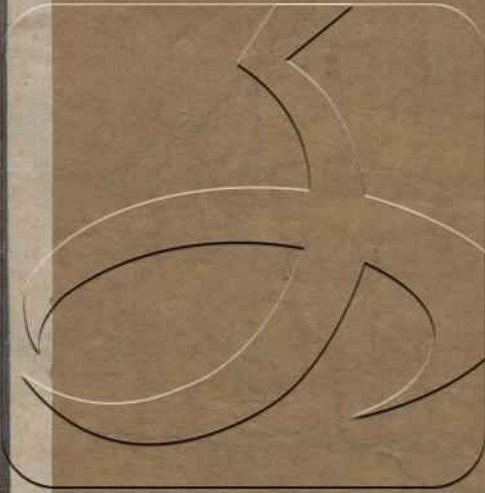
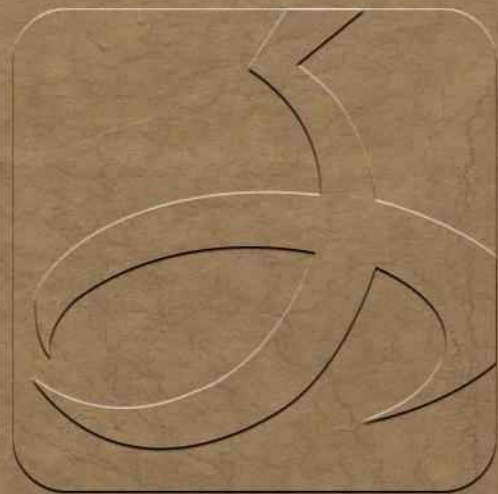
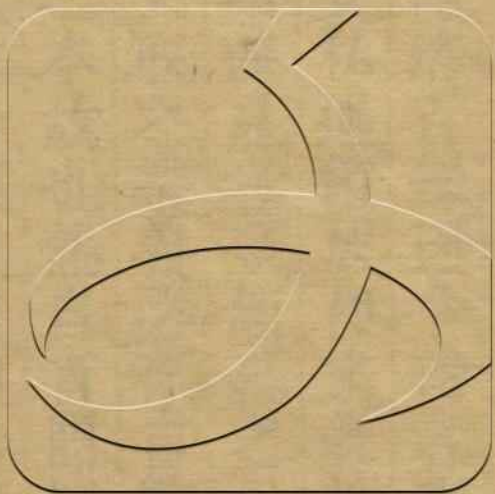




維
摩
經
疏
會
本



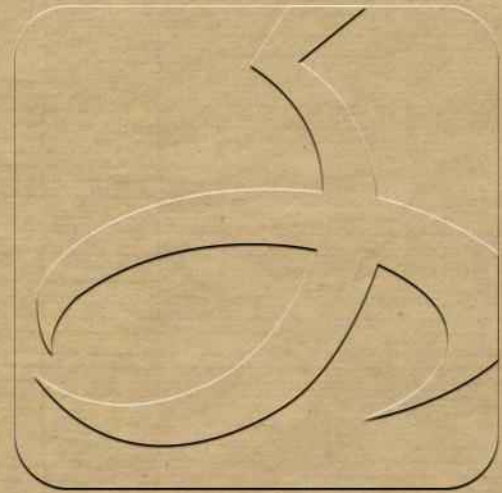
L42



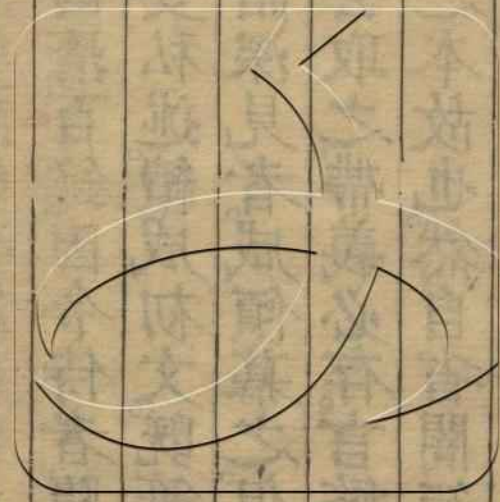
維摩經略疏序

天台沙門 湛然 述

今茲疏文。卽隋煬帝請天台大師出之。用爲心要。勅文具在國清百錄。因令侍者隨錄奏聞。但至佛道品後分。章安私述續成初文。旣筆在侍人。不無繁廣。每有緇素諸深見者。咸傾慕之。但云弊其文多。故輒於其錄而去取之。帶義必存。言繁則翦。使舊體宛然。不易先師之本故也。然自省闇短。慮失元規。嘗於墳堂。然香求徵。儻少壞大道。願示以畱礙。二旬未竟。佛道斯終。旣免幽訶。甯非冥護。俾得其宗旨。則光光後昆。



冀諸達人恕以專輒。

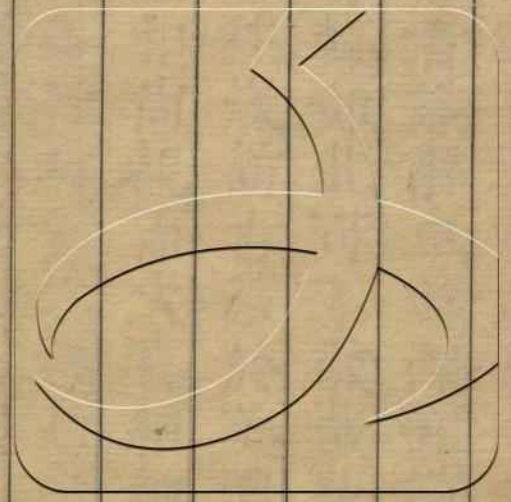


合刻維摩經略疏序

維摩詰所說經者。廣說諸佛不思議解脫。而使求於
 眾生心行中焉者也。然其求之者。苟不解心佛眾生
 三無差別。雖則求之。亦不可得也。賴吾智者大師。依
 得初旋總持妙譚三法無差。乃以釋法華。又旁申羣
 經。大開像季。脩證要門焉。於是佛法之高。眾生法之
 廣。皆可卽約現前一念之近。且要而觀也。斯經之疏。
 蓋因晉王請用爲心要。而所撰也。其求諸佛解脫。於
 眾生心行之要。直截指示。迥出舊來箋注之表矣。第
 口授之際。筆記繁苒。看讀者憾焉。後荆溪尊者。言繁

則翦帶義必存。務使舊體宛然。猶慮失元規。於大師墳前。然香求徵。然後竣事。今世流傳十卷者。是也。烏虜。荆溪尊者。識解卓越。深知節略難能。故其慎重嚴憚。不敢專輒如此。可不敬哉。舊所梓行。亥豕相望。添脫尤多。余往歲訪古。藏於美濃長瀧寺。獲此疏宋刻而來。靈空和尚。覩而大喜。細細讐正。乃圖重刻。邇復因見經疏各行。披對之難。乃命其徒曰。覺道曰。大忍會合而刻焉。其會合也。不敢竄改增損一字。而於分科割段之處。一泯柄鑿之痕。靈峯所謂知不墜家風者也。嗟乎。一家諸部。先皆會刻。而唯此疏。稽留抵今。

然剞劂已成。視先會刻。尤爲盡善美也。顧曩畱礙者。豈有埃乎。今日與感而序之如此。肯享保戊申正月。既望天台東溪沙門。亮潤稽首謹頌。



凡例 高麗元本

一今所會經。一遵宋本。與明藏本。有小異同。錄諸卷末。以備考驗。

一疏亦宋本。與本邦本。同異甚多。不可枚舉。略錄諸卷末。以俟考訂。宋本第十卷。一處脫六百餘字。今準和本補焉。

一大師講經。不及譯人之名。故古來會刻者。譯者之名。出沒隨情。今依經本標之。

一今所會經疏。文字間有似誤者。蓋由經代之久。傳寫之差故也。今不敢改一字。覽者詳諸。

一會本雖有便於學者之觀覽。而非無害於經疏之
一語脈。古人所以慎之也。況今疏科文甚略。不便分
會。支離分割。安免其罪。且考訂不精細。和訓恐多
一誤。披覽明賢。刊正是望。

一誤。披覽明賢。刊正是望。

一會本雖有便於學者之觀覽。而非無害於經疏之

一語脈。古人所以慎之也。況今疏科文甚略。不便分

會。支離分割。安免其罪。且考訂不精細。和訓恐多

一誤。披覽明賢。刊正是望。

一誤。披覽明賢。刊正是望。

維摩經疏卷第一

蘇一其二 天台智者大師說 沙門湛然

維摩詰所說經卷上 一名不可思議解脫

不思 姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

佛國品第一

釋佛國品。次明入文。大分爲五。一明經度不盡。

二略分文。三辨佛國義。四釋品。五正入經文。初文

者。前後五譯不同。今釋什本。尋經文義。西土猶多。

何以知之。如命十弟子。如是五百。乃至八千。各辭

不堪。不堪之言。竝不來此。推此而論。經卷不少。又



文殊入室。傳如來旨。慇懃無量。兼八千菩薩。各說
入門。此諸言譚。何止半卷。爰至出室。詣菴羅園。對
揚如來。辨佛國義。當時敷演高論。往復豈容止有
數紙經文。意謂振旦生民。神根狹劣。不堪具足。讀
誦受持。刪彼富文。采其綱格。流傳茲土。略存義焉。
問。此經西土文言浩大。將不卽是大論。明佛所說
不思議經。有十萬偈耶。答。有云卽是。今謂不爾。大
論所明不思議經。是華嚴別名。故論云。般若有二
種。一共二乘說。二不共二乘說。不共說者。如不思
議經。故華嚴云。此經不入二乘人手。共說者。卽是

摩訶般若及諸方等。問。華嚴豈得名不思議。此經
一名不可思議解脫。何故反謂非耶。答。此經既有
兩名。豈獨華嚴更無別稱。然細尋大論。前後所引
不思議經。悉是華嚴。如說。謳舍那優婆夷。爲須達
那菩薩。說度眾生數量。乃是華嚴明善財入法界
所聞之事。若引此經。卽云毗摩羅詰所說。二分文。
爲二。先出古今。次明一家。先明諸師者。什生及古
諸師。悉不開科段。直帖文解釋。而肇師云。始于淨
土。終法供養。其間所明雖殊。不思議一也。是則寶
積發問已前爲序。囑累一品以爲流通。其間竝是

正說也。次靈味小亮云。此經題既云淨名所說。從方便品皆是正說。次開善師分之爲四。一序。訖菩薩品。二正。卽室內六品。三證成。卽菩薩行阿閼佛兩品。四流通。卽法供養囑累兩品。若莊嚴光宅。同用初四品爲序。入室六品爲正。後四品爲流通。晚三論師亦同此釋。北地論師用佛國一品爲序。方便品訖見阿閼佛十一品爲正。後兩品爲流通。但古今不同。互有分別。承習之者各有宗門。諸禪師見此分別。多延紛諍。不開科節。但約觀門。直明入道。次明今家者。若不開科段。則不識起盡。佛教承

躡。若開科節。執諍紛然。於解脫之法。橫生繫累。今尋經意趣。傍經開科。而非固執。夫佛說法。雖復殊源。而初中後善。文必備矣。今約此三對序等三。仍爲三意。一正開經。二約觀心。三異眾家。一正分經者。經無大小。例有三段。序正流通。序者。大聖將欲說法。必先現瑞表發。以爲由藉。如欲說小品。卽放支節雜色之光。表欲說般若導行。欲說法華。放眉間光。表欲說中道實相。今經合蓋現土。表欲說佛國因果。既由藉不同。正表教門。赴機有異。發起物情。使咸信慕。歸宗有在。故曰序也。二正說者。四眾

觀瑞。悉皆欣仰。堪聞聖旨。大聖知時。赴機設教。時眾聞經。咸沾法利。故名正說也。三流通者。流譬水之下注。通則無滯無壅。如來大慈。平等說法。非止但爲現在。亦欲遠被。正像末代。有緣使咸沾法潤。是則法水流注無窮。並沾斯澤。故流通也。今開爲三。一從如是我聞。訖七言偈。具通別二序。此於正說。由藉義足。名爲序分。二從寶積。請問佛國因果。已去。訖阿閼佛。有十一品半。皆明不思議。解脫佛國因果。皆是赴機之教。現在沾益。並爲正說。三從法供養。訖囑累。明天帝發誓弘經。如來印可。勸發

囑累。宣通未來。使流傳不絕。此並屬流通也。問。此經題稱維摩詰所說。今何得從佛國品爲正說耶。答。淨名承佛威神。助佛揚化。化導有功。故從其受稱。譬如國王勅臣布政。布政有功。而臣受賞。政令之主。歸於國王。受功之名。而臣取稱。不可謂臣受賞。而臣爲正。君垂政令。而翻爲傍。淨名得佛印定。方乃爲正。故名維摩詰所說經。二約觀心者。卽約三觀。以爲三分。三觀方便。卽是序義。得入中道。卽是正義。雙照二諦。心心寂滅。自然流入。卽流通義。三簡異者。問。何不依什法師及諸禪師。不分科段。

答。若論觀行。實不煩開。今欲令學者。知文起盡。識聖人赴緣善巧。言不孤致。必有承躡。若於文無壅。帖釋觀行。轉覺分明。問。何不全用肇師注意。答。法供養屬正。義不然也。問。何不依靈味。答。佛國爲序。義不應然。何者。佛爲法王。道王三千。有所宣說。豈非正也。但寶積所請。佛弗酬答。赴此機緣。明佛國因果。時眾聞經。獲大小益。豈折爲序。又淨名助佛闡揚。正是獎成佛教。豈可弟子助說爲正。大師說者。翻爲序乎。問。何不同開善。答。經無大小。例有三段。何得此經獨開爲四。問。何以不同莊嚴光宅。及

三論師。答。佛國爲序。其妨同前。又用菩薩行阿闍佛以屬流通。此不然。何者。淨名掌擎大眾。還菴羅園。對佛印定。室內所說。方得成經。又佛還對淨名。辨佛國因果。撮經始終。宗旨分明。大眾蒙益。過乎室內。此是正說。豈謂流通。問。何不依北地大乘師。答。佛國爲序。其妨同前。佛國品。三釋佛國義者。此明長者子寶積。請問佛國因果。世尊具答。身子生疑。佛以神力。現淨土相。時諸大眾。得大乘益。還復穢土。求聲聞眾。得小乘道。約此標名。故云佛國。此經旣以佛國爲宗。必須明識佛國之義。今略爲八

重。一總明佛國。二別明佛國。三明修佛國。四明見佛國。五明往生。六明說教。七約觀心。八用佛國義通釋此經。一總明佛國者。前說普集及諸方等。多明正報。今因寶積獻蓋。如來合蓋現土。卽表欲說依報。何者。正報旣顯。須廣明依。如說王民。必須知土。治政事業。言佛國者。佛所居域。故名佛國。譬如王國。雖臣民共住。而從王受稱。名某王國。今佛雖與有緣共居。而從佛受名。名某佛國。佛身所依。故名佛土。佛住界分。名佛世界。佛所居止。萬境不同。亦名爲刹。然國有事理事。卽應身之域。理

則極智所照之境。而至理虛寂。本無境智之殊。豈有所能之別。但以隨機應物。說有真應。故明理事也。然非本無以垂迹。故有應形應土。非迹無以顯本。故引物同歸法身真國也。故文云。雖知諸佛國土。永寂如空。而現種種清淨佛土。則應同凡聖。現有封疆。凡聖果報。高下殊別。所現淨穢。亦復如是。故瓔珞云。起一切眾生應。一切國土應。或有釋言。應國者。是眾生集業所感。故文云。眾生之類。是菩薩淨土。聖人慈悲。來此現生。故法華云。而生三界。朽故火宅。爲度眾生。生老病歿。有云。諸佛法身。猶

如明鏡。一切色像悉現其中。是則一切國土皆從法身本國應現。國由佛有。故云佛國。故法華云。今此三界皆是我有。其中眾生悉是吾子。今詳斯語。若云應國從法身現。卽是自生。若從眾生。卽是他生。眾生對佛。卽是共生。若離生離佛。卽是無因而有土也。皆墮性義。此卽須破。類前可知。當知國土若淨若穢。皆不可說。有因緣故而可說者。悉檀赴機。皆得說也。二別明佛國者。諸佛利物差別之相。無量無邊。今略爲四。一。染淨國。凡聖共居。二。有餘國。方便人住。三。果報國。純法身居。卽因陀羅網無

障礙土。四。常寂光。卽妙覺所居也。前二是應。卽應佛所居。第三亦應。亦報。卽報佛所居。後一但是眞淨。非應。非報。法身所居。言染淨者。九道雜共也。何者。六道鄙穢。故名爲染。三乘見眞。故名爲淨。三六共居。故云染淨。亦名凡聖同居國也。就染淨土。凡聖各二。凡居二者。一惡眾生。卽四趣也。二善眾生。卽人天也。聖居二者。一實。二權。實聖者。四果。及支佛。通教。六地。別十住。圓十信。後心。通惑。雖斷。報身猶在。二權聖者。方便有餘。三乘人。受偏眞法性身。爲利有緣。願生同居。若實報及常寂光。法身菩薩。

及妙覺佛爲利有緣。應生同居。皆是權也。是等聖人與凡共住。故云凡聖同居。四趣共住。故云穢土。二明同居淨土者。無量壽國。雖果報殊勝。難可比喻。然亦染淨凡聖同居。何者。雖無四趣。而有人天。何以知之。生彼土者。未必悉是得道之人。故經云。犯重罪者。臨終之時。懺悔念佛。業障便轉。卽得往生。若但生聖。凡夫何得願生彼土。故知雖具惑染。願力持心。亦得居也。聖生權實。類前可知。但以無四惡趣。故名爲淨。舉此往類同居之國。優劣非一。雖復穢淨多種。如法華經授弟子記。所住國土。束

而明之。竝屬凡聖同居土也。問染淨國名。出何經論。答。思益經云。日月光佛。命梵王來此土。云。汝當用十法遊彼世界。娑婆之土。染淨世界。染卽是凡淨。卽是聖。問穢土十惡。所感四趣。依正皆穢。可然。但十善集淨土。因同。何得依正頓殊別耶。答。二處修因善名雖同。淨土修善精微勝故。故別。凡聖所得依正不同穢土。二明有餘土者。二乘三種菩薩。正方便道之所居也。何者。若修二觀斷通惑。盡恆沙別惑。無明未斷。捨分段身。而生界外。受法性身。卽有變易所居之土。名有餘土。亦名方便方便行。

人之所居土。故攝大乘七種生。此卽第四方便
生。次問有餘國名。出何經論。答法華云。我於餘國
作佛。更有異名。是人雖生滅度之想。而於彼土求
佛智慧。卽其義也。夫論云。二乘入滅。雖不生三界
界外有淨土。於彼受法性身。三明果報國者。卽因
陀羅網。是華藏世界。純諸法身菩薩所居。以其觀
一實諦。破無明顯法性。得真實果報。而無明未盡
潤無漏業。受法性報身。報身所居。依報淨國。名果
報國也。以觀實相。發真無漏。所得果報。故名爲實
修。因無定。色心無礙。亦名實報無障礙土。言無障

