

瑜伽師地論

第六十六

二百廿九
福六

49056



元祐九年丙子二月三日
 皇 帝 敕 諭 旨
 佛 陀 聖 號 德 合 輪 常 轉
 山城州天安寺法金剛院置

此 印 信 藏



瑜伽師地論卷第六十

彌勒菩薩說 沙門 玄奘奉 詔譯

攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何為行苦

性謂後有業煩惱所生諸行於彼彼自體中

能隨順生一切煩惱及與眾苦所有安立一

切遍行麤重所攝亦名麤重是行苦性依此

行苦佛世尊說略五取蘊皆名為苦又此行

苦遍行一切若樂受中若苦受中若不苦不

樂受中然於不苦不樂受中此麤重性分明

顯現是故但說不苦不樂受由行苦故苦於

樂受苦受中愛恚二法擾亂心故此為重



非易可了譬如熱癰若以琴觸封之即生
想熱灰墮上便生苦想若二俱離於此熱癰
亦時唯有癰自性苦分明顯現如是於業煩
惱所生諸行所有安立麤重所攝猶如熱癰
行苦性中所有樂受如冷觸封所有苦受如
熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸癰自性
苦又樂受中多生深著是故說彼貪所隨增
於苦受中多生憎恚是故說彼瞋所隨增於
非苦樂之所顯現麤重所攝所有安立行自
體中於無常性計常顛倒於衆苦性計樂顛
倒於不淨性計淨顛倒於無我性計我顛倒
是故說彼不苦不樂受無明所隨增又諸

夫於樂受中多生染著由是因緣於現法
行身惡行行語惡行行意惡行身壞命終廣
說乃至生那落迦又由後有愛故能感當來
生等衆苦如是樂受貪所依故能生當來五
趣等苦又於苦受多起瞋心不隨所欲觸受
苦事便生種種愁惱怨歎乃至迷亂由此因

緣行三惡行墮諸惡趣如是苦受瞋所依故
能感現法後法衆苦又於不苦不樂受中多
生如上顛倒之心於二種苦謂依樂受貪所
生苦及依苦受嗔所生苦生不捨思起不捨
行是故雖有衆多煩惱及隨煩惱然佛世尊
但立三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意佛

世尊說應觀樂受是衆苦法應觀苦受猶如
毒箭應觀不苦不樂受性は無常有壞滅法
若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如
是諸行是第一義苦聖諦事一切聖賢聖智
觀已於第一有最極寂靜諸取蘊中尚不願
樂何況弊下那落迦中

復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道
理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示愛
復次此煩惱品麁重永滅是有餘依涅槃增
上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因
受用盡已現在諸行任運謝滅は無餘依涅
槃增上所立滅諦

復次若能證解第一義諦所有正見及正身
爲先一切聖道是名道諦

復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於
道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知
其相無量無邊又令了知苦諦麤相以爲依
止漸能趣入諦微細相故先施設生等衆苦
後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立任持諸法差別何等爲
五一段食二觸食三意思食四識食五命根
若麤段食於欲界五趣中皆現可得此於一
分各別那落迦非大那落迦餘食及命遍三
界中皆現可得由於諸行假立有情是故世

尊說此諸法住持有情令住不壞

問有七因緣住持諸行令住不壞何故世尊
但說有情由食而住何等爲七一生是諸行
住因由諸行生方得有住無有無生而有住
者二命根三食四心自在通由彼勢力增諸
壽行或住一劫或住劫餘五因緣和合是諸
行住因謂善不善無記諸法乃至因緣猶未
散壞於今所時相續而住無有斷絕六由善
不善無記作意引發先業能牽諸行令住不
絕所謂外分共不共業之所生起七無諸障
礙是諸行住因由此能令諸行生時無障因
緣諸行生已相似相續而住遠離相違敗壞

