



常樂我淨涅槃四德也

在見道分說空名空藏亦圓融之故科內



此經旁訓十卷大約以交光法王正脉  
 為主而間採他註以卷之已五易其稿  
 矣若有肯似少刻板行世之無贊且  
 藏之平原以俟  
 天龍之可右避速也

佛弟子初發心淨地淺

此經序分正宗分流通分

從來而定略同而此中開

為見道修道証果結經助

道五科

道分者從阿難啟請至宣

勝義中其勝義性使行人

最初明見自己常住真心為

修行準助也○二修通分者

從初心二決定義以多宣說

神咒使行人依真見而契真

修不於心外有造作也○三

証果分者從三制決以至方

大者讚法即常住真心佛頂者取喻即無見頂相法喻多義或因是理法微深底

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

標事相顯因義是教功極圓頓棟樑新不了萬行統言其多首指嚴梵諸卷末

首楞嚴經卷第一

最初譯梵為華

唐天竺沙門般刺密帝譯

烏長國沙門彌伽釋迦譯語

潤其文詞

菩薩戒弟子正議大夫同中書門下平章事房融筆授

一序分

全部經文分三大科二正宗分

三流通分

○序分分子一通序

六種證信

此經旁訓十卷大約以交光法王正脈  
 為主而間採他註以參之已五易其稿  
 矣若有肯似少刻板行世之者實且  
 藏之平原以俟  
 天龍之可石進速也

佛弟子初發心淨遊海

此經序分正宗分流通分

從來而定略同而正宗中開

為見道修通証果結經助

道分科 ○ ○ ○ ○ 初見

道分者從阿難啓請至宣

勝義中其勝義性使行人

最初明見自己常住真心為

修行準助也 ○ 二修通分者

從初心二決定義以互宣說

神呪使行人依真見而起真

修不於心外有造作也 ○ 三

証果分者從三用次以至方

大者讚法即常住真心佛頂者取喻即無見頂相法喻多義密因是理法徹源底

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

標事相顯因義是教功極顯極推新不了萬行統言其多首指嚴梵經卷末

首楞嚴經卷第一

最初譯梵為華

唐天竺沙門般刺密帝譯

烏長國沙門彌伽釋迦譯語

潤其文詞

菩薩戒弟子正議大夫同中書門下平章事房融筆授

一序分

全部經文分三大科二正宗分

三流通分

○序分

分

子

一通序



卷一

三種證信

及妙覺成等上道使行人

知目真果正若因地不真

果招迂曲也○四結經分者

送何名此經題至法考奉持

使行人知五種名義相合題

二十字中也○五助道行者

送地獄七趣以五微細魔事

使行人正助交資乘戒双

急則能達至法薩婆若

海也 中間細料或不同

大端惟在道古學者不

必求新後增煩碎

二分 一標時主處

如是我聞。一時佛在室羅筏城祇桓精舍。

①二標列諸聽眾與大比丘眾千二百五十

人俱。此皆是無漏大阿羅漢。佛子住持善超

諸有。能於國土成就威儀。從佛轉輪。妙堪

遺囑。嚴淨毗尼。弘範三界。應身無量。度脫

眾生。拔濟未來。越諸塵累。其名曰大智舍

利弗。摩訶目犍連。摩訶拘絺羅。富樓那彌

多羅尼子。須菩提。優波尼沙陀等。而為上

首。復有無量辟支無學。并其初心。同來佛

所。屬諸比丘。休夏自恣。十方菩薩。咨決心

疑。欽奉慈嚴。將求密義。即時如來。敷坐冥

如是之法我從佛聞

法華開

習漏已盡

住持王家持如來藏

戒律總名

師範

如觀音三十二應之類

度煩

屬當也過也

若論取証學後者佳曰無學 未至無學曰初心

慈以攝受嚴以折服

密西推讓

客為諸會中。宣示深奧。法筵清衆。得未曾有。迦陵仙音。徧十方界。恒沙菩薩。來聚道場。文殊師利。而為上首。

①子二別序。釋迦示迹發起三分②丑一誤墮因緣四分③寅

一王臣齋供

時波斯匿王。為其父王諱。日營齋。請佛宮

內庭

掖。自迎如來。廣設珍羞。無上妙味。兼復親延諸大菩薩。城中復有長者居士。同時飯僧。佇佛來應。佛勅文殊。分領菩薩及阿羅漢。應諸齋主。④寅二別請獨歸。唯有阿難。先受別請。遠遊未還。不遑僧次。既無上座。及阿闍黎。塗中獨歸。⑤寅三無供。乞其日無

不及赴齋之列

即鉢也應已所食之量以制大小故云應器

供。即時阿難。執持應器。於所遊城。次第循

寧後者向多善心行施今欲初其善心也

乞。寅四。欲行等慈。心中初求最後檀越。以

王種為淨

屠種為穢

為齋主。無問淨穢。刹利尊姓。及旃陀羅。方

平等

行等慈。不釋微賤。發意圓成。一切衆生無

一專乞富以續其善根

量功德。阿難已知如來世尊。訶須菩提。及

一專乞多以憐其久苦者有應限故佛河之

大迦葉。為阿羅漢。心不均平。欽仰如來。開

用至應限之善心 度不均平之疑謗

闡無遮。度諸疑謗。經彼城隍。徐步郭門。嚴

佛制有隨處法則

整威儀。肅恭齋法。丑二。正墮淫室。爾時阿

難。因乞食次。經歷姪室。遭大幻術。摩登伽

女。以娑毗迦羅先梵天呪。攝入姪席。姪躬

示現發誓凡勿作害會

撫摩。將毀戒體。丑三。說咒救脫。如來知彼

姪術所加。齋畢旋歸。王及大臣。長者居士。

俱來隨佛。願聞法要。於時世尊頂放百寶

無畏光明。光中出生千葉寶蓮。有佛化身

文殊表智勅之者示伏即智廣先道也

結跏趺坐。宣說神呪。勅文殊師利。將呪往

護。惡呪銷滅。提獎阿難及摩登伽歸來佛所。

○一見道分全悟妙心本具圓定

○二脩道分全依妙心一門深入

○正宗分分五○三證果分全住圓定歷住脩證

○四結經分具結妙定名稱

○五助道分別詳初心緊要

正脈分正宗分為二大科

一經中具示妙心之始終

自第一卷阿難表本妙心起至第十卷等  
中六卷傍說經名以當本持止  
舊解分見道脩行證果住經四科

二經後別詳初心緊要

自第一卷中談七趣起至第十卷證之  
陰定不惑三界止  
舊解為助道科

○一見道分全悟妙心本具圓定分三○二一哀求妙定

阿難見佛。頂禮悲泣。恨無始來。一向多聞

未全道力。殷勤啓請十方如來。得成菩提。

妙奢摩它。三摩禪那。最初方便。於時復有

恒沙菩薩。及諸十方大阿羅漢。辟支佛等

俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

俱願樂聞。退坐默然。承受聖旨。

奢摩等三石必強割經  
文硬配三觀方便斷屬身  
根

之意



一從者摩地  
佛告阿難以此  
同者起

說華如來藏  
如第  
丑二初銷倒想三分  
寅一斤破所執妄心三分  
卯一密示妄識

無處二分  
辰一按定徵處  
巳一按定發心由於心目

佛告阿難。汝我同氣。情均天倫。當初發心

於我法中。見何勝相。頓捨世間深重恩愛。

阿難白佛。我見如來三十二相。勝妙殊絕。

形體映徹。猶如瑠璃。常自思惟。此相非是

欲愛所生。何以故。欲氣麤濁。腥臊交遘。膿

佛身金色

血雜亂。不能發生勝淨妙明。紫金光聚。是

以渴仰。從佛剝落。佛言。善哉阿難。汝等當

知一切衆生。從無始來。生死相續。皆由不

不生滅

本無染

本不昧

指識心分別即上所言思惟及下

知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不

能推者是

輪迴生死

真。故有輪轉。汝今欲研無上菩提。真發明

性。應當直心。訓我所問。十方如來。同一道。

心与言俱直

故出離生死。皆以直心。心言直故。如是乃

至終始地。停中間。永無諸委曲相。阿難。我

今問汝。當汝發心。緣於如來三十二相。將

何所見。誰為愛樂。阿難白佛言。世尊。如是

愛樂。用我心目。由目觀見如來勝相。心生

愛樂。故我發心。願捨生死。已二徵問心目

今何處。佛告阿難。如汝所說。真所愛樂。

因於心目。若不識知。心目所在。則不能得

李活曰。塵擾亂曰勞。

王喻自己賊喻心目。

降伏塵勞。譬如國王。為賊所侵。發兵討除。

是兵要當知賊所在。使汝流轉。心目為咎。

心目雖雙舉。意惟在破心。

吾今問汝。唯心與目。今何所在。

惟心百維。似微心。詳觀下

文。皆係破妄。舊作七。此微

心未確。故以隨執。隨破。立科

妄識本非有。起衆生迷。有為起。故此隨執隨破。令悟其本無。起所也。

十種異生。即十類。盡除。

無色者。以其身相。而空。

散也。除妄想。以其土。亦。

無心相也。其餘十生。凡。

達我堂者。俱有心。在身中。

之計。所謂一迷。為心決定。

惑。為色身。內是也。此。

見不破。則因繫胎。出獄入。

生死。第云已時。

心在身內。乃阿難本計。

條。六但目佛之破奪。而通。

成轉計耳。

辰二隨執隨破七分巳一破在內二分午一阿難引十生同計

在內阿難白佛言。世尊。一切世間十種異生。

喻佛眼識長

同將識心。居在身內。縱觀如來青蓮華眼。

浮根浮塵根也。指肉眼也。塵色香味觸也。此用能成之地。尖凡所成之色香味。

亦在佛面。我今觀此浮根四塵。祇在我面。

觸法為體。今言四塵。但率所成耳。

如是識心。實居身內。午二如來以不見身中為破。

將破在內之心。先與引事辨定。

三分未一按定見境佛告阿難。汝今現坐如來講。

堂。觀祇陀林。今何所在。世尊。此大重閣。清。

淨講堂。在給孤園。今祇陀林。實在堂外。阿。

難。汝今堂中。先何所見。世尊。我在堂中。先。

見如來。次觀大衆。如是外望。方矚林園。阿。

難。汝矚林園。因何有見。世尊。此大講堂。戶。

牖開豁。故我在堂。得遠瞻見。未二標示定名。

上既引事詳明此應直  
破在內今且言三摩提  
者或譯經者錯簡或  
隨便寄居于此皆不可  
知諸家約之作解不免  
正脈云此科合在阿難哀求之下  
如未盡說之初則首冠之名之外  
方是總目正居之地

