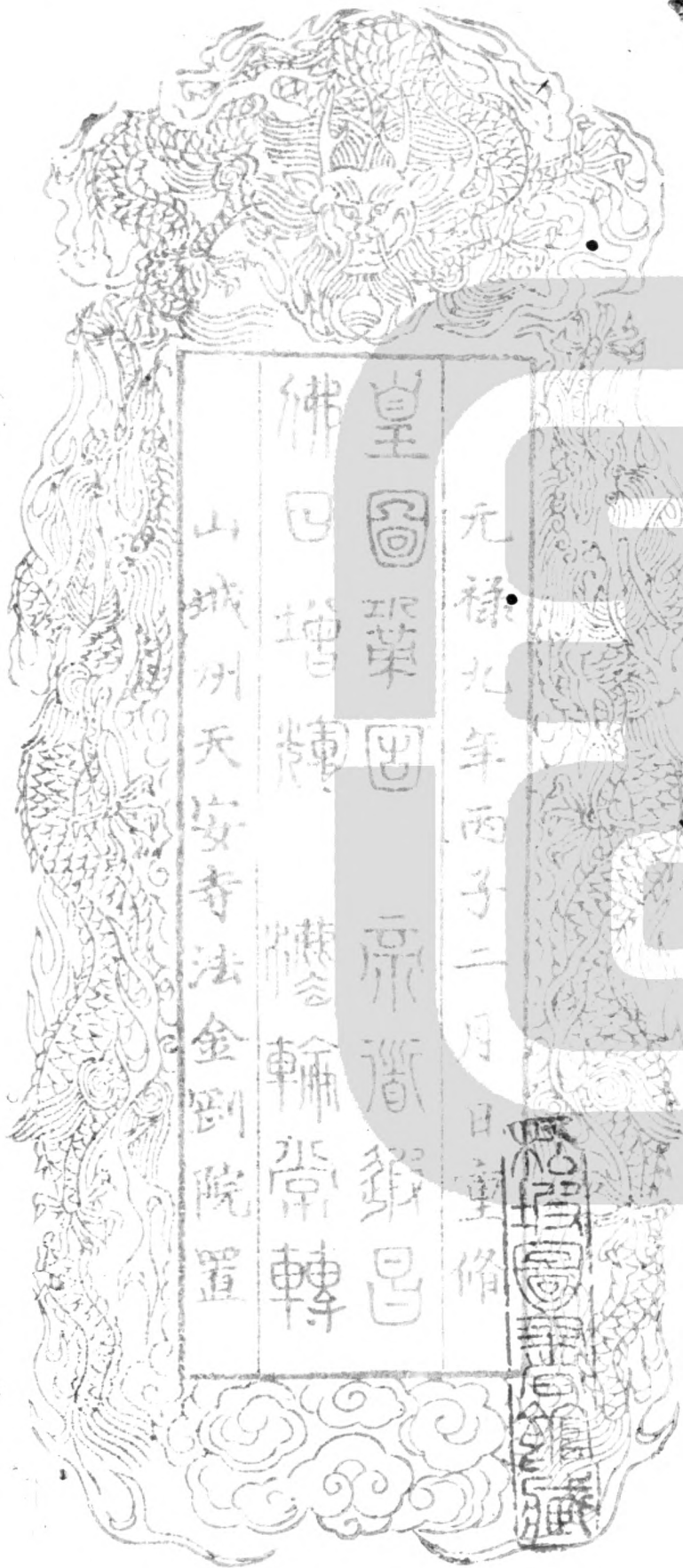


瑜伽師地論

第八十八

二百三十一
善八

49078



元祿九年丙子二月日重脩

皇圖永固 帝澤綏昌

佛日增輝 懋輪常轉

山城州天安寺法金剛院置

法華經



瑜伽師地論卷第八十八

彌勒菩薩說 沙門玄奘奉

詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次嗚柁南曰

二智并其事 樂等行轉變 請無請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依

有事生邪智亦尔雖此二智俱依有事然正

智如實取事邪智邪分別不如實取事由有

正教如理作意為前行故於所知境正智得

生由有邪教非理作意為前行故於所知境

邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨心

於邪執而起正執如闇中色以燈生時不壞
此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若
至苦位小時說名損惱迫迮若至不苦不樂
位小時方於行苦名苦迫迮若不至彼位便