礙者。一世界攝一切世界。一切世界亦如是。此名
世界海。亦名世界無盡藏。別教初地。入此世界。有
七種淨義。一同體淨。如一卽一切。一切卽一。二自
在淨。一切國土平等清淨。三莊嚴淨。一切佛土神
通莊嚴。四受用淨。離一切惑。成清淨道。五住處淨。
大智眾生悉滿其處。六因淨。入佛上妙平等境界。
七果淨。隨物所宜。而爲示現。前五是體滿。有體相
用。六是因圓。七是果滿。初住生彼。悉成就此七淨
義。問。出何經論。答。仁王云。三賢十聖住果報。當知
卽以果報爲土也。法華云。娑婆世界。坦然平正。其

諸菩薩咸處其中。大論云。法性身佛爲法身菩薩。說法國無聲聞支佛之名。華嚴明因陀羅網世界。攝大乘明華王世界。皆明果報土無障礙相。四寂光土者。妙覺極智所照如如法界之理。名之爲國。但大乘法性卽是真寂智性。不同二乘偏真之理。故涅槃云。第一義空。名爲智慧。此經云。若知無明性卽是明。如此皆是常寂光義。不思議極智所居。故云寂光亦名法性土。但真如佛性。非身非土。而說身土。離身無土。離土無身。名其土者。一法二義。故金剛般若論云。智集唯識通。如是取淨土。非形

第一體。非莊嚴莊嚴問。出何經論。答。仁王云。唯佛一人居淨土。此經云。心淨則佛土淨。心淨之極。極於佛也。普賢觀云。釋迦牟尼。名毗盧遮那。徧一切處。其佛住處。名常寂光。問經論散明。可如向說。不見四土一處出之。答。經論度此。本自不多。尋讀之者。又不備悉。四土共出。何必無文。正如此經。答長者子。卽是其意。文云。隨所化眾生而取佛土。隨所調伏眾生而取佛土。隨諸眾生應以何國入佛智慧。隨諸眾生應以何國起菩薩根。若對四土。宛然相似。名目旣異。佛意難量。在下對文。別當解釋。問。

此經未明開權顯實。何得明二乘生有餘土。答。此經云。佛以一音演說法。眾生隨類各得解。何妨二乘通教菩薩。並得橫解別圓兩教。橫豎無礙。問。華嚴明十種佛土。此四攝盡以不答。何但攝十。乃至有人言。經明二十七品佛土。無量壽土。止是第六。現文對四攝無不盡。問。若爾。何不依十及二十七。答。一往有文。欲對四教。措意難見。三。明修佛國因者。此經非但約正報果。明依報國。亦約正因。明於依因。依因者。即佛國因故。佛答寶積。橫約十七正。因。以明依因。豎約十三正。因。以明依因。國既有四。

須明四因。一往明之。四教菩薩願行之因。感四佛果。依因感於四土。子細窮覈。非無小妨。今還約四義分別。一者。菩薩修三權一實願行之因。成就眾生。若四種眾生。未斷界內緣集。若斷未盡。菩薩界內成佛之時。四種眾生。來生同居。修於四種願行之因。二者。菩薩權實四行。成四眾生。四種眾生。方便觀成。界內結盡。菩薩於有餘土成佛之時。四種眾生。同生其國。修於別圓兩教之因。三者。菩薩修於別圓教願行之因。成就二種眾生。二種眾生。能斷無明。菩薩報國成佛之時。別圓眾生。成於實相。

無漏之因。來生其國。同修圓因。四者修於圓教。願行之因。因極果滿。道成妙覺。居常寂光。稟圓眾生。若修圓因。願行圓極。亦棲寂光。十方諸佛。湛若虛空。無有增減。為成眾生。起四土因。引四眾生。同棲佛國。修願行因。成菩提果。同居常寂。盡未來際。如法華壽量品之所明也。四明見佛國不同者。此經云。譬如諸天。共寶器食。隨其福德。飯色有異。至論佛土。皆如虛空。豈有不同之見耶。若不見相而可見者。具有十番。下釋飯色當分別也。問。經言諸天同寶器食。隨其福德。飯色有異。此為是一質異見。

異質一見。答。應作四句。一。異質異見。如娑婆極樂。此土見穢。彼土見淨。二。異質一見。如娑婆極樂。垢淨質異。別圓菩薩。用天眼見。但一有餘。三。一質異見。如身子螺髻所見。於一有餘。見同居淨穢土之異。四。一質一見。謂羅漢支佛。三種意生。此五種人界內結盡。同生有餘。所見無異。問。那約有餘明一質耶。答。三乘同以無言說道。發真無漏。所感國土。一往相同。故言一也。問。此經譬如諸天同寶器食。見飯色異。為是無障礙色。有障礙見。有障礙色。有障礙見。而有異耶。答。應作四句。一。有障礙色。有障

礙見。卽染淨有餘。兩土不同。二。有障礙色無障礙見。卽法身菩薩無礙天眼。染淨有餘。悉無障礙。三。無障礙色有障礙見。卽因陀羅網。染淨有餘。二種眾生見有障礙。四。無障礙色無障礙見。卽三賢十聖住果報土。見無障礙。問。此經言同寶器食。見飯色異。為有質見異。無質見異。答。應四句。一。染淨有餘。實報。悉是有質見異。二。有質礙色見無質礙。卽是菩薩依佛慧。見三土皆寂光也。三。無質礙色見有質礙。卽三土眾生。於常寂光見有異。四。無質礙色見無質礙。卽是諸佛心淨。見於如如平等法界。

常寂光土。無形無質。略出十二。委推無量。雖有無量。皆如虛空。故淨名空室。表十方佛土。悉皆空也。五明往生者。為二。一總。二別。一總約四土明往生者。亦云來生。具如大品。從此至彼。名為往生。從彼來此。名為來生。二土亦然。但橫豎異耳。寂光之土。絕於生名。無往來也。應來三土。無應往也。二別約四土明往生者。為四。一。染淨土明往生者。有穢有淨。若穢土受生。以見思惑。惑潤惡業。生四惡趣。惑潤善業。則生人天。若明三乘聖人往生。初果斷見。未斷欲思。九品潤生人天。七反。二果三品潤生欲。

界一往來。三果二界思惟惑潤。往生二界。通六地來。及別十住。并圓五品。乃至入信。通惑未盡。竝類三果可知。皆是實來生同居土。若權來生者。三乘聖人。界內惑盡。或從方便願來。或從果報寂光應來。次明淨土。凡夫實生。無四惡趣。但以見思潤善。來生人天。聖權實生。類前可知。二有餘土往生者。三藏二乘。通教三乘。別教十行。圓信後心。長別三界。皆實往生。故勝鬘云。變易生處者。二乘及大力菩薩。三種意生身。所不能斷。故生有餘。受法性身。問。何等是三種意生身。答。一。三昧正受意生身。恐

是通教同入真空寂定之樂。故涅槃云。聲聞定力多故。不見佛性。二。覺法自性意生身。恐是別教菩薩。雖證偏真。而覺知有中道法性。三。無作意生身。此恐是圓教菩薩。觀於中道。無作四諦。圓伏無明。皆言意者。未發真修。猶是作意。無明為緣。無漏業為因。即生彼土。受法性身。問。如楞伽明三種意生。悉在十地。應生報土。那云有餘。答。約別十地判。三意生。即生報土。約同十地判。正與向解三教菩薩界內惑盡。則同生有餘意同。若實報寂光。破無明顯法身。則應生有餘。三果報土。明來生者。若於同

居有餘。侵除無明。別圓地住。皆得往生。四常寂光土。若究竟寂光。卽是不生不生。豈有往來生也。若分明寂光。下寂滅忍十地二生。中寂滅忍等覺一生。或云。圓教初住。分破無明。見佛性理。亦得分生。乃至等覺。皆有此義。但有無明變易生。成果報所拘。故云住果報也。妙覺永盡。故言一人居淨土。前四十一地。若約果報。名生果報。若分見真理。名常寂光。問分段同居。要見思盡。捨身分生。方便有餘。有餘亦應別見思盡。捨變易身。方生報土耶。答不然。分段質礙。煩惱雖盡。必須捨報。若有餘土。雖破

別惑。因移果易。卽名實報。問實報受常寂光。生不答。旣云常寂。豈得受生。生卽流動。何名常寂。問上何得云生常寂光。答果報土有邊論生。發慧見真。眞卽不生。生也。問若不生生。亦應云不常常。答亦如所並云。何者。究竟常寂。不生不生。四十一地。分居常寂。卽不生不生。不常常也。六明四土說教不同。卽爲四。一。染淨土說教不同者。凡聖同居。旣有淨穢。穢者五濁障重。而根有利鈍。利感頓教。譬如日出。先照高山。鈍根障重。卽開三藏方等。大品。方便調伏。於法華涅槃。始聞圓教。見於佛性。開祕密藏。

淨者。如華光土。雖非惡世。願說三乘。此亦得有頓
漸之教。問淨土亦得開漸教者。香積菩薩。何故驚
怪。答。本願說故。二有餘土說教不同者。斷通結盡
皆得往生。不無利鈍。藏通二乘皆鈍。故大論明羅
漢法性身鈍。以於佛道而紆迴故。通別圓教。迭判
利鈍。如來於彼。但說一乘。雖無開三。而於一乘不
無權別。赴兩機緣。若明開顯。雖無藏通。而開別權。
顯圓之實。故法華明羅漢生彼。求佛智慧。得聞是
經。唯以佛乘而得滅度。三明果報土說教不同者。
既皆破無明。其往生者。同一根性。行大直道。無復

紆迴。佛於彼土。但說一圓。四常寂光土說教不同
者。若究竟寂光。無說無示。而言說者。法身無緣。冥
資一切。無說而說。即是法身說法也。若約果報明
常寂光。分別二種說法不同者。說無作四諦。即果
報土。說一實諦。即常寂光。下兩土類此可知。七約
觀心明四國者。心性本來。畢竟空寂。而眾生多顛
倒。少不顛倒。無明因緣而起善惡。即所生法。即空
即假。即中。如是因緣善惡之境。即凡聖同居。何者。
所觀善惡。即淨穢土。了因緣虛假。析體入空。空境
即是有餘土也。知空非空。不以爲證。知中非因非

果而因而果。若了因果無障礙者。卽是果報無障礙土。雖復空假入出之殊。而無明心源。卽是佛性。若知無明性卽明。卽常寂光。故文云。隨其心淨。卽佛土淨。次集云。欲淨佛國。當淨汝心。華嚴云。無量諸世界。悉從心緣起。一切諸法界。皆入一毛道。八用佛國義釋此經者。爲三。一通序分。二通正說。三釋流通。一通序分者。合蓋現土。此瑞正表欲說佛國。故寶積述歎云。今奉世尊。此微蓋於中現我三千界。寶積深知欲說淨土。故稱歎竟。卽問佛國因果。敘述現瑞正意。表於欲說佛國。二通正說者。爲

三。一室外。二室內。三出室。一通室外者。有三品半文。寶積請說佛國因果。如來具答。故足指按地。現於淨土。令諸眾生得大乘益。復土如故。求聲聞人得小乘益。若迷佛國依報之義。豈識此品之玄旨也。次通方便品者。爲國王長者。說體析兩觀。勸求佛果。正因若成。依因則具。界內結業未斷。生同居淨。結業若斷。卽生有餘。若成佛時。則二種眾生來生其國。次通弟子品。訶諸聲聞。意在令斷界外緣集。若至法華。進斷別惑。生果報土。後成佛時。三種眾生來生其國。次通菩薩品。訶諸菩薩。令斷無明

則生寂光後成妙覺時。一種眾生來生其國。二通室內六品者。文殊問疾入毗耶離。淨名卽現空室。云十方諸佛國土皆空。故現空室也。此豈非正表顯佛國義。符成如來說佛國也。次通不思議品。現須彌入芥等不思議事。皆顯佛國依報自在。次通觀眾生品。天女住室十有二年。卽同淨名在常寂國。正是助顯佛國之義。故云十方佛土常現此室。次通佛道品。行於非道。通達佛道。卽是於不淨國顯現淨國。故偈云。雖知諸佛國。及與眾生空。而常修淨土。教化諸羣生。次通入不二法門品。諸大菩

薩各說入門。欲破前二土無明。入果報土。住常寂光。次通香積品。此室現眾香之淨國。對娑婆之穢土。卽是證成室內五品。符成佛說淨穢兩國。三通出室兩品者。菩薩行品。淨名掌擎大眾。還菴羅園。佛對阿難說種種土。復宗明義。若不精解此品。經文何由可別。次通阿閼佛品。卽是室外現土。證成如來說種種土。其義分明。聞經得道。倍於前也。三用佛國釋流通兩品者。法供養品。天帝發誓弘經。如來印可。正爲流通。不思議解脫之體。佛國因果之宗。囑累品。付囑彌勒及阿難等。流通不思議解

脫法門。及上所明佛國因果。使不斷絕。四釋品者。品以品類爲義。義類同者。聚爲一段。故稱品也。但此品題。應云序品。言佛國者。從正當名。問。既有序。正。何得用正以標初品。答。此非問也。說用序當名。復應問云。何不用正。今解不無其例。如摩訶般若。初半品是序。從告舍利弗後半品是正。而用序標品。復有何妨。若不許此經序受正說名者。亦應不許彼經正用序標品也。若爾。定應用序標題。答。金光明序。正同品。亦應爲妨。此既晚人安品。措意不同。非佛所制。亦非阿難。不足定執。此經雖不標序。

品爲初。而序義宛然。事須懸釋。序義眾多。略用三意。一略釋序。二明通別。三約觀心。一略釋者。有三義。一以次序爲義。二以由藉爲義。三以序述爲義。一次序者。夫著文初。名之爲序。今如是六義。是經之首。故名爲序。二由藉者。大聖說教。必須由藉。是以現瑞表發。生物喜心。故云道從歡喜生也。以此爲由。故得說教。三序述者。既生欣慕。而聖意難量。時眾歸心。靡知所趣。所以須假高位弟子。或化佛菩薩。預先稱述。眾疑卽息。歸宗有在。方可致教。故云序述。今經初六義。卽是次序。合蓋現土。卽是由

藉寶積述歎。卽是序述。問諸經悉具三序。以不答。有具不具。或二或一。皆爲序分也。問。序訓不同。何得俱用次序。會通眾義。答。字書雖爾。經意含三。其用次序之字。亦應無妨。依義不依語也。二明通別者。還東前三。以爲通別。如是六義。卽是通序。現瑞序述。合爲別序。眾經通以六義爲首。故名通序。眾經之初。現瑞不同。序述各異。有所表發。故云別序。今因別名。則有別序。有別言教。若因通名。則有通序。及約行理通別。因此而有兩序。問。若以兩序從兩名立者。立名則前別後通。爲序。何得前通後別。

答。立名之便。應前別後通。爲序之便。應前通後別。復次一途。亦前別後通。何者。如現瑞由藉。是說經之前。如是等六。乃是如來將入涅槃。方說此語。故知在後。經前序。正爲發起。現在弟子信心。經後序。爲令未來弟子生信。若爾。佛在世時。經初無序。不名經耶。答。別序之前。雖無六義。佛說法時。已有其事。故得名經。三約觀心者。心卽是通。觀卽是別。因此觀心。成就一切法。卽是入道之門。卽由藉也。問。若以觀心爲兩序者。豈不顛倒。答。立名之便。故言觀心。修行之便。卽是心觀。類前事義。其理顯然。問。

玄義處處多明觀心已。恐不可入文復爾。將不壞亂經教耶。答。說經本爲入道。若懷道之賢。觸處觀行。豈有尋求聖典而不觀行者乎。但巧說得宜。非止不損文義。兼得觀慧分明。分別法門。非觀何逮。豈有壞亂之咎也。

○五入經文。就序爲二。一通。二別。先釋通序。六義通爲眾經之序。須爲兩義。一總。二別。一總釋者。是佛教阿難等諸大弟子。說入佛法之相。大論云。佛將涅槃。阿難親屬愛結未除。心沒憂海。阿泥樓駄語阿難言。於未來事。若有疑者。及時諮決。何爲沒

在憂海。如世凡夫阿難得念道力。悶心得醒。卽以四事請問。一問佛涅槃後。云何修道。二問誰當作師。三問惡口車匿。云何共住。四問佛經初首。作何等語。佛告阿難。若令現在。若去世後。依四念處修道。解脫戒經。是汝大師。惡口車匿。依梵法治。若其心輒伏。教那陀迦旃延經。卽得入道。我三僧祇所集法藏。初應作如是說。如是我聞。一時佛在某方某國土。與某大眾。非獨我法如是。三世諸佛經初亦然。故知六義卽是通序。亦名遺囑序。如來遺言。令標經首故。亦名經前序。三世諸佛經前皆然。問

何故經初安如是等。乃至但令修四念處。答。經初安如是等者。爲斷疑勸信故。亦爲印定佛說。非弟子及九十六種所說故。亦爲破外人經初以阿漚二字標其教首故。阿漚者。是謂吉相。邪僻之事。具如百論惡口車匿梵法治者。其自恃王種。輕諸比丘僧法事。時輕笑言。如似落葉。旋風所吹。聚在一處。何所平論。佛去世後。猶自不改。佛令作梵壇。謂默擯也。亦云。彼梵天治罪法。別立一壇。其犯法者。令入此壇。諸梵不得共語。若心調伏。爲說那陀迦旃延經者。令離有無。卽入初果。一家明三藏教。立

非有非無門。異於三門。意在此也。教諸比丘依波羅提木又住者。波羅提木又。此云保得解脫。亦云報解脫。亦云處處解脫。問。毗尼明時。食時衣等。多非正義。那云保得解脫。答。大論云。佛說毗尼。爲令佛法久住。不應求實。求實卽生邪見。今時僧眾。不以戒律在心者。恐滅佛法。令依念處修道者。若離念處。施但得富。戒生人天。坐禪得定。隨禪受生。多聞說法。但是世智。若修念處。能破四倒。問。聲聞經說。須依念處。摩訶衍教。無生入道。豈須念處有所得。觀耶。答。大乘有無生無量無作念處。若離此三。

則無正觀。但佛教雖多。不出半滿。生滅念處。卽是半字。三種念處。卽是滿字。半枯滿榮。枯榮中間。得見佛性。住大涅槃。名諸佛法界。除念處外。無入道法。故佛遺囑。令依念處。次別釋者。舊多用五義。今依六義。一如是者。勸信之端。二我聞者。親承音旨。三一時者。感教之時。四佛住者。的出化主。五方所者。聞經之處。六同聞者。證非謬傳也。此六義者。正爲獎成佛。去世後見聞之徒。息疑增信。自利利人。功成道熟。如是謂勸信之端者。如是等六。皆爲勸信。如是居初。故云端也。