爾時世尊在大眾中舒金色臂摩阿難頂

首楞嚴定諸定中當為尊上故曰王

告示阿難及諸大眾有三摩提名大佛頂

一經所說全為此定乃諸佛共由脫離之門直趨極果之道也

首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出

妙莊嚴路汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨

未三正與決破二分  
申一審定先後佛告阿難如汝所

言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有眾

如來一難

告在此堂中不見如來見堂外者阿難答

阿難一解先

言世尊在堂不見如來能見林泉無有是

後已了茲

汝所計身中之心不應如是先後

處申二逐破其謬阿難汝亦如是汝之心靈一

切明了若汝現前所明了心實在身內爾

此句不應補後現外物意頗猶可也引心以問決不能也

時先合了知內身頗有衆生先見身中後

此句應補者乎二字

心等從不能見

瓜等亦者明了

觀外物縱不能見心肝脾胃瓜生髮長筋

轉脉搖誠合明了。如何不知。必不內知云

知外是與在堂外見如未及見林帛者無異。豈不誤乎。

不身內豈合知外若內既不知及能

何知外。是故應知汝言覺了能知之心住在身內。無有是處。

②二破在外二分 ③一阿難引燈在室外為喻阿難稽首

而白佛言。我聞如來如是法音。悟知我心實居身外。所以者何。譬如燈光。然於室中。

是燈必能先照室內。從其室門。後及庭際。一切衆生。不見身中。獨見身外。亦如燈光

居在室外。不能照室。是義必明。將無所惑。

得善如前在內。妄耶

同佛了義。得無妄耶。④二如來以身心相知為破二分

⑤一事立理佛告阿難。是諸比丘。適來從我

有形段。可搏取名。搏食

預齋必

室羅筏城。循乞搏食。歸祇陀林。我已宿齋。

汝觀比丘。一人食時。諸人飽不。阿難答言。

不也。世尊。何以故。是諸比丘。雖阿羅漢。軀

命不同。云何一人。能令眾飽。正與未二決破二分

此食不能飽彼則心身不應相知

申一合喻無干佛告阿難。若汝覺了知見之心

實在身外。身心相外。自不相干。則心所知

身不能覺。覺在身際。心不能知。申二驗非無干

佛手柔軟似之

我今示汝兜羅綿手。汝眼見時。心分別不

眼見心知同時之三

二智同時何有在外之

相阿難答言。如是世尊。佛告阿難。若相知者

云何在外。是故應知汝言覺了能知之心

住在身外。無有是處。

巳三破潛根二分 午一阿難以琉璃合眼為喻阿難白佛

言。世尊。如佛所言。不見內故。不居身內。身

心相知。不相離故。不在身外。我今思惟。知

在一處。佛言。處今何在。阿難言。此了知心

潛伏眼根之內

既不知內。而能見外。如我思忖。潛伏根裏。

以琉璃喻眼。以眼喻心。以琉璃籠眼。而不礙眼見。喻以眼籠心。而不礙心見。

猶如有人。取琉璃椀。合其兩眼。雖有物合

而不留礙。彼根隨見。隨即分別。然我覺了

能知之心。不見內者。為在根故。分明矚外

無障礙者。潛根內故。午二如來以不能見眼為破二分

未一喻見琉璃佛告阿難。如汝所言。潛根內者

猶如琉璃。彼人當以琉璃籠眼。當見山河

并見琉璃也

見琉璃不。如是。世尊。是人當以琉璃籠眼。

實見琉璃。未二法不見眼。佛告阿難。汝心若

琉璃籠眼。既云眼見琉璃。眼根籠心。云何心不見眼。

見眼則眼不

同琉璃合者。當見山河。何不見眼。若見眼

眼若見境則不能隨  
凡分別故隨義不成

者眼即同境。不得成隨。若不能見。云何說  
言此了知心潛在根內。如琉璃合。是故應  
知汝言覺了能知之心潛伏根裏如琉璃  
合。無有是處。

已四破

明暗二分

午一阿難以

見明暗分內外

阿難白

佛言。世尊。我今又作如是思惟。是衆生身

腑藏在中。竅穴居外。有藏則暗。有竅則明。

由有竅則明故

由有藏則暗故

今我對佛。開眼見明。名為見外。閉眼見暗

名為見內。是義云何。  
午二如來

不成見內為破

未一破所見之暗不成在內。佛告阿難。汝當閉眼見

暗之時。此暗境界。為與眼對。為不對眼。若

與眼對。暗在眼前。云何成內。若成內者。居

不見則不相合



暗室中。無日月燈。此室暗中。皆汝焦腑。若

不對者云何成見。分未二破能見之眼不得返觀

申一破內返觀若離外見內對所成合眼見暗

名為身中開眼見明何不見面若不見面

內對不成。申二破外返觀見面若成此了知心

及與眼根乃在虛空何成在內若在虛空

自非汝體即應如來今見汝面亦是汝身

汝眼已知身合非覺必汝執言身眼兩覺

應有二知即汝一身應成兩佛是故應知

汝言見暗名見內者無有是處

已五破合處分午一阿難計心隨合隨有阿難言我

常聞佛開示四衆由心生故種種法生由

可得今阿難誤認寔有生處故云

見暗即成內則居暗室中之內而為以了佳所部

若謂勝非身外乃為對身中覺眼能返觀矣合眼既施

返觀身中開眼何不能返觀已面

既不能返觀已面

應知不能返觀身中

下有四意與上名見面對

一應眼在空

身成不見覺眼如離身有分則身當離眼不見

四轉成兩人

法生故種種心生。我今思惟。即思惟體實

言隨所性緣之處即為心在之處

我心性。隨所合處。心則隨有。亦非內外中

間三處。（午）二如來破其無從無定三分未一牒其所計以定

有體佛告阿難。汝今說言由法生故種種

此段須補云是心必有體也

此科先定有体以為下三科張本故下三科皆首標有体而破之

心生隨所合處。心隨有者。是心無體則無

界止於八塵止於六無体能合

是心無体二句及言以決其有体也下則防其謬執而已

所合。若無有體而能合者。則十九界因七

則界外再加一界塵外再加一塵無体虛名憑何以論合乎

塵合。是義不然。（未）二約無從來以破隨合若有體

心如有体當何所在合之捏身而體体實無在也

者。如汝以手自捏其體。汝所知心。為復內

出。為從外入。若復內出。還見身中。若從外

言心但能知非知

來。先合見面。阿難言。見是其眼。心知非眼

眼之能見故能見非心之義也上阿難故見為眼此下如來辯眼

為見非義。佛言。若眼能見。汝在室中。門能

無見學門以喻能見在室等死以喻徒眼不見

見不。則諸已死。尚有眼存。應皆見物。若見

汝在室中三句以汝喻心以門喻眼門雖通見須有門內

以非汝則門豈能見乎

以喻眼雖通見須有俱眼

之心非心則眼豈能見乎

物者云何名死。未三約無定體以破隨有阿難又

若者有体之當何如 先立四義下逐義辨明

汝覺了能知之心若必有體為復一體為

有多體。今在汝身為復徧體。為不徧體。若

應者咸覺

一體者。則汝以手捏一支時。四支應覺。若

若咸覺應不能定捏在何處方成一體

咸覺者。捏應無在。若捏有所。則汝一體自

不能成。若多體者。則成多人。何體為汝。若

徧體者。同前所捏。若不徧者。當汝觸頭。亦

若徧體則頭足齊觸若一處覺一處不覺

此既非內出非外未既

觸其足。頭有所覺。足應無知。今汝不然。是

非一體多体非徧體不徧無從求之相也形体亦未嘗有隨合之也如心則隨有身

故應知隨所合處。心則隨有。無有是處。

②六破中間分 ③一阿難計心在根塵之中阿難白佛

言。世尊。我亦聞佛與文殊等諸法王子談

實相時。世尊亦言。心不在內。亦不在外。如

談實相時原有三不在之義

阿難正舉內外二義者欲

心在中间也論三不在真身

皆可發明若就妄心說是

明多体意實不在也若就

真心說是明遍滿意及  
顯無不在也今阿難誤視  
偏引以附會已意耳

不字當是又字

我思惟。內無所見。外不相知。內無知。故在  
內不成。身心相知。在外非義。今相知。故復

言在根塵之中

內無見。當在中間。⑤午二如來以無二不兼為破。⑥未

一先遮身處。二中佛言。汝言中間。中必不迷。非

處即境身即根此以微中

無所在。今汝推中。中何為在。為復在處。為

位下以示不成

同前在內之說

當在身。若在身者。在邊非中。在中同內。若

在處者。為有所表。為無所表。無表同。無表

則無定。何以故。如人以表表為中時。東看

則西。南觀成北。表體既混。心應雜亂。⑦未二正

破根塵之中。阿難言。我所說中。非此二種。如

眼与色相緣而生識引之以解中在根塵之間

世尊言。眼色為緣。生於眼識。眼有分別。色

塵無知識。生其中。則為心在。佛言。汝心若

兼二者双挟根塵而生其中也不兼者兩離根塵而孤然中

在根塵之中。此之心體為復兼二。為不兼

立也

物指色塵。体指眼根。着言兼二。則根与塵相雜。塵之無知

二。若兼二者。物體雜亂。物非體。知成敵兩

非同根之有知。無知有知對敵而立。云何成中。若不兼者。不兼根則非知。不兼塵

云。云何為中。兼二不成。非知不知。即無體

則非不知。非知則心之体性尚無何為中相

性。中何為相。是故應知當在中間。無有是

處。

已七破無着。分午一阿難以不着。諸物為心阿難白

相不自有心在故有心不自

無相空故無是以有相

而言無著者理不可也深

達惟心之理則不見有物

方名無著者由尊非作

著者非但以阿難猶未識

心尚見有物未能無著

耳此意舊解未發

佛言。世尊。我昔見佛與大目連。須菩提。富

樓那。舍利弗。四大弟子。共轉法輪。常言覺

知分別心性。既不在內。亦不在外。不在中

此阿難意解也。非佛本旨也。佛言三不在者。意在無體。今阿難實以無著

聞。俱無所在。一切無著名之為心。則我無

為心。則但知心之無處。未悟心之無體耳。

著名為心。不(干)二。如來約諸物有無為破二分(未)一雙

徵有無。佛告阿難。汝言覺知分別心性。俱無

在者。世間虛空水陸飛行諸所物象名為

彼物之相為在耶為無耶

無則如兔角之實無云何更

一切。汝不著者為在為無。(未)二雙示不成無則

有無者。若言物自有不著則既見有物即為有著矣。何得言無。

同於龜毛兔角。云何不著。有不著者不可

物果無相即同龜毛物果非無即成有相

絕言有相早已著矣云

名無。無相則無。非無則相。相有則在。云何

何名為無者

無著。是故應知一切無著名覺知心。無有

是處。

(卯) 二顯呵妄識非心 (辰) 一阿難責躬請教

爾時阿難在大眾中。即從座起。偏袒右肩

右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。我是如來

最小之弟。蒙佛慈愛。雖今出家。猶恃嬌憐。

所以多聞未得無漏。不能折伏。娑毗羅呪

目上徵心表明故云不知真心實際

為彼所轉。溺於婬舍。當由不知真際。所誦

惟願世尊大悲哀愍。開示我等奢摩它路。

懷也

十指真心的在何處

令諸闍提。瘞彌戾車。作是語已。五體投地。

及諸大衆。傾渴翹佇。欽聞示誨。辰二如來顯

發非心二分巳一先示二種根本爾時世尊從其面門

表智將現

放種種光。其光晃曜。如百千日。普佛世界

表誠將破

表慶用將開

六種震動。如是十方微塵國土。一時開現。

佛之威神。令諸世界合成一界。其世界中

表流轉將止

所有一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽。

佛告阿難。一切衆生。從無始來。種種顛倒。

業種自然。如惡叉聚。諸修行人。不能得成

無上菩提。乃至別成聲聞。緣覺。及成外道。

諸天。魔王。及魔眷屬。皆由不知二種根本。



識精元明者識精內元未

物明之作非即以識精為元

明之清淨作也但言識精猶

是阿賴耶識但言精意猶

是識陰邊事故加一元字編

所遺者遺此元明也眾生受

無始未終日在元明中而不

自知乃成遺失如魚在水石

不識水或曰亦有之明焉有

遺失不知迷其本有即名

為失如力士珠非失成失也

錯亂修習。猶如煮沙。欲成嘉饌。縱經塵劫。

此出其名也即根本元明

終不能得。云何二種。阿難。一者。無始生死。

此指其體也即上又所謂思惟妄想乃全體之妄作

根本。則汝今者。與諸眾生。用攀緣心。為自

此出其名也

此指其體

性者。二者。無始菩提涅槃元清淨體。則汝

也即之根而具圓湛不生滅性根身器界一切諸緣皆依此起但眾生認緣遺

今者。識精元明。能生諸緣。緣所遺者。由諸

真故曰緣所遺者

眾生遺此本明。雖終日行而不自覺。狂入

諸趣。已二正斥虛妄非心分午一舉臂徵心阿難。汝今

欲知奢摩它路。願出生死。今復問汝。即時

如來舉金色臂。屈五輪指。語阿難言。汝今

見不。阿難言見。佛言。汝何所見。阿難言我

見如來舉臂屈指。為光明拳。曜我心目。佛

言。汝將誰見。阿難言我與大眾同將眼見。

午二直指其非佛告阿難。汝今答我如來屈指

為光明拳曜。汝心目可見。以何為心

當我拳曜。阿難言。如來現今徵心所在而

仍是上文所謂是惟愛樂而佛判為投緣處

我以心推窮尋逐。即能推者。我將為心。佛

想者

言咄。阿難。此非汝心。阿難矍然避座合掌

驚言其名

起立白佛。此非我心。當名何等。佛告阿難。

指出本名。前塵六塵也。此想得塵相而起妄現非實。

此是前塵。虛妄相想。惑汝真性。由汝無始

喻妄 喻真

失本心

至於今生。認賊為子。失汝元常。故受輪轉。

卯三推明妄識無體二分辰一阿難述怖求示

阿難白佛言。世尊。我佛寵弟。心愛佛故。令

我出家。我心何獨供養如來。乃至徧歷恒

沙國土。承事諸佛。及善知識。發大勇猛。行

阿難此一向乃為末世眾生  
破凡聖之六度。割迷悟之  
大限。不持此一往之六度。  
乃一大藏之六度。六度是  
諸佛接引眾生。頓明心  
性之大要也。學者於此誠  
離却竟知反求。一為我  
之真心。畢竟在何則者。  
下文佛語方有入處。

無生法忍。別教初地以上  
始證圓教住位所証。

諸一切難行法事。皆用此心。縱令謗法永  
退善根。亦因此心。若此發明不是心者。我  
乃無心。同諸土木。離此覺知。更無所有。云  
何如來說此非心。我實驚怖。兼此大眾無  
不疑惑。惟垂大悲。開示未悟。(辰)如來安慰顯

發二分已一安慰許有二分午一舉所常說爾時世尊開

忍若安住不動之義。了法無生。如三不動即

示阿難。及諸大眾。欲令心入無生法忍。於

真如實相。一切事究竟堅固也。

師子座。摩阿難頂而告之言。如來常說諸

即申上句。

法所生。唯心所現。一切因果。世界微塵。因

心成體。(午)二引物以喻阿難。若諸世界一切所

如絲麻之類。

有。其中乃至草葉縷結。詰其根元。咸有體

舉身現其法真。心之必有也。件。

本自無垢。然不染湛淨。

性。縱令虛空。亦有名貌。何況清淨妙淨明

一切心皆受性於此妙淨明心。故曰性一切心。蓋指其文也。  
心性一切心。而自無體。②二顯發虛為二分。①

堅執不捨

托塵似有若汝執恠分別覺觀所了知性必  
心既有作則必分別。竟現為心。即應離塵。而有作矣。然而目身分別與內守出

為心者此心即應離諸一切色香味觸諸  
間皆托塵始有者也

塵事業別有全性。如汝今者承聽我法此  
分別。此塵是動。屬前塵

內守此間是靜。屬後塵

則因聲而有分別。縱滅一切見聞覺知內  
塵。自性分別故有。故法塵之屬。分別影事。

守幽閒。猶為法塵分別影事。④二離塵實無  
又從今令微細。法塵為後。離塵有作。為後。離塵無作。若離

我非勅汝執為非心。但汝於心微細揣摩  
塵有作。始許汝為真心

若離塵無作。則明

若離前塵有分別性。即真汝心。若分別性  
屬前塵。影

如識塵影。為真心。則

離塵無體。斯則前塵分別影事。塵非常住。  
塵。變滅時。心即斷。豈得為常住真心。

若變滅時。此心則同龜毛兔角。則汝法身  
無始以來。認為心

同於斷滅。其誰修證無生法忍。即時阿難  
者。上時。奪却。豈不。自失。

與諸大眾。默然自失。佛告阿難。世間一切

法塵之動。靜。此則專指  
靜為法塵。

凡外。以業。皆執。此。出。間。為。法  
性。深。處。不。知。尚。是。識。神。所

緣。之。法。塵。也。又。執。此。守。境。之

心。已。離。外。塵。為。非。分。別。矣。  
不。知。未。離。法。塵。猶。是。分。別

也。此。為。不。達。諸。法。本。空。但  
捨。外。而。緣。內。能。離。動。等

諸。相。未。離。靜。等。諸。相。全  
仗。識。神。分。別。而。後。有。若。不

分。別。則。在。境。況。矣。故。曰。法  
塵。分。別。影。事。

諸修學人。現前雖成九次第定。不得漏盡。成阿羅漢。皆由執此生死妄想。誤為真實。是故汝今雖得多聞。不成聖果。

寅二顯示所遺真性分卯一阿難捨妄求真如來極

顯真體分辰一指見是心分巳一先徵奉見因由阿難

聞已。重複悲淚。五體投地。長跪合掌。而白

佛言。自我從佛發心出家。恃佛威神。常自

思惟。無勞我脩。將謂如來惠我三昧。不知

身心本不相代。失我本心。雖身出家。心不

入道。譬如窮子。捨父逃逝。今日乃知。雖有

多聞。若不修行。與不聞等。如人說食。終不

能飽。世尊。我等今者。二障所纏。良由不知

煩惱障有二見惑思惑是也見惑者作意分別即

身見邊見等五利使對三界四諦所量十八教

二障者煩惱障所知障也

思惑者即貪真癡慢  
疑五執使對三界九地所  
屬我執所起能障天  
勝初好事名曰事障  
所知障之有二取境與  
法愛是也取境者不達外  
境惟心而謂心外宜有  
外境有所希取法愛  
者於所修證不達性空  
而生愛著之相粗後細  
總是修執能障法空之

理名曰理障之名智障  
障一切種智  
煩惱障之心不解脫結  
業受報所知障之慧  
力解脫不了法空

夫不見是心則不見別於  
眼識之見夫其所以別於  
眼識者但取照色之時一

如佛曰解生滅曰常  
寂常心性。惟願如來哀愍窮露發妙明心  
其智洞所之相

開我道眼。即時如來從眉卍字涌出寶光。  
萬德具足之相 圓照法界之相

其光晃晃有百千色。十方微塵普佛世界  
表極果尚

一時周徧。徧灌十方所有寶刹。諸如來頂  
表摩聖共有

旋至阿難。及諸大眾。告阿難言。吾今為汝  
言獲至妙至微至

建大法幢。亦令十方一切衆生。獲妙微密  
密本未淨明之心也 契理之智

性淨明心。得清淨眼。阿難。汝先答我見光

明拳。此拳光明因何所有。云何成拳。汝將

誰見。阿難言。由佛全體闍浮檀舍。絕如寶

山。清淨所生。故有光明。我實眼觀。五輪指

端。屈握示人。故有拳相。②二正辨眼見是心分③午

一辨無眼有見顯其不假眼緣。佛告阿難。如來今

如鏡中無別分析即是

見性者起念分別即屬

于識矣所謂庵堂而天

淵也

日實言告汝。諸有智者。要以譬喻。而得開

設喻令其自悟

悟。阿難。譬如我拳。若無我手。不成我拳。若

無汝眼。不成汝見。以汝眼根。例我拳理。其

阿難未覺其義不均

義均不。阿難言。唯然。世尊。既無我眼。不成

我見。以我眼根。例如來拳。事義相類。佛告

如未明示其義之不均

阿難。汝言相類。是義不然。何以故。如無手

如定無手則無拳

人。拳畢竟滅。彼無眼者。非見全無。所以者

又合詢驗

何。汝試於塗。詢問盲人。汝何所見。彼諸盲

人。必來答汝。我今眼前唯見黑暗。更無他

結中言眼乃有見

贖。以是義觀。前塵自暗。見何虧損。①二辨贖

疑其暗暗非見

暗。成見顯其不假明緣。阿難言。諸盲眼前唯觀

黑暗。云何成見。佛告阿難。諸盲無眼。唯觀

例明暗見無虧

黑暗。與有眼人處於暗室。二黑有別。為無有別。如是世尊。此暗中人與彼羣盲。二黑

校量。曾無有異。午三辨見。乃是心顯其離緣獨立

阿難執謂見惟由眼故世尊先破其眼見之非

阿難。若無眼人。全見前黑。忽得眼光。還於

前塵。見種種色。名眼見者。彼暗中人。全見

前黑。忽獲燈光。亦於前塵。見種種色。應名

燈見。若燈見者。燈能有見。自不名燈。又則

方与指出心見正義

燈觀。何關汝事。是故當知。燈能顯色。如是

見者。是眼非燈。眼能顯色。如是見性。是心

非眼。

辰二顯見不動分三巳一辨定客塵四誤分三午一如來尋

是心非眼之言

究阿難。雖復得聞。是言。與諸大眾。口已默

見性。是心一語。是如來要

鐵成金。如用正剛。阿難所

求。終如明心。用我道眼。

亦即所謂。無始善提。深

集。元清淨作。一如牙。悉

因。妙莊嚴。物莫親切。

此顯真。十科皆以此為。按

端。下九番。開示。全非反

覆。皆明此義。閱者不可

不知。細安。所在



上指見性是心。亦知拜學  
心性矣。乃猶未向悟。故此又  
示客塵之喻。令知客

塵虛易動。搖為恒主  
而之常住不動。以客塵為  
身境及緣。身境之心。意  
指見性。喻寂常心性也。

然。心未開悟。猶冀如來。慈音宣示。合掌清

心。佇佛悲誨。爾時世尊舒兜羅綿網。相光

手開五輪指。誨教阿難。及諸大眾。我初成

道。於鹿園中。為阿若多五比丘等。及汝四

衆。言一切衆生。不成菩提。及阿羅漢。皆由

客塵煩惱所誤。汝等當時。因何開悟。今成

聖果。午二陳那詳答時。憍陳那起立白佛。我

今長老。於大眾中。獨得解名。因悟客塵二

字成果。世尊譬如行客。投寄旅亭。或宿或

食。宿食事畢。俶裝前途。不遑安住。若實主

人。自無攸往。如是思惟。不住名客。住名主

人。以不住者。名為客義。又如新霽。清暘升

做也

喻明客字

喻明塵字

屈指飛光二段、屈指對  
境言、飛光對身言、外境  
按內身為疎、其於見性動  
靜易見、內身按外境為親  
其於見性動靜難分故

作西屬發明

天。光入隙中。發明空中。諸有塵相。塵質搖

動。虛空寂然。如是思惟。澄寂名空。搖動名

塵。以搖動者名為塵義。午三。如來印許佛言

如是。巳二。正以顯見不動。分午一。屈指對外境以顯不動

即時如來於大眾中屈五輪指。屈已復開

開已又屈。謂阿難言。汝今何見。阿難言。我

如來手是中各有十輪指相

見如來百寶輪掌。衆中開合。佛告阿難。汝

見我手衆中開合。為是我手有開有合。為

復汝見有開有合。阿難言。世尊寶手衆中

開合。我見如來手自開合。非我見性有開

有合。佛言。誰動誰靜。阿難言。佛手不住。而

前動今靜始可言靜見性後來不動則言靜尚不可又誰為動而住住天下何

我見性尚無有靜。誰為無住。佛言。如是。午

觀此見性則凡此身伴來  
千里万里乃無怕沙世界  
死此生彼而此性常如虛  
空寧而動搖若人悟此  
怕常不隨身轉則日用  
中行住坐卧常在自性空  
中。誌云云不起絲毫修  
學以無相光中常自在  
者此也  
或謂圓頓教中性相不  
平不惟見性不動即身

或謂圓頓教中性相不  
平不惟見性不動即身

二飛光就身內以顯不動如來於是從輪掌中飛

一寶光在阿難右。即時阿難迴首右盼。又

放一光在阿難左。阿難又則迴首左盼。佛

告阿難。汝頭今日因何搖動。阿難言。我見

如來出妙寶光來我左右。故左右觀。頭自

搖動。阿難。汝盼佛光。左右動頭。為汝頭動

為復見動。世尊。我頭自動。而我見性尚無

有止。誰為搖動。佛言。如是。已三番責自取流

轉三分午一取昔所悟客塵於是如來普告大眾

若復衆生。以搖動者名之為塵。以不住者

名之為客。午二令觀現前動靜汝觀阿難。頭自

動搖。見無所動。又汝觀我手自開合。見無

與境生亦等動。亦以動  
者身境

彌上指定客塵二字

頭上指定客塵雖動而見性不動

境亦非妄動之云以動為  
身以動為境得無離波  
覓水之失乎不知應机運  
教語有次第此方許其  
悟客塵之妄正應以動  
為身境故如未印之  
如是若性相不一身境妄  
動之理則當在四科七  
大中其言一切浮塵諸幻  
化相亦如未藏常住妙  
明不動周圓妙真如性  
者可知矣

舒卷。午三正以怪責妄論云何汝今以動為身

是客塵不沒執迷笑之何汝今以動為身境仍復自取或於

以動為境從始洎終念念生滅遺失真性

身境中念之生滅夫直性之取流轉哉

顛倒行事性心失真認物為己輪迴是也

自取流轉

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第一

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第二

辰三顯見不滅二分巳一會眾領悟更請二分午一會眾

通請爾時阿難及諸大眾聞佛示誨身心

泰然念無始來失却本心妄認緣塵分別

影事今日開悟如失乳兒忽遇慈母合掌

既知動是身境即應了悟身境全

禮佛。願聞如來顯出身心真妄虛實。現在

生滅與不生滅。二發明性。發明二字當在現前二字之上。應言為的現前生滅不生之性。午二匿王別請時

波斯匿王起立白佛。我昔未承諸佛誨勅

見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷滅

名為涅槃。我雖值佛。今猶狐疑。云何發揮

證知此心不生滅地。今此大眾諸有漏者

咸皆願聞。巳二如來徵顯不滅三分午一顯身有變佛

告大王。汝身現在。今復問汝。汝此肉身為

同金剛常住不朽。為復變壞。世尊。我今此

身終從變滅。佛言。大王。汝未曾滅。云何知

滅。世尊。我此無常變壞之身。雖未曾滅。我

觀現前念念遷謝。新新不住。如火成灰。漸

漸銷殞。殞亡不息。決知此身當從滅盡。佛  
言。如是大王。汝今生齡已從衰老。顏貌何  
如童子之時。世尊。我昔孩孺。膚腠潤澤。年  
至長成。血氣充滿。而今顏齡迫於衰老。形  
色枯悴。精神昏昧。髮白面皺。逮將不久。如  
何見比充盛之時。佛言。大王。汝之形容。應  
不頓朽。王言。世尊。變化密移。我誠不覺。寒  
暑遷流。漸至於此。何以故。我年二十。雖號  
年少。顏貌已老。初十歲時。三十之年。又衰  
二十。於今六十。又過於二。觀五十時。宛然  
強壯。世尊。我見密移。雖此殞落。其間流易  
且限十年。若復令我微細思惟。其變寧唯

一紀二紀實為年變。豈唯年變亦兼月化。何直月化兼又日遷。沈思諦觀。刹那刹那。念念之間。不得停住。故知我身終從變滅。  
①二指見無變佛告大王。汝見變化遷改不停。悟知汝滅。亦於滅時。汝知身中有不滅耶。波斯匿王合掌白佛。我實不知。佛言。我

今示汝不生滅性。大王。汝年幾時。見恒河水。王言我生三歲。慈母攜我謁耆婆天。經過此流。爾時即知是恒河水。佛言。大王。如汝所說。二十之時。衰於十歲。乃至六十。日月歲時。念念遷變。則汝三歲見此河時。至年十三。其水云何。王言。如三歲時。宛然無

