三十條罪狀。這些走錯路的人都是路德的先驅者。

第四章 西班牙監察院

檢察的
來源

在上一個時期歷史中第四章裏我們知道了什麼叫做主教檢察；什麼叫做教皇檢察。我們在那裏也說了，在義大利，在法

國，在西班牙都有監察院；並且我們也說了，在那裏我們不研究西班牙的監察，而在這裏我們就開始研究吧。

大概而論，可以說從一二三三年西班牙就有監察院的存在。到一四七八年，斐迪南 Ferdinand V 五世以及依撒伯爾 Isabel 等公教國王復興法院，成爲國家設立的法院。

檢察的目的

十四世紀末葉，在西班牙的猶太人皈依公教者很多。他們都是有名無實的教友。他們奉教的目的，不外乎爲避免因苛求利息，壓迫別人以及其他種種該死的罪。公教國王看見這些皈依的猶太人爲教會的統一，爲國家的統一都有極大的危險，爲避免這危險起見，於是就有監察院的復興。可見檢察的目的，在求猶太人的真實皈依，而做名符其實的教友。這種目的未能達到，於是猶太人不得不被驅逐出西班牙國境。

此後之監察院是爲審察回教人而設的，因爲他們改奉天主教和猶太人彷彿，大都是有名無實。

再下一個世紀的監察院，是爲檢察誓反教而設的，因爲他們大大的搗亂了信仰的統一。

西班牙監察院的兩種性質

從十三世紀時候，西班牙應該攻擊異端，要達到這以上的目的，其『國法』曾有文明規定。尤其是在以前，『羅瑪國法』有同樣的規定。底俄克肋西亞諾 *Diocleciano* 雖是聖

教的大仇人，他對摩尼 *Manichaei* 異教人會施火刑，斷頭，沒收財產。西班牙對於異端人和背教者亦有彷彿的刑罰。執行權是歸國家所有，所以可說西班牙監察院是一種政治的組織 *Institutio Politica*。

要施行刑罰之前，先該證明罪過的存在和重大性。於是就用着了教會的威權。所以可說監察院是一種宗教的組織 *Institutio Religiosa*。

既證明有罪時，再用宗教威權檢察是否應該隔絕。假若應該受此等刑罰，就交與政權辦理。宗教威權不肯處人以死刑，也不肯判決死罪。這是歸政權範圍之內的。

這兩種性質是應該分別清楚的。

注意

在這裏我們應該注意一件事情，就是有人說聖教會和西班牙教會辦的監察院，對於異端人罰的太殘酷不仁。監察院刑罰的起源，是根據當時各國通行的法律。有時一個人有政權，同時又有教權，若說這事不對的話，該知道這不是監察院之根本組織。

進行方式

各處監察院組織不是公開的而是秘密的，這不是真的。然而不是公開的。宣佈給百姓知道的。某處既設有監察院，就該探討異端人如此進行^(a)一般的檢察，就是負責人檢察自己範圍地點；^(b)特殊的檢察，就是直接的檢察某人或某種具體錯誤。

判決——爲判決罪犯「莫須有」的證明是不夠的；應有清楚，一定和的確的真憑實據。既證明有罪，罪人可選一辯護者，可以發言辯護。若是無法證明罪過之存在，可以刑訊。

刑罰並不是檢察的目的，而是一種方法，爲得到真理，這種方法當時各國都用它。在西班牙施行之時，有醫生在旁，爲的罪囚的身體不要太受重傷。若是罪過如此還證不出來，則釋放囚犯。

刑罰種類

監察院的刑罰有兩種：一種是教會的，另一種是國家的。

教會的刑罰就是做補贖，剃鬚子，剪頭髮，穿苦衣，公開的認罪懺悔，望彌撒，守齋，受責備，停止教會職務。死刑是總沒有。

國家的刑罰是國法所規定的，如監禁，鞭笞，沒收財產，服務苦役，罰款，斷頭等刑罰。

監察院謀減輕此類刑罰，而且達到了目的。

監察院的監牢

異端人，秘密黨人，以及誓反教人和聖教的仇人，都說西班牙監察院的監牢的壞話。他們說西班牙監察院的監牢是黑洞，臭氣難聞，並有各種稀奇古怪的刑具。

但是真理是如此的：監禁者的房間是獨立的：一個人一間；這個辦法乃是將來多數國家監牢的好模範。家屬，僕人，辯護者和醫生都可以進去探望。每間房子裏有牀榻，乾淨的衣服，桌椅以及數種聖書。注意他們待遇的判官也常去探望他們。有時監禁者太多，無處收容，則私人房屋亦可充做監牢；此類監禁者有時是無期徒刑。若是醫生許可，亦可往遠方治病池裏沐浴；也有逃跑的，如俄拉未德 *Olavide* 逃至法國，也有逃至家鄉的，如拉蒙撒拉斯 *Ramon Salas*。

這些是非人生活的，臭氣難聞，不見天日的西班牙監察院所有的黑
洞嗎？

監察院判
決的數目

不能說一定是多少；但是上面的仇人却不根據歷史的真理而信口雌黃，放大事實。應該注意一件事，就是：異端和背教的人應受監察，即別種罪過，拂性邪淫，賣國，和私運軍火等亦得受監察。

監察院
的缺點

有幾個監察者太殘忍了，妄弄己權；但是這個不足以非難聖教會和監察院的組織。

監察院
的效果

有以下幾種：

(a) 得以維持信仰的一致。(b) 因此而國家的統一。這一種統一和一致的信仰，在西班牙是一致的，分不開的。(c) 誓反教完全失敗，因為他們在各國攻擊國家的統一和一致的信仰。(d) 解釋宗教戰爭，各國享受的利益，不然就如法國和其他國家宗教戰爭後，同受一樣的損失。(e) 審判和補贖的系統有了進步。

凡此種種，都是積極的好處。至論消極的好處，監察院沒有攔阻學術

的進展。監察時代，也就是西班牙的文學、美術以及政治和宗教的黃金時代。

監察院 告終

一八二〇年監察院始得以結束。請注意一件事，就是西班牙的監察院停止後，在歐洲有極殘忍無人道法院的興起，如在俄羅斯 *Russia*。這種慘無人道的主義，並不是附屬體，而是共產主義的組織，由此吾人可知歷史上之昨今明的真相。

第五章 公教組織和教友生活

羅瑪教皇

教皇的威權微弱至極，原因有二：一是因爲「巴比倫的放逐」；二是因爲西方的叛離。在法國教皇之政權完全被人否認；在德國不承認教皇可以干涉選舉皇帝。在教會中也有幾位神學家反對羅瑪教皇至高威權。這在會議時受了糾正。

主教和神職界

主教的威權也低微了。而且一切主教之選任大都得力於君王；因此無資格的主教大有人在；他們沒有宗教的精神，而塵世觀念太深。神職階級過着極窮苦的生活，甚至不行商不做手工業；不做事，便不得生活。有的沒有在主教府受過教育，有的雖然受過大學教育，但是總而言之，他們的教育是不夠的。

聖事

有兩點新的變化，就是：聖洗不是浸洗，而是注洗；聖體聖事只領聖體，不領聖血。

瞻禮

瞻禮增多，如聖母往見，七苦，無玷始胎，聖母玫瑰，以及天主聖三瞻禮等。

普通神業工課有：(a) 十四世紀起頭就有打鐘念『三鐘經』 Angelus。雖然當時方式不與現在一樣；現在的方式是從十六世紀傳下來的。十四世紀時打鐘是叫人靜默。主教就趁此機會頒給大赦。說是在靜默時間念

幾端經可以得大赦。此後早上晌午都打鐘。十六世紀時變成了現在的方
式。(b)『玫瑰經』*Rosarium* 在十五世紀末葉才有十五端奧蹟；現在的方
式是從一六〇〇年來的。(c)『拜苦路』*Via Crucis* 是吾主耶穌苦難敬禮，
十五世紀時西方教友願意和耶穌共赴苦難，特此紀念。

教友之 教育

羅瑪教皇強迫主教和司鐸盡教育教友之責。方法有數種：
(a) 講道；在當時缺點很多；(b) 讀聖經；因此有普通話所譯的聖
經；(c) 問答；解釋教理需要畫像，因此宗教美術是有大用途的；(d) 簡單的研
究新舊聖經。

教友生活

關於教友生活，我們可以分做三方面來講：(a) 世俗教友的
生活；宗教與政治之權利剝削殆盡；尤其在義大利和德國可說完全破產，
不安的程度到了極點，無數戰爭；慘不忍觀，駭人聽聞，姦淫燒殺，無所不為；
總而言之：風俗大壞，崇拜迷信，研究魔術，重利盤剝等毛病，比比皆是。

但是在人民中還有很深的信德和聖德的存在。這是可從美術作品，聖堂建築，宗教團體，各種慈善事業以及現在尙受吾人景仰的聖人聖女各方面觀察出來。

(b) 神職階級的生活；他們的德學是不敷應用的；他們的習尙亦是可厭惡的。有的地方以爲改去惡習必須解除『獨身生活』 *Coelibatus*；但是最爾孫 *Gerson* 說：這是破壞公教神職地位。他主張神職階級應有選擇和訓練；這是補救的方法。可惜這種方法未被當時人採取實行。

(c) 修道生活；他們的態度大概和神職階級彷彿；最大的缺點，是世俗心太重，愛奢侈繁華和安逸，不喜訓練和拘束。聖教會設法改良；但不見效果。在『乞食修會』中也起了爭端，而演成分離的結局。這個時代雖有新修會的組織，但它們勢力範圍是很小的。

近代

從一五一七年到現在爲近代。在這個近代裏許多歐洲公教份子和公教分了家，不是另立國教，就是流於異端；是故他們的教義方面起了很大的黑暗和混淆，尤其是受着暴君虐主的限制，不能自由活動。

近代可分做兩個階段。

從一五一七年到一七八九年，也就是從誓反教興起到法國大革命，爲第一個時期。

從一七八九年到現在。也就是從法國大革命到現在爲第二個時期。

近世紀的第一個時期（一五一七至一七八九年）

第一章 路德叛變

提綱

我們讀了前幾章歷史，可以知道聖教會有從頭到腳徹底改良的必要。聖教會知道這事，而且也願意這樣做。假如時勢平安，所進行的工作決不像後來弄出許多不幸的結果，慘忍至於流血。

我們欲知道問題的後果，先該知道問題的前因。可以分做教會和國家，也就是分做宗教和政治兩方面來研究。

一 宗教方面

上一個時代末葉所有的狀況是如此的：(a) 羅馬教皇的威權低微至極，其原因不外乎寄居亞威農和叛離的變亂；(b) 公教進行屢受挫折和打

擊，以致失了人民對教皇的信仰。

(e) 公教財產太豐富，尤其是在德國等地；因為主教的權位是留給諸侯 *Principes* 的次子，也不問他們願意不願意度宗教生活。

(d) 公教事業是落在這樣的主教掌握中，他們不但不為公教利益而工作，還禁止其他好主教為公教利益而工作。

(e) 主教們的出身，有許多是沒有聖召的，不守規律的，所貪圖的不過錢財而已。

(f) 神職階級苦得可憐。甚至不出力做失身分的工作，便不能維持生活。

(g) 修道人的規矩完全廢弛了，有的是沒有心思傳道的，不過喜歡豐衣足食就是了。

(h) 文藝復興 *Renacimiento Literario*。十四世紀中葉到十六世紀末葉在

歐洲有文哲等學的復興運動；這種運動是很激烈，而普遍的。其特徵是在復古而研究希臘羅馬經典文獻 *Libri Classici*。

文藝復興的初期聖教會也受了許多益處，因為公教學者注意經典的外面方式。用這個方式闡述教義，效果很大。後來公教學者又注意理論方面，因此又受了外教思想的影響，而傾向物質美，生活的實現，自然的追求，物質的快樂，理智的能力。於是有一『人文主義』 *Humanismus* 和『現代主義』 *Modernismus* 等之錯誤宣傳；聖教組織亦受人之輕視；所有修會被人視作反自然的怪物，羣起而攻擊之；聖教會被人視作無用的贅疣而已！在這樣的環境裏，在公教學者當中產生了不道德的現象；比外教人還不如了！

一一 政治方面

在政治方面，也是烏烟瘴氣，混亂不堪。這是從以下各點可以觀察出來：(a) 從兩方面，一是貴族對社會的秩序；二是貴族有革命的精神。這一般人受了從前被聖教會懲罰的赫斯主義的影響，他們主張共用教會財產。(b) 許多縣政府都是教會人員，如不是主教，便是主教代表所組織的。所以更容易令人起反抗的心，財產時有被人侵佔。

(c) 諸侯亦想主教的土地，和教會的全權。

(d) 那時德皇嘉祿五世 *Carlos V* 不斷的和法王方濟各一世 *Francisco I* 打仗。在這樣的環境中，路德起來宣戰。

三 叛變的領袖

路德是德國人，一四八三年生於伊斯勒本 *Eisleben*。父母甚貧寒，教育很嚴格。既然家貧無經濟力量培植他，他只得求助於人，而得研究學問；

有一貴婦相幫了他。一五〇五年進了聖奧斯定修會，任哲學與聖經教授。常在聖堂講道，頗受歡迎；也做了十一所修院的總院長。

他的工作很有忙碌；所以他自己也說連做彌撒，念日課的工夫也沒有。於是宗教熱忱大減。在他的心靈中起了很大的變化。他自己也說，在當時覺到私欲偏情之火燃燒着，而開始看不起善功和熱心的修士。他放蕩起來了，以為貞操，忿怒和驕傲是不可抵制的。從此他否認自由，他說善功一點用都沒有；但靠信仰就可以得救。

在他未和聖教決裂以前，他就有越出聖教正軌的思想和學說。事情就是這樣開始的。

四 宗教革命的時機

大教的宣傳

一五一四年教皇良十世 Leo X 願意完竣聖伯多祿大

堂的建築工作。建築工程是教皇儒略二世開始的。教皇在此機會中，頒行全大赦，並派人到處宣傳。這種風習，由來已久。教友應該盡力捐款建造聖堂，這也是得大赦的一個條件。

在德國大赦宣傳工作是多明我會士德特塞爾 *Tensel* 辦理。德氏於一五一七年開始努力宣傳；在他進行的時候，表示他有若干『財迷』的心思。

路德先就準備好了，現在見了這種光景，便是火上添油。

路德反對大赦。這時發表的意見，完全和聖教會赦罪的意義相反。當時的宗教和政治時機都促成革命的實現。

神職階級和世俗教友中的許多人都擁護路德而與羅瑪宣戰。

大赦的

問題

一五一八年路德使他的徒弟嘉祿斯大 *Carlstad* 辯護要得罪赦而做義人，只須靠信德就夠了，自由意志是不存在的，善功

也是有弊無利的。和路德的徒弟辯論的是厄克 *Eck Ioannes*；厄氏大獲勝利。路德大怒，便開始著書攻擊聖教之人員組織，相反信德道理。

教皇良十世申斥路德的錯誤，並開除教籍，路德著書辱罵教皇，並將教皇之通諭出而焚之，時在一五二〇年十二月十日，路德的革命便算完成了一個階段。德國革命同志都擁護他；於是他宣言說：「主意已定，不可再改，羅瑪人的恩惠也好，羅瑪人的怒氣也好；我心滿不在乎。永遠我不和他們重修舊好。我也不和他們交遊來往。」

一五二一年，皇帝嘉祿五世召開會議於窩牧斯 *Worms*。路德被逐出境；他的著作都付之一炬；他的黨徒亦該和他受同樣懲罰。但薩克森王腓特烈 *Frederico de Sajonia* 保護他，以致窩牧斯會議所議決的案子不能見諸事實。後來嘉祿五世又不斷的和法王打仗，因此對路德不能作有效力的攻擊。

第二章 宗教革命與社會戰爭

背教者

路德既明明地宣佈革命以後，他以及他的黨徒繼續努力，以求貫徹。於是宗教的革命真的造成了。許多修道人不過修道的生活了；他們說以前所發「志願」是不發生效力；於是結婚返俗者大有人在。一五二五年路德自己也娶了妻。許多背道者都做了革命黨，而從事宣傳路德的主義。

新敬禮

在德國許多地方，彌撒遭了憎恨；告解也停止了；聖體被宣佈說是迷信；聖洗，兒童是不領的，既是在小的時候領了洗，到了成年還要再受洗 *Arabapistae*。

至論褻瀆聖堂，祭臺和聖像以及拆毀聖堂，也是常有的事。出現一些瘋狂者，他們反而說自己是受了天主的啓示。

騎士或
貴族

我們曉得在當時社會中所謂貴族階級混雜不堪而且貪財之心很重。他們說聖教非改革不可；改革的初步就是奪取聖教所有一切的財產。於是有幾個大膽的領袖，比如勿里格德胡登

de Huten 指揮進攻。一五二三年他們雖然失敗，但是戰爭仍在繼續着。Ulrico

山鳴谷應

鄉村人民也準備着革命，因為他們被苛稅壓迫不堪。所以就在一五二五年，他們贊成可以偷盜，可施強硬手段的主張。到底就在當年他們失敗了。德國差不多是沉在流血千里之溝渠裏。十五萬人被殺，十五萬人逃亡。聖堂和聖物，寨堡和宮殿都被毀壞，這種流血千里的死傷，路德引為榮幸。

調解工作

一五二九年皇帝嘉祿五世召開會議於斯披拉 *Speier*，公教諸侯都議定『路德派已經成立的地方，可以予以容忍，直到召開大會時。沒有成立的地方，是不許再成立的。』有五個諸侯和十五座小城人民誓

反此事，於是路德派就有『誓反教徒』*Protestantes* 的名目。（在我國有耶穌教，基督教，新教，抗羅宗等名目。）

皇帝還願意從事調解，但是無效果。一五三一年誓反教徒都聯合起來反對皇帝。逼迫皇帝取消窩牧斯會議所議決的種種，一五三二年新教獲得信仰的自由。

誓反教
堂之組
織

路德否認聖教的統序；這種否認就是破壞聖教會；但是路德又看見非有一種威權存在不可，所以他將教皇威權代以帝王威權，以諸侯代主教。百姓之宗教應是諸侯之宗教，便是所

謂國教 *Ecclesia Nationalis*。

薩克森最先成立路德教堂，其目的在求其他各處亦成立同樣的教堂。路德說自己不甘屈服於教皇威權之下，而今他自己和誓反教徒都做了政府威權之下的奴隸。

皇帝還想恢復宗教的和平，但是已成不可能的事了。

一五四二年教皇保祿 Paulus III 三世召開大會。在下一章我們要看大會情形。對於召開大會，路德非常反對；在他所寫的小冊子上，可以看見他良心的不安，所遭的慘病，對教皇所懷的仇恨。他正指望作反教皇的宣傳，驟然中風而死；時在一五四六年。