應畢竟唯順樂受勿至餘位又生老等法所

善 瑜伽師地論卷八

隨諸行皆悉是苦彼若至疾病位說名損惱
迫迮若至生等苦位名苦迫迮若不至彼位
於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又

本性諸行象緣生故不得自在亦無宰主若
有宰主彼一切行雖往無常應隨所樂流轉
不絕或不令生廣說乃至於死

復次有二種契經一因請而說二不因請說
因請說者謂若有補特伽羅由此諸行相教
而調伏者因被請故為轉如是諸行相教不
因請說者謂若於彼多百象中以無量門作
美妙說或為大師近住弟子阿難陀等作如
是說為令正法得久住故

復次當知由三分故攝受圓滿涅槃一由隨
順教授故二由正觀察一切行故三由永斷
一切煩惱故隨順教授者謂記說教誡神變
所攝如來隨欲記說彼心由自定意以三行
相徧照他心若展轉久遠滅心若無間滅心
若於現在所緣轉心從定起已以隨念分別

思惟定內所愛他心如其所受即如是記泐
有如是心謂久遠滅者如是意謂無間滅者
如是識謂現在者此據種類不據刹那即以
如是記說神變為依止故於其三處而為教
誡一於行處現前境界開許如理作意遮止
不如理作意二於住處遮止不正尋思開許
善 瑜伽師地論卷八
正尋思三於止觀勤修行處開許令_二斷未斷
諸行及令煩惱永得離繫而證涅槃如是宜
說令從三處諸隨煩惱心得清淨謂從行處
住處依處又正觀察過去未來現在諸行各
正觀察一切諸行又有三漏三漏為先而有
欲害欲害為先而有尋思熱惱尋思熱惱為

先而有追。求憂惱。如是一切皆永斷。故說各
永斷一切煩惱。如是安住心善解脫。無相樂
住。無恐怖時。於現法中。各入圓滿般涅槃處。
又依三法。依止自義名住。歸依依止他義名
住。洲渚何者。為三一依內。如理作意為先法。
隨法行。二依聽聞佛所說正法。三依親近正
法內善士。不依親近餘正法外一切外道諸
不善士。如是三法。當知顯示人中。四種多所
作法。謂親近善士。聽聞正法。如理作意。法隨
法行。復由三緣及五種相當。知證復彼分涅槃
何等三緣。一遍知苦。故二深見一切隨順
苦。行諸過患。故三超過愁等一切苦。故云何

互相一知。苦種類相交涉時發生愁等是名
於彼徧知自性二知有種子彼法得生是名
於彼遍知因性三知自所行所知境界是名
於彼徧知緣性四隨觀執著我所及我皆是
能順眾苦諸行是名於彼遍知行性五隨觀
三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸
善 瑜伽師地論卷十八
苦當知由此三緣互相獲得如是彼分涅槃
由可愛事無常轉變悲傷心感故名爲愁由
被發言咨嗟歎欷故名爲歎因此拊膺故名
爲苦內懷冤結故名爲憂因茲迷亂故名爲
惱又以喪失財寶無病親感等事隨一現前
創生憂惱詭名爲愁由依此故次乃發言哀

吟悲寃舉身煩熱名歎在位過此愁歎身煩
熱已內燒外靜心猶未平說名憂位過初日
已或二三五十日夜月由彼因緣意尚未寧
說名為惱後次嗔陀南曰

諍互見大深

一趣學四怖

善說惡說中

宿住念差別

由四因緣如來不與世間迷執共為怨諍然
彼世間起邪分別謂為怨諍何等為四一者
宜說道理義故二者宜說真實義故三者宜
說利益義故四者有時隨世轉故此中如來
依四道理宜說正法如前所謂觀待道理作
用道理因成道理法外道理由此如來名法

語者如來終不故往他所求興諍事所以存
何由諸世間違返他義謂為自義故興諍論
如來乃以一切他義即為自義故無所諍唯
除哀愍令其得義故往他所為說正法而諸
邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義而有差
別故與我諍由此因緣當知如來名道理語
者又獲善 瑜伽師地論卷八如來名真實語者謂若世間諸聰敏
者共許為有如來於彼亦說為有謂一切行
皆是無常若於世間諸聰敏者共許為無如
來於彼亦說為無謂一切行皆是常住又獲
如來名利益語者謂諸世間有盲冥者自於
世法不能了知如來於彼自現等覺而為闢