如未即生滅身雖不生滅  
性缺人知生年無生滅  
元石滅豈但破羅王引外  
之見心洲阿難之教明  
了法

叙其淺解但云捨生趣生  
詳其深意當知滅元不滅  
經結家但取其能壞斷  
見法叙以應前文耳

阿難之意以為既云不滅何  
以前說遺失以下文佛言  
性本常住但因顛倒而說  
遺失非真遺失以通章全  
明顛倒不失之相

異。乃至於今年六十二亦無有異。佛言。汝

今自傷髮白面皺。其面必定皺於童年。則

汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見。有

童耄不。王言。不也。世尊。佛言。大王。汝面雖

見精即見性

皺。而此見精性未曾皺。皺者為變。不皺非

變。變者受滅。彼不變者元無生滅。云何於

中身中言云何身同受生死也

中受汝生死。而猶引彼末伽梨等。都言此

身死後全滅。王聞是言。信知身後捨生趣

生。與諸大衆。踊躍歡喜。得未曾有。

辰四。顯見不失二分。巳一。阿難曰。悟反疑前語。阿難即從

座起。禮佛合掌。長跪白佛。世尊。若此見聞

必不生滅。云何世尊名我等輩遺失真性



顛倒行事。願興慈悲。洗我塵垢。②二如來發明

曰倒說失四分⑤一即臂以顯世間顛倒即時如來垂金

色臂。輪手下指。示阿難言。汝今見我母陀

羅手。為正為倒。阿難言。世間衆生。以此為

倒。而我不知誰正誰倒。佛告阿難。若世間

人。以此為倒。即世間人將何為正。阿難言。

如來豎臂。梵羅綿手上指於空。則名為正。

佛即豎臂。告阿難言。若此顛倒首尾相換。

諸世間人。一倍瞻視。則知汝身與諸如來

清淨法身。比類發明。如來之身。名正徧知。

汝等之身。號性顛倒。⑥二教其諦觀顛倒所在隨

汝諦觀。汝身佛身。稱顛倒者。名字何處。號

舊解垂臂為正者。反以此為倒。望臂為例。反以此為正。故佛以此例佛身。洵

自以正為正。名正徧知。以正為

倒。名性顛倒。愚謂

此如但垂手豎臂。取出顛

倒。二子引起下文性顛倒

幻曰。虛之言。手臂首尾

相。相。多識以故。例佛

身比之。則妙身之顛倒。心

如手臂顛倒之皆見也。不

即性即相。即有即空。即清淨法身。

倍者多也。言一人多人皆見也。

既者顛倒之名。必有顛倒之相。今其追求。知非

舊解謂首尾相換。

譬原不失。例見性不失。此意極妙。但此處止出顛倒二字。由中而不失。意者。舍之待後明。

色者。捉拿五根之塵也。心者。捉拿八種識也。諸緣者。生心三四得生色之緣也。心所使者。即五十二心所也。諸法者。廣至善惡邪正。世出世間一切因果法門也。惟心所現者。法言自性。從緣而

起。惟是一心如鏡中像。全作是鏡也。

說心說性。說內說外。禪宗所斥也。心中物者。由心中

為顛倒。於時阿難與諸大眾。瞪青瞻佛。目睛不瞬。不知身心顛倒所在。(午)三舉所常說指

明顛倒。在心二分未。一萬法本一真心。佛興慈悲。哀愍阿

難。及諸大眾。發海潮音。徧告同會。諸善男

子。我常說言。色。心。諸緣。及心所使。諸所緣

法。唯心所現。汝身汝心。皆是妙明真精妙

心中所現物。(未)二責其遺真。認妄云。何汝等遺

失本妙。圓妙明心。寶明妙性。認悟中迷。(午)

四推明倒由喻。顯認倒之相。二分未。一法說認妄遺真。晦昧為

空。空晦暗中。結暗為色。色雜妄想。想相為

身。聚緣內搖。趣外奔逸。昏擾擾相。以為心

性。一迷為心。決定惑為色身之內。不知色

源。認取為海。心動例在。所也。

悟者。未明竟也。心在明覺。妄自生迷。曰悟中迷。又執而不捨。曰認悟中迷。

推其顛倒之由。始於一念。至明。目至明。妄成頑。

空。頑也。與至明相合。妄起。四大依根外色。以四大色。雜妄想。起。留生。由根內色。

妄有。得氣於中。積聚內。隨想。逐流外。隨境。奔逐。此昏擾。者。妄相也。而誤以為心性。既

迷。妄自謂。居幻。質之內。而初不知。身。與一切外境。感。真心中。何異。棄。棄海。源。

作方便語身誤認則心物  
有二矣。要識色身虛空  
大地直是真心。

此方徒歸前喻言。例  
同我垂手。雖例而不失  
則知。已真性。本未常  
住。但目例而說。失非真失  
也。

阿難。重心緣心。為向者。如  
顯真性之。字能。所以。此。向。有  
二意。一者。執。習。難。忘。未。能  
捨。捨。二者。恐。人。冒。濫。示。現  
標榜耳。

身外洎山河虛空大地。咸是妙明真心中

物。未二喻說遺真認妄。譬如澄清百千大海。棄

妄心。背真。逐。妄。如。棄。海。認。浪。執。妄。為。真。如。認。浪。為。海。

之。惟。認。一。浮。漚。體。目。為。全。潮。窮。盡。瀛。渤。汝

等。即是迷中倍人。如我垂手等無差別。如

來說為可憐愍者。

辰五顯見無還。分二。已一阿難自明悟法緣心未敢認為本心

阿難承佛悲救深誨。垂泣叉手而白佛言。

我雖承佛如是妙音。悟妙明心。元所圓滿

常住心地。而我悟佛現說法者。現以緣心

允所瞻仰。徒獲此心。未敢認為本元心地。

願佛哀愍。宣示圓音。拔我疑根。歸無上道。

已二如來。破題。緣本二心有還無還。分二。午一破緣心有還

海喻包虛空大地。真心漚喻萬物。身中之

浪。逐。妄。也。認。浪。為。海。

為海。倍。迷。也。其。迷。如。我。與。我。垂。手。以。心。為。例。以。例。為。正。者。何。異。是。本。未。常。住。

而常如遺失也。

二分

此指妙明心也。初獲此心。未敢受用。故未敢認。

破題。緣本二心有還無還。

分二

午一破緣心有還

二分未一破所緣之法佛告阿難。汝等尚以緣心

今前說法者 指為法月

聽法。此法亦緣。非得法性。如人以手指月

愈 彼人希聽法人 喻若目住他處 喻執法為心

示人。彼人因指當應看月。若復觀指以為

喻若唯不達自心之後不知法意

月體。此人豈唯亡失月輪。亦亡其指。何以

喻執法為心并法俱失 喻若唯不達法意並亡

故。以所標指為明月故。豈唯亡指。亦復不

不知法相 明言月 暗言指 指指為月 明暗俱失

識。明之與暗。何以故。即以指體為月。明性

明暗二性。無所了故。汝亦如是。未二破能緣之

心。分申一正破緣聲之心。若以分別我說法音為

汝心者。此心自應離分別音。有分別性。譬

客喻緣心無性

如有客寄宿旅亭。暫止便去。終不常住。而

未前見性常住

掌亭人。都無所去。名為亭主。此亦如是。若

此字應是亭子

真汝心。則無所去。云何離心無分別性。申

言豈唯緣度分別心離聲無性即緣色之

二無破緣色之心斯則豈唯聲分別心分別我

容離諸色相無分別性。申三廣至緣法之心如

推而至非內守也

一切皆無

是乃至分別都無非色非空拘舍離等昧

若離法塵之緣色無分別心性

為冥諦離諸法緣無分別性。申四結指此心有

意得心為緣心性則心性各有所還何為常任之主人

還則汝心性各有所還。云何為主。午二顯本

心無還。分未一阿難求示。阿難言。若我心性各

有所還。則如來說妙明元心。云何無還。惟

垂哀愍。為我宣說。未二如來詳顯。申一指喻

明出於本元者白明元

佛告阿難。且汝見我見精明元。此

雖非即本元而實出於本元如第一月雖非即真月而實不外真月

見雖非妙精明心。如第二月。非是月影。申

汝應諦聽。今當示汝無所還

地。申二備彰八相皆還阿難。此大講堂洞開東

分別都無乃內守也。阿難  
界正屬法塵。外道  
為極則而立其名曰冥諦  
以其冥諦身辨故也。於一  
離此間之境則內守之心  
即云故曰離得無性。

阿難問妙明元心。若佛以覺精  
卷之此有二意。一者本前文見

性。東是心素二者妙心。三朕  
難於顯示。此以見精開示

易入。蓋此見雖非即真。而實  
與真心非有異。作故也。

天上月。喻真心。担日。所成者  
之月。喻見精。元明水中月影。

喻得塵。分別見精。雖不  
得直言真心。然非是。真心

之卷。是也。

佛子之還之性先指之  
還諸相

方。日輪升天。則有明曜。中夜黑月。雲霧晦  
瞑。則復昏暗。戶牖之隙。則復見通。牆宇之  
間。則復觀壅。分別之處。則復見緣。頑虛之  
中。徧是空性。鬱埽之象。則紆昏塵。澄霽歛  
氛。又觀清淨。阿難。汝咸看此諸變化相。吾  
今各還本所因處。云何本因。阿難。此諸變

此正名還本因

化。明還日輪。何以故。無日不明。明因屬日。  
是故還日。暗還黑月。通還戶牖。壅還牆宇。  
緣還分別。頑虛還空。鬱埽還塵。清明還霽。  
則諸世間一切所有。不出斯類。申獨顯見  
性無還。汝見八種見精明性。當欲誰還。何以  
故。若還於明。則不明時無復見暗。雖明暗

即就而還諸相。顯示  
還之性

等種種差別。見無差別。申四判決取捨結嘆諸

見考捨棄

見考德取

可還者自然非汝。不汝還者非汝而誰。則

知汝心本妙明淨。汝自迷悶。喪本受輪。於

生死中常被漂溺。是故如來名可憐愍。

辰六顯見不雜二分巳一阿難以物見混雜疑自性阿難言。

意疑見性與物混雜。每從辨其是教見是物相也。

我雖識此見性無還。云何得知是我真性

己二如來以物見分明顯自性七分午一叙見用不同佛告

阿難。吾今問汝。今汝未得無漏清淨。承佛

神力。見於初禪。得無障礙。而阿那律。見閻

浮提。如觀掌中菴摩羅果。諸菩薩等。見百

千界。十方如來。窮盡微塵清淨國土。無所

不矚。衆生洞視。不過分寸。午二示物相各別阿

百千大千之界人

一六千為一界善菩薩可見

千界如觀掌中物

阿那律証四果。故見大

初禪。但見一四天下。

漏。故仗佛力。始見初禪。按

阿難示現初果。未得三

在淨土半隣日月宮

難。且吾與汝觀四天王所住宮殿。中間徧

見不能办

覽水陸空行。雖有昏明種種形像。無非前

曰分別障而不見曰留礙

塵分別留礙。午三令揀擇見物汝應於此分別

自者見性也他者物像也 將汝執言令汝

能見之作

自他。今吾將汝擇於見中。誰是我體。誰為

物象。午四言物不是見阿難。極汝見源。從日

月宮。是物非汝。至七金山。周徧諦觀。雖種

種光。亦物非汝。漸漸更觀雲騰鳥飛。風動

塵起。樹木山川。草芥人畜。咸物非汝。午五言

見不是物阿難。是諸近遠諸有物性。雖復

差殊。同汝見精清淨所矚。則諸物類自有

差別。見性無殊。此精妙明。誠汝見性。午六言

若見即是物則見之如

辨見不是物。未一先用轉難破其可見若見是物。則

此正言見不是物

此下反言以明見不是物

極若云何知是真性之向



彼字應是我字

物之可見而汝之可見吾之可見  
汝亦可見吾之見。若同見者。名為見吾吾

不見時。何不見吾不見之處。未二躡上分辨證

汝若謂能見吾之不見矣。不知仍非吾不見之相也。吾不見之相。吾相可見也。

其非物若見不見。自然非彼不見之相。若不

吾不見之地。果不可見。則汝知見之非物。云何非由之真見矣。

見吾不見之地。自然非物。云何非汝。午七友

辨物不是見。二分未一物混不成世間。又則汝今見物

彼此互見。八物作性。錯雜不分。則汝與我。併諸若界。若情。若性。不成安立。

之時。汝既見物。物亦見汝。體性紛雜。則汝

矣。即是及。現見非是物。又亦何也。

與我并諸世間。不成安立。未二見分足知是性

汝見物時。是汝見。而非我見。即汝與我不獲。益可明見。與物不

阿難。若汝見時。是汝非我。見性周徧。非汝

獲也。見既不獲。則知見性周徧。即汝真性。何疑其不真。為取質于我乎。

而誰。云何自疑汝之真性。性汝不真。取我

求實。

性汝不真。以其文也。即疑其不真之意。

辰七顯見無礙二分 巳一阿難疑見不定。而妄計阿難白

佛言。世尊。若此見性。必我非餘。我與如來。

觀四天王勝藏寶殿。居日月宮。此見周圍  
徧娑婆國。退歸精舍。祇見伽藍。清心戶堂  
但瞻簷廡。世尊。此見如是。其體本來周徧  
一界。今在室中。唯滿一室。為復此見縮大  
為小。為當墻宇夾令斷絕。我今不知斯義  
所在。願垂弘慈。為我敷演。(已)二如來詳與喻破

而釋之六分  
(午)一提示大略佛告阿難。一切世間大

小內外諸所事業各屬前塵。不應說言見

有舒縮。(午)二喻不定由塵譬如方器中見方空。

吾復問汝。此方器中所見方空。為復定方

為不定方。若定方者。別安圓器。空應不圓。

若不定者。在方器中。應無方空。汝言不知

喻前塵。空當見性。方圓因  
器不在虛空。大目塵何因  
見性。欲使空無方圓。但除  
其器。不取作空。欲使見性  
舒縮。但離前塵。不取除  
見性。離塵之性。非有  
他唯達塵之自性。當作

本空但是一心更無別物  
即大小等意無從起矣

斯義所在義性如是云何為在午三言忘塵

自徧阿難若復欲令入無方圓但除器方

離塵現性午三言

空體無方不應說言更除虛空方相所在

午四以反難顯謬若如汝問入室之時縮見令

小仰觀日時汝豈挽見齊於日面若築牆

宇能夾見斷穿為小實寧無續跡是義不

然午五言妄計因為物轉一切衆生從無始來

迷已為物失於本心為物所轉故於是中

如華嚴十卷小攝六二不現大現小等是為轉物

觀大觀小午六言轉物即同如來若能轉物則

即攝盡大意

同如來身心圓明不動道場於一毛端徧

能含受十方國土

辰八顯見不分二巳一阿難疑見在前與身心為二阿

高現前楞伽云未達境  
唯起種二分別達境唯心  
已分別即不生毛端受去  
義善妙是

見字作相如空字作義性午三言與不在何宜在三可求

除器現性午三言相

執見各殊

上未多明見性離塵獨立阿難遂覺新領之見性與平日所認之身心判

難白佛言。世尊。若此見精。必我妙性。今此

而為二故有此疑。謂現前見性為真我。則見乃我。若身心非我矣。

妙性。現在我前。見必我真。我今身心復是

則見心後是何物耶。身心能分別見性。見性不能分別身心。

何物。而今身心分別有實。彼見無別分辦

上疑見與身心為二。此則念於見為又疑身與見為二。

我身。若實我心。令我今見。見性實我。而身

見性在為能見我何殊。如來所語物能見我耶。

非我。何殊如來先所難言。物能見我。惟垂

大慈。開發未悟。因二如來約萬法一體破在前之

謬分六午一直妄擬前相佛告阿難。今汝所言見

在汝前。是義非實。午二辨定見無是非分未一物

無是見。若實汝前。汝實見者。則此見精。既

有方所。非無指示。且今與汝坐祇陀林。徧

觀林渠。及與殿堂。上至日月。前對恒河。汝

今於我師子座前。舉手指陳。是種種相。陰

阿難疑見性在前。如佛

奉方法。令其指陳。以在前

方法。既不能分。是物非

見。是見非物。則方法與

見性原是一體。豈身心

及見性為二矣。

者是林。明者是日。礙者是壁。通者是空。如是乃至草樹纖毫。大小雖殊。但可有形。無不指著。若必其見現在汝前。汝應以手確實指陳。何者是見。阿難。當知若空是見。既已成見。何者是空。若物是見。既已是見。何者爲物。汝可微細披剝。萬象析出。精明淨

妙見元。指陳示我。同彼諸物。分明無惑。阿難言。我今於此重閣講堂。遠洎恒河。上觀日月。舉手所指。縱目所觀。指皆是物。無是見者。世尊。如佛所說。况我有漏。初學聲聞。乃至菩薩。亦不能於萬物象前。剖出精見。

印其字是見也

離一切物。別有自性。佛言。如是如是。未二物

無非見佛復告阿難。如汝所言。無有見精離一切物。別有自性。則汝所指。是物之中。無是見者。今復告汝。汝與如來坐祇陀林。更觀林苑。乃至日月。種種象殊。必無見精。受汝所指。汝又發明此諸物中。何者非見。阿難言。我實徧見。此祇陀林。不知是中何者

非見。何以故。若樹非見。云何見樹。若樹即見。復云何樹。如是乃至若空非見。云何見空。若空即見。復云何空。我又思惟。是萬象中。微細發明。無非見者。佛言。如是如是。印其是非見也