他的死並未停阻宗教革命的進展；而且在中歐及北歐等國都宣傳到了宗教的革命。除了在西班牙和義大利沒有多大響應，其餘各國的宗教革命都得了很大的收穫。

瑞士 Switzerland 國也響應宗教革命，所以就很容易傳到法國，在法國鬧起了很殘酷的宗教戰爭；一五九八年南特勅令 Edicto de Nantes 出現時才得告一結束。

英國最先叛離，然後是變成路德派，受女王依撒伯爾 Elisabeth 指揮，

她是亨利 Henry VIII 八世女公子，承繼了她父親的短處。宗教革命在英國的特徵是用極兇殘動作待公教教友；現在英國誓反教人一方面是近於瘋顛，一方面是顯出無知，尤其是還表現着受着國家的驅使。

宗教革命又傳到其他各國，如愛爾蘭 Ireland，荷蘭 Holland，丹麥 Denmark，瑞典 Sweden，挪威 Norway 等國。路德派不問是到何處，常與貪權勢的諸侯，背教者，和無道君王聯絡起來。

路德最後的日月

路德的生命既到了末日，他的心靈裏充斥了黑暗的情緒。感覺着非常的難過；想起過去所做的種種，良心不安得很，也沒有悔改自新的勇氣了。他說：『魔鬼不讓我過平安的日子；夜戰消耗了我的精力。』

路德在生命的末日，怒氣充天的攻擊一切的一切，甚至攻擊他自己知心的朋友。他的主義的實現就是他的大病痛。他特別傷心難過的是他

看見在新教佈道人中起了紛爭，新威權的暴虐無道，而不施仁政，公教的統序破壞了，贊成新教的弊病惡習日多一日。

死期越近，他越仇恨教皇，和那些神學家，他們不承認神職階級結婚的有效性；他也攻擊脫利騰公會議 *Tridentinum Concilium*，在大會中責斥了他的主張。在這種狀態之中他忽然地一命嗚呼了。

一五二三年波蘭代表若望丹第斯各 *Ioannes Dantiscus* 論路德說：「他的眼睛放射愁悶之光，好像是魔鬼附着的人的眼睛。他的話是厲害的，充滿着看不起別人和諷刺他人的口氣。自幼就害着所謂「撒但感應病」 *Influxus Satanea*。他的脾氣暴躁，充滿私欲偏情。他爲人驕傲得很，他自己會說過：「我以前的人都是無知無識的人。」但是在他的著作中盡是前後自相矛盾之辭。妙想天開，想入非非，向壁虛造，他說：天上地上和地獄都認得我；我的名聲超過一切知名之士。要知道我的名聲用不着什麼證據。」

因着他的種種短處，他的工作爲改別人的短處也是無益的。他所獲得的不過是使許多人民和真宗教分家，又以政權壓制他們的宗教舉動，永遠地把他們葬在黑暗的錯誤深淵裏。——這就是誓反教的創始者！

路德派
宗教的
結果

革命，道德方面所受的不良影響多得不可勝數；但是我們將幾種重大的事情畧述如后。(a) 第一是『思想的混亂』。路德自己也說：『這個人贊成洗禮；那個人否認聖體；有人說在現在之後和公審判之前另有一世界；有人說基多不是天主；這人說這樣；那人說那樣，有多少人就有多少說法。』

(b) 『慈善專業衰落。』根據路德的說法，但靠信德就可以得救；因此不問是何等好事，如愛德、哀矜、辦學校、建聖堂，以及對孤兒窮人之種種慈善事業都是無益，而且有害。這種主張破壞了惻隱之心。

(c) 『知識衰落。』大學校各科之研究也告終了。許多路德派說文明

是外教的虛假，一五二四年各大學都起了『學生荒』。

(a) 『道德淪亡。』這種道德的淪亡，是因為路德對婚姻所持的錯誤見解，他說清心寡欲是不可能的，也沒有抵制私欲偏情的自由。

(b) 『黨同伐異。』原始的誓反教人毫無容忍的態度。諸侯也被逼迫着不得不以武力壓迫那些不贊成他們主張的人。公教信仰他們以為是褻瀆真神敬禮是偶像崇拜；他們容忍此種異端，便是犯了大罪。一五三〇年路德批准公教教友應被驅逐，應受死刑；薩文黎 Nimslio 說：『屠殺主教，司鐸，是天主的命令。』佈塞若 Busero 也說：『若是兒童和婦女不接受他們的道理，也是該殺死的。』賈爾文 Calvino 等人實地進行過，對道不同不相為謀的人施過火刑。

所以現在世界上所有的不問是宗教方面或其他方面的容忍態度，都不是從誓反教人來的精神。

第二章 公教改革

我們已經看見，路德派不但沒有改良教友的風俗，反而使道德淪亡，傷風害俗。真正的改良只有聖教會自己能夠做得到，也是聖教會在脫利騰公會議中做到了。

本章所包括的脫利騰大會議決的應信取的教義和應改革的風化，大會的歷史以及路德幾端的大道理，這樣可以了解大會的工作是怎樣的。

A 路德的重要主張

一、『啓示的源流。』根據路德派的說法，聖經是唯一的默示的源流。任何人都能在聖神指示之下而解釋聖經。從這種主張出發，公教聖經學院是不必要的了；聖教統序也不是在被承認之列。誓反教所認爲的聖經

並不是我們公教所認爲的聖經，因爲他們拒絕了許多我們不能拒絕的書。我們所不能拒絕的緣故，因爲那些書也是天主的聖言。

二、「赦罪道理。」路德及其弟子都認爲因着亞當犯罪，人性根本破壞了；所以人不能作任何善事，好似壞樹不能結好果子一樣。根據他們的道理，從此演進，人的一切動作都是犯罪的；但是不歸罪於義人。路德所謂的義人，就是有信德的人。

三、「聖事。」路德派只承認聖洗和聖體兩件聖事。路德說：單單領聖體時耶穌在聖體內。

四、「聖教會。」路德否認聖教統序，聖伯多祿的上位，和其他聖教會信德的道理。

五、「煉獄和大赦。」路德否認煉獄，大赦，聖人敬禮，和大小罪的區別。要想在這裏數盡他們師徒的謊謬道理是不可能的。

B 脫利騰公會

爲改良教友習尚，爲使路德的主張受致命傷起見，大會是不可不召開的了。關於大會的種種，可以分做以下三點來觀察。

一、『大會簡史』。大會是一五四五年十二月十三日教皇保祿三世召開於義國脫利騰城。一直延長到一五六三年，分做三個時期：(a) 從一五四五年十二月十三日到一五四七年三月十一日爲第一期；此時期內舉行了八次重要集會。一五四七年該城有瘟疫病流行，會員也死了一些。因此教皇保祿三世遷開大會於波羅尼亞城 *Bologna*。一五四九年停頓起來了。就在當年保祿三世逝世。

(b) 從一五五一年到一五五二年爲第二期。一五五一年五月二日，新教皇儒略三世 *Julio III* 再召開大會，但是爲時不久，便停頓了九年。是因爲薩克森王毛立爵 *Mauricio de Sajonia* 和義王打仗，佔據了脫利騰所在的

第落省 Tyrol 一五五五年教皇儒略三世逝世，就在當年瑪塞羅二世 Marcelo II 當選爲繼任教皇；不久又去世了。所以在一五五五年上又選了保祿四世 Paulo IV，他一直做到一五五九年。

(c) 從一五六一年一月十八日到一五六三年爲第三期。新教皇庇護 Pío IV 四世又開了三年的會議。一五六三年十月四日大會得以閉幕。公教所開的一切大會中，沒有一個會議爲時有這樣長久；難題有這樣複雜；問題有這樣重大。

因此在閉幕之日，一切議員都歡天喜地；也有流了歡喜的眼淚；聖教會從大會中接受了新的生命，所有公教國的王侯都先後贊成了議決的事項。

二、『大會所議決的道理。』大會分別討論並定斷了許多問題，我們只能約略地看看與路德的錯誤針鋒相對的幾個大問題。

(a) 「啓示的源流。」聖經和傳說是默示的源流。聖經應根據聖教規範解釋註疏，並須有教父們的大家的同意。規定好了聖經的目錄；誓反教所擯棄的聖經也在目錄內。

(b) 「赦罪。」亞當犯罪，人性並不是根本破壞了；人確是有自由的。善用自由與否，這完全在乎各人自己。所以人的一切動作並非都是罪過。罪人可以悔過自新。不僅是靠信德，而且還靠天主的寵愛。

(c) 「聖事。」聖事也不多也不少，只是七件。聖事指點聖寵，而且包括聖寵。耶穌的聖身聖血，靈魂和天主性的確地，實際地，本體地，他是在聖體內。

(d) 「聖教會。」天主上智安排的聖教的統序又經規定了一次。聖教的統序階級有主教司鐸。路德派對於聖教其他誤點曾經教皇良十世指責過了。

(e) 『煉獄和大赦。』決議了煉獄的存在；大赦爲教友有很大的好處，只有聖教會能放大赦……說大赦無益或否認聖教會有放大赦之權者應作絕罰論。

三、『改良風化。』脫利騰大會的使命不僅是教義得以規定，路德左道得以懲罰，而且風氣亦得以改良。應該改進的是神職階級和世俗教友。

(a) 『神職階級的改進。』應改進神職階級是從樞機主教，一直到平常的神職人員。大會也議決了選任樞機主教和主教的手續。他們應居的地點，應盡的責任，講道，巡察教區等等。相稱神職界身分的生活以及修士應在修道院中，受教育等項，也規定好了。

大會對於修士生活也認爲有改進的必要，並指定數種規則，如多大年齡才能發願，神貧願的遵守，杜門靜修等等。

(b) 『世俗教友的改進。』定當了婚配是不可分離的；這是相反誓反

教人的說法，他們不贊成公教婚姻，以致風俗大壞。暗地結婚是不發生效力，決鬥是應開除教籍的等等。

脫利騰大會的工作，便是如上所述。應注意一件事，就是請了誓反教人出席大會；但是他們不願意。從此可見他們的心不正，而耶穌的話是真的：『凡人作惡事必不愛近光明，怕他的行為被人看見了。』

第四章 修會

耶穌會

耶穌會是聖依納爵洛約拉 *Ignacio de Loyola* 所創立的，一五

四〇年經教皇保祿三世正式批准。很快地在西班牙、義大利、德意志、法蘭西、匈牙利和波蘭等國傳開了。設立人死的時候（一五五六）耶穌會有一百所分院和一千修士。

德國寫作家瑪克斯 *Max* 論耶穌會說：『耶穌會的組織是很新奇的；

管理方面也很得法。會士對於公教各種事業的確是有最大的進取心；該會傳教士在遠東 [Lejano Oriente] 如在美洲一樣，作了許多豐功偉蹟。耶穌會士爲公教努力工作，講道理，聽神工，服務醫院，提倡神操，傳揚聖教，講解教理，尤其是對於青年教育得了最大的收穫。

「耶穌會士對於義班葡三國的公教改良的確是中堅份子；對於匈波德三國的異端的消除的確是不屈不撓的干城。德國之能保持着公教信仰這也是受了耶穌會士的影響；耶穌會士對於公教學術的復興是有功勳的。」

「耶穌會是公教仇人最反對最懷恨的修會。耶穌會受了誓反教徒，冉森派，伽利安派 [Gallicani]，偽哲等派的攻擊。」

誓反教學者郎克 [Ranque] 說：「這種充實的，科學的，和強幹的心火，以及富有研究和口才，堂皇和嚴肅，普及全世而又頗能一致的組織，是空前

絕後的組織。』

嘉布遣會

與耶穌會並駕齊驅的有嘉布遣會 *Ordo Capuccinorum*。這會

在德國特別發達。設立人是瑪竇達伯西 *Mateo da Bascio*，他是方濟各會士。一五二八年他得着教皇克肋孟八世 *Clemente VIII* 的認可，能保存聖方濟各會的嚴肅的生活方式。一五七〇年到一五九三年本會傳徧了義大利、法蘭西、瑞士、奧地利亞、日耳曼等國。

嘉布遣會修士底努力；在鄉間是講道；在城市以神業輔助低級人民。在義大利有幾處的信德得維持不衰，應歸功於嘉布遣會修士。在義大利對於改良風化也出了不少的力。

其他修會

這個時代修會很多，要對每個修會都加以述說，是不可能的事。西班牙、義大利和法蘭西等公教國家內，新修會的興起以及老修會的改良，都有蓬蓬勃勃的氣象。

一切傳教修會可以分做以下數種：

一、「爲神職界的教育和民衆傳教的」有：(a) 德亞定會 *Theatini*；(b) 巴爾納比達會 *Barnabite*；(c) 祈禱會 *Oratoriani*；(d) 味增爵會 *Lazaristae*。此會是聖味增爵保祿 *San Vicente de Paul* 於一六一四年設立的。該會會士也稱爲傳教會（遣使會）的司鐸 *Sacerdotes Missionum*。會士都獻身陶成神職界和出外傳教；(e) 聖蘇爾比斯會 *Congregatio Si. Sulpicii*；(f) 贖世主會 *Redemptoristae* 是亞爾方騷瑪利亞利高烈 *Sanctus Alfonsus Maria de Ligorio* 所創設的。二、「爲青年教育的」有：(a) 熱羅尼莫會 *Hieronymitae* 或所瑪斯加會 *Somasca*；(b) 教義兄弟會 *Fratres Doctrinae Christianae*。這是聖若翰保弟斯大得拉撒爾 *Ioannes Baptista de la Salle* 於一六八〇年設立的一七七九年設立人死後，這會有了驚人的發展。產生了良好的教員和優美的教授法；(c) 斯各拉比會 *Scholapii* (*Piaristae*)（虔誠會）；(d) 往見會 *Religiosae Visitationis*

是聖女儒利亞納弗肋妙得象達爾 *Juliana Fremiot de Chantal* 於一六一〇年所設立的。

三、「爲看護病人的」有 (a) 善終會 *Religiosae Bonae Mortis* 是聖加彌洛肋利斯 *Camilus de Lellis* 於一五八五年所設立的；(b) 聖若望亞德阿兄弟會 *Joannes a Deo, Benfratelli* 是教皇庇護五世於一五七二年批准的。

舊修會的改革

會規鬆弛是引起路德宗教革命的重要原因之一，因此就有人起來從事修會整頓工作。(a) 加爾默羅會 *Carmelitae* 是聖女大德肋撒受了教皇庇護四世 *Pio IV* 的許可，在西班牙開始整頓該會，設立女修院，規則嚴肅；她的這番工作，是得了聖伯多祿亞爾剛大拉 *San Pedro de Alcántara* 和改良男修院的聖十字若望 *San Juan de la Cruz* 的幫助；(b) 聖本篤會 *Ordo Benedictinorum* 也根據脫利騰公會議的議決案而加以改良了；(c) 西多會 *Ordo Cisterciensium* 也整頓了，而且從整頓聲中產生了特雷

披斯會 Trappenses。這是由特雷披 Trappe 隱修院而得名；該院於一六六二年曾經改良。法國、西班牙等處，都有特雷披斯會修士 Trappistae 的宣傳；他們以身作則，榜樣十分嚴肅。如今在歐洲及各傳教區中，該會修士約在二千五百人左右。（我國察哈爾省懷來縣及河北省正定縣，有此種修會，稱爲「苦修會」。）

第五章 問題和異端

A 問題

那一種很大的異端，名叫誓反教，否認人的自由。路德派說人不過工具而已，完全受天主聖寵的支配。脫利騰會議定斷了，人雖受聖寵的影響，但仍是自由的。

至於聖寵怎樣和自由和諧，大會雖曾討論，但毫無規定。

在西班牙多明我會士和耶穌會士中這却演成了大問題。一派是袒護自由，而又不否認聖寵的影響；一派是袒護聖寵，而又承認自由的存在。問題存在的時間很久。如今各有各的說法，因為聖教會關於此事未定斷什麼。

B 異端

巴猶斯主義

Baianismus 巴猶斯 Baius (一五一三至一五八九) 先是聖經學教授，後是魯汶 Louvain 大學校長。(於一五七五年) 巴氏以研究聖奧斯定學說為己任；但對於原罪的解釋和聖寵的道理，他走錯了路。曾受魯汶大學神學教授，耶穌會士魯納多助學 Leonardo Lessio 神父的辯駁。(一五五四年至一六二三年)

一五六七年教皇庇護五世 Pío V 指摘了巴氏七十九條罪狀。教皇額

我略十三世 Gregorio XIII 認爲巴氏有罪該罰。巴氏至一五八〇年才服從命令，於是告一結束。

冉森主義

Iansenismus 冉森 Iansenius, 生於一五八五年，與巴猶斯一樣，同是荷蘭人。也是魯汶大學教授（一六一七）。他的著作有名奧斯定者，是他費了二十年的心血。他去世後，曾由他的一個朋友出版問世。

是書一出版，就被耶穌會士所攻擊，因爲討論聖寵和自由討論不得當。道德學 *Doctrina Moralis* 方面對聖事也誤解了，根據他的極嚴格的條件，領聖事是不可能的了。

一六四二年教皇烏爾巴諾八世 Urbano VIII 宣佈是書爲禁書；但於法國流傳很廣，已有很多的同情者，尤其是亞爾赫 Arnauld，他是索爾奔 Sorbona 大學顧問和博士。他也出版一本書，叫做勤領聖體 *De frequenti communione*。他認爲勤領聖體是不可能的。此時全法國分成了兩派，一派

是冉森派和國會和其他許多反對教皇權威與不可錯性的；另一派是耶穌會士和一切主教和民衆。

最後索爾奔大學從奧斯定一書中採取了五個異端邪說而受了教皇依諾曾爵十世 *Inocencio X* 的指摘。此後又起來一個袒護冉森派主義的天才作者，這便是巴斯喀 *Pascal*（一六二三至一六六二年），巴氏願意袒護冉森主義，不惜詆毀耶穌會士；於是罪上加罪，他的著作滿是冤枉和侮辱耶穌會士的話語，至今反對耶穌會士者尚引用是書。

一六六四年教皇亞力山七世 *Alejandro VII* 又指摘一番。法王出命火焚巴斯喀書籍，一六六八年教皇克肋孟九世 *Clemente IX* 管理聖教時，太平無事。

太平了三十四年。一七〇二年又起了亂子，索爾奔大學和國會都袒護錯誤學說。開內肋 *Quesnel* 成了冉森派的領袖；但是教皇克肋孟十一世

在『獨子』Unigenitus 通牒中數了他書中的一百零一條罪狀。

一七五六年教皇本篤十四 Benedicto XIV 出了一道通牒，強迫衆人都服從『獨子』通牒；國王亦有同樣要求；於是問題得以解決。冉森派和國會不得不暫息旗鼓；但是從此有了兩樣最不好的結果：(a) 國會成了國王的敵黨；(b) 這種仇氣也對耶穌會生財，不久就有取消耶穌會的命令。

