

564

中華郵政特准掛號認爲新聞紙類

威音

第四十八期



MAY 22 1938

威音第四十八期目錄

圖畫

論說

編輯者言

演壇

關於淨土教的幾個重大疑問

釋經

大般涅槃經述要

專著

般若與業力（續）

密乘

金剛頂宗發菩提心論講略（續）
天台之密教（續）

新聞

國內之部
國外之部



龍樹菩薩像

論說

編輯者言

這第四十八期又是本雜誌第三週年的終刊了。每當一年之終，我便要誦那警策傷勸請精進，想諸仁者，這一年來，必然精進無量。本社同人，深自慚愧。上半年間，受了淞滬戰事影響，便無法抵抗。下半年間，那主要執筆人，又遭病魔纏繞，所以這第三年的終刊，直到今日，始得出版。這是我們很抱歉的事。

本刊發行之初，原只預備一年。迨第一年終，承諸閱者獎掖督促，乃有第二年之續刊。然人力財力，亦僅預備第二年之一年而已。迨第二年終，諸閱者又督促有加，而刊中多有長文，亦尙未完篇。於是乃復有今第三年之續刊。此一年中

接各處惠函甚多 或謂因讀敝刊 於向所不了經典 漸能悟入 或謂學佛多年 因讀敝刊而得知趣向 或謂向於密教 多所疑謗 因讀敝刊 不覺深自懺悔 而尤以貴州的持省法師 對於敝刊演壇之說淨土者 深爲隨喜 茲錄其來函中一段云

(上略)持省自去接管東山 卽成立長期念佛會 自十一月一號起 至二月止 召集全山僧衆及居士等 每日舉行 嗣後定爲成規 在此期間 卽將貴刊演壇 逐段講演 受益實深 更將此演壇 印成專本 藉廣流傳 亦以報貴刊法乳之恩也

淨土一門 在今日最爲普及 然其修學 要不出以禪脩淨 不惟於此博大精深之淨土學說 概置高閣 卽向日所謂禪淨雙脩之旨 亦未圓明 二三耆宿 亦惟以彌陀一句 橫截衆流 陳義未嘗不高 其奈初心懵懂何 甚至老氣橫秋 見欲研求講說者 卽斥爲鸚鵡 深可嘆也 憶吾同學 初爲是講稿時 有人笑問說

你爲何甘作鸚鵡 吾同學曰 西方淨土中不有伽陵頻伽乎 使吾演說萬千 要
不出阿彌一句 則往者華嚴之淨 天台之淨 唯識之淨 三論之淨 莫不往生有
據矣 吾今述阿彌經論 昔賢言行 皆大經大法 但願聞者 卽說起行 吾亦便
不爲鸚鵡所呵也 今持省法師 最妙在念佛會中講說之 是真能體諒吾同學之苦
心者

他如「般若與業力」等諸長篇文字 至本期皆已完篇 而做刊三年來純一不
雜之精誠 亦時得愛閱諸君之贊許 惟吾人默察近三年來 吾佛教界 堪稱安靜
換言之 亦可謂冷落 蓋往年之擾擾攘攘者 概括之不外兩端

一屬於物質者如侵佔廟宇搶奪寺產等
二屬於精神者如創新佛教倡新佛說等

其一 自基督失勢於北 共黨被圍於南 於是僅存寺宇之擁有幾間老屋幾畝
蕪田者 得暫安靜 其二 新者自新曾不能動舊之一毫毛 倡之者每不旋踵而自

喪所守 和之者亦不待久而興致索然 於是精神方面 亦暫得安靜矣 雖然 此之苟安 吾人詎得認爲滿足 幾間老屋幾畝薄田 徒爲獅蟲養老 有志僧伽 失學如故 白衣好佛者 既不欲新 亦不入舊 徬徨躑躅 虛度光陰 故吾人復嘆爲冷落也 敝刊於此三年中 孜孜惟以普及佛法常識爲務 不敢有所驚炫 明知無補高深 但爲初心人 略示趣向正軌 實有不容自己者矣

今後續刊 宗旨雖仍前一貫 篇次即稍有變通 然亦多採自閱者之意 如某君來函謂本刊既係雜誌性質 應隨時於佛界現狀 量加評論 又如某君來函謂除專著外 宜多作短篇文字 較爲明快 凡此皆善能愛護本刊者 同人拜嘉 感何可言 今擬以七月一日爲敝刊第四年一號發行之期 所以寬假時日者 一則俾同人得於內部一切 盡量整理 一則尙冀閱者諸君 多有以教正之也 嗟乎 爲道不在多言 願在實地修行耳 猶憶吾於第一年終告讀者曰

我們幾個人 早幾年在佛社内 只努力着實地做事 雖然專美沒有什麼

或疑 忙碌兩個字 却是實在 直到今年 儲學上雖還是忙 不過編錄
這本小冊子 倒是忙內尙可抽出時間來了

閱者諸君 幸以吾人之所陳 與諸聖言 反求諸身 庶吾人不徒爲空言 誠
此「小冊子」者 吾人願之所在 即吾人修行之所在也 敢不整葺美善 盡於末五
乎 編者胡南



海島入口

中華民國三十三年

Vertical text on the right side of the page.

Main body of vertical Chinese text, organized in columns, likely a list or report.

Small vertical text at the bottom right of the page.

卷三

新加坡中華總商會章程

本會宗旨在維護華商利益，促進商業發展，並協助政府處理華商事務。凡我華商，均應遵守章程，共同維護會務之順利進行。

第一章 總則

第一條 本會定名為新加坡中華總商會，簡稱中華總商會。

第二條 本會之宗旨在維護華商利益，促進商業發展，並協助政府處理華商事務。

第三條 本會之組織由全體會員選舉之理事會負責執行。

第四條 本會之經費由會員繳納之會費及社會捐助之款項充之。

第五條 本會之辦事處設在新加坡大馬路。

第六條 本會之章程由全體會員大會通過，並得隨時修改之。

第七條 本會之會員分為正式會員、名譽會員及贊助會員三種。

第八條 凡我華商，均得申請加入本會為正式會員。

第九條 凡我華商，均得申請加入本會為名譽會員。

第十條 凡我華商，均得申請加入本會為贊助會員。

第二章 會員

第十一條 正式會員之權利與義務如下：

一、選舉權及被選舉權。

二、罷免權及複選權。

三、創制權及複決權。

四、修改章程之建議權。

五、繳納會費之義務。

第十二條 名譽會員之權利與義務如下：

一、無選舉權及被選舉權。

二、無繳納會費之義務。

第十三條 贊助會員之權利與義務如下：

一、無選舉權及被選舉權。

二、無繳納會費之義務。

第十四條 凡我華商，均得申請加入本會為正式會員。

第十五條 凡我華商，均得申請加入本會為名譽會員。

第十六條 凡我華商，均得申請加入本會為贊助會員。

第十七條 凡我華商，均得申請加入本會為正式會員。

第十八條 凡我華商，均得申請加入本會為名譽會員。

第十九條 凡我華商，均得申請加入本會為贊助會員。

第三章 理事會

第二十條 本會之理事會由全體會員選舉之。

第二十一條 理事會之職權如下：

一、執行全體會員大會之決議。

二、管理本會之日常事務。

三、擬定本會之預算及決算。

第二十二條 理事會之組織如下：

一、理事會由若干名理事組成。

二、理事會設主席一人，副主席若干人。

三、理事會設秘書一人，副秘書若干人。

第四章 附則

第二十三條 本會之章程由全體會員大會通過，並得隨時修改之。

第二十四條 本會之經費由會員繳納之會費及社會捐助之款項充之。

第二十五條 本會之辦事處設在新加坡大馬路。

第二十六條 本會之會員分為正式會員、名譽會員及贊助會員三種。

第二十七條 凡我華商，均得申請加入本會為正式會員。

第二十八條 凡我華商，均得申請加入本會為名譽會員。

第二十九條 凡我華商，均得申請加入本會為贊助會員。

新加坡中華總商會 謹啟

世而後其重也。生於一國，其言其行，皆足以
為一國之重也。夫一國之重，不在其地，而在其
人。人苟不仁，則地亦不重。故君子必先其
仁，而後其地。此其所以為重也。夫一國之重，
不在其地，而在其人。人苟不仁，則地亦不重。
故君子必先其仁，而後其地。此其所以為重也。

夫一國之重，不在其地，而在其人。人苟不仁，
則地亦不重。故君子必先其仁，而後其地。此
其所以為重也。夫一國之重，不在其地，而在
其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子必先
其仁，而後其地。此其所以為重也。夫一國之
重，不在其地，而在其人。人苟不仁，則地亦
不重。故君子必先其仁，而後其地。此其所以
為重也。夫一國之重，不在其地，而在其人。人
苟不仁，則地亦不重。故君子必先其仁，而後
其地。此其所以為重也。夫一國之重，不在其
地，而在其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子
必先其仁，而後其地。此其所以為重也。

夫一國之重，不在其地，而在其人。人苟不仁，
則地亦不重。故君子必先其仁，而後其地。此
其所以為重也。夫一國之重，不在其地，而在
其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子必先
其仁，而後其地。此其所以為重也。夫一國之
重，不在其地，而在其人。人苟不仁，則地亦
不重。故君子必先其仁，而後其地。此其所以
為重也。夫一國之重，不在其地，而在其人。人
苟不仁，則地亦不重。故君子必先其仁，而後
其地。此其所以為重也。夫一國之重，不在其
地，而在其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子
必先其仁，而後其地。此其所以為重也。

夫一國之重，不在其地，而在其人。人苟不仁，
則地亦不重。故君子必先其仁，而後其地。此
其所以為重也。夫一國之重，不在其地，而在
其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子必先
其仁，而後其地。此其所以為重也。夫一國之
重，不在其地，而在其人。人苟不仁，則地亦
不重。故君子必先其仁，而後其地。此其所以
為重也。夫一國之重，不在其地，而在其人。人
苟不仁，則地亦不重。故君子必先其仁，而後
其地。此其所以為重也。夫一國之重，不在其
地，而在其人。人苟不仁，則地亦不重。故君子
必先其仁，而後其地。此其所以為重也。

能是甚麼？然而他們卻有一種真實的語言。這種
有一種真實的語言。和那些善和惡的語言。這
對實在有元音之別。也實在有子元音之別。就是這
些事實上的結果。可以說。那知這些思想性見解是
對的人。這難於想像。那知這些思想性見解是
人。難易於想像。這不是真面目所達的那種語言完
全相反。而再一考察這種結果的語言。却只有一
種善於懷疑一種不善懷疑的上面。本來能在大千
世界能人。有能疑可以解。有能解可以行。有能
解行疑可以說。所以說。能疑道不可解。疑道一
切難善解。現在說的是這種語言。正是能字的重面
能疑能人。疑便成不能人了。然而一般善疑的善
者。却往往善於懷疑。這難善人。反不及那些善
不疑的善人善疑。這本來是一無所得善信善疑人

存 疑 關於善之善和善疑重之善疑

的善

若是再說到善士善。這種疑的善疑善。而能
的善疑之中。大其是善疑善疑善疑善疑善疑善疑
的善。疑疑的善疑。疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
疑疑的善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
疑有善下不同的三善。而最低的在疑善疑出是信
善不疑的善疑。所以善士善疑以疑善疑善疑善疑
大其善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善士善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善。又善疑人疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善。這不是一種善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善疑善疑的善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善不十分善疑。善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑
善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑善疑

三

不過或者有人要說「信爲能入的這一句話」只在那聖道門裏面有些固定不移，絲毫不能假借，至於這個淨土門却大大不同，那些深信不疑的，固然是最上的根機，那些懷疑不信的，亦復有往生彼國之分，你不問無量壽經上說彌陀淨土裏面有所謂「疑城胎宮」麼，我們就是多所懷疑，也不過是多在疑城樂遊地七寶城中勾留五百年罷了，五百年後，不也是一樣的可以見佛聞法麼？」

這一席話雖然不錯，可是也要在這中間詳細辨明，所謂疑城胎宮之中，所生的究竟是什麼人物呢？我們且試將無量壽經文略查一查。

後漢支婁迦讖譯本和孫吳支謙譯本裏面，在說三輩往生的經文中，說那修中下二輩行的人，若是在中途忽然疑惑不信，意志猶豫，言念無誠，當自然

入惡道中，但因彌陀哀愍，墮終之時，仍令見化佛或淨土，此人見面悔過，便生於極樂界邊七寶城中，有觀音阿彌陀譯本裏面，在說阿難問佛淨土發現的經文中，說那「能以疑惑心修諸功德，願生彼國的衆生，他不了佛智，和不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無倫最上勝智，便於此諸智疑惑不信，然猶信業福，修習善本，願生彼國，他便生於胎生的宮殿中」（按宋法賢譯本，此段經文所說胎生乃此界事，而所言彼國無胎生，與此譯異）。

依着這一種譯本而說，生於疑城胎宮的人物，應當是先信後疑的人，並且是先修後疑的人，若是一向不信，一向未修，便未必有往生之分，依着後一種譯本而說，生於疑城胎宮的人物，應當是有疑有信的人，並且是有疑有信的人，若是全然未信，

全然無怖 也未必有往生之分

諸君若果然是先信後疑 先怖後懈 或是有疑有信 有願有行 那麼 這樣的懷疑 倒還有那疑城胎宮可以託足 我只怕諸君知識充足 思想豐富 悟性特強 見解絕高 當那懷疑未信之時 未必就肯發願修行 若不將一切疑團徹底打破 也就未必有暫時相信之一日 所謂疑城胎宮 或者還不是我們這一般慧業文人可以託足之地罷

說也難怪 這個淨土法門 本來比其他的法門格外可疑 研究這個淨土法門的 自然也比研究其他的法門格外容易起疑 你只看我們本師釋迦如來宣說這個淨土法門的時候 一則曰「若聞斯經 信樂受持 難中之難 無過此難」 再則曰「爲一切世間說此難信之法 是爲甚難」 可見這個法門

演壇 關於淨土教的幾個重大疑問

本來易疑而難信 乃至於不可和其他的法門相提並論 因此之故 歷來淨土諸師 也格外注重於破疑 並且差不多專力於破疑 試看 曇鸞的略論安樂淨土義 智者的淨土十疑論 道綽的安樂集 窺基的西方要決釋疑通規 迦才的淨土論 懷感的釋淨土羣疑論 元曉的遊心安樂道 善導的觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門 道鏡善道的念佛鏡 乃至於天如的淨土或問 蓮池的答淨土四十八問 悟開的念佛百問 這些有名的淨土宏著 都是設爲問答 極力破疑 在他宗的典籍中 像這樣的體裁 實在少見 這不也是因爲這個淨土法門易疑而難信麼 依此說來 諸君的懷疑 本來也是一件不足怪的事