因緣若不介者便應滅壞。若雖由如是七種
因緣諸行得住。然此四食是諸行住多分因
緣。由種種門能令諸行相續而住。又此諸食
能令有情相續而住。易取易入。乃至愚夫嬰
兒等類亦能隨覺。非所餘法。又此諸食能令
羸損諸根大種皆得增益。又令疾病亦得除
愈。非所餘法。又有長壽諸有情類。若不得食
非時中天。又此諸食令易入道。能修身等四
種念住。謂一切有情食所住。故是故由此五
種因緣。世尊但說一切有情由食而住。何緣
復說依止命根。諸行得住。謂有是處。曾無飲
食有所闕乏。非求飲食有所艱難於彼處。所

唯由命根勢力而在如其所感壽量而在是
故世尊依彼處所說諸有情由命根故諸行
得任復次此中段食當言香味觸處所攝何
以故由香味觸若正消變便能長養不正消
變乃為損減色等餘法無有長養損減消變
是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令
心歡喜諸根悅豫當於介時不名段食但名
觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變
時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂
彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不
生歡喜亦不能令諸根悅豫當於介時都不
名食即彼後時安隱熟變增長安樂彼於介

時乃名段食若有熟變不長安樂彼雖孰變亦不名食

問若有段物亦是食耶設是食者亦段物耶
答如其所應當作四句或有段物而非是食
謂諸段物不能長養諸根大種或有是食而
非段物謂若有觸意思及識能令諸根大種
長養或有是食亦是段物謂諸段物能令諸
根大種長養或非段物亦非是食謂若有觸
意思及識不能長養諸根大種如是所餘觸
乃至識隨其所應當作四句
復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆
應了知略說有異熟法謂漏及有漏彼要有

力不被損害受用未盡當知是名有異孰
於諸漏中若不善者說名有力有覆無記說
名無力於有漏中若善不善說名有力餘名
無力若漏有漏爲世出世二離欲道之所斷
者名被損害與此相違名不損害若過去世
其異孰果已成熟者名受用已盡彼異孰果
已過去故更無所有若未來世當與異孰果
者若現在世其異孰果正現前者名受用未
盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善
未被治斷其異孰果非先已熟如是乃名有
異孰法若諸無漏無記有漏若善不善有漏
已斷若異孰果先已成熟如是皆名無異孰

法又臨終時最後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性任心皆是異熟除善染汙及除加行無記之心所餘皆名自性任心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處當言唯是無覆無記若從一切種子異熟除其已斷未得之法餘自種子爲因所生若善不善或復無記如是一切當知皆名異熟生法復次一切處最後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應

知皆是異熟所生如其種子異熟所攝即隨
此因此緣爲因緣故從異熟生生那落迦諸
有情類異熟無間有異熟生苦憂相續生那
落迦如是若生一分餓鬼及傍生中當知亦
介若生人中及欲界天諸有情類無有決定
異熟無間或時苦憂或時樂喜或時唯有不
苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間
唯異熟生喜受相續若生第三靜慮唯異熟
生心樂相續若生第四靜慮已上唯有異熟
不苦不樂受是故當知即受於彼名異熟生
廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正
現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不

可愛異熟

復次白白異熟業所得無覆無記異熟果一向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當知亦有一和異熟生受又黑白業由生類

差別建立謂於是處黑白俱有即此處業摠立黑白又由事差別建立謂如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前即於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物而行惠施如是當知由事差別之所建立又由自性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一

所許作利益即由餘事復於其所作不利益
譬如有—於極暴虐作惡人所發生瞋恚俱
行之思不喜彼惡當知此思瞋俱行故墮黑
分中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此
業說名黑白如是所餘種類亦尔

復次若善不善無記諸法所有種子未被損
害彼一切法皆由能生生起因故名有因法
又先所作諸業煩惱於三界中異熟果孰此
異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由
三處正現在前引發因故生胎生中當知此
亦名有因法濕和合故生濕生中卵殼藏故
生卵殼中當知亦尔又六識身以從眼色乃

至意法為增上緣。同事因故名有因法。又有
俱生諸心心所互為展轉同事因故名有因
法。又不善法由近惡友聞非正法不正思惟
引發因故名有因法。當知與此相違三種引
發因故。一切善法名有因法。又染汙住生邪
精進無果劬勞生慙。老住彼由引發因故名
有因法。又不染汙住上正精進有果劬勞生
喜樂住彼由引發因故名有因法。又世間道
趣於離欲及能引發靜慮無色彼由引發因
故名有因法。又現法中靜慮無色等至為依
如其所應往生上地彼由引發因故名有因
法。又世間法引出世法彼由引發因故名有