字見見非見佛皆印  
字以待下破

在處子地中者

三大衆惶悚。於是大衆非無學者。聞佛此言。茫然不知。是義終始。一時惶悚。失其所守。

如來知其寃慮變憎。心生憐愍。安慰阿難。

法自在曰法王

及諸大眾。諸善男子。無上法王。是真實語。

直稱真如之理而言曰如說

如所如說。不誑不妄。非末伽梨四種不死

矯亂論議。汝諦思惟。無忝哀慕。午四文殊代問

是時文殊師利法王子。愍諸四衆在大衆

中。即從座起。頂禮佛足。合掌恭敬。而白佛

言。世尊。此諸大眾。不悟如來發明二種精

言不悟精明見元及前塵色空等是是非是之義

見色空。是非是義。世尊。若此前緣色空等

象。若是見者。應有所指。若非見者。應無所

而今不知是義所歸。故有驚怖。非是疇昔

善根輕鮮。惟願如來大慈。發明此諸物象。

無是是非是

與此見精。元是何物。於其中間。無是非是。

午五曉以無是非之故三分未一舉聖定中一真無有是非

佛告文殊及諸大衆十方如來及大菩薩

自受用三昧中

見指見精

見指指塵

想指指識

於其自住三摩地中見與見緣并所想想

根塵識三攝入方波而皆如空華

錫字洎合想相在內

聖人住三昧中

如虛空華本無所有此見及緣元是菩提

了法本空惟一清淨空覺之何有是非可言

妙淨明體云何於中有是非是未二借文殊

喻真之作

喻一相無有是非文殊吾今問汝如汝文殊更

空是及殊以喻万法見

去多非及殊以喻万法非見

者言文殊應作非文殊

有文殊是文殊者爲無文殊如是世尊我

真文殊無是文殊何以故若有是者則二

非言應作是非文殊

一故也二不可得

問曰佛初指見是心似謂見精即一真矣乃今併見

文殊然我今日非無文殊於中實無是非

故也

指見精

二相未三以法合喻正顯無有是非佛言此見妙

指物

言本惟一真妄爲見相二分

得譬水中之影愚人認影忘水不得已令其憂

明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩

相如所攝

見如所攝

影忘光若影有生滅而光言去來影各偏局

提淨圓真心妄爲色空及與聞見如第二



元字字作山字有是非

而光通周遍。讚光為真。月。誰為是。月。又誰非。月。文殊。但一月真。中

欲其目光以得。水作也。遇人後。批光與影。各有

自伴。橫起疑情。故直明。光影皆虛。全惟一水。可

知初之所指。猶屬方便。此則會推。恠字也。

指字。這前非。字。四指。示之。指。阿難。初批。在首。高。謂

可。指。及。後。詳。亦。又。字。可。今。由。真。精。發。明。斯。疑。頓。絕。故。曰。出。指。非。指。

間自無是月非月。午六結明出是非之方。是以

汝今觀見與塵種種發明。名為妄想。不能

於中出是非。由是真精妙覺明性。故能

今汝出指非指。

辰九顯見起情。巳一破自然。午一阿難約徧常二義

而疑自然。未一領性徧常阿難白佛言。世尊。誠

如法王所說。覺緣徧十方界。湛然常住。性

非生滅。未二疑濫外道與先梵志娑毗迦羅

所談冥諦。及投灰等諸外道種。說有真我

徧滿十方。有何差別。世尊亦曾於楞伽山

為大慧等。敷演斯義。彼外道等。常說自然。

言与佛所說覺緣徧滿何異

言外道說自然而我佛說因緣以破之非同彼見也今觀覺性自然而非生滅則又似非因緣而屬自然矣

我說因緣非彼境界。我今觀此覺性自然。

但覺性自然與外道之自然何不同乞示

非生非滅。遠離一切虛妄顛倒。似非因緣。

未三求佛開示與彼自然云何開示不入羣邪。獲真實心妙覺明性。

午二如來約隨緣義以破之分。未一直斥其惑佛告阿難。我今如是開示

方便。真實告汝。汝猶未悟。或為自然。未二

詳破其非阿難。若必自然。自須甄明有自然

體。汝且觀此妙明見中。以何為自。此見為

復以明為自。以暗為自。以空為自。以塞為

若見性自伴本然即應不隨自緣

自。阿難。若明為自。應不見暗。若復以空為

自體者。應不見塞。如是乃至諸暗等相。以

見每隨緣而不斷滅非自然可知

為自者。則於明時見性斷滅。云何見明。巳

二破因緣二分午一阿難翻自然而疑曰緣阿難言必此

言既非自然又是因緣無疑矣但因緣作非過常不知此過常之性三何合

妙見性非自然。我今發明是因緣生。心猶

因緣之有

未明。咨詢如來是義云何合因緣性。午二佛

約不變義以破目緣二分未一躡問見性佛言。汝言因緣

吾復問汝。汝今因見見性現前。未二分破目緣

二分申一破曰此見為復因明有見。因暗有見

若見性是目緣生即應隨因

因空有見。因塞有見。阿難。若因明有應不

得空

見暗。如因暗有應不見明。如是乃至因空

因塞。同於明暗。申二破緣復次阿難。此見又

復緣明有見。緣暗有見。緣空有見。緣塞有

見。阿難。若緣空有應不見塞。若緣塞有應

不見空。如是乃至緣明緣暗同於空塞。巳

目緣

見性是自作明暗色空

是他法自作全隨他法

是隨緣義他法不變

自作是不變義隨緣

則非自作不變則非

目錄自然是非等相皆  
是妄情編計。既離則  
固取真作。觸現前。故曰  
離一切即一切

三更與疊拂分①一拂已說者當知如是精覺妙

似非不自緣句

明。非因非緣亦非自然。②二拂未說者非不自

然。無非不非。無是非是。③三情盡法真離一

切相。即一切法。④責其滯情汝今云何於中

措心以諸世間戲論名相。而得分別。如以

真覺手容措心如虛空不可措手

手掌撮摩虛空。祇益自勞。虛空云何隨汝

執捉。

⑤十顯見離見分⑥一阿難以今教而質昔宗阿難白

佛言。世尊。必妙覺性。非因非緣。世尊云何

因空而有

常與比丘宣說見性具四種緣。所謂因空

因明而顯思而知因明而見

因明。因心。因眼。是義云何。⑦二如來深明其權

實不同分⑧一明昔宗權說分⑨未一直斷其非佛言阿

上宗精義妙明已盡拂  
因緣自然之計而阿難  
帶情未解。故再引  
世尊常說目錄而問

難。我說世間諸因緣相，非第一義。（末）二明其

不了分二申一先與微定見因阿難，吾復問汝。諸世

間人說我能見。云何名見。云何不見。阿難

言。世人因於日月燈光，見種種相，名之為

見。若復無此三種光明，則不能見。（申）二正以

明其不了分二酉一無明非是無見阿難。若無明時，名

不見者，應不見暗。若必見暗，此但無明云

何無見。（酉）二反復明其有見阿難。若在暗時，不

見明，故名為不見。今在明時，不見暗，相還

名不見。如是二相俱名不見。若復二相自

相陵奪，非汝見性於中暫無。如是則知二

俱名見。云何不見。（午）二示今教實義三分未一先定

世間諸相唯許明見不許

暗見故假曰緣今在見性

暗中非至眼尚不用何假

空明及分別心耶故曰著

字權說非第一義

此明離得之見以釋阿難

之疑下料又推離見之見以

如是則在明在暗俱名不見矣

上句及下句皆討實義三

不見之理此乃順顯正義今知見明見暗皆是見也

三分

此明離緣見性難

之難下科大難離見之見性

顯真見之作蓋妙性非但

離緣之後離見向指見性

還姑第有顯真見今傳見

精之實但顯一月真之三第

非月也

見見之見見家見精中

在休真見也下見字真精

非事明見也

此明離緣見性難

離緣是故阿難汝今當知見明之時見非

是明見暗之時見非是暗見空之時見非

是空見塞之時見非是塞

未二例成離見四

義成就汝復應知見見之時見非是見

未

三責而勉之見猶離見見不能及云何復說因

及之乎

緣自然及和合相汝等聲聞狹劣無識不

能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無

得疲怠妙菩提路

能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

得疲怠妙菩提路

見指性明指境能見之性

非可見之境

見見二字上見指見精中在休真見下見字指見精未離事明之見

真見離於見精見精尚不能及况後曰得自如等而能

同分釋其迷悶二分

已一標列二見三分

阿難白佛言世

尊如佛世尊為我等輩宣說因緣及與自

尊如佛世尊為我等輩宣說因緣及與自

尊如佛世尊為我等輩宣說因緣及與自

性離身全真何得言同然  
未離長性隱見中祇名見  
精統離妄口性迤見外即  
名見性見非有二又何言果  
通于科自看科指見是意  
而後下九科至非發的此見二  
科顯其本不動搖三科顯  
其元至生滅四科顯其維  
倒不失五科顯其常住無不  
六科顯其不與物雜七科  
顯其不局大小八科顯其但  
是一真是非不涉九科顯其

阿難白佛言世

然諸情見外計皆非十科顯  
其見相并離見不徒及顯  
見至此見中妙義無餘益  
矣

和合似自得不和合似自能故前未宣說而云宣說

然諸和合相與不和合。心猶未開。而今更

聞見見非見。重增迷悶。伏願弘慈。施大慧

目。開示我等覺心明淨。作是語已。悲淚頂

禮。承受聖旨。爾時世尊憐愍阿難。及諸大

衆。將欲敷演大陀羅尼。諸三摩提。妙修行

路。告阿難言。汝雖強記。但益多聞。於奢摩

本具之照伴

他微密觀照。心猶未了。汝今諦聽。吾當為

汝分別開示。亦令將來諸有漏者。獲菩提

果。阿難。一切衆生。輪迴世間。由二顛倒分

由此妄見備造高業 隨業受報六道輪迴

別見妄當處發生。當業輪轉。云何二見。一

一人妄見曰別業

多人妄見相同曰同業

者衆生別業妄見。二者衆生同分妄見。云

例至明

何名為別業妄見。阿難。如世間人目有赤

阿難迷意先未開而後  
迷悶如未則先以二倒妄  
見釋其迷悶而後  
以和合非和合開其未開  
可見未開特重言之而心  
意固重在迷悶也

未別業妄見 一 憍其所見

性具之本定 家指耳門 從二十五圓通

例五障境

青。夜見燈光。別有圓影。五色重疊。未二子其

無實分。申一即燈見以推圓影於意云何。此夜燈

明所現圓光為是燈色。為當見色。阿難。此

破即燈之障

若燈色。則非青人何不同見。而此圓影唯

破即見之障

青之觀。若是見色。見已成色。則彼青人見

圓影者名為何等。申二離燈見以推圓影復次

以旁觀字作破離燈

即燈見成在空作離燈

見又字空受虛妄可知

阿難。若此圓影離燈別有。則合旁觀屏帳

以非眼莫觸破離見

几筵有圓影出。離見別有。應非眼觸。云何

青人目見圓影。未三詳示妄因分。申一正指妄目是

故當知色實在燈。見病為影。申二見體無與

影見俱青。見青非病。申三誠人妄計終不應

言是燈是見。於是中有非燈非見。申四喻明

亦上即燈見

亦上離燈見



視下面形字此非影也  
作非形

形月形也離猶非也是非

二宗乃即離二義也

以月與見喻燈與見以燈

喻喻燈喻以雙遣捏輪

之是非喻雙遣青輪

是非者如捏月本之

自作燈以其徹底虛妄

也

所以如第二月非體非影何以故第二之

見月形  
根元即生起意是形二句文巧難明其意蓋言諸

觀捏所成故諸有智者不應說言此捏根

有智者不應說言此月生起處是形是見離形離見

元是形非形離見非見(申)五以法合喻此亦如

是目青所成今欲名誰是燈是見何況分

別非燈非見

(午)三同分妄見二分(未)一陳其所見二分(申)一摠舉洲國二分(酉)

一海中洲數云何名為同分妄見阿難此闍

浮提除大海水中間平陸有三千洲(酉)二洲

中國數正中大洲東西括量大國凡有二千

三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩

百國或一或二至於三十四十五十(申)二

別舉所見二分(酉)一兩國同洲阿難若復此中有一

小洲祇有兩國。②二國所見唯一國人同感。

惡緣。則彼小洲當土衆生。覩諸一切不祥。

日月空象

境界。或見二日。或見兩月。其中乃至暈適。

星名空象

陰陽三氣果象

珮瓊。慧字飛流。負耳虹蜺。種種惡相。③末二

同一天象彼國此國若同一見乃感者見亦感者不見亦知全屬

了。其無實。但此國見。彼國衆生。本所不見。亦

業感妄現非天象實有也

復不聞。

④二進退合明。⑤午一。例明別業。⑥未一。一。際舉前。⑦申

一。妄境似有阿難。吾今為汝。以此二事。進退合

明。阿難。如彼衆生。別業妄見。矚燈光中所

現圓影。雖現似境。⑧申二。妄體本無。終彼見者

青者即見病所發。非燈色所造。

目青所成。青即見勞。非色所造。⑨申三。真體非

能見青之真體。終不受病。

病。然見青者。終無見咎。⑩末二。詳細合明。⑪申一

合明妄境似有例汝今日以目觀見山河國土及

此見字自根也見得在山河

諸衆生。皆是無始見病所成。見與見緣似

現前境。申二合明妄體本無元我覺明見所緣

境以在妄覺墮于妄明也  
見所得三字釋成覺明

青覺見即青。申三合明真體非病本覺明心覺

緣非青。未三結釋非見覺所覺青覺非青中。

此實見見。云何復名覺聞知見。未四復為申

明是故汝今見我及汝。并諸世間十類衆

生。皆即見青非見青者。彼見真精性非青

者。故不名見。午二例明同分

業一人。未二以人例國合明同妄一病目人同彼

一國。彼見圓影青妄所生。此衆同分所見

此句申見之非見意  
此上數句判定是妄非真  
此二句判定是真非妄

彼見之句言見青之真精  
本非青者乃是性非  
妄也故不得名之為見

此句申見之非見意  
彼明與生之同分取例于別業之人

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

此句申見之非見意  
此句申見之非見意

別業不同分之二國  
何也蓋以目青之妄見  
顯而可知故又取例以明  
別業同分也一虛妄見  
病終非實有也

不祥。同見業中瘴惡所起。俱是無始見妄

所生。未三以國例世合明同妄例閻浮提三千洲

中兼四大海娑婆世界并洎十方諸有漏

國。及諸衆生。同是覺明無漏妙心。見聞覺

知。虛妄病緣。和合妄生。和合妄死。未四結能

離見即證無生。若能遠離諸和合緣。及不和

合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提。不生滅

性。清淨本心。本覺常住。

辰二剖破和合非和合。兼開未開三分。巳一牒前述意阿

難。汝雖先悟本覺妙明。性非因緣。非自然

性。而猶未明。如是覺元。非和合生。及不和

合。巳二破和合阿難。吾今復以前塵問汝。汝

六人例一國。此以一國例十方

合。顯器界根身。全非見病之所由起也。

所依之值心

所起之妄見

即上者。處若生。隨業輪轉也。

即生死業緣

因即同別二妄見。心生死因。除則不生滅

性自圓滿矣

及非不和合

十、總釋妄取

先其其妄惑

言其因妄想因緣

今猶以一切世間妄想和合諸因緣性而和合為非見覺性之從和合起

自疑惑證菩提心和合起者破和則汝今者妙

淨見精為與明和為與暗和為與通和為

但破明和例其餘

與塞和若明和者且汝觀明當明現前何

顯之明雖可別若言見與明和有何形像為明

處雜見見相可辨雜何形像若非見者云

非見不能見明

明若即見見自不見

見滿不應有隙

何見明若即見者云何見見必見圓滿何

容與之和不

明滿不應有隙若見而有不和

見與明果在也

二不見和作

破明和者四意

一不見和相

三不傳和名

四不成和義

性之性字即見性也

見被明稱之名見明

被見稱之名見和稱

既失明性兩名

見和之名成義理

處和明若明圓滿不合見和見必異明雜

若兩稱之則失見明之名字矣

則失彼性明名字雜失明性和明非義彼

牛

暗與通及諸羣塞亦復如是復次阿難又

汝今者妙淨見精為與明合為與暗合為

亦破明和例其餘若合於明即不能離明

與通合為與塞合若明合者至於暗時明

矣故至暗時不與暗合而見暗

相已滅此見即不與諸暗合云何見暗若

如云之雖見暗仍不與暗合是見時不合而合時亦不見之前之與暗合  
見暗時不與暗合與明合者應非見明既  
在處不見的矣

不見明云何明會了明非暗彼暗與通及

諸羣塞亦復如是三破非和合阿難白佛言

世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心

念慮非和合耶佛言汝今又言覺非和合

吾復問汝此妙見精非和合者為非明和

為非暗和為非通和為非塞和若非明和

則見與明必有邊畔汝且諦觀何處是明

何處是見在見在明自何為畔阿難若明

際中必無見者則不相及自不知其明相

所在畔云何成彼暗與通及諸羣塞亦復

如是又妙見精非和合者為非明合為非

如云之雖見暗仍不與暗合是見時不合而合時亦不見之前之與暗合

三破非和

六塵

三破非和

相及乃有畔見者既不相及則不知其明在

何處以何為畔

三破非和

此言結尾語者以本屬  
越情科餘意也然至  
此則精覺妙明非和合  
不和合之旨了於矣

前就根中顯出妙性顯  
親切於性雖近具根未

實顯量周沙所為方信  
體今於万相中一剖相出性  
曰如來藏妙真如性使知  
科七大法圓明妙性全係  
顯現乃全也○上文重之  
破妄重之顯真阿難已  
了心法又恐其看得意  
妄有不免離波覓水  
故一切幻相皆為真覺  
使知全波即水全妄即真  
本無二作乃為真法界  
○問曰真常之性人本具