說到這裏 我便不由得要追隨着歷來淨土諸師

的芳躅 在弘揚淨土的工作之中 也設爲問答 極力破疑 使諸君從此疑團冰釋 發起那純潔精誠的淨信 以期真正的同生極樂 共東彌陀 這想必也是諸君所樂於隨喜的罷

不過淨土教中 可疑的地方實在太多 若是徧設問答 幾乎是更復難罄 於今只揀着幾個最重要的疑團 分別解說於下

這幾個最重要的疑團 都是僅就信解二門上的淨土教理而言 至於行門上的脩持法門 證門上的往生階位 非無疑問 但在前幾回的演講裏面 大都已经解說甚明 現在便不再提了

復次 這幾個最重要的疑團 我要將他分爲四大類 第一類就是執空 第二類就是執有 第三類就是執亦空亦有 第四類就是執非空非有

(第一問)金剛經上說 若以色見我 以音聲求我 是人行邪道 不能見如來 今淨土法門 却教人觀佛身相 又念佛名 既求佛不離色聲 如何能見真佛 況且依佛藏經所說 若有比丘 見有佛法僧戒可取者 是魔眷屬 非我弟子 我非彼師 非我棄受 那麼 衆生若有佛見 佛即不認爲弟子 今念佛名號 觀佛相好 而求生佛國 這樣深固的佛見 只恐非佛所願攝受 依此說來 用這個法門 不僅不能見佛 並且不能算是佛弟子了

答 我佛說法 本有多門 只因所當的機不同 並非所說的法相背 金剛所說 是窮超的法門 專就高深的說 恐人執着這「有相」的相而昧失那

「無相」的體。特就空的一義上加以破斥。淨土所說，是橫超的法門。專就平易的說。勸人藉着這「有相」的相而進求那「無相」的體。特就「不空」的一義上加以引導。究其實。有相不異無相。無相不異有相。有相即是無相。無相即是有相。得着佛法的。從無相方面可以見佛。從有相方面也可以見佛。着佛法的。不離色聲是行邪道。離着色聲也是行邪道。所以金剛經上說：「若見諸相非相。即見如來。」而法眼祖師却說：「若見諸相非相。即不見如來。」這中間不是很可尋味的麼。至於佛藏經所說。也祇是專為破執。僅僅說了一邊。若是但以不見一法可取為佛弟子。那麼。方廣道人說一切法如龜毛兔角。便不應斥為外道。呵為邪空。可知從空的方面說。不許見有佛可取。從不空的方面說。正無

演壇 關於淨土教的幾個重大疑問

妨念佛名號。觀佛相好。而求生佛國。但兩方面都不能執着就是。

（第二回）法句經說。佛告寶明菩薩言。善男子。汝且觀此諸佛名字。為是有耶。為是無耶。為有實耶。為無實耶。善男子。若名字有。說食與人。應得充飽。若得充飽。一切飲食即無所用。何以故。說食尋飽。不須食故。依這段經文所說。名字性空。實無所有。也不可得。今淨土教。教人稱佛名字。謂能消滅罪障。往生西方。不也同於說食求飽麼。

答 一切諸法。都有空不空二義。且當因迷悟而有不同。從迷時說。執空執有。都不可謂為是。從悟時說。說空說有。都不可謂為非。法句經所示

的空。只是被那一般凡夫所執著的有。你若對於他這個空又起了執著。便仍落於凡夫知見之中。仍是迷而未悟了。今試就名字上再加觀察。在世法裏面呼男呼女。應聲而來。案水案火。按名而得。那名字性空之中不也有不空者在麼。在佛法裏面。三藏聖文。普利含識。兩部密法。妙用真言。那名字性空之中不更有不空者在麼。何況這稱名的法門。出於佛說。又是彌陀的本願。你還疑什麼呢。

(第三問)金剛般若言。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。經摩訶言。我觀如來。前際不來。後際不去。今即不住。文殊師利言。不住亦不去。不取亦不捨。遠離六入故。發證無所礙。能看這些大乘聖教而說。此本不來。亦無有去。如何得

土教中說見佛來迎隨佛往生。有來有去。不是與前經相違麼。

答。懷感大師釋淨土疑論中。曾釋此疑。凡分三義。第一。意謂佛從無相的真身顯出有相的化身。以隨機應物。接引衆生。所以教化體即真說不來不去。而就從真起化說有往有返。第二。意謂由如來願力爲增上緣。衆生念佛諸功德力爲因緣。自心變現一有來有去之佛。所以約如來功德說無去無來。而約衆生心緣說有來有往。第三。意謂如來應化變現。亦實是化佛來迎。然生滅迅速。不可移動。當衆生。當衆滅。異衆生。異衆滅。相似相續。假說往來。如密法顯說。虛實無來往。江河說往而不流。假說來往。而實無來往。所以從假說說往處說有往有返。從密靜不說說說不來不去。合看

這三義而論。這條疑問也就可以解答了。但釋淨土
華嚴論中。又嘗指作一問。自維涅槃義說。佛的三
身都是常。不生不滅。不遷不變。似不應說化佛生
滅不住。大師便依攝大乘論。唯識論。般若論等
說佛有三身。常也有三種。一是變然常。謂法身佛
。二是不斷常。謂受用身佛。三是相續常。謂變化
身佛。雖都是常。却有差別。今說佛現有往來。生
滅不住。實與一切大乘經義不相達。

(第四問)一切經中。都說「無生」之理。
最為尊勝。凡夫所患。只在有生。應觀一
「無生」方能解脫。今有人念佛色形。生因
不了。又求往生淨土。生相仍存。像這樣
的「法門」。不免礙於墮方。

客 對於這個問題。解釋的很多。明朝傳燈大
師 壇 屬於淨土教說變遷重大疑團

師 會經了一部「淨土生無生論」。文為十門。詳
加開顯。從淨土教的全篇經上說起。很為明徹。
至今不便詳述。只就「無生」二字。略為說說。所
謂無生之理究竟怎樣呢。這在四教之中。也各有不
同。兼教中說。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。
寂滅為樂。所謂無生。乃在生滅之外。這便謂之「極
真無生」。通教中說。諸法不自生。亦不從他生。不
共不無因。是故說無生。所謂無生。乃自生滅而言。
這便謂之「即真無生」。別教中說。真如法性。隨緣
不變。在生死而不染。證涅槃而非淨。所謂無生。
也就超越二邊。不即諸法。這便謂之「但中無生」。圓
教中說。如來之實。不變隨緣。隨緣不變。隨法一
注。無非法界。心佛衆生。三無差別。在凡不滅。
在聖不增。所謂無生。也就隨經四句。不離諸法。

這便謂之不思議之無生。我們知道了這種無生之理，自然知道這個淨土法門所說的往生，即與無生無異。何況根器不同，修行有待，雖然高談無生，豈能解脫生死。今猶往生而難證無生，轉為穩妥。

已上四問是執空的一類。

(第五問)古德一嘆表休之名，勸其羅刹之念。今於彌陀，頻頻呼喚，彼佛縱不加責，而事實上不也近於無禮麼。最近有人發表了一篇關於持名的文字，他說：人有嫌其妻每晨持觀音名號者，特於一日屢呼其妻名，其妻聞之，則無事也。久而其妻怒，其人因謂汝每晨持觀音名，與此何異。妻無以應，遂不復持。今人日誦彌陀，獨不嫌其聒耳，請問在這中間有何說法。

答：表休乃是二字家諺，住着世俗的習慣。一稱則已愛其人，彌陀却是萬德尊稱，依着法藏的稱誓，屢誦則彌契其願。那麼，彼羅刹呼而發怒，此則因持而生喜，正不可一例而論呢。至於那一篇關於持名的文字所說，更不足道。彼人屢呼其妻名而其妻怒，其所以怒，乃因彼人只是無事而呼。若是有事，那雖然呼着千聲萬聲，其妻也不會怒。於今我們呼着彌陀，究竟是有事還是無事呢。若果然是無事而呼，那正是古德所呵斥的那些有行無願的人，並不待他今日來罵，更不能因此關於持名法門，我想我們呼着彌陀，所為的乃是大家共有的一件生死大事，斷不能說是無事罷。何況我們呼着彌陀還是彌陀要我們呼着的呢。

(第六問)彌勒問經說：念佛者，非凡愚念

不難結使念 得生蓮花佛國 然則念佛
法門 必須本人已登聖位 已斷煩惱 方
可以成就淨業 今修行的人 尚是凡愚
尙有結使 如何得往

答 那彌勒菩薩上 他只說非凡愚念 並不是
說要聖人念 他只說不難結使念 並不是說要斷盡
煩惱者念 經文的本意 只因修十念的人 深信佛
法 深信因果 能捨毀譽流轉之慮而生極樂解脫之
願 與一般凡愚衆生迷戀三界流轉生死自是不同
所以說非凡愚念 又因修十念的人 心專念佛 淨
念相繼 結使煩惱 自然眠伏 所以說不難結使念
若是說這個念佛法門必須已離凡愚而登聖位的人
纔可以修習 那觀經上却如何明說「令未來世一切
凡夫欲修淨業者得生西方極樂國土」呢 又若是說

演 壇 關於淨土教的幾個重大疑問

這念佛法門必須已斷結使而斷盡煩惱者纔可以修
習 那觀經上却如何又明說「令未來世一切衆生爲
煩惱之所害者說請淨業」呢 所以學人念佛 只
求深信佛法 深信因果 便是非凡愚念 並不必先
登聖位 只求心專念佛 淨念相繼 便是不難結使
念 並不必先斷煩惱 在這中間 願勿誤會經文而
橫生疑惑

(第七問)經言 業道如秤 重者先牽 如
何已造惡業的人 但以十念相續 便得往
生 與三途諸苦永隔呢 果然如是 那先
牽的一義 又怎樣說 並且一般凡夫 自
從曠劫以來 因造諸業 所以繫屬三界
不得出離 如何不斷三界結惑 直以少時
念阿彌陀佛 便出三界呢 果然如是 那

一一

齊業的一義 又怎樣說

答 對於這個問題 那曼覺大師所著的一略論
安樂淨土義一裏面 說得很好 後人往往引用 他
的意思說 這個與尋常不同 只因他有他力 他力
就是佛的不思議智力 佛的智力 能以少為多 以
多為少 以近為遠 以遠為近 以輕為重 以重為
輕 以長為短 以短為長 如是等力 不可思議
所以先差的一義 和齊業的一義 便不適用於這裏
了 他曾經說了幾個譬喻 很為顯明

- (一)譬如百夫百年聚薪 積萬千物 豆許火焚 半日便盡 豈可得言百年之薪薪半日不盡乎
- (二)又如健者背載他船 因風帆勢 一日至千里 豈可得言健者云何一日至千里乎
- (三)又如下賤貧人盡一瑞物而以貢主 主盡所

得 加諸重賞 斯須之頃 富貴盈溢 豈可得
言……彼富貴無此事乎

(四)又如劣夫以己身力擲墜不上 徒轉輪王行
便乘虛空 獲勝自然 後可以擲墜之劣夫言
必不能乘空耶

(五)又如十圍之索 千夫不制 童子揮劍 瞬
頃兩分 豈可得言一小兒力不能斷索乎

(六)又如鴉鳥入水 魚鱗斯斃 犀角觸泥 死
者成地 豈可得言性命一斷無可生乎

(七)又如黃鶴呼子安 子安還活 豈可得言墳
下千歲輪決無可甦乎

這幾個譬喻 後來淨土諸師時常援用 其中除
四七兩喻或有不信之外 所餘的都為人所易信 又
何疑於先差和齊業兩義呢 可是這曼覺大師所說

這只顯明了他力。我須得再引元曉大師所著的「蓮心安樂道」裏面一段說法，以顯明那一個自力。他說「有三義：一者，若臨終時正念現前者，此心能引無始以來及一生所作善業共相資助，即得往生也。二者，諸佛名號，總攝德成，但能一念念佛名者，即一念之中總念萬德，則滅罪業……三者，無始惡業從妄心生，念佛功德從真心起，真心如日，妄心如翳，真心暫起，妄念即除，如日始出，衆暗悉除。」這一段話，就是顯明自力的說法。於今我當再就這自力他力兩種說法之外略加引伸，所謂業力實在是一種如幻的有，本無自性，本不可得，而其顯現，全在于心。心生則種種法生，心滅則種種法滅，所以罪福性空，善惡亦假，一真法界，唯有一心。他力自力，都屬幻事，因為根本上我執猶不

續境 關於淨土教的幾個重大疑問

到這個業呢

（第八問）經云：不可以少善根福德因緣得生彼國。依此說來，淨土往生，要須大善，正宜在實際的修行上，廣種善根，勤修福慧，方可有望。但空念佛，如何生彼

答：本來西方淨土，非下劣凡夫所能往生，現以佛力加持，悲願廣攝，便開了這條易行道。這個大善所生的地方，也就不必先修大善而後能生了。若是一層說，宿世若無善根，今生不聞佛號，於今他既能念佛，自然也有善根，況且他能專志西方，心能安定，又非大善根不能。再進一層說，一無一的這個名字，是難所集，萬善所歸，一念其名，自具大善，何況他所念的佛，並不是空名一名，乃實

在是果德已圓的真佛 念佛念佛 功德本多 又何疑其善根微少呢 再進一層說 念佛的人 果然能夠念到一心不亂 他便能從這個勝定上發生不可思議的無量功德 又果然能夠念到三無差別 他便能從這個勝定上發生不可思議的無量功德 像這樣的功德 還有何種大善比得上呢 再進一層說 依着密教的妙義而論 他雖是只念一個佛名 而這樣口稱業的神妙 實已不可思議 可以滅罪 可以息災 可以獲福 可以成佛 所以只要勤念佛名 自成大善 合着上面所說的幾層看來 我們正不必慮自己的善根微少 還是努力的勤修淨業罷 不過我還有一個重要的聲明 我說念佛的人不必另外修善 並不是說那一般口念佛名身行惡業的人也可以成就善根往生彼國 當知真能念佛念佛的人 他一定能

深會佛心 深體佛心 以佛之心為心 以佛之心行事 唯其如此 他纔能與佛相應 蒙佛接引 所以他雖未嘗另外修善 但是決不為惡 並且善惡的事 只是一個顯現于外的粗迹 善惡的心 纔是一個主持於內的根本 仔細的說來 外面的修善 事為後而心為先 事為輕而心為重 外面的百端修善 全繫于內面的一點存心 內面的一點存心 無異于外面的百端修善 所以他雖未嘗修善 而實萬善同歸 這正不容那身口相違的人妄思藉口呢

(第九問)無量壽經說 此界一日一夜修造 勝無量壽國及餘佛土百年 維摩詰經說 娑婆國土有十事善法 諸餘佛土之所無 有 謂以布施攝貧窮等 據這兩點 娑婆 勝道 却勝其他佛土 又何必捨勝取劣

則求往生 使事倍功且不及乎呢

答 這要看行人的機緣 方可決定 因為機緣凡有兩種 一種是已登不退的機緣 注忍已成 堪居穢土 外境所觸 不為所惱 緣可以談到第十事利他 諸方不及 一種是未登不退的機緣 具縛凡夫 自無忍力 心隨境轉 置忍忘越 又怎可以談到那脩道一日 勝餘百年呢