因法又出世法聖道所攝能證涅槃彼證涅槃由引發因故名有因法由如是等所說諸相當知建立有因諸法

復次此中能生生起因法彼由各別等流果故名有果法若諸後有業及煩惱彼由各別異熟果故名有果法若有三處正現在前若濕和合正現在前若卵殼藏若眼色等若彼俱生諸心心法若近惡友等若近善友等二種三法如是一切皆由各別增上果故名有果法若現法中由染汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士

用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由
離繫增上果故名有果法又能引出世間
之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上
果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果
法若世間道非由究竟離繫果故名有果法
當知是名二道差別也如是等所說曰故當
知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等
流果若異熟果若增上果若士用果若離繫
果與此相違應知建立非有因法非有果法
復次緣生法者謂無主宰無作者法如前意
地決擇緣起善巧中已廣分別
復次略由五因當知建立內法差別由此因

故說名為內何等為五謂假名故妄執故增
上故攝受種子故事故若於是處假想建立
如是種類謂立為我或立有情彼如是名如
是生類廣說乃至如是壽量如是名為由假
名故說名內法若於是處妄起如是種類執
著謂言為我或起我慢如是名為由妄執故

說名內法若由此法增上力故外色聲等處
差別生為所受用如是名為由增上故說名
內法若能攝受善不善無記諸法種子如是
名為攝受種子故說名內法若五種清淨色
若心意識如是名為由事故說名內法又有
假名建立餘法為內可得何以故於內可得

外處所攝亦名內故

復次應知五蘊名色所攝所以者何由彼彼處增長可得手塊等觸即便變壞是故色蘊說名為色其餘四蘊由種種名施設勢力由種種名施設為依多分於其彼彼所緣流轉趣向是故如是四無色蘊說之為名

復次略由五相建立執受諸法差別何等為五謂初唯色說名執受當知此言遮心心所等彼非執受故又於色中所有內根根所依處說名執受當知此言遮外不屬根色彼非執受故又心心所任持不捨說名執受當知此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有內

身被非執受故又執受色由四因緣之所變
異故名執受何等為四一由外色所逼觸故
二由內界相違平等所引發故三由貪瞋等
諸煩惱纏多現行故四由審慮所緣境故謂
由外色能損惱者現前逼惱有執受色即便
生苦生悲生惱若有外色能饒益者現前觸
對有執受色即便生樂安隱饒益若有內界
更互相違便生苦惱彼若平等安樂攝受又
若貪等煩惱所惱即便生苦憤發熾然又邪
審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕
安喜樂攝受又為損害或為饒益故名變異
如是若色若內若心心所任持不捨若如是

緣令成變異是名執受諸法差別與此相違
當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知唯此名有色
法問如四大種由自種子方得生起造色亦
余何故說言諸所造色大種所造荅若諸色
根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種
子隨逐若諸大種所有種子能生果時今時
必定能隨逐彼造色種子亦生自果故說造
色大種所造隨逐色根大種種子名有万所
隨無色根大種種子名無方所又諸大種略
有二種一唯界所攝二能作自業唯界所攝
者謂諸大種所有種子能作自業者謂從自

種子所生大種又諸大種與所造色俱時而
有互不相離由彼種類因所成故如一味團
更相涉入遍一切處非如麩稻末尼等聚又
於一向堅色聚中唯有地界能作業用若於
欲界亦有色香味界作業於色界中但有色
界能作業用餘水火風及與聲界唯有種子
之所隨逐更待異緣方能作業如是於水火
風名想聚中如其所應次第亦尔內色聚中
一切地等諸界作業皆具可得謂髮毛等種
種差別廣說如經當知於外得有各別地等
諸聚彼若值遇如是如是衆緣差別即便能
作如是如是果法生因譬如善巧鑽彼乾木則