暗合。為非通合。為非塞合。若非明合。則見  
與明。性相乖角。如耳與明。了不相觸。見且  
不知明相所在。云何甄明合非合理。彼暗  
與明。及諸羣塞。亦復如是。

○卯三會通四科即性常住二分○辰一摠為舉明三分○巳一  
泛明無生實相

指後五陰六如十二處十八界也

阿難。汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處  
出生。隨處滅盡。幻妄稱相。其性真為妙覺

去意所止生滅自有異時即生主義相不自性本自生幻名為相耳

明體。已二指明無生實相如是乃至五陰六入

實有有生

從十二處。至十八界。因緣和合。虛妄有生。

實有有生

因緣別離。虛妄名滅。殊不能知生滅去來

攝合智德藏本至生滅自常住不帶明寂妙明本至生滅自不動無不遍自周

本如來藏常住妙明。不動周圓。妙真如性。

以上諸德皆屬真性

不達妄即是真故不知妄自休既是性真則妄亦

既生去未生死亦今之實  
有何哉若以虛言之空水目  
病則華風擊手則泡若晴  
明澄湛求其華泡夫何所得

已三釋出無妄可得性真常中求於去來迷悟  
迷悟生死于真常中不可得如鏡中像不知是鏡之影則誤謂像實  
生死了無所得

有作一知其為鏡影則惟鏡而已豈有別物可得乎

辰二別為剖析四分巳一五陰五分

陰者廣也蓋廣性

華泡也問曰去未生死則  
然矣若夫悟則真常不  
悟則依轉悟迷實有何

午一色陰三分未一依真起妄阿難云何五陰本如

真之意

喻本具真智

併于去未若曰迷悟在人  
悟中言迷悟實如迷

來藏妙真如性阿難譬如有人以清淨目

喻見本具之真理

喻智理一如

絕一切色相

喻一切眾生

東看西東常如故忽轉東

觀精明空唯一晴虛迥無所有其人無故

喻背覺合妄妄心取著喻妄惑潤業

喻眾生妄見色相

為東或故人有迷悟東  
二者迷悟耶

不動目睛瞪以發勞則於虛空別見狂華

復有一切狂亂非相色陰當知亦復如是

五陰皆以喻明六入皆

假設取例十三處以正諸

未二推妄原空阿難是諸狂華非從空來非

現前實法不假喻例由

疎向親也

從目出如是阿難若空來者既從空來還

非惟指身生重累界受皆

有出入即有實作則非空矣

半周半作有重累受皆

從空入若有出入即非虛空空若非空自

即編結亦行障力編結

非空則實華相身從起滅

半周半作有重累受皆

不容其華相起滅如阿難體不容阿難若

半周半作有重累受皆



陰入屬界人知其相三妄  
而不達其性三真如未破  
其相妄即顯其性真欲  
人知相本幻稱全相是性  
妄言自保全三妄

目出者既從目出還從目入即此華性從

若華從目出則目之性而華之性既不見眼則

目出故當合有見若有見者去既華空旋

非目出可知

合見眼若無見者出既翳空旋當翳眼又

入華從目出則華空時目已出于空而目應清明矣何直待晴空三華方辨

見華時目應無翳云何晴空號清明眼未

清明眼

三結妄歸真是故當知色陰虛妄本非因緣

非自然性

非自然性

午二受陰分三未一依真起妄阿難譬如有人手足

喻妙性本手諸受

晏安百骸調適忽如忘生性無違順其人

喻妄觸引起諸受

無故以二手掌於空相摩於二手中妄生

受領納者義領境而納忘也境有違順及非

澀滑冷熱諸相受陰當知亦復如是未二

之三種故受亦有善惡捨之三種也

推妄元空阿難是諸幻觸不從空來不從掌

出如是阿難若空來者既能觸掌何不觸

出如是阿難若空來者既能觸掌何不觸

身不應虛空選擇來觸。若從掌出。應非待

若掌出則孤掌不能待合摩  
出必有入掌合而觸空掌既有知掌離而觸歸摩

合。又掌出故。合則掌知。離則觸入。臂腕骨

合及骨入字作解字解及既不覺入自然非掌出矣

髓。應亦覺知。入時蹤跡。必有覺心。知出知

入。自有一物身中往來。何待合知。要名為

觸。未三結妄歸。真是故。當知受陰虛妄本非

因緣非自然性。

即漢梅思崖可知目前

身界凡為想所計度

憶持者皆非實有乃

常不忘者想陰之

也

午三想陰分三未一依真起妄阿難。譬如有人談說

聞他人說而吾出水

自思而起酸澀

想者思想也相

酢梅。口中水出。思蹋懸崖。足心酸澀。想陰

三實相由心成相

酢說所引

當知亦復未二推妄元空。阿難。如是酢說

之水

指水

不從梅生。非從口入。如是阿難。若梅生者

梅生從理則非梅生可知

指水 口三問理則非口

梅合自談。何待人說。若從口入。自合口聞

不可知

耳不出水則水非耳致但究其所以從來自知想陰不實

何須待耳。若獨耳聞。此水何不耳中而出。

想蹋懸崖。與說相類。末三結妄歸真是故當

知想陰虛妄。本非因緣非自然性。

浪洄迷途故曰瀑流若

午四行陰分未一依真起妄阿難。譬如暴流。波

泛洄迷途故曰瀑流若

浪相續。前際後際。不相踰越。行陰當知亦

宛潛伏。根比前二陰為

復未二推妄元空。阿難。如是流性。不因

空生。不因水有。亦非水性。非離空水。如是

阿難。若因空生。則諸十方無盡虛空。成無

盡流。世界自然俱受淪溺。若因水有。則此

暴流。性應非水。有所有相。今應現在。若即

別有處。別有作相

水性。則澄清時。應非水體。若離空水。空非

有外。水外無流。末三結妄歸真是故當知行

性。非水。向解者多未明

陰虛妄。本非因緣非自然性。

始疑

流。為水性。則不流時。亦不是水性

前四陰破之自作識

陰但破之自來蓋以

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

識非單自作之法其

作即識性故也

午五識陰分未一依真起妄阿難譬如有人取

瓶喻妄業

頻伽瓶塞其兩孔滿中擊空千里遠行用

識走遠行他國喻身中捨身受身

餉他國識陰當知亦復如是未二推妄元空

阿難如是虛空非彼方來非此方入如是

阿難若彼方來則本瓶中既貯空去於本

瓶地應少虛空若此方入開孔倒瓶應見

識無從來則知若作周遍本

空出未三結妄歸真是故當知識陰虛妄本

非因緣非自然性

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

首楞嚴經卷第二

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第三

交破六根雖以塵對辨

而白意在根

② 二、六入  
六分

六根能吸八六塵故曰六入

④ 一、眼入三分  
⑤ 未 一、妄依真起復次阿難云何六入

即彼者攝前色陰中語也直

本如來藏妙真如性。阿難。即彼目睛瞪發

視之久曰瞪視久故發勞。空華乃目之勞相而目与華又同是菩提勞相也

勞者。兼目與勞同是菩提瞪發勞相。⑥ 未 二

言是善提所以顯眼入  
之虛妄也。六所以顯破妄  
即全真也。六所以顯妄

目作別妄妄可破而如  
妄即妄流而全妄即真  
也下倣此

問且前取根性理真為

其非緣心之離塵之作也

今乃併見性等心之離塵

之作何意前欲就根

顯性不妨直指為真也

欲融根物性是考極破

其妄妙破妄正以顯其

性真非如緣心之定也

作而真破也

辨妄無實因於明暗二種妄塵發見居中。吸  
是為現之見

離塵之

此塵象名為見性。此見離彼明暗二塵畢  
作

竟無體。如是阿難。當知是見。非明暗來。非

於根出。不於空生。何以故。若從明來。暗即

隨滅。應非見暗。若從暗來。明即隨滅。應無

因塵若知由根吸塵故名為見。若單根無塵則見無自性矣。

見明。若從根生。必無明暗。如是見精。本無

若空從出見則塵象與眼根俱為妄所見。豈有自見眼根之理乎。

自性。若於空出。前矚塵象。歸當見根。又空

自觀。何關汝入。未三結妄歸真是故。當知眼

妄自性全體即真。

入虛妄。本非因緣。非自然性。

午二耳入三分未一妄依真起阿難。譬如有人。以兩

手指急塞其耳。耳根勞故。頭中作聲。兼耳

與勞。同是菩提瞪發勞相。未二辨妄無實因

於動靜二種妄塵發聞居中。吸此塵象名  
聽聞性。此聞離彼動靜二塵。畢竟無體。如  
是阿難。當知是聞。非動靜來。非於根出。不  
於空生。何以故。若從靜來。動即隨滅。應非  
聞動。若從動來。靜即隨滅。應無覺靜。若從  
根生。必無動靜。如是聞體。本無自性。若於

若有能聞之性。即不得謂之虛空。

空出。有聞成性。即非虛空。又空自聞。何關  
汝入。未三結妄歸真是。故當知耳入虛妄。本  
非因緣。非自然性。

畜及也

也  
午三鼻入三分未一妄依真起阿難。譬如有人急畜

其鼻。畜久成勞。則於鼻中聞有冷觸。因觸  
分別通塞虛實。如是乃至諸香臭氣。兼鼻

與勞同是菩提瞪發勞相。未二辨妄無實因於通塞二種妄塵發聞居中。吸此塵象名。鼻聞性。此聞離彼通塞二塵。畢竟無體。當知是聞。非通塞來。非於根出。不於空生。何以故。若從通來。塞則聞滅。云何知塞。如因塞有。通則無聞。云何發明香臭等觸。若從根生。必無通塞。如是聞機。本無自性。若從空出。是聞自當迴響汝鼻。空自有聞。何關汝入。未三結妄歸真是。故當知鼻入虛妄。本非因緣。非自然性。

午四舌入三分未一妄依真起阿難。譬如有人。以舌

以舌取物曰舐。吻言角也。

舐吻。熟舐令勞。其人若病。則有苦味。無病



之人。微有甜觸。由甜與苦。顯此舌根。不動

之時。淡性常在。兼舌與勞。同是菩提瞪發

淡為一種甜苦共為觸一故曰三塵

勞相。未二辨妄無實。因甜苦淡二種妄塵發

知居中。吸此塵象。名知味性。此知味性。離

彼甜苦及淡二塵。畢竟無體。如是阿難。當

知如是嘗苦淡。知非甜苦來。非因淡有。又

非根出。不於空生。何以故。若甜苦來。淡則

知滅。云何知淡。若從淡出。甜即知亡。復云

何知甜苦二相。若從舌生。必無甜淡。及與

苦塵。斯知味根。本無自性。若於空出。虛空

自味。非汝口知。又空自知。何關汝入。未結

妄歸真是。故當知舌入虛妄。本非因緣。非自

然性。

午五身入三分未一妄依真起阿難。譬如有人以

一冷手觸於熱手。若冷勢多。熱者從冷。若

以此合時知其為觸是顯

熱功勝。冷者成熱。如是以此合覺之觸。顯

離時知其為離

於離知。涉勢若成。因於勞觸。兼身與勞同

是菩提瞪發勞相。未二辨妄無實因於離合

二種妄塵。發覺居中。吸此塵象。名知覺性。

此知覺體。離彼離合。違順二塵。畢竟無體。

如是阿難。當知是覺。非離合來。非違順有。

不於根出。又非空生。何以故。若合時來。離

當已滅。云何覺離。違順二相。亦復如是。若

觸身有覺自身知

從根出。必無離合。違順四相。則汝身知元

無自性。必於空出空自知覺何關汝入。

三結妄歸真是故當知身入虛妄本非因緣

非自然性。

①六意入三分 ②末一妄依真起阿難。譬如有人勞

眠寤憶忘皆狀意根分別之妄。

倦則眠。睡熟便寤。覽塵斯憶。失憶為忘。是

以妄對真故曰顛倒。

其顛倒生住異滅。吸習中歸。不相踰越。稱

吸習妄塵中歸意根前念後念不相踰越。

勞倦四句。如上。空花等。設喻取例之意。空悟憶忘皆眠忘為滅住。乃生之終。異為滅之始。但

有思實惟生滅二相。

意知根。兼意與勞。同是菩提瞪發勞相。

由塵解知。意集知。而居身中。

二辨妄無實因於生滅二種妄塵集知居中。

吸攝塵法而意或有所緣。則能旋其見聞。逆流而為憶。為生。意或有所緣。

吸攝內塵。見聞逆流。流不及地。名覺知性。

則外塵流不及於意地。而為忘。為滅。名為覺知性。於生覺知。以四相為伴。

此覺知性。離彼寤寐生滅二塵。畢竟無體。

故離四相則無伴也。

如是阿難。當知如是覺知之根。非寤寐來。

非生滅有。不於根出。亦非空生。何以故。若

從寤來寐即隨滅。將何為寐。必生時有滅。

受滅猶言滅

為寐猶言知寐

即同無。令誰受滅。若從滅有生。即滅無。誰

知生者。若從根出。寤寐二相。隨身開合。離

斯二體。此覺知者。同於空華。畢竟無性。若

從空生。自是空知。何關汝入。未三結妄歸真

是故當知。意入虛妄。本非因緣。非自然性。

十二處破六塵。雖互根互破。而正破在塵。

相生之計。由執眼与色實

有二處不達。一伴。故有斯計。今約相妄。則曰无伴。

傍現。處所尚云。說誰相生。約性真。則曰見色一

伴。惟一妙性。和誰相生。下五皆倣此。

已三十二處六分

午一眼色處三分未一標處。徵起復次阿難。云何十

處。方所以為根。說塵。故有十二

眼根

二處。本如來藏妙真如性。阿難。汝且觀此

色塵

祇陀樹林。及諸泉池。於意云何。此等為是

色生。眼見。眼生色相。未二別為。推破阿難。若

復眼根生色相者。見空非色。色性應銷。銷

則顯發一切都無。色相既無誰明空質。空亦如是。若復色塵生眼見者。觀空非色。見即銷亡。亡則都無。誰明空色。末三結妄歸真是故當知見與色空。俱無處所。即色與見二處虛妄。本非因緣非自然性。

午

二耳聲處

三分

末

一標處微起阿難。汝更聽此祇

陀園中。食辦擊鼓。衆集撞鐘。鐘鼓音聲前後相續。於意云何。此等為是聲來耳邊。耳

往聲處。末二別為推破阿難。若復此聲來於

一身不能到而處喻一音不能

耳邊。如我乞食室羅筏城。在祇陀林則無

到而耳

若音在耳邊。一音止可來一人耳邊。餘人皆不聞。

有我。此聲必來阿難耳處。目連迦葉應不

走而聞

俱聞。何況其中一千二百五十沙門。一聞

鐘聲。同來食處。若復汝耳往彼聲邊。如我

一身不往而處。喻一耳不能往而處聲。

歸住祇陀林中。在室羅城。則無有我。汝聞

若耳往處。一耳止可往一處。餘聲皆不聞。

鼓聲。其耳已往擊鼓之處。鐘聲齊出。應不

耳一而聞多。可破耳往處之謬。 聲若身耳

俱聞。何況其中象馬牛羊。種種音響。若無

耳不往處。聞義不成。

來往。亦復無聞。未三結妄歸真是。故當知聽

與音聲俱無處所。即聽與聲。二處虛妄本

非因緣。非自然性。

午三鼻香處。分三未。一標處。徵起阿難。汝又嗅此鑪

中旃檀。此香若復然於一鉢。室羅筏城四

十里內。同時聞氣。於意云何。此香為復生

旃檀木。生於汝鼻。為生於空。未二別為推破

阿難。若復此香生於汝鼻。稱鼻所生。當從

鼻出。鼻非旃檀。云何鼻中有旃檀氣。稱汝  
聞香當於鼻入。鼻中出香。說聞非義。若生  
於空。空性常恒。香應常在。何藉鑪中藝。此  
枯木。若生於木。則此香質因藝成煙。若鼻  
得聞。合蒙煙氣。其煙騰空。未及遙遠。四十  
里內。云何已聞。未三結妄歸真是故當知香  
鼻與聞。俱無處所。即嗅與香。二處虛妄。本  
非因緣。非自然性。