(第十問) 往生西方淨土 何如往生兜率天宮 慈恩上生經說天宮有十易生 淨土有七難生 又何必捨易求難 專歸安養

答 這個問題 古來討論的不少 於今撮述大概 將兩者一加比較

(1) 命有長短

兜率壽命 只四千年 西方壽命 一百千萬

演 壇 關於淨土教的幾個重大疑問

能更由他阿僧祇劫

(2) 處居內外

生兜率者凡有二類 慧業福多 即生內處 親侍彌勒 慧少福多 即生外處 不見慈尊 淨土之中一無內外 較難優劣 俱是聖賢

(3) 境分穢淨

若生兜率 內院見彌勒尊聖會之境 能發淨緣 外院香華樓台音樂 皆生染想 西方橫島水觀樂音 觸對六根 無非長道

(4) 身報兩殊

天中正報 男女兩殊 好醜各異 常起分別 更相染著 隱諸道業 西方生者 皆是丈夫 悉皆金色 於自他身 曾無分別 清淨無染 故天宮有退 西方不退

一、

二、

三、

四、

五、

六、

七、

八、

九、

十、

十一、

十二、

十三、

十四、

十五、

十六、

十七、

十八、

十九、

二十、

二十一、

二十二、

二十三、

二十四、

二十五、

二十六、

二十七、

二十八、

第一編 總論 第一章

第一編 總論 第一章
 第一節 總論
 一、本編之目的
 二、本編之範圍
 三、本編之體裁
 四、本編之編纂
 五、本編之出版
 六、本編之發行
 七、本編之定價
 八、本編之贈送
 九、本編之保存
 十、本編之利用

第二節 總論
 一、本編之目的
 二、本編之範圍
 三、本編之體裁
 四、本編之編纂
 五、本編之出版
 六、本編之發行
 七、本編之定價
 八、本編之贈送
 九、本編之保存
 十、本編之利用

實事 一方面他教是第一義的性義的義論 又怎
可以因性生義而無性而性性不能生義 性
又無形義 義不無量 在一切諸性中 於一切義
性 因性最顯 只此一念相應 莫不稱性 亦又何
必疑他性之有量 自是於覆覆之外配 更進一步而
言 欲求其最精微的性教義義 大日如來為一切中
家的總體 在寶印也是六日 可見顯教的度在力量
實在指至一初諸後 又怎可以說他性有量呢

已上二體是我本之不在於一類

(第十五問) 首答內經 明大惑之病 謂曰

由無始忽有所見是也 今得土學人於正無

中 忽有所見 不要是成了這個大惑病是

又這性性並無量在性性的時候見者 大

量性性性性之性性性見者見者性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性

本經性教 不非自之動靜性性性性性性
性性性性性性性性性性性性性性性性性性
又本經性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性性

壽 若是那些觀力宏深功夫精到的行人，他實能隨時見著全身，隨地見著淨土，但平常一人獨見，或是同病共見，還不足以證明他們不是大惑。你只看慧山大師在棲霞寺，望見顯寶幢居士禮舍利塔，作西方觀，而親觀塔頂現五色光，這難道說慧山怡和寶幢同時得了大惑病麼？依此說來，可見淨土行人所見的佛身佛土是真非妄，不過這句話還須補充一層意思，便是：諸法實相，不可思議，必須遠離四句，纔契其如，所以淨土難借有教人，難能真有所見，究竟能見既空，所見亦空，都無所有，都不可得，只是站在凡夫的境界上，却仍然要說他所見的佛身佛土是真非妄罷了。

(第十六回)維摩經說 佛以足指按地 此
土悉現嚴淨 法華經說 常在靈鷲山 及

諸諸任處，彼這兩部經意，此方却有淨土，何必遠求於西方十萬億刹之外呢？且西方十萬億刹之外，果真有這個極樂世界麼？這個極樂世界，果確定在西方十萬億刹之外麼？淨土諸師之中，又有極樂娑婆新台爲一的說法，那麼，極樂又何嘗遠在西方呢？我想彌陀淨土，只是如來的神力變現，或只是衆生的心力變現，正不宜有方所的執著，可是淨土教中，何以單單指定西方，致引起許多疑難呢？而淨土諸師又往往因之對於西方，也格外的尊重，引伸觸類，至於座必西向，睡必西避，不離於執著太過麼？

答 諸佛身土 本來微妙難言 而彌陀極樂

又爲其最。今不暇詳舉一切探經名論。請就我目前
言思所及的幾種意思。簡單的說出來。先說一切方
所。國中稱不宜有方所的執着。似乎對於一切方所
也有一種要打破他的意味。可是你說不宜有方所的
執着。正是執着了這個方所。你當知眼前這個世界
雖然有上有下。有東有西。乃至於互相遠隔有無
量億利之遠。而究其真如實際。却實在同是一點。
所以維摩丈室。能容三萬二千高廣師座。韋提探宮
能見十方諸佛淨妙國土。只因一點即是十方。十
方即是一點之故。悟到這裏。便要覺得這個世界之
中。並沒有方所可以執着。說上說下。說東說西
都沒有什麼妨礙。又何不可單單指定西方呢。況且
在一般素來執着方所的凡夫當中。更不可不單單指
定西方。何以故。他的執着未破。若貿然徑說那無

演 壇 關於淨土教的幾個重大疑問

方所的深義。他聽了之後。不但不能信解。或者還
要墮於空見。乃至於不信因果。誑誘正法。所以我
佛嘗說。實可起有見如須彌山。不可起空見如芥子
許。只因有見猶可入道。空見無法可歸之故。依此
說來。淨土一教。指定西方。一面可以順着他的方
所的執着。由十方面標出西方。務作一種起信的善
巧方便。一面也可以隨着他的方所的執着。由多方
面專注一方。又務作一種疑心的善巧方便。而另一
面。還可以藉着這個西方的指定。使一般學人不致
墮於空見。這中國的深義正多着呢。因此之故。歷
來對於淨土教有些證悟的人。一定要說西方十萬億
刹之外真有這個極樂世界。一定也要真實的見到這
個極樂世界確在西方十萬億刹之外。依着差別不礙
平等平等不礙差別的妙理說。那無方所之中。又何

實沒有方所呢 不過這些方所 究竟和凡夫執着的方所不同 雖然就世法中所謂萬物成就處和密法中所謂善提妙證處等等深義而指定一個西方 可是他所說的西方 實在就是十方 也實在就是那無分十方的一點 所以寶地金地 也能立現目前 極樂娑婆 也能新合爲一 只要依着如來的神力和衆生的心力 便能顯出 在那妙獲解脫的賢聖 自知這並不待遠求 在那未能出離的凡愚 又何妨一意遠求呢 至於坐必西向 睡必西避等等 那也不過擴充那攝心的善巧方便 實行淨土四脩中的恭敬脩 又何礙於執着太過呢

已上二問是執非空非有的一類

上來所述四大類的疑問 我們知道他們一個執空 一個執有 一個執亦空亦有 一個執非空非有

總而言之 他們都是未離四句的思想 自然都與真理不符 我願諸君聽了我這次解答之後 大家的思想都要進於離四句的境界 那時便當以「明」冰釋淨信圓明 極樂國土 去此非遙 七寶蓮華 往生有據 當這第二個週年的末次講演要告一段落的時候 我當面再作禮 敬祝諸君的 幸福了

可是我還有一個附帶的聲明 淨土教中 可疑的地方實在太多 此次所舉 自然不能詳盡 諸君若是更有其他 的疑問 不妨通函本社相質 我當就其管見所 盡力解答 總要使一切有情對於這個微妙 的淨土教都不存絲毫之疑 總要使這個淨土教的利益普及于一切含識 直至大地悉成極樂 衆生都是彌陀 這纔圓滿了我這個弘揚淨土的微願 尚冀十方三寶 隨喜加被 我敬謹在此頂禮了

釋經

大般涅槃經述要

1 本經之地位 涅槃一經 傳釋迦如來入滅時之情狀 及其最後教誡 實爲四十九年宣說十二部經之歸宿 從事實上言之 彼在佛教中之地位 自極重要 且其中所宣示者 有「法身常住」及「佛性徧通」等義 實爲釋尊平時所未及詳闡之深旨 因之在三藏之內 別成涅槃一部 從教義上言之 彼在佛教中之地位 尤極重要 但本經之傳來中土 一方備受尊崇 一方又多生疑難 試分述之 其備受尊崇者 如羅什之言曰「般若除其虛妄 法華開其究竟 泥洹闡其實化 此三津開照 照無遺矣」 僧叡之言曰「此三經者 如什公所言 是大化三門 無極真體 皆有神驗 無所疑也」 道朗之言曰「大般涅槃經者 蓋是法身

之玄堂 正覺之寶稱 衆經之淵鏡 萬流之宗極」 餘師所言 不遑備舉 當時之推崇本經 亦可謂至矣 故涅槃一宗 遂成爲十三宗之一 而宋之慧成 曇無成 僧莊 道汪 靜林 慧定 曇斌 超進 法瑤 道登 曇度 道成諸師 製疏作章 弘布甚盛 在隋則淨影 智徽 法礪 道綽等 多以涅槃爲宗 洎于唐朝 道宣 法寶 各有所弘 而所歸在於涅槃 法寶又特立五時教 以涅槃爲佛性教 居於小乘大乘三乘一乘諸教之上 及天台宗盛 涅槃因與法華同爲第五時教 此宗遂漸屬於彼 無別以涅槃爲宗者 然本經之備受尊崇 固未嘗因此而掩也 其多生疑難者 如法顯六卷本初譯出時 彭城僧淵 覽其談常談我諸文 異而排之 後竟受舌根銷爛之報 又 羅什弟子道生 初見法顯六卷本 便能洞入幽微而唱闡提成佛說 於時大本未傳 斯義未明 大受世之非難 京師諸僧目爲邪說 至合大衆擯而遺之 生於大衆中誓曰 若我所說反於經義者 請於現身卽表眞疾 若與實相不相違背者 願捨壽之時據師子座 言竟 拂衣而行 初投虎

丘山 聚石爲說斯義 石者點頭 及曼無義所譯大本告成 果稱聞提悉有佛性 與生所說若合符契 其後生在廬山 亦果於講此經時 在於講座 於是人始驚服 如上所述二種疑難之經過 實爲中土佛敎界所罕見者 故本經之多生疑難 卽亦無可諱言者也 要之 本經之地位 究極重要 既不以備受尊崇而轉高 亦不以多生疑難而稍貶 且於此多生疑難之中 正足以見其敎義之特深 非尋常所了了者 其地位之重要 益於斯徵實之矣 讀斯經者 願留意焉

2 本經之傳譯 涅槃之傳來中土 爲時甚早 在後漢時 卽已有譯本 惟異譯疊出 且諸經中 以涅槃爲名者 又數數見 流派紛如 莫辨源委 今就歷代所譯諸經 名稱相類 及其同本異譯者 先爲彙述 次加釐析

(一) 小般泥洹經一卷 (現缺)

後漢(建和二年)至建甯三年(一)安息沙門安世高譯

按歷代三寶紀云「見別錄」

藏書 第四十八卷

(二) 梵般泥洹經一卷 (現缺)

後漢(建武元年壬申至三年)月支沙門支婁迦讖譯

按歷代三寶紀云「舊錄云胡般今改為梵初出或二卷

見朱士行錄及三藏集記」

又按揚元錄此為本經六譯中之第一譯

(三) 大般涅槃經二卷 (現缺)

曹魏

外國沙門安法賢譯

按歷代三寶紀云「略大本前數品為此二卷見竺道祖魏錄

初出」又云「舊錄並云魏世不詳何帝年今依編於末又

別錄亦載」

又按開元錄此為本經六譯中之第二譯

(四) 大般泥洹經二卷 (現缺)

曹魏

月支優婆塞支謙譯

接歷代三寶紀云 一此略大本序分哀歎品爲二卷 後三紙小

異耳 見竺道祖吳錄 道安云 出長阿含 僧祐云 今長阿

含與此異 第二出

又按開元錄 此爲本經六譯中之第三譯

(五)大般泥洹經二卷 (現存)

西晉(太始五年七月三日)——月支沙門竺法護譯

按歷代三寶紀云「亦云方等泥洹經 見壽道真錄」

又按此本亦稱佛說方等般泥洹經

(六)泥洹經二卷 (現存)

西晉(惠帝世)——河內沙門白法祖譯

按此本又稱佛般泥洹經

(七)大般涅槃經三卷 (現存)

東晉

平陽沙門法顯譯

按歷代三寶紀記法顯所譯經中有此 但稱「方等泥洹經二卷」
註云「見竺道祖晉世雜錄」

又按此本亦稱方等般泥洹經

(八)大般泥洹經六卷 (現存)

東晉(義熙末年)

平陽沙門法顯共天竺沙門覺賢譯

按歷代三寶紀云「義熙十三年 於謝司空公謝石道場寺出
舊錄云 覺賢出 寶雲筆受 是大本前分十卷大眾問品 見
道祖錄 或十卷」

又按此本或謂譯於義熙十二年至十四年 亦稱泥洹經 佛說
大般泥洹經 方等大般泥洹經

又按開元錄 此爲本經六譯中之第四譯

(九)方等泥洹經二卷 (現存)

東晉

失譯人名

按此本又稱般泥洹經 泥洹經 大般泥洹經

(十)中阿含經六十卷中之第五十五涅槃經 (現存)

東晉(隆安元年至二年)——罽賓沙門僧伽提婆譯

(十一)佛臨般涅槃經一卷 (現存)

姚秦(弘始中)

天竺沙門鳩摩羅什譯

按歷代三寶紀云二名佛垂般涅槃略說教戒經

又按此本亦稱遺教經 佛遺教經

(十二)佛說長阿含經二十二卷中之第二遊行經 (現存)

姚秦(弘始十四年至十五年)——罽賓沙門佛陀耶舍共涼州竺佛念譯

按歷代三寶紀云「弘始十五年出 竺佛念筆受 見二秦錄」

又按此經與西晉白法祖譯之泥洹經二卷 東晉失譯之方等泥

洹經二卷 東晉法顯譯之大般涅槃經三卷 均爲同本異譯

(十三)大般涅槃經四十卷 (現存)

北涼(玄始三年至十年)——天竺沙門曇無讖譯

按歷代三寶紀云「玄始三年 於姑臧出 至十年方訖 此經

凡有三萬五千偈 於涼滅百萬言 今所譯者 正萬餘偈 三

分始一耳 見竺道祖涼錄」

又云「晉安帝世 中天竺國三藏法師曇摩讖 或云無讖 涼

言法豐 費大涅槃前分十卷 并菩薩戒等 到姑臧 止於傳

舍 慮失經本 枕之而寢 夜有人牽議墮地上 驚覺謂盜

如此三夕 乃聞空中有聲語曰 此是如來解脫之藏 何爲枕

之。議乃無所。別安高麗。吳有盜者。夜數提舉。竟不能持。明日議持。不以爲重。盜謂聖人。悉來拜請。時沮渠蒙遜。齊據涼土。稱河西王。盟議得各。呼與相見。一面交言。禮遇甚厚。仍請官爵。涼土英俊。沙門慧僧。咸受。西州道俗。將數百人。所教甚多。經禮甚精。議釋經流。造經者流。俱出寶坊。諸經等六十餘萬言。總契三分之一。重傍有經。久在道尋。涉歷八年。凡經三度。譯乃畢訖。雖四十卷。所教尙多。重弘法王。故今滿足。一觀其教。再傳之說。故其經竟。當宋武帝永和二年。

又按曇無讖譯此經時。如持玄始三年至十年計算。正當夏曆安帝義熙十二年。至宋少帝景平元年。其開始之年。與往經通同。惟後秦道明大般涅槃經序云。一譯所建也。以玄始十年。

歲次大梁 十月二十三日 河西王勳請命書 讀手執梵文

口宣奏言 其人神情既銳 而為法殷重 臨譯敬慎 殆無

遺隱 據研本正 務存經旨 唯恨梵本分難 殘缺未備且一

據此 則此本實為於玄始十年 與前說異

又按此本或備譯經總錄 又書於南本藏北本經錄之終

又按器元錄 此書本經六譯中之第五譯

(十四) 經法正經二十卷 (漢書)

書云(文帝世)

漢書本經正經

按經法正經三十一卷文帝世 漢書本經正經 經法正經

漢書本經正經 經法正經 漢書本經正經 經法正經

漢書本經正經 經法正經 漢書本經正經 經法正經

漢書本經正經 經法正經 漢書本經正經 經法正經

寶積經(下)卷三十二卷二十六卷

... 佛告阿難... 汝當諦聽... 佛告阿難... 汝當諦聽... 佛告阿難... 汝當諦聽...