如是。

初如是爲三。一總明。二約教。三觀心。一總明者。意在勸信。如來如法相解。如法相說。所說誠諦。必可信從。大論云。佛法大海。信爲能入。又如是者。善信之辭。不信者。言是事不如是。其信者。言是事如是。又大論云。如是者。示人無諍法。佛以無倚心說。弟子以無著心受。能得解脫。故言如是。非如外道說者。聽者皆以著心。現世鬪諍。死入地獄。豈名如是。又古來多云如是者。文如理是。文以巧詮爲如。理以無非曰是。二約教者。四不可說。赴機而說。則有

四種。一生滅。二卽空。三假名。四卽中。一因緣生滅如是者。佛昔於波羅奈說五陰生滅。俱鄰等聞如是說。卽得悟道。此經復土求聲聞人。知有爲法無常。得羅漢果。及法眼淨。二卽空如是者。如說大品三乘同見。無言說道而斷煩惱。此經破迦旃延明五義。二百比丘聞如是說。心得解脫。卽是示人無諍法也。三假名如是者。如無量義云。摩訶般若。華嚴海空。宣說菩薩歷劫修行。此經亦云。以無所受而受諸受。若菩薩聞如是說。得道種智。入菩薩位。知眾生根。四中道如是者。如大品說。佛以諸法實相故。出現於世。法華云。諸法實相義。已爲汝等說。此經諸菩薩各說入不二法門。若菩薩聞如是說。卽見佛性。開佛知見。住不思議解脫。佛法有此四種如是。故眾經之初皆安如是。華嚴頓教有因緣假名中道二種如是。三藏但有因緣生滅如是。若諸方等。具有四種。摩訶般若則有三種。法華但有中道實相。若大涅槃。明諸佛法界亦具四種。此經猶是方等大乘生酥不定之說。具有四種。如上所引經文。此經既具四如是義。故經初標如是也。問。理無二。是何得有四。答。諸法畢竟無說。非權非實。

尚無一種。何況有四。而權而實者。權故說三。實故說一。權實備明。則有四種。三觀心明者。卽是三觀明。四如是也。華嚴云。欲知如來心。但觀眾生心。若見如來心。卽見眾生心。如破一微塵。出大千經卷。眾生一念無明。因緣所生之心。卽具四理。若觀心。因緣生滅入空。卽生滅如是。卽空卽假卽中。例說可知。問。若觀心具四。應卽是佛。答。六卽分別。進不叨濫。生增上慢。退免貧人數寶之失。

我聞。

我聞卽阿難等親所聞法。故云我聞。亦爲三釋。一

總釋者。親承音旨。故若傳從他聞。多致譌謬。今旣親聞。是則可信。羣情承受。無所致疑。大論云。隨俗說我。和合稱聞。隨俗說我者。學無學人。傳法利生。順俗說我。外不乖宜。內不乖實。如用金錢以買銅錢。賣買法爾。人無怪也。和合稱聞者。耳根不壞。作意欲聞。情塵和合。耳識卽生。意識分別。種種所聞。因緣和合。故稱聞也。阿難等內則耳根聰利。外則對佛八音。領納無遺。故稱我聞。問。大論云。阿難是佛得道夜生。涅槃明佛成道後。過二十年。方爲給侍。自爾之前說經。阿難不聞。佛將涅槃。爲魔所蔽。

亦不得聞云何皆稱如是我聞。答大論云。阿難將欲結集法藏。合掌向佛涅槃處。而說偈言。佛初說法時。爾時我不見。如是展轉聞。乃至波羅柰。展轉聞者。舍利弗問經云。阿難修不念禪。得佛覺三昧。以三昧力。自能聞也。又報恩云。阿難從佛求乞四願。三如涅槃。第四願者。佛所說經。未聞之者。更請為說。佛可其願。有所不聞。重為說也。復次大論明結集法藏。優波離等。各登高坐。皆稱如是我聞。未必全是阿難也。問阿難但結集小乘。亦結集大乘耶。答解者不同。有言但結集小乘。諸大乘經。是文殊彌勒等所共結集。又言阿難亦結集共二乘說。大乘經故。大品付囑阿難。此經亦爾。其不共者。大菩薩結集也。又云。阿難亦結集不共二乘人說。如正法念云。阿難有三種。一阿難賢。二阿難持。三阿難海。今謂阿難賢持三藏教。阿難持持共大乘。阿難海持不共大乘。故法華云。阿難聞佛授記。即時憶念過去無量千萬億諸佛法藏。如今所聞。亦識本願。豈不備持一佛之教。次別釋為二。一我。二聞。我亦有四。一約三藏。明我者。依薩婆多。我但有名。依曇無德。說有假我。犢子明我在第五藏。是等雖

殊。悉破外人計神我性。說假名我。二通教者。如大
品云。色性如我性。我性如色性。我之與色。但有名
字。皆如幻化。三別教者。以自在爲我。善於知見。得
無罣礙。卽我義也。又攝大乘明似我識。皆是別義
也。四圓教者。中道佛性。卽我義也。中論云。佛或時
說我。或時說無我。於佛正法中。無我無非我。此經
云。於我無我而不一。是真無我義。涅槃云。無我法
中有真我。又云。我與無我。其性不二。不二之性。卽
是實性。實性者。是二十五有真我也。前三是權我。
圓教實我也。問。若爾。何得大論云。隨俗說我。答。三

教隨情。豈非隨俗。若圓教明我。卽是佛性。非隨俗
也。三教我聞。竝約耳根。圓教明我。我卽是聞。以點
色性說真我。故離法性外。無別能聞耳也。用教約
諸經明我多少。如前可知。二明聞者。大經有四種。
一聞聞。二不聞聞。三聞不聞。四不聞不聞。今恐此
是四教辨聞。藏卽聞聞。以小生生大生。故名生生。
今亦得云。小聞成大聞。故名聞聞。問。大經生生是
十二因緣相續不斷。何以類解聞聞義耶。答。彼經
釋生。具有兩義。今不取約行。但取約理。若約十二
因緣相續。以明生生。卽於聖人聞經不便。何者。藏

教諸得道人。生生已壞。但有報身。根塵和合。故稱
聞也。二通教。卽是不聞聞。如夢如幻。點空說聞。三
別教。卽聞不聞。所聞自在。何者。世諦滅時。卽聞聞
滅。而生聞持。隨有所聞。自在能持。故攝大乘說。有
塵者應受識。卽是別教大乘明聞也。四圓教。卽是
不聞不聞。大般涅槃。聞相盡也。問。若無聞相。云何
說聞。答。若聞相盡。都不聞者。佛住涅槃。應都不聞。
法界音聲。如法華明耳根功德。相似聞相盡。十方
無數佛。百福莊嚴相。爲眾生說法。悉聞能受持。況
分證聞相盡。聞十方佛法。而不能如雲持雨耶。妙
覺聞相究竟盡。一切法界所有音聲。一時聞也。故
大經云。若知如來常不說法。是則名爲具足多聞。
此經亦云。其聽法者。無聞無得。用四教明聞。約眾
經聞義多少。亦類如是可知。問。大論明佛法無我。
何得分四。若爾。便是有我。答。若定有我。何得四教
之別。若定無我。何得經教有此異說。若其不許作
此分別。非但壞佛方便教門。亦順諸不信者義宗。
三約觀心。類如是可知。

一時。

一時者。四眾感教得道之時。此亦助成如是可信

故大論云。說時方皆爲生信。亦爲三。一總解者。大論云。數時等實無陰入所不攝。但隨世俗說一時無咎也。言四眾感教得道之時名一時者。若通論四眾感一期教。始終久近皆名一時。卽是多時少時。共明一時。如戒序云。春分四月日爲時。春分實有多時。但總束爲一時也。若約得道明一時者。赴機說教。聞教卽入。如苦忍一刹那。此約少時明一時也。今約此多少。總明一時。謂一期說法。通是一時之事也。就此爲五。一約機發者。世善機發者。卽是多時。出世機發。卽是少時。總此多少。皆名一時。

二約佛說教者。三悉起教。卽是多時。用第一義卽是少時。總此多少。皆名一時。三約機教合明一時者。亦以世出世善。合爲多少。機教合故。不在二時。故名一時。四約四眾得道明一時者。世與出世多少準上。總此多少。皆名一時。五約阿難聞經明一時者。約佛說經多時少時。阿難聞非異時。故名一時。又阿難得佛覺三昧如前說。又解佛爲阿難重說。卽是聞經之時。名一時也。二約教者。三藏生滅一時。通教如夢幻一時。別教破時顛倒。能分別數無滯礙也。攝大乘明數識。攝阿僧祇。明世識。攝三

世卽是別教明一時也。圓教約不思議法性。明一時入一切時。一切時入一時。如此經明住不思議解脫菩薩。七日爲一劫。一劫爲七日。法華明六十小劫。謂如食頃。華嚴明十一切等。一一教皆具五種一時。約諸經多少。類如是可知。三約觀心者。觀因緣生滅者。心在定時。能知世間生滅法相。則一念中。慧眼開發。見生滅之理。故名一時。若非定心見理。卽前思後覺。憶想顛倒。雖解生滅。不能見理。非一時也。若體空慧眼。入假法眼。中道佛眼。皆是定心。一念少時。豁然開發。各見諦理。名一時也。

佛在毗耶離菴羅樹園。

佛在者。佛是能說。顯其化主。亦爲助成傳聞可信。何者。九十六種。不足歸心。三乘聖人。猶居不極。說非究竟。今明無師大覺。朗然頓悟。所言誠諦。從是聞經。稱物機緣。眾情忻愜。亦爲三。一總明者。舊稱佛陀。此言覺者。自覺覺他。名之爲佛。智論云。佛陀。秦言知者。知何等法。謂知三正眾生數。非眾生數。常無常等一切諸法。菩提樹下。了了覺知。故名爲佛。十號具足。亦名一切智人。佛德無量。稱名亦爾。今不具釋。所言在者。住之異名。大論云。四種威儀。

住故名爲住。住有四種。一天住者。謂住布施持戒善心三事故。二梵住者。住四禪四無量心四無色定。三聖住者。住三空四諦十二因緣理也。四佛住者。住首楞嚴等無量三昧。力無畏等一切佛法。佛所得法。佛於中住。憐愍眾生。示住毗耶。二別約教者。四教明佛。已略在玄。俱爲化四種根性。現相亦四。如初成道乃至涅槃。皆現四相。初成道者。如勝天王明初坐道樹。得成正覺。或現坐草。或坐天衣。或處寶座。或在虛空。卽表四教佛相不同。次明轉法輪現相不同者。華嚴頓教。則現大小相。若鹿野

轉生滅四諦。卽脫瓔珞現老比丘。若說方等。卽現門內尊特之身。或現門外塵空之像。若說般若。亦現門內尊特之身。及現種種佛身之相。以眾生疑故。現常身。放常光明。若說法華。但現尊特。若說涅槃。備現四種事。同方等。如是隨緣現種種身。一往大略言四種耳。次明涅槃身相不同者。如像法決疑云。如來將入涅槃。是時大眾。或見如沙門像。或見威德相好端嚴。或見坐寶蓮華說心地法門。或見身如虛空無有邊表。此豈非表說四教。其功已訖。將入涅槃。現此相也。此經既方等教攝。亦應隨

機感見四種。故長者子說偈歎佛云。各見世尊在
其前。斯則神力不共法。問四教所見。定如前不。答
且一往相對。理在隨緣。若就障邊。亦可劣身而說
勝法。如觀世音。以種種形。遊諸國土。說大乘法。豈
況如來。次用四教。明住義者。隨教所辦法門不同。
佛於中住。憐愍眾生。故不在毗耶。三約觀心者。華
嚴云。欲見如來心。但觀眾生心。何者。一心三觀。圓
觀三諦。開佛知見。雖有肉眼。名爲佛眼。亦名種智。
若用三智。以不住法。住三諦三昧。亦是佛所得之
法。佛於中住。憐愍眾生。不捨道法。現凡夫事。住世
間法也。此須善用六。卽分別。入大乘之要門也。毗
耶離菴羅樹園。此明方所。卽是顯示說經之處。助
成勸信也。今爲二。一通方所。卽毗耶離。二別方所。
卽菴羅園。通方所復爲三。一約事者。此云廣博嚴
淨。其國寬平。名爲廣博。城邑華麗。故名嚴淨。有師
翻爲好稻。出好粳糧。勝於餘國。故也有言好道。國
有好路。平正砥直。又言好道。其國人民。好樂正道。
自敦仁義。不須君主。五百長者。共行道法。率土人
民。莫不歸德。故云好道。次對法門釋者。隨前所翻。
卽以對之。廣博嚴淨者。卽是釋迦法身。本居寂光。

其性廣博。猶若虛空。功德智慧。無諸穢惡。故云嚴淨。迹居人間。亦託廣博嚴淨之土。是知非本無以垂迹。故居人間嚴淨之國。非迹無以顯本。寄毗耶離。說諸佛國。永寂如空。以顯遮那常寂本國。言好稻者。釋迦本住大般涅槃。百句解脫。故法華云百穀苗稼。皆皆增長。因其增長。穀實得成。卽是百句解脫之妙果爲好稻也。垂迹顯本。類前可解。言好道路者。此表智度大道。佛從來故。大經云。譬如隘路。不容二人竝行。解脫不爾。多所容受。卽真解脫。今釋迦居不思議法界大道。卽是多所含容。故名

好道。垂迹顯本。類前可知。言好道者。思議之道。作意而修。不名好道。不思議道。自行真修。任運理顯。化他如磁石吸鐵。無緣無念。此是性好之道也。由本垂迹。故名好道。因迹顯本。故居人間好道之國。說於心淨佛土淨也。三約觀心者。一心三觀。能觀心性。猶如虛空。卽具福慧二種莊嚴。無染無著。畢竟清淨。是則心淨。故佛土淨。約好稻者。若觀心性。卽是百句解脫之本。名爲好稻。約好道路者。若觀因緣中道。卽是行大直道。無畱難故。無有眾魔羣盜得入。此道最勝。故名好道。約好道者。若觀偏真

盡苦涅槃。則於一切道法。無好樂心。今觀圓真之道。則好樂一切。心無厭足。盡未來際。故名好道。二別方所者。上通方所。助證猶漫。今的舉所住。則助信轉明。亦爲三。一約事者。肇師注云。菴羅是果樹之名。以果目樹。故名菴羅樹。其果似桃。而非桃也。又云柰樹。定非柰也。又翻云難分別樹。其果似桃。非桃。似柰。非柰。故名難分別也。此與大經意同。經云。如菴羅果。生熟難分。具有四句。釋難分別。有師云。此樹開華。華生一女。國人歎異。以園封之。園旣屬女。女人守護。故言菴羅樹園。宿善冥熏。見佛歡

喜。以園奉佛。佛卽受之。而爲住所。次對法門者。佛住道品總持之法。故言住菴羅樹園。何者。道品爲樹。念處爲種子。正勤爲長生。如意爲芽生。五根如根莖。五力如枝葉。七覺爲華。八正爲果。從七覺華起慈悲心。爲諸眾生。興大誓願。因願勤行。得發總持。故說總持以爲園也。大集云。三十七品。是名菩薩寶炬陀羅尼。陀羅尼者。此翻爲總持。園持樹果。不致侵犯。故表總持。華中生女者。卽七覺華。生慈悲女。女用奉佛者。表因中總持。迴向佛果。佛受住者。由因成果。如佛所得。佛於中住也。由本垂迹。故

居菴園用迹顯本。住菴羅園說不思議總持之園苑也。難分別者。如來住園表居中道。三十七品。雖非有無。而似有無。如來住此難分別理。成於道品。佛菩提果。如此妙果所依之土。七種方便之所莫測。表難分別之樹也。三約觀心者。三觀觀心。心性不動。而修道品因起悲誓。善根牢固。成諸總持。卽住園也。故華嚴說菩薩有十種園。卽是道品園也。若約觀心解難分別者。如大經具有四句。若修三觀。觀不思議難分別理。亦有四種。一。自有觀心都無所以。威儀麤獷。如菴羅果。內外俱生。二。自有威

儀齊整。似如柔和。內觀之心。不證定慧。如菴羅果。外熟內生。三。自有威儀不足可觀。而觀行純熟。入諸法門。如菴羅果外生內熟。四。自有修心三觀調熟。身口柔和。似得道相。三觀開發。入諸法門。或成觀行。或成相似。如菴羅果內外俱熟。是故行人難可分別。如菴羅果也。問。那得處處對法門以約觀心。佛意豈然。答。佛心如海。眾流皆入。如如意珠。隨念雨寶。亦如淨鏡。隨對像生。亦如大地。隨種生長。大經摸象。各不能知。執見之徒。自謂已解。諍論是非。寧會佛旨。若言經中無對法門者。如普現色身。

問淨名言。父母妻子親戚眷屬悉爲是誰。大士答言。智度菩薩母方便以爲父等。淨名既是在家菩薩。何容無有父母家屬而不依事答。悉約法門當知不起道法。現凡夫事。雖現凡事皆內表道法。亦如佛涅槃處在枯榮間。豈可直作樹木之解。且佛誠說皆表半滿。今欲說不思議解脫法門。不捨道法。現迹同凡。住於毗耶。豈不表極地所住法門。華嚴明十城十園。豈止是世間城園。此經下文菩薩行品云。諸佛威儀有所進止。無非佛事。何得但作事解而已。不思諸聖善權祕密表發之事。又法華

云。欲說是經。應入如來室。著如來衣。坐如來座。然後於四眾中以無所畏心說。若彼經不對法門者。欲講說時。將不入佛殿。升佛座。披佛衣。處眾說法。得佛意耶。問法華經中佛自解說其義可然。今此城園佛不解釋。何得師心對法門耶。答。若佛不釋不得措意者。一切經文何曾併是佛自解釋。若各師心。豈皆有失。問華嚴頓教可得約行。明諸法門。此方等經及小乘教。何得亦約觀行明義。答。此經旣云諸佛解脫。當於眾生心行中求。若不約觀行。豈稱斯文。若不毗耶菴園對諸法門。則不得約

觀心解釋。何於眾生心行中。求諸佛解脫。若不於心求解脫者。云何得住。不思議解脫。若不住不思議解脫。云何於一毛孔現諸佛土。變現自在。廣如不思議品。又豈得如華嚴無量諸世界。悉從心緣起。無量諸佛國。皆於毛孔現。若言小乘不得約觀心解者。何故聲聞經中。佛爲牧牛人說十一法。一內合比丘觀心。如是等例。豈非方等及三藏經對諸法門觀心義也。問。三觀四教。懸釋此經。觀前教後。入文何得教前觀後。答。論其玄旨。教從觀出。如破微塵出大千經卷。入文帖釋。從事入理。故先須四教消釋經文。尋文入理。必須觀行。故次點出三觀章門。一品一偈一句。無不皆入不二法門。住不思議解脫也。

