

卷四



TIFFEN Color Control Patches © The Tiffen Company, 2007



大乘起信論疏記會本卷四

馬鳴菩薩造論

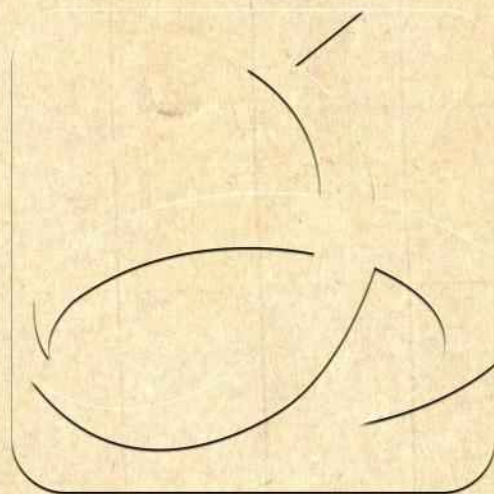
梁大竺三藏真諦譯

唐海東沙門元曉疏

并別記

△此下第二重顯所依因緣體相。於中有二。一者略明因緣甚深。二者廣顯因緣差別。

依無明熏習所起識者。非凡夫能知。亦非二乘智慧所覺。謂依菩薩從初正信發心觀察。若證法身。得少分知。乃至菩薩究竟地。不能盡知。唯佛窮了。何以故。是心從本已來。自性清淨。而有無明。為無明所染。有其染心。雖有染心。而常恆不變。是故此義唯佛能知。





初中有三。先標甚深。次釋。後結。初中言無明熏習所起識者。牒上所說依阿黎耶識說有無明不覺而起等也。非餘能知唯佛窮了者。標甚深也。

別若此心體一向生滅。直是染心。則非難了。又若一向常住。唯是淨心。亦非難知。設使體實淨而相似染者。亦可易解。如其識體動而空性靜者。有何難了。而今此心體淨而體染。心動而心靜。染淨無二。動靜莫別。無二無別。而亦非一如是之絕。故難可知。

何以故。下次釋深義。從本已來自性清淨而無明所染。有其染心者。是明淨而恆染。雖有染心而常恆不變者。是明動而常靜。由是道理甚深難測。如夫人經言。自性清淨心難可了知。彼心爲煩惱所染。亦難可了知。楞伽經言。以如來藏是清淨相。客塵煩惱垢染不淨。我依此義。爲勝鬘夫人及餘菩薩等。說如來藏阿黎耶識。共七識生。名轉滅相。大慧。如來藏阿黎耶識境界。我今與汝及諸菩薩甚深智者。能了分別此二種法。諸餘聲聞辟支佛及外道等。執著名字者。不能了知。如是二法。是故此義唯佛能知者。第三結甚深也。



△以下第二廣顯因緣差別。於中有六。一明心性因之體相。二顯無明緣之體相。三明染心諸緣差別。四顯無明治斷位地。五釋相應不相應義。六辨智礙煩惱礙義。

所謂心性常無念故名爲不變。

初中釋上雖有染心而常不變之義。雖舉體動而本來寂靜。故言心性常無念也。

以不達一法界故。心不相應。忽然念起。名爲無明。

第二中言心不相應者。明此無明最極微細。未有能所。王數差別。故言心不相應。唯此爲本。無別染

法能細於此在其前者。以是義故說忽然起。如本業經言。四住地前更無法起。故名無始無明住地。是明其前無別爲始。唯此爲本。故言無始。猶是此論忽然義也。此約細麤相依之門說爲無前。亦言忽然起。非約時節以說忽然起。此無明相如二障章廣分別也。是釋上言自性清淨而有無明所染有其染心之句。

別但除染心從麤至細。能令根本無明隨有漸

捨漸輟之義。爲是義故。無明治斷在後方說。

染心者有六種。云何爲六。一者執相應染。依二乘解



脫及信相應地遠離故。二者不斷相應染。依信相應地修學方便。漸漸能捨得淨心地。究竟離故。三者分別智相應染。依具戒地漸離。乃至無相方便地。究竟離故。四者現色不相應染。依色自在地能離故。五者能見心不相應染。依心自在地能離故。六者根本業不相應染。依菩薩盡地。得入如來地能離故。

第三明染心諸緣差別。於中有二總標。別釋。別釋之中。兼顯治斷。此中六染。卽上意識并五種意。但前明依因而起義故。從細至麤。而說次第。今欲兼顯治斷位故。從麤至細。而說次第。第一執相應染

者。卽是意識。見愛煩惱所增長義。麤分別執而相應故。若二乘人。至羅漢位。見修煩惱。究竟離故。若論菩薩。十解以上。能遠離故。此言信相應地者。在十解位。信根成就。無有退失。名信相應。如仁王經言。伏忍聖胎三十人。十信十止十堅心。當知此中十向名堅。十行名止。十信解名信。入此位時。已得人空。見修煩惱不得現行。故名爲離。當知此論上下所明。約現起以說治斷也。

別不論種子。是故與餘經所說治斷位地亦有懸殊。不可致怪。



第二不斷相應染者。五種意中之相續識。法執相應相續生起。不斷卽是相續異名。從十解位。修唯識觀。尋思方便。乃至初地。證三無性。法執分別不得現行。故言得淨心地。究竟離故也。第三分別智相應染者。五種意中第四智識。七地以還。二智起時。不得現行。出觀緣事。任運心時。亦得現行。故言漸離。七地以上。長時入觀。故此末那永不現行。故言無相方便地。究竟離。此第七地。於無相觀。有加行有功用。故名無相方便地也。

別記此義如解深密經說。論其種子。至金剛心方

乃頓斷。如集論中之所廣說。上來三染。行相是麤。具三等義。故名相應。

第四現色不相應染者。五種意中第三現識。如明鏡中現色像。故名現色不相應染。色自在地。是第八地。此地已得淨土自在。穢土麤色不能得現。故說能離也。第五能見心不相應染者。是五意內第二轉識。依於動心。成能見故。心自在地。是第九地。此地已得四無礙智。有礙能緣不得現起。故說能離也。第六根本業不相應染者。是五意內第一業識。依無明力不覺心動。故菩薩盡地者。是第十地。



其無垢地屬此地故。就實論之。第十地中亦有微細轉相現相。但隨地相說漸離耳。如下文言。依於業識。乃至菩薩究竟地。心所見者。名爲報身。若離業識。則無見相。當知業識未盡之時。能見能現亦未盡也。

不了一法界義者。從信相應地觀察學斷。入淨心地。隨分得離。乃至如來地能究竟離故。

第四明無明治斷。然無明住地有二種義。若論作得住地門者。初地以上能得漸斷。若就生得住地門者。唯佛菩提智所能斷。今此論中不分生作。合

說此二通名無明。故言入淨心地隨分得離。乃至如來地能究竟離也。

言相應義者。謂心念法異。依染淨差別。而知相緣相同。故不相應義者。謂卽心不覺。常無別異。不同知相緣相故。

第五明相應不相應義。六種染中。前三染是相應。後三染及無明是不相應。相應中言心念法異者。心法之名也。迦旃延論中。名爲心及心所念法也。依染淨差別者。分別染淨諸法。見慢愛等差別也。知相同者。能知相同。緣相同者。所緣相同也。此中



依三等義以說相應。謂心念法異者是體等義。謂諸煩惱數各有一體。皆無第二故。知相同者是知等義。緣相同者是緣等義。彼前三染具此三義。俱時而有。故名相應。問。瑜伽論說諸心心法同一所緣。不同一行相。一時俱有。一一而轉。今此中說知相亦同。如是相違。云何和會答。二義俱有。故不相違。何者。如我見是見性之行。其我愛者愛性之行。如是行別名不同一行。而見愛等皆作我解。依如是義名知相同。是故二說不相違也。不相應中言。卽心不覺常無別異者。是明無體等義。離心無別

數法差別故。既無體等。餘二何寄。故無同知同緣之義。故言不同知相緣相。此中不者。無之謂也。問。瑜伽論說阿黎耶識五數相應。緣二種境。卽此論中現色不相應染。何故此中說不相應。答。此論之意。約煩惱數差別轉義。說名相應。現識之中無煩惱數。依是義故。名不相應。彼新論意。約徧行數。故說相應。由是道理。亦不相違也。

又染心義者。名爲煩惱礙。能障真如根本智故。無明義者。名爲智礙。能障世間自然業智故。此義云何。以依染心能見能現。妄取境界。違平等性故。以一切法



常靜無有起相。無明不覺。妄與法違。故不能得隨順世間一切境界種種知故。

第六明二礙義。顯了門中名爲二障。隱密門內名爲二礙。此義具如二障章說。今此文中說隱密門於中有二。初分二礙。此義以下釋其所以。初中言染心義者。是顯六種染心也。根本智者。是照寂慧。違寂靜故。名煩惱礙也。無明義者。根本無明。世間業智者。是後得智。無明昏迷無所分別。故違世間分別之智。依如是義。名爲智礙。釋所以中。正顯是義。以依染心能見能現。妄取境界者。略舉轉識現

識智識。違平等性者。違根本智能所平等。是釋煩惱礙義也。以一切法常靜無有起相者。是舉無明所迷法性。無明不覺。妄與法違。故者是顯無明迷法性義。故不能得乃至種知者。正明違於世間智義也。

別然二障之義。略有二門。一二乘通障。十使煩

惱能使流轉。障涅槃果。名煩惱障。菩薩別障。法執等惑。迷所知境。障菩提果。名所知障。此門如餘經論所說。二一切動念取相。等心違如理智。寂靜之性。名煩惱礙。根本無明昏迷不覺。違如



量智覺察之用。名爲智礙。今此論中約後門義。故說六種染心。名煩惱礙。無明住地名爲智礙。然以相當無明應障理智。染心障於量智。何不爾者。未必爾故。未必之意。如論自說。

上來第二廣釋生滅因緣義竟。

△第三廣上立義分中生滅之相。於中有二。先明生滅麤細之相。後顯麤細生滅之義。

復次分別生滅相者有二種。云何爲二。一者麤與心相應故。二者細與心不相應故。又麤中之麤。凡夫境界。麤中之細。及細中之麤。菩薩境界。細中之細。是佛

境界

初中亦二。一者正明麤細。二者對人分別。初中亦二。總標別解。別解中言一者麤與心相應故者。六種染中。前之三染。是心相應。其相麤顯。經中說名爲相生滅也。二者細與心不相應故者。後三染心。是不相應。無心心法麤顯之相。其體微細。恆流不絕。經中說名相續生滅也。如十卷經云。識有二種。滅。何等爲二。一者相滅。二相續滅。生住亦如是。四卷經云。諸識有二種。生住滅。所謂流注生及相生。滅亦如是。經中直出二種名字。不別顯相。故今論



主約於相應不相應義以辨二種麤細相也對人分別中麤中之麤者謂前三中初二是也麤中之細者卽此三中後一是也以前中初二俱在意識行相是麤故凡夫所知也前中後一是第七識行相不麤非凡所了也後中初二能現能見能所差別故菩薩所知最後一者能所未分故唯佛能了也