闡又復如來或時隨順世間而轉謂阿死羅
摩登祇等依少事業以自存活然諸世人為
彼假立大富大賤大食名想如彼世人假立
名想如來隨彼亦如是說又如一事於一國
土假立名想於餘國土即於此事立餘名想
如來隨彼亦如是說若懷怨而興怨諍則不
得名道理語者真實語者利益語者隨世轉
者由具如是四種因緣是故當知如來無諍
又佛世尊自然觀察所應作義雖無請問而
自宣揚現等覺法能以稱當名句文身施設
建立諸法差別廣說如前攝異門分如是當
知乃至說名平等開示。

復次一因二緣令復有芽當得生長謂五品
 行中煩惱種子所隨逐識說名為因與因相
 以四種識住說名為緣又由喜貪滋潤其識
 令於彼彼當受生處結生相續感蔭迦耶亦
 名為緣此中有一由四識住攝受所依由喜
 貪故於現法中剎剎造集及以增長彼於後
 時善 瑜加師地論十八候阿羅漢令識種子悉皆腐則一切五有芽
 永不得生又復有一具一切縛勤修正行欣
 樂涅槃遍於一切諸受生處起狀逆想彼具
 縛故種子不壞識住和合然於諸有起狀逆
 想故無喜貪彼由如是修正行故於現法中
 堪般涅槃其後有芽亦不得生又復有以住

於學地得不還果唯有非想非非想處諸行
為餘於有頂定具足安住彼識種子猶未一
切悉皆滅盡然於識住能遍了知能遍通達
彼內忘念增上力故上地貪愛猶殘少分是
不還者當來下地一切有芽不復更生與此
相違當知一切諸後有芽皆得生長

復次雜染有二一見雜染二餘煩惱雜染見
雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦
耶見由此見故或執諸行以為實我或執諸
行為實我所復有所餘此為根本諸外見趣
其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染又
見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫非餘

雜染得解脫時即能解脫諸見雜染所以者
何由生此者依世間道乃至能離無所有處
所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而
未能脫薩迦耶見由此見故於下上地所有
諸行和雜自體不觀差別摠計為我或計我
所由善此因緣雖昇有頂而復退還若於如是
瑜伽師地論六一切自體遍知為苦由出世道先斷一切薩
迦耶見後能示斷所餘煩惱由此因緣無復
退轉是故當知唯見雜染是大雜染

復次應知由三種相道名一趣謂於異生地
以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於
二時中於治令淨謂於行向學地及無學地

云何名為五種行相觀察諸行。一者觀察者
行自性二者觀察諸行因緣三者觀察雜染
因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨

復次應知於異生位先於五處得善巧已後
於學位即於如是五種處所更以五種差別
行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名
為五種行相。謂觀察諸行諸行因緣雜染因
緣清淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離故
諸行種種象多性故各自種子所生起故各
待餘緣所生起故

復次應知由四因緣於二處所發生恐怖能
為障礙。何等為四。一者若於此位生起二者

若依此滋生起三者若彼如是生起四者若
 彼行相生起位生起者謂於非聖位中生起
 於諸聖諦未得善巧又此非聖於五處所亦
 未善巧依生起者謂於諸行起邪行相計我
 我所薩迦耶見為依生起如是生起者謂由
 二種諸行變壞差別生起一由異緣所變壞
 故善二由自心起邪分別而變壞故行相生起
瑜伽師地論十八
 者謂於所愛慮恐未來當變壞故生恐怖行
 相於正變壞生損惱行相即於所愛已變壞
 中欣彼重生起顧戀行相又於涅槃分別自
 體永變壞故起怖畏行相如是行相差別轉
 時於愛樂聖教及愛樂涅槃能為障礙又由

二種門於所緣境自所行處我我所執差別而轉謂推求故及領受故即見及受

復次由三種相善說法者惡說法者於等事
中宿住隨念當知染淨有其差別何等為三
謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相
不如實知便於諸行或全計常或一分常或
計非常或計無因善說法者宿住隨念如實
知故無邪分別是名第一二念差別又惡說
法者隨依何定發宿住念不能如實了知是
若便生愛味由愛味故於過去行深生顧戀
於未來行深生欣樂於現在行不能修行狀
離欲滅善說法者當知一切與彼相違是名