正當着冉森派反對教友領聖事，尤其是領聖體聖事的時候，天主啓示了聖女瑪利亞亞拉哥格 Maria de Alacoque 以聖心敬禮（一六七七年）。吾主耶穌啓示給她，表明自己願意這種敬禮應受耶穌會的推崇和宣傳；耶穌會是應命而行了。

伽利安主義

Gallicanism. 此語包括一種高盧（即今法蘭西）教會的特殊權利，即所謂『高盧人的自由』Libertates Gallicanae。伽利安

（此語出自高盧）主義有兩種解釋，一種是宗教的，一種是政治的。

一、『宗教的伽利安主義』 Gallicanism Ecclesiasticus。宗教伽利安派說：(a) 羅馬教皇之神權不超諸帝王世權之上。所以教皇不能以自己權限而取消帝王之資格；(b) 神權不僅在教皇一人身上，而還在整個的教會。因此大會高於教皇；教皇是不錯的，若是他的主張與大會之主張是相合諧的。在風俗習慣上，教皇是受教會一般法律和特殊規矩的約束。

多數法國神職界都抱定這種主張。

二、『政治的伽利安主義』 Gallicanism Politicus。政治伽利安派擁護前項主張，以及國王有完全的權利和自由，能干涉純宗教事務，如召開國家會議，選派和取締主教，並監視羅馬教皇一切舉動等等。

國王和國會都抱定這種主張。

在法國這種主張由來已久；只要記得斐理伯美男子的事情就夠了。

國王類思十四世 Ludovicus XIV (一六四三至一七一五年) 同斐理伯

美男子是一樣的，抱着絕對的思想，所以他所希圖的是聖座也屈服在己的手下。爲達到此目的，最好的方法無過於取得法國人的自由的勝利。這場爭戰很是激烈的；在法國的確有叛離的危險。後來漸漸的平息了；新教皇依諾曾爵十二世 *Innocencio XII* 登基的時候，那時是太平無事。

拿破崙一世 *Napoleon I* 當權的時候，伽利安主義又復活了一次；但是受了一八七〇年『華諦岡會議』 *Concilium Vaticanum* 的指摘。

在德奧義等國，也有同樣主義的宣傳；但是都受了指摘，而得告一結束。

第六章 公教學術復興和教友生活

A 學術復興

在這個時代公教學術很是發達，尤其是神學特別發達。其原因不外

乎下列數種：(a) 和誓反教徒作科學方法的辯論，誓反教徒曾毫無根據地攻擊公教一切教義；(b) 修士生活的復興，神職階級的精神生活提高。這對於學術研究是有最大影響的；(c) 各學派的神學論戰，如耶穌會士和多明我會士學派即是一例。

這種學術的進步，根據一切歷史，西班牙是第一地方，第二是義大利，第三是法國。

學術方面最發達的是教旨爭論的神學 *Polemica*，思辯神學 *Theologia Speculativa*，宗教倫理學 *Moralis*（即道德學），神修學 *Ascetica*，法典 *Ius Canonium*，聖經研究 *Studia Biblica* 及其他。

B 教友生活

多方面表現着教友的生活。

『傳教區』因着路德的變亂，聖教失去許多教友的時候，也正是傳教士在美洲新大陸和歐洲以外等地傳教的時候。

美洲——十五世紀末葉和十六世紀，歐洲人數次向美洲、斐洲、亞洲航海而行。最初航海者要算西班牙人和葡萄牙人了。他們的目的有三樣：(a) 尋獲新陸地；(b) 宣傳宗教；(c) 通商。

公教國也差遣教士出發，其惟一的目的，是『宣傳宗教』，並不是尋找新陸地，也不是行商做賈。即使是和軍隊一同進行和受他們保護，這是無關的。這個並不傷害生命權和反對任何國際權。

在此應留心一件事，就是：聖教的仇人和沒有知識的人，對公教與教士，他們妄自武斷公教和傳教者，說這是壓迫土人，殘忍，看他們弱小無能，就拿他們不當什麼。

傳教士與政治家是應分別清楚的。政治家在經濟方面

Ordo Econo-

nicus, 犯了很大的過錯,如使土人的經濟破產,這是不對的。在政治方面 Ordo Politicus, 使土人守外國,不是西班牙就是葡萄牙的法律;但這兩個國家替土人立法,比歐洲其他各國對殖民地的立法輕鬆的多。在文化方面 Ordo Culturæ, 美洲整個的文化都是從建設者發生出來的。由歷史可證明,傳教士,除了宣傳宗教,和救土人不被別人利用之外,沒有作別的什麼。應該留意:這種宣傳宗教是正當的,而又是義務的。土人得以保存,應歸功於傳教士。相反,如北美和英吉利等國之對待殖民地所有之土人,志在使土人亡國,滅種;澳大利亞 Australia, 和大斯馬尼亞 Tasmania 卽是現成的例子。這最後民族的土人男子是在一八六九年絕跡的,在這一年最後的大斯馬尼亞男子死了;土人女子是在一八七七年絕跡的;在這一年最後的大斯馬尼亞女性死了。

亞洲

葡萄牙人向東方航行;對這疆域遙遠之地傳教士抱着極大的

希望和熱心。這也是公教能在印度、日本和中國宣傳的原因。關於中華聖教會，將來我們有專章敘述。

斐洲

傳教士在斐洲工作，和在新大陸與亞洲同有一樣的熱切。在西斐、多明我會士傳教於加納利羣島 *Insulae Canariae* 和甘果 *Congo*；耶穌會士傳教安哥拉 *Angola*，和幾內亞 *Guinea*；嘉布遣會士傳教於瑟勒剛巴 *Senegamba*；都有很好的成績。在東斐，嘉布遣會士傳教於莫三鼻給 *Mozambique* 和莫諾莫大巴 *Monomotapa*；耶穌會士傳教於阿比西尼亞。此種傳教未經長久時間，因為一六三四年他們受了內谷斯 *Negus* 的驅逐。十七世紀味增爵會士在馬達加斯加 *Madagascar* 島上傳教。

其他各方面也表現着教友的生活。

公教美術

這個時代的公教美術多帶世俗意味，不像先前富有宗教色彩了。(a) 建築方面太講究彩飾；反而令人覺得沒有偉大建築表現；(b) 雕

刻完全是紅塵化 *Mundana* 了。但是在西班牙比較正派，因為沒有受誓反教影響；有三位宗教雕刻家：孟坦列斯 *Montañés*，加諾 *Caro*，和白露格得 *Berruguete*；(c) 圖畫大概是誘感的，肉麻的；但是在公教畫家中有三個西班牙畫家，他們的畫是虔誠的，堪稱不朽。這三人不是別人，就是蘇爾巴讓 *Zurbarán*，委拉斯格斯 *Velázquez*，和摩麗略 *Murillo*，這最後一人即所謂『聖母始胎無玷之畫家』(d) 詩大概也是吟風弄月的。在西班牙却有最享盛名的神秘的詩人，如聖十字若望 *San Juan de la Cruz*，聖女大德肋撒 *Santa Teresa* 等人。此外還有兩位大詩人，他們以最大的奇異禮贊了公教之美；兩位詩人的是洛泊德委加 *Lope de Vega*，和加德隆 *Calderón*；(c) 音樂，和其他美術犯了同樣的毛病；但是也有很好公教創作者，如在西班牙有維多利亞 *Vitoria*，在義大利有巴肋斯特利納 *Paestrina*，他整頓了聖歌音樂。

敬禮

脫利騰會議作了一種很大很有關係的復興工作，就是羅馬禮節書的整理。在別處教堂亦該用這種整理過的禮節書。若某處教堂有二百年之久的禮節書，可以免用羅馬禮節書，但是雖然有的教堂有這樣歷史的禮節書，也採用了羅馬禮節書。如此聖教的禮節才能一致。爲統一禮節起見，教皇喜斯多五世 Sixto V (一五八七年) 組織了『禮節部』 *Congregatio Rituum*。

關於在聖堂中念的經文，都受極嚴格的檢查。一五三七年有嘉布遣會士名若瑟費諾 *Joseph a Ferno* 者首先發明『四十時之祈禱』，取消了幾個瞻禮，而又新添了幾個瞻禮，如大聖若瑟瞻禮 (一六二一年) 聖母無玷始胎瞻禮 (一七〇八年)。

聖教會的組織

沒有根本的改組。

神職界的修養

脫利騰大會認爲改良神職階級是急不可緩之舉。因

此對於晉升司鐸種種，都有一定的規定；並在每個教區都必須有修道院的設立。入院資格，年齡和應讀之書等，都有一定的規則。

修道生活
和教友生活

路德變亂之始，道德廢弛；但在十六世紀中葉就開始嚴緊了，這是公教之光榮，也是聖教史中光榮的一頁。這個時代的聖人聖女的數字也非常驚人；有著名的主教；修會和傳教會的設立也不在少數；慈善事業不勝枚舉，教友所受的教育可以說是空前的優良。

第七章 無神派與取消耶穌會

A 無神派

根據這個時代的最好的教友和無數的聖人，我們也找着了很多的無信仰的人。誓反教，冉森派和伽利安派的確是聖教會的大仇；但是十

七世紀和十八世紀的無神派更是可怕的仇敵。

這些無神主義者，非但攻擊聖教會信德道理，而且還破壞它的根基，就是所謂啓示。因爲他們否認(a)啓示是可能的；(b)啓示的事實；(c)啓示當信仰的真理。

無神主義者大約可分做兩類：(a)唯理派 *Rationalistae*，(b)自由思想家 *Libere Cogitatores*。這兩派都是從兩個根子生出來的：一是從誓反教義生出來的；一是從哲學主義 *Philosophismus*。（或作新哲學）生出來的。

誓反教義

他們打倒一切信仰權威，這是錯謬的異端思想，他們說：任何人都可以用自己的判斷力解釋聖經。從這個原則上得來的結果是一切真理都屈服在研究討論之下；於是愜自己意的真理便贊成，不愜自己意的真理便深惡而痛絕之。

誓反教義還造成了一種結果，就是使政權加於教權之上；但是那時

候政權，對於聖教信德的道理，承認是一種好方法，不過爲維持社會秩序而已。

哲學主義

（或作新哲學。）許多無神主義者拋棄了固有的士林哲學；他們相信所發覺的真理是從前沒有人發覺過的。因此他們高唱『理智的自律』 *Rationis Autonomia*，而打倒一切權威；他們說理智是知識的唯一源流。所以開始不斷和公教作戰，和啓示的宗教作戰。不承認宗教則已，承認宗教只有自然宗教（自然主義 *Naturalismus*）可以承認。

無信仰的範圍

這種無神主義宣傳得很快。

在英國

質言之，英國是無信仰的發源地。這個民族之虐待和壓迫公教較之他國爲尤甚。

在十八世紀之初一切自然主義者，唯物派，自由思想家和唯理派組織了所謂『規矩協會』 *Masoneria* (*Freemasonry*) 弗利梅聖里意譯自由石

工組合，或譯坊人黨，共濟會，秘密教。）

這種協會外表看起來是有道德觀念和博愛的組織；其實內骨子專以搗亂宗教的和政治的秩序爲能事。這是一種秘密的社黨。目的是隱密的；但作出來的事情則大衆都知道。它的範圍擴充到了整個的世界。

一七三八年教皇克肋孟 Clemente XII 十二世；一七五一年教皇本篤 Benedicto XIV 十四世；一八二一年教皇庇護 Pio VI 六世；一八六五年教皇庇護 Pio IX 九世；以及一八八四年教皇良 Leon XIII 十三世均先後痛責了這種社黨。

在法國

無神主義由英國傳到法國。類思十四世末造，法國無神主義者很多，卽所謂『自由派』Libertini。這種自由不是講規矩，而是擺脫宗教而獨立。他們千方百計的攻擊宗教和聖教。爲能進一步的達到目的起見，他們組織哲學黨派，他們著作的總題目是『百科全書』Encyclopedia。書

中表現着無神派，唯物主義 Materialismo 和唯理主義的精神。這種書籍是生靈的毒藥和攻擊聖教會的怪軍器。

在德國

在德國也有無信仰的人，尤其是唯理派反對靈蹟和啓示。

在西班牙和葡萄牙

雖然也有一些這樣的人，但絕不像別國之多。

耶穌會爲擁護聖教會和聖教宗起見，以最大的決心再接再厲的和這一切信仰之仇作戰。因此這些仇人羣策羣力共謀取消耶穌會的大計。

B 耶穌會的取消

攻擊耶穌會是十八世紀中葉開始的。那時在葡萄牙有詆毀耶穌會的書籍流傳。一七五九年有幾個革命家想殺葡王。宰相朋巴 Pombal 對國王說這是貴族和神職界的陰謀。所以有幾位耶穌會士未加審問而遇害，真是死於無辜；有的監禁起來了；其餘的都由葡萄牙本國和屬地被驅逐。

出境。耶穌會的財產都被宰相等人搶去了。

在法國冉森派利用書報作反耶穌會的宣傳。一七六二年國會封鎖了耶穌會士所主辦的一切學校，並宣佈取消耶穌會。國王要求耶穌會改組；但是總會長李西氏 Ricci 說：『與其殘廢，不如取消』 *Sint ut sunt, aut non sint.*（意即『寧可玉碎，不願瓦全』）國王於一七六四年批准取消案，不准法國耶穌會士留居本國，除非是當作無公民資格的人。

在西班牙，嘉祿 Carlos III 王三世的宰相等人偽作書信，對國王說是耶穌會士要起陰謀。一七六七年，耶穌會在西班牙及其屬地毫無條件的被驅逐出境。他們的財產都被官僚們搶去了。

他們做了這一切，猶以為不足，非經正式取消耶穌會不可；就是由教皇親自取消耶穌會而後快。教皇克肋孟 Clemente XIII 十三世常不斷地替耶穌會作戰；但是他的繼位者教皇克肋孟 Clemente XIV 十四世失敗了；

便於一七七三年七月二十一日宣佈取消全球的耶穌會。耶穌會毫無抗議地服從了。當時有二二五八九位會士；其中有一一二九九位司鐸。

耶穌會在公教國既經取消和被逐，却在公教的大敵國中找得了安身立命之地。普魯士 Prussia 誓反教領袖腓特烈二世 Federico II 沒有發表羅瑪教皇取消耶穌會的命令。俄羅斯 Russia 裂教領袖加大利納二世 Catalina II 也作了一樣的事情。教皇庇護六世 Pio VI 也暗地准許耶穌會士在該國辦理學校。一八〇一年教皇庇護七世 Pio VII 批准了俄國的耶穌會。一八一四年八月七日全世界的耶穌會都復興起來了。一八二〇年他們在俄國受了驅逐。

近代第二個時期聖教史（一七八九至一九三七年）

第一章 法國革命和法國公教

提綱

法國到了這般地步，就是革命不得不爆發的一日了。這種革命本來是政治的和社會的，但是很迅速的變成了宗教的革命。在這一章，我們但講宗教革命，因為政治的和社會的不在這個範圍之內，而是在世界史範圍之內。

革命藉口之詞

革命不到三個月的工夫，革命家已經做了很多的改革事業；但是當時法國的經濟狀況是十分困難的，一半是因為前次的打仗，一半是因為王宮的消耗太大。而法國天主教却是很發財的。於是革命家以為要使法國經濟有轉好的現象，唯一的方法就是沒收天主教

沒收

先是奧東 Autun 地方的主教，後來做了背教的大肋耶 Talleyrand，他於一七八九年主張沒收教會財產。政府就採納了他的建議。先沒收了不入會的神職界的財產，後沒收了進會的神職界的財產。接着來的便是取消一切宗教修會的命令。

**政府替
神職階
級改組**

Constitutio Civilis pro Clero 革命家既剝奪了教會的財產，還不甘心滿意足；還願意把教會改組一下子。於是伽利安派和冉森派便從事替教會改組工作。這種改組包括三點：(a) 重新劃分教會區域。取消了五十一個教區；(b) 重新估定宗教統序。所謂新方法，就是選派神職界完全不許教皇參加意見；(c) 神職界之財物由政府賜與。這樣一來，神職界便屈服在政權之下了。

可見這種組織包括着宗教的叛離。

懲罰

教皇指摘了這種叛離的組織。當時在法國有一百三十五位主

教；其中只有四位宣佈叛離。六萬司鐸；其中一萬人做了叛徒。

教難日 形嚴重

教難日形嚴重。無數的修士修女和司鐸致命而死。革命家希望對宗教斬草除根；但是徒勞無益，這是有數世紀歷史可證的。一七九八年羅瑪也有一時的混亂；法國將軍杜富 Duphot 也被殺了。法國政府出命佔據羅瑪。教皇庇護六世 Pío VI 時年八十二歲，也做了俘虜，被擄於格肋諾白 Grenoble，後來又到了瓦梭司 Valence；他死於一七九九年。

一八〇〇年選舉了教皇庇護七世 Pío VII。前一年拿破崙 Napoleon 當法國第一個執政者。他理解了整個的法國應恢復公教儀式的舉行，便和教皇庇護七世來往起來。結果簽訂了『盟約』 Concordatus。在盟約中承認公教敬禮的自由，並宣佈了整個的法國應以公教爲國教。『盟約』發表於一八〇二年，在法國全境都舉行了熱烈的慶祝。

拿破崙反
對教皇庇
護七世

拿破崙不關照教皇，私自將盟約的文字增添了七十七條 *Articuli Organici*，用意是在使神職界也歸他管轄。教皇提出抗議，無論如何不承認新增的條文。拿破崙不能容忍比自已還高的權威的存在，於是便攻擊教皇。一八〇九年他佔據了教皇國。教皇把他開除了教籍。拿破崙氣得要死，就在當年擒獲教皇，帶至撒弗納 *Savona*，教皇在這裏住了三年。

一八一二年，庇護七世被移至楓丹白露 *Fontainebleau*，一八一四年回羅瑪。就在當年五月四日拿破崙失敗而流配於厄爾巴 *Elba* 海島。在這個島上一直住到一八一五年二月二十六日。三月一日他靠着陰謀的朋友的幫助，得從厄爾巴海島上逃至布羅文撒 *Provenza*；後來又在滑鐵盧 *Waterloo* 失敗了；又流於聖海倫島 *Sanctae Helenae*。他流配時間內，教皇所給他的和他家眷的恩典却不少。最後於一八