此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅問曰若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若水滅者則風相斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動相隨滅非是水滅無明亦爾依心體而動若心體滅則眾生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅

第二明生滅義於中有二先明生緣後顯滅義初中亦二先明通緣後顯別因通而言之麤細二識皆依無明住地而起故言二種生滅依於無明熏習而有別而言之依無明因故不相應心生依境



界緣故。相應心得起。故言依因者不覺義故。依緣者妄作境界義故。別記云。不覺義者。根本無明也。妄作境界者。現識所現境也。若具義說。各有二因。如四卷經云。大慧。不思議熏及不思議變。是現識因。取種種塵及無始妄想熏。是分別事識因。解云。不思議熏者。謂無明能熏真如。不可熏處而能熏故。故名不可思議熏也。不思議變者。所謂真如受無明熏。不可變異而變異故。故名不思議變。此熏及變甚微且隱。故所起現識行相微細。於中亦有轉識業識。然舉麤兼細。故但名現識也。取種種塵者。現識所取種種境界。能動心

海起七識浪故。無始妄想熏者。卽彼現識名爲妄想。從本以來未曾離想。故名無始妄想。如上文言。以從本來未曾離念。故名無始無明。此中妄想當知亦爾。如十卷經云。阿梨耶識知名識相。所有體相。如虛空中有毛輪住。不淨智所行境界。由是道理。故是妄想。彼種種塵及此妄想熏於自相心海。令起七識波浪。妄想及塵麤而且顯。故其所起分別事識。行相麤顯。成相應心也。欲明現識因。不思議熏故得生。依不思議變故得住。分別事識緣種種塵故得生。依妄想熏故得住。今此論中。但取生



緣故細中唯說無明熏麤中單舉境界緣也。

別又四卷經大慧若覆彼真識種種不實諸虛

妄滅則一切根識滅是名相滅相續滅者相續

所因滅則相續滅所從滅及所緣滅則相續滅

所以者何是其所依故依者謂無始妄想熏緣

者謂自心見等識境妄想此經就通相門故作

是說論約別義故如前說也若汎論生因緣諸

識各有四種因緣如十卷經云有四因緣眼識

生何等為四一者不覺自內身取境界故二者

無始世來虛妄分別色境界熏習執著戲論故

三者識自性體如是故四者樂見種種色相故

四卷經云四因緣故眼識轉謂自心現攝受不

覺無始虛偽過色習氣計著識性自性欲見種

種色相是名四種因緣水流處藏識轉識浪生

言自心現攝受不覺者是明根本無明因其色

麤相現識所現不在識外自心所攝故言不覺

者無明不覺色塵非外故能生眼識令取為外

是為初因言無始虛偽乃至計著者是顯無始

妄想熏習因謂現識本來取著色塵由此習氣

能生眼識令取色塵也言識性者是顯自類因



由前眼識自性分別。由此熏習。後生眼識如前自性也。言欲見種種色相者。是顯名言熏習因。謂前眼識能見色相。意識緣此能見眼識。意言分別取著欲見也。如說眼識其餘諸識準之可知。

若因滅下次顯滅義。於中有二。一者直明。問曰以下。往復除疑。始中言若因滅則緣滅者。隨於何位得對治時。無明因滅境界隨滅也。因滅故不相應心滅者。三種不相應心親依無明因生。故無明滅時亦隨滅也。緣滅故相應心滅者。三種相應染心

親依境界緣起。故境界滅時亦隨滅也。依是始終起盡道理。以明二種生滅之義。非約剎那生滅義也。此下第二往復除疑。先問後答。問中言若心滅者云何相續者。對外道說而作是問。如十卷經云。若阿黎耶識滅者。不異外道斷見戲論。諸外道說離諸境界相續識滅。相續識滅已。卽滅諸識。大慧若相續識滅者。無始世來諸識應滅。此意正明諸外道說。如生無想天。入無想定時。離諸境界相續識滅。根本滅故。末亦隨滅也。如來破云。若彼眾生入無想時。眾生之本相續識滅者。六七識等種子



隨滅不應從彼還起諸識。而從彼出還起諸識。當知入無想時。其相續識不滅。如是破也。今此論中依此而問。若入無想定滅盡定時。心體滅者。云何還續。故言若心滅者。云何相續也。若入彼時心體不滅。還相續者。此相續相何由永滅。故言云何說究竟滅也。答中有三。謂法喻合。初法中所言滅者。如入無想等時。說諸識滅者。但滅麤識之相。非滅阿黎耶心體。故言唯心相滅。又復上說因滅故不相應心滅者。但說心中業相等滅。非謂自相心體滅也。喻中別顯此二滅義。如風依水而有動相者。

喻無明風依心而動也。若水滅者。則風斷絕無所依止。以水不滅。風相相續者。喻於入無想等之時。心體不滅。故諸識相續也。是答初問也。唯風滅故。動相隨滅者。到佛地時。無明永滅。故業相等動亦隨滅盡。而其自相心體不滅。故言非是水滅也。是答後問。明究竟滅。合中次第。合前二義。非心智滅者。神解之性。名為心智。如上文云。智性不壞。是明自相不滅義也。餘文可知。問。此識自相。為當一向染緣所起。為當亦有不從緣義。若是一向染緣所起。染法盡時。自相應滅。如其自相不從染緣故不



滅者則自然有。又若使自相亦滅同斷見者。是則自相不滅還同常見。答。或有說者。黎耶心體是異熟法。但為業惑之所辨生。是故業惑盡時。本識都盡。然於佛果亦有福慧之行所感大圓鏡智相應淨識。而於二處心義是同。以是義說心至佛果耳。或有說者。自相心體舉體為彼無明所起。而是動靜令起。非謂辨無令有。是故此心之動。因無明起。名為業相。此動之心。本自為心。亦為自相。自相義門不由無明。然即此無明所動之心。亦有自類相生之義。故無自然之過。而有不滅之義。無明盡時

動相隨滅。心隨始覺還歸本源。或有說者。二師所

說皆有道理。皆依聖典之所說。故初師所說得瑜

伽意。別記云。依顯了門。後師義者得起信意。別記云。依隱密門。而

亦不可如言取義。所以然者。若如初說而取義者。

即是法我執。若如後說而取義者。是謂人我見。又

若執初義墮於斷見。執後義者。即墮常見。當知二

義皆不可說。雖不可說而亦可說。以雖非然而非

不然故。

廣釋生滅門內有二分中。初正廣釋竟在於前。

△此下第二因言重明。何者。如上文言。此識有二種



義能攝一切法生一切法。然其攝義前已廣說。能生之義猶未分明。是故此下廣顯是義。文中有五。一者舉數總標。二者依數列名。三者總明熏習之義。四者別顯熏習之相。第五明盡不盡義。

復次有四種法熏習義故。染法淨法起不斷絕。云何爲四。一者淨法。名爲真如。二者一切染因。名爲無明。三者妄心。名爲業識。四者妄境界。所謂六塵。

舉數列名。文相可知。

熏習義者。如世間衣服。實無於香。若人以香而熏習。故則有香氣。此亦如是。真如淨法。實無於染。但以無明而熏習。故則有染相。無明染法。實無淨業。但以真如而熏習。故則有淨用。

第三之中。先喻。後合。合中言真如淨法者。是本覺義。無明染法者。是不覺義。良由一識含此二義。更互相熏。徧生染淨。此意在釋經本所說不思議熏。不思議變義也。問。攝大乘說要具四義。方得受熏。故言常法不能受熏。何故此中說熏真如。解云。熏習之義。有其二種。彼論且約可思議熏。故說常法不受熏也。此論明其不可思議熏。故說無明熏真如。真如熏無明。顯意不同。故不相違。然此文中生



滅門內性淨本覺說名真如故有熏義。非謂真如門中真如以其真如門中不說能生義。

△以下第四別明於中有二。先染後淨。

云何熏習起染法不斷。所謂以依真如法故。有於無明。以有無明染法因故。即熏習真如。以熏習故。則有妄心。以有妄心。即熏習無明。不了真如法故。不覺念起現妄境界。以有妄境界染法緣故。即熏習妄心。令其念著。造種種業。受於一切身心等苦。此妄境界熏習義。則有二種。云何為二。一者增長念熏習。二者增長取熏習。妄心熏習義有二種。云何為二。一者業識

根本熏習。能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故。二者增長分別事識熏習。能受凡夫業繫苦故。無明熏習義有二種。云何為二。一者根本熏習。以能成就業識義故。二者所起見愛熏習。以能成就分別事識義故。

染中亦二。先問後答。答中有二。略明廣顯。略中言依真如法有無明者。是顯能熏所熏之體也。以有無明熏習真如者。根本無明熏習義也。以熏習故。有妄心者。依無明熏有業識心也。以是妄心還熏無明。增其不了。故成轉識及現識等。故言不覺念



起現妄境界。別記云。不覺念起。是轉相也。現妄境界。是現相也。以是境界

還熏現識。故言熏習妄心也。令其念著者。起第七

識也。造種種業者。起意識也。受一切苦者。依業受

果也。次廣說中。廣前三義。從後而說。先明境界。增

長念者。以境界力增長事識中法執分別念也。增

長取者。增長四取煩惱障也。妄心熏習中。業識根

本熏習者。以此業識能熏無明。迷於無相。能起轉

相現相相續。彼三乘人出三界時。雖離事識分段

麤苦。猶受變易。黎耶行苦。故言受三乘生滅苦也。

通而論之。無始來有。但為簡麤細二種熏習。故約

已離麤苦時說也。增長分別事識熏習者。在於凡

位說分段苦也。無明熏習中。根本熏習者。根本不

覺也。所起見愛熏習者。無明所起意識見愛。即是

枝末不覺義也。

別記言增長分別事識熏習者。所謂意識見愛煩

惱之所增長。故能受三界繫業之果。故言凡夫

業繫苦也。無明熏中言根本熏習者。謂根本無

明熏習真如。令其動念。是名業識。故言成就業

識義也。言所起見愛熏習者。根本無明所起見

愛。熏其意識。起麤分別。故言成就分別事識義



也。

云何熏習起淨法不斷。所謂以有真如法故。能熏習無明。以熏習因緣力故。則令妄心厭生死苦。樂求涅槃。以此妄心有厭求因緣故。即熏習真如。自信已性。知心妄動。無前境界。修遠離法。以如實知無前境界。故種種方便。起隨順行。不取不念。乃至久遠熏習力。故無明則滅。以無明滅。故心無有起。以無起。故境界隨滅。以因緣俱滅。故心相皆盡。名得涅槃。成自然業。次明淨熏。於中有二。先問後答。答中亦二。略明廣顯。略中先明真如熏習。次明妄心熏習。此中有五。

初言以此妄心乃至自信已性者。是明十信位中信也。次言知心妄動無前境界。修遠離法者。是顯三賢位中修也。以如實知無前境界故者。是明初地見道唯識觀之成也。種種以下乃至久遠熏習力故。是顯才地修道位中修萬行也。無明即滅以下。第五顯於果地證涅槃也。