第二二念差別又惡說法者如是邪行四種
雜染所雜染故能感後有何等名為四種雜
染一業雜染二見我慢纏雜染三愛纏雜染
四彼隨眠雜染若諸新業造作增長若諸故
業數數觸已而不變吐是名業雜染若於諸
行邪善分別起瑜伽師地論卷薩迦耶見於他有情以諸沙門
婆羅門等與已校量謂自為勝或等或劣是
名見我慢纏雜染於內於外所起貪欲於愛
行中應知其相是名愛纏雜染於相續中見
我慢愛三品麁重常所隨逐是名彼隨眠雜
染如是四種摠攝為二謂業煩惱煩惱後二
纏及隨眠於諸行中先起邪執後生貪著由

此二種增上力故雖復有餘煩惱雜染而但
取此尔所煩惱於諸行中不校量他自起邪
執說名為見校量於他說名我慢如是邪執
是無明品由此為先發起貪著名為愛品由
此二種根本煩惱於生死中流轉不絕若善
說法毗柰耶中正修行者能斷如毘四種雜
染於現法中能般涅槃又由此故能住究竟
圓滿涅槃若尔者尚不能住彼分涅槃何
況究竟是名第三二念差別又於此中見及
我慢說名高視愛說名烟何以故於諸行中
為見我慢所覆障者不如實知其性弊劣諸
行體相於人天身及彼眾具謂為高勝是故

彼二說名高視愛猶如烟令心擾亂不得安
隱是故名烟

復次暹陀南曰

無厭患無欲 無亂問記相 障希奇無因

毀純潔俱後

有二信者而非稱當信者所作何等為二一

善 瑜伽師地論八

在家信者信有涅槃及一切行是無常性然

於諸行不觀過患不厭離住不知出離而受

用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於

涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲為所依

止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃

與此相逢應知稱當信者所作

復次於內法中略有二種具聰明者若有淨
信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道
於諸行中問生滅時不增有情不減實事唯
於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生
有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所
有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅
是名中道遠離二邊是故若能如佛記別為
善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於
沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前
記遠離增益損減二邊依中道記名不亂記
若謂有情修習染淨是名一邊謂增益邊若
謂一切都無修習是第二邊謂損減邊若為

諸行厭離欲滅而修習者是名中道遠離二
邊是故此記名不亂記名為善記當知此記
諸佛所讚

復次法有二種一者有為二者無為此中有
為是無常性三有為相施設可得一生二滅

三住異性如是三相依二種行流轉安立一

依生善身展轉流轉二依刹那展轉流轉依初

瑜伽師地論卷六

十

流轉者謂於彼彼有情衆同分中初生名生
終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃
至壽住說名為住諸位後後轉變差別名住
異性依後流轉者謂彼諸行刹那刹那新新
而生說名為生生刹那後不住名滅唯生刹

那住故。各住異性有二。一異性異性。二轉變異性。異性異性者。謂諸行相似相續而轉轉。變異性者。謂不相似相續而轉非此異性。離住相外別體可得。是故二種。搃攝為一。施設一相與此相。違應知常住無為三相。

復次。應知修集涅槃資糧。略有三障。一者依廣事。業財寶具足。多行放逸。二者無善知識。方便曉喻。三者未聞正法。未得正法。忽遇死緣。非時夭沒。與此相違。當知無障。亦有三種。又諸聖者。將欲終時。略有二種。聖者之相。謂臨終時。諸根澄靜。蒙佛所記。由二種相。佛為過世一切聖者。記別聖性。種種姓滿。故但記物。

類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾惱亂正法所依處者謂為此義如來告命及為此義有所宣說乃至為令諸漏永盡彼由此故已得盡漏

復次諸佛如來略有二種甚希奇法謂未信

善 瑜伽師地論卷八

者令信已信者令增長速於聖教十一得悟入

謂大師相或法教相或已證得第一得相普

於十方美妙聲稱廣大讚頌無不遍滿又能

除遺說無因論及惡因論攝受一切說正因

論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往

人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處況

是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼
相違大師相者謂薄伽梵是真如來應正等
覺乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者
謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝
異門分證得第一得相者謂於一切此世他
世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界
說名此世色無色界名為他世現在過去二
世別故當知是名第二差別不由師故說名
自然六種通慧現所得故名為作證於諸有
情最第一故說名圓滿此第一性自然知故
顯示他故說名開示
復次向二種相無因論者於諸行中執無因

轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不_了知故
由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於
此二事不能證得又不證得諸行性相起如
是見立如是論有者定有無者定無無不可
生有不可滅即此論者於三位中現可論得
諸行生滅一切世間_善共_善了達麁淺現量毀
善 瑜伽師地論 卷八
謗違逆何以故現見彼_彼若刹帝利或婆羅
門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月
或九月已便生男女如是生已或有一類當
於今時壽盡中天復有一類乃至住壽存活
支持或苦或樂或非苦樂受位差別心諸心
法皆是新新而非古古

復次。必有二種。自讚毀他。謂唯語言及說法。正行若唯語言而自稱讚毀他者。但由於非善士法。纏擾其心。是名自毀。非勝賢善。若由說法行正行者。雖無讚毀。而是真實自讚。毀他又諸如來。宜說正法。速能壞滅二種。無智。謂聞不正法。生勝解等。長時積習。堅固。無智及非久習。近生無智。復由俱生不能了知。往善趣道亦不了知。能往現法涅槃道。故復次當知。十一種相。揔攝諸行。立為行聚。應知聚義。是其蘊義。又由一向雜染。因緣增上力。故建立取蘊。當知取蘊。唯是有漏。又由雜染清淨。因緣二增上力。建立揔蘊。當知此蘊。

通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂
所依故所緣故助伴故

復次喞拖南曰

少欲自性等記三

似正法疑癡處所

不記變壞大師記

三見漏外愚相等

由三種相如來心入少欲住中一由十三余時化

善 瑜伽地論卷八

事究竟為欲安住現法樂住二由弟子於正

行門深可厭薄三為化道常樂營為多事多

業所化有情又如前說如來入于寂靜天住

一切因緣當知此中亦復如是

復次諸所化者略有三種所調伏性一愚癡

放逸慳二極下劣心性三能修正行性

復次由四種相於四處所生恭敬住速證無
上一於所應得生猛利樂欲故二於得方便
法隨法行生猛利愛樂故三於大師所生猛
利愛敬故四於所說法生猛利淨信故
復次有三種無上謂妙智無上正行無上解
脫無上妙智無上者謂盡智無生智無學正
見智正行無上者謂樂速通行解脫無上者
謂不動心解脫當知此中揔說智斷現法樂
住有學妙智正行解脫不名無上猶有上故
當知一切阿羅漢行皆得名為樂速通行一
切麁重永滅故一切所作已辦故
復次復喜提分擇諸行故於二時中由四種

相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得
諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地
云何由四種相一由自性故二由處所故三
由等起故四由果故自性故者謂諸行自性
薩迦耶見及五種行被計為我或為我所處
所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無
善 瑜伽師地論卷八
明觸生受為緣愛此復有五緣起次第十四謂界
種種性為緣生觸種種性為緣生
受種種性受種種性為緣生愛種種性愛種
種性為緣生取種種性夫緣生者體必無常
由果故者謂於三時薩迦耶見能為障礙一
依無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢

時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故
有感有疑由多修習諦察法忍為因緣故雖
於疑惑少能除遺然於修習諦現觀時由意
樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶
見增上力故於諸行中起邪分別謂我當斷
當壞當無便於涅槃發生斷見及無有見由
此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入彼於
異時雖從此過淨修其心又於聖諦已得現
諦然謂我能證諦現諦彼於此慢由隨眠故
仍未能離又時時間由忘念故觀我起慢因
此慢纏差別而轉謂我為勝或等或劣前兩
位中由隨眠力能作障礙於第三位由習氣

力能作障礙又由三緣諸行生長一由宿世業煩惱力二由願力三由現在衆因緣力於異生地能遍知故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡於見地中能遍知故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡

復次由五種相於諸行中如理問記何等為

善 瑜伽師地論十八

五一自性故二流轉還滅根本故三還滅故

十五

四流轉故五流轉還滅方便故自性故者當

知色等五種自性流轉還滅根本故者謂欲

由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名

還滅根本若由是欲願我當得人中下類乃

至當生梵衆天等衆同分中由於此心親近

修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉
根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅
故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢
猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應
是無為無為故常亦不可滅是故取性但是
諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不
行故可還滅流轉故者復有三種一後有因
故二品類別故三現在因故後有因者謂如
有一願樂當求造作諸業彼作是念願我來
世當成此行由是因緣能引後有諸行生因
不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯
有二種品類別者謂十一種諸行品類如前

應知現在因者謂所造色因四大種受等心
法以觸為緣所有諸識名色為緣流轉方便
者謂薩迦耶見為所依故於諸行中發生我
慢及諸愛味我所見還滅方便者謂於諸
行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所
又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知
善 瑜伽師地論卷十六
其相還滅方便者謂彼對治又由二緣諸不
聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言
說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此
愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義
諦理於行流轉不正思惟
復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實

記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見
我非如實若彼為依有我慢轉彼雖已斷而
此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故
現行當知此中二種我慢一於諸行執著現
行二由失念率尔現行此中執著現行我慢
聖者已斷不獲現行第二我慢由睡眠故薩
迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起
現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念
時能與我慢作所依止令暫現行是故此慢
亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思
惟自相尚令我慢不復現行况觀共相若於
假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現

行若於假法作意思惟不住正念尔時我慢
暫得現行若諸異生雖於諸行思惟共相尚
為我慢亂心相續泥住餘位又薩迦耶見聖
相續中睡眠與纏皆已斷盡於學位中習氣
隨逐未能永斷若諸我慢睡眠與纏皆未能
斷又計我欲者當知即是我慢纏攝何以故
善 瑜伽師地論由失念故於欲於定為諸愛味所漂十七淪者依
此欲門諸我慢纏數數現起言未斷者由隨
眠故未遍知者由彼纏故彼於尔時有忘念
故言未滅者雖於此纏暫得遠離尋復現行
言未吐者由彼睡眠未永拔故
復次同梵行者於餘同梵行所略有二種慰

問一問病苦二問安樂問病苦者如問彼言
所受疹疾寧可忍不者謂問氣息無擁滯乎
得支任不者謂門苦受不至增乎非無問乎
非不愛觸之所觸乎非違慮乎非笮身乎或
被笮者得除釋乎問安樂者謂如有一隨所
問言少病不者此問不為嬰疹惱耶少惱不
者此問不為外諸灾橫所侵逼耶起居輕利
不者此問夜寐得安善耶所進飲食易消化
耶有歡樂不者此問得住無罪觸耶如是等
類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋
當知此問在四位中一內逼惱分二外逼惱
分三住於夜分四住於晝分

復次君有說言諸阿羅漢於現法中於食物
務蘊界處等若順不順不如實知言阿羅漢
不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現
法不順所以者何彼於食物務蘊界處等現
可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順
諸行善不善執著是故世尊言阿羅漢是不順
瑜加師地論者定是密語當知此是似正法見由二種義
勢力為緣諸同梵行或大聲聞為欲斷滅如
是所生似正法見極作功用勿令被人或自
陳說或示於他由是因緣墮極下趣或由愛
敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教
速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一

者於內薩迦耶見未能永斷二者依此妄計
流轉還滅士夫為斷如是二種因故說二正
法以為對治謂於諸行次第宜說無常無我
於四轉中推求流轉還滅士夫都不可得謂
依有為或依無為聲聞獨覺佛世尊我說名
如來當知此我二種假立有餘依中假立有
為無餘依中假立無為若依勝義非有為非
無為亦非無為非有為由說如是正法教故
於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂
阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現
法中為老病等眾苦器故覺悟是苦於住運
滅斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜清涼

及與永沒若具如是正覺悟者，是阿羅漢耶
增上慢俱行妄想尚不得有，況可如是於其
滅後若順不順戲論執著，當知未斷薩迦耶
見有二過患：一於能害有苦諸行執我我所，
由此因緣能感流轉生死大苦；二於現法能
礙無上聖慧命根，譬如有人自知無力能害
怨家，恐彼為害，先相親附，以如意事現承奉，
之時彼怨家如親附已，便害其命，愚夫異生
亦復如是，恐似怨家薩迦耶見，當為苦害，便
起愛縛以可意行而現承奉，如是愚癡異生
之類，於能為害薩迦耶見，唯見功德不見過
失，殷勤親附，既親附已由未得退，說名損害。