○與大比丘眾八千人俱。此下第六辨同聞眾。此證阿難與諸聲聞菩薩天龍八部四眾共聞。豈謬傳也。就此爲三。一聲聞眾。二菩薩眾。三雜眾。問。從小爲初。應先天龍。從大爲初。應先菩薩。答。小乘出家得道。荷佛恩深。故常在佛側。給侍陪奉。戒行自守。物所歸信。證經義親。故須先辨菩薩外化。不恆佛側。和光利物。難可測量。世人但觀其迹。莫知其

本證信義疏。故次辨也。天龍四眾。結惑未盡。猶居
凡地。內無得道之功。外闕化他之利。證經爲劣。故
後辨也。復次。此有所表。二乘滯空。凡夫滯有。菩薩
不滯。常行不二。故處其間。故大經云。凡夫者有二
乘者空。菩薩之人。不空不有。問。何以不歎聲聞德
耶。答。諸師解言。旣被彈訶。無德可歎。今謂不爾。菩
薩亦彈。何故卽歎。又金剛般若。亦不歎德。非爲被
彈。今恐是出經存略。又云。大之一字。卽略歎德。如
大論云。若說小乘。但明比丘眾。說摩訶衍。非但比
丘。必須菩薩。如金剛般若。但辨比丘。不列菩薩。豈
可金剛是。小乘經。但是出經者略。此經不歎意亦
可知。一明聲聞眾者。
與大比丘眾八千人俱。

初明比丘。卽是通語人類。人類多種。如胡越不同。
佛法出家。皆名比丘。釋此爲五。一與。二大。三比丘。
四眾。五數。一釋與者。此經云與。大品云共。與卽是
共。大論辨七。一明共。所謂一處。一時。一戒。一心。一
見。一道。一解脫。若釋法華。須約本迹。今經旣未發
迹。但因緣事。解觀行而已。一處者。同在菴園。一時
者。一會之時。一戒者。同得無作。一心者。俱得九定。

一見者俱見四諦。一道者悉得無學。一解脫者俱證有餘。二釋大者若依梵本應云摩訶大論云摩訶或云大或云勝或云多。天王所敬故名大。勝九十六種故名勝。數至八千故名多。今明外道有三種。一一切智。二神通。三韋陀。具此三種名大。外道佛對破此故於三藏說三念處。謂性共緣能修此三。非但正破三種外道。得入性地證果之時。成了解脫。謂慧得好解脫。心得好解脫。及得無礙解脫。名大。比丘名大。羅漢若別對者得慧名大。得心名勝。得無礙名多。三種具足名波羅蜜聲聞。成就一

切羅漢功德故名爲大。問得慧解脫卽名大者。何須具三。答如三德具故名大。涅槃而摩訶般若亦受大名。三藏通教各有四門。合有八種。皆名波羅蜜聲聞。故名爲大。若約觀心卽就析體從假入空而明觀也。此八種比丘毗曇成論各有一種。大比丘義餘六。不明三釋比丘者。或言有翻。或言無翻。言有翻者翻云除饑眾生薄福。在因無法自資得報。多所饑乏。出家戒行是良福田。能生物善除因果之饑乏也。言無翻者名含三義。智論云。一破惡。二怖魔。三乞士。一破惡者如初得戒卽言比丘。以

三羯磨發善律儀破惡律儀故言破惡若通就行
解修戒定慧戒防形非定除心亂慧悟想虛能破
見思之惡故言破惡二怖魔者既能破惡魔羅念
言此人非但出我界域或有傳燈化我眷屬空我
宮殿故生驚怖通而言之三魔亦怖三明乞士者
乞是乞求之名士是清雅之稱出家之人內修清
雅之德必須遠離四邪淨命自居福利眾生破憍
慢心謙下自卑乞求資身以成清雅之德故名乞
士又解破惡是正義下兩助成何者受戒破身口
惡業怖魔卽破愛惡乞士破憍慢惡約觀行者次

第從於陰入界求法喜禪悅資無漏慧命成盡無
生智斷之德故名乞士下文訶身子云佛說八解
脫仁者受行豈雜欲食而聞法乎此具三義一殺
賊從破惡以得名二不生從怖魔以受稱三應供
因乞士以成德直者比上則大小不定或在外凡
性地學人之位今言大者卽大羅漢當知大之一
字無所不含卽略歎德也四釋眾者梵言僧伽此
翻爲眾直一比上不名爲眾眾多共集名爲眾也
律明四人以下皆名爲眾如眾樹共聚乃名爲林
智論云僧有四種一愚癡僧謂破戒放逸僧也二

新編系正各本卷一
五
啞羊僧雖持禁戒不能分別三學開遮通塞之相。有疑請決默然無對猶如啞羊。三有羞僧者若出家人修戒定慧亦能分別爲人開決但未發真居內外凡自愧未能成就聖法謬墮僧數四事敬待常愧自責亦名事和僧四真實僧者從苦忍去四果聖人皆名真實理和僧也前之二種雖有僧名旣非事和不堪僧事後之二種堪行僧事五明數有八千事義可知對行明數意則難見。

○菩薩者此下第二辨菩薩眾證成同聞何但聲聞亦有大菩薩三萬二千親承演說非謬傳也文爲五。一明類。二辨數。三歎德。四累名。五總結。初明人類者。

菩薩。

夫大乘行人通名菩薩。是大乘行人之氣類也。具存西音。應云菩提薩埵。什師恐繁略提埵字。但云菩薩。翻譯不同。阿毗曇云。自覺覺他。名爲菩薩。有二云。菩提云無上道。薩埵名大心。謂無上道大心。此人發大心爲眾生求無上道。故名菩薩。安師云。開士始士。又翻云。大道心眾生。古本翻爲高士。旣異翻不定。須留梵音。今依大論釋。菩提名佛道。薩埵

名成眾生。用諸佛道。成就眾生。故名菩提薩埵。又菩提是自行。薩埵是化他。自修佛道。又用化他。故名菩薩。若不如是。已所修持。為無惠利。但三乘同名菩提。而二乘不名薩埵者。無悲利物故。不受斯稱。是則雖略二字。異乎二乘。其義宛然。藏通見真。通名為道。不名薩埵。別圓見真。如磁石吸鐵。非但止名菩提。亦得即名薩埵。故大經云。一實諦者。即是大乘。若非大乘。非一實諦。問。前兩菩薩。不名薩埵。何異二乘。答。有少慈悲願行。異二乘也。四教菩薩。具如玄義。此經多用衍三教意。釋歎德也。不用

三藏者。非衍正意。有時引出。正為比決大小不同。觀心明菩薩者。約三觀分別。析體入空。起大悲心。亦名菩薩。修後兩觀。任運即是菩薩義也。

○三萬二千。二辨數者。

三萬二千。

依事可知。表法門難。未可定對。

○眾所知識下。三歎德。為二。一總。二別。初總歎者。即是初標歎德章門。

眾所知識。

若無自行化他之德。豈為眾所知識。此諸大士。隨

緣利物。荷澤無邊。十方眾生。莫不知識。聞名欽德。為知。觀形敬奉。為識。但眾生有四根性。菩薩即以四種化之。即有四種知識。三藏三祇行滿。百劫種相。大人相現。物所歸崇。名眾所知識。通教八地。道觀雙流。神通利物。名眾所知識。別教登地。圓教初住。得如來一身無量身。現十界像。隨緣利物。名眾所知識。謂橫遍十方。豎高三土。為一切有緣之所知識。今諸菩薩。皆是補處。橫遍豎高。一切有緣之所知識。故云眾所知識。若約觀心。三觀心明。即德建名立。是則聞名欽德。觀形敬奉。亦為眾所知識。

○大智本行下。二別歎德。為三。一略歎自他德。二廣歎自他德。三鄰果歎德。一略歎為二。一略歎自行。二略歎化他。自行又二。一正歎。二釋歎。初二句。言正歎者。即是大智本行。

大智本行。皆悉成就。

解此。或約一法。或約二法。約一法歎者。大智即是本行也。依本起智。智即是行。故言大智本行。故法華云。諸法從本來。常自寂滅相。佛子。行道已。來世得作佛。此經云。從無住本。立一切法。若南土舊解。多從八地約位帖釋。北方諸師。從初地約位帖釋。

什師從下至上。漸勝稱歎。解既不同。未敢偏用。何者。南方引威神建立文證。故知初歎八地。北方引七波羅蜜證。歎初地。乃至七地。一往引證。經文各便。若欲和通。則碩乖違。但經文對地。處處有之。未足定執。謂爲得稱集經者意。今謂一往多是歎上地之德。若歎上地。自攝於下。何者。通論諸位。行類是同。但上得勝品。下得劣品。今以勝攝劣。不可以上下各歎。如歎大智本行。皆悉成就。金剛智滿。始名成就。豈可歎下。如歎能師子吼。乃如雷震。下地亦能有此演說。何獨歎上。故知分別互有所失。問近無等等。豈非歎上。答。今明諸德。皆歎上地。須約鄰果。故下結云。如是一切功德。皆悉具足。若通下地。無等之言。約相待說。互有遠近。如法華明行處近處。下亦名近也。華嚴明十地智慧。如爪上土。諸佛智慧。猶如大地。此則懸殊。今三教菩薩。行類是同。而教有所主。各有淺深。通八地去。但約二諦。而品有優劣。若約補處。自攝下位。別登地去。卽見三諦。入佛智地。行類是同。但約品深淺。分地優劣。若歎補處。卽攝下地。圓教初住。三諦圓顯。具於一切諸佛功德。但品位不同。不無優劣。若歎等覺。卽下

位皆攝。但諸菩薩外隨所感。見聞不同。內則本迹高下難測。豈可定執。今非但約教分別菩薩功德法門。或時內合觀心。欲令行者知勝妙功德。皆從心出。是則諸佛解脫。皆於眾生心行中求。若約二法歎者。大智歎解。本行歎行。若行解互闕。如目足互失。皆無所到。若行解具者。如有目足。卽到涼池。故須雙歎。所以歎解云。大智者。只是觀解。若入空出假。二智方便。不名爲大。中道觀解。一切種智。名爲大智。故大論云。我今如力欲演說。大智彼岸實相義。當知大智。卽是觀諸法實相之觀也。言本行者。卽是歎行。從大智本一心。具足諸波羅蜜。故大品云。諸法雖空。而能一心具足萬行。金光明云。一切種智而爲根本。無量功德之所莊嚴。當知自行雖有多門。但略歎解行。橫豎諸德。罄無不收。問菩薩未證極果。何得言皆悉成就。答。果雖未滿。因行已圓。故云成就。但約教成就。其義不同。三藏初緣生滅四諦發誓。名大智行。六度行。名本行。種相業成。名悉成就。通教初緣無生起誓。名爲大智。檀三事空。乃至般若。名爲本行。十地如佛。名悉成就。別教初緣無量生解。名爲大智。行無量波羅蜜。名本

行十地等覺。名悉成就。圓教初緣無作發心。名爲大智。一心萬行。名爲本行。十地等覺。邊際智滿。眾事究竟。名悉成就。權實可知。若觀心解。約三觀明。初觀觀生滅四諦。大悲弘誓。名大智。用觀行六度。卽是本行。此三藏教。析假入空觀。體假通教。入假別教。一心圓教。尋之可知。

○諸佛威神二句。二釋歎也。亦倚成化他。諸佛威神之所建立。

此正明佛加。金剛論云。於菩薩身。佛與功德智慧之力。故名加也。今明解行因圓。正由諸佛威神建立。智慧加解。大智得成。功德加行。本行得成。內因雖是菩薩自修。外緣必假諸佛冥護。譬如種子。內雖自有能生之因。外無地土日光風雨等緣。豈得成實。菩薩亦爾。雖有慈悲智慧精進禪定自行化他之因。若不假諸佛慈悲地。智慧光。神通風。說法雨。自行化他之因。豈得圓也。如大鵬影覆。子得生長。故華嚴云。八地欲沈空。佛加獎勸。方得發起。若約觀心修三觀時。必須懺悔。請十方佛。若心至者。佛卽加護。自然行成。世有邪見學禪之人。但信有心佛。不信諸佛威神所加。此正釋前倚成後化他。

者。若加化他。如華嚴明法慧菩薩說十住。諸佛放光加。方乃得說。乃至金剛藏說十地。亦如是。此卽是成後爲護法城。若約觀心。三觀旣成。若欲利物。必須懺悔。請十方佛。威神建立。有感蒙加。隨所利生。如風靡草。

○爲護法城下。二略歎化他德。爲三。一歎化他心。二歎功成。三釋歎初二句歎化他心者。

爲護法城。受持正法。

佛法如城。能爲行人防非擬敵。故名爲城。若護佛法。卽是護城。又解。陰入界法。此法卽空。卽空之理。

名涅槃城。眾生是王。而種性具足。恆沙佛法。如城中人物。故文云。一切眾生。卽大涅槃。卽菩提相。但此妙理。外爲天魔外道之所破壞。內爲通別見思所侵。菩薩爲護眾生。本有涅槃之城。不令妄起諸愛見也。受持正法者。卽是四教之正法也。菩薩從十方佛。聞此教法。得陀羅尼。總持無妄。名爲受持。將用此法。降魔制外。及破眾生內外愛見。諸煩惱賊。護涅槃城。令諸眾生。法王種性。皆得安穩。恆沙佛法。不致散失。名護法城。受持正法。約觀心者。假空空假護小涅槃。假中中假護大涅槃。

○能師子吼二句。二。正歎化他功成。

能師子吼。名聞十方。

大經云。佛性者。亦名師子吼三昧。菩薩住此三昧。能師子吼。師子吼者。名無畏說。云若約觀心。三觀若成。所行如所說。說於四教。心無怯弱。如師子子。若滿三年。卽能吼也。名聞十方。此亦化他功成。化功既著。十方蒙益。咸共傳揚。聲稱馳遠。如大將破敵。功名蓋世。

○眾人不請下。三。釋歎化他。

眾人不請。友而安之。紹隆三寶。能使不絕。降伏魔怨。

制諸外道。

眾人不請。初二句。此釋化他之心。爲護法城也。菩薩悲誓。豈待祈請。如寇賊圍逼。連官大將。救其危急。何待城內來祈請也。問。若菩薩是不請之友。佛何故待梵王天帝。請轉法輪。答。菩薩尚不須請。況於佛。但是說法之儀。生物殷重。故須待請。問。菩薩不待請者。凡是有心。必應救不。答。有緣卽赴。非請有無。友而安之。此釋受持正法。世人以同志爲友。菩薩善巧。同物根緣。共修四種四諦。各得無漏道果。故法華云。我等二人。亦共汝作。若開權顯實。

同乘佛乘。直至道場。此卽法親之友也。而安之者。未安道諦。令其得安。卽是四種眾生。令安四種道諦。若開權顯實。皆令安在無上涅槃。故言友而安之也。若約觀心。析體入空。假名中道。此四種心。不請三觀。三觀自觀。卽不請友義。觀符成心。令此四心。住四道諦。卽是友而安之。紹隆三寶二句。此正釋化他功成。能師子吼。名聞十方。菩薩用無畏心。說於四教。卽是紹隆四種三寶。若頓赴圓機。卽入佛慧。初心成就。一體三寶。增進不斷。乃至妙覺湛然安住。卽是大乘一體三寶。常住不斷。故言使不斷絕。若漸教赴機。次第明不斷者。初三藏乃至圓教。一體三寶不絕。展轉興謝。教權實故。菩薩用此四教三寶。引接眾生。使佛種不斷。皆令安住大般涅槃。常住三寶。皆是菩薩說法之功。是能師子吼化功歸己。名聞十方。故言紹隆不斷也。若約觀心。紹隆不絕者。若佛在世。紹隆三寶。事如前說。佛去世後。佛法付囑二眾弟子。所以優填造像。闍王結集。育王度人。若此相從。三寶不絕。則彌勒出世。真正三寶。紹隆不絕。若彌勒滅後。亦復如是。若行人能於今末世。造立尊容。書寫大乘。讚揚講說。度人

出家卽是相從三寶紹隆不絕。若住三觀之心。觀此相從三寶。不滯空有。入第一義一體三寶紹隆不絕。故經云。敬像如眞佛。得福亦復然。故文云。無離文字說解脫相。文字性離卽是解脫。解脫者卽諸法也。賢愚經云。未來多有破戒比丘。猶應供養恭敬。如舍利弗目連等。所得功德亦復無量。紹隆三寶功德最大。譬如大臣治政國家。功勳重大。菩薩紹三寶種。使不斷絕。功德無量。十方諸佛說不能盡。降伏魔怨二句。此卽轉釋紹隆不斷。祇由眾生內有愛結。外有鬼神六天魔王。內有諸見。外有

十八種六師。九十六種外道。能壞法城。使三寶斷絕。今明菩薩化物。內修禪定伏愛。外用神力降伏魔怨。內以智慧斷結。外則說法制諸外道。內外魔怨既伏。內外外道咸歸。則涅槃城存。三寶不絕。故得紹隆。若約四教。界內愛見。用生無生道諦。禪定伏愛。智慧制見。界外愛見。則用無量無作道諦。定莊嚴伏愛。慧莊嚴制見。故文云。眾魔者樂生。死乃至眾魔。外道皆吾侍也。若降界內愛見。魔外卽護化城涅槃。藏通三寶。使不斷絕。若降界外愛見。魔外卽護大涅槃城。使別圓三寶不斷絕也。故知竝

是釋前化他。問界內可有魔外。界外何得有耶。答大經說八魔。四內四外。華嚴十魔。通界內外。分別可知。涅槃迦葉自歎云。自此之前。皆名邪見。則藏通三乘聖人。皆名界外魔外也。故訶善吉云。入於邪見。不到彼岸。汝與魔外。一手作之。豈非界外有魔外耶。問聲聞可爾。菩薩云何。答華嚴明菩提心魔。三昧魔。善知識魔。皆菩薩魔也。央掘摩羅訶文殊云。外道亦修空。尼乾且默然。即是界外外道。若不爾者。何故八千被訶。不能加報。若約觀心者。假空空假觀成。降伏界內魔外。假中中假觀成。降伏

界外魔外。

○悉已清淨下。二廣歎自行化他為二。一從此下訖不起法忍。是廣歎自行。二從已能隨順訖及心所行。是廣歎化他。歎自行為二。一斷德。二智德。一歎斷德。為三。一總。二別。三釋。一總歎者。

悉已清淨。

明此菩薩結惑生灰皆斷。故言悉已清淨。結惑生灰有二種。一界內。二界外。若三藏補處。止伏見思。未斷結惑。通教補處。雖除習氣。界外見思未斷。別教補處。雖斷十一品無明。餘三十品在。此三並非

悉已清淨。圓教補處四十一品並盡。雖餘一品。有若微煙。乃可得名悉已清淨。如地持明第九清淨淨禪。至離一切見清淨淨禪。二障斯斷。菩薩依此禪故。得大菩提果。故約圓教補處說悉已清淨。若約觀心假空空假。假中中假。二處觀成。界內惑盡。非悉已清淨。界外煩惱障盡。名悉已清淨也。