二一年他和聖教和平無仇而終。庇護七世一直活到一八二三年才死。這位教皇的性格是溫和的；但在爲聖教權利據理力爭的時候，他的性格則是剛強的。

從一八一四年到一八七〇年法國一會是帝國，一會是君主，一會又是民主。大概而論，君主爲公教有益無損。有『公教黨』的形成，他們爲恢復聖教自由而努力工作。一八三三年獲取了『教學自由』即初等教育權。第二次民主時不但不是教會的仇敵，而且還是和聖教會共通聲息的。又進一步獲取了『教學自由』即中等教育權。拿破崙第三 *Napoleon III* 的時候，教友受了不小的難爲，所謂『急進黨』 *Paris Radicals* 不問是攻擊教皇或國皇，都是很兇猛的。

帝國又衰落了，接着來了從一八七〇至一八九九年的第三次民主政體。一八七一年，巴黎教難，曾演成流血慘劇。就在此時，巴黎總主教達波

亞| Darboy 也被殺死了。此後（一八七五年）又獲得了高等教育權。此後反對宗教的精神勢力更大，在以下兩樣事上就可看得出來：（一）是在教育法律上，（二）是在反對修會法律上。

從一八九九年至一九一四年，急進黨又起來難為公教；立了取締修會的法律，於是修會大部都取消了；規定國家和教會分離，於是國家和教會當中，就開了一個大洪溝。

第二章 公教在其他公教國

A 義大利

法國的革命思想散佈到了各個國家；但是也許沒有一個國家所受的影響像義大利所受的那般深刻。這時的義大利分成了許多部落，即使教皇國也不能例外。所以隨處都可以聽見革命的呼聲：『義大利的統一，

自由，獨立。』這些思想大概都是所謂秘密結社的『燒炭黨』 Carbonarii 所主持的。

一八四六年教皇額我略 Gregorio XVI 十六世去世；教皇庇護 Pío IX 九世當選，（一八四六至一八七八年。）這時義大利有兩個政黨；一個是革命黨，所謂『青年義大利』 La Joven Italia。這派和聖教爲仇，尤其是反對羅瑪教宗的政權。一個是『再造黨』 Partido Reformista 而不是革命黨。『再造黨』想和奧地利 Austria 打仗，並願教皇做指揮者。庇護九世不願意宣戰。所以轉眼之間，教皇失了再造黨的信任，他們即於一八四八年表示宣戰。教皇逃於加厄大 Gaeta。革命黨却抓住了政權，並於一八四九年二月九日宣佈共和。其重要領袖人物爲馬志尼 Mazzini 和加里巴的 Garibaldi。教會財產被搜搶一空。共和於當年七月三日即失敗，一蹶不振。一八五〇年四月十二日教皇庇護第九回羅瑪。十年以後維克多厄

瑪奴厄爾 Victor Emmanuel 把教皇土地佔了。教皇把強佔者開除教籍。一八六一年維克多厄瑪奴厄爾稱王。於一八六六年佔據威尼斯，除了羅馬以外，教皇沒有什麼地皮了。一八七〇年九月二十日羅馬又被人佔據了。這時教皇除了華諦岡宮殿 Vaticanum Palatium 拉特耶 Letran 和岡道爾夫別墅 Castel Gandolfo 以外，真的沒有什麼東西了。教皇將丕平 Pepin 和大嘉祿 Carolus Magnus 和其他富足教友所獻的土地都喪失了。整個的世界都替教皇提出抗議。

教皇庇護第九的接位者良 Leon XIII 第十三（一八七八至一九〇三年）對不講公理的強權提出抗議。庇護 Pío X 第十（一九〇三至一九一四年）也有同樣的舉動。本篤 Benedicto XV 十五世（一九一四至一九二二年）重新提出抗議，並且要求這個問題應有國際的解決。

法西斯黨 Partito Fascista 到來，墨索里尼 Mussolini 領袖一登政治舞

台，舊有的政黨便都雲消霧散了。

一九二九年二月十一日有『拉特耶條約』Tratado de Letrán 的出現，這是紅衣主教加斯巴里 Gasparri 和墨索里尼談判的結果，經教皇庇護 Pio XI 第十一認可後，遂得於一九二九年六月七日正式簽字。在此條約內，承認教皇對華諦岡城 Urbs Vaticana 有最高的政權。『義大到與聖座』就這樣和解了。

B 西班牙和葡萄牙

西班牙 法國革命對於西班牙也有很大的影響。秘密社黨有根深柢固之勢。

從一七一三到一八〇八年『保皇黨的思想』Ideae Regalissae 佔着很大的優勢。教會也就遭了許多難。嘉祿 Carlos III 王第三的時候，此種思

想達到了最高峯；政治方面完全由無信仰的宰相等人和受法國無信仰者和秘密黨支配的人主持。就在這時，耶穌會被人取消了。

十八世紀的初葉，西班牙公教教務進行得很順利。也曾舉行了多次全省會議和教區會議；但因常有政府之干涉，於是不得不停頓起來了。大學教育有很大的自由，這爲學術進步是很有益的；但因有政府之干涉，於是自由降低，取締學校，阻止進步。

一八〇八至一八一三年西班牙的土地開始被拿破崙侵佔；這個爲西班牙教會有最大的不利；聖堂中之金銀及藝術菁華被搶一空；男女修士皆被驅逐；財物亦被搶去。拿破崙失敗後，舊政府遂於一八一三年恢復原狀；公教地位比較令人樂觀。十年的工夫，秘密社黨完全是無能爲力的了。一八五一年和教廷簽訂『盟約』*Concordatus* 承認公教爲國教。一八六八年革命又起來了；第二年產生新組織大綱 *Nova Constitutio*，規定出版自

由，國民婚姻，修院的取締，聖堂的封閉和搗毀。一總主教，只有一位主教例外，差不多和全體司鐸都指摘這種組織大綱是不對的。

一八七四年亞爾方鎖 Alfonso XII 十二世復辟。他以後是他的妻子

瑪利亞克里斯的納

Maria Cristina (一八八五至一九〇二年) 女王。她以

後是她的兒子亞爾方鎖 Alfonso XIII 第十三 (一九〇二至一九三一年)。

這時的教會爲自由派所攻擊，爲保守黨所保護。

歐戰以後，革命思想在西班牙很快的傳佈了；並且有傾向共黨的趨勢。一九三一年四月十二日他們得到了最高的統治權。國王逃命；民國告成。民國一來，一切自由都喪失了，聖堂被毀，教產被搶，修會受難爲耶穌會被逐，教友遭難。結果國民爲爭取信仰和自由起見，不惜宣戰，以武力解決。爲信仰而殉教者大有人在；他們各般的苦楚都受盡了。公教信仰和歐洲文化就是以這種代價換來的；這種慘劇後臺主人翁是俄國共產黨。

葡萄牙

十九世紀的葡萄牙的聖教會完全和西班牙一樣。一八三四年反宗教戰爭開始，和在西班牙有同樣的結果。一八五七年和教廷簽訂『盟約』，但反宗教宣傳仍未絕跡。

一九一〇年『共和黨』勝利，便即刻和公教作對。一九一〇到一九一四年的葡萄牙表演着反宗教和革命瘋狂。修士、耶穌會士以及公教財產如在西班牙和別處一樣，遭了同樣的不幸。

歐戰以後，革命家左傾；但終爲愛秩序和進步的最好的黨派所得勝，目前政治和宗教都太平無事。

C 比利時與荷蘭

比利時

比利時和荷蘭於一八一五年形成一個國家。法國革命引起了這個國家實際的革命，其結果便是比利時國的形成。國王是助我波杜

斯第一 Leopoldus I (一八三一至一八六五年) 新組織大綱所給與公教的自由是完滿的。

主教們恢復了魯汶公教大學，規模宏大，教授的學識與學生的數字都是很豐富和驚人的。在比利時和在別國一樣有兩個黨派；一個是公教黨，一個是和公教爲難的自由黨。公教黨願意宗教在學校中是必修科。一八七八到一八八四年政權歸自由派掌握；他們所頒佈的教育法令，主教們會斥爲『錯亂的，不敬神的，和相反神聖法律的。』就在當年自由派失敗了；直到一九一四年政權都在教友手中。於是公教教育計畫得了勝利。

歐戰以後，社會黨很快的組織起來了；他們說這種組織是爲工人謀福利；但是教友所定的許多社會法律爲工人更是有利益的，如社會組織及社會事業；現在一切進行順利，公教生活正在方興未艾的時候。

荷蘭 一八四八年革命使誓反教承認了公教的權利。公教獲得了信

仰和教學自由。庇護第九改組了公教統序。此後教友人數日增。教友生活，修道院，宗教集團都極端發達。學校中的宗教科是很自由的，國家亦出力幫助。一九〇〇年設立了五特肋特 *Utrecht* 公教大學；一九二三年『大嘉祿大學』於尼麥加 *Ninewa* 也成立了。

D 奧地利和匈牙利

奧地利

所謂政權大於教權的伽利安主義，在奧國稱爲『若瑟主義』 *Josephismus*，這是國王若瑟 *Jose II* 第二所提倡的主義。這種主義的壽命到了十九世紀中葉。一八四八年的革命，公教取得了一些自由。一八五五年和教廷簽訂『盟約』 *Concordatus* 公教被定爲國教。保王黨誓反教徒，猶太人和規矩協會，曾極力反對過。

一八七四年奧國公佈法律，又提倡若瑟第二主義。這些相反教友學

校及婚姻的法律引起來了主教們的抗議；因此許多人受了難也坐了監。從此教友組織起來爭取教會的自由。公教生活在維也納 Vienna 很發達；社會事業在全國都有很大的影響。從一九一二年的國際聖體大會中可以看見公教在該國上等社會人士中佔着最優越的位置。

匈牙利 一八七六到一八九〇年公教受了帝撒 Tisza 的難爲。這個人所袒護的是誓反教主義。一八九〇到一九一四年公教有了長足的進展，教校與慈善事業都增添了。

因着歐戰（一九一四至一九一八年）伽利安思想得以結束，如在奧國一樣，醞釀着共產主義。現在教友的地位並不像在所形成的每個國中一樣，巨哥斯拉夫人，*Hugoslavi* 克羅地亞人 *Croates* 以及斯拉夫人 *Sloveni* 雖然都是教友，但是數字不能和裂教相比。捷克斯拉夫已爲裂教所搗亂；司鐸與修士之中會有染上赫斯 *Hus* 異端思想的。

公教國波蘭的出現，是歐戰的一個好結果。

注意 這本書的性質是『史綱』，不便述說中美及南美的教務。這些國家都是公教國；公教生活很是發達；但是常有最不好的仇人，即誓反教徒和共產黨，他們對於公教宣傳都橫加阻礙。

第二章 公教在誓反教國

所謂誓反教國家，就是誓反教徒佔多數；公教人數佔少數的國家。

A 德國

應該分做兩個時代來講：(a) 從一八〇〇年至一八七一年是一個時代；(b) 從一八七一年到一九三七年又是一個時代。

第一個時代

根據呂內維耳 Lunéville 和約，(一八〇一年) 普魯士 Prussia 應割讓萊茵 Rhine 河左岸與法國。因此許多主教和修院院長

落於誓反教政權掌握之中；他們的一切自由和物質上的財產都被剝得一乾二淨。

一八一五年間，聖教脫離國家而獨立；後來因着後起的條約，又得到了其他特別權利。但是德國人士不常根據條約規定而行事。一八三〇年，因爲雜婚，就是公教徒和誓反教徒混合婚姻的時候，曾有很大的亂子。

國王威廉 Wilhelm (顧列姆斯 Cullielmus) 願意天主教友和誓反教友毫無條件的，就是不許下子女領受公教洗禮而結婚。一八三七年，主教因提出抗議而被監禁。一八四〇年腓特烈威廉第四恢復和平，從獄中釋放主教。後來一直到一八七二年，所給公教的自由比較寬大。

第二個時代

一八七一年一月十八日德帝國告成，忽然國家和教會之間又起了衝突。這個事實大家都知道叫做『谷杜康』 Kultur-

Kampf。

『谷杜康』名辭的意思，就是：『爲文化而爭戰』的意思。其實是攻擊整個的文化。

這種衝突有兩種原因：(a) 遠因，就是：誓反教對公教的仇氣；(b) 近因，就是：鐵血宰相的俾斯麥 *Bismarck* 的政治野心，他希圖誓反教和天主教的事務都受他支配。

一八七一年有一些大學教授不承認羅瑪教皇的『不能錯性』。鐵血宰相俾斯麥便開始攻擊聖教，並加難於敬禮，學校，修道院，修會等等。這時耶穌會士被逐。庇護第九竭力抗議，這時神職界與教友都穩固於信德。『谷杜康』未得到願望而失敗。教友組織了『中央黨』。一八八〇年後，教友議員有絕大的勢力，以致政府少不得他們。俾斯麥待人不講理，他也受了威廉皇第二的同樣的待遇；一八九〇年由政治生活下台退讓。這一場戰爭，教訓教友應受合法的指揮，並應有最好的組織，爲保護他們的

權利而奮鬥，

歐戰後雖稱和平，但已經有共產黨在搗亂。最近數年來，希特勒 Hitler 登台，教難重演。雖和教廷簽訂了盟約，但現實政府不照盟約而進行。德國現階段，希特勒元首對天主教和誓反教的勢力都非常緊張，前途黑暗，未可樂觀。

B 瑞士

一八一五年得到了信仰自由，直至一八四〇年都有相當的平安。一八四四年盧塞納 Lucerna 城請耶穌會士去管理修道院事宜。自由黨和誓反教立即起來反對，甚至殺人流血，因為教友領袖魯若瑟 Josephus Leu 是被他們殺掉的。

一八四五年，六個公教區域聯合起來以求自衛。教難日重，耶穌會士

被逐；一八四七年國王以兵力得勝了那些區域。

『教皇不能錯』的吶喊聲中，教難又起來了，和德國的『谷杜康』彷彿；但沒有那般利害就是了。一八八五年以後，宗教有完全的平安。那六個教友區域也還存在。有五位主教；一八八九年以後，弗利堡 *Fribourg* 公教大學很發達，因着良好的教育與社會事業的活動，教友數字增加；誓反教徒數字減少了。一九〇七年宣佈國家和教會分離；教友認為這是自由平等的表示。

C 不列顛

那時英國是虐待教友，仇恨聖教的國家。任何國家都不像英國一般的瘋狂和無知。一六七三年禁止一切教友做公民義務和在軍界做事。他們的政治權利被剝削了，在長久期間內，他們都被認為下等社會的人民。

這種狀況一直延長到十八世紀末葉。在愛爾蘭會有同樣情形，雖然在那裏天主教教友佔過半數。

法國革命在不列顛散佈了自由思想。出洋的教友：主教和男女修士，減掉了英國對教皇的懷恨。

一七九一年教友獲得了初步自由，准他們舉行宗教儀式，並盡低紙職務。

愛爾蘭教友不以爲足。一八二三年亞控勒 O'Connell 組織「教友聯合會」。當年選舉時他被選爲該會會長。英國當局認爲此種選舉不發生效力，因爲亞控勒是教友故也；但是外交部長爲輿論所逼迫，於是才給了天主教友和誓反教友一樣的國民與政治間的自由平等。（一八二八年）現在愛爾蘭教務發達得很。

一八二九年英國教友脫離了忍無可忍的奴隸生活。此後有不斷的

進展。這種進展的中心地點是在牛津 Oxford，中心人物是名教授牛漫 Newman（一八〇一至一八九〇年）。

牛漫教授不滿意於公教的特別權利，希圖根本推翻。爲達到此目的起見，便開始認真研究古代教會；從研究之中得到了真宗教的認識。

遂於一八四五年拋棄誓反教義；第二年就成了公教的司鐸。跟從他的人很多。庇護第九於一八五〇年重振公教統序。在二十世紀初期，本宋 Benson 大著作家又皈依了公教。歐戰的時候，歸正的人數很多，約在五萬左右。

近年來誓反教對天主教教友比較有容忍的態度。一九一四年英國派有駐羅馬代表。一九〇八年在倫敦毫無困難地舉行了聖體大會。

英國教友不斷地爲公教努力工作；他們有很好的報紙，學校，尤其是爲宣傳公教他們有很好的組織。要做這些事業，必須有犧牲的精神；這種

犧牲精神他們是有的。

D 北歐及北美

斯坎地納
維民族

反公教的法律於十九世紀時作廢了。那時聖教得到了自由；以後常有進展。丹麥、瑞典、挪威等三國教友一共還不過二萬。挪威國除了耶穌會士以外，一切修會都可以存在。

加納大

立法以前就有信仰自由和平等；一七七四年公教在魁卜克

Orbec 享受完全的自由。神職統序有各種等級；由紅衣主教到普通神職人員。在加納大至少有七個高等主教座堂和二十三個普通主教座堂。也有教育司鐸的修道院。司鐸可被選為國會議員；雖然這種特別權利為公教上峯所把握。

法律和教育都不相反聖教會，而且多次是有利益的。至少有魁卜克，

蒙特利爾 *Montreal* 和鄂大瓦 *Ottawa* 等三個公教大學的存在。男女修會都極爲發達，青年受教育的學校也很多。

教友不到四百萬。教友生活是很熱誠的，這是從一九一〇年上舉行的聖體大會中可以看得出來。

美國 公教在美國有令人滿意的進展。原因有二：(a) 獨立戰爭（一七七六至一七八三年）給予信仰各種宗教的自由；(b) 聖蘇爾比斯 *Sancii Sulpicii* 會士的影響，他們由法國被驅逐到巴爾地摩爾 *Baltimore*（一七九一年）^(c) 不斷地，尤其是在一八五〇年以後，愛爾蘭、德國和波蘭教友多有僑居美國者。

教會統序現在有四位紅衣主教，至少有十四處高等主教座堂，九十位主教，二千萬教友。許多男女修會，華盛頓 *Washington* 大學是很發達的。教友大半的困難都是從誓反教來的，尤其是在南部，誓反教徒特別猖獗。

第四章 異端與教義之演進

A 異端

從以上幾章可以看見現在聖教會的外部是亂轟轟的。這一切都是發源於法國大革命。但是在內部可哭泣的同室操戈的把戲則不多睹。

這個時代應受處分的異端的確是不少。我們揀其重要的述說一二，因為許多錯謬思想頗受現在書報及作家的歡迎和宣傳。

黑爾美主義

Hermesianismus

就是黑爾美 Hermes 的學說，黑氏為明斯得

Munster

大學講師。曾願意攻擊無神派，而主張人的理智可以

證明公教的神秘，（一作奧蹟）且有絕對的準確性。

曾受耶穌會士伯落內 Perrone 和克魯特振 Kleutgen 的辯駁；也受了

額我略第十六於一八三五年和庇護第九於一八四七年的懲罰。

根忒主義

教的神秘。

受了耶穌會士克魯特振的攻擊，也於一八五七年受了庇護第九的懲罰，根忒很謙遜的樣子服從了。

亞美利加主義

Americanism 其起源是在北美。有一般公教人士希望攏絡誓反教徒入公教；他們想聖教會應該接受所謂現代思想。所謂現代思想就是這些：(a) 聖神指導人靈應脫離一切權威，和聖教的關係而獨立；(b) 在今日本性的德行比超性的德行更爲適當；(c) 自動的德行 *Virtutes Activae* 應置於被動的德行 *Virtutes Passivae* 前面；(d) 修道生活是可藐視的；修道聖願在今日是相反自然。在一八九九年亞美利加主義受了教皇良第十三懲罰，受懲罰的那些人就服從了。