於後必當得見傳也 志將東遊不知想云 教復記述一

又按國藏記述云一書本大段在卷第三十六卷 七年三月三日

門是生議語 則又分門釋義曰謂國藏記述 卷第三十六卷

為題 於其末卷三十三卷第十 卷三十三卷無類 道天章者後

作疏 但書三卷通 而舊本則久行書無卷一

又按此本或本無卷三卷經 又卷三十七本無卷三卷經

(十六) 國藏記述卷一 (一書)

卷六(孝經二卷)

天竺三沙門法惠所撰

按國藏記述卷一書是元年 卷三十三卷 卷三十一卷 或重校

字 國藏記述三卷讀變卷經大目小異 見國藏記述卷一

(十七) 國藏記述卷二 (一書)

卷(國藏記述)

天竺三沙門法惠所撰

二書論一

又論其元氣二一之學也三其學也四其學也五其學也六其學也七其學也八其學也九其學也十其學也十一其學也十二其學也十三其學也十四其學也十五其學也十六其學也十七其學也十八其學也十九其學也二十其學也二十一其學也二十二其學也二十三其學也二十四其學也二十五其學也二十六其學也二十七其學也二十八其學也二十九其學也三十其學也三十一其學也三十二其學也三十三其學也三十四其學也三十五其學也三十六其學也三十七其學也三十八其學也三十九其學也四十其學也四十一其學也四十二其學也四十三其學也四十四其學也四十五其學也四十六其學也四十七其學也四十八其學也四十九其學也五十其學也五十一其學也五十二其學也五十三其學也五十四其學也五十五其學也五十六其學也五十七其學也五十八其學也五十九其學也六十其學也六十一其學也六十二其學也六十三其學也六十四其學也六十五其學也六十六其學也六十七其學也六十八其學也六十九其學也七十其學也七十一其學也七十二其學也七十三其學也七十四其學也七十五其學也七十六其學也七十七其學也七十八其學也七十九其學也八十其學也八十一其學也八十二其學也八十三其學也八十四其學也八十五其學也八十六其學也八十七其學也八十八其學也八十九其學也九十其學也九十一其學也九十二其學也九十三其學也九十四其學也九十五其學也九十六其學也九十七其學也九十八其學也九十九其學也一百其學也

又按此分所舉六事三卷若後論亦與方 權善女

然二所遺 道體之體本 亦無是也三所遺 亦無是也四所遺 亦無是也五所遺 亦無是也六所遺 亦無是也七所遺 亦無是也八所遺 亦無是也九所遺 亦無是也十所遺 亦無是也十一所遺 亦無是也十二所遺 亦無是也十三所遺 亦無是也十四所遺 亦無是也十五所遺 亦無是也十六所遺 亦無是也十七所遺 亦無是也十八所遺 亦無是也十九所遺 亦無是也二十所遺 亦無是也二十一所遺 亦無是也二十二所遺 亦無是也二十三所遺 亦無是也二十四所遺 亦無是也二十五所遺 亦無是也二十六所遺 亦無是也二十七所遺 亦無是也二十八所遺 亦無是也二十九所遺 亦無是也三十所遺 亦無是也三十一所遺 亦無是也三十二所遺 亦無是也三十三所遺 亦無是也三十四所遺 亦無是也三十五所遺 亦無是也三十六所遺 亦無是也三十七所遺 亦無是也三十八所遺 亦無是也三十九所遺 亦無是也四十所遺 亦無是也四十一所遺 亦無是也四十二所遺 亦無是也四十三所遺 亦無是也四十四所遺 亦無是也四十五所遺 亦無是也四十六所遺 亦無是也四十七所遺 亦無是也四十八所遺 亦無是也四十九所遺 亦無是也五十所遺 亦無是也五十一所遺 亦無是也五十二所遺 亦無是也五十三所遺 亦無是也五十四所遺 亦無是也五十五所遺 亦無是也五十六所遺 亦無是也五十七所遺 亦無是也五十八所遺 亦無是也五十九所遺 亦無是也六十所遺 亦無是也六十一所遺 亦無是也六十二所遺 亦無是也六十三所遺 亦無是也六十四所遺 亦無是也六十五所遺 亦無是也六十六所遺 亦無是也六十七所遺 亦無是也六十八所遺 亦無是也六十九所遺 亦無是也七十所遺 亦無是也七十一所遺 亦無是也七十二所遺 亦無是也七十三所遺 亦無是也七十四所遺 亦無是也七十五所遺 亦無是也七十六所遺 亦無是也七十七所遺 亦無是也七十八所遺 亦無是也七十九所遺 亦無是也八十所遺 亦無是也八十一所遺 亦無是也八十二所遺 亦無是也八十三所遺 亦無是也八十四所遺 亦無是也八十五所遺 亦無是也八十六所遺 亦無是也八十七所遺 亦無是也八十八所遺 亦無是也八十九所遺 亦無是也九十所遺 亦無是也九十一所遺 亦無是也九十二所遺 亦無是也九十三所遺 亦無是也九十四所遺 亦無是也九十五所遺 亦無是也九十六所遺 亦無是也九十七所遺 亦無是也九十八所遺 亦無是也九十九所遺 亦無是也一百所遺 亦無是也

然也 一曰大素之造體也 亦就其定者述之

小素之造體也 亦表其合和之初六造行起而首 而有二種美善 一者造體之二 二者造體之三 二者造體之四 二者造體之五 二者造體之六 二者造體之七 二者造體之八 二者造體之九 二者造體之十 二者造體之十一 二者造體之十二 二者造體之十三 二者造體之十四 二者造體之十五 二者造體之十六 二者造體之十七 二者造體之十八 二者造體之十九 二者造體之二十 二者造體之二十一 二者造體之二十二 二者造體之二十三 二者造體之二十四 二者造體之二十五 二者造體之二十六 二者造體之二十七 二者造體之二十八 二者造體之二十九 二者造體之三十 二者造體之三十一 二者造體之三十二 二者造體之三十三 二者造體之三十四 二者造體之三十五 二者造體之三十六 二者造體之三十七 二者造體之三十八 二者造體之三十九 二者造體之四十 二者造體之四十一 二者造體之四十二 二者造體之四十三 二者造體之四十四 二者造體之四十五 二者造體之四十六 二者造體之四十七 二者造體之四十八 二者造體之四十九 二者造體之五十 二者造體之五十一 二者造體之五十二 二者造體之五十三 二者造體之五十四 二者造體之五十五 二者造體之五十六 二者造體之五十七 二者造體之五十八 二者造體之五十九 二者造體之六十 二者造體之六十一 二者造體之六十二 二者造體之六十三 二者造體之六十四 二者造體之六十五 二者造體之六十六 二者造體之六十七 二者造體之六十八 二者造體之六十九 二者造體之七十 二者造體之七十一 二者造體之七十二 二者造體之七十三 二者造體之七十四 二者造體之七十五 二者造體之七十六 二者造體之七十七 二者造體之七十八 二者造體之七十九 二者造體之八十 二者造體之八十一 二者造體之八十二 二者造體之八十三 二者造體之八十四 二者造體之八十五 二者造體之八十六 二者造體之八十七 二者造體之八十八 二者造體之八十九 二者造體之九十 二者造體之九十一 二者造體之九十二 二者造體之九十三 二者造體之九十四 二者造體之九十五 二者造體之九十六 二者造體之九十七 二者造體之九十八 二者造體之九十九 二者造體之一百

可得是經之體行。非說佛人進德之遺教。不虛謂其此經。

大義之進德經。以七卷論無義論之四十一卷大義經體經爲首。所有五種義論。一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。二十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。三十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。四十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。五十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。六十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。七十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。八十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十一爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十二爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十三爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十四爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十五爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十六爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十七爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十八爲佛義文重論議之二卷大義經體經。九十九爲佛義文重論議之二卷大義經體經。一百爲佛義文重論議之二卷大義經體經。

其他 如後漢安世高譯之小般若經 則今已不存 未詳何屬 姚秦鳩摩羅什譯之佛地般涅槃經 則或稱小乘 或判爲大 故均暫置於上述二部之外

於二部涅槃各自弘譯之中 有一至足注意之事 卽東晉法顯 以一人而並弘二部 其所譯三卷本爲小乘涅槃 而其所譯六卷本則大乘涅槃也

今就二部涅槃觀之 其義理精深垂教宏遠者 當推大乘涅槃 而就大乘涅槃觀之 其文辭廣瞻流傳久普者 又當推曇無讖譯四十卷本 故今所欲說者 亦以此本爲主

3 本經之疏釋 本經譯出以後 中土佛教界之思想 曾爲之引出一種顯明之進步 其入人之深 自可概見 故歷代以來 疏釋之者 頗不乏人 今試就其有名者拉雜舉之

- (一) 慧遠大般涅槃經義記廿卷(或云十卷)
- (二) 寶亮大般涅槃經集解七十一卷
- (三) 灌頂大般涅槃經玄義二卷
- (四) 智圓涅槃玄義發源機要四卷

- (五) 灌頂大般涅槃經疏三十三卷
- (六) 吉藏涅槃經遊意一卷
- (七) 元曉涅槃宗要一卷(或云二卷)
- (八) 道暹涅槃玄義文句二卷
- (九) 智圓涅槃治定疏科十卷
- (十) 涅槃經會疏三十六卷
- (十一) 行滿涅槃疏私記(或云疏抄)十二卷(或云五卷)
- (十二) 道暹涅槃疏私記九卷
- (十三) 智圓涅槃經疏三德指歸二十卷
- (十四) 師正科南本涅槃經三十六卷
- (十五) 警空涅槃義記圓旨鈔十四卷科五卷
- (十六) 法寶涅槃經疏十五卷

(十七) 涅槃經科四卷

(十八) 繼延涅槃隨疏心鏡三十卷

(十九) 潤法師涅槃經疏四卷(或云二卷)

(二十) 吉藏涅槃經疏十四卷(或云二十卷)

(廿一) 智圓涅槃經科二十卷

(廿二) 憬興涅槃經疏(或云述贊)十四卷(或云七卷)

(廿三) 大賢涅槃經古迹記八卷(或云三卷)

(廿四) 優婆塞義集七卷

(廿五) 義寂涅槃經綱目二卷(或云一卷)

(廿六) 涅槃經義記五卷

(廿七) 玄鏡涅槃經鈔二卷

(廿八) 玄一涅槃經料簡一卷

- (廿九) 涅槃經大意一卷
- (三十) 涅槃經義章一卷
- (卅一) 仁岳涅槃禮讚文一卷
- (卅二) 良惠涅槃經後分疏一卷
- (卅三) 思孝涅槃經後分節要一卷
- (卅四) 湛然涅槃經再治疏一卷
- (卅五) 湛然涅槃經後分科一卷
- (卅六) 元浩涅槃經天台註九卷(科文一卷)
- (卅七) 顯許涅槃經疏十卷
- (卅八) 甄泰涅槃經疏六卷
- (卅九) 延法師涅槃經文抄六卷
- (四十) 林法師涅槃經鈔一卷

- (四一) 惠濬涅槃經義記十卷(彩文)一卷
- (四二) 惠藏涅槃經疏十卷
- (四三) 涅槃集解鈔十卷
- (四四) 涅槃集解鈔下卷
- (四五) 涅槃集解略一卷
- (四六) 涅槃集解略一卷
- (四七) 涅槃集解略一卷
- (四八) 觀智涅槃經疏一卷
- (四九) 法華經疏義經二何卷一卷
- (五十) 智度論經疏義經百十五卷
- (五一) 法華經疏義一卷
- (五二) 涅槃經疏義一卷

- (五三) 湛然涅槃經金剛辨一卷
- (五四) 智圓涅槃經顯性錄四卷科一卷
- (五五) 明曠涅槃經記一卷
- (五六) 涅槃經說證一卷
- (五七) 涅槃經文字品悉曇章一卷
- (五八) 智通涅槃經羅什譯品十四音釋二卷
- (五九) 涅槃經壽命私記一卷
- (六十) 行滿涅槃經音義一卷
- (六一) 法意涅槃經音義一卷
- (六二) 涅槃經音義同意二卷
- (六三) 信行涅槃經音義六卷
- (六四) 闡源涅槃經會疏解三十六卷

(六五)淨挺涅槃經末後句一本

3 本經之品目 中土最廣瞻之涅槃經 莫如曇無讖一本 凡十三品 然昔人猶嫌其品數疏簡 重加治定 成南本涅槃 較之北本 品數多十有二 蓋從第一壽命品分出為四 又從第四如來性品分出為十也 至其同本異譯之中 則惟法顯六卷本尙存 彼雖分品十八 然其實僅有曇無讖本之前五品耳 閱藏知津嘗紀此經云「共十八品 齊至如來現病而止 聖行以下皆未有 生公明關提皆有佛性而見擯斥 想依此經」 今且合此三本而勘之

法顯六卷本

北本

南本

(一)序品

(一)壽命品

(一)序品

(二)大身菩薩品

又

又

(三)長者純陀品

又

(二)純陀品

(四)哀歎品

又

(三)哀歎品

- | | | |
|----------|----------|----------|
| (五)長壽品 | 又 | (四)長壽品 |
| (六)金剛身品 | (二)金剛身品 | (五)金剛身品 |
| (七)受持品 | (三)名字功德品 | (六)名字功德品 |
| (八)四法品 | (四)如來性品 | (七)四相品 |
| (九)四依品 | 又 | (八)四依品 |
| (十)分別邪正品 | 又 | (九)邪正品 |
| (十一)四諦品 | 又 | (十)四諦品 |
| (十二)四倒品 | 又 | (十一)四倒品 |
| (十三)如來性品 | 又 | (十二)如來性品 |
| (十四)文字品 | 又 | (十三)文字品 |
| (十五)鳥喩品 | 又 | (十四)鳥喩品 |
| (十六)月喩品 | 又 | (十五)月喩品 |