○永離蓋纏。二。別歎斷德。

永離蓋纏。

蓋謂五蓋纏卽十纏。有言蓋纏所障既近。豈足以歎大菩薩德。今謂不爾。祇約此五蓋十纏。開出一

切界內外惑。離此更無別惑。界內爲枝。界外爲本。若離界內五蓋。具出八萬四千煩惱。何者。貪欲瞋恚。睡疑屬癡。掉散是戒取。卽是等分。此四各出二萬一千。合八萬四千。界外根本。類作宛然。問。界外何得有五蓋。亦對八萬四千。答。既有三毒。何得無五蓋耶。取涅槃卽貪捨生歿是瞋。迷實諦是癡。既有根本三毒。則有根本五蓋。得具八萬四千。今約教明離蓋不同。數人明蓋障。於初禪上界無蓋。若成論明貪瞋二蓋。並通上界。二論俱是三藏。尙明蓋不同。若三藏菩薩。離蓋發禪。與凡夫同。未足以

歎補處之德。若通別圓離蓋。並類悉已清淨。分別可知。十纏開五百纏。分別永離。類蓋可知。若約觀心。假空空假。假中中假。二處觀成。離二蓋纏。準上可知。

○常安住無礙解脫。三釋歎斷德。

心常安住無礙解脫。

無礙解脫。卽不思議解脫之異名也。故大論云。於諸解脫中。無礙解脫最大。藏通皆云。無礙斷解脫證。有師言。無礙伏解脫斷。此但界內思議無礙解脫。別教十地。亦言無礙道斷解脫道證。雖離界外

見思。猶約定斷。非不思議無礙解脫。圓教明義。解惑相卽。智不斷惑。而究竟永離二種蓋纏。故名無礙解脫。故文云。不斷癡愛。起於明脫。心常安住者。若思議照寂。非究竟安住。若不思議寂照不二。住大涅槃。名究竟心常安住也。無礙解脫。卽大般涅槃之異名。次約觀心。若別相三觀。非究竟安住。一心三觀。卽是心常安住無礙解脫也。

○念定總持辯才不斷。二。歎智德爲三。一總。二別。三釋成。一總歎者。卽是念定總持。

念定總持。辯才不斷。

若類餘經。悉歎三昧陀羅尼德。今歎念定總持。卽是歎三昧陀羅尼也。以此雙標歎章者。念卽念佛三昧等諸三昧。菩薩得此三昧。十方諸佛常現在前。若得一心。卽名王三昧。何者。若根本觀練熏修。竝俗諦三昧。觀諦緣三空。是真諦三昧。自性等九及般舟一行首楞嚴等百八三昧。皆中道一心三昧。名王三昧。故知歎念定。是歎三昧德也。約教者。若析俗體俗入真。但約二諦名王三昧。若從根本俗諦及真諦次第入中。卽別教三諦名王三昧。若一心圓入三諦。卽圓教三諦三昧名王三昧。大論

出異家解三昧王三昧不同意在此也。若約觀心。卽三觀觀三諦。成王三昧。任運可知。總持者。卽歎陀羅尼德。此言能持能遮。持善不失。遮惡不起。故名遮持。亦名總持。持諸善法不漏失也。法華明三陀羅尼。一旋陀羅尼。二百千萬億旋陀羅尼。三法音方便陀羅尼。旋者旋轉也。轉假入空。得入真諦。但破界內。卽屬通教。一心圓破。卽屬圓教。百千萬億者。卽是從空入假。旋轉分別。破塵沙惑。顯出恆沙佛法。若別破界外無知。則是別教。一心圓破。卽圓教也。法音方便者。卽是二觀爲方便。得入中道。

次第斷入中。是別教意。不斷無明。一心圓入中道。卽圓教也。又法音方便者。得此陀羅尼。卽解一切言音。亦能一音說法。隨類相解。得此三陀羅尼。卽入無礙陀羅尼。具足一切陀羅尼也。問。此經歎補處。何得約初心釋。答。發心畢竟二不別故。但後心入三諦無礙。橫廣徧極。豎深窮源。卽是補處無礙陀羅尼也。問。三藏菩薩有陀羅尼不。答。如尸毗王得歸命救護陀羅尼。當知亦有諸小陀羅尼也。輪王尙得。況於菩薩。問。聲聞得不。答。其旣入滅。故不須也。約觀心修陀羅尼。三觀類例易見。辯才者。卽

四辯也。大品七辯。大集二十四辯。華嚴四十辯。約教明四辯者。初約三藏。分別生滅四諦名字之法。無滯。卽法無礙辯。於四諦義無有滯礙。卽義無礙辯。達六道言辭。亦同其語。說生滅四諦。言辭無滯。卽辭無礙辯。若稱根緣。於生生不可說。四悉赴機。說無窮盡。卽樂說無礙辯也。辯是辯了。才卽能以蜜助藥。服之者易。才助文言。化道無壅。通約無生。別約無量。圓約無作。類解可知。言不斷者。不盡也。法義緣苦集。知病無盡。又法義緣道滅。識藥無盡。辭及樂說。卽授藥無盡。復次。從生滅辯。起無生

辯乃至無作。無作四辯。如風於空中。說法無障礙。故言不斷。約觀心修四辯義。類解可知。

○布施至具足。二。別歎智德。

布施持戒忍辱精進禪定智慧及方便力無不具足。還從定慧開出七度。從定開四。慧開方便。故言別也。若作十度對十地者。開禪出力願。開般若出方便及智。若約教者。但約四四諦修布施等。卽四教明七度也。言無不具足者。皆波羅蜜。波羅蜜者。翻事究竟。亦云到彼岸。布施乃至方便。皆事理究竟。見檀等法界。卽究竟彼岸。故云無不具足。觀心七度者。一心三觀。不見慳施。乃至不見巧拙。而能善巧分別慳施。乃至巧拙。冷然自曉。卽是無不具足也。

○逮無所得二句。三。歎位釋成。

逮無所得不起法忍。

逮之言及不起者。不起內外煩惱生處。無境可觀。故名不起。法忍卽是大無生忍。亦名寂滅忍。無所得者。大品云。無所得以爲得。卽得無所得。仁王五忍。瓔珞四忍。兩經雖殊。俱明寂滅忍。寂滅忍有上下。若金剛心名下忍。佛地名上忍。若開十地別出。

等覺亦得作三品。謂下中上。今歎鄰果復言逮者。當知逮下忍也。約教各明四忍者。三藏無文。義作亦有四忍。初祇爲伏。二三祇爲順。百劫爲無生。三十四心名寂滅。通教乾慧名伏。性地名順。從須陀洹乃至九地名爲無生。十地如佛名爲寂滅。別教鐵輪名伏。三十心名順。初地至九地名無生。十地金剛心名寂滅。圓教五品名伏。鐵輪名順。初住乃至九地名無生。十地金剛心名寂滅。通論圓教初心已上竝具四名。故仁王云。從初發心至金剛頂。皆名伏忍。普賢賢首意在此也。問。下歎淨名。但言無生。當知不起法忍祇是無生。何用寂滅釋不起法忍耶。答。在因讓果。說名無生若通論無生。只是寂滅之異名也。故大經云。涅言不生。槃言不滅。不生不滅名大涅槃。故文云。法本不生。今則無滅。是寂滅義。若然者。寂滅卽是無生。何所疑也。約觀心者。一心三觀。三諦惑不起者。卽是修不起法忍。故法華云。著如來衣。如來衣者。柔和忍辱心是。

○已能下。二廣歎化他爲二。一明自具化他之法。二正明化他。初爲三。一明內具。二明外具。三總釋內外。如大論云。內具智慧名爲力。外用無怯名無

畏若內智不明外儀不具處眾有畏何能伏物若
內外備足所化皆從初明內具化他法者卽是已
能隨順

已能隨順轉不退輪善解法相知眾生根

隨順有三一順佛二順理三順根緣佛爲眾生轉
四法輪菩薩隨轉卽順佛也因緣生滅卽空假中
順理而解順佛而說故名順理根性雖多不出四
種赴機無謬名順根緣復次若順解而說是順實
智順眾生說是順權智順佛方便是順權實二智
也今言隨順具此三義也轉不退法輪者四種四

諦是輪體用四悉檀爲轉也有四種不退一事不
退法輪轉生滅四諦二位不退轉無生三行不退
轉無量四念不退轉無作若三藏但事者以三藏
教明不退位不取斷結但言不生四惡道不受女
人身不生邊地諸根具足得宿命智具此五事名
爲跋致通教初果已去齊羅漢位不退七地行不
退八地念不退別教以住行向對三不退地證念
不退向但修耳圖教者一心具三不退初具法身
不墮前位名位不退具一切行名行不退念念流
入卽念不退約別相三觀者以空假中對三不退

約三別判此義猶疏。今約一心正觀中道名位不退。雙照二諦名行不退。自然流入名念不退。善解法相。知眾生根者。善解法相。是如法相解。知眾生根。是名識病。善解四眾四諦之藥。善知四種眾生之病。以此化他。無差機之失。十力中有是處非處力。卽是如法相解。有知根力。卽是知眾生根。皆是內力具足也。

○蓋諸大眾二句。二明外具化他法也。

蓋諸大眾得無所畏。

以無緣慈覆十界法。故言蓋諸大眾。又蓋之言。過深達四種四諦。出過不達之上。故也得無所畏者。慈悲福慧。能蓋一切。故無所畏法。卽是釋外用無怯畏也。

○功德智慧下。三總釋內外化他法爲二。一釋內心無畏。二釋外用無畏。三結成無畏。初二句釋內心者。

功德智慧以修其心。

具二莊嚴。能師子吼。釋成內心無畏也。心卽是自性清淨心。亦名法身。福慧能顯出自性清淨心。故言以修其心。還用莊嚴自性清淨心。卽具二嚴。莊

嚴法身。四教福慧。三權一實。總此權實以修其心。故心無所畏也。

○相好至飾好。二釋外用無畏法者。

相好嚴身。色像第一。捨諸世間所有飾好。

種性色身。物所尊重。如迦旃延子所明。種三十二相業。小福所致。何足爲奇。故非第一。通教約眞修相。諦理未極。相非第一。別教以緣修。緣修是智障。故相亦非第一。圓教相好者。法身若顯。相好具足。故法華云。深達罪福相。遍照於十方。微妙淨法身。具相三十二。法身具此妙相。眾生無由能識。爲顯

此相。故於應身。示白毫相。表中道理。示紺眼相。表無緣慈。餘各有表。故知此相卽是法身三十二相。色相第一者。法性色也。大經云。妙色湛然常安住。不爲生老病死所遷。此之妙色。於諸色中最爲第一。現十界像。如如意珠。應色表眞色。眞色第一。應佛身色。於所化身色亦第一也。捨諸世間二句。傳釋前眞相好也。非捨世間嚴飾之具。若捨此者。外道亦能。何足可歎。今言捨者。三藏菩薩。捨人天飾好。百劫種相。爲菩提器。通菩薩。捨有所得心。世間嚴飾。故大論破百劫相。金剛般若云。若以色見我。

是人行邪道。別教菩薩捨界內空心飾好。用界外緣修修相好也。圓教菩薩界內外修皆世飾好。悉皆併捨法身若顯。即是真相。故云相好嚴身。色像第一。豈同虛妄修因世間飾好。
○名稱高遠踰於須彌。三結成爲二。一結外。二結內。初二句結外無畏也。

名稱高遠踰於須彌

菩薩外化。遍十方界。名高遠也。又解。通別教佛。如須彌山。今圓教金剛心。高兩教佛。故言踰於須彌。又須彌盤固高遠。如法性不動。理高無上。智有顯

理之功。故言踰於須彌也。

○淡信堅固二句。二結成內無畏法也。

淡信堅固猶若金剛

信有二種。一聞。二證。四教分別。各有位次。今但約圓。若五品弟子。一向聞信。信不思議三德之理。六根清淨。亦聞亦得。似證初住已上。亦聞分證。佛地但證。今諸菩薩既居高位。二信圓深。故云深信。言堅固者。二信不爲內外之所壞也。猶若金剛。譬顯深信。金剛二義。一利徹本際。內合二信定慧。利用窮實際也。二體堅萬物所不能壞。譬二信煩惱生

死所不能損也。

○法寶普照下。二。正明化他。爲三。一。放光說法明化他。二。正說法明化他。三。明進修化他法門。初爲二。一。正明放光說法。二。明釋成。初又爲三。一。放光。二。說法。三。釋歎。一。放光者。

法寶普照

明菩薩悲智。緣三諦理。生善法寶。用化一切有緣。言普照者。入放光三昧。普光三昧。故能普照。若諸凡夫。應以世善光照。若出世善。及出世上上善。而得度者。菩薩隨其所應。用何三昧。放善法光。各令

得度。故華嚴思益大品。悉云。佛有光明名無慳。若放此光。照慳眾生。卽能行施等。如是種種利益。令其得道。若一光除慳。一光除瞋者。是別教意。不名普照。若放二諦光。亦不名普。今諸菩薩。只放一光。具一切光。照一切處。十界眾生。各得利益。隨機入道。故名普照。問。光照云何能破惡生善。答。譬如熏藥煙觸。病苦卽除。身得安樂。光觸亦爾。以此光從諸善法出。隨觸苦除。故文云。有以光明而作佛事。○而雨甘露。二。明說法。

而雨甘露。

甘露是諸天妙藥。服之不死。中論云。實相名天甘露。能令三乘同得聖道。實相甘露。即有二種。一真二中。眾生應以何實相得度。兩何甘露。各令得益。此諸菩薩。但說中道實相甘露。隨其偏圓。所得不同。故法華云。佛平等說。如一味雨。隨眾生性。所稟不同。

○於眾言音微妙第一。三。明釋歎雨甘露雨。

於眾言音微妙第一。

何故能說甘露法雨。以有微妙之言音也。如法華欲以一妙音。遍滿三千界。隨意即能至。鐵輪尚爾。何況補處。而不能以一音遍滿。隨類各解。普獲其利。降佛已還。莫能過者。故言微妙第一。又解法性言音。故微妙第一。

○深入緣起下。二明釋成放光說法為二。一明深入緣起。歎智德以釋成。二斷諸邪見下。此歎斷德以釋成。初文者。

深入緣起

所以放光說法。利益深普。良由智能深入緣起。緣起有二。一生死。即是無明十二因緣。一切生死。二解脫緣起。即是觀因緣智。起一切佛法。今明深入

者深入生死緣起。卽成佛法緣起。故大經云。十二因緣。有四種觀。若深入者。得上上智。了了見性。何者。若觀因緣生滅。卽三藏意。卽空通教意。入假破界內外塵沙。進入中道。破十一品無明。是別教意。竝非深入。圓教菩薩。一心圓觀。從初住至補處。破四十一品。乃名深入。是諸菩薩。非但入十二因緣。正報緣起。亦入依報。成壞緣起。以深入故。是以能說因緣實相甘露。深信之義意亦顯也。

○斷諸邪見。至無復餘習。二歎斷德。釋成放光說法者。祇以自無惑闇。能普放光照眾。生闇。祇以自無繫縛。能雨甘露。解眾生縛。令斷有無二邊邪見。斷諸邪見。有無二邊。無復餘習。

邪見有二。界內界外。界內六十二等。皆屬有無。界外種種諸見。亦屬有無。今總界內屬有邊。界外屬無邊。故大經云。凡夫者。有二乘者。無菩薩之人。有不無。正見中道。則破二邊一切邪見。故言斷諸邪見等。又解。正觀中道。破真俗二邊。至金剛頂邊際智滿。中道體顯。三惑方盡。無復餘習者。圓教始從初住。終至法雲。圓斷諸見。猶有習在。等覺入重玄門。千萬億劫。重修凡事。見理分明。習氣微薄。事

等微煙。故名無復餘習。如以少鹽投於大河。無復鹹味。故大論云。有無二見滅無餘。諸法實相佛所說。常徒但云。斷界內二見。又用地論別義登地。離凡夫我相障。斷有無見。豈得消此經文。問。此有何過。答。藏通見道。卽斷諸見。別教登地。斷界外見。竝不可歎。補處之德。優婆塞經云。九地斷見習。十地斷愛習。地持云。離一切見清淨淨禪。此據等覺。故今約之以消此文。一家圓斷義轉分別。

○演法至過量者。二。正明說法歎化他。

演法無畏。猶師子吼。其所講說。乃如雷震。無有量已。

過量。

初雙舉兩譬。歎化他成就。後一總歎化他功德。初譬云。師子吼者。名決定說。說諸眾生皆有佛性。演法無畏者。演之言廣。心無怯弱。故名無畏。能於四不可說。以四悉赴緣。廣起四教。猶師子吼。譬演實相甘露法門。得無畏也。如師子吼時。非但不畏禽獸。亦能令香象失糞。飛者墮落。此諸菩薩演甘露法。非但於諸魔外。及諸眾生。心無怯弱。亦能令魔外。失見愛糞。高心墮落。亦令一切見愛皆滅。其所講說。乃如雷震。次譬雨甘露法。能令生善。大論具

出四種法師。雷喻多聞。雨喻美行。具在論文。今明雷以驚蟄。雨以潤生。甘露法雨。震八音雷。用驚二邊。邪見之蟄。使一切善根萌芽開發。謂三草二木。一地所生。使一切行人宿善開發。故也。無有量已。過量二句。次總歎化他功德。無有量。此諸菩薩神通智慧。放光說法。十方所化。無有限量。七種方便。所不能量。已過量者。過圓十方所化之量也。

○集眾法寶下。三進修化他法。

集眾法寶。如海導師。了達諸法深妙之義。善知眾生往來所趣。及心所行。

明諸菩薩化功雖大。未證極果。猶須進修化他之法。卽是等覺。千萬億劫。入重玄門。修化他行。重玄門者。地持云。入住起力禪。捨復入力禪。入者從凡心入一切法門。乃至上地起力者。從等覺地起入一切法門。住者隨住一法門。卽住一切法門也。捨復入力者。百千萬億劫重修也。故法華彌勒歎下方菩薩云。善入出住無量百千萬億三昧等。如海導師者。將導眾人入海探寶。眾人得寶。已亦自獲。菩薩入生死海。非但能令眾生得佛法寶。化功歸已。入重玄門法利亦多。故此經云。不如大海。不得

無價寶珠。菩薩不如煩惱巨海。則不能得一切智寶。了達諸法者。入重玄門。內慧增進。了達是智之異名。諸法即十界之法也。深妙之義者。即十法界法。二諦三諦之理甚深。故名為深。見三德不縱不橫。故名妙也。善知至所行兩句。明菩薩住重玄門增進。外見所化眾生根緣。此諸菩薩得真天眼。常在三昧。不以二相見諸眾生。死此生彼。名往死彼。生此名來。言所趣者。知善惡業緣之因。趣受報好醜之果。及心所行者。用種智之力。知其宿世習因所行。三草二木。一地所生。根性不同。三草二木。即七方便。一地所生。即圓根緣。前明用藥。今明知病。既識藥知病。即能隨病授藥。故知住重玄門。化他之德轉深大也。