妄心熏習義有二種。云何為二。一者分別事識熏習。依諸凡夫二乘人等。厭生死苦。隨力所能。以漸趣向無上道故。二者意熏習。謂諸菩薩發心勇猛。速趣涅槃故。



次廣說中。先明妄熏。於中分別事識者。通而言之。七識皆名分別事識。就強而說。但取意識。以分別用強。通緣諸事故。今此文中。就強而說。此識不知諸塵唯識。故執心外實有境界。凡夫二乘雖有趣向。而猶計有生死可厭。涅槃可欣。不異分別事識之執。故名分別事識熏習。意熏習者。亦名業識熏習。通而言之。五種之識。皆名爲意識。義如上說。就本而言。但取業識。以最微細。作諸識本。故於此中。業識名意。如是業識見相未分。然諸菩薩知心妄動。無別境界。解一切法。唯是識量。捨前外執。順業識義。故名業識熏習。亦名爲意熏習。非謂無明所起業識。卽能發心修諸行也。

真如熏習義有二種。云何爲二。一者自體相熏習。二者用熏習。自體相熏習者。從無始世來。具無漏法。備有不思議業。作境界之性。依此二義。恆常熏習。以有力故。能令眾生厭生死苦。樂求涅槃。自信己身有真如法。發心修行。問曰。若如是義者。一切眾生悉有真如。等皆熏習。云何有信無信。無量前後差別。皆應一時自知有真如法。勤修方便。等入涅槃。答曰。真如本一。而有無量無邊無明。從本已來。自性差別。厚薄不



同故。過恆沙等上煩惱。依無明起差別。我見愛染煩惱。依無明起差別。如是一切煩惱。依於無明所起。前後無量差別。唯如來能知故。又諸佛法有因有緣。因緣具足。乃得成辦。如木中火性。是火正因。若無人知。不假方便。能自燒木。無有是處。眾生亦爾。雖有正因。熏習之力。若不遇諸佛菩薩善知識等。以之爲緣。能自斷煩惱。入涅槃者。則無是處。若雖有外緣之力。而內淨法。未有熏習力者。亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃。若因緣具足者。所謂自有熏習之力。又爲諸佛菩薩等慈悲願護。故能起厭苦之心。信有涅槃。修習善根。以修善根成熟。故則值諸佛菩薩示教利喜。乃能進趣向涅槃道。

真如熏習中有三。一者舉數總標。二者依數列名。三者辨相。辨相中有二。一者別明。二者合釋。初別明中。先明白體熏習。於中有二。一者直明。二者遣疑。初中言具無漏法。備有不思議業者。是在本覺不空門也。作境界之性者。是就如實空門境說也。依此本有境智之力。冥熏妄心。令起厭樂等也。問曰。以下往復除疑問。意可知。答中有二。初約煩惱厚薄。明其不等。後舉遇緣參差。顯其不等。初中言



過恆沙等上煩惱者。迷諸法門事中無知。此是所知障所攝也。我見愛染煩惱者。此是煩惱障所攝也。答意可知。又諸佛以下明緣參差。有法喻合。文相可見也。

用熏習者。卽是眾生外緣之力。如是外緣有無量義。略說二種。云何爲二。一者差別緣。二者平等緣。差別緣者。此人依於諸佛菩薩等。從初發意始求道時。乃至得佛。於中若見若念。或爲眷屬父母諸親。或爲給使。或爲知友。或爲怨家。或起四攝。乃至一切所作無量行緣。以起大悲熏習之力。能令眾生增長善根。若

見若聞得利益故。此緣有二種。云何爲二。一者近緣。速得度故。二者遠緣。久遠得度故。是近遠二緣。分別復有二種。云何爲二。一者增長行緣。二者受道緣。平等緣者。一切諸佛菩薩。皆願度脫一切眾生。自然熏習恆常不捨。以同體智力故。隨應見聞而現作業。所謂眾生依於三昧。乃得平等見諸佛故。

用熏習中。文亦有三。所謂總標。列名。辨相。第二列名中差別緣者。爲彼凡夫。二乘分別事識熏習而作緣也。能作緣者。十信以上。乃至諸佛。皆得作緣也。平等緣者。爲諸菩薩業識熏習而作緣也。能作



緣者。初地以上乃至諸佛。要依同體智力。方作平等緣故。第三辨相中。先明差別緣。於中有二。合明開釋。開釋中亦有二。先開近遠二緣。後開行解二緣。增長行緣者。能起施戒等諸行故。受道緣者。起聞思修而入道故。平等緣中有二。先明能作緣者。所謂以下。釋平等義。依於三昧平等見者。十解以上諸菩薩等。見佛報身無量相好。皆無有邊。離分齊相。故言平等見諸佛也。若在散心。不能得見。如是相好。離分齊相。以是故言。依於三昧也。上來別明體用熏習竟。

此體用熏習。分別復有二種。云何爲二。一者未相應。謂凡夫二乘初發意菩薩等。以意識識熏習。依信力故而能修行。未得無分別心。與體相應故。未得自在業修行。與用相應故。二者已相應。謂法身菩薩。得無分別心。與諸佛智用相應。唯依法力自然修行。熏習真如滅無明故。

第二合釋體用。於中有二。總標別釋。別釋中。先明未相應中言意識熏習者。凡夫二乘名意識熏習。卽是分別事識熏習。初發意菩薩等者。十解以上名意熏習。卽是業識熏習之義。如前說也。



別此中對彼法身菩薩證法身時離能見相故  
記說地前菩薩名意熏習以依業識有能見相故  
若依俗智見報佛義則金剛已還皆有見相通  
名業識熏習如下說也

未得無分別心與體相應者未得與諸佛法身之  
體相應故未得自在業與用相應故者未得與佛  
應化二身之用相應故已相應中法身菩薩者十  
地菩薩得無分別心者與體相應故與諸佛智用  
相應者以有如量智故自然修行者八地以上無  
功用故因言重顯有五分中第四別明二種熏習

竟在於前。

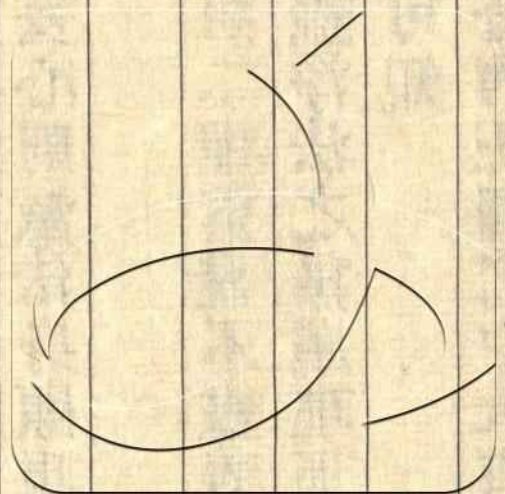
復次染法從無始已來熏習不斷乃至得佛後則有  
斷淨法熏習則無有斷盡於未來此義云何以真如  
法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏習故無有  
斷。

此下第五明二種熏盡不盡義欲明染熏違理而  
起故有滅盡淨法之熏順理而生與理相應故無  
滅盡文相可知。

顯示正義分內正釋之中大有二分第一釋法章  
門竟在於前。



大乘起信論疏記會本卷四



大乘起信論疏記會本卷五

馬鳴菩薩造論 梁天竺三藏真諦譯

唐海東沙門元曉疏 并別記

△此下第二釋義章門。上立義中立二種義。所謂大義及與乘義。今此文中。正釋大義。兼顯乘義。於中有二。一者總釋體相。二大。二者別解用大之義。復次真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恆。從本已來。性自滿足。一切功德。所謂自體有大智慧光明義故。徧照法界義故。真實識知義故。自性清淨心義故。常



樂我淨義故。清涼不變自在義故。具足如是過於恆沙不離不斷不異不思議佛法。乃至滿足無有所少義故。名爲如來藏。亦名如來法身。問曰。上說真如其體平等離一切相。云何復說體有如是種種功德。答曰。雖實有此諸功德義而無差別之相。等同一味。唯一真如。此義云何。以無分別離分別相。是故無二。復以何義得說差別。以依業識生滅相示。此云何示。以一切法本來唯心實無於念。而有妄心不覺起念。見諸境界。故說無明。心性不起。卽是大智慧光明義故。若心起見。則有不見之相。心性離見。卽是徧照法界義故。若心有動。非真識知。無有自性。非常非樂非我非淨。熱惱衰變則不自在。乃至具有過恆沙等妄染之義。對此義故。心性無動。則有過恆沙等諸淨功德相義示現。若心有起。更見前法可念者。則有所少。如是淨法無量功德。卽是一心更無所念。是故滿足。名爲法身如來之藏。

初中言自體相者。總牒體大相大之義也。次言一切凡夫乃至諸佛無有增減。畢竟常住者。是釋體大。上立義中言一者。體大。謂一切法真如平等不增減故。次言從本以來性自滿足。以下釋相大義。



上言二者相大。謂如來藏具足無漏性功德。故文中  
中有二。一者直明性功德相。二者往復重顯。所以  
問意可知。答中有二。總答。別顯。別顯之中。先明差  
別之無二義。後顯無二之差別義。此中亦二。略標  
廣釋。略標中言。以依業識生滅相示者。生滅相內  
有諸過患。但舉其本。故名業識。對此諸患。說諸功  
德也。此云何示以下。別對眾過。以顯德義。文相可  
知。

△以下第二別釋用大之義。於中有二。總明。別釋。

復次真如用者。所謂諸佛如來。本在因地。發大慈悲。  
修諸波羅密。攝化眾生。立大誓願。盡欲度脫等眾生。  
界。亦不限劫數。盡於未來。以取一切眾生如己身故。  
而亦不取眾生相。此以何義。謂如實知一切眾生。及  
與己身。真如平等。無別異故。以有如是。大方便智。除  
滅無明。見本法身。自然而有。不思議業種種之用。卽  
與真如等徧一切處。又亦無有用相可得。何以故。謂  
諸佛如來。唯是法身智相之身。第一義諦。無有世諦  
境界。離於施作。但隨眾生見聞得益。故說爲用。

初中亦二。一者對果舉因。二牒因顯果。初舉因中  
亦有三句。先行。次願。後明方便。初言諸佛本在因



地乃至攝化眾生者。舉本行也。次言立大誓願。乃至盡於未來者。舉本願也。次言以取眾生乃至真如平等者。是舉智慧大方便也。以有以下第二顯果。於中亦云。初言以有如是。大方便智者。牒前因也。次言除滅無明見本法身者。自利果也。自然以下。正顯用相。此中三句。初言不思議業種種之用者。明用甚深也。次言則與真如等徧一切處者。顯用廣大也。又亦以下。明用無相而隨緣用。如攝論言。譬如摩尼天鼓無思成自事。此之謂也。總明用竟。

此用有二種。云何爲二。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者。名爲應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊。不能盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩從初發意。乃至菩薩究竟地。心所見者。名爲報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果。亦有無量種種莊嚴。隨所示現。卽無有邊。不可窮盡。離分齊相。隨其所應。常能住持。不毀不失。如是功德。皆因諸波羅密等無漏行熏。及不思議熏之所成就。具足無量樂相。故說爲報身。又爲凡夫所見者。是其麤色。隨於六道各見不同。種種異類。非受樂相。故說爲應身。復