便生火又如白鑽鉛錫金銀等物融消即流
復次如五識身相應地說觸處所攝澀滑等
性當知皆是大種差別隨諸大種如是品類
分位差別如其所應於四大種假名施設澀
滑等性是故當知皆是假有問如世尊言觸
謂外處若四大種若四大種所造有色無見
有對何密意耶答此諸大種當知能生二種
造色一自類差別二異類差別自類差別造
色者謂諸大種造澀滑等由如是因如是緣
故此諸大種各各差別變異而生於彼彼說
澀滑性等種種差別異類差別造色者謂眼
耳等五內色處四外色處法處一分唯除觸

處世尊依彼自類差別所造色故說如是言
若四大種所造問世尊說有無見無對色當
言何等大種所造答若彼定心思惟欲界有
色諸法影像生起當言欲界大種所造若彼
定心思惟色界有色諸法影像生起當言色
界大種所造於此大種所造色法餘決擇文
更不復現

復次云何有法謂一切世間法說名有法問
阿羅漢等世間善法是世間故則有所攝以
何因緣說名無漏答墮三有故名有所攝諸
漏隨眠永解脫故說名無漏問如世尊言云
何有漏法謂意世間法世間意識世間此何

密意答世尊依彼不斷應斷世間意法及與
意識說如是言此中世尊說多種有謂欲有
色有無色有彼廣建立如聞所成慧地佛教
所應知處

復次云何有上法謂除涅槃餘一切法由五
因緣當知涅槃是無上法何等爲五一集諦
寂滅故二苦諦寂滅故三離怖畏災橫疾疫
大安隱故四無上現法樂住所緣故謂無相
住故五常住究竟安義樂義不虛誑故如是
五因非於餘處惣集可得唯於涅槃一切可
得是故涅槃名無上法

復次云何應修法謂一切善有爲法此中應

知略有四修一得修二習修三除去修四對
治修此中未生善法為欲生故作意修習是
名得修已生善法令住不忘乃至廣說是名
習修已生不善法為欲斷故作意修習名除
去修未生不善法為不生故於厭患等諸對
治門作意修習名對治修當知此中從了相
作意乃至勝解作意名厭患對治修從遠離
作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便
究竟果作意名持對治修從此已上即此一
切七種作意墮於勝地上地所攝當知一切
名遠分對治修此四種修一切揔說為二種
修謂防護受持修及作意思惟修此中修身

名防護修修戒名受持修若靜慮地作意修
若諦智地作意修揔名作意思惟修此中初
作意修名爲修心第二作意修名爲修慧
復次云何過去法謂因已受盡自性已滅無
間爲緣爲生餘法除阿羅漢最後心心所熏
習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非
愛果異熟當熟如所領受諸過去事或一唯
能生起憶念或復有一不生憶念唯滅所顯
無諸作用是名過去諸法差別此過去法略
由五相當知建立其事差別何等爲五謂或
有法剎那過去謂於剎那一切行中剎那已
後所有諸行又或有法死沒過去謂彼彼有

情從彼彼有情衆同分沒廣說乃至死及作
時又或有法壞劫過去謂器世間所攝由火
等災之所敗壞又或有法退失過去謂如有
一於先所得諸善功德安樂任中隨類退失
又或有法盡滅過去謂有餘依及無餘依但
繫界中所有盡滅復次云何未來法謂因未

受自性未受待緣當生將起現前或近當生
或遠當生亦由五相建立差別謂刹那未來
一生未來成劫未來現行未來得未來復次
云何現在法謂因已受用自性受用未盡刹
那已沒決定壞滅一切雜染所顯一分清淨
所顯亦由五相建立差別謂刹那現在一生

現在成劫現在現行現在最後現在謂阿羅漢最後心心所等

復次云何欲界繫法謂於欲界若生若長未離欲界欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法復次云何色界繫法謂生色界能現證入隨一靜慮已離欲界欲未離色界欲未發上加行或從彼定起所有世間意地諸法內作意故已行正行當行是名色界繫法或生色界未離彼欲未發上加行或生得故或作意故諸世間法已行正行當行如是亦名色界繫法如色界繫法如是無色界繫法隨其