午<sup>四</sup>舌味處三分未一標處徵起阿難。汝常二時衆

中持鉢。其間或遇酥酪醍醐。名爲上味。於  
意云何。此味爲復生於空中。生於舌中。爲  
生食中。未二別為推破阿難。若復此味生於

一舌當正成一味

汝舌在汝口中祇有一舌其舌爾時已成

不移則失舌義

酥味。遇黑成密。應不推移。若不變移。不名

若移則須多作

知味。若變移者。舌非多體。云何多味。一舌

之知。若生於食。食非有識。云何自知。又食

言自知而知不在汝

自知。即同他食。何預於汝。名味之知。若生

於空。汝噉虛空。當作何味。必其虛空若作

鹹味。既鹹。汝舌亦鹹。汝面則此界人同於

鹹曰淡頭

鹹曰淡頭

海魚。既常受鹹。了不知淡。若不識淡。亦不

味托知頭

覺鹹。必無所知。云何名味。未三結妄歸真是

故當知味。舌與嘗俱無處所。即嘗與味。二

俱虛妄。本非因緣。非自然性。

午五身觸處三分未一標處徵起阿難。汝常晨朝以



手摩頭於意云何此摩所知誰為能觸能

為在手為復在頭未二別為推破若在於手

頭則無知云何成觸若在於頭手則無用

云何名觸若各各有則汝阿難應有二身

若頭與手一觸所生則手與頭當為一體

若一體者觸則無成若二體者觸誰為在

何屬矣屬能則有所觸屬所則無能觸豈虛空與汝成觸乎

在能非所在所非能不應虛空與汝成觸

未三結妄歸真是故當知覺觸與身俱無處

所即身與觸二俱虛妄本非因緣非自然

性。

午大意法處分未一標處徵起阿難汝常意中所

善与惡皆慮心也。至記忘住心也。意緣此三性乃法處。自也。之定別。

緣善惡無記三性生成法則此法為復即

心所生。為當離心別有方所。即心別法不得謂之塵矣末二別為推破

阿難。若即心者。法則非塵。非心所緣。云何

成處。若離於心。別有方所。則法自性。為知

非知。知則名心。異汝非塵。同他心量。即汝

即心。云何汝心更二於汝。若非知者。此塵

既非色聲香味離合冷暖。及虛空相。當於

何在。今於色空都無表示。不應人間更有

空外。心非所緣。處從誰立。末三結妄歸真是

俱虛妄。本非因緣。非自然性。

已四十八界六分

午一眼色識界三分末一標界徵起復次阿難云何

三對破而止意在識

十界破六識維根塵識

法塵之自性為有知為

塵為心之所緣方成處所即

法塵之自性為有知為

塵為心之所緣方成處所即

法塵之自性為有知為

塵為心之所緣方成處所即

法塵之自性為有知為

塵為心之所緣方成處所即

法塵之自性為有知為

塵為心之所緣方成處所即

第十八界本如來藏妙真如性。阿難。如汝所

就亦未所解

根塵相對中間生識不即如云於彼彼詰之徒做此

明眼色為緣。生於眼識。此識為復因眼所

生。以眼為界。因色所生。以色為界。**未**二別為

推破阿難。若因眼生。既無色空。無可分別。

見指眼根

縱有汝識。欲將何用。汝見又非青黃赤白。

識若因色而生。色滅則識亦隨滅。惟

無所表示。從何立界。若因色生。空無色時

空性存誰識空者

汝識應滅。云何識知是虛空性。若色變時

汝亦識其色相遷變。汝識不遷。界從何立。

從變則變。界相自無。不變則恒。既從色生。

應不識知虛空所在。若兼二種眼色共生。

合則中離。離則兩合。體性雜亂。云何成界。

**未**結妄歸。真是故。當知眼色為緣。生眼識

謂中離則此識半合于眼

半合於色。却又兩合矣

生。得言又言計並兩種為

合生乎。合則此識半屬有

半。言不免于中離矣。若

謂中離則此識半合于眼

半合於色。却又兩合矣

謂中離則此識半合于眼

二義推窮皆不成界

特眼色塵為識之虛妄故曰都無下做此 色界者色識界也  
界。三處都無。則眼與色。及色界。三本非因  
緣非自然性。

④二耳聲識界三分⑤末一標界徵起阿難。又汝所明

耳聲為緣生於耳識。此識為復因耳所生

以耳為界。因聲所生。以聲為界。⑥未二別為推

破三分⑦申一破耳生二分⑧酉一約勝義塵根破阿難。若因耳

生。動靜二相。既不現前。根不成。知必無所

知。知尚無成。識何形貌。⑨酉二約勝義塵根破若

取耳聞。無動靜故。聞無所成。云何耳形。雜

色觸塵。名為識界。則耳識界。復從誰立。⑩申

二破聲生二分⑪酉一約根塵雙失破。若生於聲。識因

聲有。則不聞。無聞。則亡聲。相所在。⑫酉二

勝義根清淨心法所成

聖目天眼方能見之

塵根粗浮心法所成者

不同

若字無知更有何識

若字無知更有何識

勝義耳根

若字無知更有何識

浮塵耳根

耳形与色觸等浮根四

塵俱無知識者也立可以耳聞之耳形而名識界識既不從根生界從何

立哉

識從何生

不問非界向標上文全問  
則聲相所在向問則同  
聲向標本文向聲向識向

約根塵雙存破識從聲生。許聲因聞而有聲

則問聲時即是問識矣。如是則全問已無聲與相既不成立有別則同識

相。聞應聞識。不聞非界。聞則同聲。識已被

同于聲與界。誰能知此同識。云何多識。

聞。誰知聞識。若無知者終如草木。申三破

依根依塵。論既非不立根塵相。標中成識界。中位既無。界何立。

共生不應聲聞雜成中界。界無中位。則內

外相復從何成。未三結妄歸真是故當知耳

聲為緣。生耳識界。三處都無。則耳與聲及

聲界三。本非因緣非自然性。

午三鼻香識界。分未一標界徵起阿難。又汝所明

鼻香為緣。生於鼻識。此識為復因鼻所生

以鼻為界。因香所生。以香為界。未二別為推

破。分申一破曰鼻生。分酉一約淨塵根破阿難。若因

心中猶言意思

此淨塵根

鼻生。則汝心中以何為鼻。為取肉形雙爪

從謂識從聲生。又從許因向有相

此勝義根

之相。為取。與知動搖之性。若取肉形。肉質

身根

觸塵

乃身。身知即觸。名身非鼻。名觸即塵。鼻尚

此勝義根

無名。云何立界。④二約勝義根破。若取與知

又汝心中以何為知。以肉為知。則肉之知

觸鼻孔數

元觸非鼻。以空為知。空則自知。肉應非覺。

如是則應虛空是汝。汝身非知。今日阿難

應無所在。以香為知。知自屬香。何預於汝。

若香臭氣必生。汝鼻則彼香臭二種流氣

不生。伊蘭及栴檀木。二物不來。汝自與鼻

鼻與阿難同者

鼻者亦與同臭

為香為臭。臭則非香。香應非臭。若香臭二

俱能聞者。則汝一人。應有兩鼻。對我問道。

有二阿難。誰為汝體。若鼻是一。香臭無二。

臭既為香。香復成臭。二姓不有界。從誰立。

見曰眼有眼

申二破曰。香生若因香生。識因香有。如眼有

不見眼

識曰香有。不識香。

見不能觀眼。因香有故。應不知香。知即非

香自香。不從知有。

識自識。不

生。不知非識。香非知有。香界不成。識不知

能知香。曰香即指識界

內外根塵界

香。因界則非從香建立。既無中間。不成內

也。

外。彼諸聞性。畢竟虛妄。未三結妄歸真是故。

當知鼻香為緣。生鼻識界。三處都無。則鼻

與香及香界。三本非因緣。非自然性。

午四舌味識界。分三未一標界徵起阿難。又汝所明

舌味為緣。生於舌識。此識為復。因舌所生

以舌為界。因味所生。以味為界。未二別為推

甘酸

破阿難。若因舌生。則諸世間甘蔗烏梅黃

古偈云。諸法不自生。不從他

生。不共不生。因是故說。生

初不曰舌破。自生也。二不自味

破他生也。三不生。虛空破三

因也。四不曰舌味。和合破若

生也。前後諸文皆指此

科。尤為明顯。

不從舌生。

連石鹽細辛薑桂都無有味。汝自嘗舌為

味一善以例餘。舌若本善則不能嘗者孰為鹹作。

甜為苦。若舌性苦。誰來嘗舌。舌不自嘗。孰

舌若本淡既不同慶味之所生。其味與對何從生界。

為知覺。舌性非苦。味自不生。云何立界。若

識即是味。則味不能嘗。味乃同舌根。之不能自嘗矣。

因味生。識自為味。同於舌根。應不自嘗。云

不從味生。

何識知是味。非味。又一切味。非一物生。味

味多則識亦多。識則味亦多。

既多生。識應多體。識體若一。體必味生。鹹

淡甘辛。和合俱生。諸變異相。同為一味。應

無分別則非識。非識則無界。

無分別。分別既無。則不名識。云何復名舌

若根塵混合而生識。

味識界。不應虛空生。汝心識。舌味和合。即

則自性已混。何言定界。從何生哉。

於是中元無自性。云何界生。**未**三結妄歸真

是故當知舌味為緣。生舌識界。三處都無。

則舌與味及舌界三。本非因緣。非自然性。

不從虛空生。

不從和合生。



④五身觸識界三分⑤一標界微起阿難。又汝所明

身觸為緣。生於身識。此識為復。因身所生。

以身為界。因觸所生。以觸為界。⑥二別為推

破三分⑦一破目身生阿難。若因身生。必無合離

此現即身識也。合離二境。若緣生。必無合離。

二覺觀緣身何所識。⑧二破目觸生。若因觸

身則不知合離。

生。必無汝身。誰有非身。知合離者。⑨三破共

徒物不能觸。知合身。亦有觸。

相生四分⑩一標觸知目身合阿難。物不觸知。身知

身不自知。知身即是觸。夫觸不自知。觸即是身。夫

有觸。⑪二破所生無兼相知。身即觸。知觸即身。

此知傷觸。即不得兼身。此知屬身。即不得兼觸。

即觸非身。即身非觸。⑫三破能生無對相。身觸

觸乃合身。則身非觸矣。

不觸離身。

二相。元無處所。合身即為身。自體性。離身

則全無觸用矣。

即是虛空等相。⑬四破能所互不成。內外不成

中云何立。中不復立。內外性空。則汝識生

從誰立界。末三結妄歸真是故當知身觸為緣。生身識界。三處都無。則身與觸及身界。三本非因緣非自然性。

午六意法識界三分末一標界徵起阿難。又汝所明意法為緣生於意識。此識為復因意所生以意為界。因法所生。以法為界。末二別為推

破四分申一根識無緣破阿難。若因意生於汝意

指法塵

法塵

中必有所思。發明汝意。若無前法。意無所

離法則意之形

識心

生。離緣無形。識將何用。申二根識同異破又汝

意識也

思量分別之意根也

識心與諸思量兼了別性。為同為異。同意

同意則無復能破

異意則不能破

異意而

即意云何所生。異意不同。應無所識。若無

知則非意類云何名意生之識異意而有知則為二体何名為生識之意

所識云何意生。若有所識云何識意。唯同

與異。二性無成。界云何立。申三外不涉內若

因法生。世間諸法。不離五塵。汝觀色法及

五塵相狀但與五根相對不與意根相對外

諸聲法香法味法及與觸法。相狀分明。以

法既非意所攝豈曰因法生識

意識定依內對

對五根。非意所攝。申四內無自體。汝識決定

之法塵生者今詳觀法塵之法且居何狀

色塵

依於法生。今汝諦觀法法何狀。若離色空

聲塵、香塵、味觸三塵、法塵

動靜通塞合離生滅。越此諸相。終無所得

但呈色空諸法之影自生自成耳

可知

外塵之實法既不內攝而  
劫之法塵又離外塵終無  
自作則意識畢竟虛妄

生則色空諸法等生。滅則色空諸法等滅。

亦曰法塵既無自作因任所生之識又何有形狀乎

所因既無。因生有識。作何形相。相狀不有

界云何生。未三結妄歸。真是故當知。意法為

緣。生意識界。三處都無。則意與法。及意界

三本非因緣非自然性。

卯四圓彰七大即性周徧。辰一阿難轉疑。雙非

自一切浮塵下皆世尊  
極談生之妙理

問何謂生。生曰生本不

生也。身說陰入界處

又結曰。非因緣非自

然性。既非因緣。又非自然

非生之妙理乎。

舊謂前科近取諸身此  
科遠取諸物又云前悟  
一身後融萬法皆未的也  
蓋前四科已該內外及方  
法矣如五陰科中色陰  
攝前六天後四陰即  
四大也此入下三科皆  
類推不知七大即四科中  
別相四科即七大之總相  
四科但言是性真為未言  
全周在界至後七大文中  
方言揚之前顯法之考作

真常上顯法之圓融周  
編理不頓斷言有次第  
耳

阿難白佛言世尊如來常說和合因緣一

切世間種種變化皆因四大和合發明云

何如來因緣自然二俱排擯我今不知斯

義所屬惟垂哀愍開示衆生中道了義無

戲論法辰二如來進示圓旨三分巳一責迷許說爾

時世尊告阿難言汝先厭離聲聞緣覺諸

小乘法發心勤求無上菩提故我今時為

汝開示第一義諦如何復將世間戲論妄

想因緣而自纏繞汝雖多聞如說藥人真

藥現前不能分別如來說為真可憐愍汝

今諦聽我當為汝分別開示亦令當來修

知七大如來藏是謂通達實相

大乘者通達實相阿難默然承佛聖旨巳

此段及言非和合之理。正  
意則謂性能隨緣現相  
不同虛空之頑斷也。謂  
非和合之得。

此段及言是和合之理。正  
意則謂相宜不能受性  
不同火輪之不息也。謂之  
是和合之得。

現量脉兩段不得乎說  
當側重不変意。以冰水  
喻性。但有隨緣不変之  
義。一還字。則當重不  
変顯發。

二總喻性相三分。午一明非不和合阿難。如汝所言

四大和合。發明世間種種變化。阿難若彼

大性體非和合。則不能與諸大雜和。猶如

虛空。不和諸色。午二明非是和合者。同

於變化。始終相成。生滅相續。死死生。生

生死。死如旋火輪。未有休息。午三復總為喻

明阿難。如水成冰。冰還成水。

巳三別詳七分

午一地大三分。未一舉事按定汝觀地性。麤為大地。

細為微塵。至鄰虛塵。析彼極微色邊際相

七分所成。更析鄰虛。即實空性。未二推妄原

空分。申一順所執為難端阿難。若此隣虛析成虛

當是云性四其然

若果和合則同彼万

空相成相續而于有休息矣。情豈不然。始終細相也。生死大和也。四

者更有情言情。生死單指有情。

承上總喻云大性非不和合如水成冰。隨緣而現相也。大性非是和合如水

還為水。相不能受性也。

塵之極微者。色邊際言。過此色。不可言也。

更析鄰虛。更析之則空。而于塵也。

若析色而成

望則虛空當生色相

空當知虛空出生色相。申二正難成色之謬汝

今問言由和合故出生世間諸變化相汝

且觀此一鄰虛塵用幾虛空和合而有。不

應鄰虛合成鄰虛。申三例明成色之謬又鄰虛

塵析入空者。用幾色相合成虛空。若色合

時。合色非空。若空合時。合空非色。申四結明

空不可合色。從何生則知色本自有自性。非和合明矣。

如來藏性。方信一如。而補業

似異。遂有七大之名。特有性

相之異稱。而實止一性也。真

空者。如水性。故七大皆真

空。七大者。補業之相。故每

皆還本名。如真色。真水

等。蓋性相不二。依而舉

之也。不垢不淨。白清淨。非

和不和。曰本。故每字不立。曰

周遍。既非垢淨和合。而純

七大。高作者。但隨心。意量

補業。發現而已。後云。所以

空無合義。色猶可析。空云何合。未三直顯真寔。

性相不二。全性之空。即空。全性之空。即

申一德相圓融。汝元不知。如來藏中。性色真空。

色猶言全波。即水。全水即波。清淨則不容和合。用徧則無礙。和合。

性空真色。清淨本然。周徧法界。申二業用周

徧。徧言九界。有情。心有勝劣。量有大小。入補業。業而後。塵。覺。悟。人。補。業。等。

徧隨衆生心。應所知量。循業發現。申三結責

而者。真如。

迷謬。世間無知。感為因緣。及自然性。皆是

指一識。

識心。分別計度。但有言說。都無實義。

空明則有實現地水火風  
各各為明則各各現此隨

此草等物  
午二火大三分  
未一舉事按定阿難。火性無我。寄於

心。是量事也。皆資合塵  
故法塵亦皆塵合覺

諸緣。汝觀城中未食之家。欲炊爨時。手執

故法真如此。備業業現  
事也。至于十喻。依正之相

陽燧。日前求火。未二推妄元空三分  
申一舉例阿難。  
取火之鏡。

非隨。應備法哉。然此現  
相元妄。各有指陳。現性元

名和合者。如我與汝一千二百五十比丘  
一舉者有可分之根本。族姓所以待和合

真性物。覺明者。理絕情。理  
不容妄度。蓋但有言說

今為一衆。衆雖為一。詰其根本。各各有身  
下詰火之根本。不可得。則非和合可知。

都字字實也。

皆有所生。氏族名字。如舍利弗。婆羅門種。

上之四科。皆先刻破相。妄  
然後結顯真性。蓋為破

優樓頻螺。迦葉波種。乃至阿難瞿曇種姓。

相之義。猶事同于空。宗今  
乃言一二自性。海流出。即相

申二徵標阿難。若此火性。因和合有。彼手執

真顯實相。絕無虛妄

鏡於日求火。此火為從鏡中而出。為從艾

等字。是統標性宗之  
極談也。

出。為於日來。申三逐破二分  
酉一開破例審阿難。若

日來者。自能燒汝手中之艾。來處林木皆

應受焚。若鏡中出。自能於鏡出。然於艾。鏡

火不自作高物而成

舒屈也即手之不執以証鏡之不鎔

何不鎔。紆汝手執。尚無熱相。云何融泮。若

上句

生於艾。何藉日鏡光明相接。然後火生。汝

破下例審後皆依此

三物各有性

又諦觀鏡因手執。日從天來。艾本地生。火

火後何來而云相合

從何方遊歷於此。酉二合破直審日鏡相遠

明火之有來即藏性也下皆依此

非和非合。不應火光無從自有。未三直顯真

實三分申一德相圓融。汝猶不知。如來藏中。性火

真空。性空真火。清淨本然。周徧法界。申二業

用周徧隨衆生心。應所知量。阿難。當知世人

驗其周徧

一處執鏡。一處火生。徧法界執。滿世間起。

起徧世間。寧有方所。循業發現。申三結責迷

謬世間無知。惑為因緣。及自然性。皆是識

心分別計度。但有言說。都無實義。



午三水大分未一舉事按定阿難水性不定流息

求則息

四名皆外道有幻術者

如下求則流不

無恒。如室羅城。迦毘羅仙。斫迦羅仙。及鉢

頭摩。訶薩多等諸大幻師。求太陰精。用和

取水之珠

幻藥。是諸師等於白月。書手執方諸。承月

中水。未二推妄元空分申一徵起此水為復從珠

中出。空中自有。為從月來。申二逐破分酉一開

破例審阿難。若從月來。尚能遠方。令珠出水。

所經林木。皆應吐流。流則何待方珠所出。

不流。明水非從月降。若從珠出。則此珠中

常應流水。何待中宵承白月晝。若從空生。

空性無邊。水當無際。從人洎天。皆同滔溺。

云何復有水陸空行。汝更諦觀。月從天陟。

珠因手持。承珠水盤。本人敷設。水從何方  
流注於此。酉二合破直審月珠相遠。非和非  
合。不應水精無從自有。未三直顯真實三分申一  
德相圓融。汝尚不知。如來藏中。性水真空。性  
空真水。清淨本然。周徧法界。申二業用周徧  
隨衆生心。應所知量。一處執珠。一處水出。  
徧法界執。滿法界生。生滿世間。寧有方所。循  
業發現。申三結責迷謬世間無知。惑爲因緣  
及自然性。皆是識心分別計度。但有言說  
都無實義。

午四風大三分未一舉事按定阿難。風性無體。動靜  
不常。汝常整衣入於大衆。僧伽梨角。動及

旁人。則有微風拂彼人面。(末)二推妄元空二分(申)

一微起此風為復出袈裟角。發於虛空。生彼

人面。(申)二逐破二分(酉)一開破例審阿難。此風若復

正現

出袈裟角。汝乃披風。其衣飛搖。應離汝體。

傍驗

我今說法會中垂衣。汝看我衣風何所在。

不應衣中有藏風地。若生虛空。汝衣不動。

何因無拂。空性常住。風應常生。若無風時。

生滅則不可名空

虛空當滅。滅風可見。滅空何狀。若有生滅。

名望則不生風言其名實相平也

不名虛空。名為虛空。云何風出。若風自生。

被拂之面從彼面生。當應拂汝。自汝整衣。

云何倒拂。汝審諦觀。整衣在汝。面屬彼人。

虛空寂然。不參流動。風自誰方鼓動來此。

止取二性相隔以破其非以風從空生空人易執也

酉二合破直審風空性隔。非和非合。不應風

性無從自有。未三直顯真實三分申一德相圓融汝

宛不知如來藏中。性風真空。性空真風。清

淨本然。周徧法界。申二業用周徧隨衆生心。

應所知量。阿難。如汝一人。微動服衣。有微

風出。徧法界。拂滿國土。生周徧世間。寧有

方所。循業發現。申三結責迷謬世間無知惑

為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但

有言說。都無實義。

午五空大四分未一舉事按定阿難。空性無形。因

色顯發。如室羅城。去河遙處。諸刹利種。及

婆羅門。毘舍首陀。兼頗羅。隋。旃陀羅等。新

立安居。鑿井求水。出土一尺。於中則有一尺虛空。如是乃至出土一丈。中間還得一丈虛空。虛空淺深。隨出多少。未二推妄元空

申一徵起此空為當因土所出。因鑿所有。無

因自生。申二逐破二分酉一開破例審阿難。若復此

空無因自生。未鑿土前。何不無礙。唯見大

地。迥無通達。若因土出。則土出時。應見空

入。若土先出。無空入者。云何虛空因土而

出。若無出入。則應空土元無異因。無異則

同。則土出時。空何不出。若因鑿出。則鑿出

空。應非出土。不因鑿出。鑿自出土。云何見

空。汝更審諦。諦審諦觀。鑿從人手。隨方運

轉。土因地移。如是虛空。因何所出。酉二合破

擊頂擊空。空乃是虛。其用相背。不成和合。

直審鑿空。虛實不相為用。非和非合。不應

虛空無從自出。未三合會。警悟二分。申一融性合會

即常住。

若此虛空性圓周徧。本不動搖。當知現前

會同四大。

地水火風。均名五大。性真圓融。皆如來藏

即不動搖。

本無生滅。申二警令發悟。阿難。汝心昏迷。不

破其同空會通四大。

悟四大元如來藏。當觀虛空為出為入。為

非出入。未四直顯真實。申一德相圓融。汝全不知

如來藏中。性覺真空。性空真覺。清淨本然。

周徧法界。申二業用周徧。隨衆生心。應所知

量。阿難。如一井穿。空生一井。十方虛空。亦

復如是。圓滿十方。寧有方所。循業發現。申

三結責迷謬世間無知惑為因緣及自然性

皆是識心分別計度但有言說都無實義

色空未現似乎知因色空現而後

午六見大分四未一舉事按實阿難見覺無知因色

有知無知三字活者非真無知也

空有如汝今者在祇陀林朝明夕昏設居

中宵白月則光黑月便暗則明暗等因見

分析未二推妄元空二分申一徵起此見為復與明

同

暗相并太虛空為同一體為非一體或同

多異

非同或異非異申二逐破二分酉一開破例審阿難

此見若復與明與暗及與虛空元一體者

則明與暗二體相亡暗時無明明時無暗

若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅

明暗相殊故有生滅見言生滅豈成一體

滅則云何見明見暗若明暗殊見無生滅

見空即根方也捉攝二根但孝眼以為例耳然取眼中見精非取浮塵根也故言見而不言眼

此上破一作

一云何成。若此見精與暗與明非一體者

汝離明暗及與虛空。分析見元作何形相。

離明離暗。及離虛空。是見元同龜毛兔角。

俱異當作俱離 此上破非一作

明暗虛空。三事俱異。從何立見。明暗相背

此上破或同或異

云何或同。離三元無。云何或異。分空分見

塵殊而性一

本無邊畔。云何非同。見暗見明。性非遷改

此上破非同非異

云何非異。汝更細審。微細審詳。審諦審觀。

明從太陽。暗隨黑月。通屬虛空。壅歸大地。

見屬覺空屬頑

如是見精。因何所出。④二合破直審見覺空頑

如何和合

非和非合。不應見精無從自出。⑤三合會警

不言竟者者文也

悟分⑥申一融性合會若見聞知。性圓周徧。本不

此動搖但言四大之相

動搖。當知無邊不動虛空。并其動搖地水



火風均名六大。性真圓融。皆如來藏本無。

生滅。申二警令發悟阿難。汝性沈淪。不悟汝

之見聞覺知。本如來藏。汝當觀此見聞覺

就自作言

對外塵言

知。為生為滅。為同為異。為非生滅。為非同

異。未四直顯真實。申一德相圓融。汝曾不知如

如云全性見即明全性性即見

來藏中。性見覺明。覺精明見。清淨本然。周

徧法界。申二業用周徧。隨衆生心。應所知量。

眼

耳

舌

身

意

如一見根。見周法界。聽。嗅。嘗。觸。覺。觸。覺。知。

妙性之德。清明不昧。

妙德瑩然。徧周法界。圓滿十處。寧有方所。

循業發現。申三結責迷謬。世間無知。惑為因

緣。及自然性。皆是識心。分別計度。但有言

說。都無實義。

經和首先破識至六界中  
已許此識為如來藏妙真

午七識大分未一舉事按定阿難。識性無源。因

舉眼識例例五

指四塵相也

如性。及此且稱其為周遍  
法界。舍此十處。是即性之

於六種根塵妄出。汝今徧觀此會聖眾。用

根相也

根但焰境如鏡照物各有分別

全體何者。乃謂其真之五  
今乃謂其真之極耶。蓋

目循歷。其目周視。但如鏡中無別分析。汝

識相也。識有了別故能標指

初心悟修。先須決擇真妄  
捨生死根。取涅槃心。則

識於中次第標指。此是文殊。此富樓那。此

識應破。及之約圓解。豈  
事法不如。則此識空。為妙

目捷連。此須菩提。此舍利弗。未二推妄元空。

覺湛然。圓融法界之真性  
也。隨時空机。常須善保。不

申一徵起。此識了知。為生於見。為生於相。為

根

塵

既可執一而論  
又統前為論。當初作破題

生虛空。為無所因。突然而出。申二逐破。分圓

示三科。多言相妄性真。但  
人間事。出理似華嚴。理

一開破例。審阿難。若汝識性。生於見中。如無

法界真空。現門。但此真  
分妄未及。一銘拘于理。及

明暗。及與色空。四種必無。元無汝見。見性

陰入界。越四科。乃言即相  
即性。即妄即真。欲人知全

尚無。從何發識。若汝識性。生於相中。不從

此上破生于見

事。皆理似華嚴。理事  
事似法界。現門。於此事

見生。既不見明。亦不見暗。明暗不屬。即無

用。至於七大。一科。乃言法  
理。在銘未及。一圓影性

色空。彼相尚無。識從何發。若生於空。非相

此上破生于明

用。至於七大。一科。乃言法

圓融周遍之際欲人知事  
此理如華嚴事之字礙  
法界周遍舍容現門智者  
思之密妙之門之不洞開矣  
問曰若此既通華嚴法界  
何乃僅言其似若以此之有  
難華嚴法性起相送理  
成事之字亦可破全是一真  
法界此對阿難之妄執一  
破之顯真之惟擇事  
物理融相入性而已况華  
嚴各十種之門此為未修