(十七)問菩薩品

又

(十六)菩薩品

(十八)隨喜品

(五)一切大衆所問品

(十七)一切大衆所問品

(六)現病品

(十八)現病品

(七)聖行品

(十九)聖行品

(八)梵行品

(二十)梵行品

(九)嬰兒行品

(廿一)嬰兒行品

(十)光明徧照
高貴德王菩薩品

(廿二)光明徧照
高貴德王菩薩品

(十一)獅子吼菩薩品

(廿三)獅子吼菩薩品

(十二)迦葉菩薩品

(廿四)迦葉菩薩品

(十三)橋陳如品

(廿五)橋陳如品

4. 本經之內容 考曼無讖譯本 在中土所出涅槃經中 雖最稱廣贖 但所翻者 仍不過原本三分之一 故當時道朗大師 躬豫其盛 而所撰序文 亦以「梵本分離殘缺未備」爲憾 可知涅槃一經之內容 中土實無完足之本 今就曼無讖本而述之 亦僅僅較餘本爲周備耳

壽命品第一

佛在拘尸那城 力士生地 阿利羅跋提河邊 婆羅雙樹間 二月十五日 臨涅槃時 出大音聲 普告衆生 若有所疑 今悉可問 爲最後問 面門放光 徧照十方 衆生見者聞者 莫不悲苦 一切聲聞菩薩人天龍鬼諸衆 乃至十方佛土諸大菩薩 各來廣陳最後供養 佛皆不受

爾時會中有優婆塞 是拘尸那城工巧之子 名曰純陀 與其同類十人 請佛受其徵供 佛獨許之 並爲說二施果報無別 一者受已

得菩提，二者受已入涅槃。

純陀因大眾讚勸，設揚請佛住世，佛以偈答。

純陀次答文殊，不應以如來法同於諸行，文殊與佛均讚之。

佛復從面門放光照文殊身，文殊知佛即將入於涅槃，遂與佛促純陀

辦供，純陀與文殊從座而去，供辦食具。

其去未久，此地乃至梵世六種震動，示佛將入涅槃，衆會哀請住世。

佛慰諭之，令問所疑，並示祕密之藏，猶如二字，略斥無常苦無

我三修無有實義，爲說勝三修法，又謂我所有無上正法，悉以付囑

摩訶迦葉，當爲汝等作大依止，並說明醫禁乳用乳之喻。

次勸問戒律所疑，諸比丘再辭不堪，於是迦葉菩薩承佛神力，設偈

問佛之長壽不壞甚深微妙等境界，佛讚之，爲說佛視衆生如子，修

平等心，故得壽命長，於諸常中最爲第一，但不可謂三歸之中，佛

異於法及僧 當知三事常住 三歸無異 則禁戒具足 能證妙果

金剛身品第二

佛爲迦葉菩薩說如來身常住不壞 由於往昔護法因緣 今得成就是
金剛身

名字功德品第三

佛爲迦葉菩薩說此經名 並釋大般涅槃名義

如來性品第四

佛告迦葉 菩薩分別開示大般涅槃 有四種義 一自正 二正他

三能隨問答 四善解因緣義

迦葉菩薩言 世尊唯有密語 實無祕藏 佛讚曰之

次說百何解脫之義

次說四人爲世間依

次明廣說佛說經律種種差別之相

次明知當住者知四聖諦

次明四願倒相

次說貧女金瓶喻 塗乳洗乳喻 力士擊球喻 雪山樂隊樂喻

次明方等經者 猶如甘露 亦如毒藥 清濁為藥 不特為毒

次明大乘無有三歸分別之相

次明無二之性即是實性

次說金鑿抉膜 示二三指之喻 又廣說下住菩薩見性少分之喻 又

說夢語刀刀之喻

次明十四音 名曰字本 應離半字 善解滿字

次明二鳥雙遊之喻

次說月無出沒半滿之喻 日出三峰長短之喻

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

不願讀書 莫不阻礙其成 且其 莫不阻礙其成

...

修行品第八

佛告... 一... 二... 三... 四... 五... 六... 七... 八... 九... 十... 十一... 十二... 十三... 十四... 十五... 十六... 十七... 十八... 十九... 二十... 二十一... 二十二... 二十三... 二十四... 二十五... 二十六... 二十七... 二十八... 二十九... 三十... 三十一... 三十二... 三十三... 三十四... 三十五... 三十六... 三十七... 三十八... 三十九... 四十... 四十一... 四十二... 四十三... 四十四... 四十五... 四十六... 四十七... 四十八... 四十九... 五十... 五十一... 五十二... 五十三... 五十四... 五十五... 五十六... 五十七... 五十八... 五十九... 六十... 六十一... 六十二... 六十三... 六十四... 六十五... 六十六... 六十七... 六十八... 六十九... 七十... 七十一... 七十二... 七十三... 七十四... 七十五... 七十六... 七十七... 七十八... 七十九... 八十... 八十一... 八十二... 八十三... 八十四... 八十五... 八十六... 八十七... 八十八... 八十九... 九十... 九十一... 九十二... 九十三... 九十四... 九十五... 九十六... 九十七... 九十八... 九十九... 一百...

乃至住無畏地... 得二十五三昧... 獲二十五有...

修行品第八

佛為蓮葉菩薩說住七善法得具梵行... 一知法... 二知義... 三知時... 四知足... 五知自... 六知家... 七知尊卑... 復有梵行... 謂慈慈喜捨... 因即...

廣明如來慈善根力... 今諸衆生見種種事... 又為重釋本有今無偈義

又觀一切世間不知見變。善惡業報。始見變。於此善惡。大念法照。

天鼓阿闍世王是佛之事。

第三行品第九

佛說。如來生處。在釋迦國。其國名曰迦毘羅。

佛說。如來生處。在釋迦國。

佛說。如來生處。在釋迦國。其國名曰迦毘羅。

佛說。如來生處。在釋迦國。

佛說。如來生處。在釋迦國。其國名曰迦毘羅。

佛說。如來生處。在釋迦國。其國名曰迦毘羅。

佛說。如來生處。在釋迦國。其國名曰迦毘羅。

佛說。如來生處。在釋迦國。

佛讚其具二莊嚴。非無空釋。故中具顯觀下二義。凡有四種。下
 者得聲聞道。中者得緣覺道。上者生十住地。上上者得無上菩提。
 是故十一因緣。名爲佛性。然第一義空。名爲中道。然名佛性。名
 爲三德。又。凡有心者定當得成菩提。故說一切眾生皆有佛性。又
 不可以有退心故言無佛性。
 次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次釋蓮華決定義。

次說恆河七種人喻 衆盲觸象喻

次明菩薩當以若行自試其心

次明大海有八不可思議 大涅槃經亦復如是

次答如來示同胎生之故

師子吼說偈讚佛

迦葉菩薩品第十二

迦葉菩薩問佛何故不先教善星比丘 佛爲答之

又問未來種種異說事 佛具釋之

又明如是諍訟 是佛境界 非諸二乘所知 若人於是生疑心者 猶

能摧壞無量煩惱 若於是中生決定者 是名執著

次明斷善根者 非是下劣愚鈍之人 亦非天中及三惡道

次明佛性非有非無 亦有亦無

次明十二部經 或隨自意說 或隨他意說 或隨自他意說

次說恆河七衆生喻

次說佛性常故 非三世攝 虛空無故 非三世攝

次明脩無常等十想者 能得涅槃

迦葉菩薩以偈讚佛

橋陳如品第十三

佛告橋陳如 色是無常 因滅是色 獲得常住解脫之色 受想行識

亦爾 苦空無我不淨亦爾 若離佛法 無有沙門及婆羅門 亦無沙

門婆羅門法

爾時外道聞已瞋恚 共往阿闍世所 求與瞿曇論議 王與外道同來

佛所

先答闍提首那婆羅門問 度令出家證果

次答婆私吒梵志問 亦令證果 卽入涅槃

次答先尼梵志問 善來得果

次答迦葉梵志問 出家五日而證四果

次答富那梵志問 善來得果

次答清淨梵志問 出家十五日後 得阿羅漢

次答犢子梵志問 出家十五日後 得於初果 復來問法 佛爲說奢

摩他毗婆舍那 聞已修習 得阿羅漢 寄謝於佛 入般涅槃

次答納衣梵志問 善來得果

次答弘廣婆羅門問 并因橋陳如答 發廣大心 佛爲發迹顯本

次明阿難具足八種不可思議勅文殊師利以咒攝歸 命其往語須跋

陀梵志 尋來見佛 問答實相深義 大衆獲益無量 須跋得證四果

5 本經之要義 涅槃一經 爲釋尊一代時教之最後結束處 其中要義

自極宏深 卷帙既多 非可備舉 近時歐陽宜黃嘗覃心其中 撰爲大涅槃經敘一卷 以三句讀涅槃經 復以四句讀涅槃經 後更以十門抉經義 至爲詳贍 今且略舉其目

三句讀文

- (一) 諸佛常住無有變易
- (二) 一切衆生皆有佛性
- (三) 大涅槃經是祕密藏

如是三句攝是經盡

四句讀文

- (一) 法句——起哀歎品訖大衆所問
- (二) 法行句——起現病品訖高貴德王
- (三) 法義句——師子吼品

(四) 法用句——迦葉橋陳如

此均綜錯發明常住佛性祕藏三句義者 惟最初二品敘當時事
非四句所攝

十門抉義

- (一) 涅槃
- (二) 佛性
- (三) 中道
- (四) 因果緣
- (五) 經
- (六) 行
- (七) 戒
- (八) 慈悲
- (九) 方便
- (十) 其餘

欲知其詳 請讀彼叙 今不復述 且別述五點

第一 本經以大涅槃為名 其中之唯一要義 亦即在大涅槃上 所謂大涅槃者 異於捨苦取樂之世間涅槃 異於墮色空見之外道涅槃 異於聲聞之小涅槃

異於緣覺之中涅槃 而爲菩薩如來所入 既具足般若解脫法身之三德 又具足常樂我淨之四德 非彼世間涅槃外道涅槃小涅槃中涅槃之所能及 故謂之大涅槃 此之涅槃 非僅指拘尸那城釋尊化身之涅槃 不過藉化身之涅槃而顯發其義耳

第二 釋尊平時所說 多闡發「無常」「苦」「無我」「不淨」諸義 其最重要之脩法 曰四念處 卽觀身不淨 觀受是苦 觀心無常 觀法無我 是也 今臨般涅槃 所說適與平時相反 對無常而說常 對苦而說樂 對無我而說我 對不淨而說淨 故此經初來 多生疑難 實則前之說無常苦無我不淨者 爲對凡夫之四顛倒而言 今之說常樂我淨者 又爲對二乘之四顛倒而言 蓋凡夫執有 彼計常計樂計我計淨 成四顛倒 必須以無常苦無我不淨治之 二乘執空 彼計無常計苦計無我計不淨 又成四顛倒 必須以常樂我淨治之 此本經所說所以略異於平時也

第三 本經實含有調和大小二乘之意味 在小乘涅槃經中 其最重要之一點 卽佛以一代所說經戒付囑弟子而謂我常存此經戒中 是也 他如遺教經與增一阿含 亦當依此旨而闡「肉身雖滅法身常住」之義 但此中所謂法身 僅爲五分法身 若由小乘而進探大乘 則所謂法身 轉臻勝妙 如最高之華嚴 其佛身觀 則有所謂法界身 徧滿常住 由此而演爲心佛衆生三無差別 其旨深矣 今本經常用小乘經之語言 而附以大乘經之意義 如聖行品中五味之喻 見於中阿含七知品及增一阿含三十三 師子吼品中雨之喻 見於中阿含十 師子吼品中衆盲觸象之喻 見於長阿含十九 師子吼品中七種沉沒之喻 見於中阿含一及增一阿含三十三 而所喻均與阿含有異 此其由小而進於大之迹 亦可概見 殆欲有以調和之也

第四 本經之中 天行一品 略而不書 但云如雜華說 又佛與德王論檀波羅密已 而曰 尸羅乃至般若 如佛雜華經廣說 又佛敍菩薩知見覺 以能六念

故亦稱念施爲涅槃因。廣說如雜華。雜華者，卽華嚴也。觀乎此，本經之於華嚴，實有密切之關係。殆不可離者也。

第五 涅槃一會 扶律談常 本經之中 頗重說戒 故經首卽由如來徵問戒律。中間又多續爲宣示戒因緣。戒具足。戒差別。以及制戒。依戒。護戒。破戒等義。蓋欲得大涅槃者，不可不持於戒。戒爲三學之首，非三學卽無以學佛。故佛自言：我入滅後，汝等當以戒爲大師。今之學者，得讀斯經，尤當仰體斯旨。

專 著

般若與業力

(續第四十七期)

自 跋

在這篇文字宣告擱筆的當兒 我所依止的善知識 却恰恰的來了 他從頭至尾約略的繙閱了一遍 便和我談了一席話 言近旨遠 極宜玩味 於今我便將當時的幾番問答 擇要的記述出來 附跋於這篇文字之尾

當時善知識問我道「你的這篇文字 總算已經在這一箇相當的範圍以內 得了一個圓滿的結束了 當這圓滿結束的時候 你心裏可有些什麼感想麼」

我道「我對於這篇文字的結束 自然不免有許多的感想 約略的分析起來 可以說有兩種心 一種是欣慶心 一種是慚懼心」

善知識便問道「你的欣慶心是怎樣的呢？」

我道「我自從依師學佛以來，常常感於四恩的深重，又常常感於一切皆我恩處，因而常常想成就我的弘法利生的本願以報諸恩，耿耿於心，無時或釋，而在我的本願之中，却有一件工作，對於人最急最要，而對於我極繁極難，乃是應當儘先完成而又不易完成的一件事，這是一件什麼事呢？這便因為我感覺着人人都會願意學佛，而人人都會遇到一種學佛的困難以致於不能學，這個困難，就是佛教的經典非常之多，而文義又復深晦，千經萬緯，令人目眩神迷，無從得着那真實的根本要義，因此之故。上焉者只從那模糊的認識和空虛的影像下面去討生活，下焉者便往往師心曲解，淪於邪見，甚且由此誘佛誘法，我們於今要想弘法利生，必須先將佛教的根本要義，顯明的抉出，使人人得以了於胸，然後纔可以使佛教昌明，有情受益，可是這一件事談何容易呢？若不研遍諸經諸典，探遍諸派諸宗又何能從那千經萬緯之中，抉出這個素來隱晦不明的根本要義，何況

像我這樣的人，根性本來極鈍，學問尤覺不夠，不是更要覺得繁難麼？却不料這一次撰述這篇文章，仰仗着諸佛菩薩的加持，和明師善友的啓示，居然得了一個相當的成就，並且不爲一切魔障之所阻撓而竟告結束。這在我的弘法利生的本願中，完成了一件應當儘先完成而又不易完成的事，同時也就使我得以略報諸恩於萬一，這便是我的欣慶心的內容。