現代主義

Modernismus 照庇護第九的話，這種錯誤是一切弊端邪說的綜合。重要錯誤如下面所述：

一、抱此種主義者說：『人的理智沒有認識天主的能力，也不能從受造之物而認識天主的存在。』由這個錯誤生出來了兩個結論：(a) 天主不是知識的直接對象；(b) 有天主性的耶穌不是歷史的人物。這樣一來，忽然之間，啓示及信仰的動機，奇蹟和預言，都在取消之例。

二、但是現代派不能以不了了之，他們也應該解釋啓示的事實；他們這樣進行的各種宗教的起源都是『宗教感覺』 *Sensus Religiosus*；這種感覺生自某種神事必然性 *Necessitas Rerum Divinarum*；宗教感覺是各種宗教的起源，公教也不能例外；但若論到公教，它的宗教感覺的起源則爲對『耶穌基多的意識』 *Conscientia de Jesu Christo*，他是如同本性最好的人，古人從來沒有如此的好本性。

三、這一種宗教感覺以外就有許多獨斷教義和許多宗教真理。根據現代派，這些教理由進化而來，就是慢慢的進步，並在每個時代都適應每個時代的需要。

四、根據現代派，『人』當作『信仰的人』 *Homo Fidei* 解釋時；可以承認基多是天主；『人』當作『科學的人』 *Homo Scientiae* 解釋時；就可以否認基多是天主。

五、根據現代派，敬禮起源於宗教必然的外形的表示；聖經是非常的有天才的人宗教經驗的集子；聖教會起源在人與人之間溝通信仰的必然性。這樣的人多起來了，便有自衛的必要；他們就組成社會。

B 聖教教義的演進

在別處我們解釋了『教義演進』有什麼意思，就是：給沒有定義的

教理下界說，或者擴充解釋，或者作大小相當的新的應用。

在這個時代，並在這種意義之下，教理有美滿的演進。我們可以用以下三件事實證明出來：(a) 聖母瑪利亞無原罪始胎的道理的定斷；(b) 庇護第九的『多麼注意』 *Quanta Cura*，通牒，『異端總目錄』 *Syllabus* 和別種公函的公佈，以及(c) 華諦岡會議的舉行。

壹 定斷始胎無玷

教友在聖教初期就相信這端道理。後來雖有幾位博士反對；但有方濟各會士和耶穌會士和索爾奔 *Sorbona* 大學的熱烈辯護。普世的教友都愛慕這個道理。一八五四年十二月八日庇護第九在紅衣主教和主教大約二百位之前，並未召開會議，而定斷這端道理。這種執行權是他們所有的，而且後來經過華諦岡會議的議決。

貳 庇護第九的『異端總目錄』

無玷始胎道理定斷之後十年，即一八六四年，庇護第九發表了『多麼注意』通牒和『異端總目錄』*Syllabus* 會責斥應受懲罰的錯誤。重要的錯誤如下所述：

一、站在哲學立場 *In Ordine Philosophico* 有：(a) 泛神論 *Pantheismus*，天主和世界是一個，是一樣的；也沒有精神和物質，也沒有必然性和自由，也沒有真假善惡之分。(b) 自然主義 *Naturalismus*，這派人說社會對於宗教，不必問它，或不問那是真是假。前頭略已言之。(c) 唯理主義 *Rationalismus*，這派人說人的理智是信仰的最高指示者。

二、站在宗教立場 *In Ordine Religioso* 他們是由哲學錯誤而變成宗教錯誤的人，也是應受處分的，如：(a) 無可無不可的學說 *Indifferentismus*，這派

人說人應該隨意選擇宗教；(b) 社會主義 Socialismus 和共產主義 Communismus。

三、站在政治立場 *In Ordine Politico*，也責斥了『國王的伽利安主義』*Gallicanismus Regalis* 等學說，我們前頭略已言之。

四、站在聖教立場 *Respectu Ecclesiae*，也責斥了那些說法律的約束力不是從上主來的，和那些說婚配不是聖事的。

五、最後懲戒了自由思想 *Liberalismus*，前已說過，不必多贅。

這種警告激起了敵人的怒氣，尤其是激起秘密黨派的怒氣；但是爲教友是燦爛的光明，引導他們往大道上邁進！

叁 華諦岡會議

華諦岡會議（第二十屆大會）是教皇庇護第九召開的。一八六九

年十二月八日開幕。聚七百七十四位公會議員於一堂。誓反教與裂教亦在被邀之例；但是他們不願意出席。不過不像先前一樣，公教世俗長官未在被邀之例。因為庇護第九願意聖教會對於信仰事務應脫離政權而單獨進行；但是派代表參加，亦不拒絕。

應討論的問題很多；可是只討論了兩個問題：(a) 公教信仰。這個問題毫無困難的討論了，而且是一致通過的；(b) 聖教組織。這個問題不包括羅馬教皇『不能錯』的道理。四十位主教要求『包括』少數主教以為不是討論這個問題的時候，因為怕在某國家內有擾動。結果『不能錯』也包括在內，並且定斷了；除了兩票之外，其餘都是贊成票。那兩個人說：『不喜歡。』

這個事實於一八七〇年七月十八日給了伽利安主義一個致命傷。因為普法 Prussia, Gallia 之戰的炮火連天，會議不能繼續開會。因此庇

護第九說擇日再開。直到今年（一九四一年）尙未得開成。

肆 最近五位教皇

在這一章既提到教理的演進，那末就不能不說幾句關於庇護第九以後的幾位教皇。他以後有五位教皇，卽良第十三；庇護第十；本篤第十五；庇護第十一；和庇護第十二。

良第十三

（一八七八至一九〇三年）當時教會極稱發達，爲聖教史中光榮之頁。他是有智慧能力，剛強性格，擁護聖教權利最力，對帝王寬容大方的教皇。不問是是宗教方面和學說方面，或社會方面，和政治方面，都有最高的權威。

我們現在略說他在學說 *In Ordine Doctrinali* 和社會 *In Ordine Sociali* 兩方面所有的權威。

一、學說方面。他寫了許多通牒；在通牒中把教義解釋得妙極了。其重要通牒如下：(a) 『永遠之父』 *Aeterni Patris* 是論公教哲學；(b) 『神秘』 *Arcanum* 是論公教婚姻；(c) 『人類』 *Humanum Genus* 是責斥規矩協會；(d) 『上智』 *Providentissimus* 是論研究聖經及其他多種。

二、社會方面。他寫了『勞工』 *Rerum Novarum* 通牒。在這道通牒中他很光明磊落地展露了各種原則：廠主工人之關係，廠主對工人以及工人對廠主的義務和權利；凡此種種他都有所規定。這道通牒是『社會問題』 *Quaestio Socialis* 底唯一的公教化而正義的解決；這個問題若是給共產黨去解決；他們則要破壞整個文化和宗教和社會的秩序。

庇護第十

(一九〇三至一九一四年) 在學說方面，他攻斥了現代主義，前已言之。他出了『現代主義異端總目錄』 *Lamentabili, Pascendi do-*
mini gregis 他一條一條地加以排斥和懲罰了。通牒中指出六十五條罪狀。

本篤第十五

(一九一四至一九二二年)在教義方面,他也完成了一番大事業,即一九一八年五月十九日聖教法典的公佈。法典一出,普世公教都順命,一致的接受了。

庇護第十一

(一九二二至一九三九年)因着他的偉大的教化,被人景仰為教皇良第十三底駕而上者。在學說方面,他也發表了極明白的通牒,如(a)『貞操』*Casti Connubii* 是論公教婚姻;(b)『第四十年上』*Quadragesimo Anno*, 是論社會秩序的恢復;(c)『救世主的』*Divini Redemptoris* 是攻斥共產主義的。

新教皇庇護十二世

教皇生於一八七六年三月二日,一八九八年晉陞鐸品,榮登總主教缺,出使德國巴伐利亞邦;一九二五年六月升任教廷駐德大使,一九二九年十二月十六日,升任樞機主教,旋為教廷國務卿;多次奉前教皇特使名義,聘問歐美各國。一九三九年三月二日,

榮任教皇職，三月十二日舉行加冕典禮。

『教皇第一道通牒：』一九三九年十二月二十六日，教皇頒佈第一道通牒；大旨斥責武力侵略，蔑棄公理；世界和平，要以公義公理爲根基，遵守國際條約，尊重各國生存之權利爲原則。（見高中教理課程答解）

第五章 教友生活

神職階級

法國革命，各處神職階級的狀況爲之一變。革命家攻擊神職的特別權利，並沒收了他們的財物。所以一般王孫公子沒有聖召時，再不希望得到教會品位了。神職階級貧於物質，而富於德行和熱心了。不間在那裏，神職階級的德行方面和學問方面，都有很深邃的修養。

敬禮

（一）禮節在法國有一點不完美，因爲有七十個教區所採用的法國禮節，是染上了冉森派的精神色彩；但是這種禮節，爲若干公教人士

所不滿意，於是終究採取了羅馬禮節。在別處沒有什麼大變動。

(二) 公教規矩溫和了一些。教會刑罰也比較稀少。大小齋也減少了；其他種種莫不皆然。鬆的鬆，緊的緊，復興的復興，凡此種種，在本篤第十五所公佈的聖教新法典上都有明文規定。

美術

(a) 『建築學』在十八世紀沒有什麼新花樣。十九世紀時又不喜尚先前我們所說的那種過於彩飾的形式，又時興哥得式 GOTHIC 或羅馬式了；(b) 『雕刻』也不像從前以宗教人物為對象了，沒有什麼真正的宗教精神含在裏面；(c) 『圖畫』在德國和西班牙比較發達；(d) 『詩』宗教詩最盛；但是詩人有一種宗教熱忱不多，和不認識宗教的表示；(e) 『音樂』有幾位大作家；但是音樂沒有豐富特色的典禮和宗教的意味。十九世紀初葉開始整頓。終究庇護第十禁止了在聖堂裏奏唱世俗音樂，並定額我略音樂為標準音樂。

瞻禮

隨地而異；但是都有教皇的認可。

敬禮

Devotions 特別發達的是(a)耶穌聖心敬禮，時間有每月首瞻禮

六和耶穌聖心月，以及受家庭的敬禮等等；(b)聖母瑪利亞的敬禮，如始胎無玷的規定，聖母聖心和聖母玫瑰瞻禮的設立；(c)聖若瑟敬禮，經庇護第九定為聖教總主保；(d)聖體敬禮，有聖時，永遠朝拜，四十時祈禱，聖體大會及每日領聖體等表示。

公教事業

公教在各處以及在各方面都作了很多極發達的事業，在宗教方面：傳教事業，聖母會，耶穌聖心敬禮，祈禱會等等。在社會方面：青年聯合會，男女工友同業會，公教進行會，印刷事業等等。在教育方面：大中小學，免費學校，循環研究社等等。

聖人

十九世紀的聖人多得不可勝數。

修會

我們曉得各處修會和傳教會都受了無神派很大的毒害。甚至

到了解散的地步也不少；但是十九世紀時，差不多都復興起來了，又設立許多新修會。

老修會

耶穌會是一八一四年底護第七恢復的，一八三三年本篤會士回到瑣肋麥 *Solesmes* 修院；一八四一年多明我會復興……味增爵會，加爾默羅會，特雷披會，方濟各會，嘉佈遣等會，均先後復興。

新修會

男女修會都有。男修會如主母會 *Maristae*（一八一五年）；瑪利亞無玷聖心會（一八四八年）；撒肋爵會 *Salesiani*（我國稱為慈幼會，一八五五年）；白司鐸會 *Patres Albi*（一八六八年）；這是為在黑人中傳教的；此外尚有多種。女修會如聖心會（一八〇〇年）；天主聖母會（一八〇八年）；聖家姊妹會（一八一六年）；貧姊妹會（一八四一年）；耶穌孝女會（一八七三年，一九三一年來安慶工作）；此外尚有多種。

傳教區

由十八世紀之末和十九世紀之初的全世界傳教區域，可以

看見公教生活的密度。會士多有深入外教腹地者，和其他傳教士一同工作，各國傳教區內都是生氣蓬勃。可以引證，如在(a)斐洲的北部，埃及和瑪達加斯加 *Madagascar* 等地；(b)亞洲，在歐洲的土爾其 *Turquia de Europa* 和亞洲的土爾其 *Turquia de Asia*，安南，中國和日本；(c)大洋洲，在腓利賓島，巽他島 *Sonda*，澳大利亞等地；(d)美洲，在美國，南美等國。

現代的教區可以說是空前的發達。這種進展，大半功勞應歸於教皇庇護第十一，他想各樣方法開發各地傳教區。一九二五年教區成績展覽會 *Expositio Missionalis* 博得全世人士的好評，這是聖教活動的表現。

第六章 和公教分離了的基多信徒

A 誓反教

誓反教的本身就具有分崩離析的種子。在這個時代萌芽開花，而且有

了不幸的結果，就是：分崩離析的實現。

誓反教的分離起源於誓反主義同時，因為在提倡此種主義之初不僅是和公教分離，而且彼此之間又分成三派，就是：路德派 Lutherani，賈爾文派 Calviniani，英國派 Anglicani。

後來一代不如一代；分了又分；現在亂紛紛的無頭緒可尋。

分離還有一種不良的結果，即教義的失傳，要想曉得基本的 Fundamentals 教義已是不可能的事了。從此產生了許多無信仰者；並且民衆也抱着無可無不可的態度 Indifferentismus。唯物主義也是從誓反主義產生的，此派甚至連基多的神性和超性的宗教也都不承認。現在略說幾個國家的誓反教狀況。

英國 一八二九年誓反教所獲得的人民信仰的自由，也就是分離的開端。除了歸正入公教的以外，他們又分成了高低等派。High and Low Church。

同時又出現了這些派別：(a) 伊爾文 *Irviniani*, Irving 所創的伊爾文派。

(二八三二年)；(b) 救世軍 *Exercitus Salvationis* 其組織用軍隊制度，為威廉蒲斯 *Booth* 所創立（一八六五年）；(c) 蘇格蘭自由派 *Scotiae Libera Ecclesia*（一八四三年）以及其他種種。

美國 在這個國家誓反教不需要政權之助而單獨進行，就是趨向絕對的分離和物質的交易。在東部還有人想作基多信徒；在西部則有無數無信仰者和未曾領洗的成人之中，大半都不注意宗教。窮人，尤其是大城市中的窮人，都不入教堂之門。美國是宗教派別的養成所 *Seminarium Sectarum Religiosarum*。數年前計有誓反教七十餘種，而且還在有增無已。也是精靈派 *Spiritistae* 尤其是唯物主義的搖籃，它向全世界推進宗教無差別和無道德的波浪。

德國

公教以外，滿佈着唯理派，無信仰者和中立派的空氣。因此誓反

教也就走上了內部分離的道路。一九一八年帝國崩毀後，民國准許組織自由。誓反教要想聯合起來已是不可能的事，因為除了一致反對羅瑪教皇以外，他們沒有統一的因素。他們只有這種一致是不足避免內部的分離。

希特勒執政後，德國人民的指揮者之中許多人趨向古外教主義和返於史前野蠻。這也是誓反教所導入的宗教思想的自然的破產。誓反教在其他國家內也有彷彿的狀況，茲不多贅。

B 俄國希臘教

十一世紀的裂教將俄國希臘教（一四五三年）放在皇帝政權之下。這種關係至少爲君士坦丁堡監督是有好處的，因為從此他做到了裂教的領袖。這樣一來，也得到了這一點外表的統一，但不久便消失了。

彼得大帝 *Petrus Magnus* 設置監督處於莫斯科 *Moscou*，因此希臘教失了七千萬教友。這樣分了以後，一六五二年又分出來了其他派別。十九世紀，塞爾維亞 *Servia*，布加利亞 *Bulgaria*，羅馬尼亞 *Rumania* 和希臘也宣佈脫離君士坦丁堡監督，所以這個監督現在所有的在歐洲的土爾其和小亞細亞教友人數只在二百萬左右。這樣分了又分，他們外表的統一也看不見了。

C 誓反教神學

在教理方面，誓反教徒算是葬在漆黑的雲霧中，永無出頭的日子了。要曉得他們信仰什麼，不信仰什麼，贊成什麼，拒絕什麼，已是不可能的事。他們大半都是不懂科學的人。所謂誓反教的神學家可以分做三派：

(a) 他們承認基多的天主性和超性的秩序，而贊成路德對於聖寵的

誤解。其中尚可分類，即新路德派和舊路德派。新路德派不贊成路德論赦罪的道理。

(b) 他們贊成泛神論，及其一切節目，如否認降生，超性世界等等。

(c) 他們可以說是唯理派，應推哈爾那克 *Harnack* 爲代表，他們攻擊奇蹟，預言，聖經等等。並說基多是天主的兒子，不過是一種寓意就是了。

結 論

一、說到聖教會史綱末頁，請讀者多加注意，眾位知道：聖教創立至今，已有二十世紀了；從它創立到我們寫史的現在，你們可以觀察下面幾點：

(1) 聖教會在每個世紀裏遭過無數的，激烈的和流血的教難；但因上帝護佑，常常勝利。

(2) 在每一世紀有好些異端，裂教，政治和宗教的問題發生，使聖教內

亂迭起；然當此危急之際，他仍是得勝。

(3) 它『遊行四方，到處施恩；』在各事各時內，（宗徒行實，十，三八。）
(4) 它開化了野蠻民族，保持了美術和學術，協助了民族的科學，社會，以及政治的進步。

(5) 最後它的仇敵，已變成了一個，就是共產主義；它是極力反對宗教，社會，文化和仁義道德；現在聖教已開始攻擊它，希望它不久要衰落下去！

二、聖教現在的環境很好：

- (1) 教宗的聲譽日隆，教胞也奮勇地與他一心。
- (2) 神職界研究學術方法，組織得十分精密。
- (3) 修會之繁榮。
- (4) 公教事業日趨完善。
- (5) 信友生活時時發展；雖有時仇敵起來消滅它，但總是徒勞無益，因