故但可言似未可言即也

非見。非見無辨。自不能知明暗色空。非相

此非相非見二者之間識作若

滅緣。見聞覺知無處安立。處此二非。空則

如同于色毛識作若同于何物

此上破生于空

同無。有非同物。縱發汝識。欲何分別。若無

此上破于因

所因突然而出。何不日中別識明月。汝更

根

塵

色

細詳微細詳審見託汝睛。相推前境。可狀

空

四者各不相混識從何出

成有。不相成無。如是識緣因何所出。酉二

識有別別曰動見三別曰覺一動一覺作性舉果之何利合

合破直審識動見澄。非和非合。聞聽覺知亦

復如是。不應識緣無從自出。未三合會警悟

申一融性合會若此識心。本無所從。當知了別

會前見六

見聞覺知。圓滿湛然。性非從所。兼彼虛空

會前五六

地水火風均名七大。性真圓融。皆如來藏

本無生滅。申二警令發悟阿難。汝心麤浮。不

即悟字 即覺知

悟見聞發明了知。本如來藏。汝應觀此六

指根塵言

處識心。為同為異。為空為有。為非同異。為

孰自作言

非空有。未四直顯真實。分三申一德相圓融。汝元不

如全性之識即知全性之知即識

知如來藏中。性識明知。覺明真識。妙覺湛

謂之方者以性圓周遍會

然。徧周法界。申二業用周徧。含吐十虛。寧有

果十方為義也。所以有七

方所。循業發現。申三結責迷謬。世間無知惑

水風而依空達三。可見有

為因緣及自然性。皆是識心。分別計度。但

覺曰識有知故也。前五大

有言說。都無實義。

至情所具。後二有性。並

爾時阿難。及諸大眾。蒙佛如來微妙開示。

之章。七大本性。周徧。備業

身心蕩然。得無罣礙。是諸大眾。各各自知。

發現。則万法皆依。凡依根

正報等。非根身。非器

界。皆即備。若以相性真

即妙心。及現父母所生。

身起。滅。無復。獲在。痴心

心徧十方。見十方空。如觀手中所持葉物。

依披

通承破妄以下諸文而言

寅三阿難開悟偈讚分二卯一開悟分二辰一悟周徧

凡夫執物非心二象破物為高令悟統真全物是心

按微妙向示大約不出破高

頭真三門而二門中各有

其三象示三象一也頭可

非空也決其三也作三

也此破高之象微妙者也

顯真則射就根性以出

其作一也廣銘性相以

合於一也極明周遍以

彰其全三也此顯真之

宗微妙也

凡夫但知空包界之包界

身包心耳今言心則全象

十方而虛空僅如手中

一葉色身僅如一塵一

遍則此之為心全非世人

所認所執之心可謂思

而的究哉

何曰難何此當覺悟非同

標乘然既獲法身答下

成佛而後所僅得二果若

曰此疑論之多矣而未之

決者皆由不辨解悟証悟

之分耳按二偈文所獲法

身但言其解後文二果

一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心

三報

心精徧圓含裹十方反觀父母所生之身

猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡

如湛巨海流一浮漚起滅無從

了然自知獲本妙心常住不滅

前說偈讚佛

妙湛總持不動尊

首楞嚴王世希有

不歷時分一移即獲法身

銷我億劫顛倒想

極果也佛道智慧

不歷僧祇獲法身

度生悲心也

悲智雙運謂之深心莊嚴佛土

願今得果成寶王

還度如是恒沙衆將此深心奉塵刹

是則名為報佛恩

辰三深誓度生

乃言其証可証自淺所  
解自深了不相碍即經後  
云理則頓悟事則漸除  
是也又如本偈云更除細  
惑後又云猶離獲華  
及至要回門入又云明其  
心所悟道頭又云心離  
明心力不自由此皆自呈  
所解已該善果已証  
法身少至而後自證相  
道是是皆在加之  
遠是是歲 唯此羅心無動轉竟

伏請世尊為證明 五濁惡世誓先入

如一衆生未成佛。終不於此取泥洹。

辰四重請後法 大雄大力大慈悲

希更審除微細惑 令我早登無上覺

於十方界坐道場 舜若多性可銷亡

爍迦羅心無動轉

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第四

丑三如審除細惑二分 寅一富那躡前以質二疑三分

辰一疑萬法生續二分 辰一問生起

爾時富樓那彌多羅尼子在大衆中即從

座起。褫袒右肩右膝著地合掌恭敬而白

說後二如來歲 多羅起

審除細惑阿難等机出

以滿慈請者表下所談

細理云云學深位皆

究心非獨有學說也

於難處起偏執先入乃見悲智

乃言其証可証自淺所  
解自深了不相碍即經後  
云理則頓悟事則漸除  
是也又如本偈云更除細  
惑後又云猶難獲準  
及要回門入又云明其  
多所悟道款又云心雖  
明力不自由此皆自呈  
所解之該善果已証  
法身豈有前後自證相  
違義是努力加之

審除細惑阿難等机也  
以滿慈請者表下所談  
細理云云學深位階  
究心非獨有有學說也

伏請世尊為證明 五濁惡世誓先入

如一衆生未成佛。終不於此取泥洹。

辰四重請後法 大雄大力大慈悲

希更審除微細惑。令我早登無上覺。

於十方界坐道場。舜若多性可銷亡。

爍迦羅心無動轉。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行

首楞嚴經卷第四

丑三如審除細惑二分 寅一富那躡前以質二疑三分

卯一疑萬法生續二分 辰一問生起

爾時富樓那彌多羅尼子在大衆中即從

座起。褫袒右肩右膝著地合掌恭敬而白

於難處起偏勝先入乃見悲智

佛言。大威德世尊。善為衆生敷演如來第

一義諦。世尊常推說法人中。我為第一。今

聞如來微妙法音。猶如聾人。逾百步外。聆

於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。今

所謂降惑者。上科所除山河心外。實有惑。五大互闕。不周之惑。

我除惑。今猶未詳。斯義究竟無疑惑地。世

尊。如阿難輩。雖則開悟。習漏未除。我等會

中登無漏者。雖盡諸漏。今聞如來所說法

如三摩地所說。夜三萬法生後。二問生起。

六根一塵。五陰。

音。尚紆疑悔。世尊若復世間一切根塵陰

主地。界。

意謂既是藏心。本空則世界衆生業果。始何故忽生。

處界等。皆如來藏清淨本然。云何忽生。山

後何故相續。

河大地。諸有為相。二問相續。次第遷流。終

而復始。二疑五大圓融。二問云何不相陵滅

意謂既是本性周徧。則五大各周。何故各不相容。而各不相陵滅。

又如來說地水火風。本性圓融。周徧法界。

此問攝前四科之文。而疑性相相遠。

此問攝前七大之文。而疑理事相礙。皆所謂當



除細惑也

湛然常住。世尊。若地性徧。云何容水。水性

見水火

周徧。火則不生。復云何明水火二性俱徧

虛空。不相陵滅。辰二問云何二俱相容。世尊。地

見地空

性障礙。空性虛通。云何二俱周徧法界。而

所歸

我不知是義。攸往。惟願如來宣流大慈。開

我迷雲。及諸大衆。作是語已。五體投地。欽

渴如來無上慈誨。

寅二如來次第以除二惑二分 卯一正答富那二分 辰

一示生續之由二分 巳一正答初問五分 午一舉所依真

爾時世尊告富樓那。及諸會中漏盡無學

諸阿羅漢。如來今日。普爲此會宣勝義中

二乘未回心向大者自性

真勝義性。令汝會中。定性聲聞。及諸一切

勝義。超於世俗諦

至于二真法界第一義

諦。又勝義中之真勝

義也。

未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘

寂滅場地真阿練若正修行處汝今諦聽

當為汝說富樓那等欽佛法音默然承聽

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽

生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙

明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞

返不空藏

佛言富樓那如汝所言清淨起

性作本則謂妙明之性

明是謂覺明妙明者即非

而照即此而辨用自性之

明不同於覺明者舊以辨

專屬妙明專屬明之義似

未圓

用明事所即起信論所謂

下全未動事以事辨也

曰

未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘

寂滅場地真阿練若正修行處汝今諦聽

當為汝說富樓那等欽佛法音默然承聽

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽

生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙

明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞

佛宣說斯義午二辨明妄本未一審得其感佛

言汝稱覺明為復性明稱名為覺為覺不

明稱為明覺富樓那言若此不明名為覺

者則無所明未二直斥其妄佛言若無所明

則無明覺有所非覺無所非明無明又非

覺湛明性性覺必明妄為明覺午三認明生

湛明性不可也 高斯定云當知本性之覺自性妙明者何妄加一明稱為

能取非可以者無言者終有明即非竟作矣不可也若汝言言明者又非本覺

成覺義 此段源按定云是又有明若不明而名覺則無明矣豈

名明覺矣 高斯定云當知本性之覺自性妙明者何妄加一明稱為

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

佛徵之云沙所名為覺明者以覺性本明名為覺矣夫為覺本不明必待明之

未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘

寂滅場地真阿練若正修行處汝今諦聽

當為汝說富樓那等欽佛法音默然承聽

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽

生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙

明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞

性作本明是謂妙明意識

明是謂覺明妙明者即非

而照即此而辨通自然之

明不同於覺明者舊以辨

專屬妙明專屬明之

意似

未圓

佛宣說斯義午二辨明妄本未一審得其惑佛

言汝稱覺明為復性明稱名為覺為覺不

明稱為明覺富樓那言若此不明名為覺

者則無所明未二直斥其妄佛言若無所明

則無明覺有所非覺無所非明無明又非

覺湛明性性覺必明妄為明覺午三摠明生

性作本明是謂妙明意識

之覺也妙明明猶之極妙之明明之極妙者也

佛微云云沙所名為覺明者以覺性本明名之為覺乎為覺本不明必待明之為

名明覺乎

當即意以竟必有明若不明而名覺則無所知矣豈

成覺義

此段須按定云是又有所知方名為覺

能破非以有言者終有明即非妄作矣不可也若汝言無明者又非本覺

湛明性不可也二高斯定云當知本性之覺自發的妙者何妄加一明稱為

目明之所即起信論中一  
念妄執所謂全明業  
相也。所立生能即論中  
以依心動轉成能見所謂  
能見相也。三同異中同  
即論中能現一切境界所  
謂境界相也。相待生  
勞即論中依于境界分  
別愛与不愛所謂智相  
與。勞之即論中依于智  
故生其樂善覺心起念  
相应不断所謂相續相也

發塵即論中取著轉  
深計我之所謂執取相  
也。自相渾濁即論中  
執分別假名言相所謂計  
名字相也。引起塵業即  
論中補名取著造種業  
所謂起業相也。起為世  
自在故所謂業繫苦相  
也。  
非行以執者者妻者  
未性不轉則陰陽不

唯覺乎 性覺之明非有所也一有妄即同立妄所既妄立所

續二分 未一細惑細境覺非所明。因明立所。所既  
明益妄非能明能所既立心境互分於是全本同異而熾然見果以彼之果者

妄立。生汝妄能。無同異中。熾然成異。異彼  
非而我又果之則必立一同以相救而同異而立又以同異而立者非則必復之

所異。因異立同。同異發明。因此復立無同  
全同全異以相救而同異而混矣。由是境界考緣擾亂識海相對而生

無異。未二粗惑麤境如是擾亂。相待生勞。勞  
勞即論中取著轉深計我之所謂執取相也。自相渾濁即論中執分別假名言相所謂計名字相也。引起塵業即論中補名取著造種業所謂起業相也。起為世自在故所謂業繫苦相也。非行以執者者妻者未性不轉則陰陽不

久發塵自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。起  
甚後來世自已種於此世因既造招果者故是以起而有相處則成世界靜而

為世界。靜成虛空。虛空為同。世界為異。彼  
全相起則見虛空。已所謂同世界即所謂異相彼全同異中全生而成

無同異。真有為法。午四別列生續分  
流生業果有為法天。妙覺真空本非明昧乃妄為明覺遂有味空明昧相

未一世界生續分 申一生能成四大覺明空昧相待  
傾不覺心歎。生風故有風輪持世。界前正依風輪位。惟因空昧之心生搖

成搖。故有風輪執持世界。因空生搖。堅明  
動而能照見又妙堅執之遂成相礙。彼金之者乃明覺堅執之相也故有金輪

立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪保持  
持且大地言下有金輪焉。夫既以覺之堅而金以明之搖而風出風金之動

國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有  
堅而相摩不息妙燧取火故感火光能變化一切。金之明本能生潤又蒸以

火光為變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有

未性不轉則陰陽不

天如世系物流汗故有水含于方 此相交接成器界 地性堅凝

水輪含十方界。申二生所成四居火騰水降。交

故立堅 下海潭山本皆水火所變化 此上言其所生 此下驗其氣分

發立堅。濕為巨海。乾為洲渾。以是義故。彼

不忌火之氣分 不忌水之氣分

大海中。火光常起。彼洲渾中。江河常注。水

勢劣也水弱于火故火勢熾上而結為山 不忌水之氣分

勢劣火。結為高山。是故山石擊則成。融

氣分 土弱于水故水勢滋長而抽草木

則成水。土勢劣水。抽為草木。是故林藪遇

不忌水之氣分 諸皆妄覺發生轉為各種此世界

燒成土。因絞成水。申三結成種相續。交妄發

相續由也 或住境中結而後發曰續

生。遞相為種。以是因緣。世界相續。

燒成土。絞成水也

中水注擊成融融成水

津潤氣分故海中火起洲

後生子凡子皆受父母

降水劣于火土劣于水於

乃和不能生子故火騰水

夫性不弱則亢而陰陽

五行以我尅者為妻若

未二衆生相續。申一推明生本復次富樓那。明

分 三 竟明可見之理向而不超

妄非他。覺明為咎。所妄既忘。明理不踰。以

妄屬六根 幸三根為例 妄染六塵 幸四塵為例

是因緣。聽不出聲。見不超色。色香味觸。六

根塵識三為妄性故發起妄業此六道四生之

妄成就。由是分開見覺聞知。同業相纏。合

始也 妄見妄境即于中陰見父母也依妄境起妄惑即

離成化。申二詳叙受生見明色發。明見想成。

離成化 猶等

覺者身放覺明為咎

由不了性覺大明而妄為明

明妄即妄明也此妄非他皆

同業相纏指胎卵日類

父母已三業相纏因之受生合

離成化指濕化類不因父母

但由已業或合濕成類如

春燥等或離異托化如天

獄等

明見色散之向明中陰  
想愛為受胎之親因  
交構之向言父母之精氣  
實由已同業之吸攬

言業果為指本者以各  
在於自心之貪也。欲息  
業果惟息貪心。息心之  
外更無別法。

父母而生情想也。異見謂父是所憎同想為母是所愛女人投胎及是

異見成憎。同想成愛。流愛為種。納想為胎。

此想雖因父母交構而發生實由已業相同故吸引不捨。故父母之考因緣結為考

交構發生。吸引同業。故有因緣。生羯羅藍

胎有羯羅藍名相。情想合離為感。胎卵濕化為五。執思曰想

過蒲曇等。胎卵濕化。隨其所應。卵唯想生。

結愛曰情。氣附曰合。飛遁曰離。

胎因情有濕以合感。化以離應。申三總明相

一眾生則因之復始。群眾生則彼此互換。指四生也。四生各有飛沈

續情想合離更相變易。所有受業逐其飛

故曰逐

沈。以是因緣。衆生相續。

未三業果相續。分三。申一業果指本富樓那。想愛同

不止投胎時在世時皆然。

結愛不能離。則諸世間父子孫相生不

欲貪淫之屬也。貪愛身命同賴滋養。

斷。是等則以欲貪為本。貪愛同滋。貪不能

止。則諸世間卵化濕胎。隨力強弱。迺相吞

人羊互殺。本係殺業。為奪身命

食。是等則以殺貪為本。以人食羊。羊死為

故屬盜貪。

人。人死為羊。如是乃至十生之類。死死生

言相續而明長者謂皆  
由子互不相捨也。欲出相  
續。惟在相捨。捨之外  
更無餘蘊。

曰。因見妄。曰。因見妄。  
妄可見。忽生。與相續。渾  
是妄法。了無實作。所以

密生。覺性。與佛。無殊。之。眾  
生。忽生。諸有。為相。如未  
忘。常有。忽生。之時。比。常人  
所。惑。故。滿。慈。故。不。解。以

生。互來相嗽。惡業俱生。窮未來際。是等則

以盜貪為本。申二相續。明長汝負我命。我還

情屬矣。

汝債。以是因緣。經百千劫。常在生死。汝愛

愛憐屬派。

我心。我憐汝色。以是因緣。經百千劫。常在

纏縛。申三結成相續。唯殺盜婬。三為根本。以

是因緣。業果相續。午五。總為結答。富樓那。如

皆是因緣。而妄為明覺。

是三種顛倒相續。皆是覺明。明了知性。因

明。而發起境相。

從境相。而生諸有為。

了發相。從妄見生。山河大地。諸有為相。次

第遷流。因此。虛妄終而復始。

巳二兼釋轉難。午一富那執目疑果

富樓那言。若此妙覺。本妙覺明。與如來心

不增不減。無狀忽生。山河大地。諸有為相。

如來今得妙空明覺。山河大地有為習漏。

何當復生。午二佛分真妄喻釋分未一喻妄不復

生分申一喻無明本空佛告富樓那。譬如迷人

於一聚落。或南為北。此迷為復。因迷而有

因悟而出。富樓那言。如是迷人。亦不因迷

又不因悟。何以故。迷本無根。云何因迷。悟

非生迷。云何因悟。佛言。彼之迷人。正在迷

時候。有悟人。指示令悟。富樓那於意云何。

富樓那

此人縱迷。於此聚落。更生迷不。不也。世尊。

佛又言

富樓那。十方如來。亦復如是。此迷無本。性

昔本無迷。未覺似迷。今已覺悟。迷似覺。

若其覺迷。即頓滅。空

畢竟空。昔本無迷。似有迷覺。覺迷滅。覺

其覺後。又復生迷。

華喻山河

不生迷。申二喻萬法現無。亦如翳人。見空中

昔本無迷。非云昔日未迷。已前也在。若正迷時。原無迷。可得。正迷方時。方實不迷。

移也



華翳病若除華於空滅忽有愚人於彼空

空華滅處喻如空明覺

華所滅空地待華更生汝觀是人為愚為  
慧富樓那言空元無華妄見生滅見華滅  
空已是顛倒敕令更出斯實狂癡云何更  
名如是狂人為愚為慧佛言如汝所解云  
何問言諸佛如來妙覺明空何當更出山