次初發意菩薩等所見者。以深信真如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。無來無去。離於分齊。唯依心現。不離真如。然此菩薩猶自分別。以未入法身位故。若得淨心。所見微妙。其用轉勝。乃至菩薩地盡。見之究竟。若離業識。則無見相。以諸佛法身。無有彼此色相。迭相見故。問曰。若諸佛法身。離於色相者。云何能現色相。答曰。卽此法身是色體故。能現於色。所謂從本已來。色心不二。以色性卽智故。色體無形。說名智身。以智性卽色故。說名法身。徧一切處。所現之色。無有分齊。隨心能示十方世界。無量菩薩。無量報身。無量莊嚴。各各差別。皆無分齊。而不相妨。此非心識分別能知。以真如自在用義故。

第二別釋。於中有三。總標別解。往復除疑。別解中亦有二。一者直顯別用。二者重牒分別。初中亦二。先明應身。後顯報身。初中言依分別事識者。凡夫二乘未知唯識。計有外塵。卽是分別事識之義。今見佛身。亦計心外。順意識義。故說依分別事識見。此人不知依自轉識能現色相。故言不知轉識現。故見從外來。然其所見有分齊色。卽無有邊離分齊相。彼人唯取有分齊義。未解分齊則無有邊故。



言取色分齊不能盡知故也。報身中言依於業識者。十解以上菩薩能解唯心無外塵義。順業識義以見佛身。故言依於業識見也。然此菩薩知其分齊卽無分齊。故言隨所示現卽無有邊乃至不毀不失也。此無障礙不思議事皆由六度深行之熏及與真如不思議熏之所成就。依是義故名爲報身。故言乃至具足無量樂相。故說爲報也。然此二身經論異說。同性經說穢土成佛名爲化身。淨土成道名爲報身。金鼓經說三十二相八十種好等相名爲應身。隨六道相所現之身名爲化身。依攝

論說地前所見名變化身。地上所見名受用身。今此論中凡夫二乘所見六道差別之相名爲應身。十解已上菩薩所見離分齊色名爲報身。所以如是有所不同者。法門無量非唯一途。故隨所施設皆有道理。故攝論中爲說地前散心所見有分齊相。故屬化身。今此論中明此菩薩三昧所見離分齊相。故屬報身。由是道理故不相違也。又凡夫所見以下第二重牒分別。先明應身。文相可知。復次以下顯報身相。於中有二。先明地前所見。後顯地上所見。初中言以深信真如法故少分而見者。如十



解中依人空門見真如理是相似解故名少分也。若得淨心以下顯地上所見。若離業識則無見相者。要依業識乃有轉相及與現相。故離業識即無見相也。問曰以下往復除疑。文相可見。顯示正義之內大分有二。第一正釋所立法義竟在於前。

復次顯示從生滅門即入真如門。所謂推求五陰色之與心。六塵境界畢竟無念。以心無形相十方求之終不可得。如人迷故謂東爲西方實不轉。眾生亦爾。無明迷故謂心爲念。心實不動。若能觀察知心無念。

即得隨順入真如門故。

第二開示從筌入旨之門。於中有三。總標別釋。第三總結。總標中推求五陰色之與心者。色陰名色。餘四名心也。別釋之中先釋色觀。摧折諸色乃至極微。永不可得。離心之外無可念相。故言六塵畢竟無念。非直心外無別色塵。於心求色亦不可得。故言心無形相十方求之終不可得也。如人以下次觀心法。先喻後合。合中言心實不動者。推求動念已滅未生中無所住。無所住故即無有起。故知心性實不動也。若能以下第三總結。即得隨順者。



是方便觀。入真如門者。是正觀也。

△第二對治邪執。文亦有四。一者總標舉數。二者依數列名。三者依名辨相。四者總顯究竟離執。對治邪執者。一切邪執。皆依我見。若離於我。則無邪執。是我見有二種。

初總標舉數。

云何爲二。一者人我見。二者法我見。

第二列名中言人我見者。計有總相宰主之者。名人我執。法我見者。計一切法各有體性。故名法執。法執卽是二乘所起。此中人執。唯取佛法之內初

學大乘人之所起也。

人我見者。依諸凡夫說有五種。云何爲五。一者聞脩多羅說。如來法身。畢竟寂寞。猶如虛空。以不知爲破著故。卽謂虛空是如來性。云何對治。明虛空相是其妄法。體無不實。以對色故有。是可見相。令心生滅。以一切色法。本來是心。實無外色。若無外色者。則無虛空之相。所謂一切境界。唯心妄起。故有。若心離於妄動。則一切境界滅。唯一真心。無所不徧。此謂如來廣大性智。究竟之義。非如虛空相故。二者聞脩多羅說。世間諸法。畢竟體空。乃至涅槃。真如之法。亦畢竟空。



從本已來自空。離一切相。以不知爲破著故。卽謂真如涅槃之性。唯是其空。云何對治。明真如法身自體不空。具足無量性功德故。三者聞脩多羅說。如來之藏。無有增減。體備一切功德之法。以不解故。卽謂如來之藏。有色心法。自相差別。云何對治。以唯依真如義說故。因生滅染義。示現說差別故。四者聞脩多羅說。一切世間生死染法。皆依如來藏而有。一切諸法不離真如。以不解故。謂如來藏自體具有一切世間生死等法。云何對治。以如來藏從本已來。唯有過恆沙等諸淨功德。不離不斷。不異真如義故。以過恆沙

等煩惱染法。唯是妄有。性自本無。從無始世來未曾與如來藏相應故。若如來藏體有妄法。而使證會永息妄者。則無是處故。五者聞脩多羅說。依如來藏故。有生死。依如來藏故。得涅槃。以不解故。謂眾生有始。以見始故。復謂如來所得涅槃。有其終盡。還作眾生。云何對治。以如來藏無前際故。無明之相亦無有始。若說三界外更有眾生。始起者。卽是外道經說。又如來藏無有後際。諸佛所得涅槃。與之相應。則無後際故。

第三辨相中。先明人我見。於中有二總標。別釋。別



釋之中別顯五種。各有三句。初出起見之由。次明執相。後顯對治。初執中言。卽謂虛空是如來性者。計如來性同虛空相也。第二中言。乃至涅槃真如之法。亦畢竟空者。如大品經云。乃至涅槃如幻如夢。若當有法勝涅槃者。我說亦復如幻如夢故。第三中言。因生滅染義示現者。如上文言。以依業識生滅相示。乃至廣說故。第四中言。不離不斷等者。如不增不減。疏中廣說也。第五中言。若說三界外更有眾生始起者。卽是外道經說者。如仁王經之所說故。上來五執。皆依法身如來藏等總相之主。而起執。故通名人執也。

法我見者。依二乘鈍根故。如來但爲說人無我。以說不究竟。見有五陰生滅之法。怖畏生死。妄取涅槃。云何對治。以五陰法自性不生。則無有滅。本來涅槃故。法我見中。亦有三句。初明起見之由。見有以下。次顯執相。云何以下。顯其對治。文相可知。

復次究竟離妄執者。當知染法淨法皆悉相待。無有自相可說。是故一切法從本已來。非色非心。非智非識。非有非無。畢竟不可說相。而有言說者。當知如來善巧方便。假以言說引導眾生。其旨趣者。皆爲離念。



歸於真如。以念一切法令心生滅不入實智故。

第四究竟離執之義。於中有二。先明諸法離言道。理。後顯假說言教之意。文相可見。

△第三發趣分中有二。一者總標大意。二者別開分別。

分別發趣道相者。謂一切諸佛所證之道。一切菩薩發心修行趣向義故。

初中言一切諸佛所證之道者。是舉所趣之道。一切菩薩以下。顯其能趣之行。欲明菩薩發心趣向佛所證道。故言分別發趣道相也。

△以下第二別開分別。於中有三。一者舉數開章。二者依數列名。三者依名辨相。

略說發心有三種。云何爲三。一者信成就發心。二者解行發心。三者證發心。

初文可知。第二中言信成就發心者。位在十住兼取十信。十信位中修習信心。信心成就發決定心。卽入十住。故名信成就發心也。解行發心者。在十迴向兼取十行。十行位中能解法空。隨順法界。修六度行。六度行純熟發迴向心。入向位。故言解行發心也。證發心者。位在初地以上。乃至十地。依前



二重相似發心。證得法身發真心也。

△第三辨相。文中有三。如前次第說三心故。

△初發心內。亦有其三。一明信成就之行。二顯行成

發心之相。三歎發心所得功德。

信成就發心者。依何等人。修何等行。得信成就。堪能發心。所謂依不定聚眾生。有熏習善根力故。信業果報。能起十善。厭生死苦。欲求無上菩提。得值諸佛。親承供養。修行信心。經一萬劫。信心成就。故諸佛菩薩。教令發心。或以大悲故。能自發心。或因正法欲滅。以護法因緣。能自發心。如是信心成就。得發心者。入正

定聚。畢竟不退。名住如來種中。正因相應。若有眾生。善根微少。久遠已來。煩惱深厚。雖值於佛。亦得供養。然起人天種子。或起二乘種子。設有求大乘者。根則不定。若進若退。或有供養諸佛。未經一萬劫。於中遇緣。亦有發心。所謂見佛色相。而發其心。或因供養眾僧。而發其心。或因二乘之人。教令發心。或學他發心。如是等發心。悉皆不定。遇惡因緣。或便退失。墮二乘地。

初中亦二。先問。後答。問中言。依何等人者。是問能修之人。修何等行者。問其所修之行。得信成就。堪



能發心者。對發心果。問其行成也。答中有二。一者正答所問。二者舉劣顯勝。正答之內。對前三問。初言依不定聚眾生者。是答初問。顯能修人。分別三聚。乃有多門。今此文中。直明菩薩十解以上。決定不退。名正定聚。未入十信。不信因果。名邪定聚。此二中間。趣道之人。發心欲求無上菩提。而心未決。或進或退。是謂十信。名不定聚。今依此人。明所修行也。有熏習以下。次答第二問。明不定人所修之行。言有熏習善根力者。依如來藏內熏習力。復依前世修善根力。故今得修信心等行也。言信業果

報能起十善者。起福分善也。厭生死苦。求無上道者。發道分心也。得值諸佛。修行信心者。正明所修道分善根。所謂修行十種信心。其相具如一道章說也。逕一萬劫以下。答第三問。明其信心成就之相。於中有二。一者舉時。以明信成發心之緣。二者約聚。顯其發心所住之位。初中言至一萬劫信心成就者。謂於十信。逕十千劫。信心成就。即入十住。如本業經云。是信想菩薩。於十千劫。行十戒法。當入十住心。入初住位。解云。此中所入初住位者。謂十住初發心住位。此位方得不退信心。是故亦名



信入十心。非謂十解以前十信。何以得知而其然者。如仁王經云。習種姓有十心。已超二乘一切善地。此習忍已前行十善菩薩。有退有進。猶如輕毛隨風東西。雖以十千劫行十正道。發菩提心。乃當入習忍位。以是文證。故得知也。經言十千。卽此一萬也。言佛菩薩教令發心等者。發心之緣。乃有眾多。今略出其三種勝緣也。如是以下。顯其發心所住之位。言信心成就。乃至入正定聚者。卽入十解初發心住。以之故言畢竟不退也。卽時正在習種姓位。故言名住如來種中也。其所修行隨順佛性。