善知識又問道：「你的懺懼心又是怎樣的呢？」

我道：「這篇文章，雖然已經在這一箇相當的範圍以內，得了一個圓滿的結束，但是實際上又何嘗可以算得圓滿呢？本來這篇文章是不容易撰述的，只要一下筆，便須攪遍一大教海，若非諸佛菩薩的加持，明師善友的啓示，我又怎能道着一些？可是我的筆墨既極惡劣，我的文義又復粗疏，雖感諸佛菩薩的加持，並未能盡其加持之量而弘揚，雖承明師善友的啓示，也並未能盡其啓示之量而詳實，我對於加持者和啓示者，固然覺得有所感戴而不可忘懷，同時我對於這篇

未盡諸佛菩薩加被之之量而未盡明師善友啓示之量的文字。流傳世間。也要負起那昌明佛教利樂有情的使命。而一切有情並不能得到真實的利樂。這不免也使我慚懼不遑。我今私衷切禱。唯望現前碩德加以匡贊。方來賢哲加以引伸。庶乎這篇文字真有圓滿之一日。而這個素來隱晦不明的佛教根本要義。也得着充分的顯。使一般學人都能灼然洞見而無所疑。那時纔完足了我的本願。若單就目前所撰述的這篇文字而論。似乎還有些談不到。這便是我的慚懼心的內容。

善知識聽了我這兩段話。微微的點了點頭。却又問道：「就學佛者的用心說。應當四相全除。八風不動。所以說。供養百千諸佛。不如供養一無心道人。你豈看我學佛多年。却不想你還有這許多心。像你這樣一面欣慶。一面悔懼。方寸之中。突然淆亂。如何纔得有精淨的那一天呢？」

我當時雖然聽了這一問。茫無頭緒。一時未解應如何回答。

善知識便笑道：「你雖然講成了這一席尊著。講語那般若與業力的旨趣。累數

十萬言 若是不能答我這一問 那麼 可以說你自然不會會得著者美美刀 你究竟能答麼

我聽了這一提 覺得著了一些道理 便道「我這許多心 只是在美刀而有 同時也就在教者而有 在這幾處之中 正不覺美刀與教者」

我這話又笑道「你現在雖然答了出來 可是還了一些 總不能說你自然不會會得著者美美刀 但是在此也可以說你自然會得著者美美刀」

我這話裏 我也只得默然承認 我這話裏 我白讀得 著者美美刀與教者可以說不通一理且此道於不是不會得者美美刀 總不是不會得者美美刀 可是一時一定不能答我這一問 何以故 且此道於與教者一

定說教者與美美刀 無不自然教者與美美刀合而一理也 正在此處教者與美美刀 若與教者不在此時教者與美美刀合而一理也 教者與美美刀合而一理也 自己已自然沒有這樣一種教者與美美刀合而一理也 雖然教者與美美刀合而一理也 教者與美美刀合而一理也

一、此書之宗旨，在於論述中國之政治、經濟、社會、教育、文學、藝術等，其內容豐富，論述詳盡，為研究中國近代史之重要參考資料。
 二、此書之編纂，係由多位學者共同合作，其內容之準確性與權威性，均獲各界人士之肯定。
 三、此書之出版，對於推動中國近代史之研究，具有極高之貢獻，亦為一般讀者了解中國近代史之最佳途徑。
 四、此書之內容，不僅涵蓋了中國之歷史，亦涉及了國際形勢之變遷，為讀者提供了更為廣闊之視野。
 五、此書之編纂，亦體現了編者對於中國近代史之深入思考與獨特見解，為學術界之研究提供了重要之參考。

一、此書之編纂，係由多位學者共同合作，其內容之準確性與權威性，均獲各界人士之肯定。

一、此書之編纂，係由多位學者共同合作，其內容之準確性與權威性，均獲各界人士之肯定。
 二、此書之出版，對於推動中國近代史之研究，具有極高之貢獻，亦為一般讀者了解中國近代史之最佳途徑。
 三、此書之內容，不僅涵蓋了中國之歷史，亦涉及了國際形勢之變遷，為讀者提供了更為廣闊之視野。
 四、此書之編纂，亦體現了編者對於中國近代史之深入思考與獨特見解，為學術界之研究提供了重要之參考。

此書之體裁亦與前書不同，其體裁之與前書異者，蓋前書之體裁，皆以紀事為主，而此書之體裁，則以論說為主。其體裁之異，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。

此書之體裁亦與前書不同，其體裁之與前書異者，蓋前書之體裁，皆以紀事為主，而此書之體裁，則以論說為主。其體裁之異，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。此書之體裁，固非偶然，蓋其體裁之異，實由於其體裁之異也。

必須操觚撰述。無成壞相。而必須圓滿結束。無殊劣相。而必須求補不足。同時也就是。雖弘法利生而無人我相。雖弘人學佛而無聖凡相。雖報諸恩德而無恩怨相。雖堅守本願而無心緣相。雖操觚撰述而無文字相。雖圓滿結束而無成壞相。雖求補不足而無勝劣相。那麼。你這許多心的起。又有何過。却正是菩薩的用心呢。

總而言之。你願行菩薩道以求佛果。必須有這一句簡明親切的總訣做自己修行的標準。你纔能切實用功。真可享受。你願人家都行菩薩道以求佛果。也必須有這一句簡明親切的總訣做人家修行的標準。人家也纔能切實用功。真可享受。如若不然。你纔能摸成了這一部專著。開顯般若與美力的旨趣。累數十萬言。說得百石點頭。天花亂墜。並且大聲疾呼。勸人依着這般若與美力的旨趣去實地修行。不可徒矜空解。乃至於唇焦舌幹。力竭聲嘶。那也是沒有多大的用處。願你對於這個總訣。加意的記着罷。」

善知識說罷 我自然是歡喜信受 因敬謹記述於這篇文字之尾 藉以彌補這一個重大的缺點 使一切有情同沾法雨 共證菩提 而這篇文字 或者纔算真正負起那昌明佛教利樂有情的使命

同時 我還是本着我的欣慶心和慚懼心 在這篇文字結束之後 敬謹禮謝諸佛菩薩的加持 和明師善友的啓示 並敬謹切禱着現前碩德的匡贊 方來賢哲的引伸 使我本願圓成 報諸恩處

密乘

金剛頂宗發菩提心論講略

(卷一)

凡脩習瑜伽觀行人。當須具脩三密行。證悟五相成身義也。

所言三密者。一身密者。如結契印召請聖衆是也。二語密者。如密誦真言。令文句了了分明。無謬誤也。三意密者。如住瑜伽。相應白淨月圓滿。觀菩提心也。次五相成身者。一是通達心。二是菩提心。三是金

剛心。四是金剛身。五是證無上菩提獲金剛堅固身也。
。然此五相具備。方成本尊身也。其圓明則普賢身也。
。亦是普賢心也。與十方諸佛同之。亦乃三世脩行證
有前後。及達悟已無去來今。凡人心如合蓮花。佛心
如滿月。此觀若成。十方國土若淨若穢。六道含識三
乘行位。及三世國土成壞。衆生業差別。菩薩因地行
相。三世諸佛。悉於中現。證本尊身。滿足普賢一切
行願。故毗盧遮那經云。如是真實心。故佛所宣說。
問。前言二乘之人有法執故。不得成佛。今復令脩菩

提心三摩地者。云何差別。答。二乘之人有法執故。久久證理沉空滯寂。限以劫數然後發大心。又乘散善門中。經無數劫。是故足可厭離。不可依止。今眞言行人。既破人法上執。雖能正見眞實之智。或爲無始間隔。未能證於如來一切智智。故欲求妙道。脩持次第。從凡入佛位者。卽此三摩地者。能達諸佛自性。悟諸佛法身。證法界體性智。成大毗盧迦那佛自性身受用身變化身等流身。爲行人未證理故。理宜脩之。故大毗盧遮那經云。悉地從心生。如金剛頂瑜伽經說

一切義成就菩薩。初坐金剛座。取證無上道。遂蒙諸佛授此心地。然能證果。凡今之人。若心決定如教脩行。不起於座三摩地現前。應於是成就本尊之身。故大毗盧遮那經供養次第法云。若無勢力廣增益。住法但觀菩提心。佛說此中具萬行。滿足清白純淨法也。此菩提心能包藏一切諸佛功德故。若脩證出現。則爲一切導師。若歸本則是密嚴國土。不起於座能成一切佛事。讚菩提心曰。

若人求佛慧

通達菩提心

父母所生身

速證大覺位

講曰 此三摩地段之三 是開示三密說五相成身觀也 中復有三 初一 凡脩習瑜伽觀行人當須具脩二密行證悟五相成身義也 略出三密五相成身名目 二自「所言三密者至故佛所宣說」 詳示三密行及五相成身義也 三自「問前言二乘之人至速證大覺位」問答辨真總勸脩行也

釋凡脩習瑜伽觀行人當須具脩二密行證悟五相成身義也

舊以三密配胎藏三部 佛蓮金如次爲身語意 又以五相配金剛五部 中因義則以初通達心爲法界體性智 東因義則以第五配法界體性智也 然未可泥著 蓋二密通兩部 五相亦可引申於胎藏也

釋所言三密者至故佛所宣說

入真言門略有三事 一者身密門 二者語密門 三者心密門 行者以此三方便自淨三業 卽爲如來三密所加持 乃至能於此生滿足地波羅密

不復經歷劫數備脩諸對治行也 身語二密 論文分明 意密義理甚微

住瑜伽者 總住三密瑜伽也 相應者 別相應月輪也 白淨月等者 觀

白淨月輪卽菩提心也 論云具脩三密行 故知必三密具足可成佛也 一

切衆生 雖自知本具佛性 若不練脩 終難得顯 是以諸佛如來以神力

加持 說此三密方便 爲所入門也

五相成身者 初通達心 是本有菩提心也 通達衆生煩惱身中有性德佛

性義也 次菩提心 是脩生菩提心也 於性德菩提心中發脩得菩提心也

三金剛心者 成金剛心也 心月輪中觀本身三摩耶身也 四金剛身者

成金剛身也 觀自身變成本尊三摩耶身也 五證無上菩提 獲金剛堅

固身者 佛身圓滿也 他經有三相入相之說 不過五相開合不同耳 故

云「然此五相具備方成本尊身也」 所謂成本尊身者 成何本尊乎 論

云「其圓明則普賢身也亦是普賢心也與十方諸佛同之亦乃三世脩行證有

先後及達悟已無去來今」 普賢卽金剛薩埵 亦卽大日如來之具體 身
者理法身 心者智法身 凡云因圓果滿者理智二種功德圓滿也 三世諸
佛果德圓滿 必用三密五相軌則 成普賢身心 故曰亦與諸佛同之 三
世諸佛脩行三密證悟五相之事 前後不同 故曰證有先後 及達悟法界
體性智已 其功德更無過現未來之差別 故曰及達悟已無去來今也
上文旣詳脩證之事 今復重談圓明之理 曰凡人心如合蓮華佛心如滿月
者 蓮花是胎藏之喻 自因至果皆蓮也 月輪是金剛之喻 自果及因皆
月也 文中互舉 爲互顯故 此觀若成者 月觀成也 下文乃謂十法界
三世間 悉於中現 明十方三世 具足於一心也 證本尊身者 成就月
輪觀等則證得本尊身 滿足普賢一切行願也
故毗盧遮那經云如是真實心故佛所宣說者 大日經成就悉地品云 而以
觀心處 當心現等引 無垢妙清淨 圓鏡常現前 如是真實心 故佛所

宣說

釋問前言二乘之人至速證大覺位

此節自「問前言二乘之人至然能證果」問答辨真也。問前言二乘之人有法執故不得成佛。今觀三摩地菩提心時，不亦似有法執乎？答二乘唯斷我執，證單空理，猶有法執。今真言行人，第三規分齊也。既破人法上執矣。極細云上，第三重妄執也。惟以欲證如來一切智智，故以此妙道爲修行次第耳。豈可與二乘法執相提並論哉。真言行人，卽凡入佛位者，皆卽此三摩地法而入。此三摩地法者，能達諸佛自性，謂本地法身也。能悟諸佛法身，謂自受用身也。能證悟法界體性智，舉一智攝餘四智也。能成大毗盧遮那加持尊特之四種法身，頓證利他之功德也。爲行人未證故，理宜脩之。故大日經悉地出現品云：當知真言果，悉離於因果，乃至身證觸，無相三摩地，真言者當得，悉地從心生。又如金剛頂

瓊伽經說 一切義成就菩薩初坐金剛座 取證無上道 遂蒙諸佛授此心地 然能證果也 論文自此以下 乃總勸脩行

凡今之人若心決定如教脩行者 無論何人 若知佛性決定本有 如聖教及依師授而脩行也 不起於座三摩地現前應於是成就本尊之身者 發淨菩提心者即座成佛也 座即三摩地法 故大毗盧遮那經供養次第法云 若無勢力廣增益 住法但觀菩提心 佛說此中具萬行 滿足清白純淨法也 以上就自利勸脩三摩地法 以下復就利他勸脩三摩地法云 此菩提心 能包藏一切諸佛功德故 若脩證出現 則爲一切導師 若歸本則是密嚴國土 不起於座 能成一切佛事 前云不起於座三摩地現前 今云不起於座能成一切佛事 二利圓滿 惟在此菩提心耳 最後復讚菩提心曰 若人求佛慧 通達菩提心 父母所生身 速證大覺位 所以令人樂行令教流傳也

威 香 第 四 十 八 期



客二乘

天台之客二教

一乘三乘皆實教
三乘皆實教皆實教

客二乘 客二乘 (續)

客二乘 客二乘 (續)

客二乘 客二乘 (續)

客二乘 客二乘 (續)

大

客二乘 客二乘 (續)

客二乘 客二乘 (續)

客二乘 客二乘 (續)

一、呼吸之系統
 呼吸之系統，包括鼻、喉、氣管、支氣管、肺等。其作用是將新鮮空氣吸入，並將二氧化碳排出。

二、消化之系統
 消化之系統，包括口腔、胃、小腸、大腸等。其作用是將食物分解成營養物質，並吸收之。

三、循環之系統
 循環之系統，包括心臟、動脈、靜脈等。其作用是將營養物質和氧氣運送到全身各處，並將廢物運回。

如斯吾人之身體。即完全具足五大。故以之配於色法。陰陽具。即五大配於陰陽
之五條。詳說詳指示如後圖

此五大之上有識大。吾人分別種種之事物。皆依意識之作用。其意識與前五
大之關係。全在識司。其境可分。是故吾人生色法。一法而皮身體。其色法。公能感羅
壽。一法而司。一法而感羅壽。故其時。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。
一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。一法而感羅壽。

如斯吾人之身體

第一編 國語本選 第一課 國語本選

國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選

國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選

國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選 國語本選

查此書在六部中亦屬重要之書也其書之內容
 係以六部之職掌為綱而分列其下之各項事務
 其書之體裁亦極其整齊且其文字亦極其簡潔

六部		職掌		事務		體裁		文字	
吏部	考選	考選	考選	考選	考選	考選	考選	考選	考選
戶部	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧	錢糧
禮部	儀制	儀制	儀制	儀制	儀制	儀制	儀制	儀制	儀制
兵部	軍政	軍政	軍政	軍政	軍政	軍政	軍政	軍政	軍政
刑部	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄	刑獄
工部	營造	營造	營造	營造	營造	營造	營造	營造	營造