爲耶穌給聖伯多祿說過：『你是伯多祿，我將在這磐石上建立我的教會，地獄的能力不能攻勝它。』（瑪竇十六章十八節）

中華聖教史綱

中華聖教史可以分做古代和近代兩個時期。

一五八二年以前稱爲古代。這個時代包括福音在華開始傳佈和聶斯託良派傳教而歸化到正宗天主教；這是十三世紀下半葉的事。公教傳教伊始也包括在內。

自一五八二年到一九三三年爲近代。我說到一九三三年，我們就不再往下說了。以後幾年是循序前進，直到現在；各地教務都很發達。近代又可分做兩個時期：(a)第一個時期，從一五八二到一九〇〇年，就是到二十世紀；(b)第二個時期，從一九〇〇到一九三三年，就是二十世紀。

古代（至一五八二年）

第一章 公教在華伊始及其悠久

起源

有人說聖多默宗徒在中國傳過天主教。爲作證這事，我們可以看看十七世紀以來的作家所寫的證據。

簡略的說來：(a) 耶穌會士金尼各氏 Trigault S. I. 於一六一五年所出版的『公教東來』一書；(b) 奧斯定會士戈伐氏 De Govea, O. S. A. 一六〇九年前所著的歷史書；(c) 多明我會士茹斯巴克羅自氏 Gaspar da Cruz, O. P. 所引的亞美尼亞人所有的關於這事的傳說；(d) 聖方濟各沙勿略於一五四六年所有關於這問題的記載，尤其是從印度來的傳說；(e) 兩個聶派作家 (f) 兩本叙利亞文日課經裏的一篇聖詠。

這些記載，不算是有力的證據；相信這種傳說是在十四世紀或是十

三世紀末葉發生的。

還有的人明明白白地否認這事，如：(a) 若望蒙高味諾 *Ioannes de Mor-teorvino* 於一三〇五年從中國寄信到歐洲，說：『宗徒們，或宗徒的子弟們，從不會到過這個地方；』(b) 耶穌會士白來篤 *Barreto Núñez* 於一五五五年也寫了彷彿的話；(c) 利瑪竇 *Mateo Ricci* 曾努力搜尋中國古代的天主教信友，竟也完全不知道這宗徒來華的來歷。

那末究竟應如何解釋這個問題？是因人們發現了中國有講敘利亞話的信友，才歸納到多默宗徒既然他是敘利亞人教會的宗徒，必然也是中國教會的宗徒了。

悠久 在西方典籍中，所有關於福音傳到中國最先的記載，是在阿諾比五 *Arnobio* 於三〇三至三〇五年間的作品中找到的。

阿氏是斐洲西加 *Sicca* 城修辭學教授；他攻擊公教最有力。他後來棄

邪歸正，主教要收他入教，覺得有一點困難，他爲排斥異教擁護天主教起見，寫了很好的書。提出基利斯督的宗教傳播迅速一層，作真教的憑證，他說福音已經傳到了『賽來司』*Seres*。

『賽來司』是希臘話，意謂出絲蠶的國家 *Cultivatores Sericae*。希臘羅馬人稱中國爲『賽來加』*Serica*。

這個證據雖則無多大價值，到底是很悠久的。

還有一個證據。雖非絕對的；但是有比較的價值。八五二至八五八年間的『中國宗主教區』*Metropolitanus Sinarum* 不過講到地點，則不能信而有徵了。

第二章 聶斯託良派的傳教

起源和進展

六三五年阿羅本 *Alopen* 從大秦來到中國，這大秦大概

是指波斯。六三八年太宗 *Imperator T'ai Tsung* 給他建立景教寺院。此後各寺院，是由繼續太宗做皇帝的高宗 *Imperator Kao Tsung* 建立的。（六五〇至六八三年）景教便傳徧了十道。六九九和七一三年，佛教僧徒曾兩次起來和他們爲難；但在七四二和七四三年間，復邀玄宗 *Imperator Xuan Tsung* 寵遇；代宗 *Imperator Tai Tsung*（七六三至七七九年）和德宗 *Imperator Te Tsung*（七八〇至八〇四年）也都優待他們。在將近紀元後七百年的時候，像四川成都那麼遠的地方也建立了一座景教寺院。

聶派傳教士到了中國不久，便着手繙繹經典。據說他們帶來的經典，一共有五百三十部，譯成華文的有三十五部。二十世紀開始時，在甘肅燉煌石室發現這些譯經的幾種。同時發現的，有一個小本子叫『一神論』 *Monothesimo*。這部書裏講及撒但 *Satan*，原祖亞當，耶穌復活，天神和地獄的永遠等事。

第一次
教難

在八四五年上，武宗 *U Tsung* 受了道士 *Taoista* 趙歸真等的欺騙，發了一道嚴厲的滅佛詔諭。佛既滅後，又要滅景教 *Nestoria-nismi, Christianismi*。可是我們確實知道景教過了這次風波以後，却依然沒有絕跡。

景教受了重大的損失！但是事實上，武宗到了下一年（八四六年）上就死了。宣宗 *Imperator Siang Tsung*（八四七至八五九年）繼位，便收回了先帝滅教的成命。重建寺院。想來景教僧徒，也必乘此時機，力圖恢復。

從這些事實看來，我們可以約略知道，據說八七八年，黃巢作亂時，十二萬的回回，猶太波斯人和信奉景教的人們，在廣府殲滅的來歷了。

可是到了九八〇年，一個聶派主教曾派人回歐報告，說道：『中國的景教，如今才毀滅了；奉教的本國人，先後消滅；他們的教堂也都拆毀了；中國境內，只剩了一個景教信友。』

這樣看來，中國景教第一次完全毀滅，諒必是在將近紀元後一千年的時候。

基多主義復興

在十二世紀至十三世紀中，蒙古人入主華夏，景教僧徒却依舊捲土重來。他們漸漸復興，很有勢力，因為一二七五至一二七九年間，馬可孛羅 *Marco Polo* 在中國各處，尤其是在江蘇鎮江等處，發現了許多重要的景教教堂。講到鎮江一處，在一二七九至一二八一年間，先後於城內外建立了景教寺院六所。

在十三世紀中葉，蒙古人的勢力已伸張到俄羅斯 *Russia* 和波蘭兩國。那時教宗依納曾爵四世明白懂得，如不設法和蒙古講友誼，東方的天主敎就要感受着極大的迫脅。他於是決計給蒙古人派一個教廷專使。專使是方濟各會士，名叫喬伐尼比亞諾賈比內 *Giovanni da Piano di Carpine*。（一二一八一二至一二五二年）他於一二四五年四月十六日啓程；在路上走

了一年多，才於一二四六年七月二十日到了蒙古的都城喀拉固倫 *Korla-korum*。

那時候，正值新君貴由汗嗣位。賈比內便覲見新君，呈遞了教宗文書。當時有兩個大臣，也是信奉景教的。

賈氏得到了定宗（即貴由汗）回書，便於一二四七年秋間到了法國。這位教宗欽使，回到歐洲的時候，第七次的十字軍，正將出發。那時法國的聖王類思在西潑魯斯 *Chipre*。一二四八年十二月二十日，他接待了蒙古長官阿爾及吉台打發來的兩個景教信友，報告定宗和他的母親，已奉了天主教。聖王於是決意派遣專使去見阿爾及吉台和定宗。揀了一個多明我會士叫安德肋龍汝模 *Andrés Longjumeau* 的充任欽使，又派了兩名同會修士和他同行。同時東方教廷欽使奧東沙多魯 *Odon de Chateauroux* 樞機，上書可汗，又分函聶派各主教，勸他們隸屬教宗權下。

龍欽使和他的隨員於一二四九年一月二十七日離了西潑魯斯，一年後到了蒙古朝廷。那時候，定宗已在一二四八年三四月間逝世了。皇后兀立海迷失 Olachimis 接受了聖王類思的禮物，又寫了一封回書，命法王年年朝貢，法王却有一點不高興。

一二五三年兩個方濟各會傳教士來到東方，皇帝接待了他們，並許他們在境內居住兩個月。有五人領洗入天主教，還勸化了一個聶派的司鐸。一二五四年八月十八日，他們帶着蒙帝給法王的回信，啟程回歐。一個死於半途，剩下的那一個於一二五五年獨自回到了西潑魯斯，做了一個報告，呈覆法王。

第二章 最初的公教及其滅亡

中國公教信友

在十三世紀的後半世紀中，有兩個聶派修士，歸奉了

天主教。一個是掃馬 Sauma 一二二五年生於北平。一個是瑪爾谷，他和掃馬一樣，生在景教的家庭。他拜掃馬做老師，請教怎樣絕慾隱修的。在一二七五至七六兩年間，他們師徒倆，向西進發，想去朝拜聖地。

這兩位修士到日路撒冷的途中，將到巴格大 Bagdad 的時候，聶派的宗長便派掃馬做了總視察，又派瑪爾谷做了中國主教。一二八七年，蒙古王爲了要在巴勒斯坦取一致行動，就該得到歐洲列強的協助起見，便選定掃馬擔任這番折衝樽俎的任務。就在當年，他們到了羅瑪，那時教宗霍諾略四世正已逝世。

掃馬在新教宗未曾登極之前，便乘機到了法國，去見法王斐理伯美男子，後來又由巴黎到了波爾多 Bordeaux 那裏，英王愛德華 Eduardo I 一世，正在行宮裏住着。新教宗尼各老四世 Nicolao IV 登極後，他便趕緊到了羅瑪，頗受歡迎。

他請求許他當着教宗面，舉行聖祭，竟也得到了許可。羅瑪教友還加上了一句按語說：『語言雖不同，禮儀却是一樣的。』於是掃馬宣誓棄絕聶派謬誤的道理，從此以後，羅瑪教友當然承認他是正宗天主教的信友了。同時瑪爾谷也歸向了羅瑪。

至於他承認羅瑪教宗一層，我們看了他一三〇四年五月十八日寫給教宗的信，便可以知道他是多麼心悅誠服，無以復加。在這封信裏，他說道：『我們相信羅瑪教宗是至聖，至高，普世信眾的共父，承認他是聖伯多祿的繼位人，耶穌基利斯督普世的代牧，統轄從東方到西方教會一總的子女。……我們應當服從他，懇求他降福，準備接受他一切的命令。……』

方濟各會士

真福若望蒙高味諾於一二九四年來到北平，不久，他就開始傳教工作。便在初到中國的那一年上，他勸化了高唐王闊里吉思信奉聖教，這高唐王的封域是在長城以北，綏遠的東南部。一三〇三

年又有一位方濟各會士來和他同住。在一二九八至一二九九年間，北平第一座教堂落成。若望似乎預先見到有成立國籍神職班的必要，因此他開一個修道院，使青年預備將來做傳教士。

他怕一朝身死，他所開創的這種偉大事業，說不定要就此消滅，所以在一三〇五年上，寫了一封動人的書信，寄給同會弟兄們，請他們也到中國來。到了下一年，他又寫了一封信給教宗克肋孟五世，要求援助中國教務。結果教宗委任他做北平總主教，兼東方全境總主教。又祝聖了七位方濟各會修士做主教；其中三位於一三一三年到了北平。

這位新任總主教，於一三一三年在福建泉州設立了一個主教區；那裏的大聖堂，是一個有錢的亞美尼亞太太出資建造的。他打發主教們到各省去傳教，只留兩位主教在北平襄助自己辦事。一三二二年前，又有一位方濟各會士和德理 *Oderic (us)*，即現在列入真福品的和德理，到了中

國和德理在泉州遇到了兩座方濟各會修院，後來他到了北平；他在那裏耽擱了三年。他於一三二八年離華回歐，目的是在請求教宗派遣五十個教士到中國傳教；可是他死於一三三一年上。

一三二八年，北平總主教逝世，過了五年，教宗若望二十二世才得到總主教逝世的消息。一三三六年，一班的教友自備了一個公稟，呈請教宗，續派欽使。教宗本篤十二世，於是派了若望馬里諾利 *Ioannes de Marignoli* 充任教廷專使，馬氏於一三四二年來中國。但是他看見那時候政潮險惡，朱明聲勢日張，元室不久就要推翻，深怕大難即在目前，因此於一三四五年間，啓程回歐。

教宗依諾曾爵六世請方濟各會總會會長選派該會司鐸到中國傳教。此外還擢升了幾位主教；但一個也不會到任。歐洲的事情慢慢的進行，中國的教務漸漸的消滅了。第一次歸化聖教的，據說約有三萬人。

自從蒙古人帖木蘭（一三三六至一四〇五年）侵了歐洲以後，把西方人來華的路徑堵塞了。同時中國也閉關自守，和世界斷絕來往。因此許多年任何教士都不能插足於中國。第一個來敲這扇關着的大門的，是聖方濟各沙勿略；他於一五五二年十二月一日死在離廣東不遠的上川島。以後耶穌會士，多明我會士，奧斯定會士，方濟各會士也都聞風興起。有時也有人溜入中國，小住兩個月的工夫；但是任何人都住不到三年五載的長久。

近代（一五八二至一九三三年）

第一章 教會的盛興及其遭難

A 中國教會的盛興

一五八二年八月七日，義國耶穌會士利瑪竇來到澳門；一年後，他和

羅明堅 *Ruggieri* 回到肇慶住下，那時候肇慶是兩廣的省會。一五九五年五月間他初次到了南京，但是因爲不能在南京久住，所以又折回了江西的南昌。他第一次到北京是在一五八九年九月七日。第二年在南京住下。最後，他於一六〇一年第二次北上，得在北京住下，直到一六一〇年五月十一日，他去世的時候爲止。

第一次非公開的付洗，是在一五八三年年終，或者至遲在一五八四年的年初的時候。領洗的是一個將死的老人。一五八四年十一月二十一日，在廣東肇慶給一個出身福建的秀才，行付了第一次公開式的洗禮，聖名保祿。同時領洗的，又有一個肇慶的人，他聖名叫若望，他始創『天主』的名稱。

從那時候起，中華聖教便恆長着，常有進展。利氏去世的時候（一六一〇年），中國已有了二千五百個天主教信友了，可見進展迅速。在他勸

化的信友中，竟有佔着社會上最高位置的人們，爲朝廷所推重的鴻儒，碩學，高官，顯宦，最著名的有上海徐光啓等人。

利瑪竇在傳教事業上，立下了很好的基礎，所以他去世以後，中國教務並不受着重大的影響。而且還有許多有學問有才德，又受皇帝優禮的耶穌會教士們繼續着，發展他的傳教事業。一六六四年耶穌會士在中國各省傳教，連最遠的省份也在內，已成立的教士住院有四十二處，聖堂一百五十九座，教友共計二十四萬八千一百八十人。

除了耶穌會士之外，其他修會的傳教士，如多明我會士於一六三一年，方濟各會士於一六三三年，奧斯定會士於一六八〇年，巴黎外方傳教士於一六八三年，先後來到中國傳教。因此在一六七〇年上，中國天主教友，已有二十七萬三千七百八十餘人了。

利瑪竇在時，在通信中伸說着對着皇上宣講福音是怎樣重要。假使

皇上信教，那末便可以在短時期內，有幾百萬人歸化聖教；做不到這一步，至少該設法求得在境內傳教的自由。利氏就定下了一種計畫：打算請教宗派遣使節來華和中國皇帝通好；他希望這樣做去，他自己可以因着使署職員的名義，得入禁庭。後來這教庭派使的計畫竟歸失敗，他却在一六〇一年蒙萬曆 Emperor Wangli 帝召見，對於利氏很覺得喜歡；不但要了一個畫匠來，畫他和他同伴的肖像，還叫他們在皇宮裏住了五年。

那時候利氏在京，得到了南昌發來的消息，說一位皇族在那裏領了洗。明末最後稱帝的永曆帝， Emperor Yeongli 掌握軍國大權的是信奉天主教的龐天壽 P'ang T'ien Shew，便把天主教和耶穌會教士們介紹給皇家。在一六三六年前，已經有一百四十個親王，四十個皇族，七八十個皇族命婦，領洗奉了教。

康熙 Emperor K'ang Xi 登極後，也有優待教士的表示。一六八八年法

國耶穌會傳教士到了北京，中國天主教更得了一個新推動。在朝的耶穌會士們，雖則有成功的現象，却沒有做到使皇帝歸化；但是一六九二年，康熙下了一道詔諭保護全國的教堂，許人民自由信仰，這件事是耶穌會士左右康熙能力到了最高點的表現。

B 教難

利瑪竇死了只有六年，在南京起了劇烈的教難。這次教難的主動人，是禮部侍郎沈澹。好幾個傳教士被押送澳門，有的還被關在囚籠裏，押解前往。其他潛留在內地的教士們，都藏匿在奉教的中國人家裏，秘密地繼續做着他們的傳教工作。到了一六二二年上，又起了一次教難。一六六四年的教難，鬧得更兇了。這次惡風波的緣故是因回回歷士楊光先忌妒湯若望做了欽天監監正。教士們被拘押送廣東的有二十五人，其他的教士

們又躲起來了。

教難，是起自康熙皇帝自己。以後雍正（一七二三至一七三六年）、乾隆（一七三六至一七九六年）、嘉慶（一七九六至一八二一年）、三個皇帝還繼續不斷的仇教。

在一七〇〇年至一八四二的一百多年中，天主教在中國變得「奄奄一息，不絕如縷了。」然而雖則經過了這許多的憂患，和最嚴重的事變，可是傳教工作，却從未會間斷過。

教難的原因

(a) 耶穌說過：『徒弟不能勝過師傅……他們難爲我，也要難爲你們……你們若是世俗中人，世俗就必愛那屬於他的人；』

但因你們不是世俗中人，所以世俗才惱恨你們……」

(b) 本篤十四世 *Benedictus XIV* 於一七四二年七月十一日，親自審核，切實解決了『中國禮儀』爭執以後，那惟我獨尊的中國皇帝已因着眼見

一個國外的威權來干涉內務，便覺着大大的不樂意了。從這裏到教難，和傳教事業的毀敗，已是不遠了。

(c) 康熙以後的滿清君王，雖則重視教士們的學術，却已痛恨他們的宗教。各省地方官員，也明知皇上已變了主意，才敢大膽肆行壓迫。

(d) 此外教士們，既然大概是外國人，自然也像目前一樣，很容易被誣爲外國政府的工具。

(e) 在這些情形以外，關於耶穌會方面，還該加上他們在歐洲的仇敵變得越弄趣多，終至耶穌會被迫散解一層。先解散當地的耶穌會，隨後於一七七三年完全解散。中國也和其他各國一樣。因着耶穌會的解散而感覺着深刻的痛苦，或者比別國還要深刻。他們爲了傳佈天主教的神國，在中國努力工作了一百九十年（一五八三至一七七三年）。這回受了這樣重大的打擊，自利瑪竇以下，多至四百七十二個耶穌會士的工作，差不