是故亦言正因相應。上來正答前三問竟。若有以下舉劣顯勝。十信位內有勝有劣。勝者如前進入十住。劣者如此退墮二乘地。如攝大乘論云。諸菩薩在十信位中。修大乘未堅固。多厭怖生死。慈悲眾生心猶劣薄。喜欲捨大乘本願。修小乘道。故言欲修行小乘。大意如是。文相可知。上來明信成之行。

復次信成就發心者。發何等心。略說有三種。云何爲三。一者直心。正念真如法故。二者深心。樂集一切諸善行故。三者大悲心。欲拔一切眾生苦故。問曰。上說



法界一相。佛體無二。何故不唯念真如。復假求學諸善之行。答曰。譬如大摩尼寶。體性明淨。而有鑛穢之垢。若人雖念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。如是眾生真如之法。體性空淨。而有無量煩惱染垢。若人雖念真如。不以方便種種熏修。亦無得淨。以垢無量。徧一切法。故修一切善行。以爲對治。若人修行一切善法。自然歸順真如法。故略說方便有四種。云何爲四。一者行根本方便。謂觀一切法自性無生。離於妄見。不住生死。觀一切法因緣和合。業果不失。起於大悲。修諸福德。攝化眾生。不住涅槃。以隨順法性。無住故。二者能止方便。謂慚愧悔過。能止一切惡法。不令增長。以隨順法性。離諸過故。三者發起善根增長方便。謂勤供養禮拜三寶。讚歎隨喜。勸請諸佛。以愛敬三寶。淳厚心故。信得增長。乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護。故能消業障。善根不退。以隨順法性。離癡障故。四者大願平等方便。所謂發願盡於未來。化度一切眾生。使無有餘。皆令究竟無餘涅槃。以隨順法性。無斷絕故。法性廣大。徧一切眾生。平等無二。不念彼此。究竟寂滅故。

第二顯發心之相。於中有二。一者直明。二者往復。



除疑初中言直心者是不曲義。若念真如則心平等。更無別歧。何有迴曲。故言正念真如法故。卽是二行之根本也。言深心者。是窮原義。若一善不備。無由歸原。歸原之成。必具萬行。故言樂集一切諸善行故。卽是自利行之本也。大悲心者。是普濟義。故言欲拔眾生苦故。卽利他行之本也。發此三心。無惡不離。無善不修。無一眾生所不度者。是名無上菩提心也。問曰。以下往復除疑。問意可見。答中有二直答。重顯。初直答中有喻。有合。略說以下。重顯可知。

菩薩發是心故。則得少分見於法身。以見法身故。隨其願力。能現八種利益眾生。所謂從兜率天退入胎住胎。出胎出家。成道轉法輪。入於涅槃。然是菩薩未名法身。以其過去無量世來。有漏之業。未能決斷。隨其所生。與微若相應。亦非業繫。以有大願自在力故。如脩多羅中。或說有退墮惡趣者。非其實退。但爲初學菩薩未入正位而懈怠者。恐怖令彼勇猛故。又是菩薩一發心後。遠離怯弱。畢竟不畏墮二乘地。若聞無量無邊阿僧祇劫。勤苦難行。乃得涅槃。亦不怯弱。以信知一切法從本已來自涅槃故。



第三顯其發心功德。於中有四。初顯勝德。次明微過。三通權教。四歎實行。初中二句。則得少分見法身者。是明自利功德。十解菩薩。依人空門。見於法界。是相似見。故言少分也。隨其願力以下。顯利他德。能現八種利益眾生者。如華嚴經歎十住初發心住云。此發心菩薩。得如來一身無量身。悉於一切世間示現成佛。故然是以下。顯其微過。如脩多羅以下。第三會通權教。如本業經云。七住以前爲退分。若不值善知識者。若一劫乃至十劫。退菩提心。如淨目天子。法才王子。舍利弗等。欲入第七住。其間值惡知識。因緣故。退入凡夫不善惡中。乃至廣說。今釋此意。但是權語。非實退也。又是菩薩以下。第四歎其實行。永無怯弱。卽成彼經是權非實也。

解行發心者。當知轉勝。以是菩薩從初正信已來。於第一阿僧祇劫。將欲滿故。於眞如法中。深解現前所修離相。以知法性體無慳貪故。隨順修行檀波羅密。以知法性無染。離五欲過故。隨順修行尸波羅密。以知法性無苦。離瞋惱故。隨順修行羸提波羅密。以知法性無身心相。離懈怠故。隨順修行毗梨耶波羅密。



以知法性常定。體無亂故。隨順修行禪波羅密。以知法性體明。離無明故。隨順修行般若波羅密。

第二解行發心中。言第一阿僧祇將欲滿故。於真如法深解現前者。十迴向位得平等空故。於真如深解現前也。地前一阿僧祇欲滿故也。是舉解行所得發心。次言以知法性無慳貪故。隨順修行檀等行者。十行位中得法空故。能順法界修六度行。是顯發心所依解行也。

△證發心中。在文有二。一者通約諸地明證發心。二者別就十地顯成滿德。

證發心者。從淨心地乃至菩薩究竟地。證何境界。所謂真如。以依轉識說為境界。而此證者。無有境界。唯真如智。名為法身。是菩薩於一念頃。能至十方無餘世界。供養諸佛。請轉法輪。唯為開導利益眾生。不依文字。或示超地速成正覺。以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫。當成佛道。以為懈怠眾生故。能示如是無數方便。不可思議。而實菩薩種性根等發心。則等。所證亦等。無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。但隨眾生世界不同。所見所聞根欲性異。故示所行亦有差別。又是菩薩發心相者。有三種。



心微細之相。云何為三。一者真心。無分別故。二者方便心。自然徧行利益眾生故。三者業識心。微細起滅故。

初中有四。一標位地。二明證義。是菩薩以下。第三歎德。發心相以下。第四顯相。第二中言以依轉識說為境界者。轉識之相。是能見用。對此能見說為境界。以此諸地所起證智。要依轉識而證真如。故對所依假說境界。直就證智。即無能所。故言證者無境界也。第四中言真心者。謂無分別智。方便心者。是後得智。業識心者。二智所依阿黎耶識。就實

而言。亦有轉識及與現識。但今略舉根本細相。然此業識非發心德。但為欲顯二智起時。有是微細起滅之累。不同佛地純淨之德。所以合說為發心相耳。

△以下第二別顯成滿功德。於中有二。一者直顯勝德。二者往復除疑。

又是菩薩功德成滿。於色究竟處。示一切世間最高大身。謂以一念相應慧。無明頓盡。名一切種智。自然而有不思議業。能現十方利益眾生。

初中言功德成滿者。謂第十地因行成滿也。色究



竟處示高大身乃至名一切種智等者。若依十王  
果報別門。十地菩薩第四禪王。在於色究竟天成  
道。則是報佛他受用身。如十地經攝報果中云。九  
地菩薩作大梵王。主二千世界。十地菩薩作魔醯  
首羅天王。主三千世界。楞伽經言。譬如阿梨耶識  
頓分別自心現身器世界等。報佛如來亦復如是。  
一時成就諸眾生界。置究竟天淨妙宮殿。修行清  
淨之處。又下頌言。欲界及無色。佛不彼成佛。色界  
中上天。離欲中得道。

別記今釋此經意云。若論實受用身之義。徧於法

界無處不在。而言唯在彼天之身而成佛者。為  
菩薩所現色相化受用身。非實報身唯在彼天。  
為顯此義故言界也。別記

梵網經云。爾時釋迦牟尼佛。在第四禪魔醯首羅  
天王宮。與無量大梵天王。不可說不可說菩薩眾。  
說蓮華藏世界盧舍那佛所說心地法門品。是時  
釋迦身放慧光。從此天王宮。乃至蓮華臺藏世界。  
是時釋迦牟尼佛。即擎接此世界大眾。至蓮華臺  
藏世界百萬億紫金光明宮中。盧舍那佛坐百萬  
蓮華赫赫光明座上。時釋迦佛及諸人眾一時禮



敬盧舍那佛。爾時盧舍那佛卽大歡喜。是諸佛子  
諦聽。善思修行。我已百萬阿僧祇劫修行心地以  
之爲因。初捨凡夫。成等正覺。爲盧舍那。住蓮華藏  
世界海。其臺周徧有千葉。一葉一世界。爲千世界。  
我化作爲千釋迦。據千世界。復就千葉世界。復有  
百億四天下。百億菩薩釋迦。坐百億菩提樹下。如  
是千葉上佛。是吾化身。千百億釋迦。是千釋迦化  
身。吾爲本源。名爲盧舍那。偈言。我今盧舍那。方坐  
蓮華臺。乃至廣說。此等諸文。準釋可知。

問曰。虛空無邊故。世界無邊。世界無邊故。衆生無邊。

衆生無邊故。心行差別亦復無邊。如是境界不可分  
齊。難知難解。若無明斷。無有心想。云何能了。名一切  
種智。答曰。一切境界本來一心。離於想念。以衆生妄  
見境界。故心有分齊。以妄起想念。不稱法性。故不能  
決了。諸佛如來。離於見想。無所不徧。心真實故。卽是  
諸法之性。自體顯照一切妄法。有大智用。無量方便。  
隨諸衆生所應得解。皆能開示種種法義。是故得名  
一切種智。又問曰。若諸佛有自然業。能現一切處利  
益衆生者。一切衆生。若見其身。若覩神變。若聞其說。  
無不得利。云何世間多不能見。答曰。諸佛如來法身。



平等徧一切處。無有作意。故而說自然。但依眾生心現。眾生心者。猶如於鏡。鏡若有垢。色像不現。如是眾生心若有垢。法身不現故。

第二遣疑。二番問答。卽遣二疑。初答中有三。先立道理。次舉非。後顯是。初中言一切境界本來一心。離於想念者。是立道理。謂一切境界。雖非有邊。而非無邊。不出一心故。以非無邊故。可得盡了。而非有邊故。非思量境。以之故言離想念也。第二舉非中言。以眾生妄見境界。故心有分齊等者。明有所見。故有所不見也。第三顯是中言。離於見想無所

不徧者。明無所見。故無所不見也。言心真實。故卽是諸法之性者。佛心離想體一心原。離妄想故。名心真實。體一心故。爲諸法性。是則佛心爲諸妄法之體。一切妄法皆是佛心之相。相現於自體。自體照其相。如是了知。有何爲難。故言自體顯照一切妄法。是謂無所見。故無所不見之由也。次遣第二疑。答中言。鏡若有垢。色像不現。如是眾生心若有垢。法身不現者。法身如本質。化身似影像。今據能現之本質。故言法身不現。如攝大乘顯現甚深中言。由失故尊不現。如月相於破器。釋曰。諸佛於世