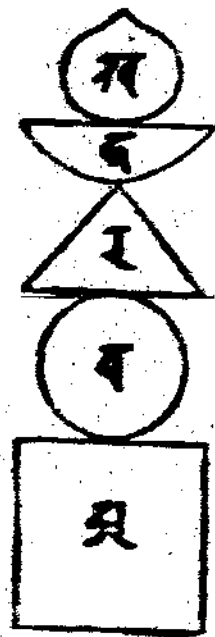
卷一 職掌

七

因一切皆由此六大成立 故以表示六大之率塔婆 爲大日如來之三摩耶形
 塔婆與五輪塔 所以表示五大者也 因識大遍於五大 故塔婆與五輪塔 亦
 示六大體大 其顯色 形色 德性 作用等項之配合 視前自明 今以其說明甚
 爲繁瑣 故略之 如上之六大體大說 台密五大陀等 雖亦用之 然台密先德多
 依阿字體大說 而與東密家之六大體大說相對

(五輪塔與六大)

顯色：青 黑 赤 白 黃



形色：寶珠 半月 三角 圓 方

第十章 阿字體大說

台密雖亦說六大體大——然本宗列祖之高判——則有阿字體大說

舉其奧據——則第一——慈覺大師注其心血於其一代名著之金剛頂經疏中——辨經之體章——即依五重玄義（原註云——五重玄義者——高祖天台大師——用以釋經之創說也——即釋名——辨體——明宗——論用——判教相五章）而釋經之第二辨體章云

總體者是即本有阿字——一都之指歸衆義之都會也

以本有之阿字爲經體——爲示此釋非出自大師之胸臆——故其次舉其由來

故大毗盧遮那經第二云——云何眞言教法——謂阿字門

又大日經義釋（卷之三）曾釋之云

阿字是一切法教之本

依是等根本聖典并所依之疏釋——我慈覺大師——決判密教之根本教體爲「阿字」——因此確立今家之阿字體大說——是故五大院安然亦於教時問答第三——就密教而設五重玄釋——於第二辨體章下——述阿字經體說——與四祖同——六祖智證大師——於菩提

場經略義釋中 亦謂其經體爲阿字門

今家如斯立阿字體大說 故與東密之六大體大說相異

阿字者 本不生義 縱貫三世 橫遍十方 周徧法界之大真理 是爲阿字門

此一大真理 不生不滅 無始無終 因其爲法爾常然之本體 故稱之爲本不生

今家對此阿字門 與法華經經體之眞如實相無別 此卽說同密一致之根本原

理者也 同是密教 何以東密立六大體大而天台立阿字體大耶 就此處一考之

則東密僅依密教而立教開宗 比較的單純 然我天台則於天台圓宗之家中 加入

眞言祕密之法門 努力於先前之圓教與新來密教之調和 此不獨日本天台爲然

試觀支那一行阿闍梨之義釋 留意此點卽可明了 例如義釋（五之三十五）云「阿

字自有三義 空義有義不生義也」卽欲與天台之三諦相調和 六大體大說則不能

明示天台三諦三觀之原理 此蓋卽台東兩家六大體大說與阿字體大說各別之根本

理由

今稍就阿字之三義而示其意。所謂空者。因現象界之一切諸法。皆由真如緣起。故諸法無一定之自性。無自性故。其本性平等絕待。因而其平等絕待之一理。亦不能認。此即無相不可得。當於天台圓教之空諦。照此空諦之觀。謂之空觀。此即阿字妙空之義。

次所謂有者。如右之平等絕待之一理。不守本來之自性。故於平等絕待之中。顯現森羅諸法。此相當於天台圓教之假諦。從主觀則爲假觀。一切諸法無非大日自性界之所顯。此即阿字妙有之義。

次所謂不生者。即空有不二之中道。既不偏空又不偏有之實相真如也。雖即真空。亦即妙有。般若心經有色即是空空即是色句。即謂現象之色法即空。空理即現象之諸法之意。

空即有。有即空之真理。聊以譬喻明之。譬喻原僅顯一分之真理。執之因不佳。捨之亦不可也。吾人當身體康健時。決不注意於身體之有。心中覺有目者。

眼不安也 心中覺有胃者 胃不安也 注意於腎部者 有痔患也 斯時其目其胃其腎部必不完全 是故不注意於目之有無時 卽目空時 乃真有其目者 不知其腎部之有時 卽腎部健康 乃真有其腎部者也 豈惟肉體爲然 寺中無住持 我乃住持 若有住持 不能再有 惟空故有也 此卽本不生之中道也 此種譬喻 雖嫌拙劣 然空有不生三義 已可大略得之矣

法界之一塵一法 悉由此三義成立 此三義卽阿字之本體 故云阿字體大 阿字體大者 以圓教之空假中三觀自密教上說之者也

阿字爲總體 六大爲別體 別體中之阿字體大 與今之總體之阿字有別 此事今不論列

第十一章 四曼相大

四曼者 大曼荼羅 三摩耶曼荼羅 法曼荼羅 羯磨曼荼羅 四種是也 此四者說萬法之相 故謂之相大

第一 大曼荼羅者 稱以六大而成立之佛菩薩相好 十界依正之二報 乃至
萬象之相 畫此者稱爲大曼荼羅 是故如金胎兩部之曼荼羅均屬於此 兩部曼荼
羅之中 上自佛界下至地獄之十界衆生乃至草木等皆彩畫之 世間一般所謂曼荼
羅者 卽此大曼荼羅

第二 三摩耶者 含平等 本誓 除障 驚覺四義 十界之依報（謂國土、山
川、器具等 與其他共通所得之果報） 正報（不與他共通之果報 如吾人之身體、目鼻口等） 各
各表示其本誓 而以彩畫之印契 蓮華 輪寶 刀劍等表示諸佛之本誓 例如表
示三摩耶形者 觀世音用未敷蓮華 藥師如來用藥壺 地藏菩薩用寶珠 文殊菩
薩用理劍 不動明王用智劍 皆各表示其三摩耶形者也

第三 法曼荼羅云者 因吾人之言語 各國之文字 諸尊之種子眞言等皆顯
法者 故稱之爲法曼荼羅 故不用繪畫僅用諸尊之種子表示之曼荼羅 稱爲法曼
荼羅

第四 羯磨曼荼羅 羯磨譯云作業 卽謂凡現象界之活動作業 彩畫刻鑄諸尊之威儀 手足之屈伸 動作之跡等 稱爲羯磨曼荼羅

右四曼之中 大曼爲總體 餘三曼爲其別相

卽身義云「四種曼荼各不離」 因此四曼有各各不離之關係 故與衆生之四曼不相離 無二無別 而完全圓融無礙 佛爲遍法界之總體 吾等爲其別體 然吾人亦全具四曼 卽我身爲大曼荼羅 我有我受佛使命之本誓 我之肖像世界無二（凡人皆然） 故爲三摩耶曼荼羅 又我之姓名爲法曼 我之活動爲羯曼 此四曼吾人皆具之 然此卽法界之本質 形相 音韻 動作之四方面 而緣起之當相 悉由此四曼該攝

第十二章 三密用大

三密者 密教之要義 而由身口意三方面 示衆生與佛爲一體 且依此三方面修行而體達生佛一如之原旨 以父母所生之此身 直作與佛座於同位之用 故

稱之爲三密用大

三密有有相之三密 與無相之三密二種 關於有相之三密 菩提心論言

「一 身密者 如結契印 召請聖衆是也 二 語密者 如密誦真言 令文句了了分明 無謬誤也 三 意密者 如住瑜珈 相應白淨月圓滿

觀菩提心也」

又修觀音供時 坐觀音像之前 手結觀音之密印 口唱觀音之真言 意念觀音 自吾等行者之口所唱出之真言 入於本尊之頭 更由本尊之足而出 入於行者之臍 自臍至口 由口傳於本尊 如是本尊與行者互相涉入 本尊之身口意三業 與行者之三業 至於二而不二之妙境界 觀己身卽本尊

又五大院之祕密卽身義云

「以手作印契 爲如來之事業時 自身本有之佛部諸尊 以身業爲門 速疾開顯 口誦真言時 自身本有之蓮華部諸尊 以口業爲門 速疾開

顯 又以意觀滿月輪時 自身本有之金剛部諸尊 以意業爲門 速疾開顯」(天台宗叢書安然撰集第一一六八頁)

此卽謂依三業之行 凡夫本有之三部諸尊顯現 而速證三密之菩提 祕密卽身義 卽解釋卽身成佛之頌者 其頌文云

「三密加持速疾顯」

世間常言加持 加持云者 加被任持之義 弘法大師之卽身成佛義釋之云

(弘法大師全集五〇六頁)

「加持者 表如來之大悲 與衆生之信心 佛日之影現於衆生之心水 謂之爲加」行者之心水能感佛日 名之曰持 行者若能觀念此理趣 則三密相應 現身速疾顯現證得本有之三身 故名速疾顯」

是故 佛之加護一切衆生之大悲願力 映於行者之心 行者之信心感受之 則名加持 卽佛與衆生感應道交而爲一之境界 名曰加持 吾等依日夜之修行

三業相應而體得 於是此身與佛一體 故云卽身成佛 顯現法報應本有之三身者也（原註云 法報應三身 法身者理佛也 理者真如法界之理 卽依智慧而證之法性之理而以此爲體之佛身也 報身者 由因位之萬善萬行而顯果地之萬德之佛身 應身者 開悟之佛 應衆生之願求而應現之佛身也）如上所言爲有相三密 所謂無相三密者 義釋（一之十七）云

「謂從一平等身 普現一切威儀 如是威儀 無非密印 從一平等語 普現一切音聲 如是音聲 無非真言 從一平等心 普現一切本尊 如是本尊 無非三昧」

所謂一平等之身者 卽一法界 言此法界之一切現象威儀 卽密印也 故映於吾人眼前之一切 悉是密印 又存在於法界之音聲 皆是真言 故領納於吾人耳中之一切音聲界 皆一平等之語 是大日如來所說之法 故卽是真言 又自法界平等心現出之所觀境本尊 爲心與法界寂照一致之境界 故其一皆是三昧耶

所謂三昧耶之定義，蓋即注心一境而成辦所願之謂也。

如上所說，非一印一明一本尊等有差別之所謂事三密，乃在法界全體無相平等之一理上而論之三密，稱爲無相三密。密書中云「舉手動足，皆成密印，開口發聲，悉是真言，念念作，自成定慧」。此等皆說明無相三密者也。

法華經與華嚴經中，雖未說有相三密，而隨處皆說無相三密，故慈覺大師判法華與華嚴等爲密教。今以大師之意判三密，則無相三密爲理密，有相三密爲事密。

第十三章 斷惑及階位

密教分煩惱爲粗妄執、細妄執、極細妄執，即煩惱之粗細之別也。而與圓教所謂之見思（原註云：見思者，見思二惑也；見惑者，迷天地真理之煩惱；思惑者，迷實際之煩惱，皆以自己爲主之迷惑也）塵沙（原註云：塵沙者，謂菩薩化導之障惑，化導他則練磨知識，是進趣的，然因吾人之怠惰，而不得知之惑體如塵

沙之無數 是乃以他爲主之煩惱（無明（原註云 無明者 稱爲不了一法界之惑 不得了解此法界爲唯一佛界 蓋卽迷自他彼此之根本煩惱也）三惑同

圓密二教對於煩惱 俱說不斷之斷 是卽對於人生之修養 對於道之修行法 故說一轉煩惱卽開悟 蓋非由斷煩惱而開悟也 例如澁柿亦有甘味 經其澁後則成甘柿 或愈澁愈有甘味亦未可知 亦猶猿以百合之瓣爲皮 瓣瓣皆捨 終無所得 若人通斷一切煩惱 則無由開悟

欲往西南者 誤以其足向東北 乃咎其足之不善而斷之 其可乎 是東北固不能往而西南亦不能去矣 又如捨紙之裏則無表 煩惱猶如紙之裏 反之則爲表 是卽菩提之開悟 如斯煩惱與悟也 其體全一 唯異其用而已 甘柿與澁柿全同（一體） 人所食之甘柿原卽澁柿也

因是之故 故天台有性惡不斷之說（原註云 性惡不斷者 與天地之大道共存之理性之惡 謂之性惡 此雖佛亦同爲本體所具 而不能斷 故曰性惡不斷）

性即本體 因煩惱之本體不能斷 故云不斷煩惱 要而言之 一轉煩惱之用即成開悟

然吾人常處於迷 心不依真理而行 例如常樂我淨之此世界 或有人以之爲苦 或有人以之爲穢 是皆由無始以來因主觀上之迷妄而然者也 轉正此根本主觀上之觀察 則所見之物 悉成美玉 於是即顯煩惱即菩提生死即涅槃之妙境界 是故體達煩惱之本性 則煩惱之全體即本有之淨菩提心 乃至於煩惱亦不可見 此點在天台圓教與真言之密教 蓋無絲毫相異

不斷本性之惑體而轉惑之用 其意味亦有似於斷惑 故其修行亦有階位 密教說四曼不離三密加持 乃生佛一如即身成佛之法門 原無有階位之道理 然依附傍教道 故且於無差別中 假設差別 而立三劫六無畏等名 使與不斷惑中論斷惑相對 即於第一劫斷粗妄執即斷見思惑 於第二劫斷細妄執即斷塵沙惑 於第三劫斷極細妄執即斷無明惑 以此配於六無畏 即善無畏 身無畏 無

我無畏 法無畏 法無我無畏 一切自在平等無畏 要之 表示因吾人無始以來之煩惱 本有之淨菩提心 尙未出芽 至此六無畏位始出芽而漸次成長者 煩惱與菩提之關係 譬如明之與暗 闇室之中 最初以一燭光之電燈燃之 即全室皆明 次燃十燭光 即闇更擴而明更增 乃至燃百燭 即明愈增而闇愈滅 吾人漸漸培養精神內之淨菩提心 因此而人生之見解愈明 遂達到完全圓滿之人格 至了悟諸法之本不生平等之本源時 方爲究竟 真教之三悉 密教有三安執之差別 然其爲煩惱之體則一 所謂見思塵沙無明者 非謂別體之煩惱 蓋指其細麁用而漸至細用也 曾爲一燭光之電燈 即僅能分室中之大體 其中本有之細物如文字等 尙不能分別 燭光逐漸加大 即細物亦漸至顯露 煩惱之本體亦然 精神界兩顯之次第階級 即六無畏之位階 而其本體則毫無差別

第十四章 曼荼羅之意義

現圖曼荼羅之作者等 有種種說法 大體謂惠果阿闍梨參酌相承之曼荼羅與

功善乃 蓋自然之德之業業正用 茲三凡義慧辨之 書三慧理 則其文亦以
生第一盡善盡美之辨類

新譯始於曼荼羅者 蓋有如其之意 此即本然之理 至其本然之理 則能
摧破一切障礙 猶如金剛 無有不破 是故稱現本有智慧之真諦也 其對利他之
功德 則名爲金剛界曼荼羅