○近無等等下。三約隣果歎。為三。一歎自行。二歎化他。三總釋成。自行為二。一歎智德。二歎斷德。初為二。一總。二別。一總歎自行智德者。即是近無等等佛自在慧。

近無等等佛自在慧。

言無等等者。十方諸佛無與等者。今等諸佛。故言無等等。約理者。實相之理無能與等。佛種智圓極。

能等實相故。名無等等。又若圓教初住。雖發真見。理得無等法。猶有四十一品無明。去妙覺尚遠。不名隣果。約佛約理。猶非近無等。豈得與無等等。金剛心菩薩。約佛約理。皆近。故言近無等。見理已圓。故云無等等也。若約教傳作可知。

○十力無畏。十八不共。二。別歎自行智德。

如大論解此有二。一云。菩薩自有無畏不共。二云。菩薩分得佛力無畏不共。補處如十四日月。佛如十五日月相隣近也。若約教者。如三藏明十力無

畏。名同大乘。毗曇釋不共法。別立名教。故大論彈云。力無畏名。既同大乘。不共何得別立。今但約斷伏分別同異。名義非妨。通教約照二諦八地。分得十力無畏等。故云近無等等。十地如佛。故云無等等。別教初地。分得十力等法。名近無等等。十地所得十力等法。名無等等。圓教初住已上。名分得力無畏不共等法。名近無等等。華嚴明初住云。得如來是處非處等十力智也。今取至等覺位。乃是近無等。近佛十力無畏等法也。因用已圓。卽無等等也。前教竝非佛自在慧者。佛慧者無無明故。究竟

自在。菩薩雖有無明。猶如微煙。將得佛慧。故以此
爲歎。

○關閉一切諸惡趣門。二。此歎自行斷德。

關閉一切諸惡趣門。

惡趣門者。惡趣雖多。不出二種緣集。藏道見空。關
閉有爲惡趣之門。別圓見不空。關閉無爲惡趣之
門。此諸菩薩。見中道之源。能閉有無一切諸惡趣
門。或屬歎化他。關閉眾生諸惡趣門。

○而生五道至服行。二。歎化他也。

而生五道。以現其身。爲大醫王。善療眾病。應病與藥。
令得服行。

若開修羅。卽是六道。若三藏明帶結願生。或用神
通。示五道身。於染淨土。教化眾生。通教七地。界內
結盡。願扶餘習。五道示身。亦神通化生也。別地已
上。圓住已上。得一身無量身。清淨妙法身。湛然應
一切。卽是二十五三昧熏力。生二十五有。今是補
處。慈善冥熏。隨機應現。五道利生。義論亦現。界外
諸土之身。化被眾生。爲大醫王。善療眾病者。旣生
五道。意在利生。治眾生病。對小明大。三教菩薩及
圓下地。皆是。小醫。今諸菩薩。力用隣佛。名大醫王。

治界內外不善業病。應病與藥者。用四悉檀。說四法藥。令得服行者。眾生聞法。斷界內外結。得大小乘。聖道解脫。

○無量功德。至不唐捐。三。總釋成隣果歎德。無量功德。皆成就。無量佛土。皆嚴淨。其見聞者。無不蒙益。諸有所作。亦不唐捐。

無量功德。皆成就者。釋自行滿。無量佛土。皆嚴淨。釋化他滿。其見聞者。無不蒙益。法身非色非聲。隨感見聞。必獲其益。令得世間出世間樂。諸有所作。亦不唐捐。唐虛捐棄。亦失也。釋自行者。隨心所行。

任運契理。必成勝因。感果不失。故不虛棄也。釋化他者。眾生雖不入第一義。不失三悉檀。歸向生善。破惡之利。及化功歸已。並不虛棄。

○如是一切功德。皆悉具足。三。結成歎德。如是一切功德。皆悉具足。

如上所歎。皆悉成就。若依南北摘句配地。豈得一切皆悉具足。一家解釋。理自冥會。又解菩薩功德。無量無邊。如上所歎。數十句耳。豈可具述。

○其名曰訖法王子。四。累名證成同聞。其名曰等觀菩薩。不等觀菩薩。不等觀菩薩。定自

在王菩薩。法自在王菩薩。法相菩薩。光相菩薩。光嚴
 菩薩。大嚴菩薩。寶積菩薩。辯積菩薩。寶手菩薩。寶印
 手菩薩。常舉手菩薩。常下手菩薩。常慘菩薩。喜根菩
 薩。喜王菩薩。辯音菩薩。虛空藏菩薩。執寶炬菩薩。寶
 勇菩薩。寶見菩薩。帝網菩薩。明網菩薩。無緣觀菩薩。
 慧積菩薩。寶勝菩薩。天王菩薩。壞魔菩薩。電德菩薩。
 自在王菩薩。功德相嚴菩薩。師子吼菩薩。雷音菩薩。
 山相擊音菩薩。香象菩薩。白香象菩薩。常精進菩薩。
 不休息菩薩。妙生菩薩。華嚴菩薩。觀世音菩薩。得大
 勢菩薩。梵網菩薩。寶杖菩薩。無勝菩薩。嚴土菩薩。金

髻菩薩。珠髻菩薩。彌勒菩薩。文殊師利法王子菩薩。
 雖歎勝德。不的顯名。莫知其人。故略出五十二人。
 以證同聞。若約四教。事轉繁多。今略就三觀釋名。
 是知大況小等者。以二觀入中。即是平等。故云等
 觀。不等者。但照二諦。無量殊別。名不等觀。等不等
 者。且觀中道。雙照二諦。入中名等。照二名不等。體
 用合論。名等不等。須用六即。則不混濫。一切眾生
 即是實相。名理等觀。聞實相名。深知其理。是名字
 等觀。若觀中道。通達無礙。即觀行等觀。發相似解。
 名為相似等觀。若發真明。名分證等觀。窮實相源。

名究竟等觀。今此乃是分證位。隣究竟故名等觀也。不得聞觀心即是。而便混濫。生增上慢。作菩薩。旃陀羅。若不受此語。即是不信諸大乘經了義之說。下去一一名下。皆先加一心三觀。然後依文。如言一心三觀。即能觀心性等。定自在。王者能觀心性。名爲上定。得此上定。於一切法。即得自在。如世國王。法自在者。正觀三諦。心無滯礙。於十法界。法而得自在。法相者。觀十法界三諦。法相光相者。此之慧光。能顯實相。故也。光嚴者。心智光明。莊嚴法身也。大嚴者。觀於心性。其量廣大。猶如虛空。境大

智大。以嚴法身。寶積者。觀心雖空。具足萬行。萬行眾寶。積之於理。故云寶積。辯積者。與法性相應。即四辯蘊。積寶手者。觀心成就。即具權實二智。寶手也。寶印手者。觀實相印。印觀智手也。常舉手者。正觀心手。上求佛果。常下手者。觀智之手。即無緣大慈。下化眾生也。常慘者。任正觀心。悲愍眾生。喜根者。得如來藏。大喜遍心。喜王者。得中法喜。所願自在。如世王也。辯音者。分別十界殊方之異音。通達無礙。虛空藏者。觀於心性。猶如虛空。無所積聚。乃名爲藏。執寶炬者。觀道品寶炬。照顯心源也。寶勇

者見諸法寶能於生死意而有勇實見者觀實相寶了了見性帝網者譬如帝釋網目無量正觀三諦具足無量諸法之網網諸煩惱及諸眾生明網者正觀心性智網光明網諸煩惱及諸眾生無緣觀者觀於心性真修體顯無緣無念寂而常觀慧積者觀於實相具智慧聚寶勝者正觀之寶勝方便之寶天王者得第一義天自在如王壞魔者觀於心性能壞二邊八魔電德者見理迅速即成三德如夜見電光即得見道自在王者得真我性於一切法自在如王功德相嚴者正觀心性具一切

法莊嚴法身師子吼者得見佛性成師子吼三昧也雷音者觀心心性中道多聞美行如雷震吼驚一切二邊冰執蟄也山相擊音者如二山相擊音遍四方境智相應出四辯之音也香象者無煩惱毒臭能以慈力荷負一切白香象者法性之本本無黑惡理淨智淨五分身香起諸慈悲荷負一切如白香象常精進者見法性常住成無作正勤不休息者觀空不空不住偏空化城休息也妙生者觀於心性不生則一切法不生而般若妙生華嚴者福慧因華莊嚴法身觀世音者如請觀音云觀

於心脈使想一處。卽見觀世音也。得大勢者。正觀心性。降制界內外魔怨外道。梵網者。正觀清淨法網。網諸煩惱。及一切眾生。寶杖者。具福慧二種。爲寶杖策發進趣菩提果所。又云。眾生憑杖求入中道也。無勝者。得實相法。世出世智莫之能勝。嚴土者。心淨則佛土淨也。金髻者。實相慧明。如金髻者。卽權智也。以嚴心首。故云金髻。珠髻者。卽是實相智慧。如法華王解髻中明珠與之。與之者。權智也。彌勒者。得無緣慈。慈攝一切也。文殊師利者。若見佛性。卽具三德。不縱不橫。故云妙德。如是等菩薩

隨觀標名。引物歸心。一人各具一切觀門。名字互通。卽字等語。等身等法。等能如是解。於心觀中。見諸佛菩薩。故法華云。若人有能信汝所說。則爲見我。亦見於汝。及比丘僧。并諸菩薩。華嚴云。十方諸如來。同共一法身。一身一智慧。力無畏亦然。故諸佛菩薩。竝約觀心明也。問。凡夫觀心。何得用此釋佛菩薩義。答。此經云。諸佛解脫。當於眾生心行中求。若執文字。離心而求。佛菩薩解脫者。可謂抱石投淵。夜遊去燭。

○如是等三萬二千人。第五大段結眾數也。

如是等三萬二千人。

問此諸菩薩定皆是十地等覺位不。答北方諸師從初地至十地南土諸師云是八地九地十地也復有師例如大品云皆補處也今謂不爾前明本迹高下莫測何須定判。

○復有萬梵下三辨雜眾證成不謬。此中具有大小凡聖故名爲雜。此有權實實隨業生若法身住二十五三昧應迹受生。此爲權也。故上歎菩薩云而生五道以現其身。又下文云眾生病則菩薩病。此諸天等預座聞經者。今傍大經開爲四句。彼云

於戒緩者不名爲緩。於乘緩者乃名爲緩。解此多途。今取義便。用通經文。但作四句。一戒乘俱急。二戒緩乘急。三戒急乘緩。四乘戒俱緩。若通論戒乘一切善法。一切觀行。皆通戒乘。今別判者。三歸五戒。十善八齋。出家律儀。乃至定共。能防身口。遮惡道果。得人天報。名之爲戒。若聞經生解。若觀智推尋。四諦十二緣生。無生理。智能破惑。運出三界。名之爲乘。故大品云有相之善。不動不出。無相之善。能動能出。但戒有麤細。乘有大小。今爲二別。一玄釋。二帖文。玄釋爲七。一值佛不同。二信法根性。三

大小根性。四頓漸根性。五應迹同凡。六觀心。七化他。一戒乘緩急。值佛不同者。正釋前四句。一戒乘俱急。戒急受人天報。乘急見佛得道。卽此經天人來會是也。二戒緩乘急。戒緩生三惡趣。乘急值佛得道。今龍神等皆來聽法者是也。乃至說方等陀羅尼時。婆藪從地獄出。將諸罪人共來聽法。又諸餓鬼亦來聽法。說大經時。諸鬼神等悉皆來集。又說大品時。佛放光照地獄。捨報生六欲天。來下聽法。皆是往昔戒緩乘急。問三惡道處。云何得道。答少。謂不得。非都不得。大論云。如身有黑鱗。雖非黑人。非都不黑。三戒急乘緩。戒急得人天身。乘緩不得值佛。設得值佛。亦不聞經入道。如舍衛國三億不見佛。三億見而不聞。又上界諸天。著樂不來聽法。皆是其事。周時佛興。星殞如雨。而此土不見不聞。亦其義也。四乘戒俱緩。戒緩墮三途。乘緩不見佛。流轉生死。未有邊際。二兩行不同者。卽信法也。一信行者。聞慧熏習所成。悉是過去多聞受持。讀誦聽法之人。二法行者。修慧熏習所成。卽是過去禪觀之人。二行各具戒乘四句。類前思之。但此中二行。利鈍有別。利者少聞卽能觀達。二種行人。必

人。非都不黑。三戒急乘緩。戒急得人天身。乘緩不得值佛。設得值佛。亦不聞經入道。如舍衛國三億不見佛。三億見而不聞。又上界諸天著樂不來聽法。皆是其事。周時佛興。星殞如雨。而此土不見不聞。亦其義也。四乘戒俱緩。戒緩墮三途。乘緩不見佛。流轉生死。未有邊際。二兩行不同者。卽信法也。一信行者。聞慧熏習所成。悉是過去多聞受持。讀誦聽法之人。二法行者。修慧熏習所成。卽是過去禪觀之人。二行各具戒乘四句。類前思之。但此中二行。利鈍有別。利者少聞卽能觀達。二種行人。必

須善道。三大小不同者。還約信法。各有大小。初信行大乘者。昔聞大乘。戒乘俱急。戒急生人天。乘急還聞於大。餘三句類前。次小乘信行者。昔聞小乘。戒乘俱急。戒急生人天。乘急還聞於小。三句可知。二法行大小。戒乘四句。準前可知。但利鈍爲異。四頓漸根性有二。一頓大。二漸大。頓有二。一信二法。初大乘信行頓根性者。久遠聞大。受持讀誦。解說書寫。若乘戒俱急。卽生人天。以釋梵身。值舍那七處八會。譬如日出。先照高山。若戒緩乘急。墮三惡道。以龍鬼。修羅。風雨等神。見於舍那。聞法入道。若

戒急乘緩。雖在善道。不聞頓說。若乘戒俱緩。墮三惡道。不見不聞。次明大乘法行頓根性人。過去學大。修一心三觀。戒乘緩急四句。類信行可知。但利鈍少異。二明漸大信法根性人。一信行漸根性者。旣無頓機。不預華嚴處會之說。由有漸機。得聞藏等四味。戒乘四句。類前可知。此如大經。聞毒鼓聲。近遠皆死。近者如聞華嚴。卽便信受。入如來慧。遠者卽如漸悟根緣。初作二乘。遠離佛道。次聞方等般若。至法華涅槃。皆以如來滅度而滅度之。五味相生。卽其意也。今此法座。而有八部爲同聞者。卽

是戒乘俱急。戒緩乘急。信法大小漸頓根緣。問。戒急乘緩。戒乘俱緩。何當得道。答。值佛為作俱急因緣。若不值者。正像法中。作俱急緣故。如來遺囑。令依木叉念處修道。又付囑流通。皆作信行乘戒俱急因緣。問。若但作俱急因緣。何得復有戒緩乘急根緣。答。諸佛如來。用安穩道為作因緣。但眾生罪垢深重。而修禪觀行。不能淨持禁戒。致成戒緩乘急之緣。雖復戒緩墮三惡道。若值彌勒千佛。得聞漸頓。便即入道。大經云。於戒緩者。不名為緩。於乘緩者。乃名為緩。乘緩戒急。雖生人天。不值佛聞法。

果報若盡。流轉生死。故云寧為調達。死入地獄。不作藍弗。生天受樂。調達本得煖法。惡業因緣。退墮地獄。出得人身。成辟支佛。聰明利智。過舍利弗。鬱頭藍弗。雖得生天。天福報盡。即墮三途。生死流轉。未有邊際。五菩薩應迹同凡者。為接有緣。見佛聞法。住二十五三昧。應二十五有。受四惡趣身。是無垢不退。心樂歡喜。四種三昧。慈善根力。為引戒緩乘急信法。大小頓漸根性。來聽頓漸之教。令得入道。若俱緩者。作俱急緣。次住如幻等二十五三昧。慈善根力。受人天身。為引俱急信法。大小漸頓眾。

生聽漸頓之教。令得入道。亦爲戒急乘緩作俱急緣。今此法座八部四眾。有法身菩薩。現受其身。卽此義也。六。約觀心。若觀行人大小兩乘。乘戒四句。受何等身。得見彌勒。聞何等法。若不見不聞。得入道不得入道。得失可知。若無禪觀。讀誦說法。卽成信行。戒乘急緩。得失可知。七。化他者。若觀行講說。當自省心行。用此四意。分別得失。卽見所化之者。行業不同。未來升沈。宛然可知。當以此意而化導之。二。釋經文。就雜眾爲四。一。梵天眾。二。釋天眾。三。八部眾。四。四部眾。

復有萬梵天王尸棄等。從餘四天下。來詣佛所而聽

法。明藏本作而爲聽法

初萬梵天王者。梵是西音。此云離欲。或云淨行。梵王是娑婆世界主。住初禪中間。毗曇云。二禪已上。無言語法。故不立王。瓔珞禪。皆有梵王。今謂但加修無量心。報勝爲王。無統御也。初禪有覺觀言語。則有主領。故作世主。此由往昔戒乘俱急。領初禪眾來聽法也。若應迹者。住白色三昧。種種三昧力熏。故生初禪。引實梵眾來聽法也。尸棄者。此云火。或云火首。又言蠶髻。肉髻似蠶故也。望法華序。

恐是二禪王也。所言等者。等三四禪也。實行可知。若應迹者。是住雙雷音。靈雨三種三昧。引諸梵眾來也。問。何故從餘四天下來。答。上界處空。來處難知。以下擬上。故言從餘四天下來也。

○復有至來在會坐。次明釋天眾。

復有萬二千天帝。亦從餘四天下來在會坐。

地居天主。釋提桓因。翻爲能作。若此閻帝釋。是昔迦葉佛滅後。有一女人發心修塔。復有三十二人發心助修。修塔功德。爲忉利天主。其助修者。而作輔臣。君臣合之名三十三天。以乘急故。同來聽法。

若作應迹。君臣皆是難伏三昧之力。熏生彼天。爲引諸著樂者。共來聽法。言從餘者。一四天下。但一天帝。既有萬二千。故云從餘四天下來也。問。勝天甚多。何故別出梵王帝釋。答。梵王是世界主。天帝是地居天主。皆是請轉法輪主。又竝是佛檀越。故先別列證經親故。

○并餘大威力至會座。三列八部眾。

并餘大威力。諸天龍神。夜叉。乾闥婆。阿脩羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽等。悉來會座。

八部義多有所關。今略案文釋也。大威力者。通貫

八部。上文但出梵釋。今更總舉欲界五天。及四禪中五那含天。各有王及眷屬。俱來聽法。實行可知。若是權迹。生此等天者。住不動三昧。生四天王天。悅意生炎摩。青色生兜率。黃色生化樂。赤色生他化。照鏡生那含。皆爲引諸天來聽法也。問。無想無色。何故不來。答。無想是外道天。菩薩住如空三昧。亦生於彼。從多爲論。戒急乘緩。多不來也。四無色天。菩薩住無礙三昧。生空處。常生識處。樂生不用處。我生非有想非無想處。但彼無色。不來聽法。設來不見。不可爲證。此等未辨。故重云。諸天龍者是。