間不顯現。而世間說諸佛身常住云何不顯現。譬如於破器中水不得住。水不住故。於破器中實有月不得顯現。如是諸眾生無奢摩他。輒滑相續。但有過失相續。於彼實有諸佛亦不顯現。水譬奢摩他。輒滑性故。此二論文同說佛現及不現義。然其所喻少有不同。今此論中以鏡爲喻。有垢不現者。約機而說。見佛機熟。說爲無垢。有障未熟。名爲有垢。非謂煩惱現行。便名有垢不見。如善星比丘。及調達等。煩惱心中能見佛故。攝大乘中破器爲喻。明有奢摩他。乃得見佛者。是明過去修習念佛三昧相續。乃於今世得見佛身。非謂今世要於定心。乃能見佛。以散亂心亦見佛故。如彌勒所問經論中言。又經說諸禪爲行處。是故得禪者。名爲善行。諸行。此論中不必須禪。乃初發心。所以者何。佛在世時。無量眾生皆亦發心。不必有禪故。

大乘起信論疏記會本卷五



大乘起信論疏記會本卷六  
馬鳴菩薩造論 梁天竺三藏真諦譯  
唐海東沙門元曉疏  
初標大意。上說發趣道相中。言依不定聚眾生。今此中言未入正定。當知亦是不定聚人。然不定聚內。有劣有勝。勝者乘進。劣者可退。為彼勝人故說。

大乘起信論疏記會本卷六

馬鳴菩薩造論 梁天竺三藏真諦譯

唐海東沙門元曉疏

△第四修行信心分中有三。一者舉人略標大意。二者就法廣辨行相。三者示其不退方便。

已說解釋分。次說修行信心分。是中依未入正定眾生。故說修行信心。

初標大意。上說發趣道相中。言依不定聚眾生。今此中言未入正定。當知亦是不定聚人。然不定聚內。有劣有勝。勝者乘進。劣者可退。為彼勝人故說。



發趣。所謂信成就發心。乃至證發心等。為令勝人次第進趣故也。為其劣者故說修信。所謂四種信心五門行等。為彼劣人信不退故也。若此劣人修信成就者。還依發趣分中三種發心進趣。是故二分所為有異。而其所趣道理無別也。

△以下第二廣釋。初發二問。後還兩答。何等信心。云何修行。略說信心有四種。云何為四。一者信根本。所謂樂念真如法故。二者信佛有無量功德。常念親近供養恭敬。發起善根。願求一切智故。三者信法有大利益。常念修行諸波羅密故。四者信僧

能正修行自利利他。常樂親近諸菩薩眾。求學如實行故。

答信中言信根本者。真如之法。諸佛所歸眾行之原。故曰根本也。餘文可知。

△答修行中。在文有三。一舉數總標。二依數開門。三依門別解。

修行有五門。能成此信。

初中言能成此信者。有信無行。即信不熟。不熟之信。遇緣便退。故修五行以成四信也。

云何為五。一者施門。二者戒門。三者忍門。四者進門。



五者止觀門。

第二開門中言止觀門者。六度之中。定慧合修。故合此二爲止觀門也。

△第三別解。作二分釋。前四略明。後一廣說。

云何修行施門。若見一切來求索者。所有財物隨力施與。以自捨慳貪。令彼歡喜。若見厄難恐怖危逼。隨已堪任。施與無畏。若有眾生來求法者。隨已能解。方便爲說。不應貪求名利恭敬。唯念自利利他。迴向菩提故。云何修行戒門。所謂不殺不盜不婬不兩舌不惡口不妄言不綺語。遠離貪嫉欺詐。諂曲瞋恚邪見。

若出家者。爲折伏煩惱故。亦應遠離憤鬧。常處寂靜。修習少欲知足。頭陀等行。乃至小罪。心生怖畏。慚愧改悔。不得輕於如來所制禁戒。當護譏嫌。不令眾生妄起過罪故。云何修行忍門。所謂應忍他人之惱。心不懷報。亦當忍於利衰毀譽。稱譏苦樂等法故。云何修行進門。所謂於諸善事。心不懈退。立志堅強。遠離怯弱。當念過去久遠已來。虛受一切身心大苦。無有利益。是故應勤修諸功德。自利利他。速離眾苦。復次若人雖修行信心。以從先世來。多有重罪惡業障故。爲邪魔諸鬼之所惱亂。或爲世間事務種種牽纏。或



走信言法真正卷之二  
三  
爲病苦所惱。有如是等眾多障礙。是故應當勇猛精勤。晝夜六時禮拜諸佛。誠心懺悔。勸請隨喜。迴向菩提。常不休廢。得免諸障。善根增長故。

初中亦二。一者別明四種修行。復次若人以下。第二示修行者除障方便。此第二中亦有二句。先明所除障礙。後示能除方法。方法中言禮拜諸佛者。此總明除諸障方便。如人負債。依附於王。則於債主無如之何。如是行人禮拜諸佛。諸佛所護。能脫諸障也。懺悔以下。別除四障。四障是何。一者諸惡業障。懺悔除滅。二者誹謗正法。勸請滅除。三者嫉

妒。他勝。隨喜對治。四者樂著。三有。迴向對治。由是四障。能令行者不發諸行。不趣菩提。故修如是四行對治。是義具如瑜伽論說。又此懺悔等四種法。非直能除諸障。亦乃功德無量。故言免諸障。善根增長。是義廣說。如金鼓經也。

△止觀門中。在文有二。一者略明。二者廣說。

云何修行止觀門。所言止者。謂止一切境界相。隨順奢摩他觀義故。所言觀者。謂分別因緣生滅相。隨順毗鉢舍那觀義故。云何隨順。以此二義漸漸修習。不相捨離。雙現前故。



初略中言謂止一切境界相者。先由分別作諸外塵。今以覺慧破外塵相。塵相既止。無所分別。故名爲止也。次言分別生滅相者。依生滅門觀察法相。故言分別。如瑜伽論菩薩地云。此中菩薩。卽於諸法無所分別。當知名止。若於諸法勝義理趣及諸無量安立理趣。世俗妙智。當知名觀。是知依真如門。止諸境相。故無所分別。卽成無分別智。依生滅門。分別諸相。觀諸理趣。卽成後得智也。隨順奢摩他觀義。隨順毗鉢舍那觀義者。彼云奢摩他。此翻云止。毗鉢舍那。此翻云觀。但今譯此論者。爲別方便及與正觀。故於正觀仍存彼語。若具存此語者。應云隨順止觀義。及隨順觀觀義。欲顯止觀雙運之時。卽是正觀。故言止觀及與觀觀。在方便時。止諸塵相。能順正觀之止。故言隨順止觀。又能分別因緣相。故能順正觀之觀。故言隨順觀觀。云何隨順以下。正釋此義。漸漸修習者。是明能隨順之方便。現在前者。是顯所隨順之正觀也。此中略明止觀之義。隨相而論。定名爲止。慧名爲觀。就實而言。定通止觀。慧亦如是。如瑜伽論聲聞地云。復次如是心一境性。或是奢摩他品。或是毗鉢舍那品。若

便及與正觀。故於正觀仍存彼語。若具存此語者。應云隨順止觀義。及隨順觀觀義。欲顯止觀雙運之時。卽是正觀。故言止觀及與觀觀。在方便時。止諸塵相。能順正觀之止。故言隨順止觀。又能分別因緣相。故能順正觀之觀。故言隨順觀觀。云何隨順以下。正釋此義。漸漸修習者。是明能隨順之方便。現在前者。是顯所隨順之正觀也。此中略明止觀之義。隨相而論。定名爲止。慧名爲觀。就實而言。定通止觀。慧亦如是。如瑜伽論聲聞地云。復次如是心一境性。或是奢摩他品。或是毗鉢舍那品。若



於九種心住中心一境性。名毗鉢舍那品。云何名為九種  
 慧行中心一境性。名毗鉢舍那品。云何名為九種  
 心住。謂有苾芻令心內住。等住。安住。近住。調順。寂  
 靜。最極寂靜。專住一趣。及與等持。如是名為九種  
 心住。云何內住。謂從外一切所緣境界。攝錄其心。  
 繫在於內。不外散亂。故名內住。云何等住。謂即最  
 初所繫縛心。其性麤動。未能令其等徧住。故。次即  
 於此所緣境界。以相續方便。澄淨方便。挫令微細。  
 徧攝令住。故名等住。云何安住。謂若此心雖復如  
 是內住等住。然由失念於外散亂。還復攝錄安置

內境。故名安住。云何近住。謂彼先應如是如是親  
 近念住。由此念故。數數作意內住其心。不令此心  
 遠住於外。故名近住。云何調順。謂種種相。令心散  
 亂。所謂五塵三毒男女等相。故彼先應取彼諸相  
 為過患。想由如是。想增上力故。於彼諸相。折挫其  
 心。不令流散。故名調順。云何寂靜。謂有種種欲恚  
 害等諸惡尋思。貪欲益等諸隨煩惱。令心擾動。故  
 彼先應取彼諸法為過患。想由如是。想增上力故。  
 於彼心不流散。故名寂靜。云何名為最極寂靜。謂  
 失念故。即彼二種暫現行時。隨所生起。然不忍受。



尋卽反吐。故名最極寂靜。云何名爲專住一趣。謂有加行有功用無缺無間三摩地相續而住。故名專住一趣。云何等持。謂數修數習數多修習爲因緣故。得無加行無功用任運轉道。故名等持。又如。是得奢摩他者。復卽由是四種作意。方能修習毗鉢舍那。故此亦是毗鉢舍那品。云何四種毗鉢舍那。謂有苾芻依止內心奢摩他故。於諸法中能正思擇最極思擇。周徧尋思。周徧伺察。是名四種。云何名爲能正思擇。謂於淨行所緣境界。或於善巧所緣境界。或於淨惑所緣境界。能正思擇盡所有

性。云何名爲最極思擇。謂卽於彼所緣境界最極思擇如所有性。云何名爲周徧尋思。謂卽於彼所緣境界由慧俱行。有分別作意。取彼相狀。周徧尋思。云何名爲周徧伺察。謂卽於彼所緣境界審諦推求。周徧伺察。乃至廣說。尋此文意。乃說聲聞止觀法門。然以此法趣大乘境。卽爲大乘止觀之行。故其九種心住。四種慧行。不異前說。大乘境者。次下文中當廣分別依文消息也。止觀之相。略義如是。

△以下第二廣辨。於中有二。先明別修。後顯雙運。別



修之內。先止。後觀。先明止中。卽有四段。一明修止方法。二顯修止勝能。三辨魔事。四示利益。

若修止者。住於靜處。端坐正意。不依氣息。不依形色。不依於空。不依地水火風。乃至不依見聞覺知。一切諸想。隨念皆除。亦遣除想。以一切法本來無相。念念不生。念念不滅。亦不得隨心外念境界。後以心除心。心若馳散。卽當攝來。住於正念。是正念者。當知唯心無外境界。卽復此心亦無自相。念念不可得。若從坐起。去來進止。有所施作。於一切時。常念方便。隨順觀察。久習淳熟。其心得住。以心住故。漸漸猛利。隨順得

入真如三昧。深伏煩惱。信心增長。速成不退。唯除疑惑。不信。誹謗。重罪業障。我慢懈怠。如是等人。所不能入。

初方法中。先明能入人。後簡不能者。初中言住靜處者。是明緣具。具而言之。必具五緣。一者閒居靜處。謂住山林。若住聚落。必有喧動故。二者持戒清淨。謂離業障。若不淨者。必須懺悔故。三者衣食具足。四者得善知識。五者息諸緣務。今略舉初。故言靜處。言端坐者。是明調身。言正意者。是顯調心。云何調身。委悉而言。前安坐處。每令安穩。久久無妨。