多完全毀滅。

轉機

這樣的事態，直到十九世紀的中葉，才告終止。那時候，中國外交，和國際的關係變更了，傳佈福音的方法，也因之而改變。各種的條約便做了天主教自由傳佈的保障。於是傳教士加緊工作，擴大推廣。將近十九世紀中葉，在中國工作的傳教會，共計有五個：西班牙多明我會，巴黎外方傳教會，方濟各會，遣使會，此外一八四二年上捲土重來的耶穌會，也有國籍遣使會士參加工作。

十九世紀的下半世紀中，更有他種修會到中國來傳教。這些先後來華的傳教會，還能做着許多新工作，如創辦醫院，留養院以及教育事業等等。

新教難

一八五〇至一九〇〇年間五十年中，天主教在中國的教務情形，大概還算平順。一千九百年打着『扶清滅洋』旗幟的拳匪之難，教

士被殺害者，計有主教五人，外籍司鐸二十九人，外籍修女九人，修士三人，信友被害的，約有二三萬人。他們列入真福品的請求，已向羅瑪聖部提出。如今中國的諸位致命，列入真福品的，已有三十三人。其中十九位是一九〇〇年先後由教宗良十三世欽定的，其餘十四位，是由教宗庇護十世於一九〇九年欽定的。這三十三位致命真福中，有三位外籍主教，九位外籍，四位國籍司鐸，還有兩位修院生，八位要理教習，三位信友，兩位貞女，和兩位寡婦，都是國籍，他們捨身致命的地方是在福建，貴州，四川，湖南，湖北和兩廣。

第二章 二十世紀的中國天主教

艱難 二十世紀中國的天主教有許多難題：(a) 拳匪仇教的結果，信友人數因之大減。但是「致命聖人的義血，却做了天主教信友們的種子，」

這句老古話，對於中國不但不曾有過例外，而且中國却更『出色當行』地證明了他的真實。(b)二十世紀之始，國內的政局屢屢變化；(c)一九一一年『辛亥』革命；(d)接着又是世界大戰，民國成立後，又是內戰不絕，荏苒遍地；(e)共產主義蔓延，安徽、湖北等省受了特別重大的損失。

中國天主教在這二十世紀的三十三年中，雖則經過了最厲害的阻力，却依舊很興旺地，而更出人意料地發展着。這種發展可以從三件事實裏看出：(a)外籍本籍工作人員的增加；(b)信友人數的增加；(c)中華本國教會的盛興。

A 外籍和本籍工作人員的增加

在一九〇〇年上，中國全境的傳教區，由十個傳教會分別担任，那十個傳教會，不必逐一說明。教宗本篤十五世，一九一九年間頒佈了『那至

大』 *Maximum Mund* 通牒，鼓勵傳教事業。教宗庇護十一世在一九二六年所頒的『聖教會已往之成績』 *Rerum Ecclesiae* 通牒，說得十分懇切。因此歐洲各修會，陸續派遣會士來華，努力參加工作。

除了這十個傳教會以外，又陸續加入了其他的傳教人員。這些來華的外籍傳教士們，都是從世界各國，歐美各方，不遠萬里而來，在毫無成見的中國人眼裏看來，足見天主教的普徧性，是絕無『畛域之分』的。中國人自己也創立了兩個男修會：一個是一九二八年在安國成立的，定名『聖若翰保弟斯大小兄弟會』 *Fratres Sti. Ioannis Baptistae* 一個是一九三〇年在宣化成立的，定名『主徒會』 *Congregatio Discipulorum Domini*。

上面所說的，不過是男修會；至於女修會也是很多的。除了十九世紀中來華的修女們外，又有許多修會的修女陸續來華。在一九三〇年，中國境內，共有四十八個外籍女修會，修女人數是二千四百六十人；外籍九百

十六人；國籍一千五百四十四人。

B 信友的增加

中國天主教信友人數，一九〇〇年是七十四萬一千五百六十二。一九三二年，有二百五十六萬二千七百四十二。可見天主教信友人數在十三年中增加了一倍；二十三年中增加了兩倍，三十二年中差不多是四倍。我們知道，雖然聖教遭着艱難，可是教務仍有神奇的收穫！

C 本國教會的盛興

這種進展的最高峯，便是本國教會的形成。這件事實有很大的關係，讓我們作進一層的研究吧。

基本原則

天主教有一種明白的觀念，就是要使各級神職人員都是本國人。因此教宗克肋孟九世（一六六九年）和十世（一六七三年）

先後宣稱他派遣宗座代牧到中國，大概是爲要達到這個目的，就是「要造成國籍神職班，和建立國籍主教。」十八世紀中歷任教宗們，都曾一再聲言過。

教宗良十三世（一八九三年）曾頒諭旨，說「要是沒有國籍神職班，和國籍主教，那麼，教外國中的天主教信仰，不會有確定的將來。」

教宗本篤十五世（一九一九年）說明「天主教既然不分畛域，那麼每一個國家，應該培養自己的神職班。」

教宗庇護十一世（一九二六年）堅持着說：「耶穌神國，假使沒有本籍神職班做基礎，到處不能成立，也不能有穩固的進展。」

至於這種傳教計畫的實現，中華國籍神職班的歷史，很可以分做三個時期：

a) 第一個時期，就是：開始時期（一二一九四至一八八四年）。若望蒙高

味諾一到中國，便開辦修院，收錄一些青年，預備做傳教士。親自教他們拉丁文和聖教禮儀。利瑪竇來華後，只過了六年便已提及最先的兩個中國人，渴望他們進修會。兩年以後，就是在一五九一年上這兩個人進了耶穌會。一五八三至一七八〇年間，在中國傳教的四百七十二名耶穌會士中，八十一名華籍。其中有四十八位司鐸。在四川傳教的巴黎外方傳教會，在一七八一至一八二一年間，中國人晉升司鐸的，多至四十六人。遣使會中西教士的比例，也很可觀：一六九七至一九一一年間，在中國傳教的五百九十三名會士中，有十一個蒙古人，都是司鐸；一百八十五個中國人，除了八人外，其餘都是司鐸；其中有二人在一九二六年上，又祝聖主教。多明我會獲有晉升第一個中國司鐸，後來又祝聖了天主教主教榮譽。這位主教便是羅文藻，福建人，生於一六一六年。羅主教在一六八八年祝聖了三個最先的耶穌會司鐸。一六九一年二月二十七日死於南京。

(b) 第二個時期。就是長成時期，（一八四四至一九二六年）自從一八四四年，准許自由傳教，環境一新之後，傳教士便立即開始工作，收錄中國子弟着手訓練，來培養本籍神職班。一九〇〇年以後差不多每一個宗座代牧區或是宗座監牧區，都設立了修院。因此，目下中國各省，都有本籍神職班。晚近這種神職班，發達得很足使人驚奇。一九三〇年，華籍司鐸人數是一千五百。

一八四二至一九二一年間，在南京區傳教的耶穌會士，五百六十八人中，有一百人是華籍，還有會外司鐸們一百三十八人，不計在內。而且華籍神職班，往往比外籍要超過許多。比方，在一九三二年上，劃分給遣使會的華南七個教區，華籍教士有一百九十六人，外籍教士只有二百十五。同年，北平宗座代牧區內，外籍神職班只有九十二人，國籍的竟多至九十九人。一九三二年，預備晉鐸的中國青年，共有八百六十三人；同時，志在修道，

開始學習辣丁文的初級生，有四千三百五十一人。

國籍神職班中，還該計入修女們，外國來的各種修女會，很有許多，已經收錄了許多中國女子入會。像教士們一樣，國籍會員，也往往超過外國會員，比方仁愛會 *Sorores Caritatis* 於一九三二年，國籍修女計有二百十八人，外籍的却只有一百六十三人。中華天主教還有近乎四十個女修會，會員完全是生長在中國的女子們。在此不勝枚舉。此外還該加上要理女師，守貞女教習，和貞女們。她們都並不加入任何修會；但是完全給聖教會服務。

(c) 第三個時期。就是成熟時期（一九二六至一九三三年。）一九二六年二月間教宗庇護十一世頒佈了『聖教會已往之成績』 *Reverendissimae Aedificationis* 通牒。在這次通牒裏，他重新明白宣示說：『以後不得再藉口任何事情，去阻礙國籍司鐸們做本鐸區，或者竟是本牧區的首領，要依着天主的

聖意，從速創立本籍主教的本牧區。」

這通牒頒佈後不到三個月，消息傳來，華諦岡宮中，已委任了六位華籍主教。庇護十一世把這幾位新主教召到羅瑪，於一九二六年十月二十八日，在華諦岡大堂中，親自祝聖。又於一九三三年，第二次親自祝聖了三位華籍主教。據最近統計，華籍代牧與監牧共有二十餘位，所管轄的教友人數約計四十五萬。

第三章 文學問題會議

A 文學

景教
文學

前頭已經說過，聶派教士到了中國不久，便着手繙譯經典。據說他們帶來的經典，一共有五百三十部，譯成華文的有三十五部。

會發見過幾種。

在許多關於教義的華文作品中，最古的似乎要算耶穌默西亞經了。
Liber de Iesu Messia 這部書大約是六三五至六三八年間的作品，在這部書裏，天主稱爲『天尊』 *Coeli Venerabilis* 有使我們想起十誡的言論，也講到原罪等事。

第二本是一神論 *Monothelismus* 這部書裏講及撒但 *Satan*，原祖亞當，耶穌復活，天神和地獄的永遠等事。還有一部名叫天主三位讚，這是一篇對於天主聖三的頌讚。最後一部開首就寫着天主聖三三位的聖名，其次，是幾位天主教聖人們的名字，末了，是幾部已經譯出的教中書籍的名稱。

公教文學

十六世紀中，研究天主教第一部中文作品，是耶穌會司鐸羅明堅氏所著的天主實錄。第二部是利瑪竇氏的作品，初名天學實義，後改名天主實義。這部書才脫稿，已經傳讀得很廣。這部著作，在中國文學界風行了很久。

公教文學的確有了很大的活動。在將近一六六四年的時候，耶穌會教士們，已經出版了一百五十種關於算學，自然，哲學，和倫理學的華文書籍。此外，關於天主教教理的書籍，數目也是不相上下。一班顯官名士都喜歡購閱這些書；有的連印刷費也是他們出。

一六一一年，明神宗敕令耶穌會修士改中國曆法。當時精通天文，最負盛名的教士是湯若望 *Schall* 和南懷仁 *Verbiest*。兩位被委任欽天監監正。一七三三年上耶穌會被迫解散以後，該會傳教士的職務，由遣使會士接替。

自從一八四四年以後，尤其是自二十世紀起，天主教開辦各級學校，更是日盛月增，上自各科大學，和培植神職班的大小修院，下至教理小學，多得不可勝計，如上海的震旦，北平的輔仁，天津的工商學院，都已呈准政府立案，與國立各大學並駕齊驅。

中國天主教出版的刊物，如週刊，月刊，半月刊等，約有三十種；中西文都有；公教經營的印刷所，有二十餘處，對於公教教育有很大的貢獻。

誓反教
文學

誓反教對於教育及書報宣傳事業也很努力。聖經的銷數是很大的。可痛心的是「天主之言」如此宣傳，經誓反教徒改變了本來的面目。

B 問題

研究中華聖教史，最大的問題是一六三四至一七四二年間各派教士中「禮儀上的爭執。」關於中國人對天主的名稱等事，爭論過不知道有多少次數。教士們都分作兩派，教士們分了黨，當然信友們也不免要分着黨派。經教宗本篤十四世，於一七四二年，親自審核，問題算解決了。

C 中華全國公會

在中國曾經舉行過許多次小規模的會議；但是全國大規模的會議

只舉行了一次。這次大會是宗座駐華代表於一九二四年五月以羅瑪教宗的名義和威權召開於上海的。大會的主席是剛恆毅總主教。

這回公會議的目的是在規定適應中國的聖教法典，以及宣傳福音的捷徑。計出席大會的有四十三位主教，三位監牧，其中兩位是華籍監牧，一位院長，三位主教代表，八位主教會計，九位華籍司鐸，二十七位會長，以及其他各種職務人員，如神學教授及秘書等等。最後在徐家匯大堂內有一番空前的熱鬧情節。

除上述大會情形以外，此次公會議一致的趨向，就在從速建立一個尋常的，自立的，本國教會。

大會可注意的一點，是在與羅瑪教皇合諧，這種合諧的表現，是在全體教友服從教宗，這種合諧也能使中華公教發揚光大。

第四章 教友生活

綜觀以上各節，可知中國教友生活是很興旺的。爲便利起見，再提綱挈領的述說如後：

一、『世修神職班的增加』我們已經說過，一九三〇年，華籍司鐸是一千五百。此後三年，人數又有增加。修道的人很多，他們在修道院受着穩固的修養，和精神生活的訓練。

二、『修會的增加』我們曉得，男女修會都是蒸蒸日上。從此可見教友生活的發達。

三、『致命者』列入真福品的，已有三十三人。其中中外教士與中國教友都有，也有修院生，要理教習，男女教友。前已言之，見近代史第一章。

敬禮

有四個大瞻禮，即耶穌復活，聖神降臨，聖母升天，耶穌聖誕；每逢

這四個大瞻禮，各地聖堂都舉行隆重典禮。立耶穌聖名和耶穌聖體瞻禮，大禮移於下主日。其他各種嚴命瞻禮，各處亦都舉行。

節禮

舉行瞻禮和施行一切聖事時，都照拉丁禮節，在較大城市中，在可能範圍內，情形十分熱鬧。

聖事

(a) 聖洗，照拉丁教會常例，就是注洗。常在私人家中付洗，尤其是在鄉村是這樣。(b) 堅振，都照普通教會規矩；(c) 告解，與聖體，中國教友屢次告解，也屢次領聖體。這樣為教友內修生活大有裨益；(d) 終傅，也照普通教會規矩；(e) 婚配，為施行這件聖事，所遇着的困難，大概都是從中國人家族習慣裏發生出來的。

大小齋

這種規矩之在中國，比在別處特別寬鬆，又加上好幾個機會中免守大小齋，如廢歷年三十和正月半以內，五月節和中秋節等。

與羅馬 教宗的 合諧

中國教友和羅馬教宗的合諧，這也是很顯然的事實。中國每個教區領袖，如在世界其他各處一樣，就是藉着所謂「傳信部」隸屬於羅馬教宗，表現於宗座駐華代表。

這種與羅馬合諧之精神，足使中國公教日形鞏固，就是我們的仇人亦不得否認的，所以國際傳教區雜誌 *Ephemeris Internationalis Missionum*

（一九三二年三七九頁）的編輯們說：「從羅馬公教傳教事業任何方面的研究看來，一種對於非羅馬公教的教訓是顯而易見的，就是在一個元首之下，合成一個團體。」

本書本章應有的結論是這樣的：「我們期望着不久它就要做成這至一至聖，至公，從宗徒傳下來的教會的，一個繁榮的肢體。它早晚要在中國做成一個中國的教會。這不是說它要和其餘的公教世界分離，尤其不是和統一的中心羅馬分離——這樣它完全要敗壞了——却是說：它要

像在法國是法國的，在義國是義國的一樣，在中國度着它自己的生活，所有自主教以下的神職人員都由中國自己的人們擔任。』（節錄中國天主教傳教史德禮賢著，商務版；“Las Misiones Católicas de China,” Resumen Histórico . per M. D' Elía, S. I. Traducción por F. B.）

INDEX ALPHABETICUS

西 文 索 引



A

- Abisinia, 10,11,33,46
 Accidentalitas, 43
 Adriano, 76
 Advocatia Ecclesiae, 89
 Agathon, 50
 Alacoque, 181
 Albertus Magnus, 111
 Albigenses, 98,103,122
 Albornoz, 127
 Alcantara, Pedro de, 176
 Alexander Severus, 32
 Alexander V, 130
 Alexander II, 94
 Alexandria, 15,26,29
 Alejandro VII, 180
 Alfonso, XII, XIII, 207
 Alopen, 248
 Ambrosius, St. 53
 Americanismus, 222
 Amiens, 114
 Anabaptistae, 158
 Angelus, 147
 Angelicus Doctor, 111
 Anscarius, Sanctus, 69
 Anglia, 68,133,192,216
 Anglicani, 237
 Anglosaxones, 68
 Angola, 187
 Antiochia, 7,29,37
 Appelationis Ius, 116
 Apologetae, 24
 Apologética, 50
 Arabes, 70
 Arabia, 11
 Aragón, 91
 Arezzo, Guido de, 115
 Arcanum, 230
 Archidiaconus, 54,82
 Archiepiscopus, 82
 Archipresbyter, 54
 Architectura, 60, 113, 233,
 Armenia, 46,47,256
 Arnauld, 179
 Arnobio, 247
 Articuli Organici, 200
 Aristotelis Philosoph. 109
 Arianismus, 37
 Ascetica, 111,184
 Asia Minor, 10,11,26,33
 Assistentia Spi. Sti. 27
 Astulphus, 72
 Athanasius, St. 39,51,52,54
 Audientes, 30
 Augustinus, St. 42,52,53,55
 Augustinus, Apostolus in
 Anglia 68
 Augustinus, Liber, 179,180
 Aurelio, Marco. 14,32
 Australia, 186
 Austria, 203,210
 Autonomia Rationis, 192
 Autos Sacramentales, 137
 Autun, 198
 Ave, Maris Stella, 86

Avignon, 124

B

Bagdad, 254
Baianismus, 178
Baius, 178
Balkanica, Peninsula 77
Baltimore, 220
Barnabitaе, 175
Barreto, 247
Braulius, Sanctus, 81
Bascio, Mateo da, 174
Basilius, Sanctus, 51,53,61
Basilius, 79
Baucalis, 37
Bavaria, Ludovicus de, 126
Beda, Sanctus, 81
Belgique 208
Benedicto XI, 124
Benedicto XII, 127
Benedicto XIII, 130
Benedicto XIV, 181, 263
Benedicto XV, 204,231,270
Benedictus, Sanctus, 84
Benedictinorum Ordo, 84,
176
Benson, 218
Bernardus, Sanctus, 112
Berruguete, 188
Baetica, 18
Bismarck, 214
Bohemia, 69,91,139
Boleslao, 69
Bologna, 168
Bologna, 135
Bonaventura, 111, 112
Bonae Mortis, 176
Bonifacius, Sanctus, 68, 82
Bonifacio IX, 129

Booth, 238
Boulenger, 1
Bordeaux, 125, 254
Britones, 18
Bulgary, 69, 240
Burgos, 114
Butzero, 165