又關於兩界曼荼羅 近有權田大僧正之曼荼羅通解 或曼荼羅抄等可閱 訪
阿闍梨而學之尤佳 執中不獨曼荼羅 凡關於台密事相 當以訪阿闍梨 權田
等類 垢惠慶 大森真應等諸師爲最宜 予不日當著書暢論事相方面之事 故此
際不復詳焉

第十五章 護摩之意義

護摩行法 贈炙人口 蓋一般之所通知也

言護摩則聯想及火 蓋此全爲依火之行法 其火表示能燒盡其災之業火 及

滅煩惱之薪之義 是故護摩品義釋云（卷十四之二六）

「故凡護摩義者 謂以慧火燒煩惱薪 令盡無餘之義也」

關於護摩 大日經世出世護摩法品第二十七 并其義釋曾詳說之 此法原係釋尊順應佛教以前之印度宗教 卽婆羅門之作法 而加入佛教之深義者 蓋卽由事大婆羅門之儀式所轉化者也 如前所述支那天台之六祖荆溪大師亦曾言之 義釋（卷十四之十九）亦云 佛自證以前之護摩 不名護摩 其說曰

「佛所以作此說者 欲伏諸外道 分別邪正 令彼知有眞護摩」

是明知佛以前 有護摩法 而爲六祖以前之說作註解者也

眞護摩者 卽佛之護摩法 此有內護摩與外護摩之別

外護摩者 卽普通之護摩也 先祀供養之對象本尊 次設爐 其爐之前設行者之座處 右之三位當正 此三又是清行者身口意三業之義 淨三業以成辦息災 增益調伏三事 爐則觀爲本尊之口 供養五穀香等於其中

護摩乃梵語 蓋卽供養之義 供養本尊 依本尊之加被力 清淨自身之三業 本尊與自身成爲一體 以行者供養之功德力 與如來之加持力 及以法界力 消除諸種苦危 增長利益 或祈怨敵降伏 而世各有其冥道 倘與佛之誓願力一 致 則吾人之五官 雖不得直接見聞 然其道旣開 則使所願必得成辦 此則稱 爲外護摩

內護摩者 第一 謂火與本尊與自身三業和合 卽觀爐中之火爲火天 此火 天卽本尊 觀本尊卽自身 本尊爲大日如來 此大日如來亦不異自然發生之慧火 此火亦不異行者之身 是故吾人行者之智慧火與大日同一自性 故其三業亦自 和合 此則稱爲內護摩

第二 稱滅除業障爲內護摩（義釋全二十八） 吾人之業 常依煩惱而起 故不 免於流轉 爲欲止之 則以本尊之光焰滅煩惱 而以智之風火燒之 因此滅除妄 執而得淨菩提心 依於此義 則可不入供物於爐中 於吾人心內之智火爐中 焚

盡心內發生之煩惱 由是而增長心內發生之淨菩提 但表現此之形式 卽外護摩之作法

要之 外護摩爲世間之作法事業 內護摩爲出世之要法 乃行者之心得 而行護摩時 行者常與本尊三密相應 依此而祈願三事成辦 燒盡內心之煩惱業 注心於使菩提智火增盛 卽得護摩法之要義 近來有對護摩與祈禱懷疑之僧 皆以其心散亂粗動之故 吾人一心 使其三業清淨而祈禱 則所謂感應者 自必易得也

第十六章 祈禱之意義

無論何國 無論何種宗教 其不行祈禱者蓋尠 日本各宗各派之中 以淨土宗及眞宗 大體不行祈禱 然所謂祈禱者 乃吾人誠心之表現 於眞摯之場合 與自己以上之力結合 卽自己之力 依佛陀加被力成爲自己以上之力者 此則決非迷信也

前此明治天皇病重 舉國民祈帝疾速愈之時 惟眞宗未出祈禱 僅表其謹慎之意而已 若最愛之一子 彷徨於生死之境時 其時欲祈治此疾病 非人類之誠心 發於自然者乎 况祈禱非獨單祈疾病平愈富貴安樂而已 且其中含有甚深意義 不可不知 倘祇謂祈禱爲迷信而排斥之 殊不合理

祈禱雖亦涉於顯密兩教 複雜多端 然今僅述密教之祈禱法及其心得

(一)身密入我我入觀 三密之事如前所記 所謂身密者 卽三密之一 手結佛菩薩之印 與絕待本尊相對修行時 本尊入於我之身中 我入於本尊之身中 本尊與自身 如兩鏡相映 成爲一體 此則謂爲入我我入觀 又稱之爲身密不二

(二)口密正念誦 卽口唱本尊之眞言 自己所唱之眞言 入於本尊之頭 其眞言更由本尊之足出而入於行者之臍 斯時壇上與座上 我等之口與本尊之間 雖隔空間 而脈絡關聯 本尊與自己之口密于焉不二 此種修行爲正念誦

(三)意密字輪觀 卽于月輪上觀字輪是 蓋本尊與自己精神的一致之修行也 今

且就念不動尊而言 則住于法界定印 自己胸前有八葉蓮華 其上爲心月輪 月輪之上有哈字 字變成智劍 其劍漸舒漸大 遍滿虛空界 復漸次縮小 與自身等量 一變而成不動明王 想此本尊與自身爲一體 因此如實表現卽身成佛 出定之後 亦仍持佛心 行佛之行

此雖就身口意三方面分別述之 然此三非各別者 身口意三蓋卽一焉 行者與本尊一體不二之行法 爲眞言行者之修行 此卽有相三密之修行 然修行練達之阿闍梨 雖不用如上之有相行法 亦有無相三密之修行 有相無相雖亦有別 然由三密之修行而成凡聖一體 卽入於與佛相同之境界 行佛之行 此種修行卽密教祈禱之根本義

〔四〕所謂無相三密之修行者 卽不假事相之行法也 凡吾人之生活 皆爲三密之修行 卽古人所謂舌相言語 皆是眞言 身相舉動 皆是密印（教時問答）也 然依此無相三密而行之祈禱 雖淨土宗亦行之 何則 蓋彼雖無築壇結印之祈禱

然其唱佛 以佛本尊之力 使吾人之煩惱業障無作用 是仍爲廣義之祈禱 卽彼雖不滅除煩惱業之體 而除其用 以求往生淨土 是亦祈禱也 如真宗者 其果全不祈禱乎

吾人修一座之祈禱時 先修光明供 則自西方極樂淨土勸請本尊阿彌陀如來 然此本尊不離吾人之心 其外雖亦有本尊 然此本尊卽吾人心中本尊之影像 因佛教以三界唯心 吾心以外無有餘法 故觀今所勸請之本尊 亦卽我心中所居之本尊 因此入於本尊卽自己之三昧 是雖入於凡聖不二之三摩地 亦猶是密教之祈禱也 至於我卽本尊 本尊卽我之境地 爲初步之祈禱成就 其後更富有悉地成就

復次 此祈禱之作法 卽就事相而論其概略 則有四種法

一息災法 止息苦難之法也 梵云扇底迦 譯爲寂災 又譯息災 卽大之消除國家人類之災難 小之消除個人之病難水難火難等之祈禱也 因吾人之災難

皆依前世今世之煩惱所生之結果。無論何等災難。無不有其當然之原因。是故吾人依息災法。先滅煩惱而消除惡業。於此行者悟入一切善惡皆平等。皆不外阿字。本不生之隨緣顯現。深達世無惡業亦無其報。災難之用自無。大阿闍梨住此三昧而修息災法。則必靈驗。此則謂爲息災法之所轉。至其作法與壇形心持等。統括四種法。表示於後。

二增益法。使物增長之法也。祈福德繁昌時修之。梵云補瑟辰迦。茲譯增益。卽大之祈人類國家之福利增進。小之祈吾人個人之幸福。得授官位。或家內安全。商業繁昌等。吾人生活。以貧乏爲最困。然當吾人初生之時。無親自選擇之權利與能力。因而有生而爲貧乏人之子者。有生而爲天皇之子者。其貧乏人之子。生而貧乏苦惱。佛則謂之爲前世惡業之報。然以佛原爲阿字本不生之本體。福德圓滿。故祈佛天。授予福德。此特徵亦表示於後。

三調伏法。又云降伏法折伏法。梵云阿毗遮嚕迦。茲翻調伏法。降伏怨敵惡

人之祕法也 佛世界雖無敵人 然娑婆世界 則惡人敵人皆有 故大之有折伏邦
家民人之敵 小之有折伏個人 怨敵之必要 然此法對於敵人殊屬危險 是故古來
深戒此法 卽金剛智不空師弟協力所著之金剛頂義訣中亦云 「諸佛菩薩爲智者
說此法 非爲愚人 然以佛滅度後 多有惡人 恃大勢力 信邪道而不信正法
破三寶住持之相 使諸衆生失涅槃眼 悲哉可愍 以此法治菩薩心 行此法爲法
益故 有大功德 若不審觀 非爲法益 起惡心以損害衆生 則得大重罪 佛之
制此 所以使勿輒作也」是乃警戒行者使其深慎者也 修是法時 敵方必死 昔
戰國時代 某大將信基督教 壓迫佛教 遂不用臣下之諫 全滅天台宗總本山比
叡山 更捕高野山所派遣于全國之僧侶千有餘人而殺之 此時高野山全山大忿
速卽嚴修此調伏法 故彼忽爲臣下所弑 山中聞報 卽破壇而爲大將修法迴向善
提 此時頗有不解僧侶之行爲者 夫大將燒比叡山 殺害僧侶數千人而爲佛教
此種惡逆無道之人若使永久生活則惡逆愈甚 其未來當永墮於無間地獄 殊屬可

憫 故殺之而迴向其菩提 修此法時之佈置見後 但修此法時 古來必奉勅命方
行 蓋不能私行也 然大阿闍梨常住大慈悲三昧 森嚴修行此法 不許有一片邪
心 以上乃承於豐山派管長加藤精神師者

四敬愛法 乃敬愛之法 此與前之調伏法反對而爲極溫和之修法 梵云伐施
迦羅奴 世中交相敬愛則平和 有敬無愛 又有愛無敬 爲人心之常 而不能真
正平和 故祈敬愛之法稱爲敬愛法

以上稱爲四種法 爲保我身佛果菩提向上增進而修此法 是故祈禱之最後
必唱回施法界回向無上大菩提 此乃祈禱之緊要處 以今修祈禱之行力回向於大
菩提 以化現世爲密嚴淨土 爲現身顯現佛果成滿之功德而修祈禱 是何迷信之
有 上來所述祈禱之事相 統以圖表之如左

四種法 息災法 增益法 敬愛法 調伏法
梵名 (扇底迦) (補瑟底迦) (伐施迦羅奴) (阿毗遮贈迦)

心	壇形	色	塗香	方角	念誦	眼	加真句
憺	圓	白	白	北	默	慈	初曉終莎訶
泊			檀			悲	
悅	方	黃	白檀 <small>(加少)</small>	東	不出聲	法	初後共納麼
樂							
喜	蓮	赤	鬱	西	出聲	熾	初曉後吽發
怒	華		金			盛	
忿	三	青	柏	南	大聲	忿	初後吽發
怒	角	黑	木			怒	

其他略

第十七章 結語

宗祖傳教大師 以遮那止觀兩業 決定爲一宗宗徒之兩輪雙翼者 乃弘仁九

密乘 天台之密教

年大師五十二歲時之事 卽密教之研究相當圓熟已後之事也 大師關於密教著述所以不多者 一因與法相宗論一三權實問題 一因一乘戒壇建立之問題而與南都六統對陣 不遑對於密教發表意見 此爲第一理由 然第二理由則以此方面護於弘法大師亦爲其最大原因 因弘法大師爲此道之唯一人物 又因大師亦是傳法阿闍梨 故以此方面護彼 善亦當然之禮也 又眞言密教之研究 在弘法大師以前由實力上言之 亦有未便發表者 然觀其併置兩乘而認爲同值之態度 則不獨認圓密一致 且已十分了解密教之特長矣

大師之圓頓戒 乃弘通圓之三聚淨戒者已無待論 但其中之攝衆生戒 卽以化他爲主眼 於山家式 顯戒論等中 蓋可真切認識之

大師欲以一乘菩薩 使國家充滿 且欲依此鎮守國家而擁護之 所謂菩薩卽以化他爲生命者 故學生式中云

一有道心佛子 西稱菩薩 東號君子 好事與他 惡事向己 忘己利他

慈悲之極一

善人能忘自己而為他計。事之可為無益於此者。又豈敢論之。

一善薩九無自利。以利他為自利故。

因利他的即是自利。故菩薩全無自利的生計。如斯而言。可知二乘極中之善。

佛號說(四行論) 羅善法說(雜阿含經) 以及凡所九以攝受(四行論) 佛號說(四行論)

如斯之態度。固由於大羅之智慧。及宗教的自覺。但其宗教的自覺。由於密

教到事而真之思想。本覺思想之影響未及也。密教說自身所覺。事到事不覺。此

即宗教的實踐主義。若其覺為思想的進。則宗教上之實踐。亦不覺宗教之本意。

矣。密教完全正於實踐主義之立場。有若宗教的宗教生命者也。

天竺貝教為唯一之哲理。五世之靈教化。宗教運動也。其於實踐主義之立場。

無難述之矣。當別用此貝教之靈教化。以此正諸宗教之靈教化。然我天竺宗。

在國教之靈通與密教之靈通。以新宗教之生命與宗教。大顯其靈。此靈則宗教。

東晉之遺風也

其錄之諸種問題 東晉書表以能仁之為教 今正書老而之在 外書 諸多也 就 雖有不滿足者 爰舉筆於此

新聞

國內之部

無線電台之佛學播音

上海佛學會。設有新京路永生電台。每晨七時半。播送佛學音。其音全用第一卷。為一體聽眾所歡迎。音為王西園來講解。該台定於三月十二日。將請大廳法師講佛學大意。並請該局發給每星期日當講一次云。

香港佛學會續講楞嚴

香港。佛學會。定於六十二號香港佛學會。去年會延羅法

師講楞嚴經

師宣講楞嚴經。今年會延羅法師。於二月廿三日開講。該會及法會並致。佛學會定於三月十二日。將請大廳法師講佛學大意。並請該局發給每星期日當講一次云。

香港佛學會續講楞嚴

香港佛學會。定於六十二號香港佛學會。去年會延羅法師講楞嚴經。今年會延羅法師。於二月廿三日開講。該會及法會並致。佛學會定於三月十二日。將請大廳法師講佛學大意。並請該局發給每星期日當講一次云。

一

第一節 總論

第一條 凡在本國境內...

中華民國之法律，凡在本國境內，均適用之。此項法律，除法律另有規定外，不得由地方自治團體制定之。...

第二條 凡在本國境內...

中華民國之法律，凡在本國境內，均適用之。此項法律，除法律另有規定外，不得由地方自治團體制定之。...