次當正腳。若半跏坐。以左腳置右髀上。牽來近身。令左腳指與右脛齊。若欲全跏。卽改上右腳必置左髀上。次左腳置右脛上。次解寬衣帶。不坐時落。次當安手。以左手掌置右手上。累手相對。頓置左腳上。牽來近身。當心而安。次當正身。前當搖動其身。并諸支節。依七八反。如自按摩法。勿令手足差異。正身端直。令肩骨相對。勿曲勿聳。次正頭頸。令鼻與臍相對。不偏不邪。不仰不卑。平面正住。今總略說。故言端坐也。云何調心者。末世行人。正願者少。邪求者多。謂求名利。現寂靜儀。虛度歲月。無由

得定。離此邪求。故言正意。直欲定心。與理相應。自度度他。至無上道。如是名爲正意也。不依以下。正明修止次第。顯示九種住心。初言不依氣息。乃至不依見聞覺知者。是明第一內住之心。言氣息者。數息觀境。言形色者。骨瑣等相。空地水等。皆是事定所緣境界。見聞覺知。是舉散心所取六塵。於此諸塵。推求破壞。知唯自心。不復託緣。故言不依。不依外塵。卽是內住也。次言一切諸相隨念。皆除者。是明第二等住之心。前雖別破氣息等相。而是初修其心。麤動。故破此塵。轉念餘境。次卽於此一切



諸相以相續方便澄淨方便。挫令微細。隨念皆除。皆除馳想。卽是等住也。次言亦遣除想者。是明第三安住之心。前雖皆除外馳之想。而猶內存能除之想。內想不滅。外想還生。是故於內不得安住。今復遣此能除之想。由不存內。則能忘外。忘外而靜。卽是安住也。次言以一切法本來無相。念念不生。念念不滅者。是明第四近住之心。由先修習念住力故。明知內外一切諸法。本來無有能想可想。推其念念不生不滅。數數作意而不遠離。不遠離住。卽是近住也。次言亦不得隨心外念境界者。是明

第五調順之心。諸外塵相念心散亂。依前修習安住近住。深知外塵有諸過患。卽取彼相爲過患想。由是想力折挫其心。令不外散。故名調順也。次言後以心除心者。是明第六寂靜之心。諸分別想令心發動。依前調順。彌覺其患。卽取此相爲過患想。由此想力轉除動心。動心不起。卽是寂靜也。次言心若馳散。乃至念念不可得者。是明第七最極寂靜之心。於中有二。初言心若馳散。卽當攝來。乃至唯心無外境界者。是明失念暫馳散外塵。而由念力能不忍受也。次言卽復此心亦無自相念念不



可得者是明失念還存內心。而由修力尋即反吐也。能於內外不受反吐。是故名為最極寂靜。次言若從坐起去來。乃至澹熟其心得住者。是明第八專住一趣。謂有加行有功用心。故言常念方便隨順觀察也。無間無缺。定心相續。故言久習澹熟其心得住。即是專住一趣相也。次言以心住故。漸漸猛利。隨順得入真如三昧者。是明第九等持之心。由前澹熟修習力。故得無加行無功用心。遠離沈浮任運而住。故名等持。等持之心住真如相。故言得入真如三昧。深伏煩惱。信心增長。速成不退者。

略顯真如三昧力用。由此進趣得入種性不退位。故上來所說名能入者。唯除以下。簡不能者。修止方法竟在於前。

復次依是三昧故。則知法界一相。謂一切諸佛法身與眾生身平等無二。即名一行三昧。當知真如是三昧根本。若人修行。漸漸能生無量三昧。

第二明修止勝能。是明依前真如三昧。能生一行等諸三昧。所言一行三昧者。如文殊般若經言。云何名一行三昧。佛言。法界一相。繫緣法界。是名一行三昧。入一行三昧者。盡知恆沙諸佛法界無差。



別相阿難所聞佛法得念總持辯才智慧。於聲聞中雖爲最勝。猶住量數。卽有限礙。若得一行三昧。諸經法門。一一分別。皆悉了知。決定無礙。晝夜常說智慧辯才。終不斷絕。若比阿難多聞辯才。百千等分不及其一。乃至廣說真如三昧。能生此等無量三昧。故言真如是三昧根本也。修止勝能竟在於前。

△以下第三明起魔事。於中有二。略明廣釋。

或有眾生無善根力。則爲諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖。或現端正男女等相。當念唯心境界則滅。終不爲惱。

略中亦二。先明魔。後示對治。初中言諸魔者是天魔也。鬼者堆惕鬼也。神者精媚神也。如是鬼神。燒亂佛法。令墮邪道。故名外道。如是諸魔乃至鬼神等。皆能變作三種五塵。破人善心。一者作可畏事。文言坐中現形恐怖故。二者作可愛事。文言或現端正男女故。三非違非順事。謂現平品五塵。動亂行人之心。文言等相故。當念以下。次明對治。若能思惟如前諸塵。唯是自心分別所作。自心之外。無別塵相。能作是念。境相卽滅。是明通遣諸魔鬼。



神之法。別門而言。各有別法。謂治諸魔者。當誦大乘諸治魔呪。咀念誦之。堆惕鬼者。或如蟲蝎。緣人頭面。攢刺瘡。或復擊。攪人兩掖下。或乍抱持於人。或言說音聲喧喧。及作諸獸之形。異相非一。來惱行者。則應閉目。一心憶。而作如是言。我今識汝。汝是此閻浮提中。食火臭香。偷臘吉支。卽見汝喜。汝破戒種。我今持戒。終不畏汝。若出家人。應誦戒律。若在家人。應誦菩薩戒本。若誦三歸五戒等。鬼便卻行匍匐而出也。精媚神者。謂十二時。狩能變化作種種形色。或作少男女相。或作老宿之形。及

可畏身等。非一眾多。惱亂行者。其欲惱人。各當其時來。若其多於寅時來者。必是虎兇等。多於卯時來者。必是兔獐等。乃至多於丑時來者。必是牛類等。行者恆用此時。則知其狩精媚。說其名字呵責。卽當謝滅。此等皆如禪經廣說。上來略說魔事對治。

或現天像。菩薩像。亦作如來像。相好具足。或說陀羅尼。或說布施持戒忍辱精進禪定智慧。或說平等空無相無願。無怨無親。無因無果。畢竟空寂。是真涅槃。或令人知宿命過去之事。亦知未來之事。得他心智。



辯才無礙。能令眾生貪著世間名利之事。又令使人數瞋數喜。性無常準。或多慈愛。多睡多病。其心懈怠。或卒起精進。後便休廢。生於不信。多疑多慮。或捨本勝行。更修雜業。若著世事。種種牽纏。亦能使人得諸三昧。少分相似。皆是外道所得。非真三昧。或復令人若一日。若二日。若三日。乃至七日。住於定中。得自然香美飲食。身心適悅。不飢不渴。使人愛著。或亦令人食無分齊。乍多乍少。顏色變異。以是義故。行者常應智慧觀察。勿令此心墮於邪網。當勤正念。不取不著。則能遠離是諸業障。應知外道所有三昧。皆不離見。

愛我慢之心。貪著世間名利恭敬故。真如三昧者。不住見相。不住得相。乃至出定。亦無懈慢。所有煩惱。漸漸微薄。若諸凡夫。不習此三昧法。得入如來種性。無有是處。以修世間諸禪三昧。多起味著。依於我見。繫屬三界。與外道共。若離善知識所護。則起外道見故。第二廣釋。於中有三。一者廣顯魔事差別。以是義故。以下第二明其對治。應知外道以下。第三簡別真偽。初中即明五雙十事。一者現形說法為雙。二者得通起辯為雙。謂從或令人以下。乃至名利之事也。三者起惑作業為雙。謂又令使人以下。乃至



種種牽纏也。四者入定得禪爲雙。謂從亦能使以下。乃至使人愛著也。五者食差顏變爲雙。文處可見也。問。如見菩薩像等境界。或因宿世善根所發。云何簡別。判其邪正。解云。實有是事。不可不慎。所以然者。若見諸魔所爲之相。謂是善相。悅心取著。則因此邪僻。得病發狂。若得善根所發之境。謂是魔事。心疑捨離。卽退失善利。終無進趣。而其邪正實難取別。故以三法驗之。可知。何事爲三。一以定研磨。二依本修治。三智慧觀察。如經言。欲知真金。三法試之。謂燒。打磨。行人亦爾。難可別識。若欲別

之。亦須三試。一則當與共事。共事不知。當與久共處。共處不知。智慧觀察。今藉此意。以驗邪正。謂如定中境相發時。邪正難了者。應當深入定心。於彼境中不取不捨。但平等定住。若是善根之所發者。定力逾深。善根彌發。若魔所爲。不久自壞。第二依本修治者。且如本修不淨觀禪。今則依本修不淨觀。若如是修境界增明者。則非僞也。若以本修治漸漸壞滅者。當知是邪也。第三智慧觀察者。觀所發相。推驗根原。不見生處。深知空寂。心不住著。邪當自滅。正當自現。如燒真金。其光自若。是僞不爾。



此中定譬於磨。本猶於打。智慧觀察類以火燒。以此三驗。邪正可知也。問。若魔能令我心得定。定之邪正。如何簡別。解云。此處微細甚難可知。且依先賢之說。略示邪正之歧。依如前說。九種心住門次第修習。至第九時。覺其支體運運而動。當動之時。卽覺其身如雲如影。若有若無。或從上發。或從下發。或從腰發。微微徧身。動觸發時。功德無量。略而說之。有十種相。一靜定。二空虛。三光淨。四喜悅。五猗樂。六善心生起。七知見明了。八無諸累縛。九其心調柔。十境界現前。如是十法。與動俱生。若具分

別。則難可盡。此事既過。復有餘觸次第而發。言餘觸者。略有八種。一動。二痒。三涼。四暖。五輕。六重。七澀。八滑。然此八觸。未必具起。或有但發二三觸者。發時亦無定次。然多初發動觸。此是依麤顯正定。相次辨邪相。邪相略出十雙。一增減。二定亂。三空有。四明闇。五憂喜。六苦樂。七善惡。八愚智。九脫縛。十強柔。一增減者。如動觸發時。或身動手起。腳亦隨動。外人見其兀兀如睡。或如著鬼。身手足紛動。此爲增相。若其動觸發時。若上若下。未及徧身。卽便壞滅。因此都失境界之相。坐時蕭索。無法持身。



此爲滅相。二定亂者。動觸發時。識心及身。爲定所縛。不得自在。或復因此。便入邪定。乃至七日。此是定過。若動觸發時。心意亂舉。緣餘異境。此爲亂過也。三空有者。觸發之時。都不見身。謂證空定。是爲空過。若觸發時。覺身堅實。猶如木石。是爲有過也。四明闇者。觸發之時。見外種種光色。乃至日月星辰。是爲明過。若觸發時。身心闇昧。如入闇室。是爲闇過也。五憂喜者。觸發之時。其心熱惱憔悴不悅。是爲憂失。若觸發時。心大踊悅。不能自安。是爲喜失也。六苦樂者。觸發之時。覺身支體處處痛惱。是