聖慧命根

復次諸外道輩於內法律二種處所疑惑愚癡何等為二謂佛世尊誹毀有見及無有見而於弟子終沒之後記一有生記一無生又說勝義常住之我現法當來都不可得世有三師而現可得一常論者二斷論者三指如來此疑癡者有二種因當知如前似正洵見二種法教能斷此因亦如前說由二因緣即此所說無我法性彼諸外道難入難了謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虛誑義自所證義是不共義故彼自性難可悟入即此自性體

是甚深似甚深現是故說名無虛誑義又此
自性於內難見從他言音亦難覺了是故說
各自所證義又此自性非尋思者之所尋思
非度量者所行境界是故說名是不共義又
即此法微妙審諦聰明智者內所證故說名
難了此等差別當知如前攝異門分由二種
相善一論加師地論一切如來所說義智皆應了知何等為二
一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思
修所成慧證智者謂字無字慧及後所行諸
世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能
了知亦非於慢覺察是慢又未能斷若諸有
學非於我見一切義中皆不了知又能於慢

覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切
復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實
知正觀於彼二種道理不應記別若記別者
能引無義故亦記別亦不執著謂於滅後若
有若無亦有亦無非有非無若於如來如是
智見為先不能謂無知者當知自顯妄見俱
行無智之性

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變
壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣
名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老
病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲
第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又

諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有
智者身雖老病而心自在不隨老病是名此
中愚智差別

復次善取法者由聞思故善思惟者由修慧
故善顯了者如所有性故善通達者盡所有
性故由二總相諸聖弟子能正請問大師善
善記謂於諸取斷遍知論何等為二下一者於此
諸取斷遍知論二者為此諸取斷遍知論當
知此中於一切行斷遍知論所謂如來又此

諸取若未斷滅隨觀彼有三種過患若已斷
滅隨觀彼有三種功德一者於諸行中所生
諸取行若變壞便生愁等應知是名第一過

患已得諸行變壞所作二者於諸行中所生
諸取為得未得可意諸行於追求時廣行非
一種種象多差別不善由此追求行不善故
住四種苦一將現前鄰近所起二正現前現
在所起三他逼迫增上所起四自雜染增上
所起應知是名第二過患三者即由如是惡
不善法愛習為因身壞死後往諸惡趣應知
是名第三過患與此相違於諸取斷隨觀三
種功德勝利如應當知

復次當知略有三種聖者三見圓滿能超三
苦云何名為三種聖者一正見具足謂於無
倒法無我忍住異生位者二已見聖諦已能

趣入正性，雖生已入現觀，已得至果，住有學位者三。已得最後究竟，第一阿羅漢果，住無學位者云：何名為三？見圓滿一，初聖者隨順無漏，有漏見圓滿二，未善淨無漏見圓滿三。善清淨無漏見圓滿，此三圓滿，依說三種補特伽羅，隨其次第，如前應知。云何名為超三種？善 瑜珈地論卷六謂初見圓滿，能超外道；我見違諍所生象苦，第二見圓滿，能超一切惡趣象苦；第三見圓滿，能超一切後有象苦。此中云：何名諸外道？我見違諍所生象苦，謂此正法毗奈耶外，所有世間種種異道、薩迦耶見，以為根本所生。一切顛倒見趣，如是一切揔攝。我見謂

我論者我論相應一切見起或一切常論者
或一分常論者或無因論者或邊無邊論者
或斷滅論者或現法涅槃論者被論相應一
切見趣或有情論者被論相應一切見趣謂
諸邪見撥無一切化生有情誹謗他世或命
論者被論相應一切見趣謂命論者計命即
身或異身等或吉祥論者被論相應一切見
趣謂觀參羅曆等見筮種種邪論妄計誦咒
祠祀火等得所愛境能生吉祥能斷無義又
計觀相為祥不祥彼復云何謂二十句薩迦
耶見為所依止發起妄計前際後際六十二
種諸惡見趣又起摠謗一切邪見云何違諦