河大地未二喻真不復變分申一摠舉二喻又如

喻果覺之三

金鑛雜於精金其金一純更不成雜如木

喻果覺之三

果覺

成灰不重為木申二摠合二法諸佛如來菩提

果德

涅槃亦復如是

菩提涅槃心復如是 說不空而竟

辰說空不空如未藏二示圓融之故分巳一正答次問分午一畧標能

客二分未一舉喻分申一標列性相喻

客二分未一舉喻分申一標列性相喻

此空不言

身攝即又同言也  
出風起

富樓那。又汝問言地水火風本性圓融。周

徧法界。疑水火性不相陵滅。又徵虛空及

諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如

虛空喻性

喻非七大

喻不拒七大性生

虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮。所以

相發揮也

此喻真覺之相不拒諸

即正作非群相

即正不拒發揮

者何。富樓那。彼太虛空日照則明。雲屯則

暗。風搖則動。霧澄則清。氣凝則濁。土積成

霾。水澄成映。申二難釋相妄喻於意云何。如是

指日等七緣

殊方諸有為相。為因彼生。為復空有。若彼

舉日例餘

指日不同日生

所生。富樓那。且日照時。既是日明。十方世

若成日作不應更見圓日

如日不同日生

界。同為日色。云何空中更見圓日。若是空

明。空應自照。云何中宵雲霧之時。不生光

不即日空不能自照。若知明相。豈妄修。可例知

耀。當知是明。非日非空。不異空日。末二合

此喻諸相元屬虛妄也

正解科此為說後三藏以金銀

富樓那。又汝問言地水火風本性圓融。周

徧法界。疑水火性不相陵滅。又徵虛空及

諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如

虛空體非羣相。而不拒彼諸相發揮。所以

者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則

暗。風搖則動。霧澄則清。氣凝則濁。土積成

靈。水澄成映。申二難釋相妄喻於意云何。如是

殊方諸有為相。為因彼生。為復空有。若彼

所生富樓那。且日照時。既是日明。十方世

界。同為日色。云何空中更見圓日。若是空

明。空應自照。云何中宵雲霧之時。不生光

耀。當知是明。非日非空。不異空日。末二合

此喻真覺之相。不拒法相發揮也。

虛空體性。喻非七大。即上非七大發生。

即上非群相。即上不拒發揮。

此喻諸相元屬虛妄也。

指日等七緣。

舉日例餘。指日不自日生。

若成日作。不應更見圓日。

如日不自空生。

不即日空。不能日空。當知明相虛妄。修例知。

七大之相原委

法四分①申約二相妄釋觀相元妄無可指陳猶邀空

既無可指誰為陵滅

華結為空果云何詰其相陵滅義①申二約性

七大之性元真

真釋觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非

水火而妄不相容

水火云何復問不相容者①申三合標性相喻

真如隨緣之如是也下文徵正明之

此明字与下二條明字皆備

真妙覺明亦復如是汝以空明則有空現

甚善之意

地水火風各各發明則各各現若俱發明

當結云此与妄作非群而不拒諸相皆現何以異

則有俱現①申四合難釋相妄喻分②酉一徵舉影喻云

此復以喻合前望日生明

何俱現富樓那如一水中現於日影兩人

喻上但現

喻上俱現

同觀水中之日東西各行則各有日隨二

人去①酉二就喻明妄一東一西先無準的不

同觀在則二因為虛

各行既二則一

應難言此日是一云何各行各日既雙云

向者妄

一之与二孰為憑據

當結云此与望日生明無可指陳者何

何現一宛轉虛妄無可憑據①午二廣明互現

廣明互現

未一依妄發現富樓那

汝以色空相傾相奪

於如來藏而如來藏隨為色空周徧法界

是故於中風動空澄日明雲暗衆生迷悶

背覺合塵故發塵勞有世間相

現我以妙明不滅不生合如來藏而如來

藏唯妙覺明圓照法界是故於中一為無

量無量為一小中現大大中現小不動道

場徧十方界身含十方無盡虛空於一毛

端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪滅塵合

覺故發真如妙覺明性

即圓會三

非地。非水。非風。非火。非眼。非耳。非鼻。非舌。非身。非意。

上言以相隱性則全性皆

相而成有礙此以性融相則全

相皆性而成無礙一則由于

背覺合塵一則由于此背塵

合覺蓋礙作相翻也

不動以下提明一多大小彼

此互鎔之意有一二分頂

上文者似不必

而本經

承上戒塵主客皆見一多大小皆

故此為本妙圓候實纖塵

不立故非一切也

本妙圓心一切俱非乃空如

未藏真淨妙作所謂真

在身即不空

色攝地水火風與空為五傾即陵滅

未一依妄發現

富樓那

汝以色空相

傾相奪

於如來藏而

如來藏隨為

色空周徧法

是故於中

風動空澄

日明雲暗

衆生迷悶

背覺合塵故

發塵勞有世

間相

現我以妙明

不滅不生

合如來藏而

如來

藏唯妙覺明

圓照法界是

故於中一為

無量無量為

一小中現大

大中現小

不動道

場徧十方界

身含十方無

盡虛空於一

端現寶王刹

坐微塵裏

轉大法輪

滅塵合

覺故發真如

妙覺明性

即圓會三

非地。非水。非

風。非火。非

眼。非耳。非

鼻。非舌。非

身。非意。

即圓會三

申一依體

圓非本妙

圓心非心

非空

見大而攝五陰

以上七大五陰

以上七六根

非地。非水。非

風。非火。非

眼。非耳。非

鼻。非舌。非

身。非意。

即圓會三

申一依體

圓非本妙

圓心非心

非空

未藏真淨妙作

所謂真

諦也

六界以上為世法。合攝六凡。凡以上為世法。出世法。標列四聖。

言非字。智非。空理。以得字。即理字。

此是俱非。高乃。諸上。以起下也。言因。此妙。心空。寂。不。常。正。至。法。故。能。普。即。一。切。世。法。世。之。用。元。明。妙。心。一。切。俱。即。乃。不。空。如。未。藏。妙。妙。用。心。即。謂。俗。諦。也。

以上三塵即三處

非色。非聲。香味。觸。法。非眼識界。如是乃至

以上識即六界

二句皆此諸經多上四字明屬現智言現此三性生

非意識界。非明無明。明無明盡。如是乃至

現此三明合

以上緣竟界

以上聲聞界

非老非死。非老死盡。非苦非集。非滅非道。

屬苦因

六非能趨之行

非智。非得。非澶那。非尸羅。非毘黎耶。非羸

提非所趨之理

以上苦障障界

提。非禪那。非般刺若。非波羅蜜多。如是乃

言能証人三諦

至。非怛闍阿竭。非阿羅訶。三耶三菩。非大

言能証法四德

以佛界

涅槃。非常。非樂。非我。非淨。**申**二。依用圓。即以

承上俱非而言。能非一切又乃修慈備故。即

是俱非。世出世故。即如來藏。元明心妙。即

一切也

心。即空。即地。即水。即風。即火。即眼。即耳。鼻。

舌。身。意。即色。即聲。香味。觸。法。即眼識界。如

是乃至。即意識界。即明無明。明無明盡。如

是乃至。即老。即死。即老死盡。即苦。即集。即

滅。即道。即智。即得。即檀那。即尸羅。即毘梨

耶。即羈提。即禪那。即般刺若。即波羅蜜多。

如是乃至。即怛闍阿竭。即阿羅訶。三耶三

菩。即大涅槃。即常。即樂。即我。即淨。申三雙

會圓泯。以是俱。即世出世故。即如來藏妙明

心元。離即離非。是即非即。未四結責妄度如

何世間。三有衆生。及出世間。聲聞緣覺。以

所知心。測度如來。無上菩提。用世語言。入

佛知見。譬如琴瑟笙篴琵琶。雖有妙音。若

無妙指。終不能發。汝與衆生。亦復如是。寶

覺真心。各各圓滿。如我按指。海印發光。汝

暫舉心。塵勞先起。由不勤求。無上覺道。愛

此是二句。結上。以起下。蓋圓  
是圓收。徧即凡聖一切諸  
法。故能不墮一法。  
妙明心元。一切是非。俱融

空不空。如來藏。作用圓  
泯。即性。即相。二所謂中  
道第一義也。

大集經云。隨淨提所。有  
色。象。大海。皆有印紋。故曰海  
印。喻佛性。身性。海。普現  
一切世間之相。按指發光。

亦上俱即。而言離即。一切互泯。互存。不可思議也。

三圓泯。空不空。藏  
三有。即三界。所謂欲。有。色。有。色。有。也。

三有。即三界。所謂欲。有。色。有。色。有。也。

器喻衆生。音而藏性。

指喻妙智。發喻起用。

如有妙指。而後妙音。

如善妙指。而音不發。

喻動成妙用

念小乘得少為足

②二兼釋轉難分③午一富那索妄因而擬進脩

問上言為明覺之妄已知

富樓那言我與如來寶覺圓明真妙淨心

妄屬妄明矣但未知妄明

無二圓滿而我昔遭無始妄想久在輪迴

之因故又問

今得聖乘猶未究竟世尊諸妄一切圓滅

獨妙真常敢問如來一切衆生何因有妄

自蔽妙明受此淪溺④午二如來喻無目而示頓歇分

未一喻明無因分⑤申一舉喻辨定佛告富樓那汝

雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今

復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多忽

於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋

責已頭不見面目以為魑魅無故狂走於

愛鏡中頭面已狂走淪

因執妄明迷失真性妄

隨流轉也於狂走妄故

則心身元妄因矣



意云何。此人何因。無故狂走。富樓那言。是  
人心狂。更無他故。申二以法合喻分酉一舉法詳明  
虛妄佛言。妙覺明圓。本圓明妙。既稱為妄。  
云何有因。若有所言。云何名妄。自諸妄想  
展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明  
猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。

妄無<sup>所</sup>依。尚無有生。欲何為滅。得菩提者。如  
寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣取  
夢中物。酉二取喻貼合無因况復無因本無所  
有。如彼城中演若達多。豈有因緣。自怖頭  
走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦何遺  
失。申三結成無目富樓那。妄性如是。因何為

不隨二字是頓脩頓斷之方

三緣指上三種分別法界

六粗意三因者三緣之因也

不出三細中三明能所也不

隨分別則粗細斷高細

因不生矣

滿意一當處因欲進修

以斷之也

隨之即斷矣又何藉於

修証哉此當上法門也

按二種轉難前一滿意處

長後生而如未學達方

等論以明長生復生之

理後一滿意疑處有同

而如未學達多為意

亦長生之因此二者皆

在。未二示令頓歇二分申一示無脩之修汝但不隨分別

世間業果衆生三種相續。三緣斷故。三因

不生則汝心中演若達多狂性自歇。申二

發處即真一疑直入

示無証之証。歇即菩提。勝淨明心本周法界

不從人得。何藉劬勞肯繁修證。未三結喻推

失三分申一本有不覺喻譬如有人於自衣中繫如

意珠不自覺知。申二迷之非失喻窮露他方。乞

食馳走。雖實貧窮。珠不曾失。申三悟之非得喻

忽有智者指示其珠。所願從心。致大饒富。

方悟神珠非從外得。

方悟神珠此世外得 從三不言誠

竟

卯二無示阿難二分辰一阿難躡佛語而執曰緣四分巳一

躡牒佛語

不隨二字是頓脩頓斷之方

三緣指上三種分別。三因者三緣之自也。

不出三細中。三細能所也。不隨分別則粗細斷而細

曰不生矣。

滿意之字。是因欲進修以斷之也。身安是因不

隨之即斷矣。又何藉於修証哉。此宗上法門也。

在。未二示令頓歇。申一示無脩之修。汝但不隨分別

世間業果。衆生三種相續。三緣斷故。三因

不生。則汝心中演若達多狂性自歇。申二

歇處即真。一起直入。

示無証之証。歇即菩提。勝淨明心。本周法界

不從人得。何藉劬勞肯綮修證。未三結喻推

失。申一本有不覺喻。譬如有人於自衣中繫如

意珠。不自覺知。申二迷之非失。喻窮露他方。乞

食馳走。雖實貧窮。珠不曾失。申三悟之非得。喻

忽有智者。指示其珠。所願從心。致大饒富。

方悟神塔。非從外得。

卯二無示阿難。辰一阿難躡佛語而執曰緣。巳一

躡佛語

三

就止三種相續中略舉業

身一種而意識世界眾生

若曰現說殺盜淫等也

業字或是等字之誤非

謂目出屬三業也

躡上支起難為後學

決疑也

即時阿難在大眾中頂禮佛足。起立白佛。

世尊現說殺盜淫業。三緣斷故。三因不生。

心中達多狂性自歇。歇即菩提。不從人得。

已二証成所問。斯則因緣皎然明白。云何如

來頓棄因緣。已三昔教有益我從因緣心得

開悟。世尊。此義何獨我等年少有學聲聞

今此會中大目犍連及舍利弗。須菩提等

出家通稱

佛初曾說四種因緣非以義教

從老梵志。聞佛因緣發心開悟。得成無漏

今意因緣則外道自

已四今濫自然今說菩提不從因緣。則王舍

然以說為若也

城拘舍梨等所說自然成第一義。惟垂大

悲。開發迷悶。辰二如來拂深情而責執吝。分二已一就

喻拂情。分二午一拂情伸意。分三未一即喻撥情佛告阿

疑

難以口口自然為首

佛放故身自後則阿

必捨一拈一。必不能兩頭

去人怕情於因緣自然

難。即如城中演若達多。狂性因緣若得滅

此汝意所謂因緣自然也。理窮情

除。則不狂性自然而出。因緣自然。理窮於

於此八按字以待下破

是。未二世又拂二計三分申一以因緣破自然阿難。演若

本且自然則或狂或不狂。無往非自然矣。何假思緣

達多。頭本自然。本自其然。無然非自。何因

因緣而始狂走。則自然之計墮下。

若若是不

緣故。怖頭狂走。申二以自然破因緣若自然頭

狂。假因緣而狂。

則本自不失。何不假因緣而失。

頭既不失

因緣故。狂何不自然。因緣故失。本頭不失。

特真妄狂走。則因緣之計墮矣。

狂怖妄。曾無變易。何藉因緣。申三單破轉

汝將轉計以狂為自然。即云何。乃有不狂之時。謂之本狂非矣。

計自然。本狂自然。本有狂怖。未狂之際。狂何

抑又以此不狂為自然。即云何。又有狂走之時。謂本不狂。非矣。

所潛。不狂自然。頭本無妄。何為狂走。未三

躡伸已意。石悟本頭。識知狂走。因緣自然。俱

悟覺性之本具。識之明之。本空。則三計皆破。

戲論矣。

為戲論。是故我言三緣斷故。即菩提心。午

菩提心非待三緣斷而後生者也。若謂菩提生而

二疊拂諸情三分未一先出二種生滅菩提心生。生滅

滅尽但是生滅非是菩提 此下作一氣讀云即使生滅已尽功用忘著日

心滅。此但生滅。滅生俱盡。無功用道。若有自然見則自然心生生滅心滅心是生滅非是菩提

自然。如是則明自然心生。生滅心滅。此亦世間戲論生滅者名不自然遂對言

生滅。(未)二喻明自然非真無生滅者名為自然

不滅在是自然猶之雜成其名和合遂對言非和合在是亦然矣

猶如世間計。目雜和成一體者。名和合性。

對待言之戲論之法故云生滅也 彼是戲論直將自然非自

非和合者。稱本然性。(未)三極盡妄情方是本

然和合非和合二者俱離 離與不離之後双遣此

然非然。和合非合。合然俱離。離合俱非。此

則方超于世間戲論矣

句方名無戲論法。(已)二切責執者(午)一抑作戲論

此汝所執極果尚遠

(未)一言就着戲論菩提涅槃尚在遙遠。非汝

歷劫辛勤修證。雖復憶持十方如來十二

部經清淨妙理如恒河沙。祇益戲論。(未)二

証成戲論無功。汝雖談說因緣自然。決定明

了。人間稱汝多聞第一。以此積劫多聞熏

何須下三十字作一氣

詩六月

問曰阿難者在初累阿

難加却証第三卷自此源

活者阿難固是叔人修加

亦不定實或者欲示多聞

多功示居初果顯現力

或連功大連証第三卷於

一期際會見解但固本皆

應入圓信而但執小稱者或

引凡心生善耳若實作心

會則此經全同教教三

有是處

自初中擇真妄登明者

耶輸授記末卷律師因

性乃至深窮方信法華破

疑根使其由圓解而

修莫証故即示所悟示

止此下欠起修通

多者善見性離無非

修莫証故即示所悟示

生處心為因地心不墮所

須轉云善在者何須待我咒力彼彼

習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神

呪摩登伽心姪火頓歇得阿那含於我法

中成精進林愛河乾枯令汝解脫午二激修

無漏分未一正勤修無漏是故阿難汝雖歷劫憶

持如來秘密妙嚴不如一日修無漏業遠

離世間憎愛二苦未二舉劣挽受益如摩登

伽宿為姪女由神呪力銷其愛欲法中今

名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿

因知歷世因貪愛為苦一念熏修無漏善

故或得公纏或蒙授記未三責阿難自欺如

何自欺尚留觀聽

說奢摩地竟見道分竟

說奢摩地竟見道分竟

說奢摩地竟見道分竟

何須下三十字作一氣

說奢摩地竟見道分竟

說奢摩地竟見道分竟

何須下三十字作一氣

詩云

問阿難若在初果何

答加却証第三卷自此源

活者阿難固是叔人珍伽

亦不定實或者欲示多聞

多功示居初果顯說力

如連功大連証第三卷於

一期勝會見解但圖本皆

應入圓信而但執小梅者或

引凡小生羨耳若字作小

會則此經全同教教三

有是處

自初中擇直妻登明者

耶輸授記來光信而因

性乃至深窮方信業破

并此經在信業

疑根使其由圓解而

修莫証故即所指示

修莫証故即所指示

生處心為因地心而圓成

先修證也

須轉云若不信者何須待我咒力彼彼

習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神

呪摩登伽心姪火頓歇得阿那含於我法

中成精進林愛河乾枯令汝解脫午二激修

無漏分三未一正勤修無漏是故阿難汝雖歷劫憶

持如來秘密妙嚴不如一日修無漏業遠

永滅諸漏故離二苦

離世間憎愛二苦未二舉劣稅受益如摩登

伽宿為姪女由神呪力銷其愛欲法中今

名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿

因知歷世因貪愛為苦一念熏修無漏善

登伽出貪愛之過耶輸授成佛之記

故或得公纏或蒙授記未三責阿難自欺如

有戲心多功而固執故曰自欺

何自欺尚留觀聽說奢摩地竟見道分竟



Blank manuscript page with vertical lines and faint bleed-through text.