爲苦失。若觸發時。知大快樂。貪著纏縛。是爲樂失也。七善惡者。觸發之時。念外散善。破壞三昧。是爲善失。若觸發時。無慚愧等諸惡心生。是爲惡失也。八愚智者。觸發之時。心識迷惑。無所覺了。是爲愚失。若觸發時。知見明利。心生邪覺。是爲智失也。九縛脫者。或有五蓋。及諸煩惱。覆障心識。是爲縛失。或謂證空得果。生增上慢。是爲脫失也。十強柔者。觸發之時。其身剛強。猶如瓦石。難可迴轉。是爲強失。若觸發時。心志軟弱。易可敗壞。猶如軟渥。不堪爲器。是爲柔失也。此二十種邪定之法。隨其所發。若



不識別。心生愛著。因或失心狂亂。或哭或笑。或驚漫走。或時自欲投巖赴火。或時得病。或因致死。又復隨有如是發一邪法。若與九十五種外道鬼神法中一鬼神法相應。而不覺者。卽念彼道行於彼法。因此便入鬼神法門。鬼加其勢。或發諸邪定。及諸辯才。知世吉凶。神通奇異。現希有事。感動眾人。世人無知。但見異人。謂是賢聖。深心信伏。然其內心專行鬼法。當知是人遠離聖道。身壞命終。墮三惡趣。如九十六外道經廣說。行者若覺是等邪相。應以前法驗而治之。然於其中亦有是非。何者。若

其邪定一向魔作者。用法治之。魔去之後。則都無復毫釐禪法。若我得入正定之時。魔入其中。現諸邪相者。用法卻之。魔邪旣滅。則我定心明淨。猶如雲除日顯。若此等相。雖似魔作。而用法治。猶不去者。當知因自罪障所發。則應勤修大乘懺悔。罪滅之後。定當自顯。此等障相。甚微難別。欲求道者。不可不知。且止傍論。還釋本文。上來廣辨魔事差別。以是已下。第二明治。言智慧觀察者。依自隨分。所有覺慧。觀諸魔事。察而治之。若不觀察。卽墮邪道。故言勿令墮於邪網。此是如前三種驗中。正爲第



三智慧觀察。言當勤正念。不取不著者。總顯三中前之二法。今於此中大乘止門。唯修理定。更無別趣。故初定研。并依本修。更無別法。所以今說當依本修大乘止門正念而住。不取不著者。邪不干正。自然退沒。當知若心取著。則棄正而成邪。若不取著。則因邪而顯正。是知邪正之分。要在著與不著。不著之者。無障不離。故言遠離是諸業障也。應知外道以下。第三簡其真偽。於中有二。初舉內外以別邪正。先邪後正。文相可知。若諸以下。次對理事以簡真偽。於中初顯理定是真。行者要修真如三

昧。方入種性不退位中。除此更無能入之道。故言不習無有是處。然種性之位。有其二門。一十三住門。初種性住。種性者。無始來有。非修所得。義出瑜伽及地持論。二六種性門。初習種性。次性種性者。位在三賢。因習所成。出本業經及仁王經。於中委悉。如一道義中廣說也。今此中言如來種性者。說第二門習種性位也。以修世間以下。次顯事定之偽。謂不淨觀安那槃念等。皆名世間諸三昧也。若人不依真如三昧。直修此等事三昧者。隨所入境。不離取著。取著法者。必著於我。故屬三界。與外道



共也。如智度論云。諸法實相。其餘一切皆是魔事。此之謂也。上來第三明魔事竟。

復次精勤專心修學。此三昧者。現世當得十種利益。云何爲十。一者常爲十方諸佛菩薩之所護念。二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖。三者不爲九十五種外道鬼神之所惑亂。四者遠離誹謗甚深之法。重罪業障漸漸微薄。五者滅一切疑。諸惡覺觀。六者於如來境界信得增長。七者遠離憂悔。於生死中勇猛不怯。八者其心柔和。捨於憍慢。不爲他人所惱。九者雖未得定。於一切時一切境界處。則能減損煩惱。不樂世間。

十者若得三昧。不爲外緣一切音聲之所驚動。

第四利益。後世利益。不可具陳。故今略示現在利益。總標別顯。文相可知。別明止門。竟在於前。

復次若人唯修於止。則心沈沒。或起懈怠。不樂眾善。遠離大悲。是故修觀。修習觀者。當觀一切世間有爲之法。無得久停。須臾變壞。一切心行念念生滅。以是故苦。應觀過去所念諸法。恍惚如夢。應觀現在所念諸法。猶如電光。應觀未來所念諸法。猶如於雲忽爾而起。應觀世間一切有身。悉皆不淨。種種穢汙。無一可樂。如是當念一切眾生。從無始世來。皆因無明所



熏習故。令心生滅已受一切身心大苦。現在卽有無量逼迫。未來所苦亦無分齊。難捨難離而不覺知。眾生如是甚爲可愍。作此思惟。卽應勇猛立大誓願。願令我心離分別故。徧於十方修行一切諸善功德。盡其未來。以無量方便救拔一切苦惱眾生。令得涅槃。第一義樂。以起如是願故。於一切時一切處。所有眾善。隨已堪能。不捨修學。心無懈怠。唯除坐時專念於止。若餘一切。悉當觀察。應作不應作。

第二明觀。於中有三。初明修觀之意。次顯修觀之法。其第三者。總結勸修。第二之中。顯四種觀。一法

相觀。謂無常苦流轉不淨。文相可知。如是當念以下。第二明大悲觀。作是思惟以下。第三明誓願觀。以起如是以下。第四明精進觀。依此四門。略示修觀也。唯除坐時以下。第三總結勸修。上來第一別明止觀。

若行若住。若臥若起。皆應止觀俱行。所謂雖念諸法。自性不生。而復卽念因緣和合。善惡之業。苦樂等報。不失不壞。雖念因緣善惡業報。而亦卽念性不可得。若修止者。對治凡夫住著世間。能捨二乘怯弱之見。若修觀者。對治二乘不起大悲狹劣心。過遠離凡夫。



不修善根。以此義故。是止觀二門共相助成。不相捨離。若止觀不具。則無能入菩提之道。

第二合修。於中有三。一總標俱行。第二別明行相。三者總結。第二之中。顯示二義。先明順理俱行止觀。後顯對障俱行止觀。初中言雖念諸法自性不生者。依非有門以修止行也。而復即念業果不失者。依非無門以修觀行也。此順不動實際建立諸法。故能不捨止行而修觀行。良由法雖非有而不墮無故也。次言雖念善惡業報而即念性不可得者。此順不壞假名而說實相。故能不廢觀行而入

止門。由其法雖不無而不常有故也。若修以下對障分別。若修止者。離二種過。一者正除凡夫住著之執。遣彼所著人法相故。二者兼治二乘法弱之見。見有五陰怖畏苦故。若修觀者。亦離二過。一者正除二乘狹劣之心。普觀眾生起大悲故。二者兼治凡夫懈怠之意。不觀無常懈怠發趣故。以是義故。以下第三總結俱行。一則順理無偏。必須俱行。二即並對二障。必應雙遣。以是二義不相捨離。故言共相助成等也。止觀二行既必相成。如鳥兩翼。似車二輪。二輪不具。即無運載之能。一翼若闕。何



有翔空之勢。故言止觀不具。則無能入菩提之道也。

修行信心分中有三。一者舉人略標大意。二者就法廣辨行相。此之二段。竟在於前。無動心。復次眾生初學是法。欲求正信。其心怯弱。以住於此娑婆世界。自畏不能常值諸佛。親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。當知如來有勝方便。攝護信心。謂以專意念佛。因緣隨願得生他方佛土。常見於佛。永離惡道。如脩多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根。迴向願求生彼世界。卽得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。

第三示修行者不退方便。於中有二。先明初學者畏退墮。後示不退轉之方便。此中有三。一者明佛有勝方便。二者別出脩多羅說。若觀以下。第三釋經所說意趣。若觀法身畢竟得生者。欲明十解以上菩薩得少分見真如法身。是故能得畢竟往生。如上信成就發心中言。以得少分見法身故。此約相似見也。又復初地已上菩薩。證見彼佛真如法身。以之故言畢竟得生。如楞伽經。歎龍樹菩薩云。



證得歡喜地。往生安樂國故。此中論意約上輩人明畢竟生。非謂未見法身不得往生也。住正定者通論有三。一者見道以上方名正定。約無漏道爲正定故。二者十解以上名爲正定。住不退位爲正定故。三者九品往生皆名正定。依勝緣力得不退故。於中委悉如無量壽料簡中說。

△第五勸修分中。在文有六。

已說修行信心分。次說勸修利益分。如是摩訶衍諸佛祕藏。我已總說。

第一總結前說。

若有眾生欲於如來甚深境界得生正信。遠離誹謗。入大乘道。當持此論。思量修習。究竟能至無上之道。若人聞是法已。不生怯弱。當知此人定紹佛種。必爲諸佛之所授記。

第二舉益勸修。文中有二。先正勸修。究竟以下示其勝利。此中二句。初示所得果勝。後明能修人勝。假使有人能化三千大千世界滿中眾生。令行十善。不如有人於一食頃正思此法。過前功德不可爲喻。復次若人受持此論。觀察修行。若一日一夜。所有功德。無量無邊。不可得說。假令十方一切諸佛。各於無



量無邊阿僧祇劫。歎其功德亦不能盡。何以故。謂法性功德無有盡故。此人功德亦復如是。無有邊際。

第三信受福勝。文中有二。先明一食之頃。正思福勝。後顯一身一夜修行功德無邊。

其有眾生於此論中毀謗不信。所獲罪報。經無量劫受大苦惱。是故眾生但應仰信。不應誹謗。以深自害。

亦害他人。斷絕一切三寶之種。以一切如來皆依此法得涅槃故。一切菩薩因之修行入佛智故。

第四毀謗罪重。文中有四。先明毀謗罪重。是故以善下。第二試勸。以深以下。第三釋罪重意。一切如來

以下第四轉釋斷三寶種之意。

當知過去菩薩已依此法得成淨信。現在菩薩今依此法得成淨信。未來菩薩當依此法得成淨信。

第五引證。

是故眾生應勤修學。

第六結勸。

一部之論有三分中。正辨論宗竟在於前。

諸佛甚深廣大義。我今隨分總持說。迴此功德如法性。普利一切眾生界。

末後一頌。第三總結。於中上半結前五分。下之二





71004319

444

大乘起信論疏記會本卷六

句迴向六道

秦郵普航施英洋二十圓  
孫貞女施本洋廿圓求胞姪永遠無病身體壯旺

佛

孫李氏施本洋十圓求  
佛菩薩保佑兒子無病身體結實

孫

孫傳祝施本洋二十圓求生子息

孫

孫多塗施本洋十圓

金

金占元施本洋五圓  
共刻此論疏記會本連圈計字五萬九千三百二

十三箇

光緒二十五年春王正月金陵刻經處識

以不棄四轉轉三寶之意