所生衆苦謂彼展轉見欲相違互興諍論發
起種種心憂惱苦深愛藏苦互勝劣苦堅執
著苦當知此中若他所勝便生愁惱是名初
苦若勝於他遂作方便令自見品轉復增盛
令他見品漸更隱昧唯我見淨非餘所見執
著邪見深起愛藏由此因緣發生種種不正
善 瑜如師地論分八
尋思及起種種不寂靜意損害其心名第二
苦愛藏邪見增上故以他量已謂已為勝
或等或劣因自高舉陵蔑於他是名第三互
勝劣苦彼依此故追求利養即為追求苦之
所觸凡有所作皆為惱亂詰責他論及為自
論免脫他難是名第四堅執著苦如是四種

名見違諍所生衆苦內法異生安住上品無
我勝解當知已斷如是衆苦所以者何彼於
當來由意樂故於如是等諸惡見趣堪能除
遺是故若住初見圓滿能超初苦又即依此
初見圓滿親近修習極多修習於內諸行發
生法智於不現見發生類智摠攝為一聚以
不緣他智而入現觀謂以無常行或隨餘一
行彼於今時能隨證得第二見圓滿及能超
第二苦彼住此已如先所得七覺分法親近
修習極多修習能斷如前所說四種業等雜
染能隨證得後見圓滿超後有苦此中等一
補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦第

二補持伽羅唯殘一苦及依身苦第三補持
伽羅一切苦斷但依身苦暫時餘在譬如幻
化又依分別薩迦耶見立二十句不依俱生
又內法者無如是行依遍處定謂地為我我
即是地乃至廣說一切應知

復次諸外道輩略有五種愚夫之相由彼相

善 瑜伽師地論卷八

次四

故墮愚夫數謂諸外道性聰慧者猶尚不免
懷聰慧慢況非聰慧是名第一愚夫之相又
諸外道多為貪求利養恭敬自讚毀他是名
第二愚夫之相又諸外道若諸聖者為說正
法正教正誠即便違逆呵罵毀訾是名第三
愚夫之相又諸外道喜自陳說似正法論或

開示他，是名第四愚夫之相。又諸外道雖為如來如來弟子之所降伏，亦知如來所說法律是真善說，知自法律是妄惡說。然由我慢增上力故，都不信受，乃至不集觀察。因緣是名第五愚夫之相。

復次如來成就六分，得名無間論師。子王何等為六？所謂最初往詣外道敵論者，乃至恣其問一切義。凡所興論，非為諍論，唯除衰慙。諸有情故，其未信者，令彼生信；若已信者，令倍增長。又興論時，諸根寂靜，形色無變，亦無怖畏習氣，隨逐又終不為諸天世間之所勝伏。一切世間無敵論者，能越一翻，唯設一

翻皆能摧伏又諸世間極聰慧者極無畏者
若與如來共興論時所有辯才皆悉審訥增
上怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論皆不
能設又復一切同一會坐處中大衆皆於佛
所起勝他心於彼外道敵論者所起他勝心
又佛世尊言辭威肅其敵論者所出言辭無
善 瑜伽師地論分六
有威肅

其五

復次有二種論何等為二一有我論二無我
論無我論有力有我論無力有我論者常為
無我論者所伏唯除論者其力羸劣云何各
為有我論者謂如有一起如是見立如是論
於後等行建立為我謂我有行行是我所我

在行中不流不散遍隨支節無所不至是故
色等諸行性我依諸行由生福非福因茲領
受愛不愛果譬如農夫依止良田營事農業
及與種植藥草叢林是名我論云何名為無
我論者謂有二種一破我論二立無我破我
論者若計實我能有作用於愛非愛諸果僕
中得自在者此我恒時欣樂厭苦是故此我
唯應生福不生非福又我作用常現在前內
外諸行若變異時不應發生愁憂悲歎又我
是常以覺為先凡所生起常應隨轉無有變
易然不可得如是名為破有我論立無我者
以一切行從衆緣生若遇福緣福便生起與

此相違生起非福由此為緣能招一切愛非
愛果依眾緣故皆是無常唯於如是因果所
攝諸行流轉假立我等若依勝義一切諸法
皆無我等如是名為立無我論

復次由五種相有學無學二種差別謂諸無

學所成就智說名無上一切有學所成就智

善 瑜伽師地論十八

說名有上如智無上當知正行及與解脫亦六無

上亦尔又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛

法身有學不尔又諸無學以善圓滿無顛倒

行奉事如來有學不尔是名互相

瑜伽師地論卷第八十八

善