畜生道。正報似蛇。依報七寶宮殿。與天相似。亦能變形爲端正人。戒緩乘急。故來聽也。亦如僧護比丘。爲四龍說法。聞卽得悟。神夜叉者。皆鬼道。夜叉此云輕疾。有三種。一在地。二在空。三在天。爲天給使。毀戒故墮鬼神。以惡毒故。受夜叉身。往修乘故。見佛聞法。少行布施。微有果報。車馬施故。故能飛空。乾闥婆。此云香陰。此亦凌空之神。不噉酒肉。唯香資陰。又云是天主。幢倒樂神。居十寶山。身異相現。卽上天奏樂。往世好觀聽妓樂。戒緩故墮神。行施故果報似天。阿修羅。舊言無酒。或言身大。採四

天下華於海釀酒不成。故言無酒。又云。非天。此神果報最勝。隣次諸天。而非天也。又云。不端正。唯生女舍脂。端正絕倫。眷屬皆醜。故云不端正也。又云。男醜女端。往昔嫉妬惱他故。恆多怖畏。迦樓羅。此云金翅鳥。畜生道攝。多慢故墮。以行施故。頸有如意珠。以龍爲食。權者。華嚴云。法身金翅鳥。四如意爲足。慈悲明淨眼。住一切智樹。菩薩金翅王。生死大海中。搏撮天人龍。安置涅槃岸。此是住不退三昧金翅法門。當知法身住諸三昧。龍神修羅等。皆有法門。類金翅可知。緊那羅。此云疑神。頭上有角。

是諸天絲竹之神。果報小劣。乾闥婆。好樂音樂。生鬼神道。還作樂神。少修功德。微有果報。菩薩住心樂三昧力。能權生也。摩睺羅伽。此是蟒神。亦云地龍。無足腹行。神卽世間廟神。受人酒肉。悉入蟒腹。毀戒邪諂。多瞋少施。貪嗜酒肉。戒緩墮鬼神。多瞋蟲入其身。而啖食之。昔少施謙敬。得人供養。乘急值佛聞法。上來皆乘戒。俱急戒緩乘急。故來聽法。所以經初皆有八部。八部一一皆約信法大小頓漸根緣。類前可知。

○諸比丘至會坐。四列四眾。

諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。俱來會座。

比丘名含三義。如前釋。尼者女也。古經云。除饑男。除饑女。優婆塞。優婆夷。此云清信士。清信女。亦云善宿男。善宿女。雖在居家持五戒。男女不同宿。故云善宿。此未可定用。此皆戒乘俱急。戒急生人道。乘急值佛聞法。為佛弟子。問。四眾既皆有戒乘俱急。何以有出家在家。答。樂厭不同。雖俱好佛法。有樂披翦入道。有樂素服。形不厭離。故不等也。菩薩住日光。月光。如幻。熱燄。四種三昧。生四天下。為四眾弟子。引諸凡夫聽法入道。

○彼時佛與下訖七言偈。是別序。所以現瑞敘述。皆表欲說此經。故現相不同餘經。此為二。一從彼時佛與至長行盡。名發起序。二從長者子說偈竟。名敘述序。一發起者。即是現相。別表欲說此經。但相以表發為義。故現三瑞。表於欲說三德法身。三種淨土。一現巍巍尊特之身。表欲說真性解脫法身之體。亦表欲說性淨真境常寂光國。二長者子獻五百蓋。佛之威神合為一蓋。表欲說眾因圓聚。合成一實慧解脫圓報法身。亦表欲說圓淨實報之國。三現三千萬土。諸佛說法。悉現蓋中。此是無

方大用。表欲說方便。解脫應身。亦表欲說方便。應土。問。何以得知現尊特身。表欲說不思議真性。解脫法身耶。答。大品明尊特之身。以須彌映海爲喻。眾山無能及者。此經亦爾。復次。法華明長者所止一城。威德特尊。窮子驚避。此是如來示尊特身。說華嚴教。小機不堪。是故遠避。卽脫瓔珞著弊垢衣。此是作老比丘身。擬說三藏教。過是已後。心相體信。入出無難。出現弊衣。入現威德。卽是現尊特身。說方等教。長者宅內。現威德身。命於窮子。領知家業。是現尊特身。命善吉等。爲諸菩薩轉教。說般若也。又在宅內。集國王大臣。定父子天性。汝實我子。我實汝父。卽是法華現尊特身。爲諸聲聞授記時也。初見遠避。次出入無難。次則領知眾物。後則定父子天性。凡四度現尊貴長者。瓔珞嚴身。皆譬釋迦勝應尊特之身。光明色像。無量無邊。悉表欲說實相法身。此方等教。入出無難。雖復出處草庵。見弊衣長者。入宅見瓔珞身。瓔珞長者。卽是今佛。與無量大眾。恭敬圍遶。現尊特身。問。那知現尊特身。表說法身。答。法華云。我以相嚴身。光明照世間。無量眾所尊。爲說實相印。大品云。諸法實相卽是佛。

問。何得復表寂光淨土。答。此經既以佛國為宗。豈不即表淨境之國。法身即土。離身無土。土即法身。離土無身。但真如實相。非智非境。說智說境。非身非土。說身說土。既表於身。即是表土。故金剛論云。智習唯識通。如是取淨土。非形第一體。非莊嚴莊嚴。此經言隨其心淨。則佛土淨。表說實相真心。豈非表說常寂光土。但表身義通。通前普集。表土義別。別表佛國。問。合蓋現土。何得知表報應身土。答。五百小蓋。合成其一。豈非表眾因合成一果。一果者。即是圓報法身。身即有土。故文中。菩薩修檀等。行成佛之時。如是眾生來生其國。問。此明應身成道。豈得證報土。答。由報身成。則有應身。應土成也。就發起序為二。一如來現身。二長者獻蓋。初為三一佛說法。二譬顯。三合譬。

彼時佛與無量百千之眾。恭敬圍遶。而為說法。

初明彼時佛與無量大眾者。眾有四種。一發起眾。如寶積文殊彌勒等。更相發起者是也。二影響眾。此土他方法身菩薩。迹為八部四眾等是也。三當機眾。聞說得益。如五百八部四眾等。是皆戒乘俱急。戒緩乘急也。四結緣眾。為作未來解悟由漸。即

是戒急乘緩戒乘俱緩八部四眾者是也。此四通攝一切眾也。恭敬者明內善機發圍遶者如城四門通入見主表四門機動隨佛教轉得見真性解脫法身而為說法者。昔先統師問長耳三藏云佛時與無量大眾說何等法。答說普集經。卽方等教攝。所以得為今經作序者。彼說正報因果。今說依報因果。由正有依。故得為序。例如先說無量義次說法華也。

○譬如須彌山王顯于大海。二譬顯。譬如須彌山王顯于大海。

須彌山者。此云安明。亦云妙高。何但妙高。亦是妙大。譬佛實報尊特之身。窮實相頂。故言妙高。功德智慧徧滿法界。故大顯于大海者。海有四種色。譬有緣四眾。四門善根。亦顯一切眾生生死海也。如山盤峙滄溟。而秀出海外。佛不住生死。不捨生死。不住如山。高出不捨。如影現大海。如海水非其四色。而因山現。故有四種色。此明眾生心非四門。佛以悉檀方便。而說四門。今失惡心本相。同四門之解。更無異解。

○安處至大眾。三合譬。

安處眾寶師子之座。蔽於一切諸來大眾。

寶是法性。萬善之理。無畏之座。是諸法空。是為萬善無畏空座。身相巍巍與座相稱。譬實慧微妙。與萬善無畏空理相應。此合須彌山譬。蔽大眾者。明說大教。蔽眾妄解。同一真解。蔽諸邪小四門。同成大眾四門之解。此合顯大海譬。

○爾時毗耶下。二明長者子獻蓋為三。一先明表發之由。二如來合蓋現瑞。三大眾觀瑞歡喜。獻五百蓋。蓋合為一者。表因中慈。迴向佛果。成無緣慈。即表圓報法身。亦表成依報淨國。正表此經以佛

國因果為宗。而於蓋中現一切土。表果地淨土。現一切應土。即表此經力用。又現十方諸佛說法者。表於應土。必有應佛化主也。大眾歡喜者。即聞不思議解脫。佛國機發。必露大利。預生喜也。故知現相密表發起此經由藉。故為別序。一長者子為表發之由。故獻蓋者為三。一與同類俱往。二虔敬。三奉蓋。初文者。

爾時毗耶離城有長者子。名曰寶積。與五百長者子。俱持七寶蓋。來詣佛所。

毗耶離。具如前釋。城表涅槃。故華嚴云。白淨法為

城觀慧為牆壁。無上智樓閣。慚愧為深塹。三空解脫門。正念為防守。四道為正路。遊之出三界。建無上法幢。摧滅一切魔。今明性淨涅槃如城。非長者亦非如來。而共住此城。因故稱子。果故稱佛。性非因果。而因果依性。義同城也。釋寶積。如前。與五百長者子。事數可知。若表法門。或表五種種性善根。一種性有百。即是五百善根。悉皆是因。故稱為子。七寶蓋者。表七覺調停。生寶相真解。名為七寶。歷法起慈。名之為蓋。蓋以蓋覆為義。慈心覆陰一切眾生。來詣佛所者。因修歷別法緣之慈。今發無緣

因慈。迴向無緣之果。圓覆一切也。

○二虔敬者。

頭面禮足。

頭面禮足。是申其敬儀。表因智之上。接果智之下。

○三奉蓋者。

各以其蓋。共供養佛。

因有資果之義。故言供養。

○佛之威神下。二明如來合蓋現瑞。此為二。一明

合蓋。二現相。初文者。

佛之威神。令諸寶蓋。合成一蓋。徧覆三千大千世界。

五百各獻表各修因。合為一者。表一圓果。既有正
因。能感正果。則成依因感得依果。言徧覆三千者。
表一果體。而無緣大慈普覆法界。若論正報普集
已說。今現相正表依報普覆一切。

○而此世界下。二。正現相。又二。一現國土。二現佛
說法。國土有四。一現國土廣長之相。二現十山。三
現大海江河。四現日月天宮。
而此世界廣長之相。悉於中現。

初文正表依報世間。橫極百億。稱廣。豎至有頂。名
長。又解。橫極十方。稱廣。豎際四土。名長。

○又此三千至大鐵圍山。二現十山。

又此三千大千世界。諸須彌山。雪山。目真隣陀山。摩
訶目真隣陀山。香山。寶山。金山。黑山。鐵圍山。大鐵圍
山。

恐表眾生世間。

○大海下。三。現大海江河。

大海江河。川流泉源。

恐表五陰世間。

○及日月星辰。至寶蓋中。四。現日月天宮。

及日月星辰。天宮。龍宮。諸尊神宮。悉現於寶蓋中。

或表器世間也。此四世間現蓋中者。依報世間。眾生五陰之所依也。問。現無情相。何得表情。答。夫欲說大乘。現相皆爾。

○又十方至寶蓋中。二。明現諸佛說法。又十方諸佛。諸佛說法。亦現於寶蓋中。

若說依報。必有能依。既有可化眾生。必有應佛化導。故蓋中現佛。及佛說法。以有四佛。住於四土。皆名佛國也。

○爾時一切下。三大眾觀瑞歡喜。為三。一稱歎未曾有。是口業供養。

爾時一切大眾。觀佛神力。歎未曾有。

自昔已來。未曾現合蓋之瑞。表當說佛國故也。

○二合掌禮佛。是身業供養。

合掌禮佛。

○三瞻仰尊顏。是意業供養。

瞻仰尊顏。目不暫捨。

以現瑞故。必聞不思議佛國。當得三業清淨。三輪不思議化。當得是益。故喜心預發。所以皆申三業供養。但現瑞表發。正為發起物情。物情敬仰。既發大聖。即須赴緣說法。喜敬為序。義轉親也。

○長者子寶積下。二敘述序者。大聖現相難測。自非寶積神智高明。孰知所表。爲欲起發時眾。令知現瑞表說佛國。信解分明。故說偈歎述也。就三十六行偈。爲二。初十七行。述歎表發之由。次十九行。正述歎現相表發。述由爲二。初九行。述歎勝應法身。以爲近由。後八行。述歎劣應。以爲遠由。言勝應者。若爲菩薩說大。所現相好。威德殊勝。尋此勝應。卽得法身。言劣應者。若爲聲聞說小。身相示劣。尋此劣應。不見法身。故法華云。卽脫瓔珞。著弊垢衣。塵土全身。狀有所畏。問。何故勝應爲近由。劣應爲

遠由。答。勝應是卽座說普集經。由此現瑞。故是近由。劣應昔說小教之身。遠藉爲由。故是遠也。問。三藏劣應。自是昔事。何得爲此作遠由也。答。法華云。於二十年中。常令除糞。過是已後。心相體信。入出無難。是故今時。共諸聲聞。說大乘經。現勝應身。合蓋現瑞。表說佛國。當知由昔劣應。顯今勝應。得爲遠由。就近爲二。初兩行。略歎形聲兩益。次七行。廣歎形聲兩益。此之略廣。皆是歎前說普集經。正報因果。何以得知。下歎云。說法不有。亦不無。以因緣故。諸法生。就前兩行爲二。初一行。歎形益。次一行。

歎聲益。初又二。初上句歎色功德。次下句歎心功德。

長者子寶積。卽於佛前。以偈頌曰。

目淨脩廣如青蓮。

大經云。佛性者亦色非色。云何名色。金剛身故。云何無色。十力無畏非色法故。今初歎色。約眼歎者。卽金剛身三十二相之一也。但身分雖多。所尊者首。首分又多。其要者目。歎勝攝劣故也。力無畏等智慧雖多。歎心皆攝。故舉要以歎色心。目者眼之異名。眼主肝。肝悲則眼淚。歎眼卽是歎大悲也。大

論云。般若是佛母。大悲是般若母。故約此相歎色功德。問。法身亦有相耶。答。此是勝應表於法身。尋此眼相。得法身佛眼。故歎應身。卽是歎法身佛眼。餘相類此。故法華云。微妙淨法身。具相三十三。但眼是總名。從用分別。則有五種。一肉眼。見麤事色。二天眼。見因果細色。三慧眼。見麤細色心偏真之理。四法眼。見色心麤細因緣假名俗諦諸法。五佛眼。見中道圓真佛性之理。又能雙照麤細因緣事理。約教則有四佛五眼不同。金剛般若。佛問善吉。如來有肉眼不。如來有肉眼。乃至有佛眼不。如來

有佛眼。今寶積歎者。五眼皆離垢障故。言目淨脩廣者。脩之言長。廣之言闊。五眼見境。豎深窮源。故名脩。橫徧法界。故名廣。如青蓮者。西土青蓮華葉。形相脩廣。相似佛眼。故用譬也。又復非但形似佛眼。處在淤泥。不為所染。五眼亦爾。非但照境豎深橫廣。雖照世境。不為所染。故歎目淨如青蓮也。今略以五眼帖釋。肉眼者。功德果熏。無惡業障。故名目淨。豎從地獄。上至有頂。諸色悉見。故名脩。橫徧百億。無色不見。故言廣。雖見諸色。不染不著。如青蓮也。天眼者。因禪離蓋。發四大造色。清淨眼根。名

為目淨。豎見界外名脩。標見十界名廣。雖見不染。如青蓮也。慧眼者。無界內外見思。名目淨。豎照內外真理。究竟名脩。橫見內外真理。名廣。見真不染。如青蓮也。法眼者。無塵沙惑。名目淨。豎見界內外四種四諦名脩。橫見界內外十方十法界四種四諦名廣。不著諸法。如青蓮也。佛眼者。無法界無明名目淨。豎見界內外中道法界。窮源盡性名脩。橫見十界中道。一時圓照名廣。不為法界無明生死所染。如青蓮也。此但略出別圓五眼。藏通皆約界內二諦以明五眼。但約隨情色心分別。即三藏五

眼幻化色心分別。即通教五眼。問長者子定歎何眼。答經屬方等。具說四教。隨四根緣。常所問知。歎無乖隔。下偈云。一音演說。隨類各解。若觀心者。一心三觀。照心因緣麤細。及即空假中。對修五眼。可以意知。

○心淨已度諸禪定。次句歎心也。

心淨已度諸禪定。

言心淨者。佛智窮源。無法界惑。故言心淨。已度諸禪定者。通論禪定。俱通因果。故大經云。大般涅槃。名深禪定窟。豈得歎言心淨已度大涅槃也。今約

別義。禪定據因。佛心據果。果出因外。故言已度也。問。何以得知別義。禪是因名。答。大論云。禪。此言思惟修。佛心智鑒圓明。豈煩思惟。究竟無學。豈得言修。又翻棄惡。如來純淨之智。何惡可棄。故大經云。有所斷者。名有上士。無所斷者。名無上士。故思惟等義。皆是因也。約教者。三藏佛心無習故。名心淨。四禪四空。觀練熏修。永離法愛。故名已度。但力無畏。不能等照。通教佛心。照極真諦之源。界內習盡。於諸禪定。無礙自在。十力無畏。一時照境。故名已度。別教者。緣修正智。顯自性清淨心。十二品無明。

究竟永滅。地持明九種大禪。菩薩依第九清淨淨禪。得大菩提果。出過清淨。故言已度。此約地前修自性禪。登地得一切禪。乃至等覺住清淨禪。斷十
一品無明。入重玄門。名清淨禪。佛果出過。故言已度。圓教六根清淨。卽自性禪。初發心住。卽一切禪。已究竟離虛妄。顯自性清淨心。如是乃至清淨禪。破四十一品無明。住無垢地。如來心淨。度此禪定。登妙覺果。故言已度。故金光明云。是時如來。游於無量甚深法性。過諸菩薩所行清淨。瓔珞明昔在華嚴集八禪眾。卽前八禪。爲說華嚴。得入清淨禪。住無垢地。常徒舊解。但取四禪四空。說華嚴時。聲聞尙如聾啞。八禪外道。何足可集。若約觀心。一心三觀。觀眾生心。卽如來心。本性清淨。故云心淨。能度事禪。故言已度。

○久積淨業。下。次一行。歎化他形聲益。久積淨業。稱無量。導眾以寂。故稽首。

所以然者。久遠修福。內成相好。外具神通。稱會物情。又無量劫來。常修智慧。內能離結。稱法相理。故得心淨。度諸禪定。外稱無量眾生根緣。能於四不可說。用四悉檀而起四教。化導一切。證四滅理。故