所應當知亦尔

復次云何善法謂若略說二因緣故一切善法說名為善謂自性無倒亦能對治顛倒法故及安隱故所以者何一切善法自性無倒於所緣轉又能對治於所緣轉顛倒染法徒往善趣證涅槃故名為安隱與此相違二因緣故當知不善謂自性顛倒故及不安隱無記諸法性非顛倒亦不能治顛倒諸法性非安隱非不安隱又由五相當知建立善法差別一感當來可愛果故二對治雜染故謂不淨等能治貪等乃至八聖支道對治一切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所謂涅槃四清

淨住所顯故謂已離欲者住聖等善現法樂
住五饒益有情所顯故謂已離欲爲哀愍他
聲聞菩薩及與如來所有種種利他善行又
由五相建立不善諸法差別與上相違應知
其相謂感當來非愛果故雜染對治之所治
故染不寂滅之所顯故諸染惱住之所顯故
能損害他之所顯故由五因緣善法強盛何
等爲五一加行故二宿習故三攝受勝功德
故四田事處故五自性故謂諸善法無間方
便殷重方便之所造作若無量品差別所作
謂或自作或於是處勸他令作以無量門慶
懃讚美見同法者深心歡喜當知是名由加

行故善法強盛又諸善法曾餘生中若修若
習若多修習由是因緣彼今生中性於善法
心能趣入於諸不善違背而住當知是名由
宿習故善法強盛又諸善法下地所攝由世
間離欲者及見聖迹者若於解脫或於無上
正等善提深心迴向離諸見趣當知是名攝
受勝功德故善法強盛又諸善法於大福田
以勝妙事施尊重處之所生起當知是名田
事處故善法強盛又諸善法若施所成於戒
於修自性是劣若戒所成於施所成自性是
勝於修所成自性是劣若修所成所有善法
於施於戒自性皆勝當知是名由自性故善

法強盛與此相違五因緣故當知是名不善
強盛又由五相建立無記諸法差別何等為
五一異熟生無記二威儀路無記三工巧處
無記四變化無記五自性無記此中自性無
記謂諸色根是長養者及外諸有色處等非
異熟等所攝者除善染汙色處聲處

復次云何學法謂或預流或一來或不還有
學補特伽羅若出世有為法若世間善法是
名學法何以故依止此法於時時中精進修
學增上戒學增上心學增上慧學故云何無
學法謂阿羅漢諸漏已盡若出世有為法若
世間善法是名無學法云何非學非無學法

謂除諸所說學無學法所餘預流乃至阿羅漢若墮一切異生相續若彼增上所有諸法當知是名非學非無學法

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等五見及依諸見起貪瞋慢若相應無明若於諸諦不共無明於諦疑等及住一切惡趣業等是名見道所斷法云何修道所斷法謂一切善有漏法一切無覆無記法除先所說諸染汙法餘染汙法是名修道所斷法云何非所斷法謂一切有學出世間法一切無學相續中所

有諸法此中若出世法於一切時自性淨故名非所斷餘世間法由已斷故名非所斷

復次。若何甚深難見法。謂一切法。當知皆是甚深難見。何以故。第一甚深難見法者。所謂自性絕諸戲論。過語言道。諸法自性皆絕戲論。過語言道。然由言說為依止。故方乃可取。可觀。可覺。是故當知一切諸法甚深難見。如是所說差別。建立有色無色法。有見無見法。有對無對法。有漏無漏法。有諍無諍法。有染無染法。依耽嗜。依出離法。世間出世間法。墮非墮法。有為無為法。所知所識。所緣法。任持法。有異熟無異熟法。有因無因法。有果無果法。緣生法。內法。名色所攝法。執受非執受法。大種所造非大種所造法。有非有法。應修法。

有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色
界繫法善不善無記法學無學非學非無學
法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見
法若有善思所應思者應當如理精勤方便
思惟簡擇如是諸法於此地中餘法擇文更
不復現

瑜伽師地論卷第六十六

福

癰反 紆終

嬰兒上 盈反

羸反 力垂

天

於小

吞咽

下音

暴虐下 魚反

穀口 角反

爪之 巧反

麩稻

下尺

小反

贊子

瓏郎塔

鈇錫

上音 綠下

澀

俗作