C

Caelestius, 41
Caesar, 18
Calderón, 188
Calvino, 165
Calviniani, 237
Cano, 188
Cantores, 54
Cantus Gregorianus, 86
Cantus Ambrosianus, 86
Capitulum, 118
Capuccini, 174
Carbonarii, 203
Cardinales, 117
Carmelitaе, 176
Carlos III, 195, 205
Carlos V, 154
Carlstad, 156
Caro, 47
Carolus de Anjou, 99
Carolus Magnus, 73,81,204
Carpine, 251,252
Carthago, 18
Cassini Montis, 84
Castel Gandolfo, 204
Casti Connubii, 231
Catacumba, 15
Catalina II, 196
Cathari, 102
Centum Annorum Bellum
127

Cerularius, Michael, 79
 Chaldaea, 45
 Chalcedonense C. 47,56
 Chateauroux, Odon de, 252
 Cherson, 49
 Christiani, 8
 Chrysostomus, St. 51
 Claudius, 7
 Clemens VII, 129
 Clemente V, 101,125
 Clemente VIII, 174
 Clemente IX, 180,269
 Clemente XII, 193
 Clemente XIII, 195
 Clemente XIV, 195
 Clermont, 101
 Clerus, 56
 Clodovaeus, 66
 Clotilde, 66
 Cluny, 94
 Coelibatus, 149
 Colonia, 114
 Columba, Sanctus, 67-68
 Communisums, 227,242
 Cooperans Gratia, 43
 Copta, 47
 Concilios, 55
 Congregatio, Discip. Doni.
 255
 Consistentes, 30
 Constantiense Concil, 130
 Constantini, D. A. in Sinis,
 268
 Constantinus, 34,71
 Constantius, 35
 Cornelius, 8
 Crimea, 49
 Croates, 211
 Cruciatae, 65,98,109

Cruz, Gaspar, 246
 Cruz, Juan de la, 176
 Cyprianus, Sanctus, 14
 Cyprus, (Chipre) 7,252
 Cyrene, 15
 Cyrillus, et Methodius, 69
 Cyrillus Alexan. 51
 Cyrillus Hieroso. 51

D

Daciano, 14
 Damascenus, Joannes, 77,81
 Danti, 137
 Dantiscus, Ioannes, 163
 Danubio, 18
 Darboy, 202
 D'Elia, 282
 Denmark, 69, 162
 Devotiones, 234
 Didier, 73
 Diocleciano, 141
 Divina Comoedia, 136
 Divini Redemptoris, 231
 Domiciano, 10
 Dorilea, 45
 Duphot, 199

E

Ebionitae, 20
 Eck, Ioannes, 157
 Ecclesia Nationalis, 133,
 160
 Edessa, 44
 Edictum Milanense, 3,34
 Egypt, 14,46,70
 Epheso, 10,42,44
 Eisleben, 154
 Elipando, 74
 Elisabeth, 161

Elvira, 18
England, 68
Encyclopedia, 193
Erzeroum, 47
España, 10,86,98,137,205
Etelberto, 66
Æterni Patris, 230
Eugenius IV, 133
Eutyches, 45
Excommunicatio, 30
Exilium Babylonicum, 128
Expositio Missionalis, 236

F

Federico II, 196,
Ferdinand V, 140
Ferno, Ioseph a, 189
Filioque, 79,80
Fontainebleau, 200
Fossores, 54
Flentes, 30
Franks, 66
Franciscus Xaverius, St.
258
Francisco I, 154
Fratres, Doctrin. Christ.
175
Fremiot de Chantal, 176
Fribourgo, 216
Frequenti Communione, de,
179
Fridericus I, 96; II, 98

G

Gaeta, 203
Galilea, 6
Gallicanae Libertates, 181
Gallicani, 173
Gallicanismus, 181, 182

Gallus, 14
Gamaliel, 6
Garibaldi, 203
Gasparri, 205
Geisa, 69
Genuflectentes, 30
Germani, 68
Gerson, 149
Gnosticismus, 20,21
Goslar, 94
Govea, de, O. S. A. 246
Graecia, 11,19
Granada, 18
Gratianus, 35
Gregorius Magnus, 81
Gregorius Thaum. 26
Gregorius XI. 128
Gregorius XII, 129
Gregorius XIII, 179
Gregorius XVI, 203
Grenoble, 199
Greenland, 69
Gullielmus, 213
Guinea, 189
Gunther; ismus, 222

H

Harnack, 241
Helenae, Sanctae, 200
Henry VIII, 162
Henricus IV, 95
Hermeneutae, 54
Herodes Agrippa, 7
Hierarchia, 28,71
Hieronymitae, 175
Hieronymus, 52,53
Hilarius, St. 53
Hildebrandus, 94
Hippolytus, 26

Hitler, Adolf 215,239
Holland, 162,209
Homo: Fidei, Scientiae, 224
Honorio, 43
Honorio IV, 254
Humanismus, 153
Humanum Genus, 230
Hungary, 69,91,211
Hus, 139, 211
Hutten, 159

I

Iansenius, ismus, 179
Iceland, 69
Ideae Gregoriana, 87
Idumaea, 11
Ignatius, Mart. 78
Imitatione Christi, de, 135
Immunitas, 34,35
Imperium Mundi, 89
Indefectibilitas, 2
Indifferentismus, 226, 237
Indulgentia, 119,156,167
Infallibilitas, 2,180,214,216,
228
Influxus Satanae, 163
Innocentius I, 42
Innocentius III, 91, 97
Innocentius VI, 127
Innocentius VII, 129
Inocencio X, 180
Inocencio XIII, 183
Ioannes XXII, 126
Ioannes XXIII, 130
Ioannes, sine Terra, 98
Iosephismus, 210
Inquisitio 107
Inquisitio Hispana, 139
Insulae Canariae, 187

Iran, 11
Ireland, 67,162
Irene, 76
Irenaeus, Sanctus, 14
Irving, 233
Isabel, 140
Isidorus Hispalensis, 81
Iubilaeus, 120
Iugoslavi 211
Iulianus, 35
Iulius III. 105, 168
Ius Canonicum, 112,184,231
Ius Immunitatis, 34,35
Ius Poenale, 59

J

Jacobitae, 47
Joppe, 8
José II, 210
Josephus Leu 215

K

K'an Xi, 261
Kleutgen, 221
Kao Tsung, 249
Korakorum, 252
Korán, 70
Kulturkampf, 213,214

L

Lamentabili, 230
Lateranense C. 133
Latran, Tratado de, 205
Latrocinium Ephesi, 46
Lazaristae, 175
Leo Isauricus, 75,76,77
Leo IX, 94
Leo X, 155
León XIII, 193,204

Leopoldus I, 208,209
 Lessio, Leonardo, 178
 Leu, Josephus, 215
 Liberalismus, 227
 Libere Cogitatores, 191
 Libertini, 193
 Ligorius, S. 175
 Loca Sancta, 100,254
 Lombardi, 72
 London, 138
 Longjumeau, 252
 Lope de Vega, 188
 Lotario II, 88
 Loyola, 172
 Lucerna, 215
 Ludi Gladiatorii, 36
 Ludovicus. S. 124
 Ludovico XIV, 182
 Lugentes, 60
 Luneville, 212
 Luther, Martin, 65,151,145
 Lutherani, 237
 Lybia, 19,37

M

Macedonianismus, 40
 Madagascar, 187, 236
 Manichaei, 141
 Marignolli, Jo. de, 257
 Marcelo II, 169
 Marcianus, 47
 Marco Aurelio, 14,32
 Marco Polo, 251
 Maristae, 235
 Masoneria, 192-193
 Martinus, 49
 Martinus V, 132
 Maximun Illud 268
 Marx, 172

Materialismo, 174
 Mauricio de Sajonia, 168
 Mazzini, 203
 Melania, 63
 Mesopotamia, 11
 Metropolitanani, 55,117,248
 Michael III, 79
 Michael Angelus, 136
 Milevi, 42
 Miniatura, 136
 Modernismus, 153, 223
 Mohammed, 70
 Monastica Vita, 57
 Nonomotapa, 187
 Monophysismus, 45
 Monotheismo 249,275
 Monothelismus, 47
 Montañés, 188
 Montanistae, 30
 Montecorvino, 247
 Montreal, 220
 Mores, 55
 Moors, 98
 Moscou, 240
 Mozambique, 187
 Muchertach, 67
 Münster, 221
 Murillo, 188
 Musica, 115
 Mussolini, 104
 Mystici, 135

N

Napoleón I, 183
 Napoleón III, 201
 Nantes, Edicto de, 161
 Naturalismus, 192,226
 Nazianzenus, Greg. 51,53,62
 Neapolis, 15,84

Negus, 187
 Nero, 13-14
 Nestoriani, 34,43,245,249,
 274
 Newman, 218
 Nicaenum C. 31,38,55,56
 Nicolaus II, 94,117
 Nicolaus IV, 254
 Nicolaus V, 133
 Nimega, 210
 Nola, 63
 Norway, 69, 162
 Notarii, 54
 Novatiani, 30
 Núñez, 247

O

O'Connell, 217
 Oderic, 256,257
 Oeconomus, 54
 Olahaimis, 253
 Olavide, 144
 Oratoriani, 175
 Ordines Militares, 121
 Ordines Religiosi, 121,175,
 235
 Ordo Franciscanorum, 98
 122
 Ordo Dominicanorum, 98,
 122
 Oriente, 173
 Origenes, 26
 Ordo Benedict. 84
 Ossius, 38
 Osma, 122
 Ottawa, 220
 Otto, 98
 Oxford, 135,138,218

P

Pafnucius, 57
 Palestina, 11,26,42,254
 Palestrina, 188
 Pamieri, 99
 P'ang T'ien Sheu, 249
 Pantheismus, 103,226
 Paris, 135
 Pascal, 180
 Patres Albi, 235
 Patres Apost. 24
 Patres Ecclesiae, 33
 Patriarchae, 55
 Patricius Sanctus, 67
 Patrimonium, 29
 Patrimorium St. Petri, 71
 Patmos, 10
 Paulus, S. 9,27
 Paulus III, 161,172
 Paulo IV, 169
 Pavia, 94
 Pelagius; ismus. 41
 Pentapolis, 19,72
 Pepin, 72,204
 Perusa, 124
 Perrone, 221
 Persia, 11,70,249
 Petrus Magnus, 240
 Philippus Aug. 98
 Philosophismus, 191
 Photius, 78
 Phoenicia, 7
 Phrygia, 11
 Piaristae, 175
 Pictura, 115,233
 Pío IV, 169
 Pío V, 18
 Pío VI, 193,196,199

Pío VII, 196,199,200
 Pío IX, 193,208
 Pío X, 204,230
 Pío XI, 205,231
 Pissae Concil. 129
 Poesis, 115
 Poenitentiarius, 60
 Pogonato, 50
 Polemica; istae, 25,50,184
 Polycarpus, 61
 Polyphonia, 115
 Pombal, 194
 Placet, 133
 Plinius, 17
 Praga, 139
 Praedicat. Ordo, 123
 Praefectura Apostolica, 272
 Principes, 152
 Privilegium Fori, 34-35
 Protestantes, 160,236
 Provenza, 200
 Providentissimus, 230
 Prussia, 196,212
 Pulcher Philip, 99,124,182

Q

Quadragesimo Anno, 231
 Quanta Cura, 225
 Quebec, 219
 Quesnel, 180

R

Radicalis Pars, 201
 Ramón Salas, 144
 Ranque, 173
 Rationalismus, 51,103,226
 Rationalistae 191
 Ravenna, 72
 Recaredus, 67

Redemptoristae, 175
 Regula Fidei, 27
 Reims, 114
 Renacimiento, 152
 Renascent. Papae, 133
 Rerum Ecclesiae, 273
 Rerum Novarum, 230
 Ricci, 195
 Ricci, Mateo, 247,275
 Rhin, 212
 Roberto, 88
 Rosarium, 148
 Ruggieri, 259,275
 Ruiz Amado, 1
 Rumanía, 240
 Russia, 69,146,196,239,251

S

Sacrum Collegium, 116
 Salamanca, 135
 Salerno, 95
 Salessiani, 235
 Saile, J.B. de la, 175
 Samaria, 7
 Sapor II, 34
 Satan, 106,249,275
 Sauma, 254,255
 Savona, 200
 Scandinavi, 68,219
 Scientia Mystica, 110
 Scriptura, 104
 Scotus, 111
 Sculptura, 114,233
 Scythia, 11
 Schall, 276
 Schola Antioc. 51
 Schola Catechet. 26
 ,, Graec. Rom. 52
 ,, Independens, 52

,, Nova Alexand. 51
 Scholastica, 110,134
 Scotland, 67
 Senegambia, 187
 Sensus Religiosus, 223
 Serica, Seres, 248
 Sergius, 48
 Servia, 240
 Sicca, 247
 Silvester II, 100
 Silvester, Papa, 38
 Simonia, 93
 Sixto V, 189
 Slavi, 211
 Socialismus, 227
 Sophia, Sancta, 80
 Solesmes, 235
 Sonda, 235
 Sophronius, 48
 Sorbona, 179,225
 Sorores Caritatis, 273
 Spectacula Relig. 121
 Spira, 159
 Spiritistae, 238
 Stylus Renas. 136
 Stylus Romanus, 114
 Stylus Gothicus, 114
 Subiaco, 84
 Substantialis, 43
 Successio Apost, 27
 Sulpicii Sancti, 175,220
 SüanTsung, 250
 Suiza, 161
 Syllabus, 226
 Syllogismus, 110
 Synagoga, 8
 Syracusa, 15
 Syria, 11,26,47,246

T

Tacitus, 13
 Tai Tsung, 249
 T'ai Tsung, 249
 Talleyrand, 198
 Tasmania, 186
 Te Tsung, 249
 Teresa, Santa, 188
 Tertuliano, 26
 Tetragramma, 115
 Tetzl, 156
 Theatini, 175
 Thebaida, 19
 Theodora, 76,78
 Theodosius, 35
 Theofilus, 76
 Theologia Schol. 110
 Thomas Apost. 11,246
 Thomas Aquinas, 111
 Titus, 9
 Tisza, 211
 Toledo, 74,114
 Toletanum C. III. 67
 Tonsura, 56
 Tours, Greg. de, 81
 Toulouse, 107
 Turci, 102
 Turquia, 236
 Traditio Apost. 27
 Traianus, 31
 Trappe; enses, 177
 Tridentinum C. 163,16^a,168
 Trigault. S. I. 246
 Tyrol, 169

U

Unigenitus, 181
 Urbano II, 100

Urbano VI, 120
Urbano VIII, 179
Urbs Vaticana, 205
Utrecht, 210
U Tsung, 250

V

Valdus; enses, 103,104
Valence, 199
Vaticano, 274
Vaticanum C. 183,227
Velazquez, 188
Venecia, 96
Venerabilis Coeli, 275
Verbiest, 276
Vestes Sacrae, 56,58
Via Crucis. 148
Via Purgativa, 111
Via Illuminat. 111
Via Unitiva, 111
Vicariatus Apostolicus, 272
Vicarius Generalis, 118
Vicente de Paul 175
Victor, 31
Victor Emman. 204
Viena, 211

Virtutes Activae, Pass, 222
Visigothi, 67
Visitationis Relig. 176
Vitoria, 188

W

Wangli, 261
Washington, 220
Waterloo, 200
Wiclef, 138,139
Wilhelm, 213
Wladimir, 69
Worms, 157
Worms, Concord. de, 95

X

Xüang Tsung, 249

Y

Yeongli, 261

Z

Zenón, 47
Zuinglio; 165
Zurbarán, 188

附註：譯名方面，有許多是教中通用者，有許多是根據商務印書館哲學辭典。中西名詞未能統一，如克叻孟，克叻孟德；Innocentius, Inocencio 等等。核對亦疏忽。敬向讀者道歉！譯者誌。

正 誤 表

頁	行	誤	正
1	10	Versiónn,	Versión,
2	2	Elementuun	Elementum
18	8	Grana	Granada
24	7	Apostolici	Patres Apostolici
24	8	Apologetæ Patres	Apologetæ
26	8	<u>加太基城</u>	<u>加太基城,</u>
41	8	Celestius	Cælestius
52	3	Hieronimus	Hieronymus
73	5	Magnu	Magnus
81	1	<u>弗啓伍斯</u>	<u>弗啓伍斯</u>
81	5	Sanctus	Sanctus
82	7	Sauctus Ponifacius	Sanctus Bonifacius
88	3	<u>羅瑪皇帝道。</u>	<u>羅瑪皇帝道</u>
93	11	Simoia 主。	Simonia。主
100	2	居民血戰。	居民血戰,
107	7	如何	如何,
120	9	亦有增無已	亦有增無已,
128	3	Babilonicum	Babylonicum
142	6	殘酷不仁	殘酷不仁。
163	9	Satanea	Satanæ
173	10	僞哲等派	僞哲學家等派
174	7	修士底努力;	修士底努力:
187	5	瑟勒剛巴	瑟內剛比亞
187	6	Senegamba;	Senegambia;
192	7	永認宗教	承認宗教
203	11	七月三即日失敗	七月三日即失敗 /
205	2	Letrán	Latrán
211	10	Iugoslavi	Iugoslavi
211	10	Sloveni	Slavi
214	4	鐵血宰相的	鐵血宰相
215	5	樂觀。	樂觀。
232	10	敬禮	禮節
251	9	<u>依納曾爵</u>	<u>依諾曾爵</u>
263	6	不給如樣了。】	不給如樣】了。

安慶天主堂出版書目

書名	作者	定價	備考
往訓萬民四集	蕭傑一司鐸編	3.2.1. <small>二元二角 三元 三元</small>	第四集 即出版
週年主日道理	顧懷仁司鐸編	九角	
預備臨終	嚴毅司鐸編	一角三分	
剛第達及其事業	徐景賢先生譯	六角	耶穌孝女 會創辦人
中華聖教會史綱	徐景賢先生著	二角	
人生問題講話	徐景賢先生編	一角	
小天神	張鴻儒司鐸譯	三角	
聖母月	楊文生先生編 明德修士譯	四角五分	十本以 上九折
聖教會史綱	楊堤司鐸譯		再版
安慶教務月刊	蕭傑一司鐸編	每年二元	全年共 十二期

Compendium Historiæ Ecclesiæ

Auctore P. A. Ubierna S. I.

Translatore P. Didacus Yang.

e Missione Anking, Anhwei.

一 一
九 九
四 三
一 七
年 年
夏 秋
再 初
版 版
發 發
行 行

版 權 所 有
翻 印 必 究

書 名 聖教會史綱

編 者 于炳南司鐸

譯 者 楊堤司鐸

承印者 上海徐家匯
土山灣印書館

發行者 安慶天主堂

74

104094