云導眾以寂。形聲之益。荷利恩深。是可敬重。故須稽首。又解般若導行。至果便息。故言以寂。上句釋成目淨脩廣。下句釋成心淨已度。

○既見大聖下。次七行。廣歎形聲。爲二。初五行。廣歎形益。次二行。廣歎聲益。

既見大聖以神變。普現十方無量土。其中諸佛演說法。於是一切悉見聞。法王法力超羣生。常以法財施一切。能善分別諸法相。於第一義而不動。已於諸法得自在。是故稽首此法王。

既見大聖者。卽是見佛色用。神變是法身清淨無

礙之色。如如意珠。亦如明鏡。故放光動地。十方佛土皆悉現也。是則一切法趣色。色爲不思議藏。色爲法界海。是以廣大猶如虛空。無有涯際。故約色歎功德用也。其中諸佛下一行。釋成色用。若非佛神力加被。此會豈見他方諸佛。聞佛說法。如法華中。以佛神力。令眾得見百千萬億國土。虛空菩薩問。此是現相表發。何得是表近由。答。有師謬謂合蓋現土。今尋文不爾。此歎說普集現相。非其合蓋現瑞。合蓋現瑞。如下偈云。今奉世尊此微蓋。於中現我三千界。方是正歎表發也。法王法力下一行。

歎佛心用言法王者。得三昧王三昧。故名法王。法力者。於二諦三諦四諦一切諸法自在故也。超羣生者。佛心清淨。超過二死之外。迴出十界之表。常以法財施一切者。四種道諦。七聖法財。常施十界。恣其所用。問。法財為屬色。用心用耶。答。財通色心。如無盡意及淨名施者。皆名法施。但能施是心。色聲皆是法財。攝能善分別下一行。約二智以釋。心用。成法施之義。權智分別世諦相。實智於第一義而不動也。問。上多約三諦。今何用二諦歎也。答。合真入中。合真入俗。通別二諦。玄文已料簡。又解。若

隨情辨真。即是權智分別法相。若隨智之真。即是實智寂而常照。是故歎言於第一義而不動也。已於諸法下一行。結歎色心用。已於色法得自在。故能轉變普現佛土。已於心法得自在。故二諦開合。隨機利物。色心功用既備。是可歸依。故致敬稽首。

○說法不有下兩行。二。歎聲益。

說法不有亦不無。以因緣故。諸法生。無我無造無受者。善惡之業亦不亾。

述歎上四眾圍繞而為說法。上現尊勝。表說大乘。

今猶現說法。表當說依土。驗非異席。所以爲序。致有此歎。不有不無者。中道法也。不有故非俗。不無故非眞。然說法本約二諦。既非二邊。說何等法。當知正說大乘中道。何者。凡夫者有。二乘者無。菩薩正觀中道佛性。是故方等。爲諸菩薩。多說中道不二法門。故言不有亦不無也。問。上用二諦以歎佛智。今明說法。那約三諦。答。有無爲俗。中道是眞。卽二諦也。問。外道亦說神及世間非常非無常。卽是非有非無。小乘亦爲車匿說離有無。今何得言但是大乘。答。凡夫外道。尙不見眞諦之無。況見非無。

聲聞經中。雖說非有非無。祇見眞諦之無。何曾見中非無之理。約教明雙非不同。若外人計單復具足。雙非之句。及不可說。皆是妄情。不見空理。不出生死。尙無非有。何況非無。悉爲三藏有門所破。三藏破見。凡有四門。爲車匿說離有無經。但是非有非無門耳。若得方便。從門入理。但名非有。不名非無。不得方便。卽墮有無。與外道等。縱令入理。亦非大乘。不有不無。通教觀色等。皆如幻化。不言有無。若從門入理。此卽非有非無門也。若向道人。聞說見理。執爲戲論。邪見火燒。縱令入理。亦非中道不

有不無。別觀中道。約破二邊。明非有非無者。此就藏性四門。明非有非無。異前兩教。若得入理。則不須破。若未悟者。如愚癡論。非真道中。不有不無。圓雖四門。一門卽四門。四門卽一道。不定有無。無所依倚。將此虛心。豁見中道。於此生著。猶尙須破。何況於餘。今簡僞顯真。得圓之意。不有不無。以歎於勝應。不有不無也。復次前三雙非是權。圓教是實。權實皆說。故言說法不有亦不無也。以因緣故。諸法生者。歎說法緣起之用也。緣起有二。如前說。今之歎意。備含此二。然體非有無。豈得有生有因緣。故亦得說者。順界內無明因緣。則二苦集生。因滅無明。則二道滅生。界內準說。故言有因緣。故諸法生也。無我無造無受者。此一句。結不有不無。歷四教。明四種無我無受。云善惡不亾一句。結以因緣。故諸法生。通別無明。爲界內外惡。卽二處苦集。不敗亾。通別無明滅。二處道滅。不敗亾。因緣生滅。此義可知。

○始在佛樹下。次八行。歎劣應爲遠由。爲二。初兩行。歎形益。次六行。歎聲益。歎形爲二。初歎應色。次歎應心。

始在佛樹力降魔得甘露滅覺道成。

佛樹者坐此成佛故也。有言元吉亦云菩提初成道時詣此樹坐。魔恐成道化我眷屬空我宮殿。先遣三女菩薩心安不能惑亂。魔王增忿遂將欲界八十億鬼神兵眾至菩薩所。魔自敗散具在瑞應甘露滅者。魔王去後菩薩中夜入於四禪三十四心見四諦理名得甘露正習俱盡故名滅也。覺道成者因四諦發真見第一義朗然大悟知常無常知眾生數非數等具力無畏等一切諸法名覺道成也。神力降魔神通卽是色法功德用。

○已無心意下一行次歎應心。

已無心意無受行而悉摧伏諸外道。

已無心意等者得甘露故見愛顛倒四陰皆滅名無心意。何者若有心意卽有心倒。倒卽三受。受卽三苦。是苦諦也。行卽行陰。思數作業業招生死卽集諦也。無心則無受。無受則無行。無行則無業。無業故無集。無集則無苦。苦集若滅卽是得甘露滅覺道成。大品明五受五行。行是集諦。集諦斷故佛無心意。無心意故無五見受行。故能破外道五見受行。雖無受行爲調外道說三藏五門如佛破長。

爪云。汝見受不。汝有不受之見。還成於受。受即是苦。與他何異。而倚不受。憍慢輕他。起身口意行。行成名集。集招生死。何名實相。長爪信伏。得法眼淨。伏諸外道。例皆如此。問。長爪是後時事。此歎明未轉法輪前。已伏外道。是何等外道。答。舊云。佛昔為凡夫時。從阿羅邏仙。受八禪定。菩薩無心。從其受學。但為化之。今謂乖偈歎。偈明佛未成道前。降魔成道後。伏外道。何得以凡夫時。受八禪為伏外道。又恐是如來初成道竟。未轉法輪。乃為提謂長者說五戒。符其本習。辯五行六甲陰陽曆數。其既信

伏。令歸依佛法。有當來僧。汝當歸依。長者得初果。佛實無心。受行五行六甲。但為摧伏。是故說也。案結集法藏。明從波羅柰至涅槃夜。結為修多羅藏。故知伏提謂在轉法輪前。從是已後。皆以不受之法。破諸外道。如向所引長爪之類。

○三轉法輪下六行。二歎聲益。為三。初兩行。歎轉法輪。次兩行。歎法妙。天人受益。後兩行。結歎。

三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。天人得道此為證。三寶於是現世間。

初言三轉法輪者。是即趣波羅柰說生滅四諦也。

輪者。佛證四諦法。有可轉之義。故名爲輪。又解。能壞煩惱。名之爲輪。如輪王輪寶。能壞怨敵。佛法輪寶。能壞煩惱。故名法輪。如來成道。經三七日。方趣波羅柰。生生雖不可說。以悉檀方便。赴天人小機。而說四諦。轉入彼心。壞彼煩惱。故名轉法輪也。三轉者。一示轉。謂是苦。是集。是滅。是道。二勸轉。謂苦應知。集應斷。滅應證。道應修。三證轉。謂苦我已知。集我已斷。滅我已證。道我已修。初轉示見道。勸轉示修道。證轉示無學道。是爲三轉。十二行法輪。初轉卽生眼智明覺。曇無德解。三轉不同。事如別明。

言大千者。卽娑婆世界。釋迦之土。卽轉法輪所化之處。其輪本來常清淨者。如三種藥中。無三種病。四諦法輪。無見思垢。故名本淨。又解。生生不可說。而說四諦。不可說卽真諦。無其苦集。說名本淨。如大集云。陳如獲得眞實。知見問。陳如見眞。如成論不答。陳如依有門。成論是空門。教門雖異。見眞是一。空門得道。如須菩提。天人得道者。天是八萬諸天。人卽拘鄰五人。五人間法。初得見諦。八萬諸天。得法眼淨。有人云。拘鄰初得道。四人至夏初方得。恐是經論異出不同。此經親云。天人得道。三寶現。

世若四人不得見道。即非見諦得戒。但拘鄰一人。不名僧寶。此為證者。佛說法契理契緣。非如六師。妄有所說。不能令人得道。三寶於是現世間者。不約一體三寶。何者。初覺道成。始有佛寶。三轉法輪。即是法寶。拘鄰如等見諦得戒。即是僧寶。自迦葉佛滅後。三寶隱沒。但有舊醫。今佛出興。三寶始具。○以斯妙法下。次二行。歎法妙天人受益。

以斯妙法濟羣生。一受不退常寂然。度老病死大醫王。當禮法海德無邊。

生滅四諦為妙法也。能令眾生畢故不造新。謂之

妙法。一受不退常寂然。即是初見聖諦。永不退失。若世智斷結。遇緣更起。今無漏智。斷諸戲論。畢竟不起。故言常寂。大經云。世醫所療治。差已還發。如來所治。畢竟不發。故言常寂也。案。婆沙見有得道。盡智猶退。退至初果。曇無德見空得道。一向無退。雖復教門不同。見道不退。其義無別。今之偈意。正歎見道不退為凡夫也。度老病死至無邊者。此兼歎醫王。法因佛說故也。佛自度三界。思惟老病死已。亦能說法。令諸眾生度三界死。名大醫王。言當禮者。眾生病無量。佛之法藥亦復無量。猶如大海。

是。可。歸。敬。

○毀譽不動下。三。兩行。總結歎者。

毀譽不動如須彌。於善不善等以慈。心行平等如虛空。孰聞人寶不敬承。

生身之佛。八風不動。以大悲三念之德。婆羅門女。謫而不戚。諸天大梵讚而不欣。八風不動。如須彌也。是歎斷德。於善不善等以慈者。歎智德也。雖羅睺三摩。調達三訶。訶令改惡。摩令進善。慈心一也。心行平等者。約三念處以明平等。一香塗左。二刀割右。三不塗不割。視之平等。無有異想。此據色法。

為三念處。順我不喜。違我不瞋。不違不順。常行捨心。此約心法。明三念處。佛心於此。慈念平等。孰誰也。人寶者。智人為寶。能別真偽。故聞者敬承。

○今奉世尊下十九行。二。正述歎表發之事。為二。初四行。總述歎現三瑞表發。次五行。別述歎佛三密。初為三。初半行。述歎奉蓋。次二行半。正述歎合蓋現瑞表發。三二行。述歎大眾歡喜。

今奉世尊此微蓋。

奉微蓋者。微之言小。因小果大。表不思議大果淨土。無方莫測。

○現三千界者下。二行半。次述上蓋內現土。現佛說法。表說應土應身之事。

於中現我三千界。諸天龍神所居宮。乾闥婆等及夜叉。悉見世間諸所有。十力哀現是化變。

哀現者。慈念眾生。欲爲說此佛國因果。故先現瑞。以作由漸。方得開闡。故稱哀現。

○眾覩下一行。三。述上大眾歎未曾有。

眾覩希有皆歎佛。今我稽首三界尊。

○大聖法王下。次十五行。別述佛現三密。爲三。初兩行。歎身密。次六行。歎口密。次七行。歎意密。卽是

三輪不思議化。三無失。三不護也。

大聖法王眾所歸。淨心觀佛靡不欣。各見世尊在其前。斯則神力不共法。

大聖法王眾所歸者。是歎法身勝應。若法身三昧王三昧。之諦自在。爲四十一心菩薩聖眾。及餘四部所歸。卽是上來所明。佛安處眾寶師子之座。蔽於一切諸來大眾。故爲眾所歸也。淨心者。卽四眾大乘機發。心無疑濁。欲聞淨道。亦是諸大菩薩淨心人。觀佛三昧。故言淨心。各見世尊在其前者。此明應身。對十法界。各見同已。譬如一月。影現眾水。

或見如老比丘像。或見光明相好。或見尊特之身。或見現大小相。坐寶蓮華。或見身如虛空。此是身密之德。故前釋佛在毗耶離各見不同。意在此也。此不共法。如此身密。不與小乘及下地共。

○佛以一音下六行。次歎口密。爲三。初兩行是辭法。二辯。同其語卽辭辯。各得解卽法辯。

佛以一音演說法。眾生隨類各得解。皆謂世尊同其語。斯則神力不共法。

辭者。一切眾生。殊方異類。言音各異。同其類音。故名辭辯。法者。一切諸法。名字差別。種種不一。各有所詔。得法辯者。皆識語法。卽同其音。故名法辯。佛以一音而辭法異趣。二辯應物。是口密也。佛尙非是梵音。況同眾生。令異音解。卽非辭法。而現辭法者。口密之力也。

○佛以一音下二行。次歎義辯。

佛以一音演說法。眾生各各隨所解。普得受行獲其利。斯則神力不共法。

一音說法。受行獲利。卽是尋言求旨。得言所以。所以卽是義也。如來本無句義。豈有義辯。而能分別一切句義者。卽口密也。

佛以一音下。二行。三。歎樂說辯。

佛以一音演說法。或有恐畏。或歡喜。或生厭離。或斷疑。斯則神力不共法。

旋轉無窮。眾皆樂聞。四諦逗機。我當為說怖畏之事。三界皆苦。苦故生怖。卽苦諦也。求涅槃樂。樂故歡喜。卽滅諦也。厭離者。諸苦所因。貪欲為本。本卽集諦也。斷疑。卽道諦也。又約悉檀者。三界苦可畏。卽世界也。歡喜。卽為人。令生善根。故歡喜也。厭離。是厭離煩惱。卽對治。藥病相對也。斷疑。卽是諦道。是第一義。一音所演。其力如是。如來本非四諦四

悉。能以此法善巧利益。卽口密也。

○稽首下七行。三。歎心密。佛心非權非實。能現權實。卽心密也。為二。初四行。約三種權實。二智。以歎心密。次三行。約三種二諦。結歎心密。初為四。初一行。約內外歎自行。

稽首十力大精進。稽首已得無所畏。

十力。據內智圓滿。無畏。據外用不怯。此為一雙。卽約自行權實。歎心密也。

○稽首不共下。次一行。歎自行化他。

稽首住於不共法。稽首一切大導師。

不共。是自證法。是自行也。導師卽是化他。

○稽首能斷下。次一行。此有兩用。若歎自行卽歎佛智斷。能斷是斷德。到彼岸是智德也。若作化他能斷眾結縛者。卽是化他權實。明智斷也。眾是眾人。故屬化他。問。何得一偈兩用。答。佛自無縛。能解他縛。故得兩用也。

稽首能斷眾結縛。稽首已到於彼岸。

○稽首能度下。次一行。是總結上三種權實之智斷也。

稽首能度諸世間。稽首永離生死道。

○悉知眾生下。次三行。舉三種二諦以歎心密爲三。初一行。是隨情二諦。何者。俗諦無量。心亦無量。或是求真。或欲樂俗。情有去取。故言去來。去取無量。佛亦隨赴。說無量二諦。卽是隨情。

悉知眾生來去相。善於諸法得解脫。

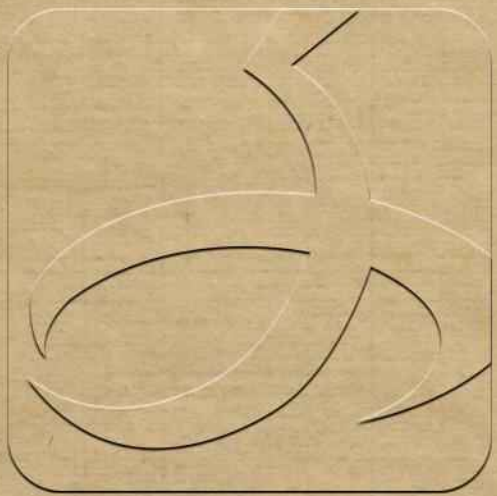
○不著世間下。次一行。是約隨情智二諦。隨情無染。隨智空寂。

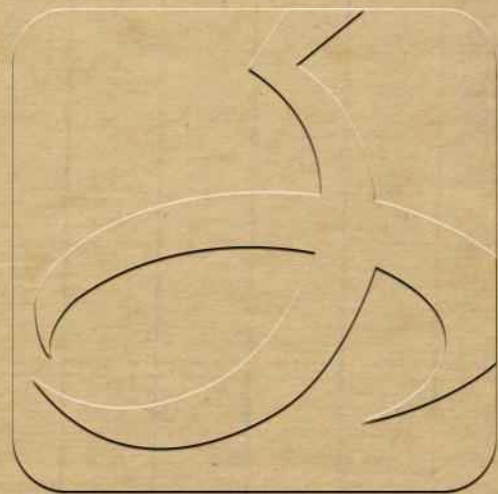
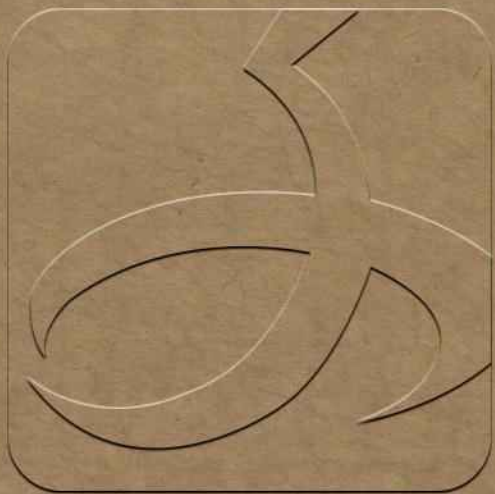
不著世間如蓮華。常善入於空寂行。

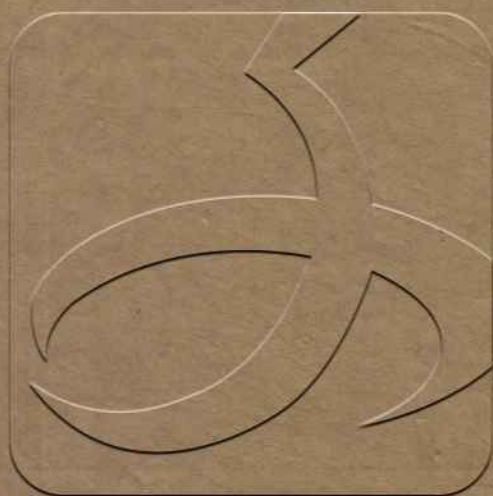
○達諸法相下。次一行。是歎隨智二諦。智心所照。皆入一相。而無所礙。如空無依。故名隨智也。

達諸法相無罣礙稽首如空無所依
維摩經疏卷第一

不若世間取數...
 新...
 ○不善世間...
 然...
 量...
 矣...
 三...
 ○...







第 240